

《寶性論》對早期如來藏說的繼承與發揮

賴賢宗

本文分別在第一節探討《寶性論》對早期如來藏說的繼承，以及在第二節探討《寶性論》對早期如來藏說的進一步發揮，並指出《寶性論》如來藏三義與大乘佛教的進一步開展中的佛性論的思想上的相通性。

1. 《寶性論》對早期如來藏說的繼承

《寶性論》繼承了《如來藏經》的九譬、《不增不減經》之「法身即眾生界即如來藏」與《勝鬘經》的相關如來藏說的進一步闡述，另一方面《寶性論》也對所傳來的如來藏說，加以發展，將如來藏說給予體系性的闡釋。首先，就《寶性論》與它之前的早期如來藏說的三經之思想繼承關係，闡釋如後：

(1) 《如來藏經》的九譬為《寶性論》所繼承。除了〈卷第一〉之中用偈頌來分別對九譬闡釋之外；《寶性論》〈無量煩惱所纏品第六〉詳細闡釋了九譬，認為九譬是在解釋「法身、自性清淨心、如來藏等三種實體」¹，對其九譬所譬喻的內容，不僅分別加以闡述，也進行體系化的工作，後詳論此一體系化闡釋的論義。

(2) 《寶性論》的主要課題是此論所說的七金剛句「佛、法、僧、眾生、菩提、功德、業」，或者也可以將討論的課題說為「佛性、佛菩提、佛法、佛業」的四種法²，此中除了

¹ 《寶性論》，大正 31，頁 838 中，「委花至泥模，如是九種喻，示貪嗔痴等，九種煩惱垢，垢中如來藏，佛等相對法，如是九種義，以三種體攝。此偈明何義。謂依法身、自性清淨心、如來藏三種實體，有諸佛等九種譬喻相似相對法應知」。

² 《寶性論》，大正 31，頁 819 下，「佛性佛菩提，佛法及佛業，諸出世淨人，所不能思議，此諸佛境界，若

〈教化品第一〉的偈頌之外，《寶性論》的第四眾生義 (dhātu) 與第六功德義 (guṇa) ，曾對《不增不減經》用「法身即眾生界即如來藏」的說明第一義諦的範式加以引用³。《寶性論》〈卷第一〉解釋七金剛句之中的「眾生義」之時，此時就引用了《不增不減經》的「法身即眾生界即如來藏」之範式，如下：

舍利弗，言眾生者，即是第一義諦。舍利弗，言第一義諦者，即是眾生界。舍利弗，言眾生界者，即是如來藏。舍利弗，言如來藏者即是法身故⁴。

此後，《寶性論》繼續說明此一如來藏說的不可思議及其法身功德力，《寶性論》〈卷第一〉解釋了七金剛句的「依功德義」說：

依功德義故，如來經中告舍利弗言，舍利弗，如來所說法身義者，過於恆沙不離不脫不思議佛法，如來智慧功德。……法身之義亦復如是。過於恆沙不離不脫不思議佛法如來智慧功德。⁵

此相關文在《不增不減經》則作「舍利弗，如我所說法身義者，過於恆沙不離不脫不斷不異，不思議佛法智慧功德」⁶，這是隨於上述「法身即眾生界即如來藏」範式之後的進一步說明；說明法身的智慧清淨是不可思議的，而且不離不脫於眾生界，這就是如來藏佛法的

有能信者，得一切功德，勝一切眾生」。

³ 高崎直道的討論，見其《如來藏思想の形成》頁 82。另外，關於《寶性論》徵引《不增不減經》的片段及梵文原典與其相關的討論，見宇井伯壽《寶性論研究》(京都，岩波，1979 二刷) 頁 319-326。此條見頁 321。

⁴ 《寶性論》，大正 31，頁 821 上。粗體字為筆者所加。其中「眾生界者，即是如來藏。舍利弗，言如來藏者即是法身故」之梵文原典為：sattvadhatur iti wariputra tathagatagarbhasyai'tad adhivacanam / tathagatagarbha iti wariputra dharmakayasyai'tad adhivacanam，為「眾生界者，舍利弗，此乃如來藏之異名。如來藏者，舍利弗，此乃法身之異名」，參見宇井伯壽《寶性論研究》頁 321。

⁵ 《寶性論》，大正 31，頁 821 中。

⁶ 《不增不減經》，大正 16，頁 467 上。

不離不脫不斷不異的功德力。又，在此中以「不離不脫不思議佛法」描述「法身」，強調了法身的生起功德力的動力，而不只是將「法身」偏向於靜態的方式來理解，這是如來藏說的「動態真如」之特色，這種看法也在《勝鬘經》二種如來藏空智的討論中加以論列⁷。

(3) 《寶性論》〈一切眾生有如來藏品 第五〉引《勝鬘經》來說明三種意生身及不可思議變異生死，及闡釋如來法身的「常樂我淨」四種功德⁸，《寶性論》於此並提出「自性清淨」與「離垢清淨」，是一個思想上的進步。又，《寶性論》〈一切眾生有如來藏品 第五〉引用《勝鬘經》所說的如來藏是生死涅槃依，是迷悟依。⁹又，《寶性論》〈一切眾生有如來藏品 第五〉引用《勝鬘經》所說的「不空如來藏」¹⁰。

(4) 《不增不減經》的「三種法」亦為《寶性論》所繼承和發展，而關於此《不增不減經》之三種法，《寶性論》則以如來藏三義來展開體系性的說明¹¹，從而給予早期如來藏三經一個體系性的解說，由此可見，可見其思想相承與向前發展之處，此一論意後詳。

2. 《寶性論》對《如來藏經》、《不增不減經》、《勝鬘經》傳來的如來藏思想的進一步發揮

2.1 《寶性論》的如來藏說的進一步發揮之處的論題

《不增不減經》以「三法」說明「法身即眾生界即如來藏」的如來藏說基本表述，《寶性論》對此一論式除了加以繼承和發揮之外；《寶性論》對此一論式之闡釋亦有其向前發展的創新之處，從而奠定了如來藏說佛性論的基礎。我在下文中說明此創新之處的兩個要點：

⁷ 《勝鬘經》，大正 12，頁 221 下，「有二種如來藏空智，世尊，空如來藏若離若脫若異一切煩惱藏。世尊，不空如來藏過於恒沙不離不脫不異不思議佛法」（《勝鬘經》〈空義隱覆真實章第九〉）。

⁸ 《寶性論》，大正 31，頁 830 中下。

⁹ 《寶性論》，大正 31，頁 831 上。

¹⁰ 《寶性論》，大正 31，頁 835 中。

¹¹ 《寶性論》，大正 31，頁 828 中，「三種義」。

(1)《寶性論》以如來藏三義闡釋了《不增不減經》傳來的「三法」和「法身即眾生界即如來藏」的如來藏說基本表述，給予體系性的表達。《寶性論》〈一切眾生有如來藏品〉則總結以「如來藏三義」(如來藏思想的三個涵義)，27偈的長行則指出「有三種義，是故如來說一切時一切眾生有如來藏」：

【如來藏】有三種義，是故如來說一切時一切眾生有如來藏。何等爲三，一者如來法身遍在一切諸眾生身，偈言，佛法身遍滿故。二者真如無差別，偈言真如無差別故。三者一切眾生皆悉實有真如佛性。偈言，皆實有佛性故。¹²

此偈說明了如下之《寶性論》所論的「如來藏三義」：(1) 如來法身之遍滿(法身遍滿義)，(2) 法身真如之無差別(真如無差別義)，(3) 一切眾生皆悉實有如來藏(實有佛種性義)¹³。

(2) 在早期如來藏說的理論奠基中，《寶性論》的「有垢真如」與「無垢真如的二種清淨」皆所以使佛性之佛教存有論與修持主體有其交涉，用來闡明「佛種性實有」的平等的中介性格，從而具體論述了三種法的辯證關係，解明了佛性的勝義實體的存有構成，闡釋了如來藏的「動態真如」(dynamic suchness) 的特殊性格。《寶性論》闡述了如來藏三義，從而具體論述了早期如來藏說傳來的三種法的辯證關係，這不僅解明了佛性的勝義實體的存有構成，也闡釋了如來藏的「動態真如」的特殊性。後起的經論把如來藏佛性說和唯識思想做更緊密的結合；後來在《起信論》並發展出「一心二門」的理論向度¹⁴，眾生心和真如門及

¹² 《寶性論》，大正 31，頁 828 中。

¹³ 參見高崎直道〈如來藏思想の歴史と文獻〉，收於講座・大乘佛教 6《如來藏思想》此處的討論見頁 23 的討論。三點皆見於《寶性論》，大正 31，頁 828 中；及中村瑞隆《梵漢對照一乘寶性論研究》，頁 50。

¹⁴ 關於這個印度早期如來藏說發展爲《大乘起信論》的「一心二門」的思想過程，我於〈法藏《大乘起信論義

生滅門三者也是具有如來藏三義的辯證性，眾生心不就是相通於「實有佛種性義」的意思嗎，真如門不就是相通於「真如無差別義」的意思嗎，生滅門不就是相通於「真如無差別義」的意思嗎。乃至於後來的天台佛學，強調「三法圓融不縱不橫」，這也是有所繼承於如來藏說的如來藏三義、三種佛性之說，而更從圓融的論意來加以發揮。

如來藏三義是如來藏思想的基本模式，由於篇幅的關係，在此謹用以下表格來呈現如來藏三義及其在佛教思想史中的開展：

如來藏三義之模型一：原始型（早期如來藏說三經一論到楞伽經）強調果位如來藏之功德力			
《寶性論》	的如來藏三義	法身遍滿義	真如無差別義 佛種性義
《不增不減經》的基本表述	如來藏	法身	眾生界
《不增不減經》的三法	二者如來藏 本際不相應體 及煩惱不清淨法	一者如來藏 本際相應體 及清淨法	如來藏未來際 平等恆及有法
《勝鬘經》	法界藏	法身藏	出世間上上藏 自性清淨藏

記》及相關述釋論如來藏說與唯識說的交涉》加以討論。關於如來藏的「動態真如」(dynamic suchness) 的特殊性格，參見釋恆清《佛性思想》，台北，東大圖書，1997，頁 211-212，及傅偉勳，《從西方哲學到禪佛教》，台北，東大圖書，頁 274。

Sutton 論《楞庫藏 法身藏 胎藏			
伽經》之如來			
藏三義			
大般涅槃經	緣因佛性	了因佛性	正因佛性
如來藏三義之模型二：與唯識思想交涉型 (強調因位如來藏之在纏)			
《佛性論》	所攝藏	能攝藏	隱覆藏
中國之佛性論如來藏思想			
《大乘起信論》	生滅門	真如門	一心
天台佛學	無明	法性	一念心
一念無明法性心			
天台佛學三法	緣因佛性	了因佛性	正因佛性
圓融不縱不橫	假諦	空諦	中諦