

《正法眼藏·阿羅漢》

／道元禪師 著·劉英孝 譯

諸漏已盡、無復煩惱、逮得己利、盡諸有結、心得自在。

此大阿羅漢，學佛者之極果也，謂之四果、佛、阿羅漢。「諸漏」者，沒柄破木杓，雖已使用多時，而所謂「已盡」乃是木杓之渾身跳出。「逮得己利」，出入頂也。「盡諸有結」，盡十方界不曾藏也。參究「心得自在」之形段爲：高處自高平、低處自低平，是故有牆壁瓦礫。所謂「自在」者，心也全機現。「無復煩惱」者，未生煩惱，煩惱被煩惱礙。

阿羅漢之神通、智慧、禪定、說法、化道、放光等，與外道天魔等之論從不相齊。見百佛世界等之論，更不可準凡夫之見解。將謂胡鬚赤、更有赤鬚胡。入涅槃者，阿羅漢入拳頭裡之行業也。是故，涅槃妙心，無迴避處也。入鼻孔之阿羅漢是真阿羅漢，若未出入鼻孔，則非阿羅漢。

古云：「我等今日、真阿羅漢、以佛道聲、令一切聞」。

而今所謂「令一切聞」之宗旨，令一切諸法佛聲也，豈僅爲諸佛及弟子舉拈？使有識有知、有皮有肉、有骨有髓皆聞，是即「令一切」。所謂有識有知者，國土草木、牆壁瓦礫也。搖落盛衰、生死去來，皆聞著也。「以佛道聲、令一切聞」之由來，不只參學渾界之耳根也。

釋迦牟尼佛言：「若我弟子、自謂阿羅漢、辟支佛者、不聞不知諸佛如來但教化菩薩事、此非佛弟子、非阿羅漢、非辟支佛」。

佛言之「但教化菩薩事」者，「我及十方佛，乃能知是事」也。「唯佛與佛、乃能究盡諸法實相」也，阿耨多羅三藐三菩提也。然而，菩薩、諸佛之「自謂」也，須一等於「自謂阿羅漢、辟支佛者」，所以者何？「自謂」即聞知「諸佛如來、但教化菩薩事」。

古云：「聲聞經中、稱阿羅漢、名為佛地」。

而今之道者，是乃佛道之證明也。非論師胸臆之說，而是佛道之通軌。須參學稱阿羅漢爲佛地之道理；須參學稱佛地爲阿羅漢之道理。阿羅漢果之外，無一塵一法之剩法，何況有三藐三菩提；阿耨三藐三菩提之外，更無一塵一法之剩法，何況有四向四果。阿羅漢擔來諸法之正當恁麼時，既非八兩，又非半斤。不是心，不是佛，不是物，佛眼也覷不見。不可論八萬劫之前後，須參學抉出眼睛之力量。剩法者，渾法剩也。

釋迦牟尼佛言：「是諸比丘、比丘尼，自謂已得阿羅漢，是最後身，究竟涅槃，便不復志求阿耨多羅三藐三菩提。當知，此輩皆是增上慢人。所以者何？若有比丘，實得阿羅漢，若不信此法，無有是處」。

所謂能信「阿耨多羅三藐三菩提」，證阿羅漢，必信此法、附囑此法、單傳此法、修證此法。「實得阿羅漢」，非「是最後身、究竟涅槃」，志求阿耨多羅三藐三菩提之故也。「志求阿耨多羅三藐三菩提」者，弄眼睛也，壁面打坐也，面

壁開眼也。雖是遍界，而神出鬼沒；雖是互時，互換投機也。如此是，所謂「志求阿耨多羅三藐三菩提」，是故，志求阿羅漢也。志求阿羅漢者，粥足飯足也。

夾山圓悟禪師云：「古人得旨之後，向深山、茆茨、石室，折腳鑿子煮飯喫十年二十年，大忘人世，永謝塵寰。今時不敢望如此，但只韜名晦跡守本分，作箇骨律錐老衲，以自契所證，隨己力量受用。消遣舊業，融通宿習，或有餘力，推以及人，結般若緣，練磨自己腳跟純熟。正如荒草裡撥剔一箇半箇。同知有，共脫生死，轉益未來，以報佛祖深恩。抑不得已，霜露果熟，推將出世，應緣順勢，開拖人天，終不操心於有求。何況依倚貴勢，作流俗阿師，舉止欺凡罔聖，苟利圖名，作無間業。縱無機緣，只恁度世亦無業果，真出塵羅漢耶」。

然則，而今本色之衲僧，是「真出塵阿羅漢」也。欲知阿羅漢之性相，可如是知。莫妄計西天論師等之語，東地之圓悟禪師，正傳嫡嗣佛祖也。

洪州百丈山大智禪師云、「眼、耳、鼻、舌、身、意，各各不貪染一切有無諸法，是名受持四句偈，亦名四果」。

而今「眼耳鼻舌身意」之頭正尾正，超越自他，不可測窮也。是故，渾身不貪染，渾一切有無諸法不貪染也。受持四句偈已而渾渾謂不貪染，此即四果。四果者，阿羅漢也。

然則，而今現成之眼耳鼻舌身意，即阿羅漢也。構本宗末自脫落，始到牢關，則受持四句偈也，即四果也。透頂透底，全體現成，更無絲毫遺漏。畢竟道取，作麼生道？所謂：

羅漢在凡，諸法教他罣礙。羅漢在聖，諸法教他解脫。須知，羅漢與諸法同參也。既証阿羅漢，被阿羅漢礙也。所以空王以前老拳頭也。