

# 試窺印順法師的思想大要（下）

釋觀淨（陳水滯）

法光學壇 第二期

1998 年

法光佛教文化研究所

頁 38-49

頁 38

試窺印順法師的思想大要（下）

摘要：

本文旨在以緣起思想貫通印順法師的「思想大要」。明各重點的因果系統及各環節的進一步應用，不涉枝節。

- 2.1: 八不緣起。
- 2.2: 緣起有即空一空有無礙。
- 2.3: 依緣起說二諦教。
- 2.4: 緣起的三法印。
- 2.5: 緣起的三重性和二大理則。
- 2.6: 緣起的觀照一中觀法。
- 2.7: 依緣起貫徹慈悲。
- 2.8: 緣起的應用之一—抉擇宗教。
- 2.9: 緣起的應用之二—對佛教史四大問題的抉擇。
  - 2.9.1: 判分空宗與有宗。
  - 2.9.2: 貫通原始佛法與大乘空義。
  - 2.9.3: 判分大乘三系。
  - 2.9.4: 抉擇天佛一如。
- 2.10: 緣起的應用之三—(印度佛教的)歷史動力論。
- 2.11: 緣起的應用之四—研究方法論。
- 2.12: 緣起的應用之五—佛教思想的判攝準則。
- 2.13: 緣起的應用之六—抉擇中國佛教思想。
- 2.14: 緣起的應用之七—成佛之道。

Peeking at the Gist of Master Yin-shun's Philosophy: The Red  
Thread of Dependent Origination  
by Ch'en shui-yuan (Abstract)

The present paper aims at weaving a red thread through the gist of master Yin-shun's philosophy by means of dependent origination. It clarifies only the major cause-effect relationships and their further applications but does not deal with minor problems.

- ⊥ 1. Dependent origination negating aspects The empty existence of
2. dependent origination——emptiness and existence unimpeded
- ⊥ 3. The doctrine of the two truths taught on the basis of dependent origination
- ≡ 4. The three dharma seals of dependent origination
- ⊥ 5. The threefold nature and two great principles of dependent origination
- ≡ 6. Meditation on dependent origination——the method of the centrist view
- ⊥ 7. Combining kindness and compassion on the basis of dependent origination
- ⊥ 8. One application of dependent origination——choosing one's religion
- ≡ 9. Another application of dependent origination——coming to a decision regarding the four great questions of Buddhist history
  - 9.1 Discerning between proponents of existence and those of emptiness
  - 9.2 Harmonizing original Buddhism and the Mahayana teaching of emptiness
  - 9.3 Discerning between the three great schools of Mahayana

- thought
- 9.4 Deciding whether buddha and deva are the same
- ㄣ 10. The third application of dependent origination  
——the dynamics of the history (of Indian Buddhism)
11. The fourth application of dependent origination  
——research methodology
- ≡ 12. The fifth application of dependent origination  
——the standard of critically accepting Buddhist  
thought
- ㄎ 13. The sixth application of dependent origination  
——discerning Chinese Buddhist thought
- ㄎ 14. The seventh application of dependent origination  
——the path to buddhahood
- ㄎ 15. The eighth application of dependent origination  
——creating a Pure Land in this world

2.8:緣起的應用之一——抉擇宗教。上來已說緣起的大要，緣起無自性等之真理、緣起的觀察觀法、緣起的慈悲。以下分幾部分說明印順法師如何應用緣起。

依 2.1:緣起無自性空的見地，宗教的層次可分為多神、一神、梵我、唯心、正覺等五層(註 16)。前四層是「自性見的變形」，由粗而細作區分。佛教則為徹底揭破自性見的正覺宗教。

宗教之本質是人類意欲的表現，其真實內容不是神與人的關係。具體而言，宗教就是人類自己的造像；是人類在環境中，表現著自己最深刻的意欲，由之而顯現自己的真面目。而人最深的意欲就是伴隨著愛欲的自性見。依此最深的渴求表現出心中的實在感，就建立各種自性見的宗教。多神教，在哲學中是泛神論；在佛法中，是四王天與忉利天共組的鬼神王國；道教所傳說的玉皇大帝，近於忉利天主帝釋。一神教，在哲學中唯神論；在佛法中，是兜率天以上，直到初禪的大梵天；「印度的大梵天，與基督教的耶和華相合」(註 17)，都是一神教。

自我宗教，在哲學中，是高級唯我論；在佛法中，是二禪到四禪的色究竟天；這類的天國是西方人所不大明了的。唯心教，在哲學中是唯心論；在佛法中是無色界的四天，這四天的次第，便是唯心觀的次第；在一般宗教中，自心宗教是最高的。

佛教呢？佛教是超越這四類帶有自性見的宗教，不以神、自我自心為究竟，實現為人間正覺的宗教。釋迦牟尼生於人間，智證緣起三法印的空寂性，所以是絕對的，徹底的，稱為佛陀。剋就佛陀生於人間，即有著緣起相對相待的特性，並非無所不在，無所不能，無所不知。「佛陀的絕對性，即在這相對性中完成」(註 18)！佛陀，他就是緣起的相對有，智證緣起的絕對空寂。始於某些部派，又在大乘法的展開中，佛陀觀到達無所不知，無所不在，絕對無限的佛陀。正是人類意欲的表現象，將人間佛陀而變為天佛一如。

進一步應用緣起的佛陀觀研判佛陀觀於印度的演變，批判天佛一如的思想，詳見 2.9.4。

頁 42

2.9: 緣起的應用之二——對佛教史四大問題的抉擇。

2.9.1: 判分空宗與有宗。

2.9.2: 貫通原始佛法與大乘空義。

2.9.3: 判分大乘三系。

2.9.4: 抉擇天佛一如。

2.9.1: 判分空宗與有宗。抉擇空宗與有宗，這是貫穿一切佛教的問題，廣說乃至一切思想。但就落實於印順法師的重點來說，集中於佛教思想。其判分的根本在於是否諸法的自性本空。空宗即是他大力弘揚的「2.1: 緣起無自性空」，有宗不是偏指大乘唯識學，而是遍指那些究竟處不空的學派。

「根本的說，空宗與有宗在乎方法論的不同」(註 19)。空宗是主張諸法的自性即空。即以「此法有故，此法即空」為立論原則，緣起有的本身就是空、空而即是緣起的幻有，雖說有而歸結到空。有宗主張：因為他法更真實，所以此法是空。即以「此法是空，餘法不空」為立論原則。因此，主張空者不有、有者不空，雖說空而歸結到有。依方法論的不同，在因果依存的現象論上。宗空，以空成立一切緣起有，緣起依存的萬有即是空。有宗，不實的假法必依實有才存在，亦即「假必依實

」。歸結於認識論上，空宗，諸法無自性即可知。有宗，緣更高的實有故可知不實的有。所以說，空宗才真能契合佛法根本之緣起寂滅。

再從(大乘)佛法「2.2:空有無礙」的見地來說。空宗最能負起和會空有的見地，「從即有而空、即空而有的中，使真妄、事理、性相、空有、平等與差別，能得到相依而不相礙的總貫」(註 20)。至於有宗，不是偏真即偏妄。偏妄者，難於說明轉染還淨。偏真者，難於說明真性何以流轉為幻有。

2.9.2:貫通原始佛法與大乘空義。一般上，他也隨順地說「大小共貫」。但，精確地說，應是「貫通原始佛法與大乘空義」。另一方面，他也從行願中區別大小乘。

頁 43

貫通的線索有二。首先，約智慧說，就是緣起的三法印即一實相印。他認為釋迦佛開示的三法印，是同一命題而作兩面解說，既是「事物的真相—普遍理性，也就是實踐的過程」(註 21)。就體悟緣起的三法印，有「漸入」與「頓入」(註 22)。佛陀的聲聞弟子的常道是漸次悟入三法印。「完備三法印，依聲聞常道說，即先觀無常，由無常而觀無我，由無我而到涅槃，為修行的次第過程。如經中說：厭、離欲、解脫，這即是依三法印修行的次第」(註 23)。另一種是頓入的。本著三法印的深義原是一致的，三法印的無常性、無我性、無生性就是同一空性，因此三法印即三解脫，三法印即一實相印。所以，「每一法印能開顯正覺的內容，即每一法印能離執證真」(註 24)。這是佛為利根弟子說法，直示中道，不落兩邊。頓入的，就是大乘少數利根悟得無生法忍，所以弘揚真空為究竟了義。般若經的空義就是處處直示空義。

釋迦佛開示的原始佛法就有漸次的三法印，直示中道不落兩邊的三法印即一實相印。所以說，聲聞常道，「是以緣起因果生滅為出發；應運光大的大乘學，是以本不生滅的寂滅無為(緣起性)為出發的」(註 25)。但是，大乘佛法的直示空義，依涅槃真如為定準。畢竟只是少數人的境界，未流者多。龍樹以緣起八不，觀見性空。依於緣起的生滅相，觀其緣起的不生不滅等八不，悟無自性空。這八不緣起，提供了觀照經驗世界的方法、路徑，依於世俗諦證入勝義空。所以，印順法師說：龍

樹的「中論確是以大乘學者的立場，……抉發阿含經的緣起深義，將(大乘)佛法的正見確樹於緣起中道的磐石」(註 26)。

貫通大小的另一線索是緣起的慈悲(註 27)。「2.7:依緣起貫徹慈悲」已原則地結示：悲智雙運就是正覺緣起的圓滿。但，就溝通原始佛法與大乘佛法來說，印順法師主要是集中於四無量心的疏解。他認為：「無量心解脫，包含了適應世俗，佛法不共二類」(註 28)。前種是「假想觀」，「向外諦觀時，慈悲喜捨，遍緣眾生而沒有限量」(註 29)。後一種是「如實觀」，「量」是依局限性而來，觀一切眾生而超越限量心，「並無自他間的限量性。所以，無量三昧，即是緣起相依相成，無自

頁 44

無他而平等的正觀。通達自他的相關性，平等性，智與悲是融合而並無別異的」。簡言之，觀眾生的緣起相關，通達於眾生的平等寂滅。這就會通大乘與原始佛法。從「持戒與慈悲」會通，是輔助性的線索。如說：「不殺生(其他的例同)，實是人類在(緣起的)自他依存中，(自覺或不自覺的)感覺到自他相同，而引發對他的關懷與同情」(註 30)。

2.9.3:判分大乘三系論。印順法師對大乘論典判分為三系，所謂「性空唯名論」、「虛妄唯識論」、「真常唯心論」。其根本目的在於依佛法的基本法則判分三系的分際，便於以簡馭繁，綱舉目張，確能利益學人參究。基本法則就是 2.4:緣起的二大理則。「一、由於惑業而生死流轉，到底依於什麼而有流轉的可能。二、由於修證而得大菩提，到底依於什麼而有修證的可能」(註 31)。圓滿的大乘宗派，必能圓滿地安立緣起的流轉律與還滅律。

性空論者以一切法無自性為核心，貫通緣起生滅的無常與緣起不生不滅的真常。這如上廣說。虛妄唯識論，依識而成立一切法。「識雖通於不虛妄，但總是依虛妄分別識為本，安立染淨因果」(註 32)，所以說是「虛妄唯識論」。那就偏於緣起生滅的無常，其困難在於如何轉染成淨。「真常唯心論」則是以「真常心為依而有生死、涅槃事，為流轉、還滅的主體」(註 33)。這是另一邊，偏依真常的不生不滅，其困難在於不生不滅的真常如何成為生滅幻像的本質。到於真常心論與「神我」的關係則是另一問題。唯有性空論依無自性，合理地貫通生滅與不生不滅。

#### 2.9.4: 抉擇天佛一如。

這是以 2.8 緣起的佛陀觀為基礎，抉擇佛陀觀的發展，更而抉擇菩薩觀。詳情須另文說明。

深入抉擇 2.9 的四大問題，印順法師得到如下的結論：「立本於根本佛教之淳樸，宏闡中期佛教(指『初期大乘』)之行解，(天化之機應慎)，攝取後期佛教之確當者，庶足以復興佛教而暢佛之本懷也歟」！

頁 45

#### 2.10：緣起的應用之三—(印度佛教的)歷史動力論

#### 2.11：緣起的應用之四—研究方法論

#### 2.12：緣起的應用之五—佛教思想的判攝準則

以上三節都是以緣起性空為基礎，次一層的原則化，應用於研究佛教。其應用的大致結論，可參見陳水淵的〈略窺印順導師的思想—從方法、判教到根本真理〉(註 35)。該文重於說明「三、歷史動力論」、「四、研究佛法的方法」、「五、判攝佛教的原則」、「六、以三法印判攝佛教史」、「七、弘揚的思想」，於「八、結論」再將前五節歸本於緣起性空。本文則立基於緣起性空的根本思想，次及緣起的觀照與慈悲等，再論進一步的應用。現在，我們就來看看，緣起性空的根本真理如何「次一層的原則化」，應用於研究佛教思想及史。

法師認為，佛法在印度的演變，主要的推動力，是「佛涅槃後，佛弟子對佛陀的永恆懷念」(註 36)，這就是印度佛教的歷史動力。「懷念」是通過情感，有想像的成分，這即未經緣起正覺的淨化。所以，離佛陀時代愈久，想像的成分也就愈多。其結果，就是佛弟子的意欲情執客觀化為「天佛一如」的佛陀觀。懷念的對象是正覺的佛陀，就有著對緣起的法味。所以，即使是自我意欲化的天佛一如，還是有一分超越世間宗教的氣氛。向緣起的正覺、懷念的情感，這二重奏，演成印度佛教史。所以說，自性見與向緣起正覺是佛教史的推動力。深一層的觀察，佛教的發展就是緣起的世諦流布。眾生構成的佛教，就有著自性見的作用，和逆向地朝緣起正覺。

研究方法論就是以緣起的三法印研究佛法。佛教思想的判攝原則是四悉檀。第一義悉檀「以顯了真義為宗，這是佛陀自證的諸法實相。……所以依第一義悉檀說，是究竟了義說」(註 37)。其餘三悉檀是方便說，不了義說。換言之，前三悉檀

顯緣起的相待有，第一義悉檀顯緣起的實相。亦即，依緣起的相待有與平等實相來施設四悉檀。而其應用可分兩方面，一、聖典觀，「佛法一切聖典的集成，只是四大宗趣的重點開展。……所以佛教聖典，不應有真偽問題，而只是了義與

頁 46

不了義，方便與真實的問題」(註 37)。二、佛教思想史觀，也同樣是四悉檀的不同開展，但有著了義與不了義、真實與方便的問題。

上三節的應用結果，整理於如下的表一、表二。

表一：四悉檀的典據及其判攝的經典觀、佛教史觀

薩婆多毗尼毗婆沙	摩訶止觀	覺音	四悉檀	雜阿含經	四部	印度
佛教弘揚的思想	(大正 23.503C)	(大 46.4C)	(大 25.59B)	的四部分	阿含	的四
期	(《契》，P.32、33-43)					
坐禪人	隨勝義	顯揚真義	第一義	修多羅	雜	佛法
立本於根本佛教之						
淳樸(原佛)	為利根說深義	隨對治	破斥猶豫	對治	弟子記說	中 初期
大乘	宏闡中期佛教之行解					
(中觀)	為天人隨時說法	隨適宜	滿足希求	各各為人	如來記說	增一 後期
大乘	攝取後期佛教之確當					
者(真常、唯識)						

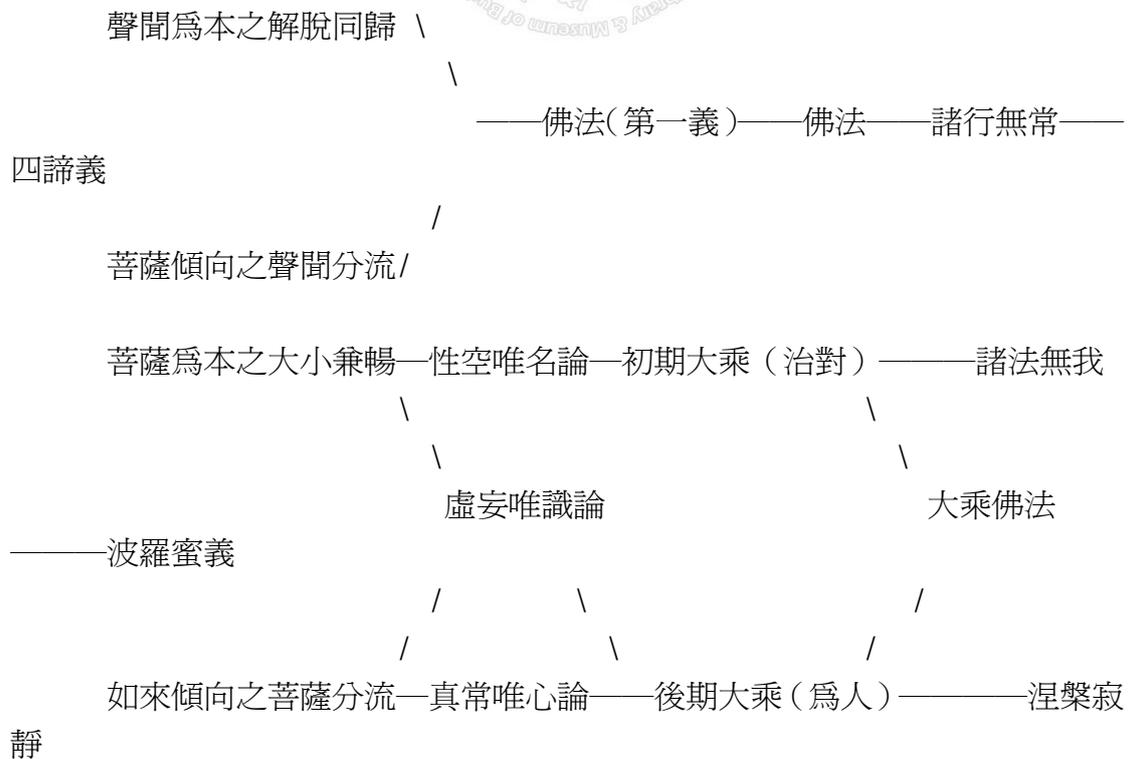
破諸外道 隨好樂 吉祥悅意 世界 祇夜 長 秘密  
 大乘 梵化之機應慎

(兼通秘密天乘)

表二：以四悉檀與三法印判攝佛教思想

印度之佛教	法海探珍	聖典	論書	印度之佛
三理炬論				
1942 P.8	1941	1971P.878	1967(序)P.5	1942 P.10

五期 三系 四期(對四悉) 三期 三法印對三  
 時教 密乘的判法



2.13：緣起的應用之六一抉擇中國佛教思想。略分二點說明。先說天台、華嚴、禪宗。他們的理論特色是「至圓」，以真常唯心爲法性，從無二無別的法性而生，「一即一切，一切即一」，所以圓通無礙。這不同於佛法以緣起爲宗，事相因果差別，於因緣中漸次熏修

頁 47

證成。三宗的理論至圓，所以修行方法「至簡」，修證的特色是「至頓」。不須於差別多樣的經驗中修集功德，只須直下承擔，悟得本具一切德用的自家心體，一了百了。中國淨土宗呢？以念佛往生阿彌陀佛的西方淨土爲依歸。依修證緣起的悲智而言，淨土的真義是淨土從緣起，行者於緣起中，漸次淨化自他，創造淨土。此點詳見 2.15。

2.14：緣起的應用之七一成佛之道。《成佛之道》的意趣在「綜貫一切佛法向於佛道」（註 39）。分三階施設五乘共法、三乘不共、大乘不共(大乘三系見 2.9.3)。其原則就是緣起。五乘共法是未見緣起法，著於世間，正見則爲凡夫的善惡三世業果。三乘共法是智證緣起中道，屬出世道。大乘不共則在悲智圓證緣起，智超世間而又悲願入世濟俗。

2.15：緣起的應用之八--創造人間淨土。人間佛教是緣起應用的總歸趨，亦是今日華語系佛教改革的動力。略說，可分成三個環節。第一、人間佛教的理念。依人間佛陀是緣起的相對性與絕對性，建立人間佛教的理念。第二、即人成佛的實踐次第。依 2.14 的成佛之道，初階是人間正行，中階是即緣起有證勝義空，上階則是成悲世濟俗之用。但也有依人間正行，直趣大乘的悲增上行者，但其間還是得含攝各階段的解行。第三

、創造人間淨土。淨土從緣起，即人成佛的同願同行者，自淨化他，即是創造人間淨土。

### 3：代結語

印順法師被譽為近現代最偉大的華語系佛教思想家，甚而超越隋唐的大師。可惜，我們這時代似乎還未諦聽其法音，不得其門而入。

本文嚐試以緣起的真理與實踐為線索，分一五節，捉住大綱，勾勒思想系統。但，某些環節只能舉要略說，更詳盡的詮釋，尚待努力。

註解：

- 夫 (16) 《我之宗教觀》(台北：正聞出版社，1990年3月11版)〈我之宗教觀〉，特別是13~17

七

頁48

頁。

- 夫 (17) 同註(13)，11頁。  
(18) 《佛法概論》(同註(7))，265頁。  
(19) 《性空學探源》(同註(7))，5頁。  
(20) 《中觀今論》(同註(5))〈自序〉，9頁。  
(21) 《佛法概論》(同註(7))，156頁。  
(22) 同上，153頁，8行。  
(23) 同上，157頁。  
(24) 同上，156頁。  
(25) 《中觀今論》(同註(5))，29頁。  
(26) 《空之探究》(同註(5))〈序〉，1頁。法師此一名著就為了更嚴密地證明此一論斷。上述主張早年表達於《中觀今論》(同註(5)五)，24頁。  
(27) 相關的文獻主要集中於對四無量心的疏解，《佛法概論》(同註(7))「空與慈悲」，239~242頁。《性空學探源》(同註(7))，86頁。《空之探究》(同註(5))，24頁。《佛學三要》(同註(15))，138頁。《契理契機之人間佛教》(同註(3))「八解脫道與慈悲心行」。由持戒講慈悲是輔助線索，《契理契機之人間佛教》(同上)，54~56頁。《佛法概論》(同註(7))，225~227頁。

- (28) 《空之探究》（同註(5)），27 頁。
- (29) 《佛學三要》（同註(15)），138 頁。
- (30) 《契理契機之人間佛教》（同註(3)），55 頁。
- (31) 《無諍之辯》（台北：正聞出版社，1990 年 3 月 11 版）〈大乘三系商榷〉，頁 126。關於大乘三系的融貫乃是次一層的問題。他認為，《成佛之道》的融貫是自己的意見（《遊心法海六十年》，（同註(3)），22 頁）。
- (32) 同上，132 頁。
- (33) 同上，133 頁。
- (34) 《契理契機之人間佛教》（同註(3)），32 頁。又見其早年的《印度之佛教》（台北：正聞出版社，1988 年 10 月 3 版）〈自序〉，7 頁。
- (35) 該文見《法光雜誌》第 79 期第 4 版（台北：法光雜誌社，1996 年 4 月）。可參考演培法師的〈印順導師對印度佛教分期的詮述〉（收於註(2)的《印順導師的思想與學問》，1~28 頁）。
- (36) 《印度佛教思想史》（台北：正聞出版社，1988 年 9 月 2 版）〈自序〉，1 頁。
- (37) 〈從依機說教來說明人間佛教〉，見《佛在人間》（台北：正聞出版社，1992 年 2 月修

頁 49

- 訂 1 版)，31 頁。
- (38) 《原始佛教聖典之集成》（台北：正聞出版社，1988 年 4 月修訂本初版），878 頁。
- (39) 以下參考〈談入世與佛學〉（收於註(31)的《無諍之辯》），186~192 頁。關於禪宗的詳細批判請參考註(2)的〈玄學與達摩禪中國化的再評價—讀《中國禪宗史》〉。
- (40) 《成佛之道》（同註(13)）〈自序〉，5 頁。