

張宗載、甯達蘊與民國時期的 “佛化新青年會”

王見川

圓光佛學研究所專任講師



本世紀二〇年代是中國佛教新運動的黃金年代¹，不僅有各式佛教刊物、雜誌出版，還有不少佛學團體或組織成立，在宣揚、推動佛教革新，進而希圖以此“佛化世界”，拯人類生存，免於“浩劫”。“佛化新青年會”就是其中頗為重要的組織，它是由張宗載、甯達蘊等人，於二〇年代初所組成的。

關於“佛化新青年會”的研究，就筆者所知，以東初老人最早投入，其後江燦騰、洪金蓮繼之，取得一定的成績²。不過，由於這些文章，甚少利用該會內部資料《佛化新青年》，以致若干問題如：

1. 張宗載的生平。
2. “佛化新青年會”的理念、活動以及組成份子。
3. 其與太虛法師之關係。

都未能深入探討。本文介紹《佛化新青年》、《佛音》³等資料，希望有助於上述問題的釐清！

一、張宗載生平大略

關於甯達蘊的生平，資料甚少，只知其是四川人，生於光緒廿七年（1901），小張宗載五歲⁴。從現存《佛化新青年》所載，甯達蘊學士照來看，他上過大學，屬於新式知識份子⁵。而張宗載的事蹟，因其寫有詩自序其生平，較為詳細。其〈三十自序歌〉云：

¹ 葛兆光〈十年海潮音——20年代中國佛教新運動的內在理路與外在走向〉，頁158，《葛兆光自選集》，廣西師範大學出版社，1997年9月。

² 東初老人《中國佛教近代史》（上冊），頁306-312，東初出版社，1974年。江燦騰《太虛大師前傳（1890-1927）》，頁201-207，新文豐出版社，1993年。江燦騰〈從大陸到台灣：近代佛教社會運動的兩大先驅——張宗載和林秋梧〉，頁5-19，收於氏著《台灣佛教與現代社會》，東大圖書公司，1992年。洪金蓮《太虛大師佛教現代化之研究》，頁104-112，東初出版社，1995年。

³ 《佛化新青年》是“佛化新青年會”之機關刊物，現存創刊號至2卷7-8合號。至於《佛音》是“閩南佛化新青年會”之機關刊物，有創刊號等多期留存。這些資料，現藏於圓光佛學研究所特藏室。

⁴ 《佛音》第3年5期，頁2，1926年。甯達蘊言此時自己25歲，其生年，即由此推算。

⁵ 同前註，頁1。

長弓家兒名善雄。 少年有志追祖風。

橫渠哲學子房策。(宋大儒張載號橫渠，著東西兩銘，闡揚聖道。家君因賜名曰宗載。)

慈仁俠義夙所宗。 發誓不甘居牛後。

甯為 口稱人龍。 千載攻文數載律。(予性素好文學，在嘉州中學時多苦讀庾開府、王子安文選等集及李、杜、香山、東坡等詩詞。後由中學畢業 入四川公立法政專門學校，研究法律政治等科。)

廿餘壯遊大江東。(由法校出遊於武漢上海等地，徵求救國同志)

欲拯祖國沉淪苦。(在法校時，正值五四風潮起，曾與李嵩笙、王鶴生等召集同志青年，在蓉城組織學生救國團、學生聯合會外交後援會，出救國旬報，竭力奔走呼號。)

唇槍舌劍鍊詞鋒。(因作救國運動，曾奔走於四川各府州縣，冒險槍林彈雨之中，講演國事。)

更慕歐俄新政治。(民國八年至上海，時正值俄羅斯革命告成。階川北喻森、湖南王良等二十餘人赴俄留學。惟時中俄邦交斷絕，自以求學心切，遂不顧一切冒險前往。)

冒險遄征不有躬。 孰知誤授狼虎口。(車行至關外滿洲里地被捕，下獄於黑龍江，所有行李損失殆盡。)

含冤二月困樊籠。(在黑龍江獄中二月後經北京大學、上海總商會及陸軍部，電保無罪出獄。)

桃花三月隨流水。(出獄時為民國九年三月，始由龍江返上海。)

棲遲上海若冥鴻(在上海潛居三月多，時川省長楊滄伯先生等援助後，即赴北京入朝陽大學，相繼研究法律。又於平民大學研究文學哲學佛學，自是思想為之大變。)

轉將熱血成法乳。(民國十一年在平大內與甯達蘊等二十餘人創辦新佛化青年團，出版新佛化旬刊。一時北京各學校學生加入者甚多，而各名流之護法者亦甚熱心。)

法施無畏振曠聾。 翻作佛化新運動。

梵音大扣自由鐘。 鳥鳴嚶嚶求勝友。

佛國春聲使命隆。(余為新佛化運動，作有春與佛化之使命一文，印

布後各省青年，讀之多為快悅。）

忽聞漢皋獅子吼。（民國十一年六月，聞太虛法師在武漢創辦佛學院，遂束裝就之。）

定弓慧矢獲無窮。（至佛學院甚蒙虛師優待，特別施教，不一年而獲益良多。）

出宏正法清塵世。（民國十二年在漢口佛教會，與甯達蘊、李時諳、周浩雲、袁立齋等成立佛化新青年會，出版佛化新青年月刊，對於宣傳佛法尤為努力。）

金剛浩氣貫長虹。喜來靈華好詩偈。（劉君靈華自太原來函，討論佛教革命，並寄其報恩發願詩偈。）

歡友杜子談文雄。（民國十二年五月移北京在象坊橋觀音寺，得友杜君鵬啼朝夕論文。）

傾心達蘊舞妙筆。（在京辦佛化新青年月報，友人甯君達蘊盡力於編輯事務。）

得意明慈尤雍容。（張君明慈雲南人，為吾會中最純潔之分子，余甚敬重之。）

晉江鷺門揚法幟。（民國十三年春，至 門，赴泉州、漳州等地演說，與莊漢民等成立閩南佛化新青年會。）

蓬萊臺島扇仁風。（民國十四年秋，同甯達蘊等代表中華全國佛化新青年會，赴日本開東亞佛教大會，遍歷各勝地名都，盡量演說。該國人民多為感動，於日本京都與臨濟宗大學緒方宗博等，成立日本佛化新青年會，出版佛化月報。後又順道過台灣，該島總督待以國賓，優禮通電全臺官民上下備極歡迎，不一日而遍歷全島。所至之地，演說佛法，感化尤 。

惟慨慧日沈霾久。波旬魔外起似蜂。

更傷害馬亂人 。鼠鑽牛角蛇入筒。

末法時代佛流淚。誰作菩薩顯神通。

我來香國尤哀痛。（余生於蜀中之嘉陽，古稱海棠香國， 天下海棠惟此處獨有香氣也。）⁶

⁶ 《佛音》第3年7-8合期，頁51-53，1926年8月。

張宗載的〈三十自序歌〉，寫於民國十五年（1926）⁷，由此往前推，他生於光緒二十三年（1896），是四川人。照上引文來看，他原名張善雄，父親希望他效法張載，故賜名「宗載」。從此，他以張宗載行世。其一生有幾處事蹟，學者多所誤解。現根據此自序澄清如下：

（一）留俄一事。東初老人在《中國佛教近代史》中，提到張宗載在「民國十年，曾赴俄國留學考察社會主義。⁸」這一說法，後為學者接受⁹。照〈三十自序歌〉中所言，張宗載是在民國八年（1919）在上海和川北喻森、湖南王良等二十餘人準備經陸路赴俄留學，但車行至滿洲里被捕入獄二月，後經北京大學等單位營救，於民國九年三月出獄，後返抵上海。也就是說，張宗載根本沒去過俄國。

（二）關於“新佛化青年團”與“佛化新青年會”。江燦騰在《太虛大師前傳》（頁202）中認為：

《佛化新青年》是一九二三年出版的，它的前身為《新佛化旬刊》，是早先甯達蘊、張宗載在北京組織「新佛教青年會」的刊物。甯、張兩人來「武昌佛學院」就讀，獲得陳維東、周浩雲、悲觀等人的參與，太虛將其組織改名為「佛化新青年」，鼓勵甯、張推展佛化青年運動，編行《佛化新青年》。¹⁰

這一說法不乏卓見，但亦有些錯誤。（1）依據〈三十自序歌〉，張宗載未到武昌佛學院就學時，在北平組織的佛教團體叫“新佛化青年團”，非叫“新佛教青年會”。這個組織是由「北京平民大學新佛化青年團」脫化改進而來的，在1922年初在北京成立。它是由平民大學「約集深明佛學的同志聯絡京津滬鄂各大學專門研究佛學、哲學的分子組織成立」¹¹，在當時雖頗得北京學生、名流如蔡元培、章太炎等之支持¹²。但張宗載等人亦覺得尚未得到知名法師和僧團的支持，“新佛化青年團”基礎

⁷ 同前註。

⁸ 東初老人前揭書，頁307。

⁹ 江燦騰前揭書，頁203。

¹⁰ 同前註，頁202。

¹¹ 《佛化月刊》第1年第1期，頁4，收在《佛化新青年》創刊號中，1923年1月。

¹² 東初老人前揭書，頁307引《海潮音》上的記載，將其當成“佛化新青年會”之事，其實是搞錯了！

並不穩固，於是到武昌佛學院就學，希望籍此培養佛教人脈與聲望。(2)張宗載、甯達蘊到武昌佛學院後，於民國十二年，得到漢口佛教會與李時諳、周浩雲、袁立齋等人讚同，成立“佛化新青年會”，出版《佛化新青年月刊》¹³。而陳維東等人成立的叫“世界佛化新青年會”，二者是不同的。“佛化新青年會”，後於五月（1923年5月）移至北京象坊橋觀音寺。而“世界佛化新青年會”，後受“佛化新青年會”之影，於民國十三年五月，改名為“武漢佛化新青年會”奉太虛法師為精神導師¹⁴。至於“佛化新青年會”，是受中外各界團員之要求，參酌“基督教青年會”之意而取的¹⁵，與太虛法師似無關係。總之從張宗載的自序中，看不出“佛化新青年會”受太虛法師太大的影。以往學者受限於《海潮音》等資料，一直將“佛化新青年會”視為太虛法師指導下或影下的佛教革新或社會運動¹⁶。其實是搞錯了，既然如此，究竟二者之關係為何？

二、張宗載、甯達蘊與太虛法師之關係

在民國十五年給關心者的回函中，張宗載、甯達蘊很清楚表達其與太虛大師之關係：

函中所謂我等『知受知遇者誰乎，太虛法師是也。』虛師固為我等所崇拜之一人，然尚未能全知我等者也。使虛師能全知我等，彼此披肝瀝膽，盡力合作。則中國之佛教前途，定能特別光大。絕不至如今日徒有虛浮之現象，而少真實之建設也。蓋虛師雖為當代僧界中之難得人物，缺乏知人之明。每限於宵小佛徒之包圍，而孤立少援。此殆不可掩之事實，非我等有不滿於虛師之處也。¹⁷

由此可見，在張宗載、甯達蘊眼中，太虛法師是他們崇拜人物之一，但並非全知二人之心意作為，且二人對其有所不滿。依此來看，張宗載、

¹³ 印順法師誤為一事，見其編之《太虛大師年譜》，頁153。

¹⁴ 《佛化新青年》1卷6號，頁2-3。

¹⁵ 同註11。

¹⁶ 同註2。

¹⁷ 《佛音》第3年5期，頁27-8。

甯達蘊是具自主性的人，他們與太虛法師的關係應是“合作關係”，也就是說他們與太虛法師在理念上契合，但是分屬不同的佛教團體：即張等以居士為主、僧侶為輔，而太虛法師等則以僧侶為主、居士為輔。因此，張宗載、甯達蘊所組成的“佛化新青年會”並非太虛法師指導下或其影響下的佛教團體。不過，要說明的是《佛化新青年》與《海潮音》二者是互通聲息的，太虛法師一些文章也在《佛化新青年》刊登，並捐了錢贊助¹⁸，而“佛化新青年會”的養成過程，確實受太虛法師法雨（理念）的灌溉¹⁹。張宗載在〈為太原佛化新青年會宣告成立〉所寫的勉辭中，即說：

佛化新青年會這個名詞，是當歐洲大戰結束，中國玄學鬧鬼。弄得烏煙瘴氣，天愁地暗的時候，產生於世的。他神聖的宗旨，莊嚴的使命，是吾腦海中的安琪兒與無量光壽的諸佛菩薩會面後，吐露的覺花。自此花含苞吐艷已來，我雖然常常向他默默作禮，歡喜贊嘆。總覺得不敢輕易與人，宣傳他的靜美神密。詩所謂『識得此花奇妙處，此花之外並無花』但若不得知音如子期者，不惟如對牛彈琴，恐神如生公亦必無法可說。宗載抱此願以求友聲，於茲十餘年矣。此花初胚胎於海棠香國，後萌芽於北京之平民大學。斯時能賞他的美妙，見他的光影，領他的芳香者，除吾友甯君達蘊、劉君仁航、邵君福宸、張君明慈、楊君蝶父五人而外，幾若晨星寥落。後吾自知此花將日就零落，遂偕甯君赴武昌，置此花於太虛之公園，時以法雨潤之，淨土培之，春風吹之。此花之精神如得二十四番風信，再含英吐艷，大放光明於東亞人類福田之中。未久，而各省各地，許多從憂悶煩惱中醒來的青年，凡聞得此花之美名者，皆欲人種一株，各佩一以爲愉快而榮幸。從此而願與此花作眷屬者。不三年而達三四千人之。²⁰

¹⁸ 《佛化新青年》1卷1號，〈報告〉。

¹⁹ 《佛化新青年》1卷1號，頁2云：「今次簡章各種規定，及所定宗旨，均同太虛法師及海內深於佛學人士再三斟酌完善」。

²⁰ 《佛化新青年》2卷7-8號，〈雜纂〉。

三、“佛化新青年會”的發展與理念

從上引文可知，張宗載、甯達蘊等人創立的“佛化新青年會”在不到三年之間，已有信徒三、四千人，比原先預估要多出許多²¹，其發展可謂快速。根據《佛化新青年》等資料²²，迄民國十三年十月，各地“佛化新青年會”陸續成立如下：

名	稱	地點	主要人員	相關事蹟
1	閩南佛化新青年會	門	會泉、轉道	刊物《佛音》
2	武漢佛化新青年會	漢口	陳繼東、宗藻生、李隱，總指導師太虛	由“世界佛化新青年會”改來
3	山西佛化新青年會	太原	李鳴謙	後改爲“太原佛化青年會”
4	綏西佛化新青年會	包頭	鄒福宸、梁信瑚	各界寄《靈學要誌》等善書
5	泉州佛化新青年會	泉州		成立義務學校
6	四川佛化新青年會	成都	釋佛源、蔣特生等僧侶數人	成立大獅子吼報社
7	沙市佛化新青年會	廣州沙市		

另依《海潮音》所載資料，上海、浙江、南京、日本、南洋等地亦有“佛化新青年會”的成立²³。由此可見，到民國十三年底，“佛化新青年會”，已是個頗具勢力的新興佛教團體。這也是張宗載、甯達蘊在民國十四年底，會被選入“中國代表”，出席“東亞佛教大會”的原因。

資料記載，以上各地“佛化新青年會”的成立，並非（北京）“佛化新青年會”人員到各地設立的，而是這些地區的僧侶或居士認同“佛化新青年會”的理念主動請設的。所以二者的聯繫全在“理念”，而不是組織、人事、經費。這個理念是什麼呢？就是“佛化新青年會”的“八

²¹ 《佛化新青年》2卷4號，頁18-19。

²² 《佛化新青年》2卷1-7-8號。

²³ 洪金蓮前揭書，頁107。

大使命”。根據《佛化新青年》，該會“八大使命”如下：

佛化新青年會對於世界人類同胞所負的八大使命

本會第一件使命：在革除數千年老大帝國時代舊佛教徒的腐敗習氣，露出新世運。非宗教式的佛化真精神，非為極少數人偏枯沉淪的厭世死法，乃是為全人類去殺脫苦享福自在遊戲樂園，使空想的他方極樂淨土，能真實出現于人間世，造成福慧圓滿之新新社會真真淨土。

本會第二件使命：在打破一切鬼教不論主有
鬼無鬼、神教不論主多
神一神無神中西新舊偶像式、銅像式的陋俗。迷圈牢式的物質迷，使同志工作的人，得著一條大解脫的平安覺路，走入真實無煩惱的清淨世界。

本會第三件使命：是用慈悲善巧柔和忍辱，并且精密的方法，去擴張我們實行佛化的新青年團體。建設人類所應享的種種福田樂園，誓使現世人間血腥的虎狼畜生圈，化成慈祥里。黑暗陰慘的鬼牢，化成光明路。刀山劍樹槍林彈雨的活地獄，化作華嚴美妙的佛土。

本會第四件使命：是要代人類受無量苦，拔除社會上千萬種罪惡，使其從根本上解脫。是凡被貪嗔癡三種毒菌侵占的空間，我們要澈底的用大醫王佛化學的王水消毒劑，將他洗淨，使劫濁、見濁、煩惱濁、生濁、命濁之五濁惡世，連根拔去。

本會第五件使命：是要用我佛世尊捨國王、捨家、捨身、捨我見、捨法見的覺海妙性，生出靈機妙用無量救世新鮮妙法，改人心、改造人性。剝皮抽骨，洗髓伐毛，根本改變其宇宙觀、人生觀、惟心觀、惟物觀而入法界觀。從無三昧安詳而起，以妙觀察智，建設五明工巧華嚴世界。用極良好的優生學，化一切國界、種界、教界、生界，均得蓮花化身容顏美好，得大解脫，但有喜樂永斷哀怒。

本會第六件使命：要化除人我的假名執、男女的妄色相。消滅字典上的你我他三個假名字，務使人人忘了我，忘了你，也忘了他，

庶幾鬼不夜哭，人皆成佛。

本會第七件使命：誓以大慈大悲、大喜、大捨、大般若慧、大金剛心、大勇猛、大無畏的大願力、大忍辱力，使各界的怨仇，各界的忿恨，各階級的爭鬭，漸漸的自然起大醫王佛化學的酸化作用。在若干年內，世界上無處不有圓覺佛化的新團體、圖書館、同樂部、報、平民新劇場、小中大學、工場、無遮大會、食堂、幼稚園、養老院、廢疾院、新村、新市、萬佛樂園、新華嚴曼荼羅淨土。

本會第八件使命：要發明養生學、醫學、長壽學、無量壽不死學，使人類色身生命與法身慧命，皆不致夭殤。生老病死一切苦痛，都能免去，皆大歡喜，立地成佛。²⁴

這個“八大使命”的宣言，是在民國十三年正月在《佛化新青年》中刊登的。此時，是“佛化新青年會”重新組織後不久²⁵。這八大使命與“佛化新青年會”創立時所主張的八大使命內容大致相同，惟措詞較委婉²⁶，也就是說，“佛化新青年會”自民國十三年起，在組織、人事上都有變革。而“八大使命”是作為其理念則不變。

透過《佛化新青年》的流通及傳單的散佈，“佛化新青年會”的八大使命，打入各地的寺院、佛教團體，獲得不少認同，但也招致一些批評，如北京僧界部份人士，即致函《海潮音》表達抗議：

頃見佛化新青年，假借座下之大名，發出快郵代電一啟，此啟有關佛教大局，萬難承認……細究八大使命之用意，無非破壞三寶出佛身血，斷絕生佛種，完全與吾佛建教之宗旨，根本相反，若聽其肆行，則如來正法掃地矣，是故僧界全體會集，議決對於該會之使命，全體不贊成……²⁷

²⁴ 《佛化新青年》2卷4號，頁首。

²⁵ 《佛化新青年》2卷2號，〈雜纂〉頁16-17。

²⁶ 《佛化月刊》第1年第1期，頁1-2，收在《佛化新青年》創刊號。

²⁷ 轉引自註23，頁106。

這封抗議信說，“佛化新青年會”假藉太虛法師名義發函電宣告“八大使命”。

署名“北京僧界”者之所以致函《海潮音》，其實是逼太虛法師對此事表態，好從事下一步反擊行動。不久，北京、上海等地的報紙，出現一些關於“佛化新青年會”的不利消息，張宗載甚至被指為留俄的共產份子²⁸。有的學者認為“佛化新青年會”因此被迫停止活動²⁹。這是未見《佛化新青年》，而做的錯誤推測。報紙的報導與所謂“北京僧界”的抗議，除引起一些不便外，並未使“佛化新青年”停止活動，反而加強其對各地“佛化新青年會”的約束力³⁰。

四、“佛化新青年會”的支持群與核心幹部

上面的陳述，清楚顯示“佛化新青年會”自民國十二年成立後，其活動一直持續，並未間斷。這也可從《佛化新青年》在張宗載受謗之後仍出版數期窺知。“佛化新青年會”之所以地位堅固，除了其是政府立案之合法組織³¹外，與其支持群也有關。茲就《佛化新青年》所載³²，整理其護法及籌款者如下：

號次	姓 名	職 務	經 歷
1	胡瑞霖(子笏)	委員長	福建省長
2	現明法師	委員長	
3	馮志固	名譽委員長	
4	湯鑄新(薌銘)	名譽委員長	湖北省長
5	梅擷雲(光羲)	名譽委員長	山東高等檢察廳長、知名佛學者
6	熊秉三(希齡)	名譽委員長	曾任總理
7	唐繼堯	名譽委員長	軍閥

²⁸ 印順法師編《太虛大師年譜》，頁234，正聞出版社，1995年10刷。

²⁹ 同前註。

³⁰ 《佛化新青年》2卷7-8號，頁6。

³¹ 《佛化新青年》1卷6號，〈報告〉。

³² 《佛化新青年》創刊號至2卷12號。

8	鄧錫侯	贊助者	四川省長
9	楊森	贊助者	四川督理
10	轉道法師	《佛化新青年世界》 宣傳隊籌款者	閩南名僧
11	轉物法師	《佛化新青年世界》 宣傳隊籌款者	閩南名僧
12	陳萬寶	《佛化新青年世界》 宣傳隊籌款者	
13	轉岸法師	《佛化新青年世界》 宣傳隊籌款者	閩南名僧
14	覺斌法師	《佛化新青年世界》 宣傳隊籌款者	
15	傅了緣(子楊)	《佛化新青年世界》 宣傳隊籌款者	軍閥
16	道階法師	支持者	北京法源寺住持
17	覺先法師	支持者(提供會址)	北京名僧

配合前述張宗載生平來看，“佛化新青年會”的護法，主要是舊軍閥、政客和法師。尤其是旅京之四川人士和閩南法師占重要地位。前者基於與張宗載同鄉支持他，而後者之支持則與“佛化新青年會”為其爭取寺產權益之後果³³。至於其核心成員如下：

號次	姓名	會中職務	學經歷
1.	張宗載	服務部委員長	大學畢業
2.	邵福宸	服務部委員長	
3.	甯達蘊	《佛化新青年》主任編輯	大學畢業
4.	佛慈法師	僧界交際委員	北京觀音寺住持
5.	劉靈華(仁航)	《佛化新青年》特約撰述	
6.	邢定雲	《佛化新青年》特約撰述	
7.	張明慈	文書股委員	

³³ 《佛音》，第1年第10,11,12合期，頁20。另見《佛化新青年》2卷1號，〈報告〉。

8.	鄭趾痕	川東宣傳委員	天年醫社主人
9.	會泉法師	“佛化新青年世界宣傳隊”閩南隊委員長	
10.	王鶴笙	湖北武陽宣傳委員	
11.	楊毓芬	庶務股委員	
12.	何佛生	南洋方面宣傳委員	
13.	周浩雲	漢口宣傳委員	
14.	陳得祿	閩南方面宣傳委員	
15.	周吉堂	閩南方面宣傳委員	
16.	莫謙	閩南方面宣傳委員	
17.	林徵德	閩南方面宣傳委員	

34

五、“佛化新青年會”的主要活動

“佛化新青年會”自民國十二年成立以來，迄民國十六年消聲匿跡。其間五年多的時間中，舉辦及參與不少活動，如賑災、演講、宣傳等³⁵。其中最引人矚目的活動有三：（1）邀請泰戈爾演講。（2）組織“佛化新青年會世界宣傳隊”，積極向外宣揚“佛化世界”觀念。（3）參加“東亞佛教大會”。

茲分述如下：

（一）泰戈爾蒞臨演講

民國十三年（1924），印度著名哲學家、文學家泰戈爾（R.N.Tagore）應徐志摩等人邀請來華訪問，“佛化新青年會”於四月二十六日下午三時，在法源寺設會歡迎泰戈爾，出席者有道階、空也、佛慈等法師與張宗載、甯達蘊等，約三百人。此次歡迎會，大大打了“佛化新青年會”的知名度。“佛化新青年會”之所以邀請泰戈爾演講，主要是因其理念

³⁴ 這是根據現存《佛化新青年》歸納的。

³⁵ 《佛化新青年》2卷1號，〈報告〉。

與該會主旨近似，並為“佛化新青年會”做見證³⁶。有的學者認為太虛法師曾參與其事³⁷。其實，這是誤解，從當時記錄來看太虛法師並未出席盛會，只寫篇文章，表達對此事之看法³⁸。

（二）組織“佛化新青年世界宣傳隊”，宣揚“佛化世界”理念

這個組織，是“佛化新青年會”為達到其以佛教救世的目標，於民國十三年正月正式成立的，由張宗載總其事³⁹。從前面的描述，可知僧侶對此事，非常熱心，主動籌募不少經費支持。1924年5月，太虛、道階、圓瑛等15位著名法師聯名公開致函全國諸山長老，請求他們協助“佛化新青年會世界宣傳隊”，推動其理念。其文云：

海內高僧聯名為佛化新青年世界宣傳隊通告全國諸山長老書

大中華全國內外各叢林各大長老慧照 聞至言絕相。大法無門。談空說有。徒滋應勞。拈華指月。已嫌多事。……未法之世。象教衰微。佛門寥寥。十年來。一迫於戊戌維新。再挫于辛亥革命。三排於外。四斥於新潮。若無方便護持。將見魔性增多。此固非面壁濟修者所關懷。亦非玄談業緣者所能救也。昔六祖言道貴流通。云何 滯。佛言出世大事。專為報恩。未有忍視法寶淪亡。而尚覩為佛子。未有隔絕世緣。而能自圓功德者也。佛化新青年會者。白衣中多善知識。青年界尤發大心。每應機以說法。必乘願者再來。妙現俗諦。勇護三寶。編印雜誌。暢梢五洲。分設機關。漸遍行省。圖書館、醫院、居士林、小中大學。次第建設。借科哲學理以轉法輪。以世俗文字而作佛事。誠濁世之希有。卜末法之重興矣。且自廣東政府拍賣廟產。閩省軍政界抽收佛徒迷信捐。去歲由青年會赴閩大開講會。各界當下大悟。迷信捐立即取銷。佛徒得釋重負。青年會對於護法事業成效卓著。此後世界潮流轉變日亟。僧界活動範圍狹。若無青年護法。行見益趨困

³⁶ 《佛化新青年》2卷2號，「泰戈爾」部份。

³⁷ 江燦騰前引文，頁10。

³⁸ 《佛化新青年》2卷2號，頁4-5。

³⁹ 《佛化新青年》1卷9-10合號，〈報告〉。另見2卷1號，頁1。

難。如老幹無梯。枯樹無花。終於腐朽。安望新芽。乃者新青年會復大宣弘誓。普暢宗風。造全人類之幸福。向全世界以宣傳。旁及蟹文。灌輸新智。加演幻燈。尤助多聞。計近數年中。先到本國各省。數年以後周遊歐美各邦。務斷殺機。同生淨土。可謂任大力弘。悲深智遠者也。惟事屬創舉。情或隔膜。若歷盡風雨關山而失之交臂。抑誤會名言宗派而忘 圓音。既貽分河飲水之譏。殊失順逆方便之旨。所望

諸大長老居士大發慈悲。多方招待。或派人一致宣傳。或託友輾轉介紹。四 一家。百川匯海。明星並照。佛日增輝。行見觀音不動。而三十二相自圓滿。善財一參。而五十三會齊光明。敢根塵。皆大歡喜。

南無本師釋迦文佛

釋道階	釋太虛	釋覺先	釋圓瑛
釋現明	釋明淨	釋佛源	釋持松
釋轉道	釋會泉	釋空也	釋大勇
釋轉伏	釋顯蔭	釋轉華	同啟 ⁴⁰

由此可知一、“佛化新青年”的理念，得到當時不少著名法師的支持。二、“佛化新青年會”對當時佛教之維持頗有貢獻。（此點詳後）

（三）參加“東亞佛教大會”

由於“佛化新青年會”之積極作為，聲譽日隆，連來華參加“世界佛教大會”的日本佛教人士亦感受到這股佛教新力量。木村泰賢回到日本除撰文推崇⁴¹外，在開完會後亦與他們有所聯繫⁴²。民國十四年十一月，日本佛教界舉行“東亞佛教大會”，“佛化新青年會”就以中國有力的新興佛教團體之名，在十九個中獲得三個名額：張宗載、甯達蘊、

⁴⁰ 《佛化新青年》2卷5-6合號，〈通信〉。

⁴¹ 印順法師前揭書，頁180-181。

⁴² 《佛化新青年》2卷5-6號，〈報告〉頁2。

劉仁航，他們的參與，其實是與太虛法師無關的。這也可從出席名單中窺知：

中國代表十九人，出家眾七人：道階、太虛、持松、弘傘、倓虛、曼殊、佛智。在家眾十二人：胡瑞霖、王一亭、韓德清（即清淨居士）、韓哲武、徐森玉、張宗載、甯達蘊、劉鳳鳴（劉仁航代表）、李榮祥（李子笏）、楊鶴慶、馮超如、張景南。⁴³

這十九人大體是出自上海、北京、武漢地區，也是當時中國佛教較興盛之區。而道階、佛智、馮志固、李子笏是“佛化新青年會”之支持者，而張宗載等三人是“佛化新青年會”之核心人物，而太虛法師系統只有他與持松二人⁴⁴。由此可見，在日人眼中“佛化新青年會”似乎是比太虛法師系統來得受重視。

資料記載，這次的“東亞佛教大會”中國代表團的經費是由北京政府全額贊助的，這是由張宗載等人促成的⁴⁵。

六、“佛化新青年會”之終止

資料記載，張宗載、甯達蘊在“東亞佛教大會”中，頗為活躍，大肆宣揚“佛化新青年會”的理念，引起日本佛教界的注意，尤其是臨濟宗妙心寺派青年僧侶，回國最大，後來還設“日本佛化新青年會”，請張宗載指導⁴⁶！

當時，與會的台灣代表覺力法師，亦感受到“佛化新青年會”的活力，特在會後邀請他們二人與道階法師，到台灣參觀、訪問！張宗載等人此行，得到台灣官民、佛教界盛大的歡迎，除了報紙大篇報導外，亦由總督府下令各地優遇一行人。在二十天的行程中，拜訪龍山寺、臨濟寺、凌雲禪、靈泉寺、獅頭山、台中佛教會館、慎齋堂、法雲寺等寺院，

⁴³ 《佛音》第3年1期，頁19。

⁴⁴ 此乃以中華佛教聯合會代表與會而言。

⁴⁵ 《佛音》第3年1期，頁6。

⁴⁶ 同前註，頁30-35。

吸收不少經驗，也與台灣佛教界建立關係⁴⁷。民國十五年，張宗載應新竹金剛寺之請，蒞台講演宣揚“佛化新青年會”之理念⁴⁸，即此次訪問之結果。

就在張宗載等人，於台灣訪問時期，支持“佛化新青年會”（理念）最力的“閩南佛化新青年會”，因人材缺乏、經費困難，發生危機。通過聯繫，“閩南佛化新青年會”邀請張宗載、甯達蘊在參觀行程結束後，由台到廈門，幫忙整頓會務⁴⁹！

張宗載等人，在民國十五年一月三日抵達廈門，受到熱烈歡迎⁵⁰。此後，即改革“閩南佛化新青年會”，重新出版機關刊物《佛音》，並以此為基地，向南洋擴展“佛化新青年會”的勢力⁵¹。1926年臘月(12月)，張宗載等由南洋講學回國，在漢口接受唐生智之邀請，至湖南弘法。有的學者說：

佛化新青年會創始人張宗載，因其推行佛化青年會，遭受老僧阻擾，這時竟以反常的態度，在武漢忽以鋤奸會名義，遍發傳單大誣僧尼，誣加罪狀。……在漢口發行無畏月刊，因涉及唐生智老師顧淨緣關係，後至湖南被顧老師逮捕多日，……幾乎被鎗斃。於是，風靡全國之「佛化新青年會」至此，便壽終告寢，更不復聞有「佛化新青年會」的呼聲了。⁵²

“佛化新青年會”，在民國十六年終止，這是正確的。不過張宗載在湖南的遭遇，並不是如此。在〈張宗載下獄之歌詩〉中，提到：

張君入湘後、窺其內容、全屬利。用佛教皮毛、借達帝制野心，且親見其槍殺受具足戒之比丘僧素禪等，實不異當年洪秀全之假天主教以盜國惑民。乃奮其大雄無畏之精神、直指其非。因被佛痞馮天柱，尹松喬等嫉妬，誣以某項嫌疑，下獄用非刑迫其召供，

⁴⁷ 同前註，頁 26-30。

⁴⁸ 《佛音》第 3 年 7-8 期合刊，頁 61。

⁴⁹ 《佛音》第 3 年 1 期，頁 35-36。

⁵⁰ 同前註，頁 36。

⁵¹ 《佛音》第 3 年 7-8 合期，頁 3、29-32。

⁵² 東初老人前揭書，頁 312。

本欲置之死地，後以各方有力者函電交馳，力辨其誣，始囚于長沙獄中。迄今六月有餘，雖得各方電保，湘政府於臉面，又恐張君早出揭破內幕，堅不放釋。幸此次西征軍入湘，張君始得重見天日。聞張君於獄中六月有餘，雖備受苦刑，對於真正信仰，毫不稍減，且深修禪定，參証一切，獄中犯人多禮為師，受其感化者不少，並作有詩歌一百餘首，多為見道之語。今後張加本其覺悟所及，對於佛化與黨國前途，仍當繼續奮，期其成功，並云「佛子本分，只知報恩，不計怨仇，切望海內外信佛徒，徹底覺悟迷行解放，早向三民主義正大路上前進，免受天然淘汰。」……茲特錄張君在獄時所作詩歌……

其一：

我生兩次下幽囚，都為嫌疑被毒，上人不知犯何罪，文士無端遭怨尤，彌勒說法諸天慟，唐衢痛哭萬人愁，舉世波旬齊出現，亂法何須問理由。……

出獄一律：

幽囚六月等痴聾，煩憂種種說難窮，此來受盡波旬毒，今去仍鳴覺世鐘。一室天花飛燦爛，人歡迎出樊籠。此後何法救天下，自有浩氣貫長虹。⁵³

由此可見，張宗載雖遭囚禁，備受苦刑，仍不改其信仰。出獄時，張宗載猶豪氣千雲，說「今去仍鳴覺世鐘」，即繼續宣揚“佛化新青年會”理念。但他也感覺到時勢不同，若不向新興的國民政府靠攏，是會遭到淘汰的。因此，與其說，張宗載所主持的“佛教新青年會”，是被唐生智迫害下消聲匿跡，不如說是被國民革命這大浪潮所吞噬的。

七、餘論：“佛化新青年會”之貢獻及其意義

以往，學界對“佛化新青年會”的評價，只注意其革新佛教一面，

⁵³ 《中道》53-4 合號，頁 9-10，昭和 3 年 4 月。

較少談及其貢獻。其實，“佛化新青年會”對二〇年代佛寺的保存，佛教的生存，起了不少的作用。前引太虛法師等人聯名致函全國諸山長老信中說，閩省軍政界抽收佛徒迷信捐，因“佛化新青年會”之勸解而停止，即是其貢獻之最佳證明！

另在太虛法師等人的信函中，也點出“佛化新青年會”在近代中國佛教史上的意義：

佛化新青年會者，白衣中多善知識，青年界尤發大心，……青年會對於護法事業成效卓著。此後世界潮流轉變日亟。僧界活動範圍狹，若無青年護法，行見益趨困難，如老幹無梯，枯樹無花，終於腐朽，安望新芽。⁵⁴

這段話也指出在家居士或信仰佛教者在近代中國佛教中的功能，可以說“佛化新青年會”這個個案，反映了近代中國佛教革新運動有別於太虛法師（或出家法師）主導的另一個面向。

附錄：“佛化新青年”重要資料選輯

1. 北京佛化新青年會組織綱要略錄

本會以研究佛學真理，用以普化人類，使真自由平等慈悲完全實現為宗旨。

本會應行事務如左：

- (a) 佛化新青年世界宣傳隊（此宣傳隊由第一隊起依次組織出發於各省，各界實行佛化徵求會員聯絡各界共同覺世）。
- (b) 佛化新青年月刊社（編輯月刊出一冊每冊八十餘頁達十餘萬言每冊定價大洋二角全年二元四角均為海流內外佛學哲學社會學文學專家投稿）。
- (c) 書報室（佛書佛學報哲學報等名目繁多難一一載無論無人均可參觀加入）。
- (d) 研究室（每星期舉行一次常請佛學哲學宗教社會學文學教育學專家出席共同研究凡會員均得參加）。
- (e) 青年會念佛團（目下暫定每星期舉行一次由服務部委員長招集之）。
- (f) 佛化新青年歡喜會（此會種種善巧方便陳種種樂趣音樂圖書花木玩器種種運動非會員不得享其利益）。

⁵⁴ 同註 40。

(g) 講演會 (請中外佛學大
家隨時講演佛學)。

(h) 禪定室，圓文化主義討論會 (此會簡章
函索即寄) 聚餐會，佛書佛報代辦
處。此處印有佛書目錄，函索即寄。

會員：本會會員分責任會員、隨喜會員兩種。

(a) 責任會員 凡樂守居士五戒『(一)不殺生(二)不偷盜(三)
不邪淫(四)不妄語(五)不飲酒』。

實踐八大使命六波羅蜜『(一)布施(二)持戒(三)忍辱(四)
精進(五)禪定(六)智慧』。

擔負本會一切會務者，無論何界均得由本會會員一人以上之介
紹或自具願書入會為責任會員。但入會前均須繳本人四寸像片
(半身全身均可無照像地方亦可免此手續)一張填明姓名別號
年齡籍貫履歷暫時通信處(若有遷移須隨時通知更改)及遠久
通信處，方為有效。

(附注) 責任會員須守五戒，修學六波羅蜜，勉行八大使
命者。蓋此為佛家生命亦世界最高之道德，不如此不足以完全人格而負救度之責任也。

(b) 隨喜會員 凡贊成本會宗旨，實力扶助本會行各種佛化者，得
由本會會員一人以上之介紹或自具願函均可入
會，如能照責任會員入會手續尤為至善。

(附注) 以上規定兩種會員，除責任會員有選舉權外，概
本文佛慈悲喜捨之宗旨，一律平等無人我 生壽
者之別。

經費：本會會員以年齡彙別之為三種捐，會費亦自各別。

(一) 成人會員(二十歲以上者屬此)每年捐助會費二元外，繳
徽章費六角。

(二) 學生會員(以現肄業各種中學大學者屬此)每年捐助會費
一元外，繳徽章費六角。

(三) 童子會員(二十以下者屬此)每年捐助會費五角外，繳徽章費六角。

(附注)本會會員經本會調查委員調查確實無費捐助而能盡力為佛化運動有陳績可徵者，亦得經本會許可，認為免費會員。

本會經費除會員捐助於各股，各種事業發展上經費有不敷用時，得由護法部委員長、護法名譽委員長合力設法籌集或向外募捐補助之。但遇特別事業亦可特別募捐。

本會對於大布施家之特別捐助，其鼓勵表彰之法另章規定之。

會員利益

- (a) 會員有參與本會佛學研究會、講演會、俱樂部、念佛會、聚餐會，共修禪悅之利益。
- (b) 會員有享受本會一切印刷傳單小書之利益。
- (c) 會員有享受本會圖書館、閱報室、歡喜堂之利益。
- (d) 會員有與本會通訊討論佛學之利益。
- (e) 會員有佩帶本會徽章之利益。
- (f) 會員有請本會選任宣傳佛化之利益。
- (g) 會員有享受本會出版一切書報七折之利益。
- (h) 會員有著作書籍由本會出版分佈之利益。

本會聘請凡世界深於佛家哲學之出家或在家人。本會得由委員會會議議決，禮請為導師或講師暨名譽護法委員或名譽護法委員，均由本會親給證書徽章，以昭鄭重。但此項證章不得藉以自由募捐及謀私圖等事。

凡各界人士欲知本會詳細組織者，本會備有簡章宣言使命。

——《佛化新青年》2卷2號，〈雜纂〉頁16-17，1924年2月。

2. 為『佛化新青年世界宣傳隊』委員長張君宗載邵君福宸暨諸 委員出發宣傳佛法普告全球人士文 靈華

娑婆佛土。東亞中華人民建國之十有三年。值夏正甲子。詎黃帝制甲子以來。凡四千歲。大地創痍。生塗炭。象教沈淪。人天號泣。苦海浩淼。茫無津埃。彈雨槍林。舉足地獄。豺狼當道。立獸橫行。饕餮殘食。餓鬼遍地。杳冥晝晦。陰霾翳。鬼魅晝見。血腥海陸。自人虫有歷史以來。無如所謂二十世紀之慘痛者也。計歐戰一役。列國壯丁。死者一千萬。傷者二千五百萬。老弱失業。餓凍殘廢者二千萬。(此統計據精確調查)俄國殺戮飢餓死者二三千萬。中國大戰十餘年。死傷失業無數萬。

中國人命至賤並統計之數亦不可得也。當此大畏怖。大恐慌。如行暗夜。不見燈光。如航大洋。而失指針。如久虐旱魃者之望雲霓。如久困飢渴者之待甘露。遲遲久之。望幾絕矣。其無救矣。何幸絕處道生。臘盡春回。于畜生道餓鬼道地獄道世界。而真有所謂佛名號出現于世。又何幸而有所謂佛化新青年出現於世。

佛之名號。誠難聞矣。然聞之者亦二千餘年。其聞名得救者正自不少。然多數人徬徨猶豫。疑為凶年之肉糜。其能否可以普度生。尚在或然或否之間。何以故。自來參禪悟道者。非面壁十年。不管人間東風之吹馬耳。即頹然喪我。黃面憔悴。為興味蕭索枯木寒巖之老僧。因觀音常在雲頭。究未嘗見其下降。救人間切身之水火也。意者老大帝國時之佛。亦未免隨之而俱老。乃今者民國創建。百度維新。文化蓬勃。如忘憂之花。佛亦應機化現一變而為新青年。使枯淡者化為熱腸。銷沈者化為精進。怯弱者化為勇猛。遁世逃禪無聊者。化為興起踴躍。一唱百和。迷信腐敗者。化為精密分析。抽研化。靈活生動。新鮮光彩。迂滯著者。化為圓融無。得大解脫。皆大歡喜。於是入定古佛。厭世老僧。一變而出三昧再化。而為二十世紀之新青年。

雖然佛化新青年出世。亦二三年矣。聲名亦震於大地矣。而奔走宣傳。

聒不捨。執塗之人而說之。尙未有其人也。乃至今夏正甲子年而宣傳隊始出現於世。宣傳隊主任委員張君宗載邵君福宸等始正式發軔。宣揚佛化於新世界。夫佛者覺也。覺者性光也。肉眼所見之光。一秒鐘尙行五十九萬里。性光則刹那遍於大千。故曰法輪常轉。六祖云。道須通流。何以滯。始之攝摩騰。竺法蘭。自印來華。後之達摩一葦渡江。均宣傳行道者也。乃華人宣傳之力。多賴自然。罕能將西天法寶。普濟貧窮。雖空海傳法於日本。乃日本僧自來華就學者也。三藏遠遊印度。亦自己求學者也。從未有結隊遠遊。堂堂正正。揭宣傳旗幟。渙汗大號。遊行於世界者。此亦我華老大帝國時代佛化之一証矣。吾今敢宣告全世界曰：

『人類欲救大劫閉殺機。非佛化不行。佛化普及非新青年不行。號召全世界青年不殺人而救人。非普立宣傳隊。采勇猛進取主義不行』

而張君宗載邵君福宸者。即宣傳隊出發之第一人也。老大帝國之佛教爲死靜的、枯守的、民國時代之佛化爲運動的活潑的生發的。自張君邵君等造宣傳隊之因。而佛化種子普於世界矣。無量義經云：從一種子生百千萬百千中一。一復生百千萬數。展轉乃至無量。

二十世紀以後。世界大同。成爲花嚴世界。琉璃世界。電光世界。好花世界。其必有千萬無量之宣傳隊。宣揚佛化者何限。即必於張君邵君開其端焉。故吾宣告全世界同胞。凡願免殺劫者。願謀太平者。願得安眠者。不可不歡迎兩君及諸委員。不可不歡迎兩君等之宣傳新式的佛化。

或有疑者：佛法無所謂新舊。今兩君專標新式的佛化。於經義是否相合？

答曰：佛本無法。不但無新。亦本無舊。如彼醫王。因病開方。今世界中心點皆厭舊趨新。有佛出世。必不違時機。宣揚新式的佛化也。

或有疑者：佛法如海。非高僧老衲。莫能下半轉語。今兩君年少才雄。雖有見地。恐是文字般若。

答：佛法者是無量法。是不可思議法。應以苦行得度者。爲現苦行而得解脫應。以老僧得度者。爲現老僧身而得解脫。應以青年身得度者。即爲現青年身得而得解脫。今世亦尙不乏高僧。願皈依者。自應皈依。即

兩君所皈依者。亦是當世高僧。加持護覆。不過兩君本願。欲使一世青年。得大解脫。且佛在世時。雖有長老迦葉長老舍利弗。而常說法者乃是文殊童子。佛十九出家。三十成道。所降伏之外道。亦皆前輩耆宿。論道豈論年耶。至般若境界。譬如飲水。冷暖自知。何必問人。

或又疑者：僧是三寶之一。人應皈依僧寶。俗士白衣。上座非宜。奈何？

答曰：誠如所言。佛早預為授記矣。佛早知法至衰世非白衣說法。不能弘廣。故預言此事。今正是時也。且大 須知。宣傳性質。與高僧升座說法。威儀不同。不過方便弘法。共同宣講。並不拘泥形式。動以八部威儀相擬。

金剛經云；若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來。

故真般若。亦不定在木魚引磬。燒香懸幡。然後為代佛說法也。日有一要事。大 應知。西國天主教。本純用僧制其衰也。腐敗萬狀。故路德興而代以在家牧師傳教之法。今耶教遍於大地。靈敏活潑。即由在家人傳布之功。今佛法僧侶。本無大過。如十四世紀之王主僧侶之橫行然。徒恃僧侶。不足振拔吸引新舊學術文化以興起宗風。與世界宗教抗。哲學潮流抗。情窮勢屈。固已顯然。若非多數青年勇猛精神。如河渚邊之十千童子。與高僧互助。共揚佛化將有漸滅之虞。固無慮乎專重在俗而不重僧寶也。

問曰：當今之時。逗今之機，行今之化。祛教行慈自非宣傳青年新式的佛化。難以挽劫運度苦海。固無暇鯁鯁瑣慮。惟問兩君等所對於新式的佛化之前途。有如何主張。所亟欲聞。

答：新式的佛化前途主張。大致亦屢見諸雜誌矣。茲不贅述。但今兩君等為宣傳隊第一次出發之人物。以其如月之胸懷、如花之美感、如海之大量、如雲之高情、如風之雄辯、如水之活潑、如春其 也、如夏其長也、如秋其清也、如冬其靜也。平等大愛一視同仁。尊人如父母，敬人如兄弟，愛人如姊妹。無宗教相、無哲學相、無科學相、無社會相。向東宣傳與東海之宗教哲學科學社會學同化。向西宣傳可與西海之宗教哲學科學社會學同化。向南宣傳可與南海之宗教哲學科學社會學同化。向

北宣傳可與北海之宗教哲學科學社會學同化。將來宣傳於歐美澳非各洲大地，生皆成佛，再宣傳於金火各星球，以及虛空微塵界可斷言者。然要必從今且宣傳隊為起點，愚雖不識張邵各君之面，已見各君之心，已識各君之慧，謂余不信請聽各君之獅子吼。

——《佛化新青年》2卷1號，〈特載〉頁1-4，1924年1月。

3．北京佛化新青年會對於各省縣佛化新青年會組織之規約

- (一) 無論何省何縣所組織之佛化新青年會，須有先入本會具備完全手續之責任會員十名以上，備函通知調查切實，始得許其開成立會。
- (二) 無論何省何縣組織之佛化新青年會，其所有會員多少，須彙報本會注冊。證書徽章全由本會發給，每名須繳徽章費六角證書費二角，始能認之為一會會員，於各地悉享同等利益。
- (三) 無論何省何地所發起之佛化新青年會，即當以省會各縣名冠於其上（如太原佛化新青年會、上海佛化新青年會是）不可有同名淆亂之處。
- (四) 無論何省何縣發起之佛化新青年會，如不依以上三條規約所組織成立者，其一切進行交涉，本會概不負責。

——《佛化新青年》2卷7-8合號，〈文苑〉頁6，1924年10月。

4．武漢佛化新青年會成立日之盛況

佛誕紀念（即原[農?]歷四日[月?]初八）為武漢佛化新青年會。假座中華大學樓上大講堂開成立大會。連日陰雨。適遇天晴。故來賓蒞會者極。下午二時開講。座為之滿。首由主席代表孫文樓先生報告開會秩序及宗旨。繼由發起人公推陳維東君報告經過情形。大旨謂去夏在牯嶺大林寺內同人等發起斯會以來。今將一載。而會務之擴充日見起色。現並由宗藻生、李隱塵諸老居士等贊襄盛舉。堪以成立。而總指導師太虛法師尤指教一切。導與成功。因得有今日開會之現象。再由宗藻生先生演

講。其大旨以學佛者。或惑爲太高。或視爲太卑。於此畸重畸輕之故。佛化卒鮮收效。究其實心佛 生。三無差別。果明其理。難於何有。更由李隱塵先生。謂青年之青。古訓爲「初生」義。因須離軀殼上之年數。而就不生滅之精神化上。彌倫圓滿。當體即佛。故今之舉佛誕既爲佛生。換言之。即爲誕生一個新青年會之別稱。亦即再生第二佛之義。未復謂佛法即爲自治。苟人人自治。何有社會間恐慌不寧之現象。而提倡佛化。必須有超人的胸量及智能。方能勝任愉快。如健碩人入 中。然縱具萬鈞力不能自拔。及身輕一出。雖小兒亦易舉之矣。旋經太虛法師演近世世間種種宗教學術政治等。均經試 而卒鮮圓滿究竟效果。非有此簇嶄全新之佛化產出。人心益底於慌惑。社會終趨於險惡。如東薪遇火。三界偏無安棲之宅。而新青年會適爲恰應機之新產兒云。在法師以「鬱鬱至性」之語調。又濟之以「熱烈不可向邇」之真實態度。令人聞之有「豁破無明頓悟一切」之觀感。洵佛法之不易驟聞。而善知識之猝難遇合焉。最後由李慧空居士歷述佛學。足以補救科學化之偏。亦語重心長。滔滔不竭。聞者歷次鼓掌之聲。均不絕於耳。講畢遂各赴樓下攝影茶點等而散。

——《佛化新青年》2卷2號，〈報告〉頁2，1924年2月。

6 . 劉顯亮居士與張甯兩居士論中國最近佛教書

宗載
達蘊兩賢弟鑒：自六味齋一別。已半年有餘。兩弟奔走南北。弘揚正法。可謂百折不灰者矣。觀東亞佛教大會專刊。兩弟爲全國佛化新青年代表。其奔騰澎湃之言論。耀耀於紙上。始終銳氣不減。可謂勇猛精進者矣。兩弟有此功德。知受知遇者誰乎。太虛法師是也。蓋民國二三年間。僧界之內亂外侮 至。故虛師發保教大願。邀集江浙長老。創中華佛教總會於上海清涼寺。被推任爲佛教月報主筆。並聯合著名官僚。運動北京政府。將寺產保住。各長老瘡愈忘痛。苟且偷安。對於弘法事業。大半不交經費。虛師適成巧婦遇無米之炊。短嘆長吁。夜以繼日。滿腔抑鬱。志不得伸。觀僧界腐敗達於極點。自思非新造一班人才。不能擔負重任。擬創立佛教青年會於上海。斯時也。財 既不充足。羽翼亦未豐滿。可謂人財兩空。孤掌難鳴。雖青年會亦未能如願。博學廣聞。優游

數載。苦惱並受。堅忍待時。得遇湖北一班知音居士互助合作。並由居士大募基金。將海潮音地步站穩。又蒙居士舉為佛學院長。自招生後。其有大志之青年僧侶。遂會萃於武昌矣。而虛師之素願。得以稍償。

兩弟悲國家之擾攘。兆民受苦萬分。預料解救。非佛化不能收功。故創佛化青年團於北京。北京之高尙佛子。多係老派。並不考查世界潮流。以二公之文章為革命。愚者只維持衣食住。並不關心佛化之流行。兩弟勢不得不赴武昌覓知音矣。武昌之學員。大半優秀分子。足當青年會之人才。惟課程以佛學為主科。科哲政法史地。不得不列於課外。若無世界知識。不能度世界人。是以虛師對世界大勢。社會潮流。細心探討。新報新書。特加注意。乃為保教及發展計耳。此種遠慮深謀之計畫。僧界中之尊宿。只虛師一人而已。兩弟係青年俊秀。具大學資格。且重視佛化。所處地位。較僧界活動殊多。虛師遂以兩弟為有用人才矣。當時兩湖居士。視虛師如泰山北斗。虛師每發一言。居士必遵依之。兩弟蒙居士之維護。多虛師為之主動也。兩弟回北京後。蒙胡公子笏等之提撕。半由虛師之力也。兩弟奔走四方。如風中旋葉。屢受折磨。今在門立。我不得不有一番忠告。果肯言聽計從。不但地位穩固。而且為護法之豪傑。亦時勢所造之英雄也。講述於後。

一曰尊者耆宿：孟子云：『天下有達尊三。爵一。齒一。德一。』以上三達皆是耆宿。不尊爵則失護法。不尊齒則生憤高。不尊德則落邪見。乃缺一不可者也。如諦閑、印光、太虛等。乃皆三達具足之法師。為釋迦之負責代表。身雖分地。心實如一。其歐陽竟無、范古農、胡子笏、湯鑄新、李隱塵、陳元白、張化聲、王弘願、唐大圓、李慧空諸居士。亦屬三德具備。較出家者。多為有力之人。兩弟倘有疑團。可以通函討論。則諸大居士皆是和風甘雨。暖日祥雲。對於兩弟之宏法進行。必裨益不少也。

二曰慎重報材：觀各法師及諸居士之言論。乃各有各的見地。各有各的責任。彼此不能雷同。如顯亮之筆墨。我用之則有利。兩弟用之則有害。虛師之剷除外道。彼用之則無妨。爾用之則有。其教中之腐敗。及背佛制處。在所難免。惟與僧界飯碗有連帶者。切勿打擊。如天妃娘娘。為莆田林氏之老祖姑。凡水路之船戶旅客。無不尊之如慈母。在前清有

顯聖救溺之靈。蒙疆臣具奏。已列祀典。故天妃廟有和尚作住持者。或大刹兼塑有天妃像者。此種現象與閩僧生活有極大關係。其經懺焰口。只可令其以此費振興教育。切不可藐視剷除。蓋無財不能養道故也。對於神道既不可摧毀之。亦不便提倡之。摧毀有閩僧之生計。提倡則與虛師之宗旨不合。對於雙方皆不可得罪。倘有捐之閩僧。欲在佛音上提倡天妃聖母者。令他自己出名。用大字印在報皮上。作為告白性質。太虛法師雖不願意。令他自己直接去問之。便沒有兩弟的責任了。此我為兩弟籌畫立計也。(真費苦心)(達蘊按你這樣替我們設想。實在真費苦心了。)其杜萬空受虛師之指駁者。因彼誤將佛學歸納之於論理學中。

是縮小佛教範圍。而成尊卑顛倒。虛師之宗旨。並非是不准談論理學。乃是只可我歸納他。不准他歸納我。杜君曾作過〈禪為究竟之哲學〉一篇。亦是無形中。把禪歸納之於哲學中矣。其心本是尊禪。文字上適成貶禪。此杜君之失檢處也。虛師將耶穌列入佛教基督宗者。即是歸納他的主意。李提摩太將大乘起信論。歸納之於耶教經內。虛師聞之。在海潮音上。大行斥駁。絕對的不認可。此虛師只准我歸納他。不准他歸納我之證據也。以上種種穿插。兩弟務必留心也。

三曰節省經費：戰事頻生。交通滯阻。而且賦稅繁重。百貨無不昂貴。今兩弟之經濟狀況。決非胡湯李王諸公可比。大抵有財者。可以操縱自如。無財者不得不因人成事。兩弟之地位。凡有弘法財。事事賴人補助。有人捐則能前進。無人捐。則住轆轤乾畦。兩弟不能仍住北京者。其故在此。兩弟在京需用辦會之資財。較北京佛教會有十二倍之多。今既寄廬於閩南。用財一端。須如寒士之度日。不可效官僚名士之鋪張。賒貨借債。均是危險。務要瞻前顧後。量入為出。不令捐財者視為糜費。則理財之道得矣。

四曰維持佛教全體：佛化新青年會。居佛教後進之一部分。雖立意在接引青年。其非青年之佛教機關。亦須在青年報上提倡之。贊助之。蓋世間之交際。本是互相利用。我維持人。人必維持我。若只吹噓自己機關之勢力。其他置若罔聞。則人亦不維持我矣。凡世間成一好事。乃是被人捧我。始能發達。若只知以我捧我。而人不捧我。終久必歸失敗。以唱戲者而論之。須臺下的人叫好方是好。若自己一面唱一面叫好。臺下人豈不大笑哉。

五曰忍耐小忿：張良之圯上受書。是能容老人。韓信之受辱胯下。是能容醉人。信之膂力。非不敵二醉漢也。因有重願在身。不屑與市僧較量也。林肯作總統後。偶獨行於市。傍人曰。此當初刷鞋底之孩子也。林肯笑曰：『我刷鞋時。較他人特別潔淨也。』遂去。兩弟在京時。觀鄰居非常騷擾。故向警廳講告示一張。貼在屋柱上。是以威嚇院鄰也。蓋此類官威告示。只能貼在街門外。其院鄰非政客則報界。較智智之窮民資格不同。則彼便合作反攻之矣。寺僧乃指房租養命者也。你們得罪了他的活財神。他豈能不下逐客令乎。蘇子瞻論賈詩曰。『志大而量未充。才有餘而識不足。』兩弟受委曲。正坐此二句。嗣後須效古今成功之偉人器量。始有濟也。

六曰仿效古人：古人成功而不失敗者有五人。一曰周公。二曰范仲淹。三曰郭子儀。四曰王守仁。五曰曾國藩。此皆賢而豪者也。其豪而不賢。雖成功不足道。因佛教徒非賢不能證果。非豪不能保教故。此數公之傳記及文章。石烈不讀也。其王陽明文集。(日本人最重此書)曾文正家書呂新吾呻吟語。李二曲四書反身錄。陳宏謀五種遺規。劉忠介公人譜。高僧傳。居士傳。周安士全書。史記菁華錄。格言聯壁。身世準繩。華盛頓傳。林肯傳。武俠大觀。偉人修養錄等。皆可作立身涉世之參考。神而明之。存乎其人。再印光法師文鈔。篇篇穩健。句句當。尤為青年佛子保險之好書也。是在兩弟善用之矣。

七曰卑己尊人：周公一飯三吐哺。一沐三握髮。猶恐失天下之賢人。郭子儀見盧來謁。將姬妾一概迴避。恐遭蕭夫人登臺笑客之禍。楚莊王絕纓大會。尤為尊賢容之一端。其餘養士好客者。無不寬容師友。重視賓朋。是以老子道德經曰：『弱其志。強其骨。虛其心。實其腹。』『曰慈。曰儉。不敢為天下先。』『凡欲取之。必固與之。』以上之懿行嘉言。均可取材。十餘年後。法門中老成彫謝。則兩弟便升了等級。其後來者。視兩弟如佛教棟樑。而為將來之耆宿矣。到彼時。進則能戰。退則能守。羽翼豐滿。手足齊備。不求名而名自來。不求利而利自至。自有現在之太虛法師可為榜樣。諺云：多年道路邀成河。多年媳婦邀婆婆。論語云：『欲速則不達。』孟子云：『其進銳者其退速。』自有周瑜、王勃、顯蔭等可證。今兩弟熟讀此函。果肯言聽計從。不但在中華佛教史上聲名洋溢。實為中興佛教之一代功臣矣。願兩弟在閩省立住跟。忍耐待時。

不可再四下裏跑。是爲至禱。

鄙人心中尚有許多要言。時節未到。先不必說。只此七條足以敷用。因兩弟奔馳太苦。難免傷神。故不敢不草此一篇。若以爲可。請登在佛音。且能度他。以爲不可。請寶藏之。留作紀念亦可。第三年一期佛音已接到。很好很好。

愚兄劉顯亮作禮。丙寅年正月二十三日。寄於北京。

——《佛音》第3年5期，頁23-27，1926年5月。

張
甯 兩居士覆劉顯亮居士書

顯亮居士慧鑒：捧誦惠書。歡喜無似。滿紙昌言。敢不拜嘉。惟大函所述。尚有須申明者。謹陳於左。是否有當。仍希賜教。

函中所謂我等『知受知遇者誰乎。太虛法師是也』虛師固爲我等所崇拜之一人。然尙未能全知我等者也。使虛師能全知我等。彼此披肝瀝。盡力合作。則中國之佛教前途。定能特別光大。絕不至如今日徒有虛浮之現象。而少真實之建設也。蓋虛師雖爲當代僧界中之難得人物。缺乏知人之明。每限於宵小佛徒之包圍。而孤立少援。此殆不可掩之事實。非我等有不滿於虛師之處也。至忠告我等之七條。有爲我等之病障者。自當痛加改良。勉力行之。藉符閣下之盛意。惟所示第三條內。謂我等『在京需用辦會之資財。較北京佛教會有十二倍之多云云。』須知當日我等在京時辦會之內容。每月出月刊一厚冊。印費一百二十元左右。其他校對聽差，伙食及各種應酬之雜費等開支。至少需二百元以外。此外購備會中器具及宣傳隊製物之費。尙不在內。要辦事。要運動。用費自不能與別機關比較。君只知吾會用費之大。（其實何嘗大。君眼光中以爲大耳。）獨不知北京佛教會之費用之所以次吾會者。事實方面並未作何種之進行乎。既未進行。自不多費。而費用亦無從而至矣。不過節財之道。我等素所稔悉。社會上辦事之困難。數年來亦略略備嘗。即君不忠告亦當量力而行也。再第七條內。所謂『十餘年後。法門中老成彫謝。則兩弟便升了等級。其後來者。視兩弟如佛教棟樑。而爲將來之耆宿矣

云云。』須知我等之作佛化運動。實本乎我佛之救世精神。而為良心之自動。完全無所為而為也。如有所為。早已作其他之活動去矣。何苦幹此冷靜之生活。無聊之行爲哉。君以佛教傳統之思想勉我等。情雖可感。然實不敢承受也。我等今後行蹤。自有打算。為佛工作。亦擬辦法。住足閩南。乃因同志。挽留情殷。不得已耳。並非靠作噉飯地也。大丈夫天下為家。固不在不地去留之久暫計較。而唯在事業之進行為如何耳。

弟 ^{張宗載}甯達蘊 拜復

中華民國十五年丙寅三月初一日於 門。

——《佛音》第3年5期，頁27-28，1926年5月。

4 . 五年中作佛化運動之觀感 甯達蘊

達蘊有生至今廿五年矣。自束髮受書。以迄成年。初不知佛為何物也。二十以還。負笈京師。與數友人創辦佛會。發行雜誌。自此而後。始入於學佛之途。惟是學佛乃大丈夫事也。豈易言哉。達蘊在此五年內。雖云學佛。然實名耳。所自喜者。因聞佛法而豁破我生種種之迷妄。使我知解脫之道。而思有以自拔。此則良心之所承認也。至在此五年內。關於所作之種種佛化運動。及今思之。均成幻影。殊無回憶之必要。惟以五年間之閱歷。對於佛徒之內容。詳細攷驗。似乎有物梗喉。必一吐為快。非敢擅造口業。自取苦惱。實因悲觀一切。有感于中。必形于外。冀大地佛徒。共勉作一真正之佛子。故單就其思想方面言之。有二種派別焉。

(一) 頑固派的佛徒之思想(多)

天生萬物。品類不齊。人性賢愚。亦各有異。吾人論事。固不應等量齊觀。當準公平區別。因佛教徒非盡頑固之流。唯頑固之流特多而已。夫今日之佛法。果能以佛說之真實義行之。豈成此麻木不仁之現象乎。曰否。乃所行者。完全與我佛之真實義相違背也。以出家論。了通佛法而通達世法者。實屬鳳毛麟角。大都獅蟲遍體。害馬亂。袈裟其身。禽獸其行。遨游俗姓。比擬倡優。稗販如來以為生涯。依附叢林而逐粥飯。

宜夫寄生蟲之徽號頻來。亡國奴之嘉名特錫。根性如是。思想可知。喫飯待死而已。對己不知所云。對人莫名其妙。天壤間何須此佛徒爲哉。若夫在家。較勝一籌。學佛因緣。或畏罪孽。或求懺悔。情雖可憐。心猶善。其他以釣名而學佛。掛佛招牌而驕財者。更卑無足道矣。諸如此類。非敢妄言。遍吾國中。迤邐皆是。

夫我佛主旨。在度生。凡爲佛子。當體斯意。若捨此而弗圖。將奚爲者。今國中之佛徒。思想頑固。有如鋼鐵。自身既未清修。社會亦弗盡力。與言爲作佛事。當如何如何。彼輒瞠目相向。敷衍以對。無力者如此。即有力者亦如此。彼日且勸人勿作貪嗔癡。而彼則實爲貪嗔癡之結晶體。嘗聞某僧等言。出家人之所爲。有時或較在家人而過之者。換言之。在家人作不出。或不忍作之事。而出家人均優爲之。信乎否乎。雖未可必。然而吾有疑矣。更有進者。大多數無識之佛徒。輒以神話爲自己之護身符。謂科學之種種發明。不足爲奇。佛家之羅漢能飛天入地。勝飛機潛艇多矣。信是言也。而君究能乎否乎。若徒高言妄語。則請還到深山大澤去作木石相。慎勿多言。

要之。二十世紀科學發達之時也。重實際而不重玄想。玄想實足僨事而已。佛家真理。尤貴實證。非空口所能濟事。佛徒而若長執其頑固之見解。不求圓通之正道。吾恐危乎殆矣。

(二) 圓通派的佛徒之思想 (少)

圓音一演。異類等解。是佛法本即圓通之法也。第佛法雖圓。而多數佛徒不圓。因不圓而流弊滋生。爲世詬病。數年來身受目擊。烏得無言。

今國中某法師某居士者。可謂圓通派的佛徒也。其思想主張出家修小乘法。在家行大乘法。且爲適應現代潮流起見。更有種種革新之主張。是誠難得者也。唯以環境陳腐。進行力弱。將來成效尙不知爲何如耳。

古人云。言之非艱。行之爲艱。天下事大都如此。吾每見佛徒侃侃而談。似乎有天花亂墜之概。究竟問彼對此人類及萎靡不振之佛教現象。有何辦法。殊無一行可表。不得已以時至末法。非人力所能挽回爲辭。是其所言。直等于零而已。有何益哉。

更有一般自號圓通之佛徒。口講圓通。而實際則極不圓通。如『佛化新青年會』者。乃以佛法中之大乘救世的真精神。運用于世法而完全盡力于社會事業者也。彼等明知救今日及未來之世界。絕對當以佛法為標準。無論在家出家。頑固者。圓通者。均當盡力而扶助之。庶為佛子宏法之正軌。乃不此之務。大都鼠目豆光。陽讚陰毀。殊失光明之態度。實成佛門之罪人也。甚至裝腔作樣。故為高深。抹煞世法。甘作死灰者。比比皆是。此類佛徒。對佛法雖云了解。而仍食古不化者也。彼輩動輒勸人放下一切。毫不問其根器如何。環境如何。純以自己之思想。強律人與己相同。應之者即讚曰某某真大器也。反之者則毀曰。某某真妄人也。度彼輩之心。雖度人心切。然有背我佛圓通之旨。結果亦只徒勞而已。

吾人當知。學佛法當學其真。不當學其偽。當學其圓。不當學其偏。真而圓。始能覺己覺人。絕對成佛。偽而偏。實足害己害人。永遠墮落。達蘊在此五年內。雖作種種的佛化運動。亦因緣法之所造成。功罪不問也。今而後。自誓以佛法的真精神。作我生的究竟的人生觀。夫世界人類之大舞臺也。吾人特遊戲其中之一耳。達蘊志願。俗緣但了。尋歸真。一切罪孽。均願懺悔。

——《佛音》第3年5期，頁2-4，1926年5月。