

## 華嚴淨土思想暨念佛法門（四）

李貴蘭（法鼓佛教學院佛教學系碩士班）

本文榮獲九十七年度大學院校佛學論文徵文——高登海居士獎學金

### 五、五祖宗密三種淨土說

宗密，何氏果州人（四川西充），生長於富裕家庭，少年即通儒學。唐憲宗元和二年（西元807年）依止道圓禪師出家。聽從師道圓之勸，參謁淨眾寺神會之弟子益州南印禪師，再謁洛陽報國寺之神照。元和五年，在澄觀座下學習《華嚴經》、受持華嚴教學。元和十一年正月止於終南山智炬寺，遍覽藏經三年，撰有《圓覺經科文》二卷。後入終南山草堂寺潛心修學，著《圓覺經大疏》三卷。再遷寺南之圭峰蘭若，專事誦經、修禪。太和二年（西元828年）徵入宮中講經，帝賜紫衣，相國裴休與朝野人士受教者多，未久請歸。會昌元年正月六日坐化於興福塔院，荼毘後得舍利數十粒。世壽六十二歲，僧臘三十四。宣宗追諡「定

慧禪師」。宗密，禪遇南宗，教逢《圓覺》，復弘《華嚴》。

宗密嘗見禪門互毀之現況，著作《禪源諸詮集》一百卷（現僅存序），集錄諸宗禪語，提倡「教禪一致」，此教說影響了唐末、宋間之佛教。著有《原人論》一卷，以華嚴宗圓教觀融攝儒、道二教，頗為廣行。其《孟蘭盆經疏》二卷則調和佛教與中國傳統孝道、崇拜祖先。尚著有：《華嚴經綸貫》十五卷、《圓覺經大疏釋義抄》十三卷、《金剛般若經疏論纂要》二卷、《起信論疏注》四卷、《注華嚴法界觀門》一卷、《中華傳心地禪門師資承襲圖》一卷、《行願品別行疏》二卷、等三十餘部。據清續法法師（西元1641—1728年）之《賢首五教儀》記載，宗密疏註總有九十餘卷。宗密對於上澄觀所述之「四十



《華嚴》實修行之玄樞，乃華嚴之幽鍵，功高德遠，何不修持？」舉《十六觀經》九品往生以為回應。宗密明示「《十六觀經》九品往

生，各各須具多種功德，方得往生」，諸經亦教導勤積往生之因，而今普賢大願唯誦經一行，一剎那頃便得往生蒙佛授記，甚為奇妙。

表（五）宗密《十六觀經》之九品往生論述

《華嚴經行願品疏鈔》卷五： 然此經一卷，文少義豐，實修行之玄樞，乃《華嚴》之幽鍵，功高德遠，何不修持？西域王臣，未有不習。		
上品	上生	發三種心，謂菩提心等。又有三種：一者慈心不殺，具諸戒行。二者讀誦大乘方等經典。三者修行六度，迴向發願。具此一日乃至七日，壽尊與二菩薩無數化佛聲聞大眾，執金剛臺至行者前，授手迎接。纔生彼國，即悟無生，須臾至十方界，名上品上生。
	中生	於第一義心不驚動，深信因果，不謗大乘。壽尊與二菩薩持紫金臺至行者前，與千化佛一時授手，一念生彼大寶華中，經宿即開，七日便得菩提不退，飛行十方，名上品中生。
	下生	亦信不謗，倘發大菩提心。臨終見佛與二菩薩持金蓮華，五百化佛一時授手，一日一夜蓮華乃開，至七日後，即得見佛。三七日後，遊歷十方，蒙佛授記，名上品下生。
中品	上生	不造五逆，持五八戒。臨終見佛，讚歎出家，得離眾苦，便坐華臺。未舉頭頃，即生淨土，蓮華尋開，得阿羅漢果，名中品上生。
	中生	受持八戒，若一晝夜持沙彌戒，若具足戒威儀無缺，臨終見佛。慰喻往生，七日華開，得預流果。
	下生	孝養父母，行世仁慈，遇人為說佛土功德及法藏比丘四十八願。雖不見佛，命終亦生，七日華開，亦得預流果。
下品	上生	雖不謗經，如此愚人，多造惡業，無有慚愧。臨終聞讚大乘十二部經文，復稱佛號。化佛慰喻，即得往生，經七七日，華開見聖，聞甚深法。
	中生	毀犯眾戒，偷僧侶物，不淨說法，無有慚愧，諸惡嚴身。臨命終時，水火俱至，遇善知識為說如來十力威德光明神力及戒、定、慧、解脫、解脫知見，聞已，除滅八十億劫生死重罪，火變涼風。化佛迎接，一念往生，六劫華開，發無上道意。
	下生	五逆十惡，具諸不善，應墮惡道，受苦無窮。臨終苦逼，不違念佛，倘稱名號，令聲不絕，具足十念。命終之後見金蓮華，一念往生，滿十二劫，華開得聞諸法實相，除滅罪行，發無上道意。
是即九品往生，各各須具多種功德方得往生也。 又如大藏中有百餘本，或經，或論，說修彼因，莫非勤積，方得生彼。 今唯誦經一行，一剎那中，便得往生，蒙佛授記，甚為奇妙也。 《疏》言「豐」者多也，「樞」謂樞機，「鍵」即關鍵，餘文可知也。 (X05, p. 307, b13-p. 308, a8)		

《華嚴經行願品疏鈔》依《華嚴經·如來出現品》之「性起」論云：諸佛與眾生交徹，淨土與穢土融通，法法皆彼此互收，塵塵悉包含世界，相即相入、無礙鎔融，具十玄門重重無盡，全由性起（稱性而起）。宗密介紹華嚴實相念佛之前，先敘四種念佛法門。即（一）稱名念：如《文殊般若經》一行三昧，念念相續即是念中能見去來現在諸佛，念一佛功德無量無邊，與一切佛功德無二，如是盡知恒沙諸佛法界無差別相。（二）觀像念：觀如來塑畫等像，如《大寶積經》觀察佛畫像不異如來成就五通，得普光三昧見十方佛。（三）觀想念：《觀佛三昧海經》於三十二相中隨觀一相皆滅重罪、《坐禪三昧經》常念佛身便得十方三世諸佛悉在目前。（四）實相念：亦名法身，謂觀自身及一切法真實自性。最後以《華嚴經》之「一切諸佛

身，唯是一法身，念一佛時，即一切佛。」來闡述華嚴實相念佛觀。

對於「淨土」之果報，宗密引《俱舍論》、《金光明經》、《涅槃經》論述人死之相，引《寶積經》臨終之時悔恨，諸不善業皆會現前。死時痛惱逼切令心散亂，諸苦惱導致憶不起自己是何許人也？從何來，將去何處？行者隨畏、喜心即便往生諸趣。倘若誦持《華嚴經普賢行願品》則不為「如是惡相」所逼迫。普賢最勝願，能令行者常遠離惡知識、永離一切諸惡道，速見如來無量光。行者得勝壽命，生於人間得成就。往昔所造五無間惡罪，承普賢大願，得一念速疾皆消滅。由普賢菩薩所發大願導生極樂，一剎那頃即到。宗密特別闡述極樂世界之妙境，且六方調御，金口稱揚，三世如來至心護念。表列宗密之淨土觀、教判暨念佛法門如下：

表（六）五祖唐·宗密之淨土觀、教判暨念佛法門

	淨土觀	教判	念佛法門
五祖 宗密法師	諸佛與眾生交徹，淨土與穢土融通，法法皆彼此互收，塵塵悉包含世界，相即相入、無礙鎔融，具十玄門重重無盡，良由全是性起。	一、小乘 二、始教 三、終教 四、頓教 五、圓教	「念佛」是攝心修行之要津；念者明記不忘以慧為體。有四種：一、稱名念。二、觀像念。三、觀想念。四、實相念。



至於宗密之佛土觀，依《華嚴經行願品疏鈔》稱具有常寂光土、

常受用土、常變化土三種，如表七所列。

表（七）宗密《華嚴經行願品疏鈔》之佛土觀

淨土：世界皎潔名淨，即淨可居名土。又體離障染名淨，依止義邊名土。淨土有三種：一常寂光土、二常受用土、三常變化土。		
一、常寂光土	亦名法性土，即法身佛所依土。法界真理不生不滅名常，無相無為故名寂，性離垢染，體常明照名光，依止義邊名之為土。	
二、常受用土	(一) 自受用土	大圓鏡智淨識所現，周圓無際眾寶莊嚴，自受用身常依而住。
	(二) 他受用土	平等性智為他所變，或小或大展轉精嚴，他受用身依止而住。
三、常變化土	成事智大悲願力，為未登地菩薩、二乘、異生所變，或淨或穢，大小不同，三類化身依之而住。	
	大化身	成所作智中，所現微細色心相分，以無漏五蘊為體。
	小化身	成所作智中，所現通麤及細色心相分，以無漏五蘊為體。
	隨類化身	成所作智中，所現唯細色心相分，以無漏五蘊為體。

從宗密《圓覺道場修證禮懺》依《普賢行願經》所書之「至心發願」願儀，且自行作偈，筆者以為宗密揭露以普賢大願為己願之期許。今摘宗密所作偈於下：

願我臨欲命終盡，最後剎那捨此身；  
一切諸根散壞時，一切親屬相離處。  
象馬車乘諸僮僕，珍寶伏藏

及宮城；一切威勢不相隨，一切障礙皆除盡。

此時獨一誰為侶，此生所有已皆無；  
唯此普賢行願王，念念不曾相捨離。

於一切時一切處，常為引導在其前；  
一剎那中識變時，即得往生安樂剎。

### 六、小 結

六十《華嚴經》、八十《華

嚴經》除了〈壽量品〉指出「娑婆世界釋迦牟尼佛剎一劫，於極樂世界阿彌陀佛剎為一日一夜」外，惟各自彌陀佛乙次「或見阿彌陀」、「欲見安樂世界阿彌陀如來」，並未提及歸向西方的極樂淨土。待四十《華嚴經》譯出後，善財童子五十三參入不思議解脫境界普賢行願，因普賢菩薩發願「導歸極樂」，能令同願眾生出離煩惱，往生阿彌陀佛極樂世界，始有「極樂淨土與華藏世

界關係」之註疏問世，最早為澄觀之《行願品疏》。宗密之《華嚴經行願品疏鈔》則依《行願品疏》加以詮釋，往後教學者亦本於《行願品疏》再各自表述。對於「極樂不離華藏世界海」之表述，未見於華嚴宗初祖杜順、二祖智儼、三祖法藏著作中，實因六十《華嚴經》尚未有「導歸極樂」之說。筆者比對三種《華嚴經》譯本，摘錄「彌陀」說於表八：

表（八）六十《華嚴經》、八十《華嚴經》、四十《華嚴經》之「彌陀」說

六十《華嚴經》	八十《華嚴經》	四十《華嚴經》
卷六十〈入法界品〉：或見阿彌陀，觀世音菩薩，灌頂授記者，充滿諸法界。 (T09, p. 786, a4-b12)	卷六三〈入法界品〉：見如是等十方各十佛剎微塵數如來，彼諸如來不來至此，我不往彼。我若欲見安樂世界阿彌陀如來，隨意即見。 (T10, p. 339, c19-22)	卷四十〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：唯此願王不相捨離，於一切時引導其前。一剎那中即得往生極樂世界，到已即見阿彌陀佛。 (T10, p. 846, c11-13)
卷二九〈壽命品〉：如此娑婆世界釋迦牟尼佛剎一劫，於安樂世界阿彌陀佛剎為一日一夜。 (T09, p. 589, c3-4)	卷四五〈壽量品〉：此娑婆世界釋迦牟尼佛剎一劫，於極樂世界阿彌陀佛剎為一日一夜。 (T10, p. 241, a18-19)	卷四十〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：是諸人等於一念中，所有行願皆得成就，所獲福聚無量無邊。能於煩惱大苦海中拔濟眾生，令其出離，皆得往生阿彌陀佛極樂世界 (T10, p. 846, c26-29)
		卷四十〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂剎。 (T10, p. 848, a9-10)



華嚴宗祖之淨土思想及念佛觀，綜合而論，初祖杜順遊化諸國勸人念阿彌陀佛；二祖智儼，暫往淨方，後遊蓮華藏世界；三祖法藏以一乘圓教如帝網重重無盡、主伴具足之十蓮華藏莊嚴世界海為究竟佛境界觀。四祖澄觀立五種念佛法門，以華藏淨土為依歸。五祖宗密立四種念佛法門，認為《華嚴經》屬於實相念佛，依普賢行願「至心發願」。

## 結語

本文築基於楊政河所著《華嚴哲學研究》一書，對於文本未深究之唐華嚴宗祖之淨土觀暨念佛法門再逐一爬梳。

筆者先探《華嚴經》之蓮華藏世界，毘盧遮那如來的淨土是華藏莊嚴世界海，是毘盧遮那如來往昔於世界海微塵數劫修菩薩行時所發大願嚴淨而成就。華藏莊嚴世界海由二十重世界重疊布列，娑婆世界居於第十三重，為毘盧遮那佛所居處。二十重世

界種外，十方各有十個，安布一百一十世界種，如天帝羅網。華嚴世界的安立因眾生業報呈現，諸佛能現華藏世界莊嚴境界，眾生業果居娑婆世界。

其次再讀《華嚴經》本身所闡述的淨土及念佛法門。《華嚴經》三譯本中，六十《華嚴經》、八十《華嚴經》未論及「導歸極樂」思想，惟四十《華嚴經》譯出善財童子參訪善知識過程中，最後為普賢菩薩大願「導歸極樂」，可說〈普賢行願品〉為《華嚴經》導歸西方極樂淨土思想的依據。眾生具足了信、行、願，該如何往生極樂淨土呢？德雲比丘、解脫長者、鞞瑟胝羅居士教導了善財童子「念佛法門」。德雲比丘教導善財得普門光明三昧觀察正念諸佛法門，教示了二十一種念佛法門。解脫長者得入、出如來無礙莊嚴解脫門，以無來無去唯心觀，欲見安樂世界阿彌陀如來隨意即見。善度城鞞瑟胝羅居士證得菩薩不般涅槃際解脫門，以佛種無盡三昧得知一切世界諸如來無有般涅槃者，念念得知



一切無量殊勝之事。《華嚴經》釋迦佛即毘盧遮那佛即阿彌陀佛，念自佛即念他佛，念一佛等於念一切佛。澄觀於《行願品疏》欣讚「念佛法門」，認為極樂世界不在華藏世界外，念佛法門不違背華藏世界。阿彌陀佛極樂世界，包含在華藏世界之內。

對於《華嚴經》「導歸極樂」之說詮釋者，最早為華嚴宗四祖澄觀。對於「極樂世界不離華藏世界海」的表述，澄觀以為阿彌陀佛與娑婆眾生依四因緣成就：有緣故、欲使眾生歸憑情一故、不

離華藏故、即本師故。宗密不離此理論架構。初祖杜順、二祖智儼、三祖法藏所參本六十《華嚴經》無此說法。綜合而論華嚴宗祖之淨土思想及念佛觀：初祖杜順遊化諸國勸人念阿彌陀佛；二祖智儼，暫往淨方，後遊蓮華藏世界；三祖法藏以一乘圓教如帝網重重無盡、主伴具足之十蓮華藏莊嚴世界海為究竟佛境界觀。四祖澄觀立五種念佛法門，以華藏淨土為依歸。五祖宗密立四種念佛法門，認為《華嚴經》屬於實相念佛，依普賢行願「至心發願」。◎（全文完）

### 《慧炬雜誌》編輯部公告

自民國一〇一年七月份起，《慧炬雜誌》將由577期開始改為雙月刊，於偶數月十五日發行，並同步刊載於【慧炬網站】及【慧炬Facebook粉絲頁】。歡迎讀者線上閱覽。如欲閱讀紙本雜誌，請至【慧炬網站·慧炬雜誌】下載「索閱申請表」，傳回或寄回慧炬雜誌社即可。

感謝讀者大眾長期以來對《慧炬雜誌》的愛護，請繼續給予我們支持與指教。感恩！

fb 慧炬機構成立facebook官方弘法首頁

歡迎您到 <http://www.facebook.com/towisdom> 一起來按個讚吧！