

佛教的世界生滅觀

王家軒

刊載於「美佛慧訊」133期 2011年7月

前言

佛法的教導：我們所了知的一切法，都是依種種關係，因緣和合而成立，凡從緣生起，必依緣而滅；所以，一切因緣所生法都不是固定不變的。我們的生命，因父母的緣才可生起，而後由於各種的助緣才能長成，乃至於我們生存所依的地球、太陽系或三千大千世界，都是因緣所生法。人類的生、老、病、死，與這個物質世界經歷的成、住、壞、空，緣生緣滅，生也非實生，滅也非實滅，沒有不同。

我們的一生，是無始以來的生命流，在此時此刻因緣所顯的一段；從生到死，是此段生命流的一種變化假相，雖是幻相，但是對於活生生的我們，生命確是有其發光發亮的價值。萬事萬物也都在分分秒秒的生滅變化，由生成而壞空，由壞空而又生成，相續不斷。明白佛法教導我們的這個道理，再來看人生價值的積極面，比較能夠了解追求個人食衣住行等等欲求的滿足，都是維持這一段生命所需，但也是暫時的；在這有限的一生，除了維持個人生命所需之外，還有更高價值的作為。

近來有關世界末日的傳聞，甚囂塵上，使得這個世界更加擾亂。從佛法來看，這都是因為不明白因緣所生法，而產生的莫名恐慌。如果從因的方面做種種改善，由個人做起，進而社會、國家、全人類，點點滴滴的累積，由心的轉變配合行為的改變，看待生存的環境為生命的一部份，逐步淨化內心與外境；真能如此，人間淨土就是指日可待，又何必擔心能不能躲過一時的災難。

本文將以佛法對於空間、時間與眾生業力的三個層面，來說明佛教的世界生滅觀，同時，也希望在眾說紛紜的混亂中，提供一個正面的、積極的角度，讓我們這一段難得的人身不至於空過，能如法的精進，將生命聚焦於離執著、了生死、度眾生，發願法界所有眾生同證菩提。

一、世界觀

首先以佛教的世界觀，說明佛法對於空間的觀點。

依天台宗說十法界為地獄、餓鬼、畜生、阿修羅、人、天、聲聞、緣覺、菩薩、佛，所謂六凡、四聖。十法界是依其功德來區分，六道則是依其業報所感而成¹。華嚴宗依化處、化機、化主分世間為：器世間、眾生世間、正覺世間；從正報的身心與依報的器界，整理如圖說明（圖一）。

圖一、十法界與三世間

十法界	六凡四聖	三界六道	三世間	天台四佛土
佛陀法界	聖		正覺世間	常寂光淨土
菩薩法界	聖		正覺世間	實報莊嚴土
緣覺法界	聖		正覺世間	方便有餘土
聲聞法界	聖		正覺世間	方便有餘土
天法界	凡	無色界四天	眾生世間/器世間	凡聖同居土
天法界	凡	色界四禪九天	眾生世間/器世間	凡聖同居土
天法界	凡	色界三禪三天	眾生世間/器世間	凡聖同居土
天法界	凡	色界二禪三天	眾生世間/器世間	凡聖同居土
天法界	凡	色界初禪三天	眾生世間/器世間	凡聖同居土
天法界	凡	欲界六天	眾生世間/器世間	凡聖同居土
人法界	凡	欲界人道	眾生世間/器世間	凡聖同居土
阿修羅法界	凡	欲界阿修羅道	眾生世間/器世間	凡聖同居土
畜生法界	凡	欲界畜生道	眾生世間/器世間	凡聖同居土
餓鬼法界	凡	欲界餓鬼道	眾生世間/器世間	凡聖同居土
地獄法界	凡	欲界地獄道	眾生世間/器世間	凡聖同居土

我們生存所依住的空間，所謂器世間，是由能造的四大：物質堅性的地、濕性的水、暖性的火、動性的風，與無礙的虛空等五大而成。四大的存在，即有空的存在；由於空的無礙性，一切物質才能佔有而離合其間。物質通遍的特性是不斷的堅定、凝聚、分化、變動的過程，從凝聚而成堅定、從堅定而又分化、分化而成變動、變動而又凝聚²。

這個器世間，包含了我們熟悉的地球，以及類似而或更大更小的星球。這無限廣大的空間，《阿含經》稱為三千大千世界³。由一個小世界

開始，以須彌山為中心，環繞著東毘提訶、南閻浮提、西瞿陀尼、北拘羅四大洲，日月在須彌山腰旋轉，我們居住的地球在南閻浮提洲；經上說：「如一日月周行四天下，光明所照」是一小世界，印順導師認為須彌山即是現在的喜馬拉雅山，南閻浮提洲是分布於喜馬拉雅山南面的區域⁴。也有一說：須彌山即是北極，南閻浮提洲位於亞洲，地球是此小世界。太虛大師認為一地球一日月輪等組成一小世界，須彌山系即一太陽系，南閻浮提洲的位置指的是整個地球⁵。佛說有無數無量的世界，我們所在的小世界，是地球或太陽系，依現代已知的世界觀來看，都是相對圓滿的說法。

現在就以一太陽系是一小世界的概念，其範圍也就是太陽風的速度趨於零，太陽風吹出的「大氣泡」的極限；根據 NASA 2011 年 3 月 7 日偵測到的資料是距離太陽約 174 億公里⁶；也就是到色界初禪梵天的範圍。這樣積一千個太陽系，名為「小千世界」，每一小千世界的範圍到二禪天。積一千個小千世界，名「中千世界」，範圍到三禪天。積一千個中千世界，名「大千世界」，範圍到四禪天⁷。累積小千、中千、大千三種千世界，總名為三千。如龍樹菩薩說：「初千小，二千中，第三名大千；千千重數，故名大千；二過復千，故言三千；… 是名三千大千世界」。三千大千世界，其實只是一個大千世界，這本是形容空間的廣大，如以數量表示其範圍，是相當於 1,000,000,000 個太陽系的空間。三千大千世界，是佛教公認的我們這個世界的結構，也就是釋迦牟尼佛應化的娑婆世界。

佛陀在《法華經》「化城喻品」⁸裏告訴我們，有古佛名大通智勝佛，其弟子十六菩薩沙彌，都證得無上正等正覺，現在十方國土說法，他們世界的方位與佛號分別是：東方二佛：阿閼佛、須彌頂佛；東南方二佛：師子音佛、師子相佛；南方二佛：虛空住佛、常滅佛；西南方二佛：帝相佛、梵相佛；西方二佛：阿彌陀佛、度一切世間苦惱佛；西北方二佛：多摩羅跋栴檀香神通佛、須彌相佛；北方二佛：雲自在佛、雲自在王佛；東北方二佛：壞一切世間怖畏佛、第十六是釋迦牟尼佛，於娑婆世界證成無上正等正覺。以橫面的十六方位說明了一小部分和娑婆世界有關的其他世

界，再以縱面的全方位來看這個無數無量的世界，這是超過了現有科學能證實的範圍。

《華嚴經》「華藏世界品」⁹說華藏莊嚴世界海，這是相對於釋迦牟尼化身佛所居的娑婆世界，更深入的開示報身佛所居的世界。華藏莊嚴世界海，是徧滿一切處的清淨法身「毘盧遮那佛」(Vairocana)，很久以前於世界海微塵數劫，非常長遠的時間裏修菩薩行時，親近無數佛，修行無數的大願所莊嚴成就的。

華藏莊嚴世界海，由像微塵數的須彌山這麼多的風輪或磁場引力支撐著，位在最上的這個風輪，名「殊勝威光藏」，能攝持著「普光摩尼莊嚴香水海」，在這香水海之中，有大蓮花，名「種種光明蕊香幢」，華藏莊嚴世界海，住在其中，四方均平，清淨堅固，很多的金剛輪山，在四邊圍繞著。華藏莊嚴世界海中，有微塵數那麼多的香水海，好像天網似的，分布在四方。在最中央的這個香水海，名「無邊妙華光」，香水海裏以常現出一切菩薩形的摩尼寶的王幢為底，上面又出大蓮華，名「一切香摩尼王莊嚴」，這裏有一個世界種住在蓮華上，名「普照十方熾然寶光明」，有佛剎猶如微塵那麼多的世界布列其中。共安立了二十重莊嚴世界，我們現在這個娑婆世界在這個大蓮華幢的第十三重。

娑婆世界周圍都以金剛來莊嚴，作為邊際，依有種種色的風輪所攝持的蓮華網而住，狀如虛空。以普圓滿像天宮殿似的莊嚴虛空寶雲，覆蓋在我們這個世界上邊。娑婆世界也有像佛剎那麼多的微塵數世界作它的眷屬，在四周圍繞著。在這個世界，這一位佛叫「毘盧遮那如來世尊」，也就是娑婆世界的教主「釋迦牟尼佛」。

再以「普照十方熾然寶光明」世界種為中心，遍十方都有一世界種，每一個世界種，也安立了二十重莊嚴世界，也有佛剎微塵數世界圍繞四周。遍十方的十個世界種，每一個又各有十個世界種，如以數字表示，就是「普照十方熾然寶光明」一個世界種 $1 + 10 + 100 = 111$ 個世界種，好像天帝珠網分布，總稱為華藏莊嚴世界海。《華嚴經》「如來現相品」¹⁰更擴大世界的範圍，說此華藏莊嚴世界海的東、南、西、北、東北、東南、

中，卻無法覺知，如同生活在水裏的魚看不見水一樣。如果把心量放大，發願究竟成佛，普度眾生，從關心生態環境開始，提高地球的生命品質，就以娑婆世界來說，至少有十億個類似地球的地方可供我們居住，又何必為世界循環不止的成、住、壞、空，緣生緣滅的現象恐慌呢？

二、時間觀

其次以佛教計算時間的單位，說明佛法對於時間的觀點。

劫，梵語劫波（Kalpa）是古印度用來計算時間的單位，佛教引用來說明我們這個娑婆世界的非常長的時間。《佛祖統紀》¹³中所說的劫，分為小劫、中劫、大劫三種長時間，其計算的基準點是人類壽命介於最短十歲與最長八萬四千歲之間。依時間流動的方向，分成逐漸減少的減劫與逐漸增加的增劫。世界循環而重新成立時，因為正行十善、正法治國，人壽極長，後來不行正法，其壽漸減，從八萬四千歲開始，每一百年減短一歲，減到人壽只有十歲，稱為減劫；再從十歲開始，每一百年增加一歲，增加到人壽八萬四千歲，稱為增劫¹⁴。一小劫就是這樣先減後增的時間過程，如以數字表示： $(84,000 - 10) \times 100 \times 2 = 16,798,000$ 年，一中劫的時間等於二十個先減後增的小劫，約等於 3 億 3 千 6 百萬年。佛教的時間觀是如此的透過眾生壽量的減增，和世界成、住、壞、空的循環變遷來顯示。

我們所依住的世界，會經歷「成、住、壞、空」四個中劫，每一中劫的時間，都為二十個小劫。初「成劫」經過二十小劫，地球逐漸形成，適合人類居住，經「住劫」二十小劫，而後到「壞劫」的階段，經二十小劫火災、水災、風災的劇烈破壞之後，地球便在空無一物中，再經過二十小劫的「空劫」。四個中劫循環一次是一大劫，這一大劫約 13 億 4 千 3 百多萬年結束，又是另一大劫的開始，一個新的世界又逐漸形成，重新「成、住、壞、空」的循環，經典上說：十方無量世界，或有將壞，或有將成，或有正壞或壞已住，或有正成或成已住¹⁵。器世間就是這樣的依眾生業報所感而成而住，住而續壞，壞而復空，空而又成，循環無盡。

我們現在所處的大劫時間點位於「賢劫」，過去已有無數劫，未來也將有無數劫。經典上說「賢劫」之前是「莊嚴劫」，有千佛次第出世，第 998 尊是毘婆尸佛，第 999 尊是尸棄佛，第 1000 是毘舍浮佛，接著是「賢劫」千佛出世。此大劫與其他世界諸佛，都是由成就無上正等正覺的釋迦佛所說，從佛陀大覺心中所說出來的一切佛都是真實不虛；而佛佛同道，都和釋迦佛一樣，證成無上正等正覺。以下根據《佛祖統紀》整理「賢劫」千佛如圖示(圖三)¹⁶。

圖三、「賢劫」千佛出世的時間表

成劫	初成時	過去劫壞，一切眾生聚集光音天中，福報少的，就移居下界。
第 1	小劫	許多光音天的眾生，下生初禪梵天。
第 2	小劫	許多光音天的眾生，下生六欲天。
第 3	小劫	福盡來下化生為人，或以惡業力漸漸下生餓鬼、畜生，地獄。
第 4~20	小劫	無佛出世。
住劫	初成時	光音天下生梵天的眾生，至此壽滿二十小劫，於此劫歿。
第 1~ 8	小劫	無佛出世。
第 9	小劫	人壽從 84,000 減至 50,000 歲時，第 1 拘留孫佛 出世。
第 9	小劫	減至 40,000 歲時，第 2 俱那含牟尼佛 出世。
第 9	小劫	減至 20,000 歲時，第 3 迦葉佛 出世。
第 9	小劫	減至 100 歲時，第 4 釋迦牟尼佛 出世。
第 10	小劫	人壽從 84,000 減至 80,000 時，第 5 彌勒佛 出世。
第 11~14	小劫	無佛出世。
第 15	小劫	於減劫中，自第 6 師子佛 至 欲樂佛 有 994 佛出世。
第 16~19	小劫	無佛出世。
第 20	小劫	最後增劫中，第 1,000 樓至佛，以本願力故於增劫出世。
壞劫	20 小劫	無佛出世。
空劫	20 小劫	無佛出世。賢劫千佛之後，經過 65 小劫，又有千佛出世。

由圖三「住劫」的 20 小劫來看，釋迦牟尼佛在第九劫人壽 100 歲的時候出世，依據「世界佛教友誼會」於西元 1950 年，在斯里蘭卡哥倫坡會議的討論，換算成現代的日期，大約是距離現在 2,635 年前。從現在到壞劫終了，如以上述數據為參考，可以約略的作以下推論：這一個世界，從此刻到壞空(或所謂的世界末日)還有非常長的時間。

根據《佛祖統紀》整理「賢劫」年數如下：

第 9 劫的減劫：釋迦牟尼佛在第九劫人壽 100 歲的時候出世，到人壽 10 歲：

$(100 - 10) \times 100 = 9,000$ 年，減去已過的 2,635，還有 6,365 年；

第 9 劫的增劫：有 $(84,000 - 10) \times 100 = 8,399,000$ 年；

第 10 ~20 劫的一減一增劫： $(84,000 - 10) \times 100 \times 2 \times 11 = 184,778,000$ 年；

壞劫的 20 小劫有 335,960,000 年；合計約 5 億 3 千萬年。

根據上述經典估算的這個天文數字，比較過去與現在傳聞中的某一天、某一月或某一年，將有某某毀滅性的災難的預言，無論是有心或無心，以訛傳訛的情況，顯而易見。何不將時間安住片刻，沉靜的觀照內心，想想這些傳聞造成的煩動擾亂來自何處。《阿含經》曾以長寬高都是 14 公里長的超大鐵城內裝滿極小的芥子為例，有人每百年取出一個芥子，盡其芥子，劫猶不竟，來形容劫的長久，而「眾生於無始生死長夜輪轉，不知苦之本際」¹⁷，也是這麼久。

以上所說空間與時間的安立，仍是屬於物理世界的分別作用，對於入聖位的菩薩，以佛法的般若智慧來觀照因緣所生法，這種時、空相對的觀念，就無從施設。如同華藏莊嚴世界海的正覺世間，不是凡夫所能實證的。佛陀開示說：菩薩成就首楞嚴三昧，可以「遍遊一切諸佛國土，而於國土無所分別，悉能得值一切諸佛。」「遍行一切三界之中，而於法相無所動轉；示現遍生諸趣道中，而不分別有諸道相。」能將三千大千世界納入微小的芥子中，而且在其中顯現山河日月星宿，也不會覺得擠迫¹⁸。

俗語說：「比大地寬闊的是海洋，比海洋寬闊的是天空，比天空更寬闊的是人心。」《華嚴經》也說「菩薩摩訶薩知三界唯心、三世唯心，而了知其心無量無邊。」¹⁹ 我們的心，小至影響一己的行為，大能牽動無量的時空，娑婆世界是由眾生的業力所感，各個世界的災難，也是由依住該世界的眾生因心所造的共業所感。以下接著從眾生的業力，綜合佛法對於空間與時間的觀點，來審思我們與這個世界的關係。

三、眾生的業力

《華嚴經》說「三千大千世界，非以一緣，非以一事，而得成就，以無量緣、無量事，方乃得成。」²⁰ 是由眾生的共業與諸菩薩善根所起的無量因緣而得成就，如《莊椿錄》說世界不停成壞，有二個因緣²¹：

一、是由眾生共業所感，所謂「同迷一心，三毒惑業，感現依報，惑業未盡，依報何窮」，所以世界成壞連續。

二、是由諸佛願力所感，所謂「佛有弘誓，盡度眾生，眾生既無窮，佛願亦無盡」，所以所感依報世界連續。

眾生無盡，所以世界無盡，像車輪一樣無始無終、也像虛空一樣無內外區別，隨眾生的心所顯現，如化如幻，本來沒有範圍可說。《摩訶止觀》說佛陀應機而不定說法，有隨自意、隨他意、隨自他意語；上述空間與時間的安立，實是佛陀隨所自證，再隨順當時世俗所說的世間悉檀，是曲順世俗的隨他意語。經典上或有不同的時間、空間解說，也都是因時因地的方便適應。印順導師認為，佛法中世界的安立，佛陀曾部分的引用當時世俗的傳說，來闡明覺世濟群的佛法，而由後人補充推演，形成組織完備的世界觀²²。

佛法說業力，通於三世因果，有業這世就受報，有業來世或幾世以後才成熟。眾生行為造作所集成的業果，依佛法說又分成共同（共業果）與各別（別業果）兩種。

共業、就是由多數人思想行為所共同造作，因而感召共同的業果。例如，一家人就有一家人的共業，一國就有一國的共業；一家庭、一社區、一國家、一世界，其間的成員有其共同的關係行為，就有共業。

別業、是個人自心所造，或雖是共同造作，而有輕重、深淺的區別，因此感召的業報也有輕重之別。例如，同樣經歷大的災難，有人只受到輕微的損失。前述器世間（或三千大千世界）業就是共業，眾生世間（或有情世間）業就是別業。

另外，印順導師指出，佛教的業感說，除了自作自受，還有一種頗強的展轉增上力，他人的業力，也可以影響、引發自己的業報，例如父母信奉三寶，常行布施，愛物護生，小孩的心地純白，摹仿性強，易於受熏，如此積年累月，耳濡目染，將來自然也能善良和愛²³。所以，各個別業之間，有著密切的依存關係，眾生一切禍福利害，也就不無相關，如同「生命共同體」的概念。

我們累世相續的生命流，一直在不停的變化；這一段生命，身心的樂苦，智愚，強弱，或為人或為畜，都是累世未盡的業力與現世的業因所影響。佛教的世界觀認為，世界是由眾生起心動念的業力所造成，凡夫創造的世界，是三界六道的娑婆世界，佛菩薩以福慧圓滿的無邊清淨功德，能造莊嚴清淨的國土。不僅是大的世界如此，即是一棟建築、一條道路、一個城市、一項太空計劃，都是依人類的心力來決定；世間所有一切活動，都依於心力的推動。

了解我們行為的善惡，在於起心動念，如有強有力的智慧和願力，業是可能轉化、質變或不會成熟。這業力雖是我們身口意行為的餘勢，但是從業的發動處去深究根源，佛法告訴我們，業的原動力是「無明」。如《楞嚴經》裏，佛陀告訴阿難「一切眾生輪迴世間，由二顛倒分別見妄，當處發生，當業輪轉。云何二見？一者、眾生別業妄見，二者、眾生同分妄見。²⁴」「無明」也是眾生生死輪迴的根源，如能將「無明心」轉成「明心」，以智慧的心，來照知一切事理的真性，發揮真性中所具足的功德妙用，將由妄見煩惱結成的五濁惡世，一轉而為清淨莊嚴的國土，如《維摩詰經》所說的「隨佛土淨，…，則其心淨；隨其心淨，…，則佛土淨」，也就是以智慧做到身心清淨，以福德感得世界清淨，眾生身心清淨、世界清淨相依相待²⁵。

我們的行為價值成就一切，由於過去惡業的成熟，造成現前依報世界的惡劣環境，但是這些業報並不是眾生或世界的結局，而是人類自我淨化的過程。印順導師說「一切有情在同趨於究竟圓滿的旅程中，無論是落於地獄、餓鬼、畜生，輪迴而不知出路，但終究要在自己身心的改善中，完

成解脫。²⁶」所以，淨化各人的別業，擴充為人間的共業，如實的了解佛教所謂業力，是過去業可轉，現生的努力更能扭轉這個世界的未來，才不會盲從於世界末日的宿命論。

結語

本文以佛法對於空間、時間與眾生的業力三個層面的關係，來說明佛教的世界生滅觀，綜合幾個重點如下：

一、世界無數無量、無邊無際，凡夫、天人、二乘聖者、菩薩、佛能看到的 world，非常不同。就凡夫來說，透過所謂宗教的直覺體驗（例如修定的成就）能開拓不可思議的視野。

二、就我們所處的娑婆世界來說，至少有十億個類似地球的地方可供我們居住；眾生生命的輪迴與器世界循環不止的成、住、壞、空，為我們的心所造作，淨化自己、淨化依報的世間同步，才是根本解決之道。

三、根據經典估算，約 5 億 3 千萬年的天文數字，是這個器世間「可能」由壞而空的時間。比較現今各種預言傳聞，或將某時某地發生的不幸災難，聯結成世界末日說，顯而易見的是以訛傳訛。

四、災難由別業與共業交互影響所成，佛法的三世因果觀，和宿命論最大的不同，在於佛教所謂的業力，是過去業可轉，現生的努力更能扭轉現生與來生的果報，世界都可能轉變了，何況是隨世界成壞並起的災難。

五、「眾生於無始生死長夜輪轉，不知苦之本際」，隨無明妄見而生死輪轉，其劫是這麼的長久。淨化自己，離執著、了生死、度眾生，同證菩提，才是我們真正應當專心一意的究竟目標。

01. 印順導師《大樹緊那羅王所問經偈頌講記》收錄在《華雨集》第一冊，p.13。

02. 印順導師《佛法概論》收錄在《妙雲集》中編之一，1992 年 p.62 ~ p.64。

03. 《長阿含經》卷 18「世記經」（大正 1，CBETA 中華電子佛典 114b25）。

04. 印順導師《佛法概論》收錄在《妙雲集》中編之一，1992 年 p.123 ~ p.127。

05. 太虛大師《真現實論宗依論》收錄在《太虛大師全書》第十一編，p.228。

06. 太陽風是一種由太陽表面射出的高速帶電的粒子，吹向太陽的外圍形成一大氣泡。

參考美國國家航空暨太空總署 (NASA) 網站資料：

http://mobile.nasa.gov/mcs/mobile/showDetailView.jsp?paramItem=mission_pages/voyager/voyager20110308

07. 《法苑珠林》卷 3「三界篇」(大正 53, CBETA 中華電子佛典 288c05)。
08. 《妙法蓮華經》卷 3「化城喻品」(大正 9, CBETA 中華電子佛典 25b23)。
09. 《大方廣佛華嚴經》卷 8-10「華藏世界品」(大正 10, CBETA 中華電子佛典)。
另參見《佛祖統紀》卷 31「世界名體志」(大正 49, CBETA 中華電子佛典)。
10. 《大方廣佛華嚴經》卷 6「如來現相品」(大正 10, CBETA 中華電子佛典)。
11. 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》第十三章「華嚴法門」, p.1033。
12. 《大智度論》卷 33(大正 25, CBETA 中華電子佛典 305c18 ~306a02)。
13. 《佛祖統紀》卷 30(大正 49, CBETA 中華電子佛典 298a07)。
14. 壽數增減參見《中阿含經》卷 15「轉輪王經」(大正 1, CBETA 中華電子佛典)。
15. 《大乘阿毘達磨集論》卷 3(大正 31, CBETA 中華電子佛典 674a08)。
16. 另參見《賢劫經》卷 7「千佛興立品」(大正 14, CBETA 中華電子佛典)。
17. 《雜阿含經》卷 34(948 經)(大正 2, CBETA 中華電子佛典 242b22)。
18. 《佛說首楞嚴三昧經》卷上(大正 15, CBETA 中華電子佛典 629c10 & 635b12)。
19. 《大方廣佛華嚴經》卷 54「離世間品」(大正 10, CBETA 中華電子佛典 288b18)。
20. 《大方廣佛華嚴經》卷 50(大正 10, CBETA 中華電子佛典 263a19)。
21. 《大藏一覽》卷 6(嘉興大藏經:新文豐版 21, CBETA 中華電子佛典 533c17)。
22. 印順導師《佛法是救世之光》收錄在《妙雲集》下編, 1992 年 4 月新版 p. 417。
23. 印順導師《藥師經講記》收錄在《妙雲集》上編之四, 1992 年 2 月新版 p. 148。
24. 《楞嚴經》卷 2(大正 19, CBETA 中華電子佛典 113a27)。
25. 《維摩詰所說經》卷上「佛國品」(大正 14, CBETA 中華電子佛典 538b26)。
26. 印順導師《佛法概論》收錄在《妙雲集》中編之一, 1992 年 p. 96。