

《勝鬘經》思想要義 (二)

◆ 本刊編輯室整理

參、本經的要義

《勝鬘經》共分十五章，始從〈如來真實義功德〉，終至〈勝鬘獅子吼〉。前三章敘述勝鬘夫人皈依、受戒、發願的經過。第四章詳說攝持正法，總攝一切願行，所謂「正法」，專指涅槃一乘法。第五章說關於一乘法的修證。從第六章到第十二章，解釋三乘必歸於佛乘而為一乘所攝，於此詳說入於一乘之道。第十三章說入一乘道之因，於此解釋佛說「心性本淨、客塵所染」密意是指的「如來藏心」。第十四章說淨信為本，仍指歸於涅槃。第十五章總論上文義作結。今先以三義，來略明本經的要義：

一、平等義：

大乘佛法有一名句：「一切眾生皆得成佛。」這句話，是極深刻、極偉大的。一切眾生都可以成佛，這是不簡別任何人，人人都可成佛。在六道輪轉的其他眾生，無論如何，也終會有修學佛法的能力，達到成佛的目的。比之一般，佛法才是真正的大平等，究竟的真平等。佛法雖是為一切眾生的，一切眾生亦皆能成佛，但仍以人類為本；其他眾生，要到人的地位，才能發心修學而成佛。所以唐朝裴休的《圓覺經》序說：「佛法是遍為一切眾生的；然其真能發菩提心的，唯在人道。」以人言人，佛法是不簡別什麼人的，約本經作三點來說：



（一）**出家與在家**：佛法有出家與在家的兩類。有以為佛法是出家人的，或出家眾特別重要的。其實，約大乘平等義說，學佛、成佛以及弘揚正法、救度眾生，在家與出家是平等的。像本經的勝鬘夫人，就是在家居士，她能說非常深奧、圓滿、究竟的法門。若說大小乘有什麼不同，可以說小乘以出家者為重，大乘以現居士身為多。維摩居士，中國的學佛者都知道，他是怎樣的方便度眾生呀！考現存的大乘經，十之八九，是以在家菩薩為主，說法者不少是在家菩薩，而且也大多為在家者說。向來學佛者，總覺得出家勝過在家，然從真正的大乘說，勝過出家眾的在家居士，多得很。有一次，文殊與迦葉同行，文殊請迦葉前行，說：你是具戒、證果了；迦葉反轉請文殊先行，說：你早已發菩提心領導眾生了。結果是文殊先行。

發菩提心的大乘學者，雖是在家眾，亦備受尊敬。從佛教史實看：晉時法顯去印度時，見到華氏城的佛教，多虧了一位在家居士羅沃私婆迷的住持。唐時玄奘前往印度，先在北印度，從長壽婆羅門學中觀；次到中印度，跟勝軍論師學瑜伽。近代中國佛教史上，開風氣之先，被譽為「中國近代佛教復興之父」的楊仁山居士等，對佛教的貢獻及影響亦極深遠重要。小乘說，出家得證阿羅漢果，在家就不能得；以大乘佛法說，則一切是平等的。而佛在印度示現的出家相——丈六老比丘，乃為適應印度的時代文明而權巧示現的，不是佛的真實相。釋迦牟尼佛的報身——毘盧遮那佛，不是出家而是在家相的。不以出家眾為重，而說出家與在家平等，是大乘平等的特徵之一。

（二）**男子與女人**：現代人常說男女平等，殊不知佛法原就主張男女平等。以小乘言，比丘得證阿羅漢果，比丘尼同樣得證阿羅漢果。以大乘說，修功德、智慧、斷煩惱、自利利人，男女是一樣的。如《寶積經》中的〈勝鬘會〉、〈妙慧童女會〉、〈恆河上優婆夷會〉等；《大集經》中的〈寶女品〉；《華嚴經》中善財童

子所參訪的善知識中，有休捨優婆夷、慈行童女、獅子嘖呻比丘尼等；《法華經》的龍女；《維摩詰經》的天女等。大乘佛教中的女性，是從來與男眾平等的。但過去，佛教受了世間重男輕女的影響，女眾仍不免有相形見絀之處。這在大乘佛法的平等上說，男女平等而且都應荷擔佛法的！摩訶波闍波提比丘尼圓寂後，佛就將她的舍利對大眾說：要說大丈夫，她就是大丈夫了。因大丈夫所能做的，她都做到了。這可見大丈夫，不是專拘形跡的，能依佛法去做，作到佛法所當作的，不論是男是女，都是大丈夫。經中每說女子聞佛說法，即轉女身為男身；《法華經》中的龍女轉丈夫身成佛，這不都顯示這一番深義嗎？本經是極深奧圓滿的一乘大教，由勝鬘夫人說法，正開顯了男女平等的真義。

（三）**老年與少年**：在形式上，傳統的聲聞僧團，是尊年老上座的，因而佛教養成重老的習慣，說「和尚老，就是寶」。其實，佛教所重的上座，是勝義上座，即能證真而解脫者；那怕是年青比丘或沙彌，如證得解脫生死，就是上座。其次，有智慧上座，就是受持三藏的大德法師。有福德上座，他的福緣殊勝，得信眾尊仰，能因他而得財力、修寺、塑像等，是勤勞僧事的傑出者。此外，還有生年上座，是指出家多年的老比丘，由於老邁龍鍾，而得他人哀愍推許。其實，年老不等於修為圓滿。釋迦佛成佛時，才三十五歲，七、八十歲的老外道，尚且還要歸依佛呢！大乘經中，充滿青年信眾，許多童男童女，都是發大乘心的。《華嚴經》的善財童子、《般若經》的常啼菩薩，都是修學大乘法的好榜樣。鳩摩羅什三藏受學中觀論時，不過才十幾歲。小乘經典常有「沙彌雖小不可輕」之意旨，但其趣旨到大乘佛法中，才充分的開展出來。勝鬘夫人，為波斯匿王及末利夫人的愛女，年紀極輕，宏通大乘法教，引導七歲以上的童男童女，信修佛法。從青年夫人的弘揚大法，一切青年的修學佛法來看，顯示了大乘



佛法的青年、老年平等，絕不揀別少年而有所輕視。

二、究竟義：

上約人說，此約法說。大乘佛法說平等，不是但求平等，而是要求普遍的進展、提高、擴大，而到達最究竟最圓滿。佛法說的究竟平等，就是成佛，人人都可到達這一地步，所以是極平等而又最究竟。本經從一乘章到自性清淨章，都發揮這佛乘的究竟圓滿義。佛法中有聲聞、緣覺，但這是方便說，不是究竟真實。究竟圓滿處，唯是如來，即是一切眾生皆得成佛。如來才是究竟，這可從如來功德、如來境智、如來因依三點來說。

（一）**如來功德**：佛的果德是究竟圓滿的，非小乘可比。依所證的涅槃，如來是無餘涅槃，小乘是少分的涅槃。依所斷的煩惱，佛是斷盡五住，二乘只斷除前四住的煩惱。依所離的生死苦，佛是永離二種死，二乘只離去了分段生死苦。依所修的道，佛是一切道，因而得過恆沙的一切佛法，得第一義智，二乘只修少分道，得初聖諦智。不論從那方面看，惟如來的常住功德，才是究竟的。

（二）**境智**：境是佛所悟證的——諦，是一滅諦，即諸法實相；智是悟證實相的佛的第一義智——平等大慧。智所悟的實相，境所發的實慧，都是究竟圓滿的。通常說：「如如、如如智，名為法身。」即此一滅諦與第一義智。依《佛地經論》說，佛果功德，就是以四智菩提，圓成實性，五法為體。所以從佛的無量無邊功德中，統攝為智與境，都超越二乘，圓滿究竟。

（三）**因依**：如來的能證智與所證理，一般說來，要到如來才究竟。其實，究竟的真如，是常恆不變；智慧與無邊功德，也是不離於真實而本有此功德勝能，一切眾生本來具有的，這就是經中所說的如來藏（即佛性）。如來藏即一切法空性，即一滅諦；而為功德勝能

的所依因。人人有如來藏，因而人人都可成佛。從如來究竟的境智，推求到根源，即指出如來究竟所依的如來藏。如長江大河，一直往上推，可以發現到它的發源處。人人有如來藏，只要能本著如來藏中的稱性功德智能，引發出來，就是如來。如來是究竟的；由於一切眾生有如來藏，所以一切眾生平等，一切終於要成佛而後已。這一思想，在真常妙有不空的大乘經中，發揮到極點。

三、攝受義：

這是從人法的相關而說。受是領受，接受；攝是攝取，攝屬。攝受正法，就是接受佛法、領受佛法；使佛法屬於行者，成為自己的佛法，達到自己與佛法的合一。所以攝受正法，在修學佛法的立場來說，極為重要。如不能攝受佛法為自己，說平等，說究竟，對我們有什麼用？眾生本有功德智慧的根源，但還是凡夫，具足又有什麼用？其原因在不能攝受佛法，不能使佛法與自己的身心合一，未能從身心中去實踐、體驗。世間沒有天生的彌勒，自然的釋迦，彌勒與釋迦，都是從精進勇猛中修學佛法而成。故必須使佛法從自己的身心中實現出來，才能因一切眾生平等具有究竟的如來藏，而完成究竟的如來功德。

攝受正法，也應分三義說，即信、願、行三者。我人通常以為只有念佛，須具足信、願、行；其實，凡是佛法，都要有此三者。「信為欲依，欲為勤依」，以信為依止而起願欲的求得心；有了願求心，就能精進的去實行。但此中最要者為「信」，真常妙有的大乘法，信是特別重要的。如有人能了解佛法，但不依著做去，這就證明他信得不切。如真能信得佛法，信得佛的功德、智慧的偉大，信得佛法救度眾生的功用，信得人生確為眾苦所逼迫，不會不從信起願，從願去實行的。信心是學佛的初步，如勝鬘夫人一聞佛的無量功德，就欲見佛；見佛即歸依生信。緊接著，就是發誓願，修正行，一切都從信心中來。等到說明如



來藏為「大乘道因」，即廣為勸信。極究竟的如來乘，惟有極切的誠信心，才能攝受、成就。所以《華嚴經》說：「信為道源功德母。」《智論》喻「信如手」，手是拿東西的，要得佛法，就應從信下手。佛法的無邊智慧、功德寶，如有信心，就可盡量取得（攝受），否則，即是入寶山而空手回。佛乘是究竟而又平等的，從平等到究竟，關鍵就在攝受正法。攝受正法，以信為初門；有信而後立大願，修大行，本經都有所說明，這即是從歎佛功德到攝受正法章。

平等、究竟、攝受——三個意義，為本經的核心、精要，特先為略說。

肆、本經的教判

關於佛陀的一代言教，大乘各宗各有判教不同，如天台的「五時八教」，華嚴的「五教十義」等。在這之前，劉宋時的慧觀法師，說有頓、漸、偏方不定的三教。頓教指的是華嚴，這是佛陀最初所說的圓頓大教，且是對法身大士說的。漸教是指阿含以後直到涅槃，由淺至深的漸次而說。原因華嚴圓頓大教，法身大士聽了固能領解，聲聞行者聽了茫然不解，佛陀慈悲不得不由淺入深的漸次而言，以使眾生都能逐漸的了解。不論是頓是漸，都以大乘為究竟，惟因說的方式不同，而有頓漸之分。

以此來看本經，應說本經為偏方不定教，因其乃超出頓漸二者之外的。《勝鬘經》不是佛陀最初所說，當然不得說為頓教，可是勝鬘才見佛，就能悟入究竟一乘，並獅子吼宣說一乘，當亦不得說為漸教，因而只好說為非頓非漸的不定教。吉藏大師《勝鬘經寶窟》說：「此經過大品，包法華，與涅槃齊極。雖以一乘為體，而顯言常住，故與涅槃理同；雖說一體三歸，而以一乘為致，故包法華之說，既義適兩教，故屬

無方；又是別應於機，非雙林之說，故異涅槃。」《勝鬘經》屬於偏方不定教，可說是無有疑義的。

雖說其屬無方不定教，但在頓漸兩大悟門中，卻是屬於頓悟門。所謂「漸悟」，是指退菩提心的聲聞，開始雖住於小乘，但因過去曾發過菩提心，最後終又入於大乘，大乘是從小乘來的，所以說之為「漸」。

《法華經》說：「除先修習學小乘者，如是之人，我今亦令得聞是經入於佛慧。」即是指迴小向大的漸悟。所謂「頓悟」，是指直往的菩薩行者說，因他們不是從小乘入於大的。《法華經》說：「是諸眾生世世已來常受我化，亦於過去諸佛恭敬尊重種諸善根。此諸眾生始見我身，聞我所說，即皆信受人如來慧。」從這來看勝鬘，我們知道勝鬘原來深處宮闈，很少在外露面，似亦未曾聽過佛的名號，但一見佛，聽到佛的說法，立刻就能體悟究竟一乘的真理，不是如《法華》所說「始見我身，聞我所說，即皆信受人如來慧」的領悟嗎？

勝鬘為何能有這樣的頓悟，問題當然不是在於現生，而是過去久已常受佛所教化，對於佛法有了深刻的體認。本經〈如來真義功德章〉說：「我久安立汝，前世已開覺。」〈勝鬘獅子吼章〉中亦說：「汝已親近百千億佛，能說此義。」從現實看，勝鬘是頓悟，當不成問題，從久遠看，還是由於「親近百千億佛」，才得一聞而開悟的。如果過去從來不曾修學過佛法，要想在現生中得到頓悟，那是無論如何都做不到的。現有許多學佛的人，不問自己過去曾否修學佛法，一味希望於現生中得到頓悟，以為自己是大根機的人，這著實把自己看得太高，亦誤認佛法易於修學，實是大錯特錯。㊦（全文完）

本文參考資料：

1. 印順導師著作《勝鬘經講記》：正聞出版社
2. 演培法師所述《勝鬘夫人經講記》：《獅子吼》雜誌第19卷