

《勝鬘經》概說 (二)

● 妙書法師

6、〈無邊聖諦章〉

分別如來乘之聖諦與二乘的聖諦是有所差別的。二乘之聖諦智，但斷四住地，不能斷無明住地，因此不能稱為第一義智，是「向阿耨多羅三藐三菩提」智，不是究竟智。如來所圓滿成就的是不思議空智，能斷一切煩惱藏，是第一義智，是唯一聖諦。

7、〈如來藏章〉

如來藏即是佛性，如此甚深的聖諦義，微細難知，非思量境界，是智者自覺自證所知，非一切聲聞、緣覺所知，為一切世間所不能忖度。

8、〈法身章〉

此章說明「作聖諦、無作聖諦」二種聖諦義。所謂「作聖諦」，又名有量四聖諦，是聲聞、緣覺的二乘智境；「無作聖諦」，又名無量四聖諦，是如來智境，唯佛所能證悟的聖諦，亦是如來藏法身。如來法身在凡夫位，為煩惱所纏縛，不離煩惱藏，名為如來藏，而不名法身。如來藏是因地的自性涅槃，雖然還沒有成就不思議佛法，但能攝持過於恆河沙之功德。如來藏與法身，名異體一，因地名如來藏，果位名法身，即是滅諦。其差別如同太陽為烏雲所障而隱暗，名為如來藏，若破重雲而出，則為法身。

9、〈空義隱覆真實章〉

此章明理智一如。所謂如來藏智即是如來空智，如來藏智與如來空智的理智一如，名為如來

藏空智。如來藏空智有二，一是空如來藏；一是不空如來藏。如來藏從無始以來，為一切煩惱所纏縛，雖被煩惱所纏，卻不因此與煩惱合而為一，所以「若離、若脫、若異一切煩惱藏」，名為空如來藏；然其具有過恆河沙之不可思議功德，故是不空，所以名為不空如來藏。如來藏此二空智，是二乘人所不能信解，唯佛得證。

10、〈一諦章〉

苦、集、滅、道四聖諦中，唯有滅諦離有為相，是常住法，是第一義諦；其餘三諦入有為相，悉是無常，是虛妄法，非第一義諦。聖諦唯有滅諦，四諦歸於滅諦。

11、〈一依章〉

四聖諦中，苦諦、集諦、道諦三者是無常，非常、非依、非第一義諦；唯一滅諦是常，離有為相，是諦、是常、是依，非虛妄法，是第一義諦。

12、〈顛倒真實章〉

本章說明滅諦之不可思議，不是眾生之心識所緣，也不是羅漢、辟支佛的智慧境界能達。因凡夫自無始以來不覺，如生盲不見眾色；二乘雖證中道，但如七日嬰兒眼弱，不見廣大日輪。凡夫為斷、常二見所蔽，顛倒不見真如；二乘雖出二邪，但智淺不能觀達，無以得見。

若有眾生能回小向大、發菩提心者，聽聞釋尊所說之如來藏法身一乘法，即能信受，於如來藏法身生起常想、樂想、我想、淨想，此名為正見，不是顛倒見。因為，如來法身是常波羅蜜、樂波羅蜜，我波羅蜜、淨波羅蜜。得此正見者，名為佛真子，能於佛法中修證解脫。釋尊所說之四依，是世間法，是隨順四預流支所說之四依，實則只有一依，即是滅諦，是諸法的依止處，是最上第一義依，故不可思議。

13、〈自性清淨章〉

所謂生死二法，是依如來藏而有生死，非如來藏有生死。如來藏離



有為相，常住不變，是無邊功德之所依止，能攝持一切功德不失，得以建立一切法。所以，如來藏有二種依，一為生死雜染，依於如來藏；一為清淨功德，也依於如來藏。

世間若無如來藏，眾生則不得厭苦，樂求涅槃。如來藏是法界藏、法身藏、出世間上上藏、自性清淨藏。其本性清淨，被客塵煩惱所污染，然煩惱不觸心，心不觸煩惱，也就是說淨心與客塵是同時並存的，兩者同一體，但又是分離的，此不思議如來境界，不是凡夫、聲聞、緣覺所能了知的。

14、〈真子章〉

若於釋尊滅度後，能依明信，信心增上，可得五善巧隨順觀法智，為觀察施設根意解境界；觀察業報；觀察阿羅漢眼；觀察心自在樂、禪樂；觀察阿羅漢、辟支佛、大力菩薩聖自在神通。

依此明信隨順法智，對「性淨塵染」難可了知的甚深義，能得了決無疑的證信。依此得究竟，入大乘道因，有大利益，必不謗深義。

此種順觀法智，除了如來以外，有三種善男子、善女人可以自我成就，得「離自毀傷、生大功德、入大乘道」三種利益，即於甚深義自得成就究竟法智的菩薩；具有以上五善巧隨順觀法智的解行菩薩；對諸深法雖不自了知，但仰信世尊之信位菩薩三種。

15、〈勝鬘章〉

依三分科經，此章為流通分。其中釋尊讚歎勝鬘於此甚深法義能方便守護，降伏非法，親近百千億佛宣說此義，並廣為流傳，實善得其宜。

在付囑流通中有為二個向路流通本經：一是勝鬘自己以法傳化流通，度化友稱王及舉國人民皆向大乘；一是釋尊回到祇桓精舍，付囑阿難及天帝釋受持讀誦，為四眾廣說。

以上依《勝鬘經》結構性內容作簡要介紹，接著就本經幾個重要義

理觀念作進一步介紹。限於篇幅，僅擇要幾點經義說明，供大家參考。

四、《勝鬘經》義理探討

（一）「攝受正法」的真實廣大義

大、小乘在修證基礎上，最大的不同處在於「菩提心」。本經既為大乘經典，必不可背離菩提心求取正覺。勝鬘在發十大受、三大願之後，將所有一切法，歸於「攝受正法」。此攝受正法以修因而言，是大乘道因；就證果而論，是一乘道果。「信為道源功德母」，攝受必明信，共有四個階段：信、行、願、果。信、行是因行，能得究竟佛果之方便；願、果是果位正行，為達彼岸之增上。所以攝受正法即是波羅蜜，是滅諦，是一切法性，是唯一乘；攝受正法者即是究竟佛果者，就是如來法身，入涅槃界。

這也就是勝鬘在〈十大受〉章中的第十受所說：「攝受正法終不忘失。何以故？忘失法者，則忘大乘；忘大乘者，則忘波羅密；忘波羅密者，則不欲大乘。若菩薩不決定大乘者，則不能得攝受正法欲，隨所樂入，永不堪任越凡夫地。」

（二）住地煩惱不與心相應

一切煩惱源自於無始劫來之無明，歸結為見思、塵沙、無明三惑。其中見、思二惑，見惑是迷於涅槃之理，思惑是迷於俗諦之事相，為意根對法塵所起之諸邪見，為聲聞、緣覺、菩薩三乘所共斷，故稱通惑。由此招感三界之生死，故為界內之惑。

塵沙惑通於界內外，為菩薩所斷，又稱為別惑。無明惑屬界外之惑，



唯大乘菩薩，定慧雙修，萬行具足，於佛果位，方能斷盡此惑。由此三惑，生死流轉，其根源有二：一是來自於起煩惱；一是來自於住地煩惱。

起煩惱是眾生由緣有漏業因而生三有，剎那剎那與心相應，恆起煩惱相，算數譬喻所不能及；而住地煩惱不與心相應，所以無煩惱相，但微細難知，是一切煩惱之所依，為所有煩惱相的根源。

譬如「民以食為天」，飲食是欲界眾生的生活必需，但是不同業因的眾生會因我執的程度不同，隨心造作，起種種喜、忿、惱、怒、嫉等煩惱相。須知我執沒有煩惱相，但由我執會起喜、忿等諸多煩惱相。所以，住地煩惱平時看不到、摸不著，無法察知其存在，卻每天主宰人們的喜、怒、哀、樂。有覺性的人，可以透過起煩惱之煩惱相，而覺知起修。

不同的業因感趣的住地不同，會有不同的煩惱相。如三惡道眾生身心恆處飢渴狀態，苦相無盡，無法歇息；阿修羅道有大力，然嫉妒心強，瞋相無盡；人道眾生，苦樂參半，為財、色、名、食、睡五欲的追求，而煩惱無盡；天道眾生，雖享樂無盡，但仍有五衰相現之煩惱；聲聞、緣覺、菩薩皆未得究竟，緣無明住地，乃有微細餘習之惑；唯有佛得圓滿究竟解脫。

住地煩惱有四，為見一處住地、欲愛住地、色愛住地、有愛住地。可分為「見煩惱」與「愛煩惱」二種。

「見煩惱」來自於「見一處住地」所起現的煩惱，是由思想知見的無明而起，為知見的煩惱。凡夫我見如山，不易自覺斷除。

「愛煩惱」緣「欲愛住地、色愛住地、有愛住地」三界（欲界、色界、無色界）住地而起之煩惱。三界眾生若緣無漏業因，能生阿羅漢、辟支佛、大力菩薩隨意生身；然此三界住地之隨意生身及無漏業，皆以無明住地為所依處，同於有愛，但業因不同。阿羅漢、辟支佛雖說不受後有，然非盡一切生說不受後有，仍有住地煩惱之餘習未斷；大力菩薩留惑潤生，仍未盡無明住地之餘惑。

此四地煩惱皆源於無明住地，所以，無明住地其力最大。譬如一切種子皆依地而生，建立增長，若地壞者，彼亦隨壞。所以，無明住地是修行成就的根本障礙，積聚了一切修道斷煩惱、上煩惱。無明住地一但斷除，如來藏即現前一切功德資糧。此無明住地，聲聞、緣覺智不能斷，唯如來智所能斷。

（三）唯佛能證無作聖諦

聖諦，乃真實不虛之理，為聖者寂靜之境界，係佛教之根本大義，乃屬出世間法中之究竟深義。本經說聖諦有「作聖諦」與「無作聖諦」。

「作聖諦」又稱「有量四聖諦」，為聲聞、緣覺初觀聖諦時，緣苦、集、滅、道四諦之觀法，依次漸至，可以獲得苦諦智、集諦智、滅諦智、道諦智等四諦智。但此四智非究竟智，是「向阿耨多羅三藐三菩提」之智。

「無作聖諦」是如來應等正覺初始覺知所證得之不思議空智，一智斷四智，能善知四法義，斷一切煩惱藏，為一切功德作證，為出世間上上知。此聖諦智為眾生本具之覺性，若能證顯，即是如來，即獲阿耨多羅三藐三菩提，非二乘人可思量境界，也不是一般世間人所能相信。此聖諦智是「無漸至法」，一斷一切斷，一成一切成，名第一義智。「無漸至法」是一種頓悟的法門，相對於如來藏而言，如來藏是因地的概念，聖諦智是如來果位證顯的智慧，在證顯的當下，即是如來。

（四）如來空智的不可思議

聖諦智是由如來藏的空性智所顯現，得不思議法身，具一切功德。經中將此如來藏空性之智分為空如來藏及不空如來藏。其名雖異，體實為



一，只是從二個不同向面來說。

如來藏的本性清淨，只是無始以來，為煩惱所纏縛，雖為煩惱所纏，但並不因此而與煩惱合一，所以「若離、若脫、若異」一切煩惱藏，觀之為空，故稱為「空如來藏」。另一方面，如來藏雖是空性，但清淨本性具足一切功德，具有過於恆河沙「不離、不脫、不異不思議佛法」，從這一點來看，又是不空，故名「不空如來藏」。

此如來空智不是一切阿羅漢、辟支佛，甚至大力菩薩所能見、能得，只有佛能證得。因為聲聞、緣覺所證的空智，稱之為「淨智」，阿羅漢、辟支佛稱為「淨智者」，非一切知，對於一切智之境界及如來法身本所不知、本所不見。

由於一般凡夫恆執四顛倒見，把無常當作常，苦當作樂，無我當作我，不淨當作淨；聲聞、緣覺二乘人雖然離棄此四顛倒見，所擁有的二乘空性智較為清淨，但是只明其空的一面，而不了不空的一面，會於四不顛倒境界中轉，所以，僅能去除三界生死之四住地煩惱，並不能去除無明住地所產生的意生身煩惱。唯有如來之空性智能斷一切煩惱，證得一切苦滅。

「心性本淨，客隨煩惱之所雜染，說為不淨」的說法，將人們成佛的依據指向有一本淨之心性，但由於客塵煩惱所雜染，所以輪迴生死，不能解脫。而且，由於凡夫久處生死，因此難可了知「自性清淨心而有染者」。雖難可了知，並不表示人人本具之如來清淨心不存在，只因凡夫未具佛陀的實眼實智，不能通達一切法，為正法之所依，所以無法如實知見而已。

（五）如來藏為生死流轉之所依

經云：「生死者依如來藏，以如來藏故，說本際不可知。」意謂眾生

是依如來藏在六道中輪迴流轉，而如來藏自無始劫以來就有，所以說「本際不可知」。也就是說，眾生的生死流轉是從無始劫以來即輾轉無盡。

所謂生死，是由眾生執取眼、耳、鼻、舌、身、意六根而有受，六根的執取是剎那生滅，相續而起，當六根的前受剎那滅，後受剎那生，即為生；一旦六根敗壞，不再執取外境，前受剎那滅，後受不再次第生起，那就是死。所以說「諸受根沒，次第不受根起」。

有情眾生依根身而立，一次生滅就是有情的一期生死。此生死相續流轉，無窮無盡，所依的就是常住不變的如來藏。但一般世間所說的生死並非指如來藏有生死，生死是依世俗諦而言，根身壞則名死，根身起則名生。生滅是有為相，是依無明住地煩惱所起的顛倒相，如來藏離有為相，不生不滅，無生、老、病、死諸相，但為一切眾生生死流轉之所依，能持根身。生死雜染依於如來藏，清淨功德也是依如來藏，所以，生死、涅槃皆依於如來藏。

因為有了如來藏，眾生才知厭離煩惱，欣求涅槃常樂境界。但此如來藏不是外道、二乘人所執的種種人我、神我，如來藏「非我、非眾生、非命、非人」；也不是「墮身見眾生、顛倒眾生、空亂意眾生」所能了達明白的。此如來藏是法界藏、法身藏、出世間上上藏、自性清淨藏，為法之根本，為一切通達法，為一切正法依，自性清淨，只是為客塵煩惱所染，所以流轉生死。

（六）如何善護清淨心

經云如來藏心「非煩惱所染」，所以「煩惱不觸心，心不觸煩惱」，但二者既不相觸，何能障聖道？又此如來清淨心要如何證顯？

就一般的認知上，生死與塵染是無常的，所以非「常、一、我、宰」，也就是屬於被動的，沒有自主性；而如來藏是常住不變，恆具



「常、樂、我、淨」，是永恆、絕對的清淨，具有絕對的自主性。如此絕對自主性的如來藏為何會被無自主性的有為法所染污？這是因為，如來藏「不離、不斷、不脫、不異」於有為法，具有「依、持、建立」的功能，無法直接與境接觸，須透過「六識及心法智」來緣境認知，所以會被染。

不管是善法或不善法，只要是如實起，如實滅，那麼如來清淨心就「剎那善心非煩惱所染，剎那不善心亦非煩惱所染」。可是，「六識及心法智」此七法是剎那剎那與心相應的，所依的是四住地，根源於無明住地，所以心相應起恆染著如來藏，就有了許多善與不善的煩惱相。

因此，修行用功的方法，不是想盡辦法去除這些煩惱相，而是如實觀照煩惱，如實起，如實滅，善加護持自性清淨的本心，就能證顯如來清淨心的本自光明。就好像雲霧覆蔽了太陽，天地一片黑暗，愚癡的人一直研究黑暗的形成與黑暗的元素，而忘了光明的源頭是太陽，如果人們一再於煩惱相上打轉，並無法消滅黑暗。以覺性觀照，如實生滅，讓本來自性顯現，就如太陽出現，黑暗自然就消失，自能斷一切煩惱藏、壞一切煩惱藏。

一個沒有覺性的人，就有如被雲霧覆蔽，不見太陽之光明、潔淨。失去覺性的人，也就失去了對法的自覺，不只障己不見佛性，亦障人無法成就菩提道。

這種如來藏的思惟方式，一般人甚難理解，因此佛說：「謂自性清淨心，難可了知，彼心為煩惱所染亦難了知。」

雖說眾生皆本自具足清淨的如來藏，但因煩惱在纏，所以隱覆不見。如來藏提供了人人皆能成佛的基礎，但是並不表示人人必定成佛。就理論層面而言，如來藏是眾生超越生死的依止處，也是成佛的根據，但就經驗層次而言，一切煩惱藏也是依持如來藏而建立，如果恆迷執著，則成佛遙不可期。所以說清淨法與生死法皆依止如來藏。

這裏指出了如來藏清淨心會有二種狀態，一是本性清淨的自性清淨

心，二為煩惱所染之清淨心。但此二非二，是眾生出凡入聖的一種過程。窺基大師在說明二者關係時，說如來藏是「依他性心，性非煩惱，名本性淨」。此心非煩惱，為本性淨，但因與染相應，所以名為染心，不是心體染而名為染心。因此，不論解脫與否，此心本自清淨，沒有所謂染不染的問題，名雖異，體實一，所以「在纏名如來藏，出纏為法身」，不是別有一染心、淨心。

五、結語

印度佛教在部派階段即開始分析「心識」的結構，產生了許多歧見爭論，此時的心識討論不是從主體的角度著手，而是講五蘊的緣起關係，與心識對事物進行分析、認知的作用。後來的大乘佛教發展到如來藏體系，在修學討論的關注點上已有所轉移，開始探討證悟的本體問題。

也就是說，部派佛教關注眾生因心識造作所起的煩惱相要如何對治，可是到了大乘佛教，由於空性思想的產生，不再將重點放在分析眾生的煩惱相，及其如何產生，而是提出了有一個絕對的心性本體作為成佛的根據。以此提供覺悟的方向與法門，只要當下證悟諸法的本來空性，就是解脫，就是涅槃，就是如來法身。

緣起性空，諸法自性本空，此空性無染無著，為法的絕對本質，離諸分別對待，因此，由「空性」基礎上所立的這個如來空智，也就是如來藏的基本義涵。以此基礎，進一步發展出中國佛教的本覺思想，為絕對的真心和眾生的心性提出圓融的說法。

《勝鬘經》為我們提出具體的修道方法，如勝鬘夫人的十大受、三大願，可作為生活的依止目標，若能如實「攝受正法」，善護清淨心，必能轉娑婆煩惱為淨土菩提，讓未來的世間更美好。🕉️（全文完）