



淨土三經道貫

(續)

知日

二者：以聞經名故，除却千劫極重惡業。

三者：合掌稱「南無阿彌陀佛」，除五十億劫生死之罪。

此類眾生，原作惡業，無有慚愧，但遇善知識為說大乘二部經首題名字，即除千劫重惡（他力），復合掌稱「南無阿彌陀佛」（自力），又除五十億劫生死之罪，因此，方蒙化佛、菩薩之讚言：「諸罪消滅」，乃能乘寶蓮華，生寶池中，往生之後，仍得聞觀世音菩薩、大勢至菩薩為說甚深十二部經，聞已、信解、發無上道心，經十小劫，才得入初地。若行者雖得他力之滅罪，若不自力稱名，「諸罪」仍不能「消滅」乾淨諸罪不滅盡，仍不能往生。

一者：遇善知識，以大慈悲，

二者：為之讚說阿彌陀佛十方威德，廣讚彼佛光明神力，亦讚戒、定、慧、解脫，解脫知見。

三者：此人聞已。

此類眾生犯五戒、八戒、具足戒，且偷僧祇物，盜現前僧物，不淨說法，無有慚愧。並以諸惡業而自莊嚴，這已是罪大惡極應墮地獄。但若遇善知識為之說法（他力），而此眾生要能「聞已」（自力），即可除八十億劫生死之罪，乃能往生七寶池中蓮華之內，經過六劫，蓮華才開而出現。此時，觀世音、大勢至菩

佛又善讚唯萬劫「故也」。聞已，唱讚無上功德。

上品上生樂土：因善辨，讚讚因緣由資財念，由生樂，而以

念佛、念法、念僧之心，盡斷煩惱，不依品立，遍樂世界樂土，精實行願，願斷，故能出離妙音，聞是音由樂土，自然皆生

上品中生者：應具備的要件是：一者：遇善知識，種種安慰，為說妙法，教令念佛。二者：稱無量壽佛。三者：稱南無阿彌陀佛，至心、令聲不絕、具足十念。

此類眾生作不善業，行五逆、十惡，具諸不善，應墮惡道。因遇善知識，為說妙法、教令念佛（他力）。乃行至心具足十念（自力）。乃能於念念中除八十億劫（即八百億劫）生死之罪。

罪滅，見金蓮華，即得往生極樂世界。但在蓮華中須滿十二太劫，蓮華方開，復蒙觀世音、大勢至菩薩以大悲音聲，為其廣說諸法實相、除滅罪法。聞已、歡喜，即發菩提之心。

「觀無量壽經」中，最難解釋又最容易使行者發生誤會的，就是十六觀中最後的「觀世音、大勢至，以大悲音聲，為其廣說諸法實相，除滅罪法……」中的「除滅罪法」這四個字。行者誤以為下品下生的眾生罪業深重，雖「至心」、「令聲不絕」、「具

足十念」等要件，但仍只能除八百億劫生死之罪，必然還潛藏着、殘存着罪業，帶着往生極樂世界，總認爲吾人之罪有着「無量劫」，而非只八十億劫。

這是行者對三經未作連貫性的體解，「阿彌陀經」已開宗明義地指出極樂世界「尚無惡道之名，何況有實。」既「名」、「實」都無「惡」，若下品下生衆生帶「惡」而往生，則極樂世界既有「惡名」；亦有「惡實」了。前後二經皆爲佛說，豈不自相矛盾，佛是如語者，其所說經，絕無自相矛盾之處。

又「無量壽經」（卷下）也說：「彼佛國中，無諸邪聚及不定聚，十方恆沙諸佛如來，皆共讚歎無量壽佛威神功德不可思議，諸有衆生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念，至心回向，願生彼國，即得往生，住不退轉。」這也說明極樂世界「無諸邪聚及不定聚」，其有「至心」、「回向」、「發願」、「歡喜」而「一念」的衆生，即可往生彼國，住不退轉，則其「一念」亦諸罪消滅（觀經中一念滅八十億劫生死之罪）而往生。若一念不能滅罪而往生，則西方極樂世界就是「惡罪及不定聚」了，則這數語即自相矛盾了。佛豈能如此自相矛盾？是以，雖一念即可滅罪往生。

行者如有疑惑：生死之罪恐非只八十億劫，一念雖滅八十億劫，餘者仍未滅盡。這也是對這娑婆世界的成、住、壞、空的時間知識不足，有以致之的。由科學家的研究結果，對太陽系之「成」立，有相當精確的時間計算，它們是：

- 一、太陽系自成立以來，迄今約五十億年。
- 二、地球（娑婆世界——釋迦牟尼佛土）約四十五億年。
- 三、一個星河系的生命（即「成」的時段）約爲一百億年。
- 四、地球（娑婆世界）有衆生（人）約二百萬年。

以上這些時間的測定方法，有放射線測定法、海水含鹽測定法、地質測定法、化石測定法等、人類在地球（娑婆世界）的歷史，有紀錄可考者，只有六千多年而已。

既然「一念」能滅八十億劫生死之罪，其中「一劫」的時間，就已超過太陽系五十億年的生命多多了。至於與人類二百萬年存在的時間比較，更不知超過多少倍了。下品下生的衆生，即使自娑婆世界有人類之時起，開始作惡及諸不善法，也不過二百萬年，在一聲「南無阿彌陀佛」中，就已滅除盡淨了。往生的衆生其罪已滅，當應深信佛語，不可疑惑。所以，用科學的方法來解釋三經，更證明三經是非常合乎理則而無違誤的。更是不相矛盾的。

再者，佛法是講求佛性昇華論者，凡爲善者即能上昇在六道（地獄、餓鬼、畜生、阿修羅、人、天）之中，人道是屬於上三道，僅次於天。佛在「無量壽經」中說：

「積善餘慶，今得爲人。」又說：

「賴其前世，頗作福德，小善扶掖，營護助之，今世爲惡，福德盡滅，諸善鬼神，各去離之，身獨空立，無所復依。壽命終盡，諸惡所歸。」

由此可證：人之所以爲人，是賴於前世之「積善餘慶」及「頗作福德」，才能「小善扶掖」而今世爲人。既生爲人，其無「無量劫生死之罪」，應可認定。其罪滅往生，無可疑惑。

往生的衆生雖罪已滅，但因善根福德資糧多寡不一，品位不同。對彼等的教法也不相同。其教法大別爲普通教育法和特別教育法二種：

普通教育法：是阿彌陀佛及諸菩薩對諸衆生說法外，另諸衆鳥、諸實行樹、羅網，均能出微妙音，聞是音的衆生，自然皆生念佛、念法、念僧之心，這種教育法，不分品位，極樂世界衆生普聞、普受、普念、普生功德。

特別教育法：是依三品九生的衆生善根資糧的多少而分別說法，作特別教育。如：

上品上生衆生：因善報、福德因緣的資糧多，往生後，所以佛及菩薩即爲演說「妙法」。聞已，即悟無生法忍。

上品中生者：因行大乘，解第一義諦，往生後，佛及菩薩純說「甚深第一義諦」，發阿耨多羅三藐三菩提，歷事諸佛，修諸三昧，經一小劫，得無生忍。

上品下生者：因不謗大乘，發無上道心，往生後，於諸佛前「聞甚深法」，經三小劫，得百法明門。

中品上生者：因持五戒、八戒、修行諸戒，往生後，「聞象音聲，讚歎四諦」，得阿羅漢道。

中品中生者：因一日一夜持八戒齋、沙彌戒、具足戒，威儀無缺，使「聞法歡喜」得須陀洹，經半劫，成阿羅漢。

中品下生者：因孝養父母，行世仁慈，往生後，遇觀世音及大勢至，使「聞法歡喜」，得須陀洹，過一小劫，成阿羅漢。

下品上生者，作惡業，遇善知識為說大乘十二部經首題名字及念佛故，除罪往生，大悲觀世音菩薩及大勢至菩薩，「為說甚深十二部經，聞已，信解，發無上道心。」經十小劫，得百法明門。

下品中生者：犯五戒、八戒、具足戒，偷僧物等，遇善知識，為讚說阿彌陀佛十力威德等，聞已除罪往生。觀世音、大勢至，「為說大乘甚深經典」，聞已，即發無上道心。

下品下生者：作五逆、十惡等諸不善業，遇善知識教令念佛，至心十念，除罪往生。觀世音、大勢至，以大悲音聲，「為其廣說諸法實相，除滅罪法。」聞已，歡喜，即發菩提之心。

由特別教育中，不難看出，阿彌陀佛及觀世音、大勢至菩薩，是「因材施教」的，每個品位的功課不一樣，教法不一樣，聞法後得果也不一樣。

阿彌陀佛及觀世音、大勢至菩薩對下品下生的衆生，特別開了兩門課，即「諸法實相」及「除滅罪法」。所以，「除滅罪法」是一門功課，而不是說下品衆生因帶罪往生而再來一次「除滅罪」，請注意：此處無「法」字。觀世音菩薩、大勢至菩薩為什麼為下品下生的衆生「廣說除滅罪法」呢？因下品下生衆生罪業太重，其臨命終往生以後，知道自己的罪已滅了，但「只知其

然，而不知其所以然」，是故，觀世音、大勢至菩薩要為下品下生的衆生「廣說除滅罪法」，使他們知道罪滅之所以然。

佛於「觀無量壽經」之結文中，將此經又名之為「淨除業障生諸佛前經」，由這個另題，將「觀經」的十六觀宗旨，做了明顯的肯定，即十六觀中能觀觀除罪，唯其罪滅，方生佛前，要生佛前，唯其罪滅。佛最後仍叮嚀淨土行者，「若有善男子及善女人，但聞佛名、二菩薩名，除無量劫生死之罪，何況憶念。」十六觀是口念佛而心想佛，念佛尚能除無量劫生死之罪，口念再加心想為憶念，其功德遠過於口念，執持名號及聞佛、菩薩之名者，當更殊勝，故觀想是最佳的滅罪法、往生法，佛在此經中，是如此肯定。

丙、「無量壽經」的認識論

「無量壽經」在淨土三經的思想體系中，居於「認識論」的地位，是提示淨土行者去「疑惑」成正智的經。故阿難白佛：「我不疑此法，但為將來衆生欲除其疑惑，故問斯義。」阿難代將來衆生解疑、釋惑者，就是對行業果報不可思議的認識；對諸佛淨妙國土不可思議的認識。使衆生相信有淨妙國土，相信除罪、修善即可往生而「橫截」輪迴，「超絕」往生極樂世界。故佛在此經中，曉諭衆生的，多是認知能力的培養。

(一) 願心的認識：

佛在「阿彌陀經」中，四次告訴衆生「應當發願，願生彼國。」所以「願心」在往生的過程中，淨土行者首應建立的思想。

在淨土思想中的「願」，應分上行願與下化願，所謂上行願，就是自我修持，願生極樂世界。既生極樂世界已，就應該有下化願了。下化願就是要發願度脫無量無邊的苦難衆生，即所謂「衆生無邊誓願度」。這種上行願、下化願，不但是淨土行者應特別具有，即是其他的禪行者，也是不可缺少的。

佛為幫助衆生認識如何發「願」，特別以「法藏比丘」的願行以為榜樣。法藏比丘因聞佛說二百一十億諸佛刹土。並將那些

國土內「天人之善惡，國土之粗妙」都現給法藏比丘看。法藏比丘親見了嚴淨國土，乃「起發無上殊勝之願」而「思惟攝取莊嚴佛國清淨之行」，乃向佛陀發下四十八大願心。

若細加分析四十八願而予歸類，則屬於「淨」者為九願；屬「神通」者六願；屬「無量」者四願；屬「自由」者四願；屬「智」者三願；屬「信」者十五願；屬「慈」者四願。但是，若大別分之，唯有上行願，下化願而已。

法藏比丘爲什麼能成就這麼多的宏願呢？是什麼力量使然的呢？那就是因爲他有下列的修持：

一者：一向專志莊嚴妙土，使所修佛國，開廓廣大，超勝獨妙，建立常然，無衰無變。

二者：於不可思議兆載永劫，積植菩薩無量德行，不生欲覺、瞋覺、害覺；不起欲想、瞋想、害想。不著色、聲、香、味、觸、法。

三者：忍力成就，不計衆苦，少欲知足，無染恚癡。

四者：三昧常寂，智慧無礙，無有虛僞諂曲之心。

五者：勇猛精進，志願無倦，專求清白之法，以惠利羣生。

六者：恭敬三寶，奉事師長，以大莊嚴，具足衆行，令諸衆生功德成就。

七者：遠離粗言、自害害彼、彼此俱害。修習善語，自利利人，人我兼利。

八者：棄國捐王，絕去財色，自行六波羅蜜，教人令行。

九者：無央數劫，積功累德，隨其生處，在意所欲，無量寶藏，自然發應，教化安立無數衆生，住於無上真正之道。

十者：常以四事，供養、恭敬一切諸佛。

十一者：住空無相、無願之法；無作無起，觀法如化。

法藏比丘能成就如許大願，不是倖致的，是由於他的「勇猛精進」，志無倦怠以獲至的。雖然他修造了「安樂國」，安住了無數衆生，但他既不著願相、著衆生相、著功德相，住空無相，

無作無起，觀法如化。這種修願的毅力，是淨土行者，首應認識的。法藏比丘尚且如此，我們何能以僥倖之心，而不除罪業往生極樂國。故佛說：「若有衆生，聞其光明、威神、功德，日夜稱說，至心不斷。」方能「隨意所願，得生其國。」

(二) 極樂世界社會型態之認識

極樂世界社會型態，與娑婆世界社會型態完全不同，極樂世界無論其爲自發社會型態，與人文社會型態，所表現的都是「善」的、「樂」的、「淨」的、「無量」的、「無惡」的、「無欲」的……亦即是真、善、美的現象。都能促進極樂世界衆生努力向善、向上昇進，沒有墮落、退轉的情形發生，以下來分別認識：

1. 樹的認識：阿彌陀經上說極樂世界有「七重行樹」，這七重行樹除了「雨天曼陀羅華」，以供其所住衆生於清旦以衣祴盛以供佛外。另外還有一種更積極的意義，那就是：「微風徐動，吹諸寶樹，演出無量妙法音聲，其音流布，徧諸佛國。聞其音者，得深法忍，住不退轉，至成佛道，耳根清淨，不遭苦患，目睹其色、鼻知其香、口嘗其味、身觸其光，心以法緣，皆得甚深法忍。住不退轉，至成佛道，六根清淨，無諸煩惱。」所以，極樂世界的樹，與娑婆世界的樹相比，娑婆世界的樹之功能就微乎其微了。因極樂世界樹的功能大，其國衆生見了那些樹，即得三法忍：即音響忍、柔順忍、無生法忍。有此三法忍，樹雖出微妙音，不爲其音所著，雖有妙色，不爲色著乃至觸著。因不著故無苦患、無煩惱。這些，都是法藏比丘——無量壽佛的願力成就。

2. 八功德水的認識：

極樂世界的八池功德水，能隨諸衆生之意，自然灌身。其水的功用是：

「盪除心垢，清明激潔，淨若無形。」

波揚無量妙聲，隨其所應，莫不聞者：或聞佛聲、或聞法聲

、或聞僧聲、或寂靜聲、空無我聲，大慈悲聲、波羅蜜聲；或十力、無畏、不共法聲、諸通慧聲、無所作聲、不起滅聲、無生忍聲。乃至甘露灌頂妙法聲。如是等聲，稱其所聞，歡喜無量，隨順清潔離欲，寂滅真實之義。隨順三寶力無所畏、不共之法，隨順通慧菩薩、聲聞所行之道。無有三塗苦難之名，但有自然快樂之音。」

這些的功用中，最值得注意的是「盪除心垢」一語，或有人疑惑：極樂世界，既無惡道之名，亦無其實，又無苦患，亦無煩惱，何以還有「心垢」？這就是等差的問題了。

在娑婆世界，凡著於色、聲、香、味、觸而起心動念的惡法，即是心垢；若為善法，則不是心垢，反而是往生的資糧，但極樂世界眾生，因其不退轉，須上升至佛，佛者無惡，亦無善，若心執於善法，即不能成佛，故極樂世界的諸佛，視其眾生心執善法認是「心垢」，必須「盪除」才能達於空、無我寂滅真實之義的佛境界。

佛在這裏舉了一個深具理則意義的譬喻，那就是聲聞、菩薩、天人、智慧高明，神通洞達，咸同一類，形狀無異。但因順餘方，故有天人之名，顏貌端正，超世稀有，容色微妙。非天人，皆受自然虛無之身，無極之體。這兩者相比較，佛問阿難：

「譬如世間貧窮乞人在帝王邊，形貌、容狀寧可類乎？」阿難白佛：

「假令此人在帝王邊，羸陋醜惡，無以為喻，百千萬億不可計倍。所以然者，貧窮乞人，底極斯下，衣不庇形，食趣支命，饑寒困苦，人理殆盡。皆坐前世不植德本，積財不施，富有益慳，但欲唐得，貪求無厭，不信修善，犯惡山積，如是壽終，財寶消散，苦身聚積，為之憂惱，於己無益，徒為他有，無善可怙，無德可恃。是故死墮惡趣，受此長苦，罪畢得出，生為下賤。愚鄙斯極，示同人類。所以世間帝王，人中獨尊，皆由宿世積德所致。慈惠博施，仁愛兼濟，履信修善，無所遺爭。是以，壽終福應，得升善道。上生天

上，享茲福樂。積善餘慶，今後為人，乃生王家，自然尊貴，儀容端正，象所敬事，妙衣膳事，隨心服御，宿福所追，故能至此。」

佛告阿難：

「汝言是也，計如帝王，雖人中尊貴，形色端正，比之轉輪聖王，甚為鄙陋，猶彼乞人在帝王邊也。轉輪聖王，威相殊妙，天下第一，比之忉利天王，又復醜惡，不得相喻萬億倍也。假令天帝比第六天王，百千億倍不相類也。設第六天王比無量壽佛國菩薩、聲聞，光顏容色，不相及第，百千萬億不可計倍。」

這個譬喻，是用對比的方法來說明各種類位的人，其標準是不能相提並論的。故善行在娑婆世界是最尊最貴的。但在極樂世界，則善行之於佛是結縛、是心垢，必須「盪除」，方得成就佛道。佛因恐淨土行者以娑婆世界的價值標準而衡度此語，故有此譬喻。

是以，淨土行者必應以如是思惟法來解釋「盪除心垢」的這一句經文，方合佛意；方不違經義，若認極樂世界眾生具有與娑婆世界眾生同樣的「心垢」，那就完全錯了。

3. 民生問題的認識

民生問題，無非食、衣、住、行、育、樂六者，這在極樂世界亦復如是，但其經營的方法則不同。經云：

「無量壽佛國，其諸天人，衣服、飲食、華、香、瓔珞、繪蓋、幢幡、微妙音聲；所居舍宅、宮殿、樓閣。稱其形色，高下、大小，或一寶、二寶乃至無數眾寶，隨意所欲，應念即至。」

這與娑婆世界眾生忙忙碌碌，為衣、食、住、行、育、樂而勞心勞力者，不可相提並論了。

以「食」為例：極樂世界眾生的食器是鉢，那些鉢都是七寶做成，不需勞神，乃能「隨意而至」。想要吃東西的時候，「百

味飲食，自然盈滿」其鉢中。而且，雖有此食，並無食者，但見色、聞香，意以為食，就自然飽足，身心柔軟，無所味著。意食以後，連洗鉢的事都免做，自然化去。再要吃的時候，它又復現。這種意食的微妙快樂，只次於無為泥洹之道。泥洹之道即涅槃道，尚未至佛道之極樂世界眾生，當然尚不能享受泥洹（涅槃）道之樂。

以衣為例：極樂世界眾生之衣，也不需如娑婆世界紡織、裁縫、販售等等的經營過程，都能「隨意所欲，應念即至」，並以「象寶妙衣徧布其地」就好像娑婆世界房間內的地氈相似，「一切天人，踐之而行。」這表示極樂世界的富樂，而無虞匱乏。

其他的民生問題，類多如此的富樂，茲不一一例舉，僅舉民生最直接的食、衣為例，足以證明其他如住、行、育、樂的種種殊勝，都不是能以娑婆世界的標準可以比擬的。

佛在三經中，對極樂世界的自然社會現象與人文社會現象。用了很長的篇幅，做了非常詳細的描繪，那些經文都非常淺明，故僅舉以上必須解釋的幾點予以闡釋，其他的經文，行者可一目瞭然，無何理則上的衝突之處。故不予詳述。

（三）往生三輩眾生的認識：

在「無量壽經」中，佛說：

「彼佛國中，無諸邪聚及不定聚，……諸有眾生，聞其名號，信心歡喜，乃至一念至心回向，願生彼國，即得往生住不退轉。惟除五逆，誹謗正法。……十方世界諸天人民，其有至心願生彼國，凡有三輩……其下輩者，十方世界諸天人民，其有至心欲生彼國，假使不能作諸功德，當發無上菩提之心，一向專意，乃至十念，念無量壽佛，願生其國，若聞甚深法，歡喜信樂，不生疑惑，乃至一念，念於彼佛，以至誠心，願生其國，此人臨終，夢見彼佛，亦得往生。功德智慧次於中輩者也。」

這一段經文，易使行者產生疑惑，覺得它前後矛盾，前段說

：「一念至心回向，即得往生。唯除五逆，誹謗正法。」後段却說：「乃至一念……亦得往生。」這不是自相矛盾嗎？若再與「觀經」中的第十六觀比照，其下輩下生的眾生，須「如是至心，令聲不絕，具足十念，……於念念中除八十億劫生死之罪，即得往生極樂世界。」也相矛盾了。但是若深解經文，就一無矛盾之處。

在「觀經」中第十六觀下品下生的眾生，是作了「五逆，十惡，具諸不善。」這類眾生，「臨命絕時，遇善知識，種種安慰，為說妙法，教令念佛，彼人苦逼，不遑念佛，善友告知：汝若不能念彼佛者，應稱無量壽佛，如是至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛，稱名故，於念念中除八十億劫生死之罪，命終之時……即得往生極樂世界。」這輩眾生雖遇善知識，為說妙法，但他因業重而苦逼，不但不能接受妙法，甚至亦不遑念佛。「善友」告知的「善友」顯然是在一旁的人，非「善知識」，因其愛友心切，故告以稱「無量壽佛」，蓋稱「無量壽佛」者，即得往生而壽無量。該臨命終之眾生，因畏死而冀長壽，故依前位善知識的教說，只連聲念了十聲南無阿彌陀佛，即行除罪往生，並未聆聽善知識所說之妙法，更未「歡喜信樂」，故不能一念往生。

而「無量壽經」中，仍規定要十念「無量壽佛」方得往生。但是，該眾生「若聞深法，歡喜信樂，不生疑惑。」所以，此眾生不但聆聽了甚深（妙）法，而且「歡喜信樂，不生疑惑」智慧已開，善根增長，功德增多，故能一念而往生極樂世界。故經云：「功德智慧，次如中輩者也。」

所以，淨土行者，對三輩往生的眾生，上、中輩者，其能一念往生，乃理所當然，而下輩者，因功德智慧少，故有較多的枝節，衍出了較繁的經文，對這些經文必須深入分析、思惟，才覺得佛陀的思想是如何地合乎理則。

（四）善、惡因果的認識

佛在「無量壽經」中，對善惡因果法則，有很明確的提示，

懇切地教諭衆生有所認識，佛說：

「無量壽佛，……微妙、安樂、清淨若此，何不力爲善，念道之自然，……宜各勤精進，努力自求之。必得超絕去，往生安樂國。**橫截五惡道，惡道自然閉。**升道無窮極，易往而無人。其國不違逆，自然之所牽，何不棄世事，勤行求道德，可得極長生，壽樂無有極。」

這一段話，不但說明了往生極樂國，必須以「善業」爲往生的正因，同時也說明了善與惡的消、長關係。善長則惡消，即得往生極樂國；反之，惡長而善消，則必墮落。因善道可以閉惡道（亦即除滅惡業），才能超絕、橫截地往生。

所謂「超絕」，是不需經過太多修習方始成功的一切繁複過程。如修禪者，必須經過許多的修習過程，才能達到定、慧的境界。因娑婆世界是一大染缸，禪者必須時時刻刻維持其定、慧不散、不失、不亂，才能保持身心的清淨和智慧的增长，一有疏失，就可能全功盡棄。而極樂世界，無染惡之因，無論其爲自然社會現象及人文社會現象，無一不演暢妙音，使衆生發念佛、念法、念僧之心。由此即可直升佛道，沒有繁複的修習過程。這種快速的昇華，就是「超絕」。

所謂「橫截」是往生以後，即脫出了輪迴的苦厄，在極樂世界，無惡道之名，亦無其實。沒有畜牲、餓鬼、地獄的三塗，甚至無善，惡雜業的人、天。他們只是由罪滅而純善的衆生，循着阿鞞跋致而一生補處的道路，上升至佛。這種直截的方法，就叫作「橫截五惡道」。

因此。佛極力勸告娑婆世界衆生努力行善，佛說：

「不肯爲善、行道、進德，壽終身死，當獨遠去，有所趨向，善惡之道，莫能知者。……當行至趨苦樂之地，身自當者，無有代者。善惡變化，殃福異處，宿緣嚴待，當獨趨入。遠到他所，莫能見者。善惡自然追行所生。……何不棄衆子，各遇強健時，努力勤修善，精進願渡世，可得極長生。……如是世人，不信作善得善，爲道得道，不信人死更

生，惠施得福。善惡之事，都不信之。……總猥憤擾，皆貪愛欲，惑道者衆，悟之者少。……待其罪極，其壽未盡，便頓奪之，下入惡道，累世勤苦，展轉其中，數千億劫，無有出期。痛不可言，甚可哀愍。」

由這段經語內，因果法則，已完整地建立，並剴切地說明：善者可以上升，惡者必將下墮。這個鐵的法則是無人能逃避的。由此也可見極樂世界的衆生，因爲只有善因，故僅有上升之果；因爲沒有惡因，故無下墮之果，這一點是值得深切認識的，故佛說：

「彼佛（無量壽佛）國土，無爲自然，皆積衆善，無毛髮之惡。」

「他方佛國，爲善者多，爲惡者少，（此「少」字應作「無」字解），福德自然，無造惡之地。」

這不足以證明，極樂世界無惡因，亦無造惡之人、造惡之地了嗎？唯有「皆積衆善」，故其衆生之上升，乃必然之因果。

（五）胎生、化生之認識

往生極樂世界的方法，有胎生、化生二途。佛將胎生、化生的原因，解說得很清楚，佛說：

「若有衆生，以疑惑心，修諸功德，須生彼國。不瞭佛智、不思議智，不可稱智，大乘廣智，無等無論最上勝智。於此諸智，**疑惑不信**，然猶信罪福，修習善本，願生其國，此諸衆生，生彼宮殿，壽五百歲，常不見佛，不聞經法，不見菩薩、聲聞衆，是故於彼國，謂之胎生。」

若有衆生。明信佛智，乃至勝智，作諸功德，信心回向，此諸衆生，於七寶華中，自然化生，跏趺而坐，須臾之頃，身相光明，智慧、功德，如諸菩薩具足成就。

……彼化生者，智慧勝故，其胎生者，皆無智慧。……無有智慧，疑惑所致。……以疑惑佛智故，生彼七寶宮殿，無有刑罰，乃至一念惡事，但於五百歲中，不見三寶，不得

供養，修諸善本，以此爲苦，雖有餘樂，猶不樂彼處。若此衆生，識其本罪，深自悔責，求離彼處，即得如意，往詣無量諸佛所，恭敬供養，亦得遍至無量無數諸佛所，修諸功德。

彌叔當知，其有菩薩生疑惑者，爲失大利。」

由此段經文，即知三品九生的衆生，在極樂世界出生的方式，分爲胎生與化生二種：

胎生的衆生之所以胎生，是對佛智的「不瞭」，所謂「不瞭」就是不明瞭。因爲不明瞭，所以「疑惑不信」，但是猶信罪福，除罪造福，往生極樂世界蓮池之蓮華而生。由於在娑婆世界有「疑惑不信」佛智之因，乃態極樂世界於宮殿中五百歲而不見佛、不聞經法、不見菩薩聲聞衆生之果，這類衆生，謂之胎生。在宮殿中五百歲，不是刑罰，因爲不明瞭佛智，是「無有智慧」，無智慧並不是罪惡，故不受刑罰。又因極樂世界無惡因，在宮殿中雖五百歲，亦無「一惡念事」，唯對過去在娑婆世界所犯之「本罪」，「深自悔責」，因悔責而智慧開，智慧開即能「求離彼處（宮殿）」，即得如意，往詣無量佛所，恭敬供養，亦得徧至無量，無數諸佛師，修諸功德。由此可知，其居宮殿五百歲，是在極樂世界接受初步教育的階段，是修學開智的階段，而不是在宮殿內受刑罰之苦。最後，要特別認識的是，這些居於宮殿中的衆生，「疑惑不信」佛智的事，在其既生之後，已不復存在，不要以爲在宮殿中仍有「疑惑不信」，若是他在宮殿中仍「疑惑不信」，那他永遠出不了「宮殿」，更不能「即得如意」，往詣無量佛所，恭敬供養諸佛了。

化生衆生所以化生，是因其信佛智乃至勝智，作諸功德，信心回向，才能於七寶華中，自然化生。是智慧已開，善根、福德因緣成就之故，因之，化生以後不需住於宮殿，而能身相光明，智慧、功德，如諸菩薩具足成就者然。由此可知，胎生與化生之分別，即前者是無智，後者是有智。其之無智、有智，在於其在娑婆世界對佛智的是否「疑惑不信」。若菩薩對佛智亦「疑惑不信」者，「爲失大利」，就不能化生了。在娑婆世界的菩薩既信

佛智，往生極樂世界的菩薩，當然更無有「疑惑不信」的事了。是故，佛懇切地告誡說：「彌勒當知，汝從無數劫來，修菩薩行，欲渡衆生，其已久遠，至於泥洹，不可稱數。……汝等宜各精進，求心所願，無得疑惑中悔。」彌勒白佛：「受佛重誨，專精修學，如數奉行，不敢有疑。」極樂世界無「惡」因，當亦無「疑因」、無「惑因」，既無疑因、無惑因，其衆生之「疑惑」由何而生？

「無量壽經」是因於「阿彌陀經」、「觀無量壽佛經」而說的，前二部經僅將極樂世界之形貌及如何往生，標明其本體之淨樂，及方法之便捷。然何以淨樂，何以便捷，未曾詳說，「無量壽經」則有相較詳細的釋義。所以「無量壽經」在淨土三經中，是居於「認識論」的地位。

三：總 結

由淨土三經經義的分析，其精神是整體的，其思想是貫通的。其論說是合乎理則的，無矛盾的。歸納其義，三經在淨土思想中的地位是：

- 一、本體論的「阿彌陀經」——唯淨。淨者無穢。
- 二、方法論的「觀無量壽佛經」——唯善。善者無惡。
- 三、認識論的「無量壽經」——唯智。智者無疑惑。
- 四、淨土行者的人生史觀——唯生。生者即能超絕、橫截而成佛道。

將淨土三經做如此「道貫」的研究法，並依現代哲學的方式，給予三經適當的地位，使三經思想合乎理而無矛盾。尤其是防杜淨土行者自三經中斷章取義，而錯會佛意，錯解經義。這種研究法，不敢允爲完全妥當，但每一種學問，都須有人起頭。希望其中不妥之處，有後繼之修正者，庶幾乎功德無量矣。

七三年元月二十日淨心，淨意撰於淨室