



佛典選註之四

法華經方便品

〔解題〕

大乘佛教興起之後，佛陀的圓滿人格確立：佛陀不止是解脫者，而且是慈悲的救世者。願意學習佛陀，重演他所走過的道路的人愈來愈多，形成新的理想和新的教法，這就是「菩薩乘」(Bodhisattva-yāna)。「乘」(yāna)原來是指運載工具(車子)，引申教法、教理的意思，因為教法、教理可以把它們運載到目的地去為在菩薩乘形成之前，佛教原來已有依原始教義修行的聲聞乘人和獨覺乘人。不過從菩薩乘的眼中看來，他們所追求的都是一種個人的解脫境界，即追求自利，而未能如佛之說法，以利他為目的。所以菩薩乘把聲聞乘、獨覺乘判為小乘，而自居於大乘，因為菩薩乘以佛陀為榜樣，不僅自利，亦要利他。但是，這樣的發展漸漸便構成了大小乘的對立。聲聞乘人根據他們所熟習的傳統資料，認為他們纔是真正遵守佛陀遺訓的人，而拒絕承認菩薩乘所提出的新教法，於是在態度上成為保守份子，並從他們中進一步產生了大乘經非佛說的激烈主張。在這種情形之下，佛教很容易走上分裂之路。為了啟發小乘，團結佛教，大乘方面是於有『法華經』的出現。

『法華經』全文二十八品，可分為兩半。前半最重要的是『方便品』，後半最重要是『壽量品』。在『方便品』中，經文首先指出佛能夠以種種方便引導眾生，令離諸著，這就暗示了從前

的說法(指小乘經典)是一種方便，為了相應於當時眾生的根機而作出的。但是，這不是佛的本懷，依佛的本懷，是為了「一大事因緣，故出現於世」的，是希望所有眾生都能走上佛道，而不是停留於聲聞乘、獨覺乘的個人解脫境界裏。佛陀最終的目標是「會三歸一」，所以他在『方便品』中聲言「無有餘乘，唯一佛乘」。換句話說，就是要把從前的方便說法的真正意趣，依照他的本懷顯發出來。依後代疏家解釋，這也就是「開權顯實」，我們要了解佛說權法背後的真正意思，而不要停在語言的表面意義裏。可這說是『方便品』站在大乘立場上來融會原始經典、小乘經典的苦心。所以法華經不是排斥小乘，雖然在『方便品』中好幾次批評小乘人不長進，自以為是，但整體精神還是寬容他們，希望提高他們的人生境界。

再進一步，佛能夠這樣不厭其繁的說法，以無數方便引導眾生，畧加反省便可以感受到佛的慈悲精神，對眾生進行着永遠的救度。所以在後來的『壽量品』中，指出佛陀實已久遠成佛，歷史上的釋迦不過是方便示現。佛是常住的，因此一切眾生最後都會因着佛的指示而得到成佛的機會。這是佛教平等精神的表現，與主張「一切眾生悉有佛性，一闡提等亦有佛性」的『涅槃經』相通，對後世印度、中國、日本佛教的發展影響極大。中國的天台宗和日本的日蓮宗就是依法華經的啟示而成立的。

『法華經』全題是『妙法蓮華經』(Saddharma-puṇḍarīka)

(Sūtra)，意思是以蓮花來譬喻本經所說的教法。因為蓮花雖出污泥，仍然長出純白無垢的清淨之花（按：梵文 puṇḍarīka 原指白蓮花），暗示小乘雖如污泥濁水，但亦可以開出佛道。所以法華經是一都充滿激勵精神的經典，對大乘佛教的弘揚有很大的推動作用。

『法華經』在中國前後六譯，三存三闕。現有之三本為：

一、『正法華經』，西晉竺法護譯；

二、『妙法蓮華經』，姚秦鳩摩羅什譯；

三、『添品妙法蓮華經』，隋闍那崛多、笈多合譯。

三本之中，以羅什譯本流行最廣，但內容方面尚有若干缺漏（如『提婆達多品』、『普門品』偈即為什本所無），隋本加以補正，纔成為今日的流行本。下文所選，即以『大正藏』中所載的羅什譯本為據。

〔譯者〕鳩摩羅什（350—409）梵文 Kumārajīva 的音譯，意譯為「童壽」。羅什原籍印度，生在龜茲，七歲隨母親出家，九歲至罽賓，修習小乘佛學。十二歲至沙勒，受名僧須利耶蘇摩啓發，轉學大乘，專研中論、百論及十二門論等。返龜茲後，名聲日盛。當時中國名僧道安亦聞其名，推薦給苻堅。公元三八二年，苻堅遣呂光伐龜茲，囑送羅什到長安。呂光破龜茲後，苻堅却因淝水之戰兵敗被殺，呂光劫持羅什至涼州，自立為王。

羅什留涼州十六年，至公元四〇一年，才被姚興迎至長安。在此後的九年中，羅什譯出的經典有七十四部，包括『小品般若』、『維摩詰經』、『十住經』、『中論』、『百論』、『十二門論』、『大智度論』、『成實論』等，幾乎在印度有代表性的大乘經論，都被羅什介紹過來了。從翻譯的質素來說，不論技巧或內容的正確程度，都是中國翻譯史上前所未有的。

羅什在翻譯的時候，亦隨同講解，因此參預譯場的人極多。著名弟子有僧肇、僧叡、道融、道生、慧觀、僧導、道恆、慧叡等，都是學有專長，而且是對佛教發展有貢獻的人物。

〔原文〕

一

爾時世尊從三昧①安詳而起，告舍利弗②：「諸佛智慧甚深無量，其智慧門難解難入③，一切聲聞、辟支佛④所不能知。所以者何？佛會親近百千萬億無數諸佛，盡行諸佛無量道法⑤，勇猛精進，名稱普聞，成就甚深未曾有法⑥，隨宜所說，意趣難解⑦。舍利弗，吾從成佛以來，種種因緣，種種譬喻，廣演言教，無數方便⑧，引導眾生，令離諸著⑨。所以者何？如來方便、知見波羅蜜⑩，皆已具足⑪。舍利弗，如來知見廣大深遠，無量⑫、無礙⑬、力⑭、無所畏⑮、禪定⑯、解脫⑰、三昧⑱、深入無際，成就一切未曾有法。舍利弗，如來能種種分別，巧說諸法，言辭柔軟，悅可象心。舍利弗，取要言之，無量無邊未曾有法，佛悉成就。止⑲！舍利弗，不須復說。所以者何？佛所成就第一希有難解之法，唯佛與佛乃能究盡諸法實相⑳：所謂諸法如是相，如是性，如是體；如是力，如是作；如是因，如是緣；如是果，如是報；如是本末究竟等㉑。」

二

爾時大眾中，有諸聲聞漏盡阿羅漢⑳阿若憍陳如㉑等千二百人，及發聲聞、辟支佛心比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷㉒，各作是念：「今者世尊，何故殷勤稱歎方便㉓而作是言：『佛所得法甚深難解，有所言說意趣難知，一切聲聞、辟支佛所不能及？』佛說一解脫義，我等亦得此法，到於涅槃㉔。而今不知是義所趣？」

爾時舍利弗知四象心疑，自亦未了，而白佛言：「世尊，何因何緣，殷勤稱歎諸佛第一方便，甚深微妙難解之法？我自昔來未曾從佛聞如是說。今者四象咸皆有疑，唯願世尊敷演斯事㉕——世尊何故殷勤稱歎甚深微妙難解之法？」

爾時佛告舍利弗：「止！止！不須復說；若說是事，一切叀間諸天及人，皆當驚疑。」

舍利弗重白佛言：「世尊，唯願說之！唯願說之！所以者何

？是會無數百千萬億阿僧祇²⁹眾生，曾見諸佛，諸根³⁰猛利，智慧明了，聞佛所說，則能敬信。」

佛復止舍利弗：「若說是專，一切世間、天、人，阿修羅³¹，皆當疑，增上慢比丘³²將墜於大坑。」

爾時舍利弗重白佛言：「世尊，唯願說之！唯願說之！今此會中，如我等比³³，百千萬億，世世已曾從佛受化，如此人等，必能敬信，長夜安隱³⁴，多所饒益。」

三

爾時世尊告舍利弗：「汝已勸慰三請，豈得不說！汝今諦聽，善思念之，吾當為汝分別解說。」

說此語時，會中有比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷五千人等，即從座起，禮佛而退。所以者何？此輩罪根深重及增上慢，未得謂得，未證謂證³⁵，有如此失，是以不住³⁶。

世尊默然而不制止³⁷。

爾時佛告舍利弗：「我今此象，無復枝葉，純有真實³⁸。舍利弗，如是增上慢人，退亦佳矣！汝今善聽，當為汝說。」

舍利弗言：「唯然！世尊，願樂欲聞。」

四

佛告舍利弗：「如是妙法，諸佛如來時乃說之³⁹，如優曇鉢華⁴⁰時一現耳。舍利弗，汝等當信佛之所說，言不虛妄。舍利弗，諸佛隨宜說法，意趣難解。所以者何？我以無數方便，種種因緣、譬喻、言辭、演說諸法，是法非思量分別之所能解⁴¹，唯有諸佛乃能知之。所以者何？諸佛世尊，唯以一大事因緣⁴²，故出現於世；諸佛世尊，欲令眾生開佛知見，使得清淨，故出現於世；欲示眾生佛之知見，故出現於世；欲令眾生悟佛知見，故出現於世；欲令眾生入佛知見道⁴³，故出現於世。舍利弗，是為諸佛以一大事因緣，故出現於世。」

佛告舍利弗：「諸佛如來，但教化菩薩，諸有所作，常為一

事——唯以佛之知見示悟眾生。舍利弗，如來但以一佛乘⁴⁴故，為眾生說法。無有餘乘，若二若三⁴⁵。舍利弗，一切十方諸佛，法亦如是⁴⁶。

舍利弗，過去諸佛，以無量無數方便，種種因緣、譬喻、言辭，而為眾生演說諸法，是法皆為一佛乘故。是諸眾生從諸佛聞法，究竟皆得一切種智⁴⁷。

舍利弗，未來諸佛當出於世，亦以無量無數方便，種種因緣、譬喻、言辭，而為眾生演說諸法，是法皆為一佛乘故。是諸眾生從佛聞法，究竟皆得一切種智。

舍利弗，現在十方無量百千萬億佛土中諸佛世尊，多所饒益，安樂眾生。是諸佛亦以無量無數方便，種種因緣、譬喻、言辭，而為眾生演說諸法，是法皆為一佛乘故。是諸眾生從佛聞法，究竟皆得一切種智。

舍利弗，是諸佛但教化菩薩，故以佛之知見，示眾生故；欲以佛之知見，悟眾生故；欲令眾生入佛之知見故。

舍利弗，我今亦復如是，知諸眾生有種種欲，深心所著，隨其本性⁴⁸，以種種因緣、譬喻、言辭、方便力，而為說法。舍利弗，如此皆為得一佛乘，一切種智故。

五

舍利弗，十方世界中，尚無二乘，何況有三？舍利弗，諸佛出於五濁惡世：所謂劫濁、煩惱濁、眾生濁、見濁、命濁⁴⁹。如是舍利弗，劫濁亂時，眾生垢重，慳貪嫉妬，成就諸不善根故。諸佛以方便力，於一佛乘分別說三。

舍利弗，若我弟子，自謂阿羅漢、辟支佛者，不聞不知諸佛如來但教化菩薩事，此非佛弟子，非阿羅漢，非支佛。又舍利弗，是諸比丘、比丘尼，自謂已得阿羅漢是最後身、究竟涅槃，便不復志求阿耨多羅三藐三菩提⁵⁰，當知此輩皆是增上慢人。所以者何？若有比丘實得阿羅漢，若不信此法，無有是處；除佛滅度後，現前無佛⁵¹。所以者何？佛滅度後如是等經，受持讀誦解義者，是人難得。若遇餘佛，於此法中便得決了⁵²。

舍利弗，汝等當一心信解，受持佛語：諸佛如來，言無虛

妄，無有餘乘，唯一佛乘。」

註釋：

- ① 三昧：依梵文 *Samādhi* 音譯，意譯是「等持」，在禪定中平等持心的狀態（見前篇「觀無量壽經四十八願註」②）。
- ② 舍利弗：梵名 *Śāriputra* 的音譯，佛十大弟子之一，號稱智慧第一。其智慧門難解難入：「門」，往來出入義。佛所成就的智慧，非語言文字可解，非思量分別可入，所以「難解難入」。這是暗示佛從前所說的原始教法的真意不容易徹底了解，以引起下文的一佛乘說法。
- ③ 聲聞、辟支佛：即聲聞、獨覺、（緣覺），屬小乘人（見前篇「觀無量壽經四十八願」註③及④）。
- ④ 道法：實踐的方法。
- ⑤ 成就甚深未曾有法：指佛所成就的智慧是從未有過的、是空前的。隨宜所說，意趣難解：佛為相應於不同根器的衆生而方便說法，使衆生得益，這就是「隨宜」。但佛的真意却不止此，所以「難解」。
- ⑥ 方便：指為引導、教化衆生而採用的手段、方法、或語言。
- ⑦ 諸著：各種煩惱、執著。
- ⑧ 知見波羅蜜：「知見」即智慧。「波羅蜜」是梵文 *pāramitā* 的音譯，意思是完全、完成（舊解「到彼岸」）。「知見波羅蜜」，即已至圓滿階段的智慧。
- ⑨ 皆已具足：指方便和智慧都已具備。
- ⑩ 無量：以下列舉佛之智慧、德能。此處先指四無量心：慈、悲、喜、捨。慈是予衆生樂；悲是拔衆生苦；喜是見別人離苦得樂，心生歡喜；捨是不分對象高下的平等心。
- ⑪ 無礙：指佛說法有四無礙辯：參看前篇「無量壽經四十八願」註⑤。
- ⑫ 力：指佛有十種智力：一、知道理是非的處非處智力；二、知一切衆生三世因果的業異熟智力；三、知禪定深淺次序的靜慮解脫等持等智力；四、知衆生根性優劣的根上下智力；五、知衆生意願的種種勝解智力；六、知衆生質素、種姓的種種界智力；七、知衆生輪迴的因果關係的遍趣行智力；八、知過去世種種事的宿住隨念智力；九、知未來世及衆生的生死時限的死生智力；十、永斷自身一切煩惱的漏盡智力。
- ⑬ 無所畏：佛有四無畏：一、正等覺無畏，即能成就一切智之自信；二、漏永盡無畏，即能永斷一切煩惱的自信；三、說障法無畏，即能指出修行障害的自信；四、說出道無畏，即能說明出離生死的方法的自信。
- ⑭ 禪定：「禪」為禪那（梵文 *dhyaṇa* 的畧稱，意譯為「靜慮」或「定」。「禪定」是梵、漢合璧的譯法。佛教認為：要獲得如實觀，必先控御精神，把精神集中到一點，就是「定」。詳細說則有多重境界，如初禪以至四禪等。
- ⑮ 解脫：指八解脫，又名八背捨，即八種訓練去除貪著的禪定：一、修不淨觀，以去外境物質觀念（色想）；二、逐去內心的物質觀念；三、進一步捨去不淨觀之心；四、入空無邊處定，完全去除物質觀念；五、捨空無邊處心，入識無邊處定；六、捨識無邊處心，入無所有處定；七、捨無所有處心，入非想非非想處定；八、完全捨棄主觀感覺（受、想等活動），入滅盡定。
- ⑯ 三昧：指佛所修的三種禪定境：一、空三昧，觀諸無我；二、無相三昧，觀空故一切法平等無差別相；三、無願三昧，以無相故，一切願求亦無。
- ⑰ 止：關於佛的成就，敘述到此為止。因為佛的成就根本就不能列舉盡的，只有在證得佛果時才能如實知道。
- ⑱ 諸法實相：事物存在的真實狀態。
- ⑲ 以上傳統疏家稱為「十如是」，可以說是了解存在的十項範疇。首先，「相」指形相，「性」指性質，「體」是個物的實體，即相與性的所依。「力」是功能，「作」是作用，「因」是能生，「緣」是條件，「果」是結果，「報」是宿業的成熟狀態，「本末究竟」是指存在的全體情形，即由「相」至「報」不可分割的情形。這十方面，就是事物存在的即真實情形。我們應從這十方面來了解諸法實相，所以說「如是」。但是，要真正了解這十項範疇的意義，却並非容易，非有佛的如實智不可，所以說「唯佛與佛方能盡」。其次，據梵文本，十如是僅有五項，菩提流支譯的「法華憂波提舍」亦只列舉：「何等法、云何法、何以法、何相法、何體法」等五方面，竺法護的正法華亦然。近代學者懷疑這是鳩摩羅什自己依據「大智度論」的九法增加的（見「大智度論」卷三二）。
- ⑳ 漏盡阿羅漢：聲聞乘以斷盡煩惱（漏）為阿羅漢。參看前篇「雜阿含經選」註⑭。
- ㉑ 阿若橋陳如：最先從佛出家的五比丘之一，據梵名 *Ajñā-kaundinya* 音譯。他們五人原是悉達多修行時的侍者，及悉達多放棄苦行，他們認為是退轉的表現，於是離開悉達多到鹿野苑自己修行。

- 佛成道後，即到鹿野苑爲他們說法。
- ②4 比丘、比丘尼、優婆塞、優婆塞。即四象弟子。分別據梵文是 bhikṣu, bhikṣuṇī, upāsaka, upāsikā, 音譯。俗稱僧、尼、男居士（信男）、女居士（信女）。僧、尼是出家衆，居士是在家衆。慇懃稱歎方便：鄭重讚歎佛所成就的方便能力。
- ②5 一解脫義：同一解脫。蓋大乘人認爲三乘人的解脫都是到達同一境界，沒有分別。
- ②7 涅槃·梵文 *nivāna* 的音譯，本爲「熄滅」的意思，借喻煩惱之火的熄滅，苦之息滅，生命不再受縛，不再輪迴，而得解脫。這是原始佛教以來的共義。
- ②8 敷演斯事：敷演，詳細分析解說；斯事，指佛慇懃稱歎諸佛的方便能力一事。
- ②9 阿僧祇：梵文 *asankhyeya* 音譯，印度數目名，是「無數、無量」的意思。
- ③0 諸根：指信、勤、念、定、慧等善根（見前篇『觀無量壽經四十八願』註⑨）。
- ③1 天、人、阿修羅：六趣（又稱「六道」，見前篇『觀無量壽經四十八願』註⑦）中的三善趣。其中「阿修羅」趣，據梵文 *Asura* 音譯，意思是「非天」，指印度神話中與因陀羅（*Indra*，雷神，佛教稱爲帝釋）爭鬥的惡神，失去「天」所應有的德行。
- ③2 增上慢比丘，「慢」是傲慢自負的意思。「增上」是形容其強烈。這一類比，未得真理而自以爲已得，未證真理而自以爲已證。如我等比：像我們這一類的人。
- ③3 長夜安隱：未解脫之衆生也處長夜中，但若得指示，便會安穩。「隱」，通「穩」。
- ③5 未得謂得，未證謂證：參看註③2。
- ③6 不住：不留下來。
- ③7 世尊默然而不制止：因爲佛了解到他們的根器與智慧都未足以接受大乘佛法，所以對於他們的引退不加制止。
- ③8 貞實：即果實，以與上文的「枝葉」相對。這是譬喻留下來的會衆，已是大乘根器，足堪受教。
- ③9 時乃說之：時機成熟才說，不是對任何衆生都可說的。
- ④0 優曇鉢華：植物名，據梵文 *udambhara* 音譯，產於喜馬拉雅山麓及德干高原、錫蘭等處。幹高丈餘，雌雄異花，甚細，隱藏在壺狀凹陷的花萼中，屬無花果類。佛經傳說三千年開花一次。

- ④1 是法非思量分別之所能解：指佛所證得的諸法實相是超語言文字的，非一般理智思考所能明白。
- ④2 一大事因緣：指下文所說的「欲令衆生開佛知見」，乃至「入佛知見道」的偉大目的，也就是爲了成就一佛乘的理想。
- ④3 以上一段，由「欲令衆生開佛知見」、「欲示衆生佛之知見」、「欲令衆生悟佛知見」到「欲令衆生入佛知見道」共分四步，而實一貫。「佛知見」是指能證得實相的佛智慧。衆生本具此能力，但由於業障深重，所以不能開。爲此，諸佛世尊以其大悲心出現於世，向衆生顯示佛的知見，使之領悟，從而進入佛的知見道。
- ④4 一佛乘：這裏標出本經的主旨，說明佛的本懷是希望一切衆生都能成佛，大家都是佛乘中人。換言之，要取消大小乘的對立，衆生一律平等。
- ④5 若二若三：一解：指第二聲聞、第三緣覺乘。又解：「二」是指聲聞、緣覺，「三」是指聲聞、緣覺、菩薩。即是說：既無二乘的不同，亦無三乘的劃分。一般法相宗學者取前解，天台、華嚴宗學者取後解。
- ④6 法亦如是：十方諸佛的教法，也是同一宗趣。
- ④7 一切種智：指佛的智慧。按大乘說智有三種：一、一切智，即如實觀照實相之智；二、道種智，即如實了解各種修行法門之智。
- ④8 三、一切種智，即綜合前二者之智，一方面知空，一方面知有。本性：本身的質素。
- ④9 五濁惡世……命濁：「濁」，污穢混濁的意思。佛教以五濁說明世界的醜惡。五濁者：一、劫濁，言時代遭逢惡運、災難頻生；二、煩惱濁，指貪、瞋、癡等煩惱充塞；三、衆生濁，指衆生資質低劣，苦多樂少；四、見濁，指邪見流行、思想混亂；五、命濁，指衆生因惡業受報，壽命短促，不能盡天年修道。
- ⑤0 阿耨多羅三藐三菩提：參看前篇『觀無量壽經四十八願』註⑤。
- ⑤1 除佛滅度後，現前無佛：上述情形（指不信一佛乘）除非在佛滅度後，一直不遇他佛出世，纔可被原諒。
- ⑤2 決了，決定明瞭。

〔分析〕

『法華經』『方便品』的主旨在顯示佛本懷，爲一大事因緣而出現於世，在這一前提下來說明佛說法的真正意趣，一切言教都是方便。全文在結構上可分爲五段：

第一段首先說明佛所成就的境界、能力極高，不但深入諸法實相，而且能以世間言辭方便巧說諸法。不過在這些方便的背後，其真意如何？却不是一般人所能了解，由此引起下文四眾弟子的問題。

第二段敘述小乘四眾弟子自以為已得究竟，對於佛所稱歎的方便不能了解，於是舍利弗代表發問，前後達三次之多。如此隆重，並非佛陀故意留難，而是使四眾明白，不能以輕慢心修道，求佛法原是艱難的事情。舍利弗能夠虛懷請益，亦證明他畢竟慧根深厚，可以上進。

第三段敘述佛在舍利弗的慇懃三請下，答允解說方便的意趣。當時果然有五千慧根淺薄，自以為是的小乘弟子退出法會。佛陀深知眾生根器有別，所以亦不制止。

第四段佛指出諸佛世尊出世的本懷，大事因緣，是「欲令眾生開佛知見」，以至「入佛知見道」，所以說法雖多，真正的目的不離「一佛乘」。一切方便、無數因緣、譬喻、言辭，都是環繞這一中心進行。所以眾生從佛聞法，最後必得一切種智。這是大乘佛教的精神，亦是「法華經」『方便品』的中心思想所在。最後一段說明三乘教法的產生，一方面是由於時代條件的限制，一方面是由於眾生的根器淺薄垢重，不足以承受大法，所以纔於「一佛乘分別說三」。其實嚴格說來，佛教祇有一佛乘，並無二乘、三乘的分別，所以應當信解佛語，接受「法華經」的教法，不要自己阻礙自己的進步。

〔問題討論〕

1. 「乘」的意思是甚麼？大乘和小乘有甚麼分別？
2. 「方便」是什麼意思？『法華經』說方便的根據在哪裏？
3. 諸佛世尊何故出現於世？試依本品說明其意趣。
4. 『法華經』『方便品』最後總結說：「無有餘乘，唯一佛乘」。這是甚麼意思？試說明之。
5. 『法華經』說『佛乘』的精神與其他經典說「一切眾生皆有佛性」有無相關之處？試分析而言之。
6. 鳩摩羅什在中國翻譯史上，有甚麼貢獻？

（上接19頁佛誕光輝照休城）

整齊的隊伍中參加浴佛，中國佛寺裏的集會。一向都是老年人多於年輕人，女士多於男士，今天在佛光寺所見，却是一反傳統的常態，這是一個可喜的現象，令人驚異。經過大約五十分鐘，浴佛的節目才告完畢。最後二位進來浴佛的，是王明仁和張文欽，他倆是在外面負責指揮停車，與招呼排隊浴佛的工作。尤其張文欽居士，穿着一件黑色海青，在佛殿外的大太陽下，指導排隊，所以，他也順理成章的成了最後的浴佛者。

五十分鐘的浴佛過程，今天究竟有多少人浴佛，我沒有做統計，但在直覺上，長龍久久沒有完止，人數是相當多的。浴佛完畢，接着拜願佛供，全部節目過程，是整整二個小時。

走出佛殿，佛光寺的綠色草坪上，停放着上百輛的各式轎車，一群一群的人，由餐廳裏持着一袋一袋的素食餐點，走向樹蔭下的綠色草坪，愉愉快快的席地而坐，享受這份浴佛的素齋。

今年參加浴佛的人，超出了佛光寺的估計，一下子來了四百餘人，原先準備二百五十人份的餐點；不得不臨時重新改裝。最初每份餐點的分量：二個素包子，一個小蛋糕，一條油炸春捲，二枚茶葉蛋。改裝後的每份餐點：一個包子，一枚茶葉蛋，有蛋糕的即沒有春捲，分量雖然減少了，營養還是足夠的。大家虔誠來浴佛，不爲了吃的問題而來的，餐點分量的多寡，更不會有人計及的。

據淨海法師告訴我，今年浴佛的人士中，有教授、有學者、有研究生、有醫師、有律師、有會計師、有護士、有工程師、有企業家，各界人士均有。其中具有博士學位的，有十餘人（據所知的），碩士學位的有三四十人，學士學位的就更多了，他們是一群信佛的高級知識份子，爲慶祝佛誕而來。在休士頓的華僑社會裏，沒有邀請，自動自發而有四百餘人參加集會的，佛光寺可能是破天荒的第一次。

過吃餐點，大家帶着滿足愉快的微笑，開車歸去。我們祈願佛陀的智慧光明，永遠地照耀着大家，護佑着大家。明年今日，佛光寺再見！

（寄自休士頓）