

——僧肇——僧朗——僧詮——法朗——吉藏，再由吉藏弟子慧

灌東渡傳至日本，開日本佛教有宗派之始。此宗最盛時代是在隋唐吉藏時期。吉藏的《中論》、《十二門論》、《百論》諸疏及《三論玄義》著述，大都發揮羅什、僧肇乃至僧詮、法朗一系的三論義學體系，從而完成了三論一宗的建立。此外，還有吉藏大師對此宗的專著，如《大乘玄論》、《法華玄論》、《淨名玄論》、《二諦章》等，這些都是發揮了三論宗的特色，也是此宗的特要典籍。

三論的名題都是從法立名。《十二門》、《百論》此是理教為名，《中論》從教理為稱。通論三論都顯中論，同離斷常，俱顯正觀，皆可稱為中道之論。但就別而言之，《中論》以二諦為宗，《百論》以二智為旨，《十二門論》、同於《中論》。《中論》以二諦為宗，龍樹根據真俗二諦，說明一切法，緣起而性空，性空不得緣起的中道妙觀，正破小乘，兼破外道，顯大乘實義，所以《中論》以二諦中道為宗。《百論》以二智為宗，提婆面對外道，巧用權實，顯大乘正義，所以《百論》應以權實二智為宗。《十二門論》雙破小乘和外道，顯大乘深義，所以與《中論》相同，有時說該論以境智為宗，即是由觀實相境，生般若智。《三論玄義》敘此宗大義說：「問：『若內外並呵，大小俱斥，此論宗旨，何依據耶？』答：『若心存內外，情寄大小，則墮在偏邪，失於正理。既失正理，則正觀不生；若正觀不生，則斷常不滅；若斷常不滅，則苦輪常運。以內外並冥，大小俱寂，始名正理。悟斯正理，則發生正觀。正觀若生，則戲論斯滅。戲論斯滅，則苦輪便壞。三論大宗，其意若此。」

此宗的中心理論，是顯諸法性空，而性空緣起的無所得中道實相。這種理論，總述世出世間的諸法，包括人的生命在內，都是由內在的因和外在的緣和合的產物，這叫緣起，既是由眾多因素和條件所組成，所以，一切事物就沒有永恒獨立不變的實體，

這叫無自性也就是性空。是說緣起的存在就是本性空，不是除掉緣起法而後說空。緣起法無自性就畢竟空，此空不是抹利一切，也不是世俗所謂虛無的空，而是畢竟離世俗之言說相，心緣相，是從思想與行為的淨化中，推破情執。則是一切言說所不能表達、一切思惟所不能考慮的。但為化度眾生，隨順世俗的常識，而說有緣起的諸法，緣起和性空統一起來，就是中道。所以說，不離性空而有緣起的諸法，雖有緣起的諸法，也不礙於畢竟空的中道實相，為了闡述這種理論，此宗更立有真俗二諦和八不中道等法義。

二、總釋八不中道

八不為：不生、不滅、不常、不斷、不異、不一、不來、不出的八句四對。八不原出《瓔珞經》、《涅槃經》、《大般若經》。在《中論》卷首第一頌就提出：「不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不出。能說是因緣，善滅諸戲論，我稽首禮佛，諸說中第一。」所謂「不」者，泯義，破義。就對體為泯，對情說破。是即破邪，從而即顯正。「不」，是用來顯般若無所得的深義的，所以不獨對生滅斷常等的八迷，即其餘無數情執統要拂除，這才能顯示中道實相。因此，八不隨棍機的利鈍，有開合的不同。開，則有無數之「不」；合，則只成不生之一「不」而已。現在乃以八迷綜括一切邪執，統統以「不」而加以否遣。如果不了達「不」的意義，一切言教盡屬戲論，八萬四千法門悉墮邪道，難契真理。故此吉藏在《中觀論疏》讚嘆八不說：「八不者，蓋是正觀之旨歸，方等之心骨，定佛法之偏正，示得失之根源，迷之即八萬法藏冥若夜遊，悟之即十二部經如對白曰。」由此可知，「不」之一字，是啓開寶藏之金鑰，進入中道之妙門。

八不即是中道實相，法性涅槃，也是大乘佛法的根本理論。

所以要通達大乘真實的教義，必須深究此八不中道妙理。若要問爲什麼要標樹八不？因爲八不是總破一切迷情，歷破衆生心之所行事，一切大小內外凡有所得，生心動念都是墮在此八事之中。今以正確的觀智觀這八種迷情不能成立，偏邪既破，中實便顯，所以需要標舉八不。又所以立八不之說者，是爲了分別大乘與小乘理論的不同。小乘是生滅論，所以只有生滅觀；大乘是無生滅論，所以《中論》開宗就標明無生滅義。八不的第一「不」，即是不生。生，是依因托緣（衆多條件具足）而生諸法。滅，是因緣盡而緣法壞滅的意思，這是因緣的生滅相，是無自性的。可是迷執的大小內外學者皆有所著。他們皆執有實在的煩惱產生，有實在的煩惱可滅，也就是執煩惱以外別有涅槃可取。以爲分段生死無常爲斷，有常住的涅槃可求爲常；世諦緣起的萬象各各不同爲異，真諦空寂無差別爲一；衆生的煩惱是從無明流來爲來；破無明見法性契合實相返本還源爲去。才起一念心即具此八種顛倒。這八種顛倒是凡情的愚昧，它能障中道正觀，既然能障中道正觀，也同樣能障因緣假名。既是顛倒邪執，所以今一一歷心觀此八事，皆以「不」字加以遮遣，今一切有所得心，畢竟清淨，會悟中道實相，這就是建立八不教義的目的。《大乘玄論》卷二云：「明經之深處，即是八不，不則不於一切法。」八不中道第一是「不生」，是說諸法本自不生，由衆緣和合所以才有生，可是尋求生的體相了不可得，故說無生，緣散所以滅，滅相也是不可得。生滅皆是假緣，是無真實的生滅，所以說不生不滅。今破生不成，滅也不立，其餘六不，亦復如是。如果執有自性生者不出四門，一、諸法不自生，若主張自生者，本身就是矛盾不通，凡是生起，必有能生與所生，既含有能所的差別，怎麼能說自體生呢？二、亦不從他生，說他生是同樣的矛盾，「他」是別體的另一法，既沒有自體生，他怎麼能生？譬如火從木生，火木不是截然各別的，不然的話，水，鐵等一切法豈不是別體的他？他木能生火，他水他鐵

等也應生火了，所以他也不能生。三、亦不自他共生，自他都不能生，自他和合怎麼能生？如一個瞎了不能見，衆多瞎子合起來，還是同樣不能見，故此共生是犯有自生的雙重過失。四、亦不無因生，因果是一切法的生存和滅亡的必然規律，有因才有果，無因怎麼會有果？無因生更是不成。由此可見，生是沒有獨立的自體可得。生既不成，怎麼會有滅？常斷、一異、來去也是同樣的沒有實在性。這就是說明大乘的無生滅論，也是《中論》開宗立不生不滅的原因。大乘無生滅論的觀點是，認爲諸法本不自生，由衆緣和合故生，生相不可得，緣散故滅，滅相也不可得。生滅即是假緣，是無真實的生滅。所以緣生即是空，空即是不生不滅。諸法既本自無生，同樣緣起法果生而因壞是不常，因果相續所以不斷；因與果不同不得說是一，沒有兩體不得說異；果不從外來不得說來，因中無果而衆緣和合不從內出不能說是去。這是從緣起事相上說八不中道。若從空理上解釋，就是說一切法本來畢竟空寂，無始無終，所以說不生不滅；既危畢竟空寂，無形相可得；非定有，非定無，所以說不常不斷；一相無相故不一，無有差別故不異；諸法利那不住，實際空不可得所以不來，後際未至也是空，所以不去。由此可知，遠離二邊八不中道方正。這四雙，迷者即是八計，悟者即是八不。八不所「不」的即是生滅斷常一異來去等。因凡夫外道以及二乘所執偏邪見解，都是二邊之見，所以皆以「不」字將八計一一加以否定。令心無所行，以顯無所得實相之妙體，不偏不著，回悟無生，此即爲八不中道。

以上已明八不之義。八不既是中道，什麼是中道義？通俗地說，就是統一相對的一切法的真理，不僅是統一切所知的對象（境），而且要統一能知的智，在這統一之中，並不廢除萬法的森羅萬象，不取空，不執有，捨此二邊，雙照空有，這就叫做中道。《三論玄義》說：「中以實爲義，中以正爲義。」對衆生的虛妄而

說爲實，對着邪而說正，對偏而說中。爲什麼說中以偏爲義？中與偏是因緣相待之法，對着偏而說中。如對着短而說長，對低而說高，對小而有大有。所說的偏，是爲了悟中，說中是令認識偏。如經云：「說世諦，令識第一義諦，說第一義諦，令識世諦也。」進一步說，中是以不中爲義，爲什麼這樣說呢？諸法實相本來非中非不中，而是無名相法，爲化度衆生，強立名字相，爲令由此名相，以悟無名相，所以說中的目的爲顯不中。偏病若去，中也不留，更進一步說亦是非中非不中，名爲無所得正觀。中有幾種？根據《三論玄義》略說有四種中。一、對偏中，二、盡偏中，三、絕待中，四、成假中。所謂對偏中者，此是破執病，對大小學人的斷常偏病而說爲中，是名對偏中。盡偏中者，因爲大小學人墮斷常偏病所以無中，偏病除盡方名爲中，因爲衆生的起見，不過二種，一斷，二常。有此二見，不名中道，無常無斷才是中道。絕待中者，本對偏病而說有中，偏見之病既除，中也不立。諸法本非偏非中，理絕名相，體隔言思，絕諸對待。但爲化度衆生而強名爲中，所以名絕待中。《中論》說：「若無有始終，中當云何有。」成假中者，有無爲假，非有非無爲中，由非有非無而說有無，就是正道未曾有無，而方便假說有無，如此之中，爲成於假，所以名成假中。總上所述此宗教義無非是顯示一切法空性，令諸衆生離於偏邪，以悟入空有不二中道。這就是八不中道義。

三、八不三種中道

八不由二諦方顯中道，離二諦無別中道。三論宗的基本思想，可以用八不和二諦概括之。《百論》破外道除邪執，《大智度論》義理廣博《十二門論》所辯精詣，各論所述雖各自不同，但統其大歸並申二諦，同顯不二之道。而《中觀論》主要是以二諦爲宗，主

張一切教理不離二諦，所以八不也具有二諦。歷來諸師對八不解釋不同，成實論師說，一部《中論》二十七品皆是遺俗入真，所以八不但是真諦。嘉祥評云：「夫二諦皆是佛之正義，豈得以外立邪爲俗，內明破爲真。」故這種說法爲三論宗所不取。又有的主張不生不滅兩不是明真諦義，不斷不常等是說世諦義。三論宗也不採取這種說法，此宗主張八不的意義具有真俗二諦。引《瓔珞經》云：「二諦義者，不一亦不二，不常亦不斷，不來亦不去，不生亦不滅。」《涅槃經》和《大般若經》裏也具載八不。因此三論宗釋八不具足二諦，說八不就是二諦，所以八不中道也就是二諦中道。既然如此，所以三論宗談八不是不離二諦的。今談八不三種中道，也就是約二諦來說明八不中道的。二諦在三論宗極爲重要，如《中論》四諦說明：「諸佛常依二諦說法。」可見二諦是爲諸佛法身父母，融貫八萬四千法藏。此宗認爲衆經論的教義皆不出二諦，既衆經論所詮不出二諦，二諦若明則衆經論皆了，二諦若明，八不中道也顯。今既以二諦來解釋八不中道，那首先對二諦必須有正確的辯別和認識。二諦者，即一世俗諦，又叫作俗諦，或稱世諦、有諦；二真諦，又叫作第一義諦，或稱勝義諦、空諦。諦是真實的意思。二諦是指一切事物所具有的兩種不同的真實。所謂世俗諦，「世」是遷流義，俗是浮虛不實義。不過俗諦所談的是世間的相對真實，在世俗共許的認識上，是有他相對的確實性。真諦所談的是超世間的絕對的真實性，此是佛教所說的一切法的真實相，即是聖人的智見，所見到的真理非一般的認識所能認識，對於聖人來說第一義諦才是真實的。但是這兩種真實並不是截然對立和衝突，而是相互相成，相互發明的。《中論》四諦品說：「若不依俗諦，不得第一義；不得第一義，則不得涅槃。」這說明真諦需要世諦來顯，世諦需要真慧來認識，相互依賴。

佛教各宗對於二諦的解釋不盡相同。此宗從攝山諸師以來，主張以二諦爲言教，而非理境。《大乘玄論》卷一云：「二諦者，

蓋是言教之通詮，相待之假稱，虛寂之妙實，窮中道之極號。」又說：「二諦唯是教門，不關境界。」因為二諦只是說法教化上的方便。對着有無執的偏病，依此偏病而善巧對治，即為著空者依俗諦說有，為著有者依真諦明空。因諸聖了色未曾空有，以本性空寂為本，雖說空而不住於空，為表明不是自性有，雖說有不著於有，為表明不是斷滅空。因此雖說空有二諦，意表非空非有二之理。如指月，意不在指，而令得月。二諦是對教化眾生的假名施設，所以是屬於如來的言教，由此二諦言教，體悟無所得的中道實相，這是三論宗的獨到之處。總上所述，由二諦言教，遠離空有二邊，八不中道方正。《大乘玄論》卷四解釋二諦中道是這樣說的：「真故無有，雖無而有，即是不動真際，而建立諸法。俗故無無，雖有而無，即是不壞假名，而說實相。以不動真際，建立諸法，雖曰真際，宛然諸法，以真際宛然諸法，故不滯於無。以不壞假名而說實相，雖曰假名，宛然實相。諸法宛然實相，即不累於有。不累於有故不常，不滯於無故非斷，即中道也。」以上簡單地談了二諦和二諦中道的大意。次再談談八不三種中道。

八不三種中道。中觀宗早期在印度時，着重於二諦的理論說明，不是特別強調中道。自從傳入漢地以後，才根據龍樹的二諦基礎上，發揮闡述二諦中道思想，這是三論宗的特殊發揮。二諦明八不三種中道，淵源於羅什門下，初是攝山觀寺僧詮法師作《摩訶般若》之義，建立了「二諦三中」。明三中的原因是：為學教之人，易墮偏病，中義不成，為成中義，所以辯三種中道。（當時主要是對成實師說。）後來興皇、吉藏諸師依據《中論》的八不之意，發揮了八不三種中道。三論宗認為八不具足真俗二諦，也就是二諦中道。所以這裏就根據吉藏大師以二諦說明八不具有三種中道。

八不三種中道：一、世諦中道，就生滅而論，依世俗諦說，

一切法是有，但這有是從眾緣生起的宇宙萬物。既從眾緣而生，即無自性，無自性生，即是假生，既是假生，生相不可得。所以不能說為定性的生。如果說是定性的生，那麼此生應不假借於因緣，既假借因緣，就不是定性實有的生，故此說不生。滅是對着生說的，由於因緣離散所以說滅，生既不成，何得有滅？滅也是因緣假滅，既是假滅，即不可說是定性的滅，所以說不滅。因此有生有滅為世諦的假名，不生不滅名為世諦的中道。

二、真諦中道，對世諦有生有滅，而說真諦不生不滅，對世諦的假生滅，而說真諦的假不生假不滅。說不生，這是依因緣的假不生，即是非不生；說不滅，這是依因緣的假不滅，即是非不滅。故此說：不生不滅為真諦之假，這樣的非不生非不滅，名為真諦中道。

三、二諦合明之道，真諦的不生不滅而世諦宛然有生有滅，世諦的生滅而真諦畢竟不生不滅，所以有生有滅為世諦，無生無滅為真諦。這無生滅的生滅，不是實有生滅；生滅的無生滅，也不是實有的無生滅。這二者是相對待，對着真諦的無生滅說世諦有生滅，對着世諦的生滅而說真諦無生滅。既是對待之假法，豈能說是真實生滅？對着生滅而說不生滅，不生滅也是相待之假，豈能說真實無生滅？這樣非生滅，非不生滅，名為二諦合明中道義。

真俗都是相待的假名，由真俗二諦之假入非真俗的不二中道。這三種中道，同時也是三種假名，合有三中三假總稱為中假義。以上只是就不生不滅說三種中道。既然如此，那麼其餘不斷不常等六不明三種中道也是同樣如此。這就是以二諦明八不的三種中道。無論是實有的生滅，還是假有的生滅，有生滅還是無生滅，一並被破。即是世諦破實有，真諦破假有，中道泯二諦。最後連表明中道的二諦言教也無法留存。終究歸於無所得的中道實相

。這就是三論宗的宗極。合明中道是理體，二諦中道是教用，總起來稱爲理教體用和中假義。

講八不之理，意在破除一切有所得心，因爲有所得入，所學所行，沒有下墮在這八計之中，所以龍樹造《中論》橫破八迷，豎窮五句，以求彼生滅不可得，故此說不生不滅。生滅若被除，不生不滅，亦生亦滅亦不生滅，非生滅非不生滅，五句自推，乃至不常不斷等也是這樣畢竟無遺，這才是中實至極之義。

以上所述，是因緣的假名，破自性二諦，而名中道。外人聞了非有非無，即謂無復真俗二諦，便起斷見。所以說生和不生，都是假名，假生假不生，即是二諦，是故以無生滅的生滅爲世諦，以生滅的無生滅第一義諦。由此接其斷心，爲了顯示有、無，是中道的有無，不同性有無義，所以又說用中，雙彈兩性。意思說假生的諸法，不能說是生，又不能說不生，（因是假故即爲世諦中道，假不生不能說不生，也不能說非不生，名爲真諦中道。這是二諦各論中道。最後爲了轉假有無的二，從而說明中道不二，這是體中。也就是說雙泯二諦，攝用歸體，即非生滅，非不生滅，名二諦合明中道。

總上所述，三種中道，爲什麼說世諦的中道，是真諦的假名？因爲世諦無性生，有因緣的假生，所以世諦成中道，真諦無假生，明因緣假不生，真諦成中道。以是得顯二種中道，也同時說明二諦無生之理。請法畢竟有性生，但顛倒的衆生執有實在的生，所以須破性生之執。破除此性生之後，始得辨因緣假生名爲世諦，因緣生即是不生爲世諦中道。即此因緣的不生爲真諦假名非不生，方爲真諦中道，這是漸進義。又世諦的生即是不生，如「色即是空」的道理。因說世諦的生，是顯真諦的不生。世諦中道的不生不滅，就是真諦的假名。真諦假不生滅，此是生滅的無生滅，所以不生不滅而宛然未曾無生無滅。爲二諦合明，雙泯二諦而說中道。雖說世諦，目的是爲令悟第一義諦，所以真諦的假，

爲世諦的中。本對性而立假，治偏所以明中，意令捨偏不著中。化執有實在的假，便成假病，爲破此假病，所以說真諦是破假，世諦破性。《涅槃經》云：「欲令衆生深識第一義諦，故說世諦。」爲衆生說有俗諦，不是住著於俗諦，而是依俗便悟不俗。真與俗是相待之法，雖有說法上的差別，但約理是不二的，說假爲治性，說性而對假，說性假爲非性假，非性假爲性假，不著片言，這才是一實相的中道義。

三種中道，已經以真俗各明二諦中道，爲什麼說合明二諦中道？答：如果只明俗諦，不說真諦，即偏墮有邊；如果只說真諦，不說俗諦，即偏墮空邊，合明二諦雙離二邊，中道方達。只明世諦絕性，不明真諦絕假，即名爲偏，若但明真諦絕假，不說絕性，義理也偏，以具明二諦，雙絕性假，即義理圓正，所以名爲體中。概括的說，實生實滅，實不生實不滅，真俗都偏不成中。世諦緣起生滅是假生假滅，假生不生，假滅不滅，不生不滅，是以世諦爲主，所以名世諦中道。假不生假不滅的生滅是以真諦爲主，所以名真諦中道。非生滅非不生滅是以真俗合說，以爲中道實相非生滅非不生滅，畢竟離言語，絕思慮才是究竟圓實中道。這是約生滅說三種中道，其意可通於斷常、一異、來去等。《中觀論疏》卷四云：「由八不故，世諦成中道，即世諦義正，由八不故，真諦成中道，即真諦義正，由八不故，二諦合成中道，即二諦合正。三種正故，十二部經八萬法藏一切教正。以一切教正，即發生正觀，戲論皆滅，即便得道。」所以約八不成三中是正確的。

三論宗以空有二諦爲綱要，以八不中道爲大宗。吉藏大師以二諦八不中道思想發揮本宗的見解。如主張一乘說，是以中道爲乘體。《大乘玄論》卷三說：「一乘者，乃是佛性之大宗，衆經之密藏，反三之妙術，歸一之良藥。」又說：「以正法中道爲法華經宗，爲一乘正體。」還有以中道爲佛性，嘉祥根據《涅槃經》說：

受戒的人；遮、體非是惡，指十六種因事相因緣不具，不能受戒的人。

③捨戒：捨棄所受的戒。律中有頓捨和漸捨二種：頓捨、捨棄一切所受的戒法，直到白衣；漸捨，但捨棄比丘戒，或沙彌戒。

④滅擯：即是趕出僧團，為對治犯罪的比丘的辦法之一。

⑤二部律：又稱二部戒本。即比丘戒本、比丘尼戒本。

⑥十歲：即戒臘十年。

⑦《祇》：指《僧祇律》。

⑧八敬法：佛制比丘尼必須遵守的八種法則。

⑨羯磨：漢譯為業、或辦事。是僧團處理各事務，和授戒、說戒等作法的總稱。

⑩三結：即皈依佛竟，皈依法竟，皈依僧竟，三種結束語。

⑪五德：沙門應具的五種德行。如《福田經》云：「一者、發心出家，懷佩道故。二者、毀其形好，應法服故。三者、委棄身命，尊崇道故。四者、永割親愛，無適莫故。五者、志求大乘，為度人故。」

⑫六念：即六種時常掛念在心的事。一、念知日月，二、念知食處，三、念我今年若干，某年月日時受十戒，四、念衣鉢有無，五、念同別食，六、念康羸。

⑬十數：沙彌必須掌握的十種相法。一、一切眾生皆依仰食，二、名色，三、痛癢想，四、四諦，五、五陰，六、六入，七、七覺意，八、八正道，九、九眾生居，十、一切入。

⑭見月律師(1601—1679)：是明末清初重興律師的巨匠，南京寶華山住持。有《毗尼止持會集》等十餘種著作。

⑮界：界限。在僧團居住的地方，首先必須要結界。即畫出一定的範圍，作為平常共同活動的場所。僧人沒有特殊情況，不得走出界限。

(上接第19頁「三論宗的八不中道」)

「佛性者，有因，有因因，有果，有果果。」以中道思想辨佛性為非因非果，而說因說果。不因而因，開境智所以有二因，謂因與因因。不因而果，開智斷所以有二果，謂果與果果。至論正因，豈是因果，所以非因非果即是中道。故以中道為正因佛性。這是本宗的中道思想之特色。

三論宗雖然說諸法實相空寂，理絕名相，體隔言思，這是從第一義上說的。但是從世俗諦上說，建水月道場，作空華佛事，還是歷然存見。故此本宗所依的諸經論中雖說畢竟空的甚深妙理，但處處又強調罪福不失，屬耐廣為流通經典，為他人宣說，讀誦受持，勸發菩提大心，立堅固大願，集積純厚善根，普濟羣生，迴向無上佛道，這十足說明真俗不二的道理。若能如實證悟體會，方可於逆流驚湍上立足，石火電光裏安身。

三論宗的觀法，是以無所得為正觀。八不中道之理即是所觀之境，依此義理思惟修習，即名為觀，中道之理無住無著，能觀之智也無依無得，若依八不中道思惟修者，是即名為無得正觀。八不中道固然是偏破內道外道大小乘偏執，更重要的必須將以自心來承取。二諦和八不的言教，目的在於彰顯離言中道，因此對二諦和八不的言教不是尋常依言生解的思惟分別所能達到的，必須用正確的觀智來觀察，方能體會中道。在行持中須常看自心，觀一切法，如幻如化，無實在的生滅，乃是因緣假相，假相無體，生無所從來，滅無所至。於念念中，不執不著，不偏不倚，常順中道妙觀，觀生死涅槃同於夢境。因生死，涅槃本自不生不滅，二者是對待而立。悟生死煩惱本自不生，即生死是涅槃，不須滅除煩惱另証涅槃。正如古德云：「斷除煩惱重增病，趨向真如亦是邪。」所以《三論玄義》云：「有依有得為生死根本，無住無著為經論大宗。」三論宗的八不中道大意若此。