

論七真如

單培根

真如是一，何可有多？所謂七真如，亦只是一而已。但是，這樣看待七真如，是否妥善呢？七真如的原義是否如此呢？

七真如是：一流轉真如，二相真如，三了別真如，四安立真如，五邪行真如，六清淨真如，七正行真如，原出於解深密經。其中相真如即實相真如，何以又別出其餘六真如？若謂真如爲一切法之實性，以流轉真如是流轉之真如，了別真如是了別之真如，乃至正行真如是正行之真如。然如此說法，無以解釋真如之所以分爲七。故七真如之所以爲七，應當自有其理由。此當於解深密經原文中尋求其解釋。

解深密經說：一者流轉真如，謂一切行無先後性。二者相真如，謂一切法補持伽羅無我性及法無我性。三者了別真如，謂一切法唯是識性。四者安立真如，謂我所說諸苦聖諦。五者邪行真如，謂我所說諸集聖諦。六者清淨真如，謂我所說諸滅聖諦。七者正行真如，謂我所說諸道聖諦。我們看解深密經的文義，其中安立等四真如，很明顯的說即是四諦。安立是苦，邪行是集，清淨

是滅，正行是道，所謂真如即是諦義。此外三諦中，相真如謂一切法無我，則是勝義諦。勝義諦與世俗諦爲二諦，從而可知流轉真如即是世俗諦。聲聞乘說四諦，大乘說二諦。中論說：諸佛依二諦，爲衆生說法，一以世俗諦，二第一義諦。尚有一了別真如，謂一切法唯識爲性，今此經說唯識之教，故又加此一諦。合四諦二諦，共爲七真如。

此七真如，解深密經是在解釋如所有性中說的。言如所有性者，謂即一切染淨法中所有真如，是名此中所有性，此復七種云。什麼是如所有性？瑜伽師地論有清楚的說明。云何名爲如所有性？謂若所緣是真實性，是真如性。由四道理具道理性，謂觀待道理，作用道理，證成道理，法爾道理。瑜伽此言甚爲明顯，真如即是真實。所謂真實，所謂真如，以其具有道理性。所謂具道理性，由四道理，即觀待道理等。故不但二無我之勝義諦相真如是真如，世俗諦也是真如，四諦也是真如，今唯識之教也是真如。

眞如與眞實，其義是一，那末，七眞如可否即說爲七眞實？是無不可。辯中邊論中有一品，名辯眞實品，說差別眞實，畧有七種：一流轉眞實，二實相眞實，三唯識眞實，四安立眞實，五邪行眞實，六清淨眞實，七正行眞實。即是解深密經之七眞如。眞如有此七種差別，這說得更明顯了。

辯中邊論又說，此七眞實依三根本眞實立。流轉安立邪行三眞實，依根本中遍計所執及依他起立。實相唯識清淨正行四眞實，依根本中圓成實立。辯眞實品以三自性爲根本眞實。三自性是一遍計所執自性，二依他起自性，三圓成實自性。不但圓成實是眞實，依他起相之有而不眞，遍計所執相之常非有，不能不許如此爲眞實。

在解深密經中亦說，當知此中由流轉眞如安立眞如邪行眞如故，一切有情平等平等。其餘四眞如，解深密經作出了區別，說由相眞如了別眞如故，一切諸法平等平等。由清淨眞如故，一切聲聞菩提獨覺菩提阿耨多羅三藐三菩提平等平等。由正行眞如故，聽聞正法緣總境界勝奢摩他毘鉢舍那所攝受慧平等平等。同是圓成實性，何以又有此分別？要知圓成實性有多種。攝大乘論說：云何應知圓成實自性？應知宣說四清淨法。何等名爲四清淨法？一者自性清淨，謂眞如空實際無相勝義法界。二者離垢清淨，謂即此離一切障垢。三者得此道清淨，謂一切菩提分法波羅密多等。四者生此境清淨，謂諸大乘妙正法教。論之自性清淨即相眞如，離垢清淨即清淨眞如，得此道清淨即正行眞如。論有生此境清淨爲經所無，經了別眞如爲論所無。然生此境清淨是境，了別眞如是心，一境一心，一所能，論與經各就一邊而說。同是圓成實，同是眞如，而同中有異，不可混淆。

解深密經這四種平等的區別是極重要的。我國佛教學者，不重視法相之研究。雖玄奘傳來精密之法相唯識學，而被輕視爲權

教，不屑致力於此。崇尚圓頓，以爲但得本，不愁末。結果，大多數人本亦未得。僮侷眞如，已成爲我國學佛者之大病。流轉至集於有情平等，涅槃清淨於三乘聖者平等，凡聖不同，嚴格有別。而有人聞眞如平等，即自以爲悟，自以爲證，自命爲同於佛。不自審其尙是生死凡夫，煩惱熾然，遽爾大言不慚，以凡夫同於聖者。瑜伽師地論說：云何菩薩失壞大乘？謂有菩薩，聞一切法甚深無性，即執一切煩惱燒然自性本無，謂己無有生死重病。譬如有人，於己身中所生熱病，謂爲無病，於此熱病，不能解脫，名爲失壞。由此譬喻，失壞菩薩，當知亦爾。瑜伽所說失壞菩薩，正是此輩增上慢人。

正行眞如是道諦，爲三十七道品等。解深密經說是聽聞正法緣總境界勝奢摩他毘鉢舍那所攝受慧。唯獨舉慧，不言其他，此何以故？要知正斷煩惱，依仗慧力。道品之中，雖有多種，以慧爲主，故如是說。我國佛教學說，有主張止觀雙修，定慧均等，以定與慧同等而視，已與此有不同。更有以爲定能生慧，進而廢棄多聞思惟，專事禪定，此與解深密經所說異趣了。

眞如有七種，四平等。經中說以空遣相時，慈氏菩薩問有幾種相難可除遣，佛說有十種相空能除遣。此中第二說：二者了知安立眞如義故，有生滅住異性相續隨轉相，此由相空及無先後空能正除遣。第八說：八者了知相眞如義故，有補特伽羅無我相，法無我相，若唯識相及勝義相，此由畢竟空，無性空，無性自性空及勝義空能正除遣。第九說：九者由於了知清淨眞如義故，有無爲相無變異相，此由無爲空無變異空能正除遣。最後第十說：十者即於彼相對治空性作意思惟故，有空性相，此由空空能正除遣。此第十所說於彼相對治空性作意思惟，即是正行眞如。尙有安立眞如邪行眞如攝在流轉眞如中，以此三眞如一切有情平等平等故。了別眞如攝在相眞如中，以此二眞如平等平等故。是亦明顯以七眞如爲非一。

或許有人說，修加行，入見道，可不說七差別真如了。然解深密經說：若諸菩薩，已得奢摩他毘鉢舍那，依七真如，於如所聞所思法中，由勝定心，於善審定，於善思量，於善安立真如性中，內正思惟。從是已後，於七真如，有七各別自內所證通達智生，名爲見道。明確的說，有七各別自內所證通達智生，是爲見道。不但說七，更特地說各別，令人醒目。

見道已後，於後後一切地中，進修修道。云何引發菩薩廣大威德了經說：若諸菩薩善知六處，便能引發菩薩所有廣大威德。一者善知心住，二者善知心住，三者善知心出，四者善知心增，五者善知心減，六者善知方便。此中善知心住，謂如實知了別真如。觀其六處皆就心言，可知此了別真如，卽如實知一切法唯識。

經中有一處問：何等能觀察心？依何真如而作是說？答謂三種能觀察心，聞所成能觀察心，若思所成能觀察心，若修所成能觀察心。依了別真如作如是說。此問依何真如，可知真如有多種。若真如是一，不可問依何真如了。以其問能觀察心依何真如，故謂依了別真如。

真如原爲真實義。後來作爲專用名詞，以指二無我所顯之實性。於是所表的範圍有差異了。再之以看七真如，不得不於七真如作另一種解釋。

說七真如者：一流轉真如，謂有爲法流轉實性。二實相真如，謂二無我所顯實性。三唯識真如，謂染淨法唯識實性。四安立真如，謂苦實性。五邪行真如，謂集實性。六清淨真如，謂滅實性。七正行真如，謂道實性。

七真如皆是圓成實。如此說七實性爲七真如，不復是解深密經七真如之原義了。

解深密經之所說是：真如有七種。而以二無我之相真如爲其中之一。

(完)

(上接第10頁「太虛大師的唯識思想」)

與此界衆生有親切接近的殊勝緣，最易得度，他方淨土泛攝十方衆生，而此專攝此土欲界衆生。三、彌勒淨土，是由人上生，其上生是由人修習福德成辦，即是使人類德業增勝，社會進化，成爲清淨安樂的世間，又可感得彌勒下生成佛，早日實現人間淨土。所以，我們應該發願往生彌勒淨土。

往生彌勒淨土，不論在古代印度，或唐以前的中國都曾流行。唐朝以後，由於彌陀淨土的盛弘，彌勒淨土便被人們逐漸淡忘了，這使得學教之人失去歸宿。虛大師再次提出，編《慈宗三要》，並制定修行儀軌，其意義是非常重大的。

八、結束語

綜上所述，可以探知虛大師的唯識思想是博大精深，體系嚴謹。從成立唯識義，依教起行，導歸兜率淨土，境、行、果總該無遺；從駁斥西方唯心主義學派，到彈喝國內歐陽師生，捍衛唯識大法，鞠躬盡瘁。

大師的唯識思想給我們什麼啟示呢？

1、要從境、行、果全面理解唯識思想。大師晚年選編的《慈宗三要》，是學唯識者的行動指南，不能走把唯識學當成純學術研究的道路。

2、學習方法要現代化，學習大師以現代的科學方法，整理古人著作。使其以現代人的服飾、面貌和語言出現於世，從而使唯識學說普及於社會。

3、要學習西方哲學思想史和名著，熟悉國內外學術研究動態，發揚唯識宗破邪顯正的優良傳統，對一切修正、歪曲、篡改唯識思想的謬論，要予以迎頭痛擊。

對大師留下來的豐富的唯識著作，我們而努力學習，學深學透，從中汲取滋養和力量，進而將大師的唯識思想發揚於世。