



壇經中融貫各宗思想的言論

演 慈

佛陀一生應機說法四十九年（南傳佛教主張四十五年之說），後來弟子們將其言教結集爲三藏。佛教傳入中國後，佛弟子們集所有傳譯的經、律、論及中國佛教大德的著作編成大藏經。佛學初期，並無宗派之分，後因佛教徒各自選擇適合其根性的經論爲修持之依據或研究之重點，因而自成一系統，於是有各宗各派的產生。佛教雖有許多不同宗派，但都是殊途同歸，其所達到的最高境界是無異的，所謂「方便有多門，歸元無二路」。故惠能雖爲禪宗一代祖師，且以金剛般若爲印心之主要依據，但他認爲各宗派入門形式雖各不同，然修持達於最高境界，則無差別。各宗的目標皆以淨化人心爲本。因此惠能一生說法開示，從不會與任何宗派有衝突，或排斥他宗。且言教中，每能融貫各宗思想而滲入於禪。如壇經所言，每每帶有各宗思想之色彩或言論，甚至引用各宗所據之經論文句以證己所言。故壇經彷彿是一

部集各宗思想大成之書，使表面對立之各宗派，打成一片，熔於一爐，此亦惠能思想之一大特色。茲將其帶有各宗色彩之言論，分別舉列，以顯其融貫性。

一、與三論宗有關之言論

三論宗是依據中論、百論、十二門論爲依據，屬研究性空思想的宗派。惠能以金剛代替楞伽，作爲印證禪心之依據，而金剛般若是闡揚性空思想的經典，亦爲三論宗的主要典籍。故壇經中有濃厚的三論空宗色彩，其中般若品，幾乎全部都是闡發空宗般若奧義，今不能盡錄，僅從其他各品中，略舉數例以說明之：

惠能呈五祖偈云：「菩提本無樹，明鏡亦非臺；本來無一

物，何處惹塵埃？」①這首偈開首就否定菩提明鏡之言，顯示出禪宗不立文字、教外別傳的宗旨。這與空宗的離言絕相，有破無立的意旨相契合。

定慧品云：「故經云：『能善分別諸法相，於第一義而不動。』」②這是引用維摩經佛國品之言，說明「無住為本，無念無宗」的意義，此與金剛經無住生心的理論相契合，「能善分別諸法相」是生心，「於第一義而不動」是無住。

宣詔品云：「經云：『若言如來，若坐若臥，是行邪道，何故？無所從來，亦無所去。』」③這是引金剛經語說明如來清淨禪亦是無生無滅的。

又云：「不斷不常，不來不去，不在中間，及其內外，不生不滅，性相如如。」④此是中論的八不思想。

敦煌本壇經四八段亦云：「性本無生無滅，無去無來。」⑤此亦中論之八不思想，可見惠能思想確是融貫了三論空宗的思想。

二、與天台宗有關之言論

天台宗是隋智顛所建立。智顛精研法華，同時亦重涅槃和大品般若，自行建立一有系統的學說。故天台是以法華為宗骨，智論為指南，涅槃為扶疏，大品為觀法。而智顛是承繼慧文、慧思之學而大成天台宗義。慧文慧思是當時有名的禪師，因此，一般學者認為天台與禪宗有密切關係，但天台宗禪者是同「漸禪」，不是同「頓禪」。此說若依壇經而論，則不盡然。如壇經所載永

嘉玄覺，精修天台止觀法門，因看維摩經發明心地，後往曹溪參禮惠能求印證。由是可見天台與頓禪之關係亦頗深切。

又惠能為門人法達解說法華經宗趣，引法華經曰：

經云「諸佛世尊，唯以一大事因緣故，出現於世。……若悟此法，一念心開，是為開佛知見，佛猶覺也。分爲四門：開覺知見，示覺知見，悟覺知見，入覺知見。」⑥

又引法華經之譬喻云：

無念念即正，有念念成邪。有無俱不計，長御白牛車。……殊不知坐卻白牛車，更於門外見三車。況經文明向汝道，唯一佛乘，無有餘乘。若二若三，及至無數方便，種種因緣，譬喻言詞，是法皆為一佛乘故。汝何不省三車是假，為昔時故；一乘是實，為今時故……⑦

這是開示法達持法華經，應了知種種因緣譬喻言詞，都是為引導眾生趣向一乘而施設的方便。故當明白三車是為過去迷惑而假設之方便，若證悟實相，則唯有一乘，無二亦無三。

又宣詔品云：「煩惱即菩提，無二無別，若以智慧照破煩惱者，此是二乘見解，羊鹿等機。上智大根，悉不如是。」⑧此是羊鹿喻二乘，乃是借用法華經的譬喻。

又法華之外，壇經中亦帶有涅槃真常的言論，如機緣品云：

無上大涅槃，圓明常寂照。凡愚謂之死，外道執為斷。諸求二乘人，目以為無作。盡屬情所計，六十二見本。……平等如夢幻，不起聖凡見，不作涅槃解，二邊三際斷。常應諸根用，而不起用想。……劫火燒海底，風鼓山相擊。真常寂滅樂，涅槃相如是……⑨

由是可見惠能思想與天台宗義亦有相契合之處。

三、與淨土宗有關之言論

淨土宗是東晉時代，廬山慧遠所創，以念佛求生西方極樂淨土為歸趣。一般人或以淨土宗與禪宗是極端相對的宗派。淨土須仗他力可以三根普被，禪宗唯靠自力，被認為是上根利智者始能領悟的法門。其實，二者都是重實踐的法門，禪者向內心參究，以達明心見性，淨土宗雖仰賴他力，亦要篤行念佛，方得往生。其次，二者都是不重文字之法門，禪宗不立文字，以心傳心，淨土雖依據三經一論，但只憑信願持名，即可往生，並不重知解。雖然兩者在表面上各有不同，而最終的亦無非令眾生還證本來面目。所以禪淨是可以互相融攝的，增經中惠能亦有言及西方淨土的言論。如疑問品云：

世尊在舍衛城中，說西方引化經文，分明去此不遠。若論相說，里數有十萬八千，即身中十惡八邪，便是說遠。說遠為其下根，說近為其上智……所以佛言：「隨其心淨，即佛土淨」……凡愚不了自性，不識身中淨土……使君心地但無不善，西方去此不遙。若懷不善心，念佛往生難到……念見性，常行平直，到如彈指，便覩彌陀……不斷十惡之心，何佛即來迎請？若悟無生頓法，見西方只在剎那。不悟念佛，求生路遙，如何到達？惠能與諸人，移西方於剎那間，目前便見。⑩

又云：

慈悲即是觀音，喜捨名為勢至……平直即彌陀……自性內照，三毒即除。地獄等罪，一時消滅。內外明徹，不異西

方，不作此修，如何到彼？……但心清淨，即是自性西方。

⑪

由此引文觀之，惠能並無反對淨土之意。只是勸人不要忽略自己心性的念佛求生，應由淨化自心以求生淨土而覩見彌陀。故從理性上言，淨土宗與禪宗是貫通而非對立的。淨土宗的實相念佛之最高境界，亦言西方彌陀不離自心，故剎那可達，現生即可覩見彌陀。淨土宗初祖慧遠，曾於廬山三次入定，於定中覩西方彌陀。足見惠能所言，不但不違背淨土宗義，而且吻合淨土宗最上乘的實相念佛，此亦為後世佛弟子開禪淨雙修之先河。故丁福保六祖壇經箋註序云：

蓋以修淨與參禪，正不相妨。古德所謂「有禪有淨土，萬修萬人去」。六祖、蓮池，各各隨機說法，相需為用。參禪不礙念佛，念佛不礙參禪，在學者之善於圓融耳。此余所以既註十六觀經、阿彌陀經，而又為此經之箋註也。……即六祖答西方之問，其主要在使人淨心淨土，亦未嘗言無西方也。⑫

四、與律宗有關之言論

東山門下開法傳禪，一向都繼承道信的遺風，主張戒、禪合一。惠能被後世推為禪宗的正統，為東山門下重要的一流，故惠能的開法傳禪，也承繼了戒、禪合一的作風。如敦煌本壇經開首云：「惠能大師，於大梵寺講堂中，昇高座，說摩訶般若波羅密法，授無相戒。」⑬所謂無相戒，即授戒時，一一從眾生自性去

開示，茲將敦煌本壇經有關授戒的文句舉列如下：

善知識！總須自體，與授無相戒，一時逐惠能口道，令善知識見自三身佛。^⑭

今既自歸依三身佛已，與善知識，發四弘大願。^⑮

今既發四弘誓願，說與善知識無相懺悔。^⑯

今既懺悔已，與善知識受無相三歸後戒。^⑰

今既自歸依三寶，總各各自心，與善知識，說摩訶般若波羅密法。^⑱

這是開法傳禪的程序，先授無相戒，後說摩訶般若波羅密法。流行本壇經亦有提及與戒律有關的言論。例如：

般若品云：「菩薩戒經云：『我本元自性清淨。』若識自心性，皆成佛道。」^⑲

懺悔品云：「一戒香，即自心中，無非無惡、無嫉妒、無貪嗔，無劫害，名戒香。」^⑳

又云：「善知識！今發四弘誓願了，更於善知識，授無相三歸戒……」^㉑

機緣品云：「師曰：『夫沙門者，具三千威儀，八萬細行……』」^㉒

由是觀之，惠能的禪法中，已把戒法與自性般若融和。

五、與唯識宗有關之言論

唯識宗闡明萬法唯識無境的妙理，以解深密經、楞伽經及瑜伽師地論等六經十一論為根本教典。唐玄奘遊學印度，依戒賢、

智光諸論師習唯識之學，歸國後，從事譯弘經論，更弘唯識於中土。其弟子窺基繼承唯識之學，作「成唯識論述記」，發揚奧義，蔚成唯識宗學。

禪宗與唯識宗，在表面上看，似乎是格格不入，但實際它們有着密切的關係。禪宗初祖達摩東來，曾將楞伽經四卷，作為禪宗的印心法典，可知楞伽經對禪宗地位的重要性，故當時禪宗又稱為「楞伽宗」。楞伽經是兼說法性，而側重於法相，其內容不外說：「五法三自性，八識二無我」。這些都是唯識宗的法相，且楞伽經是唯識所依的典籍，故禪宗與唯識宗有其深切的關係。

禪宗到了惠能，因他是聞金剛開悟，又得弘忍印證，遂以金剛代替楞伽。惠能禪法以般若為主，說一切皆空之義，不立文字，重理性的頓悟，但惠能的思想卻仍有與唯識有關係者。如疑問品云：「世人自色身是城，眼耳鼻舌身是門。外有五門，內有意門。心是地，性是王，王居心地上，性在王在，性去王無。」^㉓

又機緣品有偈云：

大圓鏡智性清淨，平等性智心無病；妙觀察智見非功，成所作智同圓鏡。五八六七果因轉，但用名言無實性。若於轉處不留情，繁興永處那伽定。^㉔

前六句是唯識的相法，後二句是禪語。轉第八識成「大圓鏡智」，圓鏡是譬喻佛性，如明鏡一樣，物來物照，物去不留，對一切虛假諸法，不起分別，心中不留一法，此時本性就是清淨寂然了。第七識是專執我，有人我區別，不能平等，現轉第七識成「平等性智」，即破我執，自他一體，故名平等，此時不復有我執之煩惱病了。第六識雖有計度，但因迷惑之故，往往錯多對少，不能妙於觀察事物，故轉第六識為妙觀察智，此時則不須用

功了。前五識的作用各別，眼識只能看物而不能聽聲，耳識也限於聽聲而不能嘗味，其作用不能互通互用，故不成就，今轉前五識爲「成所作智」，此時五識如明鏡，靈明朗照，能成就互用的功能。第八識和前五識是在果上轉，第七識和第六識在因中轉。換言之，要在因中修行下工夫，破除第六和第七識，當六、七二識俱破時，剎那間，前五識和第八識也同時轉爲「成所作智」及「大圓鏡智」。但要說明，這全都是沒有實性的。「若於轉處不留情，繁興永處那伽定」，此二句是禪說，也即說明，若在轉識成智時，心中不起分別，不留任何痕跡，即使在繁興之時，也能永處於那伽大定之中。

又付囑品云：

三科法門者，陰界入也，陰是五陰，色受想行識是也。

入是十二入，外六塵色聲香味觸法，內六門眼耳鼻舌身意是也。界是十八界，六塵六門六識是也。自性能含萬法，名含藏識。若起思量即是轉識，生六塵，出六門，見六塵。如是一十八界，皆從自性起用。^{②5}

此言「自性能含萬法，名含藏識」也即明自性即阿賴耶識，十八界皆從自性而起，也即萬法唯識之義。

又云：「外無一物而能建立；皆是本心生萬種法。」^{②6}此亦唯識無境之妙理。

由是惠能思想與唯識宗義，不但沒有互相矛盾衝突，且能互融互攝。

惠能言及各宗思想有關之言句尚多，不能盡舉，如上所引，只是舉其大略，但已足見融通之一斑。惠能亦曾坦言各宗是殊途同歸。如般若品云：「說即雖萬般，合理還歸一。」^{②7}

註釋

- ① 大正藏四八册三四九頁。
- ② ②0 大正藏四八册三五三頁。
- ③ 大正藏四八册三五九頁。
- ④ ⑧ ②5 大正藏四八册三六〇頁。
- ⑤ 合刊本一〇八頁。
- ⑥ 大正藏四八册三五五頁。
- ⑦ 大正藏四八册三五五頁及三五六頁。
- ⑧ ②2 大正藏四八册三五七頁。
- ⑩ ⑪ ②3 大正藏四八册三五二頁。
- ⑫ 丁氏箋註序二頁。
- ⑬ 合刊本七三頁。
- ⑭ 合刊本八四頁。
- ⑮ ⑬ 合刊本八六頁。
- ⑰ 合刊本八七頁。
- ⑱ 合刊本八八頁。
- ⑲ ⑲ 大正藏四八册三五二頁。
- ⑳ 大正藏四八册三五四頁。
- ㉑ 大正藏四八册三五四頁。
- ㉒ 大正藏四八册三五六頁。
- ㉓ 大正藏四八册三六二頁。

