

大乘起信論講記

(十九)

敏智法師講
大成居士筆錄

此石本體光明清淨，但因生在鑛中，要從泥土之中取出，就有垢染。必須用種種方法，磨出光亮。即如一個人雖念實相真如，如不加以琢磨，以種種方便，則明淨光亮，就無法顯出。

「如是衆生真如之法體性空淨，而有無量煩惱染垢。若人雖念真如，不以方便種種熏修，亦無得淨。以垢無量徧一切法，故修一切善行，以爲對治。若人修行一切善法，自然歸順真如法故。」

大摩尼寶如此，衆生也是一樣。衆生所具真如體性，本來是光明的。只因有無量煩惱垢染，致空淨之體顯不出來。雖然唯念真如，如果不施以種種方便，加以熏習修行，就不會得到本來的空淨。因爲垢染是無量無邊的，徧一切法中。要修一切善行，以便對治無量無邊的垢染。這樣自然而然的就歸順無染的真如法，證到真如了。所以爲對治一切垢染，就要修一切善行。

「畧說方便有四種。云何爲四？一者行根本方便，謂觀一方自性無生，離於妄見，不住生死。觀一切法因緣和合，業果不失。起於大悲，修諸福德，攝化衆生，不住涅槃。以隨順法性無住故。」

上面說要假種種方便，才能證到真如體。簡畧說來，方便有四種。第一種「根本方便」，也就是中道行。不住生死，不住涅槃。修中道行，不受生死涅槃的纏縛，證得法性理體，就能與真如隨順。根本方便，爲一切萬行之根本，一行可以生萬行。有人以爲衆生一天到晚，住在生死之中，實乃太苦。二乘人「視三界如牢獄，視生死如冤家。」則畏怖生死。學大乘者則不然，所謂自體上本無生滅相，諸法不自生，不他生，不共生，一切根本無生，根本無性。只因有妄見，才看到有生有滅，有生滅就有生死。諸佛離了妄見，根本就無生死。所以說「離於妄見，不住生死

。」生死乃是空的。修禪宗者嘗謂「老僧將生死掛在眉毛間。」說去就去、說來就來。觀到一切法無生無死，一切皆空。但同時又觀到一切善惡因果，仍然不爽不失。一切法由於因緣和合而生，有業有果。如此因緣果報，業果不失，生起大乘心來，修種種福，攝取衆生，教化衆生，使一切衆生出離生死。菩薩爲攝化衆生之故，雖得涅槃，也不住涅槃，以修福報，完全由於大悲之心。法性根本無生滅相，菩薩修根本行。也就是隨順法性無住的原故。

「二者能止方便，謂慚愧悔過，能止一切惡法，不令增長，以隨順法性離諸過故。」

第二種「能止方便。」與以上所說根本方便，一樣重要。「能止」方便，使一初衆生對惡法止息下來。造惡業者因悔過，而生慚悔心。有慚愧心者可以懺悔，而改過向善。使一切惡法，不再增長。慚愧心爲修道者所不可少。法性之上無種種過悔，所謂「法性離諸過故。」如此修行，自然隨順法性，而一切種種過惡，也就能隨順而離去了。

「三者發起善根增長方便。謂勤供養禮拜三寶，讚歎隨喜，勸請諸佛。以愛敬三寶淳厚心故，信得增長，乃能志求無上之道。又因佛法僧力所護故，能消業障，善根不退，以隨順法性離障障故。」

第三種「發起善根增長方便」，凡人之有無善根，各有不同。有善根者其性必非常和善、溫厚、莊重。無善根者則其性非常刻薄、尖削、不厚道。善根要修習得來，要從無始以來就修，必發心修習善根才可以增長。此種方便應如何做起？謂「勤供養，禮拜三寶，讚歎，隨喜，勸請諸佛。」此乃普賢菩薩十大行願之中幾種修爲。上文所說慚愧悔過，就是行願中第四「懺悔業障

「勤供養禮拜三寶爲『三者廣修供養』及『一者禮敬諸佛』二大行願。『讚歎』，『二者稱讚如來』，『隨喜』爲『五者隨喜功德』，『勸請諸佛』爲『六者請轉法輪』及『七者請佛住世』二大行願。以上『二者能止方便』及本節『三者發起善根增長方便』，實即普賢菩薩十大行願之中七種大願。是以如欲發起善根，增長善根就要從廣修供養，禮敬諸佛，稱讚如來，隨喜功德，請轉法輪，請佛住世，種種修爲，培養善根增長。以愛敬心，淳厚心敬禮三寶，於是你的信心得以增長，如此信心堅固，可以求無上的佛道。又因佛寶、法寶、僧寶的力量佑護，加被、能夠消除業障，善根不退。法性體上教人勿貪勿瞋勿癡，如不能禮敬三寶，即陷貪瞋癡惡障，而成愚癡。倘能發起善根增長方便，自然離開愚癡，就是有智慧，而與法性隨順相契了。

「四者大願平等方便。所謂發願盡於未來，化度一切衆生使無有餘，皆令究竟無餘涅槃。以隨順法性無斷絕故。法性廣大，徧一切衆生，平等無二，不念彼此，究竟寂滅故。」

第四種方便要發大願，四宏誓願首曰「衆生無邊誓願度。」第四大願要發大悲願，平平等不分彼此，是凡衆生，一律度脫。此類方便要發願盡於未來。所謂無盡未來，就是永遠的未來。只因未來無有窮盡的緣故，菩薩大願，也無有盡。如此教化度脫一切衆生。「使無有餘」。無一遺漏。大願度衆生於無窮盡之未來，又將一切衆生等同度脫，使無餘剩。菩薩此種宏願，何等偉大！而且所欲度的衆生，使他們成佛，不作人天，二乘有餘的涅槃，而使證到無餘大涅槃。因爲法性人人本具，人人皆可成佛，無有斷絕。菩薩如此發心，使令一切衆生都能成佛，也是「法性無斷絕」的道理相隨順的原故。法性廣大，盡虛空，徧法界，徧於一切衆生，不分彼此，平等無二。蓋有彼此就有人我，法性就不能算是平等。法性理體無彼此相，無人我相，使衆生究竟證得法性理體。菩薩發以上四種大願，也是包括了普賢十種行願。

「菩薩發是心故，則得少分見於法身。以見法身故，隨其願力能現八種利益衆生。所謂從兜率天退、入胎、住胎、出胎、出家、成道、轉法輪、入於涅槃。」

初地菩薩，能發這樣心，只能少分見到法身，尙未能到完全法身，乃相似的。因能見到法身，就隨着他的願力，現八種相，利益衆生。釋尊現八種相，從兜率天退，以至入於涅槃，娑婆世界，人間成佛，仍是初住菩薩。所謂從兜率天退，菩薩未降生前就住兜率天。從兜率天退出來，以至現光放光入母胎，住母胎之中，然後出母胎。菩薩降生，週行七步，一手指天，一手指地，即云：天上天下，唯我獨尊。釋迦牟尼佛出胎後，一步一蓮，令衆生得到利益。釋尊居皇宮十九年，然後出家成道，化度若干人，度四比丘，大轉四諦法輪，以至入於大涅槃。菩薩現如此相，無非使衆生得益。

「然是菩薩未名法身。以其過去無量世來，有漏之業，未能決斷。隨其所生與微苦相應，亦非業繫，以有大願自在力故。」然而這類菩薩成佛的時候，還未能稱爲法身，只是隨類應化身，因爲過去無量世以來，有漏之業，仍未斷除。大乘起信論成佛有兩種不同，現在所講爲化身成佛，以後還有報身成佛。報身成佛不在人間，化身成佛是在人間。有漏業，就是所謂一念不覺生三細，一者無明業相。隨他所生之處，仍有微細的業苦，與之相應。不過與衆生的業繫苦，也有不同。因爲菩薩有大願自在力的原故。如是化身成佛，爲教化衆生，也有些微的痛苦。

「如修多羅中，或說有退墮惡趣者。非其實退。但爲初學菩薩未入正位而懈怠者恐怖，令彼勇猛故。又是菩薩一發心後，遠離怯弱，畢竟不畏墮二乘地。若聞無量無邊阿僧祇劫，勤苦難行，乃得涅槃，亦不怯弱。以信知一切法從本已來自涅槃故。」

契經上說：初住菩薩有時不慎，或者會退下來，墮落惡趣之中。實在並非真的退墮。佛經內有了義說，有了義說，了義說即究竟說，不了義說，乃屬方便說。契經說退墮惡趣，就是方便說法，並非實在。不過爲使度脫，初學菩薩還未入正位十住位者，信心不堅恐防懈怠而生恐怖，於是教化彼等勇猛精進。又這種菩薩自從發心之後，就遠離怯弱退縮的心理，畢竟不致畏懼退墮二乘地。即或聞說成佛要經三大阿僧祇劫，無量無邊年數，更受勤苦精進，艱難修行，才能證得涅槃。

（未完待續）