

# 修大方廣佛華嚴

## 法界觀門論釋 (九續)

日 慧



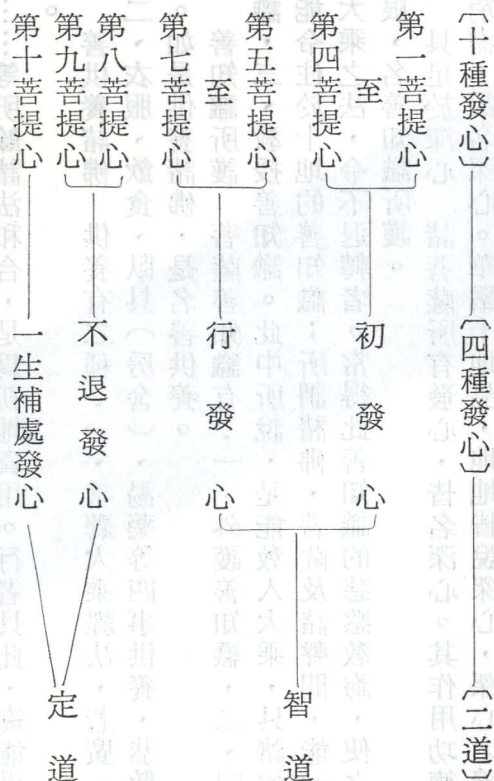
此十種發心，照伽耶山頂經又可約為四種發心<sup>(36)</sup>：一是初發心，二是行發心，三是不退發心，四是一生補處發心。經中並解釋說：初發心，從善因生，攝持善因，成就善因，以善因入道；第二行發心，從智慧生，攝持智慧，成就智慧，以智慧入道；第三不退發心，從禪定生，攝持禪定，成就禪定，以禪定入道；第四補處發心，從果生，攝持於果，成就正果，以果入道。又說：初發心法王家生，第二行發心學法王法，第三不退發心能具足學法王法，第四補處發心學法王法能得自在。

復依據本經所說的「智」、「定」二種畧道，智道從初地至七地，定道從八地至十地。如是二道很顯然地判攝了四種發心，從因生的初心和從智生的行心，屬於第七地以前的智道；從定生的不退心和從果生的補處心，屬於第八地以後的定道。復由華嚴經

說菩薩摩訶薩住第五難勝地，「名爲智者，能善決了故……名爲隨智者，不隨於他故；名爲隨慧者，善知義，非義句差別故……名爲方便善巧者，能隨世行故……名爲發意能行者，成就莊嚴佛土故。」於是，可知第二行發心是從五地到七地。至於一生補處發心，惟有十地一生補處菩薩能發，那是用不著引經據典就可以斷言的了。

這二種道和四種發心的開合關係，看左表可以一目了然。

十發心和四發心和二道開合關係表：



這種開合關係，雖據上述理由已可充分說明；但是，若更從前面引述的大寶積所說十種發心和伽耶山頂所說四種發心的經文再配合華嚴十地品的有關說法去作廣泛而深入的觀察，就會更加清楚。這裏，爲避免太過繁瑣，就不再泛及了。

復次，初發心是成就象善的根本。華嚴經初發心功德品說：以因發起廣大心，則能修行六種度。又如前引寶積經說：初發心「猶如大地善能安住一切事業」。而所餘的九種或三種發心，都是以初發心爲本，從初心出生、滋榮、開花和結果的。初發心的功德無量無邊，華嚴初發心功德品及入法界品慈尊讚善財童子發心中都廣演其義。這裏，擷鈔發心功德品勸發心偈助則以爲發心

之勸。偈曰：

欲知一切諸佛法，宜應速發菩提心！

此心功德中最勝，必得如來無礙智。

……

欲見十方一切佛，欲施無盡功德藏，

欲滅眾生諸苦惱，宜應速發菩提心！

至於諸地菩提心體性，則是實無差別的。如偈云：③7

如鳥飛越空中跡，智者無說亦無見，

如是一切佛子地，尚不可說寧可聞。

發菩提心是大乘的根本，欲上菩薩位，證入無礙法界，成最正覺，非發深固大菩提心不可！然菩提心如虛空，不可見、聞、覺、知，不入空性，則無從發起，發菩提心是何等不易！正因為如此，就不是用官樣文章可以敷衍的；它是如實的現量證德。儘可大天五事妄語，以騙世間凡夫，却騙不過出世聖人，更擋不了無間重報。若人真有發心意樂——不妨把這種意樂說是發世俗菩提心——便應當劍及履及，絲毫不苟的去從事於積集善根資用。如何積集？積集善根者，即前引『深種善根……慈悲現前』之經文。天親菩薩釋論，對它的解釋，是約善根具足的異熟說，並未論及如何積集，今欲明此，當照聖龍樹的十住毘婆沙③8敷陳之。

十住毗婆沙，攝經文之意以為二頌：

若厚種善根：善行——於諸行，

善集諸資用，善供養諸佛，善知識所護，

具足於深心，悲心念眾生，信解無上法。

此中：厚種善根是總，謂：為眾生求無上道，所行諸善法，都名之為善根；能生薩婆若智故名善根。以下善行等八法，即此善根之支分。茲順其次第，分別詮述其義如次：

善行於諸行 此句有二法：一者善行，二者諸行。善行又可分消極的和積極的兩類：身、口、意三業清淨，無損害污染為消極善行；慚、愧、多聞、精進、念、慧、淨命淨身口業等七法為積極善行。諸行為持戒，持戒依於善行，亦分消極和積極兩類：消極的，三業清淨，則能淨持諸戒；積極的，持戒與慚、愧……

……等七法和合，則為善行諸行。

復次，經說諸禪為行處，得禪者為善行諸行。聖天親釋論依於此義，別立『善集諸三昧行』一句；聖龍樹此論則說：『此論中，不必以禪乃得發心，何以故？佛在世時，無量眾生，皆亦發心，不必有禪。』且白衣在家亦名為行。

善集諸資用 凡是必應修行的根本法，名為資用。此有布施、忍辱，質直不諂，柔和同止，無惱恨、不隱過、不徧執、不狠戾、不諍訟、不自恃、不放棄、捨僑慢、離矯異、不讚身、堪忍事，決定心能果敢受，不捨易教授，少欲知足，樂於獨處等。『隨行此等諸法，漸能具足殊勝功德，法味堅固，復與『厚種善根』……等所餘諸法和合，是為初地資用。行者具此，纔能堪任發心。』

善供養諸佛 供養有二種：一、善聽大乘經法，若廣、若畧；二、衣服、飲食、臥具（房舍）、湯藥等四事供養，恭敬禮侍等。如是供養諸佛，是名善供養。

善知識所護 菩薩善知識有：一、外護善知識，二、同行善知識，三、教授善知識。此中所說，是能教入大乘，具諸波羅密，能令住於十地的善知識；所謂諸佛，菩薩及諸聲聞，能示教利喜大乘之法，令不退轉者。常得此善知識的慈悲教誨，使之增長善根，名善知識所護。

具足於深心 諸菩薩所有發心，皆名深心。其作用功德，不可窮盡，故名深心。華嚴十地品，地地皆說深心，深心之義，即在其地。今此所說深心，即是初地深心；此有二：一、發大願，二、在必定地。具此二者，即為具足。

悲心念眾生 憐愍眾生，救濟苦難，名為悲心。悲心念眾生者，即是緣生悲。

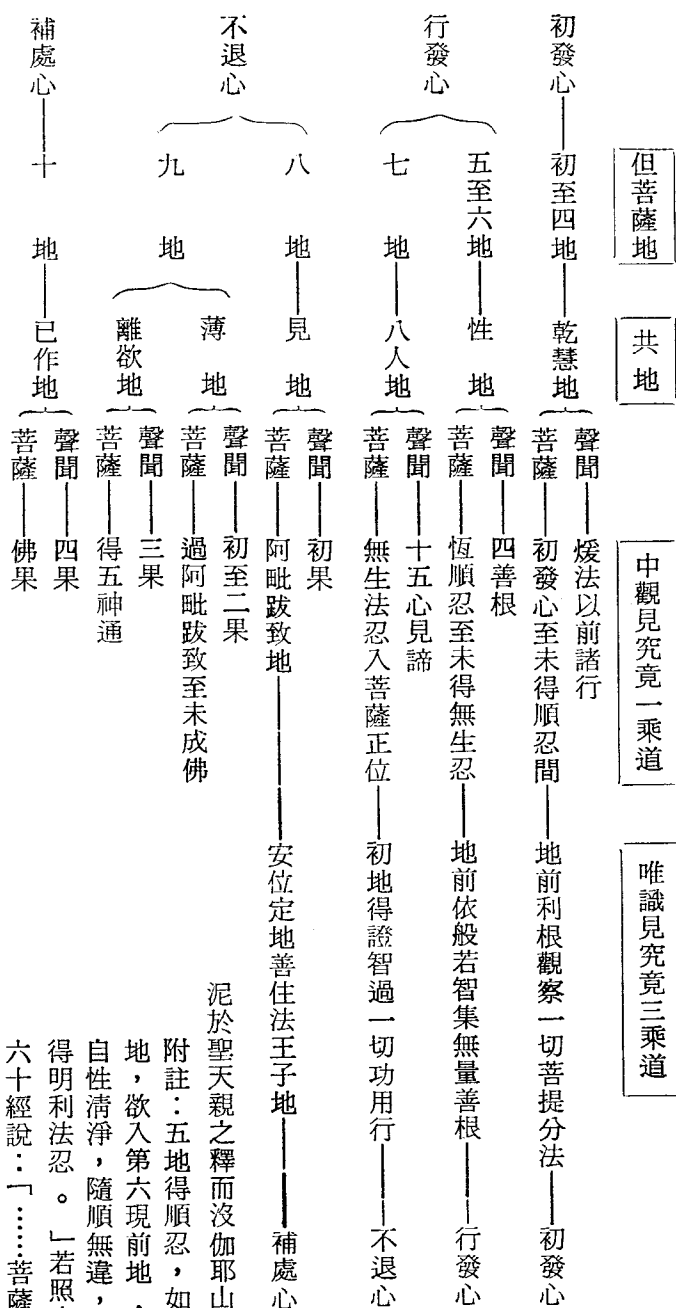
（未完待續）

註：

③6 此中所論，跟天親菩薩造元魏菩提流支譯的文殊師利菩薩問菩提經論（即伽耶心頂經論）是有所不同的。蓋聖天親依唯識道說，這裏是依中觀道說。

聖天親的說法是：「初發心能過聖聞地者，以初地前菩薩利根，觀察一切菩提分法故；第二行發心能過辟支佛地者，以初地前菩薩依般若勝智，能集諸菩薩無量行故；第三不退發心能過不定地者，此已入初地得證智故，又過聲聞辟支佛地者，以過一切功用行故；第四一生補處發心安住定地者，以善住王子地故。」這是以菩薩地直接比聲聞地——不取共地——來說的，其原

因大概是爲了順應三乘的根機故。若照共地之表解加以比較便可知道二者的不同之地和其立說的著眼點之所在。雖然，筆者尚有疑問：唯識宗的瑜伽師地論，顯揚聖教論、成唯識論以及天親菩薩的十地經論，都以八地爲無功用行，爲不退地，爲無生法忍所在地。未知此論何故作如是說，我等似應取諸通說，不取別說爲宜。



泥於聖天親之釋而沒伽耶山頂經之本義。附註：五地得順忍，如華嚴六地說：「菩薩摩訶薩已具第五地，欲入第六現前地，當觀察十平等法……如是觀察一切法自性清淨，隨順無違，得入第六現前地，得明利隨順忍，未得明利法忍。」若照六十華嚴及十住經則說得更清楚一些。六十經說：「……菩薩如是觀一切法性，能忍隨順得第六地，無生法忍雖未現前，心已成就明利順忍。」羅什三藏十住經：「……能如是觀一切法性，能隨順得第六地，無生法忍雖未現前，心已明利，成就順忍。」這都是說菩薩在五地成就順忍纔上登六地的。

尤其，要明瞭聖天親此解釋跟一乘教是不能相符合的。例如華嚴明說：「此七地功用行滿。」而聖天親則說：「入初地得證智」，「過一切功用行」。華嚴說：「解脫月菩薩言：菩薩從初地來所有無量身、語、意業，豈不超過二乘耶？金剛幢菩薩言：佛子，彼悉超過；然但以願求諸佛法故，非是自智觀察之力；今七地自智力故，一切二乘所不能及。」聖天親則說：「初地……過聲聞，辟支佛地者，以過一切功用行故。」華嚴說，從初地來以願求諸佛法過二乘地。聖天親說：初地能過聲聞地，是以地前利根觀一切菩提分法故；行發心過辟支佛地，是以地前依般若勝智能集諸菩薩無量行故。如是等等，都是不同的。我人似乎不能

又，菩薩須陀洹，斯陀含，阿那含，阿羅漢，辟支佛義，大正二六七部不退轉法輪經，有極好的說法，可以參閱。偈見入中論初地篇，是華嚴經初地金剛藏菩薩所說：「如空中鳥跡，難說難可思，如是十地義，心意不能了。」這一四句頌的異譯。

37 十住毘婆沙在大正藏釋經論下，亦簡稱十住論。