

從四悉檀析論星雲大師的思想 ——再論大乘佛教的善巧方便一系概念

妙願法師

佛光山人間佛教研究院研究員

一、總攝一切佛法的四悉檀

佛陀以何因緣應化世間？此一疑問開啟本文發展的線索與思路。程恭讓教授在其著作《佛典漢譯、理解與詮釋研究——以善巧方便一系概念思想為中心》，透過《大乘善巧方便波羅蜜多經》、《法華經》、《維摩經》、《華嚴經》、《勝鬘夫人經》等諸多佛經，已明白證明「善巧方便」這一系概念是佛德中非常重要的第七度方便波羅蜜；尤其是唯有發菩提心度化有情的菩薩，才會開展出來的大智慧，是故佛陀的善巧方便是為度化一切有情同圓種智而生，乃佛陀應世最重要的本懷。



諸佛以「開示悟入佛之知見」此一大事因緣出現於世。圖為北魏青銅鍍金釋迦牟尼佛坐像。

在唯一佛乘的《法華經》中，佛陀開宗明義闡述：「諸佛但以一大事因緣出現於世。」何謂一大事因緣？所謂「開示悟入佛之知見」。¹〈方便品〉中佛告

1. 參見鳩摩羅什譯：〈方便品〉第2，《妙法蓮華經》卷1，CBETA，T09n0262。

從四悉檀析論星雲大師的思想——再論大乘佛教的善巧方便一系概念

舍利弗，過去、現在、未來諸佛皆以無量善巧譬喻言說，令眾生悟入佛法。經云：

舍利弗！現在十方無量百千萬億佛土中，諸佛世尊多所饒益安樂眾生，是諸佛亦以無量無數方便，種種因緣、譬喻言辭，而為眾生演說諸法，是法皆為一佛乘故。是諸眾生，從佛聞法，究竟皆得一切種智……舍利弗！我今亦復如是，知諸眾生有種種欲，深心所著，隨其本性，以種種因緣、譬喻言辭，方便力而為說法。舍利弗！如此皆為得一佛乘、一切種智故。²

從上文得知，佛陀為令一切眾生皆能趣入無上菩提，因此隨眾生心，依眾生本性，以種種譬喻言辭，應機施教。因此，如何能令一切有情皆心生歡喜，隨緣得度，是佛陀說種種法的最根本原因。

究竟佛陀如何善巧譬喻說法，我們從原始佛教的四部《阿含經》以及陸續傳譯出來的眾多大乘經典中，可以理解到諸經雖有宗趣的不同，但最終皆以無上菩提為目標。只因歷來部派佛教對佛陀教理之傳揚，常落入空、有二極之論議，遂無從調和。直到二世紀龍樹菩薩根據原始佛教四部《阿含經》的不同特性，終於立出一個可以總攝一切佛法判攝的「四悉檀」來貫穿佛說的一切法。論云：

有四種悉檀：一者世界悉檀、二者各各為人悉檀、三者對治悉檀、四者第一義悉檀……四悉檀中，一切十二部經，八萬四千法藏，皆是實，無相違背。佛法中，有以世界悉檀故實，有以各各為人悉檀故實，有以對治悉檀故實，有

2. 鳩摩羅什譯：〈方便品〉第2，《妙法蓮華經》卷1，CBETA，T09n0262。

《人間佛教》學報·藝文 | 第二十四期

以第一義悉檀故實。³

「悉檀」，梵語 *siddhānta*，譯為「成就」、「宗」、「理」。四種悉檀，就是四種宗旨、道理，就是四種成就眾生、普施眾生之法門。龍樹菩薩更進一步解析其彼此關係，他認為四悉檀雖有各各教化之差別相，但其宗旨理趣是一，無二無別，都是進入第一義諦之法，所以都是真實義，彼此不相違背，以此說明四悉檀的理論真實，無相矛盾。

又據說一切有部《薩婆多毘尼毘婆沙》所載，佛為何說一切法？在於隨時節因緣不同而說，如為制戒而說《律藏》；為說因果、業感、煩惱，則集為《阿毗曇藏》；為諸天世人隨時說法，集為《增一》，是勸化人所習；為利根眾生說諸深義，名《中阿含》，是學問者所習；說種種禪法，是《雜阿含》，是坐禪人所習；破諸外道，是《長阿含》。這一「四阿含」的分別，與龍樹所說，大體相合。論曰：

問曰：「佛云何一切說，為應時適會隨宜說耶？為部黨相從而說法耶？」答曰：「佛隨物適時說一切法，後諸集法藏弟子以類撰之。佛或時為諸弟子制戒輕重有殘無殘，撰為律藏。或時說因果相生諸結諸使及以業相，集為阿毗曇藏。為諸天世人隨時說法，集為增一。是勸化人所習，為利根眾生說諸深義，名中阿含。是學問者所習，說種種隨禪法，是雜阿含。是坐禪人所習，破諸外道，是長阿含。」⁴

3. 龍樹菩薩：〈初序品中緣起義釋論〉第1，《大智度論》卷1，CBETA，T25n1509。

4. 失譯人名：〈總序戒法異名等〉，《薩婆多毘尼毘婆沙》卷1，CBETA，T23n1440。

從四悉檀析論星雲大師的思想——再論大乘佛教的善巧方便一系概念

據此可知，佛法的宗旨，佛法化世的方法，不外乎四種。依一代論師印順法師的說法，每一《阿含》都可以有此四宗，就每一部的特色來分別，則《長阿含》是「世界悉檀」，《增一阿含》是「各各為人悉檀」；《中阿含》是「對治悉檀」；《雜阿含》是「第一義悉檀」。龍樹菩薩依此判攝了佛陀的一代時教，為後世的佛弟子理出一個可以依循探究真理的準則，這樣的準則與道理進一步明白說，就是「真實」與「方便」之說。⁵

二、世界悉檀——人要的、清淨的、善美的生活

「世界悉檀」乃佛陀對最初機眾生、尚未能信樂佛法者，為其說世間法，去其迷惑。進一步說，世界悉檀者，即隨順眾生欲樂，為說因緣和合緣起之法。也就是以世間一般之思想、語言、觀念等，說明眾緣和合存在的道理，令眾生生起正見。如龍樹菩薩在《大智度論》卷1引用人及乳為譬喻：

人五眾因緣有故有是人等。譬如乳，色、香、味、觸因緣有故有是乳；若乳實無，乳因緣亦應無。今乳因緣實有故，乳亦應有；非如一人第二頭、第三手，無因緣而有假名。如是等相，名為世界悉檀。⁶

上述說明人與乳皆是各種因緣和合而生，無色、香、味、觸不成乳緣；又如沒有人具有二頭、三手，所謂無因但有假名之妄事。

因此，佛陀行化49年中，曾對各種人說適其欲樂之法，如佛

5. 印順：《原始佛教聖典之集成》，台北：正聞出版社，1994年1月，頁490-491。

6. 同註3。

《人間佛教》學報·藝文 | 第二十四期

對農夫說種田要得天時、地利、人和，才能五穀豐收；又告訴國王要勤政愛民、幫大家儲財謀福利，就能得民心。這種隨順眾生歡喜好樂而說之法，皆為一般世俗正見，乃以凡情度化眾生，令眾生心生歡喜而得世間之正智，故此悉檀又稱樂欲悉檀。⁷

（一）人間生活的正見

關於世界悉檀者，在佛經中多提到與人間生活相關之種種事物。如《長阿含經》第12《六方禮經》談到，善生童子遵父遺命，每日向六方禮拜卻不知其意，佛陀乃告知人倫六義對應六方關係。所謂東方為父母，南方為師長，西方為夫婦，北方為親黨，下方為執事僮僕，最後上方為沙門、婆羅門、諸修行者。經云：

佛言。東向拜者。謂子事父母。當有五事。一者當念治生。二者早起勅令奴婢。時作飯食……南向拜者。謂弟子事師。當有五事。一者當敬難之。二者當念其恩。三者所教隨之……西向拜者。謂婦事夫。有五事。一者夫從外來。當起迎之。二者夫出不在。當炊蒸掃除待之……向天拜者。謂人事沙門道士。當用五事。一者以善心向之。二者擇好言與語。三者以身敬之。⁸

佛說之六方實乃中國之倫理綱常，所謂君臣、父子、夫婦、兄弟、朋友的五倫關係，就是日常的人倫道德。這樣類似的教法在佛陀所講的《優婆塞戒經》、《玉耶女經》等經典中，處處皆是。

因此，佛陀說兒童法，則提出「四小不可輕」；說朋友法，舉

7. 參閱慈怡主編：《佛光大辭典》，高雄：佛光出版社，1988年，頁1758。

8. 後漢安世高譯：《尸迦羅越六方禮經》，CBETA, T01n0016。

從四悉檀析論星雲大師的思想——再論大乘佛教的善巧方便一系概念

喻「友有四品」；說夫妻法，則說「夫妻如共命鳥」；對不孝的玉耶女，則教以「婦女之道」；對於肥胖的波斯匿王，則巧說「飲食節量之道」；對於失去愛子的婦人，則以「吉祥草」善巧度化她。這些都是佛陀善巧方便為眾生說法的實例，是為世界悉檀的含意。

（二）恆順眾生的喜樂

〈普賢十大願〉云：「恆順眾生，普皆回向。」「世界悉檀」的一大特色就是恆順凡情「喜樂」，而為說順應世情之法，令人正見。菩薩欲度眾生，須先以善巧方便隨順眾生欲樂巧為度化，如同世間父母希望小孩用功讀書，先以種種獎品和言語作為鼓勵，目的是使小孩願意學習。甚至菩薩不直接為眾生說法，而是先做種種利益有情的事，讓眾生歡喜得利益，自然來受佛法教化，所謂「欲成佛道，先以欲勾牽之」。由此可知，恆順眾生實乃菩薩度化眾生不可或缺的首要入門。

星雲大師可以說最明白恆順眾生的道理，因此在大師著作中時常提到，佛光人要以大眾為第一，自己第二；佛光山的工作信條「給人信心、給人歡喜、給人希望、給人方便」，是每一位佛光山弟子的座右銘。星雲大師一生中給人歡喜的例子無數，如他告訴沒有信仰的留美畫家李自健，只要畫「人性與愛」的光輝就好。之後，李自健創作了 100 幅關於「人性與愛」



李自健與其創作的「人性與愛」系列作品之一《清水塘畔》

《人間佛教》學報 · 藝文 | 第二十四期

的畫作，以及其代表作《南京大屠殺》。尤其，《南京大屠殺》是大師特別請李自健創作的，日後還被南京「侵華日軍南京大屠殺遇難同胞紀念館」永久收藏。大師認為，李自健的畫作反映現實人生的關懷與歌頌人性的溫暖，這就是人間的真善美，對人間良善價值的彰顯，就是佛陀恆順眾生的教化。

又如 2009 年台灣南部八八風災時，大師除了通令佛光山要設置安頓災民的收容中心，更指示其內要設置祈禱室，請神父與牧師來為受難的天主教與基督教信仰者祈禱，並二天一次幫災民備辦葷食。當神父離開時說：「感謝佛陀，讓我完成上帝的旨意。」⁹所有受難者無限感動大師的廣大包容。

2000 年的時候，星雲大師曾到澳洲弘法，當時一位參議員羅斯先生（Ross Cameron）問他：「你覺得世界上哪一個宗教最偉大？」大師回答：「你歡喜的、你信仰的，他就是最偉大。」對方一聽哈哈大笑，豎起大拇指，認為大師說得很對，因此贏得了澳洲人民的好感。¹⁰曾有澳洲媒體問大師：每個人都應該成為佛教徒嗎？還是各依自己的需要去選擇宗教信仰呢？大師說：

應該根據自己的需要做選擇，佛教只是很多信仰當中的一種。世間是多采多姿的，有多種的不同，不必統一。如同有了公路，也可以有鐵路，有航海，也可以有空運。又如學科有文、理、哲、史等，宗教也是一樣。甚至一個人可以信仰二種宗教，就像一個小孩子，可以相信爸爸，也可

9. 星雲大師口述，佛光山書記室記錄：《百年佛緣 11·行佛篇 1》，高雄：佛光出版社，2013 年，頁 283。

10. 參閱星雲大師口述，佛光山法堂書記室妙廣法師等記錄：《貧僧有話要說》，台北：福報文化，2015 年 6 月 15 日，頁 230。

從四悉檀析論星雲大師的思想——再論大乘佛教的善巧方便一系概念

以相信媽媽。¹¹

信仰是一種形而上的價值觀，無法用絕對的標準評斷，正如人隨著心靈的成長，需要不同的養分來滋養的道理一樣。因此大師說，這樣的說詞只是一種「方便說」。面對歐美等國家地區，從小就受洗成為天主教徒、基督教徒的人，很可能因為認識了佛教而認同佛教的好；為避免其擔心違背最初的信仰，才提出「一個人可以信仰二個宗教」的觀念。這些這都是一種接引學佛的善巧方便說，非究竟義。

《續指月錄》云：「不入生死大海，難得無價寶珠。」在度化一切有情的前提下，星雲大師帶領的佛光山教團還設立滴水坊、佛光緣美術館、《人間福報》、人間衛視、香海旅行社、巴西如來之子足球隊、佛陀傳音樂劇團、雲水醫院、公益信託星雲大師教育基金等；又舉辦佛化婚禮、菩提眷屬祝福禮、佛光寶寶祝福禮、素食博覽會、街頭藝人表演、合唱團、籃球隊、棒球隊、啦啦隊等，這些都是為令一切眾生入佛陀智海的善巧方便施設。

《普賢行願品》云：「菩薩若能隨順眾生，則為隨順供養諸佛；若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來；若令眾生歡喜者，則令一切如來歡喜。何以故？諸佛如來以大悲心而為體故。因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心成等正覺。¹²

佛為度一切眾生，故說一切法；佛弟子尊重承事諸佛，則應以佛之大悲心為己心，以佛度眾生之志為己志，入生死大海，而不疲

11. 人間通訊社：〈星雲大師一個人可信仰兩種宗教〉，2003-07-07，<http://www.lnanews.com/home>。

12. 般若三藏：《大方廣佛華嚴經》卷 40，CBETA，T10n0293。

億。因為菩提屬於眾生，不以眾生為根，難以成就佛菩薩之花果。因此雖說「世界悉檀」是可壞的，但在因時因地上，都是勸人諸惡莫作，眾善奉行的極方便法，畢竟以菩提心為根本依止，未來終能得解脫。

三、對治悉檀——從戒律清規到三好四給

依據佛陀教法的開演與流傳，「大乘佛法」初期的「大乘空相應教」，以遣除一切情執，契入無我空性為主，重在「對治悉檀」。¹³「對治悉檀」的根本是在去除眾生的執障，故佛陀採應病與藥、應機施教方式，對多貪眾生說不淨觀；對多瞋眾生教慈悲觀；對散亂眾生示數息觀；對愚痴眾生教因緣觀；對多障眾生說念佛觀。對治悉檀為滅除眾生煩惱與惡業之教法，能斷眾生諸惡，因此又稱「斷惡悉檀」。在《大智度論》中，龍樹菩薩云：

對治悉檀者，有法，對治則有，實性則無。譬如重、熱、膩、酢、鹹藥草飲食等，於風病中名為藥，於餘病非藥；若輕、冷、甘、苦、澀藥草飲食等，於熱病名為藥，於餘病非藥；若輕、辛、苦、澀、熱藥草飲食等，於冷病中名為藥，於餘病非藥。

佛法中治心病亦如是：不淨觀思惟，於貪欲病中，名為善對治法；於瞋恚病中，不名為善，非對治法。所以者何？觀身過失，名不淨觀；若瞋恚人觀過失者，則增益瞋恚火故。思惟慈心，於瞋恚病中，名為善對治法；於貪欲病中，不名為善，非對治法。所以者何？慈心於眾生中求好事、

13. 印順：《原始佛教聖典之集成》，新竹：正聞出版社，2002年，頁878-879。

從四悉檀析論星雲大師的思想——再論大乘佛教的善巧方便一系概念

觀功德；若貪欲人求好事、觀功德者，則增益貪欲故……
復次，著常顛倒眾生，不知諸法相似相續有；如是人觀無常，是對治悉檀，非第一義。¹⁴

從龍樹菩薩的論義中可知，佛陀以食物、藥草本質之冷、熱、甘、苦、澀譬喻眾生身病之不同，必須應病與藥以達成效。如同人身有貪、瞋、癡、顛倒妄想之病，需要透過不淨觀、慈心觀、因緣觀，方能破除邪病。這種滅除眾生煩惱與惡業之教，就是對治悉檀；又因為它能斷眾生諸惡業，故又稱斷惡悉檀。

（一）以「止持門」為基礎——從五戒十善到佛光清規以達自淨其意

對治悉檀的對象既在斷惡，其所對應的就是眾生煩惱的滅除，具體煩惱的對治法可以從佛門戒律中的「止持門」得到明白。佛陀時代已經制定根本戒律，有在家戒法與出家戒法，其中五戒——不殺、不盜、不淫（在家不邪淫）、不妄語、不飲酒，是僧信二眾共通之根本大戒。又有十善業，是在前面五戒的基礎上，去掉不飲酒，再加上不兩舌、不綺語、不惡口、不貪、不瞋、不癡，達到斷惡向善的作用。以上可從佛門裡特別為在家信眾規定的五戒、菩薩戒；為出家僧眾規定的沙彌（尼）戒、比丘（尼）、菩薩戒得知。依此就樹立了六和僧團¹⁵的形象，所謂「依法以攝僧」，成為住持僧團的重要力量。

14. 龍樹菩薩：〈大智度初序品中緣起義釋論〉第1，〈《大智度論》卷1，CBETA，T25n1509〉。

15. 六和僧團：1. 見和同解；2. 戒和同遵；3. 利和同均；4. 身和同住；5. 口和無諍；6. 意和同悅。

《人間佛教》學報·藝文 | 第二十四期

許多人評議佛光山教團短於持戒，但從傳戒次數、參加人數及僧團的清規來觀察，可以對佛光教團有更客觀的理解。佛光山全球各道場每月舉辦八關齋戒會，人數總在百人到千人不等；又每年至少傳授一次三皈五戒（或合辦或獨辦），人數從百人到千人。佛光山總本山從 1977 年以來，每年舉辦在家五戒、菩薩戒會，每次千人以上；每年寒、暑假，五大洲總本山同步舉辦短期出家戒會，每次三百到一千人；每十年一次的二部僧眾三壇大戒，每次總在百人以上。從 1977 年首次傳授「萬緣三壇大戒」，42 年來在台灣、美國、澳洲、印度等地多次舉辦戒會；戒子來自五大洲，如非洲、美洲、歐洲、澳洲、台灣、馬來西亞、中國大陸、香港、緬甸、印尼、越南、新加坡、南韓等地，被佛教界喻為模範戒會。星雲大師說：「這些無非是樹立戒幢，欲令正法久住為目的。」¹⁶

所謂一佛所化世界，就是從三皈依、五戒、十善作起；這是一個自覺覺他的淨化運動，是一個反毒肅貪運動，也是一個社會教化運動。由此點可以明白，佛光山教團不論僧信二眾，都受傳統戒律的軌範；不違佛制，更積極以戒律淨化社會人心，從根本的人格教化做起。

此外，從唐代開始的禪門清規，成為當今漢傳佛教僧團的一大特色。佛光僧團本身也發展出一套完備的清規制度，仿效古代百丈禪師立《百丈清規》，重新制定適合當代僧團的門規制度。佛光山於 2006 年頒訂《佛光山徒眾手冊》（2017 年改為《佛光山清規》），內容四大類，洋洋灑灑 500 頁，所有止持與作持律儀皆完備於其中，並隨時宜年年增改。

16. 星雲大師口述，佛光山書記室記錄：〈我對佛教的寧靜革命〉，《百年佛緣 11·行佛篇 1》，頁 14。



佛光山 2016 年傳授國際萬佛三壇大戒合影。（周學忠 / 攝）

從這裡可以知道，佛光山僧團有不少於其他僧團的清規條文，足可證明，佛光山是一個有制度、紀律的團體，絕不是尋常之人所能適應。所謂戒律是防非止惡，導人善道，從止持門看戒律，強調在因位上斷除眾生現在有漏以及未來有漏，這就是立基於人間的佛光教團的基本起點。

（二）以「作持門」為加行——從菩薩戒到三好四給落實眾善奉行

佛法雖強調諸惡莫作，但更重視眾善奉行。佛光山是大乘菩薩僧團，更強調積極地從「作持門」¹⁷行斷惡之法，此才是佛陀本懷所在。佛陀教化的基本精神是四正勤——未生善令生起，已生善令增長；未生惡令不生，已生惡令斷除。然過去修學者多有偏

17. 持戒以修習善事。又作作持戒、作善門、修善門。持戒以防身、口諸惡為首要，諸惡既離，更須修善，策勵三業以護善，此即作持門。

《人間佛教》學報·藝文 | 第二十四期

重，或重修善緩於斷惡，或重斷惡緩於修善；甚至偏重斷惡滅罪的止持法門，忽略了廣度有情的八萬四千法門。佛教在當代的弘傳，確實已經面臨時代的考驗與衝擊，與時俱進又不失根本乃當務之急。

菩薩戒的深意如《大樹緊那羅王所問經》說：「戒是菩提心；空無不起慢；起於大悲心，救諸毀禁者。」¹⁸ 菩薩戒是與「菩提心」相應的，失去菩提心，起二乘心，那就不是菩薩戒，犯菩薩戒了。故對於犯戒者還要救助他，幫助他懺悔，喚起他的懺悔心而走上懺悔之路，這才合乎「大乘」戒之精神。

因此，佛光山教團有別於傳統佛教，既不出塵還要深入紅塵。透過個人力行三好四給，創造五和¹⁹的人間淨土，以現世人生為本，強調在家與出家都要走入人間，入生死大海，普度有情。因為不急求自我無明之了斷，選擇從現世「愛、取、有」²⁰ 遠離生死因，漸斷無明惑，相信終能趣向涅槃解脫境界。三好四給精神的具體表現，可從佛光山創立的社團法人佛光會組織²¹ 獲得明白。佛光會員每日以四大菩薩的悲、智、願、行為榜樣，從「無我施捨」做到「四無量心」的開展。以眾生為第一，自己第二的精神，斷除對我執、我愛的根本；以此為趣向菩提，開發空性慧的重要行持。上述精神

18. 鳩摩羅什譯：《大樹緊那羅王所問經》卷3，CBETA，T15n0625。

19. 五和：自心和悅、人我和敬、家庭和順、社會和諧、世界和平。

20. 十二因緣，示現惑業苦的流轉；一切有情都因身心煩惱的纏縛，而陷在生死大海之中，不能出離。其中三世二重因果中的「愛、取、有」三者即為現在因，若斷此三者，即能斷未來果。

21. 1992年5月16日成立於美國洛杉磯，創會會長星雲大師，由來自歐、美、亞、非、澳五大洲的佛教徒共同組織的人民社團。本會非屬於某一宗派、某一寺院或某一個人所有，而是屬於全世界有心的佛教人士，甚至異教徒，只要認同佛光會的宗旨和精神者，佛光會均竭誠歡迎加入成為「佛光之友」。

從四悉檀析論星雲大師的思想——再論大乘佛教的善巧方便一系概念

皆可從國際佛光會歷年大師所開示的主題演說獲得印證，如 1992 年的〈歡喜與融和〉，1993、1994 年的〈同體與共生〉，1995 年的〈尊重與包容〉，1996 年的〈平等與和平〉等。²²

因此，關於人間佛教的對治悉檀，重視以無我、利他的精神來對治有情眾生的根本貪執，其方法是三好四給的實踐。正如大師在《佛光山徒眾手冊》中〈佛光人的精神〉云：「佛教第一、自己第二；常住第一，自己第二；大眾第一，自己第二；信徒第一，自己第二。」²³〈佛光人的理念〉：「光榮歸於佛陀，成就歸於大眾，利益歸於常住，功德歸於檀那。」²⁴〈佛光人的行事規範〉：「集體創作，制度領導，非佛不作，唯法所依。」²⁵〈佛光人的工作信條〉：「給人信心、給人歡喜、給人希望、給人方便。」這些清規守則，若能一一實踐，必能契入「無我」的空慧，破除根本貪愛。

初期大乘佛教的重點，就是在對治眾生固執的我見、我慢、我愛、我痴，以空性慧破除根本無明。因此不論是戒律的止持門還是作持門，不論是談空或說有，最終都在引導眾生照見五蘊皆空，度一切苦厄。最後，人間佛教用最簡單的現代語言——「三好」做好事、說好話、存好心，「四給」給人信心、給人歡喜、給人希望、給人方便，道盡「對治悉檀」的要義。核心思想就在以「三好」自淨其意，以「四給」達眾善奉行；如此簡單道理，總攝〈七佛通戒偈〉，總攝一切佛法要義，此即星雲大師對治悉檀的思想。

22. 見星雲大師：《當代人心的思潮》，台北：香海文化，2007 年。

23. 佛光山宗務委員會：《佛光山徒眾手冊》，高雄：佛光山宗務委員會，2006 年，頁 501。

24. 同註 23，頁 502。

25. 同註 23，頁 502。

四、各各為人悉檀——以菩提為本，肯定自性佛

「各各為人悉檀」是佛陀應眾生個別之根機與能力之大小、宿善之淺深，而說各種出世實踐法，令眾生生起善根、正信，因此又稱「生善悉檀」。龍樹菩薩在《大智度論》中如是解說：

云何各各為人悉檀者？觀人心行而為說法，於一事中，或聽或不聽。如經中所說：「雜報業故，雜生世間，得雜觸、雜受。」更有《破群那經》中說：「無人得觸，無人得受。」問曰：此二經云何通？答曰：以有人疑後世，不信罪福，作不善行，墮斷滅見；欲斷彼疑，捨彼惡行，欲拔彼斷見，是故說雜生世間、雜觸、雜受。是破群那計有我有神，墮計常中。破群那問佛言：「大德！誰受？」若佛說「某甲某甲受」，便墮計常中，其人我見倍復牢固，不可移轉，以是故不說有受者、觸者。如是等相，是名各各為人悉檀。²⁶

龍樹菩薩說明眾生因業感不同，招感不同世界的果報，但有眾生質疑無所謂「造作者」與「受報者」，如《破群那經》所言。對這種執於斷滅見的眾生，為去除其惡行，為其說因緣果報如實不虛；另外對於執著於我見的眾生，為消除其常見，故說「空義」。如為眾生說布施、持戒、忍辱、精進……功德，應機說法，以使眾生善根增長。它與世間悉檀不同之處在於，它不是為了隨順眾生欲樂，引發其興趣而說法；是為了增長其善根，生起菩提種而說法，佛為此有「如來藏之說」。

26. 龍樹菩薩：〈初序品中緣起義釋論〉第1，《大智度論》卷1，CBETA，T25n1509。

從四悉檀析論星雲大師的思想——再論大乘佛教的善巧方便一系概念

（一）立基於眾生皆有佛性——如來藏思想

「如來藏」說是大乘佛教後期的佛道論，是引導眾生去惡向善，引發增上生心的方便教法。佛最初以「空性」、「無我」、「無我所」之思想引導眾生斷愛去執，但這樣反令眾生質疑修道者是誰？有何可修之道？空義說令信心怯弱眾生，心生退怯，所以佛陀另立「如來藏」思想引導眾生趣入善法，捨離斷滅見，求增上生心。大乘佛法演變到後期，為真常不空的如來藏、我、佛性說；這一說法點出眾生企求一個可以修正的清淨心，那是生善成佛的本因，即是「生善悉檀」的出現。

如來藏的「我」的思想適合世俗常情，容易為一般人所接受，也是大乘佛法演變過程中的善巧方便法。如來藏說，是念自己身心中有佛，因此我可以成佛，所修一切都為證入無上菩提而努力，自然會精進奮發，發心廣行一切善法、利益一切眾生。如《十住毗婆娑論》云：初學者，修念佛、懺悔、勸請等法；心得清淨，信心增長，從此能修智慧慈悲等深法。《大乘起信論》也認為，眾生初學正法，為了去其怯弱怖畏之心，先教以專意念佛，由此攝護信心，所以修持念佛、念法、念僧等法，令其得度。這樣的法門確實提供行者莫大的信心方便，深信仰仗三寶之力，必能離苦得樂，乃至究竟解脫。《大乘起信論》卷2云：

三生長善根方便。謂於三寶所起愛敬心。尊重供養頂禮稱讚。隨喜勸請正信增長。乃至志求無上菩提。為佛法僧威力所護。業障清淨善根不退。以真如離一切障具一切功德故。隨順真如修行善業。是名生長善根方便。²⁷

27. 馬鳴菩薩造，實叉難陀譯：《大乘起信論》卷2，CBEAT，T32n1667。

《人間佛教》學報 · 藝文 | 第二十四期

上述可知，凡夫於三寶起敬信，因三寶威力所攝，真如善根增長，自得業障清淨，得不退轉。「佛性說」對大乘佛教產生了極大的影響，其發展從念佛、依止佛，到是心做佛、是心是佛，極大且無限地擴大「如來藏我」的思惟，目的在令眾生起無邊深廣的信心，進而開展無量行願的菩薩行。

因此，當今中國佛教的諸多修行觀念，不啻是「各各為人悉檀」的展現，透過觀像念佛、梵唄歌詠、誦經拜懺、鑿窟建塔、無盡藏行、開宗立派、開雕藏經，再到當今佛光山在全球設立道場、舉辦念佛共修會、佛七法會、禪淨密三修法會、迎請佛牙舍利、北齊佛首回歸活動、創辦佛教學院、建設佛陀紀念館、發起百萬心經抄寫活動、《大藏經》編印、《法藏文庫》、《普門學報》的發行，以及三好、四給運動等，凡所有能引導人心向上、開啟無漏慧法門的，都是如來藏清淨心的接引，引人生善、滿足悉求願樂之行，這些無非是從易行道入正道的前方便。

（二）初發心便成等正覺——「我是佛」的理論

如來藏思想有一個重要觀念是，強調初發心便成等正覺，這是針對發出「菩提心」的眾生而有的論斷。菩薩是來自梵語「菩提薩埵」的簡稱，意譯為「覺有情」，所謂上求菩提（覺），下化眾生（有情），求大菩提的有情眾生。菩薩從初學、久學到最後身菩薩，深淺萬類；初發心菩薩雖還沒有大功德，可是已經是一切「眾生之上首」；雖仍在凡夫，卻已為二乘賢聖所尊敬。在經中將之比喻為：如初生的王子，為眾臣所尊敬；如初生之小獅子，為百獸所敬畏。

《華嚴經·初發心功德品第 17》，天帝釋問法慧菩薩，菩薩初發菩提心，所得功德，其量有幾何？法慧答言：

一切功德中，菩提心為最，能得無礙智，從佛法化生。一切眾生心，悉可分別知，一切剎微塵，尚可算其數。十方虛空界，一毛猶可量，菩薩初發心，究竟不可測。因初菩提心，出生三世佛，一切諸眾生，種種上妙樂……

一切人天自在樂，及以諸趣種種樂，進定根力等眾樂，靡不皆由初發心。以因發起廣大心，則能修行六種度，勸諸眾生行正行，於三界中受安樂。²⁸



菩薩是上求菩提，下化眾生的有情眾生。

為何說「世出世間」的一切「功德」，「悉由發菩提心」而「有」？因為發菩提心的菩薩為圓滿一切，發心勇猛精進，遠離顛倒妄想，能承辦一切諸事業。所以大乘經中，無邊讚歎菩提心的功德，說它是「一切佛法種子」。

菩提心的本體是利益一切眾生、求無上菩提之心。為一切諸佛之種子，是清淨法長養之良田，若發起此心，勤行精進，則得速成無上菩提。故經云：「修行不發菩提心，猶如耕田不下種。」佛陀於經文中明示弟子：

應知此（按：初發心）人，即與三世諸佛同等，即與三世諸佛如來境界平等，即與三世諸佛如來功德平等，得如來

28. 實叉難陀譯：〈初發心功德品〉第 17，《大方廣佛華嚴經》卷 17，CBEAT，T10n0279。

《人間佛教》學報·藝文 | 第二十四期

一身無量身究竟平等真實智慧。才發心時……即能於一切世界中示現成佛，即能令一切眾生皆得歡喜，即能入一切法界性，即能持一切佛種性，即能得一切佛智慧光明。²⁹

星雲大師的「我是佛」的思想，就是引導大眾以此初發的成佛之心，發廣大願，皈依無上菩提。大師如是說：

我在各地主持皈依典禮，總要信徒說「我是佛！」起初大家都很小聲說：「我是佛。」我說：「太小聲了，不夠力量，再說一次。」第二次，聲音就變得宏亮了。我告訴他們：當我講「我是佛」時，我可以打人嗎？我可以罵人嗎？佛能喝酒嗎？能抽菸嗎？你敢承擔「我是佛」，你的人生就不一樣了。既然「我是佛」，就應該要慈悲，既然「我是佛」，就應該要普利天下。這句「我是佛」，對自我的勉勵，自我的肯定，自我的發心、成長、擴大，是有特別意義的。……

我雖是人，但人能成佛，佛是人成，人成即佛成；既然佛是人成，而佛陀也明確告訴大家，人人都能成佛，為什麼我們不敢直下承認「我是佛」呢？³⁰

大師認為，雖然眾生是位居凡夫位，尚未到達圓滿正覺的「佛地」，但相信眾生只要肯於念念中以「我是佛」，自我策勵奮勉，必能得十方諸佛加被漸趣佛道。如《法華經》云：「一稱南無佛，

29. 實叉難陀譯：〈初發心功德品〉第17，《大方廣佛華嚴經》卷17，CBEAT，T10n0279。

30. 星雲大師：〈我是佛〉，《佛法真義2》，高雄：佛光文化，2018年9月，頁44-45。

從四悉檀析論星雲大師的思想——再論大乘佛教的善巧方便一系概念

皆共成佛道。」所以只要肯接受承擔「我是佛」，就會達到「改過遷善、見賢思齊、無私無我、自覺行佛」的益處。大師深信人人皆有佛性的能量，更不避諱偶像崇拜，鼓勵以佛陀為聖賢典範。這種以聖賢為榜樣，以成佛為目標，是修行萬行中最有利的方式，也是「生善悉檀」的最重要觀念。

佛經中說如來藏、佛性是（真）我，乃是用來引導眾生向佛；但最終仍要契入第一義諦，讓眾生明了，佛性者實非我也，為眾生故，說名為我。所以大乘佛教中有念佛、造塔、塑像運動的出現，無非是依眾生根性深淺，巧為立說，在轉凡成聖的過程，教導心性怯弱者簡單又易行之道。一旦清淨心生起，修學六度、四攝等善法，就能引發對無上菩提的信願行，生起求證無上正覺的願力，因此是初學佛者最有利的修學方式。

五、第一義悉檀——大悲為上首、無所得為方便嚴土熟生

從佛法的究竟義來說，唯有與般若相應的修學，才能趣入薩婆若海（如來的一切智）。佛法是要超越世間五蘊，從五蘊中進入空相，所以二乘聖者傾向於離五蘊而入空，離世間而證涅槃；但大乘菩薩要照見五蘊皆空，更要進入色空不二的般若海，以證生死即涅槃之理。所以佛所說第一義悉檀，是泯除一切相對待的差異，進而能自他一體，達到圓融無礙世界。《大智度論》中龍樹菩薩對於第一義悉檀如是說明：

第一義悉檀者，一切法性，一切論議語言，一切是法非法，一一可分別破散；諸佛、辟支佛、阿羅漢所行真實法，不可破，不可散。上於三悉檀中所不通者，此中皆通。問曰：

《人間佛教》學報·藝文 | 第二十四期

云何通？答曰：所謂通者，離一切過失，不可變易，不可勝。何以故？除第一義悉檀，諸餘論議，諸餘悉檀，皆可破故。³¹

佛說第一義悉檀，即破除一切論議語言，直接以第一義詮明諸法實相之理，令眾生真正契入教法，故又稱入理悉檀。論云：一切法皆可破散，唯第一悉檀不可壞滅，遠離一切世間相對的過失，是不生不滅、不增不減的宇宙真理，為世間諸法所不能及。

然這樣甚深的究竟義，要如何能於人間修證了悟，尤其人間佛教的行者，是否也能證入這樣的境界，是一直以來多數人很難明白之處。在此文中，依憑個人對星雲大師與佛光教團的觀察理解，試作如下的分析。

（一）緣起性空，無我無我所——是我的，也都不是我的

大乘般若思想是以證入實相般若，離一切虛妄為要；菩薩又以此無所得的般若大方便，廣行六度萬行，而能作到「一切捨不取施想，持戒不缺而不依戒，住於忍力而不住眾生想，行於精進而離身心，修禪而無所住」。³²如《大智度論》云：

佛言：「菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，不作是念：『我施與彼人；我持戒，如是持戒；我修忍，如是修忍；我精進，如是精進；我入禪，如是入禪；我修智慧，如是修智慧；我得福德，如是得福德；我當入菩薩法位中，我

31. 龍樹菩薩：〈大智度初序品中緣起義釋論〉第1，《大智度論》卷1，CBETA，T25n1509。

32. 那連提耶舍譯：《月燈三昧經》卷6，CBETA，T15n0639。

從四悉檀析論星雲大師的思想——再論大乘佛教的善巧方便一系概念

當淨佛世界、成就眾生，當得一切種智。』須菩提！是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，無諸憶想分別，內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、無始空、散空、性空、諸法空、自相空故。須菩提！是名菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，方便力故無所礙。」³³

證入緣起性空的菩薩，過的是無我、無我所，空有相即、不即不離的中道生活；觀性空不礙緣起，又依緣起而觀性空。在相續中說無常，在和合中說無我，這乃以俗說真，所謂「不依世俗諦，不得第一義」的善巧方便說。

我們從星雲大師對佛光教團的期許〈怎樣做個佛光人〉中，可以理解其思想，在「第十四講」中，大師提到身為二十一世紀的佛光人，要有以下四點學習：「一、以眾為我，二、以無為有，三、以退為進，四、以空為樂。」³⁴ 大師認為佛教最偉大之處，就是以「眾」為主，非以「我」為主；所以佛陀未曾捨棄大眾，否則就是遠離一切諸佛。又說擁有不如享有，因為有相終會散壞，離相無相才是無為法。又說進步哪有退步高，唯有縮小自己，才能放大生命，看得更遠更廣。如此就能享受空無之樂，所謂空中生妙有，無所罣礙之生活。

在大師的四句箴言中，還有：「你對我錯，你大我小，你有我無，你樂我苦」、「能有能無，能大能小，能上能下，能前能後」、「能餓能飽，能冷能熱，能榮能辱，能屈能伸」。大師認為，凡人能做到這些，必是能負重之人，必能為眾生所依止，而此乃非般若

33. 龍樹菩薩：〈大智度論釋歎淨品〉第42，《大智度論》卷63，T25n1509。

34. 星雲大師：《人間佛教系列1·佛光教團》，台北：香海文化，2006年，頁148-155。

《人間佛教》學報·藝文 | 第二十四期

不能達到的功用。因為般若的妙用，正在於其以空性為體，故能無我、無我所；所以展現出來的現象是不僵化，能隨圓就方，能放大縮小。又因為空性，其能展現空性所帶來的無所侷促，無所不能，無所不在，無所不滯的無窮無盡狀態。所謂一即一切，一切即一，芥子納須彌，須彌納芥子的事事無礙法界，都展現在當下一念心中。如同我們談星雲大師，必講到五大洲的佛光教團成就；介紹五大洲佛光山，必要認識星雲大師，同理可證。

上述印證《大智度論》云：菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，以方便力故，無諸憶想分別，內空、外空、內外空、性空、諸法空、自相空故。以方便力故無所礙，能行布施、持戒、忍辱、精進、禪定。

成就眾生，得一切種智。因此大師常說：什麼是我的？一切都是弟子、信徒、眾生成就，哪有我自己？沒有一個是我的，我只是眾中之一，所有的因緣之一。所以他常問：「佛光山是誰的？」答：「大家的。」其心境正如他自己所創的偈子「四大皆空示現有，五蘊合和亦非真」；又如他在藏經樓主殿門口寫下的評論自己一生的對聯「建寺安僧傳道五洲猶似蓮花不著水，雲遊世界緣結十方亦如日月住虛空」。所謂初發心，便成等正覺，大師所言所行，可以印證這句話。



佛光山藏經樓主殿二側的對聯

從四悉檀析論星雲大師的思想——再論大乘佛教的善巧方便一系概念

（二）空有一如，生死即涅槃——在輪迴中解脫，十法界流轉生死與涅槃是修證的大事，非言語所能道，唯有親身修證者能體會與說出。菩薩因明白「色空一如」的道理，故能「即俗而真」，超越生死，但非遠離生死。二乘人以般若入畢竟空，絕諸戲論；菩薩但以方便出畢竟空，嚴土熟生，以般若證真，不厭生死，以方便達俗，不樂涅槃的精神，成就大乘菩薩的正道。³⁵

大師在《人間佛教佛陀本懷》這本書中的〈我對人間佛教的體認〉一文，有諸多體認，正可以印證此理：

人間佛教的信仰認為生命是永恆的，不會死亡的，所謂信者得救，不信也不會滅亡。等於時辰鐘，它是圓型的不是直線的……人間佛教對於輪迴的看法是無限的未來。今後人間佛教不說「六道輪迴」，在形象上，聖凡不要那麼有界限的分開，既然人人是佛，何必要分那麼多種類，我們稱為「十法界流轉」。這就是人間佛教的主張。

……

生命在輪迴裡就解脫了，沒有所謂輪迴的問題。有輪迴，但不是說輪迴內就是苦，輪迴外就是樂。因為輪迴也是世界空間，可以昇華，可以遠離，但是那個究竟在哪裡呢？還是在輪迴裡面。輪迴在哪裡？虛空之中。所謂「法界圓融」，到處都有，到處都在，一即一切，一切即一。勉強的說，可以用「智不住生死，悲不住涅槃」來表示，那可以說就是人間佛教的世界。

……

35. 印順：〈色即是空，空即是色〉，《佛法是救世之光》，台北：正聞出版社，2000年。

《人間佛教》學報·藝文 | 第二十四期

人間佛教是「我跟人都可以統合起來」，心、佛、眾生三無差別，我與時間都是無限的，我與空間都是無邊的，我與無量眾生都是共生的。³⁶

上述可知：（一）生命是永恆，輪迴是無限的未來，超越六道，十法界流轉。（二）無量無邊的法界因陀羅網，象徵著無窮無盡的緣起，我與眾生必是一體的生命，必是綿延無盡的未來。菩薩為救度一切眾生，必定與眾生共輪迴，離開輪迴無有眾生可度，離開娑婆無有淨土可證。菩薩以眾生為我，眾生度盡方成就佛國淨土，故眾生輪迴，我必與之共輪迴。

因此在哪裡解脫？只有在輪迴裡才能得解脫，在輪迴裡成就資糧位、加行位、通達位、修習位，究竟位，成就佛果。所以，「世間即涅槃」、「生死即解脫」，一點也沒錯。基於這種特質，而表現為菩薩的風格，那就「即世而出世」、「不離世間而同入法界」、「智不住生死，悲不住涅槃」的大方便。

大師說，人間佛教不一定要去成佛，因為在人人皆有佛性的前提下，眾生需要的是「覺悟」。要覺悟什麼？覺悟人間可以成就佛道，自己就是十法界，以我為出發，我能貫通法界，我能統攝自己和法界，達到「法界圓融」。此時必能印證人間一切都是我的，一切也都是無我的，我與法界互為緣起，圓融無礙，一多相即，法法平等。我們需要的是對信仰的肯定，如此才能擴大自我，昇華自我，解脫自我。一切都靠自我去完成，所謂「自依止、法依止、莫異依止」，做自己的貴人，就能成就菩提佛果。

36. 星雲大師口述，佛光山法堂書記室妙廣法師等記錄：《人間佛教佛陀本懷》，高雄：佛光文化，2016年6月，頁17。

從四悉檀析論星雲大師的思想——再論大乘佛教的善巧方便一系概念

《中論》云：「諸佛依二諦，為眾生說法，一以世俗諦，二第一義諦，若人不能知，分別於二諦，則於深佛法，不知真實義……若不依俗諦，不得第一義；不得第一義，則不得涅槃。」³⁷ 又說，若不能理解「般若將出畢竟空，嚴土熟生」，以及「以無所得為方便」的旨趣，就忽略佛陀「立破善巧」的精義，恐落入執空。因此菩薩不離世間，不捨眾生，不離乎世俗，甚至以貪、瞋、癡、慢為方便嚴土熟生。

六、結論

依龍樹菩薩的論義，四悉檀可以用來判攝一切佛法，它「總攝一切十二部經，八萬四千法藏，皆是實，無相違背」。四悉檀中，有適應社會風俗，勸導方便向佛的「世界悉檀」；有針對煩惱偏差而說的「對治悉檀」；有啟發人心向上、向善的「各各為人悉檀」；有顯示究竟真實義的「第一義悉檀」。彼此相容相攝，偏重不同，各適不同之機教。因此，當今星雲大師人間佛教的弘揚，就在能明白佛陀開權顯實之智慧，應以何身得度者，即現何身而為說法，為其如此方能善巧度化一切有情。

總之，二諦都是攝化眾生的方便，說有、說空，都是世俗的假說，因為「真實」是不落於空、有的「不二中道」。佛光教團秉持著「大悲心為上首，無所得為方便，無上菩提為根本」的目標，在世俗諦中邁向第一義諦，這就是當前人間佛教弘揚的根本精神與核心要義。

37. 龍樹菩薩：〈觀四諦品〉第 24，《中論》卷 4，CBETA，T30n1564。