

# CBETA電子佛典集成

---

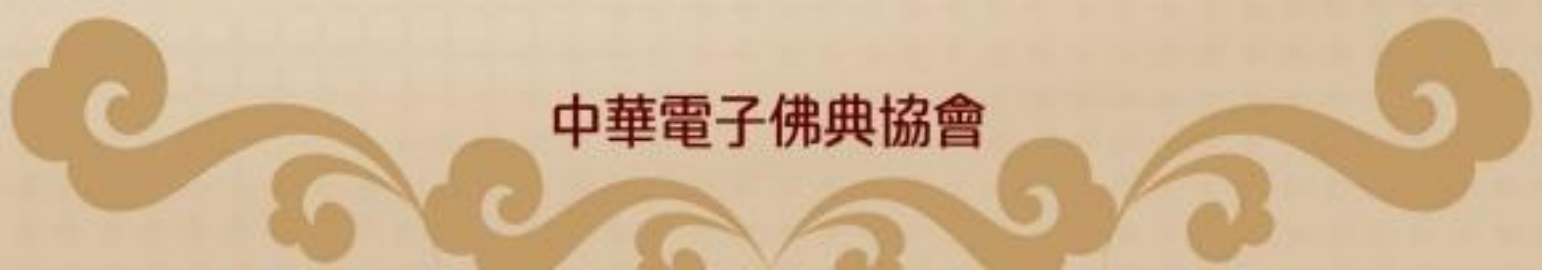
CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection  
ebook

X28n0588

## 法華經玄籤備檢

宋 有嚴述

中華電子佛典協會



# 目次

- [編輯說明](#)
- [章節目次](#)
  - [No. \\_588\\_-A 玄籤備檢序](#)
  - [緣起序](#)
  - [釋籤卷第一](#)
  - [釋籤卷第二](#)
  - [釋籤卷第三](#)
  - [釋籤卷第四](#)
  - [釋籤卷第五](#)
  - [釋籤卷第六](#)
  - [釋籤卷第七](#)
  - [釋籤卷第八](#)
  - [釋籤卷第九](#)
  - [釋籤卷第十](#)
- [卷目次](#)
  - 1.
  - 2
  - 3.
  - 4.
- [贊助資訊](#)

## 編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2023. Q1」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 [service@cbeta.org](mailto:service@cbeta.org) 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 588-A 玄籤備檢序

丹丘沙門 有嚴 述

昔我祖以輔教為重任如來所遣行如來事斯之謂乎所著釋籤十卷其詞典其理詣適足為敏於學者因茲以了玄文因玄以洞經目因日以達心要而入甘露之門以此其或後學習讀未久尚患玄籤之文其言隱而難援引影而略雖遲回於簡編之間何暇尋究他文以博聞見(愚)嘗於元豐年中幸藉講貫次更銳意檢討遂輒加註釋以易其難以廣其略文中有傳寫筆誤者又刊正之豈獨自防違繆亦以少毗晚秀修學之美析為四卷以備檢閱因命曰備檢或達者讀之無謂加水於乳投石糶金以參合銜惑為誚。時 第七寶葉新天子即位改元元祐丙寅夏五月哉生魄再治始於檀庵序

No. 588

玄籤備檢卷第一

緣起序

君山

今岳州博物誌云洞庭君山帝之二女居之曰湘夫人又荊州圖語曰湘君所遊故曰君山。

除饑男

分別功德論云世人飢饑色欲比丘除此愛饑之想故云除饑。

普門子

普門乃名也下文只書普之一字人或云云今疑是脫却門字也據陽羨蔣防為普門作文集序云普門姓何氏魏吏部尚書晏之後其胃世孫常州儀興縣尉玠之子公嘗戰文于場後抽簪朝廷謝去塵俗居岳州南嶽寺方丈之中唯儒書佛經銅餅錫杖麻衣葛履而已貞元八年季冬六日示滅于君山僧館春秋八十有四僧臘四十五有門人曇環得公遺文二百餘篇勒成十卷云。

屬辭

屬音祝禮記經解云屬辭比事春秋教也。

成列

謂羅列。

開合之旨

諸法章段皆有開合亦無出于四教也今且明五章十妙開合之相五章開合如玄文第一三種開合謂五種十種譬喻等若十妙開合者如心佛眾生

三法名合各具十妙名開又十妙名合一百二十重妙名開又境妙名合七科諦境名開智妙名合二十番智名開乃至利益妙名合十番利益名開餘妙準知又迹門十妙開因合果本門十妙開果合因。

十子既往

灌頂多聞法慎發持寂照順真智韜定發智操履俗智晞習靜道勢慧開普明攝眾淨辯強記慧普現像。

幽贊

周易說卦云昔者聖人之作易也幽贊神明而生蓍幽贊者韓康伯云幽深也贊明也謂伏犧作易深明性命之理也普門以荆溪深明於智者之道與聖人作易同。

方絕

唯聖人述作方絕人之疑。

三轉遂周

昔於波羅奈轉四諦法輪。

一乘載導

今復轉無上最大法輪也。

蒙求

周易蒙卦云匪我求童蒙童蒙來求我謂兒童不知所從而多蒙蔽故來求我擊去蒙昧之情故曰初六發蒙。

不遠而復

章安多聞十子既往聖人之道不遠而再復者有荆溪師在焉復卦云初九不遠復無祇悔。

志學

禮云有志於學。

振於

振舉也謂舉起於先達者之上。

無適

適音的親也論語云無適也無莫也君子無親疎。

以虛受人

易咸卦曰君子以虛受人說者謂夫欲感人之心者必須空虛其心受納於物無所棄遺何妥云虛心受人不問不拒物皆歸己君子之志也荆溪禪師慈心接物若是。

嶋夷作難

作難者安祿山也祿山本胡人自范陽舉兵犯闕玄宗避難幸蜀祿山僭稱大燕王據洛為安慶緒所殺後廣平王率兵一十五萬討賊斬首六十萬級退至代宗又西蕃侵京萬姓勞苦天下喪亂也。

佺

辭潤切以身從物曰佺。

僂俛

上音泯下音免謂俯仰也。

暴露

暴音僕謂無屋以庇風雨孟子云秋陽以暴之又薄報切。

思逸功倍

神思逸豫而功業多矣禮云師逸而功倍。

洋洋乎

深廣貌。

肯綮未嘗

綮苦挺切莊子云庖丁謂文惠君曰臣之所好者道也始臣解牛之時所見無非全牛三年之後未嘗見全牛臣以神遇不以目視技經肯綮之未嘗郭象注云技之妙也常遊刃於空未嘗經槩於微礙也釋音云肯者著骨之肉也綮者牛之骨肉交結處也此引莊子一句以比登門之徒有利根也。

耻躬不逮

逮及也論語孔子云古者言之不出耻躬之不逮註云古人之言不妄出口為身行之不及也此比登門之徒望涯退者有鈍根也。

大科不舉

玄中大科之意先德往往有失提綱。

觀象得意

周易畫卦皆以象言如乾龍坤馬之類是也易曰象生於意故可尋象以觀意乃至得意在忘象得象在忘言佛教亦爾。

擊其大節

古人作詠歌皆擊竹而和之文選云漢女擊節今普門法師作序擊揚發揮釋籤之大義如擊節而和。

天王

孔子修春秋得正統者書天王謂天子法天行道故號天王今謂玄宗也。

陝郛

陝謂西蜀也郛郭也玄宗避祿山之禍幸蜀年則癸卯歲也次年丙辰。

月貞于相

爾雅六月為且七月為相八月為牡貞正也謂正當七月也。

## 釋籤卷第一

句逗

逗亦句義圓其語耳解在箋難舊引古詩二月輕霜春逗遛以釋句逗非矣逗遛本稽留之義耳如云逗遛不進逗遛蠻落是也。

迦竺

一姓迦攝名摩騰一姓竺名法蘭也。

台衡

天台智者衡陽南嶽。

縱有第一

如蒲州泰法師不曾聽學自解經論時人語云蒲州不聽泰。

推眾不受

推吐回切大師謝遣門徒曰初瓦官四十人共坐二十人得法次年百餘人共坐二十人得法次年二百人共坐減十人得法徒眾轉多得法轉少妨我自行化道可知群賢各隨所安吾欲從吾志也。

王制

禮記篇名也漢文帝博士所集井田方里為井者孟子云方里而井井九百畝是也十井為乘等者包以古之大國不過百里以百里賦千乘計之每十井為一乘是方一里者十為一乘方一里者百為十乘開方之法方百里者一為十里者百每方十里者一為方一里者百其賦十乘方十里者百則賦千乘地與數適相當故曰適千乘也此乃夏之公侯殷之國也。

托胎靈瑞

母氏夢香煙五彩輕若霧縈回在懷欲拂去之聞人語曰宿世因緣寄托王道福德自至何以去之又夢吞白鼠等也。

誕育徵祥

誕生之夜神光滿室兼輝隣里。

髻鬪

髻音條始生髮也鬪音颯毀齒也禮云男子八月而生齒八歲而毀齒也。

精誠

嘗於長沙像前發願誓作沙門荷負正法為己重任精誠感通夢佛像授金色臂摩其頂焉。

從師訪道

始依慧曠律師兼通方等後尋南嶽之時屬陳齊邊境兵刃所衡輕生重法涉險而去也。

臨終示相

見觀音來迎言他方華整相望甚久緣畢應時吾等相送又自言吾位居五品。

滅後應驗

或見放光或聞彈指或跛者拜起足乃自伸。

嘆恨不聞

止觀十境見境畢後分弗宣次第禪門開為十章一大章二釋名三明門四詮次五心法六方便七修證八果報九起教十歸趣果報等三亦不復說釋淨名經只至佛道品而已後諸品亦不復秉筆。

宮墻



論語子貢曰譬之宮墻賜之墻也及肩窺見室家之好夫子之墻數仞不得其門而人不見宗廟之美也。

鑽之彌覺其堅高

論語顏淵愛孔子之道喟然歎曰仰之彌高鑽之彌堅瞻之在前忽然在後彌益也謂孔子之道高堅不可窮盡恍惚不可形像仰而求之則益高鑽研求之則益堅瞻之似若在前忽然又復在後耳。

如飲大河

大品云如渴者飲河不過自足又莊子云偃鼠飲河但知飽腹。

【玄】或引經論誠言符此深妙

如標體大師引一經二論畢章安又引身子同人法性名同及大經聲聞但見於空等誠言以符深妙之旨。

【玄】或標諸師異解驗彼非圓

如下文釋宗中有師用權智為宗權應明三三是今經所棄云何取所棄為宗又有師萬善中取無漏為宗斥云此太局又濫小涅槃並非圓義之例。

中間迭廢唯廢無開

如華嚴廢二鹿苑廢三之類。

具如下說

文在位妙廢位中明。

留逗後緣

下玄文云四阿含經成前人事善逗後人事善釋籤云結集已留被末代。

如後如前

如蓮華前後也今廢迹立本乃是約機華前而蓮後耳。

若辨同異

第七云通論本迹只是權實別論高下宜用本迹橫論真偽宜用權實本迹約身約位權實約智約教等。

開廢會三

玄云開三顯一正就約理傍論約教廢三顯一此正廢教若不廢教樹想還生會三顯一正就於行人法俱會耳。

三根互轉得利鈍名

疏云先世值佛聞法自有轉下中為上俱於法說得悟自有轉下為中間譬喻得解下者不轉三周乃了。

【玄】發眾聖之權巧

記主合引涌出菩薩以釋之如下方諸菩薩各帶無數眷屬說種種法心無所畏此權巧也又云我從久遠來教化是等眾此名為發却不用此而指迹門富樓那等拂迹中弟子之迹謂之顯本者寄昔迹而顯今本耳更詳。

[廿/積]聚

[廿/積]應作積。

不論麤妙及以廣狹



不以迹中麤狹本中妙廣以判二用。

接近廢偏

近遠約喻偏圓約法二義同。

大師序意一往似局

通於六塵局於音聲。

章安一往似通

局在音聲稱之為經。

諸法諸經等體

諸法體者下文云毗盧遮那遍一切處不出四諦悉用實相為體淨名云從無住本立一切法諸經異名或真善妙色或畢竟空或如來藏或中道等諸行體者有信行法行及十乘體。

別序具五

集眾現瑞疑念發問答問。

六瑞

說法入定雨華地動眾喜放光。

四種阿難

歡喜賢典藏海。

以小準大亦應可知

小者大論云道品開三脫三脫開涅槃涅槃是無漏又云聲聞緣空修三脫菩薩緣諸法實相修三脫城有三門若入此即發真無漏伏道名三三昧斷道名三解脫大者伏道空三昧即空觀無相即假觀無願即中觀斷道三解脫即是三德耳。

以圓斥三

如彌勒為兜率天王等說不退轉行乃至為淨名訶云無以此法誘諸天子又云當令此諸天子捨於分別菩提之見疏云方便菩提無人教若執不捨障入一實故大經云自此已前皆名邪見是故須捨等。

以圓斥藏

如舍利弗於林中宴坐淨名訶云夫宴坐者不於三界現身意是為宴坐疏云身子不以趣佛慧入上諸禪必靜處端身斂念方得入定身如木石心如死灰等真宴坐者以趣佛慧於九大禪及三乘定隨意即入是名不於三界現身意也經又云不起滅定現諸威儀是為宴坐疏云不思議定有體有用故能不起滅定現十界威儀如阿脩羅琴隨人吐韻。

以三教斥藏

如目連為居士說法淨名訶云不當如仁者所說疏云是用衍門三教別破目連三不當一者外如法相說內如法相解是用通教即空斥不即空破說法不當道理二者外當了根緣內善知見得無罣礙是用別教破不當根緣不得四無礙也三者外慈念眾生內念報佛恩是用圓教破不當佛心能用三教說法即是如法說也。

若歷七重及以四教

七重乃二諦也有通者是泛示諦耳隨情者情性不同說隨情異如順盲情種種示乳隨情智者情謂二諦二皆是俗若悟諦理乃可為真真則唯一世人所見名世諦聖人所見名真諦隨智者聖人悟理非但見真亦乃了俗有別者以隨情等三歷四教成七二諦合二十一諦具如二諦境中所用。

禮記第七

孔子曰大道之行也與三代英丘未之逮也而有志焉(大道五帝時也英俊選之光者逮及也)大道之行也天下為公選賢與能講信修睦(公共也禪聖授聖〔不〕家之睦親也)故人不獨親其親不獨子其子(慈孝之道廣也)使老有所終壯有所用幼有所長矜寡孤獨皆有所養(無匱乏也)今大道既隱(隱猶去也)天下為家(傳位於子傳文專反)各親其親各子其子貨力為己(俗狹嗇為于偽反嗇音色)大人世及以為禮城郭溝池以為固(亂賦繁多為此以服人也大人諸侯也)禮義以為紀以正君臣以篤父子以睦兄弟以和夫婦以設制度以立田里而兵由此起(以其違大道敦朴之本教令之稠其弊則然老子曰法令滋章盜賊多有)。

【玄】甚微智

經云自體本來空有不二不盡又云離念及心道智起佛境界論云自體本來空智自空故此自體空有不二不盡如是取句顯離三種空攝一離謗攝二離異攝三離盡滅謗攝又甚微義者經云自性常寂滅不滅亦不生論云常寂滅者自性離煩惱故非先有染後時離故不滅者非一往滅為不捨利益眾生故不生者出世間故如是此智不住涅槃世間中故如是觀行甚微依止甚微清淨甚微功德甚微。

通簡迹中一切因果橫豎等

因謂六度萬行等之因果謂燃燈佛與記等果橫謂十方分身等豎謂華臺受職等。

【玄】自行二智

如疏中云一切種智名實智道種智名權智又自行之權道前方便約諸法門是權智無若干者是實智。

擲象

經云太子與弟難陀調達出園掬力已調達前行見一大象以手搏之而斃次難陀出見象當途拽之道旁後太子出見象用左手提起右手托而擲之象墮林外地為之作坑也。

見淨如梵天

淨名經云螺髻梵王語舍利弗我見釋迦牟尼佛土清淨如自在天宮舍利弗言我見此土丘陵坑坎荆棘砂礫土石諸山穢惡充滿。

巨身

經云彼時佛與無量百千之眾生恭敬圍達而為說法譬如須彌山顯于大海等。

細身

偈云始在佛樹力降魔得甘露滅覺道成也。

【玄】 恐畏歡喜厭離斷疑

經云佛以一音演說法或有恐畏或歡喜或生厭離或斷疑斯則神力不共法疏云畏苦喜滅厭集斷道又畏苦世界歡喜厭離為人對治斷疑第一義也。

二處引楞伽經

第三云經云無位唯此一文上下諸文盡明位次然多辨通別少明藏圓若論智行通其四教驗知方等明矣又云楞伽人云此經開權若爾何故此斥二乘。

土圭

周公居攝四年欲求地中而營王城於是建都用圭長尺有五寸夏至日中半立八尺之表北得影尺有五寸影與土圭等此為地中鄭司農云凡日影於地千里而差一寸。

見土復穢得法眼淨

經中佛以足指按地即時大千世界珍寶嚴飾等舍利弗言本所不見本所不聞今佛國土嚴淨悉現後攝神足於是世界還復如故求聲聞乘三萬二千人得法眼淨。

及俗眾室外為說無常

經云以方便故現身有疾以其疾故國王大臣長者居士王子宰官等無數千人皆往問疾居士因以身疾廣為說法云諸仁者是身無常無強無力無賢速朽之法不可信也為苦為惱眾病所集智者所不怙也。

【玄】 三道四果

三道三乘也四果三乘加佛如下文釋。

【玄】 寂場

靈裕法師寺誥云祇園有蓮華藏世界以七寶莊嚴謂之寂滅道場盧舍那佛說華嚴經於此。

此與方等恐畏等

向引經及疏已註。

不定者即指勝鬘等

古師謂別有經非漸頓攝而明佛性常住者勝鬘金光明是也此名偏方不定教玄文斥云殃掘之經六年所說列次第眾委悉餘經彈斥明常分明餘教應同入次第今判作偏方不定淨名亦彈斥那得引同次第。

舉一以例

前但云於此是顯於彼是密若是後文一多為例亦可前文中云於一是密於多是顯或於多是密於一是顯。

問者加說名字咸同

般若時十方問者悉名憍尸迦說者皆號須菩提。

大適

疾由切誤也字應作猷猷者美也尚書云以闡大猷。

時世念

過現末世初中後時前次後念再言之者謂多時多念。

即指法身地

籤下文云法身地者自本地真因初住已來遠鑑今日乃至未來大小眾機故云我本行菩薩道時又文句記云法身本意者若望十方無時不應今準此方未設化前乃至久遠未結緣來並名法身地。

直述所解

經云善說如來真實功德誠如所言等。

領所不及

經又云如來復有無量無邊功德汝等若於無量億劫說不能盡。

故互說之

本時既有長久短近迹時亦有長久短近但迹中久近與本時有異耳玄文近近近須兼遠此迹中近遠也又云遠遠遠須兼近此本中遠近也故云互說。

自是一邊

或作途。

彌勒初以伏疑潛難

疏云難因請生請云佛子文殊願決眾疑文殊難云若疑應問眾既不疑我何所答彌勒釋云四眾欣仰瞻仁及我今云彌勒難文殊釋知是寫誤也本是文殊難耳。

文殊釋云我見等

疏云文殊廣引先佛曾說法華彌勒疑云諸佛赴緣人時各異古佛雖名法華今佛何必如此文殊斷云我見燈明佛乃至欲說法華經此文乃是彌勒疑文殊釋。

正證

多正。

十山

雪山香山軻梨羅山乃至蘇迷盧山。

【玄】開示悟入【玄】亦約行次第

與前釋不同者以開等四攝諸義故。

只由宗用

名體教相大略是同唯宗與用於五雙中一一各別。

新舊醫如餘文說

舊醫外道新醫釋迦文出涅槃具如箋難中具引。

父去留藥是施權其父還來是顯實

此二句舊籤元無越本中增加也況父之來去本喻聖人垂應生滅且非留藥藥必偏圓並留來須勝劣俱應又何嘗留藥唯權還來顯實若喻權實者如疏云過未各有形聲權實二益形二益者經云自說名字不同年紀大小大即勝應小即劣應聲二益者經云種種方便說微妙法方便權也微妙實也若要句類當云形聲劣小是施權形聲勝妙是顯實。

如前所用

前文云既不會正體攝屬何法乃至云並他經所說非今經體。

十界三道以下文分別約十界故

玄引正法念云畫人分別五彩圖一切形端正醜陋不可稱計原其根本從畫手出六道差別非自在等作悉從一念無明心出無明與上品惡行業合即起地獄因緣如畫出黑色乃至無明與上品善行合即起天因緣如畫出白白色等。

## 釋籤卷第二

### 【玄】墨印

墨謂文墨用結集故如佛弟子從佛聞法亦旋書于貝葉故分別功德論云迦旃延撰集眾經最妙要慧呈佛印可是也又十住婆沙云佛欲滅度告阿難云汝從今後依契經莫依人或有比丘言我現從佛聞等應檢經律印之如國家墨詔墨勅墨旨同。

### 【玄】一切行苦一切行無常一切法無我

般若經云有諸天人多貪著樂為破彼故說一切行苦沙門婆羅門等乃長壽天多起常見為破彼執說行無常外道邪見執身有我為破彼故說身無我耳。

教行兩文不同

玄云無二者謂有無皆楷定故。

更立苦為四印

淨名疏云三法印印聲聞經何者若苦無常空合無我及以寂滅空無我即空解脫門寂滅涅槃即無相解脫門無常苦即無願解脫門又俱舍疏云聲聞經理弱故須三印治破愛觀無常治破見觀無我若入苦忍真明俱得寂滅又無常等三是能趣行寂滅涅槃是趣果。

### 【玄】擇精進喜治之

善別真偽為擇不繆行無益之行為進得真法喜為喜。

### 【玄】除捨定治之

善斷煩惱之境為除不憶虛偽之境名捨於禪不起見愛名定。

### 【玄】隨依一覺

輔行云定慧各三隨用一得益使止無假徧修。

### 【玄】若十因緣



語出大經謂十二因緣中除未來老死二也過去善種在無明等中可受道故。

【玄】記鵠

祇桓寺有鷹逐鵠佛謂舍利弗言此鵠於恒沙大劫中常作鵠罪訖得出輪迴後得人身經五百世乃得利根乃至三阿僧祇劫行六度行十地具足作佛度眾生。

仰覆世界

華嚴經中說世界多種有淨世界垢世界仰世界覆世界等天親十地論釋云倒住者不造舍宅住故正住者造舍宅住故耳。

孔子四德

論語云子以四教文行忠信正義曰文謂先王之遺文行謂德行在心為德施之為行中心無隱謂之忠人言不欺謂之信此四者有形質可舉以教天下故孔子必先之。

【玄】賞延于世刑故無小

二句並尚書大禹謨第三文也延世者謂人謫罰不可延及後世之子孫唯賞功可及耳刑無小者天子法天行道凡刑戮不可以輒小。

更有不同之相

若云八萬四千法藏即苦諦八萬四千塵勞即集諦八萬對治門即道諦八萬六波羅蜜即滅諦。

通教六地與羅漢齊

止觀云但六地名離垢只可與阿含齊不得與羅漢齊第七方便般若出假化他用此名目為便若取七地齊羅漢約諸地對果向七地正與第四果齊對果向者下玄文云鐵輪位於通是乾慧地三十心是性地八人見地是歡喜地薄地向果向即離垢果即明地離欲向果向即燄地果即難勝地已辦地向果即現前地果即遠行地。

從別以明別

上一別字恐誤應云從通以明別以法寶即通驗之知是通爾。

小乘

疏云語諸作人即示念處能破四倒勤斷二惡生二善咄男子是警覺勤作紛動令捨散入靜修如意足入頂位也當加汝價煖法觀中不能發真如意觀中能發無漏也好自安意得五根安固難壞入忍位也所以者何我老汝少佛具智斷名老汝居道始名少入世第一也更與作字即八正入見道中雖欣此遇者思惟未盡猶居學位未得無難故二十年中常令除糞。

能得神通

能字恐是如字耳以疏云能履深水如神通。

有本無第三句

謂無於諸世間一句。

【玄】教那忽是第四時



光宅謂涅槃是第五時法華是第四時若言是者法華與般若同味。

大品習應品二乘如螢火蟲

經云菩薩能作是念我當行六波羅蜜乃至十八不共法成阿耨菩提度脫眾生令得菩提譬如螢火蟲不能作是念我力能闍浮提普令大明聲聞支佛亦爾不作是念我行六度等。

驗知音破

破應作有。

【玄】法不住法

禪波羅蜜中解觀心無心法不住法中云知心數為法心王為心受想行三陰為法識陰為心所緣為法能緣為心能生為法所生為心所觀之境為法能觀之智為心。

彼佛法界亦兼於果

彼止觀約心明佛十如故今籤云寄果明理性彼云緣因為相了因為性正因為體四弘為力六度萬行為作智慧莊嚴為因福德莊嚴為緣三菩提為果大涅槃為報並寄果耳。

諸佛尚亦不說

佛尚三止豈可自輒云十界各具權實今以九界為權且依顯耳。

廣釋十如

廣恐應作通字。

彼敘外人而執定計

計因中有果也經云有諸外道作如是言因緣和合則有果生若眾緣中本無生性而能生者虛空不生亦應生果虛空不生非是因故以眾緣中本有果性是故合集而得生果所以者何如隄婆達欲造墻壁則取泥土不取彩色欲造畫像則集彩色不取草木作衣取縷不取泥木作舍取泥不取縷線以人取故當知是中各能生果以能生果故當知因中必先有性。

譬中譬合

多譬合二字。

盡智無生智

輔行第十引毗曇云盡智者謂我知苦乃至知道無生智者謂我知苦已不復更知乃至修道已不復更修真位究竟名為解脫證真之後能為他說名為知見。

中含二十七

二十七人者學人有十八謂四向三果信行法行信解見得家家一無間五那含為中生行不行上流無學九人謂退分護分思分住分達分不動分不退分慧解脫俱解脫共二十七人。

三果下疑

疑上脫釋字。

若生實報則不取小乘無漏為因如餘文

下玄第二云斷別惑生變易者如初地初住斷惑是也以順道法愛為因無明為緣生變易土又云地地皆有萬行福德為因無明為緣。

因緣如止觀第五文

彼云因緣有逆順順生死者有漏業為因愛取等為緣逆生死者以無漏正慧為因行為緣俱損生破惑順界外生死亦以無漏慧為因無明等為緣若逆生死即以中道慧為因萬行為緣俱變損易生死故。

不心輕畜生

不慢心。

以下後文

多一下。

因緣生死

因緣生死即初地已上有後生死即第十地無後生死即金剛心。

慧眼菩薩

問云如來相好為有報也為無報耶文殊言如來色身有報法身無報復問云去貪欲內心淨獲大果六度之法非無報相如何得成法身耶文殊言如來法身有耶無耶慧眼曰色身是有法身是無如我觀察如來身者非報非無報。

【玄】借三種為譬

上觀第五不思議境末具有三譬謂如意珠兩寶三毒惑心及眠中夢事。

寰中

法界為城法王所都法王無偏理性無外。

此中多意不復委釋

阿含中佛告比丘有四馬一見鞭影即便驚悚二者觸毛乃驚三者觸肉乃驚四者徹骨方覺經中初合聞他聚落無常即驚次合聞已聚落無常生厭三者合聞已親無常生厭四者合已病苦方厭大經亦以四馬喻生老病死故知二經並喻三藏中意今借喻四教快馬喻圓如貪欲即是道等已上並輔之。

### 釋籤卷第三(玄二餘)

或存或沒

存則境妙中二謂諦緣也洎感應說法眷屬利益等也沒則智行三法神通等也。

三仙

一迦毗羅明二十五諦談因中有果一者從其冥初生覺過八萬劫前冥然不知但見最初中陰初起也亦云世性謂世間眾生由冥初而有即世間本性也餘二十四諦具如彼二優樓僧伽三勒沙婆。

二天

一毗紐天外天計梵天生四姓口生婆羅門臂生剎帝利摩醯首羅天此云大自在能傾覆世界如是仙天外天俱事之。

從無明至老死有十一番但十箇中間一一皆生十二支故十中間有一百二十

彼經過行比丘白佛如我所學十二因緣甚深之法我今當說無明緣行便生十二行緣識便生十二識緣名色便生十二名色緣更樂生十二更樂緣六入便生十二六入緣愛便生十二愛緣受便生十二受緣有便生十二有緣生老病死憂悲苦惱便生十二皆是撿印本官經因緣品中作如是說也常途云名色緣六入而彼文云更樂恐更樂只是名色耳又合云受生愛而彼云從愛生受又闕觸取況只說八支十二耳若銷今文從無明至老死須云十二番若十箇中間應云無明生行十二行生識十二識生名色十二名色生六入十二六入生觸十二觸生受十二受生愛十二愛生取十二取生有十二有生十二則有十中間一百二十支也聖意難量或經本中誤學者更詳。

正是今文第二解

第二是亦有差別因是緣起故。

三者不生苦愛

似多一者字。

連縛等四

婆沙委論具有四種十二因緣一者剎那二者連縛三者分位四者遠續後三只是三世十二因緣以約能順生後等受名也言一念者非謂極促一剎那時謂善惡業成名為一念也。

色界無色界無名色

若欲界中名者即初托胎時之妄念也色者初認父母二滴以為己有也上二界無此故耳。

還生色者入無餘界

上流般。

欲有三法隨逐

淫眠食。

餘二句可見

無色續無色色續色。

亦可喻圓門本有

有應作無。

【玄】破此如止觀中說

只是不思議境中非縱橫並別及橫豎八句推撿情計以顯無耳。

前二指前竟

似多前二兩字。

三種意生身

楞嚴經中意生三種一入三昧樂意成身則三四五地心寂不動故也二覺法自性意成身即八地中普入佛剎故以法為自性三種類俱生無作意成身謂了佛證法成之與生並從果說此約通教及以別接豎判次位初文雖云五地亦兼七地即入空位也八地即當入假位也種類俱生云了佛證法即是入中屬佛種類未必自證若接入別七地已前人別十住八地已去接入十行知佛證法是入回向並非證道故名意生仍本為名兼不接者共結此位故並云地輔行中釋此更開五七九種之相。

向是生死背是涅槃

若據來者向義則不癡是來義也應須云向是涅槃也又云去是背義者則癡是去義也應須云背是生死今此二句向背可疑若據二乘則以背生死向涅槃為義菩薩則以背涅槃向生死為義今非辨二乘菩薩向背且以背涅槃向生死是俗背生死向涅槃是真以明中道耳嘗略檢寶篋經未見其文請後賢更委檢之。

故成無三智

多一無字。

【玄】從三生二從二生七等

釋云煩惱生業煩惱有三謂無明愛取以生行有此乃三生二也行生名色五并生老死等此乃二生七也七生三可見。

【玄】盆器米麵

疏釋云禪體含支林如盆器生空羸如米法空細如麵。

十住菩薩但見其終不見其始

此大經二十五文也淨名疏八釋云當知無明無本故十住見終不見其始諸佛如來見終見始記釋云十住見終者但以最後得名為終由斷一分見一分終故云見終其實無明不可云終佛斷最後後相如初故云見始其實無明不可云始若定終始何名無住若計無明有始終者是謂法性有始終也以全法性定無明故亦全無明體是法性問若爾過在大經答曰不然有事有理若從事說若見法性始即見無明終佛見法性終名見無明始無始之始名無明始無終之終名法性終若從理說應知二法俱始並終況此二法自無二法俱無始終若從事理相待以說從理故即從事故離始終亦爾約非事理而論事理於無始終而云始終大經之文帶別論圓從事相待故作此說。

八相雖異

涅槃云八相名苦所謂生老病死乃至五陰盛生如是八苦法者是名集無八法處名滅十力四無畏等名道。

搏等四食

段食入腹則消觸食對前根境識三和合為相思食希可意境時有資盛義此通三界識食者由前三食勢力盛故勢方增長。

譬喻者(毘曇師名)阿毗曇中正量部異師為譬喻者毗婆闍婆提說八苦



今未暇檢毗曇且依婆沙出之論云分別論者作如是說若有八苦相是苦是苦諦餘有漏法是苦非苦諦招後有愛是集是集諦餘愛及餘有漏因是集非集諦招後愛盡是滅諦餘愛盡及餘有漏因盡是滅非滅諦學八支道是道是道諦餘學法及一切無學法是道非道諦若作是說諸阿羅漢但成就苦滅二諦不成就集道二諦所以者何招後有愛諸阿羅漢已斷盡故學八支道得阿羅漢果時皆已捨故然論中不釋餘有漏法非苦諦等今誠消之既云阿羅漢恐是對自他言之阿羅漢諦若必諦真若他有漏法是他之苦非我諦苦及乃至道諦皆以自他相對而辯學。

眼智明覺

文句釋云若法忍為眼法智為智比忍為明比智為覺餘三諦亦爾故成十六心三根人各得十六成四十八行。

知諸入為門至餘如苦諦等

經云知諸入為門亦名為苦是名中智分別諸入有無量相悉是諸苦非諸聲聞緣覺所知是名上智乃至知識分別相是名中智分別是識有無量相非諸聲聞緣覺所知是名上智如是等義我於彼經亦不說之(中間知界知色受想行皆結是名中智分別諸界有無量相等是名上智等語例前後可知)又知愛因緣能生五陰是名中智一人起受無量無邊聲聞緣覺所不能知能知一切眾生所起如是等愛是名上智如是等義我於彼經亦不說之故今注餘如苦諦是滅諦中不可稱計與道諦中亦無量無邊兩句之下皆云非諸聲聞緣覺所知是名上智如是等義我於彼經亦不說之其義與苦諦是同故但注云如苦諦。

世諦即第一義諦

世諦即苦集第一義諦即道滅第十二云五陰和合稱言某甲凡夫眾生隨其所稱是名世諦解陰無有某甲名字離陰亦無某甲名字出世之人如其性相而能知之是名第一義諦(云云)文殊白佛若以真實為實諦者真實之法即是如來虛空佛性若如是者如來虛空及與佛性無有差別佛言文殊有苦有諦有實乃至有道有諦有實善男子如來非苦非諦是實虛空非苦非諦是實佛性非苦非諦是實(云云)非苦非諦是實者下智妙中用對四種四諦。

廣釋釋世諦

多一釋字。

圓破通等

通應作別。

經文不次

空假中次也彼云一切法趣假色尚不可得空趣不趣中。

諸文用義以初證藏

因緣所生法之一句。

下文自有兩品屬藏

十二因緣品破邪見品。

實語是虛語

下文云起語見故生死浩然籤釋云教本是實凡情執之成見見即煩惱為因故苦果浩然不息又云實諦雖妙執故成羸如執中異邊執空異有。

前是廢權觀

籤中先以次第三觀豎對四四諦竟次以一心三觀總對四四諦則前之廢觀為羸次之開觀為妙開廢同時諦觀體一也。

【玄】妙勝定經

佛言我昔共文殊師利共諍二諦死墮三途經無量劫吞鐵丸從地獄出值迦葉佛為我解說有無二諦迦葉佛言一切諸法皆無定性汝言有無是義不然一切諸法皆悉空寂此二諦者亦有亦無汝但知文不解其義。

【玄】二生菩薩

今玄文判二生屬三藏菩薩若輔行中明大乘二生者引大經佛說觀因緣智四種不同得菩提異說是語時十千菩薩得一生實相五千菩薩得二生法界章安釋云三乘同觀第一義諦智解不同一生二生乃是破無明一品二品實相是別理法界是圓理即是利根接入別圓破無明已八相作佛是佛果出外義也但觀諸經會末得道即識所說共別之意小大二生學者辨之。

齊初僧祇初皆名爾前故容有墮

常途論初阿僧祇即離五障在外凡位第二阿僧祇在煖位第三阿僧祇在頂位初祇在外凡尚容有墮況復爾前乎。

何必第三阿僧祇末始惡道出

記主意云第三僧祇之始已離五障何必至末耶離障之義三說不同小四教中云是初祇今此籤文云三祇始若俱舍中百劫修相業時方離五障故論云從修業菩薩得定名生善趣貴家具男念堅固也。

觀於惡友及惡知識

友字誤經云觀於惡象。

惡知識者壞無量身

經中云壞無量善身。

臭身淨身等

惡象能壞不淨身惡知識能壞淨身惡象能壞肉身惡知識能壞法身。

【玄】旻據佛果出二諦外

輔行云莊嚴云出開善云不出由三乘共學菩薩有但不但古人不曉利鈍兩根但諍佛果出與不出終未見今開合之意故知二家各得今文利鈍一邊仍不知出外別照中道之境用中道智進破無明故也若不能知鈍根依教與二乘人同證真諦當知二師各得片意若得今意出與不出義皆悉成。

【玄】進不成三退不成二



通利根人受別圓接若只云二諦外無別理可照者是進非通別圓之三也  
設照別理又退非藏通果佛之二法進退之失也。

【玄】約四假明二諦

大論但論三假言四者有人云法假未見所出若二十三家者即光宅敬脫  
慧超并諸王侯各咨二諦於昭明而昭明悉答之。

根欲

十力中有根力欲力根力者佛知他眾生諸根上下相如實遍知欲力者佛  
知他眾生種種欲如實遍知無能壞無能勝也。

如世第一隣近於真尚有多品

如身子上日連中餘皆下。

【玄】小雲發障大雲發障

雲能翳月譬惑能障真雲開見月障滅智淨發者開也。

始自迦羅

外道名也為初教所破者皆見惑陰人也故曰長阿含破外道。

世情多種

疏第九作多想經在聖行品中。

名世句世縛世等

經云云何名世男女瓶衣車乘屋舍等云何句世四句一偈等云何縛世捲  
合繫結束縛合掌等云何法世如鳴椎集僧嚴鼓戒兵吹角知時云何執著  
世如望遠人有染衣者生想執著言是沙門非婆羅門見有結繩橫佩身上  
者便生念言是婆羅門非沙門也。

五種世法名與前異

與人我眾生兔角等異。

【玄】如緣滅生使

四諦中滅本非使因緣諦遂生於七使。

西方經何量

彼疏云外國經多度者少何量者記主易其語耳。

業即金等

經云我今多有金銀等疏云金即別教理銀即通教理小品所談真諦不出  
此二。

如三周中各有異名

疏云初周名法說通則具三如優曇鉢羅華時一現耳即譬說若我遇眾生  
盡教以佛道即因緣說中周別名譬喻通亦具三我先不言皆為化菩薩即  
法說也於二萬佛所常教化汝即因緣說也下周通亦具三眾又清淨令人  
佛慧是法說有一導師是譬喻說而作三周者從多從正欲令名字不濫各  
據一意耳。

【玄】自是一邊

有本作一途。

止觀中判三假文

以三藏判為隨事三假衍門三教為隨理三假。

彭城寺嵩法師

徐州彭城寺嵩云佛不應常住臨終時其舌先爛。

畜八不淨

經云誠畜不過八種皆名不淨一田宅園林二種植三貯積穀帛四畜養人僕五繫養禽獸六錢寶貴物七氈褥釜鑊八象金飾牀耳。

攝大乘明十種勝相分為十品

一依止勝相淨不淨法即依止阿梨耶識二應知勝相謂應知自性惑三應知入勝相謂知三性能成人及所入即唯識也四入因果勝相謂入唯識因是六度在通達位中入果即是通達位中轉成果也五入因果修差別勝相即六度四德在歡喜等十地中地地差別六於修差別依戒勝相謂十地中一切戒諸惡不作七依止心學勝相謂依止修習妙定八依慧學勝相謂以慧為依止即無分別知九學果寂滅勝相謂滅差別智即是無住涅槃十智差別勝相即是如來智離一切隨眠障等(云云)本論三卷無著菩薩造論中將十勝相分作十品一一解釋又世親菩薩作論釋之為十二卷又義疏八卷共二十三卷並是明十勝相之義前言三性者一依他起自性二遍計所執自性三圓成實自性依他性者謂依他起自性實唯有識似義顯現之所依止云何依他起何因緣名依他起從自熏種子所生依他緣起故名依他起生剎那後無有功能自然住故名依他起也二遍計性謂執諸行相生顛倒緣何境界取何相貌由何緣成實二者清淨圓成實已上並論中文。

【玄】不思議四句破執

前云無明之心不自不他不共不無因四句皆不思議若有四悉檀因緣亦可得說。

一三三一

彼云以止緣於諦則一諦而三諦以諦繫於止則一止而三止譬如三相在一念心雖一念心而有三相止諦亦如是所止之法雖一而三能止之心雖三而一以觀觀於境則一境而三境以境發於觀則一觀而三觀。

即是如來虛空佛性

佛告文殊言實諦者名曰真法又名無有虛妄又名大乘又名一道清淨無有二也有常樂我淨名為實諦文殊難言若以真實為真諦真實之法即是如來虛空佛性若如是者如來虛空及與佛性無有差別佛云有苦有諦有實有集有諦有實有滅有諦有實有道有諦有實善男子如來非苦非諦是實虛空非苦非諦是實佛性非苦非諦是實文殊言所言苦者為無常相是可斷相是為實諦如來之性非苦非無常非可斷相是故為實虛空佛性非復如是。

婆沙中尊者波奢說四諦

世諦第一義諦亦難明了今依婆沙出之七十七云脇尊者曰一諦者謂四聖諦各唯有一唯一苦諦無第二苦乃至道唯一道無第二道故說一諦不違說四復次言一諦者謂一滅諦為欲遮遣餘解脫故以諸外道說四解脫即四空處也復次言一諦者謂一道諦為欲遮遣餘道諦故以諸外道說多道諦謂自餓為道臥灰為道飲風飲水食果食菜露形臥棘或執不臥或著弊衣或服藥或斷食等為道如是非道若佛說真道者謂正見等八支聖道也復次言一諦者謂一滅諦永捨一切生死苦故又一諦者謂一道諦能斷一切生死因故餘契經中說有二諦一世俗諦二勝義諦其義云何有作是說於四諦中前二是世俗諦男女行住及瓶衣等是世俗事入苦集二諦中後二諦是勝義諦諸出間真實功德皆入道滅二諦中復有說前三諦是世俗諦苦集中有世俗事故佛說滅諦如城如宮如彼岸諸如是等世俗施設滅諦中有是故滅諦亦名世俗唯一道諦是勝義世俗施設此中無故評者曰四諦皆有世俗勝義苦集中有世俗者義如前說苦中有勝義者謂苦空無常無我理集中有勝義者謂集因緣生理滅中有世俗者佛說滅諦如園如林如彼岸等滅中有勝義者謂滅靜妙離道有世俗者佛說道諦如船如筏如石如山如梯如凳如臺如觀如華如水道中有勝義者謂道如行出乃至云尊者世友作如是說能顯名是世俗所顯法是勝義復作是說隨順世間所說名是世俗隨順聖賢所說名是勝義又大德說曰宣說有情瓶衣等事不虛妄心所起言說是世俗諦宣說緣性緣起等理不虛妄心所起言說是勝義諦(已上正文)論文甚廣諸尊者說四諦各各不同今亦略節耳本為不識滅如園林道如船筏及檢論文而論中不釋今曲釋云城宮園林可以棲止如涅槃可住船筏可以度人如道諦可以出生死。

三界利鈍一十九使

見利有十謂身見等思鈍有九謂上上等且約一九見思共論十九。

居在界外莫不皆有十二支如止觀攝法中

止觀云若迷權理則有界內相應獨頭等無明(云云)若迷實理則有界外相應獨頭等無明故寶性論云二乘之人雖有無常苦空無我對治於佛法身猶是顛倒即是無明獨頭無漏智業為行三種意生身亦是五種意生身意即是識身即名色六入觸受無明細惑戲論未究竟滅即是愛取煩惱染業染生染未究竟即是有三種意因移即是生其果變易即是老死輔行第五文末銷釋。

故云空不空邊則分對兩處道滅

故云者指下文五三諦中也空對界內道滅不空對界外道滅。

苦集例此

但俗是界內苦集中俗是界外苦集。

【玄】圓俗意通

言云云者具六凡二乘菩薩十如之異。

## 釋籤卷第四(玄三六紙)

至非想者語其所依乃至初禪

此定不緣識處故名非想不緣不用處故名非非想三界頂禪世為極妙外道計之以為涅槃四禪各有支林喜樂等外人亦計之為涅槃今略四三二禪故云乃至耳。

【玄】六藝

禮樂射御書數具如箋難中解。

【玄】毗尼生信愛

論云若於正法毗奈耶中有少信愛即信名愛故名信愛於正法中有信愛者說緣道諦信於毗奈耶中有信愛者說緣滅諦信問此煖善根具十六行緣四聖諦何故此中但緣道滅諦非苦集耶答依勝說故謂四諦中道滅勝故出生死苦。

【玄】正法是三諦毗尼是滅

論云有說於正法中有信愛者說緣三諦信於毗尼中有信愛者說緣滅諦信。

【玄】如佛為滿宿

論中滿宿本二人也謂馬師滿宿文云如佛為馬師并宿二比丘說此二愚人離我正法及毗奈耶譬如大地去虛空遠佛告馬師并宿言吾當為汝說四句法汝欲知不(云云)此中何者是四句法有說四聖諦是所以者何彼不見諦造惡行故有說四念處是所以者何彼由顛倒造惡行故有說四正勤是所以者何彼懈怠造惡行故乃至四沙門果四靜慮等此二人於正法毗尼中無少分煖毗尼多種謂時毗尼方毗尼種性毗尼家毗尼明毗尼罰毗尼犯毗尼聖毗尼貪毗尼嗔毗尼癡毗尼中何毗尼耶答有說是罰罪毗尼有說是犯毗尼有說是貪嗔癡毗尼(已上正文)毗尼律中亦翻為滅若說是貪嗔癡毗尼者乃是三毒滅矣大經亦云馬師滿宿無有煖法何以故於三寶所無信心論作并宿并滿二音少殊。

【玄】是其意趣

論中問云煖有何意趣答先所修習一切善根謂從布施乃至七處善皆以回向解脫是其意趣問煖依何而起答依自地起問煖依何為因答前生自地同類善根問誰為所緣答四聖諦問以何為果答頂以煖為近功用果問誰為等流答後生自地同類善根問誰為異熟答色界五蘊問有何勝利答能與涅槃作決定因有說得煖定問不斷善有幾行相答十六行相問為緣名為緣義答名義俱緣問為聞所成為思所成為修所成答唯修所成為欲界繫為色界繫答唯色界繫為有尋有伺為無尋有伺為無尋無伺答具三種(籤云有覺有觀等三名別義同)為樂根相應為善根相應為捨根相應答三根相應(玄加隨所說)為一心為多心答多心為可退為不可退答可退。

并一具縛人合七十三人



具縛者先時未以世道斷修惑此名具縛人也更有斷修惑一品至五品者此五人兼前具縛為六人也至見道中名初果向頌云斷次三向二者第二向也謂於凡位斷第六品或七八品名斷次三此有三人至見道中名第二向趣一來果也又云離八地向三者第三向也謂先凡位斷欲修惑第九品盡或斷初禪乃至無所有處惑盡者名離八地此有六十四人謂斷欲九品為一斷上地各九為九人七九六十三兼前一人成六十四人此六十四人至見道中第三向趣不還果也是則六十四人并前斷五品五人又斷六七八為三人并具縛一人共七十二人俱舍婆沙說同。

### 【玄】三三昧

籤云有覺有觀等但是名耳若其義者修證中云有覺有觀三昧謂根本禪乃至特勝通明背捨勝處各有相應心數及諸功德等名有覺有觀三昧無覺有觀三昧者謂諸禪中間乃至特勝通明背捨勝處各有中間與觀相應心數及諸功德名無覺有觀三昧無覺無觀三昧者謂從根本二禪乃至有頂及滅受想定相應諸功德名無覺無觀三昧此三三昧更無別法但是總諸禪以為三分耳。

例前九品亦越次故

前煖三頂三次師以煖之下上越入頂位以頂之中上越入忍位根性不同故記主云耳。

言離界地自下升上

捨義者如下引俱舍釋聖由失地捨。

此等只是判四善根

論云四種皆色繫云何差別答四善根雖同色界而有可動不可動有有留難有無留難有可斷有不可斷有可慮有不可慮有可退有不可退諸可動有留難可斷可慮可退中下者名煖上者名為頂諸不可動無留難無斷無慮不可退中下者名忍上者名世第一(云云)以玄文只略說頂法籤中既云判四善根故更出論文以廣其義。

不動等是後二善根準此可知

謂不為外塵所動久住忍位并世第一中無難不斷善根不退為五逆。

### 【玄】生下小信此法不久停故言下小

論第六問云何名頂答於佛法僧生小量信又問何故名頂答如山頂謂如山人不久住若無諸難便過此山更至餘山若無諸難便進至忍若有諸難便退住煖問何故此信名為小量尊者妙音作如是說欲界名小以下劣故此在欲界故名小量又此頂位於佛法僧生小量信者說緣道諦信於法生小量信有緣滅諦信問緣道滅諦可爾是可信事是生信處故不說緣苦集者煩惱惡行及所得果猶如糞穢深可厭患不應於中而生信樂也。

但不信三寶

論云世尊為波羅衍拏摩納婆說偈云若於佛法僧生起微小信儒童應知彼名已得頂法問此頂善根十六行相觀四聖諦何故世尊為摩納婆說信

三寶答彼於三寶愚惑不信然三寶希有難可值遇欲令信解故為說之有說彼摩訶婆為苦所逼欲求出要來詣佛所說是頌言為苦所逼諸眾生不知出要來詣佛所唯願為說除眾患如熱所逼入涼池出苦之要無過三寶故佛為說於三寶信有說欲令所化於佛法中深生信重故佛為說於佛法僧生微小信若佛為說四聖諦者所化有情便作是念我等何用信重如是煩惱惡行顛倒見趣及所得果苦集諦為若佛為說佛法僧寶彼便踊躍深生信重(已上正文)言不信者豈有煖位不信三寶若不信三寶何以稟教而位至煖耶此或是語未稟教前若以深生信重之言驗之或多一不字以凡愚時不信重苦集但言三寶耳摩訶婆梵音此云少年淨行亦云儒童儒者仁也。

【玄】若世尊說苦集是可信敬即受化者

此一句下文略依論加便作是念一句則使義易解論云若佛為說苦集便作是念我無始來為此鄙劣煩惱惡行及所得果擾亂逼迫寧可信樂若說道滅便深信樂不欲捨離故於此中偏論道滅也。

【玄】盡信四諦

論云信有二種一信可二者信樂於道滅諦具二種信於苦集諦雖無信樂而有信可故苦集諦亦生於信故脇尊者言為厭患苦集故稱讚道滅謂此道滅寂靜美妙止息對治下劣鄙穢苦集法故。

【玄】於此三時多諸留難

論云於三時中諸業煩惱極與行者而作留難一從頂忍入時能感惡趣諸業煩惱極為留難義言行者若入忍位不復受諸惡趣生我於誰身受異熟果二聖者離欲染時能感欲界諸業煩惱極為留難義言行者若離欲染於欲界生定不復受我於誰身受異熟果三得阿羅漢果時能感後有諸業煩惱極為留難義言行者若得阿羅漢果定不復受一切生死我於誰身受異熟果等耳。

亦不得起

疏云亦不起得修。

以觀苦故起能得得修彼苦下等

疏云以觀苦故故能起得修彼苦下四行相也今文多一得字。

皆慧為體

論云皆慧五除得者出體也此煖等四念住性皆慧為體若并助伴皆五蘊性(彼疏云有定共戒為色蘊餘四可知)此煖等四有能得得助伴體中得非煖等四善根體故言除得等餘同籤文耳。

從苦諦起一忍一智

觀於欲界苦諦境有無漏生斷苦下十使名苦法忍第一心也次起一剎那名苦法智擇滅無為第二心也次觀上界苦類忍名第三心斷上二界煩惱證擇滅理名苦類智第四心也次觀欲界集名集法忍名第五心得集法智名第六心次觀上界集類忍名第七心得集類智第八心次觀欲界滅法忍



名第九心得滅法智名第十心次觀上界滅名滅類忍第十一心也得滅類智名十二心次觀欲界道名道法忍名第十三心得道法智名第十四心次觀上界道類忍名第十五心次起一剎那名道類智名第十六心。

【玄】除滅一切道

總滅之也上下二道緣行俱除。

【玄】見諦眷屬不相離

從不勝見諦已下至何況有漏並說見道功德謂世第一不能勝也見諦眷屬者論云現觀邊所修世俗智是見道眷屬隨屬見道慧力殊勝此法不爾(此法指世第一下同)又豈能勝雜修靜慮然彼等至(彼指見道)及所感生不共異生此法不爾又豈能勝初盡智時所修善根然彼修時離一切障所依清淨此法不爾又豈能勝空空無願無願無相無相三摩地然彼尚能厭惡聖道況於有漏此法不爾。

熏禪

第四禪先修得已更以多念無漏相續現起從此引生多念有漏從此復生多念無漏如是漸漸減少乃至最後二念無漏次後引生二念有漏無間復生二念無漏夾熏加行成就相次唯一念無漏次復唯有一念有漏無間復生一念無漏名根本成俱舍云成由一念雜(云云)夾熏者謂前後無漏中間有漏使多念等漏俱成一念無漏故言夾熏生五含者由熏禪有階差謂下中上上勝上極等。

前諸位義

多一位字。

【玄】不淨安般

數息觀也經云安之言生般之言滅根本諸禪從數息起。

【玄】依未至為最依初禪為勝中間為長

未到定者欲界定後泯然一轉不見欲界定中身首衣服牀鋪猶如虛空身是事障障去身空未來得發名未到定也依禪門中二三禪後皆有中間今此文中初禪之後二禪之前有禪定者名中間也。

妙音師說或七加欲界依欲界身

疏云妙音師說煖頂通依七地於前六地者未生中間及四靜慮更加欲界依欲界身九者(休論文)謂煖等四依欲界人天身起除北俱盧人趣三洲及六欲天也九處身起唯依欲者能厭苦故前三善根三洲初起後生六天亦續現前第四善根天亦初起謂四善根唯一念故故人天趣皆得初起三界女得二者(牒論)此四善根唯依男女非扇搆等(扇搆者黃門也)前三善根男女得二且男得二者謂男得男善根及得女善根女得二者謂女得女善根及得男善根故名得二以煖等三男轉形為女女轉形為男故煖等三女男得二第四女亦爾者(牒論)第四善根女得二種同前煖等謂女得女善根及得男善根以女形轉為男若第四善根男唯一謂男唯得男善根而不得女也已得女身非決擇故耳。

聖由失地捨異生由命終

明捨義也聖捨煖等四善根者由失地捨謂此地善根若遷上地此便有失失此地時善根方捨若此地死還生此地不失地故故煖等不捨若異生捨異生無見道資故命終捨(已上俱舍疏中正文)今更引婆沙論釋之論云若得忍已便違惡趣彼扇搆等身形鄙陋是人中惡趣若得忍等殊勝善根必更不受彼類身故問得忍異生於命終位既捨眾同分亦捨忍否設爾何失若捨者應墮惡趣故乃言不墮惡趣又若捨者何故異生命終時捨聖者不然若不捨者何故業蘊及六種蘊俱不說耶如說異生住胎藏等俱成就身業答此應言捨(云云)異生命終定捨於忍善根劣故異生依此地起此類善根若有命終還生此地捨同分故上決定捨況此善根是色界法經欲界生而當不捨。

煖必至涅

脫一繫字。

第一入離生

疏云離生者見道名也。

【玄】欲委知向彼尋

初對諸善根亦有差別對聞所成名最對思所成名勝對不淨觀持息名長對煖名尊對頂名上對忍名妙次對與今玄文同又論云此至邊頂名最上品攝故故名勝作吉祥故名長體此進故名尊性堅牢故名上滿所願故名妙又能作苦法忍無間緣名最超過一切異生善根名勝映奪一切世俗善根名長能逮勝德名尊無二分故名上似無漏故名妙又異生最後心故名最能開聖道門故名勝根猛利故名長以於一切順決擇分此最上故名尊折伏一切煩惱怨故名上引愛果故名妙。

玄籤備檢卷第一

釋籤卷第四(六紙玄三十九)

亦須徧集

集應作習。

具如止觀記料簡同異

記引大論云下地諸惑因地未斷至樹下時以九無礙九解脫合為十八八忍八智合為十六為三十四心是俱舍頓斷之意也婆沙云下八地惑初修禪時已斷唯非想地九品全在(云云)俱舍龍樹俱不應誤俱舍取修禪時已斷惑竟不復更斷智論依餘部雖有漏斷未名為斷至樹下時俱斷非想八地俱得名為無漏也。

如止觀第五記

只是化他境中四悉檀各破四性之文耳如世界中破性者彼云或說心具一切法如云三界無別法唯是一心作或說緣生一切法如云善知識者是大因緣所謂化導或說因緣共生一切法如云水銀和真金能塗諸色像或言離生一切法者如云十二因緣非佛所作等其性自爾餘三悉檀各破亦爾。

但緣六道中可愛十如等

六道中且如三塗以表苦為相惡報為性摧折色心為體登刀入鑊為力此皆苦耳又可名愛耶今言可愛者只是貪愛五塵能招三途之果果中說因故云可愛也言可憎者嫌惡五塵起嗔恚心亦招惡果此亦果中語因耳。

故斥通無

偏教無諦是權故無。

超越三昧

能超諸地自在入出一超人三昧離諸欲惡入初禪從初禪超人非非想從非有想非無想處起入滅受想從滅受想起還入初禪入二三四禪亦如是二超出三昧次第亦爾。

初二文者

多二字。

若不轉羸成妙

多不字。

化他之權意亦如是

雖云我亦如然化他之權終非自行之權。

震地逸敷

雷聲震地而不聞錦繡逸敷而不見。

【玄】通經之論豈得為妙

下文指中論兼別含通故為羸。

權實俱立

既云施權故立則 化他之權及化他之實二俱立也俱破者化他權實並為所廢故。

若開若會

約理則權實俱開約行則權實俱會。

煩惱障及智障具如止觀第六

彼云空假二觀當彼破惑名之為智今望中道智還成惑此惑是中智家障故名智障又中智不廢故名智障耳。

六界十如結攝一切異名

如是相攝十二因緣中行有如是性攝無明愛取如是體攝名色乃至老死如是力攝無明愛取能生業力如是作行有能為苦作業乃至如是報攝行有招名色報攝四諦者相性攝集體攝苦作力因緣又攝果報及苦攝二諦者六道十如攝四教之俗等具如下文諸境開合。

【玄】圓權則通

照不思議十二因緣生是俗照不思議十二因緣滅是真真俗不二生滅同時耳。

於一一大開為四句

若謂地是有有即實實是堅義若謂地是無是亦有亦無是非有非無皆是堅義今明畢竟不可得亡是堅性也水性不住謂水為有有即是住乃至謂水是非有非無亦即是住今不住有四句亦不住無四句風性無礙謂有四句是礙火大不實火不從自生乃至不無因生本無自性賴緣而有故言不實觀色既爾受想行識一一入於如實之際。

遇善知識受如法教

二句下各有一難字。

無盡轉解脫火

轉字誤應作輪彼經云婆羅門告善財言善男子我唯得此菩薩無盡輪解脫如諸菩薩摩訶薩大功德能燒一切眾生見惑令無有餘必不退轉而我云何能知能說又云修學書算即事法即得悟入一切功巧神通智法門(云云)印等法下經中無門字。

一百落叉

十千為萬十萬為一落叉。

內外顆粒

經作其內顆粒。

知眾生數至如來名數

經云能知眾生數能知諸法品類數能知諸法差別數能知一切三世數能知一切眾生名數能知諸法名數能知一切諸如來名數等經之法名數下多一法字。

麤

於琰反面上黑子也。



為取十乘觀法

增數至十與十乘數齊未必從增三已去全同發心破徧等也意謂修二法又入增修三法修三不入增修四法等自少至多故云始終無謂十數與止觀十乘名別義同臆說令齊況復四至八只是道品耳。

餘行是當門得益而為始終

如三法中聞思修有三調三慧體三慧行三慧果三慧用等餘行例說可知。

初一行中若始終論亦須具十

始不思議境終離法愛。

釋繫緣義

文云繫緣是止一念是觀。

初四念處

初字誤應云因四念處。

結成雙非

淨名疏云諸法畢竟不生不滅是無常義者三藏明麤細生滅無常是無常非無常義若了諸法非生非滅橫計生滅故以四句檢生叵得即無有滅是則不生不滅即無常義五受陰洞達空無所起是苦義者三藏明麤細五陰此是苦非苦義衍門體達本無麤細之苦妄見故有體有即空不見苦相名無所起即是苦義諸法究竟無所有是空義者三藏所明生法二空此只是空非空義行中體此諸法即真如實相真空本來無有我與無我妄計有故說於無我若不得我亦無無我我與無我本來無二無二者即無性無性之性即真無我義也法本不生今則無滅是寂滅者三藏所明以有還無名寂滅涅槃此只是寂滅非寂滅義衍門明諸法從本來常自寂滅相即大涅槃不可復滅即真滅義也乃至云通途釋衍中五義亦得即是圓五義。

陰等十境唯在三教

人見斯文便謂圓教不立陰境意云理淨無染有何陰乎遂為之臆說多矣今詳斯文是開權之義耳指前三教不即之陰是圓性陰同在一念念體即是而為圓人初心觀境今試引文述義而質之云且如瓔珞經中所談自有佛土純說圓教無三教名若純說圓圓初心人既無陰境如何發軔而觀心耶又涅槃經中說法性五陰云色是佛性者三十二相如來常身常不改故是故說色名為佛性受是佛性者如來真實之樂謂畢竟受第一義受是如來常受想是佛性者如來真實之想名無想想無想想者非眾生男女想是如來常想行是佛性者行名壽命行因緣故獲得如來常住壽命識為佛性者乃是如來平等之心又云因滅是色獲得常色受想行識亦復如是五陰常住諸大乘經無不備載又今玄文示三諦境中初俗諦引大品云眾生色受想行識又云無等等色受想行識記主云五陰即是俗諦陰既至佛當知俗諦亦通至佛若曰無陰圓但真中欠俗諦也又云前之三教初心滅陰圓教初心一陰一切陰謂百界五陰咸空假中之謂也又文句記亦云二教初心皆滅陰入別教初心亦且破陰唯圓即觀一念三千三諦具足是則一心

一切心一身一切身一土一切土既云身心何嘗無陰又既云三千三諦具足若不立陰只合談二千耳仁王經云法性色受想行識此實智真身亦有五陰應化因緣亦有五陰眾生性德之理亦有五陰又智論云菩薩不應作是念我以真智慧令色等諸法清淨而住其中何以故法無住處如地住水水住於風風住空空無所住本無住等前際是生死後際是涅槃俱不可得是無陰也俗諦是事若小品云一切法趣色是趣不過色是法界大都者則有陰三諦本一有無體同名為性陰不可思議以由眾生迷此性陰而起事陰故止觀中令觀事陰顯乎性陰破穢污陰已住實相陰中故曰如來妙色身等予不肖敢當反說何者藏通真理如雲外月是不說有陰也別教談中理不具陰而理在陰外待破九界陰已方得顯中若爾是前三教不立陰圓教立陰明矣今寄語晚秀孰為思之無謂圓教無陰而為教旨。

前四中圓

約四教判淺深中文。

故重別辨

應云辨別。

根本先壞

標四夷也。

大妄居首

釋根本妄也謂我得上人法我已入聖智聖法等四分十誦從不淨觀已上至四果來若云我得皆犯重又自說有信戒施聞智辨無漏信生法二空智天龍鬼神來供我四禪四空定等皆犯今之世無教眼暝昧之徒皆稱悟者誠大妄也。

三寶交互

盜戒也盜錢滿五犯重盜境甚多且語三寶言交互者有二種一三寶互二當分交互者謂知事取僧糧食器具及以牛馬為佛像並得正重將佛法物僧用亦爾若佛塔有物乃至一錢以施主重心故捨諸天及人於此物中應生佛想塔想乃至風吹雨爛不得[卯/貝]寶供養以如來塔物無人作價故又律云佛殿塔上翎毛落地亦不得用以諸天皆作佛想故當體互者謂本造釋迦改作彌陀本作小品改作涅槃本作僧房改充車乘皆望前境理義可通但違施主心得互用罪今之主教者多有強索常住飲食米麵有取殿堂香油錢燭輒自私用雖資身於一朝當陷苦於千劫使有識者見之得不為寒心哉。

未善媒

媒人戒也持男意語女持女意語男成婦私通皆殘罪律文要三時具者方結殘一謂受語二往陳說三還報知若具二結蘭具一者結吉僧祇勸歸婦早還者犯蘭又云為他求好馬種和合故亦犯蘭。

房

房戒有二一者無主僧不處分過量房戒二者有主僧不處分房戒無主房戒者具有五一須人經營妨修道業二多論云長已貪結壞少欲知足故三



處處乞覓惱亂人非人 趣不生信敬壞滅正法令不久住故四專任自由  
不乞處分容障僧事多惱亂故五戒自損行違其慈道壞梵行故六緣成犯  
一無主二為己三自乞求四過量不處分五過量不處分想六房成結犯殘  
罪言重者四分云長佛十二揲手廣七揲手準五分佛揲手長二尺若爾是  
廣二丈四尺長一丈四尺難處者中有虎狼蟻子處也又四衢道中多人聚  
戲姪女市肆放牧惡獸等皆難處也妨處者律云乃至不容草車迴轉又是  
人田園并官地居士外道比丘尼地並是妨處也有主房戒者律云此房屬  
己身若死遠去不還隨意分處若與三寶親友白衣自賣取錢隨心自在唯  
不得賣地記云來善今注者欲人善之。

### 安疑衣

三衣一鉢入道之標幟也衣須應量染作青黑木蘭色量是色是然後加法  
護明相等不然一生無衣若受人信施則為施所墮。

### 鉢

須鐵瓦作之應量熏己加法受持等五分云畜木鉢者犯偷蘭僧祇云畜木  
鉢者是外道標故義須毀之南山云學大乘語者媒房非法尚自不知又豈  
知衣鉢。

### 受食

資身之物受須有益不思方法食則得罪律制多法一制受意為斷竊盜二  
能受人為具戒比丘清淨持戒無毀故三所對境比丘不得自取食若無淨  
人處自燒器安水淨人下米自煮若熟從他受乃至受食法有六僧祇中只  
加三受舉要言之凡食麩餅羹果一切可食物並須從淨人邊受縱雪雹無  
淨人處聽自取食有者應受不爾者犯盜世多禪徒益食謂之營福而不知  
自犯惡觸又使受食者死墮餓鬼中及諸惡報蓋不曾聽學迷教故也。

### 受藥

藥有四種一者時藥謂麩飯乾飯華果細末磨食藕蘿蔔米汁乳酪等從旦  
至中聖教聽服二者非時藥謂酥油蜜石蜜生果汁要以水淨聽飲三者七  
日藥謂糖漿生酥熟酥五種脂受者聽以水淨得飲四者盡形藥謂胡椒畢  
芩訶梨勒此藥不任為食名盡形藥體聽久服方能除患形有三種一盡藥  
形二盡病形三盡報形己上等藥並須從淨人邊受己對首加法方可服用  
唯除時藥不須加法受法如律中。

### 屏坐

屏處與女人坐戒謂可作姪處也多論閉戶無人犯墮戶外有人吉若與姉  
妹若淨人睡眠癡狂嬰兒雖有是人亦則名犯。

### 露坐

與女人露坐戒十誦與女人露地坐隨起隨坐隨爾數墮若坐時相去一尋  
墮一尋半吉二尋無犯。

### 說法豈求男子

與女說法過限戒也律云若不請者聽齊五六語若請說者若問義隨多少  
五分律由五六語便得解便制戒四分云五語者色受想行識無我也六語

者眼耳鼻舌身意無常也為女說法須男子者有智男子解人情語可作證明乃俗男子也不求別女人證明者女人情欲同。

宿

與女人同室宿戒也比丘與女同宿或女後至或比丘後至二人俱至若亞臥隨脇轉側一一犯提與大母畜生若人黃門二根人宿若比丘日晝臥女人立者亦犯。

載

與比丘尼同船戒也俗女共船亦犯律中除直度并船師失濟上下水者不犯。

### 【玄】偷蘭遮

此翻大障謂犯之者能障善道此乃犯戒之方便也明了論云是重罪方便律中或次僧殘後者由是戒分所收罪名重也如初二篇遠近方便及獨頭正罪破僧盜四錢之類或提舍尼下者則威儀所收名輕律中多義蘭名不一謂因果輕重獨頭等其相如何如欲趣姪境初起心時結吉羅若身心進趣時則結輕蘭至彼摩觸則結重蘭餘三夷前方便皆爾成事則結夷罪也後起慶快心亦結吉下篇唯二方便謂輕吉重吉果蘭亦名獨頭謂用人皮石鉢灌下部若因蘭者謂姪前方便若輕蘭者謂瞋心裂破三衣若重蘭者謂破僧等今云前眷屬者語內蘭耳果蘭更分三品上品者如破轉法輪僧盜四錢盜僧食其謂十方常住物及十方現前亡五眾物但無滿五之義并姪非道及盜非人等並上品攝也中品者如破羯磨僧盜三錢作僧殘境僧殘境者為他出不淨并觸二形人及黃門人髮爪相觸等並中品攝也下品者惡心罵僧盜一錢用人髮食生肉剃三處毛三處者謂腋下及大小便道也又以酥蜜灌下分向謂下部也。

又畜石鉢及裸形露身行著外道衣鳥毛衣皮衣餐風服氣並外道法如此者並下品攝也據目連問罪報經一犯蘭罪墮泥犁中經人問歲數五十億六十年。

捨墮已下及諸經所制皆名為餘

梵語尼薩耆波逸提此云捨墮玄從十三僧殘已下名後眷屬非律出者名餘籤從捨墮已下并諸經所出者名餘玄籤二說進否不同玄從僧殘已下名後眷屬籤從捨墮已下名後眷屬一不同也又玄以二十四戒名餘籤以捨墮已下名餘者或恐記主謂捨墮是根本僧殘之餘或文誤學者詳之。

### 【玄】方等二十四戒

經中云若有菩薩見飢餓眾生來求飲食不與者犯第一戒姪欲無度不擇禽獸者犯第二戒見比丘畜妻子說其過者犯第三戒見人憂愁不樂更增他嗔者犯第四戒於曠路值財輒取者犯第五戒餘戒(云云)。

從受得邊

得正法戒本是發得今云受者恐因受而發或恐誤。

非諸惡覺

涅槃疏云離八惡覺一欲二恚三惱四親里五國土六不死七輕慢八族  
姓。

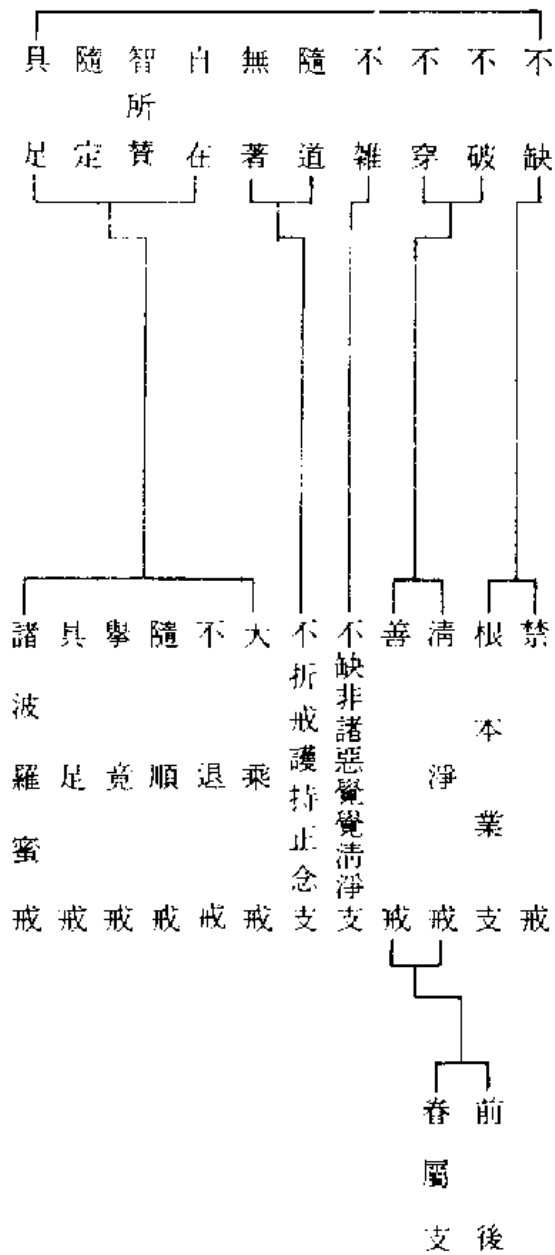
利衰等八

得利便悅衰惱便憂毀辱即嗔稱譽即喜稱贊情悅譏刺便恨逢苦懷感遇  
樂生逸。

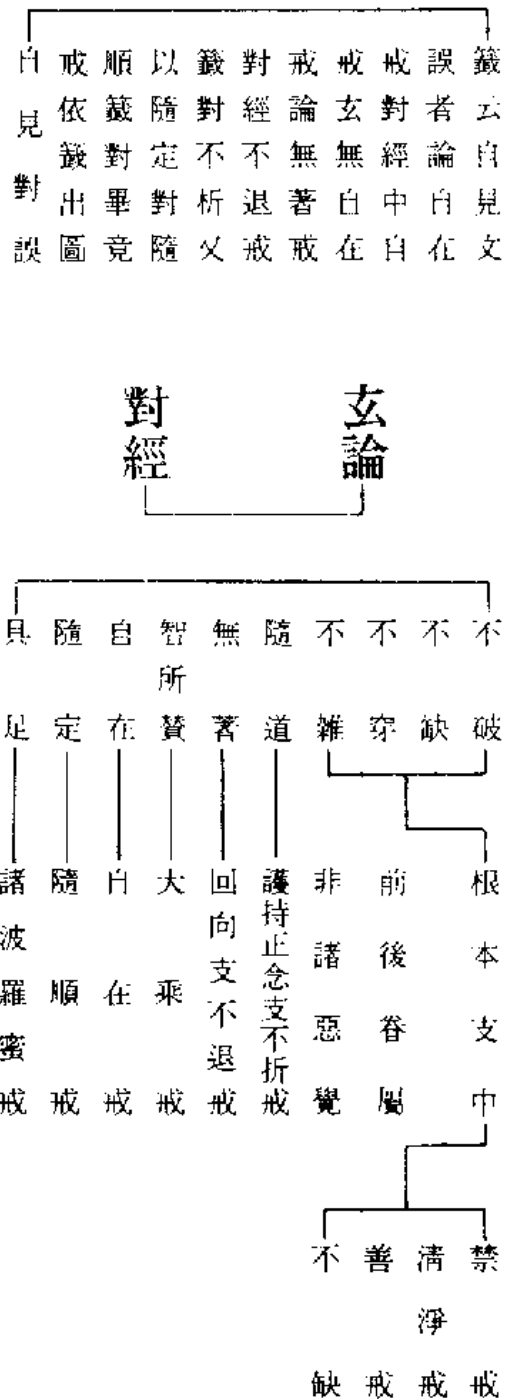
屠兒伽吒緣

阿闍世王害父命已而登王位屠兒伽吒來謂王言善惡諸業悉無果報何  
以知之我憶七世生人天上惡若招報何以生人天耶因疑此事乃往問佛  
佛言汝因過去施辟支佛食發於邪願我常殺牛羊為業故七生人中七生  
天上。

# 經對論籤



# 圖戒三



【玄】不動不退等  
 經云不為色聲所動不墮三惡不退為二乘不為異見邪風所動。

【玄】是名善解  
 淨名經云一切法不生不住乃至一念不住如夢如燄其知此者是名奉律是名善解。

【玄】應別有菩薩眾  
 若開權已同圓梵網無別藏通佛及三乘之人四分別脫戒也。

### 小吉與僧殘共篇

小吉者在五篇之末故名也梵語突吉羅此云惡作律分為二在身名惡作在口名惡說吉相如何乃諸篇之方便也仍有故誤且如姪戒發心欲起而未動方便若發不善心欲動身口並入故作攝也若心不正念戲笑妄語乃至衣鉢飲食服藥大小便利坐臥語默常爾一心若違者誤作也若懺悔者罪有輕重重則對首輕則責心言僧殘者即十三僧伽婆尸沙犯此戒者毗尼母云如人為他所斫殘有咽喉在故名也若懺悔者有四種法一治覆藏情過二治覆藏罪三治殘情過即六夜摩那埵也四治殘罪即二十僧出罪此並律中殘吉懺法名別之相也今言一槩對首何以知然四分往來媒嫁即梵網交會姪色也又四分假根謗即梵網無事謗他良善人也又四分受壞僧法即梵網破羯磨轉法輪僧也經云若犯四十八輕者對首懺悔罪便得滅當知僧殘在大乘中並輕垢攝。

### 六夷

沽酒說人過自讚毀他慳謗三寶。

### 式叉

此云學法女居大尼之下在沙彌尼之上受六法練心已方受尼戒六法者謂染心相觸盜人四錢斷畜生命小妄語非時食飲酒四分云十八童女應二歲學戒又云小年曾嫁年十歲者與六法十誦云二年者練身六法者練心。

### 【玄】地地生愛味

大論云初得禪定一心愛著是名為味問曰一切煩惱皆能深著何以但名愛為味答愛與禪相似何以故禪先攝心堅住愛亦專著難捨耳。

### 次文言禪

次應作初。

### 具在修證中

禪波羅蜜有十大章第七修證章中具辨根本至無漏各有修證相。

### 【玄】羸細住

若身端心攝氣息調和覺此心路泯然澄靜怙怙安穩躡躡而入其心在緣而不馳散者此名羸住從此心後怙怙勝前名為細住。

### 【玄】持身法起

羸細住時自然身體正直不疲不痛如似有物扶持身力。

### 【玄】欲界定

羸細住後或一兩日或一兩月稍覺深細豁爾心地作一分開明身如雲如影定法持心而不動亂雖復空淨而猶見有身心之相未有支林功德此名欲界定。

### 【玄】八觸

謂動癢輕重冷煖澁滑八觸是四大動輕是風癢煖是火冷滑是水重澁是地。

### 【玄】六行觀



因果合論共十二行初欲界果明苦羸障者行人厭欲界底下色心飢渴寒熱刀杖所逼名苦此身三十六物屎尿臭穢名羸此身質礙為山川石壁所隔名障次色界果者攀上淨妙出色界樂上故名勝身如鏡像故名妙獲五神通山壁無礙名出名為六果更有六因具如禪門中。

【玄】八聖種

疾病等四及無常四前四對治方法是事觀後四緣是緣諦觀行修行此觀法有總有別總者謂以八觀觀彼四陰和合不實別者前之四除治四陰事受如病想如癰行如瘡識如刺以無常等治於四陰無常觀識苦觀於受空觀於想無我觀行以有此八易生厭離修習無漏今玄文中以不列名故出之。

即以四句檢之名為析破

第三既云觀析應云心動亂者四句檢之為因二法故動為不因二法故動為共為無因等如止觀中於世禪中一一四句推檢謂內姪法塵與意根合自他共等若不推檢隨禪受生修有漏禪者禪門中問云菩薩道應說諸法實相甚深空定何故說於凡夫四禪世間有漏生死虛誑之法答不然菩薩知五欲五蓋從因緣生無有自性空無所有捨之甚易眾生顛倒著此欲事貪少弊樂而離禪中深妙定樂菩薩為度是眾生故起慈悲心修行禪定離五欲五蓋入初禪次第入二三四禪故以禪法教化眾生不令損失法身慧命。

【玄】捨念及方便

禪門第五云觀修六行者於初禪第六默然心中厭離覺觀初禪為下若知二法動亂逼惱定心故為苦從覺觀生喜樂定為羸此覺觀法障二禪內淨名障攀上勝者二禪內淨安穩名勝喜因內淨而發名妙若得二禪即心得出離今欲遠離二禪依三種方便一不受不著故得離二訶責故得離三觀枳故得離廣如禪門。

【玄】分別邪正

止觀第九云若心緣眾生決定得樂想心甚分明而所緣處不見眾生得樂是內不隱沒而外隱沒或有內心明淨外見眾生得樂是內外俱不隱沒隱沒者邪不隱沒者正又四無量禪依根本發是有漏依不淨等發是無漏有漏者邪無漏者正。

【玄】訶下攀上皆有方便

今立引禪門第六空處一方便為例訶下者行人欲修空處定深思色法過罪所謂若有色身則內有飢渴疾病大小便利等苦外受寒熱刀杖刑罰等苦又一切色法繫縛於心不得自在即心之牢獄令人受惱此略說色過之相攀上者讚歎虛空無色則無此過此處寂靜無眾惱患所以明訶責者即是習六行觀之相耳。

【玄】若作對治則復別途

六妙特勝通明慧性多少等禪門云此是隨機之說若隨對治則與此相違具如前五門中意五門意者禪定對治四分煩惱出生八萬四千塵勞又復

五門次第淺深不同初息門即是世間凡夫禪次不淨門即是出世間禪諸聲聞人所行也次慈心門即是凡聖二人為大福德修慈入四無量心次因緣門即是辟支佛人所行次念佛門即是菩薩之所行也。

大小偏圓皆習此定

且如六妙門大小等者禪門云菩薩從假入空觀名為觀從空入假觀名為還空假一心觀名為淨若能如是修者當知六妙門即是摩訶衍三世諸佛入道之初門小則是藏通入道方便耳通明特勝準知。

但方便各別期心不同

六妙門特勝通明皆先修二十五方便此三種禪通世出世期心不同者若求生天得有漏報若求涅槃證解脫果。

次第亦別

禪門第七云十六特勝有定有觀能發無漏不隨二邊故名特勝問若爾應在觀禪後說淨禪行法既勝亦應在後答今明禪定力用淺深之相非是對緣利物之時所以者何背捨勝處悉是得解之觀力用既大斷結義強今此特勝唯是實觀能見身內三十六物其用劣弱不能斷結故前說。

【玄】佛言遊止三四出生十二

遊止二句出瑞應經今銷遊止者以心詣息止於散亂故也言三四者六妙門云因數息故出生四禪四無量四無色定十二者有二不同一者修四禪等因隨禪受生十二處為果二者今文云修證合論乃修六證六也修數者調和氣息從一至十攝心在數證數者覺心任運從一至十不加功力修隨者捨前數法一心依隨知息出入無分故意證隨者心既微細安靜不亂覺息長短徧身出入修止者息諸緣慮不念數隨疑寂其心證止者身心泯然入定不見內外相貌修觀者於定心中以慧分別出入息相如空中風身受心法皆無自性證觀心眼開明徹見三十六物及諸戶蟲破四顛倒修還者反觀觀心從何而生為從觀心生為非觀心生證還者心眼開發反本還源修淨者知五陰淨無妄分別證淨者三昧正受心無依倚已上並禪門文。

婆沙中至六事不同

論云此持息念由六因故應知其相一數二隨三止乃至六淨。

數有五

檢論校之而見同異。

一滿數從一至十

與論全同。

二減數從三至一

與論半異論云於二等為一等今云三非也。

三增數從一至三

亦半異論云於一等為二等今云為三非。

四聚數出入各六

此全異也論云亂數謂數過十有餘師說於入謂出於出謂入名為亂數復有說者數無次第(已上正文)。

釋籤文云聚各六未知記主據何處文亦未可以為全非。

五淨數出入各五

論云於五入息數為五入於五出息數為五出。

先數入息

南山云老人氣虛宜先數出息後數入息此亦隨便宜。

心皆隨至

論作隨逐至逐義同。

亦觀四大差別之相

論云觀息風已復作是念此風聚中有四大種此四大種生諸造色此所造色是心心所依止處故也。

都觀五陰五相

下一五字恐是之字耳論云行者觀息為先展轉徧能觀五取蘊。

起念處觀乃至世第一

論云轉此入出息觀起身念住乃至法念住。

淨者苦法忍去

論云淨者從煖乃至無學有說四種順決擇分亦是轉攝淨者謂從苦法智忍乃至無學有說從四念住乃至金剛喻定皆是轉攝有煩惱故未名為淨盡智起後方名為淨也。

屬慧性

論問云此持息念自性是何答慧為自性然此聚中念力增故說名為念如四念住本性生念慧為自性。

依欲界身通三禪

論云有出入息有入出息地入出息地者謂欲界及下三靜慮無出入息地者謂第四靜慮(云云)論文甚廣舉要言之行者觀欲界身入出息初禪入出息乃至第三禪入出息皆苦空無常無我如病如癰如箭等。

三未至

禪門云初禪前有未到今二禪何故復說未到地答舍利弗毗曇說有四未到四中間禪今由此義故更說有未到及中間也二禪中間者行者既能深心訶責初禪覺觀覺觀既滅五枝及默然悉謝已離初禪二禪未至於其中間亦有定法亦得名禪但不牢固無支林等扶助之法其心篋篋屑屑此是二禪未到之相餘三四禪未至之相準說可見。

隨止可見

舊人云文誤應云隨淨今謂非誤也以數隨止三乃是止法餘三屬觀玄文但釋數不釋隨止故曰可見轉淨屬觀故云略無。

【玄】知息長短對欲界定

息觀調心心既靜細則能照了羸住細住及欲界定。

【玄】知息徧身對未到定

從欲界定入未到地定知覺定身及定法悉皆虛假息之出入徧身微微如有如無照了分明染著心薄。

【玄】除諸身行對初禪

從未到地定入初禪時身心明朗修禪之身後當壞滅故名除諸身。

【玄】對四念處

止觀云見息出入已次見身中三十六物若對道品是身念處心受喜受樂受諸心行是受念處心作喜心作解脫是心念處從觀無常至棄捨是法念處。

聲非報法

俱舍云聲非報疏釋聲云何不從果報生隨欲生故若爾於假名論中云何說由永離惡口修不惡口戒故得大人梵音相生餘師說聲從第三傳從業生聲霜佉四大從霜佉四大生聲餘師說第五轉從業生聲果報四大生聲增長四大從長四大生聲等流四大從等流四大生聲。

【玄】兩勝處位在初禪

一內有色相外觀色少二內有色相外觀色多初禪尚淺故有色。

【玄】三四勝處位在二禪

三內無色相外觀色少四內無色相外觀色多二禪漸深故說無色。

【玄】後四勝處位在四禪

大論以青黃赤白為四勝處。

【玄】十一切處以八色兩心更相淡入

淡去聲呼如畫師淡色也八色者青黃赤白地水火風也兩心者空識也淡色者取少青色使一切處皆青等淡心者一心緣無邊虛空而入此定依陰界入苦空無常心生厭離又一心緣識處準說。

【玄】間穢

間去聲呼穢古猛切稻芒也恐非此義應作礦礦金璞也不淳一之義謂間且雜耳。

勝處但在第三背捨

一內有色相外觀色少二內有色相外觀色多三內無色相外觀色少四內無色相外觀色多并青黃赤白並在第三淨背捨中練八色光明受三禪徧身之樂也。

一切處但在第三四五背捨

以未能滅受想故攝屬第三四五也所以者何三淨背捨中練八色故四虛空背捨中滅根本四禪及滅三背捨并四勝處八一切處中色故五識處背捨捨虛空緣識故故知一切處無出此三四五也。

唯背捨禪過非想處至滅受想

第八名受想背捨以修此禪者能滅受想諸心數法故所以者何以佛弟子厭患散亂之心欲入定休息而以涅槃法安著身中故云身證而受想滅。

滅受想

止觀云滅非想非非想三種受想而身證滅受之法以成解脫記釋云滅非想三種受想者若法行比丘作是思惟若有識想觸想及虛空想若修無想永滅此想想雖有三並是所滅又滅大地通心所中受想心所是故通名滅



受想也婆沙云是定亦滅餘心所法何故但云滅受想耶答有云唯滅此二有云此二勝故有云亦滅餘心所且從勝說(云云)又問此定為是有心為是無心答尊者陀提婆說云有心若無心者云何說從彼定起名死耶如有比丘於日初分欲乞食去時天大雨恐損衣色立誓入滅定乃雨止雨經兩月乃止比丘定起即死色界不須段食入則經久問滅定何別答滅是一剎那定是久相續問心不動名定此定無心云何不動答雖無心不動有四大相續耳。

【玄】色是無教法

成論云教無教新名表無表即無表色也。

【玄】大經云無色界色非諸聲聞所知

聲聞得天眼何以不知無色界色有人云是如來藏色故不知今難如來藏色豈局無色耶須知聲聞隨所修禪報得天眼有下不知上之義也涅槃云二乘所得清淨天眼若依欲界四大眼根不見初禪若依初禪不見上地等今為引經以明例義迦葉品問云涅槃之義為色非色如來例云如非非想天亦色非色若非色者云何得住去來進止如是之義諸佛境界非二乘所知今釋其義經中如來既以無色天色例於涅槃以答迦葉當知二乘涅槃解脫者真空無相也是故非色如來涅槃解脫者顯法性陰也是故亦色非非想天亦色非色如涅槃亦色非色非聲聞所知者語勢指佛境界對。

【玄】位為言念處無後品

對位道品四念處在外凡若有修念處得入位者是無正勤等後諸品也。

彼文六度一一皆九名字並同如云自性施

論云自性施者謂菩薩思願與無貪俱不於身起身口業於法財施正律儀處二一切施者謂捨身名內施捨樂具名外施凡一切物未有不捨者三難施者謂菩薩有少財物自忍貧苦施與他人四一切門施者謂自物若勸他得物若自集布施若父母妻子若善友大臣親屬悉皆施與五善人施者謂信心布施恭敬布施自手施時不侵他施六一功行施者謂無依施廣施歡喜常施器施無非施七除惱施者謂須貪乘施乘乃至所須皆悉施與八此世他世施者謂施財施法無畏令諸眾生今世後世安樂九清淨施者謂不留難不異見乃至不背而不求恩不求報論文甚廣。

## 釋籤卷第五(一紙玄四七)

變為無緣一切法想

前三教六度皆成無作前三慈悲皆無緣慈悲具道品諸波羅蜜離五怖畏具二十五三昧。

【玄】三品十惡

大經明殺有三若殺蟻子并畜生名下殺若殺凡夫至阿那含名中殺若殺父母阿羅漢者名上殺餘惡可例之若準未曾有經以十善分三品謂下品



十善是一念頃 中品十善是一食頃 上品十善是從旦至午 反此者是三品十惡也 據此亦可義分一日一月一年等三也 大經約境未曾經是約時。

### 【玄】行類相貌

大論釋云行是菩薩三乘異於他人以行表知也類者分別諸菩薩是退是不退相貌者以行類種種因緣得知不退菩薩相也。

遮流約智用 亡照約智體

若順玄文中道雙遮雙亡為體 雙流雙照為用 雖無心亡二照二亦任運寂知中道此與常途中道以雙遮為體 雙照為用其義大同 若據此義應亡遮亡約智體 流照約智用也 今記云以即等而流為用即亡而照為體 見體用平遮或寫誤學者詳之。

### 【玄】徧捨十法界名檀

皆如幻不可取。

心無所下

不自高而下於人。

六及十八

六謂動起涌震吼覺又一各三 謂動徧動等徧動直動為動 四天下動為徧動 大千動為等徧動 餘五亦爾為十八。

覺力者善不善

第二十六云成就四力離五怖畏 五者謂不活惡名眾中死惡趣是為五怖畏 何等為覺力於善不善法如實知有罪無罪 習近不習近 卑法勝法 黑法白法 有分別法無分別法 緣起法非緣起法 如實知是名覺力 何等為精進力 謂四正勤 何等為無罪 謂無身口意之罪 何等為攝力 為四攝事 惠施愛語利行同事 不習近者謂不善法不應親近 勝法者四攝中惠施則法施最勝 愛語中應時說法利行中令不信者生信 同事中阿羅漢乃至須陀洹各以果授淨戒者以戒授皆同事中最勝 白法者十善法 餘諸經中不釋今謂道品分別三無為無分別果向是緣起真諦非緣起餘有罪黑法等反顯可知也。

寬狹巧拙長短曲直

大至變易故寬小出分段故狹 大化他故巧小自調故拙 斷無明故長 斷通惑故短 析色故曲 即中故直 一一以小大釋四雙之相 仍須分別兩經四力有異。

廣發諸願

經云此歡喜地發大誓願 願受一切佛法 輪願一切佛菩提 願護一切諸佛教 願持一切諸佛法 廣大如法界 究竟如虛空 又發願云願一切世界佛興于世 從兜率天沒入胎等(云云) 廣大如法界 究竟如虛空 又願云願一切菩薩理行願廣大無量 又願三界六趣一切生處我皆教化 又願一切世界如帝網差別種種不同 知皆明了 現前知見 已上諸願皆結句云廣大如法界 究竟如虛空。

國土身

經云國土身小相大相無量相垢相淨相廣相亂住相倒住相平正相方網差別相天親十地論釋云國土身者千等世界差別應知淨不淨世界差別廣等世界差別皆善分別之。

智身

經云是菩薩善知智身善思量相善知實觀相果行所攝相世間出世間差別相三乘差別共不共相乘不乘相學無學相論云聞思修差別果行智世間出世間差別皆如實知。

法身

經云是菩薩知法身平等相知不壞相知轉時假名差別相眾生非眾生相法差別相知佛法僧法差別相論云知法身平等相者無量法門平等一法身故如聞取故隨所化眾生根性相應時說差別故有根無相差別相故知一相差別皆悉應知。

虛空身

經云知虛空身無量相周徧相無形相不異相無邊相知顯色身別異相論云知虛空相者知無盡相徧相不可見相無障礙相無為相能通受色相因色分別皆悉能知此四身者人或迷之往往臆說今節經論以示之其餘六身稍似可識故置而不節。

因緣三有

攝大乘談七種生死一段調三界果報二流來調迷真之初三反出調背妄之始四方便調入滅二乘五因緣調初地已上六後有調第十地七無後調金剛心耳。

既三諦常破於三常

識處定調識相續不斷為常此乃見思常塵沙常無明常三諦破者玄文云非三無為常化用常常樂常。

即最後文是

彼文五嬰兒最後者是圓嬰兒也。

疏釋意同

疏云徧行嬰兒文為五一大字嬰兒二無智嬰兒三不作嬰兒四黃葉嬰兒以此五嬰兒對釋今文藏通等五。

又嬰兒者厭生死苦等

欣厭嬰兒經中有廣略二釋初略釋者知生死過是識苦集見涅槃樂是識道滅次廣釋者有斷不斷此約集諦正使有斷習氣不斷習氣有真不真此約苦諦生死中無涅槃則不真離生死有涅槃此則有真有修不修此約道諦四倒惑等是不修四念處等是修有得不得此約滅諦利使鈍使名不得見道修道名寫得已上斷真修得並是經文章安節釋耳。

後文無譬

玄中所引經文前文有譬後文無譬其文如何能說大字不見晝夜不造作大小事楊樹黃葉此四是有譬也又云非道為道以能生道微因緣故即同

二乘嬰兒此是無譬又經中譬後復云若有眾生厭生死時如來則為說於二乘此又是經中後文無譬也。

【玄】非道為道

經云若有眾生於非道中作真道想如來亦說非道為道非道之中實無有道以能生道微因緣故說非道為道疏釋金譬妄淨木牛譬妄樂非道譬妄常木男女譬妄我。

【玄】不能起住來去語言如經

經云如來亦爾不能起者如來終不起諸法相不能住者如來不著一切諸法不能來者如來身行無有動搖不能去者如來已到大般涅槃不能語者如來雖為一切眾生演說諸法實無所說疏釋云不起譬常不起邊中諸法之相不住譬淨不著生死涅槃不來譬我不從淺至深動搖彼此不語譬樂寂滅涅槃不可言說。

彼文具釋三障

經云煩惱障者貪欲愚癡瞋恚等業障者五無間罪重惡之病報障者地獄畜生餓鬼誹謗正法及一闡提如是三障名為大病。

已上是象

從凡野二四牙已下是象若大小等乃牛耳經云如十小牛不如一大牛十大牛不如一青牛等。

鉢提提

此云堅固。

那羅延

此云金剛亦云鈎鑿力士。

聖兒行同

聖應作嬰。

【玄】寒風索衣

嘗一日冽寒爆竹如來索三衣覆體大論九惱。

興起行經七惱

具如箋難中備引。

戒聖行文末證初不動地

十一云菩薩修治如是清淨戒時即得住於初不動地云何名為不動是不動地中不為色聲香味所動不墮地獄餓鬼畜生不退聲聞辟支佛地乃至云不為四魔所動。

定聖行文末證堪忍地

十一云菩薩觀身有三十六物四大虛假作是觀已得四念處得念處已則得住於堪忍地中菩薩住於地中則能堪忍貪欲恚癡寒熱飢渴蚊蚋蚤虱乃至罵詈楚撻一切苦惱。

慧聖行文末證無所畏地

十三云菩薩得是行已則得住於無所畏地菩薩住是地則不復畏貪恚愚癡生老病死亦復不畏三惡道苦乃至亦復不畏受二十五有生菩薩住是

地中不復畏墮如是惡中亦復不畏沙門婆羅門等。

慈悲喜文末一子地

經云菩薩修慈悲喜已得住極愛一子之地譬如父母見守安穩心大歡喜菩薩亦爾視諸眾生同於一子見修善者生大歡喜又如父母見子遇患心生苦惱菩薩亦爾見眾生為煩惱病之所纏切心生愁惱憂念如子身諸毛孔血皆流出。

捨文末證空平等地

經云菩薩修捨心時得住空平等地空平等者不見父母兄弟怨等云何名空所謂內空(真諦空)外空(俗諦空)內外空(二俱空)有為空(生死)無為空(涅槃)無始空(三諦相即不見無始)性空(三諦體性)第一義空(真中體即)空空(一切空)大空(三諦相即)菩薩得如是空門則得住於空平等地也。

前三是事

疏云今亦一往別圓兩判別判者即理而事慈悲喜與愛相扶故制一果捨心扶空故獨一果若圓判者上明一慈即悲喜捨慈即徧攝一切諸法無法不收果豈隔別特是文略亦是互現耳。

未若初地與無畏同結

即指玄文登地時不為二邊所動乃至云俱得自在名無畏地之文也。

狙公

司馬彪云典狙官。

【玄】大品云從初發心行生修

大論八十三卷中解釋籤引經云色是寂滅故色是虛誑故色不實故此乃是經中釋行之一義也若生修者經云云何生般若波羅蜜如虛空故應生云何修般若波羅蜜諸法破壞故應修(已上並是經文)。

論釋云色是寂滅者佛答五眾是一切世間心所行結縛處涅槃是寂滅相菩薩以般若利智慧力能破五眾通達令空即是涅槃寂滅相出住六情中還念寂滅相知世間諸法皆是虛誑不實是名行般若無定相不可得說言語道斷如虛空故言生又虛空中無有法生虛空亦不能有所生故名生菩薩得般若已入深禪定觀諸禪定及禪定緣皆破壞何以故般若波羅蜜捨一切法不著相故是名修又云一彈頃六十念念生滅云何一心常念薩婆若不令餘念得入答心有二種一者念念生滅心二者相續次第生總名一心是時不令貪恚等心久住以能障般若故念少則不能為害此為初心菩薩故說大菩薩則行餘善法皆與般若和合餘心不可入等籤引釋云行在乾慧地等是論中引古人釋耳今具引論文使學者識行生修之相。

說極惡

涅槃病行中現極惡身如聾如瘖說極惡法如狂如癡籤又云嬰兒行後無病行自古諸師指前第十現病品為病行品檢此品中不見極惡等言。

【玄】木牛楊葉

疏云楊樹喻妄常黃葉喻妄淨木牛木馬喻妄樂木男木女喻妄我。

應釋出所以



文句記云三番皆自行初以雙非為人雙照為出次番出入相對本相即故出入之名亦更互得此兩番約三諦說次無量去約二諦說。

【玄】慈七善

只是十真之理善耳慈心能與修七真者之樂故也。

三摩跋提

或云三摩提此翻正心行處。

得法華意初後俱頓

成圓五行也初以圓心修聖行等自行化他一切皆頓終不一向尚理尚事故云於涅槃不用此次第意耳。

行宗智用

若智前行後文義俱便前文云智是三德之解行是三德之觀又云智是般若行是解脫又云智即名字行即觀行相似等若據此文須云智宗行用若欲曲銷亦有義也但不與常途三德及前文相符學者自詳。

以祭四海

禮記十四祭法曰燔(音煩)柴於泰壇祭天也瘞(於滯反)埋於泰折(之設反)祭地也用騂(私官反)犢埋少牢於泰昭祭時也相(如羊反)近(巨依反)於炊壇祭寒暑也又祭日月星等尚書云望于山川徧于群神注云九州大川五岳四瀆之屬一一望祭之羣神謂丘陵墳衍古之聖賢皆祭也。

神寶自應

寶有七謂輪象馬珠女并藏臣兵臣。

【玄】髮

備音。

愛見皆屬於見

八十八使中十使下五利五鈍鈍者屬愛三界合論有五十二使屬思此見惑上之思耳。

【玄】定邪聚

謂邪定聚。

應不至墀

音朋射埽也即塚。

七戒

身三口四。

【玄】性念處

毗曇中有人釋云觀無生淺名為相深觀無生見細法皆生死苦諦名性念處有人專用慧數緣無生空理破邪因緣無因緣顛倒執性一切智外道也。

共念處

以禪定助道正助合修亦名事理共觀經云亦當念空法修心觀不淨毗曇云觀生空名為空法修心不淨從不壞內外色以不淨心觀之名初背捨又



以不淨心觀外色乃至超越三昧以禪定破身淨受樂心常法我之顛倒以事助道名共念處。

緣念處

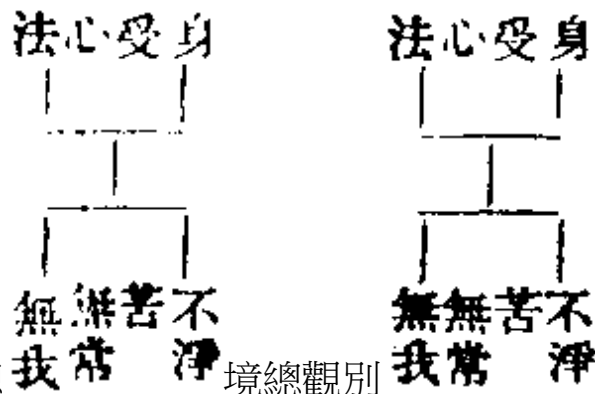
緣佛三藏十二部經文言及一切世間名字又大論釋四境云一切色法名身十入及一人少分是色色屬身六入為受六識為心想行名法通一切境界皆名緣念處有人言十二因緣境慈悲皆名緣念處等。

皆屬於見

十使下五利見五鈍愛雖八十八使中有五十思並屬於見非九地障事思也。

四觀通觀四境

謂觀身不淨受心法皆不淨皆苦皆無常皆無我等。



境別觀總

境總觀別

若此圓照之境別觀總應云一一觀總觀四境境總觀別應云一一境四觀觀之更詳。

二三類知

二者二二合觀有十二謂身受合身心合身法合又受身合受心合受法合又法心合法受合法身合又心法合心受合心身合三者三三合觀有八謂身受心合身受法合受身心合受身法合心身受合心受法合法身受合法受心合。

【玄】三結

謂身見戒取疑身見生六十二見戒取則生一切苦行疑則於過去一切處生猶預。

掉慢無明色染無色染

俱舍頌曰色無色二貪掉舉慢無明釋云一色貪二無色貪三上二界掉舉四二界慢五二界無明由此五種能令有情不起上界名順上結分以貪過重故兩界別論掉舉說高舉也是貪家等流果。

由二不超欲由三復三復還下

疏釋云由貪嗔二不超欲界設有能上至有頂由身見等三還生欲界故說貪嗔如守獄卒身見等三如防羅人故名順下分有餘師說下謂有情界生也及取下界謂欲界也問預流果云何說斷三結答頌曰攝根門故三言攝

門者謂身見即苦門戒禁取即苦道二門疑通四門謂四諦也攝根者邊見依身見轉取身依戒禁取轉邪見依疑轉。

【玄】一種子

斷欲惑第七品至第八品名阿含向超斷至第八品名一種子九品盡名果。

四雙八輩

論謂四向四果。

乏道

十大經釋云沙門名乏那名道如是道者斷一切乏修一切道以是義故名八正道為沙門那從是道中獲得果故名沙門果。

利鈍菩薩所見不同

利根受接者見佛常住鈍及二乘見佛滅度分舍利等。

【玄】須陀洹若智若斷皆是菩薩無生法忍

止觀第六問云三乘智斷既齊何故二乘名智斷菩薩名法忍答忍因智果故十五心名忍十六心名智又二乘取證宜智斷為名菩薩一分思盡一分自在生故品品死品品生能忍生死勞苦不入涅槃名忍耳。

當知如佛地

智論云菩薩坐七寶菩提樹下入第十地名為法雲十方諸佛唱言某方某國某甲菩薩坐道場成佛是名十地當知如佛。

此中問意與止觀稍似有殊

止觀問云三乘共斷其義已顯用何為據更獨開菩薩地答大論三處判焦炷三處菩薩斷惑乾慧是伏惑尚得為初焰今取八人真諦為初焰有何不可輔行六云大論七十五燈炷品云十地有二一菩薩初地為初焰二聲聞見地為初燄若獨菩薩地即歡喜地為初焰論文既以菩薩初地而為初燄故今取之以為況釋於共伏道尚得以為菩薩初燄今但退取共斷位者為獨菩薩初燄有何不可故知此文別判通教菩薩位也。

焦炷

大品有燈炷品論釋燈喻菩薩道炷喻無明等煩惱炎如初地相應智慧乃至云金剛三昧相應智慧焦無明等煩惱炷。

【玄】五行十功德

十功德文在高貴德王菩薩品中涉經文五卷解釋甚廣今錄示十德之名云。

○一者有五不聞者聞二聞已能為利益三能斷疑惑心四慧心正直無曲五能知如來密藏。

○二者修大涅槃昔不得而今得昔不見而今見昔不聞而今聞昔不知而今知。

○三者捨慈得慈得無緣慈。

○四者根深難拔自身生決定想不觀福田及非福田修淨佛土滅除諸有斷除業緣修清淨身了知諸緣離諸怨敵斷除二邊是名十事第四者唯修

九事不修淨土。

○五者諸根完具不生邊地諸天愛念常為天魔沙門刹利等守護得宿命智。

○六者得金剛三昧悉能破壞一切諸法。

○七者有四法為涅槃近因謂親善友專心聽法繫念思惟如法修行。

○八者斷除五事所謂五陰成就六事所謂六念心善解脫慧善解脫。

○九者初發五事謂信及直心并戒親近善友洎多聞。

○十者修習三十七道品入大涅槃常樂我淨為諸眾生分別演說大涅槃經顯示佛性等輔行云五行文末雖再釋初地功德之相以十功德對於十地文相宛然。

六住

地持云從初發心住至十地束為六住一性種住二解行住三淨心住四行道跡住五決定住六究竟住解行住是初地方便淨心住是入初地乃至究竟住是第十地止觀釋種性住云若人無有種性雖生善道數退數進不得在菩薩六人數中若種性處成就無有退失數數增進得是一人也淨心入初地者得出世間心離凡夫我障故行道跡住從二地至七地住修道也決定住者八地九地報行不退也究竟住十地者學行窮滿。

【玄】地持九種戒定慧

只是六度皆九中義也九戒者謂一自性戒二一切戒三難戒四一切門戒五善人戒六一切行戒七除惱戒八此世他世戒九清淨戒九定者一自性禪二一切禪三難禪四一切門禪五善人禪六一切行禪七除惱禪八此世他世禪九清淨禪九慧者名亦同耳。

與大論中因中總別果上總別

論釋四智云或言因中權實故言道慧道種慧入空為實慧入假為權慧或言果上權實故言一切智一切種智直緣中道名多一切智雙照二諦名一切種智或言因中總別果上總別直言道慧一切智名總各加種者故名別也。

玄籤備檢卷第二

釋籤卷第五之餘

孟浪

語出莊子彼注云猶率略也又音漫爛無取舍之謂也又云不精要也。

其法仍存

留化後緣。

在彼中三

應云三中。

【玄】寶性論云二乘於無漏界生三種意陰釋籤云二乘在彼三中之一論中三種意陰即是聲聞辟支佛大力菩薩也若云三中之一二乘已<sub>巳</sub>是於二也之一之言為指何耶論中無文今恐記主取楞伽三種意生身來銷論中之三若經中三種者一入三昧樂意成身即二乘入空也二覺法自性意成身即八地入假也三種類俱生無作意成身即入中也以二乘之人未具假中但三昧樂故云一耳。

言意陰者

論中仿髯有此語耳由意生陰論云意生陰身作意生陰論云無明住地與行作緣意即是陰論云因無漏業生於意陰耳。

同於悲境

經云維摩謂須菩提言汝與眾魔及諸塵勞等無有異謗佛毀法不入眾數不得滅度汝若如是乃可取食。

止觀第三末借下成高

文在第七彼問云瓔珞第三觀初地現前今云河或在八地或在初住答借義相成或借高成下故云八地或借下成高故云初住記釋云借別八地成通教下借別初住成圓教高。

安樂行五種法師

廣釋文在法師品疏。

論有三施謂資生無畏法

攝論中無性師釋云以無染心如實宣說契經名法施以無染心施資生具名財施無畏施者謂救損害濟驚怖又引瑜伽論云財法無畏各有三一清淨如法物二調伏慳悋三調伏積垢此財三也一拔師子虎狼等畏二王賊畏三水火等畏此無畏三也一無倒說法二稱理說三勸修學此法施三也。

【玄】私謂五品是圓家方便乃至云如三藏之五停心

章安私對若前之四品與止觀中引四念處配對稍別今更引之欲見其別相。

隨喜是圓家慈停心

彼文云圓家以信理除疑惑今文以隨喜除嫉妬。

讀誦明利是圓家數息停心

彼文云讀誦除於穢染。

說法是圓家因緣停心

彼文云圓以慈故有說說無秘吝今文說法治多癡。

兼行六度是圓家不淨停心

彼文云圓以六度度於六蔽今文兼行治多貪然五品弟子品品三觀觀力尚治一切細惑又何獨五耶今二師所對各且一往從強而論。

亦有人云六根清淨名為頓義

古人云據何得知漸圓之教四住先落答如引仁王長別苦輪既云別苦知是漸頓如引法華六根清淨云肉眼等知是頓頓義例喻云此一家義前後皆引仁王以證法華法華無漏意根仁王長別三界兩經皆是四住先落無漏與長別當知二處文義全同。

應須觀察如是三法

離十惱亂戒修攝其心定一十八空慧。

耆婆為闍王總說六喻

今撮經文為之頌曰譬如月開優鉢羅眾生心善亦開敷亦令行路人生喜修習涅槃亦如是一至十五光增長善根增長亦復爾十六減至於三十喻如煩惱漸消滅如盛熱時得月光能使眾生貪毒除月光一切皆愛樂甘露法味亦如是經十八卷疏十一卷。

以智替忍

涅槃云智斷仁王云忍忍智是同故以智名而替忍名。

十四忍

伏信順無生各開上中下共成十二忍寂滅忍開二十地為下忍等覺為上忍。

十方說十住者

華嚴經說十住時十方各過一萬佛刹微塵數世界有十佛刹微塵數菩薩來詣於此曰我等同名法慧所從來國同名法雲皆名妙法彼佛所說十住文句義理亦復如是。

初歡喜地等

經中不列歡喜十地等名品末既云菩薩住是十地中行六波羅蜜乃至十八不共法過乾慧地乃至過菩薩地住於佛地是菩薩十地記主謂歡喜等地。

修治地業

初地有十一深心堅固二於一切眾生中等心三布施與人乃至十實語第九地具十二法知八部語而為說法并處胎成就乃至降生出家莊嚴佛樹一切功德成滿具足等。



佛言無人乘

須菩提問是乘從何處出到何處住佛言是乘從三界中出至薩婆若中住以不二法故無相法不可出色空相不出三界亦不住薩婆若受想行識亦如是乃至云須菩提是乘無所住以不住法故汝問誰當乘是乘出者無有人乘是乘出者何以故是一切法皆無所有初地非得非不得乃至十地非得非不得以一切法不可得故乘是摩訶衍出三界住薩婆若。

輪扁

符彥反司馬彪云輪扁斲輪人名。

而上

時掌反。

徐則甘而不固

甘緩也。

疾則苦而不入

苦急也。

有數存焉

數謂術也。

【玄】徧體無邪曲

似多徧字。

## 釋籤卷第六

說有調魔

經云汝等聲聞不應畏魔若魔作佛來汝當精勤堅固其心魔自當去等。

通一切法準此可知

今引一文以例一切經云聲聞緣覺於結業於果報而生怖畏學大乘者無畏。

七住已上

生法師云未免形累故託土自居八地已上永絕色累照體獨立神無力所土復何為生公意七住已前既有形色須居國土八住已上且無色身但神智而已不須依土實報土何為耶別住圓住皆無此義。

【玄】應約十住明三依

已十地例。

【玄】後身菩薩乃至亦先斷思

三藏菩薩也名伏為斷俱舍婆沙云下八地惑初修禪時先已斷竟唯無想九品全在輔行云修禪時已斷惑竟雖有漏斷未名為斷以彼驗此知是名伏耳。

證道八相具如華嚴

八相經論出沒不同若華嚴中八者五十八云或見菩薩住兜率天或見入胎或初生或出家或成道或降魔或轉法輪或入滅今籤中不出降魔大乘亦說降魔者五十九云菩薩有十義亦現降魔謂為濁世眾生樂於鬪戰欲顯菩薩威神力故為教化調伏諸魔軍故為顯示菩薩所有威力世無能敵等故具有十義如彼。

【玄】設開十地為三十

仁王於十地中地地各開始生生終生此三十生悉皆是空。

【玄】圓家不開十住合取三十心

合者只十品耳合圓家三十心與別相等與而為論地向齊。

大論第十問諸佛功德

龍樹釋經逐段問答。

【玄】不共菩薩則不廢義

此約中實故不廢若向云佛智尚廢乃至通教廢者權智教耳。

迭興至小

如云佛成道初欲說圓觀無圓機又欲說別說通皆無機是故說三藏也。

【玄】元稟通教

今論迭廢是廢藏入通不同元稟通人論廢。

【玄】三理善

能施人所施物受施者三皆空。

或廢位權入權入實

恐多人實二字以下句自有入實。

此句全闕

前廢中第二四句四教菩薩並闕之今廢中四句若就別菩薩自辨者闕第三句故云闕二乘邊以無住果菩薩故也。

方名為絕具如前說

前文云滅絕絕滅。

不同不定

若不定教論發者是約昔教今經開四教初心顯妙入位故云稍似不定。

【玄】行伍

行音杭伍者周禮云五人為伍謂參伍也。

【玄】卓出

應作卓。

隨聞遠近多少

久遠劫聞近前世聞一經一品則多一句一偈則少。

生熟行之淺深

行淺生行熟深。

二乘的無

無顯露入妙決羸入妙。

廣引分別功德品文

五品弟守文出此經前文釋五品義廣。

【玄】因緣三界

前引攝大乘注已。

九念處

輔行云三藏三乘各三通三乘共一別方便中三登地一及圓一。

九人生方便

藏三通三別三圓信一。

多哈

胡紺反謂吐哺也經中單作無。

嬰兒譬信

文在大經疏五釋四相品。

一心十戒

篇聚者因緣所生法也定共道共即空也智所讚自在即假也一切具足即中也有約理性有約修德。

廣以因果自他類例等釋

文中苦破梨耶辨權乘畢遂示圓中三法有性有修行人所乘因乘有三也過茶無說果乘亦三也自行運畢運他亦三也又下文以十種三法類同亦無出因果自他也。

別顯一科

圓三法為一。

三對六句

初四一對二三二對。

第三對不殊初對

體即用故實相是空與初對體即空故高是同也實相是如來藏與初對體即用故如藏為廣是同也若爾何故再說只由第二非高非廣故第三云是高是廣。

如來藏具如占察

經云心者則無一切境界差別之相寂靜一味名為真如第一義諦自性清淨心湛然圓滿復次彼心名如來藏所謂具足無量無邊不可思議無漏清淨之業以諸佛法身從無始本際來無障無礙自在不滅乃至云一佛身即一切佛身一切佛身即一佛身諸佛法身徧一切處圓滿不動。

真修望緣修亦有二義

若執真修定能破計更有緣修可破何開相耶。

具如初文釋眾生法中

文云四趣如是相者即惡相表墮不如意處如是性者黑白分性乃至果報一一有法有喻耳。

凡位一始終聖位一始終

似位始終真位始終。

若離若合

離為十三合為一三。

且立遠近

第九識遠第六識近光明玄義云識名覺了是智慧異名菴摩羅識是第九不動識即是佛識阿梨耶隨眠煩惱與無明合是菩薩識阿陀那惡生死欣涅槃是二乘識波浪識是凡夫第六識。

大圓鏡智

佛地論云如依圓鏡眾像影現如是依止如來智鏡諸處境識眾像影現。

平等性智

證得一切領受緣起平等法性圓滿成故。

妙觀察智

住持一切陀羅尼門三摩地門無礙辯才說諸妙法。

成所作智

示現種種引諸眾生令人入聖教。

此中不取第九

此恐應作彼今是取第九。

【玄】駕乘闐門而出

以圓教門出生死苦。

黃衣滿路

人或議之衣何故黃今詳地獄黑色餓鬼青色畜生赤色修羅黃色以講者多慢自恃陵人成修羅業。

三大乘

光明玄云運荷名乘理性虛通任運荷諸法名理乘智隨於境如蓋隨函名隨乘得果得機名得乘。

翻名解義

彼云摩訶袒持陀羅尼翻為大秘要方等者或言廣平今言方者法也種種方法四門入涼池。

應云八千即持品

舊經誤作八十人故章安云八千今錄彼疏以校今籤疏云八十者一云應言八千如持品中八千得記者是也出經者誤為八十二云外國有八十人受記此文不來故無三云此非人數乃是指於諸老聲聞年已朽邁於法華中得信解八十年者謂年八十也。

如前釋眾生法及止觀十如亦皆破者

眾生法中引經云為令眾生開佛知見眾生若無佛知見何所論開又廣解十如中云唯佛究盡豈非佛性止觀中云世間人可笑以涅槃明佛知眾生有佛性判為極常法華明佛知一切法如是性判為無常豈可以少知為常多知為無常。

經合譬意譬無我等

疏云嬰孩者著邪常故言得病是女愁惱下譬說無我之藥有三一者佛智觀機二者得機設化三者斷邪我初文者權智起悲故言愁惱覓無我機故言求醫次良醫既至即得機施化設三種藥譬無常三修三因告女人下斷邪我此中乳譬真我非時故言莫與苦味塗乳者譬以無我覆於真我如苦與甜其性相違其兒渴乏下譬邪我病息次明藥銷真我緣起故言渴乏我無我相違故言毒氣無我治邪邪消藥息故言藥消洗乳者譬真我教與如來藏我是佛性者一切眾生悉有真常我性。

言無子者有四義

曾檢本論論只云稽首智度無等佛若今籤文引無子四義嘗檢印本官經并諸處藏中寫本經音論音並不見今藏中經論釋音是行陷出更別有智昇法師撰開元錄二十卷圓照法師撰正元錄三十卷又有人撰龍龕手鑑若今藏中釋音不見此四義者或在昇照二公錄并手鑑中明不定。

體悟無生理名為無子

若更有種子何謂無生。

佛最居長

六人猶有煩惱種子。

無明蔽中無有智慧種子

若釋眾生則可云無有智慧種子今讚佛智只應云智慧中無無明蔽種子未詳。

等覺照寂

順自行照寂順化他寂照亦一往耳。

此則具如生起中意

生起中云實相之境本自有之故最居初解理生智智為行本智行及境三法為乘登於諸地乃至眷屬行行開佛知見得大利益。

具如行妙初說

文云此之妙行與前境智一而論三三而論一前境說如法相相亦具三名秘密藏前智是如法相解解亦具三如面上三日今行是所行所行如所說行亦具三如伊字三點。

【玄】但以世間名字四悉檀中而論感應能所

前四籤已引止觀化他境中四性破計。

五百群賊

鈔劫為害波斯匿王捕獲已各挑兩目賊稱佛名遂有涼風吹香山中種種藥氣遂得眼見如來。

三假四句破竟

破因成假四句者為因感故應不因感故應為共為無因故應又為因應故感不因應故感為共為無因故感上來以四句推因成假雖假不可得現見感佛之心念念不斷執而起著更於相續假中舊經云為當前念滅後念生



為前念不滅後念生為共為無因若相續假中推檢不破者轉入相待假中推之何者推相續假雖不可得猶計有心待於無心更須推云為待無心生心為待有心生心為共為無因等。

【玄】如上中下根莖枝葉

疏云信根戒莖定枝慧葉小根人天中根二乘大根菩薩。

鬼中有一

須論感佛也或有宿善聞法待捨鬼報死地獄中機方可發。

發有遠近

若上有下機佛機至菩薩界發者近至地獄界發者遠若下有上機地獄有佛機至鬼界發者近至菩薩界發者遠。

下果求於上果

地獄果重鬼等果輕乃至佛果殊妙故上求。

下因發於上因

三惡因中回求戒善發人天因觀空假中發三乘因乃至人天三乘次第迭論發於上因。

若約化他

菩薩化他亦成自感故等覺十地已還皆以善惡相帶為機。

二十五三昧中四意

一諸有過患二本法功德三結行成四慈悲破有今文有本法功德文云修無垢三昧是也又有慈悲破有文云拔地獄黑業苦若據玄文有黑業惡見思惡則非無過患也故籤云略無耳。

與變易苦

五人沉空為樂。

判不同相對二門

一苦樂與三昧慈悲相對二機關等相對約機判麤妙者九界機麤佛界機妙約應判麤妙者三佛應麤圓佛應妙此之二門亦無出十界機應麤妙。

餘之二門

謂三十六句相對并別圓相對二門也三十六句中宜顯有人天三教機則麤佛界機妙又別麤圓妙玄中不判。

不言接別

止觀中為成觀故但以界內理接界外理。

【玄】四微

色香味觸。

諸法般若三十六句

彼云諸法生般若生諸法不生般若不生諸法亦生亦不生般若亦生亦不生諸法非生非不生般若亦非生非不生初句更開為四者謂諸法生般若生諸法生般若不生諸法生般若亦生亦不生諸法生般若非生非不生二三四句各四亦爾是十六句次說般若生諸法生般若生諸法不生般若生

諸法亦生不生般若生諸法非不生又般若不生般若亦生不生般若非生非不生各開四句。

## 釋籤卷第七

樹不作念若取枝葉及皮身等

經中合法只云是大涅槃微妙經典亦復如是能除一切眾生惡業四波羅夷五無間罪等若枝葉等經中不合疏云舊云根譬法說葉譬譬說取身譬理味取皮譬文言。

後二寄名數中辨

二謂次第虛實。

【玄】鼻最委悉取其互用

鼻聞香知好惡覩天宮則鼻有眼用讀經說法聞香能知則鼻有耳用諸樹華果實及蘇油香氣聞香能知則鼻有舌用乃至染欲癡恚聞香能知則鼻有意用。

十種六根

且如眼根五眼之外更加智眼光明眼出生死眼無礙眼一切智眼是為十餘根亦爾。

無記化化

大論問云釋迦化作無量千億諸佛云何一時能說法耶答如來變化無量三昧不思議力故無量百千一時語默聲聞之人化不作化是故滅後不留化事如來滅後能留化事如佛無異故云化復作化。

餓鬼狀出大論

第十六云餓鬼中飢渴故兩眼陷毛髮長東西馳走欲趣水時護水神以鐵杖逆打設無守神水自然竭或時天雨雨化為炭或有餓鬼常被火燒如劫火時諸山火出或有餓鬼羸瘦狂走毛髮蓬亂以覆其身或有常食屎尿涕唾嘔吐或至廁邊伺求不淨或形如燒樹咽如針孔或有自破其頭取腦而舐或形如黑山鐵鑊頭等以先世惡口好出麤言加被於人人皆憎惡見之者如讎以此罪故墮餓鬼中彼文又連示地獄狀也奉請檢讀一者可以畏慎二者可以起慈悲心。

三品戒

毗拔律云若發心我今求道當救一切眾生眾生皆借壽命以此事受是下品輕心雖得佛戒猶非上勝云何中品若言我今正心向道解眾生疑我為一切作津梁亦能自利復能利他受持正戒云何上品若言我今發心受戒為成三聚趣三解脫門正求泥洹果又以此法導利眾生令至涅槃令法久住。

各各對之為上中下

第三云持事戒有三品上品天報中品人報下品修羅報又中品有上中下即四天下人又上品有三調諸天各有品秩又持理戒空假中三各有三品空三者下聲聞中緣覺上通菩薩假三者下三藏菩薩中通出假菩薩上別菩薩中三者下別菩薩中圓菩薩上唯佛具淨戒。

應言上上品乃至下下品乘

圓上上別上通下藏下下四品對二乘者通緣覺上上通聲聞上藏緣覺下藏聲聞下下。

無孤起事重頌事

二頌之中非全無事今尅取二頌中所不頌者如伽陀第四義謂隨事剋分別是。

懷

息羊反。

次頌意下釋釋

多一釋字。

【玄】一切諸佛還本國時

大論三十三釋目多伽云淨飯王令五百釋出家將至舍婆提城令身子度後將還本國等諸佛二字恐非。

甌

論音云古麥反謂以爪護持而取肉也。

[卯/貝]

莫候反易財也。

【玄】作赤目魚施諸病者

大論云過去世時人民多病黃白痿熟菩薩爾時身為赤目魚自以其身肉施諸病人以救其疾。

救於泫溺

大論云昔菩薩作一鳥身在林中住見有一人入於深水為水神所銜水神銜法著不可解鳥知解法至香山中取一藥草著其銜上繩即爛壞人得脫去今玄文作泫是胡犬反論中作銜論音云應作胃古犬反取獸繩也論云爛壞知是繩。

本起因緣等

論云本起因緣經雲經法雲經大雲經各十萬偈。

及喻疑中辨

彼云若漸開出四如開拳為指唯指無拳合四為漸如合指為拳唯拳無指存漸則教唯有四沒漸則教唯有七俱存必一邊無體立八則體狹名寬。

微塵數品

品應作偈華嚴論序云經有三部上一部有三千大千世界微塵數偈一四天下微塵數品中一部有四十九萬八千八百偈一千二百品下一部有十

萬偈四十八品龍樹尊者因遊海藏觀前二部非世所傳乃誦後部歸于五天。

若初詮法性恐增邪倒

本計自然若最初談法性自天然而增其自然計。

二處菩薩

和融二處文也初云正詮思議之俗此俗與二乘合論次云若為三藏菩薩思議俗是離辨二文雖少異俱俗正真傍故特言之。

餘例初句思之可知

淨名疏釋云三藏明羸細五陰此是苦非苦義衍門體達本無羸細之苦妄見故有體有即空不見苦相名無所起即是苦義三藏明生法二空此只是空非空義衍門體達即真如實相不須破折是真空義三藏明人無我只是無我非無我義衍門實相真空本來無有我與無我本來無二無二者即無性無性之性即真無我義也三藏所明以有還無名寂滅涅槃此是寂滅非寂滅義衍門明諸法從本來常自寂滅相即大涅槃即真寂滅義也本來無有生死亦無涅槃生滅真空不二之理即是真寂滅義。

何故結句皆歸四枯言是無常等

此並疏中文意也彼答云若破真入中結真成枯中自成榮如涅槃明二鳥雙遊常無常俱真無常義不得離常。

漸如旃延

淨名以通教五義訶旃延故云漸。

頓如空生

經云若須菩提不斷癡愛亦不與俱不壞於身而隨一相不滅癡愛起於明脫以五逆相而得解脫乃可取食此是以圓訶故名頓。

二鳥雙遊

如下第十籤注引。

一俗隨三真轉

幻有為俗幻有即空為真此俗隨通真轉又幻有為俗幻有即空不空共為真此俗隨別真轉又幻有為俗幻有即空不空一切法趣即空不空為真此俗隨圓真轉。

真只有二

空真中真。

觀心十二部經

或有人聞而未見今略節之於此彼云觀心即空假中便是直說名修多羅重復觀心即空假中便是祇夜觀心即空發一切智即假發道種智即中發一心三智幻是和伽陀受記觀心即空假中亦空觀心即假空中亦假觀心即中空假亦中名不重頌觀心即空假中三無差別非前思後覺名無問自說觀一念心必托緣生即空假中名因緣生住滅三相在一心中即空假中亦復如是名譬喻觀心即空假中性德之理亦即空假中修德始末亦即空

假中名本事觀心即空假中地獄已上乃至諸佛即空假中名本生觀心即空假中橫周法界豎徹菩提名方廣觀心即空假中復是未曾有觀心即空從緣生故眾緣無生是故即空何故即假名之為空空但有字字是假設故空即是假假之與空不出法性法性即中即空故不當即假故不斷即是中道如是研覈名為論議。

能謂眷屬

謂應作為。

願為馬載

過去劫中佛為國王太子在山修道時天帝釋化為獼猴謂太子曰善哉若太子得佛之時吾乞為馬載。

亦如大拏太子

佛昔為大拏太子好喜布施被父王擯出置檀特山中有一道人名阿周陀年五百歲太子禮之陀乃問曰欲何所求太子答曰求摩訶衍周陀曰太子若得無上道時我作第一神通弟子即目連也拏女猪反。

【玄】調達是賓伽羅

文在大乘論。

阿闍世是不動

普超經說闍世從文殊懺得柔順忍命終入賓叱羅地獄即入即出生于上方得無生忍彌勒出時復來此界名不動菩薩。

薩遮尼乾是大方便

薩遮尼乾經云我佛國土有諸外道尼乾子等皆是如來力故為欲示現不可思議方便境界故諸外道皆是住不思議解脫門。

波旬

翻為惡者。

【玄】蹴

子六反。

【玄】普現菩薩

經中普現色身菩薩。

道品不同各開三脫

止觀云三十七道品到無漏城城有三門藏三門者苦下無我空是空門滅下四行是無相門集道下八行苦下二行是無作門通三門者苦集如幻化即空門知空無空相即無相門空相雖無猶計觀智既無能所誰作空觀名無作門別三門者從假入空名空三昧知空非空出假化物無復空相名無相門進修中道不求中邊名無作門圓三門者一空一切空不見四門分別之相非真非緣無誰所作。

亦如止觀記兼引楞伽經

彼云若就觀行明五逆者五法逆世故云五逆楞伽云殺無明父害貪愛母斷睡眠怨壞陰和合斷七識身若有作者現證實法。



業願通應莫不觀心

業生觀者三觀之業資顯法身願生觀者心數即空假中與中道合神通觀者三一難思應生觀者諦智相冥一一即空假中是業等托事觀。

對事立稱觀道不專

約法門觀心者如方便父智度母正是約心但以所問父母妻子乃至車乘等事境既多觀不專一若專一者於一事中專空假中。

橫豎不及

迦葉領解只領二乘況十法界同成佛道餘八法界都不涉言是橫所不及又七方便從淺至深皆入實智餘五方便都不在言是為豎所不及。

阿鼻想

有云何鼻旨梵音楚夏耳華言無間又無遮又無救。

黑繩

先以黑繩拼量支體後方斬鋸又謂彼有情業感鐵鑊狀如黑繩鋸解又彼有情筋脉皆化作黑繩鋸解。

眾合

彼之有情眾多苦具俱來逼身又彼有情將受苦時周匝有山一時合逼故名也。

八增皆十六

八捺落迦四面門外各有四所謂糖煨等四。

一糖煨

謂熱灰也糖煨沒膝有情入彼纔下足時皮肉與血並皆焦爛舉足之時又平復如故。

二屎糞

此獄屎糞滿中有蟲觜利如針穿骨食髓。

三鋒刃

此獄仰布刀劍以為大道有情下足時皮肉碎斷又有劍葉林風吹劍葉著於身骨肉零落有劍刺林林有鐵刺彼諸有情逼上樹時其刺向下逼下樹時其刺向上其刺銛利纔刺支體心肝分列諸鐵觜蟲奔爭食之。

四烈河

此獄滿中熱鹹水有情入中浮沒蒸煑骨肉靡爛如大鑊中滿盛灰汁煑豆米等猛火下燃豆米在鑊回轉不停。

增

釋四獄增也謂增滿熱鹹水故糖煨增謂增滿糖煨沒膝故屎糞增謂增滿屎糞泥故鋒刃增謂刀劍林鐵刺林劍葉林增故也。

嘶咤

嘶音哲咤陟加反又陟嫁反以寒甚口不能開但作嘶咤聲臞臞亦爾。

八聖種

前已箋。

若成就地獄

如有機在地獄中方可發者聖人亦令謗法墮地獄如勝意之緣。

及壞非想

非想有漏修無漏王三昧方壞耳。

前三具如正法念

不殺戒生四天處不殺不盜生三十三天處加不淫生欲摩天處。

得繩

準有部立以得得漸以後得得於前得故使往業能至未來身死得謝未來報起如一業成以一大得得於業法相續不斷故名繩也。

【玄】饕餮

上他刀反貪財也下他結反貪食也。

三趣因

內具煩惱外加惡友又不隨喜一善又無慚愧。

【玄】兩片無漏夾熏

前已箋。

仍不明五聖

準玄文中云九次第定熏修有漏成無漏是那含業非不明也故云略。

如救頭然

大經云如救頭火然又佛本行集云已具大怖懼如救頭上火。

【玄】兼除四思

欲界四品除乃家家義又云四惡趣四思又可云十使中貪嗔癡慢四。

十三昧

四洲六欲。

如前廣釋

智妙中節節釋之如云十信信果頭真如為求此理起十信心十住正習空等又云中道乃是果頭能顯初心學者仰信此理如藕絲懸須彌山等。

如前第二記

前引大論云般若出過無量無邊故云無等又佛於一切眾生中無等故般若無等。

境妙中明二諦意

文云寂場已來為法華弄引又燈明佛來大通佛來又本成佛來又本行時道而為眾生作華臺方便。

如為華臺

如應作而。

自是一邊即是其事

引法華論證故云即是彼論云蓮華出水義不可盡離二乘濁泥水故入大眾中坐如菩薩坐蓮華上非坐草華也乃是菩薩聞一圓道證一圓果處華

王界同舍那佛坐蓮華臺自華嚴已來并大通及本成已來皆為眾生作華臺方便乃至云若本初入華臺者自是一邊其未入者如上方便不息。

三辨依教

科語誤只是第二結耳。

【玄】不入二乘人手

華嚴經語手也能執物喻信能受道彼經云菩薩手時時發願云願未來世得於信手。

七益者等

多一等。

為見像

見應作現。

義立七益之名為今經七益

下文約凡師弘經以論七益既非入位進發故是義立耳。

一一文義皆云差即無差

疏釋種相體性中云諸種差別如來能知一切種只是一種差別即無差別無差別即差別相體性約十界十如若論差別即十界相若論無差別即佛界相差別無差別無差別差別等體性例爾。

【玄】知法非法

法者禪波羅蜜中云名心所法或五陰法知或無名即我等者初心修觀知生空與佛等知法無涅槃等者知法空與佛等。

## 釋籤卷第八

肇公雖有本迹言

彼云以多寶之本垂釋迦之迹。

三引本文

是我方便諸佛亦然藥草喻品文也諸佛法久後要當說真實方便品文也此二迹中文耳大師之意下文既拂迹已通得引用以顯本意記主謂本誤矣。

中間相望互為本迹

若論久遠應如下文云本證已後方便化他開三顯一發迹顯本者還指最初為本中間示現發迹顯本亦指最初為本今日發迹顯本亦指最初為本未來發迹顯本亦指最初為本今互為之言或指體用耳。

既於法華唱滅

日月淨明德佛說法華經畢告一切眾生喜見菩薩汝可安施牀座我於今夜涅槃。

【玄】同居方便二土

以教對土通教方便也同居方便通人同見佛入滅。

本因四義

本文智行位三義耳。

先受寶海記寶海次授彌陀記

經中有王名無諍念有一千人眷屬寶海佛俱為授記佛告無諍念王西方去此百千億國有世界名安樂汝於是國作佛名無量壽(云云)經說寶海有三億弟子皆初發心寶藏悉記今云寶海次受彌陀記是多寫却寶海二字也又寶藏授觀音記言善男子汝於一切眾中生大悲心今當號為一切光明功德山王如來今籤云字汝為觀世音者恐誤觀世音乃因名耳。

統縵

統繡裳也縵席也正作莛。

天衣不同

釋論云四天王衣重二兩忉利一兩夜摩十八銖兜率十二銖化樂六銖他化自在三銖欲界天衣從樹邊生形如薄水皆有光明。

【玄】無十方佛

釋論云若佛於聲聞法中言有十方無量佛眾生當言佛易可遇不勤求脫不值此佛當遇彼佛如是懈怠不勤求度若聞唯有一佛甚可難遇便勤行精進小乘無他佛是此義也。

麩

與力反亦麥也。

特牛

牡牛也牡莫厚反雄曰牡雌曰牝。

【玄】此中大有義

大經云凡夫如乳須陀洹如酪斯陀含如生酥阿那含如熟酥阿羅漢支佛如醍醐此三藏五味也又云須陀洹斯陀含如真乳阿那含如酪阿羅漢如生酥支佛十地菩薩如熟酥佛如醍醐此通五味也又云眾生如牛新生血乳未別聲聞緣覺如酪菩薩之人如生熟酥諸佛如醍醐此別五味也。

別佛起道場說次第五味

信住行向地對五味。

已今本迹猶是一往

具足應須辨事理乃至權實四句其義方足應云理本事迹理迹事本俱本俱迹其餘例爾。

已迹今本如前分別

中間被拂。

已實今權

最初為已實迹門為今權。

俱權俱實

本成已後為遠權迹門已前為近權名俱權最初為已實本門為今實名俱實。

事理四句

已理今事已事今理俱事俱理最初為已理迹門為今事中間為已事本門為今理本成後為遠事迹門前為近事最初為已理本門為今理體用等例說。

例知有三

一寂光之後有所證者二所證淺深三被拂。

經中釋迦

大悲經凡四譯一智通二僧迦達磨三金剛智四不空四經中不見釋迦於證法明如來所學習道法或在他經。

【玄】故約此指彼

今因法指智行位三妙迹因法指迹佛行因因果法指久證三軌迹果法指四佛近所證法及二十四心。

【玄】或可將本人示迹人

生四弟子而示迹佛則有異前文以佛顯佛。

【玄】或將迹法顯本法

本弟子所證證迹佛之證。

四恒離車

離車梵音也此翻邊主其國多義讓五百長者迭為王。

乃至視毒能殺人者

經云諸佛世界諸大菩薩悉來集會及閻浮提一切大眾亦悉來集唯除迦葉阿難二眾阿闍世王及其眷屬乃至毒蛇視能殺人蝮蜺蝮蝎蝮方六反亦蛇也蠶丑邁反毒蟲也螫施隻反蟲行毒也蝗子毒蟲名爾雅云蝮蝎蝮注云蝗子未有翅。

十六惡律儀

一為利養羔羊肥已轉賣二為利屠殺三養猪猪肥已轉賣四為利買已屠殺五養牛犢肥已轉賣六為利買已屠殺七養雞令肥肥已轉賣八為利買已屠殺九釣魚十獵師十一劫奪十二魁膾十三網捕飛鳥十四兩舌十五獄卒十六呪龍。

周那

玄云純陀梵音楚夏耳純陀此翻妙義。

白長者

經中是白佛耳非白長者以次佛答勿作是言知是文誤。

於其舍涅槃

舍下脫一食字今檢文證之第三云阿難白佛周那設供無有福利何以故如來最後於其舍食便取涅槃佛告阿難勿作是言周那為獲大利乃至生天等若涅槃經本雙林示滅章安云若見佛自行乞食到純陀舍食檀茸羹中夜入滅輿向雙林此是小機所見也。

作寄金譬但寄年少不寄老人



經云諸比丘白佛譬如老人年百二十歲餘命無幾有一富人緣事欲行以百斤金寄是老人而作是言以是寶物而用寄汝我他日還還時歸我是老人命終所寄之物悉皆散失(云云)乃至云世尊若以法寶付屬阿難等者不得久住蓋諸聲聞悉皆無常故如彼老人應以佛法付屬諸菩薩得久住故如彼壯人受他寄物百金者章安云喻百句解脫。

廣明護法

如云護持正法者不受五戒及諸律儀帶持刀劍弓箭護持清淨持戒比丘。

【玄】彼經雖一兩處說

佛答迦葉云我初坐道場亦有菩薩來問此義乃是元初圓滿始坐非方便道場也又云久於無量劫來成佛此亦如法華成佛久遠。

【玄】今經正明發迹乃至云雖一兩處少說

壽量品云常住不滅又云世間相常住。

【玄】所破之麤例更是妙

迹中十妙既麤以此之麤破三教境智行等之十麤此三教麤例更妙不答中以智例惑所破四住麤既是妙能破惑智豈不妙耶。

亦得是法

法既已定事理之法不應云在本則事理俱理在迹則事理俱事又在本則教行俱教在迹則教行俱行須事理教行一一各別蓋約定偏定圓定事定理定教定行等若約論權實者在迹則事理俱權乃至在本教行俱實在迹則教行俱權。

本地五重為本

昔經已說事理乃至權實皆是迹今經所說久遠事理乃至權實皆是本也。

初依境開已是約理

如開十二因緣境中云豈有思議之麤異不思議妙只體思議即不思議乃至無諦境後結云諸諦境可說為麤不可說為妙不可說亦不可說是妙亦妙也。

雖開身事

相身者如云或說己身或說他身開事者如云或示己事或示他事。

須甄於果

例位上下則知淺深。

餘未破無明

生身菩薩有至一生得三菩提者其餘眷屬隨惑判釋位次淺深。

【玄】損生增道

性云云者例生身菩薩五益四益可知。

無生忍化

化應作位。

從發心處即是六根

經云有八世界微塵數眾生皆發阿耨菩提心。

以待後佛

指彌勒也分身諸佛各帶一侍者見是地涌菩薩皆不識一人又從何來是諸佛各告曰有彌勒菩薩次後作佛已問此事佛將答之。

如下疏

即指玄文。

穎首造數

周禮保民教國子六藝一五禮二六樂三五射四五馭五六書六九數言九數者一方田二粟米三差分四少廣五商功六均輸七方程八贏不足九旁要但要略知數耳。

臯陶

下音遙。

略破列

多列。

從緣通攝

緣謂緣助福緣資智。

但是戒聖行初

謂不缺不破不穿不雜但制身口未修定慧。

亦在戒聖行中

不缺等四漸至定共。

亦是戒聖行前之理體

大經云菩薩聞大涅槃聞已生信信戒定慧性中元具等。

如第三境妙中已略解竟

玄第二末七種二諦開顯顯妙中引法華論云蓮華出水義今但引文者義已前解。

喻有八種謂順喻

順喻者經云如天降雨溝瀆皆滿以至小坑大坑乃至小河大河大海滿如來法雨亦復如是眾生戒滿以至三昧滿涅槃滿。

逆喻

大海有本所謂大河大河有本所謂小河乃至大坑小坑溝瀆以雨為本涅槃有本所謂解脫解脫有本所謂訶責訶責有本所謂持戒持戒有本所謂法雨。

現喻

眾生心性猶如獼猴取一捨一眾生取著六塵無暫住時。

非喻

如我昔告匿王有人從四方來各作是言有四大山從四方來欲害人民無逃避處四山者即是眾生生老病死。

先喻

譬如有人貪著妙華採取之時為水所漂眾生亦爾貪著五欲為生老病死之所漂溺。

後喻

如法句經說莫輕少罪以為無殃水滴雖微漸盈大器。

先後喻

譬如芭蕉生果則死愚人得養亦復如是如騾懷妊命不久全。

徧喻

經中以三十三天上波利質多樹為喻如今取蓮華喻。

體宗用三料簡之相

文云體若是二體即非體體若不二體即非宗宗若不二宗即非宗宗若是二宗即非體乃至云宗非顯體之宗。

【玄】亦用譬譬之

從圓因緣施三因緣廢三因緣立一因緣開三因緣顯一因緣亦以此譬譬之乃至智行利益例皆譬之。

三種示現脩平脊

喻云師子脩脊合喻云三示現修脊修者長也記主增種平兩字三示現論無文。

炮

疋効反。

[口\*(佳/乃)]

經中作[此/束]子累反口也。

如前釋法中

前總解十如畢次別為四番釋之一四趣二人天三二乘四菩薩佛。

【玄】大經言是味真正停留在山

如來性品云譬如雪山有一味藥名曰藥味其味極甜在深叢下人無能見有人聞香即知其地當有是藥過去世中有轉輪王造作木筩以接其藥其味真正王既沒已其後是藥或酸或鹹或苦或淡等是藥停留在山凡人薄福加工掘鑿而不能得復有聖人出現於世以福因緣即得是藥善男子如來秘藏其味亦爾為諸煩惱叢林所覆無明眾生不能得見一味者譬如佛性以煩惱故出種種味所謂地獄畜生餓鬼天人男女非男非女。

[聲-耳+卯]

應作殼口木反又分管反卯殼也。

【玄】道滅可知

石蓮內華譬界內道華鬚譬界內滅石蓮內華臺譬界外道蓮譬界外滅更詳之。

【玄】莖即慈悲等

菩薩欲拔苦集而起大悲欲與道滅而起大慈五行以慈悲為首故如莖也亦可別譬戒聖行業即智慧者諸行須慧亦可別譬慧聖行鬚即三昧者行須定成別譬定聖行開敷即解脫者如聖行證三地梵行證兩地乃至極果。

【玄】倚荷

倚應作猗伎謂立也。

棠

應作塘謂觸也。

【玄】噉喙

上驗下顛魚口向上而動也。

【玄】華田

田應作填謂填滿也。

道時眾生等

三十一云云何無量義說無量名如佛名如來亦名阿羅訶亦名三藐三佛陀亦名船師亦名導師亦名正覺復有一義說無量名所謂五陰亦名顛倒亦名四念處亦名四食亦名四識住(疏云除色已餘四陰即四識住)亦名為有亦名為無亦名為道(謂能通也)亦名為時(因於實法有假名時)亦名眾生亦名為世亦名第一義亦名三修謂身戒心慧籤脫戒字亦名因果亦名煩惱亦名解脫亦名十二因緣亦名聲聞乃至人天過去現在未來。

【玄】出生例此

教出生行出生義出生結成三慧。

【玄】僉然

音籤尚書云僉曰於鯨哉注僉皆也。

譯經有五失

一者胡言盡倒而使從泰是一失本也二者胡經尚贊秦人好文傳可眾心非文不合是二失本也三者胡經委悉至於歡詠叮嚀反覆或三或四不嫌文煩而今裁斥是三失本也四者胡有義說正似亂辭尋向其說文無以異或一千或五百刈而不存是四失本也五者事以合成將更傍及反騰前辭已乃後說而悉除此是五失本也若大宋譯場中明五失者二正倒失二文質失三取捨失四刪前單後失謂譯家不善經意佛作廣說以厭繁故而刪其前單其後使文不相貫五廣略失此與安師說失同。

三不易

智逵三達之心覆面所陳聖必因時時俗有異而刪雅古以達今時是一不易也愚智天隔聖凡叵階乃欲以千載之上微言使合百王之下末俗是二不易也阿難出經去佛未久大迦葉令五百羅漢迭察迭書令離千年而以近意裁彼結集之文羅漢兢兢若此末代之凡夫平平若是豈將不知法者猛乎是三不易也若宋譯場中明三易者一凡聖有異一不易也時代不同二不易也愚智懸隔三不易。

嚼食與人

什公云天竺國甚重文藻但改梵為秦雖得大意殊隔文體有似嚼食與人非徒失味乃令人嘔噦噦乙劣反逆氣也。

今古共以法為經

以字以脫一法字以玄云舊用三種籤牒玄云雖別立三若爾須云以三法為經或是文略。

【玄】於食等者於法亦等

疏云若知聖法事中於食等者事法亦等化他慈悲平等不應捨貧從富以食不等故慈悲觀行皆悉不等。

【玄】左迴詮惡右迴詮善

如六書轉注左轉為考右轉為老是也左逆右順如律說左遶麥藉為神所訶夫左右者若自南自西自北自東者名左如考字也自南自東自北自西名右如老字也以考老為左右亦可識逆順。

如梵書十一點加於本音成十二字

特就譯場中請問彼云天竺字源有十七字及三十四字如此方制字六書中有轉注會意之類也梵字始從一字增添點劃至十一字并本初一字共成十二字亦可直將梵字并書字有十一劃成本字并加本字成十二字。

如此勸學

以一墨字徧攝諸法使學者曉悟此是大師勸喻意也勸或是勤字。

與夫

夫語辭也或恐只是人字耳。

三藏至血鯨氣

三藏即菩提流支也春秋書記周時二百餘年事其間殺君三十六亡國五十二兵戈日尋並非義戰書有血鯨以此。

無窄隘

經云又解脫者無有迕隘譬陝路不受二人並行解脫不爾如是解脫即是如來空色相即名並行。

非住果德

制御眾生亦應用權。

並是具度

具如幘蓋是發菩提心與無作四諦相應丹枕中車內枕是安心車外枕是識通塞皆與般若相應。

乃至廣破

且如理六度中圓般若波羅蜜是顯理之要去果最近三十七道品通乎四教若前之三教去果彌遠況圓道品與圓度是同何得強分而為遠近耶。

【玄】十二門論

論是龍樹菩薩造謂因緣門觀有果無果門觀緣門觀相門觀有相無相門觀一異門觀有無門觀性門觀因果門觀作門觀三時門觀生門。



諸佛大人所乘

論云諸佛最大是乘能至故名為大又能滅眾生大苦與大利事故名為大又觀音得大勢至文殊彌勒菩薩等大士所乘故名為大次私斥中大人佛不行故名乘豈應以不行證因果乘者論中不釋古人意云觀音菩薩等未至極果須行大行佛已至果不須更一切法不是事不是證不是體名為證體也亦名證體。

【玄】是軒

軒應臚。

次唯識

應作釋。

廣說四種略說一種

二十二云三印者一者一切有為法念念生滅皆無常二者一切法無我三者寂滅涅槃行者知三界皆是有為生滅作法先有今無今有後無念念生滅相續相似生故可得知見如流水燈焰相似相續故人以為一眾生於無常法中常顛倒故謂去者是常住是名一切作法無常印一切法無我諸法內無主無作者無知無見無生者無造業者一切法皆屬因緣屬因緣故不自在不自在故無我相不可得是名無我印問何故但作無常一切法無我答不作法無因無緣故不生不滅不生不滅故不名為無常復次不作法中不生著心顛倒以是故不說是無常可說言無我有人說神是常徧知相以是故說一切法中無我寂滅者是涅槃三毒火滅故名寂滅印問寂滅印中何以但一法不說多答初印中說五陰二印中說一切法皆無我第三印中說二印果是名寂滅印一切作法無常則破我所外五欲等若說無我破內我法我我所破故是名寂滅涅槃行者觀作法無常便生厭世苦既知厭苦存著觀主謂能是觀以是故有第二法印知一切法無我於五陰十二入十八界十二因緣中內外分別推求觀主不可得是一切法無我作如是知已不作戲論無所依止但歸於滅以是故說寂滅涅槃印問摩訶衍中說諸法不滅一相所謂無相此中云何說一切有為作法無常名為法印二法云何不相違答觀無常是觀空因緣如觀色念念無常即知為空過去色滅壞不可見故無色相未來色不生無作無用不可見故無色相現在色亦不住不可見不可分別知故無色相無色相即是空空即無生無滅無生無滅其實是一說有廣略問過去未來色不可見故無色相現在色住時可見云何言無色相答現在色亦無住時若法後見壞相當知初生時壞相常相隨逐以微細故不識(云云)問佛說聲聞法有四種實摩訶衍中有一實今何以說三實答佛說三種實法印廣說則有四種略說則一種無常即苦諦集諦道諦說無我則一切法說寂滅涅槃即是盡諦既云廣說四種故今緣出。

公侯伯子男

五侯古之治民主也秦始皇廢之分天下為三十六郡立大守治之知州始也。

【玄】該

音買誘也。

各可所尊

大自在天略羅仙等。

宗計

謂從毗紐天生從世性生等。

齊桓公正而不譎

譎古穴反詐也句出論語正者按左傳僖王四年春齊侯侵蔡蔡潰伐楚楚子使與師言曰君處北海寡人處南海風馬牛不相及也不虞君之涉吾地何故管仲對曰昔召康公命我先君太公曰五侯九伯汝實征之以夾輔周室賜我先君履東于海西至于河南至穆陵北至無棣爾貢包茅不入王祭不共無以縮寡酒人是徵昭王南征不復寡人是問是正而不譎之事也杜預云包束也茅青茅也束而灌之以酒昭王成王之孫南巡守涉漢船壞而溺周人諱而不赴諸侯不知其故故問之(云云)齊桓公周僖王時五霸之長管仲相齊。

周公制禮

文王之子名旦周禮儀禮皆其制也若禮記者孔子弟子各有增益洎漢文帝時戴德戴勝等述王制。

五經

禮記經解曰溫柔敦厚詩教也疏通知遠書教也潔靜精微易教也恭儉莊敬禮教也屬辭比事春秋教也。

七經

詩書禮樂易春秋論語秦焚書樂經亡矣。

九經

易詩書又春秋開三傳謂公羊穀梁左氏又禮開為三謂周禮儀禮禮記。

三墳

墳大也三謂伏犧神農皇帝之書以談大道。

五帝之書

堯舜談仁義之道。

六韜

周書名六謂文武虎豹龍犬或語秘讖。

三禮

周禮儀禮禮記或夏殷周之三。

天文

日月星辰以成文。

地理

山川原隰以條理。

系

易中有上繫下繫辭繫者以下續上之義也。

象

序中已解。

彖

彖斷也六十四卦皆有彖辭謂斷卦中之吉凶易略例曰夫彖者何也統論一卦之體明其所由之主也約以存博簡以濟眾其唯彖乎義可見矣。

社謂后土

禮記曰共工氏之子后土為社鄭康成注云共工氏之子后土能平九州故祀之以為社。

稷謂后稷

厲山氏之子孫柱及周棄為稷鄭注云厲山氏其子孫柱能植百穀夏之衰也周棄繼之祭為稷神。

獺二月祭

禮記月令曰獺取魚以祭天故二月中氣獺祭天以魚。

豺八月祭

豺祭獸謂捕獸以祭天也本是九月耳豺獺皆所以祭者見天子以謹宗廟也。

去奢去泰

老子道德經曰聖人去甚去奢去泰河上公注曰甚謂貪姪聲色奢謂服飾飲食泰謂宮室臺榭此三者處中和無為則天下自化。

三面之羅

史記云湯出見野張網四面祝曰自天下四方皆入吾網湯曰嘻盡之矣乃去其三面祝曰欲左左欲右右不用命乃入吾網諸侯聞之曰湯至德矣及禽獸。

張陵為大蟒所吞乃至云得仙者

高道傳云天師道陵了輔漢漢留侯六代孫建武十年正月生於吳天目山桓帝永壽二年九月太山迎於雲臺峯白日上升今籤云大吞蟒者蜀記云張陵後漢順帝時人客學於蜀乃入鵠鳴山中山在益州晉原縣西自稱天師侮慢人鬼即身受報嘉平末年為蟒所噙子衡奔出尋無所得畏負清議之譏誠乃假設權方以表靈化之跡生糜鵠足置石崖頂謀事辨畢尅期發之至建安元年遣使告曰正月七日天師升玄都東民山獠蟻集關外靈臺治民等稽首再拜言伏聞聖駕玄都臣等長辭陰接尸塵方享九幽方夜衡入久之乃出而詭稱云五旋駕辰華爾各還所治淨心持行存師念道衡密抽遊罽鵠直衡虛空民獠愚戇僉言登仙陵造道書以惑百姓從陵受道者出米五斗世號之為米賊其欺罔天地罪人矣何升天之有乎此與玄光法師辨惑論其說同鵠胡沃反鶴之類仙人所乘鳥也今信州龍虎山授籙者亦張天師乃是其遠族耳。

嵇康為鍾會所譖

晉書云嵇康字叔夜有奇才美詞氣而土木形骸不自藻飾康家貧嘗與向秀共鍛於大樹下以自贍給潁川鍾會貴公子也故往造焉康不為之禮而鍛不輟良久會去康謂之曰何所聞而來何所見而去會曰聞所聞而來見所見而去會因此憾之遂言之於文帝曰嵇康言論放蕩非毀典謨帝王者所不容宜因釁除之以淳風俗帝既昵聽遂害之康將刑東市大學三千人請以為師弗許時年四十海內之士莫不痛之帝尋悟而恨。

若次下

次應作此。

【玄】無為無欲

老子曰道常無為又曰上德無為言無欲者又曰常無欲以觀其妙謂要妙也。

息諸誇企

誇應作跨企應作跂老子曰跂者不立跨者不進王注云物尚進則安安故曰跂者不立謂不可久立矣跨者不行注云自以為貴而跨於人眾共蔽之使不得行御曰跂者舉踵而望也跨以跨夾物也以喻自謂見求明明終不得何異夫跂求久立跨求行履乎。

絕聖棄智

河上公注云絕聖制作反初守元五帝畫象倉頡作書不如三皇結繩無文御注云絕聖言教之迹則化無為棄凡夫智詐之用則人淳樸淳樸則巧偽不作無為則矜徇不行。

虛無其道

老子曰見素抱樸謂抱素守真不尚文飾。

大雇其寶

論云毗耶離梵志名曰論力諸利昌等大雇其寶物令與佛論取其雇已即於其夜撰五百難明旦與諸利昌至佛所等今籤云明難寫倒也本難字在明字上。

而若自愛著

論中若字作各。

玄籤備檢卷第三

如意摩尼

摩尼或云只是如意珠記主云若據法華經中摩尼珠瓔珞如意珠瓔珞此似有異今玄云頗梨籤云摩尼學者詳之。

估客金匠準此說之

與而言之曰得奪而言之則無。

恐體濫故

三軌成乘即離體一體一則濫剋取真性。

若據顯體亦祇應是法身德

取性三合為法身是所顯體。

意亦如前

如前文云為此義故簡出正體。

【玄】叫喚求食

火宅喻品偈云又諸餓鬼裸形黑瘦發大惡聲叫呼求食疏釋云外人宣說有我望得道果故云叫喚求食。

亦是橫計四門差別

彼云或約有門明三諦如盲聞貝或約空門明三諦如盲聞糝或約空有門明三諦如盲聞雪或約雙非明三諦如盲聞鶴輔行釋云貝聲雖空貝體是實喻有門米糝柔軟可喻空門雪有非有可喻雙亦鶴飛在空而不住空可喻雙非四譬本譬外道執邪常樂終不見佛道真常樂淨乳之真色。

一指二指

大經如來性品云云何佛性難見難入佛言如百盲人為治眼故詣良醫所即以金錐決其眼癩以一指示之問言見不答言不見復以二指三指示之問言見不答言少見章安釋云即以三諦為三指初指喻真諦不見中性二指喻真俗二諦亦不見性三指喻一諦即三諦故云少見即十住也。

初句但聞

多但聞字。

如名異

義異耳。

歷職備位如用異

似多寫此七字況用異文了。

張儀

籤文少誤今取史記正之張儀列傳云(籤作世家)儀嘗從楚相飲而楚相亡璧門下意張儀曰貧無行必此盜相君之璧共執儀掠鞭數百不服醜於是謁見蘇秦困數讓之曰以子之材能乃自困辱至此吾寧不能言而富貴子子不足收也謝去之遂入秦蘇秦已而言其舍人曰張儀天下賢士向者召



辱之以激其志耳(餘陰奉車馬文與籤文同)儀既相秦為文檄告楚相曰始吾從若飲我不盜璧而答我善守汝國史記惠王籤作慧又背秦籤作背蹤。范蠡

史記勾踐世家云勾踐霸越范蠡稱上將軍以為大名之下難以久居為書辭勾踐曰臣聞主憂臣辱主辱臣死昔者君王辱於會稽所以不死者為此也今既雪耻臣請從會稽之誅勾踐曰孤將與子分國而有之不然將加誅于子范蠡曰君行令臣行意乃裝其珠玉與其徒屬乘舟浮海以行終不反於是勾踐表會稽山以為范蠡倅邑蠡浮海出齊變姓名自謂鴟夷子耕于海畔苦身勦力父子治產居其無何致產千萬齊人聞其賢等又自謂陶朱公復要約父子耕畜廢居候時逐什一之利居無何則致貲巨萬言居無何者謂無幾也言其非久耳。

【玄】熊渠

熊應作雄。

【玄】學數則捨大

毗曇數論學此者則捨成實以誠實分通大故或捨衍門之大善地論則彈斥中論。

【玄】世性

謂世間眾生由冥初面有即世間本性僧佉外道計之。

【玄】微塵

邪計此身從微塵生四大五陰身。

次釋中二列章

二下應云初列章。

【玄】如喜見城

須彌山頂帝釋有城名為喜見文在大論。

【玄】在第五不可說藏中

犢子者附佛法外道因讀舍利弗毗曇自製別義言我在第五不可說藏中云何外道計色是我離色有我色中有我我中有色犢子道人又自作義云不生不滅如幻如化龍樹斥云是邪人法。

【玄】觀空即麤

如論云如坐禪人觀放端麤作地水火風青黃赤白等想或復都空是故端麤但有名字從一極微色香味觸以為實相假名毛分毛分者毛中小分名為毛分故極微等皆名毛分毛合聚故故名為麤論釋甚廣。

【玄】毗紐天生

俱舍云第三禪頂天也大論云徧淨天者四臂捉貝持輪騎金翅鳥劫初一人海水上臍中生蓮華梵王生於蓮華下作是念言何故空無眾生作是念時他方有八天子化生八天是眾生父母毗紐天是梵王父母外道計梵天生四人口生婆羅門臂生刹利脇生毗舍足生首陀。

從緣故有無生故無

大經云不可定言乳中有酪乳中無酪若言定有者云何而得體味有異若言定無者何不生兔角(云云)是乳滅已因緣成酪何等因緣若酢若煖是故得名從因緣有(云云)明與無明亦如是若與煩惱者名為無明若與一切善法俱者名之為明。

細對佛性由緣修顯

乳中有酪者有門乳中無酪者空門亦非對二門。

【玄】見他得樂

七周行慈想他得下中上樂。

破見觀之如中論下兩品所明

有中論二十七品廣談中理如偈云不生亦不滅不常亦不斷不一亦不異不來亦不去能說是因緣善滅諸戲論等至第二六十二因緣品云眾生癡所覆為後起三行以起是行故隨行人六趣三行者身口意也第二十七破邪見品破五陰假名六十二見等。

【玄】若得前意

前云數存隣虛論破隣虛隣虛有無未免二見。

【玄】六群

多論云二人善解算數陰陽說法論議而多欲難途跋羅是也又二人深通射道善解毗曇而多癡迦留陀夷闍陀是也又二人善音樂戲笑說法論議而多瞋馬師滿宿是也。

不違佛所制

六群比丘作制戒緣起佛制二已<sub>巳</sub>是六群更不再犯故云聖人不重犯。

【玄】若下二行

苦無常行是無作門。

【玄】緣中不自在當教勝處

八背捨中內有色相外觀色又內無色相外觀色而於緣未自在若修八勝處內有色相外觀色少內有色相外觀色多雖然轉變自在而未廣普是故更觀青黃赤白皆一切處。

【玄】或總一

以身總受。

總二

以身總受心。

功德黑闇

功德天女黑闇女姊妹不相捨大經喻生必有死。

常樂觀察諸對治門

維摩詰此翻淨無垢稱居士以三德立號所謂苦樂常無常淨不淨我無我實不實歸依非歸依眾生非眾生恒非恒安非安為無為斷不斷涅槃非涅槃增長非增長增上非增上章安釋云味俗為苦沉真為樂沉真為苦分別為樂常我淨等亦復如是又沉真為苦大涅槃為樂沉真為樂大涅槃為苦

乃至增上非增上亦復如是問恒與常何異答不從因緣為常始終不異為恒此等皆是二邊之病互為藥病名之為門。

即不即即

多下一即。

【玄】尼犍性實

計罪福苦樂盡由前世要必當償今雖行道亦不能斷。

【玄】周璞鄭璞

鄭重玉璞若有得者與其厚賜周人聞之規期其厚賜周人風俗名死鼠為玉璞乃將詣鄭鄭人笑之曰此死鼠耳。

【玄】偷安莊老

彼云惡魔比丘退戒還俗以佛法義偷安邪典歷八萬十二之高就五千二篇之下。

涇濁渭清

本涇清渭濁。

【玄】別門就圓智

先明次第智此說地前後明圓智此說向後或先明圓智此說向後次明次第智此說地前。

【玄】圓門證別智

或先明圓智此說信後後明次第智此說住前或先明次第智此說住前後明圓智此說住後圓次第智義不同別。

別門說果不縱

或先明果縱此說地前後明果不縱此說向後或先明果不縱此說向後後明果縱此說地前。

【玄】圓門說果縱

或先明果不縱此說信後後明果縱此說住前或先明果縱此說住前後明果不縱此說信後然圓德因果俱從性起並非縱橫今為分別類別縱橫耳。

【玄】涅槃即生死顯四枯

本是顯四榮言四枯者指生死體全是涅槃故言枯耳或寫誤。

皆有門前序中門相

九段之文皆有三義言門前者指正說之前也皆先別次圓若正說中如融不融門先寄破會明圓融不融次約經明融不融即不即亦先別次圓是也序中門前正說之相者即徧不徧并約經文判前後下去皆爾。

止觀記具注解

今引彼文注之使講習免檢。

譬如長者(佛也)多有諸牛(教也)色雖種種(隨機)同共一群(理一)付放牧人(弘教)令逐水草(被機)唯為醍醐(常住)不求乳酪(人天二乘)時放牧人[(殼-一)/牛]已自食(弘教者自益)長者命終(佛滅)所有諸牛悉為群賊之所抄掠(盜佛教法)賊得牛已無有婦女(無慈)[(殼-一)/牛]已自食(利養)群賊相

謂長者畜牛唯為醍醐不求乳酪設何方便而得之耶(欽慕)我等無器(非根)雖復得乳無安置處(設復持戒非常住本)復共相謂唯有皮囊可以盛之(人天陰果)雖有盛處不知鑽搖漿猶難得況復酪酥(無定慧方便名不知鑽搖似道尚無況復真常)爾時群賊為醍醐故加之以水(起見)以水多故一切皆失(起見墮惡失人天果)

已上並輔行注文也南山律師云古者講華嚴經唯一卷疏於後法師作三卷疏今時講者十地一品出十卷疏各逞功能競顯華詞文字浩博寄心無所今時愚人競求於名不求於法法尚不可著何況著文字故大集經云經文是一講者異說各恃已見壞亂正法天神瞋故三災俱起以是因緣佛法淡薄如一斛水解一升酪看似酪色食則無味諦思講論人情測佛佛智境界豈人能測已上並南山律師垂訓也且大經大集誡人穿鑿太甚願熟讀之。

皆須先明橫豎次明不二

如修德境中云心起必託緣為心具為緣具為共具為離具當知四句求心不可得三千亦不可得此四橫句也又云既橫得應一念滅生三千耶亦滅亦不滅非滅非不滅生三千俱不可得此豎也非縱非橫亦不可得此不二也又輔行云不思議境窮實相底名豎包十法界名橫發心上求名豎下化名橫又上求下化名豎依境發誓名橫安心實理名豎六十四番名橫乃至無著入位名豎離似三法名橫又總論一一自相望名橫一一至極名豎一一實相非橫非豎一切橫豎俱破即不二也。

至後二品方可入理

二品如前注十二因緣品破邪見品。

先敘昔門

三周七喻皆先敘昔如譬喻品以三車敘昔大車次開信解品以窮子敘昔付財次開藥草喻品以三草二木敘昔一地生一雨潤次開餘品例之。

【玄】桷

音角謂椽也說文云秦謂之椽周謂榱齊魯謂之桷。

綜

子宋反持絲之交也或可作總作孔反謂聚東也。

次二句句

多一句字。

次開章解初釋

應云開章解釋初簡字體中。

三修

三修有三謂邪劣勝劣者世間顛倒見相續謂常適意可悅謂樂轉動運為謂我愚癡所覆唐無毫益劣者依半字教破於邪執無常破常無樂破樂無我破我三界皆無常諸有悉非樂一切空無我勝者依佛勝教破於劣修謂常樂我法身常恒無有變易遊諸覺藏歡娛受樂具八自在無能遏絕如是修者入秘密藏名勝三修。



指向不異感染

八識真同一。

不與染俱

九識。

【玄】通判三人

入應作人。

後曇無竭為說即法身也

論問云曇無竭菩薩為生身為法身有人云是法身若生身者云何能令十方佛讚復令薩陀波崙得六萬三昧今言已斷無明必出分段等。

妙覺對住前為二句

住前賢賢妙覺聖聖。

四教之文本分四句

四教義中雖各具四覈名定實只是四耳今更引彼文示之使此文易見彼云三藏者教說無常即是三乘同稟入道即是通別為菩薩說弘誓六度即是別說一切種智令人佛果即是圓通教者說戒定慧豈非三藏教道種智豈非別教說一切種智豈非圓教別教者亦說戒定慧亦說無生理亦說中道一切種智也圓教者亦說戒定慧亦有真空之理亦有歷別階級法門也是則四教四名雖復互通研其理實當教立名不可混濫。

恐文誤故故問書之

或消云若作漸圓圓漸者中間二圓恐人作圓圓讀之故一漸以問二圓或消云恐玄誤故籤為問之作漸圓圓漸更詳。

黃絹幼婦外孫齏白

乃絕妙好辭四字耳籤文少誤後漢書列女傳云曹娥者會稽上虞人也父盱能絃歌為巫祝漢安二年五月五日於縣泝濤迎婆婆神溺水死不得屍娥年十四乃沿江啼哭晝夜不絕旬有七日遂投江而死至元嘉元年縣長度尚改葬於江南道傍為立碑焉注云娥投衣於水祝曰父屍所在衣當沉衣乃隨流至一處而沉娥遂與衣俱沒會稽典錄云上虞長度尚弟子邯鄲淳字子禮時甫弱冠而有異才度先使魏朗作曹娥碑文成未出會朗見尚與之飲宴而子禮方至尚問朗碑文成未朗辭不才因使子禮為之操筆而成無所點定朗嗟歎不及自毀其草即後漢桓帝時也傳中作第籤云有息本桓帝今云順帝讀籤不妨知之耳。

值佛多少

四依品云若有眾生於一恒河沙諸如來所發菩提心然後於惡世中不謗是經而不能為人分別演說二恒正解信樂亦不能演說三恒受持書寫雖為他說不解深義四恒廣說十六分中解一分義。

後跳即未來益相

疏釋云師子奮迅者或云將前之狀此表未來益相。

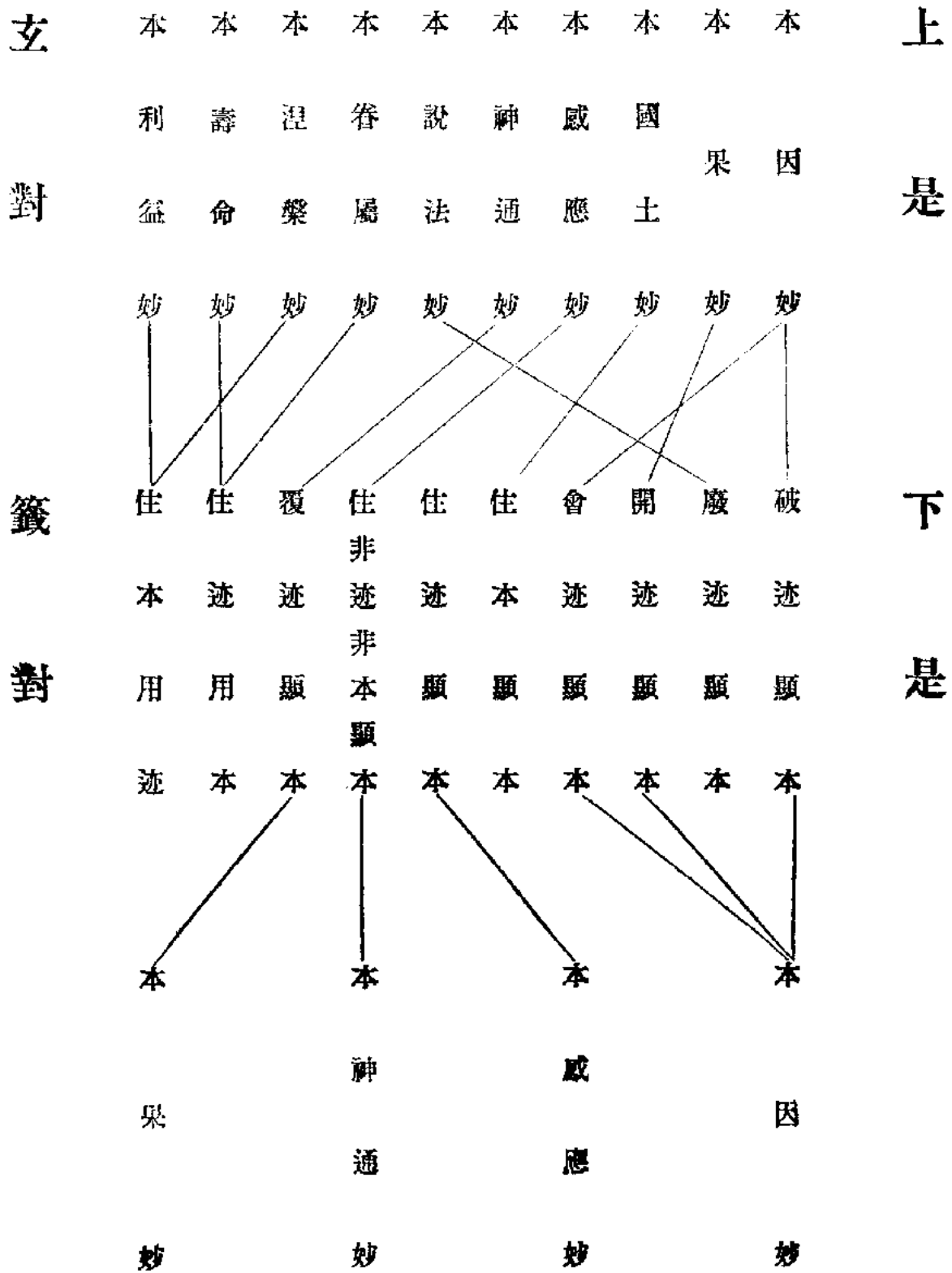
【玄】今題來證義

題應作提。



前來開合之義  
如迹門開因合果本門開果合因。  
文悞之圖

# 文 悞 之 圖



如前明體即指十妙之中中道實性

前文云正顯體者即一實相印也七二諦中取中道為體次云智妙中簡乃至十妙一一簡出正體。

## 釋籤卷第十

【玄】袖衿

衿衣領耳應作襟謂心襟也。

阡陌

路也東西曰阡南北曰陌。

聿

循也謂循述。

普賢三若

若應作昧。

第五會二品

二應作三。

三十七品

經有四十八品數今則有三十九品蓋舊譯。

不明行位之意

住中圓融是圓住行後歷別是圓接別。

如觀眾生品即是歎大

經云譬如幻師見所幻人菩薩觀眾生為若此也譬如智者見水中月如鏡中見面像如熱時燄如呼聲響乃至云菩薩觀眾生為若此也疏今通云云譬即通圓二教之意。

稱歎文殊及淨名等即是褒圓

經云文殊白佛言彼上人者難為酬對深達實相善說法要辯才無滯智慧無礙此乃圓褒淨名也洎至文殊入室已維摩言善來文殊師利不來相而來不見相而見文殊言居士若來已更不來若去已更不去所以者何來者無所從來去者無所至所可見者更不可見此乃圓褒文殊也疏釋若以來相而來則非善來今文殊以不來相而來故歎言善來何者若諸凡夫皆有愛見此取相而來若諸聲聞破假入真而來此乃曲徑取偏真相而來三藏菩薩伏結而來取相未斷通教菩薩從體假見真人見地乃至入菩薩位而來此二諦相而來若別教初心歷別三諦入初地而來此依三諦相而來此等皆非不來相而來若圓教知四不可說即不見相而能觀中道無緣大慈化法界眾生同來寂光是為不來相而來也問來與見何殊答來是三智見是五眼一心三智將果望因心心寂滅自然流入妙覺大海故言不來相而來五眼轉明至果位時圓見法界故云不見相而見。

用三教如訶目連是歎大

前云是三教斥藏今云歎大經云目連為居士說法維摩訶云不當如仁者所說夫說法者無說無示其聽法者無聞無得譬如幻士為幻人說法此乃

用通教訶也又云當了眾生根有利鈍善於知見無所罣礙此乃用別教訶也又云以大悲心讚于大乘念報佛恩不斷三寶然後說法此乃用圓教訶也。

如訶身子是褒圓

前云斥藏今云褒圓前已注。

慈悲願行如問疾品

文殊問居士是疾何所因起其生久如當云何滅維摩答言從癡有愛則我病生以一切眾生病是故我病若一切眾生得不病者則我病滅乃至云以己之疾愍於彼疾當識宿世無數劫苦當念饒益一切眾生當作醫王療治眾疾等。

佛道品

文殊問維摩詰言菩薩云何通達佛道答言若菩薩行五無間而無惱恚至于地獄無諸罪垢至于畜生無有無明至于餓鬼而具足功德行色無色界道不以為勝示行貪欲離諸染著示行瞋恚於諸眾生無有恚礙示行愚癡而以智慧調伏其心乃至云示入於邪濟而以正濟度諸眾生現入諸道而斷其因緣疏云十二因緣有三種道謂煩惱業苦一切非道不出此三何者十界攝一切道九皆非道唯佛法界名為佛道六道是有為十二因緣三乘是無為十二因緣不能體達是解脫皆非佛道若知一念十二因緣具十界三道之理即三如來種三種佛性是不思議智理即是非道通達佛道又云觀此五逆因緣所生之心即空假中是無垢三昧五逆之因即是煩惱道業道之非道三途之果是苦道之非道最惡因果尚通達佛道其餘理然而無惱恚者即是通達本無逆惡而行逆者即是以無所受而受諸受教無數人得出地獄乃至通達畜生無有無明等過即是不退三昧等。

事理殊絕如不思議品

疏云不思議有二一明三德不思議二明本迹依土不思議初有三種一真性二實慧三方便經云諸佛菩薩有解脫名不思議若菩薩住是解脫者能以須彌內芥子中有解脫者即是真性住此者即是實慧能以須彌內芥子中即是方便三德解脫即理絕也本迹依土不思議者經云維摩詰以神通力往東方度三十六恒沙國土須彌燈王佛所借三萬二千師子之座座高八萬四千由旬並入室中無所妨礙乃至斷取大千世界如陶家輪著右掌中擲過恒沙世界之外等疏云前品空室表土但明寂光畢竟空寂此但是法身本上不可思議未明迹居不思議相今用神力致座明迹居淨穢土現不思議事須彌大海地水火風集在一國示一切人如是等事於依報中現不思議莫測之相。

香積品是事殊絕

經中維摩詰以神通力示諸大眾上方界分四十二河沙佛土有國名眾香佛號香積其國香氣比於十方諸佛世界人天之香最為第一時維摩詰化作菩薩往香積取飯彼國有九百萬菩薩至維摩詰舍時維摩詰化作九百萬師子之座嚴好如前是諸菩薩皆坐其上。

入不二法門是理外絕

經中三十二菩薩各說不二法門訖文殊師利問維摩詰言我等各說已仁者當說何等是菩薩入不二法門時維摩詰默然無言文殊師利歎曰善哉善哉乃至云無有文字語言是真入不二法門疏云三十二菩薩各說入不二法門此約情悟以釋也淨名杜口是真入不二法門者此就理釋也若就照中名不二者即是照而雙寂亦名為入雙照二諦名之為二即是寂而雙照亦名為出是則二而不二人之與出皆就悟論法者所照二不二之法也門者還是照二不二法通達無滯名之為門。

又於經初已開常宗

經初指純陀品疏云經明佛性是其正宗初若不開後何所躡良以初請一體之佛作主親師一體之親施其常命色力一體之主施其常安一體之師施其常辯令其身內一體三寶佛性顯自他內外等無差別上根利智已同純陀為未解者至哀歎中開秘密藏安置諸子悉入其中長壽金剛次第相攝迦葉師子等廣顯佛性若初開宗不明佛性者為開何義何義為宗。

十仙

闍提首陀仙尼迦葉須跋陀羅等。

十功德

文對十地。

法身地

前文又云法身本意若望十方無時不然今準此方未施化前乃久遠未結緣者並名法身地。

文殊承旨

佛告文殊師利汝行詣維摩詰問疾文殊言彼上人者難為酬對乃至云當承佛聖旨詣彼問疾。

廣論因疾調伏慰喻

疏云以三教慰喻即為信行人用三觀調伏為法行人文殊問維摩詰慰喻調伏意在請出三教三觀若將成上室外經者即用通教慰喻從假入空觀調伏成上國王長者說法彈訶若別教慰喻從空入假觀調伏成上訶十弟子若圓教慰喻從空假一心三觀調伏成上彈訶菩薩若將成下文者通教空觀為觀眾生品作本若別教假觀為佛道品作本圓教中觀為入不二門香積二品作本不取三藏者此摩訶行義也未入室明四教者為折伏彈訶凡夫著樂故然經中慰喻在前彈訶在後經中文殊問言菩薩應云何慰喻有疾菩薩維摩詰言說身無常不說厭離於身說身有苦不說樂於涅槃說身無我而說教導眾生說身空寂不說畢竟寂滅疏云此用通教慰喻又經云以已之疾愍於彼疾疏云是用別教慰喻又經云當作醫王療治眾病疏云是用圓教慰喻也調伏者文殊師利言居士有疾菩薩云何調伏其心居士言有疾菩薩應作是念今我此病皆從前世妄想顛倒諸煩惱生誰受病者一切皆空唯有空病空病亦空疏云是用空觀調伏又經云是有疾菩薩以無所受而受諸受我既調伏亦當調伏一切眾生疏云是用假觀調伏也



又經云彼有疾菩薩應作是念如我此疾非真非有眾生病亦非真非有疏云是用中觀調伏也疏文甚廣。

### 法界融通

今取清涼法師文注之彼云法界者統唯一真總該萬有即是一心心融萬有便成四種法界一事法界界是分義一一差別有分齊故二理法界界是性義無盡事法同一性故三事理無礙法界具性分義性分無礙四事事無礙法界一切分齊事法一一如性融通重重無盡華嚴經云法性遍在一切處一切眾生及國土三世悉在無有餘亦無形相而可得是故理即事故圓融不礙行布事即理故行布不礙圓融一一塵刹一切刹一一塵身一切身廣狹勝劣難思議淨穢方所無窮盡此並華嚴法界之大略耳。

### 普賢徧入

善財童子觀普賢菩薩身相支節一一毛孔皆有不可說不可說佛刹海一一刹海皆有諸佛出興于世大菩薩眾所共圍繞又復見彼一切刹海種種建立種種形狀種種莊嚴等又云普賢菩薩於一一世界海中出一切佛刹微塵數佛化身雲周徧十方一切世界教化眾生又普賢一毛孔中一念所入諸佛刹海過前不可說佛刹微塵數如一毛孔一切毛孔悉亦如是善財童子於普賢菩薩毛孔刹中行一步過不可說不可說微塵數世界如是而行盡未來劫猶不能知一毛孔中刹海次第刹海藏刹海差別刹海普入刹海成刹海壞刹海莊嚴乃至云入眾生界知眾生根教化調伏諸眾生智所住甚深大慈悲等皆不可思議。

### 文殊

爾時世尊放無數光徧照東方十佛國土南西北方四維上下亦復如是彼一世界中皆有百億閻浮提乃至百億色究竟天一一世界中各有百億如來彼十方各有一大菩薩一一各與十佛刹微塵數諸菩薩俱來佛所其大菩薩所從來國謂金色世界本所事佛謂不動智又東方百世界亦如是有大菩薩名文殊師利又東方千世界又東方百千世界又東方百萬世界又東方一億世界千億世界百千億世界那由他世界乃至不可說盡虛空世界一一世界中各有文殊師利各有十佛刹微塵數諸菩薩俱來詣佛所從來國謂金色世界本所事佛謂不動智一切處文殊師利各說偈讚佛。

### 彌勒

善財童子白言唯願大聖開樓閣門彌勒彈指其門即開善財入已見其樓閣廣博無量同於虛空阿僧祇寶以為其地阿僧祇宮殿門闥窗牖階陛幡幢纓絡繒帶皆阿僧祇善財童子目見其身徧在一切諸樓閣中具見種種不思議自在境界所彌勒初發菩提心時如是名字如是種族如是開悟如是善根住如是壽在如是劫值如是佛乃至刹土行願等悉皆明見或見彌勒最初證得慈心三昧從是已來號為慈氏或見彌勒修諸妙行成滿一切諸波羅蜜或見得忍或見住地或見為轉輪王或為護世或為釋天及為魔王梵王或見處地獄界在餓鬼處或畜生道放光濟度調伏眾生或見降神母胎誕生八相成道乃至無量無數一切境界於樓閣中悉皆覩見已彌勒

菩薩即攝神力彈指作聲告善財言善男子法性如是所現之相如自性如幻如夢如影如像又曰有解脫門名入三世一切境界不忘念智莊嚴藏等。

廣以十義

一始見今見二開合不開合等。

高麗

音梨漢書云高句麗天竺呼此國為矩矩叱醫說羅華言雞貴以彼國重雞故以名也勾音溝。

三論

中百十二門論。

食檀羹

前已箋。

迦留陀夷

文在下引。

意仍少別

大經云一切眾生皆具首楞嚴定首楞嚴定亦名般若亦名金剛三昧亦名師子吼亦名佛性今所引者以通兼別故也何者經釋眾生具首楞嚴定故云有五種名若通論者師子吼乃至般若各具五名於理無失雖皆無失然五名中佛性是通通定慧故般若師子吼從慧為名金剛首楞嚴從定立號皆從強也以彼止觀中義兼三德故云少別。

於餘名生因

前已箋。

不墮諸數

陰界。

乳[豸\*童]

丑容反此非也字應作潼經音作多貢反又朱用反乳汁也。

注訶辭問答空聲

經中問云唯阿難何為晨朝持鉢住此答世尊身小有疾當用牛乳維摩詰云止止莫作是說如來身者金剛之體諸惡已斷眾善普會當有何疾勿謗如來莫使異人聞此麤言於是阿難自慙得無近佛而謬聽耶即聞空中聲曰阿難如居士言但為出五濁惡世現行斯法度脫眾生行矣阿難取乳勿慙又云仍廣於經者問答訶辭廣於乳光。

阿難言

天帝位尊何能近此腥穢牛耶。

與汝作乳種

種字經偈只作乳[豸\*童]。

蝸蟻

上淵下輒。

更有五偈

偈云我作人<sup>已</sup>來飲乳甚大久及在六畜中亦爾不可數世間愚癡者亦甚大眾多不知作布施後因悔無益我乃前世時慳悋坐牴突復隨惡知識不信佛經戒使我作牛馬于今十六劫今乃值有佛如病得醫藥持我所飲乳盡與滿鉢去令我後智慧得道願如佛。

上下二十劫

上生天下生人。

故淨名安慰阿難

本空聲慰耳。

引經題

維摩詰經亦名不思議解脫經。

【玄】七百涅槃

七百下脫是無常三字。

華嚴其深

其應作甚。

難漸中五時

時下脫竟字。

【玄】列次第眾

應云列眾次第。

所謂名與色斯是聲聞宗

經中次云名及色異種聲聞緣覺乘解脫唯有名不說有形色一切諸如來解脫有妙色籤文不云三者從略也若欲知者經云云何名為主所謂三種受是則聲聞乘斯非摩訶衍如來第一常聞無常生受若聞法僧減是二俱受生是名摩訶衍所說三受義。

無垢施女經八聲聞乃至佛記

得無垢女經云八聲聞者謂舍利弗目犍連迦葉須菩提富樓那離婆多阿菴樓駄阿難八菩薩者謂文殊師利除惡菩薩寶幢不迷見障一切罪觀自在辨聚不迷此八菩薩并八聲聞入城乞食舍利弗曰我等心住如色三昧一切人民得聞聖諦目犍連曰我心安住如色三昧一切人民有魔業等(餘六聲聞各有所說)文殊師利曰我心安住觀察如色如是若入城中城門戶窻壁器莊嚴除惡菩薩曰我心觀察如色如是(餘六菩薩亦各有說)時波斯匿王女得無垢見之問舍利弗言佛說大德智慧第一彼智慧者為常無常二俱不可(云云)又問文殊師利曰仁者善解如來甚深解脫云何甚深文殊言實際甚深女曰以彼實際非實際故如是彼智者則非是智文殊曰無有言語得實際者女曰若無所得則無言語出過言語故無所得(云云)女與聲聞菩薩說<sup>已</sup>詣佛所佛記是女過阿僧祇劫作佛號無垢笑憶念幢王如來世界名無量淨妙功德莊嚴無二乘眾等。

【玄】<sup>已</sup>如前難

前云各有第二法輪轉。

<sup>已</sup>如前難

破云般若時諸大弟子皆轉教說法應知褒貶不應在般若後。

提謂說五戒等

提謂經有真偽二本隋翻經學士費長房三寶錄云宋孝武世元魏沙門曇靖於北臺撰其文云東方泰山漢言岱岳陰陽交代故云岱岳於魏世出應云魏言乃曰漢言不辨時代一妄也泰山即此方語乃以岱岳譯之兩語相翻不識梵魏二妄也不可具述藏中舊錄別有提謂經一卷謂諸經語同但曇靖加之足五方五行用石糝金致成疑耳今大師所引者非曇靖本。

六衰

有云即六根為六塵所敗衰故云六衰。

不起法忍

不者無也起者生也即無生法忍也淨名疏云當知不起法忍祇是無生記又云不起只無生異名。

爾時未有僧寶

佛至波羅奈國為五人轉四諦法輪已方有法僧差別名若提謂長者經在奈國已前說故無僧也。

六因

記云所作因者不礙於他相應因者心心數法同相同緣共相應故如親友知識和合成事共因者一切有為法更相佐助互相成濟自種因者過去善法與現在善法為因現在善法與未來善法為因惡無記法亦復如是徧因者苦集諦下十一徧使報因者行善惡因得善惡報是名六因也。

四緣

如上五因名為因緣心心數法次第無間相續而起名次第緣心心數法託緣生故名為緣緣諸法生時不生障礙名增上緣又心心數法從四緣生無想滅定從三緣生除於緣緣諸餘心數不相應行及色從二緣生除次第緣及緣緣餘有為法劣故無有從於一緣生者心心數法從五因生除於徧因無漏心心數法從二緣生謂相應共及無障礙。

俱舍五因成性

論云能作及俱有同類與相應徧行并異熟許因唯五種言成性者是緣種類於六因中除能作因所餘五因是因緣性。

五三彼引楞伽

文多五之一字。

十喻

如幻如焰水中月虛空如響如乾城如夢如影如鏡像如化。

方廣

西域附佛法外道名也自以聰明讀佛十喻自作義云不生不滅如幻如化龍樹斥云是邪人法。

【玄】已如前說

前云我與無我其性不二不二之性即是佛性如此遙指明文炳然。

八術



喻也謂吐下塗身灌鼻熏洗丸散經合常無常具如箋難引。

故知仍存小教中開

楞伽又云我若聽許聲聞食肉我則不名住慈心者我不許弟子食肉凡是肉者於出家人悉是不淨今云仍存小教中開者恐不指楞伽云開乃指律文也以律中開有病者食五種脂及乳酪魚肉若無病者一切不得僧祇云不得從屠家乞肉汁。

【玄】無所間然

論語孔子曰禹吾無間然注云孔子推禹功德之盛美言已不能復間廁其門今借語勢謂若不依二諦更有何法可廁其間。

【玄】導師云何得生

經云權智以為父實智以為母一切諸導師從此二法生。

二鳥俱遊

籤文寫誤今錄彼文令此文易了經中佛告迦葉鳥有二種一名迦隣提二名鴛鴦遊止共俱不相捨離是苦無常等法亦復如是不得相離迦葉白佛云何是苦無常無我如彼二鳥佛言異法是苦異法是樂異法是常異法無常異法是我異法無我等(云云)善男子雖修一切契經諸定未聞如是大涅槃時咸皆一切悉是無常聞是經已雖有煩惱如無煩惱即能利益一切人天曉了自身有佛性故是名為常乃至無我亦復如是(云云)疏云此品答前云何共聖行婆羅迦隣提此還舉鳥以況於行以為答問能喻是婆羅迦隣提所喻是雙流共行舊解不同或言婆羅是雙迦隣是鳥然婆羅翻為堅固何得言雙或言娑羅是一隻鄰提是一隻此乃兩類不得是雙或言娑羅一雙隣提一隻(籤附)引下文云鳥有二種一名鴛鴦二名隣提此乃兩類為兩雙或言娑羅翻為鴛鴦(籤多引證云三字)問中問娑羅答中言鴛鴦類異義同乃以鴛鴦替於娑羅或言隣提(籤誤娑羅)無翻或翻為天鶴引第六云(加泥洹)鴈鶴舍利然漢不善梵音只增諍競意在況喻取其雌雄共俱飛息不離以況一中無量無量中一而無量呼為雙流乃名共行問為凡與聖共行聖與聖共行凡與聖共行(籤作聖與凡共)他解云觀生死無常不識涅槃常觀涅槃常不識生死無常二解不明如但識金不識鎗但識鎗不識金精識二物乃是雙觀苦樂我無我亦如是聖如是行凡亦如是故言共行此不應爾與譬相違譬明二鳥俱遊如汝所釋一鳥極下之生死一鳥極高之涅槃昇沉碩乖雙遊不顯假令二鳥俱雙遊下不遊高游高不遊下雙遊不成又一家引半滿約一法雙遊約二法若取生死無常佛果是常共為滿者兩物各異黎捺體別安得是滿夫雙游者觀生死中有常無常觀佛果中亦常無常取生死涅槃兩常為一雙滿取生死涅槃兩無常為一雙半即是兩法共起乃曰雙遊今明義皆不爾兩常俱起乃是二雄俱飛兩無常起乃是二雌並飛與譬相背雙遊不成今言雙遊者生死具常無常涅槃亦爾在下在高雙游雙息即事而理即理而事二諦即中中即二諦非二中而二中則雙遊義成雌雄亦成事理雙遊皆成橫豎具足無有缺減此中備有凡與凡共行凡與聖共行約人法分別俱成故言鳥喻(已上正文)將疏對籤文可見矣。



如前三句

凡與凡共等三句。

【玄】[口\*數]

應作嗽音朔謂以口喻。

龍宮三本

前已箋。

微塵數品

品應作偈籤引品數亦寫誤世界成就而經中無說法品為於明法品耳無盡品是無盡藏耳。

中間之漸

始中終。

且置藏等

不約教論漸。

或對等

分別淺深曰對一音普被曰並斥奪偏小為破融通諸法為會教足為盈教缺為縮更任意消釋。

更須約教

頓漸不定三大綱中雖有對並等義須約化法四教教教各有頓漸等三如下文玄中今當教各判五味文是。

為畢定為不畢定

大論九十三云須菩提聞法華經中說於佛所作少功德乃至戲笑一稱南無佛漸漸必當作佛又聞跋致品中(小品無此品)有退不退又聞聲聞人皆當作佛若爾不有應退如法華經中說畢定餘經說有退不退是故今問為畢定為不畢定佛答菩薩是畢定須菩提心以入涅槃為畢定是故問佛為何道中畢定佛答不畢定二乘但於大乘中畢定求佛道者有上中下是故問為初發意為阿鞞跋致為後身佛答三種菩薩皆畢定畢定者必當作佛。

逝多林會

感應傳天神云華嚴經入法界品云逝多林園即祇園中耳。

帝釋以事曰

句絕。

【玄】三百比丘

般若經佛記云從是已後六十一劫當得作佛皆號大相論云施時以手舉物顯示為相故因為名。

舍利弗於法華中記

聞應作問彼經下文又云下引文繁略今檢經正之經云世尊不虛所言真實故能第二第三授我等聲聞大弟子記我等必當如釋迦牟尼如來決定不虛無有疑也文殊師利於汝意云何我等當得阿耨菩提否文殊語舍利弗於汝意云何猶如枯樹更生枝不。

猶如野馬

莊子曰野馬塵埃也郭象注云遊氣也又崔氏音義云天地間氣如野馬馳也塵埃者崔云天地間氣翳鬱似塵埃揚譯人用莊子語喻授記事其體不實如野馬。

【玄】地土砂

脫一石字。

但有五味

但應作俱。

【玄】及一乘

一應作二。

聲聞為下善

云云者緣覺為中善菩薩為上善若圓三善者以佛道聲令一切聞有上中下又從圓三開別三者如云菩薩聲聞菩薩緣覺菩薩菩薩從別三開通三通三開藏三若論合者準上例說其合。

烈經文竟

烈應作列。

【玄】第百卷云法華是秘密

論云般若波羅蜜法而法華等經說阿羅漢受決作佛如大藥師用毒為藥。

於密復

復下脫深。

【玄】時節節有異

多一節字。

故云相通

或謂四藏或謂四教四義皆通。

前三如文

秘密不定頓三。

然教定體

然應作妍。

諸四皆爾

諸行語不語不可思議訶責語不可思議煩惱語不可思議清淨語不可思議諸行音聲乃至清淨音聲不可思議乃至諸行多聞清淨多聞不可思議等。

佛為世尊

續云過於三界。

地持第七

七應作九。

十二住攝一切位

十二住者一性種住謂自性賢善一切佛法種子在身中離羸煩惱故二解行住謂菩薩初發心來得清淨心地所有諸行名解行住三歡喜住謂種諸善根出生菩提離五怖畏名歡喜住此三住攝第一歡喜地四增上戒住謂具足性戒惡戒不行廣大哀愍善根清淨此攝第二離垢地五增上意住謂於大菩提熾然精進聞正法故不惜身命此攝第三明地六增上慧住謂世俗淨智真實三昧菩提分法如實觀察此攝第四燄地七諦相應住謂因菩提分法觀察真諦功德增長無餘思惟此攝第五難勝地八緣起生滅相應住謂善能觀察有因緣苦生有因緣苦滅無障礙智顯現在前此攝第六現前地九有行有開發無相住謂因上六七八三種慧故開發修慧於念念中具足十波羅蜜及一切菩提分法非如餘住此第九有中復有八住一歡喜住二住離惡戒垢三住願增長四住入道五住入世間所作六住入甚深法門此第七住起一切佛法滿足助菩提法次第入第八住一向清淨此攝第七遠行地十無行無開發無相住此攝不動地十一菩薩無礙住此善慧地十二最上住此攝法雲地。

第七住菩薩即當第七遠行地

若依向對第七本對第五難勝地言對遠行者是第九有行有開發住中第七住耳論文一卷釋十一住文相甚廣撮略以住攝位耳。

【玄】四家釋

地論不見四家之言。

先結生

應云結先生後。

滿於傍正

滿應作簡。

述稟師作意

多一作字。

【玄】最後聞常者涅槃經

者下脫一說字。

玄籤備檢卷第四(終)

---

## [CBETA 贊助資訊](#)

[.\(https://www.cbeta.org/donation/index.php\)](https://www.cbeta.org/donation/index.php)

自 2001 年 2 月 1 日起，CBETA 帳務由「財團法人西蓮教育基金會」承辦，並成立「財團法人西蓮教育基金會」－ CBETA 專戶，所有捐款至 CBETA 專戶皆為專款專用，歡迎各界捐款贊助。

您的捐款本協會皆會開立收據，此收據可在年度中申報個人或企業的綜合所得稅減免。感恩諸位大德的善心善行，以及您為佛典電子化所做的一切貢獻。

---

## 信用卡線上捐款

本線上捐款與聯合信用卡中心合作，資料傳送採用 SSL (Secure Socket Layer) 傳輸加密，讓您能夠安全安心地進行線上捐款動作。

## [前往捐款](#)

---

## 信用卡（單次 / 定期定額）捐款

本授權書可提供單次捐款或定期定額捐款之用途。

請於下載並填妥捐款授權書後，請傳真至 02-2383-0649，並請來電 02-2383-2182 確認。

或掛號寄至 10044 台灣台北市中正區延平南路 77 號 8 樓 R812 財團法人西蓮教育基金會收。

請在此下載 [授權書](#) (MS Word 格式)

---

## 劃撥捐款

郵政劃撥帳號: 1 9 5 3 8 8 1 1

戶名: 財團法人西蓮教育基金會

欲指定特殊用途者, 請特別註明, 我們會專款專用。

---

## 線上信用卡 / PayPal 捐款

PayPal 是一個跨國線上付款機制的公司, CBETA 引用其服務, 提供網友能在線上使用信用卡或 PayPal 帳戶贊助 CBETA 。

PayPal is an online system of a global payment solution. CBETA uses its service to provide the uses to donate by using the credit cards or PayPal account to support the CBETA project.

相關收據開立事宜, 由於付款幣別為美元, 我們除了會依您所贊助之美元金額開立收據外, 另我們會依捐款當日公告匯率開立台幣收據, 此收據為國內正式合法報稅憑證。

Since the donation made is in US currency, hence all the receipts will be issued in the US dollars consequently. However for the domestic donators, a Chinese official receipt will also be made according to the foreign exchange rate for the purpose of tax deduction.

[線上信用卡 / PayPal 贊助](#)

---

## 支票捐款



支票抬頭請填寫「財團法人西蓮教育基金會」。

CBETA is part of Seeland Educational projects, any donation (ex- cheques, remittance, etc.,) please entitle to "The Seeland Education Foundation".

---