

CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection
ebook

X56n0926

法華十妙不二門示 珠指

宋 源清述

目次

- [編輯說明](#)
- [章節目次](#)
 - [十不二門示珠指](#)
 - [No. _926-A](#)
 - [No. _926-B 議宋國新書考](#)
- [卷目次](#)
 - 1.
 - 2
- [贊助資訊](#)

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2023. Q1」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

丹丘沙門 源清 述

法王髻珠靈山解賜。智者得已轉示餘人。人有不見者。荊溪師指之令見。猶有不能隨指而觀者。故余今復指其指焉。

初釋題。

法華十妙不二門(出釋籤第六卷。蓋然師搜括十妙大旨。直申開顯一理。示所詮極致故。自立此名耳)。初七字題。荊溪禪師依玄示立。下注三十二字。後錄出人示文辨意也。

初略釋法華者。所宗之經也。具云妙法(法也)蓮華(喻也)經。今略云爾。如玄義備解十妙者。標今所依乃迹中十妙也。不二門者。自今所述謂法體圓妙之門也。有本題妙法蓮華經本迹十妙不二門。或法華本迹不二門。或本迹十妙不二門。或但稱本迹者。並後人增損。今所不用(下問答疑中辨之)。

二廣釋。分三章。一示不二唯心實相。二示迷悟法界緣起。三問答決疑。

初示不二唯心實相者。即示今經開權顯實。眾生一念心服。真佛知見也。諸佛出世唯為此事。故欲令眾生了十法界皆是自心清淨知體妙圓覺性耳。夫十法界者全即一念。非謂前後相生。非謂色含內外。一一諸法當體真如。豈是能知所知知性。即體一切法趣色。是趣不過。色即法界。法界唯心。一切法趣香乃至相·性·體·力·作·因·緣·果·報·本末究竟等皆即法界。一一法界法即一念真如妙體。又此一念體常虛寂。非念趣為明。非無念為靜。念即無念。當體叵得。諸法本來常寂滅相。更無能知異彼諸法。全諸法而一念而無無相。無相之相是真實。譬摩尼珠珠體圓淨。全珠非色是瑩徹空。全瑩徹空是摩尼色。隨意能雨種種眾寶。寶非內有亦非外來。是珠體妙具一切寶。故玄義云。舒之充滿法界。不知從何而來。卷之莫知所有。不知從何而去。當知諸法不二唯心。唯心無相具一切相。故此十門十門之法皆名不二。一一諸法當體通入名之曰門。若一法入。此一法外更無九門之法為異。並我一念清淨靈知。譬一圓珠具有十竅無非一珠。若一竅入。盡一圓珠無非此竅。所入珠體余竅雖珠珠體一也。是故十門門門通入色心。乃至受潤咸然。使十妙始終理一(此下示六即不二。珠文云。一一門下以六即檢之。總述於此)。佛於諸大乘經中處處宣告言。心佛眾生三無差別。煩惱性中具如來智。如來服。德相備足無所減少。佛界眾生界。一界無別界。一切眾生皆如也。一切法趣色受想行識。是趣不過。色等皆常樂我

淨。一切眾生皆有佛性。譬如力士額珠圓明在體。乃理即佛不二心珠也(此是性德。下五修德)。又於諸過去佛。若有聞一句。無一不成佛。若佛在世滅度後得聞是經一句。乃至一念隨喜。皆與授菩薩記。大通佛所為說是經。譬如以無價寶珠繫著內衣裏。此乃名字即佛不二心珠也(曾從經中及從善知識所聞佛名字。故云名字即佛)。又修攝其心。觀一切法空。如實相學大乘者。雖有肉眼名為佛眼。欲得一切法當學般若。譬如得如意珠。此乃觀行即佛不二心珠也(此有五品位。一一念信解即圓一心三諦也。二兼能受持大乘經解典。三復廣為眾生說法〔正〕。四能說法兼行六度。五事理心融正行六度。五位俱修圓行。同名觀行即佛)。又持是經者得六根清淨。下至阿鼻上至有頂及聲聞·緣覺·菩薩·諸佛色像皆身中現。唯獨自明了。餘人所不見。譬如示以所繫珠。其心大歡喜。此即相似即佛不二心珠也(開顯聲聞案位與六根淨位同。故用領解珠也。若進入者即同分真。非此位也。此有十倍心位。至第七心是正六根淨位。十位俱似分真。同名相似即佛)。又初發心時更成正覺。從佛口生。從法化生。得佛法分。龍女獻珠南方作佛。此乃分真即佛不二心珠也(獻珠表得圓解開佛知見。非舉譬也。此有四十一位。皆破無明證實相。而智用不無優劣。十住名開。十行名示。十迴向名悟。十地等覺名入。四十一位本末究竟同名分真即位)。又過茶無字名上士。唯佛與佛乃能究盡諸法實相。獨王頂上有此一珠。此究竟即佛不二心珠也(此唯妙覺位耳。上況引諸經明六即之文。不出經。自嫌繁故也)。諸經所明六即之位。自凡極聖一一皆即始終不二。無非一念清淨摩尼。一念外無生佛。生佛外無我心。故金剛鐸云。阿鼻依正全處極聖之自心。毗盧身土不逾凡下之一念。示不二唯心實相已。

二示迷悟法界緣起者。一切眾生從無始來一念本具十界諸法清淨圓湛。迷來無始故曰本迷。淨名云。從無住本立一切法(此指眾生無始恒造。非謂中間忽然而造。名之為立也。今舉此兩句為下清淨緣起張本)。無住本者即一念。常處寂體。本性叵得。無所依止。稱無住本。無住即本(淨名疏云。法性即無明。故法性無住。無明即法性。故無明無明。今但直示體耳)。是無住本具一切法故稱法性。由性本具。緣能生之染緣能生染法。淨緣能生淨法。譬火水珠向日生火向月生水。只一圓珠具水火性。日月之緣而能生之。一念心性亦復如是(上法譬雙明。染淨下。先明染後明淨)。如諸眾生無始時來一向不覺。恒為染緣(謂無明業緣也)或造諸業相。備受苦報。故有地水火風色香味觸三界依正等法。大論云。三界無別法。唯是一心作。以顛倒故不知唯心隨緣反造。謂是他物而起愛恚攀緣厭離。馳騁流轉六趣四生十生。十二因緣修環不息涅槃中。譬如春池王時遊翫。忽遺明珠於彼池內。眾人聞之俱入池中。各執瓦礫謂得寶珠(經前方便三修)。此喻諸忘因果也。淨名欲令眾生達本唯心真無住體。即了顛倒所造諸法無非唯心。故云從無

住本立一切法(上染緣也)。若諸眾生無始時來。或遇淨緣(教行緣也)即得成佛。經云。諸佛兩足尊。知法常無性。佛種從緣起。是故說一乘。常無性者即無住本真佛性種。此有三因。佛性即種也。一正因性。即眾生如當體清淨。是毗盧性。名法身種(即前苦報)。二了因性。即貪恚癡性本明了。是般若性。名報身種(即前癡惑)。三緣因性。即六趣業性不可得。是解脫性。名應身種(即前業相)。譬如摩尼唯一圓體(喻法身也)。金珠瑩徹(喻般若也)。其一切寶(喻解脫也)。是三一相非同非異。從緣起者。謂此三因性種俱從教行緣起。經云。若有聞一句。無一不成佛。即教緣起。若善男子能於此經一念隨喜。乃至深信解受持讀誦解說書寫。為令眾生開示悟入佛之知見。究竟一切種智。是名智慧莊嚴般若種(翻前癡惑)。經云。低頭舉手畫地聚沙皆成佛道。即行緣起。經云。若善男子住忍辱起柔和善順而不卒暴。心亦不驚。佛子住是地。即是佛受用。行此諸道已。來世得作佛。是名福德莊嚴。顯解脫(翻前業相)。經云。一切眾生皆是吾子。凡有心者皆得作佛。我心自空罪福無主。應觀法界一切唯心。破心微塵出大千經卷。如其所得法定慧力莊嚴等。即正因種。是所莊嚴真法身也(翻前苦報)。此乃一乘教行起三因性德佛種。故云佛種從緣起。是故說一乘。然則能覺之智自有深淺。如涅槃重四教。觀十二因緣凡有四智。下智覺不見佛性得聲聞菩提。中智觀不見佛性得緣覺菩提。上智觀見不了了得菩薩菩提。上上智觀即見佛性得佛菩提(四智對四教如玄義)。譬如雜色裏摩尼珠。光隨色變遂玄黃之色隨落二乘。緣所見之光悲其本體。如來於涅槃會上慇懃顧命。令其深觀十二因緣咸見佛性。佛性名第一義空。空名中道。中道名佛。佛名涅槃(此下翻前地水火風色香味觸三界依正)。涅槃即常(真法界性地真空元我相色)·樂(真法界性火真空無相觸)·我(真法界性風真空無相味)·淨(真法界性水真空無相香)。毗盧身土(一體依正)三德秘藏。故云安置諸子秘密藏中。我亦不久自住其中。淨名云。從無住本立一切法。實此意也。若能如是深觀見真佛性秘密藏者。是十法界相性體等本無減增。應知三際無際不離一念之心。十界界如常湛真如之性。故經云。是法住法位。世間相常住。示迷悟法界緣起已。

三問答決疑者。

問。心佛眾生三無差別。為心與生佛異故云三。為因果異故云三耶。

答。夫佛名真觀。生名不覺。心即生佛之心。非離生佛外別有心。但心為生佛之本。經示本末因果不二。故云三無差別。如諸子義經論備說。今依本宗略示因果。玄義中釋法有三。謂心佛眾生。若定其因果。則心法定在因。佛法定在因。佛法定在果。眾生法一往義通因果。心定因者。心非因果。約能造諸法判為因也。何者。如華

嚴云。一切唯心造。心造諸如來等。豈非十法界法皆由心造。因能致果故云定因也。佛定果者。由覺自心研修究竟名佛。故云定果也。眾生一往義通因果者。由無始本迷不覺自心清淨知體。恒逐妄緣造諸妄業。名妄因受諸妄報名妄果。故云一往義通因果也。若二往而望佛真果。但是於因。為斯義故。佛亦唯心因果不二。故云無差也。

問。若眾生無始本迷必與佛異。佛還從迷覺乎。若不從迷覺斯。有自然佛與眾生異。若必從迷覺假。如無始諸佛未覺之前。誰為其設教為乘種緣。若云由心本具佛之智眼能自覺者。如諸眾生咸具覺性。何不皆自能覺。而云須乘種緣耶。又無始既無其際。孰能窮之。總斯眾疑請為開決。

答。此由諸佛境界非凡所測。然經云。學大乘者雖有肉眼名為佛眼。能知如來秘密藏故。今依了義教亦可比知。若欲達無始本際者。即一念是也。何者。小般若云。過去心不可得。現在心不可得。未來心不可得。不可得故即無住本。無住即無始也。雖不可得而一念知性常靈常寂。故李逸人云。十世古今始終不移於當念。知者大師云。三十相即一念是。若了一念無始何疑。既許眾生本是佛之智眼。設爾無始一佛自覺亦何乖也。如支佛在凡尚能自覺因緣遷謝以證聖道。況諸佛乎。且十方世界眾生根性利鈍不等。設無始來有一利智之者。自能覺了諸法唯心頓修成佛。豈非諸法即是真教。如經云。一切諸法皆摩訶衍治生產業。即是實相。一色一香無非中道。又如諸佛國土備用六塵為經。見色聞聲覺觸皆獲悟道。是以玄義解經一字遍歷六塵諸法。一一塵塵即真法界妙經。故結歎云。如此解字。手不執卷常是讀經。口無言聲遍誦眾典。佛不說法恒聞梵音。心不思惟普照法界。豈非遍了諸法一切唯心。由心本具。破心微塵出大千經卷。胎經云。法性如大海。不說有是非。凡夫賢聖人。平等無高下。唯在心垢滅。取證如反掌。若爾何妨無始一佛自覺。展轉化他。其根鈍者不能自覺。良由無始耽染諸法。恒處生死積造諸業癡惑重故也。是以諸佛與大慈悲設諸方便。木牛楊葉化城寶所與作教行因緣耳。法華記云。若遠推無始有佛。恐墮無窮之過。且信過去必有一佛自然悟道。譬如群盲欲過險道。中有一盲眼忽開明。導彼群盲過重險處。有不隨者墮重險中。誰之過矣。如來設教導彼群盲。於之可解。

問。眾生無始為一念本性清淨。不覺稱迷為一念本妄故稱迷乎。又諸經論多云。眾生從真起妄。如楞嚴云。覺海性澄圓。圓澄覺元妙。元明照生所。所立性亡。迷妄有虛空。依空立世界等。淨名云。從無住本立一切法。起信云。從真如門不變隨緣故有生滅等

相。豈非皆云從真起妄耶。若爾則妄起有始。何謂無始本妄乎。又本既是真。真何起妄。仍須息妄歸真者乎。

答。此乃是佛起緣之說。不可定執是真是妄。何者。佛欲示諸眾生令其了妄即真。故云從真起妄耳。若佛出世便直云。諸法從本來。常自寂滅相。是法住法位。世間相常住。而化眾生何由可解。如云。我若讀佛乘。眾生沒在苦。豈非不堪聞是法。以方便力故。隨順眾生說。如玄義有三種意語。一隨佛自意語。說圓頓乘。直云一切諸法唯心。法界非真非妄。眾生無始不能自覺稱之為妄。華嚴云。應觀法界性。一切唯心造。輔行云。眾生無始但著諸法。為彼流轉而不了諸法之性。豈非眾生不了唯心為彼所轉。菩薩造論亦申佛此意。二隨自他意語。赴緣亦相種種差別。乃說八九等識。分別染淨迷悟迥殊。修證行位因果碩異。菩薩造諸論亦申佛此意。或有學此經論不體是佛赴緣之說。偏多執諍。或謂眾生根身器世間等定須從八識種子熏發識種等。故智者大師判屬方便不了義說。廣破同外道冥初生覺等過也。三隨他意語。唯說小乘四阿含等法是也。如諸賢聖亦造諸論申佛此意。此三意語並法華前赴緣之說。乃至法華開權顯實。一切諸法皆真實相。咸令眾生開佛知見。唯一佛乘隨自意語。無彼兼但對帶等法。備在玄義·止觀。一一簡偏示圓可識。問。前示唯心實相。始自凡夫終于妙覺。咸即不二之性。為只觀唯心便入上位。為更假修戒定慧耶。

答。只觀不二即修戒定慧也。如涅槃云。能觀心性名為上定。無所犯即戒。能觀妙智即慧。此名如來行。一行具一切行矣(廣如玄義圓五行中)。

問。圓修不二得入上位。為一生辦。為多生辦。若多生辦。與漸何別。若一生辦。聞不二者其眾辦者誰歟。

答。人有三種。一根性極利惑障稍輕。宿殖敢厚志願堅固。纔聞即解頓獲證入。此只用世界即悟第一義也。二根性亦利惑障亦輕。宿殖未多志願猶弱。纔聞即解。如聞思修當觀一念即空假中方獲證入。此至為人而悟第一義也。三根性雖利惑障頗重。宿殖尤薄志願都無。以根利故因聞得解。以惡強故觸境隨緣。深修理事種種調練方獲證入。此備用對治而悟第一義也(此第三人具四悉也。然四悉不必定須次第。隨機宜聞即用耳)。故醫子喻及金光明中流水除病。有直聞其言即除差者。有授與妙藥方除差者。明其意也。三人雖殊。並是圓頓根性。證入五品十信等位(南岳·天台等者高僧輩是)。經云。息心達本源。故號為沙門。論云。如是尊妙人。即能見般若。是其人也。餘癡鈍者。毒氣深入聞不能解。設解斥言。乃作毒鼓之因繫之緣耳。問。既用方便殊。調練則是歷車。何謂唯心不二觀耶。

答。只為諸法本唯心。是故世間相常住。舉足七足道場。何慮慮歷事不開悟者哉。

問。如云無始來迷。遇染淨緣。熏習差別。致有十界之殊者。則是界因迷有。何謂世間相常住耶。

答。假使十界因迷悟立。本既唯心。何妨常住。如色相成壞。豈令虛空亦隨色成壞耶。況十法界性本如如全真。叵得之相即真實相。本相常住。何始終之有乎。

問。善惡事殊。迷悟緣別。莫無始染緣本有。無淨緣續有乎。

答。二性既本常。二緣皆本有。迷則本俱迷。悟緣有前後耳。

問。迷必斷善。悟必斷惡耶。

答。闡提不斷性善而斷修善。由斷修善唯有修惡莊嚴。故恒處惡趣。由不斷性善。或遇淨緣。性善得發能至菩提。佛不斷性惡而斷修惡。由斷修惡唯有善莊嚴。故住無上道。由不斷性惡。能起餘法界身應諸惡趣。以覺了故諸惡不生。猶出鑛金不重為鑛矣(備如觀音玄義)。

問。若斷事惡即是壞滅諸相。何謂不滅癡愛起於明脫。

答。圓中論斷。不斷而斷。既覺諸法本唯我只。種種眾惡皆三昧門。豈更有法名為惡耶。

問。若爾只應一斷。何故六即伏斷有異。

答。譬如渾水濁源深遠。狂風鼓激魚龍出沒卒難可清。應久澄淨萬像乃現。斷惡亦爾。雖頓了煩惱濁水性本菩提清水。而無始本習惡源深遠。必須止妄想風。息覺觀魚龍。真法性水方澄。百千三昧方現。故初心人須了妄念並真我心清淨知體。雖諸宿習馳騁[言*廣]繁。常了是心恒起現。一旦俄澄名根清淨。復體知性徹源明。名破無明(遲疾如前三種人也)。當知圓人了惡即善。實無所斷而論斷耳。如央掘摩羅遇惡緣時。恣行殺害稱惡人。後遇佛時聞實際法。頓悟唯心成大菩薩。和須密多女示行惡法。乃至諸善知識示作大坑刀山劍樹等。咸即妙三昧門。此皆深達罪福無性入善惡不二法門。得是妙用矣。

問。淨名從無住本立一切法。與楞嚴中覺海性澄圓乃至知覺眾生。同乎。

答。此但逆順之殊。何者。楞嚴中因佛為阿難示一切法地水風周遍法界。本如來藏是汝真心清淨覺性。於是富樓那乃問佛。一切諸法本既真如來藏。云何忽生山河大地等耶。時佛廣為富樓那顯示性覺妙明本覺明妙。由諸眾生無始不覺。因妄生所。則有山河大地眾生之異。及廣辨器世間并十二類生。復命諸弟子等各說覺因俱陳本解。成二十五圓通。於後釋迦及十方佛互放光明灌頂普及大會。咸令十方成七寶色唯一世界。復命文殊觀是二十五圓通法門。文殊即

於佛前說偈頌出。如來所示富樓那。無始迷真覺性逐妄緣生。則有山河等相。故云覺海性澄圓等。及頌二十五圓通。唯向取觀音。是真似不二圓通之門。豈非先亦示其迷真起妄修業發現則有妄法。洎乎各說圓通。方是了妄即真復如來藏之意也。如淨名中因其示疾。佛遣文殊問其疾源。淨名答。其疾本由妄所生。推妄返真至無住本。豈非從妄逆推歸真無住。示妄即真明矣。當知二經俱顯諸法本真。法界圓常。經體俱二。經同方等部。猶是對少明大簡於三乘。所說非究竟耳。

問。諸法既本真覺藏。皆即不二。應如淨名默然是為真人。今之顯說。莫非真人乎。

答。顯默雖殊。所入無異。智者大師云。諸菩薩從化他故。以言說入。文殊兼自行化他作故。以言示無言入。淨名唯自行故。不以言說。不以言示無言。但默然而入。是以文殊歎為真人。亦如楞伽中大慧問佛。如世尊言。始從得道。經至涅槃。於其中間不說一字。世尊依何密語作如是言。佛答。我依二密語。一自證法。二本住法。自證法者。如被如來所得我亦得之。本住法者。本有法界常住。如道趣城城由道至(云云)。是則常住法界唯心無住名本住也。覺此唯心契常合道名自證也。故知自證修本住。約證亦與楞嚴意同。本覺明妙即自證也。性覺妙明即本住也。亦是金光明中明如來所盡之性。性即性也。如來即修也。今經云。世間相常住。道場得知已。是法不行示。此不可示等。並明修性不二。皆與淨名所入意同。若顯若默者。乃示自行化他故爾。

問。此與止觀同乎。

答。天台止觀有三。謂漸次·不定·圓頓(漸次者。亦解圓理。但是行漸。謂次第修於四禪八定。〔現〕練熏修及修九種大禪等。不從圓發故名漸次。不定者。亦依漸門而修。發不從圓。發頓或發漸。或前後互發。故名不定。由宿習漸頓種熟故爾。此又不同圓發中十境。自是煩惱等互發之相耳)。此不二門唯與圓頓意同。故文云。故撮十妙為觀法大體。乃至彼此照著法華行成。法華行者即圓頓止觀也。止觀云。依修多羅以開妙解。圓修一心三觀。若根利者聞名即入。快馬見鞭影即著正路。若障重者因觀唯心。宿習遂動。諸境互發。智者大師為令其一一體達無非唯心。安心實相定慧。故論文廣明四三昧為行門。十境十乘為觀法(四三昧者。一常行。二常坐。三半行半坐。四非行非坐。此第四亦名隨自意。即通於善惡舉動常三昧。非專一事。四種俱稱。三昧者。三。此言正。昧。此云定。又三之言明。昧之言靜。明是觀體。靜是止體。即妙定妙慧也)。是四三昧隨彼事用而得四名。皆是一行三昧耳。對境乘無非一心三觀不二法門。故言與此同也。

問。若爾。止觀一論唯圓頓行。圭峰何故判云。天台解難宿圓妙而趣不門戶。猶是前諸人禪定耶。

答。如圭峰所言。應是略曾披覽漸次止觀耳。脫或曾覩圓頓止觀。必不細詳起盡研究。大意暗。今家全約法華開顯明佛知見。唯觀一念即空假中無相定慧之旨。故茲謬判。何者。論中廣明二十五方便。及正修中備列十境互發。於禪定境列四禪八定等者。一一各有其致。如方便中咸約開顯俾一止一作無非實相。一一方便並真法界唯心妙行。泊列諸境恐行人因修唯心妙觀而有宿習發動。不識其相謂是聖法(如比丘得四禪謂得四果之類是也)。智者大師乃歷於煩惱業魔禪見等諸境一一示之。使行人識其所發之相。隨而體達無非真佛法界唯心法門。遂委細明之(論文見在。尋之可見)。若如圭峰所判。即是都不許師曠說鄭衛之音。伯樂話駑駘之狀也。若然者。圭峰禪詮亦應不合談諸禪行相。唯得論於無念之宗耳。既說諸禪行相。亦莫令圓頓禪詮成漸次行相門戶耶。又況禪詮既無開顯之意。望今止觀幾許遠矣。

問。此與金錕及止觀大意同乎。

答。金錕宗於涅槃常住。荊溪為破世人執有外色非佛性義。備引本經詰難研覈。復說設三十六門。然後總申一答顯示毗盧藏性心佛眾生三無差別。與此不異也。大意特為李華撮止觀樞要。直示不思議即此唯心也。

問。前章所明六即之位。經文雖備而名義猶昧。既云唯心法界。而眾生可自知即乎。

答。法界性德尚無生佛之名。誰復論即與不即。應知即者乃諸佛知眾生心本來是佛。日用不知故方便示言即耳。況六即之名。獨是天台依法華諸大乘所立。以顯圓位修性始終不二而二二而不二之因果耳。故荊溪禪師以六句對成三義釋之。一曰理同故即者。即之一字直指當體即是。如指波即水也。故十六觀云。是心是佛。又見佛三昧云。如實觀眾生即是佛。此理即性德佛也。事異故六者。六之一字顯修性因果事殊。如指水即波也。故金光明云。如來遊於無量甚深法性。過諸菩薩所行清淨。二曰初後俱是故即者。謂六位皆即佛也。如涅槃云。發心畢竟二不別。始終不濫故六者。謂聖凡力用天地懸隔。如十六觀云。凡夫心想羸劣。未得天眼不能遠觀。淨名云。有佛世尊得真天眼。不以二相見諸佛土。三曰但理故不即者。謂不即修德果事也。如今經云。壽命無量久。修業所得理。是故不離者。謂不離性德因理也。如涅槃云。一切眾生皆有佛性。華嚴云。法身流轉五道名為眾生(三釋語異其意大同。今欲令調了修性故備述三義。仍引經證之)。智者大師立此六即。二而不二。使稟權教佛在果

者。即信自心是佛。免耻躬不建之非。不二而二。使學大乘暗證謂齊極聖者。即識次位免墮增上慢之咎也。

問。文初解題云。後人增損其題。今皆不用者。只如稱本迹不二門復有何過。文云。本迹雖殊。不思議一。又云。若解迹妙。本妙非遙。應知但是離合異耳。又發端云。然此迹門談其因果等。既言迹。必對本。其文炳者著。何不用之。

答。名不正則義不顯。是不顯則解不生。解不生則修證無所措手足矣。故先須正其名。所以佛說一經。諸聖必問此經當何名。為令世諦不亂顯呂有歸也。如稱為本迹不二門者。且夫不二之名為約何法而立。若如所引本迹雖殊之文中。應云本與迹為二。本迹雖殊不思議一為不二。此則可名本迹不二也。今文中自敘例云。若解迹妙。本妙非遙。乃明二門雖古今化事權實之殊。而十妙但因果開合之異(開合之相文中自解)。故結云。本迹雖殊不思議一。豈得以結例之語使為一文立名之大意耶。又若言本迹雖各十妙。只為因果不二理一無殊。從其大綱開迹十妙即本十妙。故得題為本迹不二者。此更為不可。若然者則智者大師徒張名義申佛久成之本。限指聞壽增道損生之益。使顯本之妙翻成繁剩之文。且夫開迹顯本意則不然。但是開其所述執近之情耳。令達久證之實。不滯迹化之權。開已本迹成實。故云即迹而本。六番權實皆不思議一也。豈因開迹便令本妙設其化事乎。況本門總別總十六番明本迹之殊。復一一番結為不思議一。此豈非本中一十六番不二門。何關迹十不二名義耶。又若云但了一法不二尚收五章罄盡。而本迹何得堅謂非者。今之所論。非謂不許不二不攝本迹之理。但論正明不二之文。文無本迹不二之義。若然者。何意解方便品中古人判題從昔縣額牒州惑亂行人之過乎。況本門一一法相名義稍殊。豈可以迹十妙不二便作本事而說以為不二乎。如今十不二之名但依十妙而立。易其名目或合或開。非謂一門對於一妙。當知十門都收十妙自他因果罄無不盡矣。是以荊溪禪師於文。自立其題云。法既教部咸開成妙。故此十門不二為目法之教。部即法華也。十門即依十妙所立之門也。不二即正因所述法體也。其意煖然可解。何得輒違宗師所立之文。擅題本迹不二之稱。況本迹乃是古今分節經文科目耳。非是經論顯要法相之名。豈得立為十妙不二之題也。又若云本迹正是今家判經之鈴鍵。如玄義序云。玄意述於文心。文心莫過本迹。正以本迹為要。故得立為不二題者。今謂智者大師豈不知本迹之名為要。何不於諸部文首立為總題。云法華本迹玄義。本迹文句等乎。文心之語。自是章安禪師以蓮華喻於本迹。施垂開廢六番合喻得於經旨故云爾。此意正在分節經文。故經云。仰觀斯旨眾義冷然。何關今之十不二門歟。又引發端。然此迹門之言故立為本迹不二者。益知不曉其意。只為發端云

然。此迹門所以不可題為本迹(思文)。又若云。不二正是心觀。何妨觀心本迹以為題者。此亦不然。況約文附事之觀。非此敵對不二之旨。此唯心外更何所觀。或曰圓解之者無所不通。滯名之徒即執文字。可不聞解則文文解脫。執則字字瘡疣。若題本迹不二。但知圓神體會其意。何必桎梏於其名義乎。今謂此等人所說不應受。若言亡相何本迹而可論。若就談詮豈立名而無召。故文句云。傳詮若謬則文不如。文不如則理不是。普賢菩薩授與持經人一句一偈令其通利。大辨天女益說法者辨才莊嚴次第。何不_但會其意。任意失於句偈次第乎。若謂圓解之人不須苦執名者。亦應可題為真應不二。權實不二。體用不二。待絕空假真俗等不二。又何必獨在於本迹乎。全今所論者。但正宗師之所立。豈強構於是非。儻修理以求索必無矛盾。或隨情而文過任自縱橫。

問。荊溪禪師立此十不二門。為偈然而作。為別有由致。

答。玄義中廣明迹門十妙待絕六十重妙果妙畢。復以六十番權實絕結上諸妙。然後云。若悟理者理即非權非實不見一法。空拳誑小兒說權說實。為兼理則非權非實。是故為妙。釋籤解上六十重妙并權實說。至此乃解云。一切諸法亡泯不二。故更約悟開前十妙權實圓一理心性。乃識前來若妙若麤若開若施空拳成實。因茲復立大音(老子云大音希聲)顯悟。誰少之說咸堪被圓。從此便入不二門玄。然此迹門等也。豈非是見玄義結文唯指悟理為妙。由是搜括十妙大旨。示其不二以為證入之門乎。文云。故撮十妙為觀法大體者。此乃正述作者之意也。問答決疑_已。初釋題訖。

第二解文。先平書本文(此文_已求多古本釋籤抹勘。開即仍與諸傳教碩德評定。訖今世有別行之本。其間二十餘字不同。蓋三寫成就耳。覽者未審。請徵古本釋籤對之。無致多惑)。後分科備解(全在下卷)。

然此迹門談其因果及以自他。使一代教門融通入妙。故凡諸義釋。皆約四教及以五味。意在開教悉入醍醐。觀心乃是教行樞機。仍且略照寄在諸說。或存或沒非部正意。故縱有施設託事附法。或辨十觀列名而_已。所明理境智行位法能化所化。意在能詮詮中咸妙。為辨詮內始末自他。故具演十妙搜括一化出世大意罄無不盡。故不可不了十妙大綱。故撮十妙為觀法大體。若解迹妙。本妙非遙。應知但是離合異耳。因果義一。自他何殊。故下文云。本迹雖殊。不思議一。況體宗用祇是自他因果。故況後教相祇是分別前之四章。使前四章與諸文永異。若曉斯旨則教有歸。一期縱橫不出一念三千世間即空假中理境乃至利益咸爾。則止觀十乘成今自行因果。起教一章成今化佗能所。則彼此照著法華行成。使功不唐捐所詮可識。故更以十門收攝十妙。何者。為實施權則不二而二。開權顯實則二而不二。法既教部咸開成妙。故此十門不二為目。一一門下以六即檢

之本。文已廣引誠證。此下但直申一理。使一部經旨咬在目前。一者色心不二門。二者內外不二門。三者修性不二門。四者因果不二門。五者染淨不二門。六者依正不二門。七者自他不二門。八者三業不二門。九者權實不二門。十者受潤不二門。是中第一從境妙立名。第二第三從智行立名。第四從位法立名。第五第六第七從感應神通立名。第八第九從說法立名。第十從眷屬利益立名。一色心不二門者。且十如境乃至無諦。一一皆有總別二意。總在一念。別分色心。何者。初十如中。相唯在色。性唯在心。體·力·作·緣義兼心色。因·果唯心。報唯約色。十二因緣苦業兩兼或唯在心。四諦則三兼色心。滅唯在心。二諦三諦皆俗具色心。真中唯心。一實及無准此可見。既知別已。攝別入總。一切諸法無非心性。一性無性三千宛然。當知心之色心即心名變。變名為造。造謂體同。是則非色非心而色而心。唯色唯心良由於此。故知但識一念偏見已他。他生他佛尚與心同。況已生佛寧乖一念。故彼彼境法著而不差。二內外不二門者。凡所觀境不出內外。外謂託彼依正色心即空即中。空中妙故心色體絕。唯一實性無空假中。色心宛然豁同真淨無復眾生。七方便意不見國土淨穢差品。而帝網依正終日炳然。所言內者。先了外色心一念無念。唯內體三千即空假中。是則外法全為心性。心性無外攝無不周。十方諸佛法界有情。性體無殊一切咸偏。誰云內外色心已他。是即用色心不二門成。三修性不二門者。性德祇是界如一念。此內界如三法具足。性雖本爾藉知曰修。由修照性。由性發修。在性則全修成性。起修則全性成修。性無所移。修常宛爾。修又二種。順修·逆修。順謂了性為行。逆謂背性成迷。迷了二心心雖不二。逆順二性性事恒殊。可由事不移心則令迷修成了。故須一期迷了照性成修。見性修心二修俱泯。又曉順修對性有離有合。離謂修性各三。合謂修二性一。修二各三共發性三。是則修雖具九九祇是三。為對性明修故合修為二。二與一性如水為波。二亦無二。亦如波水。應知性指三障是故具三。修從性成三法爾。達無修性唯一妙乘。無所分別法界洞朗。此申內外不二門成。四因果不二門者。眾生心因既具三軌。此因成果名三涅槃。因果無殊始終理一。若爾因德已具。何不住因。但由迷因各自謂實。若了迷性實唯住因。故久研此因因顯名果。只緣因果理一。用此一理為因。理顯無復果名。豈可仍存因號。因果既泯。理性自亡。祇由亡智親疎。致使迷成厚薄。迷厚薄故強分三惑。義開六即名智淺深。故如夢勤加功。空名惑絕。幻因既滿鏡像果圓。空像雖即義同而空虛像實。像實故稱理本有。空虛故迷轉性成。是則不二而二立因果殊。二而不二始終體一。若謂因異果。因亦非因。曉果

從因。因方克果。所以三千在理同名無明。三千果成咸稱常樂。三千無改無明即明。三身並常俱體俱用。此以修性不二門成。五染淨不二門者。若識無始即法性為無明。故可了今即無明為法性。法性之無明徧造諸法名之為染。無明之法性徧應眾緣號之為淨。濁水清水波浮無殊。清濁雖即由緣而濁成本有。濁雖本有而全體是清。以二波理通。舉體是用。故三千因果俱名緣起。迷悟緣起不離剎那。剎那情常緣起理一。一理之內而分淨穢。別則六穢四淨。通則十通淨穢。故知剎那染體悉淨。三千未顯驗體仍迷。故相似位六根徧。照分十界各具灼然。豈六根淨人謂十定十。分真垂迹十界亦然。乃由果成等彼百界。故須初心而遮而照。照故三千恒具。遮故法爾空中。終日雙亡終日雙照。不動此念徧應無方。隨感而施淨穢斯泯。亡淨穢故以空以中。仍由空中轉染為淨。由了染淨空中自亡。此以因果不二門成。六依正不二門者。已證遮那一體不二。良由無始一念三千。以三千中生陰二法為正。國土一千屬依。依正既居一心。一心豈分能所。雖無能所依正宛然。是則理性。名字二行已有不二依正之相。故使自他因果相攝。但眾生在理果雖未辨。一切莫非遮那妙境。然應復了。諸佛法體非徧而徧。眾生理性非局而局。始終不改大小無妨。因果理同依正何別。故淨穢之土勝劣之身。塵身與法身量同。塵國與寂光無異。是則一一塵剎一切剎。一一塵身一切身。廣狹勝劣難思議。淨穢方所無窮盡。若非三千空假中安能成茲自在用。如是方知生佛等。彼此事理互相收。此以染淨不二門成。七自他不二門者。隨機利他事乃憑本。本謂一性。具足自他方至果位。自即益他。如理性三德三諦三千。自行唯在空中。利他三千赴物。物機無量不出三千。能應雖多不出十界。十界轉現不出一念。身土互生不出寂光。眾生由理具三千故能感諸佛。由三千理滿故能應。應徧機徧欣赴不差。不然豈能如鏡現像。鏡有現像之理。形有生像之性。若一形對不能現像。則鏡理有窮形事未通。若與鏡隔則容有是理。無有形體而不像者。若鏡未現像由塵所遮。去塵由人磨。像現非關磨者。以喻觀法大旨可知。應知理雖自他具足。必藉緣了為利他功。復由緣了與性一合。方能稱性施設萬端。則不起自性應無方所。此由依正不二門成。八三業不二門者。於化他門自分三密。隨順物理得名不同。心輪鑿機二輪設化。現身說法未曾毫差。在身分於真應。在法分於權實。二身若異何故乃云即是法身。二說若乖何故乃云皆成佛道。若唯法身應無垂世。若唯佛道誰施三乘。身尚無身說必非說。身口平等等彼意輪。心色一如不謀而化。常冥至極稱物施為。豈非百界一念。界界無非三業。界尚一念。三業豈殊。果用無虧因必稱果。若信方知三密有本。百界三業俱空假中。故使稱宜徧赴為果。一一應色一一言

音無不百界三業自具足。化復作化斯之謂歟。故一念凡心已有理性三密相海。一塵報色同在本理毗盧遮那。方乃名為三無差別。此以自佗不二門成。

九權實不二門者。平等大慧常鑑法界。亦由理性九權一實。實復九界權亦復然。權實相冥百界一念。不可分別。任運常然。至果乃由契本一理。非權非實而權而實。此即如前心輪自在。致令身口赴權實機。三業一念無乖權實。不動而施豈應隔異。對說即以權實立稱。在身即以真應為名。三業理同權實冥合。此以三業不二門成。十受潤不二門者。物理本來性具權實。無始熏習或實或權。權實由熏理恒平等。遇時成習行願所資。若無本因薰亦徒設。遇薰自異非由性殊。性雖無殊必籍幻發。幻機幻感幻應幻赴。能應所化並非權實。然由生具非權非實成權實機。佛亦果具非權非實為權實應。物機契應身土無偏。同常寂光無非法界。故知三千同在心地。與佛心地三千不殊。四微體同權實益等。此以權實不二門成。是故十門。十門通入色心。乃至受潤咸然。故使十妙始終理一。始境本具三。依理生解故名為智。智解導行行解契理。三法相符不異而假立淺深設位簡濫。法祇是證。彼理三下之五章三法起用。三法既是一念三千即空假中。成故有用。若了一念十方三世諸佛之法。本迹非遙。故重述十門令觀行可識。首題既爾。覽別為總符文可知。

法華十妙不二門示珠指卷上

法華十妙不二門示珠指卷下

人文大分三。初總敘一期不二宗旨。二別立十門歷法解釋。三融通文旨結意歸宗(初文分三。初結示前章教觀宗要。又二。初略示教觀旁正。又二。初教正故意周。又二。初述所談之本意)。然者是也。生前起後之辭。此者指定迹門也。迹謂影迹。諸佛出世化事。未顯本之前皆迹也。經云。是我方便。諸佛亦然。門即能通之法也。經云。以種種法門。宣示於佛道。談其因果及以自他者。此指智者大師以陀羅尼力恣樂說辨。說其十妙明法華開權顯實唯一佛乘。自行因果化他能所等法也。

十妙者。初境妙。謂十如·十二因緣·四諦·三二一無諦等。即藏·通·別·圓人所觀之境也。二智妙。即四教人各觀諸境之法。共有二十智。謂四菩提等智也。三行妙。即四教人修次第不次第五行。謂聖梵天病兒戒定慧等也。四位妙。即四教行成各入其位。謂藏七賢七聖。通十地。別五十二位。圓六即位也。五三法妙。即四教各至極果。所住三軌三身三德之法也。此之五妙雖各四教。意在門顯無非圓乘自行因果。前四為自因。後一為自果。六感應妙。即四教機隨感佛。故有四句三十六句十法界機應也。七神通妙。即四教佛欲為四機說法。先現神變放光動地警發物情。及示身土差別等相也。八說法妙。即正為四機說四種十二部經。詮辨諦緣度心佛眾生等法也。九眷屬妙。即四教受道之人為法眷屬也。十利益妙。即四教人獲自行因果等益。此之五妙一一開顯。同前為化他能所(如感為他應為自。互名能所。神通說法偏從能立。眷屬利益偏從所立。此亦大槩各舉名數而已。至下建立所從中更辨)。故云談其因果等也。一代者。通指釋迦出世一化始終也(二故凡下。舉用義以釋成)。故凡諸等者。明用教味之意。四教謂橫約化法(藏·通·別·圓)。五味謂豎約化儀(頓·漸·秘密·不定)。華嚴以圓兼別。未施小。故名頓。在初。如乳。鹿苑但是小乘經律論三藏。正施小名漸次。乳如酪。方等以圓對藏通別之漸次。酪如生蘇。般若以圓帶通別之漸次。生蘇如熟蘇。秘密不定者。只在前頓漸之中密見密聞悟入不定。無別時部。法華無兼但對帶之唯一圓頓。是顯露非秘密。是定非不定。純一醍醐味也。此則待前三教四味之麤。法華得名為妙。相待妙也。若前三教四味麤人理教行。至法華悉被開顯。咸成圓教一味妙人理教行。指除糞人。即長者子開方便門示真實相。決了聲聞法。是諸經之王。汝等所行是菩薩道。此開麤即妙唯一。絕待妙也。今約絕待。故云意在開教悉入醍醐也。

(二觀旁故從略)。樞謂之猥門戶扉樞也。機弩互也。取其要也。五時八教由為觀心故立。了心由教。故解譬日足更資方有所至。略點下。明旁正意。觀心莫如止觀。明教莫若玄義。故云縱有施設託事

附法。又如辨體章中明四教入體之門。各列十乘。觀法名同。略示引相而已。故云或辨十觀列名而已。皆是旁述耳。

(二總歎十妙宗旨。又三。初詮旨咸妙意)此明演十妙之意也。能所如前。解詮即法華。中即十妙。(二該叔化意)始末即前五妙境為始。法為末。不可不了者。勸辭也。綱謂綱之所依。提綱則目整。譬若了十妙。一化教意該收皆盡。(三覽教成觀意)大體者。為止觀所修之大體也。

(二明後段法義無殊。又二。初中明迹本離合以顯無殊)從華嚴始成正覺。鹿苑初轉法輪。方等·般若已來。至法華開顯會入。指大通佛所曾說是經。今日成佛還為汝說。皆謂實修實證。及菩薩地涌。彌勒問。如來方云。我非今始成道。舉塵點之喻。不能喻其久遠。此名為本。中間今日示生示滅。並名為迹。雖是其迹只用本證因果自化之處處化導。更無別法名為迹法。言離合者。非謂本望迹名離。迹即本名合。乃是本迹十妙因果開合耳。如本中合境智行位四妙為一。本果妙迹。中雖開為四亦。俱是因。而本事已成。故沒四名合為一耳。又開一三法妙為本果。國土壽命涅槃四妙者。本既至昔。必有國土筭事。故沒三法一名開為四也。雖此開合不出自行因果化他能所。更無別法名為本法。故云因果義一自他何殊。指此無殊名不思議一也。玄義約理事·理教·教行·體用·權實·今已六重而明本迹。六名雖異。如理事至行只是自因體。是自果用。及權實是化他能。所今已只是時節異耳。況三際不離唯心。故六重皆不思議一。若了此意。於迹隨入不二。更無他本之法非不二也。

(二明五章總別以顯無殊)況體宗用三不出十妙。宗即因果。體即所證。用即自他。玄義云。釋名總論三法。體宗用別論三法。故知但是總別之殊。教相分別。前之四章對前四時。三教諸部兼但對帶為異。玄義云。釋名名異乃至判教教異。五章既是十妙。五章之外更無他本十妙之殊也。

(三初曉教行旨歸彰所述之意。又二。初敘教行旨歸。又三。初明教理融妙)若曉斯旨者。即指上所辨五章十妙。若一一曉了方為圓解法華融妙之旨。則能會諸教諸味之殊途。同於一乘醍醐之圓極也。一期者。指佛出世一化也。五時漸頓為縱。四教化法為橫。又三世為縱。十方為橫指。此縱橫只是一念三千世間即空假中。言三千者。謂十法界各其相·性·體·力·作·因·緣·果·報·本末究竟等十如是。又一一界互具餘九法界即百法界。法界十如是即千如是。又於此界如復分五陰·實法·眾生假名。各有千如。此約正報。正各有依。復分國土一千。是則依正共有三千。止觀云。三千相。相惟性。只是一念。一念不前。三千不後。全一念即三千。三千即一念。故云一念三千世間。言世間者。謂假依正三千有異。一一不濫稱為世間

也。我之一念具三千法。彼彼一念悉具三千。地獄眾生無量。一一三千。乃至諸佛無量。一一三千。雖復彼彼無量。全我一念非前後相。雖無前後彼彼宛然。名不思議。譬帝釋宮眾寶珠網一日一珠。一一珠內現一帝釋宮殿莊嚴。如是眾珠互相映人。眾珠咸現一珠之內。一一珠內具眾珠。帝釋依正彼彼不雜展轉無窮。雖復無窮。隨舉一珠収之皆盡。於一珠外更無餘珠。不見其中我之一念亦復如是。能如是觀。一切諸法唯心無性。名真性空。真空色。名妙有假。唯一念心。名不二中。是名一心三觀。故云即空假中。中論云。因緣所生法。我說即是空。亦名為假名。亦名中道義。問。向明百界千如云是爾。今經不思議境。經有百界互現之文否。答。法師功德品。六根淨人。下至地獄上至諸佛。皆身中現。即其文也。人界既具彼十。彼亦名具人等之十。但有明昧之珠。諸法未曾增減。譬太虛萬像日夜自分森羅。豈有異哉。(二明觀行依憑)十乘者。一觀不思議境。二真正發菩提心。三巧安止觀。四破法遍。五識通塞。六道品調停。七對治助開。八知次位。九能安忍。十無法愛。此十俱不運而運。令諸行人乘是寶乘直至道場。故名乘也。起教一章者。止觀中有十大章。謂一大意。二釋名。三體相。四攝法。五偏圓。六方便。七正觀。八果報。九起教。十旨歸。今指第九章也。此章全是化他能所。大意一章則總明自行因果化他能所。餘章則別明自行因果。旨歸一章乃自他俱入秘密藏也。(三歎功成道着)止觀全是法華妙行。則修後而證此也。所詮即因果。

(二故更下。彰所述三意。又二。初標立門所由)可解。(二辨名義歸趣。又三。初依義立世名符妙意)何者。徵起也。為實施權者。是法不可示。言辭相寂滅。以方便力故。於一佛乘分別說三。故云不二而二。開權顯實者。雖示種種道。其實為佛乘。開方便門示真實相。故云二而不二。法既教部咸開成妙者。玄義云。通則偏圓權實漸頓俱通。別則偏圓約法。權實約教。漸頓根偏者。謂藏通別各有所詮生滅無生滅無量諦緣度心佛眾生十界等法。圓者即中道無作諦緣度心佛眾生三無差別一念十界法也。權者謂藏通別各有十二分能詮教也。實者即圓十二分能詮教也。部即頓漸四味兼對帶等部。若偏法。若權教。若漸部。至法華時悉被開顯融會。咸令開示悟入佛之知見。十方佛土唯一乘法。皆到一切智地。一相一味究竟涅槃。故云咸成妙也。十門不二。如釋題。(二門門六即簡濫意)六即如釋題。(三指廣申略結要意)本文指云玄義也。彼彼一一妙皆引經論誠證。若得此十門不二之旨。諸佛所證皆我一念心眼(初總敘一期不二宗旨訖)。

(第二別立十門歷法解釋。又分三。初標列門名)如文。(二建立所從)第一色心從境妙立名者。境有六依。今經及涅槃立謂十如。十二因緣。四諦。二諦。一諦。無諦。文中自列以辨色心。今就開顯諸方便色心

皆成圓色心。色與心為二乘。色即心為不二也。第二內外從智行二妙立者。智有二十。依大品·大論·婆娑等立。謂世智。藏六·通五·別四·圓四。行有四。依大論·涅槃立。謂道途·增數·次第·不次第。今就開顯諸方便智行皆圓智行。以自己一念智行為內。以他彼彼一念依正外。示即內為不二也。第三修性亦從智行立者。修即智行。性即界如。一念示修即性為不二也。第四因果從位法二妙立者。位有六。依今經立。謂三草·二木·一地。三法依涅槃立。謂因三佛性·果三涅槃。亦有方便等三。今就開顯草木皆地四微無別。示諸方便因果皆圓果。示因即果故為不二也。第五染淨。第六依正。第七自他。從感應神通二妙立者。感應依正法華立。彼土如來所為感應。如是則有別圓等感應。神通依今經立。經云。如來自在神通之力。則有業修報不思議等通。今就開顯唯妙機應唯圓天心界性之神通。變淨穢土。現勝劣身。故以染淨依正自他各為二。示染即淨。依即正。他即自。為不二也。第八三業。第九權實。從說法妙立者。說法依今經云分別說諸法。又云但說無上道。即說權實四教十二部法。今就開顯唯說妙法。示身口即意。權即實。為不二也。第十受潤。從眷屬利益二妙立者。眷屬利益依今經立。大通佛所曾為說法。世世與師俱生。則有業願通應生等者。眷屬草木受潤增長等利益。今就開顯示諸方便眷屬稟方便益。即圓頓眷屬同稟妙益一味法雨受潤無偏。為不二也。

(三依正釋分十。初色心不二。又二。初標)云(二釋又二。初辨釋總別。又三。初通標境具總別)境是所觀理。對能觀智得名。十如乃至無諦。俱理境也。(二何者下。歷境顯示別相)十如者。玄義通釋。相以據外覽而可別。性以據內自分不改。主質為體。堪任為力。構造為作。習因為因。助因為緣。習果為果。報果為報。初相為本。後報為末。俱真實相為究竟等。今就十如辨其色心。相性可知。體即五陰四心一色。色心俱力。色心俱作。色心俱緣。故云義兼好習為因。習成為果。故但心報即善惡好醜貧富貴賤等。故色也。十二因緣即三道也。無明·愛·取是煩惱道。故但心。識·名色·六入·觸·受是苦道。現報陰故兼色心。行·有是業道。業身口意。又業種合果。故亦兼色心。四諦等可解一實及無。但心故也。(三既智下。攝別人總正示宗歸)總者。一念也。一性即一念也。一念靈知性體常寂。故涅槃云。能觀心性名為上定。之即首楞嚴第一義空。空即真如性也。無性即一念叵得。故云無也。又無自·他·共·無因之四性也。經云。諸佛兩足尊。知法常無性。今指一念知性本來清淨。不生不滅。是真無性。以此性令即十界色心之法。故云三千宛然。是知一念三千。世間相常也。

(二結顯不二。又三。初明即總三別造體恒回)常知者。令解總別不二之意也。心即上一性無性也。色心即上三千宛然也。之往也。非語助也。謂全性往趣。故云之色心也。爾雅云。之往也。般若云。一切法趣。色趣不過等。備如境妙。此則真如性隨緣。起信真如隨緣義是也。止觀大意云。隨緣不變名性。不變隨緣名心。今言心即真如。性不變也。之色心即隨緣也(此不勞辨〔內〕〔搏〕緣慮等心)。即心名變下。示心之色心相也。金錍解心佛眾生無差別。有三義。謂變·造·具。彼對四教造通心教。藏通但謂造六道。別圓造十界。變則別圓所變十界。具唯在圓本具十界。彼雖四教俱明常住。總顯三無差別之旨。令文云。變造同三者唯圓。為示迷真性體起惑業苦相也。即以變釋之。以造釋變。以同示體。變者以顯惑也。譬寒能凝水成冰。迷法性水變癡惑冰。冰爾故云變。令示冰即水。指煩惱性即菩提也。造者以顯業也。譬火能鍊金成器。迷法性金造業相器亦爾。故云造。今示器即金。指結業即解脫也。同者以顯體也。譬摩尼珠光寶一體非造。迷唯心珠遂異。光寶亦爾。今示光寶即珠。指生死即涅槃也。此之三喻。但顯變造同三義一體。惑業苦之色心本不二也。又義例云。譬如官路土。私人掘為像。愚者謂像生。智者知路直。後時官欲行。還將像填路。像本不生滅。路亦無新故。亦斯謂也。故云即心名變。變名為造。造謂體同。輔行於不思議境廣釋變造義。須者尋之。有別行本云。造謂體用者。近人謬故也。既失義意。又違金錍。惑者意云。造是體之用。而不知此文正示色心全真。如變色心不異本性。故云體同。令了色心不二。故下句云。他生他佛尚與心同。心同之言豈非正以他況己色心不異性體。明文若是胡不研尋。或苟順人情改真從偽。恐懵他智眼。(二是則下。明不二而二舉一全收)四句結顯向義也。非色非心顯上心性也。而色而心顯上之色心也。唯心顯上體同唯心不二也。色即是心何況心乎。不但唯色香等。皆唯心也。良由之言。正結顯由上心之色心體同故也。有人用對三觀三諦。非色心對空真而心對假俗。唯色唯心對中。今謂此是圓法。若隨意說何法不通。豈止三觀諦耶。又消文不便。況談不二。字字無非三諦。此門本依諸諦境立。既攝別入總以明色心。唯顯色心不二。至內外門對境明智方辨觀智。又有人以諸句一一顯不二。可則可矣。然消文終為不便。或曰。若境不可對觀者。上總敘中何以云三千世間即空假中。答。上總敘為十門起本。故舉三千便言空假中。今則別開十門。十門相生各有所屬。不可混濫。然則十門互攝舉一全收。但為消文解義。必須如此意。則何嘗不通融乎。(三故知下。結示己他三無差別)他生他佛者。示一一眾生各自心佛三千。如上帝珠所喻。雖他生佛。並我一念具足。所以果成之時。不動一念。遍遊十方佛國。遍應十界眾生。彼者即指一一

眾生各三千法。與我無別。故云差別而不差。有人云。是十如等六境名彼彼身。今謂不然。此正結示他生他佛等唯我一念。與金錚釋生佛彼彼相正同也。有別行本多一差字。亦近人添也。彼意謂先立云彼彼境法差。方結云差而不差。此蓋未會境法無差之文故爾(初門訖)。

(二內外不二。又三。初標)云(二釋。又二。初辨釋內外。又二。初通標內外)前但約自己色心以不二。此約己他而辨內外。內即自己三千。外即彼彼諸法。(二別釋內外。又二。初釋內外。又三。初明境體本妙)託。寄也。寄彼依正明于三觀不二也。依正三千是假。以空中而亡彼依正之假。故云即空即中。有別行本添即假二字。謬也。此正用空中以正彼假。安得又云即假乎。下句云。心色體絕。絕即亡也。又下染淨門云。遮故法爾空中。又云。亡淨穢故。以空以中。何不皆添假字耶。(二明境觀雙泯)言空中妙故心色體絕者。牒示觀成之相也。有別行本於空中上添即字。復添假字。謬矣。唯一實性示能所都泯也。問。此既云無空假中。上有假字何妨。答。此是示觀成唯一心性體能所俱亡。故須云無空假中。上二句正是以能亡所。豈得相例。(三色心下。顯帝網依正)此示唯一天然之性不壞森羅。如淨瑠璃內外瑩徹。故云豁同真淨。永嘉豁然如托空。唯覺無所得。同者似也。乃似其分真即六根淨也。帝網如前釋。炳。明也。經終日互映交涉而珠珠恒各炳煥也。有本云。終日炳然。字之誤也。既云終。則知是日字。若言自。則終字無力。思之。(二釋內。又二。初外境亡)一念尚無豈在色心。故云一念無念。(二唯內下。內體顯)攝彼三千即我三千。即空假中也。觀師云。照體獨立。總我皆如。(二是則下。結顯不二。又二。初心性融攝)一舉心性外無他法。如舉一珠眾收盡。(二十方下。生佛泯同)法界外無法。生佛一如。空無內外。性無己他。故云誰云內外等。此正示內外不二。(三結所從)可解(第二門訖)。

(三修性不二。又三。初標)云(二釋。又四。初標性因。又二。初雙標修性。又二。初標性)性即一念。德即法身般若解脫。皆常樂我淨也。今敵體示性德相。謂心性靈虛寂。性即法身。虛即般若。寂即解脫。性無生滅故常。性無憂喜故樂。性無縛脫故我。性無染淨故淨。性既四。虛寂亦然。知體一故。一切眾生本性虛寂。故稱性德。此內只指一念耳。(二性難下。標修)藉。假藉也。知了性也。曰。言也。說文云。開口動舌為曰。凡有心稱知性也。故玄義示諸實相異名亦名虛知也。虛知即心也。若然者。作善作惡不作善惡皆名知。稱此等知曰性。今文知者。因真教緣。示善惡知。即真知也。乃知諸法唯心。故云藉知曰修。如作善惡無記只是一知遍造善惡等諸法。豈非諸法皆知之。如水為波為澄。波澄皆水之相。既知諸法唯心了無相名真如相。非對性知。忽有始知名為修知。若定有始。皆不了義

說。則性不名性。今云知者。性知即照稱之曰修。故經云。為令眾生開佛知見。則有六即知見。圭峰云。知一字眾妙之源。此性知也。永嘉云。不須知知。但知而已。但唯一知。即照體獨立也。觀師云。以知寂不二之一心。契空有雙融之中道。則與此全性之修知同也。明圓佛知見。借如妙有。別本云。籍智起修者。謬也。由不曉全知之修。故茲妄改。況知體直指唯心。而照智名未稱全性成修。蓋寫者書知逼曰。後人認作智字既不成。又見下句有起修之言。遂輒加起字耳。(二辨相成相即)由修照性者。若迷知性則不名修。了妄唯心。唯心無妄。即照性也。如從睡覺。照覺無睡。睡覺一如。由性發修者。由睡可覺故也。(二顯修中逆順。又四。初示逆順)順緣修四教菩提。逆緣修六道生死。(二會事理)迷了雖即唯心。而逆順性事常別。此指染習隨緣成性。非真知性。然豈離隨緣別有真知。如水與波隨緣事性。故曰恒殊耳。(三斥謬解)可者。豈可也。乃責辭耳。豈可由不移生死涅槃恒殊之性事。便仕此為了修乎。是以下句云。故須一其迷了。照性成修。有人將可字作因義解。謂因由不移迷了性事。便為了修。若爾不更云故須也。但詳故須之語。自曉可由之言。若如彼解則有二失。一不識語辭失。凡可字有多用。今是許否與奪之辭。如常語云。可如此乎。豈可如此。不可如此等。當知可由即豈可耳。那忽輒謂可字是因義。出誰家之話訓乎。二不識文勢血脉失。上文既立建了二修。此欲示不二之修。故先斥之。豈可以逆順二修恒殊便為了修。欲達真修。故須一其迷了二性不二。照不二性方名真修。此豈非上下文勢起盡血脉貫通耶。且失著述之人。必須解文義上下相映。端未相成。用語辭可否。若不爾者。並為猶簡耳。(四顯真修)故須一其迷了者。由上不達語諸法唯心之修。今爾令達其性不二。修此中道之性以為真修。則上之生死涅槃二修一時亡泯。如止觀安心文云。當須以一其意。制心一處無事不辦。荊溪師引老子。天地得一清淨寧等解焉。此文意同也。有別行本作要約之期。有人云。自迷已來為一期。照此一期之性為修。此乃昧於一字是一。於上迷了二修為不二性也。只見前文有一期縱橫之言。便一概作要期字釋。況下句云。見性修心二修俱泯。若不一却迷了二性為不二之修。為見何性名為修心乎。復泯何二修乎。無縱臆說設誤他後學。(三辨修性離合。又二。初正明離合。又二。初明離合相)各三謂正。了。緣也。修二謂且置正因但約緣。了。性一謂且置緣。了但約正因。此就離合而談故爾。舉一必具三。如起覺心必有覺慧及諸數等。覺心即正。覺慧即了。諸數即緣。皆相扶而起。如緣與了從正。舉了必不及緣。舉緣必正及了。故云修二各三。舉性一理必具三。故云性三也。(二明離合所以)修二各三共發性三。故云九也。若具論則修三各三。性三亦各三。今為辨修性。且云修二各三

共發性三身。然性九只是三修。九六只是三。故今以緣·了六對性三為九。雖此開合不出一念。(二寄喻融通)一性如水。二修如波。修從性成。水為波也。全修是性。波即水也。故云亦如波水。有本云亦無波水。誤也。若云波水俱無。即喻修性雙泯。非此中意。又波水俱無。不成譬喻也。(四結顯不二。又二。初重示理體)三障謂煩惱業報也。煩惱即貪嗔癡等。業即五逆十惡等。報即諸趣五陰身障者。謂此三從無始來。障弊三德。長輪生死。故云性指三障。今圓解頓發。違障即德。文句云。陰界入苦即是法身。非顯現故名為法身。障即法身。貪恚癡即是般若。非能照故名為般若。性本明了無所可照。業行繫縛即解脫。無所繫體亦無能繫。如是解者名一念信解也。(二達無下。正彰不二)可解。(三結所從)可解(第三門訖)。

(四因果不二。又三。初標)云(二釋。又三。初標不二之宗)言三軌者。即三法耳。軌者也則也。三法可依則故名軌。謂真性軌。觀照軌。資成軌。具如三法妙。涅槃。具梵語云摩訶般若涅槃那。此言大滅度。因華果蓮。即自行一乘因果也。(二徵難釋成。又二。初徵)可解。(二釋。又二。初釋因果不二。又二。初迷了事別因果名殊)研謂研竅。唯觀此一念迷性即真妙性。三因頓發理智齊彰。名之為果。(二只依下。理顯情亡性相俱泯)言理性自亡者。語之時尚無理性之名。豈存因果之號。經云。諸法從本來。常自寂滅相。當知契語真理情智都亡。論云。念想觀已除。言語道皆滅。如是尊妙人則見般若。(二辨惑智淺深。又二。初正明惑智淺深)言亡智親疎者。智何親疎。由根障願行不等故也。此有三。謂利根人惑障有輕重。志願有深淺。殖善有厚薄。如釋題問文云。由亡智親疎致迷厚薄。莫是智有利鈍故云親疎不乎。答。今辨智親疎。非鈍也。若是利鈍自成漸頓二根。今但就頓根明親疎耳。何者是漸頓二根。何者為頓根智有親疎。答。漸頓二根者。謂過去聞漸頓法為種。如涅槃中置毒之喻。宿種今熟。故成漸頓之根。一漸根者。過去聞通別大乘為種。如生熟蘇中置毒。今世雖值正師軌聞圓頓上乘。由宿種漸故。發解還成於漸。如雖服醍醐觸藥。由發生熟蘇中飲毒。故今則難死。二頓根者。過去聞圓頓上乘為種。如醍醐中置毒。今世但真正師軌聞圓頓上乘。由宿種頓故。圓頓解發即破無明。如再服醍醐觸藥。藥發便死。此例如北秀南能同遇五祖示真心眼而解分漸頓(上二種人非今文親疎之人。恐有相濫因而明之耳)。若頓根智有親疎者。唯就惑障志願殖善不等而明。譬如太虛本暗。及有煙雲共翳暗。本與太虛同體。或暗有重雲。或時有輕煙。或時但闇而無雲煙。法性如太虛本淨。無始無明如暗。塵沙如煙。見思如雲。圓解如日光。頓照真性太虛體無煙雲。故暗則頓朗。此喻障輕願深善厚者名智親。如云一生尚超登十地是也。若虛空本暗加以煙雲。日光雖照而本未頓朗。須待觀慧之陽氣倍際。道

品之情風稍猛。助卷三惑之煙雲方盡。真性之太虛乃明。此喻障重願微善薄故名智疎也(此是今文親疎人也)。廣如隨意中。又四念處云。但觀無明即是法性。如以火冶鐵為器分。羸垢自然先落。圓人本觀無明即種智器。而見思垢自然先落。得六根淨。此並喻圓智親疎之相。(二喻顯智斷因果。又二。初總喻四法性虛)此中四喻。夢喻智。空喻斷。幻喻因。像喻果。言如夢勤加者。正喻能亡之智也。如夢本無。由泯以故有。覺已求夢叵得。而夢事宛然。諸法本空。無明故有。圓智頓發。達性本無。唯觀無性。故云勤加。經云。修攝其心。觀一切法空如實相。論云。諸法不生而般若生。智德成也空名或絕者。喻斷德。無明本無實體。而但有虛名。金光明云。無明本自不有。妄想因緣和合而有。和合豈非但空有其名耶。是智圓斷力成。契真性體。則空名之惑自絕也。有別行本作空冥者。後人謬改耳。意謂冥契真空之理故云惑絕。今謂不然。豈唯法喻不分。抑亦懵於斷德。況下自釋云。空虛故迷轉性。空虛迷轉。豈是真性空乎。故荊溪師釋圓無生文。貪恚癡即般若句云。但觀理豈不觀染體自虛。本虛名滅。故妙體滅不立除名。彼云本虛名滅。正與此空名或絕義同也。豈改真作假捨長從短乎。幻因者。對果通喻智斷之因也。故牒云。既滿鏡像者。鏡中像也。不取鏡但取像。喻果之不可得耳。如前文云。理顯無復果名。即斯義也。有人將諸句對六即。夢對觀行。空對相似。幻對分真。鏡對究竟。此乍雖似耳。其如惑智無歸。且如相似位中云。空名惑絕。此位尚未破一品無明。何謂謂名惑絕耶。但是喻於智斷而六即之位自成矣。餘即例破。(二別顯事處理實。又二。初重提二喻)義同者。惑智對辨雖但叵得。以智性本有。感體本無。故云空虛像實。(二像實正合歸)感虛故迷轉(去聲)。智實故性成。有本云成性。誤也。若然者。則反令果成因也。非性因而成智果也。乍春則小事。細尋誠不可。(三結顯不二。又三。初正結不二)可解。(二〔汗〕謬顯真)因亦非因者。不能致果故也。果從因致。因得因名耳。(三所以下。重示融即)三身並常。俱體俱用者。三身果滿咸成四德。舉體全用也。又本云。三千其理。亦顯即體之用。三千並常。然前之三句是千字。果德似身字。便二義無失。故但存耳。(三結所從)可解(第四門訖)。

(五染淨不二。又三。初標)云(二釋。又四。初明法界〔像〕起熾然染淨。又二。初明染淨本)可解。(二示染淨相)言法性之無明者。此染相也。之。往趣也。同上文心之色心也。謂全法性趣於無明。唯無明起故。故遍造。造義如前解。無明之法性者。淨相也。準上可解。此門依感應神通而立。故妙果成能遍應十界之用。即向下清水之波是。有別行本加兩與字。云法性之與無明。復云無明之與法性。若言之與。即語助。與猶共也。乃是法性共無明造惡也。或引起信八識與染淨像

和合故起染習種子等。得云法性之與無明者。今問彼。八識為是染淨識。為非染淨識。若是淨識。第九真如識何別。若是染識。與七識何別。若謂非此二識。應是法性本淨。忽有無明外來共法性和合。便起染習而造諸法也。若言不爾者。何故云法性之與無明乎。若是法性與無明共造者。下句淨法亦是無明共法性起應。如云遍應眾緣。遍應豈非果用。此淨果性如何更與無明共方起應乎。此則染淨不可分。迷悟無以別。誠為可笑。如百喻中亦應云。清水與濁水共方有其波。若不爾者則法喻不齊也。況圓頓之法談迷說性。迥異教道之言。若不解之即二字之義。那辨教之權實體別。嗚呼。荊溪師云。自行暗於妙宗。何殊無目而導。斯言信矣。權教八識染淨等具。如玄義破古。文在第五卷末。須者尋之。(二明即用之體非染唯淨。又二。初立喻)濁水之波。清水之波。二波雖殊而濕性無殊。喻迷悟緣起雖二。唯心不二。若達不二之體。則了染淨不二之用也。清濁雖由緣。濁成本有者。喻迷悟雖俱緣起而迷緣本有。如釋題中濁雖本有全體是清者。謂濁非濁。性本清故。而可清喻迷性非體。是覺故而可覺。迷之與覺只唯一心。一心無殊。迷覺豈二。故云二波理通舉體是用。(二三下。念顯)六穢謂六道。四淨謂聲聞·緣覺·菩薩·佛也。十通淨穢者。一界具十界。皆九穢一淨。百界唯心。故云悉淨。(三三下。約位簡濫。又二。初辨功能卷淨)言豈六根淨人謂十定十者。此明相似位人十界於身中現。六根既是人界。具餘九界。展轉互具可知。(二示行法勸修)釋籤解遮流亡照各分體用。照為體。流為照用。亡為亡用。今文即用即體。亡照一如可解。(四不動下。結顯不二)可解。今云。以空以中。空中自亡。證前內外門中即空即中義善成矣。(三結所從)可解(第五門訖)。

(六依正不二。又三。初標)云(二釋。又三。初明所因)由本理一故證極不二。(二以三下。辨行相。又二。初正釋二而不二之相。又二。初辨依正)如文。(二依正下示不二)可解。(二是則下。約位釋簡。又二。初約凡位理具釋)眾生但性德而已。全無修德。故云未辨。雖無修德。一理已具。故云莫非無也。(二約生佛理同釋)言法體非遍者。法界性體不當遍不遍。而諸佛果智妙用稱本性體。故云而遍。十六觀云。諸佛如來是法界身。疏解云。無所不遍者。理性非局而局者。理性不當局不局。而眾生自起限方之見。故云而局。今經云。癡愛故生惱。盲冥無所見。言始終不改等者。始凡終聖性體一如。毫剎含容波海交徹。若局若偏恒不二。華嚴云。法性遍在一切處。一切眾生及國土。三世悉在無有餘。(三結顯不二。又三。初結成不二)淨勝。佛也。穢劣。生也。諸佛了達非淨穢非勝非劣。對眾生不達而去淨勝。同前而遍也。眾生亦本非淨穢勝劣。以不達故但見穢劣。同前而局也。塵身去。顯不二相塵法二身。塵寂二土。理性如事相。事相即理性。論云。是法住

法位。世間相常住。治生產業皆與實相不相違背。(二是則下。融難思)塵國寂光生佛土塵身法身凡聖容。彼彼無礙俱一念。各各周遍未曾同。欲知事事真常相。一切無生法性空。(三若非下。重示理本)可解。

(三結所從)可解(第六門訖)。

(七自他不二。又三。初標)云(二釋。又三。初法正辨。又三。初明理性三千為自他本二。初標定義宗。二物機下。明能化所化身土必融)土土者。謂一淨穢同居。二方便有餘。三實報無障礙。四常寂光。如神通妙。(三眾生下。辨機應所由忻赴無爽)機忻應赴猶水月聲響。如感應妙中。(二寄喻重明。又三。初順喻應道交又二。初正喻)不然者。反上也。境有現像之理者。鏡為現像之本。喻果德智顯可為應本。如磨鏡已明也。形有生像之性者。形為生像之本。喻因性理具得為機本。如有形可照也。(二結釋)若一形對而鏡無像現。則非鏡也。若一機發而佛無垂應。則非佛也。(二形事下。反喻因緣未會。又二。初喻機未會)鏡雖明而不能現無形之像。佛慈雖廣而不能度無信之人。(二喻應未彰)鏡為塵翳未能現像。欲令現像須磨去塵。磨之鏡明。形對必像。喻若觀行不勤。六根未淨。果智未明。未能起應。必須如理而修。唯觀不二之性。了性淨鏡本無塵垢。名為真磨。加功不已。人法之執雙遣。本明之性發現。則無物不鑿也。問。如云磨鏡去塵。則可喻去妄顯真。乃北秀心如明鏡臺。時時勤拂拭之意耳。答。今文磨鏡與彼不同。如五祖見其所呈。知彼心眼未正。不付其衣。泊能師有偈云。本來無一物。何處有塵埃。乃知已達心源。密付衣鉢明知彼乃是驗學人見解。非論進行之門。今明修觀之人但觀無念之性。以後本明之體則能隨機起應。故喻塵除像現。不得見俱是鏡喻。便雷同而解。若永嘉云。此來塵鏡未曾塵。又云。心是根。法是塵。兩種猶如鏡上痕。痕垢盡除光始現。心法雙亡性即真。此則與今文同是論修。非呈解也。言像現非關磨者者。鏡明實由磨力。像現自因形生。故云像現非關磨者。此正辨由修觀故性明。由機感故應赴。有人云。鏡有現像之性。是談其本性。非關於修。復移現字於像字上。上現像非關磨者。今謂設爾。移得現字在上。又豈是鏡之明性自能現像耶。上文云。若形對不現像。則鏡理有窮。形未通與鏡隔。則容有是理。此自約明鏡而無形對故不現像。豈論鏡之明性有隔不隔乎。又前文云欣赴不差。若云談其本性。則上下之文如何消會。復有人引前因果中鏡門像果圓之語來釋此文。彼自舉鏡中之像叵得以喻果滿無復果名。此喻感應道交未交之相。非為允也。(三總結略今)以喻觀法者。即喻今自他不二。他由自具故能應。由他具故能感。自他感具則感應不二也。以磨鏡喻修觀故欲知。(三應知下。結顯所司。又二。初示所因。二方能下。彰他用)皆可解。(三結所從)可解(第七門訖)。

(八三業不二。又三。初標)云(二釋。又二。初標三輪)唯佛三業得名三密及三輪也。密謂微密深妙也。自等覺而下。無能思議佛身口意運用之相。故稱密輪者有三義。謂權碾義。運義。轉義。自破魔或亦令佗破。是摧碾義。自到彼岸亦令佗到。是運義。自說法度生亦令佗度。是轉義。以對身口意故。未曾毫差鑑機也。(二正釋不二。又二。初約身口二業各辨不二。又二。初標身口)法報但合為真身。如鏡與明合但云鏡耳。言真應猶言鏡像也。法從口演故云在法。十界等法不出權實。權實不出四教。教則三權一實。此約教以辨法。法為所詮也。(二二身下。辨不二。又二。初明二而不二)如波即水。(二若准下。明不二而二)如水之波。(二身尚下。約三輪一體總辨不二。又二。初約果用釋。又二。初辨三輪化用)如來神化非先謀慮而後施為。由本因中發四弘誓。修中道無緣大慈。至果上任運慈善根力。令諸眾生見如是事。佛居常寂光。實不念度彼化此而化事宛然。如鏡現像。如月現水。故云常真至極稱物施為。經云。微妙淨法身。湛然應一切。(二豈耶下。釋成不二)可解。(二果用下。約因理釋。又二。初舉果例成)可解。(二乘法顯相。又二。初明果必由因。又二。初示所依理本)有本者。本即因也。由本因三業一念即空假中。致果成三密不思議用也。或有別行本於若信下有因果二字。蓋後人昧此文意輒加耳。今文自是指上文云。若信上一念百界三業之因。方知三密有本。故文便舉百界等以釋成。豈非正由因理本具也。何得云信因果耶。(二辨所成果德)稱應宜機也。一一色身也。一一書口也。起應無量。故云一一化復作化者。乃無記化化禪。即不謀而化。展轉無窮。如華嚴一音出無量音。一一音復出多音等。(二顯因理本具)一念具一切法。豈唯三密。此亦名因毗盧。(三結所從)可解(第八門訖)。

(九權實不二。又三。初標)云(二釋。又三。初總標機應)大慧即應本也。法界即機本也。(二亦由下。辨釋所由。又三。初明因理常然。二至果下。明果由因立。三此即下。正示化方)皆可解。(三對說下。結顯不二)權實義通四教。真應多約別圓。(三結所從)可(第九門訖)。

(十受潤不二。又三。初標)云(二釋。又三。初明受潤相又二。初明差而無差熏習有異)言熏習權實者。此須約五時教明種熟脫之緣。如涅槃置毒之喻。若於過去聞華嚴為種。如乳中之毒。今世後聞華嚴。宿種成熟便獲悟入。無明世諦死。法性種智生。如再食乳。毒發而死。聞藏酪。方等生蘇。般若熟蘇。法華涅槃醍醐例知。經云。如是眾生世世常受我化。始見我身。聞我所說。即皆信受人如來慧。除先修習學小乘者。今聞此經亦入佛慧。此正明種熟脫也。若無本因熏亦徒設者。此反顯也。由生本具權實之因。性可薰故。諸佛設權實之教緣薰發。遇薰自異者。緣習成異。心本無殊。(二性雖下。辨能化所化權實俱空)舉幻以顯中道實慧空也。心性不當權實故云無殊。雖非權實

必假幻緣顯真空性。(二然由下。明感應由。又二。初正辨所由)生由性具得成開顯之機。佛由修成能為不二之應。(二物機下。宜同法界)此顯法華種熟脫益。如上三世五時悟入。並是法華施開廢會之力用。故今機應不二身土一如。經云。雖示種種道。其實為佛乘。如來慇懃稱歎。良由此也。(三故知下。結顯不二)此約三草二木。皆一地所生一雨所潤。以顯機應不二也。眾生業惑本真心地。具於緣習三草二木之性種。此則因也。諸佛修證種智無緣大慈。具於權實不二之法雨。此則果也。草木性種本乎心地。權實法雨本乎大慈。地具色香味觸之四微。雲雨草木亦爾。四微理同。四大性等。咸即常樂我淨真無住本。法界常住。故云體同並等。經云。皆一地所生。一雨所潤。一相一味。所謂味。所謂解脫相。離滅相。究竟涅槃常寂滅相。(三結所從)可解(第十門訖)。

(第三融通文旨結意歸宗。又二。初融通文旨。又二。初辨能依十門初後相收)一門具九門之法。門門互具。(二故使下。明所依十妙始終理)境三即相性體也。亦名業惑苦。亦名緣了。正智謂三智。一切智。道種智。一切種智也。亦名三眼。慧·法·佛也。在因名三止三觀。行謂三行。聖梵天。戒定慧。衣座室也。位三謂六即之位。只前境智行三所歷之位。位位皆三。果上則名三身三德。即三法也。感應神通說法眷屬利益五妙。一一妙並三法。以利他故。云起用成者。謂一念三千即空假中之觀成也。若因若果若自若他。皆即一念三千。故上句云始終理。一(二結意歸宗。又二。初物結所述)所述十門不出自他因果。自他因果不出一念。但觀一念。遍了十方三世諸佛本迹之法非遙。顯曰。真覺靈源性混融。十方生佛我心中。毗盧藏海塵塵遍。般若林華處處同。一室千燈光令雜。太虛萬像色俱空。能知十妙唯心寶。不二摩尼雨莫窮。荊溪禪師述此十門。乃舉法華之宏網。撮上觀之樞要。俾學佛乘者咸至道場。故於文初云。撮十妙為觀法大體。今結云。令觀行可識意。後之學者安可聞不思修。如貧數室裏糧束足者乎。(二會歸玄旨)首題者。即經題。此指釋名一章也。別謂體宗用三章也。文謂教相一章也。今云覽別為總者。即覽體宗用之別。入釋名不二之總。使一一咸成不二。與教相符契。故云符文可知。前文云。況體宗用只是自他因果法。故教相只是分別前之四章。使前四章與諸文永異。故知此文是結歸五章以顯一經顯旨。有人云。首題者是此十門之題。覽別入總者。謂覽前色心等別為一念之總。引前文云。既知別已攝別入總無非心性。符文者。乃是符契不二之文。故云可知。今謂太局。不收五重玄義。失經題旨。況文初云。直申一理。使一部經旨皎在目前。豈非離五章之章之意耶。復有人解覽別為總同前。今釋而云符文者。乃是懸示消釋經文。今謂此解亦為不便。覽別為總既是四章。安得不論教相乎。

法華十妙不二門示珠指卷下(終)

No. 926-A

雍熙三年歲次丙戌孟夏之月。余於錢塘湖之陰講法華玄義。解座屬安居。時對而未得。即入文句。有二三道侶賈不二門別行本至。皆云。此文訛謬多矣。

幸為辨惑焉。余因按。據本宗聊以消諸。學生聞已。恐有失墜。請編錄之。余索非筆削之流。尤慙環碩之學。但以宿發聞之於師。遂允所求。書之于紙。其科分節逗即用携李敏師舊本。不復別出。庶一句一偈成讚佛乘。若見若聞同期佛慧耳。筆既絕矣歲亦暮。

No. 926-B 議宋國新書考

本朝文粹(十二)。東陽覺慶座主復宋奉先寺源清法師書曰。大宋至道元年四月日牒到。故座主權僧正遲賀領掌未及報陳。溘以即世矣。覺慶偏以年臘猥得領眾。繼彼前好寫我短懷。雖無傾蓋之昵語。自諳動履之德音。梵志之求道十二年。師及二十年。智者之閱經十五遍。師及五十遍。靜言思之匪直也。人見贈法華示珠指二卷。龍女成佛義一卷。十六觀經記二卷。佛國莊嚴論一卷。心印銘一章。見斯文彰外。知其才之弼中。文章六七。聊有注出。不敢加雌黃。唯是展情緒。(乃至)月日日本國天台座主阿闍梨僧正法印大和尚位覺慶。

顯要記破文曰。分得大宋國奉先寺源和尚觀無量壽經疏顯要記下卷。文義備矣。理趣明矣。卷舒鑽仰。慕道欣義。今錄疑慮。重求幽玄而已。天台山東塔院沙門覺運(私曰。顯要記上卷。慧心僧都破之)。

妙玄私記(卷七)曰。昔大宋源清師自作書。並同朋鴻羽所造佛國論等。送之本邦。慧心檀那等各難一卷。其鴻羽論云。千華葉勝應是方便土也(云云)。靜照法橋難之。

[CBETA 贊助資訊](#)

(<https://www.cbeta.org/donation/index.php>)

自 2001 年 2 月 1 日起，CBETA 帳務由「財團法人西蓮教育基金會」承辦，並成立「財團法人西蓮教育基金會」－ CBETA 專戶，所有捐款至 CBETA 專戶皆為專款專用，歡迎各界捐款贊助。

您的捐款本協會皆會開立收據，此收據可在年度中申報個人或企業的綜合所得稅減免。感恩諸位大德的善心善行，以及您為佛典電子化所做的一切貢獻。

信用卡線上捐款

本線上捐款與聯合信用卡中心合作，資料傳送採用 SSL (Secure Socket Layer) 傳輸加密，讓您能夠安全安心地進行線上捐款動作。

[前往捐款](#)

信用卡（單次 / 定期定額）捐款

本授權書可提供單次捐款或定期定額捐款之用途。

請於下載並填妥捐款授權書後，請傳真至 02-2383-0649，並請來電 02-2383-2182 確認。

或掛號寄至 10044 台灣台北市中正區延平南路 77 號 8 樓 R812 財團法人西蓮教育基金會收。

請在此下載 [授權書](#) (MS Word 格式)

劃撥捐款

郵政劃撥帳號: 1 9 5 3 8 8 1 1

戶名: 財團法人西蓮教育基金會

欲指定特殊用途者, 請特別註明, 我們會專款專用。

線上信用卡 / PayPal 捐款

PayPal 是一個跨國線上付款機制的公司, CBETA 引用其服務, 提供網友能在線上使用信用卡或 PayPal 帳戶贊助 CBETA 。

PayPal is an online system of a global payment solution. CBETA uses its service to provide the uses to donate by using the credit cards or PayPal account to support the CBETA project.

相關收據開立事宜, 由於付款幣別為美元, 我們除了會依您所贊助之美元金額開立收據外, 另我們會依捐款當日公告匯率開立台幣收據, 此收據為國內正式合法報稅憑證。

Since the donation made is in US currency, hence all the receipts will be issued in the US dollars consequently. However for the domestic donators, a Chinese official receipt will also be made according to the foreign exchange rate for the purpose of tax deduction.

[線上信用卡 / PayPal 贊助](#)

支票捐款

支票抬頭請填寫「財團法人西蓮教育基金會」。

CBETA is part of Seeland Educational projects, any donation (ex- cheques, remittance, etc.,) please entitle to "The Seeland Education Foundation".
