

# CBETA電子佛典集成

---

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection  
eBook

X16n0313

## 楞嚴經序指味疏

清 諦閑述

# 目次

- [編輯說明](#)
- [章節目次](#)
  - [No. 313-A 指味疏略科提綱](#)
  - [No. 313-B 大佛頂經序指味疏緣起](#)
  - [楞嚴經序指味疏](#)
  - [No. 313-C](#)
- [卷目次](#)
  - 1
- [贊助資訊](#)

## 編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2023.Q4」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 [service@cbeta.org](mailto:service@cbeta.org) 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

## No. 313-A 指味疏略科提綱

- 將釋此序總分為(二)
  - 初釋題(二)
    - 初合釋
    - 二離釋(二)
      - 初釋別題(二)
        - 初釋大佛頂
        - 二釋首楞嚴
      - 二釋通題
  - 二釋文(四)
    - 初序一經大旨(四)
      - 初提全文綱要
      - 二顯一經獨勝(三)
        - 初明佛興所以
        - 二明法化所以
        - 三明獨勝所以
      - 三彰名義因果
      - 四明理行性修(二)
        - 初明理行
        - 二明性修
    - 二序十軸文義(六)
      - 初序機感
      - 二序教興(三)
        - 初巧示緣起
        - 二點示常心
        - 三懸示定名
      - 三顯圓理(四)
        - 初細勘徵心辨見為破妄顯真(二)
          - 初序七處徵心
          - 二序十番辨見(二)
            - 初總標心見互顯
            - 二別列十番妙辨
        - 二廣列四科七大明全妄即真(二)
          - 初標列
          - 二正示
          - 三答執相難性融性相不二(二)

- 初結起
- 二正融
- 四引迷真逐妄顯妄本無因
- 四示圓行(二)
  - 初總標
  - 二別釋(三)
    - 初明二義決定為修行之要領
    - 二定請根優劣為正修之方便
    - 三示雙修顯密為覺路之資糧
- 五明圓證(三)
  - 初總明位次淺深懸示未證而論證
  - 二別示行門邪正預談既修宜真修(二)
    - 初示邪行岐途
    - 二示正修差別
  - 三結歸圓滿菩提尅論到家無新得
- 六結圓名(二)
  - 初結理行證二皆究竟
  - 二結教行理三悉楞嚴
- 三判正宗科節(二)
  - 初正科判
  - 二略顯義(二)
    - 初示當分
    - 二示跨節
- 四示藉教明心

指味疏略科(終)

## No. 313-B 大佛頂經序指味疏緣起

詳夫此經。由來無序。先哲以會解之序移置經端者。喜其文義周足。經旨炳然故也。夫以疏序為經序。可謂美善雙盡矣。第序與經時甚懸殊。是以箋釋者寡。今夏予受滬上龍華之請。將欲敷演斯經。法眾不下二千餘指。然皆膚學居多。尚不諳字義句節安求理趣。時同學有請以此序。裂句分章。略事訓釋。以便初機拾級臨高之助。既不獲辭。乃仿法華弘傳意。為之編科列目。命筆疏通。原始要終。不日成帙。遂定名曰指味疏。意謂。閱全經。猶餐大鍋之膳。研是疏。如嘗一指之味也。眾皆合十稱善。予曰。斯稿雖就。殊為草率。自知下里巴歌。未敢聞諸郢客。惟望諸君弗憚繁瑣。必

玩索而後得之。未始非供養海中之一滴耳。或謂。初習教乘者流。既經義全疏。罔知底蘊。疏亦奚裨。予曰。子是何言歟。豈不聞慧學者。務期宿見。博問者。貴在先知。茲稿正為。初心入手時。易得全經綱要。使關節一清。無致問橋之歎。亦安患為太早計耶。唯冀潛修上士。同志高人。先請熟讀經文。然後安心觀法。覽斯疏而通會。忘言象以冥符。願一旦常光顯現。使根塵識消。則佛法身心。尚為餘事。況此妄識依通。豈非剩語者哉。

時光緒癸巳夏五端陽日台宗晚學卓三比丘諦閑擱筆故書

No. 313

大佛頂經序指味疏

古吳師子林天如禪師 唯則 撰序

黃巖台宗裔孫比丘 諦閑 述疏

將釋此序大科分二。初釋題。二釋文。

初又二。初合釋二。離釋。

今初。

大佛頂首楞嚴經敘。

此序以單法立題。只一法字。義含十雙。調教義。性修。事理。境智。止觀。正助。行位。因果。體用。六即也。初言教義一雙者。教。謂能詮。即經敘二字。義。謂所詮。即大等六字。此一是通義。九雙是別義。二就所詮義中言性修一雙者。性。即大佛頂。修。即首楞嚴也。意欲令人悟大佛頂法。即心自性。始知從性起修故。三就修中言事理一雙者。謂梵語首楞嚴。華言一切事畢竟堅固。今言事。即一切事。謂陰入處界也。理。即畢竟堅固。謂妙覺明體也。既知從性起修。必知全修在性故。四就事理中言境智一雙者。謂上之事理。皆可為境。依境修觀。觀名為智。以境發智以智照境故。五就境智中言止觀一雙者。謂境是所觀。智是能觀。所觀。即一境三諦。能觀。即一心三觀。亦即一心三止。亦名圓頓止觀。以止觀不二故。六就止觀中言正助一雙者。圓頓止觀是正行。即二十五門是。如其理障惑強。止觀功微。務須加持神呪。故有三七建壇。經云。更以異方便。助顯第一義。正助並行。收功。彌速故。七就正助中言行位一雙者。行有進趣之功。能趣。即三漸次。所趣。即五十五位。行必入位故。八就行位中言因果一雙者。行位未極。總屬因心。圓滿菩提。方稱果覺。因必剋果故。九就因果中言體用一雙者。自行因果是體。化他因果為用。體必發用故。十就體用後言六即一雙

者。以自他具有六即義故。謂六。分因果之事殊。即顯凡聖之理等。明六義。不生上慢。明即義。不生退屈。約性約理。則知六而常即。言修言事。則知即而常六故。今言大佛頂者。非因非果之妙性也。首楞嚴者。通因徹果之妙修也。是故出世行人。先須悟大佛頂理。了知五陰。六入。十二處。十八界。本如來藏妙真如性。然後於陰入處界等諸法。隨拈一法。無非即空即假即中圓三諦理。皆得為所觀境。依境修觀。能觀之智。即一心三觀。亦名一心三止。照真諦理。即空觀。照俗諦理。即假觀。照中諦理。即中觀。空觀。即體真止。假觀。即方便隨緣止。中觀即息二邊分別止。又三止。即空觀。三觀。即假觀。止觀不二。即中觀。在因曰止觀。在果曰定慧。止觀功成。即名首楞嚴王妙三摩提。以此為因。即名如來密因。修此一行。具足菩薩萬行。大佛頂。是所莊嚴。首楞嚴。為能莊嚴能所不二。為妙莊嚴。故曰十方如來一門超出妙莊嚴路。具詮諸義。即名經。懸述綱要。名為敘也。合釋竟。

二離釋二。初釋別題。二釋通題。

初又二。初釋大佛頂。二釋首楞嚴。

今初。

大佛頂三字。事釋。理釋。古今疏解。不啻盈棟。茲不暇錄。今直就一切眾生現前一念心性而發明也。以吾人現前一念之心。本非肉團。亦非緣影。實無方隅。亦無分劑。是故不在內。外。中間。無有前後。并無時劫。是故不屬過。現。未來。然此心非一切法。一切法不能收攝。而此心即一切法。一切法莫可逃遁。離即離非。是即非即。言語道斷。心行處滅。不得已強名曰大。非對小言大。以對小言大。則大有分量。非真大故。亦非先小後大。以先小後大。則大有始終。非本大故。要之十方無盡。三際莫窮。故言曰大。大有三義。一。離過絕非義。即體大。二。豎窮橫遍義。即相大。三。具足恒沙義。即用大。以吾人現前一念之心。靈明不昧。了了常知。故名曰佛。佛者。覺也。覺有三義。一圓明獨照義。即自覺。二隨緣照了義。即他覺。三徹照心源義。即滿覺。以吾人現前一念之心。量絕邊涯。體尊無極。故名為頂。頂有三義。一最尊義。一切諸法莫可比擬故。二不可見義。四過咸離百非俱絕故。三放光現化義。隨緣普應不染諸塵故。一字具三。三三具九。若細分之。義應無量無量妙義。唯是一心。故言一心為大佛頂。乃眾生之性德。為當經之正體。仍遍為一切諸大乘經之體。以如來所說一代時教。皆是稱性之談。故曰佛說上下法唯是一心作。作是說者。名為正說。若他說者。即波旬說。

○復次若能悟斯大佛頂義。便能遍達全經妙義。茲當不避繁文。撮其樞要。略為點示。經初阿難請妙奢摩它。三摩。禪那。最初方便。悟大義。是禪那之方便。悟佛義。是奢摩之方便。悟頂義。是三摩之方便。又體大。是禪那之方便。相大。是奢摩之方便。用大。是三摩之方便。又奢摩。是自覺。三摩。是他覺。禪那。是滿覺。又禪那。是最尊。奢摩。是不可見。三摩。是放光現化。又三即一。是奢摩。一即三。是三摩。非一非三。而三而一。是禪那。又即常住真心性淨明體。性明。是奢摩。即相大。性淨。是三摩。即用大。常住。是禪那。即體大。佛頂各三。乃至三一三。非一非三。而三而一。如上說。七處徵心文中。正破七處咸非。即相大。旁顯七處皆是。即用大。有三摩提名首楞嚴王。即體大。三一三乃至佛頂各三。如上說。十番辨見文中。番番皆有斯義今略其二三。主與空。俱是相大客與塵。俱是用大。皆無二性。即體大。指皆是物。無是見者。即相大。微細發明。無非見者。即用大。元是菩提妙淨明體。云何於中有是非是。即體大。見與見緣并所想相。如虛空華本無所有。即相大。本是妙明無上菩提淨圓真心。妄為色空。及與聞見。即用大。此見及緣。元是菩提妙淨明體。即體大。三一三。乃至佛頂各三。如上說。四科文中。性真常中。求於去來迷悟生死了無所得。即相大。幻妄稱相。即用大。其性真為妙覺明體。即體大。七大文中。周遍法界。即相大。性色真空。性空真色。循業發現。即用大。清淨本然。即體大。大眾圓悟文中。心遍十方。空如葉物。即相大。父母生身。如塵如漚。即用大。物即妙心。心精含裹。即體大。三如來藏。一切俱非。即相大。一切俱即。即用大。離即離非。是即非即。即體大。二十五門所觀之境。一一皆具圓通常三真實圓真實。即相大。通真實。即用大。常真實。即體大。五會神呪。名摩訶悉怛多鉢怛囉。此云大白傘蓋。白。即相大。傘蓋。即用大。摩訶。即體大。六十聖位。第三漸次文中云。一切如來密圓淨妙皆現其中。圓。即相大。淨。即用大。密。即體大。非一非三。而三而一。三一俱不可思議曰妙。三一三。乃至佛頂各三。皆如上說。略點全文大旨竟。

二釋首楞嚴。

首楞嚴三字。直指一切行人全性起修之性定。乃大定之略名也。具足應云大佛頂首楞嚴王。首楞嚴。云一切事畢竟堅固。今謂事言一切。者即總收十法界之根身器界。所謂五陰。六入。十二處。十八界。七大也。言畢竟堅固者。畢竟。即徹底義。堅固。即常住義。所謂徹法底源。無動無壞也。意謂。行者既悟大佛頂性。便能了知一性一切性。一切性一性。是故陰處界等一切諸



法。一一無非大佛頂性。故曰本如來藏妙真如性也。經云。色心諸緣。及心所使。諸所緣法。唯心所現。汝身。汝心。外及山河虛空大地。咸是妙用真精妙心中所現物耳。了知全性起修。自然全修在性。非離性外別有修也。以性無外故。

○復次。只此修法。仍當會取經中修行妙旨。言依一切事畢竟空修。成奢摩它真諦三昧。依畢竟假修。成三摩鉢提俗諦三昧。依畢竟中修。成禪那中諦三昧。又三即一。是真諦三昧。一即三。是俗諦三昧。非一非三。而三而一。是中諦三昧。三一圓融。故名為妙。只一三昧。統收一切三昧。故曰首楞嚴王。二十五聖所修三昧。即此三一圓融之三昧也。良以法門平等。原無優劣。且文殊獨選耳門為最勝者。乃就當時一類之機。欲其就路還家耳。非有私於觀音也。大抵悟心大士。既悟大佛頂性。必能了達一切諸法平等之性。是故隨拈一法。皆得為所觀境。皆具圓通常三真實義。非獨觀音為然也。慧學之流。不可不知。是故余嘗謂。靈峯旭祖。科前三卷半經。為顯如來藏妙真如性圓三諦理。以酬當機最初方便之請。為千古之獨唱。苟非升天台之堂。入聖祖之室者。安有若斯超邁之見。佛頂文句詳明其旨智者細心味之。自見其妙。前來一切三義。皆是不思議境。行者依之修觀。所觀之境。隨拈一法。皆具三諦。能觀之心。隨舉一念皆具三觀。亦即三止。諦觀不二。止觀不二。故稱妙也。一切眾生。是理即大佛頂首楞嚴。聞名生解。是名字即大佛頂首楞嚴圓起妙修。是觀行即大佛頂首楞嚴。六根清淨。是相似即大佛頂首楞嚴。無明豁破。是分證即大佛頂首楞嚴。五住究盡。是究竟即大佛頂首楞嚴也。釋別題竟。

#### 二釋通題。

上六字是別名。乃一經所詮之法義。經敘二字是通名。經字。別指當部能詮之文字。敘字。單指此篇之別目也。言經者。徑也。謂此經乃超凡入聖。返本還元之徑路也。敘者。懸述也。謂懸述經中綱要。使後學開卷瞭然。如視諸掌也又說此大義。述此宏綱。名為經敘又大佛頂。即理經。首楞嚴。即行經。經敘。即教經。復次大佛頂。序體。首楞嚴。序宗。從性起修。修有伏斷。序用。體宗用次第不紊。序教。立此為題。序名。三經具足。五玄備周。言雖簡。意盡詳矣。釋題竟。

二釋文四。初序一經大旨。二序十軸文義。三判正宗科節。四示藉教明心。

初又四。初提全文綱要。二顯一經獨勝。三彰名義因果。四明理行性修。

今初。

首楞嚴經者。諸佛之慧命。眾生之達道。教網之宏綱。禪門之要關也。

此節總提全文之綱要也。初句。標徵。首楞嚴三字。如題釋者。是徵起之辭。又即物而襯墊之詞。將釋其中旨趣。先用者字墊之。引出文中所以也。次四句。釋義。首句。諸者。眾也。有時處二義。舉時。則攝過去。現在。未來。言處。則該四方。四隅。上下。佛者。覺也。覺有三義。一自覺。謂覺了自性真常。悟知煩惱虛妄。二覺他。謂自既覺悟。還須運無緣慈。普度未悟。三覺滿。謂窮源極底。福智圓明。三覺皆圓。萬德具足。故稱為佛。此是極果之稱。若云當人自己。謂一念不迷。曰覺。覺者。即佛也。若一覺之後。不復更迷如日出無暗。即與佛同儔。之者。語助之辭。句文不足。添之字助之。慧者。照了之義。謂自性靈通。觸物即了。命有二。一四聖。唯智為命。二六凡。連持色心為命。今言慧命者。唯指聖人。以智慧為命也。意謂。此經是十方三世諸佛之慧命。乃。舉諸而顯一也。當知心佛眾生。三無差別。舉諸佛之慧命。即顯我本師之慧命。顯本師之慧命。即顯吾人之慧命。亦即顯一切眾生之慧命。以吾人與眾生。即未來之諸佛也。須知諸佛之慧命無他。即吾人現前一念之心。故曰是心作佛是心是佛若離心言佛。即同魔說。經中七處徵心。即是正破妄執。密顯真心。十番辨見。正是徹底談心。陰入處界。就事顯心。地水火風。即相明心。大眾圓悟。悟此妙心。便云。了然自知。獲本妙心。是故當機陳謝。直曰不歷僧祇獲法身。法身。即慧命也。明三如來藏竟。亦云疑惑消除心悟實相。實相。即慧命之異稱也。豈非以現前一念之心。為諸佛慧命之明證乎。其間明決定。審根本。定六根。陳圓通。攝心軌則。安立道場。乃至懸示六十聖位。是為大開修證之門。修。即修此慧命。證。即證此慧命。非離此外別有修證也。而後廣示七趣。詳辨五魔。無非指示現前一念迷悟之差別耳。迷。即迷此慧命。悟。亦悟此慧命。要而言之。請此。說此。解此。修此。證此。迷悟差別。皆此也。故曰是經者。諸佛之慧命也。二句。言眾生者。十界中唯除佛。可稱非眾生。其餘九界。皆是也。世間六凡。出世三聖無明未盡皆有生在。生必五眾和合而成。名眾生也。達道二字。各有二義。若謂達是通達。道是道理。即指第一大科悟圓理義。經云。為令眾生修大乘者通達實相。又云疑惑消除。心悟實相之類。如謂達是了達道是道路。即指第二第三修證二大科文。經云。明了其家。所歸道路又云五十五位。真菩提路。後文七趣昇沈。是未達道之差別五魔擾亂。是行道路之差別。故曰是經者眾生之達道也。三句。教。指佛說一大藏教。網。是譬喻。言綱目

之多。喻佛教門之多也。梵網經云。時佛觀諸大梵天王網羅幢因為說無量世界。猶如網孔。佛教門亦復如是。言教門多者。如來說法。貴在逗機。機既萬殊。法亦千變。概而為語。有四種教。良以眾生流轉生死。止因二種無明。一迷中無明。二迷真無明。迷真。故有分段生死。迷中。故有變易生死。而二迷復各有輕重不同。故界內外人又各有利鈍根異。迷真重者。為界內鈍根。非析空觀。莫生其解。故有藏教法起。輕者。為界內利根。非體空觀。莫逗其宜。故有通教法起。迷中重者。為界外鈍根。非次第三觀。莫治其惑。故有別教法起。輕者。為界外利根。非一心三觀。莫開其悟。故有圓教法起。就此四教。各有四門入道。謂有門。空門。亦有亦空門。非有非空門。四教共一十六門。又各具四種悉檀。謂眾生聞一一門。或得歡喜益。是世界悉檀。得生善益。是為人悉檀。得滅惡益。是對治悉檀。得人理益。是第一義悉檀。又有信行人。法行人。自行化他等法門無量。故如網目之多也。宏。大也。綱。是綱口之大繩。謂綱領也。綱。喻大藏諸經。綱。喻楞嚴一經。意謂。大藏中諸經無量。若謂開妙理之深藏。示修證之大途。指迷悟之差別。明禪定之境相。明顯宣示。當遜斯經。故曰是經者。教網之宏綱也。末句。梵語禪那此云靜慮。又云思惟修。通途言之。一切行門。皆禪也。所謂真諦三昧。俗諦三昧。中諦三昧。次第三昧。一心三昧。行為入理之門。故曰門也。言禪門要關者。禪門二字。通指宗下參玄行者。要關二字。的指斯經。以經中第一大科顯圓理文。正宗門中法身向上一著。第二第三二科開修證門。正悟後履踐之實事。第五科廣示七趣。第六科詳辨五魔。真宗門中之明鏡。所謂懸寶鏡於高堂。胡漢俱現是也。經云。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受羣邪。真照膽語。明指是經。凡參宗人。尤為緊要。故曰禪門之要關也。要者。的的不可少之謂。關者。阻節要會之處也。上來四句釋義。句句通論全文要旨。若分而論之。亦無不可。今略為點示。首句是第一大科之要旨。謂顯圓理也。此理乃當人之妙心。即諸佛之慧命也。二句。是第二大科之要旨。謂示觀門也。觀為能達。理為所達。自觀行至分證。皆名為路。故曰眾生達道。三句。是三四五科之要旨。大意謂悟此一心。則真如熏於無明。而成淨用。為單複十二聖位。迷此一心。則無明熏於真如。而成染用。為顛倒十二類生。可見現前一念迷悟。實教網之宏綱也。末句。是第六大科之要旨。謂辨五魔也。斯文。正如王度寶鏡。真禪門之要關也。提綱要竟。

二顯一經獨勝三。初明佛興所以。二明法化所以。三明獨勝所以。

今初。

世尊成道以來。五時設化。無非為一大事因緣。

此節明佛一代時教。發明。性。修。行。證。獨斯經為最勝也。初句。標佛興。世尊。即指本師。因修萬行。果彰萬德。三覺圓明。二嚴克備。為世出世間九界眾生之所尊重也。圓滿具足曰成。至妙虛通曰道。謂本性圓明。道隆德備。即成就無上正等正覺也。言我本師示迹於迦維衛國。淨梵王宮。為釋達太子。捨金輪位。[起-已+俞]城出家。至雪山六年苦行。後於摩伽提國。菩提樹下。成等正覺。故曰成道。以來者。謂始自覺場成佛。終至雙樹泥洹。中間所歷之時也。二句。明說法。時者。時分。有長短不同。長曰劫波。短曰剎那。言五時者。謂世尊五十年所說之法大士結集成為二藏。一大乘教。曰菩薩藏。二小乘教。曰聲聞藏。自法水東流。天台聖祖。智者大師。判二藏為五時。謂一華嚴時。二鹿苑時。三方等時。四般若時。五法華涅槃時。言設化者。設。是施設。乃建立之義。化。是化導。乃誘引之義。意謂。如來一代時教。祖師判為五時。總為建立教化。誘引眾生。使人從言得旨。借教明心。此外更無餘蘊矣。三句。正明所以。言無非者。出世度生。非為別事也。故曰為一大事因緣。一大事者。一。指眾生之一心。大。直指心之當體也。大義有三。謂體。相。用。如題釋。事。是事業。指佛出世之事業也。眾生機感為因。諸佛應化為緣。為者。特特之謂也。意謂。我本師世尊。自己徹證心性。受大法樂。以同體大悲。緣念眾生之苦。迷失本心。枉受輪轉。故為特特出世。普令眾生。覺悟自心。同受法樂而已。所謂唯此一事更無餘事。

二明法化所以。

求其總攝化機。直指心體。發宣真勝義性。簡定真實圓通。

求。參尋之意。言序主參尋如來。法化之所以也。其。有所指之辭。總。統也。攝。收也。化機二字。指眾生受化之機宜也。直。謂正直。指。謂指示。心體者。即本經謂常住真心。性淨明體也。發。是開啟之辭。宣。是揚說之辭。從來不假。曰真。殊妙超特。曰勝。言之所詮。曰義。理之異稱。曰性。言真勝義性者。如來說法。常依二諦。說世間法。為世俗諦。說出世法。為勝義諦。今所說者。異乎常說。是勝義中之勝義。是故曰真。曰性。即第一義諦。中道實相也。簡。是選擇之謂。定。是不易之謂。圓。是具足不缺之義。通。是融流不壅之義。無妄。曰真無虛。曰實。言真實圓通者。意指耳根法門。圓照三昧也。

三明獨勝所以。

使人轉物同如來。彈指超無學者。無尚楞嚴矣。

使。令也。人。靈也。以人為百物之最靈也。轉。是迴旋之義。物者。浮塵境像也。同。無異也。如來者。諸佛之通號。謂後佛出世。如先佛之再來。乃倣同先德號也。此句意謂。眾生所以不成正覺同如來者。皆因不了萬法唯心。以凡外。認物為己。權小。迷己為物。總為物轉。不能轉物。良以無始迷本如來藏心。轉變而為藏識。法爾幻起見相二分。為色為心以凡外不知色心。乃真心之幻影。執為實有。認以為己。權小不知諸法。原由藏識變現。妄執心外實有。即是迷己為物。所以逐境遷移。動被所礙。全無自由之分矣。是知物本是心。迷之。反礙於心。譬如冰本是水。結之。反礙於水。皆自迷而自礙耳。是故為物所轉。即名眾生。經云。自心取自心。非幻成幻法是也。今言轉物者。乃轉見相二物也。以此二物。如蝸牛二角。出則成雙。入則一體。今但不隨境界分別。則見。分泯。泯見分。則離一切身心執取。離執取。則相分自轉。所謂湛入合湛。歸識邊際。故得識精圓明。轉而成智便是如來藏心。故曰若能轉物。則同如來也。經云。不取無非幻。幻法云何立是也。彈指者。手指與指。自相彈擊作聲。言其時之速也。超者。頓證之義。學者。切磋琢磨之謂。即用功也。言無學者。即無功用道。有大小乘之別。大乘唯佛獨稱。小乘。指阿羅漢。調研真斷惑。名有學。真窮惑盡。為無學。今指小乘。言彈指超者。意顯斯經不歷僧祇獲法身。狂心若歇。歇即菩提。可以頓超小果。言得道之易。猶彈指之頃也。無尚句。正顯獨勝所以。謂序主參尋如來所說五時法化。若言總攝化機。直指心體。乃至使人彈指頓超。立地成佛。莫過高尚於斯經矣。

三彰名義因果。

釋其名。則一切事究竟堅固。即所謂徹法底源。無動無壞。而如來密因。菩薩萬行。靡不資始乎此。而歸極乎此耳。

初句彰名。釋。是解釋。其名者。即指首楞嚴。翻為一切事究竟堅固。如題釋。二句釋義。即吃緊之意。所謂。猶云所說也。原其說而進解之辭。徹。洞然了悟之意。法。指諸法。謂自性軌持之義。底源二字。皆指常住真心。謂心為諸之依止。故名為底。萬法皆由心現。故名為源。無動無壞。即常住不變之意。今言徹者。謂洞明法法唯心。法住法位。世間相常也。法之一字。即釋一切事義。無動無壞。即釋究竟堅固義。意謂斯經名首楞嚴者。即古德所謂徹法底源。無動無壞者是也。而如來下。正明通因徹果。無非盡此八字而已。而者。語助之詞。亦小轉之詞。文非而字。則血脈不通。如來。指果人。諸菩薩指因人。密因者。因。是三因佛性。此性即吾人現前一念之心。上言無動壞者乃成佛之

正因佛性。前言悟萬法之唯心。悟字。乃成佛之了因佛性。乃至舉手低頭。種種善行。乃成佛之緣因佛性如來極果聖人。究竟成我之三因而已。眾生迷而不知故名曰密。萬行者即成佛之緣因也。萬是此方總數。表其最多。行是修德都名。不出二種。謂福行慧行。言菩薩自利利他之行。歷位造修。行應無量。如十信。全根力而植佛種。十住。生佛家而成佛子。十行。廣六度而行佛事。十向。回佛事而向佛心。四加泯佛心而滅數量。十地。契真如而覆涅槃。等覺。齊佛際而破生相。一具一切。主伴重重。緣起無礙。如帝網珠。照映無盡。今言萬者。不過顯其數多耳。靡不資始乎此者。靡。無也。資。稟也。始。初也。此字。即指現前一念常住真心。意謂菩薩最初發心修因。無不資稟乎此心。而歸極乎此者。謂乃至究竟圓成佛果。而還歸極手此心耳。

四明理行性修二。初明理行。二明性修。

今初。

考其所詮。則談圓理。以明真性。開圓行。以示真修。

考研究參詳之義。其。指物之辭。即指當經。言能顯理曰詮文字。為能詮。妙理。為所詮。則。接語緊要之辭。談宣揚也。圓。是圓融中道。理。是平等理性。明。是明悟。真性二字。直指吾人本具妙心。此心從來不妄曰真。古今不改。曰性。此句意謂。序主參考前三卷之經文。則純談圓融中道之理。故曰所詮。普令一切眾生。各各悟明自心本具。為造修之本也。開。即開示。行。即造修。依圓理而起行。曰圓行從真性而起修。曰真修。真性。是圓理之異名真修是圓行之異名。示即指示。謂參考經中。自四卷至八卷。所詮顯者。皆為開示依圓理以起圓行。俾行者從真性以起真修也。

二明性修。

其性也。體用雙彰。其修也。果因一契。原始要終。了義之說也。

其性。即指上之真性。其修。即指上之真修。此二也字。用在句文之中。非歇語之辭。乃落而復起之意。體。是不變之理。用。是隨緣之事。言雙彰者。彰。顯也。意謂。其所謂性者。此非偏真之理性。又非但中之佛性。而不具諸法。此性乃是圓融中道之理性。一具一切也。是故前三卷經。皆就事顯理。即相明性。故曰體用雙彰也。果因一契者。果。是果覺。因。是因心。一契符合也。意謂其所謂修者。此非凡小以生滅心修。又非權乘離二邊修。此修乃是先悟圓理後起圓修。一修一切修。因該果徹。名一契也。末句。結顯。原始者。究本意。要終者。會末意。了義者。義。指自心第一義諦。了。無隱覆也。意謂。原究經中始終

要旨。真乃大乘圓極之談。初則破妄執顯真心。會四科。融七大。明相續之因。示圓融之故。全彰三藏。不離一心。以顯性德。令人識取自心。不向他覓。中則。明二義。定六根。陳圓通。示真實懸示真菩提路。令人得門入室。就路還家。後則戒業習以空七趣情想。修禪定以破五陰樊籠。乃至圓滿菩提以畢能事。豈非究竟顯了無諸含隱之說也耶。

二序十軸文義六。初序機感。二序教興。三顯圓理。四示圓行。五明圓證。六結圓名。

今初。

良由諸修行人。背真向妄。不成無上菩提。或愛念小乘。得少為足。或欲漏不除。畜聞成過。

此節總歎七方便人。不悟圓理。而起造修。錯入岐途。非法門之咎也。良由者。的確無疑之歎也。諸修行人。通指七種方便。謂三教菩薩。藏通二乘。乃至凡夫外道。魔王魔眷。最初皆修行人也。背。違也。真。即一真法界。本有妙心。向。順也。妄。即六塵緣影。生滅想相。今於真曰背。於妄曰向者。明指眾生顛倒行事也。無上菩提。即。佛果之異稱。不成者。不能成就也。意謂。眾生發心修行。原為成就佛果。反謂不成者病在背真向妄。顛倒行事之故耳。次二句。指過或。不定之辭。孳孳不捨。曰愛。心心流動曰念。乘。運載之義。小乘。即小教二乘。得少為足者。少。謂少分。明有限之意。足。謂滿足。此句意謂。小教二乘。正如羊鹿之車。但能自利。不能度人。本為厭生死苦。求出三界。既得空無相無作。則念念保愛。自謂於佛法中。勤精進故。所得宏多。滿足之至也。故曰得少為足。欲漏不除者。漏本有三。謂欲漏。有漏。無明漏。除欲漏。出欲界。除有漏。超三界。除無明漏。離三空。畜。謂含育。過。謂過咎。言畜聞成過者。聞是三慧之初基。若聞法修行。正是最上行徑。謂聞而思。思而修。修而證。有何過咎。今言成過者。病在畜也。謂聞法不肯觀心。不務真修實證。但隨塵分別。流逸奔聲。縱使大乘經典。實相妙義。一生聽聞。惟增名言習氣。以循塵流轉。故曰欲漏不除。但計玄言妙語。故曰畜聞成過。如來說為可憐憫者良可歎也。機感竟。

二序教興三。初巧示緣起。二點示常心。三懸示定名。

今初。

故阿難以多聞邪染為緣。浚發大教。

此節明聞而不修。畜聞成過。為慧學之覆轍耳。梵語阿難。華言慶喜。佛弟子中。多聞第一。邪染者。即尊者次第乞食。以遭登伽之難。緣。是緣助。浚。深也。大教。指當經。上用故字。乃

承上起下之辭。言承上者。以上言畜聞成過。所以尊者有示墮之緣。意顯歷劫多聞之功。尚不免邪染之事。況今初學。纔入講筵。便可稱有道人乎。今之慧學人。應作如是觀。言起下者謂斯經大教。苟非示墮。發起無由。所謂惡因緣。是好因緣。此是尊者深心悲願。非大權示現而何。故曰浚發大教。序分竟。下入正宗分也。

二點示常心。

而世尊首告之曰。一切眾生。生死相續。皆由不知常住真心。性淨明體。用諸妄想。此想不真。故有輪轉。

此節乃一經之關鍵。破妄之秘訣也。以眾生之真心。向被無明封固。不能自顯。今世尊將欲為眾生破妄顯真。先以一言道破也。首告者。阿難見佛啟請後。佛先為垂示之言也。眾生有九。謂三聖。六凡。生死有二。一變易。二分段。妄想有三。一無明。二塵沙。三見思。輪轉有三。一實報輪轉。二方便輪轉。三同居輪轉。常住真心性淨明體。即吾人現前一念之心性也。此心寂而常照。曰性明。照而常寂。曰性淨。即寂即照。今古無遷。曰常住。迷一心。則生死無邊。悟一心。則輪迴頓息。今言相續。正明無始而來。不曾悟故故曰不知。不知者。無智照之功也。以不知心之常住。故用無明妄想。不知心之性淨。故用塵沙妄想。不知心之性明。故用見思妄想。此無明妄想不真。故有實報土中變易生死輪轉。此塵沙妄想不真。故有方便土中變易生死輪轉。此見思妄想不真。故有同居土中分段生死輪轉。

三懸示定名。

又曰有三摩提。名大佛頂首楞嚴王。具足萬行。十方如來一門超出妙莊嚴路。斯一經理行之大本也歟。

此節乃一經之脈絡。亦眾生治生死病之奇方也。又曰者。佛再為垂示之言也。梵語三摩提。亦云三昧。華言正受。謂不受諸塵故。亦云正定。謂非凡夫之不定。外道之邪定故。王者。統攝義。謂此一三昧。能統攝一切三昧故。其名曰大佛頂首楞嚴王也。具足萬行者。謂修此三昧一行。便能圓該諸行也。十方如來一門超出者。門。通也。三昧為能通。佛果菩提為所通。意謂十方如來最初由凡夫地。修此一三昧行。即從此一門。超出二生死海。經歷五十五位真菩提路。直登妙覺果岸也。路曰妙莊嚴者。法身。為所莊嚴。三昧。為能莊嚴。性修不二。為妙莊嚴也。斯。此也。大佛頂。一經之理本。首楞嚴。一經之行本。故知即斯一三昧王。為一經理行之大本也歟。也歟二字。是虛歇詠歎之辭。教興竟。



三顯圓理四。初細勘徵心辨見為破妄顯真。二廣列四科七大明全妄即真。三答執相難性融性相不二。四引迷真逐妄顯妄本無因。

初又二。初序七處徵心。二序十番辨見。

今初。

**由是破七處攀緣。別二種根本。**

首句正序徵心。由是二字。跟上文引起下文之辭。以文義之初。前科已入。師資悲念。為大教之發起故。今之七處。正由上文跟來。故云由是。攀。攬也。緣。境也。攀是能攀。緣是所攀。能攀。是八識見分。所攀。是八識相分。見相二分。皆從八識自證分幻起。毫無實體。本不可破。以眾生不了見相二分如幻。當體即是自證分證自證分而妄計見分為心。相分為色。執為實有。是故妄起在內。在外。乃至一切無著之計。故佛破以七處咸非。意顯七處無不是也。別二種根本者。經云。一者無始生死根本。則汝今者。與諸眾生。用攀緣心。為自性者。二者無始菩提涅槃元清淨體。則汝今者。識精元明。能生諸緣。緣所遺者。意顯一是妄本。二是真本。別。分明辨析之義。以眾生不了真妄皆無自性。無性之性。即是妙真如性。今言別者。因眾生生死相續。皆由不知真心。用諸妄想。未曾明言真妄無性。唯是一心。今更申明。故言別也。

二序十番辨見二。初總標心見互顯。二別列十番妙辨。

今初。

**因見顯心。因心顯見。雖心見互顯而正顯在心。**

因。託也。有形莫隱曰見。無法不知曰心。一切眾生。但知面上之眼能見。胸中之心能知。豈知能見之眼。非一定在面上。能知之心。不必定在胸中。亦二處俱無在無不在也。今佛順眾生舊執之情。亦不明言知與不知。在與不在。只以心眼交互發明。故云因心顯見。因見顯心。密意正顯浮塵之眼無見。緣影之心非知。亦不分明道破。令其自悟舊執俱非。方信知見原非二物。是故此中雖心見互顯。而正顯在心也。

二別列十番妙辨。

**如以盲人矚暗。喻見非眼。**

第一辨見性非眼也。如。此例之辭。以。借用之意。盲人。目睛無光。見物不明也。矚。視也。暗。非明之境也。喻。曉訓義。見非眼者。人人從來但知見是面上之眼。今忽聞見不是眼。誰能信之。故佛指以盲人無眼。所見之暗。與有眼人。居暗室中。無日月燈。所見之暗。為同為異。阿難答言。二黑校量。曾無有異。佛言。設使盲人。忽得眼光。見種種色。與有眼人。得燈見

色。為同為異。答言無異。佛言盲人得眼見色。既名眼見眼人得燈見色應名燈見。是故應知。燈能顯色。見者非燈。以是例之。眼能顯色。見者非眼。

#### 屈指飛光。驗見不動。

第二辨見性不動也。屈。曲也。指。佛手五輪之指也。屈指。曲握成拳也。經云。如來於大眾中屈五輪指屈已復開。開已復屈也。飛光者。佛從輪掌中飛一寶光。至阿難邊。左之右之。驗。是勘問義。以阿難見佛手指開屈。飛光左右。是故眼忙頭動。佛問之曰為我手動為汝見動。答曰。佛手不住。我之見性。尚無有靜。誰為無住。又問。汝頭今日因何搖動。答曰。光來左右。故頭自動。問曰。為汝頭動。為復見動。答曰。我頭自動。而我見性尚無有止。誰為搖動。佛俱印之。如是如是。以驗見性之不動也。

#### 印觀河之非變。

第三辨見性無遷也。印。楷定之義。觀河。即波斯匿王三歲見恒河水。至年六十有二。見恒河水。宛然無異。悟知由少至老。形雖遷變。見無遷變。變者受滅。彼不變者元無生滅。以顯見性之無遷也。

#### 比垂手之無遺。

第四辨見性無減也。比。如況之意。垂手者。經中世尊在大眾中。輪手下指。問云。為正為倒阿難答曰。世人以此為倒。佛問。以何為正。答言。上指為正。佛言。原是一手。何倒何正。不過手尾相換而已。以例見性。悟則無增。迷則無減正如下指雖倒。手亦無失。上指雖正。手亦無得也。

#### 辨於八還。

第五辨見性無還也。辨。分明指示也。還歸也。如借人之物。元非己有。終必還歸故主也。八還者。經云。明還日輪。乃至第八清明還霽。汝能見八種之見性。當還於誰。是故當知。諸可還者。自非汝物。不可還者。是誰物耶。以顯見性無還。即當人之真性也。

#### 擇於諸物。非舒非縮。

第六顯見性周徧也。擇。謂揀擇。諸物。即上自天宮。下至大地。舉眼所觀。種種諸物。必有見性。任汝揀擇也。舒。放也。縮。收也。雙非者。如出門見天。而見性徧滿虛空。非放之令大也。進入房中而見性僅止一室非收之令小也。或大或小。皆屬前塵見性周徧。非汝而誰。

無是無非。使悟淨圓真心。妄為色空。及聞見耳。

第七顯見性唯真也。無是者。指皆是物。無是見也。無非者。微細發明。無非見也。此正勘破是非兩途也。使悟下。是會通真性一理。超出是非兩途也。使。令也。悟。領解也。此心本來不是諸法。曰淨。具足諸法。曰圓。純一無妄。曰真。色空者。六塵中略舉其一。聞見者。六根中略舉其二。意謂上來於根塵諸法之中。既不能說是。又不能道非。到底是箇何物。畢竟是誰道得。於此疑來疑去。忽然打破疑團。正眼看來。了無一法。古德云。盡大地是箇自己。始信不欺我也。從茲了知自心不變之體。具有隨緣之用故曰使悟淨圓真心。幻有色空之塵境。聞見之根性耳。妄。幻而非真也。淨圓真心不變體也色空聞見。隨緣用也。體真。用真。故曰唯真。

既悟妄為。尚疑混濫。故又破自然因緣。

第八顯見性非因緣自然也。既。已而未竟之辭。尚。猶也。混濫。事未透徹之意。自然因緣。乃凡外之性計。以外道不達自性隨緣。妄計冥諦神我。能生萬物。或計大自在天為能生謂自然生滅。不假因緣也。以凡夫不達心體不變。或計諸法自生為因。他生為緣。自他和合為因緣共生也。意謂。上來無是無非。雖悟靈心絕待。不變隨緣。而於淨圓真心。幻為色空聞見。尚猶疑懷未徹。故曰尚疑混濫。此正光未透脫之故耳。由是妄生種種計度。或計自他共生為因緣。故佛以心體不變而破之。或計無因自然濫外道。故佛以隨緣妙用而破之。以其二俱妄情。故須破也。蓋此不變隨緣。隨緣不變。是如來說法之綱宗。入理之要論也。

示見見之非見。

第九顯真精妙覺明性。不特超凡外之妄情。更能離權小之法見也。故示之以見見非見。示。謂拈示。第一見字。指純真之性。即妙覺明性也。如清淨月。第二見字。指雜妄之精。即眼根映用之精也。如第二月上來八番顯見。皆以見精之見分。與塵境之相分對辨意顯見分非是相分。歷然可知。尚未徹底道破。今忽拈出第一見字。是自證分證自證分之本體。尚非見精之見分可及。何況色空之相分哉。若悟見相無性。全體即是自證隨緣之幻用。則上之淨圓淨真心。妄為色空。而混濫之疑。可以冰消瓦解矣。

合別業同分。指見妄之所生。且以一人例多人。一國例諸國。總顯器界根身同一妄耳。自淺而深。自狹而廣。雖多方顯妄。而所顯惟真。

第十以別業同分進退合明。而釋微細之餘疑也。合者。比顯之義。別業。如一人獨造之業。同分。是大眾共造之業。同別雖二。虛妄無殊。以別業之妄見易知。如一人眼有赤眚。見燈光而有圓影。此影獨眚日人有。不眚者無。所以易知圓影不實。且如

上天不祥之境界。統國皆見。誰知不實是故同分之妄見難知賴有彼國眾生。不見不聞。可顯是妄也。是須二見比顯。故云合也。且以下。正比顯。意謂。且用別業易知之一人。比例同分難知之多人。使難知而成易知。再以一國之易知。以例諸國之難知。使難成易可知擴而充之。將諸國之多。以例十方之徧。總顯內之眾生根身。外之國土器界。凡諸有漏穢土。同是菩提中之妄耳。若以至理而論。至於三土依正。九界同觀。一切皆同圓影。唯佛界清淨法身。寂光真境。可稱非圓影矣。自淺下。結顯。前八番。見相對辨為淺。第九番為深。故曰自淺而深。一人為狹。一國為廣。一國為狹。諸國為廣。故曰自狹而廣。意謂。上來雖用淺深廣狹。多多方法。以顯其妄。誰知妄無自性。全體即真。故曰而所顯唯真。

二廣列四科七大。示全妄即真二。初標列。二正示。

今初。

故又舉陰入處界。廣及七大。融會入於如來藏性。

此節廣列科大。以示全妄即真也。故。承上起下之辭。舉。提揚之意。謂五陰。六入。十二處。十八界。為四科。經中就事顯理之文也。地。水。火。風。空。根。識。為七大。經中即相論性之文也。夫理事性。相。原非異法。從來不曾分。今亦無須合會。合也。今言四科者。事也。如來藏者。理也。七大者相也。如來藏者。性也。事非理外。相非性外。即事相。即理性也。眾生久積迷情。難以頓遣。前來徵心辨見。破妄顯真事雖固已徹底道破。而猶不知即事相是理性。故須廣列四科七大之事相。融通會合入於如來藏之理性也。

二正示。

使悟物我同根。是非一體。妄無自性。全體即真。凡十界依正之相。皆循業發現而已。

此正示全妄即真也。物。指浮勝二根。及六塵之相分。我。指見聞諸精。及諸識之見分。以眾生不達見相如幻。妄起徧計。認為實我實法。故曰物我。根喻自證之本體。今令了達見相如幻。全體即是自證。故曰使悟同根。說是說非。俱為不了義教。以不了故。說見相為妄。為非。自證為真。為是。誰知言妄顯真。真亦同妄。妄既本空。真亦不立。故曰是非一體。妄無自性全體即真也。凡十下。結顯真妄皆是隨緣之意。十界。即十法界。謂三惡。三善。三乘。及佛。依即依報。謂同居。方便。實報。寂光。正。即正報。謂十界之根身也。循。依順也。業。即事業。謂惡善不動。無漏。亦漏亦無漏。非漏非無漏也。發。謂發起現。謂顯現。夫絕待妙心。離諸名相。本來無有世界眾生。因性

覺必明。妄為明覺。故無同異中。熾然成異。此理玄微。愚迷難見。故皆慕諸佛至真。厭眾生至妄。今達自證本體。不但無眾生。并亦無諸佛。凡論十界依正之相。無非本體隨緣之妙用。以隨淨緣。則有佛界依正。隨染緣。則有九界依正。染淨皆自心之本體耳。言循業發現者謂順惡業。則三惡法界依正之相發現。順善不動業。則三善法界依正之相發現。順無漏業。則聲聞緣覺依正之相發現。順雙亦業。則菩薩依正之相發現。循雙非業。則佛法界依正之相發現也。而巳者。結盡無餘之辭。

三答執相難性融性相不二二。初結起。二正融。

今初。

既悟即真。尚迷循發。

此結上起下也。既字。作雖字義。乃巳而未竟之辭。意謂。上來全妄即真。循業發現。兩重奧義。領會實難。其即真之理。雖略見一斑。奈循發之事。尚迷而未悟。故曰尚迷循發。

二正融。

故又答山河大地之難。深窮生起之由。譬虛空。不拒諸相發揮顯真妙覺明。圓照法界。一多互應。小大相容。即體即用。非俗非真。至於離即離非。是即非即。則藏心妙性。不涉名言矣。

此答富那執相難性也經中疑問。謂七大既是清淨本然。云何忽生山河大地。山河句。指難辭。深窮句。是釋辭。窮。謂參究深窮者。謂性相不二之義甚深。當深心而體究也。始生曰生續生曰起。由。本因也。意謂。忽生大地之疑。毋得明言。只消深心窮究生起之本因。窮之徹底其理自明。譬如下。設喻。虛空。喻如來藏性諸相。仍喻七大。不拒發揮。正喻性不礙相也。意謂。性即自心之本體。相即自心之妙用。體用唯是一心。性相原非二法。故曰虛空不拒諸相發揮也。顯真下。正示一心。真妙覺明。即指自心從來不妄。曰真。永絕言思。曰妙。三惑不能迷。曰覺。諸塵不能障。曰明。自心真明。豎窮橫遍。故曰圓照法界。一無一相。多無多相。一多隨緣故曰互應。大無大相。小無小相。大小不二。故曰相容。即體下。即以三如來藏結顯一心之義。即體句。指不空如來藏。體。指妙心不變之體。用。指十界隨緣之用。體用唯是一心。故曰即體即用。非俗句。指空如來藏。俗。謂俗諦。指六凡法界。真。謂真諦。指四聖法界。真俗唯是一心。心體一法不立。故曰非俗非真。至於下二句。指空不空如來藏。上句即體即用。是妙有。次句非俗非真。是真空。今則空有雙遮。以顯中道妙心。故曰離即離非。此正拂迹入玄之的旨。而又空有雙照。以顯中道妙心。故曰是即非即。是回途入妙

之微言也。所以用此二句。以顯遮照同時。所謂截斷兩頭。中間不立。離言絕待。圓融微妙之靈心也。末句。結顯離言。藏心。謂如來藏心。妙性。謂妙真如性。涉。謂交涉。名。是名相。言。是語言。意謂。絕待靈心離言說相。離心緣相。無相亦無。如前三藏三重玄義。第一重言空。一空一切空。有中俱空。第二重言有。一有一切有。空中俱有。第三重言中。一中一切中。空有俱中。謂之圓融三諦。舉一即具三。言三即是一。非一非三。而三而一。言語道斷。心行處滅。故曰不涉名言矣。

四引迷真逐妄顯妄本無因。

復引照鏡狂走。喻妄無因。結責多聞。勸修無漏。通而言之。皆圓理也。

復。再也。引。是提引。此因富那悟妄本空。又疑妄因何有。故指演若狂走因緣。以顯妄本無因也。因緣在本經四卷中。結責下。誠勸。責。誠勸之辭。勸。勉進之辭。意謂。從聞思修。入三摩地。愈多愈妙。如其聞不思修。多反亂意。經云。雖持十二部經如恒河沙。祇益戲論。人間稱汝多聞第一。不能免離登伽之難。故云責也。又經云。不如一日修無漏業。遠離憎愛二苦。如摩登伽。一念熏修。無漏善故。即證三果。故云勸也。末二句。結節之辭可知。顯圓理竟。

四示圓行二。初總標。二別釋。

今初。

理解雖圓。非行莫證。

解如目。行如足。有解無行。如有目無足。雖聞故鄉佳信。終無到家之期。造修名行。契入名證。意謂欲見本尊心父。務必目足兼資。故曰理解雖圓。非行莫證。

二別釋三。初明二義決定為修行之要領。二定諸根優劣為正修之方便。三示雙修顯密為覺路之資糧。

今初。

故又明二決定義。初審因地發心。伏斷無明。為修行之要。次審煩惱根本。意擇圓根。為發行之由。

此節正示行門。學者當舉擇法之眼。宜簡邪取正。為入道之初步也。決。謂決擇。不疑之義。定。謂一定。不易之義。義。理之所在也。因地發心。正謂最初下手工夫。伏。謂調伏。不許妄動也。斷。謂斷除。永不復生也。無明有二。一發業。二潤生。發業屬第六識。如分別取捨等。以能發起現行之業用故。潤生屬第八識。如憎愛投胎領命等。以能滋潤種子而受生故。俱能覆蔽真性。無所明了。故曰無明。審。謂審察。言初審者。意謂果能圓解大開。拈來便是。如其解心不朗。誠恐舉念即乖。此為鈍根者

審。不為上智警也。若是利根之士。既能了達萬法唯心。煩惱無明。全體即是法界。一下手時。便能圓伏五住煩惱。頓空根本無明。故為修行之要領也。吾輩根鈍迷重。務須自量。當細心詳察可也。此是第一番審察。蓋為以因同果。乃澄濁入涅槃之良規也。次審下。示再察。煩惱。即發業無明。謂昏煩之法。惱亂心神也。根本。即潤生無明。謂受生根本惑也。圓根者。圓通之根。意指從耳門下手。故為發行之由。故曰意擇。謂原如來之本意。欲令選擇耳門圓通。為發起行門之由致也。囑令再審者。意謂事非小可。當思之再思為幸。蓋為從根解結。為脫纏入圓通之妙道也。

二定諸根優劣。為正修之方便。

於是定六根優劣。令一門深入繫鐘驗常。縮巾示結陳二十五聖所證法門。敕選耳根。為最初方便。

此就根中詳定功用勝劣。令擇圓根為入道之門也。於是者。指上定下之辭。優。勝也。劣。卑也。六根優劣。謂功德全缺。因有千二八百之辨也。千二為優八百為劣。優即圓通。劣則否然。令一門入者諸令擇優圓之門。從此深心直入。校之餘門。得道之遲速。實霄壤矣。經云。十方如來於十八界。一一皆得菩提。元無優劣。但汝未得圓自在慧。故我宣揚。令汝但於一門深入。入一無妄。彼六知根。一時清淨。擊鐘句。佛因阿難自疑六根離塵無體。畢竟斷滅。以此生滅為因。安獲常住之果。由是敕令擊鐘。證驗聞性真常。以明因果俱常。決通第一決定義。蓋為即動靜寤寐。驗明聞性之不斷。亦是密指耳根為圓通之門也。縮巾句。因阿難不會十方諸佛同聲告示。生死輪迴。安樂妙常。同是六根。更非他物之義。意欲別索結解之元。故佛縮寶華巾。以示結解之方。以明結解無二。決通第二決定義。蓋為離見覺聞知。別無結元之可解。亦是密示耳門三昧為解結之方也。陳二下。正示正修方便陳。數列也。言行相應曰聖。二十五聖。始自陳如。終至觀音。所證法門。指修因證果之三昧。聖命曰敕揀擇曰選謂二十五位大士。各陳所證法門。皆為第一方便。真實圓通。今言敕選者。敕。是世尊慈命。選。是文殊揀擇。意謂。世尊欲令阿難開悟。并順此方眾生之機。故令文殊選擇耳根一門。為初心修行最初方便。以入華屋之門。蓋謂觀音耳門。具三真實。堪以教阿難。及末劫沈淪也。

三示雙修顯密。為覺路之資糧。

故又教以攝心軌則。安立道場。遂聞四重律儀。頂光神呪。通而言之。皆圓行也。

此緣會眾得聞正修行門。各識歸家道路。阿難心迹圓明。頓悟成佛法門。願度末劫眾生。重請道場儀範。是故世尊。又復教以攝心軌則也。攝心。謂收攝妄心。軌則。謂儀軌法則。安立。謂安排設立。道場。謂修道壇場。律。是戒律。防非止惡之義。謂防三毒之非心。止七支之惡行也。儀。是儀範。謂具三千之威儀。為眾庶之模範也。四重。指殺盜淫妄根本大戒經中安立道場。文在七卷。四重律儀。文在六卷。是因當機請示攝心軌則。安立道場。佛即示以四重戒相。故曰遂聞。謂遂便獲聞也。是知軌則道場。指當機啟請之文。故序在四戒之前。佛意指在四戒清淨。就是攝心軌則。故曰因戒生定。因定發慧。名為三無漏學也。頂光神呪。即佛頂放光。光現化佛。佛說心呪。以密詮藏心。故曰心呪。神妙難思。故言神呪。科言雙修顯密者。以行門有正助不同通論。般若為正行。五度為助行。本經。第三漸次為正行。前二漸次為助行。助又有顯有密。清淨律儀為顯行。壇儀心呪為密行。末二句結節可知。示圓行竟。

三明圓證三。初總明位次淺深懸示未證而論證。二別示行門邪正預談既修宜真修。三結歸圓滿菩提尅論到家無新得。

今初。

乃至由三增進。成就五十五位真菩提路。雖談證位。未盡行因。

此答當機懸示聖位之請也。乃至。超略之辭。經中說呪。後有護呪文。請示文。二顛倒因文。未隣次序。故超略之。由。因也。向上曰增。步前曰進。言三者。一除助因。二剝正性。三違現業。亦名三漸次。是能歷之行。所謂正助圓彰也。成。謂善成就。謂將就。經中始自乾慧。終至妙覺。共五十七位。今言五十五者。除前乾慧非真。除後妙覺非路。自起步入真已後。真窮到家已前。中間所經由者。名菩提路。是所歷之立。所謂轉依如幻也。行為能成就。位是所成就。先言由。後言成就者。謂所歷之位。自因因趣於果。果。全因能歷之行。方能成就也。雖談下。正明懸示。雖。未足之辭。談。婉言詳說也。未。不曾也。盡。圓極也。意謂。上來雖然詳談層次淺深。凡聖行位。而真實不曾歷事造修。真登果地。故科云懸示者。此也。

二別示行門邪正預談既修宜真修二。初示邪行歧途。二示正修差別。

今初。

下而戒業習於七趣情想。

此示邪行之歧途也。先用下字。乃超指結名文後而言。此段經文。是當機借破戒為問端佛廣示七趣差別也。戒。是謹防義。



業。謂事業。有漏之行也。此業有三。謂。一惡。二善三不動。習是習染。煩惱之惑也。此習略有二種。一情。二想。七趣。謂天。仙。人。修。地獄。鬼。畜。愛染曰情。即眾生之內分。經云。因諸愛染。發起妄情。情積不休。能生愛水。渴仰曰想。即眾生之外分。經云。因諸渴仰。發明虛想。想積不休。能生勝氣。由情想之習。而造不動善惡之業。此二為因。妄招七趣之果。以愛水之情下墜。故招三惡苦趣之沈果。以勝氣之想上升。故感三善樂。趣之升報。以情想參雜。故修羅苦樂。俱受也。蓋此七趣。皆是諸有為相。妄想發生。於妙圓明。無作本心。皆如空華。元無所有。知此義者。則如來密因。常自現前矣。是故出世行者。當念念隄防謹心覺察。故曰戒也。

二示正修差別。

**防禪定於五陰魔邪。無非行門之事。**

此示正修之差別也。此段經文。世尊用無聞為語端。備明五陰魔境也。防。是時時警覺之意禪。是思惟修。定。是寂靜修。言防者。心王。如使君。禪定。如城廓。設使一念失覺。誠恐定城不固。使君驚惶。故須防之於未然也。禪定多種。茲不暇贅。依本經。即指一心三觀為禪定也。魔。指天魔鬼神。邪。即邪宗外道。魔有二。一內魔。指自心妄現。即色受二陰所現之境。二外魔。指飛精附人。即想陰所現之境。邪。指行識二陰中所現之境。或妄生計度。或得少為足。蓋因六結欲解。正念與妄念交興。五陰將開內魔共外魔競起。行者宜時時醒覺。弗使定水漏洩。道岸傾頽也。末句結收二科可知。

三結歸圓滿菩提。尅論到家無新得。

**必期於圓滿菩提。歸無所得。始得名為究竟堅固之證也。**

必。是必定謂定須如此。期。是尅取。謂不得不休。圓。是萬行圓成。滿。是果地滿證。菩提。謂無上正等正覺也。歸至極之處也。言無所得者。以妙覺極果。即吾人本有因心。所謂依妙性。開妙解。起妙修。成妙因。歷妙位。證妙果。今言圓滿。不過徹底究竟證此妙性而已。古德云。未後牢關。不離最初一步。威音那畔。即在今世門頭。如達多之頭。衣裏之珠。本不曾失。今何所得。故云歸無所得。始。方纔之義。言始得者。意謂果心如斯。方名究竟明圓證竟。

六結圓名二。初結理行證三皆究竟。二結教行理三悉楞嚴。

今初。

然則依究竟堅固之理。立究竟堅固之行。修究竟堅固之行。證究竟堅固之理。楞嚴教旨。大抵如是。

然則二字。承上文而直斷之辭。理。指圓融三諦。結顯圓理一科文。行。即一心三觀。結示圓行一科文。證。是圓空三惑。而圓證三德。結明圓證一科文。全經妙旨。以三字結之。罄無不盡。意謂依理立行。修因證果。不離現前一念。故皆稱究竟堅固也。故曰楞嚴一經。圓教旨趣。大概如是而已。大抵。猶云大概。如是。的指無疑之辭。

二結教行理三悉楞嚴。

是知教行理三。悉號楞嚴。了義之說。莫此加矣。

是知二字。接上文而有所解悟之辭。教。指文字般若。結全部經文。行。即觀照般若。結經中發明正助顯密諸行。理。是實相般若。結經中所顯如來藏妙真如性。觀照般若。即空觀。文字般若。即假觀。實相般若。即中觀。空觀。即體真止。假觀。即方便隨緣止。中觀。即不止止。三止。空見思惑。三觀。空塵沙惑。平等止觀。空無明惑。見思空。真諦理顯。塵沙空。俗諦理顯。無明空。中諦理顯。真諦顯。證一切智。俗諦顯證道種智。中諦顯。證一切種智。一切智。成般若德。道種智。成解脫德。一切種智。成法身德。般若德。即一切事畢竟空。解脫德。即一切事畢竟假。法身德。即一切事畢竟中。一切事畢竟堅固。即梵語首楞嚴。故曰教行理三。悉號楞嚴。吾人現前一念之心。念相了不可得。即畢竟空。是真空了義之說。一念之心。念性歷歷明明。即畢竟假。是妙有了義之說。一念之心。當相了不可得時。正性歷歷明明。當性歷歷明明時。正相了不可得。是中道了義之說。真空了義。非一非三。妙有了義。而三而一。中道了義離即離非。是即非即。言語道斷。心行處滅。故曰了義之說。莫此加矣。結圓名竟。第二大科序十軸文義竟。

三判正宗科節二。初正判科。二略顯義。

今初。

科經者。合理行為正宗。離正宗為五分。一見道。二修道。三證果。四結經。五助道。

科經者。謂科判經文之段落也。自古判經。必大科分三。謂一序。二正宗。三流通。藕祖云。序如首。五官具存。正宗如身。臟腑無闕。流通如手足。運行不滯。一切諸經。皆具斯意。所謂初善。中善。後善。今序亦具有之。入文第一大科。序一經大旨。即序分意。第二大科。序十軸文義。即正宗意。三四大科。即流通意。今參序意。本經要旨。獨重正宗。是故十卷經文。始終俱為正宗要義。序與流通。首尾共止三紙。並非關要。序故置而不提。單將正宗一分。判其大節概為五科。合。併而不分也。離各開戶牖也。謂自初卷阿難見佛。至四卷尚留觀聽。為顯三諦圓

理。又自四卷請示屋門。之末卷不戀三界。是示三觀妙行。併二文為一科。故曰合理行為正宗也。仍將正宗一科。分為五家。各開戶牖。故云離正宗為五分也。一見道者。見。謂圓解頓開。猶生盲獲眼。道謂三諦道理。猶盲大從來不識玄黃朱紫。今忽覩見。名為見道。即第一科顯理之文也。二修道者。修。謂淨除現業。道。謂無漏三學。如履歸家道路。險則平之窪則盈之。名為修道。指四卷請門之七卷護呪文也。三證果者。證。謂智斷究竟。果。謂妙覺道圓。如高居九闕。兆庶稱尊。名為證果。自七卷阿難問位。之八卷名為邪觀文也。四結經者。結示經名也。即八卷中文殊問名。如來答示。止八行文也。五助道者。助。謂示之岐途差別。道。謂。教以自度度人即自八卷說是語已。至終卷正宗文盡也。

二略顯義二。初示當分。二示跨節。

今初。

謂見道而後修道。修道而後證果。此常途之序固爾。

謂進解之辭。常途。一往之談也。見。有真見似見。隨文體會曰似見。此是意識分別。比量而知也從緣薦得曰真見。此是心眼豁開。現量證知也。心眼有三。一慧眼豁開。見真諦理。二法眼豁開。見俗諦理三佛眼豁開。見中諦理也。修亦二。一緣修。謂未見道已前。一切善行皆是也。二真修。既見道後。無論逆順麤妙。一切行門皆是也。證亦二。一分證。二滿證。藏。通。破見思為分證。破思盡為滿證。別教。破無明為分證。破十二品盡為滿證。圓教。當以六即論證。一如云眾生皆是佛。名理證。圓覺經云。一切眾生。皆證圓覺是也。二大開圓解。是名字證。三圓修止觀。名觀行證。四六根清淨。名相似證。五五住豁破。名隨分證。六窮無明源。名圓滿證。此是一往之論。法爾如然也。固爾者。本來如斯也。

二示跨節。

究論上根修證。如發明藏性之後謂不歷僧祇獲法身。請入華屋之前。謂疑惑消除。心悟實相之類。又豈局於常哉。

跨節。謂頓悟頓證。不得與中下人同日而語也究論。尅實之談也。上根。根器上利也。修證。修因證果也。僧祇。謂三大阿僧祇。此云無數劫。權教大士。獲證法身。定須經歷阿僧祇劫。如唯識論云。地前歷一僧祇。初地至七地。滿二僧祇。八地至等覺。是三僧祇。方獲究竟法身。圓頓大士。誠為不然頓教。謂一念不生。即如如佛。如慧可大師。覓心了不可得。大鑿禪師。本來無一物。便襲祖位。即其人也。圓教謂發心究竟二不別。如本經。法會大眾圓悟如來藏性之後。當機即陳不歷僧祇獲法身。疑

惑消除心悟實相之類。即其人也。豈。是反顯之辭。局。是劃地自限。哉。是自得之意。謂頓教人。頓悟頓得。圓教人。圓修圓證。豈可與方便教人。務必見而修。修而證。劃地自限者。同日而語哉。此等悟證。若不以六即論之。圓義如何消釋。阿難迹示藏教證同初果以當教論之。豈非登初發心住位耶。判正宗科節竟。

四示藉教明心。

大哉教乎。夫欲發真歸元。明心見性者。於此宜盡心焉。

首句。極讚之辭。全經妙旨。一言讚盡。今將經題。略示梗概。謂大。是大法身。佛。是大般若。頂。是大解脫。如來。是大果。密因。是大因。修證。是大莊嚴。了。是大智。義。是大境。菩薩。是大人。萬行。是大業。首楞嚴。是大定。經。是大教。題為一經之總。既了總義。別義匪遙。故曰大哉教乎也。夫欲下。甚勸之辭。夫。發端之辭。欲。希須之義。發真。謂開發一真法界。歸元。謂復歸寂滅元明。明心謂洞明圓心固有。見性。謂徹見妙性天然。於此。謂向此圓詮大教。宜應當也。盡心。謂赤體荷擔。焉。歇語辭也。意謂。斯經高妙極致。非文句義而能盡述唯有退藏密機。虛懷仰讚而已。凡後之志學之士。苟能惜人身。得之不易。悟大教。值之倍難或即生欲發真歸元者。欲明心見性者。宜應於此一經。盡其心力。赤體荷擔。坐臥經行。澄心體究。語默動靜。反照提撕。其或宿種忽芽。大開圓解。如初春霹靂。蟄戶頓開。窮子鈴屨。遇到父舍。是名發真歸元。如密雲被拂。心月圓明。迷霧初銷。性天皎潔。是名明心見性。從茲而圓起止觀妙。修。猶風帆揚於順水。圓破法界無明。似輕塵。揚於順風。任。運中中流入。直至薩婆若海。有何艱險紆屈之相。果能如是。未始非頓悟頓得又何必歷三僧祇。方能獲證法身哉。然而一切眾生。誰無佛種凡有心者。皆當作佛菩提子。箇箇不無。阿羅訶。人人有分。整心慮趣菩提。唯人道而能之。人能精誠下切。苦切深究。安患不得真實受用者。其不自信以自肯。吾末如之何也已矣。

大佛頂經序指味疏(終)

No. 313-C

世無不知此序之美也。而近代宏教諸師各擅所長。姑為臨筵了事而已。既缺註疏。故學者失所準常。罔求一是。蓋其文雖明顯。而出顯為難。意實幽玄。而通玄不易自非深詣圓極。熟默經文者。無由措手。我卓三法師。承佛隴真傳。為台崖豕嫡。久居講席。素淹斯

經。觀此序關節誠多。慮初學階梯未便。於是運大悲心。出妙手眼。其始也編科目以分列句章。訓字義以貫穿文脈。其次也。提宏綱以標其旨趣。繇名相而剖入玄微。言雖簡矣。而處處指歸。辭甚明焉。而班班可考。真乃婆心熱語。血筆肝文耳。時師宏經海上。斯稿初成。慎厚為懷。祕而不出。近侍者潛取鈔錄。頓使洛陽紙貴。爾後時異人殊。相延成誤。幾或將烏作馬。貯粕遺珍矣。迺者。能明。定慶。二大德。發心就梓。盛欲公諸同志。商余校正。用識一言。余惟斯序得斯註。能使全經大旨。披卷了然。凡我同人。自宜履恩戴德。將心融而神領之。當有悟如來藏性者在。余固不贅云。

光緒壬寅春王月雁南受業比丘華山拜跋

---

## [CBETA 贊助資訊](https://www.cbeta.org/donation/index.php)

[.\(https://www.cbeta.org/donation/index.php\)](https://www.cbeta.org/donation/index.php)

CBETA 成立於 1998 年，於 2023 年 8 月 7 日轉型成為基金會。成立多年來，一部部佛典在嚴謹控管中轉換為數位典藏，不只數量龐大，而且文字校訂精確可信，又加新式標點方便閱讀。「CBETA 電子佛典集成」不僅獲得國際學界的重視及肯定，也成為大眾廣為運用的公共資源，如此成果都是在廣大信眾及有識之士的支持下才得以實現。

對一個從事佛法志業的非營利團隊，能夠長期埋首理想、踏實耕耘是非常不容易的。如今，CBETA 運作經費日漸拮据，但「佛典集成」仍有許多未竟之功。因此，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

您的捐款本會皆會開立收據，此收據可在年度中申報個人或企業的綜合所得稅減免。感恩諸位大德的善心善行，以及您為佛典電子化所做的一切貢獻。

---

## 信用卡線上捐款

本線上捐款與 netiCRM 及 NewbPay 藍新金流合作，資料傳送採用 SSL (Secure Socket Layer) 傳輸加密，讓您能夠安全安心地進行線上捐款動作。

不管您持有的是國內或國外卡，所有捐款最終將以新台幣結算，所以我們所開立的捐款收據也將以新台幣計。

線上刷卡支持定期定額與單筆捐款。(銀聯卡不支援定期定額)

## [前往捐款](#)

---

### 劃撥捐款

郵政劃撥帳號: 5 0 4 6 8 2 8 5

戶名: 財團法人佛教電子佛典基金會

欲指定特殊用途者, 請特別註明, 我們會專款專用。

---

### 線上信用卡 / PayPal 捐款

PayPal 是一個跨國線上付款機制的公司, CBETA 引用其服務, 提供網友能在線上使用信用卡或 PayPal 帳戶贊助 CBETA 。

PayPal is an online system of a global payment solution. CBETA uses its service to provide the uses to donate by using the credit cards or PayPal account to support the CBETA project .

相關收據開立事宜, 由於付款幣別為美元, 我們除了會依您所贊助之美元金額開立收據外, 另我們會依捐款當日公告匯率開立台幣收據, 此收據為國內正式合法報稅憑證。

Since the donation made is in US currency, hence all the receipts will be issued in the US dollars consequently. However for the domestic donators, a Chinese official receipt will also be made according to the foreign exchange rate for the purpose of tax deduction.

### [線上信用卡 / PayPal 贊助](#)

---

## 支票捐款

支票抬頭請填寫「財團法人佛教電子佛典基金會」。

For donations by check, please write the check to  
"Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive  
Foundation".

---