CBETA電子佛典集成

CBETA Chinese Electronic Tripitaka Collection

eBook

T85n2770

維摩經疏

財團法人 佛教電子佛典基金會

目次

- 編輯說明
- 章節目次
- 卷目次
  - 1
- 贊助資訊

編輯說明

- 本電子書以「CBETA 電子佛典集成 Version 2023.Q4」為資料來源。
- 漢字呈現以 Unicode 3.0 為基礎，不在此範圍的字則採用組字式表達。
- 梵文悉曇字及蘭札字均採用羅馬轉寫字，如無轉寫字則提供字型圖檔。
- CBETA 對底本所做的修訂用字以紅色字元表示。
- 若有發現任何問題，歡迎來函 service@cbeta.org 回報。
- 版權所有，歡迎自由流通，但禁止營利使用。

No. 2770 [cf. No. 475]
維摩經疏

故若在果中自□□□□□□□□□□□□□□□□□□□□伏故降魔如是今就利他□□□魔菩薩自降。多用神通下制外道。法外妄計斯稱外道。此亦妨於自行外化。並須制伏。但隨行別用法不同。自行因中正見降伏。正見道理不從邪。故自行果中無畏降伏外道。邪智難佛無德。如來有德於彼不怯能降伏。故自行如是。化他純用四辨降伏。四無礙辨廣知法義能難論。故今就化他四辨摧邪名制外道。上來利他。

下明自利。於中初先明其斷德。心常安下明其行德。前斷德中悉已清淨明其攝治。永離蓋等彰其離障。又悉清淨明離惡業。正習斯亡名悉已淨。永離蓋纏明無煩惱。蓋謂五蓋。貪欲嗔恚睡眠掉悔及疑是也。廣如別章。亦可。一切諸煩惱結通名為蓋。蓋眾生故。蓋淨心故。纏謂十纏。無慚無愧睡悔慳嫉悼眠忿及覆是其十也。亦如別章。亦可。一切諸煩惱結通名為纏。纏眾生故纏縛心故。於此蓋纏止習斯亡故云永離。

下行德中文別有二。一隨德別歎。二布施下隨位別嘆。前隨德中心常安住無礙解脫空解脫也。亦可。安住一切法界無礙解脫。此即十地解脫大也。念謂正念。念門不同。或說三種。念佛法僧。或說四種。身受心法。又如地論上。念同法功德求義亦是四也。或說六種。念佛法僧戒施及天。如涅槃釋。或說八種。如龍樹說。前六種上更加二種。一念出入息。繫心住於數息法門。二者念死。常修死相。或說十種如大智論摩訶衍品說。前八種上更加二種。一者念滅。念彼涅槃無為寂滅起意趣求。二者念身。自念己身無常苦空無我不淨修行厭離。或說十一。如地經說。念菩薩行。念波羅蜜。念十地。念不懷力。念無畏。念不共法乃至不離。念一切智。廣則無量菩薩悉念。定者。所謂九次第定。八禪滅盡是九定也。亦可。一

切所得三昧悉名為定。此即十地三昧大也。言總持者。陀羅尼大。此即十地陀羅尼大。言辨才者。四無礙辨。知法辨了名之為辨。又說。辨了亦名為辨。言辭才巧故名為才。念念常現故云不斷。又說無間亦云不斷。上來第一隨德別嘆。人言此嘆地前功德。當應不然。嘆地前行多不舉此勝上功德。

自下第二隨位別嘆。謂嘆初地至十地德。何故須然。菩薩住於一地之中普攝一切諸地功德。故歷諸位而以歎之。言布施者初地功德。言持戒者二地功德。言忍辱者三地功德。言精進者四地功德。言禪定者五地功德。言智慧者六地功德。六度之義廣如別章。此應具論。今且釋名。言布施者以已財事分布與他。名之為布。愍已惠人。目之為施。言持戒者。胡語尸羅。此方正翻名曰清涼。三業炎非焚燒行。人事等如熱。戒能防息故號。此清涼行有能防止禁思之義。故復名戒。堅守曰持。言忍辱者。他人加惡名之為辱。於能安說之為忍。言精進者。練心於法名之為精。精心務達說以為進。言禪定者。禪那胡語。此翻名為思惟修。習上界靜法審觀方成名思惟修。又亦名為功德叢林。此乃從其所生為名。能生多德。是故名為功德叢林。言智慧者。照見名智。觀達稱慧。此六經中名波羅蜜。是外國語。此翻名度。又亦翻之名到彼岸。所言度者。地持論中說有三義。一者時度。此之六行種性已上度三阿僧祇方始成滿。二者果度。此六能得大菩提果。三自性清淨度。此六能得破捨情相到法實際。具此三義故名為度。言到岸者。如龍樹說。解有三義。一能捨離生死此岸到於無上涅槃彼岸。同前果度。二能捨離生死涅槃有相此岸到於平等無相彼岸。與前自性度義相似。三能捨離六弊此岸到於六度究竟彼岸名到彼岸。因修至成故名始修為能到矣。具此三義名到彼岸。此六同時隨位。且分壇寄初地。乃至彼若在第六地。如地經說。及方便力無不具足七地功德。七地修習十方便慧發起勝行名方便力無不具足。逮無所得不起法忍。八地功德。逮謂及也。亦曰至也。無所得者。無生理中無淨可得。此諸菩薩破去情相到無

得處。是故名為逮無所得。不起法忍猶是經中無生法忍。由逮無得是故便成不起法忍。不見淨法可生起故。已能隨等九地功德。已能隨順轉不退輪是九地中說成就矣。謂能隨生轉妙法輪。文堪化益名曰已能。化順物機名為隨順。說授名轉。不退輪者。經中或說三業為輪。或復宣說佛法為輪。今此所論名法為輪。如彼轉輪聖王輪寶。能摧剛彊轉下眾生上昇虛空。佛法如是能摧眾生惡不善法轉下眾生上入佛道。故名為轉。一得永住故云不退。善解法相是九地中智成就也。知眾生根是九地中入行成就。

蓋諸大眾得無畏下十地功德。蓋諸大眾得無所畏。利他功德十地學窮故。蓋大眾起說不怯故得無畏功德。已下自利功德。功德智慧以修其心。妙德嚴心。功者是其功德莊嚴。智者是其智慧莊嚴。此二莊嚴廣如別章。此應具論。然今且可釋其名字。具功德者亦名福德。福謂福利。善能資[門@壬]福利行人故名為福。此福是其善行家德故名福德。如清冷等是水家德。功謂功能。善有資[門@壬]利益之功故名為功。此功還是善行家德故名功德。言智慧者。依如毘曇。決斷名智。對諸忍故。若依成實。無著名智。想別識故通相以論。知法名智。觀達稱惠。此智與惠通釋一物。隨義別分。非無差異。異相如何。依如地持。知世諦者名之為智。知第一義說以為惠。故彼文言。於一切法部分知者名智波羅蜜。於第一義開覺名波若波羅蜜。涅槃亦然。若依地論。證第一義名隨智了達教法名隨惠者皆得無傷。此二經中為莊嚴。亦名律儀。亦曰助法。亦復說之為菩提具。言莊嚴者。如涅槃說。能嚴行人故曰莊嚴。又復諸行共相莊飾亦曰莊嚴。如莊嚴具眾寶間錯。言律儀者。如地持說。此二內調故名為律。合法稱儀。言助法者。望果為言。資順菩提故云助法。能為佛因故復說之為菩提具。依此二行修練己心。故曰修心。相好已下勝相莊身。表德名相。帷情稱好。用此莊形故曰嚴身。相好嚴身過餘世報名色第一。不假餘營故捨世間所有飾好。

自下第三彰德殊勝故名高遠。於中先舉名稱高遠。顯德殊勝名聞上徹名為高遠。如何踰於須彌。踰謂過也。須彌胡語。此名好高山亦名安明山。舉高三百三十六萬里。縱廣亦然。四寶所成。六萬諸山而為眷屬。

深信堅下辨德顯名。於中有三。一明其信。二深入緣下彰其解。三無有量下顯其行。此三分中皆自利利他。就初分中深信堅固猶若金剛。是其自利。決定名信。信門不同。或說為二。如地經說。信菩薩行及諸佛法。或分為三。信佛法僧。或說四種。信佛法僧及與信戒。如成實說。或說八種。如地持說。信佛法僧即以為三。信佛菩薩神通之力通前為四。信種種因果是其世諦。信真實義是其真諦。通前為六。得義為七。得方便八。無上菩薩名為得義。一切菩薩所修學道名得方便。隨別細分亦可無量。慇厚曰深。難壞稱堅。此是法說。猶若金剛喻以顯之。下明利他。法寶普照而雨甘露明其能益。法寶普照惠法教人。聞思修等三惠之法名之為法。此法可珍。又能照曜故說為寶。隨機等示故名為普。開曉物心除其闇障說之為照。而雨甘露功德教人世間。甘露能除憔渴。功德善法能[門@壬]行人故名甘露。授人稱雨。此明能益。於眾言音微妙第一彰其能說。說前法時能宣吐也。謂於世俗言音之中最為第一。

第二解中深入緣起斷邪見等。是其自利。入深緣起明能攝治。觀窮曰深。解順名入。言緣起者。謂十二緣。經名因緣亦稱緣起亦曰緣集。籍因託緣諸法得生故名因緣。法籍緣起故曰緣起。法從緣集故稱緣集。名字是何。謂從無明乃至老死。云何深入因緣之法。唯真不生單妄不成。真妄和合方得集起。於中開合廣略不定。或分為二。唯真與妄。據妄統攝十二因緣。皆妄心起名之為妄。據真統收。皆真心起說以為真。或以為三。一事緣起。十二因緣皆是六種事識所為。二妄緣起。據妄統攝十二因緣。皆是七識妄想心作。如蔑所見。故經說言三界虛妄皆一心作。妄心作矣。三真緣起。據真

統攝十二因緣。皆真心作。如波水作此。如地經六地中說。故彼經言。十二因緣皆一心作。謂何黎耶真心作矣。細分有六。於前事識因緣之中義別有二。一事相因緣三世流轉。非我我所。如毘曇說。二虛假因緣。十二因緣皆是名用虛假之有。無有自性。如成實說。於前妄識因緣之中義別亦二。一妄相因緣。十二因緣是實幻虛妄相有之。如化如炎。無相為相。相即無相。不但無性。相亦叵得。二妄想因緣。十二因緣皆妄心起。心外無法。如蔑所覩。但是心見。心外無法。於前真識因緣之中義別亦二。一真用因緣。如來藏性不染而染。起十二緣。故經說言。如來藏性是其一切善不善因。能遍興造一切趣生。猶如彼見變現眾趣。又經亦言。即此法界輪轉五道名曰眾生。此等皆是真用因緣。二真體因緣。如來藏性是因緣體。名曰因緣。而此體中無因緣相。良以真實如來藏性是緣體故。經中宣說十二因緣以為佛性。見十二緣名為見佛見法見僧因緣。如是此諸諸菩薩皆能窮達。故曰深入。此明攝治。

下明離障。斷諸邪見正使永亡。五見非一。說以為諸法。外推求名為邪見。見實除捨目之為斷。有無二遍無復餘習。殘氣亦盡。由證因緣非有無性。故便有無二邊之見。永無餘習。

下明利他。演法無畏如師子吼。自心不怯。其所講說乃如雷震。說我益物。又冥無畏說□□□　講如雷震。語能生善。前中初言演法無畏。法說利他。依大智論。菩薩別有四種無畏。一總持無畏。於法廣知不畏屈桭。二知根無畏。明了諸根隨而授化不懼違失。三斷疑無畏。隨問能決不懼不堪。四答難無畏。隨難能通不懼屈滯。如師子吼。喻以顯之。後中講說法說利他。如雷喻顯。天雷一動卉蟄生永。法音一闡道根競長。故取為喻。

第三行中初無有量已過量者。明其自行。行德深廣無有分限故曰無量。非是世人算數能及故曰過量。又非世人算數能及名為無量。超出世人算數之限故曰過量。集眾法下明其利他。集眾法寶如海。道

師攝化方便法如珍寶。門別非一。名眾法寶。道人趣求名集。法寶如海。導師喻以顯之。海中導師道人採寶。菩薩如是道人求法故取為喻。了達已下化德成就。先知法藥後知眾生。知法藥中了達諸法知世諦也。了達深法知真諦也。知眾生中善知眾生往來所趣知過未也。知過去因名為知往。知未來果名來。所趣及心所行知現在也。知其現在心行善惡而教化之。

上嘆自分下嘆勝進。於中先明修法身行。先無量功德皆成就下修淨土行。此二之中各自利他。修法身中先明自利。開閉已下明其利他。前自利中近無等等明修至。果佛比餘生名為無等。佛佛道齊故復言等。剋證不遙故名為近。佛自在惠辨出無等。佛智無礙故曰自在。十力無畏十八不共顯自在惠。言十力者。一是處非處力。二業力。三定力。四根力。五欲力。六性力。七至處道力。八宿命力。九天眼力。十漏盡力。義如別章。此應具論。四無畏者。一一切智無畏。二漏盡無畏。三能說障道。四能說盡善道。備如後釋。所言十八不共法者。毘曇宣說十力四無畏大非三念處以為十八。依大品經。別有名字。三業無失無異相無不定心無不知已捨。是其初六。欲無減精進無減念無減智慧無減解脫無減解脫知見無減。是其中六。三業隨智慧行了達三世。是其後六。亦如後解。

下利他中開閉一切諸惡趣門。自無惡因。三途修羅是其惡趣。諸業煩惱通人趣入名惡趣門。聖道遮防稱曰開閉。而生道以現其身隨物現授。三塗人天是其五道。若分修羅道別有六。初入名生。終出名現。為大醫下隨生攝益。為大醫王療治眾病。總明化益。能治曰醫。自在稱王。醫王中勝故名為大。下別顯之。應病與藥量宣授法。貪教不淨。瞋教慈心。如是等也。令得服行勸物修習。令得服者。教起聞思攝受法也。令得行者。教使依法起修行也。

下淨土中先明自利無量功德皆悉成就。淨土因成如下文說。無量佛土皆已嚴淨。淨土果就自報離染名之為淨。又用自在亦名為淨。淨

滿法界故曰無量。下明利他。其見聞者無不蒙益。親近益也。見形聞名皆得益矣。諸有所作亦不唐捐。順行益也。捐謂捐棄。無有順行虛然唐棄。名不唐捐。上來別嘆。

如是一切功德具足總以結嘆。言皆具者。解有兩義。一就人以論。所列菩薩齊具前德故云皆具。二就德而辨。於前德中無德不備故云皆具。次列其名。菩薩眾多文中且列五十二人。菩薩之名皆依德立。言等觀者。多觀真諦平等法也。不等觀者。多觀世諦差別法也。等不等者。二諦通觀。此約惠別定。自在王依定立稱。此前約行。其法自在及與法相約法以別如是等也。如是菩薩三萬二千。

第五總結。上列聖眾。下列凡眾。於中初先列其天眾。次列鬼神。後列人眾。鬼神是其天之輔從。次天以列天中。初先列其梵眾。次列帝釋。後列餘天。梵中初言萬梵天王列數辨眾。此皆應是初禪梵王。尸棄列名。此云頂髻蓋。乃是其編髮梵王。下言螺髮。應是其人。從餘天下辨其來處。此言稍略。若具應言從餘四天上下來也。詣佛所至聽法所作。就帝釋中復萬二千舉其數也。天帝辨眾帝猶主矣。刀利天主名為天帝。亦從餘天還彰來處。在會所至下列餘天。通言并餘大威力者。辨前兼後故說為并。謂欲界中餘天也。次列鬼神龍。是畜生。於中具有四生差別。有大神德能來聽法故今列之。夜叉是其輕健鬼也。乾闥婆者是天樂神。亦鬼道攝阿修羅者。人傳釋言。名不酒神。不知是非。或云劣天。依如毘曇。修羅唯鬼。依法念經。有鬼有畜。如彼羅睺阿修羅王是師子兒。體是畜生。依伽那經。有天鬼畜三種差別。修羅凡有五地之別。一在地上眾相山中。如地經說。勢力最下。二須彌山北大海之下二萬一千由旬有修羅王。名曰羅睺。統領無量阿修羅眾。三羅睺下復過二萬一千由旬有修羅王。名曰勇健。四勇健下復過二萬五千由旬有修羅王。名曰華鬘。五華鬘下復過二萬一千由旬修羅王。名毘摩質多之。領無量阿修羅眾。毘摩之母本從天生。故名劣天。劫初成時有諸天女來海

中洗。水觸其身遂失精氣。流在水中成一宍卵。逕八千歲乃生一女。有九百九十九頭。頭有千眼。有九百九十九口。口有四爪。爪上出火猶如礕礰。二十四手。九百九十九脚。此女後時在海浮戲。水精入體生一宍卵。逕八千歲生毘摩質多。有九頭。頭有千眼。口中出火。有九百九十九手脚。唯有八其形四倍大於須彌。純食淤渥及與藕根。多與天諍。如法念說。迦樓羅者。是其鳥神。於中有其金翅之鳥。純食諸龍。有四生別。其化生者食四生龍。其胎生者食三生龍。除其化生。其卵生者食二生龍。除化除胎。其濕生者唯食濕生。此四天下有一化生如樓羅王。名曰正音。壽八千歲。日別噉食天龍王五百小龍。遶四天下周而復始次第食之。命欲終時諸龍吐毒不復能食。飢火所燒。聳翅直下至風輪際為風所吹。而復上來。往還七返無處停足。遂至金剛輪山頂上命終。以食諸龍身宍毒氣遂發猛火。其難陀龍王及跋難陀恐燒寶山遂降大雨。滂如車軸。以滅其火。身宍消散。唯有心在。大如人膝。純清流離。輪王得之用為珠寶。帝釋得之為髻中珠。緊那羅者。此名疑神。體是畜生。形狀似人。面極端正。頂有一角。人見生疑。不知為人為鬼為畜。故名疑神。此二是其天之樂神。摩睺羅伽是腹行神。世人相傳是奔神也。下列人眾。比丘如上。尼猶女也。憂婆塞者名為善宿。懷善宿德。亦云近住。近善而住。亦名清信士。優婆姨者。優婆如前。姨猶女也。上來第二列其徒眾。

彼時佛下第三大段明其佛眾雲集所為。於中初明佛與諸眾圍遶說法。說何等法。文中不辨。不知說何。下明如來於眾獨勝。譬如須彌顯于大海。喻說顯勝。高顯獨出在於大海名顯。于海弊於諸眾合以顯勝也。

上來由序。自下約對不思議德悉為正宗。如勝鬘經嘆佛功德正宗所收。此亦應然。無勞致疑。此正宗中文別有二。一因寶積獻蓋如來顯示不思議德令人願求。二寶積說已白佛已下因寶積啟請如來宣說

淨土因果令人習學。前即是其法身因果。後即是其淨土因果。初之一段望前為正。望後仍有起發之義。故亦名序由。其蓋中現十方國。起後所說淨土因果故得名序。於中有三。一寶積等獻蓋為由。第二如來合蓋現變。三寶積等觀之敬嘆以顯願求。初中爾時獻蓋時也。當爾佛在菴羅薗時。次舉獻人。毘耶離城出其生處。有長者子標別其人。名曰寶積厓其名諱。與五百等兼列其眾。下明獻蓋時。蓋諸佛獻奉方共便供養佛。正明獻蓋。

第二如來現變之中先合為一。次廣令大後。於蓋中廣有所現。前合一中佛之威神明合所由。此不思議解脫之力說為威神。約通而辨。是幻通力非餘通等。通有幾種而言非餘通。有四種。一如意通。運變自身大音普遍。二者幻通。轉變外事。三法智通。通達諸法。四聖自在通。能於苦中生其樂相。於樂法中生於苦想。苦樂法中生不苦不樂想。如是一切不隨緣變名聖自在。今轉外事故是幻通。何故悉受合之為一。為令施者眾望滿足故悉受之。為成一用故合為一。佛初成道受四王鉢合之為一。又為顯示不思議力故合為一。次廣令大遍覆三千大千世界。如經中說。一四天下有一須彌四大海水鐵圍。圍遶以為一界。數之至千名小千世界。小千為一數復至千名中千界。中千為一數復至千名為三千大千世界。此三千界同時成壞故合為一名世界剎。數此至於恒河沙數名世界性。此性為一數復至於恒河沙數名世界海。海復為一數之至恒河沙數名世界種。種復為一數之至恒河沙數名一佛界。依如華嚴。如是轉增凡有十重。最後名為世界須彌。今言三千。一剎為言。下明所現。所現有二。一現此界。二又十方下現他方事。現此之穢令人同厭。現他方淨使人同欣。現此界中事別有五。一現地相廣長悉現。二現諸山。三現眾水。四現日月星辰等事。五現諸天龍神宮等事。現他方事言少可知。

自下第三明寶積等覩前神變敬嘆發心。於中初先明諸大眾讚嘆禮敬。爾時一切大眾舉敬嘆人。覩佛神力敬嘆所由。嘆未曾有口業嘆也。合多為一。廣小令大。蓋中普現諸事。昔所未見。名為未有。合掌禮佛身業敬也。觀佛無厭故曰不捨。下明寶積說偈廣嘆。先舉嘆人。佛前嘆處。偈訟嘆相。何故偈嘆。解有兩義。一偈言要略。少字之中能攝多義。寶積令欲以其略言廣攝佛德故須偈訟。二偈言美妙諸讚嘆者多以偈訟。寶積今欲讚美佛德故須偈訟。

下出嘆辭。辭中合有三十六行。四句為偈。有十八偈。人科種種。合判為五。初有兩行。以為初段。嘆美佛德。次有兩行。為第二段。訟嘆向前所現之事。法王法力超群生下有十三行。為第三段。重嘆餘德。今奉世尊此微蓋下有四行偈。為第四段。訟嘆向前所現之事。大聖法王眾所歸下有十五行。為第五段。廣嘆餘德。

就初段中初先正嘆。後故稽首總以結敬。就正嘆中分別不同。乃有三種。一嘆身嘆德。二門分別。初句嘆身。餘文嘆德。就嘆身中遍嘆佛眼。何故而然。六根身中眼根為首。就始遍嘆。餘略不論。又人身中頭最為上。頭中眼勝。就勝遍嘆。又人相見先目相覩。隨見先嘆故遍嘆眼。言目淨者。嘆其眼淨淨。有二種。一者青白分明色無闇濁名之為淨。二照矚分明說之為淨。言修廣者。嘆其眼相。修謂長也廣猶闊也。如青蓮者。類以嘆之。如有二種。一淨如清蓮喻前淨也。二形如青蓮喻前修廣。下嘆德中嘆三學。行心淨已度諸禪定者。嘆佛定行。如來定心畢竟離染。名之為淨。超出餘人一切正受名度諸禪。久積淨業稱無量者。嘆佛戒行。戒名淨業。佛修曩劫故云久積。以佛久積純淨業故名稱無量。舉稱無量彰業淨矣。道眾以寂嘆佛惠行。由惠明勝故能利人舉能利他。彰惠勝矣。由前見佛為眾說法。故嘆導眾。寂是涅槃。導眾入中。又寂是真諦。導人趣入。故經說言。一切世諦若於如來悉名第一義。為令眾生得第一義說世諦故。第二約就身戒心惠四門分別。目淨一句嘆佛身淨。心淨

一句嘆佛心淨。此二一對身心分別。久積淨業依身嘆戒。導眾以寂依心嘆惠。此二一對福智分別。此則涅槃修身修戒修心修惠四種果也。第三約就嘆身嘆德嘆名嘆德四門分別。目淨一句讚嘆佛身。心淨已度久積淨業嘆佛行德。心淨行體。淨業行德。此二自德稱無量者嘆佛名。稱導眾以寂重嘆佛德。此二化德。下總結。敬佛備前德故我稽首。此初段竟。

下次訟前所現神變。既見大聖以神變者。訟嘆向前合蓋之事。既謂已也。以猶用也。前已見佛用神通力合蓋為一。故云既見以神變矣。普現已下訟前蓋中所現事也。向前蓋中通現此土及他方事。今此遍訟他方之事。此土之事在後別訟。普現十方無量土者。現其化處。其中諸佛現其化主。演說法者。現其化相。於是一切悉見聞者。由佛普現。於是會中一切大眾悉見十方無量佛土。及見彼佛聞其說也。

自下第三重嘆餘德。有十三行。相從為三。初有五行嘆佛說巧。次有六行嘆佛化。能下有兩行嘆佛心等。就初段中前之三行嘆說世諦不違第一。後之兩偈嘆說第一不違世諦。前中初行明說益人。中間一行明說合法。末後一行牒以結敬。就初行中法王法力起群生者嘆佛說德殊勝過人。佛於諸法德勝自在故名法王。知法有餘稱曰法力。此德過人名超群生。常以法財施一切者。說能益物。法能資潤名為法財。常以法財能常說也。言施一切能廣益也。第二行中能善分別諸法相者。巧說世諦。於第一義而不動者。不違真諦。第三行中以於諸法得自在者。牒初行中法王法力。自在猶是王之義也。是故稽首此法王者。就之結敬。就下兩行明說真諦不違世諦。於中初行說真不違有果。後行說真不違有因。說法不有亦不無者。能說真諦。此明法空為真諦矣。真諦離相亦復離性名為不有。而有實性故曰不無。如地持說。又復真諦約對名有無約對名就實亡對名非有無。以因緣故諸法生者。不違世諦。就真雖說非有非無。隨世恒說

從因得果故云以因諸法生矣。所謂以其善惡因緣苦樂法生。無我無造及無受者。能說真諦。此明生空為真諦矣。真中無有我人可得名為無我。以無我故無人作因。名為無造。無人受果。名無受者。善惡諸業亦不亡者。真中雖無世諦。恒有用之牽果故曰不亡。自下第二嘆其化能。初先別嘆。當禮法海總以結敬。前中初先嘆其化。始以斯妙法濟群生下嘆其化。終又復前嘆小乘法化。後則嘆其大乘法化。復就前中初先別嘆三寶。於下總以結之。別中初明佛寶現世。始在佛樹力降魔者。成佛方便佛依樹成。所依之樹或名佛樹。或稱道樹。或復說之為菩提樹。樹下成佛名為佛樹。樹下得道說為道樹。樹下證得菩提之果。是故亦名為菩提樹。將成託此故云始在。魔於爾時恐佛道成而來惱亂。菩薩即入勝意慈定。神力伏魔名力降魔。又以慈力令魔摧伏名力降魔。得甘露滅覺道成者。正明成佛。得甘露滅明證滅諦。世間甘露能除燋渴。滅諦涅槃能除渴愛。是故約喻名甘露滅。隨化現證故名為得。言覺道成明得道諦。覺者是佛。道是菩提。剋就云成前得。此成言左右耳。次明法寶。法中有二。一摧邪法。二三轉下明化正法。摧耶邪中以無心意無受行者。自無所著以謂由也。由無心意無受行等。便能滅配能說為異言。無心意無妄心體。此言略少。若具應言無心意識。心意識等有何差別。依如毘曇。就一事識隨義以分。義別五門。所謂名義業世施設。名者名心名意名識。義者集起是其心義。思量是意。別知是識。業者遠知名之為心。知未來法說之為遠。從來未起與身俱故。前知是意知過去法。續知是識知現在法。此乃約對三世境界以別其業。世者。約就三世心體以別三種。未來說心。過去說意。現在說識。言施設者。界施設心。謂七心界。入施設意。所謂意入。陰施設識。若依慢伽七識名心。集起本故。意識名意。司諸塵故。五識名識。了現境故。今依後門識之。一字偈迮不論證實除捨。是以言無無受行者無妄心用。謂無受果行因心也。亦可。初言無心意者。無識陰也。言無受者。無受陰也。言無行者。無行陰也。略不說想。以偈迮故。此句明其自無所著。而悉摧伏諸外道者。能破邪執

伏外之相。廣如經說。下明化正。三轉法輪正明所說。此名四諦以為法輪。從喻名之。如轉輪王所有輪寶能能摧剛彊轉下眾生上昇虛空。四諦如是能摧眾生惡不善法轉下眾生上入聖道。故說為輪。聖說授人目之為轉。轉別有三。一示相轉。如說三苦及八苦等是其苦諦。業煩惱等是其集諦。苦集盡處名為滅諦。戒定惠等是其道諦。如是一切。二者勸轉。苦汝當知。集汝當斷。滅汝當證。道汝當修。三者證轉。苦我已知。集我已斷。滅我已證。道我已修。三轉如是。初轉何處。波羅榛國仙人鹿苑。本為誰轉。憍陳如等。於大千者出其說處。於大千界百億閻浮同時轉也。其輪本來常清淨者。嘆其所說不同情取故言常淨。問曰。滅道常淨可爾。苦集染法云何言淨。觀此破染能淨名淨。又此法相不同情取故亦名淨。下明僧寶。天人得道此為證者。約人顯法。六道俱益至論得聖。唯天與人故遍舉之。尋說悟聖名為得道。以此證成佛說不虛名此為證。又證如來所說清淨亦名為證。上來別舉三寶。於是現世間者總以結之。上明化始。下明化終。又復前明小乘法化。下明大乘。於中三句。前二教人令得涅槃後一化人令出生死。前兩句中以斯妙法濟群生者。用法教人。所謂以此大乘妙法濟度眾生。一受不退常寂然者。明受有益。一約在心名為一受。道行堅固稱曰不退。永證涅槃名常寂然。度老病死大醫王者。嘆佛化人出生死也。教斷集因不受來苦。是故名為度老病死。亦教度生。遏迮不說。以老病死苦遇麁重為是偏舉。佛能教人除斯苦患名大醫王。上來別嘆。當禮法海得無邊者。總以結敬。佛具多法名為法海。化德廣多名德無邊。

自下第三嘆佛心等。初先正嘆。孰聞已下結成可敬。前正嘆中先嘆如來不為緣動。於善已下讚嘆如來於緣平等。此二之中各有法喻。前中初言毀譽不動。法說以嘆。緣有違順。毀違譽順。佛心平等不為其動。此言略少。若具論之。緣有八種。利衰毀譽稱譏苦樂是其八也。利衰二種約身以說財。榮潤已名之為利。殺縛事等說以為衰。毀譽稱譏就口而辨。遇惡罵辱名之為毀。過善談讚目之為譽。

當惡而道名之曰譏。當善而論謂之為稱。苦樂就心。此之八種名世八法。在世同有。亦名八風。能動人心。如來於此悉皆不動。偈言要迮且舉毀譽。如須彌者喻顯不動。後中初言於善不善等以慈者。法說以嘆。順己名善。違己不善。佛皆慈之心等如空。喻說明等。上來別嘆。下結可敬。孰謂誰也。聞如是人中之寶而不尊敬而不歸承。

次下四行是第四段重訟前事。今奉世尊此徵蓋者。訟已向前蓋中事也。於中現我三千界者。訟前遍覆三千世界廣長悉現。諸天龍神所居宮者。訟前天宮龍神等宮悉現蓋中。悉現世間諸所有者。訟前須彌鐵圍山等。十力哀現是化變者。須荷佛恩。佛具十力。由十力尊哀愍我等現此化變。眾覩希有皆嘆佛者。訟前大眾覩佛神力嘆未曾有。我今稽首三界尊者。結已歸敬。

自下第五廣嘆餘德。行別十五。相從為三段。初有兩行嘆佛身業。中間六行嘆佛口業。後之七行嘆佛意業。就身業中。大聖法王眾所歸者。嘆佛人高。淨心觀佛靡不欣者。嘆佛身妙靡猶無也。以佛身妙淨心觀者無不欣慶。除邪謗人。各見世尊在其前者。嘆佛化巧。以化巧故有感斯現。佛以過去業得此妙身相。無心於彼此而能應一切。斯則神力不共法者。結嘆顯勝。亦得名為結嘆顯異。他無此力故云不共法。就嘆口中初有兩行。讚嘆如來隨音異說。佛以一音演說法者。發言不異。眾生隨類各得解者。悟解不同。汎解有二。一約真說一。如來真實常法螺聲相名為一音。眾生於中種種異解。如一真身種種異現。如來真實常寂之聲名法螺音。恒有恒無名常寂聲。於淨耳者無時不聞名為恒有。有非新發。無淨耳者無時暫聞。名為恒無。無非始性。二就應說一。於中有二。一約方言以說一音。如未或時作一胡音。眾生於中解種種語。餘亦如是。二約法說一。如來或時說一布施名為一音。眾生於中解種種法。餘亦如是。今此所論就應辨一等。就應中此偈約就方言以說一音。眾生於中解

種種語故云隨類各得解矣。皆謂世尊同其語者。謂偏同己。斯則神力結嘆顯勝。次有兩行。讚嘆如來隨法異說。佛以一音演說法者。發言不異。眾生各各隨所解者。悟解不同。如來或時對一眾生說一種法名一音說。眾生於中解種種義名各各解。普得受行獲其利者。起行異也。斯則神力結嘆顯勝。下有兩行讚嘆如來隨心異說。佛以一音演說法者。發言不殊此亦是其隨法一矣。或有恐怖或歡喜等生心各以取說一法。有人專謂說己罪過當墮惡道。所以恐怖。有人專謂說己善業當生善處。所以歡喜。有人專謂呵己過非。所以厭離。有人專謂教己善義聞法生信。所以斷疑。斯則神力結嘆顯勝。下嘆意中。初四行偈嘆佛德備。後三行偈嘆佛解具。前四行中初兩行偈嘆佛智德。後兩行偈嘆佛斷德。此二之中各自利利他之別。前智德中。稽首十力大精進者。嘆佛十力力。由懃成故歎精進。稽首已得無所畏者。嘆佛四無畏。先成在己故云己得。稽首住於不共者。歎佛十八不共法也。此歎自德。向前文中先舉其德後結稽首。今此文中先彰稽首後出其德。文之左右。稽首一切大道師者。歎其利他。下斷德中先歎自德。稽首能斷眾結縛者。除其滅障。稽首已到於彼岸者。明證滅果。涅槃彼岸隨證名到。亦可。前言能斷結縛離生死因能到彼岸出生死果。下明利他。稽首能度諸世間者。謂能度於眾生世間出生死因離生死果。能教眾生出生死果度生死因得有餘滅。稽首永離生死道者。得無餘滅。上明得備下明解具。悉知眾生來去相者。明能知人。來謂未來。去是過去。以偈迮故不說現在。下明知法。善於諸法得解脫者。總明知法。於諸法中心無偏著名得解脫。下別顯之。不著世間如蓮華者。於有不染此明離愛。常善入於空寂行者。於空能解。此明離見。達諸法相無罣礙者。於法能知。此明離癡。稽首如空無所依者。於空能證。明離妄相。如空平等更無所依。佛亦如是。證心平等無所取著。故無所依。獻蓋至此望前為正望。後仍有起發之義。故亦名序。

自下一段唯是正宗。因寶積請如來正顯淨土因果。於中有二。從初乃至隨其心淨則佛土淨以為初段。爾時舍利承佛威神下為第二段。此二段中總相麁分。初段偏明淨土之因。設使舉果對以顯因。後段偏明淨土之果。以實細論。初段因於寶積啟請具明淨土因之與果。後段因於舍利疑念拂疑顯淨以成前義。前中有四。一寶積等啟請為由。二如來讚歎勅聽許說。三寶積等奉教聽受。四佛廣為說。初中寶積標列請人。說此偈已結前起後。白佛世尊啟告所請。皆已發心由己所願。前覩如來合蓋現變顯不思議。生心願求名為發心。諸人齊發故云皆發。發之已意故言已發。阿耨菩提是外國語。此名無上正真正道。阿之言無。耨多羅名上。三名為王。藐之言真。三復名正。菩提稱道。懃求此道名為發心。菩提心義後當具論。何故道此心為行本。明已有本唯須修行生後請也。願聞得下正宣請辭。願聞得佛國土清淨彰己所求。求聞當果。願聞得佛。求聞正果。願聞土淨。求聞依果。此成依果約以辨。唯願世尊說諸菩薩淨佛土行者。諸說土因。唯是敬辭。亦是專義。專求如來說淨土行故言唯願。前就果德彰己願聞。略不請說。此就行中唯明請說不彰願聞。言之隱顯道理齊通。

自下第二如來歎問勅聽許說。先歎。次勅。後許宣說。歎中善哉是總歎也。善猶好也。所請事好故名為善哉。是助辭。乃能為諸菩薩問於如來淨土之行。出其善事。乃者是其。□越之辭。無量眾生皆不能問。至汝方堪故曰乃能。前兩句中據後以歎。是故偏言為諸菩薩問淨土行。若就前句。應言乃能願聞得佛國土清淨。略不云耳。諦聽善思勅誡辭。諦謂審諦。善謂委善。諦聽得善思得義故並勅之。念能堅持文義不失。故復教念當為汝說於是寶積及五百等是第三段奉教聽受。

自下第四佛為廣說。於中應先解淨土義。然後釋文義。如別章。文中有二。一約大悲隨有之行宣說眾生以為佛土。二直心不約就出世

恒菩提行說直心等而為佛土。前中有三段。一總說眾生以為佛土。二所以下釋前眾生為佛土義。取土為生故名眾生以為佛土。三所以下轉釋為眾生取佛土義。初中眾生是佛土者。緣中說土。土因悲得。悲由生起。以有眾生菩薩起悲。悲故得土。故名眾生為佛土耳。無限大悲等眾生界情無分限故。名一切眾生之類悉為佛土。第二釋中所以者何。問前起後。土是已報。所以乃說他眾生類為我佛土下對釋之。釋意如何。菩薩取土原為眾生。得土生由故名眾生而為佛土。文中四句。前二為於地前眾生。後二為於地上眾生。前兩句中化。始調終化者。化於種性已前令生信解。調者調於種性。已上令起行修。亦可。化者化令生善。善心先無今忽令有。故名為化。言調伏者。調令離過。離過順法。故名調伏。菩薩隨所化生而耳佛土者。為依淨土化人生善故取佛土。如彌陀界一生其中永善不退。隨所調伏眾生而取佛土者。為依淨土調人離惡故取佛土。如彌陀界一生其中永離諸過。後兩句中。入佛惠者。趣入佛果起菩薩根修起行因。亦可。入惠定惠莊嚴起菩薩根。是福莊嚴。文中初言隨諸眾生。應以何國入佛惠者。隨物所宜故言應。以為依淨土攝諸菩薩修惠莊嚴故取佛土。初地已上皆入三世諸佛智地。為教眾生入是智地故取佛土。應以何國起菩薩根而取佛土者。應以如前為依淨土攝諸菩薩修福莊嚴故取淨土。菩薩所行能為佛本。就人以彰名菩薩根亦可。菩薩行中相起初為後本名菩薩根。但諸眾生藉處不同起道各異。是故並言應以何國菩薩為之取種種土。問曰。所取為真為應。體即是真用相是應。應必依真故現應而取真土。

自下第三轉釋為眾生取佛土義。先問後解。所以者何問也。問有兩意。一問菩薩得土自安。所以偏言為眾生者何。二問觀空破相之惠能治染過可得淨土為眾生。是其取有之心。所以能得淨土者何下對釋之兩意別解。菩薩取於淨因皆為饒益諸眾生故。解初意也。雖得自安。取土之意原為益生故。說為生而取土耳。譬如有人下釋後意也。釋意如何。淨土是其功德之果。唯空不成故為眾生能得淨土。

先喻後合。喻中譬如有人欲於空地造立宮室隨意無礙。順舉其得人喻菩薩。修起淨土名造宮室。依空修惠依有起悲名為空地。用此求土得變不難名為無礙。若於虛空終不能成。舉失顯得。捨有純空無得土義。終不能成下合顯法。先合前得菩薩合人。辨法同喻故曰如是。為成就眾生故合於地也。空略不合。願取佛國合造宮室。隨意無礙略而不合。願取佛國者非於空也。合後失也。純空不成故言非矣也。

自下第二明其出世順菩提行為淨土因。於中有二。一明行體。二如是寶積隨其直心則能發下明其行修次第成義。就前段中有十七句。一一句中皆先舉因。對上諸中願說菩薩淨土之行。後舉其果。對上請中願聞得佛國土清淨。文中皆言菩薩成佛。對前請中願聞得佛。不諂眾生來生國等。對前願聞得佛國土清淨。此義須知。文中有二。一修善法起淨土行。二說除難下明離惡法捨穢土行。前修善中三句分別。一約因分別。相從為三。一起行心。二布施下明所起行。三迴向下明轉行心。二就果分別。汎論土果有三莊嚴。一事莊嚴。謂眾寶等。二法莊嚴。風鈴樹等皆宣法音。三人莊嚴。勝善眾生居住其中。今此文中從初乃至三十七品是淨土來。明人莊嚴。皆說善人來生其國迴向一句。明事莊嚴及法莊嚴。故下文言得一切具足功德。國土理實齊通。語之隱顯。三隨文釋。就因土中先解初段起行之心。心行別有三。一是直心。二是深心。三大乘心。此大乘心下光嚴中名菩提心。下光嚴中更有一種名發行心。此中略無起行之意名發行心。初言寶積當知直心是菩薩淨土者。對果辨因。對前唯願說淨土行。淨妙之果虛心不得故須宣說。直心為因。直心有二。如涅槃說。一自行直。起行不虛。二化他直利物不圍。由此能得淨土之果。世尊因中而與果名。故說直心以為淨土。其猶世人說食為命。餘行皆爾。菩薩成佛時不諂眾生來生其國。明因得果。亦得名為舉果顯因。此即對上願聞得佛國土清淨。菩薩成佛是得佛也。不諂來生是淨土也。不諂猶是直心別稱。菩薩自直安能使他直

心眾生來生其國。解有四義。一以直心淨業之力自然感彼不諂眾生來生其國。如屠殺人自然還感屠殺眾生來生其家。二由自直心令他直心眾生樂見愛好親近。故令不諂眾生來生。三自直教他所敬眾生還來歸從。故令不諂眾生來生。四由直心得妙淨土。以土妙故物皆樂往修直往生。故令不諂眾生來生。餘行悉爾。第二深心對果辨因。信樂慇至名曰深心故。地論言。其深心者謂信樂等。菩薩成等明因得果。言具足功德眾生來生者。深心是其諸行之因。能生諸德。以是力故還令具足功德眾生來生其國。發言大乘心是菩薩淨土者。對果辨因。此乃是其求佛之心名大乘心。行能運通目之為乘。乘中莫加謂之為大。諸佛菩薩名為大人。大人所乘名為大乘。求此之意名大乘心。有經亦言名菩提心。皆得無傷。由是得土故名淨土得果。可知上來明其起行之心。

下次明其心所起行。於中有二。一明行體。二三十七下行熟成道。前行體中。六度自利。四無量下明其利他。就自利中布施是菩薩淨土舉因。菩薩成佛時明因得果。一切能捨猶是布施。由自施故感彼眾生來生其國。持戒舉因。菩薩成下明因得果。行十善道滿願眾生來生其國者。十善是戒行。十善道戒行具也。言滿願者戒心極也。以自持戒故令十善道滿願。眾生來生其國。忍辱舉因。菩薩成下明因得果。經文不同。有經直言三十二相莊嚴眾生來生其國。此直舉果。是義云何。修忍離瞋得端政報。菩薩自修忍辱之行得相好果。未來還有修行忍辱得相眾生來生其國。有經說言。三十二相柔和眾生來生其國。此通因說。柔和猶是忍之別稱。菩薩自修忍辱柔和得相好果。未來還有如是眾生來生其國。三十二相如涅槃說。地持亦有。諸行皆得。且就忍論。精進舉因。菩薩成下明因得果。勤修一切猶是精進。禪定舉因。菩薩成下明因得果。攝心不亂猶是禪定。智惠舉因。菩薩成下明因得果。正定眾生來生國者。種性已上名正定聚。惠行成者住正定聚。住正定聚者惠行成就。由自修惠正定不退。還令如是眾生來生。下利他中。初四無量明利他心。第二四攝

明利他行。第三方便明利他智。就利他心中四無量心是菩薩土。對果辨因。慈悲喜捨是四無量義。如後釋。菩薩成下明因得果。愛憐名慈。惻愴曰悲。慶悅名喜。亡懷稱捨。心無存著故曰亡懷。利他行中四攝舉因。布施愛語利益同事是其四也。義如別別章。此應具論。今且釋名。布施如上。因其布施錄物。初從道名布施攝。此與檀度有何差別。用同體義分。直爾與財名為檀度。因其與則錄人從道名布施攝。美辭可翫名為愛語。因其愛言錄物從道名愛語攝。言利益者經論之中亦名利行。通釋一物。於中別分。事中饒潤名為利益。化之起道說為利行。因其利行錄人道從名利益攝。言同事者。經論之中亦名同事。亦名同行。亦名同利。通釋是一。於中別分。事中共同名為同事。行中同修名為同行。成德共同名為同利。初下次中第三是上因同錄生名為事攝同行攝等。菩薩成下明因得果。解脫所攝眾生生者。自以四攝攝取眾生令解脫故。未來成時還有出世解脫所攝眾生來生。利他智中。方便是菩薩舉因。化智善巧名為菩薩成方便。方便無量此應宣說四無礙惠為方便矣。故下宣說於一切法無礙眾生來生其國。得果可知。上來明行。下次明其道行成熟。虛通說為道矣。道行眾多今此略舉三十七品。三十七品淨土者是菩薩對果辨因。義如後釋。菩薩成下明因得果。念處正勤神足根力覺道眾生來生國者。還是其道眾生來生。念謂四念。身受心法是其四也。勤謂四勤。未生諸惡令其不生。已生令滅。未生諸善令其得生。已生令其廣。是其四也。言神足者。四如意足。欲定精進定念定惠定是其四也。根謂五根。信進念定惠是其五也。力謂五力。名同五根。覺謂七覺。念擇精進猗喜定捨是其七也。道謂八道。正見正思惟。正語正業正命正精進正念正定是其八也。以自修故令此眾生來生其國。上來明行下。明迴向轉行之心。以迴向力令前諸行捨遠諸有趣向涅槃。故名轉行。迴向舉因。迴向用己善法有所趣向故名迴向。迴向有三。一菩提迴向。用己善根成大菩提。二眾生迴向。己善根迴施眾生。三實際迴向。用己善根迴求實際。廣如別章。此應具論。菩薩成時明因得果。亦得名為舉果顯因。言得具足

功德國者。上來諸句明人莊嚴。故說善人來生其國。此句明事及法莊嚴。故說具足功德國土。眾寶莊嚴及諸佛法名為具足功德因矣。上來修善起淨土行。

下明離過捨穢土行。所得國土無諸穢惡。於中三句。初說除難教他離過。後二自離前教他中說除八難已下是淨土者對果辨因。教他除難為土因矣。何者八難。三塗為三。人中有四。一是生盲生聾等難。二是世智辨聰之難。謂惡邪見。三是佛前佛後之難。無佛法時。四鬱單越難。四中初一就苦說難。第二就惡。此二當體。第三就時。四□□□□□□八長壽天難。謂色無色界在此無有初入聖□□□□□□□□人修治捨離此難故名說除修。

CBETA 贊助資訊
(https://www.cbeta.org/donation/index.php)

CBETA 成立於 1998 年，於 2023 年 8 月 7 日轉型成為基金會。成立多年來，一部部佛典在嚴謹控管中轉換為數位典藏，不只數量龐大，而且文字校訂精確可信，又加新式標點方便閱讀。「CBETA 電子佛典集成」不僅獲得國際學界的重視及肯定，也成為大眾廣為運用的公共資源，如此成果都是在廣大信眾及有識之士的支持下才得以實現。

對一個從事佛法志業的非營利團隊，能夠長期埋首理想、踏實耕耘是非常不容易的。如今，CBETA 運作經費日漸拮据，但「佛典集成」仍有許多未竟之功。因此，懇請大家慷慨解囊、熱情贊助，讓未來有更多更好的電子佛典。

您的捐款本會皆會開立收據，此收據可在年度中申報個人或企業的綜合所得稅減免。感恩諸位大德的善心善行，以及您為佛典電子化所做的一切貢獻。

信用卡線上捐款

本線上捐款與 netiCRM 及 NewebPay 藍新金流合作，資料傳送採用 SSL（Secure Socket Layer）傳輸加密，讓您能夠安全安心地進行線上捐款動作。

不管您持有的是國內或國外卡，所有捐款最終將以新台幣結算，所以我們所開立的捐款收據也將以新台幣計。

線上刷卡支持定期定額與單筆捐款。（銀聯卡不支援定期定額）

前往捐款

劃撥捐款

郵政劃撥帳號: ５０４６８２８５
戶名: 財團法人佛教電子佛典基金會

欲指定特殊用途者, 請特別註明, 我們會專款專用。

線上信用卡 / PayPal 捐款

PayPal 是一個跨國線上付款機制的公司, CBETA 引用其服務, 提供網友能在線上使用信用卡或 PayPal 帳戶贊助 CBETA 。

PayPal is an online system of a global payment solution. CBETA uses its service to provide the uses to donate by using the credit cards or PayPal account to support the CBETA project.

相關收據開立事宜, 由於付款幣別為美元, 我們除了會依您所贊助之美元金額開立收據外, 另我們會依捐款當日公告匯率開立台幣收據, 此收據為國內正式合法報稅憑證。

Since the donation made is in US currency, hence all the receipts will be issued in the US dollars consequently. However for the domestic donators, a Chinese official receipt will also be made according to the foreign exchange rate for the purpose of tax deduction.

線上信用卡 / PayPal 贊助

支票捐款

支票抬頭請填寫「 財團法人佛教電子佛典基金會」。

For donations by check, please write the check to "Comprehensive Buddhist Electronic Text Archive Foundation".