

大方廣佛華嚴經疏卷第五十五 威五

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰

大文第六爾時下偈頌讚德分既至詠德顯
所證故文中十方菩薩即為十段初二讚道
場三昧等用餘八通讚佛德今初東方總讚
一會十頌分二初總餘別別中亦二前四歎
佛於中初二歎內德一廣二深次一歎內外
無礙後一結成今用後五歎菩薩一總顯雲
集二願行深三超下位四智地高五定用廣
第二南方唯歎菩薩然既結歸佛力亦為歎

佛十頌分五初二今觀內德於中初偈二嚴
究竟後偈定智廣深次二示其集處次三明
寂用無礙初一偈半即寂後一偈半起用次
一結歸佛力後二結其德廣同諸佛故第三
西方下唯歎佛德然雖通諸德隨多顯名今
此歎智用應時德十頌分二初三法說一內
德二外用三總結離言後七喻顯一喻前廣
大二喻圓滿三四喻現通一長時二無礙五
喻演法六喻推邪七總喻前德諸佛同依第
四北方十偈九喻歎三德深廣於中二前

五偈四喻喻內德一思二斷次三喻喻智前
一高遠次二深廣後五喻大用一巧示二隨
欲三照機四合理五結益第五東北方方法界
願月王十頌歎普益眾生德分四初偈總喻
見無不益次三別明益菩薩初一淨二障後
二成妙力三有五頌明益周徧一成道徧二
神通徧三示行徧四了法徧五轉法徧四有
一偈結益周普第六東南方十頌歎大用難
思德分三初三明凡小難思次四出難思之
法後三顯能知之人第七西南方十頌歎智

身難思德分四初一總顯難思次一舉因顯
果次三別示難思之相於中三初三智照淨
障次一示現深廣後二念智圓融四有二頌
結勸謂從不思議生佛智身令絕思議之念
是思佛矣第八西北方十頌歎佛成就菩薩
德分二初總標觀成決定餘九展轉成益於
中前七偈各一行後二總結深廣第九下方
菩薩歎佛難見聞德分二初一標名難聞近
必斷疑餘別顯益物之相於中初一生福益
次二向善提益次二成智益餘四就人結益

第十上方菩薩歎佛恩深重德分四初二總
 舉佛德意在於恩次一恩深難報次四發荷
 恩之心後四釋成荷恩之意記下八大文
 第七爾時普賢下善賢開發分現土顯於法
 界普賢主此方能開故於中長行與偈前中
 三初明開發意二能開方便三正明開顯今
 初觀衆會者上佛入定現相令衆親證今
 假言開顯使尋言契實二以等法界下明能
 開方便有十一句初句總以含事理深廣故
 句初以字貫下十句謂頻申三昧業用深廣

要以此十無分齊之方便方能開顯況十復
 表無盡餘句別虛空明其廣無際限餘八顯
 其多無分齊光影一種兼顯深義如光影清
 淨故又映光之影隨機別故揀異水鏡似本
 質故三為諸菩薩下正明開顯分三初總標
 次徵釋後總結今初以十法句者此法望前
 方便即是所用望三昧境界即是能開二何
 等下徵釋釋中一一法句皆用前來十種方
 便一一方便皆能演斯十句然此十句所開
 即前所現亦念請中果用十句文少開合不

次而義無缺初二即淨佛國土一依正淨二
法流布淨刹成壞即土佛於中與明是佛土
前念欲知佛土之相今明一切佛刹塵中皆
有佛土土無邊矣皆佛所淨下諸句例然皆
一毛一塵即舍攝無盡故次三即成等正覺
一主一伴五即爲一切衆生現諸佛影像六
即入一切衆生所住處七八二句通顯能現
神通即開智城而境麤塵細爲別九即舍前
調伏衆生等四句十即轉法輪三佛子下總
結第二爾時普賢下偈頌中二先說儀意有

十句初四句說儀後六觀其所說然多同前
念請果德難思餘如前辨二正偈中頌十法
句而開合不次初偈頌初句二頌第三三頌
第二四頌第四五頌第五其六七二頌同頌
第六八頌第九句九却合頌第七八句十頌
第十文並可知大文第八爾時世尊下毫光
示益分令尋智光爲能證故文中四初毫光
普示二時逝多林下依光見法三其有見者
下顯見證因緣四是故皆得下明其得益今
初有四一標光意二從眉間下主光體用表

即法界中道無漏正智方能證前所現之法
界故三世是相相即法界法界體用互為其
門又通皆為門若見法界之性相即入三昧
之體用故三以不可下光攝眷屬差別之智
皆入法界故四普照下明光分齊第二依光
見法中二先明此眾普見後如此會下類通
十方前中亦二先能見人通新舊眾後悉見
下明見法亦二先見此會徧法界之塵刹後
或見於不可說下多類攝化徧周法界於中
分三初明廣大會徧二或見在天宮下明徧

處不同並在前塵刹之內三現種種姓下別
彰所現亦通答前諸所念請故云種種第二
類顯十方則十方眾會同見於中二先舉此
顯彼後如是盡下以彼類此於中亦二先舉
能見分齊謂彼十方微細大會並同此會之
見後皆亦如是下明其所見自在謂雖廣現
而不壞本相故第三明見證因緣謂頓爾證
見非無宿因然成前為見因順下為證因皆
是如來所攝受故可知第四明其得益中二
初明因見得法二爾時諸菩薩下荷恩與供

前中二先略明後廣顯前中三一明所入初
句爲總言是故者是前宿因之故或入下別
列十門以顯無盡二彼諸菩薩下顯前能入
亦列十門一解者鑒達分明種種不同如發
心品二道謂一道二道乃至無量正道三門
謂無常門夢境界門等四入謂所證差別五
理趣謂意旨不同六機法萬差並皆隨順餘
四可知即此能入亦是所益三入如是等下
結其所入謂用前解等入前法身等前略列
十實有不可說塵數等二云何下廣明得法

先廣能入後其諸菩薩皆悉下廣其所入前
中但廣三昧一門例餘九句文中三初句徵
起次所謂下別列一百二門皆從業用受名
並以法性真如爲三昧本隨一事皆能契
實正受現前故於中前百一門別別業用後
一總相同果初言普莊嚴法界三昧者入此
三昧能令法界普妙嚴飾故斯即頻申現淨
土之一義下諸三昧皆是頻申大用別義故
以多別入佛之總諸門別義說者隨宜後師
子頻申者若不總相分同無以能究佛境故

三菩薩如是下總結能所上略列百門如前之例有多塵數方能入佛神變之海三昧既爾解等九門亦然文略不結二廣所入中二先別列後其諸菩薩具如是下總結前中有其十德廣前十門別句而小不次總句即前三昧結中一智位高深德即前諸地二為諸眾生下調生無染德即三輪嚴淨三智慧解脫下成滿諸度德四以不顛倒下智力無畏德雖有四辯意在於智五善巧下成就昔行德六普見諸佛下法身圓滿德七已得自在

下色身自在德八決了辯才自在德九得佛境界下三昧神變德十一一塵中下成等正覺德第二總結可知第二荷恩與供中三初總次所謂下別後是諸菩薩下結結其所因由得前十種德故大文第九爾時文殊下床五文殊述德分文殊主智故先後述德光本今證三昧智本為顯法界尋智得理故述歎林中又前普賢門以行顯理此則以解顯理解行無二方能入故通明即以文殊權實無二之大智普賢體用之理行此二無二共顯如

來三昧之果德文中二先述意二正頌頌中
十三偈通讚一會三種世間自在之用分之
為六初二總歎初一普徧後一廣容次一偈
讚衆生世間即通前諸來及向得益菩薩興
供之事次二偈讚依正互在初偈依中有正
後偈正中有正四三偈述上林空五有三偈
述於正覺依正無盡六末後二偈總顯普收
大文第十爾時彼諸下無涯大用分開必得
益益必利生於中二先總顯用因謂由佛三
昧得前三昧成此悲門故能有用後於其身

下依體起用中二初別明毛孔世主化後佛
子此逝多林下通顯分身多類化今初分二
一總明二或現下別顯於中四一明能化法
二以如是等下所化處三以平等大悲下能
化心四或有見已下明所化益今初總有二
十五門分二初八門雜明欣厭等門化餘門
明十度門化於中前六門各一度可知次三
門明方便度次降魔一門是力度餘七門皆
智度前欣厭中已明於願故此略無第二化
處中二先結前生後後所謂下別明及第三

化心第四化益文並可知第二通顯多類化
中二先明住處化異結不離逝多林者明不
動而普徧繁興而恒靜末不離本故下文殊
遊行亦不離於本會本末事理非即離故二
佛子此諸下明現身化異於中五一能化身
異有十二種初二總餘十別此中多同善財
所見故知善財諸友即此會之菩薩二往詣
下化處異三隨其下化類異四或說下化法
異五教化下總結末不離本上來本會竟大
文第二末會亦即一部流通略啓十門一總

顯會意二會數開合三會主多少四定會名
義五二位統收六五相分別七圓攝始終八
會主類別九法界事義十隨文解釋今初夫
圓滿教海攝法無遺漸頓該羅本末交映人
法融會貴在弘通故非頓無以顯圓非漸無
以階進非本無以垂末非末無以顯本非人
無以證法非法無以成人故前明不異漸之
頓多門而衆人同契此明不異頓之漸一人
而歷位圓修前則不異末之本雖卷而恒舒
此即不異本之末雖舒而恒卷本末無礙同

入法界今託人進修以執後徒使大教弘通
即斯本意二會數開合者若約所攝之機唯
有三會一比丘二諸乘人三善財會若約能
所通辨有五十五會善財自有五十三故雖
人有五十四文殊一人四會說故德生有德
同一問答徧友無答不成會故若以徧友承
前指後得名會者善財則有五十四會是以
唯就能化不足定會若約主伴成百一十會
至下當辨若約散說則佛剎塵數會尚順三
乘若約善賢德則無盡會如善賢結通處說

三會主多少若以人尅定唯五十四若以會
顯人則五十七文殊分四故或剎塵數或無
盡無盡思之四定會名義者此下諸會雖無
佛說以本收末亦得名經謂文殊濫觴出此
會故諸友皆本會得益菩薩不離而周故若
爾下文善財應收歸重閣何乃見在菩提場
耶以菩提為諸會本故所為既終攝末歸本
況諸眾會不動覺場五二位統收者此中諸
會不出文殊善賢略有二門一相對明表二
互融顯圓今初略明三對一以能所相對普

六分五相者若意法師及臺山論但隨文散釋更無別配光統等師皆配地位二皆有理謂隨一位具多法門豈容凡心不得習求善友之法故不配有理然無次位中不礙次位顯位是常規配亦無失橫豎無礙且依古德配為五相謂初四十一人名寄位修行相寄四十一人依人求解顯修行故二從摩耶下九會十一人明會緣入實相即會前住等成普別兩行契證法界故初得幻智後得幻住該於中間如幻之緣入一實故三慈氏一

人名攝德成因相會前二門之德並為證入之因故故法門名三世不忘念則攝法無遺四後文殊名智照無二相謂行圓究竟朗悟在懷照前行等唯一圓智更無前後明昧等殊故五普賢一人名顯因廣大相始覺同本圓覺現前稱周法界無不^{床五}包含故其後四相亦得稱為寄位前三義同等覺故摩耶慈氏並入重玄門文殊表善薩地盡心無初相普賢義同妙覺纔見普賢便等佛故今從別義且為五相此五亦是菩薩五種行相一高行

二大行三勝行四深行五廣行七圓攝始終者上寄法顯異布之前後據實圓融一位即一切位乃至無盡故所歷差別並一中之多一多同時無有障礙八法界人類於中有二先明類別謂知識雖多不出二十類一菩薩二比丘三尼四優婆塞五優婆夷六童男七童女八天九天女十外道十一婆羅門十二長者十三先生十四醫人十五船師十六國王十七仙人十八佛母十九佛妃二十諸神二顯義相有四一約果攝化並是如來海印

所現二約因成行皆是菩薩隨力現形三約義顯法總是緣起法界之人法四約相辨異不出菩薩五生所收一息苦生如良醫等二隨類生如外道等三勝生如善見比丘等四增上生如無厭足王等五最後生如慈氏等十一通即前四各具五生可知於中菩薩有六三處現身一初文殊信位劣故唯顯一人二中間漸進現於二人謂大悲正趣三位後成滿顯於三人謂彌勒等九法界事義者通下諸位總有十門一正報法界二依報法界三現

相四表義五言說六義理七業用八說往因
九結自分十推勝進此十門法界同一緣起
互融無礙十隨文釋依五相中今當第一寄
位修行相分五初文殊一人寄十信信未成
位故但一人餘四十人寄十住等位各有十
謂二從德雲至慈行寄十住位三善見至徧
行寄十行四鬻香長者至安住地神寄十向
五婆珊夜神至瞿波寄十地今初信中分二
先明能化發起二爾時尊者舍利弗下成彼
化事前中分三初標主出閣二與無量下別

明伴從三文殊下總顯出儀今初文殊菩薩
本是童子而前列菩薩此彰童子者表創入
佛法故亦顯非童真行不能入故權實相依
悲智無住名善伴閣從此利生爲出非離此
矣二伴從中初一同生餘皆異生並約通稱
表法之名以明般若道千萬行故隨一一類各
有衆多故云諸足行等或缺諸言蓋文略耳
餘如初會三總顯出儀中前約無住化生名
善住閣出今約依自利而利他云出自住處
又前依佛法界流此依自所證出二文影略

第二成彼化事中通有三會一比丘會顯迴
小人大故二諸乘人會顯通收諸權入一實
故三善財會顯純一乘機一生成辨故又前
二會表居信未久尚不定故善財信終可入
證故今初有二一明助化攝大二正明化益
今初小乘之智亦助大故文中亦二先明觀
緣與念二時尊者下攝衆同遊於中亦二先
總辨攝儀捨小趣大爲出自住處向文殊所
後此六千下別明所化於中三初指數辨位
比丘義如常六千者表六根性淨可入法界

故自所同住者同居權小故同住法界故出
家未久者未證實際易可迴故信心尚微須
誘化故二所謂下列名三悉曾下歎德文有
十句初二歎宿因次七明現德後一結德屬
緣既皆約大乘以歎明本大器託迹比丘顯
收諸類非小乘矣結屬文殊今成其善非無
因矣第二爾時尊者舍利下正明化益於中
二先以身儀攝益則令根熟起欲二爾時文
殊告諸下語業攝益正授法門前中四一示
勝境二得勝益三詣勝人四蒙勝攝今初有

三初標告二海覺汝可下正教觀察有十勝
 德一身相勝二常光勝三放光勝四眾會勝
 五行路勝表常依八正故六佳處勝舉足下
 足無非道場隨心轉故七福嚴勝常觀空有
 二邊心地之下具如來藏恒沙萬德無心忘
 照任運寂知而顯現故八林樹勝樹立萬行
 嚴法體故九自在勝於我無我得不二解自
 在主中為最尊故十上攝勝此有二意一約
 事心常上攝諸佛法故二約表諸佛顯揚皆
 依般若究竟至於一切智故三爾時下結略

顯廣可知二彼諸比丘下得勝益中上既勸
 觀義兼修觀益相可知三即白尊者下明詣
 勝人可知四爾時文殊下蒙勝攝於中二先
 示攝相以迴觀法器故如象王迴者身首俱
 轉無輕舉故後時諸比丘下設敬興願為後
 正說之由第二語業攝益中二先受自分法
 後爾時文殊下受勝進法前中亦二先受法
 後時諸比丘下得益前中三初舉益標告二
 何者下別示行法皆言無疲厭者法門無盡
 眾生無邊取相而修多生疲厭則退墮二

乘若無愛見而修則無疲矣無疲則佛果非
遠況我身耶十句攝為五對一內因外緣二
求法成行三深定妙智智入三世故四嚴制
調生五長特廣大廣大亦勝進修也三比丘
若善男子下舉益勸修中亦為五對一長善
離生二超凡越小三生家具業四習果修因
五摧邪入證第二得益中二先別明一定後
又即成下通顯多門前中亦二先明所得定
體言無礙者略有三義一能見離障故二所
見無擁故故云見一切佛境三一具多用故

雖具此能而無見相故名三昧二得此三昧
下別明定用有四一正明天眼用二及亦聞
下天耳用三亦能觀下他心用四亦能憶下
宿住用一眼具斯四用故稱無礙二通顯多
門者上一定之用既爾多門無盡例然此顯
圓教攝機創立大心乃得十地十四之後十通之
用以始攝終故如發心功德品等辨第二受
勝進法中亦二先教勸上但明大心無疲今
令廣住行願進趣普修後以成就下明展轉
獲益上來初會竟已下八第
六十二經第二爾時文殊

師利菩薩勸諸下諸樂人會中四一結前所作二漸次下明至化處三時文殊下顯所說法四說此經下明所益衆就化處中其城居人多有福德故曰福城城表防非東爲羣方之首亦啓明之初表順福分善入道初故又表福智入位本故娑羅林者此云高遠以林木森聳故表當起萬行莊嚴摧伏故大塔廟者即歸宗之所日照三藏云此城在南天竺城東大塔是古佛之塔佛在世時已有此塔三藏親到其所其塔極大東面鼓樂供養西

面不聞於今現在此處居人多唱善財歌辭此城內人並有解脫分善根堪爲道器此表所依法界本覺真性諸佛同依故云往昔諸佛曾所止住等三顯所說法名普照等者智佛五用宏舒故云普照所照深廣稱爲法界即入法界經也四所益衆中有二類別初明諸龍得主教意故云正求佛道即住海水中堪受得聞後復有下攝三乘機得眷屬教意故但云復有衆生調伏不別演說故非別會自此第三時福城人下攝善財會亦爲十門一趣

求有異二修入衆殊三示方不同四見處差別五遣不遣別六歎不歎別七推不推別八結不結別九去不去別十正釋本文今初有三句初文殊自往福城以機尚微故未發心故大悲深故二德雲已去善財往求機漸勝故已發心故顯重法故三末後普賢知識不就善財不往顯法界位滿無來去故二修入衆殊唯初信內有三會四衆諸類不同顯創修故表通收故住位已去善財一身行別在已入位希故三示方不同大位有三初地前

知識多在南方地內無方地後兼二然南者古有五義初一約事謂舉一例諸一方善友已自無量況於餘方餘四約表二者明義表捨闇向智故南方之明萬物相見聖人南面聽政蓋取於此三中儀離邪僻東西二邊契中正之實道故四生義南主其陽發生萬物表善財增長行故北主其陰顯是滅義故世尊涅槃金棺北首五隨順義背左向右右即順義以西域土風城邑園宅皆悉東向故自東之南順日月轉顯於善財隨順教理故此

五義中初一則通次一後二地前表之契中
道義地後表之亦通地前正證離相地中不
以南表地後顯於業用不同地中後文殊有
示無方表般若加行有行正證無二故普賢
無方無示表法界普周故有人唯取隨順一
義非前諸釋謂正明之義出此方故寧知西
域南非明等況通方之說言旨多含四見處
差別者三賢未證散在諸處地上證真生在
佛家多居佛會地後起用亦散隨緣普賢因
圓剋果還居佛所五遣不遣者初之文殊以

在最初表內重起信前更無遣見後文殊則
般若照極自見普賢法界故亦無遣中間諸
友顯緣起萬行相資圓滿故皆教遣以指後
人亦顯諸友不獨已善離攝屬故六歎不歎
者初文殊中未發心前所以不歎勸發心已
方乃歎之後二不歎表位滿故離心相故中
間諸友皆應有歎其不歎者略有二緣一正
在定故如海幢等二行非道故如勝熱無狀
婆須密等歎違逆化故無此二緣不歎者略
七推不推者諸位知識皆有謙已知一推勝

知多唯初一後三缺斯二事為顯人尊德已
備故而有遺者今增修無厭法門別故普賢
不推佛者顯果海離修故佛屬本會故八結
不結者唯普賢有結通十方塵刹顯位滿證
理周故餘皆反此九去不去者末後二位無有
辭去以文殊無身顯離相故普賢位極收盡
法界故餘皆辭去學無常師成勝進故十釋
文者於攝善財十信行中文別有四一四部
雲奔二三業調化三上根隨逐四大聖重教
今初分二先總明後時有下別顯別有四眾

一優婆塞此云近事男謂親近比丘而承事
故別名云婆須達多者此云善施或云財施
餘可思準二優婆夷此云近事女親近比丘
尼而承事故上二並由受五戒故立近事名
三童男四童女並可知而數皆五百者表五
位證入並通此故第二爾時文殊下三業調
化中二一身意調機二爾時文殊師利菩薩
如是觀下當機授法前中亦二先總調大眾
為授法方便故云將說後復於下別觀善財
知其不羣特迴聖眷善財會名因此而立偏

所爲故於中二先總標二知此下別顯別中
二先觀外緣後觀內因前中亦二先別明後
以此事下總結財多屬依善通依正財現是
其善相稱曰善財亦猶善現立稱二又知此
下觀內因者此亦稱善對上爲財又解心順
理曰善積德無盡曰財文有十句初一唯宿
因信解已去皆通過現第二當機授法中三
初結前標後二所謂下別舉法門三爾時文
殊師利童子爲善財下結說勸進就別舉中
十句初二約佛因一積集萬行二念念不斷

次七約佛果於中前三妙用攝生後四體用
圓備第十句通因通果通理通事三結說勸
進中結前所說普及無偏指前因法勸令進
修令發大心求前佛果令憶宿善使不自輕
餘非此機隨宜更演第三爾時善財下上根
隨逐同餐妙旨獨顯衆流重法隨師說偈求
度文中二先總序說因二正陳偈頌今初由
已發心故此菩提心爲當何位善財童子爲
聖爲凡古有多釋一云即地上菩薩言發心
者證發心也一云是地前實報凡夫但有宿

善信根現熟有云古不足依自引安住地神處衆神相謂云此人已生法王種中斯文可定然自爲二解一謂智契法性生在佛家名法王種即已入地二謂據多聞熏習勝解真性成就佛種名生法王種中即三賢內種性菩薩然此師解依於前義不異初師依於後義未殊次解何足異焉又以此文爲證者則慈氏云一生淨菩薩行見普賢處等諸佛等復云何通無執一文自相矛盾賢首云應是善趣信行人依圓教宗有其三位一見聞

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

位即是善財次前生身見聞如是普賢法故成解脫分善根如前歎德中辨二是解行位頓修如此五位行法如善財此生所成至普賢位是三證入生即因位窮終沒同果海善財來生是也若爾定是何位謂以在信是信位在住是住位廣五一身歷五位隨在十九即彼收以徧一切故如普賢位此之一解甚順經宗但更有一理謂歷位而修得見普賢一時頓具地獄天子尚三重頓圓何以善財尅定初地等又定初地言爲是未見文殊前耶爲是已

見普賢竟耶一生有增進耶始末定耶無得
管見以害經宗二正陳偈辭三十四頌分二
初四頌傷已沈溺自勉不能後三十頌仰德
依人請垂拔濟前中亦二前二明依果起因
長迷不出故喻之以城後二明依因趣果生
死無窮故喻乘惡乘又初二迷於苦集後二
失於滅道今初文也三有悅情即起惑之處
愚迷三世即起惑之因魔王即起惑之緣童
蒙乃起惑之者餘皆所起之惑然三界受生
皆由著我起依我起高而難踰故六趣門中

出入不息餘可思準後二中初偈失正行邪
道後偈入苦無涅槃微者束也纏者索也又
三股曰微四股爲纏盈者緩也懈也第二請
拔濟中分三初十三偈讚人求法次十五偈
讚法求乘後二偈雙結人法前中二初六偈
對前苦集希垂拔濟後七偈對失滅道異成
行果皆上三句讚文殊德偈各一德後一句
正求運濟就後七中初一總求其道次二求
涅槃道次三求菩提道後二求見道緣第二
願輪下歎法求乘中亦對前惡乘以求勝乘

尚異二乘況馳驟三界於中分四初四求悲
智定攝利他乘次三求十度自行乘次四求
二利滅障乘後四求運載廣大乘上四即同
三賢十聖皆文義多舍可以意得後二偈雙
結中初偈結法願見後偈結人請攝第四爾
時文殊師利菩薩如象王下大聖重教成其
勝進之行文分四別一略讚略教二廣問廣
答三指示後友四念恩辭退今初先讚一讚
發心發心在前長行之中二讚近友問行在
前偈內後善男子親近下教往近友云何近

友是種智初因法無人弘雖慧莫了故下德
生中廣顯其相涅槃二十云一切衆生得阿
耨菩提近因緣者莫先善友乃至廣說以爲
全分等靡不有初鮮克有終歷事多時故宜
勿懈第二善財自言下廣問廣答中先問後
答今初有十一句望前偈中文有二勢一前
別此總謂於前悲智等別行總修學故二前
橫此豎悲智等行位位同修趣入圓滿等從
始至終故就此諸句初二爲總故下諸友中
多但舉此謂若學解學行始修終修皆名修

學唯因圓無學果滿無修故又學攝於解修攝於行二句已故解行盡故餘九句別一始趣向二即事造修三治障離過四達證分明五具足獲得六隨順人法七長時無間八無餘修習九究竟圓滿若豎配者謂十住解能趣故十行正行故十向普賢悲願能淨障故初地始入如故二三四地世出世行皆成就故五六七地能隨世故八地無功無念無間斷故九地知諸稠林廣利益故十地等覺方圓滿故橫豎無礙是所問意二爾時文殊下

答於中二先以偈頌別讚別教後長行內總讚總教今初十偈分五初二偈讚其發心於中初二句總讚次三句指其發心之體即三種心謂悲以下救智以上求大願為主故慈氏云菩提心燈大悲為油大願為炷光照法界後三句顯發心意樂謂不求五欲及王位等但為衆生故二有一偈略教謂若厭苦趣寂則大道不具魔小所壞若能了生死之實息愛見之疲則攝衆魔為侍不屬實際之海故一切莫壞三有一偈重讚其發心之德以

爲物發心福之勝故有智之福爲福光凡小
不壞之福爲威力能生衆福爲福處離障深
廣爲淨海四有五偈廣教具答十一句問初
偈答二總句謂若見多佛聞法則能受學於
解持而修行次偈答次三句謂若趣向見佛
成就大願則能具行具則行淨次二句答入
與成就謂證入真空而不礙涉有了達妙有
而不迷於空是入方便若如是入即住菩提
何行不成次二句答隨順問若順佛學是真
隨順自然順於一切智法次一偈答憶念謂

剎塵諸劫相續修行斯爲憶念後一偈答後
二句謂多時處修則增廣圓滿大聖此中總
教諸法顯十信中總相信故下諸善友各別
教示顯入位後別修證故五有一偈結益第
二長行總讚總教中先讚但言發心已舍前
別義後善男子若欲下教謂但能求友離過
則前諸問皆圓於中先按定上令求友不得
猶豫言善知識者謂能令於未知善法令知
未識惡法令識或二字並通識約明解知約
決了真爲揀似然知識有五一知識世間善

惡因果而今修斷二厭世樂而欣涅槃三有
悲心相心修度四以無相慧令物修行五令
無障礙修滿普賢行此五前前非真真唯第
五人能行此是人善友若約法友教理行果
皆善友也後善男子求善知識下誠勸隨順
是勸餘皆為誠設有實過尚取法亡非沉權
實多端生熟難測

大方廣佛華嚴經疏卷第五十五

二相故無善友之外善財則一即一切明善

大方廣佛華嚴經疏卷第五十六 威六

清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰

第三善男子於此下指示後友於中二初舉友依正後汝可往下勸往教問今初國名勝樂者次下知識寄當初住勝過前位是信所樂故山名妙峯者山有二義一寂靜不動義二高出周覽義以況初住解心創立依定發慧寂然不動智鑒無遺徹見果原下觀萬類山以表之登此心頂便成正覺故曰妙峯友名德雲者具德如雲雲有四義一普徧二潤

澤三陰覆四注雨以四種德如次配之一定二福三悲四智然此德義就事就表通皆具之而創出外凡故以比丘為表教問可知第四爾時善財下念恩辭退慶聞後友故喜躍悵辭德音故悲淚下諸善友倣此可知然後二段義雖屬後文屬前會問大聖有智能演善財有機堪受何不頓為宣示而別指他人歷事諸友明此深旨略申十義一總相而明為於後學作軌範故謂善財求法不懈善友說法無吝故二顯行緣勝故謂真善友是全

梵行如闍王之遇耆域猶淨藏之化妙嚴等
三破愚執故謂令不師愚心虛已徧求故四
破見慢故謂令不觀種性不耻下問徧敬事
故五破徧空執故謂不唯無求無求之中吾
故求之六令即事即行寧可少聞便能證入
不在多聞而不證故七爲破說法者攝屬之
心我徒我資彼此見故八爲顯寄位漸修入
故若不推後則位位中住無勝進故九爲顯
佛法甚深廣故善友尚皆謙推凡流豈當臆
斷十顯善財與友成緣起故謂能入所入無

二相故無善友之外善財則一即一切明善
財歷位也無善財之外善友故一切即一多
位成就皆在善財由是卷舒自在無礙上之
十義初一通於師資次五多約資說第七約
師後三約教思之可知大文第二向勝樂國
下有十善友寄於十住即爲十段然下諸善
友古德科判從一至十雖皆有理今略存一
二謂一依辯法師科爲三分一聞名求覓是
加行位二受其所說是正證法界三仰推勝
進是後得位或分爲五分一舉法勸修二依

教趣入三見已請敬四正示法界五仰推勝
進上二並約位科故取前段指示後友以屬
後段方便以後友名屬後位故約義甚善而
文小不便今依意公及五臺論約會科之分
為六分而名小異一依教趣求二見敬諮問
三稱讚授法四謙已推勝五指示後友六戀
德禮辭而諸文多具其有增減至文科判今
初發心住文具斯六初依教趣求中見心陟
位故曰登山智鑒位行為十方觀察情懷得
旨為欲見德雲七覺功道為經七日忘所住

位方為得旨故見在別山見則定慧雙遊為
經行徐步徐即是止不住亂想故行即為觀
不住靜心故若約事說即正修習般舟三昧
故二見已往詣下即見敬諮問於中四一設
敬儀重人法故二作如是下申已發心明有
法器故三而未^{威六}知下正陳所問彰已未知請
隨機說故問中於前十一句舉初略後是經
家略若善財略友云何領四我聞聖者下歎
德請說有智善能有悲無吝故應為說誘謂
誘喻即是教授以成前解誨謂誨示即是教

誠以成前行下皆做此前問但問因圓此中
結期果滿即發心所為第三時德雲下稱讚
授法即正入法界於中二先讚器希有後正
示法界今初先標二難所以讚者令自寶固
欣聞法故後所謂下別牒前問有十一句初
句牒總餘十牒別文小開合而皆案次一境
界即前趣菩薩行趣通能所境約所趣二即
前行行則出故三即前淨四即前入入即不
滯空有廣大心故五即成就六七及八皆前
隨順其解脫門是能隨順示所作業即事業

隨順順衆生心即逐機隨順此第八句亦是
憶念念衆生故九即增廣謂不住涅槃是生
死門不住生死即涅槃門以不住道即能增
廣十即速滿普賢行若了為無為非一非異
而無著者則速滿矣亦即為滿矣第二善男
子我得下正示法界即念佛三昧於中二先
示體相後普觀下明其勝用今初先標名後
信眼下釋相今初自在有二義一觀境自在
二作用自在決定亦二義一智決斷二信無
猶豫解即勝解亦有二義一約為信因於境

忍可二為作用因於境印持近處為遠等信
智相資他境不動故名為力即三昧義二釋
相中信眼清淨釋上解義謂欲修念佛三昧
先當正信次以智決了今由勝解於境忍可
故於實德能正信心淨了見分明故稱為眼
次智光照耀釋上決定謂決斷名智智故決
定故文殊般若明一行念佛三昧先明不動
法界知真法界不應動搖即是此中決定解
義然約寄位正是發心住體以本解性聞熏
之力今開發故是決定解二明勝用中亦是

咸六

四

展轉釋成於中二先約內用後往詣下明其
外用今初普觀境界即信眼用亦釋眼義以
如為佛則無境非佛故云普觀又若報若化
一時觀故次離一切障釋清淨義若沈若浮
諸蓋諸取皆三昧障故次善巧觀察釋智光
照耀謂於無色相而觀色相為善巧觀後尋
眼下結成上義謂信眼普觀境界名為普眼
窮如法界名曰明徹如是離障見如是謂具
足清淨一行三昧一行者一法界行故二明
外用者以前即用之體則以無心之覺契唯

如之境不動法界窮平寂照之原故能即體
之用用無不窮亦由前勝解於境印持隨心
去住於中三初明不動而往二常念下不念
而持三常見下明不往而見於中三初標次
所謂下別顯所見數多於中三千即一佛刹
而重言佛刹微塵數者準梵本中脫十字故
應言十佛刹也後一一方下明所見事別第
四善男子我唯下謙已推勝於中先謙已知
一即結其自分後豈能了下推勝知多即增
其勝進今初一切諸佛境界者結其所觀橫

通十方豎該三世故云一切即上普觀境界
一行三昧觀其法身十方諸佛亦通報化種
種色相兼相海故次智慧光明者結其能觀
即上智光照耀次普見法門即總收前二以
結其名即前普眼明徹最初善友先明念佛
法門者以是衆行之先故故智論云菩薩以
般若波羅密為母般舟三昧為父故依佛方
成餘勝行故又初住中緣佛發心樂供養故
二推勝中三先總次所謂下別後而我下結
今初無邊智慧即下諸門及所不說能觀之

智緣無邊境故清淨行者即下諸門離障之心而言門者隨其一入佛境故二別中有二十一門各先標名後釋相並從業用以受其名準晉經一一皆云念佛三昧門今略無三昧字理實應有古德判此前十念佛勝德圓備後十一念佛妙用自在亦是一理尅實細論一一皆念體用無礙之佛又此諸門當文標釋已自可了細窮其旨義乃多含然其念佛三昧總相則一別即三身十身修觀各別且寄三身釋者即總分為三謂念法報化

為觀各別於三身中各有依正便成六觀謂念法性身土為法身依正念報身華藏等刹為依十身相海等為正念餘淨土水鳥樹林為化身依三十二相等為化身正又後二正中各分為二謂念內功德及外相好十力無畏等為化身德如不思議法品為報身德三十二等為化相好十蓮華藏等為報相好則成八門而初法身二門為後六門之體若體相無礙成第九門若融前諸門為一致故於一細處見佛無盡如是重重成帝網之境則

入普賢念佛三昧之門今此二十一門通是後一而隨相異故有多門與前十門互有開合一智光普照門即通法身報化依正以此門爲總故一切諸佛通於橫豎通諸佛國故云種種嚴淨如無量壽觀經先觀瑩徹瑠璃之地瓊林寶樹及作華藏觀者一一境界無盡莊嚴無土之土方爲真淨等二即觀色相身令見得淨故而標名中念佛門三字既是通名令一切衆生之言未知令作何事故準晉經應云令一切衆生遠離顛倒念佛門義

方圓備三念內德四亦內德無倒說授菩薩見佛本爲得法故五通三身依正內德外相以十方諸如來同共一法身故一心一智慧方無畏亦然故皆能隨本誓願化衆生故餘等可思即此亦是一行三昧隨念一佛等一切故六即第九事理無礙觀以理融事故威六隨一細境見多神通唯智眼境名不可見七八皆約時並通諸身土而七約所念佛事無斷八約能念時分無間九雙念依正亦通報化十念即應而真過去諸佛安住不涅槃際未

來諸佛亦已現成故文殊般若云今佛住世則一切諸佛皆住以同一不思議故又約隨相門即欲念何佛佛便為現十一亦即體之用由了無非佛境故境佛現十二念應十三亦念應然上十一境中見佛或謂諸佛住於境中今明知諸佛無住故遠離時處之想則見一日念念而去十四念報身相好眼耳等皆徧法界故十五中念即體之用前第六微細顯依中有正此約正中有正故不濫前十六念劫圓融故上二皆即體之用十七念

四德十八十九皆念色相二十念依三十一通內外真應等一切身雲如上出現品及上下文然上就所念辨異成其十門若與經文互開合者為門非一二十一者蓋略說耳然約能念心不出五種一緣境念佛門念真念應若正若依設但稱名亦是境故故上諸門多是此門二攝境唯心念佛門即十八十九二門十八即總相唯心是心是佛是心作佛故十九雖隨我心心業多種見佛優劣故三心境俱泯門即前遠離念佛門及不可見門

之一分及如虛空門四心境無礙門即如初門雙照事理存泯無礙故云普照五重重無盡門即稱前第十門而觀察故如微細等門亦是此門中總意若約十身各以二門而為一身後一總顯謂願智法力持意生化威勢威六菩提及福德相好莊嚴身以念佛之門諸教攸讚理致深遠世多共行故略解釋無厭繁說三結可知第五善男子南方下指示後友於中二初正示善友後歎友勝德今初即治地住善友海門國者彼國正當南海口故表

觀心海深廣為治心地之門故比丘海雲者觀海為法門以普眼法雲潤一切故表治地中觀生起十種心深廣悲雲故後海雲比丘下歎友勝德於中十句先一總歎後善男子卜九句別就益當機歎句各一義即預指後說初一即見竟得益二即聞化宿因三即歎發心處四即聞彼受持處五六及七皆普眼法門所證八聞依正莊嚴九即顯發心之相至文自見第六爾時善財下戀德禮辭生難遭想故戀喜見後友故辭第二海雲比丘寄

治地住善友文亦有六第一依教趣求中二
初依教正觀此明溫故後漸次下趣求後友
意欲知新又前即學而能思後即思而能學
然思前猶屬前文謂上來近友次聞正法今
辨正念思惟及如說修行即涅槃四近因緣
今以前義屬後進趣後義屬前指來互為鉤
鎖顯主伴交參且從會判屬於後耳下皆準
此今念前中有十一句初總餘別別中皆云
正念觀察者不沈不舉寂照雙流故十中一
即是前觀境自在二即前作用解脫三即一

行三昧體及推勝中諸三昧門四念前種種
衆會五即前見佛六即前十方七即壽命神
通等八即通觀佛徧九即種種成正覺十即
隨種種衆生心樂後趣求可知第二向海雲
下見敬諮問於中三初設敬次自陳發心可
知後而未知下諮問法要於中言願輪者願
窮三際無有終始故對生死以立輪名餘文
自顯第三時海雲下讚示法界於中二先讚
法器後正授法前中三先本問以發心者難
故若不發心不堪授法非法器故次善財下

答非虛妄故後海雲言善男子若諸下正讚於中二先讚因緣難具故發者為希後發善提心者下顯發心相勝故發者難得今初先友讚後要得下順讚事友為緣餘皆是因通有十句初句為總即宿植普賢法門成種性故二具真下別初得真如三昧智光名具真實道此即了心寂照生佛德故餘可知二顯發心相中有十一句前五即大慈悲心初二總餘三別次四深心修行大願盡空界故後二直心不違法性證果智故又此十心多同

治地自分十心恐繁不會第二善男子我住下正授法要謂觀法海觀佛聞法次前念佛而明此者顯聞法弘傳次為要故於中二先明修觀後善男子我作是下觀成利益前中二先託事顯詮二善男子我思惟下欲忘詮求旨今初先總標言十二年者一紀已周表過十千劫已入第二住故亦表總觀菩薩十二住十二入故後所謂下別顯皆託事表法智海十義如十地說今是悲海二忘詮求旨為見佛親因可知第二觀成利益中二先明

見佛後得聞法今初即見法界無礙依正於中先見依後見正前中三一總標體相以深觀心海法海則心華行華自然敷榮無漏性德無不備故二百萬阿脩羅下外相為嚴三此大蓮華下舉因顯勝第二我時見彼下明見正報謂心行既敷則本覺如來忽然現故於中先明德相圓備後又念下因圓用廣可知第二時此如來下明得聞法所以海中說者表從悲智海之所流故於中三初演說次受持後轉授今初先總標普眼者詮普法故

普詮諸法故得此法者一法之中見一切故後開示下別顯所詮可知二我從於彼下明受持於中二先總顯所持法多以是一多相即無盡法門故後善男子下別顯持多之相於中先標長時千二百歲表義同千二年後於日日下別顯能持所持有十種持初一聞持餘皆義持二契本寂智方能入故三於一義中旋轉無量故能普入四地地義殊故能分別五威力者普攝在懷故若約所詮明攝即以威力攝諸衆生同九地中威德陀羅尼

說六如華開引果今開發於教引於果故又華開見實以爲莊嚴今開發言教見其旨故七可知八如空無相而包含一切顯明妙理示法相故九以多智光聚於一法則義理增廣故十若海含十德各辨析故諸持經者應倣此文第三若有衆生下明其轉授可知第四善男子我唯下謙已推勝謙已結前推勝進後我唯一海豈得與彼同年者哉第五善男子從此下指示後友六十由旬者修六度行淨六根故聚落名海岸者是往楞伽山之

道次南海北岸故然楞伽梵言此云難往又含四義一種種寶性所成莊嚴殊妙故二有大光明映日月故三高顯寬廣故四伽王等居佛復於此開化羣生作勝益事故然體即是寶具斯四義名無上寶存以梵音此山居海之中四面無門非得通者莫往故云難往表修行之住是入智海絕四句離分別之道故比丘善住者身住虛空故表此住中觀一切法如虛空無處所故亦比丘者入道未久宜依僧故又初念佛次聞法今依僧修三寶

吉祥為所依故第六時善財下戀德禮辭第
三善住比丘寄修行住文亦具六一依教趣
求中二先念前友教有十句初一通念示教
人法次三念前聞佛說法事次三思入海觀
事後三證理治障攝法觀修二漸次下趣求
後位可知第二見此比丘下明見敬諮問於
中三初見次時善財童子下敬三作如是言
下諮問於中二先自陳發心後而未知下正
陳請問於中二十句問文分為三初十句總
問於法起行故佛法言通一切行法於中淨

治者對治淨故深淨者契理漏淨故餘可知
二我聞下結前請後欲顯後問異前問故三
菩薩云何不捨見佛下十句別問行起勝用
故十句中所行各別於中初三句明不離三
寶行次二句不捨二利行次二句攝佛依正
行次一句悲智無住行後二句攝法證入行
皆言不捨者無暫捨離故第三時善住下稱
讚授法於中二先讚後授前中佛法是總一
切智法約智然唯局果自然者法約性通果
及因後善男子我已下授法中二先總標所

得二若來若去下別示其相今初無礙有二
義一智慧於境無礙以證無障礙法界故二
神通於作用無礙由內證故所以次前明此
法者聞法受持意令於境無障礙故顯此住
中善觀衆生等十種界故二別示其相中二
先明修習得法由一切威儀順法思修故能
獲得言究竟無礙者若事若理無少礙故後
得此智下顯法功用於中三初通明智用無
礙次何以下總相徵釋三善男子我以下別
明通用今初有十二句初一他心次四兼三

明謂現未劫事含漏盡故次四三業化物次
二知時一知時分二知流轉業俱舍論時之
極少名一刹那百二十刹那名一恒刹那六
十恒刹那名一臘縛臘縛即是羅婆三十羅
婆爲一牟呼栗多牟呼栗多即是須臾三十
須臾爲一晝夜言時分者西域記第二云五
牟呼栗多爲一時六時合成一日一夜亦有
處說晝夜初分時等又黑分白分六時四時
等又準仁王經九百生滅爲一刹那九十刹
那爲一念此則刹那非時極促以刹那之中

生滅唯佛智知故小乘中略而不說後一即神足通二總相徵釋以不住不作故無礙也三別明通用多顯神足通十八變相且分爲三初於空現變二或一念下十方徧供三如是一切下現形益物並可知言十八變者一

於空行住等即所作自在二或隱三或顯四或現一身即卷五或現多身即舒六穿度下往來七入地下轉變八徧身下熾然九或時下振動十或時以手下即衆像入身以高大故十一或現燒下放大光明皆悉廣大彌覆

十方成上放光起下徧滿十二或一念下徧滿十三一一佛下顯示十四一一如來所有宣說下施他辯才由能受持故十五如是一切下施他安樂菩提爲真樂故十六彼諸世界下所往同類十七若有衆生親近下施他憶念十八由總具無作通力故能伏他神通三段之中具矣第四善男子下謙已推勝於中先謙已知一一念徧往故云速疾現形益物爲成就衆生後如諸菩薩下仰推勝進而皆明戒者意顯上得無礙解脫皆由持別解

脫戒爲依地故非戒不能修治心故有二十
句初十一句明具勝德戒一本爲益生故二
自行勝故三具二利故上三異小四道共故
五無能令不持故六定共故七不失信本故
八順法不謗故毗盧遮那經第六云有四根
本罪乃至活命亦不應犯謂一謗法二捨善
提心三慳吝四惱害衆生今此七八不犯初
二無損無濁不犯後二九緣果智故十稱法
性故十一般若相應故不住三界次六句明
離過戒一無過失謂不自貢高言我能持戒

見破戒人亦不輕毀令愧恥故二不損惱謂
不因於戒學呪術等損衆生故三無缺犯謂
具足受持十善業道及威儀故四無雜穢不
著邊見故五無慳貪濁不現異相彰有德故
六無悔恨謂不作重罪不行諂詐故後三顯
清淨戒一忘能所持究竟淨故二不染六塵十五
故三無心垢故第五善男子從此下指示後
友即生貴住善友國名達里鼻茶此云消融
謂從聖教生消謬解故城名自在於三世佛
法了知修習得圓滿故言有人者晉經云彼

有良醫名彌伽者此翻爲雲演輪字門含潤
兩法故以三世聖教法雲雨一切故第六禮
辭可知已下經第四彌伽寄生貴住亦具六
分第一依教趣求中二先念前友教十句初
總即前所得法門深信已下皆別起觀修文
顯可知後漸次下趣求後友第二乃見其人
下見敬諮問中三初見次敬後而作下諮問
於中二先自陳發心後而我下正問有十二
句初二句總餘十句別釋通橫豎橫釋可知
豎配十地一證發心故不退二不誤犯故三

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

得禪定故四精進故五入俗故須總持六般
若現故七權實雙行爲甚深義得觀察智慧
地故具足辯才八無功用方爲正念九力增
上故十智增上故第三爾時彌伽下稱讚授
法中二先稱讚法器後授已法門前中二初
審定二彌伽遽即下敬讚於中二先敬後然
後起立下讚今初所以師禮資者以菩提心
是佛因故能廣出生諸功德故法界無差
別論云敬禮菩提心者如人禮白分初月不
禮滿月以希現故滿月由此故又發心畢竟

二不別如是二心先心難是故我禮初發心
 人況未說法未定為師後授已法方升本座
 不垂重法前諸知識而不爾者為僧敬俗事
 不便故後讚中二先讚發心後善男子應知
 菩薩下讚其求友前中二初總讚二善男子
 若有下別讚於中三初有十句威六因德深廣斯
 德終成功歸初發而汝能發是謂希奇其相
 多同初發心品此中亦具深直悲心可以意
 得次則為一切下十王敬護後則今一切
 衆生界下外益衆生第二讚求友中以菩薩

難遇而能求能遇故知善財是深法器亦預
 誠求友之心故解脫處歷十二年不生疲厭
 於中二初總讚機應難得二菩薩為下別讚
 善友於中二先法後喻有十三喻初二喻恃
 怙次四喻拯濟次君喻依處餘喻救護第二
 彌伽如是讚歎下授已法門中二先現通益
 物令其目覩後彌伽於是還升下升座說授
 令其聽聞今初言輪字品莊嚴法門者賢首
 引日照三藏解云輪有多義一約字相楞伽
 中云字輪圓滿猶如象迹等二約所詮盡理

圓備如輪滿足三約用謂妙音陀羅尼有轉授義滅惑義如法輪等即輪字教法詮示莊嚴此釋已佳今更依毗盧遮那經第五別有字輪品彼經云是徧一切處法門謂菩薩若住此字輪法門始從初發妙菩提心乃至成佛於是中間所有一切自利利他種種事業皆得成就如最初阿上字即是菩提之心若觀此字而與相應即同毗盧遮那法身之體謂此阿上字輪猶如孔雀尾輪光明圍繞行者而住其中即是住於佛位又阿長平聲娑嚩

三字總攝三部阿字如來部娑字蓮華部嚩字金剛部隨一部中皆有五字所謂字輪者從此輪轉而生諸字輪是生義如從阿菩提字即轉生四字謂一阿字上聲長呼是修行輪既已發心必修諸行二闍字是成菩提輪既修行已必證菩提三惡字是大寂滅涅槃輪即菩提所至四惡字長呼是方便輪而阿字當四字繞之從下次第右旋亦如輪相舉一為例餘字準之若行者如是了達則能入陀羅尼門旋轉無礙故名字輪品種種布列負位

故名莊嚴餘如彼釋其字下深義至衆藝中當廣分別所以次前而辨斯者前無礙解脫即無相智光今將入俗兼存有無寄字表義又爲總持令不失故旣爲醫人亦以字輪消伏障故聖教中生宜持字故第二升座說授妙音陀羅尼者標名能分別下顯用此妙音持即前輪字法門然字即四十二字音即十四音謂哀阿億伊等以十四音徧入諸字故出字無盡若於音窮妙則善萬類之言究聲明之論耳二處互舉理實相成第四善男子

我唯下謙已推勝中二先謙已結前言光明者智鑒妙音故後如諸下仰推勝進別有四句前四可知五詮深密故六無餘說故七法融時法故八勝故九勝中勝故次三可知十三十四即前所得而言際者窮思盡性故威六第五善男子從此下指示後友住林者方便具足住衆德建立故年者德艾事長於人故稱長者於其身內現無邊佛境定用自在故名解脫表此住位所修善根皆爲度脫一切衆生乃至今證大涅槃故第五解脫長者寄

具足方便住分六初依教趣求中二先思念
前教於中亦二初十一句思修前法初總餘
別後誓願堅固下顯修之益二漸次下趣求
後友十二年者昔云自分勝進各修六度故
亦顯徧觀十二住故亦表不住十二緣故故
云遊行若不住緣則得解脫故下云得見第
二既得見已下見敬諮問中三初明見敬而
自慶者希望多年故二聖者我已下自陳發
心中先總後為欲下別陳發心之相於中三
初欲上窮佛境二為欲聞一切下欲罄盡法

源三為欲與一切下欲齊菩薩行亦僧寶境
文並可知三聖者我今下方陳請問於中亦
三初結前生後謂結前發心之相便為請問
之端故云以如是心至聖者所二我聞聖者
下讚能誘誨三唯願聖者下請說所疑第三
時解脫下正示法界分二初入定威六默示後出十九
定言答前中所以此中入定示者亦顯此位
定增上故文中三初彰入定因緣宿善為因
表自修故後二為緣主佛威力表本覺故文
殊念力顯信智故已彰善財因文殊故二即

入下舉定名體謂普攝諸刹在於身中由唯
心之智稱性總持令如體用旋轉無礙故以
爲名三入此三昧下明定業用即普攝等義
於中三初總明普攝次種種形下別彰廣多
三彼諸如來所有言下令善財聞見第二爾
時解脫下出定言告中四一明起定二告善
財下示定名體名如來無礙莊嚴者總有五
義一一切如來各具一切無礙莊嚴二一一
如來互徧無礙三一切如來莊嚴悉入長者
之身四長者徹見十方佛海五長者智持不

以爲礙故無礙言兼得旋持不違上文經家
所序三善男子我入出下明定業用四善男
子我見如是下彰定體相即無來去唯心觀
故所以次前顯此定者唯心之觀亦其要故
亦顯此位知衆生界無量無邊皆心視故於
中二一結前所見體無來往二我若欲見下
廣顯隨心見佛體相於中四一明隨心念佛
諸佛現前二然彼如來下正顯唯心念佛觀
體三善男子當知下以唯心觀徧該萬法四
是故善男子下結勸修學令證唯心中既

了境唯心了心即佛故隨所念無非佛矣何
難見哉二觀體中初總明相無來往知一切
下釋其所由所以言普見諸佛又無來去
其故何耶了彼相虛唯心現故於中前別顯
後結成別中文有四對意舍通別謂通顯唯
心喻無來往別喻唯心兼明不出入等一如
夢對般舟三昧經云如夢見七寶親屬歡樂
覺已追念不知在何處如是念佛此喻唯心
所作即有而空故無來去又云如舍衛國有
女名曰須門聞之心喜夜夢從事覺已念之

威六

二十

彼不來我不往而樂事宛然當如是念佛此
正喻體無來往但隨心變二水影對中若月
滿秋空隨水而現澄潭皎淨則月影圓明水
濁波騰則光昏影散有水月現曾何入來無
水影空未曾出去雖水中見月誰能執持心
之定散準喻思擇三如幻對如幻非實則心
佛兩亡而不無幻相則不壞心佛正喻空有
無礙故即無來去不妨普見見即無見常契
中道四如響對以心為緣而佛響應佛無分
別以佛為緣而心見佛心何去來此但總喻

緣成之義後結成唯心故無量壽觀經云是
心是佛是心作佛諸佛正徧知海從心想生
般舟三昧經結云自念佛從何所來我亦無
所至我所念即見心作佛心自見心是佛心
是我心見佛上方攝境歸心下又拂云心不
自知心成六心不自見心廿一心有想爲癡無想即泥
洹是法無可示者皆念所爲設有念亦了無
所有空耳此即喻中意已具矣第三心該萬
法謂非但一念佛觀由於自心菩薩萬行佛
果體用亦不離心如有偈云諸佛從心得解

脫心者無漏名清淨五道鮮潔不受色有解
此者成大道第四結勸修學中旣萬法不離
自心但修自心萬法行備亦遣愚人妄解之
失謂有計云萬法皆心任之是佛驅馳萬法
豈不唐勞故今廣明心雖即佛久翳塵勞故
以萬行增修令其瑩徹又但說萬行由心不
說不修爲是又萬法即心修何礙心文有十
句一如彼病人非杖不起煩惱病重假善相
資二若無法水法芽不生三對境忘心即六
塵不染四舊善不雜新善進修可謂堅固五

違順不干則坦然寬廓六寂照內證皎然無
瑕七觸境了如無不鑒達八六自在王性同
於佛開塵發用知見分明九與佛同如體周
法界十以調生十力察獲踈遺如是修心則
圓前佛法第四善男子我唯下謙已推勝不
住涅槃際生下當知餘文相顯第五從此下
指示後友閻浮提畔者此洲南際表將隣不
退故亦云所得般若六度後邊故摩利伽羅
晉經譯爲莊嚴比丘海幢者業用深廣而高
出故正心不動如海最高勝故第六海幢寄

正心住文但有五初念教趣求文顯可知第
二乃見其人下見敬諮問中二先見敬後善
財童子讚言下諮問今初小異前來謂便見
其入定體用即同前文正示法界下諸夜神
類多如是文中有五一見入定相二覩定勝
用三瞻敬證入四所經時分五覩從定起今
初此通二定一即滅受想定謂無別思覺七
轉已息唯第八識持身定前加行誓願力故
令於定身起諸業用若圓教中融攝法界自
在無礙故業用無方未曾起念是以六地能

入滅定而起通用住似地故淨名云不起滅定而現諸威儀正當此也二者即第四禪以起用多依彼故四禪無出入息亦無覺觀內淨喜樂諸思覺故通表此位心定不動故又經行地側是動之所而滅思覺者表即動而寂故而言側者不住行故二從其足下見定業用中二先別明身分作用處別後海幢比丘又於其身下總顯毛孔光明業用今初總十四處作用不同總相而明從下至上漸漸增勝別則各表不同一足出長者等者是有

二義一最初故多顯施行萬行首故二行住義長者行之長故居士得安處故婆羅門淨行故成就菩提是利行故二膝出刹帝利等者土田帝主屈申自在故行由於膝故出淨行次前二攝故說愛語同事三腰出仙人者成六腰謂齋輪之下氣海之間是吐故納新出仙之所故梵本云那髀曼陀羅此云齋輪四脇出龍者是旁生故五於胃德相出脩羅者胃是能生能滅憍慢幻術之所故又明德相能降魔故六背出二乘者背大乘故七肩出夜

又等者肩是可畏勇力之所故又是荷負之所故爲守護業八腹出緊那羅等者鼓腹絃歌音樂之所故九面門出輪王者布十善令向佛法故十日出日輪目等日照故十一眉間出帝釋者於地居中最尊勝故中道般若化衆生故令離五欲得淨法故十二額出梵王者梵王超欲故次於眉上又是稽顙請法之所故十三頭出菩薩者最上首故說十度行並顯可知十四頂出佛者尊極無上故文中三初總顯所出身語之相次所謂下別彰

法兩不同後如是下一句總結就別彰法雨中總有三十二種前十二法兩爲菩薩餘爲雜類今初一普知平等法兩者略有三等一始覺同本無始本之異故二等諸佛故三生佛一性故得此三等則轉成妙覺二普門法兩者下十法兩即十住者圓教位中十住位滿便成佛故此更無別位此約以位攝位非一乘宗餘無此說然此十法皆是勸學十法已住自分勸勝進故普門即三世等十種智慧勸彼灌頂令其進修下皆做此三令普

學法王善巧等為莊嚴故四令學知利動利等皆無能壞最高出故五令學說一即多說多即一等十種廣大深法故名海藏六令學一切法無相無體等既一切皆然名普境界七知衆生無邊乃至知衆生無自性皆是自性門以無邊等亦入自性故八了知圓滿三世佛法皆是隨順世間故九徧觀察衆生界等為悲愍故十誦習多聞虛閑寂靜近善知識等皆為積集包藏於法行故創治心地故名新學十一令其勤供養佛主導世間為攝

咸六

廿四

衆生若作十地等釋類可思準十二即十信菩薩令普緣如來及普賢無盡境界而生信心分明現前進入位故後為色界下二十法兩普為人天雜類一總為色界衆生捨外住內令得心境無礙故曰普門二偏語初禪以宿習多慈而偏已眷屬今令慈普含福無窮三即他化自在天轉世自在生十力自在四就他化中分出魔衆魔好摧他自高今令得慈心法幢摧其邪慢五隨念化樂但汗自心故轉令淨念六雖於世樂和足宜生出世之

意七世樂時時稱快不及法喜之歡八地居
之極羨空居為勝不及福智嚴法性空九夜
又性多暴害故令歡喜於舍生此約對治明
喜前夜摩天約隨便宜十以彼善奏樂音上
德聲聞亦為摧壞今令得金剛智無所不摧
無不圓滿十一彼恃大身而生憍慢令見法
身稱法境界十二彼以淨眼觀海意欲吞龍
令以慈眼智光徧照機感十三隨彼善歌令
得即空涉有殊勝世智十四人王著樂故徧
對治十五龍多恚毒故為說喜有熱沙等怖

威六

廿五

說法幢能摧十六蟒多毒害又為蟲咬食無
休故說內休毒心外苦休息十七地獄衆生
身受無邊苦心念無邊惡若以正念三寶為
嚴則頓脫衆苦十八畜生多癡故十九餓魔
鬼卒互相怖畏乃至王身亦有熱鐵鎔銅等
怖故二十諸難者所謂八難及在人間獄囚
繫閉等而多不安故普安慰悉令得人賢聖
衆會翻彼難處後結周徧稱性用故二總顯
毛孔光明業用可知上來見定相用竟第三
爾時善財童子一心下瞻敬證入中十句初

句思人證人法界餘句思法證法法界於中
 初一句總謂三昧是體解脫是用體用合明
 二別思彼體次二句別思彼用一益生廣多
 二無思普徧即用而寂故次二句思前體用
 所因一內智淨故二外緣加故後三句思其
 勝進依前體用進益後三故第四如是住下
 所經時分六月六日者第六住中滿第六度
 故以法味資神故身心都忘不覺時久第五
 過此已下明出定者所作訖故第二正明諮
 問中二先讚後問今初分二初標讚深勝後

以能除滅下出讚所因由具此下諸因故上
 云甚深廣大等其中云能令增長有為樂者
 不捨有為故出有樂者不捨有故又上句為
 凡夫次句為二乘下云引發菩提即為大器
 第二聖者此三昧者下正問有二問答先問
 名後問用初中先問後答今初上既修入何
 更問名其猶世人得大玉饌雖冷勝味何必
 知名答有三名者初一從智立次一雙就境
 智後一雙融境智立名普眼捨得者般若之
 智照一切法故名普眼皆無所得故云捨得

威六

廿六

若有所得不能即寂而用以無所得即無所
不得菩薩無得心無罣礙諸佛無得則得善
提昔云障無不寂曰捨理無不證曰得非無
此理而未造玄二合稱中般若清淨故境界
清淨清淨之境皆般若境故三雙融立稱者
般若了境無境非般若何所不嚴故智論云
說智及智處俱名為般若若是則若般若清淨
若境清淨無二無二分無別無斷故故一莊
嚴一切莊嚴名普莊嚴及攝眷屬可知二善
財童子言聖者下向境界中先問後答問云

唯如是者上所目覩頗已修入視聽之外更
希異聞後答中皆示上來之所不及於中三
初明於器世間無礙次見一切佛下於智正
覺世間無礙後大悲攝受下於衆生世間無
礙其中見佛亦為攝生故文並可知第三謙
已推勝中初謙威六已知一後如諸下推勝中二
先舉彼所知後而我下顯不能測第四指示
後友中處名海潮者但言有處則猶是前國
顯方便行不離般若故言海潮者謂潮所至
處顯方便就機不過限故亦將入生死海以

濟物故能知三世佛法海故故上法門名爲
海藏園名普莊嚴者約相廣有衆嚴故約表
以生死爲園苑萬行爲莊嚴故又文義相隨
等莊嚴總持無漏法故友名休捨者此云意
樂亦云希望亦云滿願謂隨衆生意樂希望
得圓滿故亦能圓滿性相法故前般若了真
故寄比丘此以慈心方便入俗故寄優婆夷
矣已下六十四經第七休捨優婆夷寄不退住文中
具六第一依教趣求中二先念前友教文有
十句前五集經者序後五正陳所念可知二

漸次下趣求後友亦可知第二見普莊嚴下
見敬諮問中三初見次敬後諮問前中二先
見依報殊勝有十事莊嚴一寶牆圍繞二一
切寶樹下林樹行列三其地下堂閣崇麗四
一萬浴池下浴沼清華五其中復有百萬陂
下映帶池流六園中復有廣大下嚴敷殿座
即別明善友所坐先殿後座可知七園中復
有下羅以帳網先帳後網八有百萬大光下
耀以光明九常雨下雨散雜嚴十百萬天子
下凡聖欣敬二時休捨下明見正報端嚴於

中四一正報殊常二百千億下十方雲仰三
其有見此下業用難測四爾時善財入下正
見身儀二往詣其所下設敬三白言聖者下
諮問法要文並可知第三休捨告言善男子
下稱讚授法略無稱讚但有正示法界於中
四一舉法門體用二窮因淺深三顯果久近
四彰法名字今初分二先總舉體用名下當
顯用約不空二善男子若有下別明勝用於
中三一明益物不空用先反後順見皆不退
者顯若得方便至不退住故二善男子東方

下諸佛被益用以與三寶同住故與我住皆
悉不空三善男子我此下引證不空現與同
住皆不退故亦表方便入俗則八萬塵勞皆
成波羅蜜故二窮因淺深中先問後答答中
二先約因緣答婆樓那者此云水也總三十
六恒者近佛既多發心已久而要言三十六
者顯已過前六位位位具修六度六六三十
六皆是恒沙性德故云爾耳涅槃亦有此數
後善男子菩薩初發心下約心量答意顯發
心稱法界故亦等衆生衆生亦無初際從癡

有愛而菩薩發心癡愛無初心亦無終故三
顯果久近中亦先問後答答中明無齊限故
不應作久近之問文中三初反釋無齊限於
中先別明二十四句初八化生次六供佛次
四嚴刹後六持法後如是略說下總顯二欲
教化調伏一切衆生成六下順釋無齊限亦有別
有總可知三善男子菩薩行普入下總結無
盡此同初地十無盡句衆生無盡故成佛無
期若爾豈都無成耶因此略辨成不成義勒
爲四句一以向約因緣厚薄對今無盡則有

始而無成此約悲門得果不捨因故二以稱
法界發心故不見初相方爲眞成則無始而
有終此約智說三悲智合明不壞相故不劫
始終前後諸文其例非一四約稱性之談則
無終無始故天女云但以世俗文字數故說
有三世非謂菩提有去來今故下大願精進
夜神云不可以生死中長短劫數分別菩薩
智輪等融斯四句無有障礙欲成即念念成
常成常不成無有障礙四彰法名字先問後
答答云離憂安隱幢者此有二義一以大悲

高顯所以稱幢其有見者離業惑苦不退菩提是謂離憂安隱二者即智之悲涉苦安隱即悲之智多劫無憂雙推生死涅槃特出凡小之外故名幢矣第四謙已推勝可知第五指示後友中言海潮之處者但約大悲攝物無失受童真名故不異前處國名那羅素者此云不懶惰動刹持刹觀刹詣刹無休息故仙人名毗目瞿沙者梵言猶略若具應云毗目多羅涅懼沙此翻名最上無恐怖聲亦云毗沙摩此云無怖畏鳥多羅此云上涅瞿婆

此云出聲二譯大同謂常出增上無怖畏聲安衆生故彼住文云出廣大徧滿音以童真清潔無漏故寄仙人表之第八毗目仙人寄童真住六段初依教趣求中初念前友教有十二句前二總明順前解行後十依前增進威六勝心前四約福後六約智第二見一大下見三十敬諮問中三先見次敬後諮問今初分二先見依報樹名波吒羅者正如此方楸樹尼拘律者如此方柳樹子似枇杷餘如音義後時善財童子見彼下見正報領徒一萬者表萬

行故二善財見已下設敬稱讚於中三先身敬次言讚見夷險者涅槃為夷平生死為險難又二皆為險不住為夷餘可知後作是語已下重明身敬將欲問故三白言聖者下諮問法要第三時毗目下稱讚授法中二先稱讚法器後正授法要今初中四一總讚發心示徒眾者令敬學故次善男子此童子下別讚發心之相三時諸仙眾下眷屬敬讚言險易者易亦平也四時毗目下述讚結果第二時毗目瞿沙結善財下正授法要文中有六

初示法名體童真淨智變化自在高出功用之表所以名幢相惑不動故云無勝即此摧惑亦名幢義二善財白言下徵其境界三時毗目下授令證知摩頂顯加持之相執手表授與之義相攝有力故所見可知四爾時善財童子為菩薩無勝下得解脫益文有十句成六五對謂為五法照得五種益能照皆是無勝幢之別名然初對為總餘四為別展轉相生且初總對由見彼真智作用即知是法界體上寂而徧照故云三昧光明二即上所得三

昧光明乃是能照之智作用無盡之寂照故
得所照十方智總持之明鑑無遺三即上總
持以智為體堅利圓滿由得此故能令自心
障淨智明為寂照之光四得上淨智般若則
無行不嚴無德不備為莊嚴藏此光照心能
照如來法性空中包含圓滿正受現前五上
虛空藏輪即一切佛法圓滿寂照以此照心
則智窮三世無盡法源此約展轉釋若約能
照皆是總中別義則不相躡義不異前而其
所得即三時中事五時彼仙人放善財下明

捨加持所作訖故還在本處者不移本處而
徧十方處既還本時亦多劫未逾一日故近
遠無礙念劫圓融皆圓教善友法門之力是
以善財一生能辦多劫之行普賢位內或經
不可說劫非但三祇皆法力加持不應以時
以處定斯玄旨六時彼仙人告下明言承領
可知第四仙人言下謙已推勝第五善男子
於此下指示後友伊沙那者此云長直謂里
巷徑永表善知三際故長善知勝義故直婆
羅門勝熱者於五熱中成勝行故表體煩惱

熱成勝德故不染煩惱成淨行故

大方廣佛華嚴經疏卷第五十六

疏六

卅三

音釋

把	把批	把步	把牙	把切
大	大蛇	大也	大婢	大脂
母	母黨	母切	母啞	母作
謬	謬誤	謬切	謬烏	謬可
創	創始	創造	創也	創切
臆	臆乙	臆力	臆也	臆切
齋	齋前	齋西	齋切	齋切
齋	齋與	齋同	齋切	齋切
榷	榷此	榷內	榷切	榷切
批	批	批	批	批

大方廣佛華嚴經疏卷第五十七 威七

清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰

第九勝熱善友寄王子住義如前釋文亦有
六一依教趣入中二初證前後趣後前中二
初顯證所因後住諸佛下正明證益於中二
先得自分益後求一切智下得勝進益及於
趣後文並可知第二見彼勝熱下見敬諮問
中三先見苦行四面火聚者更加頭上有日
即五熱炙身今但云四者四句般若皆燒惑
薪故中有刀山者無分別智最居中道無不

割故高而無上難可登故故智論云般若波
羅蜜猶如大火聚四邊不可取遠離於四句
四句即四邊取則燒人離則成智又火有四
義一燒煩惱薪二破無明闇三成熟善根四
照現證理投身入火者從無分別智徧入四
句皆無滯故又釋刀是斷德無不割故火是
智德無不照故投身下者障盡證理故即刀
山為能證火聚為所證故此火等即是法門
不須別表現所用故稱性事故此為甚深難
解不可輕爾二反三問文並可知第三婆羅

門言下正示法界有六一示法勸修二疑憚
不受三勝緣勸引四疑盡悔愆五誠勸見容
六依教修證今初然刀山不可執火聚不可
取若能不住無分別智徧入四句則遠離四
謗不滯空有何行不成所以要令入者破其

見心令解菩薩深密法故順相易解逆相難
知故此中示於邪見無厭足王示瞋婆須密
女示貪顯三毒相並有正法故然有五義一
當相即空空故是道非謂此三即是佛法諸
部般若其文非一二約幻用攝生亦非即是

如淨名云行於非道先以欲鉤牽後令入佛
智等三在惑用心如俗流輩此在觀心爲道
亦非即道四留惑潤生長菩薩道亦非即是
如淨名云不八生死大海則不能得一切智
寶等五當相即道不同前四不思議故無行
經云姪欲即是道患癡亦復然如是三法中
具一切佛法亦斯義矣二時善財童子作如
是下疑憚不受非惜身命恐失道緣示智未
深故生此念文中先明道緣難具於中離諸
難者非佛前後等得無難者非生聾等具諸

底七

二

根者謂信進等後此將非下正疑魔壞三作是念時下勝緣勸引中有十三衆各述曾爲勝熱化益故勸勿疑初一卽色界梵天多是初禪文中有三一總勸莫疑二今此下彰其本意智慧堅利猶如金剛燒諸惑薪發諸智焰燒而常寂爲三昧光三善男子下自迷蒙益梵王最初生此餘衆念而後生故生邪見次五欲天次六雜類各有復有以爲揀別十三欲界諸天衆然此欲界卽是一類從地獄出者義通六天及前夜摩四天王前所不列

皆在其中第四爾時善財聞如是下疑盡悔愆第五時婆羅下誠勸見容上疑爲揀其真僞此勸爲顯其實德魔亦能爲現勸何故聞卽疑除此善友前友指來況勸中正說非魔能作善財亦得起魔之眼故若爾何以生疑以顯法故如第八地中佛之七勸縱佛不勸豈容趣寂又爲後代之軌令審察故第六爾時善財下依教修證於中二初正修證未至得善住三昧者上不依山下不依火正處於空卽顯般若離於二邊無所住故名爲善

住寂靜樂神通三昧者親證般若實體即性
淨涅槃故云寂靜樂而大用無涯故云神通
觸者親證也故淨名云受諸觸如智證二善
財白言下自陳所得顯後得起說第四謙已
推勝謙已中云無盡輪者有二義一智輪推
惑照其本源無可盡故二反常智用周法
界無有盡故圓轉不已所以名輪推勝可知
第五指示後友師子奮迅者師子幢王所居
表振動照耀住持世界自在無畏故慈行童
女者知衆生根令其調伏慈爲行故智中生

悲便能處世無染是謂童女以學如來十種
智故十已下六經第十慈行童女寄灌頂住文六
同前初依教趣求中二先修入前教於中初
二句重友解生次二句念乘思佛次觀法下
智證實際初句能觀智現決定下所證窮極
後於一切佛下離障自在二漸次下趣求後
友於中初至處次聞名五百爲侍者以一期
位滿總攝五位十法門互相涉入之法而
相應故第二善財聞已下見敬諮問中亦三
初見中先明遠見表得門未證故後善財入

已下親觀依正等二敬三問並可知第三時
慈行童女下正示法界中二一令觀親證並
依中見正小大念劫皆無礙等十住位終故
約報顯二爾時善財下以言顯發於中二先
顯法名因後彰法勝用前中初善財默請後
童女言答答中初示名名般若普莊嚴者有
二義一由般若照一切法依中有正一中有
多故所得依無所不現般若中云了色是般
若一切法趣色即其義矣二由能證般若已
具諸度莊嚴故所證所成亦莊嚴無盡次下

顯因云彼諸如來各以異門令我入此即其
義也總攝三十六恒沙之別歸於普門則一
嚴一切嚴故名普嚴言三十六恒沙者住位
既滿則六度之中一一具六故為三十六皆
恒沙性德本覺中來故云佛所求得二善財
白言下顯法勝用先問後答答中先總後所
謂下別總中初明修習契證相應後得普門
下總明所得業用陀羅尼以智為體由得般
若普嚴故能總持萬法一持一切持故云普
門以圓融十住亦同十地所得無量百千阿

僧祇陀羅尼門又彼總此別但舉一持餘三
昧等略而不說二別顯中有百一十八門略
分十位初八總知依正理事持二福德下九
門明願行持三業下九門明業持四三昧下
六門明正受體用持五心海下五門滌淨諸
心持六知衆生下十門知所化持七普見十
方下十七門知能化持八世界成下十七門
明知刹海自在持於中言世界轉者晉經云
迴轉世界九見諸佛下二十五門知佛海自
在持十菩提心下十二門明菩提因果持自

心清淨即性淨菩提總攝諸門不出於此第
四謙已推勝可知第五指示後友國名三眼
者施為行首復開導自他如目導餘根故名
為眼財施無著成於慧眼無畏之施成於慈
眼法施開於法眼故復云三用上三眼見無
不善又施行內成勝報外現見者皆善故出
住之行故以出家表之又行本令物得出離
故上明十住竟大文第三善見已下有十善
友寄十行位各一人初善見比丘寄歡喜
行文亦具六初依教趣求中亦二先念前友

教中有十三句初總餘別別分爲三初二約
菩薩論深一所證法界即事而真故二入菩
薩地智唯證相應故次有七句約衆生辨深
一報類難知故二妄想爲因即無性故三滌
分行業唯佛知故四感異熟識若種若現恒
轉如流不可知故五所變影像若內若外緣
無性故六名無得物之功而不失所名之物
故七文字言說皆解脫故後三句合辨前文
一滌淨二分皆嚴法界而無嚴故二上二分
業不相知故三各自莊飾淨滌世間果報無

失即同真故總上二分皆是般若波羅蜜普
莊嚴故所以思之二趣求後友於市肆等處
處求者顯隨緣造修無不在故第二見在林
中下見敬諮問中先見次敬後問見中三先
見身勝相見在林者行之初故六佛相者如
說修行順佛果故於中七處平滿者六兩手兩
足兩肩及項言其身殊妙如淨居天者準晉
經即師子上身相矣上下端直如尼拘陀樹
者準晉經云其身圓滿如尼俱陀樹此則但
是一相言諸相隨好者上但列十四故總結

之目視不瞬圓光一尋復是二相都列十六
耳餘至瞿波處釋二智慧下明其心相即止
觀雙運止過則沉智過則舉不沉不舉則正
受現前不智不愚則雙契中道起念止觀皆
成動轉雙非再遣未離戲論雖止觀雙運而
無心寂照則一切皆息爲踐如來所行之道
隨所履道即是法門三無量下明諸侍從不
無表法恐繁不說敬問可知第三善見答下
正示法界中二初示依緣得法後又善男子
下顯法業用今初分三初總序初入行位故

云年少創離十住之家名爲出家又近言我
此生者略有二義一念劫圓融故如毗目處
說二顯入解行生非見聞生故供三十八恆
沙者過前位故次或有下明所修時分後聽
聞下所作成益於中初自修願智行次見果
用後知佛修因成七二顯法業用中有十二句各
先辨業用後出所由然不出願智行如文思
之總云一念者以得無依無念智故無法不
現第四謙已推勝中謙已結前名隨順燈者
用無念之真智順法順機無不照故後如諸

下推勝中初句爲總亦別顯家族勝上但云
燈照未必常故今推之明金剛智燈親證真
如爲真正生則常照矣不同解行生也二報
命勝由所證常故即金剛義三內智勝如於
所證無盡滅故即是燈義四報體勝法性成
身相不遷故亦金剛義五現於下明業用勝
即對上隨順義以是即體之用故皆不可壞
餘並可知指示後友次文當說第二自在主
寄饒益行初依教趣求國曰名聞者能持淨
戒現世果故河渚中者若持淨戒生死愛河

不漂溺故又無量福河常流注故童子自在
主者三業無非六根離過故得自在則戒爲
主矣戒淨無染故云童子第二爾時善財下
見敬諮問中見聚沙者恒沙功德由戒積集
故第三自在主言下正示法界於中二初舉
法門名體二善男子我因下明業用今初文
殊所學者有智能護戒故書者能詮止作分
明故數者表四重十重乃至三千威儀八萬
細行故筭者一一之因感幾何果故印者持
犯善惡感果決定故等者等餘醫方成五明

故上明所學下辨所悟工巧神通皆智所爲
故亦表修戒發定慧故二明業用中三初總
明次亦能療下雜辨諸明三善男子下廣顯
知算於中初辨能算之數後善男子我以此
下算彼所算餘三段可知第三具足優婆夷
寄無違逆行城名海住者近海而住故安住
於忍如海包含故友名具足者一器之中無
不具故忍器徧容一切德故忍辱柔和故寄
女人文中初依教趣求可知第二善財聞已
下見敬諮問初見中四一見外依報二見友

正報端正可喜者忍之報故素服等者忍華
飾故三於其宅下見內依報四復有下明其
眷屬萬行皆順忍故二敬三問並可知第三
彼即下正示法界於中二初舉法門名體器
中出物興福無盡故稱法界福之所招故後
能於如是下辨業用中三初正顯業用次令
見同益三使其目驗前中三初益衆生次益
二乘後益菩薩今初亦三初總明以是稱性
之具即一小器融同法界無盡緣起故用無
不應應無不益而其法界體無增減又表忍

必自卑故小法忍同如一味爲一內空外假
爲器忍能包含無外故隨出無盡次出生下
別明出味後如飲食下舉一例餘二又善男
子假使下明益二乘二乘雖不立忍名亦忍
盡無生理方成果故三又善男子東方下益
菩薩約事如受於乳糜成七約法謂餐上品寂滅
之忍得菩提故淨名香積與此大同二善男
子汝見下令見同益三且待下令其目驗及
後三段文並可知第四明智居士寄無屈撓
行初依教趣求中初依前修治後漸次下趣

求後友城名大興者起大精進故友名明智
者進足必假智目導故第二爾時善財下見
敬諮問中先見於市四衢者表處喧不撓無
不通故敬問可知第三長者告下稱讚授法
中三初歎發心勝能二善男子汝見下示已
所化發心眷屬生如來家者同四住中生也
三善男子我得下正示法界於中二先舉名
財法無盡蘊在虛空隨意給施故名隨意出
生福德藏亦表見空無不備故後凡有下顯
業用於中二一略舉二善男子且待下舉事

現驗於中先見衆集後爾時居士下廣施財
 法先施財後然後下施法於施一食令成八
 行初二約施餘六約食食有五果一得如諸
 法即是慧命二得喜悅即常安樂三具相好
 即是常色四六即常力五即常辨言上味相
 者牙有甘露泉故餘可準思第四爾時居士
 下謙已推勝可知第五善男子下指示後友
 城名師子宮者禪定無亂如彼深宮處之則
 所說決定作用無畏故以為名友名法寶髻
 者縮攝諸亂居心頂故定含明智加以寶名

以喻顯法名法寶髻已下六經第五法寶髻寄
 無癡亂行六中初文可知第二見此長者下
 見敬諮問市中見者表處鬧忘懷亂中常定
 故第三爾時長者下授已法界於中四一執
 手將引即授法方便顯加行智歸正證故二
 作如是下示其所住即正授法界三爾時善
 財見其下正證法界四爾時善財見是下問
 答因緣即後得智初二可知三中二先總後
 善財入已下別今初十層八門者如八角塔
 形層門各有三義層別中解門三義者一通

約所修之道以八正為門八正通入於諸位
故二約所依之道即以八識為門於眼根中
入正定故根若能入境則可知三約教顯理
即四句入法教理各四故有八門謂若失意
有空俱泯便成四謗得意通入並稱為門尋
教得解即教四門於理得解即理四門別中
十層三者一表十地一施食顯初地行檀二
地持戒以慙愧為衣服三地忍行以為嚴具
四地道品為內眷屬精進可珍五地文顯六
地般若現前故文中三初總次所謂下別顯

十五門一照體即寂而無不包二即寂之照
無機不鑒三外緣不轉四內照無求五惑境
不摧六徧推諸惑七包含勝德而甚深八普
見法界而無礙九一即無盡十巧化無邊十
一內證世間十二外演勝辨十三曲隨物欲
十四事理交羅十五觀緣授法後說如是下
總結七地有殊勝行知種種教法故云得如
響忍八層之中含於二位一八地無功用之
神通三種世間自在二即九地法師一音能
演九層亦二位十地等覺俱可為一生故十

層即如來地二表十行以十行即十度故前
七文顯八大願所成神通等故九一生所繫
力最上故十唯至如來智方滿故此即當位
自攝諸位向攝十地即攝後諸位故以十層
雙表二義還如海幢當位攝盡十位纔竟說
成佛故前寄第六位攝此寄第五位攝前約
正報攝此約依報攝者皆顯位勝前故三者
總不表位但此菩薩以行就機現居勝報漸
次增勝十顯無盡初四以物施後後漸難次
二集法施前淺後深次二得法初陞後廣後

二現勝德先因後果總上三義因果行位等
法以爲長者之宅四問答因緣中先問後答
迴向三處者謂離貧窮招前四層之報二三
兩果即後六重一九之微因願力故報勝又
表萬行混融發起向佛則隨一行無不具矣
何果不階第四善男子下謙已推勝謙已云
菩薩等者世寶三寶蘊積十重之中故云寶
藏常用無盡是爲無量福德後推勝中當法
顯勝故功德寶藏皆不思議即是總句入無
分別下別明由無分別而具諸法故不思議

後二可知第六普眼長者寄善現行國名藤
根者夫藤根深入於地上發華苗表善現行
般若證深能生後得後得隨物而轉故取類
於藤城名普門者實相般若無所不通故長
者名普眼者觀照般若無不見故第一依教
趣求中言深入諸佛無量知見者無量有二
義一多故即權智境二無分量故即實慧境
境無量故智亦無量知見亦二義一別謂知
即是智見即是慧即照二境之智慧二通者
謂知見二字俱是如來能證如實知彼義故

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

即無障礙智若爾何假重言為揀比知所以
言見為揀內眼見所以云知此如世親般若
論釋悉知悉見入謂證達餘句易了第二然
後乃得下見敬諮問中先見依正百千聚落
周匝圍繞者眷屬般若也雉堞崇峻者般若
防非高而無上也五板為堵五堵為雉堞即
女牆衢路寬平者般若諸佛常行非權運故
蕩然無涯第三長者告下稱讚授法先讚後
善男子下授已法界於中二先能療病即下
化衆生後善男子我又下明能合香上供諸

佛今初有二先除身病後治心病前中亦二
先治無不能後善男子十方下來者皆治兼
與身樂二然後各為下治心病亦二先明除
惑義通大小後為欲令其下令其成益此唯
大乘有十六句初五通顯大心行願次十別
明十度之因感十身之果施滿他心故相好
悅物戒徧止惡故淨身徧至忍兼忍理故不
思議進策萬行故無能勝禪唯一心故無與
等般若照理故顯法身方便顯用色身可觀
願窮來際住劫無窮力不可搖悉過一切智

窮事法故隨物成身後一句總離諸惡故究
竟淨妙二上供佛行中二初知香體辛頭者
即信度河也波羅是岸即彼河岸之香阿盧
那跋底此云赤色極烏洛迦者西域地名其
地有毒繞此檀樹故和合者戒定慧等融無
礙故次興供起願後能成大供文處並顯第
四謙已推勝中謙已知一中謂身心病除成
二世樂故皆歡喜以香普供得佛十身則何
佛不見餘並可知第七無厭足王寄無著行
第一依教趣求中先念教成益後漸次下趣

求後友既入其國必聞其政言多羅者此云
明淨幢者建立表無著行依般若淨明立勝
行故王名無厭足者如幻方便化無所著故
無疲厭心第二遙見下見敬諮問中先見有
四一見勝依正二其前後有下觀其逆化三
善財見已下不了生疑四作是念時下空天
曉諭於中二先令憶前教真實使不生疑後
善男子菩薩善巧下辨後行深玄令其信入
然善財雖常憶教而生疑者逆行難知故貪
益此世不疑婆須臾癡現損故勝熱此王並

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

生疑怪言深玄者通達非道故梁攝論戒學
中明菩薩逆行殺等生無量福得無上菩提
要大菩薩方堪此事此有二種一實行二變
化實行者了知前人必定作無間業無別方
便令離此惡唯可斷命使其不作又知前人
若捨命已必生善道又菩薩自念我行殺已
必墮地獄為彼受苦彼雖現受輕苦必得樂
果瑜伽菩薩地戒品之中亦同此說言變化
者即當此文下王自說二時善財下敬問可
知第三時阿那羅下授已法界中二初授法

威七

十四

方便執手同坐示無間之儀表攝彼加行令
趣真故二告言下正示法界令證相應於中
四一舉果令入二時阿那羅王告善財下以
實顯權三善男子我得下示其所得於中初
名如幻者了生如幻故以幻化幻次我此國
下明法門業用後我以如是下明法門勝益
四善男子我身語下直顯實德慈念之深然
諸位至七皆方便故休捨觀自在開敷樹華
多約慈悲第四謙已推勝推勝云無生忍者
由了如幻方證此忍故又後位中當此忍故

第八大光王寄難得行第一依教趣求中先
念前後漸次下趣後於中初推求得知城名
妙光者前位悲增今得無住妙慧運衆生故
王名大光者慈定之智無不該故廣大願中
皆徹照故後時善財童子下自慶當益第二
作是念已下見敬諮問初見中三初見依報
中二先所見殊勝云十由旬者欲明圓滿既
有十億衢道道各無量衆生豈世間十小由
旬之所能受故此中事物皆應圓融表法如
理思之後爾時善財下能見無染二漸次下

見王正報處四衢道者以四無量用四攝法攝衆生故二十八相者因未滿故三於王座前下主伴攝生於中亦三先列所施通情非情六十四能義如別說次一一道下明能施人即是助伴後爲欲普攝下明其施意二三敬問可知第三時王告下授已法界中三一總示法門謂大慈首出離塗圓滿故二善男子我於下明得法因緣問難是聞慧以三種慧莊嚴此慈三我以此下明其業用於中五一以法攝化二我國土中下以無畏攝三若

有衆生下以財寶攝四此妙光城下隨機徧攝五善男子此國土中下以三昧攝於中二先以言告後時大光王下正以定示顯定業用情與非情咸成勝益者謂同體大慈物我無二故如世間王德合乾坤則麟鳳來儀寶璧呈瑞況於出世慈力不令草木屈膝耶第四時大光王從三昧下謙已推勝先謙已知一慈本爲物名順世間高出衆行故名爲首即是幢義餘並可知第九不動優婆夷寄善法行自發心來於一切法無不得定煩惱二

乘不能動故亦令衆生心不動故以智修慈
故示以女居安住王都者王子位故智契實
法不為緣壞名為安住第一依教趣求中二
先依教後趣求前中有五一思修前法二生
歡喜下因修得益無濁約無他清淨約自體
成七
三如是思惟下推功歸友至此偏悲者修悲
將滿故四又作是念下廣歎友能五善財童
子如是悲哀下勝緣印勸於中先印天字兩
用故晉本云如來使天隨菩薩天隨菩薩天
是已業行之神如來使天是佛力攝生神但

修行位已著皆有二天常隨其人後汝可詣
下勸詣後友二時善財童子從彼下趣求後
友可知第二入其宅內下見敬諮問見中分
二先見依獲益後善財童子前詣下見正起
倫二爾時善財曲躬下敬問可知第三時不
動下稱讚授法於中先讚後善男子我得下
正授法界於中二先示法門名體後善財童
子言下徵業用之境界今初不同前例而舉
五法者亦同九地當法師位須廣知故五中
初二所持內德一智慧無羈偏名解脫有智

則煩惱不可壞取著無能勝故云難摧伏此
智包容故名爲藏二受持堅固偏得行名謂
遇惡衆生而能堪忍徧生諸趣而心不迷故
云堅固三即能持深入法門得法性地則無
不持矣四即外化由正思佛法明照差別故
得辯才能轉法輪稱衆生欲五即上求一心
求法故云三昧近佛無厭受法無足故二徵
業用之境界中四一徵問二顯難三重請四
廣答答中二先明得法因緣以彰深遠釋上
難知二善男子我得菩薩求一切下顯其業

用以酬初問今初分六一舉徃見佛爲發心
緣二便從樓下內興觀念爲發心因先觀後
念念福智等即前五法之因神通自在是行
堅固三善男子爾時下佛勸發心能成前五
有十種心初二成智慧次一成總持次二成
神通次三成三昧後三成辯才故上來取斯
十句釋五法門四善男子我於彼下正明發
心堅固五我發是心已來下經久無違六我
從是來下彰發心勝益即前五因之果二顯
其業用中四一許現即舉五法中二二申請

三正現入一萬三昧者於一求法無厭三昧
 即入一萬明知餘解脫等亦攝多門四出定
 印迷並可知第四優婆夷言下謙已推勝第
 五指示後友中都薩羅孝此云喜出生謂此
 城中出生無量歡喜之事故以智度圓滿則
 能無所不生友名徧行巧智隨機無不行故
 名真實行示外道者能行非道故非道不滌
 故曰出家餘可知已下六經十七第十徧行外道寄
 真實行第一依教趣求第二城東有山下見
 敬諮問見中中夜見者智入生死故善財將

入此位故上云日没入城於山頂者表位極
 故光明照者以智慧光破於生死及二邊闇
 故第三徧行答言下稱讚授法先讚發心後
 善男子下正授法界於中二先彰名體有四
 者智徧知故四義雖別而得相成一化境普
 周徧行之名亦從此立二入定觀機三由無
 作神通故能徧至前處四由普門般若故能
 在定普觀若約別者無作無依用而無住普
 門般若無法不窮二善男子我普於下顯四
 業用即分為四一明至一切處用二或住諸

見下普觀世間用觀其所宜隨宜說故三又善男子此都薩羅下明無作無依用故云不知從何而至四善男子閻浮提內下普門般若用九十六種皆能窮故上來隨勝別配實則義通大文第四有十善友寄十迴向今初青蓮華長者寄救護衆生離衆生相迴向在廣大國者劍入迴向故迴向衆生故廣迴向菩提故大迴向實際義通廣大言鬻香者鬻者賣也香質雖小發氣彌布善根雖微迴向普周又若賣若買二俱得香自他善根俱可

迴向青蓮華者蓮華處淤泥而不染猶護衆生而離相青蓮華爲水中之最救護爲入生死之尊文亦分六第一依教趣求中先依教興願以是迴向大願之首故後漸次下趣求後位第二詣長者下見敬諮問第三長者告言下稱讚授法先讚後授授中二先總標所得後所謂下別顯業用今初知世諸香以表法香謂以戒定慧慈悲等香熏修生善滅惡習氣故善知一切香者差別行也亦知調合者融通行也以金剛杵碎之實相般若波羅

審調和令純雜無礙悲智圓融成迴向故二
別顯業用中二先總相顯知後指事別顯前
中四一知香體異二又善了下約類辨異三
又善別下知力用異前二約世此兼出世四
如是等下明委窮本末上四各有事理思之
二人間有下指事別顯中有十種香初象藏
香具前本末十事一但語香名必有形相二
龍鬪爲生起三興雲爲出現四雨雨爲成就
五金色爲清淨六喜樂爲安隱七無病等爲
方便八慈心等爲境界九意淨爲威德其業

用一種義通前七十我知下是根本本爲善
提心故若就菩提心顯十義者以菩提心香
似如來藏因善惡相攻而生若一發心與慈
雲注法兩心所及者令歸真淨得法喜樂雜
惑業苦展轉興慈志願純淨餘之九香皆應
具法喻之十略故或二或三摩羅耶者國名
國多此香故此即忍香瞋火不燒三即進香
魔軍退散次五如次是五分法身香九即稱
法界香先陀婆一名四實此宜用鹽香似此
故十忘能所香故名奪意餘三可知第二船

師婆施羅寄不壞迴向婆施羅者此云自在
謂於佛法海已善通達於生死海能善運度
於一切法深信不壞故名自在在樓閣城者
由此迴向令菩提心轉更增長悲智相依而
勝出故文中第一依教趣求中先依教觀道
於迴向道初得不壞故佛道為高餘皆是卑
生死涅槃為夷險障無障為淨穢二乘為曲
菩薩為直等後漸次下趣求後位而興勝念
謂菩薩道因人得故即於菩薩法師得不壞
信於中先正明後徵釋可知第二既至彼下

見敬諮問見在海岸者若佛法海以生死為
此岸不捨生死故若生死海以大悲修因而
為此岸住大慈悲令離因故第三舡師告言
下稱讚授法分二先讚問讚其發心後能問
法文有十句前五能問果因後五能問因因
故云道因三昧旋者旋謂深復沉而不流二
乘沉寂動八萬劫故能遠離是菩薩道二善
男子我在此下授已法界中二先標名體謂
大悲超出為物所歸故後我觀閻浮下辨其
業用中二先明於陸化生令知有悔後我知

海中下善知海相於海化生於中二初明善
知後彰化成益今初此寶洲等生死法海義
皆有之且約生死海釋文中略舉知五種事
一知寶寶即是智故不入生死大海則不能
得一切智寶於中有十二句一生死海中湛
寂不動謂之寶洲二空不空如來藏為寶處
三恒沙功德皆寶類四佛性為寶種此上皆
約本有次四約修成以淨戒頭陀等為能淨
以緣起智為能鑽以發一切智心為出因聽
聞為能作後四為寶用謂三乘等器智慧有

殊照理斷惑所用各別所緣境界萬品階差
破愚顯明各各不等二我知一切龍下即生
死中瞋貪癡之三毒部多此云自生亦如夜
又但不從父母生故喻多癡三亦善別知旋
復下即知心識相色無色等依識心定劫數
淺深七識波浪捺習遠近隨善惡緣心水色
異四亦善別知日月等者即能知時謂機之
生熟如是時中宜修定慧等五亦知其船即
知萬行不同有方便為堅無方便為脆曾修
為滑不曾則澀水之大小者謂生死有邊與

無邊風之逆順者八風四順四逆又謂修行
亦住與無住故若開第三第五各有三事則
總具十二我以成就下彰化成益既列十海
則知前海準此應思前四自利後六利他後
三文顯第三無上勝長者寄等一切佛迴向
以得勝通無過上故等於諸佛更無勝故在
可樂國者由等佛迴向不見美惡皆得清淨
歡喜悅樂故文中第一可知第二見無上勝
下見敬諮問初見在城東者啓明佛日故處
無憂林者同佛迴向無愛憎故商人等圍繞

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

者佛為商主菩薩為商人法財外益功歸已
故次爾時善財下設敬後白言下諮問稱名
者聲名久聞表重法之器翼有聞故第三時
彼長者下稱讚授法授法中先標名體由無
作無依故能徧至徧至是用廣無依是體勝
無依者不依他故成七無作者離加行故廿二二善男
子云何下徵釋業用釋中明至一切處廣說
法故文中先舉三千後如於此三千下類顯
十方第四謙已推勝中加清淨法門者徧至
本為說法故即前所說後二可知第四至一

切處迴向善友名師子嚙申者舒展自在無不至故比丘尼者純淨之慈合善徧故國名輸那者此云勇猛勇猛之力能使善根無不至故又以十度明義義當進故名迦陵迦林者以義翻為相關戰時謂因鬪勝而立城故表此迴向願以信解大威力故廣大智慧無障礙故令修善根無所不至義同戰時文中第一依教趣求言勝光王捨施日光園者準律尼之頭陀多在王園藉外護故表因實際勝光令其善根徧法界之園苑故並皆即

智故有光名第二時善財童子即詣下見敬諮問中三先見次敬後問前中二初見依後見正今初有六一無漏林樹無漏法行而建立故文中有八各有所表思之二園中復有下明八解泉流八功德者謂輕冷濡美淨而不臭調適無患威七三無量寶樹廿三下敷法空座而隨法嚴異於中有標列及結可知四此大園下雜明諸嚴萬行非一故五爾時善財下出其所以因六三千下明果用自在二爾時善財見師子下明見正報中四初總明徧坐勝德

顯彰二別明所徧演法各異三總結多類聞
法發心四通顯所因釋成自在今初婆樓那
者此云水也此天能滿人願故二或見處座
下別明所徧中有三十處分三初十六爲八
部人非人等次二爲二乘後十二爲菩薩今
初中先有七處爲天一爲淨居天說無盡者
治彼那含求盡身智故二梵王普應但於已
衆廣及三千爲說普門則無不應梵音清妙
但是世間爲說法界勝流方爲淨妙三他化
天令得出世淨心超世自在故四化樂樂具

莊嚴不及善故五旋歸如來藏心則真喜足
故六徧嚴法界方盡時分之樂七釋天耽欲
甚故次一爲龍龍能通變耀雷雨莊嚴故三
夜又性好飛空害物故四乾闥婆衆能奏樂
喜樂故上三亦四王衆意存八部故闕南西
五脩羅善幻爲莊嚴故六迦樓羅動海怖龍
故七緊那羅是歌神以佛行光明破其著故
又頭有一角亦云疑神令同佛覺離疑光明
故八摩睺羅伽多瞋毒故上來八部除第一
第七及夜又衆摩睺羅伽約對治說餘皆約

隨便宜隨其世能轉入出世故緊那羅衆通
其二義第十五一座爲人人行不善行設
行仁義亦非勝故故令起出世勝行十六一
座爲羅刹則是非人亦治多殘害故次二爲
二乘者聲聞智劣故緣覺修福止百劫故緣
起智光未能亡緣故後十二爲菩薩分三初
一爲地前說定慧之光次十爲地上初發心
者證發心也發十大願故五地妙華藏者華
謂十種平等淨心故晉經云淨心華藏華藏
者以真俗雙修於難得勝爲因舍藏故餘八

可知後一義當等覺說金剛喻定壞散塵習
故既爲等覺而說明此位非小言迴向者約
寄位耳他皆做此第三善財童子見如是下
總結多類聞法發心可知第四何以故下總
顯所因釋成自在有二一由能化具般若故
二此日光下由彼所化根已熟故二時善財
童子下設敬於中三初覩勝發心次放光攝
受後正申敬儀三白言下問法第三比丘尼
言下授已法界中三初標名一切智者同佛
智故二善財言下徵釋其體一念普照故三

善財自言下辨其業用先問後答答中二先
明通用後明智用前中亦二先辨用所依謂
由一切智能入王三昧故王三昧者智論第
八云一切三昧皆入中故體即如如體本
寂真智契此故名三昧以一切智言有其二
義一徧知三世一切事故二對於種智名根
本智知一切事皆一實故以即權之實智契
即事之實理故一切三昧皆入其中又由王
三昧體無不徧故意生身隨類能成二徃十
方下辨能依業用可知二善男子我見下明

其智用又前即差別智用今即無分別智用
故觸境無取已下六經第五無盡功德藏迴向
善友名婆須密多者此云世友亦云天友隨
世人天方便化故國名險難者逆行非道下
位不能行故城名寶莊嚴者逆隨世行能生
無盡功德藏故第一依教趣求中二先依教
成益謂由聞一切智光故思修趣入得二種
益一得見實法性益由前實智故二得了知
下得權智益由前窮三世差別智故二漸次
下趣求後位於中四一專心尋覓二城中下

淺識致疑逆行難知故不自疑者貪順於悲障行劣故不同前二又於前二已調伏故此中不疑三其中有人先知下深智讚教先讚後善男子婆須下教示所在市者喧雜止主於滅自宅即畢竟空寂謂在欲行禪處喧常寂故在市鄺之止等四時善財下依教往詣第二見其下見敬諮問見中先見依報畢竟空中無德不具故廣顯其嚴後爾時下見正報具有主伴德用二爾時善財前詣下敬問可知第三彼即告下授已法界於中三先標

名離貪欲際者凡夫染欲二乘見欲可離菩薩不斷貪欲而得解脫智了性空欲即道故如是染而不染方為究竟離欲之際二隨其下顯業用於中先身同類現後若有衆生下以法益生中有十種三昧皆隨受欲便宜得斯甚深三昧思之三善財白言下得法因緣咸七先問後答一寶錢施者有二義一寶而能捨故得離貪二一錢雖微以菩提心故成斯自廿六在第六入一切平等善根迴向善友名鞞瑟毗羅者此云纏裹義當包攝塔中包攝一切

佛故或云攝入攝諸善根入平等故城名善
度者無一善根不度到究竟故常供佛塔者
善根中最故未詳何緣偏供此塔有云以塔
中空有栴檀之座爲欲普供無盡佛故亦是
一理文中第一依教趣求闕無念法第二詣
居士下見敬諮問第三居士告下正授法界
於中四一標名不般涅槃際者般者入也窮
諸如來不入涅槃之實際故出現品云如
實際涅槃如來涅槃亦如是二善男子我不
生心下顯體謂心契實際知佛常住三唯除

下釋疑並如出現品辨楞伽亦云無有佛涅
槃無有涅槃佛四我開下顯其業用於中二
先辨用所依亦是證前不涅槃義舉現見故
佛種無盡者佛種從緣起佛緣理生見理湛
然故見佛無滅以佛化身即是常身法身故
後善財白下問答境界第四謙已推勝推勝
中長者雖知三世不滅未能一念而知及能
所平等第五於此南下指示後及中先長行
後偈頌以大悲菩薩衆尊重故偏加於頌言
海上有山者大悲隨順入生死海而住涅槃

山故即南印度之南第七等隨順一切衆生
迴向善友名觀自在者三業歸向必六通赴
緣攝利難思名觀自在由此能徧隨順衆生
在補怛落迦山者此云小白華樹山多此樹
香氣遠聞聞見必欣是隨順義又觀自在者
或云觀世音梵云婆盧枳底觀也溼伐羅此
云自在若云攝伐多此云音然梵本之中自
有二種不同故譯者隨異而法華觀音品中
云觀其音聲皆得解脫即觀世音也若具三
業攝化即觀自在故彼中初語業稱名除七

災二身業禮拜滿二願三意業存念淨三毒
而今多念觀音者以語業用多故又人多稱
故今取義圓故云自在然觀即能觀通一切
觀世是所觀通一切世若云音者亦通所觀
即所救一切機若云自在乃屬能化之用文
中但有五段闕第六禮辭第一依教趣求第
二見其西面下見敬諮問先見有三初見勝
依正在西面者西方主殺顯悲救故又令歸
向本所事故二善財見已下彰見之益以得
勝念熏心故善知識者則是如來者引至究

竟同於佛故三爾時觀自在下友垂讚攝大
悲深厚隨順攝受故二爾時善財下敬問可
知第三菩薩告言下稱讚授法先讚後授授
中三初標名二我以此下總顯體相亦是釋
名平等教化即是大悲以同體悲故云平等
相續不斷即是行門又門即普門廿七普門示現
曲濟無遺故三善男子我住此下廣顯業用
於中二先約普門以顯業用後約大悲前中
先總明以上同如來妙覺真心故常在一切
諸如來所下與衆生同大悲體故普現一切

衆生之前普現即普門示現然大聖久成正
覺號正法明示為菩薩義言等佛耳後或以
布施下別明普現之義有十一句方法華經
三十五應乍觀似少義取乃多彼三十五應
但是此中或現色身及說法耳二善男子我
修行下約大悲行以顯業用救諸怖畏故於
中三初離世怖有十八種初三約煩惱即是
因怖餘皆約果縛殺貪三不活開出黑闇已
下皆五怖中事上約所離二復作下即能離
因念即是意三業皆益故三我以此下今進

大心方能究竟離二死怖第四我唯下謙已
推勝久成正覺尚不失謙第五爾時東方下
指示後友於中二初後友入會從東來者後
位如相智明方證故名正趣者正法徧趣化
衆生故以智正趣真如相故威一從空來者智體
無依方契如故正九至輪圍上者如依妄惑顯故
足動界者以定慧足除雜惡故同前會者不
離隨順衆生得如相故又以智會悲成無住
故後時觀自在下前友指示以在此會故闕
禮辭第八正趣菩薩寄真如相迴向善友文

中具六初二可知第三正趣菩薩言下授已
法界分二先標名體十方無際故名普門一
念超多故云速疾二善財言下顯其業用於
中四一申問雖有三問意在速疾二告言下
顯深三善財下承力請說四正趣菩薩言下
正答前問於中五初答得法處謂從自本智
如來藏界普生萬善本覺而來故行能速徧
知一切法不離心性萬行頓成二從彼發下
答時久近三一一念中下答處近遠以多時
發多步則知遠矣即是速疾四一一佛刹下

顯其成益五如從東下類顯十方後三可知
第九無縛無著解脫迴向善友名大天者現
大身故無縛無著智淨自在故名爲天稱理
普應故名爲大妙用難測故名爲神在墮羅
鉢底城者此云有門謂有此無縛等微妙法
門爲法師故初二可知第三爾時大天下授
已法界中二先授法方便後正授所得今初
現相讚友難遇令欣入故長舒等者約事則
發心難遇淨目而觀散華而供故約表謂展
四無礙解手取所證勝流相應法門先當自

淨以洗身心後因利他故云華散亦表四攝
遠展攝取四衆故二我已成下正授法界中
二先名體謂以六度大悲如雲覆潤如網羅
攝故後善財下問答業用四攝攝生故先問
後答答中二先現寶令施教以檀攝後如我
爲汝下類餘通教及利行攝如是等言亦兼
愛語同事後三段易知第十八入法界無量迴
向善友名安住地神者地爲萬法所依即所
入法界安住即入義在菩提場者所入法界
即得菩提之處故菩提是本前南有所表從

本之南今攝未歸本之法界故不云南矣又地上證如亦同本故今迴向終故攝歸此文亦有六第一依教趣求第二百萬地下見敬請法於中五初友見稱讚既云友見則已舍見友二時安住下嚴處攝生以顯勝德三時安住告下許示昔善引其問端四爾時下設敬陳請五以足按下正示昔因第三善男子我得下示已法界於中四一標名體用謂一念之智冥乎法界則不可壞此中則無所不生故名爲藏由賢位既滿總會三賢爲入也

之因故顯善財之福常隨地神之智不壞是則昔因不失能入證矣常以此下略明其用二善男子我憶下別顯業用由智不壞故常憶等三乃徃古世下顯得法時處四我於此下總結純熟後三段可知十迴向竟

成七

卅一

大方廣佛華嚴經疏卷第五十七

音釋

憚 徒案切

撓 擾女長也切

澹 房六切

瞬 目輪動也切

綰 烏版切

鄜 呈延也切

療 治力也切

羈 居宜切

鞞 駢迷切

橈 曲女巧切

淤 依據也切

溼 與濕同切

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

大方廣佛華嚴經疏卷第五十八 威八

清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰

入法界品八六十經

自下大文第五有十善友寄十地位即分十段第一婆珊婆演底夜神寄歡喜地城名迦

威八

毘羅者此云黃色往昔黃頭仙人依此處故黃是中色表契中道故又此是佛生之城表初地生佛家故婆珊者此云春也婆演底者此云主當以於春時主當苗稼故謂顯初入地能生長萬行護衆生故地上多見夜神者

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

證智玄妙離相破闇故下九天神準梵本皆是女神瞿波亦女者地上證於同體慈悲女之狀故第一依教趣求中先依前修證後漸次下趣求後友於中先至時處從東門入者開明之初顯入證之始故見日没者是夜神故表分別見日皆已亡故後心念下生渴仰心第二作是念時下明見敬諮問於中二初見友依正於空見者城表教道空表證道宗說兼通如日處空故服朱衣者證智明顯故法門星像不離一身如體化生作用不離一

毛之性二善財童子見聞下設敬諮問第三
時彼夜神下稱讚授法中二初稱讚後善男
子我得下授已法界於中三一標名體二顯
業用三得法久近今初一切衆生癡暗者即
所破二愚法光明者即是能破二無我智又
破衆生闇爲悲法光明是智悲智具故二我
於惡慧下明業用中二先長行後偈頌前中
二先興救物之心二我於夜闇下正明對緣
救攝於中十門初一總明爲海難下別顯今
初有四種一夜等爲救時二海等爲救處三

遭盜等爲所救四種種方便爲能救後九門
別顯中文皆有二先救世苦令得世樂後以
迴向大願令其究竟離苦得樂九中一救海
難衆生二爲在陸地下救處陸衆生三一切
衆生下救求不得及行山險衆生四救樂國
土衆生五救著聚落衆生六救闇夜衆生七
是諸衆生無有智下救惑業衆生八或病所
纏下救八苦衆生九入見稠林下救惡見衆
生文並可知二偈頌中二十一頌分四初一
頌法門名體二有四頌奉因勸修即四無量

三有十頌顯果令入即六處殊勝四有六頌明業用廣大三得法久近中先興二問後還兩答答中有二先答發心時節後答得法久近今初有六初總顯本事因緣二時彼城東下明初佛興世三蓮華城內下善友勸發四令王夫人下正發大心五時王夫人下結會古今六我於彼佛下發心成益二過此劫已下答得法久近於中二初總顯得法因緣後我纔見佛下正明得法於中三初得方便三昧謂上見諸佛下化衆生次以聞法故下得

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

此解脫後得此解脫已下廣顯業用第四讚推可知第五指示後友云菩提場內者得無誤犯由契理故理即菩提場友名普德者最勝法界無德不具故淨光者正智證入離誤犯之垢故即前淨月故云本從發心第六爾時善財下戀德禮辭於中二先以偈讚表戀德之深於中十偈分四初四讚身心超勝次三明大用無涯次二益物不虛後一結德無盡二時善財下作禮辭退已下第六經第二普德淨光夜神寄離垢地善友義如前說文則具

六且分爲四第一依教趣求第二見敬諮問
第三稱讚授法第四戀德禮辭今初先念前
法有十一句初一念發心餘十念得法第二
頂禮下見敬諮問第三夜神答下稱讚授法
先讚後授授中二先長行後偈頌長行中三
第一正授法門第二謙已推勝第三指示後
友初中二先總答所問後別示已法今初有
標徵釋結釋中有十句初總餘別別中三是
智法光明四放光利益五常光發焰餘可知
二善男子我得下別示已法於中二先標名

體謂契理無著爲寂靜止觀雙運爲禪定正
法樂住爲樂大用無涯爲普遊步後普見三
世下廣顯業用於中四初明攀緣如寶禪同
如來清淨禪即寂靜業用次現法樂住禪即
定業用三明引生功德禪四饒益有情禪此
二即普遊步業用今初文中有標徵釋標以
見佛無著故寂靜釋云所以無著者窮了如
來之體性故文有十非大同中論八不謂不
去不來不生不滅爲四其非實非妄即是不
常非遷非壞即是不斷一相即非異無相亦

非一二善男子我如是了下明現法樂住禪
先牒前起後後思惟下正顯四禪初禪中思
惟觀察即是尋伺當對治支堅固莊嚴猶是
尋伺之相次不起一切妄想分別即所離障
然世禪但離欲惡不善今一乘深妙故離一
切妄想次大悲救護一切衆生即利益支謂
離自憂念衆生憂故生喜樂後一心下即所
依支謂彼二依止二禪中息一切意業即滅
覺觀次攝一切衆生是一心智力勇猛是內
淨無覺無觀次喜心悅豫是定生喜樂修第

二禪即彼二依止下三四禪準此三禪中初
思惟一切衆生自性即捨念二支謂捨離前
攝生之喜於此捨中不失念故厭離生死即
慧樂二支謂正知生死不可喜故厭離即得
真寂之樂四禪中二句通具三支謂苦喜憂
樂皆是衆苦熱惱於下苦中橫生樂故四受
俱亡故云悉能息滅即捨念清淨既無苦樂
即是中受三增長圓滿下引生功德禪遊戲
神通即普遊步義上來皆約一乘異於三地
寄法故乃至云普入法界四善男子我修此

下明饒益有情禪種種方便無不饒益亦普
遊步義文中三初令修四念處等觀次若有
衆生下明作道因緣後復次下令修四正斷
第二我唯下謙已推勝第三去此不遠下指
示後友去此不遠者同寄世間故菩提坊右
者依理發光義便易故喜目觀察者忍惡視
物故云喜目發聞持光故云觀察後偈頌十
三偈分三初十偈頌正授法門次二頌謙已
推勝後一頌指示後友前中頌前十法文小
不次初四如次頌前四法五超頌第七六頌

第六七却頌第五八公第十九頌第八十頌
第九第四禮辭可知第三喜目觀察衆生夜
神寄發光地文具六段第一依教趣求中二
初依前友教念友成益後作是念已下趣求
後友得友加持於中四一欲趣後友二時喜
目神下得友加持謂加令知近友之益三時
善財童子遽發下加所成益謂依前能加而
起念故如次以此十句對前十句四爾時善
財下正明趣後第二見彼下見敬諮問中但
略明見已含敬請第三入普喜幢下示已法

界謂懸為示相義當答問於中三初標名體
次顯業用後出所因今初無不攝伏為大勢
力徧稱群機故云普喜摧伏高顯所以名幢
第二於其身上下明業用於中三初顯無涯
之用次爾時善財見聞下覩用獲益後爾時
善財得此下慶益稱讚初中謂毛孔身雲無
有盡故於中二先出通說修行身後復於一
一諸毛孔下出演說本行身前中三初總標
亦是釋名次所謂下別顯十度如次十度各
有又出以為揀別其間深旨如理思之後如

說菩薩諸波羅蜜下類通餘法種種行法者
神通度生菩提分等二出演說本行身中四
一出能說之身二於彼一切衆生下明演法
之聲三以如是等聲下顯所說之法四如是
說時下彰說之益前二後一可知三所說法
中二先說本行十度行法後又說下類通所
餘行法今初忍中惡作屬身惡說屬口禪中
有六句一名體二資緣三造修四獲得五治
障六起用下之五度句雖多少例此可知般
若中日約破闇雲約演法藏顯包含方便中

體性通事理趣謂意趣後類通餘行中具四菩薩行思之二觀用獲益即證入法界於中三初顯證因緣次則得下正明證入後何以下徵釋所由三慶益稱讚中十偈分四初一偈現說之因次一現說之意次六現說體相皆即寂之用後二總結現說無礙第三爾時善財下明出所因於中先興二問後具二答於中先以偈答後會古今前中總九十一頌分二前七十九頌答發心久近後十二頌答得法時節前中有十復次初寂靜音劫正

是發心之時有三十一頌分六初一偈總標二有八偈顯其本生三有十偈明發心本事四一偈正顯發心五六偈明發後之德六有五偈轉值餘佛未得慧眼者未得十解正慧明故二天勝劫中有四偈半無而計為有者未解即心自性故餘之八劫偈數可知三梵光明劫中未能明了法者未了十行真實行法故四功德月劫未得善巧迴向深智趣佛智海故五寂靜慧劫未得地上二空真如清淨法故六善出現劫未淨修道之障故七集

堅固王劫未得六地緣生深順之忍八妙勝
主劫修最勝道者六地般若為勝道故九千
功德劫未得八地淨無生忍故十無著莊嚴
劫四頌半但言供養者下明得法故又前次
第皆言未得後後則已得前前息之亦可初
劫已得初地未得第二乃至第九未得第十
地第十劫中方得圓滿故其劫名亦順地義
如文思之第二次有佛出現名為功德幢下
答得法時節中即前無著劫得此法也於中
二初四偈得無功用之三地謂八地無依大

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

願九地滅定總持十地成如來力後八結成
普賢行位於中三初四偈半牒舉大心之始
次二偈半明成德之終後一偈總結圓滿因
果圓融初後該徹故入普賢道二結會第四
謙已推勝並可知第五指示後友同在證位
故云於此會中起精進行為普救衆生智焰
吉祥稱為妙德已下第十經第四普救衆生妙德
夜神寄焰慧地文但有五二三合故第一依
教趣求中先修入前法後一心願得下趣求
後友第二時彼夜神下聞見法界即合二三

謂約善財則是見敬若約夜神所現即是解脫業用便為默授法界若約二文開辦則先明見敬諮問後答因緣方為正授法界今依合科總分為四一現光加持二蒙光獲益三三業敬讚四問答因緣今初調伏衆生解脫即光所依是已法門名體可知第二善財爾時下蒙光獲益謂得三昧見大用故於中二先得定謂三業六根皆離障故云究竟清淨即淨智圓滿摧障為輪故所見無礙後得此下明見大用於中二元見用所依處後一一

塵中下明所見事於中三一所化處二能化益三所化意前中二一總明處類二又見下別明塵中之刹趣雜穢等者轉變向染淨故雜染清淨者染多故下句反此一向淨者對上二故初之二句乃是總明二如是等下明能化益亦二先總明後令地獄下別顯於中先化五道後又見一切衆生下明化九類三為成就下明化意中為成諸法通能所化第三時善財童子見此下三業敬讚中三初身心敬重二時彼夜神下顯友自在三爾時下

口以偈讚二十偈半分二初偈總餘偈別別
中二初九偈半明光用無涯後我承下述前
蒙光獲益於中三初半偈推功歸本次二偈
半述得三昧餘述見大用第四問答因緣中
二先問後答問中有三一問名前來標名集
經者言故此方問二問得法久近欲顯久修
德遠故三問修因淨治求入路故後夜神言
下答中二先歎深難說後我承下承力為說
今初深相云何若約得時時久遠故非久近
故若約修因因行廣故若通上二契理深故

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

若約名說名如體用故名者實實難窮實故
又有標及徵釋可知後承力為說中先長行
後偈頌前中先標許後善男子下正說於中
二先通答三問後別答修行治淨問今初分
三一答得法久近二明發心之始三結會古
今今初十段一總舉劫刹佛興已略酬其久
近二其佛世界下通顯刹相三此界東際下
別顯生處四有轉輪王下明本生父母五其
有一女下明本生身六爾時衆生下衆生起
惡為佛現因七時彼城址下佛興益物八時

普賢下明善友引導九時轉輪王女下明德
女修因十普智寶焰下聞經得益前六可知
就第七佛興益物中三一明得道之場二須
彌山下總顯佛數三其第一下別明初佛於
十七一總明成道二其彼如來下成道前相
謂放光調機有十一重一一重中各有光明
業用成益以益對名可以思準若約表法則
前十為次第十度光後一為圓融十度光以
此照心則自智出現三滿七日已下動刹集
衆四爾時彼世界中下現相顯德五善男子

此普照下明成道依正六善男子彼普智寶
焰下始成正覺一成一一切成故七隨衆生心
下轉正法輪於中三初總標轉法二於一一
下顯其成益於中初益凡夫次益二乘後益
菩薩菩薩中先成行後發善提心下成位善
提心是住位菩薩道是行位淨波羅蜜是迴
向位以大願海淨治前度故後二句是等覺
位三善男子彼普智下結無間斷第八善友
引導中六一知機起惡二化現妙身下現身
超勝三時諸衆生下物機驚怪四爾時普賢

下告語佛興五時聖王女下女發大心亦是
入法之因六善男子時轉輪王下父王詣佛
於中四一身處虛空二以偈讚引於中十偈
初一總勸次五偈釋勸後四偈結勸勝故應
往三爾時下廣興供雲四到已下至彼修敬
第九德女修因於中三一嚴具奉佛表修萬
行向佛果故二時莊嚴下見佛現變表因小
果大故三既見是已下觀變獲益第十聞經
得益中三一佛為說經從總相為名二時彼
女人下正明聞益於中亦三初得三昧益支

有總別次得如是等下得大心益即悲智等
心後一心思惟下成夫願益上之三益即調
伏衆生解脫三事皆調伏之法故三時彼如
來復為下顯發昔因第二善男子復於此前
下明發心之始於此前者即得法劫之前也
顯前得法非無因也第三善男子於意云何
下結會古今於中三初結會得法時身次我
於彼時下結發心之始後次復引導下正結
得法此方酬其名即前三益第二善男子過
彼毘盧下別答修行淨治前有聞法修行是

得法之前此是得法之後於中二一別舉大光劫二善男子此世界中下總顯諸劫今初分三初總明次其最初佛下別顯其中經名說者當演後善男子如是下顯其最後二總顯諸劫中三初總標次彼諸如來下得法修行後善男子我依下見佛行成第二偈頌四十一偈分三初二偈舉法誠聽次三十八偈頌前正說後一偈舉因勸修今初即頌前標許就頌正說中通頌得法久近及修行清淨於中二先三十六偈頌最初一劫廣前長行

有百一十佛表十地等覺各以初佛為主餘九為伴思之後二偈頌前總顯諸劫亦表智滿行圓無非佛故第四去此不遠下指示後友亦以證同又禪依進發故云不遠禪故寂靜入俗演法化物深廣故云音海從此神即普救之母表真精進却從定生起心動念是妄非進故餘可知知已下入第七十一經第五寂靜音海夜神寄難勝地文中具六第一依教趣求第二頂禮其足下見敬諮問第三時彼夜神下稱讚授法於中先讚後善男子我得下正授

法界於中二先略標名體準下有二意一化
生遂志故生喜即福德莊嚴二觀佛菩薩勝
用故歡喜即智慧莊嚴觀化既無間斷故喜
亦念念出生後善財言下廣顯其相於中三
初顯解脫業用次明解脫所因後彰發心久
近各有問答今初先問有四一問所起業用
二問所行之境三問能起方便成上所起四
問能觀之觀成上所行後答中即分爲四初
答起何方便以悲智雙運等心爲能起之方
便二發是心已下答爲何事業正以化生爲

事業故三復次善男子我常觀察下答作何
觀察謂觀察菩薩如來四又善男子此解脫
無邊下答行何境界以無邊無盡甚深廣大
能所不二爲所行境問中欲顯能所別故先
問所成後問能成答中欲顯能所相成故隔
句相屬又由能起所故先辨能又觀察中雖
有所觀意在能觀所行境中雖是所行而義
兼能所故四問全別是以晉經行何境界名
何境界云何此則兼通分齊之境非但所觀
今初能起方便中有二十心前十起上求大

智心後我發起令一切衆生超過下十心下
化大悲心第二答所作事業中有標釋結初
標可知二所謂下別釋有三十七門分三初
十五門隨其便宜以十度化治其十蔽於中
初五門雙明捨戒以捨一切著則戒淨故後
十心明餘八度而般若及願各有二門次色
相不具下有十二門化無功德衆生令得佛
因果功德見第一義後貪行多者下十門但
以對治門破其惑障三善男子我以此等下
總結化意見物成益故大歡喜此即釋名中

初意第三答觀察問中二先觀菩薩境界後
善男子我觀察此道場下觀佛勝用於中二
初結前生後知佛神力下義當生後故次我
觀毘盧下正顯有其十門後我見是已於念
念下總結近結前之十門亦遠結前觀菩薩
境以所觀境皆稱性故於中先標喜成益後
何以下徵釋益由以能觀之大智稱法界之
體相故所生信等等一切智第四答所行境
界問通二種境如言入法界門即所觀境發
一切智性心即分齊境餘可準思文中分三

初十門法說次猶如影下二十二門喻說以深廣相難可知故後我今為汝下一句總結勸修第二爾時善財童子下明得解脫因中先問後答即十度為因可知第三善財童子言聖者下明發心久近欲顯道根深故先問後答答中二先長行中三初於餘刹海中發心修行二然後命終下於娑婆界中修得法三善男子汝問於我下結酬其問今初分二先於第一刹塵劫修後於第二刹塵劫修前中分五初總顯刹海二此世界中下別

彰時處三有佛名不退下顯於初佛發心得定此即正酬發心之問自此已去皆顯修行得法是知先問亦含問其得法久近神名具足等者亦表五地入俗福智高勝故四此道場中次有如來下略舉次前九佛五善男子清淨光下結略顯廣此舉一劫之中刹塵數佛皆悉供事二從此命終還即下於第二刹塵劫修行界不異前故云還即劫時有異言歷刹塵前雖數數命終今語前劫之末是知前普光明幢劫即是大劫其中已含有刹塵

數小劫此中但明塵數小劫略無大劫之名
二文影略故下結云於二佛刹微塵數劫中
修菩薩行是則前段一如來興義當一劫若
以普光明劫為刹塵之一此命終之下結成
刹塵之劫則闕二字故晉經言於彼世界經
二佛刹微塵數劫万順下文二劫之言一劫
已有利塵之佛則佛彌多矣第二於娑婆世
界修行得法中二先舉此前三佛後次值毘
盧下顯遇本師得今解脫則前所得望此皆
因於中二先名體後得此解脫已下明業用

此中業用非獨事業良以前之四問皆業用
故故此通包於中二初標所入海數後見彼
一切下明海中所見展轉深細略為四重一
刹海中塵二塵中之刹三刹中之佛四又亦
見彼下佛毛變化於中二先通力演法後我
得下明夜神悟入於中有二一總顯能所悟
二一一法門下明重重微細於中二先總顯
十重後一一智光下別顯智光之用今初有
十重一切顯無盡法門十中前五約所悟一
法門者如般若一門中有多契經二隨一契

經詮多深廣之法謂含諸度等三隨一深法
有多品類四隨一類中有多事法其一法
含旨如雲五隨一根本法雲流出衆多支派
後五約能悟可知二別顯智光之用者是第
十一重但廣最後一重功用無邊則類前重
重不可盡也於中初句總該橫豎後知無量
如來下別顯橫豎之中所知於中五一知如
來因地之行二知往昔超菩薩地三知佛因
地之位三知爲菩薩時常見下知因地作用
上三知因四知無量如來放大光下知果用

五彼諸如來下總知因果第三結酬其問中
三初結此前次及此劫中下類顯未來及於
餘界後善男子下結勸修學第二偈頌有十
偈分三初一誠聽勸修次八正明昔行於中
前四智行上供後四悲心下救後一結行分
齊第四謙已推勝第五指示後友般若爲得
佛之所特言菩提場般若若現則善守心城
及一切智城萬行由生爲增威力第六應德
禮辭中初以心觀次以偈讚後以身禮偈中
十偈分四初一明因友得見次二寄對顯勝

次六當相顯勝後一總結圓融第六守護一切城夜神寄現前地第二見彼夜神下見敬諮問可知第三時彼夜神下稱讚授法先讚發心之相後善男子我得下正授法界於中三初標名體二顯業用三辯法根深今初即事契理故曰甚深權實無礙蘊攝妙辯稱爲自在依此演法普應羣機是謂妙音二爲大法師下顯其業用於中三初總明次別顯後結益初中二先十句彰法施之德後佛子我以此等下顯法施之意第二善男子我以如

是淨法下別顯業用於中三初釋甚深次釋自在後釋妙音初中三初總標次何者下徵列列法界中十種別義約十種行顯之以行必稱理理由行顯故謂一無分量二無邊際三無齊限四無涯畔五豎無斷絕餘可知後善男子我作下結前觀益二又善男子我如是正念下釋自在義謂總持權實故各就所持立名可知三善男子我或爲衆生下釋妙音義於中二先別明後總結今初有二十三向初三約三慧後二十句爲十對約廣略辨

略言一者通理通事理一有者二十五昔理
無二故事一有者同一有為故餘可思準後
我以如是等下總結第三善男子我入下結
益中二先別結甚深益由入無差別故住劫
而不疲後我成就下通結妙音自在總持故
增長解脫妙音故充滿法界第三時善財童
子下辦法根深先問後答答中二先辨初劫
修行後從是已來下類顯多劫成益今初分
二一總舉刹劫言世界轉者謂世界為塵一
塵一刹復未為塵故亦猶無量無量為一無

成八

十七

量轉等若取迴轉形世界塵者何以偏取此
形二善男子彼世界下別彰遇佛於中四初
總舉佛數與處二其最初下別明於初佛得
法三次有佛與下略舉次前百佛四善男子
如是等下結略顯廣二中分六一標佛現二
彼佛出時下父王出家三法欲滅下惡世過
興四時王比丘下滅過引闡五時有比丘尼
下王女見聞發心得法即王答得法久近也
六於汝意云何下結會古今成益三略舉四
結廣及類顯成益文並可知第四我唯知下

謙已推勝中先謙已知一略顯四種業用若
 約妙音釋則不綺不離間不妄不惡口如次
 配之若約甚深釋者不與理合皆名戲論理
 外發言即是二語既與理乖則非真非淨反
 此可知後如諸下推勝知多第五指示後友
 分三初指後位次頌前法後善財得益今初
 開敷樹華者約事在香樹閣內故約位七地
 是有行有開發無相住故二頌中頌前法者
 臨去慇懃囑令修學故十一偈分二初二偈
 頌前體用餘頌顯法根深於中亦二初頌初

劫後一偈頌類顯多劫前中三初三通頌初
 後次四別頌於初佛得法後一頌中間百佛
 及後結文三善財得益雖通由前文亦近由
 此於中先長行叙益後觀察下偈頌慶讚十
 偈分四初一讚福智超絕次四歎悲智甚深
 念念攀緣一切境不礙分別事故心心永斷
 諸分別常契理故又上句約觀下句約止即
 止觀雙運了達無性成無分別而起大悲成
 上攀緣攀緣即分別耳不唯屬妄次四總顯
 德圓離障攝益後一成行入位已下入經第十二第

七開敷一切樹華夜神寄遠行地初二可知
第三夜神言下授已法界於中四一顯法行
二立法名三明業用四辨根深今初亦是法
門所作業用對先問行故總示其行未舉法
門之名於中二先明安樂衆生行後善男子
若有下利益衆生行令物斷惡修善故於中
先總後爲慳吝下別顯十度治十蔽障第二
善男子我已成下立法名此有二意一望前
稱已益物悲智之心故生大喜二者望後照
佛攝住廣大悲智故生大喜第三善財言下

明業用中先問後答問中以是業用分齊故
云境界答中三初總標謂知佛攝生之智爲
業用分齊二云何普攝下略顯普攝之相謂
一切物樂皆由佛得故知佛攝三云何知然
下廣顯巧方便智先徵可知後釋意云我見
如來從因至果大悲巧攝故知樂由佛生於
中二先總明後善男子世尊往昔下別顯於
中亦二先發善巧普攝之心後起善巧普攝
之行前中亦二先見發心之境沈苦集故後
見如是下正發救心令得滅道於中先並起

慈悲後起觀察下雙運悲智二起如是心已
下起普攝行中亦二先別明利益衆生行後
善男子毗盧遮那下雜明種種行前中三初
舉攝生行體次以是方便下明攝生本意後
菩薩如是念念下辨攝生周徧即廣大義二
雜明種種行中二先明觀機彰苦集無涯後
起大悲心下顯修行無量於中三初總明化
益次爲說種種下別明化法後令諸衆生下
總結化意第四善財童子言下辦法根深光
問後答答中二先歎深許說二乃往下承力

正酬前中二先長行亦二先歎深難知後承
力許說前中四一標難知非唯久遠難知抑
亦當時發心已得深法滿佛境故況無久近
相非常見聞故難信非聞慧境故難知非思
修故難解難入上皆心緣處滅故難說者言
語道斷故二一切下顯不知人三唯除下揀
去能知即善財之類四何以故下徵釋所以
以是佛境故權教菩薩尚不能知況前劣耶
二然我今下承力許說後爾時下偈頌二十
一偈分二初十九偈頌歎深難說後二偈頌

承力為說前中四初一偈頌標深難說二有三偈頌不知人三有一偈超頌前釋以是佛境故惑者不知四有十四偈總頌揀去能知次第頌前佛力所護等恐繁不配說者隨宜第二承力正酬中二先長行亦二先正說後

成八

二十

五濁為因感三災果壽命短促即命濁資財下衆生濁不修下煩惱濁任情下見濁劫濁則通三咸來共繞下悲境現前四爾時大王下正明起行於中二先深起大悲後作是語已下廣行大施於中八一施令彌布二其堅固下施會大敷三時彼大王下施主超倫四爾時閻浮下施田雲集五時王見彼下施心殷重六善男子其王爾時下施願廣深七已能深入下施慧玄微八不揀方下施時均普第四正顯發心本事中六一發心身德二時

寶光明女下正發大心同王心故三爾時大
 王下王發攝言四時寶光明下女讚王德五
 時彼大王下大王述讚六王讚女已下施行
 攝持六中前三可知四女讚中三初標心淨
 次發口言後展身禮口言偈中五十二偈分
 二初二十五偈總顯王德後王父下二十七
 偈顯王本生前中有四初六偈明王未興時
 損次二偈明王興世之益三有十偈翻損成
 德即翻十惡四有七偈明依正難思後顯王
 本生中四初四偈明先王世末次八偈明王

興先相三有七偈正顯誕生四有八偈生後
 之益身禮及王讚述等可知第二善男子爾
 時一切下結會古今第二爾時下偈頌但是
 總相顯已能知於中先九明能知後一結勸
 已下入第八大願精進力夜神寄不動地
 七十三經 第一依教趣
 無功用道任大願風普救護故第一依教趣
 求略無念法亦表無功離念故第二見彼夜
 神下見敬諮問然亦含二意若約顯說則自
 此盡偈皆第二段至夜神答言下方屬第三
 授已法界若約密授則此現勝用已為授已

法界善財發同善友心便已得益義雖通二
為欲順文且依前判就文分三初見勝用次
時善財童子下設敬證入後爾時善財說此
偈已下諮問法要今初先總見所依後現日
月下別顯身相有二十四身初十即應機攝
化身次現一切佛所下六身是應法成行身
餘是離障契理身多隨內德顯身差別見身
了心二設敬證入中四第一設敬陳禮第二
於善知下發增勝心第三發是心已下深證
懸同第四既獲此已下以偈慶讚初二可知

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

三中有標釋結今初由前起同已等十心故
得同善友等行通論同有四義一人法無二
與一切法界同二因果無二與一切諸佛同
三自他無二與一切菩薩同四滌淨無二與
一切衆生同今云得彼夜神與諸菩薩同善
薩行則正是第三義兼餘三由見初故則不
殊餘二方為究竟之同良以八地證無生理
自他相作皆無礙故偏此明同故下列中有
無生忍二所謂下列釋八十四同各有標名
釋義文相自顯三時善財童子觀察下總結

第八

廿三

第四以偈慶讚十偈分三初八頌前發增勝
心次第頌前十句初六偈各頌一句第七偈
上三句頌第七下句頌第八第八偈上半頌
第九下半頌第十二有一偈頌前深證懸同
三一偈頌荷恩深重第三諮問法要前已觀
解脫之用故不問云何修行直徵名而已文
有三問第三夜神告言下授已法界前即默
授今方言授於中二初答名問後答發心久
近所以不答第三成菩提者有二意故一顯
怎僧如依捨說二顯人成示器因位故心所

救千佛尚已久成況能救耶前中二先標名
謂現身廣化令生諸善究竟得佛故名爲根
後我以成就下顯其業用謂契理之用故用
而無涯動寂無二於中三初明內契理事二
而恒下明大用無涯略顯九十八種色身并
初後標結即爲百身起信等論明八地當色
自在廿三在地故此廣辨色身種種約其類別非一
約一類而多餘可思準三念念中現下總結
深廣於中四一結所作之業二善男子當知
下結能現所因三善男子我入下雙結寂用

無礙四一一身下結成深廣第二善男子如
汝所問下答發心久近中二初歎深許說後
正答所問前中三初牒問許說二善男子菩
薩智輪下歎法甚深三佛子菩薩智輪雖復
下結承力說二中先法說後喻明今初先標
後釋釋中先正釋本性約理離分別約智超
障約所斷後隨所應下釋妨既無長短今說
長短者為利生故欲長則長顯法根深欲短
便短顯法超勝後喻顯有五一皎日隨時喻
謂日體恒明映山出沒智無三世心障見殊

二日輪現影喻謂白日無來隨處隱顯智輪
常寂機見短長三虛舟運物喻菩薩無住
攝生四太虛無礙喻於菩薩無功益物五
幻化無真喻即用而寂然上諸夜神歎深
皆倣斯法喻三結承力為說可知二佛子乃
往下正答所問先長行後偈頌前中三初善
光劫中行因得法次日光劫內供佛修行後
總結時處初中二先明最初佛所修證後轉
生值佛修行前中三初古佛出興二是時國
王下先王治化國者周之獄名三王有太

子下夜神修因於中亦三初明在家本事二
結會古今三出家得法今初有十一悲救罪
人正答發心之始榜笞捶擊也臆謂則足之
流二臣議非理三請代囚命四臣執令誅言
寶祚者祚位也易云聖人之大寶曰位五王
后哀祈六王奪子志七太子確救八母請修
因九正設施場十經半月下如來親救於中
六一就戮時臨二時法輪下如來降德三爾
時太子下敬申禮請四以佛神下就座談經
言普照因輪者謂令知善惡各自有因罪人

惡因所招太子善因當滿故五時彼會下廣
益當機六善伏下太子得法二善男子爾時
太子下結會古今分四初結自身正酬發心
之問二結大臣三結獄囚四結王屬並文處
可知薩遮有也尼乾不繫也裸形自餓不繫
衣食故三佛子我於爾時下明出家得法各
言百萬義當彼時已得四地二佛子我於爾
時命終下明轉生值佛修行略列八佛通結
一萬第二次復有劫下明日光劫中值佛修
行中三初總標舉次最初下別列十佛後於

彼劫下總結得法第三如於此劫下總結時
 處修行得法第二偈頌中有三十四頌分四
 初一頌承力許說次二頌古佛出興次一偈
 半先王治化餘頌夜神修因於中四初九偈
 半頌在家本事次一偈頌出家得法三有二
 偈頌一萬佛四次於佛刹下有十七偈頌總
 結時處得法於中三初一略標次三總會古
 今後十三偈重頌末後得法深廣四謙已推
 勝第五指示後友嵐毗尼林此云樂勝圓光
 昔有天女下生此處因以為名表九地總持

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

光明無不照故友名妙德圓滿者善慧無缺
 故然此園在迦毗羅城東二十里是摩耶生
 佛之處又從九地當得受職是故今問生如
 來家已下入第七十四經

大方廣佛華嚴經疏卷第五十八

音釋

綺去倚切文縉也 誕徒案切生也 囹圄盧經切偶許切 榜庚蒲切
 臚婢忍切 刑戮竹切也 裸郎果切赤體也 祚存故切石與確同 戮庚切

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

大方廣佛華嚴經疏卷第五十九 威九

清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰

第九嵐毗尼林神寄善慧地初二可知第三
彼神答下授已法界於中四一顯法義二立
法名三明業用四辨根本初中二先長行後
偈頌前中四一標數歎勝二徵數列名三依
名釋義四結歎勝益初中生如來家即正酬
其問第二何等為十下徵數列名此十通於
六位一當十信二即十住三通行向四是初
地五從二至七以是功用邊故六七皆八地

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

然六即自分七即勝進得勸之後八即九地
九當十地十即等覺入如來地然依行布豎
配定然若約圓融初後通用故云成就此法
則生如來家若定須具十方得生家何以文
中第二第六皆有生家第十復言於三世佛
所已受灌頂故知須豎約證分異若定豎者
則違具十則生之言是知須橫約圓融修觀
第三善男子云何名下依名釋義一中即信
發心故賢首品云常欲利樂諸羣生莊嚴國
土供養佛故故文云始集善根二中初住發

心文具三心生如來家亦初住生家三中十
句一觀法門海標十行二向一切智標迴向
以行願相資故合為一餘八通行向四中契
理斷障名深淨心即淨心地已證理故堅如
金剛已得離生道故捨諸有趣已破二障礙
山故為物依處五中證如起行為平等光明
戒忍進等為次五地得無礙下即是七地七
地得無生忍光明故入一切真實法六中以
得無生忍契同法性為生佛家願度增上善
根一體惑等不動為白淨法七中因佛勸起

能頓修行名佛力光明無功用修故無疲厭
等八中從第八地入第九地故云住童真位
觀一切智智門即法師之德故於三性等皆
如實知即事知理之如實故於有差別境入
無差別定即理窮事之如實故於無差別法
現有差別智餘可隼思九中以佛莊嚴而莊
嚴故名普莊嚴已得離垢等諸三昧故雖復
常用而常在三昧十中約其自分為此菩薩
約其勝進名入佛地已受職位云受灌頂智
齊佛境云知一切如十定品辨第四佛子若

菩薩下結歎勝益可知二重頌中十偈如次
頌前十法第二善男子菩薩具此下立法名
中先牒前所明後我從無量下指前立目機
感便現無所擁礙名自在受生通能所現第
三善財白言下明法門業用於中先問後答
答中知見此境即是業用於中二先明依願
受生後經於百年下如昔願觀於中四初觀
降神瑞相二善男子摩耶下見出城現光三
摩耶夫人於畢洛又下觀將生神變於中二
先標徵畢洛又者此云高顯後別顯十變一

集眾息苦二卷皆無礙三毛現佛因四現佛
本事五現行所依身六偏現捨行七現古佛
受生園林八現今佛所處宮殿九出菩薩同
類十地現蓮華將承至聖四善男子嵐毗尼
下正觀誕生於中三初觀外相有四種相釋
通事理約事謂一迴耀挺特故二高顯邕容
故三威光赫奕故四分明可觀故約理則一
依性空無住現故二依涅槃山無心出故三
大慈雲中現無住之化身故四為破眾生生
死無明之大闇故二菩薩爾時下了其內德

三當我見佛下結其周徧則橫豎無窮第四時善財童子白彼神下顯法根源先問後答答中先長行中六一古世佛興二其四天下顯昔父母三其喜光下攀樹誕生四時有下觀佛得法五善男子下結會古今不結父母者意明即淨飯摩耶佛即今佛故六我從是下顯用周徧後偈頌中二十三頌分四初一誠聽許說次九最初修證次十二偈歷事增修末偈結歎無盡第五指示後友中言瞿波者此云守護大地在家為父母守護太子儲

備守護國地既為其妃依主得名表十地既圓故無地不護然太子有三夫人一名瞿波次名耶輸陀羅三名摩奴舍今因位之極故取其第一法喜已滿故寄之昔妃此位親能得佛故在生佛之城矣已下入佛第十釋女瞿波寄法雲地第一依教趣求中二初依前修證後漸次下趣求後友於中四一趣求詣處二其中有神下伴友迎讚三善財童子言下善財印述四爾時善財下神敬增深二中四一讚行究竟二我觀仁者修諸下讚精進

得果三我觀仁者勇猛下讚精進得法四何
以下以理釋成三善財即述中二初即受所
說後聖者我願下述自所作於中二先明四
等攝生後明萬德益物前中有四謂法喻合
釋法有慈悲合中兼喜釋中不貪兼明有捨
於中先徵後釋釋中先總明後不貪生死下
別顯於中先明不自為後但見衆生下明其
所為二聖者菩薩摩訶薩下明萬德益物於
中二初有十六句別約喻顯為物歸趣後聖
者菩薩如是下結成益物四神敬增深者以

聞上法故文中三初長行申供次以偈讚德
十偈分二初三歎下益衆生行後七歎上求
無礙行後爾時下以身隨逐愛重情深故第
二爾時善財童子下見敬諮問先見次敬後
問前中二先入堂推求已見依報此文亦可
屬前二見在堂內下見其正報初見主後八
萬下見伴廣歎伴從勝德主德固已絕言二
爾時善財下設敬三作如是言下諮問於中
先自陳發心後而未知下正問有十一句問
悲智逆順權實寂用無礙雙行之行前十句

攝為五對一過凡越小對二離果超因對三
現生示色對四極相窮說對五下化上供對
十一總顯諸善真俗雙行第三時瞿波女下
示已法界於中四一法義二法名三法用四
法根前中先長行後偈頌前中亦二先讚誠
許說後善男子下正顯法義於中二先明帝
網智先行謂依此十則照重重無盡法故有
標釋結可知後佛子若菩薩下承事善友行
前明依法此辨依人法假人和故由得此出
無盡法亦是廣前初一亦有標釋結後偈頌

中有十二偈分二前十偈如次頌前十帝網
行然前長行但名帝網光明行則十法通稱
今偈中初二取前總名後之八行各別立稱
則知十名一一通其十行重重無礙方受帝
網之名又須得斯偈意方了前名後二偈頌
前事友十法後二以後二相隱故餘略不頌
第二時釋迦下立法名謂一切菩薩普賢三
昧深廣如海如法界故深如衆生名故廣以
殊妙智念念觀察故立此名第三善財言大
聖下明法門業用中先問後答答中二先顯

廣知後釋知所以前中三初知娑婆世界次類知刹海後別顯毗盧因果前中二先知刹塵劫事後善男子此娑婆下類盡未來前中亦二一知世間善惡因果不善根所攝善根者如瞋心持戒等下句類知二又彼劫下知

出世因果於中亦二先知佛因果後亦知彼佛衆下知佛衆會於中有三初知聲聞二知緣覺三知菩薩及後類盡未來文並可知第二如知娑婆下類知刹海於中二先通顯知多後別顯所知相狀今初有六重類知後後

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一冊

廣於前前初二皆全刹攝多刹而初但攝同類刹故云塵數二即異類刹故云一切一切種類故三即塵中攝刹故細於前四即十三佛刹塵數圍繞界及廣大眷屬世界故云娑婆世界外等五即普照十方熾然寶先明刹種所攝刹通二十重六即全蓮華藏世界海後所謂下別顯所知相狀有十種一廣博即所依種二安立即因緣或所依住三即輪圍四即其中場地五體類各殊六轉者有二義一如輪側轉形故故世界成就品云或有世

成九

六

界隨輪轉二即劫轉變故七所依蓮華八即其中須彌九隨緣立稱十即結果屬因謂華藏世界海是佛本願所嚴故云由力第三亦念如來下別顯毗盧因果於中二先明因然有二義一者成上上但總云本願力故今別顯成利之因二者順從亦通正報之因後得於如來下顯果可知第二何以故下釋知所以第四善財自言下顯法根源先問後答問中雖但問得法久近而義已含修行久近得此法門故答中分四一明最初佛所發心修

行二於中間多佛修行三正明得法之時四多劫修瑩此法初中分二初正顯本緣二結會古今前中分十一王都時處二太子超倫於中先具相後遊觀三寶女求歸於中分四一具德端嚴二見其下白母求事三彼香牙下夢觀佛興四時妙德下自陳心七總有十偈前三自述德堪後七讚彼求納四太子審問有十二偈分三初二問其屬緣次三審其內過後七邀其進善五女母代答明有德無過亦不屬緣故應納受三十一頌分六初十一

偈總顯報勝次三偈別讚端嚴三有三偈明
其絕倫四有五偈伎能內滿五有八偈離非
具德末後一偈結讚所宜六太子重邀謂若
不障道當隨汝意於中先長行分二初自述
行深後當於爾下恐其為障後偈頌十偈分
三初六偈頌其行深次二頌半邀其莫障後
一偈半結令審思七女敬順從有十四偈分
三初三忘苦眷德次六希同勝行即正是發
菩提心後五勸詣如來八太子攝受由敬佛
心歡故九母陳慶遂故重讚女德十偈分四

初一標其遂志次二德行懸同次四身語超
倫後三內心蘊德十正共修行亦分十段一
詣佛供養二時佛下聞經得法三時彼太子
下辭歸白父四爾時大王下王審慶聞五作
是念下禪位往觀六爾時下聞經得法七其
衆會人下兼益時會八時佛下佛重現通九
時彼父王下父王出家修證法門十爾時太
子下太子紹位弘通大化第二佛子於汝意
下結會古今第二彼佛滅後下見中間多佛
略列四十第三其最後佛下正明得法之時

最後者即六十億那由他之後耳第四佛子
我得此下明多劫修瑩於中二一於一刹塵
劫修行於中亦二先多劫修行未窮菩薩之
境後佛子若有下明菩薩難遇見者不空二
佛子我見下於百刹塵劫修行於中亦二初
多劫修證未知菩薩解脫後何以釋不知
所由釋中亦二先總顯深廣謂所以不知者
以稱事理之無邊等諸佛之境界故斯則等
覺菩薩解脫十地不知故名普賢解脫後佛
子我於佛刹下別顯深廣難知之相謂一毛

即不可窮況多毛多身廣大之用以是無盡
無邊之法門故於中五一毛中見器世間二
見智正覺世間三見衆生世間四見菩薩修
行五佛子我於下總結不窮深廣第五指示
後友分二先指後位如後當釋後頌前法臨
行再述故三十一偈分三初一總顯菩薩益
生超頌前見者不空生下女人染心之益次
十五偈明遠劫前事長行所無長行語真淨
發心但論德女今則收其雜善故叙遠緣以
麗況妙後十五偈正頌長行德女因緣第六

禮辭可知上寄位修行相竟七下八第自下
大文第二從摩耶下有十一人明會緣入實
相謂會前諸位差別之緣令歸一實法界生
於佛果如摩耶生佛故次明之然人雖十一
約法唯九約會為十初一為總餘九為別故
摩耶得智幻法門末後亦得幻住始終相會
該於中間總別圓融歸實無二故摩耶既會
緣入實何得更須十人豈不向言總別相會
非別無以成總故又顯是所會之緣語十表
其無盡無盡之緣皆成摩耶之實德故又此

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

一相義當等覺等覺方能親生佛故等覺却
入重玄門中故有十人多明入俗初天主光
且須正念無失次可為世師徧窮衆藝字智
之門無依無盡無著清淨清淨則淨智發光
發光則智相無盡無盡則誠願不違方能還
歸幻住故雖十一不失入實之言始末皆幻
方知諸緣體虛即實今初總中文亦具六第
一依教趣求中二初將詣觀成後勝緣引導
前中三初標將詣觀成次作如是下別明觀
念後如是之人下思欲親承今初摩耶昔云

天后天后能生佛故權教中說生佛七日命終生天而晉經指在迦毗羅城則顯常不滅矣又上云此世界者亦表即佛境界故得觀佛境智然說摩耶或云是實非化或云是化非實或云亦化亦實或云非化非實皆帶方便約此宗說即法界實德人法圓融二別明觀念中初總念勝德已能闡合願智幻門後隨意生下別念一十七身唯普眼見冥契下文天后所現三思欲親承可知二作是念已下勝緣引導中三初城神顯教修心次身衆

神密加授法三法堂羅刹教求友之方初中有三初以華散二作如是下正以言教城神令護心城是知無有一事非法門矣心名城者中有正覺法王萬德所聚故有三十門分三初有十二門明十度行初後合二十中八各一次扶助成十一句即初地淨治地法十種勝行文少不次而數全足一信二慈三堅固四悲五捨六七皆慙愧謂不容惡故八無疲厭九如說行十知諸經論十一即成就世智故能普曉衆生後住持下七句福智圓滿初

二是福後五是智智中前三權後二實三佛子菩薩下結讚徵釋第二身衆神密加授法中三初讚友令欣次從其耳下放光加被後善財即得下善財獲益所謂十眼言不思議身者十身無礙故佛平等者佛佛同故故異於前但明法身餘可思之第三時有守護下教求友之方於中三初教次問後答初中二先教十法增其智後示三昧息其亂各有標釋結今初釋中有十一心一直二悲三智四進五信六深七慈八淨九益十巧十一常後

示三昧釋中於境不捨離等者凡夫染境二乘捨境權教縱觀空有互陳並為缺減若圓修者觸目對境窮盡法源不取不捨故央掘經云摩訶衍者所謂彼眼根於諸如來常了分明見具足無減修等又云所謂眼入處成九於諸如來常明見來入門具足無減修等餘十一可知結中處處遇友者既定慧雙遊無境不契並為道品則真友懸通能如是行為護正法堂也二說是語時下問三羅刹下答有四法一以友無不在故二以法為體故三身同

友徧故四智與境合故如夢如影又前三即離境界相四則離心緣相求善友者幸思此言第二爾時善財受行下見敬諮問先見次敬後問初中先覩依後見正今初先受行其教躡前起後近躡羅刹之言遠通前三勝友以前二神並未有答故即由前三位調練故得覩斯勝報後即時下正明所見於中三初明蓮華所證法界自性無染故曰蓮華無明既開不離心內如從地涌亦表性淨萬行之因從法性地而出現故此即十定中普賢之

華也二於其臺下明臺上樓觀謂能證權實二智依於所證而重現故智包無外云普納十方總攝五位自分勝進故云千柱行列其一一事皆有所表恐厭繁文三其樓觀下明樓中寶座即智體自空故云樓中有座空具性德故廣顯莊嚴二爾時善財下見友正報於中二先結前標後前但明主座今雙結主伴後所謂下別顯身雲於中亦二先明身相後顯身業前中亦二先明萬類難思身後明一類超勝身前中亦二先顯別相後明通體

今初有四十身於中或唯約事如普徧色身
或唯約理如十二十三不生不滅身以本無
生起滅亦不爲滅故或事理交徹如第三十
二三十五無生不生色身以事顯理故於中
無生則約自願所成無別有生不生則隨他
而現生即不生餘可思準後如是身者下明
其通體謂離有取蘊故二爾時善財下明一
類超勝身約唯女故二現如是等下明身業
中二初總標後行於平等下別顯亦二先明
十度行唯精進在於忍前餘皆如次謂初明

滅九

十二

檀次出生下戒戒能生長故三修習下進四
觀察下忍五具衆下定六恒轉下般若七見
諸如來下方便八成就大願下願九心恒徧
入下力十得佛智光下智後修習一切如來
下明二嚴行末爲佛母者是其本行故第二
爾時善財下設敬自道已深故現身等彼上
二並是住體徧應第三白言大聖下諮問所
以叙文殊等者若約等覺則因位極故若約
會緣從初發心一一善友皆是所會之緣同
入比故第三答言佛子下示已法界於中三

初名體二業用三根源今初大有二義一願
大願為一切諸佛母故二智大智亦二義一
權智即能起大願能成幻事二實智即是般
若生佛真身幻亦二義一願智體虛當相名
幻故上文云幻智即是菩薩菩薩即是幻智
故能無不為二者即智所作生佛之義謂於
己身不壞小而廣容若於佛身無生起而現
起又願收普賢智收文殊皆入大幻同為般
若亦名佛母二是故常為下業用中二先總
後佛子如我下別於中有四一為現在遮那

母二善男子如今下為過去諸佛母三如此
世界下為賢劫千佛母義通三世四如於此
三千下結通橫豎無窮初中二先標為剎海
舍那母後又善男子下別顯生佛之相於中
四第一毛光為先相於中五一光入身二光
現變三見八相四現因果五令身難思謂不
大而容十方故第二爾時菩薩下正明自在
入胎於中亦五一眷屬翼從二菩薩現通三
光明息苦四現變入胎五入已遊步第三又
念念中下腹包眾海難思第四善男子如此

下舉此類於百億本來無二者稱一性故非一處住者體周徧故非多處住者不如事故又上句不壞多故下句不壞一故又上句理如事故下句事如理故又一與多相即入故此並釋中智幻之義下二三四段文並可知

第三爾時善財下辦法根源先問後答答中六一輪王久遠言非後身菩薩所知者顯唯佛知非但久遠亦顯時無時相佛智契故二彼王城下有佛魔來三聖帝助降表智王助體本覺現故此時已得菩薩神通明今始成

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

非實始也四場神興願智假慈興故神生子想五結會古今六為母普周前來為生時之母即是願母此明為成道時母即智母矣齋中放光者生長同氣之所表佛佛皆從無二理生故後三段可知第二遂往天宮下十友別明會緣然位德已極託迹凡流深悲接生成九不標神異但以法利人又顯求者道深或但示法門之名則懸領旨趣第一天主光即幻智念力善友言天主光者謂悲智勝用光淨自在破闇義故父名正念者此由定發故故十四

法門名無礙清淨念初一句即依教趣求第二見彼下見敬諮問第三天女答下示已法門於中二先標名謂以一念無礙智普觀三世無不明現而無去來今為無礙念不雜異念為清淨念念佛功德有益悲智故曰莊嚴後善男子下明業用於中三一念最初一劫二又憶下中間諸劫三善男子如是憶下總結多劫非唯憶念亦於彼多劫多佛聞持此門餘並可知下諸善友六段之文多有不具皆可思準第二童子師徧友幻智師範善知

識謂為重蒙師徧與衆生為善友故居迦毗羅黃色城者中道軌物故不得法者略有四義一與衆藝法門同故二法有所付顯流通故三表一切法門體無二故四表無所得方為得故第三善知衆藝幻智字母善知識中成九初二可知第三時彼童子下授已法門中二初標名體謂以無礙智窮世間之伎藝故二我恒下顯其業用字母為衆藝之勝書說之本故徧明之有標列結列有四十二門皆言般若波羅蜜門者從字入於無相智故字義

為門故毗盧遮那經中皆言不可得智無所得即般若故又文殊五字經云受持此陀羅尼即入一切法平等速得成就摩訶般若纒誦一徧如持一切八萬四千修多羅藏然初五字若準阿目佉三藏即全是文殊真言若準今本而第二一字不同今依彼經釋之一阿者是無生義以無生之理統該萬法故經云無差別境而菩薩得此無生則能達諸法空斷一切障故云威力二多者彼經第二當囉字是清淨無染離塵垢義今云多者毗盧

遮那經釋多云如如解脫金剛頂云如如不可得故謂如即無邊差別故如不可得此順多字義應是譯人之誤囉多二字字形相近聲相濫故若順無塵垢釋以無邊之門方淨塵垢三波者五字經云亦無第一義諦諸法平等謂真俗雙亡是真法界諸法皆等即是普照四者者諸法無有諸行謂諸行既空故徧摧差別五那者諸法無有性相言說文字皆不可得謂性相雙亡故無所依能所詮亡是謂無上又云以那字無性相故者字無有

諸行者字無有諸行故跛字無第一義跛字
 無第一義故囉字無塵垢義以囉字無塵垢
 義故阿字法本不生以阿字法本不生故那
 字無有性相汝知是要當觀是心本來清淨
 無染無著離我我所分別之相遮那經中字
 義與此無殊下多依彼經及阿目佉所譯而
 梵音輕重有殊釋義無別六邏字悟一切法
 離世間故愛支因緣永不現故離世故無依
 愛不現故無垢七拖字悟一切法調伏寂靜
 真如平等無分別故方為不退轉方便八婆

字悟一切法離縛解故方入金剛場九茶字
 悟一切法離熱矯穢得清涼故是普摧義十
 沙字悟一切法無罣礙故如海含像嚙字悟
 一切法言語道斷故能徧安住哆字悟一切
 法真不動故不動則圓滿發光也字悟如寶
 不生故則諸乘差別積聚皆不可得瑟吒字
 悟一切法制伏任持相不可得故普光明即
 能制伏任持煩惱即所制伏息即伏羲迦字
 悟作者不可得則作業如雲皆無差別娑上
 字即時平等性麼字即我所執性我慢高舉

若衆峯齊峙我慢則生死長流湍馳奔激伽
字即一切法行取性他字即是處所性社字
即能所生起鎖字即安隱性施字即能持界
性奢字即寂靜性佉字即如虛空性又字即
盡性娑多字即任持處非處令不動性感障
為非處開淨光明為其處壞字即能所知性
曷攤多字即執著義性執著為生死境義即
智慧輪婆字即可破壞性圓滿之言不空譯
為道場然此婆字宜蒲餓反諸本多云蒲我
則與第八不殊卑字即欲樂覆性娑麼字即

歲九

十七

可憶念性訶婆字即可呼召性無緣召令有
緣故縊字即勇健性伽字即厚平等性吃字
即積集性拏字即離諸諍諍無往無來行住
坐卧謂以常觀字輪故娑頗字即徧滿果報
娑迦字即積聚蘊性也娑字即衰老性相室
者字即聚集足迹謂聚集即一切衆生法雷
即是足迹侘字即相驅迫性謂無我曉之即
為驅迫陀字即究竟處所謂此究竟處含藏
一切法輪然新譯乃是茶字去聲引之上來
從娑上字來皆上有悟一切法下有不可得

言今並略之若具皆如瑟吒字耳其中難者已釋餘以經疏相對文並可知更有對會及修觀儀所得功德並別章具也結云四十二門者謂表四十二位故故智論中諸位圓融明初阿具後諸字第四謙推中推勝即就其所知衆藝寄勝推之不捨世俗皆與實相不相違背會同般若之門五指後中婆怛那者此云增益以無盡三昧能出生故友名賢勝者賢猶直善無依道場直善之最故第四賢勝優婆夷幻智無依善友初二可知三賢勝

答下授已法門中二初得解脫後得三昧今初直就經文內外無依即是道場賢首云梵名那阿賴耶曼荼羅那者此云無也不也阿賴耶云依處也依止也曼荼羅云道場也圓場也謂無阿賴耶滌分依處而有淨分圓場出生勝德不可窮盡即轉依究竟顯德無盡故也下二句即二利之用後得三昧先名後非彼下用即為釋名於中初揀濫後以能下顯是謂體則雙超盡及無盡但從用出生說無盡耳然則二門相成無依道場即空如來

威九

十八

藏無盡三昧即是不空要心無依契於本空
方見不空具性功德故云出生智性眼等息
妄顯出故曰出生出非本無猶稱智性指後
云沃田者是南天竺近水沃潤故顯無念
定水能滋長故長者名堅固解脫者無著清
淨惑不能壞即解脫故第五堅固長者幻智
無著善友示法門中先顯名無著約境離所
知故無念約心一體離念故無煩惱二障水
盡是曰清淨淨則能嚴法身後我自得下彰
用既二障不生則無愛見故無求求法無厭

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

無休第六妙月長者幻智智光善友真智廓
妄名為淨智後智照法名為智光能淨能光
若秋空滿月故名妙月第七無勝軍長者幻
智無盡相善友法門之名即所成德相無窮
盡故我以證下以用釋名得無盡藏謂聞諸
妙法又諸心境威九無非佛法故若佛若法皆無十九
有盡既見佛得法無盡故無能勝眾德所聚
從喻如軍亦能普勝諸魔軍故皆從體出故
城名出生第八最寂靜婆羅門幻智誠願語
善友授法中先標名有二義故一始終無妄

故如從初發心立弘誓言必如言行不乖先語故二者隨行不虛故如忍辱仙人言我不瞋令身還復後過去下以用釋名即如次釋前二義虛誑言息故云寂靜寂靜即為淨行言行君子之樞機苟能誠實斯則可法故城名為法指後云妙意華門者妙意華者即蘇滿那華其城門側有之故亦在南天當受其訓得求友之妙意勝因之華故童子表於淨智知則萬德由生童女表於淨悲悲為衆德之本以悲智相導故二人同會會緣之終此

二滿故將見慈氏紹佛位故七下八第第九德生有德幻智歸幻門善友第一依教趣求第二見德生下見敬諮問第三時童子下示已法門於中二初標名後業用今初謂能所境智滌淨之法皆從緣起無定性故如幻而住二得此解脫下明業用中二初別明後結歎今初有十種幻皆上句標幻下句以緣生釋成十中初一為總緣生世界並通滌淨刹海亦名世界故餘九為別初五約滌分依他如幻緣生故一約有情苦果從業惑集生二

約十二因緣順觀即世間故次第相由故云
展轉三就五類法中但除無為故云一切以
無為無有起非幻緣生故異熟識等從無始
惡習內執為我四惑相應故云我見等及外
取妄境云種種幻緣故感心等悉皆如幻四
五二句別明不相應行四即是時謂依行相
續不斷分位建立為時所依行空時何所立
妄計有體是顛倒智五即無常生老等謂依
生已壞滅分位建立無常等皆妄分別有次
一切國土義通滌淨衆生滌土多從三倒所

生以不了唯心妄取境界故上云一切國土
但想所持既有妄想故心見皆倒言無明所
現亦通淨刹謂登地已上無明未盡所見國
土種種不同既云無明則揀非佛土後三種
但約淨分依他從緣如幻可以意得後善男
子下結歎言自性不思議者幻法非有體不
實故非無相非無故非一性相異故非異無
二體故空有相即一異兩亡既離二邊亦忘
中道由斯交徹故能一中現多多皆即一重
重無礙為不思議故推勝云善入無邊諸事

約網第四善男子我等下謙已推勝第五時童子下指示後友於中二初以力冥加後而告下以言顯示於中三初指處二示人三教問今初國名海岸者南海北岸一生菩薩臨智海故園名大莊嚴因圓萬行而嚴果故又成九生死園苑以萬行樹林嚴自果故廣大樓閣等者約事則其中廣博同虛空故有多光明能徧照故阿僧祇等寶所嚴故蘊多樓閣包多事故約法則二智相依緣起相由故云樓閣智即法界是爲廣大名毗盧等順成上義

二智光明徧照事理故智能包含萬德即莊嚴藏華嚴萬行不離此故上約其果從菩薩下出因善根果報約其宿因是彼善根之果報故念力願力等約其現緣後住不思議下現依所爲二彌勒菩薩下示人先正示後爲欲下顯住因彌勒梵音具云迷帝隸此云慈是其姓也然有三緣一由本願過去值大慈如來因立大願願得斯號故二由此得慈心三昧故三由母懷時有慈心故如滿慈子名阿逸多此云無勝以生具相好勝德無過故

今以姓而呼但云慈氏慈依智住故曰處中
悲智雙遊皆為利物故云為欲等三汝詣彼
下教問中二先正教興十問者表無盡故後
何以釋廣問所由先徵後釋徵意云何以
要須廣問釋有二意一所求德廣能具說故
後善男子汝不應下能求大心法應爾故前
中二初通顯彌勒德圓位滿後善男子彼善
知識下別顯是其真善友故設若德滿非已
有緣亦難求故二明能求大心法應爾故者
即廣誠勸於中二先誠勸求法後誠勸事友

前中二先標不應誠其去劣後何以釋所
應作令其廣修文中先徵後釋釋中亦二先
別明應修後善男子舉要下結略顯廣前中
有九十八門分為十段一上求菩提行二應
化下下救眾生行三應斷下自斷惑障行四
應令無量眾生下勸物出離行五應消滅下
淨自根欲行除三不善根則成三善根等故
六應生淨信下力用自在行七應分別下攝
法治惑行八應嚴辦下供佛攝生行九應修
總持下悲願深廣行十應入差別心下證入

圓滿行二結略顯廣者謂別陳難具故第二善男子汝求下誠勸事友中三初誠次勸後雙結二門今初分二先正誠其離過後何以故下舉益釋成今初言見隨煩惱行勿嫌怪者善友有二一實二權權能行於非道内外生熟善巧難知故不應嫌實中復二一行二解今但求解不應觀行故如智論五十說亦如有目跛人猶能示道二舉益釋成中有二初明善友能示行故二明善友為外護故今初先徵意云但起廣心足成大道何以要令

事友誠離過耶釋云法假人弘不因善友何能聞諸妙行於中有三十五句句各一行二善男子菩薩由下明善友能為外護前即能生此能養育於中二前正明能為攝護後何以下舉因釋成於中初徵意云善惡在已善友何能令我不墮惡趣等耶釋意云由友令離惡因故因亡果喪豈非友力以此四十句釋上正明十五句有通有別通則後諸惡因通對前果別則各各配屬如由除諸難不退大乘由止諸惡不犯淨戒由破無明不隨惡

成九

廿三

友下諸句或有二三對上一句可以意得恐繁不配

大方廣佛華嚴經疏卷第五十九

晉釋

嵐盧舍切挺他鼎切邕於容切赫呼格切奕呼格切
蓋切奕正直也躡尼甄切跛補火切矯舉天切
明盛也躡也跛也矯也
湍他官切壤如兩切擢勤可切縵蘇可切

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

大方廣佛華嚴經疏卷第六十

威十

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀撰

第二善男子善知識者如慈母下教勸謂教其事友之方文有四段皆約喻顯一教念友勝德於中先歎勝後常當如是下結勸二復次汝承事下教起事友心行有二十一句文顯三復次汝應於自身下身友對辨文有十句各四事可知四善男子汝應發如是心下結勸成益於中二初正勸後何以下舉益釋成於中亦二先正釋事友之益後復次下

重讚友為能益故宜承事第三善男子舉要下雙結誠勸二門謂別說難窮故結廣從略於中亦二先寄數結多後我復略說下總收結多既通一切何但百千明知前云十不可說意顯無盡耳第六時善財下戀德禮辭自下大文第三慈氏一人明攝德成因相前既會緣入實定堪成佛故辨一生補處成因之義文唯五段以補處位極顯彰闕謙推故第一依教趣求中二初標念前趣後二自憶下別生勝念悔往修來於中四一觀昔非以行

對治二復觀此身下觀其現苦策進當善諸
修行者願審此做之三作是念時下明觀念
之益益其勝觀四如是一切下結益所屬第
二善財童子以如是下見敬諮問於中二初
見敬後諮問前中亦二先見依後見正各有
申敬前中二先入定申敬後出定敬讚前中
三初結前標後二別顯定用三總結成益今
初位念者標定思察者定加行信願者是定
因入徧下辨定名相二普現下別顯定用即
雙運定慧於中二一明即智定之妙用於中

先羅身雲於法界後等虛空下契法性之真
源二又決定知下明稱法界之深觀於中三
初了法從緣次離於斷下智契無性三知一
切法如種生芽下會歸中道此三無礙即三
觀一心今初報酬善惡故云業起果自種生
云從因起自修成佛信為道源感他化身敬
心便現二契無性中離顛倒見者通三四倒
四倒謂常計無常是名顛倒見於實理則無
斯倒若以無常為常亦非見如實理以壞相
故自在見者謂自在天能生萬物故知由自

業故不由他離自他見者單執自他則乖緣起邊執見者堅執生死等有其始末故離有無者從無之有名生自有還無稱滅體無生滅何得有無知空無生約理遣法知不自在約緣遣法知願力生約因遣法三會歸中道者然隨一句皆離上諸過今且通說如種生芽者從水土等緣生故非無此如初段緣生則無性故非有如第二段非有非無即是中道如是離斷常等可以思惟種芽橫喻萬法如印生文即豎喻諸法涅槃云此陰亦滅彼

陰續生如蠟印印泥印壞文成等自下諸句通於橫豎了世心現亦唯心觀以心為緣現而無性即中道觀餘並可知三善財童子下總結成益第二從地而起下出定敬讚於中三初以身敬繞次作是念言下以心敬念後偈頌中以言敬讚二中舉能住者德歎所住樓閣初句具顯故此大樓閣之言貫通諸句於中分十初約境顯勝二是入一切甚深下約德顯妙三是以一劫下約用顯自在四是於一切衆生前下約行顯勝五是能住難知

法下約觀顯深六是住大慈悲下約對治顯
勝七是雖住四禪下約止觀明自在八是雖
於一切業煩惱下約利他行顯勝九是雖行
九次第定下約護小乘行明自在十此大樓
閣下結德所住於前九中除初二及五餘皆
約權實事理咸十雙行第三偈以言讚中五十五
偈分二前三十四偈七言舉德歎處後二十
一偈五言指處明德前中二初二總歎一約
行位一約名德餘偈別約德行於中四初有
七偈約自利行勝二有十偈歎利他行勝三

有八偈歎功德勝四有七偈歎方便勝後五
言指處明德中雖復語依意在歎正於中六
初二下化次二上觀三有五偈明三昧自在
四有七偈明智慧廣深五有一偈顯其平等
六有四偈結德申敬求哀請加第二爾時下
見正報中二一見二敬見中二先翹心願觀
後乃見下正觀慈尊言別處來者攝化就機
故還來歸本故亦顯慈氏應念而至不著處
故第二善財見已下明設敬儀於中五一身
心敬禮二時彌勒下讚德記別三爾時彌勒

下重申敬儀四時彌勒下再讚再記五時善財下慶遇念恩二中有二先長行指示者令衆同觀做而行故後偈正讚有百一十三頌分三初一指衆總歎末後一偈略示後友中間諸偈別歎勝德於中三初二十二偈直對善財歎於中亦三初九讚德善來次二明來因緣以外由善友內具德行故後十一偈明衆所爲二汝等觀下二十六偈對衆令勸讚於中五初四總讚次四讚其即智之悲次七歎即悲之智爾焰者此云所知入大乘論云

爾焰地者是第十地此約盡斷十種所知障故次六偈總歎諸德後五偈讚妙果當成三汝行下重對善財讚於中分五初二十六偈歎其當果德初二總餘皆別二汝於下七偈雙歎當現德三諸根下八偈讚其遇友德四有五偈歎速成位行德五有十七偈總明諸德結歎令欣第三重申敬儀中三初辨敬因聞讚德故次善財聞下身心悲敬後以文殊下華供展誠言文殊心念力者表由信智故華因德立瓔珞行成云盈手者信智滿故散

彌勒者攝成因故辨當果故第四再讚再記
 第五慶遇念恩文並可知七下八經第二爾
 時善財童子合掌下諮問中二先自陳發心
 後而我未知下正問法要於中三初標所問
 次大聖一切如來下歎慈氏有能答之德即
 以此德亦為問端初總後別成十別有五十句皆
 因圓果滿德三大聖菩薩下結問請說兼顯
 問意第三爾時彌勒菩薩下稱歎授法於中
 一先稱歎後授法前中二先為大衆讚歎善
 財即是歎人後為善財讚菩提心即是讚法

前中亦二先指人示衆後諸仁者此長者子
 下正讚其德於中四一明求友精勤二明所
 乘廣大三明具德無缺四明速證超權初中
 二先總顯精勤後諸仁者下別示精勤之相
 謂一時之勤猶未可歎自始暨末一念無懈
 故為可稱言一百一十善知識者古有多釋
 一云理應具有但文脫漏賢首云前後諸友
 總五十四位分出德生有德為二則五十五
 人各有自分勝進故有一百一十若依此解
 則違此已言既云經百一十已方至彌勒彌

勒等三非百一十之數明矣有二減數十耳
實唯一百八人謂此前除徧友但五十一人
各具主伴成百二人徧友指示眾藝雖非主
友而是伴友爲一百三更加無厭足王處空
天瞿波處無憂德神摩耶處蓮華法德身眾
神及妙華光明神守護法堂善眼羅刹合前
總有百八以空天等相問答故得在友數非
前主友稱名指示故非主友但名伴友若爾
則連下餘城之言下自釋云前至童子童女
已經一百一十今更後文殊所故云餘也謂

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

若此爲百八加於慈氏尚始百九并後文殊
方正一十何有餘耶若會通者三釋皆得一
種取前更加不動處覺悟菩薩如來使天足
成一百一十則餘義亦成以彼二聖亦教善
財故得爲伴友其餘已之言但是譯者之意
故晉經無有已字則通取前後於義無妨然
下復云百一十城又云過百一十由旬皆言
百一十者有所表故謂除佛位取其證入十
地等覺爲百一十一中具十故亦顯位位十
十相融設有三賢亦唯具十若合等覺屬十

成十

六

地勝進則開十信爲一故進退行布及與圓融皆順百一十言何必尅定前後第二諸仁者此長者子甚爲難有下明所乘廣大於中三初總歎希奇二如是之人下別明難遇於中二先標舉後何以下徵釋釋意云兼濟深廣故即開前總中救護衆生於中二先明總護一切後爲被四流下約類別明汨者流急之貌言界城者即十八界一一根境識中別別解脫故言界地者即地等四界六處空聚癡闇無人不以智光引之必爲塵賊所劫三

諸仁者此長者子恒以下總結所作第三諸仁者若有衆生下明具德無缺有十三句有一在已已爲希有況有二三乃至全具故云展轉難有又復後後難於前前故云展轉第四諸仁者餘諸下明速證超權以依實教修行故謂即凡身成十一生亦解行生故千年之鳥不及朝生之鳳普賢生位互融攝故依實修者悉皆能爾胡不勉旃文有十句初二總明具諸位行三八十住四五八十行六入迴向又上四句亦皆十地行又上四義義舍通別

下四句通諸地位第二爾時彌勒下為善財
歎菩提心文分二別初結前生後後告善財
下正歎於中四初標歎發心二汝獲善利下
歎其發心之器成益三何以廣舉菩提心
德釋成四善男子菩提心者成就如是下結
釋所屬前二可知三中先徵意云所以歎善
哉獲善利者何耶釋意云菩提心具德故文
有二百二十一皆通三種發心頓具諸位
功德且分為二初一百一十八句明菩提心
徧該諸地後得無畏藥下一百三句明菩提

心頓具諸位功德又前多明信成就及解行
發心後段多明證位發心故文多云得又前
段明菩提心殊勝功德高齊佛果後段喻菩
提心自在功德廣多無量今初段中分二先
別明後總結前中文通橫豎橫則一一發心
皆具諸句之德豎則別配諸位發心以從菩
薩種性至於究竟不出三種發心故光統配
十二住初三句即種性住故云如種如田地
皆是種生之義二如淨水下六句明勝解行
住中之益三淨目下十六句極喜增上住皆

初地中義故四如大海下七句戒增上住五
調慧象下十句增上心住六善見藥下十句
覺分相應增上慧住中云毗笈摩者此云普
去七如意珠下十句諸諦相應增上住八利
刀下十句明緣起流轉止息相應增上住九
卧具下十句明無相有用住十命根下十
句明無相無功用住十一好種性下十句明
無礙解佳言壽行者梵本云則為礧石不吸
聲聞解脫果故十二淨琉璃下十六句明最
上菩薩住梵本云因陀羅網網取煩惱阿脩

羅故婆樓那風此云迅猛風也其中文義皆
與彼位相應恐繁不屬故始於種子終於惑
習明豎義彰矣然斷習等推功歸本由初發
心則橫具諸德於理明矣二善男子下總結
即功成由於始實故初心具於諸德況復初
後圓融第二善男子譬如下一百三句明菩
提心自在功德文中各有喻合說聽之人所
見深遠故所引喻多非凡境亦顯不共菩提
心故雖通橫豎且豎分五段初有七句攝十
住德覺心自性離惡覺等故二無生根下十

喻攝十行德三帝釋著摩尼下九句攝十迴
向德四有寶名淨光明下六十喻攝十地德
即分爲十初四攝初地德二如自在王下三
喻攝二地德持戒頭陀等淨功德故三善調
龍法下四喻攝三地德入諸禪定離惑熱等
故四須彌山下四喻攝四地德同一切智焰
得無漏故五椰子樹下四喻攝五地德利人
不滌俗故六一燈下六喻攝六地德般若現
前頓破闇故七迦陵頻伽下五句攝七地德
善入方便得自在故八如人學射下十四喻

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

攝八地德無功發心能滅相惑等故九服延
齡藥下十喻攝九地德延壽益生等故十譬
如有藥爲呪所持下六喻攝十地德深除惑
習成一切佛法故五金剛非劣惡器下十七
喻攝等覺位功德以金剛智終成菩提故其
間梵語具如音義第四善男子菩提心者下
結釋所屬謂上來多德釋獲善利之言故第
二善男子如汝所問下正授法界於中四一
授法體二顯法名三窮嚴因之本源四覈正
報之性相故初中四一攝入方便二加令證

入三見所證境四事訖起定初中先牒問勸
 證七下入第九經後爾時善財下求證方便第二
 爾時彌勒下加令證入先約緣加令其就法
 亡言會旨則佛法門開故云前詣等即開理
 智門示令其悟入也後善財心喜下約因自
 證悟佛知見則入法界從迷之悟加行趣入
 有門理之殊證已契合能所兩亡即妄而真
 更無入處故云還閉第三見其樓閣下明見
 所證境於中二先別明所見後總顯見相前
 中六一見依報二見正報三見伴菩薩四見

諸佛五見閣中主閣六總見嚴具作用然此
 六皆是悲智之中所有今初先見後益前中
 三一直見一重莊嚴有標列結同虛空者稱
 法性故次又見其中下依中有依一中見多
 即微細門亦主伴門後善財童子下一處見
 多即相在門二爾時下明得益第二纔始稽
 首下見正報中二先總標所謂下別顯於中
 五一見初發心時二或見初得慈心下見其
 修行得法時三或見彌勒為轉輪下隨類攝
 生時四或復見為護世下見處會說法於中

先明所處會殊後或見讚說初地下顯所說之法五或見彌勒於百千下總見行用第三或見諸菩薩下明見伴菩薩身雲演法即前與無量眷屬第四或復於中見諸如來下明見諸佛攝化之德第五又復於彼下見閻中主閻別明慈氏一生當作於中先見後爾時下得益可知第六復聞一切下見聞嚴具作用於中十段一聞網等演法於中三一近聞次又聞其處下遠聞後善財下得益二見寶鏡作用三見寶柱放光四見寶像威儀五見

瓔珞等出生六蓮華重現七寶地現像八樹現半身兜沙羅者此云霜冰九半月現光十壁現本事於中初見慈氏修行隨類攝生後又見下觀所事友勸喻善財二爾時善財下總顯見相先法後喻今初謂何力能見以何眼見將何智見依何位見於何處見如經屬^十之及結前來所不說境後譬如下喻顯見相所以有十喻者所喻別故然有二意一喻能見因緣不同故二喻所見境相別故具初意者十中初一總喻能見所見皆如夢事大小

無礙等如喻合文尋之餘九皆別二喻自因
力隨自業故凡命將終故三四並喻緣力龍
鬼所持故然鬼持自他不同龍持自他同體
五喻友依報力六是定力七喻性空力八喻
法界自在力九喻智定無二力大智海印之
三昧故十幻智自在力二約所喻境相別者
亦初總餘別別中一臨終現業喻喻所見冥
應二非人所持喻喻所見能說三龍宮淹久
喻喻念劫圓融四梵宮廣現喻喻一多無礙
五徧處定境喻喻所見明了六乾城依空喻

喻事理無礙七同處異見喻喻隱顯自在八
海現三千喻喻頓現遠近九幻現衆多喻喻
所見純雜無礙第四爾時彌勒下事訖起定
於中四一警覺令起亦彈指者前來得旨所
謂忘言此中得旨令不滯寂二法性下略示
體相初句標此是下釋所見之相從法智緣
生緣生故無自性故云如是自性如幻夢等
悉不成就者結成上義從緣無性故事不成
就無性從緣故理不成就由不守自性故能
從緣成上之法雖成不離法性故即事得云

法性如是亦是性自具故三爾時下得旨而起四彌勒告下問答所見約問親證推之在因云住不思議答中謙敬推之在緣云善反力師資互推反常情也第二聖者下顯法名先問後答答中先明王門後善男子下眷屬

咸十

十二

嚴中包含出生無盡嚴具如一閣中見多閣等二以無礙智契圓融境嚴如來藏則本具諸法故上云法性如是非是新成故此門中具不可說解脫第三善財問言下窮嚴因之本源於中有二問答初番窮其所歸由上觀希奇攝力之後忽然而失故問其去處答中以從本流末故來攝末歸本故去去不異米故引之於來一時併答後番彰其本起於中先問雖蒙引歸來處既不究終歸寧知本起故復尋之答中先法後喻法中先相後性謂

智力緣作故來智力緣加故住既從緣來則
無來去故此嚴事非在閻中而住亦非別處
持來從緣而來故非集緣謝則滅故非常若
先定有來處則愷常過先有今無則為斷滅
既離斷常何有生滅一異等相故云遠離一
切後喻有二先龍王降雨喻偏喻無來之來
第十
合中不住內者菩薩力故不住外者自善力
故以內外因緣互奪則內外兩亡後幻師現
幻喻雙喻來去則無來去第四善財童子言
大聖下覈正報之性相於中二先問從來後

問生處前中先問後答問中上見慈氏從餘
處來遽即設敬問法未遑諮問所從故此因
前嚴事之來便問來處答中有三來處一約
體實法身即無來之來來即無來文有十對
思之二善男子菩薩從大悲下約相實報從
萬行中來亦猶淨名從萬行道場來矣三汝
問我下約用化現隨機熟處而來此三即法
報化身亦體相用亦理行事又初唯理後唯
事中一具理事摩羅提者具云摩羅耶提數
摩羅耶者此云鬘施即山名也提數云中謂

其山在此國中故或國中近此山故瞿耆地也波羅云守護即守護土地及心地故第二善財下問答生處問中由前云從生處來故今窮之答中二先通明諸菩薩生處後別顯慈氏生處前中三初正答生處次明生緣眷屬後校量顯勝今初有十皆上句為能生之行下句為所生之家謂若發菩提心則是菩薩名為生家若有深心則見善友若得諸地則滿諸度教化衆生即是覺他有智慧故了法無生有方便故不取無生之相不滯二乘

之寂故生無生忍家餘可思準又上句亦通所生思之二善男子下明生緣眷屬有二十句般若為母方便為父者略有三義一實知虛凝與陰俱靜權智流動與陽齊波故二親生法身實由般若若若無方便多共二乘成菩薩種乃由方便故三者內解外濟如父母故次檀以福資尸以防護餘可思耳三善男子菩薩如是下校量顯勝於中二先總辨生家勝後生於如是尊勝家下別彰智勝第二善男子我身下別顯慈氏生處於中二先彰實

報等周法界文有十句初句總次八別後一
 結二我為化下顯為順機當現生殊於中先
 明現生拘吒者此云樓閣此聚落中多樓閣
 故或慈氏閣在此中故後我為隨順下明當
 生於中先正顯當生所為如蓮華者有三義
 一釋迦下種彼華開故二昔因含果如華未
 開因七果現故如蓮華開三聞熏含實如蓮
 未開見實之言故云開悟智論云菩薩善根
 不遇如來智慧日光翳死無疑通證前義後
 我願滿下結會三聖言俱見我者亦有三意

一俱助化故二善財表行文殊信智成正覺
 時俱證此故三者文殊古佛善財當佛慈氏
 現佛三世圓融浩然大均故云俱見第四善
 男子汝當下指示後友中三初勸往教問次
 何以下釋勸所由三是故善男子下結勸重
 釋初中令往文殊者因位將極令反照心源
 故二中先徵意云文殊已見何為勸往釋意
 云彼德深廣宿緣重故於中二先明行廣後
 顯緣深今初出生菩薩功德者主信法門長
 養一切善故為佛母者主般若門住甚深智

見法實故為菩薩師者具善巧智通達解脫
究竟普賢行故後是汝善知識下顯其緣深
已多成益三結勸重釋中三初結勸具上二
義應往勿疲次徵釋先徵意云何以的知具
前二義後釋音云已所成益皆是彼力故知
德深緣重若當見者獲益尤增後文殊下結
德究竟前見為信之首後見為智之終故云
一切究竟第五爾時善財下戀德禮辭第八
經自下大文第四明智照無二相顯前因法
生果體無分別絕境智等諸二相故又善財

障盡惑除未始動念是故反照唯是初心更
無異也即信智無二文但有三第一依教趣
求第二見聞證入第三轉遇勝緣今初言經
游百一十餘城已者百一十義已見上文然
此游城復有二義一但從彌勒至於文殊自
經百一十城非連取前二者加前百一十友
故云餘城即通取前友善收諸法歸一照故
若爾前友此城豈得同耶亦有二義一者友
必依城則一城一友二者或於一城值於多
友或求一友歷於多城而要具一百一十以

順表法故到蘇摩那者此云悅意即華名也
謂智照一性悅本心故即德生城有本云至
普門國顯攝諸差別歸無二相即普門故言
住其門所者顯解心已極將入般若無二之
門故第二是時文殊下見聞證入此下即是
所漏脫文義如前說然以極照無二心境兩
亡故略無敬間信解雙絕故不見現身而反
照未移信心故申右手又不見乃爲真見但
了自心空般若故文中三一摩頂攝受過百
一十由旬者徹過前位故始信該於極果故

曰遙申隨順行成故曰右手然過城約超封
域由旬明超數量又前越諸位斷德後越諸
位智地按頂表於攝受亦以普法置心頂故
信至極故二作如是言下誨示法門即舉失
顯得謂若離信根等不了法性等及顯善財
有信根等能了法性等於中先列所闕行法
文有九句前七闕因一闕行本故二求小故
心劣處生死而憂悔三橫不具四豎不進五
滯一善六不廣求七不起無住行願後二闕
緣後不能了下不能成益中有十五句前六

約所知理事後九約能知分齊例前諸文思
之又前九中初一信根是所闕因餘皆不能
成益約法功歸於信約人前友之法皆由文
殊三是時文殊下結益歸本於中十句前九
結益甚深初一總餘八別前智光明即般若
方便後無邊智即智波羅蜜普賢行道場者
舉足下足皆與普賢行相應故自所住處者
即是法界是文殊大智無住住故又普賢道
場即法界理自所住處即文殊智此亦義同
示於後友普賢之境後一句攝用歸本所作

第十

十七

竟故信窮智境信相便亡故云不現第三於
是善財下轉遇勝緣修行敬事然此諸友及
後普賢皆無指授者表證法界離此彼相故
此三千友乃有多義一者成前尚是文殊之
益二者順後為入理方便又通論諸友更分
三分初文殊一人為信心之始次至後文殊
為智滿之終故此總見三千等友後之普賢
理智無二又前諸友一一各逢即是純門此
中諸友一時頓見即顯雜門後普賢一人具
前諸友即純雜無礙又此諸友所得法門受

行各別文所不具結廣從略故總云三千耳
 大文第五增長趣求下顯因廣大相以前照
 理無二顯其甚深方堪成佛廣大之因以隨
 一一因皆稱法性故文殊般若即攝相歸體
 普賢法界即秘密重重若以二聖相對則文
 殊為能證若以二聖對善財則文殊亦為所
 證未得般若今證得故文中分三初依教趣
 求二聞觀前相三見聞證入今初有二十六
 句初一標求佛果後一總觀圓因中間諸句
 義通前後皆是趣佛之因並是普賢解脫境

故就中間攝為十對初四四等普周寂靜即
 捨故次二福智無外緣境是智故次二入正
 增助次二修因知果次三入法現生次二證
 願修行次二照上增下次二得實照權次二
 智周身徧後三摧障入理其入無礙法向上
 成無二礙向下即成無礙法界其住平等地
 即前文殊自所住處後總句觀普賢境即前
 普賢行道場以是顯因廣大相故文殊通指
 善財普觀不同前文一友指於一友良以普
 觀方見普賢故第三即聞普賢下聞觀前相

成十

十八

於中先聞後觀今初有十三句初一聞人名
後十二聞行位即聞二字貫下諸句此中聞
者非從一人多人聞之即稱法界而聞耳諸
地者普賢位中自行依地及圓融所攝地也
此句總下八別一地方便者即加行也二即
入心三出心四住心五即修施戒等六即徧
行真如等為所證境亦是所得分齊之境七
即神通作用摧邪攝生等八即同依佛智而
住二渴仰欲見下明觀於中二先仰德修觀
後觀見希奇今初初聞前人法故生渴仰次

即於下修觀菩提場者之所觀處金剛藏者
約表即於本所信自心佛果菩提體中金剛
智內起一切因陀羅網普賢心觀約事即前
其地金剛而蘊德具嚴故名為藏然此經體
勢應具十會以順無盡又始起覺場義應歸
本故今且依文對前本末二會即是攝末歸
本之義是以善財不假別指便於初會始成
之處如來座前而起觀求後起等下正顯觀
心有十一句皆稱普賢境而起於心故後得
見二善財下觀見希奇於中二先結前生後

兼顯見因後見十種下正觀希奇於中二一見瑞相十句五對各先所依淨土後住處衆生二觀光明前瑞則直見一重淨刹此明重見又前麤此細前體相此業用然皆是普賢依報之刹第三時善財下見聞證入於中三初結前生後由觀前相生必見心二於時善財普攝下起觀增修初攝散住定次策勤無退次觀其體徧以法界爲身故次悲智橫廣次願行暨窮後得果圓因此乃總攝諸觀行人欲見當做此修離此觀心見亦非勝三時

善財下正明見聞證入於中二先正見聞證入後聞佛德難思前中亦二先顯得益圓因後位滿齊佛前中分四一見身得益二摩頂得益三顯因深廣四觀用無涯初中二先見勝身後得深益前中四一總見勝德身相二別見毛孔出生三重觀體內包含四結通周徧今初由前於菩提場師子座前起勝想故二見普賢身下別見毛孔出生廣徧法界實則重重無盡略顯二十重亦對前善財渴仰所起十一心故其初等虛空廣大等五心徧

此諸句餘之六心別生諸句且除初一句次之五句由前觀道場明了心故出雲等皆嚴道場次歎善提心下三句由前入佛法海心次一句及最初一句由化衆生界心次四由前淨一切國土心亦兼化衆生心後六句由前住一切劫及趣如來十力究竟心並如文思之是知各由自心所見分齊三爾時善財下重觀體內包含於中二初結前生後後重觀下正顯於中亦二先見三千後如見此下類通十方三際四如於此毗盧下結通周徧

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

文有四重舉類未結塵中普賢是知前則身中包含法界廣無邊故顯其普義今則全此含法界身潛入塵中調柔無礙明其賢義內外周徧限量斯盡故名普賢二善財童子見下明得深益既得智度已彰地滿況十表無盡耶第三善財童子既得下明摩頂得益於中三初摩頂次既摩下得益前向外觀故得智度此摩頂親證故得三昧後如此娑婆下結通良以善財等普賢故第三爾時普賢下明因深廣因深則果厚故文分爲三初問答

審見二顯因深遠三結因成果二中三一別
明求菩提行於中二先顯顯所行後善男子
我於下結離過成德二我莊嚴下通明悲智
行三我法海中下別明求法行於中先反顯
無不能捨一文尚無所不捨況全部耶以一
文即一切之一如海一滴故後我所求法下
顯求所為結說無盡第三是故善男子我以
如是下結因成果於中先結因以有成果之
功故云力也文有十句初四緣因次二了因
後四通於緣了後得此下成果謂由了因故

得法身果由緣因故得色身果第四善男子
汝且觀下觀用無涯於中三初舉益勸觀次
觀見奇特後校量顯勝今初有標釋結初標
可知二我此下釋中二一明難見聞二若有
衆生下明見聞皆益於中三初明不退菩提
益次或有衆生下善根成熟益後我以如是
下總結多門皆不退成熟於中先多門皆不
退後若有衆生見聞下種種皆成熟淨利可
生身云何生此有二義一約法性身利則與
刹為體名清淨利與身為體名清淨身從能

依有殊欲顯所依體一故言生身二約相用
淨利是所依之利淨身則身內之利欲顯身
土互融故言生淨身耳後汝應觀下總結第
二爾時善財下觀見奇特於中三初見毛內
舍三世間次又見普賢下見普賢身徧諸刹
中出生大用後時善財童子下自見已身等
普賢化第三又善財下校量顯勝於中三初
校量善根二從初發心下校量所入刹海三
善財童子於普賢下雙顯上二超勝之相於
中二先別明橫豎深廣於中有三世間一器

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

世間一步超過顯橫廣盡未來劫明豎窮猶
不能知顯深遠藏約包含普入約廣徧餘可
知後善財童子於下總結平等周徧不於此
沒彼現者以沒現相如法性故以此彼相相
即故也第二當是之時下明位滿齊佛於中
初向明自得餘皆等上初一等因圓次一等
果滿一身下別顯等相此即義當等覺因位
既滿更無所修故但說等不辨更求此則一
生頓成行布亦足非唯但約理觀初後圓融
上明見聞證入竟第二從爾時下明聞佛勝

德難思前長行但顯因圓此偈方陳果用非
頌前文然有二意一對普賢普賢意云上見
我難思尚是因位今示汝果尤更甚深二對
善財善財等佛但是因圓以果海離言故不
說成佛今寄現佛之德以顯善財果相故長
行偈文因果綺互文中三初偈頌標德誠聽
許說二爾時下長行舉衆渴仰欲聞三爾時
普賢下廣陳德相令衆求滿於中二先長行
重誠許說分齊後偈頌廣顯佛德難思九十
五偈分二先九十三偈別歎佛德後二偈結

德無盡勸信勿疑前中前八十偈法說後十
三偈喻明然通讚毗盧遮那十身圓滿二十
一種殊勝功德即分二十一一段初有二偈即
於所知一向無障轉功德謂佛無障礙智於
一切事品類差別無著無礙故二有一偈明
於有無無二相處上真如最清淨能入功德謂了
真如無二故無動念三有三偈即無功用佛
事不休息功德謂住佛無住處作佛事不休
息故云或見等四有十五偈即於法身中所
依意樂作事無差別功德謂由諸佛所依智

同益生意樂同報化作用同故前經云得佛
平等亦同攝論四種意趣中平等意趣故此
廣列諸佛皆互相徧此釋已妙今更以文理
證此諸佛皆遮那之身謂此文言此三十界
阿閼在中阿閼本在東方今云在此明不異
此又無量壽佛月覺如來皆徧十方豈容隔
此又皆言或見則知一佛隨見不同若言別
讚餘佛直言阿閼在此何成讚德況華藏刹
海皆遮那化境無量壽等未出刹種之中豈
非是此佛耶法華央掘並說十方分身故知

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

法藏別緣十六王子皆方便說以理推之皆
是如來海印所現何緣不說自所現佛而說
他耶故知賢首佛等皆本師矣然此段文亦
兼顯第十七隨其勝解示現差別佛土功德
文中三初八主伴嚴土攝生同次四微細含
容轉法同後三總攝多門結前生後五或見
釋迦下三偈即修一切障對治功德謂一切
時常修覺慧治六蔽等故既云已經多劫則
不定始成六有三偈即降伏一切外道功德
於中初二即教證二道後一現所摧同類之

身七或現兜率下十六偈即生在世間不爲
世法所礙功德於中初五八相現世無礙次
三處天宮殿無礙次六隨世巧化無礙後二
結無礙智之能徧隨機八如來住下有十八
偈明安立正法功德於中初四偈立三乘法
輪兼顯業用次三第十明立六度道品對治法次
七明一音隨類聞法不同乃至無量後四明
平等語業而應一切九具足下三偈明授記
功德謂記別過未如現在故云悉明見十有
四偈明示現受用變化身功德十一或持下

二偈明斷一切疑功德謂於一切境善決定
故能斷他疑十二有九偈令入種種行功德
謂徧了一切有情性行隨根令入故十三如
來無礙智一偈即當來生妙智功德謂佛知
久遠故十四有五偈隨其勝解示現功德謂
隨解現身故十五有二偈即無量所依調伏
有情加行功德意云佛智爲無量菩薩調伏
衆生加行之所依故十六如來清淨下二偈
明平等法身波羅蜜多成滿功德然同攝論
法身具五種相初句白法爲相以是極果圓

滿自在故次二句不思議相次一是無二相
次一無依相次句常住相次句二喻者空盡
喻無依夢喻非有無二相餘不可喻或略不
喻十七有一偈明隨勝解示現差別佛土功
德既隨解而現故不可喻此偈亦總拂前喻
如山等必不依空有等必不能喻佛十八一
偈明三種佛身方處無分限功德十九一偈
攝三種功德同法性等即窮生死際常現利
樂一切有情功德等虛空即無盡功德等實
際等即究竟功德以如實際之際窮未來際

故後二偈結德無盡亦是別顯無盡功德雖
是總結即當別文於中前偈結德後偈勸信
古德亦有將此二偈為一部流通已如前說
法性深廣難思議 我已隨分略開解
願斯功德同實際 普令含識證菩提

大方廣佛華嚴經疏卷第六十

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七一册

音釋

詒津夷切訪問
 於善曰諮訪問
 木余遮切虛經切
 名齡年虛經切
 也也
 覈鐵牆之切
 下革切引
 實也實也
 遑竹求位切
 暇胡龍也切
 也也
 椰

大方廣佛華嚴經隨疏演義序

沙一

唐清涼山大華嚴寺沙門 澄觀述

至聖垂誥鏡一心之玄極大士弘闡燭微言之幽致雖忘懷於詮旨之域而浩瀚於文義之海蓋欲寄象繫之迹窮無盡之趣矣斯經文理不可得而稱也晉譯幽祕賢首頗得其門唐翻靈編後哲未窺其奧澄觀不揆庸受輒闡玄微偶溢九州遐飛四海講者盈百咸扣余曰大教趣深疏文致遠親承旨訓髣髴近宗垂範千古慮惑高悟希垂再剖得觀光

輝順斯雅懷再此條理名為隨疏演義昔人云人在則易人亡則難今為解釋冀遐方終古得若面會然繁則倦於章句簡則昧其源流顧此才難有慙折中意夫後學其辭不枝矣

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第一

將釋此疏大分為四一總序名意二歸命下歸敬請加三將釋下開章釋文四疏末一偈謙讚迴向為順經文有四分故若順序正流通判者則合前二為序分開章為正宗謙讚

為流通為疏三分今初總序名意即是疏序亦名敘迹麤分為四細科為十言有四者一通序法界為佛法大宗二剖裂下別叙此經以申旨趣三是以菩薩搜祕下慶遇由致激物發心四題稱大方廣下略釋名題令知綱要亦為順經四分故言細科為十者順無盡故一標舉宗體二剖裂下別歎能詮三故我下說主難思四湛智下說儀周普五雖空空下言該本末六其為下旨趣玄微七若夫下成益頓超八真可下結歎宏遠九顧惟下感

慶逢遇十題稱下略釋名題今初往復無際至其唯法界歟文有五句言意多合略為四意一約三大釋二約本末釋三明法界類則四總彰立意今初約三大釋者意明法界具三大故初句明用次句明體次句明相次句融拂末句結屬今初即往復無際是也往者去也起也動也復者來也滅也靜也無際有二一約廣多無有際畔此就事用二約絕於邊際據即事同真何法往復略有三義一雙約迷悟說二唯就妄說三返本還源說今初

謂迷法界而往六趣去也動也悟法界而復
一心來也靜也皆法界用也迷則妄生悟則
妄滅然真有二義一約隨緣迷則真隨於妄
則真滅妄生悟則妄滅歸真則真生妄滅二
約不變迷悟生滅來往紛然真界湛若虛空
體無始故即無初際悟絕始終即無後際二
唯約妄說復有二義一豎論去來過去無始
未來無終無初後際二約橫說妄念攀緣浩
無邊際上二皆約廣多無際若約絕際妄無
妄源豎無初際既無有始豈得有終故絕後

際中論云大聖之所說本際不可得生死無
有始亦復無有終若無有始終中當云何有
是故於此中先後共亦無橫尋妄心不在內
外故亦無際是以遠公云本端竟何從起滅
有無際一毫涉動境成此墮山勢感相既相
承觸理自生滯沙因緣雖無主開途非一致即
其義也三約返本還源說對其初義初義是
總第二約妄惟往非來今此唯復復本源故
斯即靜義故周易復卦云復其見天地之心
乎然往必復易泰卦云無往不復天地際也

就此一義自有往復故文殊師利所說不思
議佛境界經中善勝天子問文殊師利言云
何修菩薩道文殊初說雙行之行次云復次
天子有往有復名修菩薩道云何名為有往
有復觀諸衆生心所樂欲名之為往隨其所
應而為說法名之為復自入三昧名之為往
今諸衆生得於三昧名之為復自行聖道名
之為往而能教化一切凡夫名之為復如是
自得無生法忍為往令諸衆生得無生忍為
復自以方便出於生死為往令諸衆生出離

生死為復心樂寂靜為往常在生死教化衆
生為復自勤觀察往復之行為往為諸衆生
而說斯法為復自修空無相無願為往為令
衆生斷於三種覺觀心故而為說法為復堅
發誓願為往隨其誓願撥濟衆生為復發善
提心願坐道場名之為往具修菩薩所行之
行名之為復是為菩薩往復之道釋曰上來
十對皆上向自利為往往涅槃故下向利他
為復復於生死化衆生故雖有往復總為返
本還源復本心矣此中無際亦有二義一善

薩行海廣多無際也二一稱理深無邊際也然上三義皆法界用矣二動靜一源者法界體也對上三義約迷悟者動即往也靜即復也動靜迷悟雖有二門所迷真性一源莫二莫二之源即是體也二對唯妄者動即往復有去來故靜即體虛相待寂故不釋動以求靜必求靜於諸動必求靜於諸動故雖動而常靜則動靜名殊其源莫二莫二之源即一體也三對返本還源說自利靜也利他動也二利相導化而無化則不失一源為法界

體也若對上二種無際者廣多無際動也際即無際靜也動寂無礙為一源也際與無際當體寂也三含衆妙而有餘者法界相大也謂杳冥之內衆妙存焉清淨法界杳冥冥以為能含恒沙性德微妙相大以為所含相依乎性性無不包故稱為含性體無外相德有名有名之數不能遍無外之體故云有餘則恢恢焉猶有餘地矣故阿僧祇品云於一微細毛孔中不可說刹次第入毛孔能受彼諸刹諸刹不能遍毛孔即斯義也以毛約稱

性制約不壞相是故廣相不能遍小性也然此相大略有二義一約不空具恒沙性德故此是同教意二約事事無礙十玄之相本自具足即是別教之意也然衆妙兩字亦老子意彼道經云道可道非常道名可名非常名無名天地之始有名萬物之母常無欲以觀其以常有欲以觀其微此兩者同出而異名同謂之玄玄之又玄衆妙之門釋曰然彼意以虛無自然以為玄妙復拂其迹故云又玄此則無欲於無欲萬法由生故云衆妙之門

今借其言而不取其義意以一真法界為玄妙體即體之相為衆妙矣四超言思而迥出者融拂上三也融則三一互收拂則三一雙寂云何超耶謂理圓言偏言生理喪法無相想思則亂生並皆超之故云迥出故肇公云口欲談而詞喪心將緣而慮亡則迥出於言象之表矣何者欲言相用即同體寂欲謂體寂相用紛然即一而三相不同即三而一體無二三一無礙互奪雙亡存泯莫羈豈言象之能至故云迥出又借斯亡絕以遺言思非

有無言可為棲託故下經云雖復不依言語道亦復不著無言說況言相本寂亡絕亦亡斯則言與亡言相待亦寂故假迥出之稱以拂言與亡言之迹矣五其唯法界歟者結法所屬屬法界也謂具上諸德獨在於法界矣

第二約本末釋者此上五句初句從本起末即不動實際建立諸法次句攝末歸本即不壞假名而說實相第三句本末無礙則性相歷然第四句本末雙寂則言思無寄末句結屬通四義焉第三明法界類別者略有三意

一者約三法界初句事法界次句理法界第三句無障礙法界第四句融拂上三第五句結屬上三法界也二者約四法界往復無際事也動靜一源具三義也動即是事靜即是理動靜一源即事理無礙法界也含眾妙而有餘事事無礙法界也超言思而迥出融拂四法界其唯法界歟亦結屬四法界也三者約五法界往復與動皆有為也靜即無為一源有二若互奪雙亡為一源則非有為非無為法界若互融雙照為一源則亦有為亦無

爲法界含衆妙而有餘即無障礙法界超言
思而迥出總融五法界其唯法界歟結屬五
法界第四總彰立意者所以最初叙法界者
應有問言諸家章疏多先叙如來爲物應生
先小後大或無像現像無言示言今何最初
便叙法界故今答云以是此經之所宗故又
是諸經之通體故又是諸法之通依故一切
衆生迷悟本故一切諸佛所證窮故諸菩薩
行自此生故初成頓說故不同餘經有漸次
故然最後一意正答初問而前諸意共成後

意耳第二剖裂玄微昭廓心境下別歎能詮
意明此經詮於法界故難思議文有七句於
中分四初二句總明能詮次二句別顯深廣
三有二句結歎深廣後一句結法所屬今初
言玄微者即指前法界多義也謂幽玄微妙
之旨剖判分裂在乎此經謂於無障礙法界
剖爲心境二門故下句云昭廓心境云何剖
裂謂一真法界本無內外不屬一多佛自證
窮知物等有欲令物悟義分心境境爲所證
心爲能證故下引裕公云心則諸佛證之以

爲法身境則諸佛證之以爲淨土則二皆所證智爲能證所證之境即大方廣能證之心即佛華嚴也文中廣說故云剖裂言昭廓心境者心境即上所開昭廓即是此經昭者明也照也廓者空也張小使大也云何明心境耶謂此經中昭明顯著若凡若聖若因若果能觀之心所觀之境無不畢備故如出現品說佛境界即佛境也說如來心即佛心也諸位心境例此可知云何照心境耶謂此經中教人觀察若心若境如云欲知諸佛心當觀

佛智慧佛智無依處如空無所依此令觀佛心也云何空廓心境耶如云法性本空寂無取亦無見性空即是佛不可得思量即空心境也無取即無境無見即無心又云若有欲知佛境界當淨其意如虛空遠離妄想及諸取令心所向皆無礙亦空心境也又云若有欲得如來智應離一切妄分別有無通達皆平等疾作人天大導師亦空心境義也云何張小使大謂若張於心則無心外之境張境則無境外之心以隨舉其一攝法無遺即無

涯故故下經云無有智外如爲智所入亦無
如外智能證於如上句張心下句張境也真
心真境本自無涯即妄同真則張小使大矣
經云如來深境界其量等虛空佛境大也又
云佛智廣大同虛空真心大也知妄本自真
見佛則清淨如心佛亦爾如佛衆生然心佛
與衆生是三無差別皆張妄心即無涯也因
果萬法心境普收隨一_沙一事皆可張廓疏窮
理盡性徹果該因者二有二句別歎深廣也
理謂理趣道理廣也性爲法性心性深也若

窮其理趣則盡其體性今此經中意趣體性
皆窮究也此借周易說卦之言彼云窮理盡
性以至於命昔者聖人之作易將以順性命
之理注云命者生之極窮理則盡其極也即
以極字解性性者極也若窮其理數盡其性
能則順於天命故次云以順性命之理今借
語用之取意則別言徹果該因者兼於深廣
徹究五周之果該羅六位之因則廣也故廣
說地位因果莫踰此經若云因該果海果徹
因源二互交徹則顯深也初發心時便成正

覺因該果也雖得佛道不捨因門果徹因也
上約廣義徹果屬果該因屬因即明能詮之
教該徹彼因果也今約深釋徹果屬因以因
徹彼果故該因屬果以果徹彼因故即因果
自相該徹唯屬所詮而其能詮具明斯義然
因該果海果徹沙因源是古人之言九今欲具含
深廣之義云徹果該因耳疏汪洋冲融廣大
悉備者三有二句結歎深廣也上句明深廣
之相下句出深廣之由汪汪深貌也洋洋廣
貌也冲亦深也亦云中亦曰冲和故老子

云道冲而用之或似不盈融者融通兼深廣
也故肇公云汪哉洋哉何莫由之哉八師經
中梵志闍旬云吾聞佛道厥義弘深汪洋無
涯無不成就靡不度生等即深廣義也亦如
冲和之氣生成萬物而不盈滿融通萬法令
無障礙言廣大悉備者即出深廣之由以無
不備故此言亦出周易繫辭彼云易之爲書
也廣大悉備有天道焉有人道焉有地道焉
兼三才而兩之故六六者非他也三才之道
也今若取意就經亦可喻三世間天道智正

覺也人道有情也地道器世間也此經廣說三世間故亦可天道深理也地道事相也人道諸佛菩薩修行者也此雖配之本意但取包含而已謂此根本法輪之內何法而不備未有一事一理而不極一因一果而不備五

周因果則五十二位之昭彰九會玄文則難思教海而可覲說真妄則凡聖昭昭而交徹語法界則事理歷歷而相收法華佛知見一偈必開示而無遺大涅槃涅槃一章必盡其體用六百卷般若不出三天偈文一大藏經

文並攝於七字之內是謂罄諸佛之智海竭性相之洪源故云廣大悉備矣疏其唯大方廣佛華嚴經焉者四結法所屬也上之勝事唯我華嚴第三故我世尊下說主難思文有六句義分爲四初二句標果滿二一句語因深也三一句明體玄四二句彰德備初云故我世尊十身初滿者總標十身該下兩段正明難思以是十身無礙佛說非三身故而言故我者由上能所詮深廣玄妙爲諸教本故我世尊始成正覺頓說此經言十身者次下當列

言初滿者成正覺時身方滿故經云爾時世尊處于此座於一切法成最正覺智入三世悉皆平等其身充滿一切世間其音普順十方國土等是初滿也正覺始成者別語善提之身以是總故始覺同本覺無復始本之異故曰始成下當廣釋疏乘願行以彌綸者二有一句語因深也乘因有二一乘願因經云毗盧遮那佛願力周法界二乘行因主山神偈云往修勝行無有邊等乘昔願因彌綸果用即是願身言彌綸者周遍包羅之義亦

出周易繫辭云易與天地準故能彌綸天地之道釋曰聖人既準天地而作易易中所說與天地理同故能彌綸天地之道以況如來本起願行意欲周遍利物今得如其願行之力故周遍法界是曰彌綸疏混虛空為體性者三有一句明體玄也然有二義一約世尊身上自具十身即法身也以法性身為法身故故下經云性空即是佛不可得思量又云佛以法為身清淨如虛空二者約外虛空以融三世間而為佛身則外虛空是虛空身故

故云混虛空為體性混融無礙故疏富有萬德蕩無纖塵者四有二句彰德備也上句德無不備下句障無不寂萬者總相之大數也實具無盡之德故下經云刹塵心念可數知大海中水可飲盡虛空可量風可繫無能盡說佛功德無盡之德總名萬德塵沙無明種現習氣總皆斷盡故云蕩無纖塵總即二障二障有三一現行二種子三習氣習氣微細況之纖塵細中之細尚無況餘麤中之細等若總配三德萬德含於智恩下句即是斷德

又混虛空為體即法身德萬德即般若德無塵即解脫德萬德之句為總上下諸句皆是別德上之二句並福德身十身之中已具四矣餘之六身在後段中第四湛智海之澄波虛含萬象下說儀周普文有七對即為七義一明所依定二明能說身三說經處四說經時五所被衆六說經本七別示說儀今初說經所依三昧者如說法華依無量義處三昧說般若經依等持王三昧說涅槃經依不動三昧故說諸經多依三昧今說此經依何三

昧即海印三昧海印是喻從喻受名賢首品
疏當廣說之今略示其相謂香海澄淨湛然
不動四天下中色身形象皆於其中而有印
文如印印物亦猶澄波萬頃晴天無雲列宿
星月炳然齊現無來無去非有非無不一不
異如來智海識浪不生澄淨清淨至明至靜
無心頓現一切衆生心念根欲心念根欲並
在智中如海含象故下經云如海普現衆生
身以此說名爲大海菩提普印諸心行是故
正覺名無量非唯智現物心亦依此智頓現

萬象普應諸類賢首品云或現童男童女形
天龍及以阿修羅乃至摩睺羅伽等隨其所
樂悉令見衆生形相各不同行業音聲亦無
量如是一切皆能現海印三昧威神力然此
文中言合法喻智即是法海即是喻識浪既
停云湛智海無心頓現故曰虛舍能應所應
皆爲萬象疏皎性空之滿月頓落百川者第
二對明能應之身此之兩句惟性字是法餘
皆是喻以性該之皆合法喻謂若秋空朗月
皎淨無瑕萬器百川不分而遍性空即所依

法體滿月即實報智圓百川即喻物機影落
便為變化故佛之智月全依性空惑盡德圓
無心頓應故出現品云譬如淨月在虛空能
蔽眾星示盈缺一切水中皆現影諸有觀瞻
悉對前如來身月亦復然能蔽餘乘示脩短
晉現天人淨心水沙一切皆謂對其前智幢善
薩偈云譬如淨滿月普現一切水影象雖無
量本月未曾二如來無礙智成就等正覺普
現一切刹佛體亦無二此則水亦喻刹若準
離世間品云亦喻菩提偈云譬如淨月輪皎

鏡在虛空影現於眾水不為水所雜菩提淨
法輪當知亦如是現世間心水不為世所雜
則亦以月喻所說法上皆空月不同若以相
歸性則空亦名佛故一切慧菩薩云法性本
空寂無取亦無見性空即是佛不可得思量
則空色照水影落晴天猶空也疏不起樹
王羅七處於法界者第三明說經之處意取
七處故言樹王者即菩提樹謂畢鉢羅樹此
樹高聳獨出眾樹故稱為王言不起者謂不
起菩提樹而昇忉利天等故下經云爾時世

尊不離一切菩提樹下而上昇須彌向帝釋
殿法慧菩薩偈云佛子汝應觀如來自在力
一切閻浮提皆言佛在中我等今見佛住於
須彌頂十方悉亦然如來自在力三天皆有
不起而昇之言故彼成四句一不起一切菩

提樹而昇一天如前經文二不起一處而昇
一切處三不起一處而昇一處四不起一切
處而昇一切處二四兩句取其結例之文謂
十方悉亦然取前一切閻浮提對忉利亦然
則是第四句但取一閻浮對一切忉利是第

二句其第三句易故文無義必合有是則不
起法界菩提樹遍昇法界七處今言羅七處
於法界者略有二意一令遍法界中皆有七
處二令一一處皆遍法界且初義者若約自
狹之寬說遍應如下說處中十重之內遍於
中八以初一沙一是能遍七處十是例餘佛故然
下十重是約佛遍於處今明處遍於處自有
二義耳所依之處既遍法界能依之身居然
遍也今直就遍法界言略有五重一遍法界同
類刹中皆有七處二遍法界異類刹中有七處

三遍法界微塵中刹亦有七處四遍法界虛空容塵之處亦有七處五遍法界帝網刹中亦有七處二令一一處遍者如菩提場遍法界則普光明中亦有菩提場忉利天中亦有菩提場夜摩兜率等七處一一皆有菩提場如遍七處亦遍非七處之處如化樂四王色界十八等非說經處今菩提場亦遍於彼如菩提場處遍其七處一一皆遍七處乃至法界此亦有五一者一遍同類刹二遍異類刹三遍法界塵四遍虛空容塵之處五遍法界帝網

刹更細而論非但一一處遍隨一一塵皆遍法界五重之處是則一處中有一切處上二重釋遍皆遍五類五類之中前三約事法界次一通事理理空事空故後一事事無礙法界由事即理事理無礙故以理融事遍於重重皆是如來說經之處疏無違後際暢九會十五於初成者四明說經時即始成正覺時然有兩說各是一師之義以無違兩字會通謂菩提流支則以前五會是初成即說以經初云始成正覺故三天皆云不起而昇故第六會

已下是第二七日後說以別行十地經初云
婆伽婆成道未久第二七日故例此則第九
一會在後時說以有身子祇樹等故賢首則
以初成頓說九會之文今會取賢首既指歸
云常恒之說前後際而無涯則在後時無過
故云無違後際後際即通第九會在後時說
故不妨後際而宣暢九會在於初成上來分
於三時約所表故初成頓演約圓融故又分
三時者以法就機故能頓說者約佛德能
頓演故以初後相即故故云無違後際不妨

初成頓彰九會經云一念即無量劫無量劫
即一念故晉經十住品云過去無量劫安置
未來今未來無量劫迴置過去世世非長亦非
短解脫人所行多劫不乖剎那初成豈妨後
際上之二段廣如教緣中辨疏盡宏廓之幽
宗被難思之海會者五明所被衆也然上句
略明經義以爲能被義在旨趣之中今爲成
所被故略舉能耳宏者大也廓者空也幽者
深也下句所被云被難思之海會者以深廣
故謂普賢等衆行德齊佛數廣剎塵故稱爲

海深超情表是不可思數廣難量亦不可思
即深而廣不可作深思即廣而深不可為廣
思真應權實類例多端又不可思該徹果海
尤不可思故初會云有十佛刹微塵數菩薩
所共圍繞略列四十二衆皆以刹塵無量而
為其量況口光所召一一菩薩各領世界海
微塵數菩薩以為眷屬來至此會毛光重現
周入刹塵依正作用該攝三際諸大菩薩尚
不能思豈況凡情測其涯際故云難思之海
會疏圓音落落該十刹而頰周者六明說經

本也本即圓音落落者疎遠聲也十刹者謂
樹形等異類之刹經列二十結有十佛刹塵
舉十以彰無盡故故十刹圓音之義下當廣
說略而言之一音之中具一切音名曰圓音
一切音聲即是一音亦名一音一多無礙總
曰圓音經云佛以一妙音周聞十方國衆音
悉具足法雨皆充遍一切言辭海一切隨類
音一切國土中恒轉無上輪皆圓音義也十
刹齊聞無有前後故名頰法界十刹無所
不聞故名曰周疏主伴重重極十方而齊唱

者七別示說儀也謂是通方之說舉一爲主
十方爲伴諸佛菩薩皆有主伴迥互相望盡
於十方隨一爲主十方爲伴鄰次相壓故曰
重重然相猶難明今復略示言諸佛菩薩皆
有主伴者略有三句一果主果伴謂遮那爲
主十方佛爲伴十方佛爲主遮那爲伴二因
主因伴謂此方法慧菩薩爲主十方方法慧菩
薩爲伴十方菩薩爲主此方菩薩爲伴三
果主因伴謂如來爲主普賢等爲伴此一亦
名輔翼亦得稱伴彼佛爲主此方菩薩爲伴

如法慧說法十方佛證但名證法諸佛不名
因主果伴設爾爲伴自望本佛而爲主故言
鄰次相壓故曰重重者略有二義一此彼互
望如遮那爲主十方諸佛爲伴此界之東阿
閼如來爲主此土遮那與十方諸佛爲伴次
東第二佛爲主遮那與東第一佛及十方佛
爲伴則隨一佛有法界諸佛重數如十人爲
主伴迥互相望便爲十重主伴如一佛既爾
佛主菩薩伴亦然因主既爾因伴亦然此一
義中自有三義二者遮那一佛爲主十方菩

薩爲伴主佛旣遍伴亦隨遍謂遮那處普光
堂東方十佛刹塵數界外有金色世界文殊
而來爲伴十方菩薩皆去十刹而來若此主
佛向東一界坐蓮華座金色文殊來亦不相
近還去十佛刹塵數外如長空明月列宿圍

繞萬器百川星月炳現月如主佛列宿如伴
一一水中遠近皆現義當金色近東一界其
西蓮華色世界財首菩薩亦移近東一界餘
之八方皆移近東一界如是主佛至東十佛
刹塵數界外坐蓮華藏師子之座正當本金

色界處由主佛至彼其金色界近東亦十佛
刹塵數界外其西方逆華色界則正當娑婆
之處如是主佛極於東方金色等伴刹亦極
東方終不見文殊從西向東來近主佛如是
主佛極於西方亦不見有西方菩薩從東過
西來近主佛十方皆爾如人以十錢布地錢
心爲主錢緣爲伴第一錢當中以第二錢壓
第一錢上近東一緣之地則開元通寶等皆
亦近東一緣之地如是錢錢重重相壓皆漸
近東如近東旣爾更十錢近西亦然說一十

妙

大

信則已重重周於十方如是第三會說十住時亦如說信重重遍於十方行向地等皆然則九會爲九重重如第一會重重遍法界第二會重重還在第一會重重之上則九會自爲九箇重重若四十八會爲四十八重重若無盡會有無盡重重此一佛爲主餘菩薩爲伴重重如是十方佛爲主十方菩薩爲伴重重亦然如是諸佛重重復互相遍故云主伴重重極十方而齊唱餘義至教起因緣中辯然上七對有其六身初所依海即三昧即是

智身湛智海故二說法之身爲化身謂如水分千月故三說經處是意生身隨意遍於法界處故四說經時即力持身持令永久故五被難思海會即威勢身菩薩衆中威光赫弈故六圓音七主伴皆相好莊嚴身圓音即一相主伴即坐蓮華藏師子之座具相好故此設有六前說主難思已有四身則十身具矣十九意云十身初滿即說此經然疏本意正示說儀等異合具十身故有三兩身名全不昭著第五雖空空絕迹而義天之星象燦然下言

該本末也文有兩重本末一理事相望而論本末二諸教相望而論本末今初也亦是遮於伏難恐有難言夫大象無形大音無聲希微絕朕乃是難思之境豈有形言者哉則心絕動搖言忘戲論自入真趣何用廣陳言相翻欲擾人故今釋云非言何以知乎無言非相何以顯乎無相十忍經云了法不在言善入無言際而能示言說如響遍世間斯則以言顯無言也又云佛以法爲身清淨如虛空所現衆色形令入此法中斯即以相顯無相

也又云色身非是佛音聲亦復然亦不離色聲見佛神通力具上二也法華亦云諸法寂滅相不可以言宣以方便力故爲五比丘說斯亦以言顯無言也金剛經云若見諸相非相即見如來此亦以相顯無相也淨名云夫說法者無說無示不言不說故云當如法說又云無離文字說解脫也又云雖知諸法不生不滅而以相好莊嚴其身雖知諸佛國及以衆生空而常修淨土教化諸羣生等皆是言與無言相與無相不相離也十佳品云欲

以寂靜一妙音普應十方隨類演如是皆令
淨明了菩薩以此初發心一切衆生語言法
一言演說無不盡悉欲了知其自性菩薩以
此初發心世間言音靡不作悉令其解證寂
滅欲得如是妙舌根菩薩以此初發心皆即言
無言其文非一今疏文中但略明其無礙之義
文有二對初對無相不礙相後對無言不礙言
今初對也雖空空絕迹諸法性本空空無諸相
緣生之法無性故空復有何相借空遣有有去
空亡故曰空空淨名云唯有空病空病亦空中

論云諸佛說空法爲除於有見若復見有空諸
佛所不化故知非有非無也非有即空非無即
空空也經云無中無有二無二亦復無三界一
切空是則諸佛見此即空空也次云凡夫無覺
解佛令住正法諸法無所住悟此見日身則空
亦無所住矣又上無中無有二空也無二亦復
無空空也三界一切空成真空也又迴向品云
法性本無二無二亦復無皆空空也言絕迹者
空有斯絕心行處滅行處滅故迹不可尋謂若
有有可有則有無可無今無有可有亦無無可

無以無遣有無即是迹以空遣有空亦是迹以有遣故遣之又遣之以至於無遣若以無遣無無遣亦是迹有所得故如鳥復砂若無所得當句即絕故出現品云了知諸法性寂滅如鳥飛空無有迹故云空空絕迹以空空不礙於相故致雖言雖字生下義天之星象燦然也謂依於晴空不礙星象燦爛晴空即是義天依第一義天不礙法門星象又以不礙星象方知是空不礙法門爲真第一義空矣上即以空爲本法門爲末也疏湛湛亡言而教海之波瀾浩瀚者

二約無言不礙言也則以無言爲本言即爲末湛湛者即是海水澄凝之相意明動依於靜無言不礙於言故下經云雖復不依言語道亦復不著無言說若礙於言則身子被呵不礙於言則文殊攸讚況文字性離即言亡言故雖無言而教海之中波瀾浩瀚大波曰瀾是以佛證離言流八音於聽表法本非說演大藏於龍宮故知至趣非遠心行得之則甚深言象非近虛懷體之而目擊言絕之理而非絕繁興玄籍而非興故即言亡言也融常

心言無所遺矣。疏若乃千門潛注與衆典爲
洪源下諸教相對而論本末即以華嚴爲根
本法輪文有二對上對爲開漸之本謂千門
異義潛注衆經如海潛流四天下地有穿鑿
者無不得水則知衆流依海水故海爲衆水

之源華嚴爲諸教之本源矣。下對爲攝末歸
本則萬德交歸若百川歸海海能普收卽爲
本故昔人云九流於是乎交歸衆聖於是乎
冥會彼約會歸涅槃此約會歸法界故地論
云無不從比去界流無不還證比法界故故

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

法華云於一佛乘分別說三一乘卽三乘之
本一佛乘者卽華嚴也會三歸一卽攝末歸
本故第五經云始見我身聞我所說卽皆信
受入如來慧卽指華嚴爲根本也除先修習
學小乘者卽所流也我今亦令得聞是經入
於佛慧卽攝末歸本也是經卽是法華法華
攝於餘經歸華嚴矣是則法華亦指華嚴爲
根本矣其義分明餘如下說第六其爲旨也
下旨趣玄微此句標舉疏後冥真體下正顯
旨趣於中有二先明理事無礙後顯事事無

礙雖此經中廣說於事及說於理而皆無礙故以無障礙法界而為旨趣此門即義分齊中意就初理事無礙中亦二先示三大後融真妄前中問曰初往復無際等已明三大今何重說答有三義與前不同一前直就法界宗上約義以明三大今約能詮經中具說三大故不同也二前辯三大之相今明三大所在謂體在何處所謂萬化等三者前明三大融拂為成已宗此明三大互在為遮異釋辯不相捨離為無礙義如昔人云其為體也則

不生不滅無去無來以不滅為無生以不生為無滅等其為相也則同異類之殊體則微細容持同異類之別質則展轉重現微細之理難見況之以芥鉞重現之相易觀喻之以帝網等其為用也不分而遍不去而臻一多大小而互為延促靜亂而相在等斯則別顯三大之相今但明其不離則是深玄名理事無礙初句明體體在萬化之中非事外也故云冥真體於萬化之域冥為冥契亦是冥寂萬化乃事法之總名故曉公起信疏序云原

夫大乘之爲體也翛然空寂湛爾冲玄玄之又玄豈出萬象之表寂之又寂猶在百家之談非象表也五目不能覩其容在言裏也四辯莫能談其狀釋曰此明真體與一切法非一非異今疏但云無礙則與諸法非一異矣故肇公云道遠乎哉觸事而真亦體即萬化矣疏顯德相於重玄之門明相不礙體也重玄即是理體明德相只在體上若離體有相相非玄妙勝德之相名爲德相言重玄者亦即空空語借老子老子云玄之又玄衆妙之

門彼以有名無名同謂之玄河上公云玄者天也天中復有天莊子云天即自然則自然亦自然也依此而生萬物故云衆妙之門今以空空之中無德不備耳疏用繁興以恒如者明用不離於體也繁多興起而常即如上體相用三不相捨離皆是所證所觀疏智周鑒而常靜者即能證能觀若當句明即止觀無礙周鑒觀也理事遍觀常靜止也惑相皆寂亦權實無礙周鑒權也常靜實也對上三句爲境智無礙由所觀境既體用無礙故能

觀智亦寂照雙流若別對三大則各具體用
皆有止觀如體上冥真體體也止也萬化之
域用也觀也顯德相觀也重玄門止也用繁
興觀也以恒如止也若作三觀釋者以智鑒
體空空觀也鑒用假觀也鑒相中觀也三諦
齊觀故云周鑒對此三觀常靜之止亦有其
三一體真故靜二方便隨緣無取故靜三離
二邊分別故靜三止三觀融為一心契同三
諦無礙之理則心境融即而常歷然疏真妄
交徹即凡心而見佛心下融真妄也文有二

對初對正明雙融後對不礙雙現今初真謂
理也佛也妄謂惑也生也亦生死涅槃言交
徹者謂真該妄末妄徹真源故云交徹如波
與濕無有不濕之波無有離波之濕若論交
徹亦合言即聖心而見凡心如濕中見波故
如來不斷性惡又佛心中有衆生等若依此
義合云真妄交徹凡聖互收今不爾者若約
理融實即真妄互有今約有不壞相但明凡
即同聖以即真故而聖不同凡無煩惱故如
波即濕而濕未必即波有淨水故故淨水說

波有動之性無動之事如波中說濕動濕俱有又說凡即是佛於凡有益佛即是凡令人妄解是故但云即凡心而見佛心耳然其真妄所以交徹者真妄二法同一心故妄攬真成無別妄故真隨妄顯無別真故真妄名異無二體故真外有妄理不遍故妄外有真事無依故然或說妄空真有或說妄有真空俱空俱有雙非雙是雖有多端並皆交徹此義云何且說何法為真何法為妄真妄自有二義一約三性說圓成是真遍計為妄依他起性

通真通妄淨分同真染分為妄二約二諦說真諦為真俗諦為妄二諦多門下當廣說今且約理事二門理為真諦為真事為俗諦為妄設淨分之事妄未盡故問真妄二法孰空孰有如唯識論約遍計為妄則妄空真有若染分為妄則真妄俱有若涅槃說空者所謂生死不空者謂大涅槃則依他染分為空淨分圓成皆有若依三論以世諦故有真諦故空若以妄為俗諦以真為真諦則妄有真空若約隨俗說二諦則真妄俱通空有若約

觸物皆中則真妄俱非空有問真妄交徹行相如何言並皆交徹者約相宗以明唯識等宗不得交徹今就華嚴則前諸義皆得交徹以具前即一心等義故如約遍計為妄者情有即是理無妄徹真也理無即是情有真徹

妄也若染分依他為妄者緣生無性妄徹真也無性緣成真徹妄也若約生死涅槃說者生死即涅槃妄徹真也涅槃即生死真徹妄也故中論云生死之實際即是涅槃際涅槃之實際即是生死際如是二際者無毫釐差

別即交徹也此下經云有諍說生死無諍說涅槃生死及涅槃二俱不可得亦俱空俱有交徹義也若依二諦以妄為俗諦以真為真諦言交徹者即俗而真即真而俗故故影公云然統其要歸則會通二諦以真諦故無有以俗諦故無無真故無有則雖無而有俗故無無則雖有而無雖有而無則不累於有雖無而有則不滯於無寂此諸邊故名中道即真妄交徹也真故無有則雖無而有則真徹妄也俗故無無則雖有而無則妄徹真也

餘可思準若約隨俗說真妄本虛居然交徹
真妄皆真則本末一味居然交徹若觸物皆
中居然交徹次明交徹所以問真妄相乖其
猶水火何得交徹答此有多義一真妄二法
同一心故以一貫之故得交徹故起信云依
一心法有二種門一心真如門二心生滅門
然此二門皆各總攝一切法盡以此二門不
相離故故云不離一心故得交徹二妄攬
真成無別妄故亦是起信勝鬘等意真如隨
緣成一切法故真徹妄也言真隨妄顯無別

真故者妄徹真也若無有妄對何說真如無
緣生則無無性故三真妄名異體無二故者
如向所引有諍說生死無諍說涅槃等俱不
可得則體無二也故下經云若逐假名字取
著此二法顛倒非實義不能見正覺明以無
二為實也豈非交徹四真外有妄理不遍故
下及成二義此句真徹妄也五妄外有真妄
無依故即妄徹真也此亦法性宗義一切
法皆如豈妄外有真真如遍一切豈真外有
妄是知真妄常交徹亦不壞真妄之相則該

妄之真真非真而湛寂徹真之妄妄非妄而雲興疏事理雙修依本智而求佛智者二不礙兩存上來交徹不礙之義恐人悞執謂混二相故舉此言亦由惑者執禪則依本性無作無修鏡本自明不拂不瑩執法之者須起事行當求如來依他勝緣以成已德並爲偏執故此雙行依本智者約理而說無漏智性本具足故而求佛智者約事而論無所求中吾故求之心鏡本淨久翳塵勞故恒沙性德並埋塵沙煩惱中故以順法性無慳貪等修

檀施等故諸佛已證我未證故又理不礙事不妨求故事不礙理求即無求故若此之修名爲無修無修之修修即無修爲真修矣疏理隨事變則一多緣起之無邊下第二明事無礙法界爲經旨趣義分齊中當廣分別今但略明亦分爲二初一對明無礙所由所以事事不同而得無礙者以理融事故於中初句明依理成事故一與多互爲緣起此猶是事理無礙躡前起後故舉之耳由事理無礙方得事事無礙若事不即理事非理成則

互相礙今由即理故得無礙下句以理融事
故云事得理融則千差涉入而無礙此正辯
事事無礙所以由上事攬理成則無事非理
故以理融事理既融通事亦隨爾故得千差
涉入而無礙由即事故故有千差為理融故
重重涉入即當十玄所以之中理性融通門
也餘至下明疏故得十身歷然而相作下正
顯無礙之相具十玄門以隨文語便故小不
次如下次第者一同時具足相應門二廣狹
自在無礙門三一多相容不同門四諸法相

即自在門五秘密隱顯俱成門六微細相容
安立門七因陀羅網境界門八託事顯法生
解門九十世隔法異成門十主伴圓明具德
門今文之次在文可知唯主伴一門前說儀
中文理已具故不重出諸藏純雜今古多異
今文重出故亦有十門今初即諸法相即自
在門文有兩句上句總明三世間相成故故
得十身歷然而相作言故得者由前事得理
融之故便得具下十種玄門故得二字文雖
在初義貫下十言十身者即八地云此菩薩

遠離一切身相分別住於平等此菩薩知衆生身國土身業報身聲聞身獨覺身菩薩身如來身智身法身虛空身言相作者次經云此菩薩知諸衆生心之所樂能以衆生身作自身亦作國土身業報身乃至虛空身又知衆生心之所樂能以國土身作自身亦作衆生身業報身乃至虛空身又知諸衆生心之所樂能以業報身作自身亦作衆生身國土身乃至虛空身又知衆生心之所樂能以自身作衆生身國土身乃至虛空身隨諸衆生

所樂不同則於此身現如是形等釋曰上之四類別顯末後結例即十身相作也言歷然者不壞相故壞相而作非不思議其由芥納須彌須彌本相如故故下七十七經云是一剎入一切剎而不壞其相者之所住處又云是以一佛入一切佛而不壞其相者之所住處等五十六經云所謂以衆生身作剎身而不壞衆生身是菩薩遊戲以剎身作衆生身而不壞於剎身是菩薩遊戲如是佛身與二乘相作菩薩行身與成正覺身相作於涅

繫示生死等皆不壞其相故云歷然而相作言
 六位不亂而更收者六位即三賢十聖等妙
 二覺則因果皆悉相攝如初發心便成正覺
 不壞初心之相若無初心何名初心便成正
 覺故十信攝於諸位諸位十信歷然十住攝
 於諸位諸位十住不亂不亂則行布更收即
 圓融如下說因中辯此句亦是相入門下有
 相入故故此一句但為相即如乳投水廢已
 同他故名相即
 大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第一

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

音釋

隕徒回切 徼吉弔切 磬苦定切 阿閼阿初切
此與阿閼同 此與阿閼同 此與阿閼同
此與阿閼同 此與阿閼同 此與阿閼同

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二沙二

唐清涼山大華嚴寺沙門 澄觀述

疏廣大即入於無間塵毛包納而無外者第二廣狹自在無礙門上句大能入小下句小能容大雖有即入意取廣狹無間謂小小之則無內以無內故無有中間無外謂大大之則無外無外即是廣大之身剎即入無內之塵毛故名廣狹無礙若即若入皆得廣狹無礙經云金剛圍山數無量悉能安置一毛端欲知至大有小相菩薩以是初發心至大有

小相即廣狹無礙也又云能以小世界作大世界大世界作小世界等疏炳然齊現猶彼芥餅者即第三微細相容安立門一能含多即曰相容一多不雜故云安立炳者明也微細有三一所含微細如瑠璃餅盛多芥子炳然齊現不相妨礙非前非後此即如來不思議境界經說然有兩本一本云白芥子一本即但云芥子今依此本謂一法稱性含容皆盡故一切法隨所合理現在一中亦是緣起實德無礙自在致使相容非天人所作乃得

安立如八相中一一相內即具八相名為微細二約能含微細三約難知微細疏具足同時方之海滴者第四同時具足相應門如大海一滴即具百川之味十種之德故隨一法攝無盡法及下九門以此一門為其總故同

時明無先後具足所攝無遺言十德者十地經云一次第漸深二不宿死屍三餘水入中皆失本名四普同一味五具無量珍寶六深難得底七廣大無量八大身所居九潮不過限十普受大雨涅槃經云如人入大海浴則

為已用諸河之水稱此而修一行之內德不可盡疏一多無礙等虛室之千燈者第五一多相容不同門由一與多互為緣起力用交徹故得互相涉入是曰相容不壞其相故云不同如一室內千燈並照燈隨盞異一一不同燈隨光遍光沙三涉入常別常入經云一中解無量無量中解一了彼互生起當成無所畏此之燈喻亦可喻於相即直就光看不見別相唯一光故疏隱顯俱成似秋空之片月者第六秘密隱顯俱成門如八九夜月半隱

半顯正顯即隱正隱即顯不同晦月隱時無顯不同望月顯時無隱以一攝多則一顯多隱以多攝一則多顯一隱一毛攝法界則餘毛法界皆隱餘一一毛互相攝入隱顯亦然然其半月非但明與暗俱而亦明下有暗暗下有明如東方入正定爲一半明西方從定起爲一半暗而東方入處即於東起如明下有暗西方起處即於西入如暗下有明故稱秘密隱顯俱成門䟽重重交映若帝網之垂珠者第七因陀羅網境界門如天帝殿珠網覆

上一明珠內萬像俱現諸珠盡然又互相現影影復現影重重無盡故千光萬色雖重重交映而歷歷區分亦如兩鏡互照重重涉入傳曜相寫迤出無窮䟽念念圓融類夕夢之經世者第八十世隔法異成門即離世間品

菩薩有十種說三世謂過去說過去過去沙二說現在過去說未來現在說過去現在說平等現在說未來未來說過去未來說現在未來說無盡三世說一念前九爲別一念爲總故名十世以三世相因互相攝故一念具十

以顯無盡故一念即無量劫無量劫即一念
善賢行品云無量無數劫解之即一念知念
亦無念如是見世間如一夕之夢經於數世
攝論云處夢謂經年覺乃須臾頃故時雖無
量攝在一剎那離世間品云如人睡夢中造
作種種事雖經億千歲一夜未終盡故莊生
夢蝴蝶假寐百年事類廣矣疏法門重疊若
雲起長空者第九託事顯法生解門言重疊
者意顯一多不相礙故隨一一事有多法門
以隨一事即是無盡法界法界無盡故事亦

無盡迴向品云此華即從無生法忍之所生
起等意明一切因生一果一果即具一切因
故非是託此別有所表也疏萬行紛披比華
開錦上者第十諸藏純雜具德門至相十玄
中有此名也然有二意故賢首改為廣狹自
在無礙門一者若以契理為純萬行為雜即
是事理無礙非事事無礙設如菩薩大悲為
純盡未來際唯見行悲餘行如虛空若約雜
門即萬行俱修者此二門異亦不成事事無
礙二者如一施門一切萬法皆悉名施所以

名純而此施門即具諸度之行故名爲雜如是純之與雜不相障礙故名具德則事事無礙義成而復一中具諸度諸度存即名相入門若諸度泯復似相即門故不存之改爲廣狹今以至相但約行爲小異此段略無王伴故復出之以成十義耳言比華開錦上者意取五綵之線華色雖異一一之線皆悉通過通喻於純異喻於雜故常通常異名爲無礙不同繡畫但異不通上之十玄略陳大裕廣如向下義分齊中疏若夫高不可仰則積行菩薩

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

曝鰓鱗於龍門下第七成益頓超文有十義初有二義總顯高深明權小莫測後八正明成益頓圓又前二高深反顯成益明權小不測由昔無因反勸衆生令信仰故後八順顯成益謂能頓能圓令必受故今初即第一明高遠若泰華倚天岷峨拂漢難仰其頂故論語云仰之彌高鑽之彌堅積行菩薩者出現品云設有菩薩於無量百千億那由他劫修行六波羅蜜修習種種菩提分法若未聞此如來不思議大威德法門或時聞已不信不

解不順不入不得名為真實菩薩以不能生
如來家故若得聞此如來無量不思議無障
無礙智慧法門聞已信解隨順悟入當知此
人生如來家等如魚登龍門若得登者即化
為龍如入華嚴之機也若登不過者曝鰓鱗
於龍門之下如假名菩薩即權教次第修者
疏深不可窺則上德聲聞杜視聽於嘉會者
第二彰深妙也即法界品初舍利弗等五百
聲聞彼歎德云悉覺真諦皆證實際深入法
性永出有海依佛功德離結使縛住無礙處

其心寂靜猶如虛空於諸佛所永斷疑惑於
佛智海深信趣入釋曰即上德也在逝多林
如來嘉會而不見聞名杜視聽杜猶塞也在
目曰視在耳曰聽雖在會下如聾如盲故云
杜視聽也故經云爾時上首諸大聲聞舍利
弗大目犍連摩訶迦葉離波多須菩提阿菟
樓駄難陀劫賓那迦旃延富樓那等諸大聲
聞在逝多林皆悉不見如來神力如來嚴好
如來境界如來遊戲如來神變如來尊勝如
來妙行如來威德如來住持如來淨刹亦復

不見不可思議菩薩境界菩薩大會菩薩普
 入菩薩普至菩薩普詣菩薩神變菩薩遊戲
 菩薩眷屬菩薩方所菩薩莊嚴師子之座菩
 薩宮殿菩薩住處菩薩所入三昧自在菩薩
 觀察菩薩頻申菩薩勇猛菩薩供養菩薩受
 記菩薩成熟菩薩勇健菩薩法身清淨菩薩
 智身圓滿菩薩願身示現菩薩色身成就菩
 薩諸相具足清淨菩薩常光衆色莊嚴菩薩
 放大光明寶網菩薩起變化雲菩薩身徧十
 方菩薩諸行圓滿如是等事悉皆不見何以

故善根不同故本不修習見佛自在諸善根
 故本不讚說十方世界一切佛剎清淨功德
 故本不稱歎諸佛世尊種種神變故本不於
 生死流轉之中發阿耨多羅三藐三菩提心
 故本不令他住菩提心故本不能令如來種
 性不斷絕故等上少二來先列人即是上德六聲聞
 次明不見等即杜視聽也何以故下釋不見
 因劣者不見猶未爲深上德不知方爲玄妙
 疏見聞爲種八難超十地之階下文有八段
 正顯成益圓徧之相此第一段明見聞益亦

名爲種益即隨好品地獄天子三重頰圓及
初地云雖住海水劫火中堪受此法必得聞
其有生疑不信者永不得聞如是義不信不
聞翻顯信聞則成利益海水是龍畜生趣攝
劫火是天火災及初禪生在二禪光音等天
長壽天難於此得聞兼上地獄天子已有三
難佛會神鬼亦聞三塗足矣火災之時兼佛
前佛後人天道異已兼辨聰亦不揀北州龔
者目視盲者耳聞故八難具矣皆容聞經爲
種之義超十地之階正在地獄天子舉重攝

輕阿鼻地獄尚得頰圓忝在人倫豈不留聽
故隨好光明功德品佛告寶手菩薩言佛子
菩薩足下有千輻輪相名光明普照王此有
隨好名圓滿王常放四十種光明中有一光
名清淨功德能照億那由他佛刹微塵數世
界隨諸衆生種種業行欲樂皆令成熟阿鼻
地獄極苦衆生遇斯光者皆悉命終生兜率
天既生天已天鼓發聲廣爲說法乃至云爾
時諸天子聞說普賢廣大迴向得十地故獲
諸力莊嚴三昧故以衆生數等清淨三業悔

除一切諸重障故即見百千億那由他佛刹
微塵數七寶蓮華一一華上皆有菩薩結跏
趺坐放大光明等乃至以華散菩薩上又云
其諸香雲普雨無量佛刹微塵數世界若有
衆生身蒙香者其身安樂乃至云滅八萬四
千諸煩惱結云如是知已成就香幢雲自在
光明清淨善根釋曰此即一重得十地次云
若有衆生見其蓋者種清淨金輞轉輪王一
恒河沙善根釋曰此即第二重得十地也後
文云是菩薩摩訶薩住清淨金輞轉輪王位

放摩尼髻清淨光明若有衆生遇斯光者皆
得菩薩第十地位成就無量智慧光明得十
種清淨眼乃至十種清淨意臭足無量甚深
三昧釋曰此即第三重得十地也疏解行在
躬一生圓曠劫之果者第二解行益七十八
經慈氏讚善財云餘諸菩薩於無量百千萬
億那由他劫乃能滿足菩薩願行乃能親近
諸佛菩薩此長者子於一生內則能淨佛刹
則能化衆生則能以智慧深入法界則能
成就諸波羅蜜則能增廣一切諸行則能

圓滿一切大願則能超出一切魔業則能承
事一切善友則能清淨諸菩薩道則能具足
普賢諸行及大威光太子亦是一生圓多劫
之果上二皆明證速又此經宗明三生圓滿
一見聞生二解行生即上二句三證入生即
下二句疏師子奮迅衆海頓證於林中者第
三頓證益也第六十經初云爾時世尊知諸
菩薩心之所念大悲爲身大悲爲門大悲爲
首以大悲法而爲方便充徧虛空入師子頻
申三昧舊經云奮迅奮迅之義就師子說其

義便故至第六十一經初普賢開發後如來
眉間放光照故時逝多林菩薩大衆悉見一
切盡法界虛空界一切佛刹一一微塵中各
有一切佛刹微塵數諸佛國土種種名種種
色種種清淨種種住處種種形相如是一切
諸國土中皆有大菩薩坐於道場師子座上
成等正覺菩薩大衆前後圍繞諸世間主而
爲供養等乃至云是故皆得入於如來不可
思議甚深三昧盡法界虛空界大神通力或
入法身或入色身或入往昔所成就行或入

圓滿諸波羅蜜或入莊嚴清淨行輪或入菩薩諸地或入成正覺力或入佛所住三昧無差別大神變或入如來力無畏智或入佛無礙辯才海即頓證林中廣說以十能入此所入疏象王迴旋六千道成於言下即第四超抄二權益即六十一經末會之初六千比丘會身子令六千比丘觀文殊十德六千請往欲見文殊身子令見爾時文殊師利童子無量自在菩薩圍繞并其大衆如象王迴觀諸比丘故云象王迴旋言六千道成於言下者比

丘興願文殊今發十種無疲厭心時諸比丘聞此法已則得三昧名無礙眼見一切佛境界得此三昧故悉見十方無量無邊一切世界諸佛如來及其所有道場衆會皆悉見彼十方世界一切諸趣所有衆生亦悉見彼十方世界種種差別亦悉見彼一切世界所有微塵亦悉見彼諸世界中一切衆生所住宮殿以種種寶而爲莊嚴及亦聞彼諸佛如來種種言音演說諸法文詞訓釋悉皆解了亦能觀察彼世界中一切衆生諸根心欲亦能

憶念彼世界中一切衆生前後十生亦能憶
念彼世界中過去未來各十劫事亦悉見彼
諸佛如來十本生事十成正覺十轉法輪十
種神通十種說法十種教誡十種辯才又即
成就十千菩提心十千三昧十千波羅蜜悉
皆清淨得大智慧圓滿光明得菩薩十種神
通柔輒微妙住菩提心堅固不動爾時文殊
師利菩薩勸諸比丘住普賢行住普賢行已
入大願海入大願海已成就大願海以成就
大願海故心清淨心清淨故身清淨身清淨

故身輕利身輕利故得大神通無有退轉得
此神通故不離文殊足下普於十方一切佛
所悉現其身具足成就一切佛法釋曰此即
道成也一三昧中有十通用皆圓益也疏啓
明東廟智滿不異於初心者第五成智益啓
明東廟者即第六十二經云爾時文殊師利
菩薩勸諸比丘發阿耨多羅三藐三菩提心
已漸次南行經歷人間至福城東住莊嚴幢
娑羅林中往昔諸佛教化衆生大塔廟處釋
曰此即東廟時福城人聞文殊師利童子

莊嚴幢娑羅林中大塔廟處無量大衆從其
城出來詣其所下別列中有五百優婆塞五
百優婆夷五百童男五百童女善財是一下
文殊師利獨觀善財既觀察已安慰開喻而
爲演說一切佛法乃至云說此法已殷勤勸
喻增長勢力令其歡喜發阿耨多羅三藐三
菩提心又令憶念過去善根作是事已復於
其處爲諸衆生隨宜說法然後而去爾時善
財童子從文殊師利所聞佛如是種種功德
一心勤求阿耨多羅三藐三菩提隨文殊師

利而說偈言等即啓明東廟也言智滿不異
於初心者即第八十經初智照無二相經云
是時文殊師利遙申右手過一百一十由旬
按善財頂作如是言善哉善哉善男子若離
信根心劣憂悔功行不具退失精勤於一善
根心生住著於少功德便已爲足不能善巧
發起行願不爲善知識之所攝護不爲如來
之所憶念不能了知如是法性如是理趣如
是法門如是所行如是境界若周徧知若種
種知若盡源底若解了若趣入若解說若分

別若證知若獲得皆悉不能釋曰了知法性
下即是智滿若離信心則不能得反顯前義
由信心故則得不離初發之心則信智無二
若約不動智爲初即前後二智無二也疏寄
位南求因圓不踰於毛孔者第六成位益謂
其善財初見文殊寄十信位德雲至瞿波寄
三賢十聖位摩耶已下並寄等覺後見普賢
便得因圓不踰毛孔文云時善財童子又見
自身在普賢身內十方一切諸世界中教化
衆生又云是善財童子從初發心乃至得見

普賢菩薩於其中間所入一切諸佛刹海今
於普賢一毛孔中一念所入諸佛刹海過前
不可說不可說佛刹微塵數倍如一毛孔一
切毛孔悉亦如是又云善財童子於普賢菩
薩毛孔刹中或於一刹經於一劫如是而行
乃至或經不可說不可說佛刹微塵數劫如
是而行亦不於此刹歿於彼刹現念念周徧
無邊刹海教化衆生今向阿耨多羅三藐三
菩提當是之時善財童子則次第得普賢
菩薩諸行願海與普賢等與諸佛等一身充

滿一切世界刹等行等正覺等神通等法輪
等言辭等音聲等力無畏等佛所住等_等大慈
悲等不可思議解脫自在悉皆同等釋曰此
即毛孔中因圓也疏剖微塵之經卷則念念
果成者第七顯因成果益即出現品大經潛
塵喻經偈云如有大經卷量等三千界在於
一塵內一切塵亦然有一聰慧人淨眼悉明
見破塵出經卷普饒益衆生佛智亦如是徧
在衆生心妄想之所經不覺亦不知諸佛大
慈悲令其除妄想如是乃出現饒益諸菩薩

又經云應知自心念念常有佛成正覺何以
故諸佛如來不離此心成正覺故念念相應
則念念成矣疏盡衆生之願門則塵塵行滿
者第八成就行願益謂菩薩發心化盡生界
生界若盡大願方終生界無窮大願無盡故
十地品云若衆生界盡我願乃盡而衆生界
不可盡故我此大願善根無有窮盡今衆生
界雖無有盡而等有經卷故普賢開之要令
盡無盡之衆生爲大願矣言塵塵行滿者菩
薩大悲不可盡故心量難思爲一衆生於一

塵中經無量劫修行萬行心不疲倦塵塵皆爾生生盡然方顯願行無窮盡也文殊菩薩讚善財云汝徧一切刹微塵等諸劫修行普賢行成就菩提道疏第八真可謂常恒之妙說下結歎宏遠於中分二先當相顯勝後對他顯勝今初四句初句佛說明常恒之說前後際而無涯故二通方之洪規者明其普徧無有一國不說此法故明是通方不同隨宜之教有說不說三稱性之極談者顯其深也一一稱理故一文一句不可盡故普賢大士

語善財云我法海中未有一文一句非是捨施無量轉輪王位而求得者四一乘之要軌者明其要妙謂於一乘之中是別教一乘不共之旨圓因之門成佛之妙故疏尋斯玄旨却覽餘經下二對他顯勝先法後喻初法可知後喻之中文有二喻初其猶杲日麗天奪眾景之曜者即智明映奪喻初昇之日謂之杲日麗者著也此經猶如杲日杲日既昇眾景奪曜景猶明也即大明流空繁星奪曜斯經大闡眾典無輝後須彌橫海落群峯之高

者即高勝難齊喻須彌即是此經群峯即是
餘經設七金鐵圍方餘高廣比妙高之出海
並落其高以俯望群峯如培塿故疏第九是
以菩薩搜秘於龍宮下感慶逢遇於中二一
明弘闡源由二正明感遇今初謂龍樹菩薩

五百年外方入龍宮搜求得斯玄奧之典事
如別傳及纂靈記言大賢闡揚於東夏者正
取覺賢兼餘大德謂智嚴法業日照實义等
闡揚斯典言於東夏者謂葱嶺之東地方數
千里謂之神州大夏而上云是以者由上深

妙故搜之闡之故龍樹入於龍宮廣見無數
偏誦此經者以玄妙故故智論詔為大不思
議經而諸大德皆見此經一文一句竭海墨
而莫書一偈一光破地獄之劇苦是以諸師
盡命弘傳耳疏顧唯正法之代尚匿清輝幸
哉像季之時偶斯玄化等者二正明感遇於
中亦二先對昔自慶後對今自慶今即初也
謂五百年前即當正法斯經清輝隱匿龍宮
之內時人不聞何幸像法垂末之年遇斯玄
微之化生居像末應合悲傷反顧前不聞經

未慙正法之代故自慶也此依不滅正法一
千年故今爲像末以今去大師涅槃一千八
百六十年故又按大集月藏分第一五百年
解脫牢固第二五百年禪定牢固第三五百
年多聞牢固第四五百年塔寺牢固第五
百年鬪諍牢固今居塔寺之末將隣鬪諍之
時翻聞難思之經碎身莫酬其慶疏况逢聖
主得在靈山竭思幽宗豈無慶躍者第二對
今自慶此慶有三一慶時二慶處三慶所修
初即况逢聖主謂明時難遇今值聖明天子

敷陳五教高闡一乘列刹相望鐘梵交響故
得閑居學肆探蹟玄門斯一幸也二得在靈
山者慶處也清涼靈山三千之最文殊大聖
諸佛祖師金色雖在東方住處即爲金色大
聖雖周法界攝機長在此山感應普周若百
川影落清涼長在猶素月澄空萬聖幽贊於
五峯百祇傳慶於千古况大孚靈鷲標乎聖
寺之名一介微僧得在居人之數此之慶幸
爰媿多生斯再幸也三竭思幽宗者慶所修
也大方廣佛華嚴經即毗盧遮那之淵府普

賢菩薩之心髓一切諸佛之所證一切菩薩之所持包性相之無遺圓理智而特出不入餘人之手何幸捧而持之積行菩薩猶迷何幸探乎幽邃亡軀得其死所竭思有所歸幸之三也豈無慶躍結上三也其猶溺巨海而遇方舟墜長空而乘靈鶴慶躍之至手舞何階是故感之慶之唯聖賢之知我也疏第十題稱大方廣佛華嚴經者即無盡修多羅之總名下略釋名題以下第九門中廣釋故此云略於中有三先雙標經品二目二雙釋

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

二目後雙結上二今初先標經目謂若從略至廣展演無窮難思教海不離七字故云無盡修多羅之總名標經題也後世主妙嚴品第一者即衆篇義類之別目者標品目也衆篇即三十九品品者義類不同今當其一故云別目疏大以曠兼下二雙釋二目先釋總題後釋品目今初下有十門釋其七字字各十義今但略舉當字釋之然此七字略有六對一經字是教上六字是義即教義一對二嚴字是總上五是別即總別一對三華爲能

嚴上四皆所嚴即能所一對四佛是所嚴所
成之人上三皆所嚴之法即人法一對五廣
者是用上二皆體即體用一對六方者是相
大者是性即性相對故此七字即七大性
大者體大方者相大廣者用大佛者果大華
者因大嚴者智大經者教大則七字皆大七
字皆相等今各以二義釋之大以曠兼無際
者曠兼明其包含約廣徧釋大故涅槃云所
言大者其性廣博猶如虛空故下經云法性
徧在一切處一切衆生及國土三世悉在無

有餘亦無形相而可得也二無際者約其豎
論則常故名大涅槃云所言大者名之爲常
故下經云法性無作無變易猶如虛空本清
淨諸佛境界亦如是體性非性離有無然淵
府不可以擬其深妙故寄大以目之實則言
思斯絕故下經云法性不在於言論無說離
說恒寂滅諸佛境界不可量爲悟衆生今略
說疏方以正法自持亦二義者一方者正也
二方者法也並持自性通上二義謂恒沙性
德即是相大並無徧僞故稱爲正皆可軌持

目之爲法故下經云凡夫無覺解佛令住正法諸法無所住悟此見自身疏廣則稱體而周者此即用大用如體故無不周遍然亦二義由體有二義故一者能包二者能遍猶如虛空包含萬象遍至一切處今用稱體之包則一塵受世界之無邊二稱體之遍則刹那彌法界而無盡上之三字即體相用無有障礙爲所證之法界也疏佛謂覺斯玄妙者亦有二義一者能覺佛陀梵言此云覺者故二者所覺即上大方廣斯爲玄妙之境故云覺

斯玄妙斯即此也即此上大方廣耳若別說者覺上用者覺世諦也覺上體者覺真諦也覺上相者覺中道也三諦相融三覺無礙爲妙覺也疏華喻功德萬行者此亦二義一感果華喻萬行因成佛果故或與果俱或不與俱俱如蓮華表因果交徹故不俱如桃李不壞先因後果故二嚴身華喻諸位功德必與位位果俱故故下經云若見華開當願衆生神通等法如華開敷若見樹華當願衆生衆相如華具三十二疏嚴謂飾法成人者嚴亦

二義一以萬行飾其本體即嚴上大方廣如
瑩明鏡鏡雖本淨非瑩不明二以萬行功德
成佛果之人若琢玉成器又飾本體似鑄金
成像以行成人如巧匠成像疏經乃注無竭
之湧泉下唯經舉四義然亦唯二謂貫與攝
湧泉即是所攝義味常乃通於上三一注無
竭之湧泉者此言猶通諸教二貫玄凝之妙
義以總就別別貫華嚴玄妙義故凝謂凝湛
嚴整之貌也三攝無邊之海會者即是攝義
無邊海會局此經衆揀餘衆故四作終古之

常規者即是當義餘處釋云常乃道軌百王
今亦以通就別別屬此經法眼常全無缺減
故常恒之說非隨宜故終古無忒可得稱常
釋題竟疏佛及諸王並稱世主下釋品名此
釋世主世謂世間即三世間一謂衆生世間
二器世間三智正覺世間主謂君主即佛及
諸王地神水神林神山神即器世間主天王
龍王夜叉王等即衆生世間主如來即智正
覺世間主亦總化上二遍統前三故云並稱
世主疏法門依正俱曰妙嚴者此嚴亦說三

種世間法門為能嚴唯局於主依正所嚴通
三世間衆生及佛俱通正故謂諸世間主各
得法門自嚴已衆即衆生世間嚴並用嚴佛
亦智正覺嚴佛成正覺是自法門是故能令
其身充滿一切世間其音普順十方國土菩
薩衆中威光赫奕等即智正覺世間嚴其地
堅固金剛所成上妙寶輪及衆妙華清淨摩
尼以為嚴飾等即器世間嚴器世間嚴通二
法門一佛力令嚴是佛自嚴二能感者觀見
即是衆海法門嚴是故總云法門依正俱曰

妙嚴三世間嚴並勝餘教故標妙嚴以為品
目後斯經下雙結二目上文明不釋已上用
當同諸經之序分餘如下說自下第二歸敬
三寶請威加護有十六句大分為三初有八
句正歸敬三寶次有六句請威加護後有二
句迴施衆生初分二初句總明餘皆別顯十九
今初歸命二字顯能歸相三業普周歸向依
託無盡三寶但云命者以人所寶重莫過身
命今將仰投十方已下所歸分齊十方橫遍
三際豎窮極通橫豎就別顯中三寶即為三

別初三句歸佛次二句歸法後二句歸僧初中又二前之二句總歸諸佛後之一句別歸本師初中塵刹有其二義一所依處謂一一塵中諸刹土故佛所嚴刹等塵數故又塵約微細刹通麤細二即塵數如來圓謂圓寂明謂智明即菩提涅槃亦無德不圓無法不照故上二字自利調御師者通刹自他十號之一巧攝有情號法界亦二義一成上依處上云塵刹似當約事今云法界義兼事理佛身充滿於法界故又充滿法界無窮盡故二者

該後稱法界之功德大悲雲故功德者亦圓明中別義即十力無畏十八不共百四十種無盡之德大悲普覆無心含潤故喻於雲毗盧一句別歸本師乘恩重故四字標名三字讚德上云功德總該無盡今云大智別語最勝順於光明遍照義故大智深廣故喻於海又諸佛舉悲本師語智影略以明悲智深廣故悲亦稱海大悲深廣故智亦如雲含潤法雨故又前云功德此云大智成二嚴故無盡功德不出二故所住下二句歸法言所住者

躡前起後所以躡者顯同體故但歸別相不
會理故然三寶有三相一同相二別相三住
持相今通依之初同相者此有三義一約以
事就義門則別相之上各有三寶一佛體之
上有覺照義名爲佛寶軌則義邊名爲法寶
違諍過盡是名僧寶即以無漏法界功德爲
體二法上有三者法有覺性即是佛寶軌持
即是法寶法體無違即是僧寶三僧上三者
觀智爲覺爲佛寶軌則爲法寶在衆無違無
違衆生故名爲僧今舉佛所住以明法者即

約佛上論同體也理是佛所住教從佛所流
兩重相依二約會事從理門三寶皆依真故
今舉佛法皆歸真性略不言僧三約以理融
現門心性本覺即是佛寶恒沙性德皆可軌
持即是法寶此恒沙性德性相不二和合名
僧寶由此一門故今如來住真法性若無此
者何所住也三門雖異並稱同體故淨名云
佛即是法法即是衆是名三寶皆無爲相與
虛空等是故若就覺義並稱佛寶軌則而言
無非法寶冥符和合莫不皆僧義說有三不

可爲一然無別體豈爲異耶故云同相二別相者即如前科佛則橫該一切豎徹十身法則通四略舉理教上句是理下句是教僧雖該攝偏語大乘是故但舉文殊普賢三住持三寶者十身之中有力持身即住持佛其修多羅即住持法住持之僧含菩薩中然三三寶通於諸乘有其勝劣以義料揀歸勝非劣一理統之三三無異故並皆歸敬顯敬無遺三一一下二句歸僧初句明處一一微塵中有一切諸佛菩薩衆圍繞故況一一佛所難

思普賢住普賢位莫不皆爾下句舉人偏舉二者以是海會之上首故表理智故諸言不一則無所不該第二我今下請威加護六句分三初二句請歸之意意欲釋經故然通顯歸意乃有衆多總相而言者三寶吉祥一切衆生最勝良緣有歸依者能辦大事生諸善根離生死苦得涅槃樂故又一切經初有六成就令物信故佛滅度後凡諸弟子所有著述皆歸三寶示學有宗不自專已離過失故請威加護令契合故上句自謙智劣等彼一

毛下句讚法廣深同真法界一毛度空乍可知量凡智測法何能窮盡也次願承下二句願加護相上句明加下句明益今初未能深入三昧外感佛加但請同體之慈希霑勝益下句益中句句冥符願始末無違而言冥者亦謙辭也未得顯加且希冥契使凡心凡筆暗合聖心三俾令下二句著述所爲使令法眼圓滿化盡含生故賢首品云彼諸大士威神力法眼常全無缺減也第九迴向不願成佛准願等於普賢者良以普賢該因徹果佛

前佛後皆悉有故普賢即是諸佛根本故法界體故故金剛頂經十方諸佛禮普賢者亦斯義矣然著述所爲但願大法弘通衆生利樂即悲智大意曲論別爲乃有多緣以斯經乃諸佛所證根本法輪諸教標準此方西域沙二無不仰遵而聖后所翻文詞富博賢首將解大願不終方至第十九經奄然歸寂苑公言續於前疏亦刊削之筆格文詞不繼先古致令後學輕夫大經使遮那心源道流莫挹普賢行海後進望涯將欲弘揚遂發慨然之歎

若有過不說是非渾和豈唯掩傳者之明實
乃擁學人之路若指其瑕類出彼乖差豈唯
益是非之情實乃黷心智之境余故撫心五
頂仰託三尊不獲已而爲之也以斯別意略
有十焉一聖旨深遠各申見解故二顯乎心
觀不俟叅禪故三扶昔大義不欲掩人故四
翦截浮詞直論至理故五善自他宗不妄破
斥故六辨析今古新舊義殊故七明示法相
顯經包含故八廣演玄言令悟心要故九泯
絕是非不妄破斥故十均融始末首尾可觀

故初一爲總意後九爲別意指昔瑕疵疏中
欲掩是非傳者須知得失諸徒誠請難以違
之長時弘宣不繁數述恐迷宗滯迹競作是
非耳第一聖旨深遠各申見解者此爲總意
謂佛法沖深隨人智慧有深淺故斯亦爲遮
外難恐有難言世路以多歧亡羊學者以多
途喪志純源莫二枝派轉多舊疏新章益汨
真性何以屋上架屋床上安床昔已有之何
要改作故下十意皆通此疑今之初意正答
斯難特由聖旨深遠隨見不同各呈其能以

光法施昔可尚也安更有詞故五百比丘各說身因佛許無非正說三十二菩薩共談不二異見同歸故下經云無邊海會各入解脫之門境界萬差同趣如來智海故海慧菩薩云如來境界無有邊各隨解脫能觀見是以西域東夏釋論解經經有多家論文論有諸師解釋如析金杖金體不殊總收百川溟渤彌大故或登地菩薩或加行賢人或當代時英或如來懸記皆思拔群伍智出衆情而所見不同並傳於世各申其美共讚大猷依之

修行無不獲益今亦仰攀勝德以盡專精握管窺天滴流足海復何怪焉第二顯示心觀不俟叅禪者以經雖通詮三學正詮於定皆是如來定心所演故經云汝所說者文語非義我所說者義語非文況華嚴性海不離覺場說佛所證海印三昧親所發揮諸大菩薩定心所受昔人不詳至理不叅善友但尚尋文不貴宗通唯攻言說不能以聖教為明鏡照見自心不能以自心為智燈照經幽旨玄言理說並謂雷同虛已求宗詔為臆斷不知

萬行令了自心一生驅驅但數他寶或年事
 衰邁方欲廢教求禪豈唯抑手佛心實乃翻
 誤後學今皆反此故製茲疏使造解成觀即
 事即行口談其言心詣其理用以心傳心之
 旨開示諸佛所證之門會南北二宗之禪門
 撮台衡三觀之玄趣使教合亡言之旨心同
 諸佛之心無違教理之規暗蹈忘心之域不
 假更看他面謂別有忘機之門使彰乎大理
 之言疏文懸解更無所隱難可具陳
 大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二

音釋

鯁蘇來切 魚類也 培培薄切 培塿培塿小阜也 積積士革切 深也
 邃邃深也 斫斫與折同

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三沙三

唐清涼山大華嚴寺沙門 澄觀述

第三扶昔大義不欲掩人者謂晉譯微言幽旨包博玄義全盛賢首方周故講得五雲凝空六種震地而判定記主師承在茲雖入先生之門不曉亡羊之路徒過善友之舍猶迷衣內之珠故大義屢垂微言將隱破五教而立四教雜以邪宗使權實不分漸頓安辨析十玄之妙旨分成兩重徒益繁多別無異轍使德相而無相即相入即用之體不成德相

不通染門交徹之旨寧就出玄門之所以但就如明却令相用二門無由成異以緣起相由之玄旨同理性融通之一門遂令法界大緣起之法門一多交徹而微隱如斯等類其途實繁非是重古輕今不欲欺誣亡歿今申上古之義新疏沙三翻多有同判定之文皆是古義今同用耳第四剪裁浮詞直論至理者且文華尚猶翳理繁言豈不亂心科文過碎已雜塵飛重疊經句但盈紙墨等閑會於梵語無益經文次第數於經文更無理觀如煙鬱

火雲翳長空今並剪而削之若長風卷霧然
經多十句若過半已上難者則具而釋之難
則曲盡而非繁易則略陳而不闕若五六句
已下難者則摘句而釋之易則不釋若文義
全易者大科而已若文易意難者總相收束
文難意易者但細消文若文義俱難者先出
意而後釋使質而不野簡而必詣是本心也
第五善自他宗不妄破斥者謂昔人所引經
論及破他義無問性相多不窮於始末輒引
輒破或多用法相而復盡呼爲權引權釋實

又不分通局疑誤後學或以昔正爲非或復
以權爲實今亦反此若破若引先示彼義使
性相無虧盡其意態後申此理對決分明使
學者不滯迹迷宗不謬非古義亦無勞周覽
更復傍求第六辨折今古新舊義殊者謂探
玄本記但釋晉經大旨雖同在言有異但引
彼疏須觀所釋如發心品晉經云以是發心
即得佛故唐經云以是發心當得佛故即當
既別豈得將昔之即釋今之當其類皆爾然
昔人十行已前多依賢首新修略疏迴向已

下並用探玄三地已下多唯古錄二經小異
舛互相叅文亦非一第七明示法相顯經包
含者然性之與相若天之日月易之乾坤東
夏西方分宗開教學兼兩轍方曰通人是以
釋經事須明示然此經法相名義兼廣或有
名無義或有義無名昔人苟見一名廣引論
釋隨名解義義乃無窮如釋淨行品百四十
一願以諸門料揀釋梵行品四果廣引婆沙
問明品貪瞋全抄唯識十行品三倒廣據諸
宗雖則皆是法門而甚深觀行翳於名相今

皆略陳而已古人若有義無名則莫知所以
今則引諸經論以名管之使經中法相昭彰
於衆論至如兜率品二十一種功德則有義
無名離世間品初則有名無義今於兜率品
廣引經論而釋之至離世間品略陳而已又
如離世間品具舍諸位一一位內攝義無遺
或名異義同或前後廣略然於四十二位次
第無差今並具引六會經文對前釋之昭然
可見使七卷之經句句有據翻驗昔解臆說
尤多然性相二宗法相有同有異如五眼十

眼六通十通等並各示之使無餘惑如初卷
歎德釋以十身則法性宗之法相也釋智入
三世廣引四智即法相宗之法相也以衆海
解脫之門釋衆海之名目法性宗之法相也
以九門之六度釋經十度即法相宗之法相
也如十通十忍會六通五忍十身十智融三
身三智十門涅槃以會通四種涅槃十種佛
智而一智融於四智即性相二宗無違之法
相也觸類非一又諸經疏所明法相多是傍
來如法華經但云如來知見力無所畏禪定

解脫三昧深入無際斯乃通讚佛智深遠逢
力一字立十力章無所畏字立四無畏章禪
立四禪定立八定解脫三昧並立章門若此
之流千章萬章釋一卷經亦不得盡若爲成
種智之境應須更學多門取法華玄宗但示
衆生等有知見先所出內是子所知非是十
章五章能盡斯妙若華嚴經有異於此如十
度十力二經數十處明故須總撮一章頓曉
玄旨如十地品內以法相爲觀門不了三聚
豈知離垢之名不曉八禪寧知發光之行四

地道品成無生之慧光五地諸諦窮真俗以
化物六地般若觀緣生星羅十門月滿三
觀研窮性相般若現前七地窮一切菩提分
法權實雙行八地七勸該羅方見無功之道
九地居法師之位藥病須知不得四十辯才
何以廣能化物得第十地方盡種智之深玄
四十二位之昭彰並稱觀行九會五周之因
果佛道方圓故若相若性若因若果無不成
觀無不契真依經修行並是聖意若不了法
相豈唯不知聖旨亦非弘闡之人尋文自知

第八廣演玄言令悟心要者謂經多有玄言
妙旨昔不廣明或指在別章或略陳不具今
應具者畢在疏文文易意深廣申體勢如始
成正覺以諸宗始成而會之智入三世以二
智三智四智而釋之如幻喻中引兔章以盡
之如影之喻分三影以別之第七迴向剎平
等出諸句以揀之第八迴向歷境起願以橫
豎位次而彰之三天偈讚離相迴向以般若
等深經中百等論玄妙而通之九會五周皆
以性相而廣之普賢三昧窮妙中之妙出現

一品盡玄中之玄至如法界華藏之深觀旨
歸關脉之妙章盡關鍵之幽微窮義理之分
齊如關中繫表三玄格言有美斯經必盡其
奧亦有指別章者皆非正要知與不知無乖
弘讚耳第九泯絕是非不妄破斥者昔人勝
負氣高是非清厚上古妙義用而不言先賢
小瑕廣申破斥如娑婆形如虚空便云良由
譯人不開經論謬預譯場誤累聖教一朝至
此先師在其譯內斧鑿太深纖芥在於珠中
何須擊破又如十行品內釋不住中流廣申

異釋晉經失旨致古釋枝辭今文分明何須
叙昔若斯之類其事頗多終日是非豈合大
道凡破義者其猶毒蛇螫手不得不斬毒樹
生庭不得不伐若邪解亂轍事須決之若易
知其非略而不述若似正不正則並決分明
如欲識真金須明鑰石蓋不獲已情忘是非
設有破斥須存禮樂不得自尊已德下視先
賢須知草剗者難因循者易縱有舉非顯是
不是自衒自媒故今疏文是非全少第十均
融始末首尾可觀者然造疏大體皆初重後

輕若更廣開門庭消文踈略至於弘闡聖旨
多沉今以大經九會始末深玄逢義即明不
揀初後但初已釋後不重明故義科章門落
落星布使初中後善始末可觀也略述製疏
有斯十意故忘軀靈境仰述玄猷本意皆為

衆生得同普賢諸佛耳第三二句迴向衆生
者前之二句作疏所為為於衆生此段通迴
歸依之益及所成德製疏之功儻一句冥合
聖心盡為衆生得大覺圓明涅槃常樂也將
釋下第三開章釋文十門之內前八義門後

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

二正釋以經題目即是文故亦可九門皆義
題目通於一部文故十門生起如是次第者
夫聖人設教言不虛發動必有由非大因緣
莫宣斯典故受之以教起因緣二者因緣既
興有所起教佛教雖廣不出三藏十二分教
未委此經三藏教中何藏教攝故舉藏教之
總名含攝華嚴之別教故受之以藏教所攝
三已知此經修多羅攝具十二分然其藏教
皆通權實揀權取實唯圓教收未知圓義淺
深寬狹故受之以義理分齊四既知圓教包

博冲深未審此經被何根器故受之以教所
被機五知甚深義理正被圓機未知其詮何
為體性故受之以教體淺深六能所文義已
知該羅未審所宗尊崇何義故受之以宗趣
通局七既知旨趣冲深未委能詮文言廣狹
故受之以部類品會八既知部類廣則無盡
略乃百千未知傳譯何年有何感應使宗承
有緒知勝益可歸故受之以傳譯感通九大
旨既陳隨文解釋先明總目包盡難思故受
之以總釋名題十總意雖知在文難曉使沉

隱之義彰乎翰墨宗通之理見乎百千故受
之以別解文義疏因緣者下疏文有二一生
起大意二先因後緣中開章別釋前中有三
一正釋二引證三解妨今初先法次若須彌
下喻後今搖如來下合如來合山智慧合海
此文意出智論今轉勢用之智論中問曰佛
以何因緣說般若波羅蜜經諸佛不以無事
及小事因緣而自發言譬如須彌山王不以
無事及小事因緣故動今以何等大因緣故
說般若波羅蜜經此中論意即以說般若為

動須彌今開須彌約能說人智海通能所說
動能說之佛智說如來之智海並即不共般
若又於經中廣說佛身及與佛智故佛身及
智並通所說疏故下經下二引證也疏出現
本爲下三解妨也有伏難云非一緣等乃明
出現之緣今將證說豈爲愜當故今通云出
現本爲一大事因緣一大事因緣即華嚴佛
智明知出現之緣即華嚴緣也疏先因後緣
各開十義者此下第二開章別釋於中二初
雙標二雙釋雙標可知疏因十義下雙釋先

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

因中亦三初列次釋後因上十義下結屬會
釋疏言法爾者下釋也即爲十段今初法爾
疏文分四一正釋二引證三結釋四解妨初
文可知疏故不思下引證此即第四十七經
第五大那羅延幢勇健法云佛子一切諸佛
能於一身等乃至已下中間應云法界衆生
靡不皆聞一一音聲演爾所修多羅藏一一
修多羅演爾所法一一法有爾所文字句義
如是演說盡爾所劫盡是劫已復更演說盡
爾所劫如是次第乃至盡於一切世界微塵

數劫盡一切衆生心念數量未來際劫猶可
窮盡如來化身所轉法輪無有窮盡所謂智
慧演說法輪斷諸疑惑法輪照一切法法輪
開無礙藏法輪令無量衆生歡喜調伏法輪
開示一切諸菩薩行法輪高昇圓滿大智慧
日法輪普然照世智慧明燈法輪辯才無畏
種種莊嚴法輪如一佛身以神通力轉如是
等差別法輪一切世法無能爲喻如是盡虛
空界一一毛端分量之處有不可說不可說
佛刹微塵數世界一一世界中念念現不可

說不可說佛刹微塵數化身一一化身皆亦
如是所說音聲文字句義一一充滿一切法
界其中衆生皆得解了而佛言音無變無改
無有窮盡是爲第五大那羅延幢勇健法今
疏略引耳上鈔中爾所字經中皆是不可說
不可說佛刹微塵數字疏斯則處以毛端下
三結釋也結釋經文成初正說於中初二句
正結後處則下覆釋法界齊起爲頓如月入
百川非從東向西等故長時不斷曰常無間
斷故旣常旣遍故不待別因疏但隨見聞下

四解妨有伏難云既橫豎該羅說窮時處何
有初成之始九會之終故爲此通於中二先
正解妨可知後令尋於此下重通再難難云
略本至少安窮無盡之理故爲此通以見理
圓融故少見能窮無盡有法喻合以一處下
釋成上義時處既一多相即法豈一不合多
疏二酬宿因等者疏文分五一標舉章門二
何以下躡前起後三夫根深下標因深廣四
深大云何下釋成深廣五宿因雖多下開章
別釋於中先標章後別釋可知疏三順機感

者文中分六一標章二躡前起後三其猶下
約喻顯相四故兜率下引經證成五廣顯下
指略在廣六然此下揀定於機言今之聞者
是未來機者望說經時是未來故故發菩提
心品中十方法慧同白佛言我等悉當護持
此法令未來世一切菩薩未曾聞者皆悉得
聞亦是未來機也疏四爲教本者丈三初標
章次總彰大意然後亦有二下開章別釋大
意中初二句立理故出現品云譬如大海潛
流四天下地有穿鑿者無不得水彼喻佛智

普入一切衆生身中今借用之斯即喻也非本無以垂末者法說如無海本不能流末無其本月則無月影入於百川無有法身豈能垂於應化故無有根本之法何有隨宜之談後將欲下兩句正釋爲本之義故天台指爲

乳教乳是酪等諸味本故疏出現品云如日初出先照高山者彼文云譬如日出先照須彌山等諸大山王次照黑山次照高原然後普照一切大地目不作念我先照此後照於彼但以山地有高下故照有先後如來應正

等覺亦復如是成就無邊法界智輪常放無礙大智光明先照菩薩摩訶薩等諸大山王次照緣覺次照聲聞次照決定善根衆生隨其心器示廣大智然後普照一切衆生乃至邪定亦皆普及爲作未來利益因緣令成熟故而彼如來大智日光不作是念我當先照菩薩大行乃至後照邪定衆生但放光明平等普照無礙無障無所分別釋曰始成便說華嚴是照菩薩山王此明是先大後小疏二爲攝末之本者於中二初標名也爲華嚴末

有未之可攝以法華攝未歸本歸華嚴故故
爲本也疏如日沒時還照高山故者二義取
出現經意以證而無此文即是法華所明先
小後大及三時五時之教後後勝於前前法
華涅槃唯聞一極爲照菩薩疏無不從此法
界流下二雙證上二先引攝論後引法華初
引攝論無不從法界流即證開漸之本無不
還歸此法界故即證攝末之本此乃義證教
謂論所明報化身等皆從法身生還歸於法
身法身等即義今以法身類於華嚴故云以

義證教也疏法華亦云下引法華證故下吉
藏引此立三種法輪第一名根本法輪第二
名枝末法輪第三名攝末歸本法輪文中便
引便釋三節具也疏斯則法華亦指此經以
爲本矣者結成本義若自立爲本恐義未明
法華指此爲本本義方顯始見我身入於佛
慧即華嚴亦令得聞法華入於佛慧豈非指
初爲本又法華第一云於一佛乘分別說三
亦是從本流末即指華嚴爲一乘分別說昔
之三三即鹿野四諦等若也不指華嚴爲本

鹿野之前以何爲一乘耶疏五顯果德者疏
文分二初總明大意有法喻合可知後然果
德有二下開章別釋於中亦二先正釋可知
後然依正無礙下融通於中三初約用互在
以明六句次約體相即以明四句後隨舉一
門下雙結體用疏然依正無礙通有六句至
其文非一者初二指事令曉餘但列名然相
即相入相在之義義分齊中即當廣明而相
入各有分圓若約圓說應言利中有利今欲
顯勝舉塵毛之分以攝利身之總也言其文

非一者謂第六經法界普明慧菩薩偈云佛
刹微塵數如是諸刹土能於一念中一一塵
中現第一句也成就品云一一塵中難思刹
隨衆生心普現前一切刹海靡不周如是方
便無差別亦第一句也現相品云如來一一
毛孔中一切刹塵諸佛坐菩薩衆會共圍繞
演說普賢之勝行迴向品云一毛孔中悉明
見不思議數無量佛一切毛孔皆如是普禮
一切世間燈僧祇品云於一微細毛端處有
不可說諸普賢如一毛端一切爾如是乃至

遍法界皆第二句也又云於一微細毛孔中不可說刹次第入毛孔能受彼諸刹諸刹不能遍毛孔現相品云如來安坐菩提座一毛示現多刹海一一毛現悉亦然如是普周於法界亦第三句也普賢偈云如於此會見佛坐一切塵中亦復然佛身無去亦無來所有國土皆明現現相品云一切刹土微塵數常現身雲悉充滿普為衆生放大光各雨法雨稱其心亦第四句也又云一一塵中無量身復現種種莊嚴刹一念歿生普令見獲無礙

沙三

三

意莊嚴者即第五依內現依正也僧祇品云一微塵中悉能有不可言說蓮華界一一蓮華世界中賢首如來不可說亦第五句也世界成就品云一毛孔內難思刹等微塵數種種住一一皆有遍照專在衆會中宣妙法即第六正中現正依現相品云一切諸佛土一一諸菩薩普入於佛身無邊亦無量成就品云一切刹土入我身所住諸佛亦復然汝應觀我諸毛孔我今示汝佛境界皆第六句也疏又有四句等者第二約體相相即明四句

也相即互亡故無有二一佛即利者佛體即是法性土故廢已從他佛體虛故土外無佛法性無二故二利即佛身者利體即是法性身故廢他從已利體虛故佛外無利法性無二故由性無二故以性融相故身利相即三俱者謂有身有土沙三不壞相故若無身無土無可相即故四泯者謂佛即利故非佛利即佛故非利以互奪故疏隨舉一門即攝一切者三雙結體用以即入二門無二體故體外無用唯相即故用外無體唯相入故無有鏡外

之明明外之鏡故言並如下說者即指義分齊中疏六章地位者疏文二初總彰大意後開章別釋前中二先順明來意後夫聖人下立理反成聖人之大寶曰位者即周易下繫辭云夫天地之大德曰生聖人之大寶曰位注曰夫無用則無所寶有用則有所寶也無用而常足者莫妙乎道有用而弘道者莫大乎位故曰聖人之大寶曰位也疏若無此位行無成者即亾以須位也疏此亦二種下二開章別釋也於中三一正釋二會融三引證初

中先釋行布言行布者行位分布階降淺深如第二會明信三明住四明行五明向六明地七明等妙前非是後後非是前故言行布後釋圓融言圓融者圓滿融通疏釋有二初正釋二引證前中自有二義一者疏云一位

即攝一切位故者此總辯相攝謂四十二位之中隨舉一位即攝一切如初發心住即攝餘九住及攝行回地等二者疏云一一位滿即至佛故者此別明五位互攝如初住攝於初行初迴向初地第二住攝第二行第二迴

向第二地等故第十住滿則十行滿十向滿十地滿故十住滿稱灌頂位第十地滿時亦稱灌頂而成佛故十行智度圓十地智度滿海幢比丘頂出諸佛說法灌頂住後即明佛者即其事也前唯約理行圓融此兼明行證

相似疏初地云下二引證也文即爲三一云一地之中具攝一切諸地功德者此約當地之中自互相攝一地攝十地以一例諸位位皆然上正引文二云信該果海者此明五位互攝賢首品中乃至則得灌頂而昇位等此

即義引爲證三初發心時便成正覺者正明以初攝後通於二義若住滿成佛即是當位以初攝後若究竟成佛即異位相望以初攝後如四十二字門初阿字門具後茶字也上來總有三義一舉一位總攝五十二位二舉一位攝五位三舉初攝後復應有後攝初初後攝中中攝初後一攝一切一切攝一一攝一切一切攝一切如理思之上云初發心時便成正覺即是正引經文梵行品云若諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生二解一

切佛法疾得現前初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提知一切法即心自性成就慧身不由他悟今略引耳疏然此二無礙下會融也於中二初辯定其相二正明會融前有二對行布圓融以教對理以相對性下正圓融但融相性初對謂約能詮教道則行布不同約所詮之理則圓融無礙第二對就所詮中約相則深淺不同約性則融通無二言德用者即德相業用也疏相是性之相故下正明融會文有三番第一番直明無礙第二番

則互相成謂無量本是約相行布圓融本是一理平等今圓融既不礙行布故成無量之德下句反此可知第三番從無量爲一故融通隱隱下明相成而不失本相無量爲一故融通而不失本相故隱隱然似有二一爲無量故能重重不失一相故能涉入疏故世親以六相圓融下第三引證此引論證即總別同異成壞由此故得舉一全收至下廣明次云上下之文非一者雙引經疏若望經則唯是下文若望疏文通指一經上下耳疏七說

勝行者疏文亦二先明大意後開章解釋前中初二句依教正釋後二句引外事證即論語第二彼下二句云不患莫已知求爲可知也包氏注曰求善道而學行之則人知己今引證此求爲可知及所能立皆是行也上兩句行成得位下兩句行成得名今爲證位故但引前耳疏行亦二種下開章釋也先釋後融前中明頓成中先正明後引證言一斷一切斷等者等取一障一切障一修一切修一證一切證故普賢行品初說十句若成此十

則頓成五十二種勝行一念瞋心起百萬障
門開故偈中云不可說諸劫即是須臾頃莫
見脩與短究竟利那法皆以圓融也故妙嚴
品云一法門中無量門無量千劫如是說所
演法門廣大義普運光天之所了疏二徧成
諸行下釋行布從始迄終故云乃至則五位
所行皆此攝也菩提心爲始體即三心謂一
直心正念真如法故即是大智無所執著二
深心樂修一切諸善行故即是大願謂四弘
等三大悲心救護一切苦衆生故七十八云

菩提心燈大悲爲油大願爲炷光照法界光
即直心炷即深心油即大悲心多以三心爲
體上求下化照理起行不出此故言相者即
無相爲相同法界相無分量相無齊限相也
言功德者無德不收故發心品十種大喻百
門較量亦不及少分七十八卷廣以喻歎亦
不能盡賢首品云若有菩薩初發心誓求當
證佛菩提彼諸功德無邊際不可稱量無與
等發心品云發心功德不可量衆智共說無
能盡又云菩薩發心功德量億劫稱揚不可

盡以出一切諸如來獨覺聲聞安樂故等皆發心功德也又云欲見十方一切佛欲施無量功德藏欲滅衆生諸苦惱宜應速發菩提心此上三事皆是發菩提心爲萬行之本故首明之即此發心便名爲行疏此二無礙下

沙三

七

沙性德本覺佛智無二體故以此爲因二但相變下覆彼因義是以須開所以相變體殊者迷真如以成名相故情生智隔者失正智而成妄想故上對約境下對約心五法具矣三今令下正明開義知心空寂則名相泯而真體合達本無住則妄想亡而正智生真本不可以功成要亡功而本就深源不可以行得必行盡而源成若寂照雙流則因性開矣性即知見知見性相並皆顯現故談已下結成開義疏亦有二下別釋以言顯示令其

知有者唯明示義如示貧女宅中寶藏未見未得二使其修行者義通開示不知令知名之爲悟未證能證稱之爲入顯現之言對於開義如下破塵下引經證成經云如有大經卷量等三千界在於一塵內一切塵亦然有

一聰慧人淨眼悉明見破塵出經卷廣饒益衆生佛智亦如是遍在衆生心妄想之所纏不覺亦不知諸佛大慈悲令其除妄想如是乃出現饒益諸菩薩等即其義也疏唯以一大事因緣故者即引他經大乘法師但云事

物體事事義道理隨應皆得今略釋之無二無三故名爲一佛因佛果故稱爲大因果幹能令物解脫並稱爲事言因緣者如來因此緣此故出現耳又因緣者屬於大事正因佛性爲因緣因佛性爲緣了因所了爲因生因所生爲緣斯則大事通因通果因緣但語於因因即種性之義故彼經云佛種從緣起萬行爲緣起斯佛種成菩提故疏所謂開示下義引彼經具云舍利弗云何名諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世諸佛世尊欲令

沙三

大

衆生開無上佛知見使得清淨故出現於世
欲示同義衆生佛之知見故出現於世欲令衆
生悟不知義佛知見故出現於世欲令衆生入
因佛知見道故出現於世廣釋如別略釋如
下疏衆生等有故言唯一者隨難而解唯解
一字耳疏十利今後者文中亦二先躡前總
辯後此亦下開章別明又分爲三初約時分
二可知次此益復二下約行分二後又此利
益下對前成異二中疏云終竟不銷等者等
取餘句餘句云要穿其身出在於外何以故

金剛不與肉身雜穢而同住故於如來所種
少善根亦復如是要穿一切有爲諸行煩惱
身過到於無爲究竟智處何以故此少善根
不與有爲諸行煩惱而共住故疏二令起行
成證入故下文二初證釋後良以有作下釋
成今初疏云乃至深入如來等者中間經云
隨順一切如來境界具足一切諸菩薩法安
住一切種智境界遠離一切諸世間法出生
一切如來所行通達一切菩薩法性於佛自
在心無疑惑住無師法深入如來無量境界

故云乃至疏又此利益下先對前辯異所以
辯異者亦爲揀濫故利今後義似順機感機
感亦有二世機故上文明約行分二已是
異前但約時故又順機多約於所利益多約
於能又順機但是別義利益通於十義即總
別之異故對前九別成斯十益也於中二先
別對前後亦可已下通申本義今初文中此
十種益出於指歸但次第不同耳彼次第云
一見聞益二發心益三起行益四攝位益五
速證益六滅障益七轉利益八造修益九頓

得益十稱性益此依從淺至深耳利他等
而爲其次今疏順前九門展轉相生後能成
前以爲次第耳然見聞等實通十因欲顯別
義隨便逐勝以別配耳一以法爾常說遍說
便能觸目對境一切時中常如以見所引經
文如前總中又出現品云佛子譬如雪山有
藥王樹名曰善見若有見者眼得清淨若有
聞者耳得清淨等佛子如來應正等覺無上
藥王亦復如是能作一切饒益衆生若有得
見如來色身眼得清淨若有得聞如來音聲

耳得清淨等又云佛子我今告汝設有衆生
見聞於佛業障纏覆不生信樂亦種善根無
空過者乃至究竟入於涅槃上雖明見佛佛
是華嚴佛故舌根嘗法味故賢首品云此法
希有甚奇特若人聞已能忍可能信能受能
讚說如是所作甚為難等兜率偈讚品云設
於念念中供養無量佛未知真實法不名為
供養若聞如是法諸佛從此生雖經無量若
不捨菩提行一聞大智慧諸佛所入法音於
法界中成三世導師明知見聞其益深矣疏

發心益者若不聞此不能發心設有發心不
得尊勝以初發心時便成正覺等故義如前
引疏造修益者謂聞此普法便能造修一行
一切行故如前引出現品云多劫修行不聞
此法非真修故疏頓得益者如下六千比丘
言下獲於十眼善財童子一生便能頓圓諸
位法界品初菩薩頓證等並如教迹中引疏
滅障益者即一斷一切斷如隨好品天鼓教
云汝等應發阿耨多羅三藐三菩提心以等
法界三業悔過品云若如是知是真實懺悔

一切罪惡悉得清淨說此法時百十億那由他佛刹微塵數世界中兜率陀天諸天子得無生法忍又諸天子以香華等供佛而成大益又云其諸香雲普雨無量佛刹微塵數世界若有衆生身蒙香者其身安樂譬如比丘

沙三

世二

入第四禪一切業障皆得銷滅若有聞者彼諸衆生於色聲香味觸其內具有五百煩惱其外亦有五百煩惱貪行多者二萬一千瞋癡等分亦然了知如是悉是虛妄如是知已成就香幢雲自在光明清淨善根等皆滅障

益也疏攝位益者如前位中具明疏起行益者如普賢行品云菩薩摩訶薩得聞此法少作方便疾得阿耨多羅三藐三菩提以一行一切行故如前行中具引疏稱性益者謂依此普法一切衆生無不皆悉稱其本性佛果海中舊來益竟故出現品云如來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃皆同一性所謂無性若不稱性豈得然也疏轉利益者如第一重地獄天子得益竟展轉成三重之益後二即轉利

益也如上滅障即第二重亦是轉利益所望
處別故為滅障第三重云若有衆生見其蓋
者種清淨金輞轉輪王位一恒河沙善根佛
子菩薩住此轉輪王位於百千億那由他佛
刹微塵數世界中教化衆生乃至云有躋
得遇斯光明必獲菩薩第十地位以先修行
善根力故皆轉利益疏速證益者如前教迹
中辯一生圓曠劫之果中說疏故前九因皆
爲今益者結也疏亦可一一門皆成十益者
此第二意却是正意上但隨宜耳疏因上十

義故此教興下第三結屬會釋也此上結屬
下會釋經文彼經具云其說法者同名法慧
悉以佛神力故世尊本願力故爲欲顯示佛
法故爲以智光普照故爲欲開闡興義故爲
令證得法性故爲令衆會悉歡喜故爲欲開
示佛法因故爲得一切佛平等故爲了法界
無有二故說如是法十因舉二故有等言疏
因緣相參者神力是緣餘皆是因故云相參
今略舉二即有因緣以疏對彼因緣易知故
云可以意得疏第二明說經緣等者疏文分

二先引例總明後今有十緣下開章別釋前中謂六成就中信聞二種屬於阿難在佛滅後結集時安不為經緣餘四成就為經緣起說必依時要有方處人通說聽即佛及眾四義足矣問智論云說時方人令生信故何以今言為緣起耶答六中初二唯屬證信後四義有兩兼阿難引之為生物信當時無此教不得興故為緣起今十緣中具有此四疏今有十緣下開章解釋中先列後釋疏今初依時依文分四大意二開釋三融會四廣如

旨歸一句出法源今初二先拂迹顯實後就德顯圓前中疏夫心冥至道則渾一古今者此約人顯實心與理冥契則無今古之相故肇公云古今通始終同窮本極末浩然大均生公法華疏云古亦今也今亦古矣疏法界無生等者就法顯實也沙三有生則屬三世便即廿三有時無生則無三世刹那安有時分故出現品云真如離妄恒寂靜無生無滅普周遍等疏下經偈云下引經證略舉人證耳即兜率寶幢偈也彼具云眾生如是說某日佛成道

如來得菩提實不計於日法界品云菩薩智
慧妙法輪遠離一切分別網超越一切障礙
山不可以生死長短染淨劫數顯示等其文
非一疏况無涯之說等者二就德顯圓無涯
之說豎約長時故旨歸云常恒之說前後際
而無涯念劫圓融者約一念即不可盡一念
即無量劫無量劫即一念等故云爾也念即
多劫何定時之長短哉疏今以無時之時略
顯十重特別者此下第二開章解釋也就中
三初上二句標次初唯下釋後於下結二釋

中初唯一念者謂於一刹那頃遍無盡之處
說無邊法二盡七日者謂初成道一七日中
自受大法樂大法樂者所謂智慧寂靜樂第
二七日頃說此經何以初成便說此經此經
勝故若以初成表勝初七最初何故不說論
云思惟行因緣行故因者能說之智緣者所
化之機將欲說所得妙法以逗物機故云思
惟行行疏三遍三際者謂盡前後際各無邊
劫常恒周遍演說此經初無暫息上三易故
疏但列名而已疏四攝同類劫下以義稍隱

故並加字旨歸但云四攝同類五收異類劫
六以念攝劫七劫念重收八異類界時九彼
此相入十以本收末今加一字義則易見故
並不釋唯釋第十耳言攝同類者於前無邊
劫各攝同類如長劫唯攝長劫短劫唯攝短
劫等疏五收異類劫者謂長劫攝短劫等疏
六以念攝劫者於一念中即攝無邊同異類
劫念念皆爾疏七劫念重收者此上念所攝
劫中各以念成劫一一念亦各攝諸劫是則
念念既其不盡劫劫亦復不窮如因陀羅網

重重無盡也疏八異類界時者上之七重且
約一類世界如今娑婆一類今辯樹形江河
形等無邊異類之刹刹既同處而有不同時
亦同時而各別分齊盡彼時分常說此經疏
九彼此相入者即彼異類界所有時劫亦各
別相收或同異類界時互相攝入若念若劫
重重無盡同前四五六七於彼諸時常說此
經疏謂以非劫為劫者第十難見故以此句
釋之以非劫為本劫即為末言非劫者離分
限故如華藏世界以非劫為劫劫即非劫念

等亦爾以時無長短離分限故以離時分說
彼劫故以時無別體依法上立法既融通時
亦隨爾故離世間品云菩薩摩訶薩知一切
劫即是非劫而真實說一切劫數是為第六
無礙住故云非劫為劫於前無量時劫常說
華嚴疏又此十種隨一圓收者此下第三融
會也於中三初此上二句正融會二依此說
時則無始終下通妨難此上牒疑情既無始
終何有初成之始九會之終亦隨見聞下會
釋也故疏指前通又此一部即是無邊法海

以下皆結通無分齊故一部即是一切說故
疏若依此時下三顯勝能於中又三初揀他
顯勝次而餘教下會他顯勝故或說下再通
妨難難云彼有三七六七等殊云何不出於
此故今通云皆是此經之時隨見聞故

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三

音釋

歿 莫勅切 死也

螫 施隻切 行毒也

鋤 他侯切 蟲

儻 他朗切 或然之

分齊 分扶切 分齊也

躡 尼輒切 踏也

逗 音

物相投合也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四沙四

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

第二說經處文有四第一總彰大意第二叙昔順違第三句數圓融第四別明處異初中有三初拂迹顯實二融通顯圓三依義建立今初至而非國土即拂迹顯實中謂既亡能所何有能依之佛所依之處普賢三昧品云普賢身相如虛空依真而住非國土猶是假說以真無能所無可依故疏況刹塵即入下第二融通顯圓無能所依尚通實頓二教實

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

教頓教尚離處所況於圓教耶刹塵即入即下通局交徹二種四句染淨參融即下染淨無礙二種四句圓滿教下總結難思疏然真非下第三依義建立不壞相故不妨立時然旨歸約處先已有處依此說經後辯其時疏家順六成就之次第故先明時耳疏然有言下第二叙昔順違於中先正叙後上之下決斷前中第一師云既七處九會人三天四並居娑婆欲界之中明是穢也第二師云說此經時華藏世界六種震動又言其地堅固金

剛所成娑婆乃是土石諸山豈得將此而爲穢也第三師云但合上二無礙謂感娑婆者對華藏而見娑婆感華藏者對娑婆而見華藏亦如螺髻所見如自在天宮身子所見丘陵坑坎華藏品云譬如見道師種種色差別隨衆生心行見諸刹亦然後決斷言後一近宗者且知刹該淨穢即二四句中之一句未窮玄妙故云近宗疏然說此經處下第三句數圓融於中有三一雙標二雙釋三以麤例細初標可知疏初淨穢中下雙釋先釋染淨

二種四句前一四句以本刹末刹相望成四句華藏爲本刹世尊修因所嚴淨故刹種所持世界爲末刹應衆生有故然末刹即狹本刹則寬末通淨穢本刹唯淨若寬狹相望自屬通局今論淨穢故但取末中染刹前二句可知第三句雙明本末故得稱俱者不同前二說華藏即不言娑婆說娑婆即不論華藏今要明華藏之內娑婆如一莊嚴城中舉一小室耳上三皆約事明第四句唯約理說若理事相望則前三句皆末第四句復爲其本

故華藏品云華藏世界海法界等無別莊嚴極清淨安住於虛空等疏又或唯染下第二四句隨取一刹即有四句不論本末染淨今正約娑婆染刹上論四句也即前三約淨穢虧盈後一約相盡理現若約機說者染就劣機見故淨就勝機見故俱約二人同見故刹體自在故俱非約頓機故亦唯約體故疏次明通局二四句等者先標後釋釋中前四句約一重平漫以論後四句約重重相攝以說又前四約以人望處論通局後四唯約說處

論通局前中初二句唯約相說一謂此界七處說經二謂十方諸刹齊說三以相隨性故即一能遍如光明覺品彼云如於此處見佛世尊坐蓮華藏師子之座十方一切諸世界中各有百億閻浮提百億如來亦如是坐此明一會即遍一切非是彼處各別有佛四即歸理平等後四句中初一約廣容門事舍於理事理無礙故令一界即理能攝一切二約普遍門事如理遍令此一界隨所依理入一切刹三廣容即普遍故正攝之時便能入彼

以此二門無異體故四泯同平等門法界之中俱不可得故疏又以一塵例刹亦有四句者三以麤例細也引文如前依正融通中說疏若從狹至寬略顯十處下第四別明處異中文分爲六一標數二初此下列釋三然上下總結四然說十住下釋妨五十餘佛同者下隨難重釋六又上十處下總融十義二中然其十名與旨歸小有不同旨歸云初此間淨二周百億三盡十方四遍塵道五通異界六該刹塵七歸華藏八重攝刹九猶帝網十

餘佛同今疏所以不同彼者以歸華藏即前染淨無礙故不立之故旨歸文云事盡理現染相盡故其該刹塵與遍塵道並皆是塵故第七中攝八重攝刹者亦名華藏中塵一一攝餘刹海亦不異於第六該諸刹塵故並略之而加四五六以成十義此亦賢首略疏之中光明覺品中意叅而用之耳疏如昇須彌品者此文爲證七處而周法界之言文云爾時世尊不離一切菩提樹下而上昇須彌向帝釋殿下云十方世界悉亦如是法慧偈云

一切閻浮提皆言佛在中我等今見佛住於
須彌頂十方悉亦然如來自在力皆遍法界
之文也七處皆爾文中但三賢三天言不起
而遍義如下疏疏如光明覺品者此證百億
遍法界皆有同類一界言同類者同有須彌
大海鐵圍四洲必四二十八天各有百億故名同
也彼經云如是無數無量無邊無等不可數
不可稱不可思不可量不可說盡法界虛空
界所有世界南西北方四維上下亦復如是
彼一一世界中皆有百億閻浮提乃至百億

色究竟天其中所有悉皆明現彼一一閻浮
提中悉見如來坐蓮華藏師子之座十佛刹
微塵數菩薩所共圍繞揀唯閻浮故云百
億揀下異類故云同類一界疏三遍異類樹
形等刹者上二皆略釋下八唯列名目而已
而言等者等取江河迴轉形等經列二十形
結有不可說不可說佛刹微塵數異類一一
流類皆遍十方虛空法界與前須彌界等互
不相礙各於其中轉斯法輪疏四遍刹種者
向明異類且舉百億中異類故今方明刹種

然異類言雖通華藏言總意別言遍刹種者
即取最中無邊妙華光香水海中普照十方
熾然寶光明世界種其中攝二十重佛刹微
塵數世界結有不可說佛刹微塵數世界
於中布列今遮那亦遍其中疏五遍華藏者
謂遍華藏一界有前十不可說佛刹微塵
數世界種既皆如來修因之所嚴淨故常處
其中而演說法疏六遍餘刹海若種若刹者
即華藏之外十方無間窮盡法界之刹海例
如華藏也如第六現相品說華藏世界海東

有世界海名清淨光蓮華莊嚴南方名一切
寶月光明莊嚴藏西名可愛樂寶光明北名
毗瑠璃蓮華光圓滿藏東北名閻浮檀金頗
梨色幢東南名金莊嚴瑠璃光普照西南名
日光遍照西北名寶光照曜下方名蓮華香
妙德藏上方名摩尼寶照曜莊嚴結云十億
佛刹微塵數等是也疏七遍前六類刹塵者
前之六段各是一類此上諸刹皆以塵成一
一塵中皆有佛刹如來於彼塵內刹中說經
故華藏品云華藏世界所有塵一一塵中見

法界法界尚見何況刹耶又云一一塵內難
思刹隨衆生心各別住又云如於此會見佛
座一切塵中亦復然其文非一疏八盡虛空
界容一一毛端之處各有無邊刹海者此不
論成刹之塵但取容塵之處兼於空矣如二
界中間空無有物亦是容塵之處今取遍法
界虛空界有刹無刹有塵無塵但可容塵之
處即有無邊同類異類一切刹等如來於此
常轉法輪阿僧祇頌云一毛端處所有刹其
數無量不可說盡虛空量諸毛端一一處刹

悉如是又云彼毛端處諸國土無量種類差
別住有不可說異類刹有不可說同類刹不
可言說毛端處皆有淨刹不可說種種莊嚴
不可說種種奇妙不可說如是等文成證非
一而言於中說法者彼次頌云於彼一一毛
端處演不可說諸佛名出妙音聲不可說轉
正法輪不可說於彼一一法輪中演修多羅
不可說於彼一一修多羅分別法門不可說
於彼一一法門中又說諸法不可說於彼一
一諸法中調伏衆生不可說等疏九猶帝網

者彼一一微塵既各攝無邊刹海即此刹等復有微塵彼諸塵內復有利海是則塵塵不盡刹刹無窮如帝釋殿網重重重重不可說其分量而毗盧遮那亦重重無盡常演說法疏十餘佛同下文自釋疏然上十類一各遍法界等者第三總結也由上十門初二有遍法界之言從三至十皆略此言故今總結皆遍疏然說十住下第四釋妨謂有問言若初利天說十住法既遍虛空周於毛道未知夜摩天等亦說十住不設爾何失二俱

有過若彼不說則說處不遍若彼亦說處則雜亂何以經中唯云初利說十住法夜摩天處說十行等耶故為此通於中三初總答前問次重通再難後一一品下以一例餘初中即隱顯門謂一門顯時餘門則隱如以十住為門唯言十住遍十行為門唯明十行遍等故云為門不同亦無雜亂疏若約十住至彼此互有同遍法界者即第二重通再難謂更有問云若約為門不同為互相見不互相見若相見者還成雜亂若不相見何以知遍今

答此問明有見不見謂若約相即即不相見
若約相入則許互見言若約十住與十行等
全位相攝則彼此互無各遍法界者是相即
門謂若以十住攝於餘位則唯有十住餘位
如虛空以餘位廢已同十住故餘位亦爾十
住遍時非十行等遍是故互無各遍法界言
若約諸位相資則彼此互有同遍法界者是
相入門若以約力用更資不壞自他如兩鏡
相照故東鏡動時西鏡中之影亦動故得同
遍法界而有主伴故非雜亂如十住爲門帶

十行等同遍法界時但名十住遍不名十行
遍若十行等爲門亦然則有力能攝者爲主無
力被攝者爲伴前相即門中正十住遍時不
妨餘遍但隱顯不同耳十住遍時十行等即
隱十行遍時餘隱亦然依相即門亦名純門
遍周法界塵毛唯有十住等故依相入門亦
名雜門以諸位一時相資遍故則十住中有
十行等餘義至義理分齊中廣辯疏十餘佛
同者下第五隨難重釋中二先正顯同遍後
然主主下釋通妨難前中以豎窮三際橫遍

十方佛佛德用說法皆同故故經云三世諸佛已說今說當說疏中引經我等諸佛亦是說即橫論也即證法佛言也十地經云我不見有諸佛世界彼諸如來不說此法即金剛藏證法菩薩言也疏然主主下二通妨中謂有問言餘佛說處與遮那佛為相見不相見設爾何失二俱有過謂若相見即乖相遍若不相見即乖主伴故為此通謂見與不見二義俱成二互相見主伴義成見與不見遍義皆成但各遍同遍以為異耳文具四句言

主主不相見者遮那為主時十方餘佛但得為伴不得為主若餘佛為主遮那亦即為伴不得為主故云主主不相見二伴伴不相見者如諸佛為遮那伴時遮那更不得為伴故云伴伴不相見非謂彼諸伴佛自不相見疏主伴伴主則互相見者即第三第四句也三主伴得相見如遮那為主見餘伴伴佛亦見遮那故四伴主相見者如遮那為伴餘佛為主則得相見然三四二句義則不異但約一人互通主伴故成四耳言無雜亂者結為

門別故言亦無障礙者約常融攝故疏又上
十處下第六總融十義於中分三初正顯十
義融通次而隨下對時顯處後此猶約下三
進顯甚深謂上十重但是器世間耳未說佛
毛孔及衆生毛孔中事一一皆悉重重無盡
言普賢衆生一沙四皆爾者普賢若望如來亦
名衆生世間若望衆生亦名智正覺世間又
舉普賢則攝一切菩薩也第三依主疏文分
五一總彰大意二今說此經下假難徵起三
故說此經下總相會通四今先明下開章別

釋五是知或說下會通餘教今初謂如來唯
一無障礙身隨機教異耳疏夫真身寥廓與
法界合其體者若以法界爲身法界即身不
言合體今以無障礙智與如冥一故言合體
故金光明云唯如如及如如智獨存則以如
智共爲真身既智合如則令色相功德無不
合如疏包羅無外與萬化齊其用者體既合
如如無不在如無不包故令佛身亦無不包
矣萬化云云即是法身大用而言齊者以如
來得一切法量等身故假言齊耳上二義明

佛身體用同法界體用故渾萬化即真會精
麤一致圓融無礙也故次疏云窮源莫二謂
若據本以適末則一源有萬派若尋流以討
源則千途無異轍若三江之浩淼並源出於
岷山也執迹多端者即據本適末不知多端
是應迹耳疏一身多身經論異說者出執迹
之由也由經論中一多異說故經隨物異論
逐經通人隨教執若識其源一多無礙故光
明覺品云一身為無量無量復為一了知諸
世間現形遍一切此身無所從亦無所積聚

衆生分別故見佛種種身即其義也言異說
者或說唯一即如此經云十方諸如來同共
一法身一心一智慧力無畏亦然等或說二
身佛地論說一生身二法身謂法身實報皆
名法身實功德法故他報化身俱名生身為
物生故智度論中意亦同此又般若論說有
二佛一真佛二非真佛初是法身後即報化
下經之中亦多說二文云諸佛真身本無二
應物分形滿世間又云佛以法為身清淨如
虛空所現衆色形令入此法中等或分為三

即法報化亦言法報應應即化也或說四種楞伽經說一應化佛二功德佛三智慧佛四如如佛初是化身中二是報身後一是法身金光明經又說四種一化身非應佛謂爲物所現龍鬼等形不爲佛身名化非應二應身非化謂地前菩薩所見佛身依定而現非五趣攝名應非化即四善根所見一大千界一應身也三亦應亦化謂諸聲聞所見佛身見相修成故名爲應人見同類故名爲化四非應非化謂佛真身前三並是化身後一法報

二身佛地論中亦說有四一受用非變化謂自受用身二變化身非受用謂變化身化地前類三亦受用亦變化謂他受用身化十地菩薩四非受用非變化所謂法身是則前金光明約三身上論四合法報而開化身今約沙四三身謂四三身俱開復重開於報故雖有四義理不乖三或說五身如大通經說然叡公維摩疏釋云所謂一法性生身二亦言功德法身三變化法身四虛空法身五實相法身詳而辯之即一法身也何者言其生則本之

法性故曰法性生身二推其因則是功德所成故是功德法身三就其應則無感不形是則變化法身四稱其大則彌綸虛空所謂虛空法身五語其妙則無相無爲故曰實相法身五所以能妙極無相四大包虛空三遍應萬化無感不形者就機而明何者三有之形隨業而化故有精麤大小萬殊之差二如來法身是妙功德果功德無邊果亦無邊功德無相果亦無相功德方便果亦方便無邊故量齊虛空無相故妙同實相方便故無感不

形是爲如來真妙法身陰界不攝非有非無一以有此身爲萬化之本故得於中無感不應如冥室曦光隨孔而照光雖萬殊之本者一所謂真法身也若直指功德實相名爲法身此乃以法深理假名爲身非色像之謂也上皆五身義若以三身攝之初二是報次一是化後二是法又有義說有於九身以三身各三故法身三者一真法界以爲法身本有三大故故爲三耳修成爲報身同體大悲名爲化身報身三者真智所證故名法身智

德圓滿即是報身為十地所現故曰化身應
身三者化必有體即是法身故經云吾今此
身即是常身法身三十二相八十種好等修
因所成即是報身感而必形即是化身或說
有十自有二義一約十地所得十身如勝大
王經說一平等身二清淨身三無盡身四善
修身五法性身六離尋伺身七不思議身八
寂靜身九虛空身十妙智身二約佛身之二
自具十身即如下明故疏云一身多身經論
異說略示異義無厭繁文疏今說此經佛為

真為應為一為多下第二假問徵起於中二
先問起後若言真者下徵難今初但有兩對
已舍前後諸義徵難中先難真應後難一多
初中有三一約名二約處三約機言為一為
多者二難一多言多處別現者如光明覺品
云如於此處見佛世尊坐蓮華藏師子之座
十佛刹微塵數菩薩所共圍繞彼一一世界
中皆有百億閻浮提百億如來百億佛刹亦
如是坐等文是也又云如於此處見佛坐一
切塵中亦如是佛身無去亦無來所有國土

皆明現等疏何以復言而不分身者出現品云譬如梵王住自宮普現三千諸梵處一切人天咸得見實不分身向於彼諸佛現身亦如是一切十方無不遍其身無數不可稱亦不分身不分別疏故說此經佛並非前說下

沙四

十三

應後釋一多前中二先此兩句唯釋真應通前約名為難謂餘教遮那是真釋迦是應故經云清淨法身毗盧遮那佛千百億化身釋迦牟尼佛今既相即明是真應相融故名號品云或名毗盧遮那或名釋迦牟尼但名異耳又華藏品中明第十三重有世界名娑婆其佛即是毗盧遮那故知融也疏常在此處亦兼通前約處為難謂常在此處即他處故遠在他方恒住此故者二有二對正明真應兼顯一多而舍有身土對前約處為難初作

真應釋者以約應故在此約真故周遍法界
故經云佛身充滿於法界普現一切衆生前
隨緣赴感靡不周而恒處此菩提座初句即
真餘三皆應第四句常在此處餘三句即他
處也言兼顯一多者在此處即一在他處即
多如不起一處遍一切處處此菩提座一也
普現衆生前多也言舍土者此處即娑婆他
處即兼華藏躡身不分異亦非一故下二釋
一多也身不分異故非多不礙一也亦非
一故雖一一不礙多也上唯釋一多躡同時

異處一身圓滿皆全現故者正釋一多兼該
真應言一多者以一身全現故非一非多也
一身現多故一不礙多多現而常一故多不
礙一如上已引一身爲無量無量復爲一了
知諸世間現形遍一切等又云唯一堅密身
一切塵中現等出現品云如來於一成正覺^{十四}
身普現一切衆生數等身成正覺等而言同
時異處者若異時異處容許一身次第遍遊
今明同時異處決是多身而是一身全現故
非多矣其猶一月一刹那中百川齊現皆即

一即多又普現故非一月故非多故智幢菩薩偈云譬如淨滿月普現一切水影像雖無量本月未曾二是也故下光明覺品疏中明有同時同處見異時異處見同時異處見異時同處見同異時處一人頓見等言兼真應者一身圓滿即是真身皆全現故即是應身又言全現者非分現也言分現者如一身中現多頭頭中有佛腰現仙人等即分現也今言全現者即此佛身即一切身即諸類身全菩薩身是佛身等疏一切菩薩不能思故

者結成難思也兼對前約人爲難菩薩尚不能思況人天能見耶以離心緣相故二十一種功德中有無能測身第八十經云如來清淨妙法身一切三界無倫匹以出世間言語道其性非有非無故雖無所依無不住雖無不至而不去如空中畫夢所見當於佛體如^{沙四}是觀由非真非應非一非多故不可作真應^{十五}一多等思也故光明覺品云佛身無生超戲論非是蘊聚差別法故難思也又云無染無所著無相無依止體性不可量見者咸稱歎

其文非一既云菩薩不能思明唯佛境疏今
先明十身後彰無礙下第四開章解釋也於
中三初上二句標次言十下釋後以此身雲
下總結周遍疏廣顯其相如第八地及離世
間品辯者如第八地中明前十身各有十相
第二十身即是前十之中第七如來身之十
相又明前十身相作謂隨眾生心之所樂能
以眾生身作自身國土身業報身聲聞身緣
覺身菩薩身如來身智身法身虛空身如上
教迹中引及一一釋相並在下文言離世間

品者彼五十三中有十佛即前第二十身而
名小異彼亦會釋言十佛者所謂成正覺佛
願佛業報佛住持佛涅槃佛法界佛心佛三
昧佛本性佛隨樂佛第五十八中又明十種
見佛即見前十佛文云所謂安住世間成正
覺佛無著見願佛出生見業報佛深信見住
持佛隨順見涅槃佛深入見法界佛普至見
心佛安住見三昧佛無量無依見本性佛明
了見隨樂佛普受見然無著等復有十義並
至下當明疏一切塵中亦如是等其文非一

者等取下半云佛身無去亦無來所有國土
皆明現此即第五經普賢菩薩偈也言其文
非一者遍於一經如第六經云毗盧遮那佛
願力周法界一切國土中恒轉無上輪又云
一一微塵中能證一切法如是無所礙周行
十方國又云佛演一妙音周聞十方國衆音
悉具足法兩皆充遍等如是等用無量無邊
謂或現攝生或現威儀或現八相或現三乘
形或現五趣形或現六塵境差別名號業用
多端不可稱說法界微細無不皆遍故云周

遍也疏二相遍無礙謂上差別用中各攝一
切業用者如上所明攝生威儀行住坐卧如
不思議品云如來一坐食已結跏不動遍於
十方經一切劫今明即此坐中便具行住及
卧也又如前現八相相遍者嵐毗尼林神說
如來受生云善男子當知我見佛於此四天
下閻浮提內嵐毗尼園中示現初生種種
神變時亦見如來於三千大千世界百億四
天下閻浮提內嵐毗尼園中示現初生種種
神變亦見三千大千世界一一塵中無量佛

刹亦見百佛世界千佛世界乃至十方一切
世界一一塵中無量佛刹如是一切諸佛刹
中皆有如來示現受生種種神變如是念念
常無間斷者但是一重之遍今此明一一相
中皆具八相如三十一經云菩薩在母胎中
自在示現一切法界道場衆會甚微細菩薩
在母胎中示現一切佛神力甚微細又離世
間品云佛子菩薩摩訶薩有十種甚微細趣
何等爲十所謂在母胎中示現初發菩提心
乃至灌頂地二在母胎中示現住兜率天三

在母胎中示現初生四在母胎中示現童子
地五在母胎中示現處王宮六在母胎中示
現出家七在母胎中示現苦行往詣道場成
等正覺八在母胎中示現轉法輪九在母胎
中示現般涅槃十在母胎中示現大微細謂
一切菩薩行一切如來自在神力無量差別
門佛子是爲菩薩摩訶薩在母胎中十種微
細趣釋曰母胎一相之中八相皆具萬德斯
圓故云相遍也又上示三乘今一乘具三上
示五道今一道具五例可知也疏三寂用無

礙無私成故者若取義顯應作思惟之思今用無私之私則表不偏爲故亦以無心於物故謂常在三昧爲寂無方利物爲用即定即用故云無礙如摩尼天鼓無心雨寶及出聲故不思議品云一切諸佛於一念中悉能示現一切三世諸佛教化一切衆生而不捨離諸佛寂滅三昧是爲諸佛不可思議境界又第一經云身遍十方而無來往第三經云如來境界不可量寂而能演遍十方第四經云廣大寂靜三摩地不生不滅無來去嚴淨國

土示衆生此樹華神之解脫等疏四依起無礙無心頓現海印力故者謂雖寂用無心不妨皆依海印之力又正依定即起用故賢首品云或現童男童女形天龍及以阿脩羅乃至摩睺羅伽等隨其所樂悉令見衆生形相沙四各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧威神力等疏五真應無礙應即同法一味平等故者釋迦遮那無二佛故吾今此身即法身故第五經云真如平等無相身丈離垢光明淨法身智慧寂靜身無量普應十

方而演法又云如來真身本無二應物分形
滿世間光明覺品云如來非以相為體但是
無相寂滅法身相威儀悉具足世間隨樂皆
得見等疏六分圓無礙者支分不礙全身全
身不礙支分謂遮那一一身分手足眼耳乃
至一毛皆有舍那全身法界品云如來一一
毛孔中一切刹塵諸佛坐妙嚴品云佛身一
切相悉現無量佛普入十方界一一微塵中
以一毛之性不異全身故故出現品云佛子
菩薩摩訶薩應知如來一毛孔中有一切衆

生數等諸佛身何以故如來成正覺身究竟
無生滅故如一毛孔遍法界一切毛孔悉亦
如是等又如來眼等皆遍法界若分與圓異
分既有多應有多箇法界合成一身以分圓
無礙故一遍一切遍也又法界品中普賢毛
孔支節亦然疏七因果無礙不礙現因故者
謂一一毛孔現自遮那往昔本生行菩薩行
所受之身及所成事亦現十方一切菩薩身
雲及下經中眉間出勝音等塵數菩薩又第
一經云三世諸佛所有神變於光明中靡不

咸觀第五經云佛以本願現神通一切十方無不照如佛往昔修治行光明網中皆演說第六經云一一佛身中億劫不思議修習波羅蜜及嚴淨國土如是等文其處甚多疏八依正無礙者如上說因中釋又此身雲即作一切器世間故故經云或作日月遊虛空或作河池井泉水又或時作地水或復作風火相入相即六句並如前釋疏九潛入無礙等者文中二先標章後入衆生界下釋釋釋有二義一明佛入衆生二又亦攝下明衆生入佛

皆衆生不知故云潛入今初有三初一句正釋次如來藏下引喻後故出現下引證喻中衆生真心名如來藏隨無明等緣作諸衆生流轉三界而此真心自性不失故勝鬘經云不染而染難可了知染而不染亦難可了知若轉以喻顯者如大海水因風成波而不失濕性佛亦如是隨衆生感現萬類殊形而如來身不失自性此以衆生自法身作自衆生喻如來真身入一切衆生疏故出現品下引證引其二文初佛智潛入者此以智身通證

佛身佛身隨化文處蓋多今取潛入之義故
引出現耳彼經云譬如大海其水潛流四天
下地及八十億諸小洲中有穿鑿者無不得
水而彼大海不作分別我出於水合佛智海
水亦復如是流入一切衆生心中若諸衆生

觀察境界修習法門則得智慧清淨明了而

如來智平等無二無有分別但隨衆生心行
異故所得智慧各各不同今所引者正取潛
入之義耳疏又云衆生心中等者亦是彼品
前文已引疏又亦攝下上辯潛入佛入生身

生不知故今明攝他正攝他時不礙入他故
稱無礙疏十圓通無礙等者文中二先別明
後總結今初以遮那佛融大法界而爲其身
故無不即不待現身方名即事等以法界之
體無不包故無不即故令身亦然若指相別
說者佛身色相即事也全同法身即理也即
一即多乃有二義一法身爲一應化爲多真
應既融故相即也二此一處應即多處應亦
以體融又即此一應爲多應故故光明覺品
云一身爲無量無量復爲一了知諸世間現

形遍一切此身無所從亦無所積聚衆生分別故見佛種種身等即依即正者亦有二義一以法性身土融無二故二者有國土身故即依有智正覺等身故即正即人者證法成人故即法者佛以法爲身故即此即彼者不離菩提樹而遍一切處故既亦不離一切處而坐菩提樹可言即彼即此也二義小異彼此相即是同又即此佛是他佛故他亦是此即情者異木石故即非情者同色性作河池等故非情即佛體故蘊界入等若虛空故即

深即廣者無形絕相故深量無不包故廣又量同空故廣離空相故深故問明品云如來深境界其量等虛空一切衆生入而實無所入出現品云譬如虛空遍至一切色非色處一切如來亦復如是等廣也非至非不至深也又如虛空寬廣非色而能顯現一切諸色等皆深廣也又妙嚴品云佛身普遍諸大會充滿法界無窮盡廣也寂滅無性不可取深也爲救世間而出現具深廣也即因即果者因無異果之因果無異因之果故十身之中

有如來身有菩薩身故即三身即十身者若以佛身上十身者菩提身願身化身力持身意生身即三身中化身攝也相好身威勢身福德身義通報化法身即法身智身義通三身局唯報身故即三是十即十是三若約融三世間十身即三身者如來身通三身智身亦通三身法身虛空身即法身餘六通法化法身體故隨物應國土等故疏同一無礙法界身雲二總結成也即以無障礙法界爲體舍四法界何所不具故無不即耳則未有一

法非佛身也疏以此身雲遍前時處常說華嚴者第三總結周遍也上來第四開章釋竟疏是知或說報身在色究竟約攝報說等者第五會釋餘教也文中三初別會二總非三揀濫今初略會五文一會起信唯識等文起信論云又是菩薩功德成滿於色沙四究竟處示一切世間最高大身謂以一念相應慧無明頓盡名一切種智自然而有不思議業能現十方利益衆生藏和尚疏引地論釋云一者現報利益受佛位也二者後報利益摩醯首

羅智處生故自問云何故他受用報身在此
天耶一義云以寄報十王顯別十地然第十
地寄當此天王即於彼身示成菩提故在彼
天餘義如別說天宮鈔釋餘義云二即四智
圓滿唯識即實報成佛此示高大身即他受
用唯識爲引攝二乘令知菩提樹下非是報
身且指彼爲實報也疏今亦據二文之意及
十地經文通之故云約攝報果說疏或說報
身在餘淨土約引攝者即第二通涅槃央掘
等經也涅槃二十四高貴德王菩薩品明十

功德中第四功德高貴德王難云若有菩薩
修大涅槃悉作如是十事功德如來何故唯
修九事不修淨土佛答具修末云善男子西
方去此娑婆世界度四十二恒河沙等諸佛
國土彼有世界名曰無勝沙四彼土何故名曰無
勝其土所有莊嚴之事悉皆平等廿三無有差別
猶如西方安樂世界亦如東方滿月世界我
於彼土出現於世爲化衆生故於此界閻浮
提中現轉法輪非但我身獨於此中現轉法
輪一切諸佛亦於此中而轉法輪以是義故

諸佛世尊非不修行如是十事善男子慈氏菩薩以誓願故當亦不之世令此世界清淨莊嚴以是義故一切諸佛所有世界無不嚴淨釋曰既言爲化衆生居此閻浮提無勝國土是我嚴淨明指報身在餘淨土言央掘經者經文稍廣今略義引謂佛答央掘云我住無生際而汝不覺知等央掘難云若住無生際何以生於此土佛答云東方有佛汝往問之當爲汝說央掘與文殊同往問佛彼佛答言彼釋迦者即是我身大意明餘淨土中佛是

證無生際者今生娑婆是化現耳故云在餘淨土而疏言約引攝說者不言嚴淨華藏及周法界帝網之刹不言此身周滿法界而言在於東方等明是隨宜引攝娑婆雜惡衆生令修淨土之行耳疏或說令那坐千葉華攝二地說者第三通梵網等經彼云我今盧舍那方坐蓮華臺周匝千葉上復現千釋迦一華百億國一國一釋迦等者即以蓮華臺上爲本源盧舍那千葉釋迦復是大化一釋迦更有百億方爲小化者亦不言其身充滿一

切世間普賢蓮華有不可說葉量周法界十地菩薩之華尚量等百萬三千大千世界況如來耶明知亦是他受用身攝二地耳以二地戒度圓滿故爲說戒以初地化百佛刹則有百葉之華二地化千佛刹故華有千葉若至三地應見萬葉沙四四地億葉廿四五地千億六地百千億七地萬億那由他八地百萬三千大千世界微塵數九地百千萬億阿僧祇國土微塵數十地不可說百千億那由他佛刹微塵數據上十地百萬三千尚猶略說故知非

顯真極之身疏或說登地方見約勝機說者即四通他受用身登地之機爲勝機耳前別約二地今通約十地也疏或分三異約體相用說者第五通會三身也若直說者法身約體報身約相化身約用然起信立義分云所言義者則有三種一者體大謂一切法真如平等不增減故二者相大謂如來藏具足無量性功德故三者用大能生一切世間出世間善因果故藏和尚釋相大云二種藏中唯取不空如來藏也用大者謂隨勝業約自體

大用報化二身約麤細之用令諸衆生始成
世善終成出世善也釋曰依此解者體相二
大俱名法身以性功德本自有故用即報化
亦是約三大說若各配者一以不空之藏修
成方顯爲真報故用大中報他受用故顯勝
名報若應約登地之機亦是化故疏俱非此
經真實之義第二總非也以十身圓融爲實
義故疏設分三十第三揀濫也云何揀耶麤
相約教而說三身為權十身為實若不知三
身即是十身為不融前權外立實故失經宗

第四依三昧疏文分二先立理正明後對文
略釋今初先別顯後結成初中下十住疏明
入定意總有六義一此三昧是法體故即十
地論意二非證不說故若不證而說則是生
滅心行說實相法三總顯法體非思量境故
明要忘心方契上義前約顯實此約遮過然
上三義後後釋於前前六同小異四觀機審
法故須藥病相當方可說故五爲受佛加故
止四內因此一外緣因緣和合方能說故六
成軌儀故即一向爲生上五自利此一利他

今疏舍具初之二句總相立理非唯入定為物出定亦然宜見出者則出宜見入者便入故云唯物聖無定亂故云聖豈然乎故淨名云不定不亂疏示軌後徒下別顯意也此即第六意疏明將有說必須淨鑒前理者舍前四意靜者離思量也鑒者證法體也靜鑒前理者觀機審法也前字兼機故佛加可知從定起而發言下亦明非證不說亦總顯前六之勝用也疏故於諸會下總結成也九會說經八會入三昧第二不入故名為多第一會

普賢菩薩入毗盧遮那如來藏身三昧第三會法慧菩薩入菩薩無量方便三昧第四會功德林菩薩入菩薩善思惟三昧第五會金剛幢菩薩入智光三昧第六會金剛藏菩薩入菩薩大智慧光明三昧第七會如來自住沙剎那際三昧第八會普賢菩薩入佛華嚴三昧第九會如來自入師子頻申三昧第二不入者未入位故有云蓋文漏耳說世間法尚須入定况十信耶若約所表前義無失疏有不入下第二對文略釋不入之義已如向說

其所入下顯勝超劣寄位優劣所入不同人
法俱勝故一一三昧皆盡法源非如入初
禪時不入二三等故以盡法源故並感諸佛
三業加等

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四

音釋

淼音眇大 曦虛宜切 伺相吏切 嵐墟舍
水也 日光也 察也 髮
切莫班

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五 沙五

唐清涼山大華嚴寺沙門 澄觀述

第五依現相疏文分四一總明大意二顯相不同三別明放光四料揀同異今初應有四句一者隨相二者無相三者無相不礙相四者相即無相法性寂寥即第二句無相之相即三四句下別明中有初一句故應莫執無相以斥諸相也故下經云如來非以相為體但是無相寂滅法身相威儀悉具足世間隨樂皆得見十地經云佛住甚深真法性寂滅無相

同虛空而於第一實義中示現種種所行事所作利益衆生事皆依法性而得有相與無相無差別入於究竟皆無相等即其義也疏起教多端下第二顯相不同也由所起教異故能起相殊如說法華以放光動地雨華為相將說涅槃以聲光遍照普告為相如說般若以散金華為相今經具有諸相華藏世界六種震動雨於華雲香雲蓋雲鬘雲瓔珞雲等皆其相也又現相品現五種相等疏故諸會下第三別明放光於中文三初總明次然

沙五

有二下別顯後隨處放異總有十光各有所表至文當知者重釋隨相三中言十光者第一會放於二光謂現相品初於如來衆齒之間放種種光二亦於此品放眉間光第二會放足輪光第三會足指放光第四會足上放

光第五會膝輪放光第六會亦眉間放光第七會初不放光而出現品放二種光謂放眉間光加於妙德放於口光加於普賢第八會總不放光第九會亦放眉間白毫光明初會七會各二光八會不放故九會共有十也

言各有所表者初面門衆齒放者表教道遐舒金口所流從佛口生真佛子故以是義故於總處放也又表咀嚼法味滋法身故等眉間放者通表一乘中正之道足輪最下表信四義一自下而上信最初故二最卑微故三以五爲行本故四信該果海已滿足故第三會足指安住故四足上依行故五膝輪屈伸可迴向故六十地眉間表所證十如具足中道故七出現眉間表出現中道不住生死涅槃之二邊故又口放光表佛口生其長子故第八

會不放行依解發依解光故或略無故第九
眉間表證窮法界之中道故廣如下疏故云
至文當知疏其動地等下第四料揀同異慶
前起後二義不同故取起後不取慶前言如
十地等者九地初云說此菩薩八地時如來
現大神通力振動十方諸國土無量無數難
思議等既牒八地明是慶前讚竟便請第九
地故義兼起後第六依說人疏文分二先總
顯來意後開章別釋今初先立理然法有四
種教理行果理法湛然故無興廢龍官教海

亦多長在修行剋果則在於人故般若論云
法欲滅者修行滅故然弘有二義一者自行
二者轉化今取轉化下文云下引證也即第十
六卷勝慧菩薩偈具云譬如暗中寶無燈不
可見佛法無人說雖慧莫能了故說者如燈
能照衆生心寶故疏今此能說通三世間下
開章別釋於中三初總明說人次指文顯說
後說儀不同今初總有四種一明有三二開
三爲五三開五爲十四開十爲無量疏開即
爲五者開三世間中智正覺一爲三乘故衆

生世間及器世間仍舊不開故爲五也疏更
開爲十等者以三世爲三微塵說爲四毛孔
說爲五疏器及有情各有分圓下出爲十所
以直語世界說是器家之圓若言微塵說即
器家之分但言有情說是有情家圓若云毛
孔說即有情家分言有情者即舍前佛菩薩
聲聞衆生也疏此上諸說通三世者上之七
說並通三世也謂過去佛說現在佛說未來
佛說等疏故普賢下引證言如是說等者等
取下句種種悉了知也亦等餘文疏廣則無

量法界品中類非一故者法界品中略明五
類法界皆有說義五類之內一一復多故云
無量言五類者一法法界二人法界三俱融
四俱泯五無障礙初中有十門一事法界二
理法界三境四行五體六用七順八逆九教
十義二人法界亦有十門一人二天三男四
女五在家六出家七外道八諸神九菩薩十
佛又事有多事天有多天神有多神百一十
城三千知識等故云類非一也疏如僧祇下
指文顯說言菩提樹等即器世界說至文當

知者經云其菩提樹恒出妙音說種種法無有盡極而言等等者等取餘文師子座說等又等取塵毛之文如善慧地云或時心欲放大光明演說法門或時心欲於其身上一一毛孔皆演法音或時心欲乃至三千大千世界所有一切形無形物皆悉演出妙法言音乃至云或時心欲令不可說無量世界地水火風四大聚中所有微塵一一塵中皆悉演出不可說法門如是所念一切隨心無不得者上之所引即器界塵毛等說也疏其能說下三

明說儀不同指下文耳第七依聽人疏文有二先明大意後即下諸衆下略指類別疏子期云喪者列子云伯牙善鼓琴鍾子期善聽伯牙鼓琴志在高山子期曰善哉哉若若泰山志想流水鍾子期云善哉洋洋兮若江漢伯牙所念鍾子期必得之伯牙遊於泰山又遇天陰卒逢暴雨止於巖下心悲乃授琴而鼓之初爲霖雨之操更造崩山之音音曲每奏鍾子期輒窮其趣伯牙乃捨琴而歎曰善哉子之善聽夫志想像猶吾心也吾於何

處以逃聲哉莊子加云鍾子期死伯牙終身不復鼓琴文選云士爲知己者用女爲悅己者容明人之道術在遇知音知音即聽者第八依德本文三初明大意次略有二類下別釋後若感者下揀濫初中疏川有珠下喻內沙五無德下合後然唯約說者揀定第九依請人者文二先舉無顯有後然有二下別示請儀第十依能加者亦二先總明大意後然若佛下別釋所以今初先立理後指陳前中借尚書意故彼第四云民罔常懷懷之有仁鬼神無

常享享于克誠心冥至極下指陳也以入定契理故佛加耳故下文中以三昧力故感十方諸佛現前等別釋中四一總彰有無二所以加者下出加所以三若爾僧祇隨好下釋通妨難四加有下就類彰別二中先徵後釋釋有三意疏欲顯諸佛同加即同說故者即第一意若佛自說即不可言加即但名自說耳今由同加皆與智勸說則顯同說也疏一說一切說故者第二意也上顯通方之法此顯圓融之教然一經中總具四句今但舉一

以順同加義故言四句者一者一說如僧祇
等二者一說一切說如向所明三者一切說
是一說如一切處文殊遍周法界同聲說偈
顯法無異故四者一切說是一切說如十方
來證皆自叙云我等諸佛所亦如是說餘三
不順同加故疏不明耳疏亦顯果海下第三
意也佛表果海菩薩表因故故十地經云此
處難宣示我今說少分論經云一分論釋云
果分不可說但說因分因分於果分爲一分
耳疏若爾僧祇下三釋通妨難於中三初設

難二釋難三遮難今初也疏表微細下二釋
難也略舉二意對前三意言微細難知者對
前同說及一切說前菩薩說以受加故表佛
同說今以僧祇數量重重微細唯佛能知隨
好光明功德一好一光能破地獄三重頓圓
故亦難知唯佛能了故佛自說疏超出因果
故者對前果海不可說也前難中意云若以
菩薩表因今佛自說應可表果可說故今答
云封果說因言因可說因無果外之因沒同
果海故因亦叵說如鳥跡同空跡亦叵說因

既非因果亦非果欲拂前因果之相故佛自說疏然施設不同不應一準者三遮難也恐有難言若今佛說即表微細餘應是麤此言超出前應繫著故此遮云聖教施設千差萬別各取一表不應剋定受加表於同說亦非麤非著佛說表細顯超亦不礙於同說約表小異大旨全同何不亡言觸途生滯故云不應一準疏加有二種下第四就類彰別於中二先顯別後指文前中顯有三業者口業勸說以益辯意業冥加以益智身業摩頂以增

威然意與智雖則是冥以與身語同時此二顯彰以少從多故三皆稱顯冥唯與智故有不同疏普光法界下後指文也普光攝三會謂二七八也法界即是第九會故此四會並唯有冥由二七兩會不入定故故無顯加而文殊師利普賢菩薩皆言承佛神力故是冥抄五加第八會普賢雖入三昧無有加分但有作用發起故無顯加亦云承佛神力故有冥加法界品如來自入三昧不可有加下普賢文殊有說無定故闕顯加皆承佛力故能說能

證故有冥加疏餘皆具二者即餘五會顯必有冥者釋具所以冥即未必有顯顯即必有於冥以如來有力有慈常冥加故未定緣闕不容有顯故唯有冥顯加之時冥常不捨又有意加故言必有疏餘至下明者謂冥顯加相有多義門隨文具顯也第二藏教所攝疏文分二先總後別總中亦二先總科後今初下牒釋總名引世親攝論者然攝大乘論本論即無著菩薩所造釋有多家此方有二本即世親無性二菩薩也大唐三藏俱譯二本

各有十卷梁朝真諦譯世親釋論有十五卷今稱梁攝論是釋義大同小異疏家隨便引之恐濫三本故各以異名揀之然依古德多引梁論若今自取多引無性世親疏謂攝一切所應知義者即彼論自釋攝義所應知者然論無別釋下廣顯論所明即十勝相謂一應知依止勝相二應知相勝相三應知入勝相等十相皆言應知即理事等法皆應知也疏攝即包含者疏家轉將攝義復釋於舍以前標云以舍攝故故牒釋也疏言三藏下第

二別釋分二先三藏後二藏前中三初總列
次初中下別釋後然此三藏下總顯所詮二
中三藏即爲三別皆先標後釋疏今初亦名
下釋也於中四一會梵音二叙古釋三叙古
破四會順違今初言梵音素怛纜者唐三藏
譯云是中天之語沙五什公多譯爲修多羅亦云
修妬路多通諸天什公是龜茲人近於東天
實又三藏于闐國人多近東北然什公亦遊
五天隨時所受小有輕重語其大旨理則無
乖然前後三藏多云修多羅也梵音楚夏者

秦洛謂之中華亦名華夏亦云中夏淮南楚
地非是中方楚洛言音呼召輕重今西域梵
語有似於斯中天如中夏餘四如楚蜀西來
三藏或有南天或有北天或有中天東西各
異疏古譯爲契經下第二叙古釋也於中五
一標名二智論下引證三契謂契理下會義
四即契理合機之經下會六釋以契對經即
名依主以契經對藏便名持業五復云下會
傍正疏有云按五印度至斥於古德經非敵
對者第三叙古破此古即是靜法寺苑公刊

定記中義也但言有云即是刊定記主若云
古德多是藏和尚亦有此前諸德此中總舉
先古諸德又此中疏撮略刊定之意耳刊定
記叙古義竟便云今詳諸論及以梵本良恐
不爾所以者何此中通辯有三失故一敵對
翻名失二以義為名失三總別不分失今疏
所明即第一失謂修多羅一名既舍四寶線
既敵對經何得非經亦是敵對言非敵對故
云敵對翻名失故今疏云斥於古德經非敵
對二以義為名失者意云經字是名契字是

義以經有契理合機之義故借契義以助經
名而呼契經兩字全作名者即是以義為名
失也若是全名者應云欲底修多羅欲底之
言有其三義一者契義二順古所行三依正
道理今取契義既無欲底之言明知名無契
字也又舉例云如質多名心集起為義詎翻
集起亦作名耶意云集起既非心名契理豈
是經目也三總別不分失者彼云但藏部立
名各有兩重總別一謂三藏十二部為總名
修多羅等為別稱二謂修多羅為總號毗奈

耶應頌等為別自古來相傳唯辯前門不論於後今修多羅依藏部中總相業用而立其名餘藏部名依藏部中別相業用所以者何修多羅業能貫攝故餘藏餘部所詮所化由此貫攝彼方成故故涅槃十五云始從如是我聞終至歡喜奉行一切皆名修多羅故釋曰刊定記文猶似難見今更為釋言各有兩重總別者如三藏中兩重者一云三藏是總經律論為別二修多羅是總稱調伏對法為別稱故三藏中修多羅即是總名雖標總稱

即受別名故云今修多羅依三藏中總相業用古人不知此從總相得名但謂為別故云總別不分失也又如十二部亦有兩重總別者一云十二部經是總名也謂修多羅祇夜等十法寺即為別稱二云修多羅是總名祇夜等十十一為別稱不取修多羅以修多羅為總故亦雖標總稱即受別名是則三藏中修多羅通於二藏十二分中修多羅通餘十一故若不通者修多羅既稱契理合機餘無此名應不契理合機既俱契理合機明知修多羅是從

總相立名耳三藏十二部皆有兩重總別故云各有也判定之意亦有理在今謂若十二部中修多羅則通十一及於三藏若三藏中修多羅名唯通十二不通二藏二藏之中有契合者自屬十二分中修多羅耳思之以非苦要故疏略不叙唯明初一恐欲知根本故鈔具叙耳彼復破於遠公三修多羅至十藏品當說疏今更詳之者第四會順違也於中三初全縱次半奪後出古意今初言古如所破者經線俱爲敵對而言線是經非故如所

破疏若兼順義下二半奪也縱其經是敵對奪其不名聖教是故一名舍於多實應須順義立名如仙陀婆一名四寶若譯經中五味之處應譯爲鹽若譯經中王之所乘仙陀婆者應譯爲馬不可言水言器今譯佛經云修多羅合名聖教也言線言索非全愜當故云沙五經自屬於席經敵對應名聖教梁攝已下引文爲證即第一論然此所引上兩句全是論文爲成聖教下乃取義釋以彼本論云攝大乘論即阿毗達磨教及修多羅釋論云此言

大乘者欲揀小乘阿毗達磨何不但說阿毗達磨名復說於修多羅名有阿毗達磨非是聖教故此中意云若但言阿毗達磨揀濫不盡故加修多羅言揀異凡夫所造之論明是聖教之論故今引意者本論牒修多羅釋論之中乃云聖教明是譯修多羅爲聖教也疏古德見此方儒墨皆稱爲經下出古意也席經不順本義是故借耳儒即儒教夫子爲主墨即墨教墨翟爲主亡身益物是其所宗如夏禹之勤用斯意也儒有九經五經等皆稱

爲經經者常也典也聖人之言方得稱經此方旣以聖人之言爲經故譯聖教亦名經也言雙含二義者即聖教及經緯義也俱順兩方者順此方夫子等經順西域經緯聖教之經也恐濫席經故加契字以揀之耳古人旣以敵對爲線明知亦未了契經半從義耳故爲允當疏二顯相下此中大意取其一名四實以會雜心五義便是顯修多羅之相文中三初總舉包含二故雜心下正會五義三總上五義下以義貫通二中即雜心第八修多

羅品云修多羅者凡有五義一曰出生出生諸義故二曰涌泉義味無盡故三曰顯示顯示諸義故四曰繩墨辨諸邪正故五曰結髮貫穿諸法故如是五義是修多羅義今疏引初二義不次者依古疏引取義便耳疏總上沙五五義不出貫攝於中二先總釋貫攝後彰所貫攝前中有三初標義二引證三釋所引疏故佛地論第一者二引證也全引論文更無所少而次下對所詮云應知此中宣說佛地饒益有情依所詮義名佛地經如緣起經如

集寶論意云皆從所詮也疏此或貫攝通所說所化下三釋所引論也釋有二義一通二局上即通也言二義通所說者謂貫穿所說之法攝令不散故故下疏引瑜伽云攝取聖語言二義通所化者貫穿所化衆生心行攝取不捨故局義可知疏又世親攝論下第二彰所貫攝之法於中二初引攝論正釋後例同指餘前中即彼論第一文中亦二先引論總標後依者下引論別釋釋標四義則分爲四初釋依中舉其三事一於是處者即說經

處如佛在摩竭提國等二由此者即說經因緣即所被機等如十地經由十方佛加解脫月請等三爲此者即說經意如發心品云爲欲顯示佛法故爲以智光普照故爲欲開闡實義故等故梁論云是處是人是用疏相者謂世俗諦相勝義諦相者謂世尊說法有何相貌諸佛唯依二諦爲衆生說更無餘相疏法者謂蘊界處等者即所詮法門軌持之法一一皆通二諦蘊即五蘊界即十八界處即十二處緣起即十二因緣諦即四諦食即四

食如世親論第十初說靜慮即四靜慮無量即四無量無色即四無色解脫即八解脫勝處即八勝處遍處即十遍處菩提分即三十七品等無礙解即四辯才無諍即無諍三昧等老等餘法數並下經文廣有其相疏義者隨順密意說等者義名所以世尊說法或顯了說或密意說如說一切皆空此就第一義說凡夫不解謂無俗諦等亦如四意趣四隨等梁論釋義云義者所作事故名義生道滅惑是事此意云佛所說經但令衆生修道滅

惑以爲其義耳亦佛之意趣也疏瑜伽二十
五顯揚二十等者二例同指餘先例同謂彼
二論皆云素怛纜者謂佛世尊於彼方所爲
彼有情依彼所有諸行差別演說無量蘊相
應語乃至廣說結集法者攝取聖語爲法久

住以美妙言次第結集貫穿縫綴能引義利
能引梵行真妙實義是素怛纜疏餘義至十
二分中當明者下有異名有四一依仁王二
諦品名爲法本二依梁論名爲聖教三依成
論名直說語言四依智論第二但名爲經四

中疏文已有二四初三二名在十藏品又三
局十二分中修多羅故此不釋又遠公立三
修多羅一總相二別相三略相判定記破於
後二並在十藏品中故云餘義等第二毗奈
耶藏疏文分二初總科後前中下別釋於釋
名中二先正釋後辨異名今初疏此翻爲調
伏者準判定記云義翻爲調伏若敵對翻正
稱爲律若素律師疏云梵曰毗尼或云鞞泥
迦毗那耶鼻那夜此等皆由梵音輕重不同
傳有訛略不得正名正曰毗奈耶此云調伏

疏毗尼或翻為滅下二辯異名於中有四今
初名滅者東塔又云毗膩多此云已調伏當
其滅義故毋論第一云滅諸惡法故名毗尼
釋曰若依此釋則毗尼但是毗膩多之言略
耳則與毗奈耶調伏之義有乖而上又云毗
尼鞞泥迦等皆梵音輕重則毗尼亦是毗奈
耶略稱舍其調伏與滅二義耳故疏云毗尼
或翻為滅疏滅有三義等者釋義一滅業非
者不殺盜等故律中有犯毗尼有諍毗尼二
滅煩惱者是發業之本故律云為調伏貪嗔

等令盡是故世尊制增戒學三得滅果者即
無為果故戒經云戒淨有智慧便得第一道
疏或名尸羅羅等者第二名也即雙從因果得
名疏亦名波羅提木又等者第三名也言揀
異定道者非是定共道共二戒是遠離羈縛
業緣名為解脫疏亦翻為隨順解脫者即第
三名中別義也故遺教經云戒是正順解脫
之本故名波羅提木又又相續解脫經云五
分法身名為解脫梵云毗木又若涅槃解脫
梵云木又依此亦可雙從因果得名隨順是

因故又判定記云離過無障名為木又業用無礙名毗木又云復有異名名優波羅又此西域外道律名又名刺閣你地地字音提此西域王法律名疏後顯相者下顯相文二先指前總說謂制伏過非及滅惡等即行止行調練三業性善守信等通於止作毗尼以止惡作善為宗律宗其唯持犯故以止作總為顯相疏若別說者下二論別釋言廣如彼論者論云犯罪者謂五眾罪等起者為無知故放逸故煩惱盛故不尊敬故而犯諸罪還淨者

謂由意樂不由治罰如受律儀出離者有七種一各各相對說悔所犯二誓受治罰謂受學等三等有妨害為先制學處後由異門還復開許四別立止息謂僧和合還捨所制五轉根謂苾芻苾芻尼轉男女形故捨不共罪六由真實觀謂作殊勝法嗚陀南等諸行相觀七由法爾得謂由見諦法爾而得謂無小隨小罪應知毗奈耶復有四義一補特伽羅故世尊依彼制所學處二制立故謂告白彼補特伽羅所犯過已大師集僧制所學處三

分別故謂制學處已更廣解釋先所略說四
決擇故謂於此中決判所犯云何有罪云何
無罪然明了論釋無小隨小罪自有二說一
云小謂第二篇罪隨小謂二種方便罪一云
小謂性罪隨小謂諸戒中制罪問今明大乘
那引小教有答云理實三藏大小不同今且
就引接教說古來同此今更一解謂持心雖
異名意大同故得引小又上所引論名分明
易曉故又上云如受律儀者梁論云如本受
持對治第三阿毗達磨藏文中二先標後釋

釋中三初辯名二顯相後異名初中二先得
名後釋名前中先釋法後釋對前中即取俱
舍意釋故論云能持自性故名爲法若勝義
法唯是涅槃若法相法通四聖諦是善是常
故名爲勝即釋彼論也相者性也狀也二俱
名相者亦釋彼論也以四聖諦中滅諦是理
而皆云相者滅諦之相即體相也餘三約相
即相狀也疏法既有二下釋對亦取論意彼
論云此能對向或能對觀故爲此屬之疏其
能對者下出對法體亦取論意故論頌云淨

慧隨行名對法論曰慧謂擇法淨謂無漏淨
慧眷屬名曰隨行如是總說無漏五蘊名為
對法疏由對果對境分二對名等者釋疑疑
云唯一淨慧何有二對之名故為此通疏慧
但是對而非是法非所對故者揀濫此是古
德解釋意云為分能所故言慧但是對若據
法能持自性慧何非法故今揀云非所對故
疏言對法者下二釋名也即會六釋法之對
者依主釋也疏故對法藏特名慧論者若據
所對所依應名法論慧依於法慧為其主故

名慧論故所詮中詮於慧學疏舊譯已下出
其異名兼成上慧義疏世親攝論云下第二
辯相於中二先總後對義同前下別釋數者
數字通去入二聲此取去聲數數宣說者數
即入聲自相者如色變礙為相受以領納為
相等共相者共有無常苦空等廣如十地疏
明疏論處所等者即瑜伽論說論有七例頌
云論體論處所論據論莊嚴論負論出離論
多所作法亦如初地中辯言能勝伏他論者
勝約能立伏約能破故梁論云伏者此法能

伏諸說立破二能由正說依正等方便故云
通者梁論名解由阿毗達磨通修多羅義易
解了故亦名已下三辯異名文處可知問曰
三藏前二是佛所說後一論藏是菩薩說是
則如來不說三藏耶答婆沙最初即有此問

問曰誰造此論答佛世尊誰問誰答或云舍
利弗問或云諸天問乃至或云化比丘問佛
答若爾何以云迦多演尼子造答造彼諷誦
耳有云亦是彼說是則論藏有是佛說有是
菩薩說取經中義廣以釋之以本統末亦佛

說三藏耳疏然此三藏約其所詮下第三總
顯所詮也疏如攝論說者亦是世親攝論第
一論云又能說三學故立素怛纜藏能成辦
增上戒增上心學故立毗奈耶藏謂具尸羅
即無悔等漸次能得三摩地故能成辦增上
慧故立阿毗達磨藏謂能決擇無倒義故梁
論亦同疏兼各通三者經中戒慧其文非一
毗尼增三文云云何增戒學所謂增心學增
慧學是名增戒學等疏第二明二藏等疏文
有四一標二即由前三下釋三故莊嚴下引

證四此就二乘下出所以於中分三初正出
爲二所以次若約教行別故下出三乘三藏
不同後又由緣覺下重成二藏之義疏即大
小半滿不同者諸經論中多以大小相對故
分大小經律論別大乘之中有大乘經律論
小乘之中有小乘經律論別華嚴般若等爲
大乘經菩薩戒善戒經等爲律瑜伽智度等
爲論小乘四阿含等爲經五部律爲戒婆沙
等爲論故大小三藏迥然不同言半滿者即
山涅槃比經第四如來性品文云善男子譬

如長者唯有一子心常憶念憐愛不已將詣
師所欲令受學懼不速成尋便將還以愛念
故晝夜殷勤教其半字而不教誨毗伽羅論
何以故以其幼稚力未堪故等下合云所言
一子者謂一切衆生如來視於一切衆生猶
如一子教一子者謂聲聞弟子半字者謂九
部經典毗伽羅論者所謂方等大乘經典以
諸聲聞無有慧力是故如來爲說半字九部
經典而不爲說毗伽羅論方等大乘善男子
如彼長者子年既長大堪任讀學若不爲說

毗伽羅論何名爲藏乃至云今我亦爾爲諸弟子說於半字九部經已次爲演說毗伽羅論所謂如來常存不變上即經文半滿是喻大小旨定法餘義可知又西方三藏之外加一雜藏謂陀羅尼五明論等爲四藏大小俱有則有八藏若六波羅蜜經說有五藏小乘三藏及雜藏爲一藏大乘爲一藏故爲五藏若大開爲三則有七藏三乘各三便是九藏加一雜藏便爲十藏三乘各四應十二藏疏中第二明所攝下文中有二初明彼攝此經後

若約下明此攝彼藏文並可知上來藏攝竟第二明教攝中疏二者諸宗立教等者由前經藏有權實等故有此門於中三一標舉將說二總辯深玄三開章別解今初可知疏夫教海冲深下二總辯深玄有標釋結今初教海總含深廣文略語深法雲智光略明深廣下經云一切諸佛雲雨說法唯十地菩薩能安能受能攝能持佛刹微塵法門海故雲雨說法故夜摩偈讚品勝林菩薩云譬如孟夏月空淨無雲翳赫日揚光輝十方靡不充其

光無限量無有能測知有目斯尚然何況盲
冥者諸佛亦如是功德無邊際不可思議劫
莫能分別知故云智光無際妙辯巨窮者法
華云諸法寂滅相不可以言宣是法不可示
言詞相寂滅故四辯八音不能談其狀也普
賢行願云如來功德假使十方一切諸佛經
不可說不可說佛刹微塵劫相續演說不可
窮盡疏以無言之言至無窮之機者二釋即
出巨窮所以全依體上起大用故非是無言
非在言故然能說之妙謂無言之言所說之

深謂言絕之理故經云了法不在言善入無
言際而能示言說如響遍世間法華云以方
便力故爲五比丘說等以無變之變者能說
多端故下經云一法門中無量門無量千劫
如是說所演法門廣大義普運光天之所了
等應無窮之機者所感非一故故九地云如
是乃至不可說世界所有衆生一刹那間一
一皆以無量言音而興問難一一問難各各
不同菩薩於一念頃悉能領受亦以一音普
爲解說各隨心樂令得歡喜等菩薩尚爾何

況如來出現云如來音聲亦復如是普入一切處一切眾生一切法一切業一切報中而無所住者即無變之變也又云佛子如來隨一切眾生心行欲樂無量差別出若干音聲而轉法輪者即應無窮之機也廣如下說

少五

十二

霍大雨唯除大海餘一切處皆不能安不能受不能攝不能持如來祕藏大法明大法照大法雨亦復如是唯除第十地菩薩能安能受能攝能持餘一切眾生聲聞獨覺乃至第九地菩薩皆不能安不能受不能攝不能持第五經云佛子眾會廣無限欲共測量諸佛智諸佛法門無有邊能悉了知甚為難喜目云諸佛法海無有邊我悉一時能普飲等證上可知

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五

音釋

咀嚼 咀在呂切 嚼疾雀切
切 咀烏切 咀疾雀切
龜茲 龜音丘 茲音慈
西域國名 鞞駢 駢迷

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六沙六

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏今承理教之力略啓四門下第三開章別釋也於中先標後釋今初也應有難云既極位方知何以凡情輒窺大教故此云耳依憑教理聖教許故故涅槃云具縛凡夫能知如來祕密之藏毗盧遮那品云如因日光照還見於日輪我以佛智光見佛所行道即因佛教能了教也即仰推之智信解而知耳疏今初西域下釋第一門於中三初雙標開合次

且不分下雙釋開合後以斯多義下雙結開合今初也西域開合者如龍樹之釋大品無著之解金剛等皆合而不分也而智光戒賢各分三時皆開而不合也東夏開不開者如僧肇之解淨名僧叡之釋思益等皆合而不分也生公之立四輪智者之立四教等皆開而不合也故諸德見開有失則合見合有失則開不應局執也疏殊途同歸者周易云天

下殊途而同歸百慮而一致謂若千逕九達王城不二九流百氏大道寧差今疏借用乃

通三義一約教始隨機異故殊途終歸顯實
故一致二約機則異就理常一三體外無權
權即是實故殊途同致也疏二一音普應一
雨普滋者一音即是淨名一雨即法華藥草
喻品謂三草二木不同同承一雨之潤五性

三乘不一法雨一味無差故彼經云如來知
是一相一味之法所謂解脫相離相滅相究
竟涅槃常寂滅相終歸於空等疏三原聖本
意爲一事故者亦是法華中意故彼經云過
去諸佛以無量無數方便種種因緣譬喻言

詞而爲衆生演說諸法是法皆爲一佛乘故
一佛乘者即華嚴矣又云我此九部法隨順
衆生說入大乘爲本以故說是經皆爲一事
也疏四隨一一文衆解不同者此通明諸經
如經說一無常或有解者以生滅代謝故云
無常或云無彼常故名爲無常或云不生不
滅名爲無常或即無法可常也或云真如一
法隨染淨緣轉變不常故名無常或聞無常
便知對常以說無常非常非無常以爲中道
等明知隨人解不同也又苦集滅道四名則

同隨機解殊乃有四種又涅槃云十二因緣
下智觀者得聲聞菩提中智觀者得緣覺菩
提上智觀者得菩薩菩提上上智觀者得佛
菩提又如一乘五教機解不同三諦差別中
論偈云因緣所生法我說即是空亦名爲假
名亦是中道義即有多人解不同也或云既
言因緣所生那得即空要須析因緣盡方乃
會空呼十方空爲即空亦名爲假名者有爲
虛弱勢不獨立假衆緣成從緣故假非施權
之假亦是中道義者離斷常故名爲中道非

佛性中道若作此解者雖三句皆空尚不成
即空況即假即中此生滅四諦中義也或云
因緣所生法不須破滅體即是空而不得即
假即中設作假中皆順入空何者諸法皆即
空無主宰故假亦即空假施設故中亦即空
離斷常二邊以六故此三番語異俱順入空退非
二乘析法進非別圓乃是三獸度河之意耳
或謂即空即假即中三種遷迤各各有異三
種皆空者無主故空虛設故空無邊故空三
種皆假者同有名字故假三種皆中者中真

中機中實故謂空名中者約真諦故假名中者就機設化不住化不化故中名中者約一實諦之中道故此得別失圓或謂即空即假即中雖三而一雖一而三不相妨礙三種皆空者言思道斷故三種皆假者但有名字故三種皆中者即是實相故但以空爲名即具假中悟空即悟假中餘亦如是是知隨聞一法起種種解圓機受教無教不圓偏機受教圓亦偏矣既隨一文異解何須分判不同疏五多種說法成枝流者上義亦傍該諸經今

正引當經立理法界品云法欲滅時有千部異千種說法等何不尋條以得根便欲泐本而爲末渾純源之一味成澆薄之枝流疏以斯五義下三總結也夫子云攻乎異端斯害也矣何得執異迷同是非競作疏其分教者下釋分教中乃有十意前五對前五義後五顯過於前疏一理雖一味等者謂今欲分教非欲分理迷於權實寧契佛心二中一音但是教本非即是教教乃在機隨機不同今分彼教故淨名云佛以一音演說法衆生各各

隨所解今分隨所解耳其猶長風是一百
竅異吹豈以一風不殊便謂百竅齊響一雨
亦就佛說三草即就機殊今分三草教殊非
析一雨令異故經云雖一地所生一雨所潤
而諸草木各有差別以一音一雨義相不異
故但說一音三以去中本意未申者如佛本為一
大事出現於世四十餘年未顯真實今分一
代時教豈妨判有淺深言隨他意語者佛有
三語一隨自意語說自所證一實等故二隨
他意語一向方便引衆生故三隨自他意語

半稱自證半隨機故今分後之二語不分初
一隨自意也四中言有通別者如前所引此
通隨聞異解有不通者就此分之如說人空
法有斯即小乘不可名大若說二空此可名
大不得名小說有五性非是一性說一性處
非是說五如是等文無容異解故須分之五
中有二義故雖分權實不成枝派一善會佛
意所說權教乃是隨宜所說實者稱理究竟
二有開顯者說彼權教是方便門說於實教
是真實相不謂方便為真實則方便門開知

實理之普周則真實相顯故法華經云此經開方便門示真實相今能開顯故不滯枝派約佛施張故須分權實疏又王之密語所爲別故下有五意顯過於前不分此一初也涅槃第九說先陀婆一名四實一者鹽二者器三者水四者馬釋中一水二鹽三器四馬故彼文云如是四法皆同此名有智之臣善知此名若王洗時索先陀婆即便奉水若王食時索先陀婆即便奉鹽若王食已將欲飲漿索先陀婆即便奉器若王欲遊索先陀婆即

便奉馬如是智臣善解大王四種密語是大乘經亦復如是有四無常大乘智臣應當善知若佛出世爲衆生說如來涅槃智臣當知此是如來爲計常者說無常相欲令比丘修無常想或復說言正法當滅智臣應知此是如來爲計樂者說於苦相欲令比丘多修苦想又復說言我今病苦衆僧破壞智臣當知此是如來爲計我者說無我相欲令比丘修無我想或復說言所謂空者是正解脫智臣當知此是如來說正解脫無二十五有欲令

比丘修學空想以是義故是正解脫則名爲空亦名不動謂不動者是解脫中無有苦故是故不動是正解脫亦爲無相謂無相者無有色聲香味觸等故名無相是正解脫常不變易是解脫中無有無常熱惱變易是故解

脫名曰常住不變清涼或復說言一切衆生有如來性智臣當知此是如來說於常法欲令比丘修正常法是諸比丘若能如是隨順學者當知是人真我弟子然彼經疏不釋不次所以但案次配釋而已前四彰權隱實後

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

一彰實隱權今謂前別喻中即無常苦空無我而爲其次以水方圓任器是無常故鹽是苦故器當其空有器之用故馬由人策不自在故合中無常苦無我是三修法屬生死故四合空者是正解脫而解脫中空無我苦不淨及無常即是常故故一空中明有四義並以器喻而最後佛性彰其妙有即合前馬然空中四義遮無常等佛性一義顯是真常亦應具說我樂淨等舍在正解脫中不動是樂無相是淨無變熱惱即是常義馬又我義是

則此中具彰八行由於生死無常等中密顯常等故為密語又初標中鹽在初者亦是苦空無常無我而為其次如常所明故此釋不同古師之義然引此文意令隨所說言須善得意豈可渾然不分權實疏不識權實以深為淺等者第二意也如言初發心時便成正覺而謂但是如來方便說者是以深為淺也不能正修高推聖境即不能速證無上菩提故云失於大利離世間品云修此法者少作功力疾得菩提等言以淺為深虛其功者猶

如世尊為止亂想令數息看心為厭苦者令出三界衆生不了耽味為真勤苦不已多用功力所獲至微不得涅槃一日之價故云虛其功故即虛廢功力也疏莊嚴聖教令深廣故者第二意也謂分析權實空有取捨偏圓遲速方知佛法微妙深玄無不包攝譬猶不泛大海豈識邊涯不識土石安知真寶故智論釋法施云依隨經論廣作義理為立名字皆名法施又若不分權實則謂三教大同今明大乘尚有權實何況小耶小乘比大由若螢

光方於日照小是佛教尚被斥訶況於儒道
比之佛法則天地懸隔矣以此重重揀之方
知佛法深奧疏諸聖教中自有分故者第四
意也如解深密立三時不同解節金光明立三
輪之異涅槃自分半滿又約五味之差皆佛
自分也疏諸大菩薩亦開教故者第五意也
若無著之扶五性及與三時龍樹之判四門
共與不共皆揀權實有取捨也疏以斯多義
下第三雙結離合而捨合從離第二古今違
順中先叙此方後明西域前中先總標後別

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

釋一一師中多分為二先叙昔義後辯順違
一音中疏上之下辯順違先出彼意言各得
圓音一義者言舍縱奪縱之則順下出現品
明如來圓音有其十義十義之後復六句融
通今但得十義中之一耳初師則順善口天
女一聲之中與百千種樂而共相應則佛一
音之中有多音也後師則順如水一味隨器
成異則如來本無多音故云各得一義耳又
此二義若不會釋敵體相違互不相許則齊
楚俱失並應奪之若取各自所宗故各得一

義而與之耳然並為教本下又都奪耳疏二
 立二種教隋遠法師亦同此立者彼涅槃疏
 初云聖教雖眾略有二種一聲聞藏二菩薩
 藏是也疏斯則文下二辯順違先明其順順
 於至教涅槃半滿前已廣引疏蓋是對小下
 辯違上云順者但順通相之意未知佛之深
 旨半滿之言顯在小大密意而說復有以權
 為半以實為滿則大乘中有半滿矣亦猶緣
 覺聲聞開之有異則成二乘合之有同總稱
 為小權實亦爾開之有異權可稱半合之大

同故並稱滿是則實教唯滿小教唯半權大
 乘者亦半亦滿也疏此雖約機下辯順違直
 出其立意不離半滿半滿順違即此順違也
 言不出半滿者頓即前滿漸具半滿以具有
 三乘二乘是半大乘是滿故以機就教有直
 有曲故分漸頓耳疏三唐初印法師下第三
 師先叙昔義中有三初總標二屈曲下正立
 三之此下揀異疏此約化儀以判下辯順違
 先順後違順中三初一句總出立意第二遮
 破釋成第三結成昔義今初第一半滿約所

說法立第二漸頓約機以立今此一師約化儀立謂佛以法化生有曲直故即化法儀式不同耳疏然華嚴下第二遮破釋成謂刊定記不許此師立義先破總名後破四異今為昔通則遮其破耳文即分二先救總名後救四異今初至故云屈曲是救其破於總名彼疏破中先牒義竟云若爾涅槃法華維摩楞伽密嚴勝鬘佛藏經等皆釋迦說應不明於如來藏性實相法界等此破屈曲以平道故華嚴梵網既舍那說何故華嚴說於四諦普賢行等

品中皆云隨諸眾生所應調伏作如是說又問明淨行梵行三賢十地離世間入法界等諸品之中不應皆說對治行法等此破平道以有屈曲也今疏云雖有隨諸眾生各別調伏者此牒其破平道教中屈曲之文疏皆是稱性一時頓演者釋成是其平道之義以稱性之巧無邊差別皆是平道又一時頓演不同屈曲說權之時不說實說實之時不說權說四諦唯為小乘說六度唯彼菩薩故一切並陳尤顯平道又說隨眾生者說於世尊餘處隨機非

此經中是隨機說疏涅槃等雖說一極者此
牒其破屈曲教中有平道之文疏或對權實
下釋成是屈曲之義言屈曲者非是有真如
法性即非屈曲但取隨機隱顯爲屈曲耳此
上二句是約法華明是屈曲昔權今實破三
顯一明權則未說實說實必廢於權不同華
嚴權實齊彰一時頓用故名屈曲疏或會異
歸同下約涅槃經以明屈曲涅槃會昔有餘
之義同歸一味涅槃先異後同亦成屈曲不
同華嚴若同若異空不空等一時頓演又云

一切如來或說不說者古德共云日月燈明
佛晨旦說法華中夜便滅度則法華之外非
是別時更說涅槃謂人根利故聞法華竟不
復須說涅槃則涅槃或說不說謂或有國土
唯說三乘究竟不破或有國土唯說一乘無
三可破則知法華亦有說不說不同華嚴云
我不見有一佛國土其中如來不說此法明
是平道疏約釋迦爲主下第二救破四異彼
疏破云又四異中衆處兩異皆違經說七處
並是娑婆界故上破又云出現品云十方諸

佛讚普賢言能說此法今此會中有佛刹微塵衆生發菩提心故發心中云亦同此說準此故知有地前器此上破衆異是故此師所立多違教理甚難依也此結破也彼破二異今疏通二異後一是救判定破處異初一是遮有餘師破其主異謂恐有破云下經既云或名釋迦牟尼或名毗盧遮那明知二主不異何言主異故今通云釋迦爲主但是三身中化身遮那爲主則十身具顯化身乃是十身之一故云必具釋迦是則總別異也何言不異疏

娑婆之處未融華藏華藏之處必融娑婆者此通判定破處異也餘處王城舍衛未言即是華藏娑婆今云七處自有二義故同華藏一約本末分歧故七處亦是華藏界中第十三重之內二約淨穢該徹則摩竭提國其地此金剛說初品時華藏世界六種震動彼疏序云刹該淨穢娑婆震而華藏動豈不華藏之處融耶故知破其處異自違已說也所以不救破衆異者由判定破最不當故彼衆異中但云釋迦經中通彼三乘遮那經中唯彼菩

薩則通局之殊而破彼義乃引凡夫發心豈
非菩薩之器況此經發心又甚深故其說異
一種他人不破故此不救疏略云四異下第
三結成昔義言異實有多者更舉十條一教
門儀式異於中復有多義謂全依海印曾無
出入一時頓演與前後次第不同放光集衆
一多通局請答言念現相等殊道場莊嚴勝
劣不等故云教門儀式異也二所詮理致異
圓融歷別多義不同十法門有多差別如
義分齊中三成佛遲速異謂或唯一念或無

量劫念劫圓融長短自在不局三祇及應化
故四見佛通局異無論凡聖許見十身不局
地前地上之別故五說教時分異始成即說
時有十重念劫圓融不局三七等故六見境
寬狹異地獄天子六千比丘肉眼遠徹周法
界見不局三千有分限故七因果行位異具
足圓融行布性相交徹故八立乘多少異或
說一乘或無量乘不局三乘五乘定故九利
益勝劣異地獄天子三重頓圓塵塵剎剎無
盡利益故十流通付囑異盡未來際長流不

斷諸佛親護非小乘故歷別細求過此更有
故云異實有多誠如所判者結成昔義也疏
但以下第二辯違既不判屈曲之淺深便令
多法渾同無別不能令人善識權實故不依
之疏四齊朝隱士等者於正立中約於化儀
及時以立漸說頓說即是化儀頓在始成漸
有五時即約時說疏然此經下二辯順違先
順後違順中由依化儀故成順理便引當經
爲其證成所引二喻並出現品文前來已引
疏然漸約下辯違也以約時局教有諸妨難

故成違理指在後破第三立三種教中先總標
後一南中下別說三師初即諸師同立於叙
昔中二先總明後別明漸義前中分三初正
立次由漸中先小下立三之意後謂別有下
出不定相言偏方者謂大體而言漸中先小
後大而不妨說小之時亦有說大如人十年
弘律不妨私房時說大乘故曰偏方不定指
經云如勝鬘金光明者勝鬘經初云波斯匿
王末利夫人信法未久既言未久明是初說
金光明經既非第一頓教又非第二漸教末

後而明常住明是不定言佛性常住者勝鬘
經說二種如來藏即佛性也又歎佛三身即
今梵音之文云一切法常住是故我歸依即
常住義也金光明經三身品中廣說法身常
住故疏漸中開合下第二別明漸義開漸成
別自有四種從二至五於分三中初自有三
師初有師正立後二師指同即唐三藏及真諦
三藏初云武丘即蘇州山寺於第三師中二
先指同初師後而時節下指異別立疏文稍
略彼云謂佛二月八日成道四月八日於波

羅杰國鹿野苑中爲聲聞衆轉四諦法輪後
於成道第七年中在舍衛國去祇園五里智
慧河邊爲諸菩薩及二乘衆說般若等經此
時具二謂轉照法輪又於成道三十年後未
涅槃前在毗舍離國鬼王法堂中爲眞常菩
薩說解節等經此時具有轉照及持三種法
輪也疏即宋朝爰法師下第三分四於中文二
初雙標後雙顯疏家不欲繁文故但於前師
之外加其異名應具列之疏道場慧觀者即
上元道場寺僧言五教者一有相教二無相

教三抑揚教四同歸教五常住教言抑揚者
謂抑挫聲聞褒揚菩薩故劉公五者一人天
教二有相教三無相教四同歸教五常住教
疏上來諸師下第二辯順違於中三第一總
明順違第二別破違理第三結成違順初中

以上來諸師從二至五皆先小後大故不加
不定招初有大乘之難雖加不定猶有妨者
加不定免初有大乘之難而於所立名義之
中皆有難也言略顯五時之妨者從後破之
既破五時四三二時皆已破竟故云餘可例

知疏初明十二年等者第二別破別破二家
五時即爲二別今初破道場五時即分爲五
疏成實論云我今正明三藏中實義實義即
空者破第一時引其三文此即第一引小乘
論以成實論意云我今成立小乘中實義故
云成實以三藏即小乘教故既言實義即空
明小乘已說空竟何言見有得道不可不見
實義而得道也疏又阿舍中云下第二引小
乘經然經文相續云無是老死無誰老死此
即明十二因緣人法空義是老死者指老死

法體誰者即人也故無是老死即老死法空無誰老死即我人空也然諸經論多明小乘但有人空未明法空者有二義故一從少分說小乘多分但明人空二從顯了不顯了說雖說法空未全顯了故言不說法空耳若從不顯了說及少分說則亦明法空今從此義疏三藏中明法空爲大空者第三引大乘論彼釋十八空揀二宗大空之異今但取三藏明法空之言三藏亦即小乘教耳皆顯已下四結上三文疏若云第二時中下破第二時

於中三一破說空二破不相常住三結立正義初中又二第一引制戒明十二年後說有故戒經云善護於口言自淨其志意身莫作諸惡此三業道淨能得如是行是大仙人道此是釋迦如來於十二年中爲無事僧說是戒經從是已後廣分別說明知十二年十五後始制廣戒廣戒即是明有疏又智論云從得道夜下第二引論通說般若明十二年前已說於空非局十二年後般若明性空之智故疏若云第二時中未顯常住者下第二破不明

常住於中四初反質破實相即常住故疏涅槃亦說佛性亦名般若者第二顯正破上即現量此即聖言量般若既即佛性佛性是常般若常矣疏是知實相般若下第三會義破謂會釋二經使第二時同第五時以義同故謂二種般若即二佛性在名則異在義不殊言實相爲正因者即第一義空名爲佛性第一義空即實相異名觀照爲了因如燈了物疏又般若離四句下第四縱奪破先奪則拂迹入玄理絕百非言亡四句若但以空爲般

若者非真般若也故經云般若非有相非無相亦非有無相亦非非有無相離一切諸相何得存空故智論云諸佛說空法爲離於有見若復見有空諸佛所不化疏般若不壞四句豈無妙有者此即縱也縱其是空亦須是有空尚是四句何況有耶故般若經云般若

知失意則四句便成四謗得旨則四句便成四德下說正義躡此而起疏是知小大各有四門下第三結立正義也此則縱而奪之縱其初有次空則各得一門之意奪其不識四門之意則初有次空之旨全乖言四門者小乘以阿毗曇為有門毗曇即今俱舍遵一切有部故成實即是空門實義是空故以昆勒論即亦有亦空門其非有非空門未見論文即是惡性車匿見此入道有云犢子部亦計我非有非無恐未指定大乘四門者如涅槃

云一切衆生皆有佛性如乳有酪性等斯即有門也又云石無金性乳無酪性衆生佛性猶若虛空迦毗羅城空大涅槃空即空門也又云衆生佛性亦有亦無何以爲有一切衆生悉同有故何以爲無爲從善方便而得見故即亦有亦無門又云衆生佛性即是中道非有如虛空非無如兔角百非斯遣此即非有非無門也若取經論唯識多明有門掌珍多辯空門辯中邊論多辯亦有亦空門中百論多辯非有非空門疏若云第三時中但名

抑揚等者破第三時文二先雙標後淨名云
下雙破先破第三時中不明常義可知後般
若亦云下破獨得抑揚之名以第二時中亦
抑揚故二乘螢光抑也菩薩如日揚也疏若
云第四時下第四時但破不明常住不破同
歸之義疏五以涅槃為常下破第五時許其
涅槃是常住義責其涅槃無有小乘以至涅
槃皆有大小故阿含說如來涅槃之相者彼
說如來於純陀家乞食因食栴檀木耳羹得
患背痛於拘尸那城娑羅雙樹間逆順出入

超越三昧於第四禪中入火光三昧燒身滅
度唯留舍利為人天福田身智俱滅入無餘
涅槃是也疏若以人天為初下破第二家即
劉公之義言提胃雖說戒善等者彼說如來
在樹王下成道於七日中無人知佛得阿耨
多羅三藐三菩提唯提胃波利此二居士明
究陰陽知佛成道名為樹神提胃獻麩四天
王奉鉢如來受已始為提胃說世間因果此
約小乘相不妨為大謂彼經又云五百賈人
得受五戒先自懺悔五逆十惡謗法等罪得

四大本淨五蘊本淨六塵本淨五根本淨提
 胃長者得不起法忍三百賈人得柔順忍二
 百賈人得須陀洹果四天王得柔順忍三百
 龍王得不起法忍自餘天等無量衆生發無
 上菩提心又普曜經云第二七日提胃等五

百賈人施佛妙蜜佛與授記汝於來世當得
 作佛皆同一字名曰齊成明非獨人天也然
 提胃塔現在土火羅國上所引經皆明初時
 已說大也疏又達密跡經中第二七日說三
 乘故者既第二七日已說三乘那言最初唯

人天之教此經即大寶積密跡力士第三會
 卷當第八是初竺法護譯疏然上五時等皆
 以約時剋定則有所乖等者第三結成違順
 也上結前違而言等者等取四三二時疏揀
 去不定從多分說亦有理在者結成順也有
 二義故得順理一揀去不定則無剋定之
 失不違密跡等經二從多分說不違自所立
 義故有理在疏二後魏光統等者第二師先
 正立中二先明所承後顯立義今初言承習
 佛陀三藏者佛陀是西域人同學五人四人

皆得道其欲亡身求之友曰道須緣會不可強也汝與東土有緣彼有二弟子汝若度得必當得道佛陀初至於此當後魏孝文始在雲州投之見重初至一康家供養夜見火光滿室及孝文移都洛陽佛陀亦隨之彼爲立少林寺知後爲則天所取遂指水令西山透隴而流其二弟子一是稠禪師得道二是光統故云稠公解虎於東谷佛陀指水而西流疏亦立三教下顯立義也於中漸約不具頓約具說不同遠公大小相望成漸頓也言具

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

說者即如涅槃說空者所謂生死不空者所謂大涅槃等又云若空不空若常無常等皆今廣聞即是頓也三圓教者即是華嚴疏此亦約化儀說有前後下辯順違此師所立義多順理故不辯違於中先出立義後解妨難今初是約化儀說有前後者頓中化法無異沙六漸中別說空不空即名爲漸同時說空不空即名爲頓故是化儀其第三亦約化法揀異前二從多分說故云此亦約化儀疏意明今時下二解妨難中謂判定記主有其二難一

合難漸頓二別難於圓第一難云若漸根生
熟俱漸頓根生熟俱頓則漸頓可分既云未
熟名漸已熟名頓此則於一漸根但生熟爲
異無別頓義或應彼一有漸頓二根生必至
熟熟必從生故或應一切時皆是漸根無有
不從生至熟故釋曰此第一難其漸頓自有
三難第一漸頓不分難第二一根具二難第
三無有頓根難初一是總後二是別今初爲
此一通三難皆遣如第一難判定以根定於
漸頓則有此難今不以根定於漸頓何有此

難謂爲其根生漸說法門名之爲漸爲於根
熟頓說法門則以爲頓耳何得以生熟俱頓
難耶則第一難遣矣既不約根何得以生必
至熟熟必從生等難耶則第二第三難遣矣
又爲此難遣下自所立教彼立四教云第三
教當初心菩薩第四教義當終心識如來藏
者又自通云初心者約機勝劣名其初終非
約修行初終時位汝既以根勝劣爲初終何
妨此師亦以根勝劣爲生熟耶故爲此難失
古意也疏上達之言義兼地前等者通彼第

二難於圓教彼難云既云分階佛境則地前無有堪聞此經則違出現品佛刹微塵數衆生發菩提心釋曰彼以上達分階佛境合爲一義故爲此難今爲此通則上達爲地前分階佛境爲地上故不違出現品文亦不失於大理沙六況初發心時便成正覺豈非分階佛境三之人疏隋末唐初下第三師先正立中皆依法華經第五即從地涌出品以彼中涌出菩薩問訊云世尊少病少惱安樂行不所應度者受化易不令世尊生疲勞耶故佛答云

如是如是諸善男子如來安樂少病少惱諸衆生等易可化度無有疲勞所以者何是諸衆生世世已來常受我化亦於過去諸佛供養尊重種諸善根此諸衆生始見我身聞我所說即皆信受入如來慧除先修習學小乘者如是之人我今亦令得聞是經入於佛慧今疏引經便以義隔成於三輪此師以根本法輪是華嚴經始成正覺頓宣說故其枝末法輪是以根本化之不得便於一佛乘分別說三爲枝末者即指華嚴已後法華已前並

為枝末三即法華以為攝末疏此判全約化儀等者第二辯順違於中此句出彼立教所依依化儀立非是約法及約根等而言全者對前光統光統三教一約化儀二約化法三約對根今此師立唯約化儀疏據法但有大小下正辯順違沙六唯有大小則無殊半滿亦攝世一義不周疏然法華為於一類開顯本末者此段通經意以釋妨難恐有難言依於法華立義乃是一極之說如何不依故今釋云自是立教之人不得法華之意法華別為一類滯

小之人故為此說謂執三疑一執小疑大故為開方便門顯真實相真實相者唯是佛慧執小乘者是方便門非欲會通一代聖教若以法華之前皆為枝末法輪則般若淨名勝鬘等經皆在法華之前前為枝末則抑諸大乘又經但云除先修習學小乘者明知經意不指般若等為枝末也疏又無量義下上引法華破之今引他經破之既云一切時中皆有大小則先後非獨大乘中間非獨小乘也此皆直破而不收之者下開宗立教之中收

於此義故此略無又前出經意已是收竟第
四立四教有四第一光宅中二先叙昔後順
違前中三初正立二出所以三結成初中四
衢即四諦餘可知疏以臨門牛車下二出所
以有三所以故三乘是權而義勢連環一亦
同羊鹿俱不得故者羊鹿是虛指出門不上
車牛車若是實出門合上車又並羊鹿是虛
指出門不上車牛車亦虛指同彼羊鹿不上
車上明三皆虛指約法說者昔指三乘三界
門外二乘出三界無有真實證菩薩出三界

豈有真實證俱無實證名不上車明知三乘
皆是權設二並無體者既不得車明皆無體
以無可得故長者虛指三車實無界外三乘
明是方便盡無生智是二乘車體丈六淺智
是牛車體二乘之智沙六既非真實丈六淺智豈
有實耶然上不得約人就法今明無體直就
法明三諸子皆索故者復成上義向若有體
即不合索諸子皆索明皆無體不見羊鹿故
索羊鹿今索牛車明無牛可見故彼經云爾
時諸子各白父言父先所許玩好之具羊車

鹿車大牛之車願時賜與既索牛車明同無體故牒索耳索車是喻約法云何古有多釋略要有二一者機索二者口索言機索者三乘之人以佛教門出三界苦謂爲究竟不解索三乘已被洵練一乘機熟冥機叩聖義言索耳佛知機熟靈山集會爲說法華一極之旨即是各賜諸子等一大車二口索者已集靈山三乘三根皆悉啓言求法求記即是索車爲說與記令其修證即是等賜彌勒序品陳四衆疑徵佛定因已是索義文殊云諸求

三乘人若有疑悔者佛當爲除斷今盡無有餘已許等賜方便品初云告諸聲聞衆及求緣覺乘我今脫苦縛逮得涅槃者佛以方便力示以三乘教衆生處處著引之令得出已是開權又云舍利弗當知諸佛語無異於佛所說法當生大信力世尊法久後要當說真實即是顯實開權顯實已是等賜亦是許與身子三請法說索車譬喻品初騰疑白佛說諸喻車踊出品中彌勒陳疑請說果車開示知見說佛壽量等即是等賜三根求記即是

索車佛皆與記即是等賜菩薩聞是法疑網皆已除即時大歡喜千二百羅漢悉亦當作佛皆是賜義故合喻云令諸子等日夜劫數常得遊戲與諸菩薩及聲聞衆乘是寶乘直至道場由是故知三乘皆索三乘皆賜躋是知三皆虛指以爲方便者三結成上義也由上三段展轉相成以證三乘皆是方便無有實體故古人云虛指三車而羣子競馳火難既夷乃無有二豈合有三實以爲一又非殊途而異獲哉故經云如彼長者初以三車誘

引諸子然後但與大車寶物莊嚴安隱第一然彼長者無虛妄之咎如來亦復如是無有虛妄初說三乘引導衆生然後但與大乘而度脫之何以故如來有無量智慧力無畏等諸法之藏能與一切衆生大乘之法但不盡能受以是因緣當知諸佛方便力故於一佛乘分別說三明三皆虛指也由皆虛指即無體故後得大車並非本望若昔大是實今得牛車何非望耶躋此則前三是三乘下辯順違於中有四一總辯順理二明其有違三會

通教旨顯違順之由四結成昔義四乘無失
今初可知疏若唯說法華下第二明其有違
所以違者以抑昔大乘了義之經皆成權故
疏是知下會通教旨於中又三一明會不會
之意二明會二會三之意三明取昔廢昔之
意上三段展轉沙六通難謂初有難云既許昔三
皆權何言抑諸聖教故今釋云非不許其四
乘但昔大不分權實故成抑諸實教耳疏若
約會權下第二會二會三之意謂有問言若
爾爲是會三爲是會二設爾何失二俱有過

若會三歸一昔應無實若會二歸二昔應無
權無權則四乘之義不成無實乃不抑昔時
聖教此是光宅之意若作北宗難者應云昔
既有實會二歸一義則明矣故爲釋云會二
會三二俱有理昔之權實二義亦存故云爾
耶疏若照權顯實下第三明取昔廢昔之意
謂有問言若會三歸一者爲會昔三而爲一
耶爲會昔三歸今一耶故今釋云明俱上二
義先明會三爲一則會取昔三後明會於昔
三歸今之一以廢昔三立今之一故約會取

則昔小亦取況昔大耶以其理不可分行是
佛因故若約廢昔則昔大亦廢況於小耶以
其約教虛設果亦虛指故並廢也然開廢等
言有通有局若約局者約教則廢三立一三
教虛設故約理則開三顯一言有三理覆於
一極開元無三理一極自彰約行則會三爲
一三乘之行皆佛因故約果則會三歸一三
乘之因同歸一果故三乘之果非究竟故若
約通者唯廢一種則約於教開會等言並通
四種今疏從此言約開三顯一則三即是一

者若約理者昔說三理謂各別證今會法身
是同更無異味昔言有三方便門則閉於
一實今云無三則一理自顯故云此經開方
便門示真實相若約行者昔說三乘之修行
各不同諦緣度等隨修各異今並得爲佛因
謂三行別則方便之門閉於一實今會爲一
則方便門開一實顯矣故云汝等所行是菩
薩道若約果者昔說三果不同是方便門閉
於一實今云三果虛設唯有極果無上菩提
心生歡喜自知作佛則實相顯矣今疏先明會

三爲一於中二先正明後故彼經云下引證
引二文證一引藥草喻品證小行即是佛因
二引信解品證大行是其所有良以小乘昔
有二種下劣之心一謂自行不成佛故法華
云我等同入法性云何如來以小乘法而見
濟度又云金色三十二力諸解脫同共一
法中而不得此事皆名小行不得佛也故今
引藥草以會之二謂大行非已分故故淨名
云一切菩薩聞此法者應大欣慶一切聲聞
皆應號泣聲振三千又云我等何爲永絕其

根於此大乘已如敗種皆明大行非已分也
故今引信解以示之今初引藥草喻中文云
迦葉當知以諸因緣種種譬喻開示佛道是
我方便諸佛亦然今爲汝等說最實事諸聲
聞衆皆非滅度汝等所行是菩薩道漸漸修
學沙六悉當成佛釋曰諸聲聞等皆非滅度者是
廢小果漸漸修學悉當成佛是歸實義今但
引汝等所行是菩薩道會行之言者欲明三
即是一之義若約果者三果皆成佛因而非
佛果不得云三即是一又皆非滅度是下廢

權之意耳。疏先所出內是子所知者，即第二引信解品文云：復於少時，父知子意漸已通，泰成就大志，自鄙先心，臨欲終時而命其子，并會親族國王六臣，剎利居士皆悉已集，即自宣言：諸君當知，此是我子我之所生於某城中，捨吾逃走，伶俜辛苦五十餘年，其本字某，我名某甲，昔在本城懷憂推覓，忽於此間遇會得之。此實我子，我實其父。今我所有一切財物，皆是子有。先所出內是子所知，釋曰：此上即委付家業，當說法華經也。一切財

物即萬行萬德，先所出內者，指於前文。我今多有金銀珍寶，倉庫盈溢，其中多少，所應取與汝悉知之。此即是喻慧命，須菩提說般若取與，即是出內以法外化名之爲出化。功歸已，故稱爲內。即自利利他之行，皆如般若等。中今法華中，但示如來知見，是其所有不廣諸行。今疏欲會三因同爲一因，故引二文。皆明會行餘略不引。疏若廢權立實義，說爲四下第二明會於昔三歸今之一於中二先會昔成今二彰今異。昔前中有法喻合法云義。

說爲四者以但廢昔三教言三是權一實便顯三外無別一實之法云義說爲四但三爲別一爲總耳如攬三點下喻斯借涅槃第二三點成伊彼喻三德以成涅槃闕一不可故彼經云摩訶般若亦非涅槃解脫之法亦非涅槃如來法身亦非涅槃三法若異亦非涅槃如世伊字此喻至出現品當廣分別今借其喻不取其法謂以三點喻於三乘以成一伊喻爲一乘別說三乘三皆是權合三爲一故得稱實非三點外更有一點合云昔三既

別實不兼權此合上點別非伊縱昔日有實實亦不兼於權今一全兼者合上伊具三點成四無爽者結成正義三別有三總合爲一故成四也豈差通途三虛旣廢故成一實故經云唯此一事實餘二則非真十方佛土中唯有一乘法無二亦無三除佛方便說又云吾從成佛已來種種因緣種種譬喻廣演言教無數方便引導衆生令離諸著明昔皆方便也疏若依昔未顯說下第二彰今異昔前但合三爲一一無別法已成四乘今辯一乘

別有法門則四義昭著是為昔所未說而今說之聞所未聞未曾有法也謂昔日雖有大乘亦說如來藏性涅槃法身真常之理未曾顯說一切衆生皆悉具有如來知見唯為一事出現於世不為於餘則一乘三乘昔權今沙六實於理昭著故叡公云至如般若諸經深無不極故道者以之而歸大無不包故乘者以之而運然其大略皆以適化為本應勸之門不得以善權為用權之為化悟物雖弘於實體不足皆屬法華固其宜矣疏根敗之種

今並說成者引淨名經證大迦葉自責云譬如根敗之士其於五欲不能復利如是聲聞諸結斷者於佛法中無所復益斯則二乘自知不成佛也豈非不兼權耶又云我等何為永絕其根於此大乘已如敗種此顯煩惱已斷不能生也佛名經云我等今者猶如敗種雖逢春陽無希秋實並是聲聞不作佛義今法華三根聲聞皆與受記一切聲聞不在此會今轉宣說一切衆生皆是吾子則唯實非權故言今五說成明今昔有異上云根敗之

種乃有二意一即根敗兩字收淨名根敗之
士二即敗種二字雙收淨名及佛名二經敗
種之義疏於文有據下第四結歸昔義也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六

法六

廿九

音釋

達渠惟切九邈邈力切迤紙切移爾麩少齒

達謂之達
橙切乾也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七沙七

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏二陳隋下天台四教中二先叙昔後順違
前中亦二先師宗後立教師宗言陳隋者故
天台傳云陳隋二代三帝門師謂陳朝一帝

沙七

即是後主隋有二帝即文帝煬帝煬帝爲晉
王時即請爲菩薩戒師終於煬帝之時故云
陳隋二代天台名舉處辯人僧名智顛而
言智者帝爲立號美其德也承南嶽者故韋
虛舟傳云自佛教東流祕密斯闡思大師之

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

所證智者大師之所弘故思大師一見便云
昔日靈山同聽法華宿緣所追今復來矣又
入道場澄心云非汝不證非我不知師資傳
芳故並序耳疏立四教云下正立中二先正
立四教後通相料揀前中四教即爲四別每
教皆有三節一立名二所證三所被其四教
所詮即四種四諦一生滅四諦二無生四諦
三無量四諦四無作四諦廣如四諦品今初
一三藏教者立名至下當釋疏此教明因緣
下辯所詮理其因緣之言通於四教因緣故

生滅因緣故即空因緣故假名因緣故中道
因緣為主故四教皆帶之言生滅四真諦理
者苦以逼迫為義集以增長生死為事道以
除患為功滅以累盡為名有苦可知有集可
斷有滅可證有道可修迷則苦集生而真道
滅悟則苦集滅而正道生有可生滅故云生
滅四諦苦定是苦等故得名真疏正教下明
所被鹿苑初轉法輪俱隣五人見諦成道等
但有小乘得道未有大乘得道故言傍化為
菩薩智度論云佛於阿舍中雖為彌勒授記

亦不說種種菩薩行故菩薩為傍也疏二者
通教等者文分為三初正立二引證三解妨
初中亦有三段初名即以同釋通故法華云
我等同入法性肇公云三乘同觀性空而得
道也即三獸度河一水無二耳疏此教下辯
所詮從緣生法無性即空非色敗空不要析
破故云即空若約中論偈明四句初教即因
緣所生法此教即我說即是空第三亦名為
假名第四亦是中道義故此云因緣即空言
無生四真諦者第二種四諦也謂解苦無苦

名為苦諦解集無和合名為集諦解滅無滅
解道無道四諦性空本無生滅不同初教有
可生滅疏是摩訶衍初門者揀非深極言初
門者以空遣有未彰妙有中道義故疏正為
菩薩下所被機雙明二空故云正為菩薩言
傍為二乘者初以空門遣蕩小乘執心令漸
通泰故云傍通疏大品下二引證此雙正名
及所被機既三乘當學故是通教三同稟也
二乘既學即傍為也云何欲得三乘當學般
若如云了法無生名般若者當聲聞學無生

便云一切諸法皆悉空寂無生無滅無大無
小無漏無為如是思惟便於嚴土利他不生
喜樂但欲趣寂故成聲聞乘若聞無生知從
緣生故無生從緣滅故無滅無生無滅因緣
之理如是學者成緣覺乘若聞無生便知一
切諸法本自不生今則無滅即生滅而無_三
滅故不礙於生滅滅惡生善悲智兼濟成菩
薩乘同學一無生而成三乘故若欲成自乘
當學無生般若又如無所得是般若羅漢得
之實無有法名阿羅漢緣覺得之不得緣相

菩薩得之心無罣礙以無所得能得菩提故
言三乘同稟般若以此義推則二乘人同學
二空也而云等者具云欲得緣覺乘當學般
若波羅蜜欲得菩薩乘當學般若波羅蜜此
明般若能成一切道果也疏然教理智斷下
解妨難謂有難云此通別教名皆智論中共
般若不共般若以立何不二名共教三名不
共教而云通別耶故今釋云通則上通別圓
下通二乘遠近俱通共但共小得近無遠故
名通耳別有二義不名不共次下當釋又言

皆通者上之八字字各一義一教通二理通
等一教通者三乘同稟因緣即空之教二理
通者同見偏真之理三智通者同得巧度一
切智四斷通者菩薩界內惑斷見思同也五
行通者見修無漏行同也六位通者從乾慧
地乃至辟支佛地位法同也七因通者九無
間同也八果通者九解脫二種涅槃果同也
通義雖八因教方知故名通教餘教例知疏
三別教者下文中分二先正釋後不名下通
妨難初中亦三立名可知此教下二明所詮

因緣假名當中論第二句無量四真諦理即
第三四諦言無量者若有無量相非諸聲聞
緣覺所知集滅道各有無量相等疏的化菩
薩下三明所被機即華嚴法界品意疏不名
不共下二通妨難初牒疑情謂有難言既言
別即不共便是智論不共般若何不名為不
共教耶疏兼欲下解釋以別有二義一不共
二乘義如上說二歷別不融故名為別若云
不共不兼後義故云兼欲揀非圓故疏以一
因下出非圓之相一因迥出者對他顯別不

同通教三乘通修今一道出離迥超二乘亦
離二邊以顯中道故一果不融下當法明別
一果不融者果別謂三德三身各不融故不
能一德一切德等故歷別而修者當體以明
因別修布施時非戒等故初地不知二地功
德等故疏不德因果圓融者因果互望不融
不能因該果海果徹因源故疏四圓教下文
中亦二先正立後對前結成前中又二先釋
義後引證前中亦三節釋名可知疏此教下
辯所詮略無無作四諦之言言不思議因緣

二諦中道者即論第四句亦是中道義而言
不思議者佛性中道故又因緣即空故不可
作因緣思即假故不可作空思即中道故不
可作二思即一而三即三而一為不思議因
緣二諦即真俗二諦中道即第一義諦三
諦義也又融二諦即是中道不似通教多
約真諦別教多約俗諦言事理具足者通多
約理別多約事圓中舉事乃是即理之事舉
理乃是即事之理無理不明無事不具言不
偏不別者不偏謂非偏真不滯一邊故不

別者謂不歷別必須融攝故餘如大意合離
中辯疏但化下三所被根也最上利根即圓
融之機也疏華嚴經云下引證即晉經今當
七十三經云佛為說修多羅名圓滿因輪偈
中云彼佛知衆根將熟而來此會化羣生顯
現神變大莊嚴靡不親近而恭敬佛以一音
方便說法燈普照修多羅無量衆生意柔軟
悉蒙與授菩提記義則大同名有小異耳疏
別則教理等下對前結成謂別圓各有教等
八事別教八者一教別謂恒沙佛法別教菩

薩不通二乘二理別者藏識有恒沙俗諦之
理也三智別者道種智也四斷別者塵沙無
知界外見修無明斷也五行別者歷劫修諸
波羅蜜自行化他之行也六位別者謂三十
心位無明是賢位十地發真斷無明是聖位
是謂別也七因別者無礙金剛之因別也八
果別者解脫涅槃四德異二乘也圓教八義
者一教圓正說中道言教不偏也二理圓中
道即一切佛法也三智圓一切種智也四斷
圓不斷而斷無明惑斷也五行圓一行一切

行也六位圓從初住一地具足諸地功德也
七因圓雙照二諦自然流入也八果圓妙覺
不思議三德之果不縱不橫不並不別也故
云圓則教等皆圓疏又此四教下第二通相
料揀於中三段一立教所因然依中論三觀
之偈而用此偈有三重不同一則一教之中
各成三觀如前大意合離中辯二四句各配
一教如向立教中明三離合用之以成四教
如今文是如云從假入空義同因緣所生法
我說即是空從空入假者義同亦為是假名

以連第二空句故從假入中者義同亦是中道義以連上假名句故今合初二句成初二教通用四句爲別圓兩教從假入空析體異者謂觀因緣假有之法皆悉空寂云何知空若云色者唯五根五境及無表色此十一色合成色蘊色蘊故空又於此中一一推徵謂一眼色從八微生假合成色析至極微都無實色故曰色空此名析法成藏教也若云因緣所生即無自性舉體即空不須析破如淨名云色性自空非色滅空體達此色有來即

空故云體法明空通教起也從空入假等者即三觀遷迤故成別教謂先觀真諦本來空寂出觀入俗涉有化生淨佛國土等故云從空入假由入俗故又多流散次觀中道動寂無二遠離空有動寂二邊三觀不在一時故名別教三觀沙七一心等者即空即假即中即一而三即三而一非先非後非一非三亦如前大意合離中第四義辯疏又此四教下第二辯其所釋揀異餘師餘師或云般若空教法華是中道教涅槃是常住教此是圓教此

是偏教局定一經今則不爾故云一部之中容有多故而言容有者不必具多或一或二或三或四故彼師云三藏但謂明小故方等對謂呼淨名等爲方等教對小說大般若帶謂帶小說大華嚴兼別說圓法華無復兼但對帶唯說圓教但者唯一教對則具四如淨名云諸仁者是身無常無強無力無堅速朽之法不可信也等即藏教也迦延章云不生不滅是無常義等即通教也富樓章云無以穢食置於寶器無以瑠璃同彼水精大非

小分即別教也如須菩提章云不斷婬怒癡亦不與俱不壞於身而起一相不滅癡愛起於明脫等皆即圓教故具四也般若部中唯有三教無前藏教已被訶破不爲彼故華嚴兼者以寄位修行行布羅列兼斯一分故法華唯此一事實故更無餘教而涅槃十仙果證羅漢者具於四教若爾寧異方等雖有四教而皆知常住故得異前垂入涅槃意欲普收故得具四如文有之疏又更以四種下第三用四儀式復成八教謂一頓教二漸教三

不定教四祕密教初即華嚴經初成頓說故
二即始從鹿苑終至鶴林三乘一乘並稱爲
漸若約化法頓教攝二謂圓及別漸教具四
謂藏通別圓然此二教本是劉蚪初立以南
中諸師加於不定三教漸中初開有三即是
岌公故云漸頓如岌公後二即於不定教中
開出而與前不定不同謂從一音異解中分
成此二淨名云佛以一音演說法衆生各各
隨所解普得受行獲其利斯則神力不共法
釋曰各聞不同即所說不定謂聞大者知彼

聞小聞小者知彼聞大即名不定故云若五
相知名爲不定若聞小乘不知彼人聞大聞
大乘者不知此人聞小即名祕密故云互不
相知謂聞大不知彼聞小小即於聞大者爲
祕密聞小不知彼聞大大即於聞小者爲祕
密此之二教所說化法俱通藏通別圓故頓
中唯二化法餘三具四教法是故以化儀取
法華嚴之圓是頓中之圓法華之圓是漸中
之圓漸頓之儀二經則異圓教化法二經不
殊大師本意判教如是又詔圓教亦名爲頓

故云圓頓止觀由此亦謂華嚴名為頓頓法華名為漸頓以是頓儀中圓頓漸儀中圓頓故疏此師立義下第二辯順違復二初總明順違初順後但三藏教下辯違以名濫故故靜法與作四種過一濫涉大乘失以大乘亦有三藏應名三藏教故二大無三藏失以彼不名三藏故三特違至教失彼云不得親近小乘三藏學者有小乘言揀異大乘故明知三藏不唯屬小四有不定失以小乘諸部有不立三故如經量部但立經律二藏故有立

五藏成實三外立於雜藏及菩薩藏故以有此四失故總許其破云名似小濫正許初失然下皆為通疏所以爾者下別為會釋於中三段初別釋藏教難文有四節以通五難謂上四失之外第五云何不立小乘難言四節者一出三藏名之所據通違至教之失及濫涉大乘失謂大小乘論同立此名故濫涉之失不在於已若有難言智論之內小乘之名隨自宗語三藏之稱隨他宗言非共名也故今釋云智論是隨他名成論小乘云何亦名

三藏豈隨他宗耶即由上義不違至教以羅什譯經多依智論小乘三藏為欲成文二言雙舉小乘之過不在三藏但責其心小耳故訶小乘不責所詮三藏疏初對舊醫者第二明立三藏所以四教之初敵對舊醫之三故須特立三藏三又條然不同故無濫涉大乘所以偏從立號亦猶五塵皆色而色獨得總名故三藏雖通標總名便為小乘別稱言舊醫者即涅槃第二新舊二醫之喻舊醫即喻外道戒定慧者然各有二一邪二正舊邪戒

者謂雞狗等正戒者謂十善道舊邪定者九十五種所說鬼神之法或能知世吉凶現神變相也正者即四禪四無量四無色發五通是也舊邪慧者因身邊見發諸邪智撥無因果食糞裸形等也正者即因身邊見發諸世智說有因果諸善法也今佛說三藏教所明戒定慧即是新醫從遠方來曉八種術如來所說一戒者即五種得戒發一切律儀無作有作如五部毗尼是也二定者即依八背捨入九次第定等發六神通是也三慧者即是

生滅四諦破身邊二見六十二見發真無漏
成十一智三無漏根是也此戒定慧一切外
道尚不聞名況有其分故云初對舊醫等言
三事條然不同者上對舊醫下對通別圓教
由不同故立三藏名即由此義諸部多明三
藏從多立名非不定失疏通教融三故下第
三明後三不稱三藏所以即正通大無三藏
失謂大乘雖有三藏各有融拂等義故不立
名非無其體言通教意融三者融至空寂故
故法句經云若說諸持戒無善無威儀戒相

如虛空持者欲迷倒若學諸三昧是動非生
禪心隨境界流云何名為定無智無得方名
真智般若無知如智雙寂等皆是意融三也
疏別教依一法性而顯三者以一法性統之
亦不得迢然有別一一法門不離法性故云
以知法性離五欲過故隨順修行尸波羅蜜^{沙七}
以知法性無亂想故隨順修行禪波羅蜜^十
知法性本有智慧光明無癡暗故隨順修行
般若波羅蜜等疏圓教三一無障礙者即三
而一即一而三非唯一體統之一學之中攝

三皆盡一行尚具一切何況二耶疏所以不名小乘下第四明不名小乘所以通第五難謂有難言何以不名小乘強立三藏而招多失故今通云以有大乘故不得名小彼教之中亦有菩薩謂是大乘大乘之中望之皆稱三藏小教言六度菩薩者謂三僧祇耶別修六度各有滿時皆是有漏未入見道以無常狼伏貪愛羊令煩惱脂消功德身肥直至菩提樹下三十四心一時斷結以見諦十六心八忍八智及非想一地修惑分爲九品各有

九無間九解脫成其十八故有三十四耳廣如俱舍涅槃等說言成真佛者大乘說此斷惑成佛乃是八相化身小乘謂爲實成故屬小教故涅槃中詔此執實以爲二乘曲見疏故藏通別圓之義下第二總釋四教難謂有難言三藏教亦有通別圓義乃至圓教亦有藏通別義何以不得互名而局定耶故今答云四教雖皆四義互有餘三義傍不成本義如三學大德禪師雖有戒定慧但成禪義以禪長故餘但兼故不盡妙故不名律法餘二

亦然言互有者三藏教中亦通有無常三乘
同稟亦別為菩薩說四弘六度亦為菩薩說
一切種智故故藏教有三矣通教有三者亦
說三藏故應名三藏亦說道種智故應名別
教亦說一切種智應名為圓教別教具三者
亦說三藏故亦說無生空理故亦說中道一
切種智故圓教亦說三藏故亦說真空之理
故亦說歷劫階位修行故亦應得有餘三名
故總答云雖則四教各傍兼有覈定不成云
何不成初藏教通等不成者雖有同稟無當

二乘一生得發真斷結菩薩三祇不證故通
義不成雖為菩薩別說四弘六度不詮別理
不斷別惑由約生滅四諦而起於見豈得稱
別雖說一切種智者菩薩因中不得即具種
智又此種智唯照二諦不照中道豈得稱圓
是則覈後三義不成但成當教三藏義耳通
教三不成者雖說三藏一相無相故又云已
得故雖說道種智祇照界內俗非如來藏恒
沙功德故雖說一切種智祇照二諦非照中
道不思議二諦故故覈三教之義不成但成

通教義耳別教三不成者雖說三藏恒沙佛法無量戒定慧異生滅三故雖說無生空理是不可得空非但是空二乘同見故雖說中道一切種智非初住發心即具一切種智故故藏通圓三義皆不成但成別義耳圓教三不成者雖說三藏皆約真如實相佛性涅槃故雖有真空之理即佛性真空二乘不知何沉得入雖說歷別階位法門無不與實相相應一攝一切故是則藏通別三義皆不成但圓教義耳故云覈其定實餘三不成但成當

教中義耳疏但判華嚴下第三重通圓別二教定其去取以彼判諸經云華嚴兼謂兼別教是則迷其行布謂為別教但取圓融以為圓教離成二教各失一邊合而融通方成了義順華嚴宗由行布圓融二互相攝故如前行位中辯若與之者則名異義同故無大過若奪之者則失華嚴本意故今不取是故此段名定其去取餘義庶在四教要略已備疏三唐初海東中先正立後順違前中二先正立然後三乘共學下解釋是則未明法空成

別非四諦十二因緣等別具明二空爲通不
取三乘共學故前二依天台而有小異以不
共釋一乘非合三爲一疏然此下辯順違先
出義本自言下正辯順違良以自謙非攝一
切故得無失若有別理推在攝不盡中故疏

四賢首弟子下亦二先正立後順違前中五
一總以標舉二論云下引論爲據三言四教
下正明所立四初教謂下別示其相五廣如
下結廣從略彼疏又明此所立教依所詮法
性以顯能詮初教法性全隱次一法性分顯

三即分隱四即全顯法性雖一顯有不同故
成四耳若約乘收其第二教即是小乘三即
三乘中大乘四即一乘此亦多同光宅四乘
疏然今下辯順違中先別破後結非前中又
二先破初一後破後三今初有邪正混雜過
若對教主下遮救恐有救言若不識邪安能
知正邪正對辯則是皂白分明故今遮云若
欲爾者應總分邪正然後於邪正中方可分
其大小等耳故爲立式如此方先分三教於
儒教中方辯九流七經於道教中方論道德

之別於佛教中方論大小權實則無混濫不
 然即如西域先分內外外中方分六師或十
 宗等等者等取內教之中分大小等言六師
 者淨名云一富單那也名迦葉也姓二末伽梨也名
 俱奢梨也切名子三剛闍夜也名毗羅胝也名子四
 阿著多也名翅舍欽婆羅也弊衣五迦羅鳩馱也名
 迦旃延也姓六尼捷陀也名若提也母子此六各起
 一見一起斷見言一切法空無君臣父子忠
 孝之道二末迦梨俱舍梨子起常見言一切
 苦樂不由行業性自有之三起自然見執道

不須修八萬劫苦盡即自然解脫如轉縷丸
 於高山頂旋盡自止立解脫因謂解脫為因
 非因計因是邪因也撥道不須修是邪見也
 四即苦行外道自拔頭髮五熱灸身即得解
 脫非道計道亦戒取也五起邊見執一切法
 亦有亦無不同佛法沙七因緣故有無性十五故無由
 執有即定性之有即是常見執無即定性之
 無即是斷見斷常乖中合成邊見也六謂一
 切苦樂果報皆由過業不藉現緣前世業盡
 即苦盡縱現修道亦不能斷此人信有前世

業爲因非邪見撥無現緣即是少分邪見道能盡苦撥無不能道計非道亦是邪見六師之計具如涅槃此六各起一見如第六地引疏又依涅槃爲半滿下破後三教然彼師之意以真如有二分具說二分爲具分唯說不變爲一分但明生空爲半具顯二空爲滿今難半滿乃有二義一若約第二義已稱爲滿不合唯得一分若滿中有一分義者涅槃滿字亦唯一分則亦未滿故云不應復有一分之言一分之言意在第三教也二有救言涅

槃但約二空論半滿不約真如等者則違涅槃涅槃既云空者所謂生死不空者所謂大般涅槃何得言唯約二空而論半滿是知二空猶是涅槃半字雙照空不空方爲滿耳故彼經云聲聞之人但見於空不見不空菩薩見空及與不空故疏云豈彼不說妙有而訶空耶故其所立下總非也疏一波頗三藏者據般若燈論序云中天竺三藏波頗蜜多唐言朋友學兼半滿博綜羣詮喪我怡神搜玄養性遊方在念利物爲懷故能附杖傳身舉

煙召侶冒冰霜而越葱嶺犯風雪而渡沙河
時積五年途經四萬以大唐貞觀元年歲次
姬甯十一月不十日頂戴梵文至于京輦昔
秦徵童壽苦用兵戈漢請摩騰遠勞蕃使詎
可方茲感應道契冥符家國休祥德人爰降
有司奏見殊悅帝心其年有勅安置大興善
寺仍請譯出寶星陀羅尼經般若燈論莊嚴
論等疏阿舍具云阿爰摩此云教也疏此釋
名局下辯順達以上立義各指一經一經之
中皆有四諦觀行等諸如華嚴涅槃皆有四

聖諦品廣顯其相大乘等經非無觀行等故
疏二賢首所立等者以下文依之故今略指
然昔來更有者闍法師立六種教一因緣宗
教二假名宗教三不真宗教謂說諸法如幻
化理四真宗教謂說諸法真空理故五常宗
教說真理恒沙功德常恒等故六圓宗教如
諸師今不序者前四名即衍公四宗義在立
宗之初第五同第五時第六同諸師圓教故
略不引又真宗說真空理常宗說真理恒沙
功德常恒既真宗真理非常宗應同無常又

三與四但法喻之別故並不引上來此方立
教竟第二序西域中文分爲二先正序後順
違前中賢首起信論疏初義理分齊中序之
於中二一總序源由二雙釋所立今初然真
諦笈多波頗三藏皆是西域而躬親在斯分
教故屬此方所收下二大德本是西方分教
故云西域耳那爛陀者此云施無厭然案唐
三藏傳似智光乃戒賢弟子而今云同時者
或恐名同人異或是師資不妨立義所宗復
異又準無行禪師書亦云西方有二宗並行

一宗無著天親一宗龍樹提婆龍樹之宗玄
標纔舉則無著牽羊翎羽整騰則陳那亂轍
則同時定有二宗又案西域記唐三藏初遇
龍樹宗師欲從學法師令服藥求得長生方
能窮究三藏自思本欲求經恐仙術不成辜
我夙願遂不學此宗乃學法相之宗若藏和
上義分齊云法藏於文明年中幸遇中天竺
國三藏法師地婆訶羅唐言日照於西太原
寺翻譯經論躬親問之故有憑矣疏戒賢遠
承下第二雙釋所立即爲二別二中文皆有

五一師資相承二所憑經論三正顯所立四彰了不了五結成所憑今初戒賢中初師資相承中彌勒位極此為上古無著初地此為中古護法難陀未有得聖之文但是當時英彥化世未久故云近踵疏依深密等者二所憑經論等取佛地等經瑜伽等取對法顯揚等法相之論餘並可知疏立三種教下三正顯所立於中先總後別總中以法相大乘為了則顯法性為不了唐三藏師宗者具如西域記及三藏傳廣說疏謂佛初下別顯三教

即為三別一一教中各有三定一時定謂有初時等故二法定謂有空等故三經定謂指阿舍等故三性等義至下當辯疏具說三性三無性等者此有兩重一約三性則初時約依他說有二約遍計說空三具說三性則遍計是空依圓是有以為中道二者約三性皆有約三無性皆空第一時中說三性皆有第二時中總說諸法皆悉無性者約三無性密意說耳故唯識云即依此三性立彼三無性初則相無性次無自然性後由遠離前所執

沙七

十八

我法性故佛密意說一切法無性謂若顯了說則雙明三性三無性方是中道故爲盡理疏是故於彼下第四明了不了然二宗義別下說十種且就深密略有四義一約三性三無性二約心境空有三約一乘三乘四約成佛不成佛即五性一性義此中且約三性空有論了不了前第三時合約三性三無性論餘二門義略不明之下別會中隱顯而出疏此依深密下第五結成所憑疏二智光下疏文亦五同前標列初師宗中文殊對彌勒龍

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

樹對無著青目清辯對護法難陀護法難陀注唯識論青目注中論清辯亦注中論造掌珍論疏依般若等下二所憑經論般若等經等取涅槃法華等經中觀等論等取門論百論智論疏亦立三下三正立可知疏又初漸下第四明了不了上約心境空有以立三時之教今約三性空有以明了不了義蓋影略耳言以彼怖畏此真空者小乘聞空謂無物爲空如空澤之空則畢竟都無恐成斷滅若必無者何有因果生^十死涅槃徒事勤苦修有

何益故經云寧起有見如須彌不起空見如芥子許故生驚怖今存假名但除其病而不除法故存依他之假有以接小心之劣機疏後時下第三時教緣生即空者緣生即依他依他即空不存依他空遍計也平等一味者空有一味非空外說有有外說空空有相即故無異味見空即是見有見有即是見空空有二體既同何要偏留依他但空遍計疏此三次第下五結成所憑般若燈論本頌即中論五百偈題云分別明菩薩釋曰分別即智

明即是光人譯異耳釋論稱爲般若燈者照了般若般若無此不可見故又體即般若照物如燈大乘妙智經未見經本但依賢首引耳或云即般若經般若智摩訶是大亦可妙故又波羅蜜亦同妙義疏然此二三時下第二辯順違然藏和尚起信疏問云此二三時可和會不自答云無會無不會無會者各各爲人悉檀悉檀者智論云義宗也諸佛說故並是聖教隨緣益物何須會之故云無會言無不會者即可會也今會此義有其二門

一約攝生寬狹言教具闕以明了不了二約
益物漸次顯理增微以明了不了初中二一
約攝生寬狹者深密宗中初唯為小次唯為
大此二時中狹故非了第三時中普為發趣
一切乘者寬故為了二約言教具闕者初唯
說小次唯說大各有所闕故非了義於第三
時具說三乘具故為了第二門內亦有二意
初約益物漸次者謂妙智經意初唯益小故
非了義次雖通益大小不能令趣寂二乘得
大菩提故非了義第三時中普得大益方為

了義二顯理增微者初說緣生實有次說假
有故非了義第三時中顯理至空會緣相盡
故為了義依此會釋二宗各有了不了義此
賢首意謂約初門則法相宗為了法性宗非
了若約後門則法性宗為了法相宗非了既
皆二義了二義不了於理則齊今觀賢首之
意多明法性何者有二義故一以攝生寬狹
對益物漸次則攝生寬為了不及益物唯大
為了以言教具闕對顯理增微則言教具為
了不及顯理相盡為了思之可知二者言中

雖云各有二了有二不了深密宗中二種了義亦成不了何者如攝生中以第二時唯攝大為不了第三時具攝為了者則得純金何如雜鐵純菩薩衆何如凡小同居法華唯為菩薩何如昔日被三是故應云唯攝大機為了總攝三根為不了又如言教具闕中以第二時不具為不了第三具說三乘為了者言皆闕典應為不了雜以無稽應當是了純賣真金應為貧士瓦木雜貨應為富商法華唯說一乘何如昔開三異是故應云唯說一極

方為了義雜說三乘即為不了上二本是法相宗為了今皆成不了後二又成法性是了則四不了皆屬前宗四種了義皆在法性恐法相者是非心生故疏不引之乃別謂和會耳疏文分二先總明順違後各別會釋今初分三初總非前立謂既俱聖教不可受一非餘二互相違不可二文雙取故云不能二深密經意下會釋二經恐有問言若並不許其如二經有文如何會釋故今為顯二經之意各有所為不可偏執偏執則互相違三得斯

意下結成和會若得經意二家俱得受一非
餘則二家俱非故離之則兩傷合之則雙美
疏然欲會二宗下第二各別會釋於中三初
標列章門次廣會初二後通略會釋今初十
對句各一對皆先明法性後辯法相如云一

乘三乘對則一乘是法性三乘是法相餘九
例知初二次下廣明後八義分齊中具顯疏
且初二義下第二廣會初二也於中二先雙
標二義後別顯二相所以雙明者以初二義
互相成故謂若立五性爲了則二乘爲了之

義自彰以有聲聞緣覺二定性故則成二乘
有菩薩性成菩薩乘不定性人通成三乘無
種性人三所不攝則人天乘收則五乘亦具
若以一性爲了則一乘義成等有佛性故名
一乘無不成佛故涅槃云佛性者名爲一

乘疏如法相下第^{沙七}一別顯二相者先法相宗
中二先標所宗後故深密三時教下引文成
立總爲二段一明三乘爲了一乘爲不了後
明五性爲了成前三乘前中引其二經初引
深密雖明有性無性意成三乘言初皆不成

者小乘中說獨佛一人有大覺性餘不說有故皆不成佛次一向成者是第二時中唯說一乘一切衆生皆得成佛爲一向成盡成則太過盡不成則不及故皆方便並爲不了以初未堪聞大一向抑故第三時中勸令欣佛一向揚故第三時中依理正說有性皆成非不及也無性不成非太過也故稱實爲了上明三乘是了之證又初二卷下證一乘是權後引勝鬘亦但證一乘是權耳疏大般若下第二明五性爲了成前三乘則顯一性一乘

皆非了也於中總五段引經而三論附出即分爲五一引般若說有五性雖無第五前四既有無性必然前三可知第四云雖未已入正性離生者謂不定性人未入見道則容不定若入見道則名正定聚不容不定如入聲聞見道終無迴心作菩薩人言離生者見惑過患如生食在腹若入見道能離彼生故云離生至下更釋疏深密第二下引深密經於中二初指同前文後又云一切趣寂下證有趣寂若有趣寂則五性義成疏又十輪下第

三引十論明定有三乘以成五性若無五性無三乘故疏故楞伽下第四正明五性莊嚴瑜伽二論例同疏善戒下第五引善戒地持立有二性以成前無性故彼論云種性有二一有種性二無種性彼論釋云種性者無始法爾六處殊勝展轉相續等而言亦云者全同楞伽以前不引彼經所釋故今例釋不欲繁文耳疏若法性宗下疏文亦二先標所宗後法華下引證成立長分十段一引法華雙明一乘一性二引涅槃明乘性相成三重引

法華明無趣寂四引涅槃第九明無無性五引經釋論結成正義六廣引諸經遮救定性七引涅槃遮救無性八引法華遮救趣寂九釋勝鬘會一乘方便十以法華結成破立今初分二先正立一乘後立一性釋成一乘今初十方佛土中等者即第一方便品偈上三句正立第四句釋疑言無二亦無三者古有多說大乘法師云二即第二三即第三以菩薩乘勝故為第一此即生公意而未盡其旨生公云二者第二乘三者第三乘亦應無第

一第一不乘所以大故不無之既無二三一亦去矣意云今日一乘深有玄致所以稱大所以大者義理深也昔三乘中大乘既未融餘二則立爲權若約悲智萬行不乘今日之一故云不乖所以大故不無之言既無二三一亦去者昔說有三二既^沙不立大豈獨存以不收二乘故又權指故亦同羊鹿俱不得故如光宅四乘中說若天台等意無二者無有聲聞緣覺之二乘無三者總無昔日三乘以皆非實故宗說不同任情去取若望經意但

立一實爲真趣舉二三皆悉不許不論大小如說世間此人獨立更無與比非要別指張王二人下句釋疑云若唯有一昔何說三又華嚴經云或有國土說一乘或二或三或四五如是乃至無有量故今釋云若以如來方便則多少皆得十方國土及昔說有三方便耳非真實也又次下經云但以假名字引導於衆生疏又云初以三乘等者此引第二經重成三皆是權若具引者經云如彼長者初以三車誘引諸子然後但與大車寶物

莊嚴安隱第一然彼長者無虛妄之咎如來亦復如是無有虛妄初說三乘引導衆生然後但以大乘而度脫之釋曰此文皆明先是權後一爲實縱饒會二歸一亦是三爲方便唯一爲實耳疏以性唯一下引其二文明唯一性證成一乘此句總以一性成廿五一乘若有多性容有多乘既唯一性並同作佛故唯一乘耳疏故云諸佛兩足尊下引證初引第一未來佛章故彼偈云未來世諸佛雖說百千億無數諸法門其實爲一乘諸佛兩足尊

知法常無性佛種從緣起是故說一乘是法住法位世間相常住於道場知已導師方便說今但引兩句顯諸法無性成一性義耳然上三偈諸釋不同今直解經文初一偈明當佛開權終歸一實故云其實爲一乘次偈釋說一乘所以唯一性故謂若有二性容有二乘既唯一性故說一乘耳知法常無性者知即能證知法謂所證知法即色心等一切法也常無性者所證理也即是真如無性之理覺諸法故云何常無性謂色心等從本已

來性相空寂非自非他非即非離湛然常寂
 故曰無性而言常者謂本來即無非堆之使
 無故曰常無性耳佛種從緣起者然有二義
 一約因種因種即正因佛性故涅槃云佛性
 者即是無上菩提中道種子此種即前常無
 性理故涅槃云佛性者即是第一義空無性
 即空義也緣即六度萬行是緣因佛性起彼
 正因令得成佛是故說一乘者唯以佛性起
 於佛性更無餘性故說一乘稱理說也體同
 曰性相似名種故關中云如稻自生稻不生

餘穀此屬性也萌幹花粒其類無差此屬種
 也二果種性關中云佛報唯佛其理不差即
 性義也說法度人類皆相似此種義也果之
 種性緣真理生故云從緣故釋此偈去佛緣
 理生理既無二是故說一乘耳意云證理成
 佛稱理說一此中知法常無性偈全同出現
 出現品云如來成正覺時於其身中普見一
 切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃
 皆同一性所謂無性乃至云知一切法皆無
 性故得一切智大悲相續救度衆生謂知無

沙七

廿六

性佛性同故準於下經以知無住尚得一成一切皆成況無不說一乘而度脫之後偈又云是法住法位等者重釋前偈言是法者即前所知之法所以常無性者由住真如正位故由緣無性緣起即真由即真故故上云無性言法位者即真如正位故智論說法性法界法住法位皆真如異名世法即如故皆常住謂因乖常理成三界無常若解無常之實即無常而成常矣則常與無常二理不偏故涅槃經況之二鳥今於道場證知一切世間

無常即真常理猶懸鏡高堂萬像斯鑒二而不二不可言宣以方便力假以言說一尚假說況有二三故知前偈即一性之文疏中略要但引一句耳疏又第三下此引藥草喻品證一性義故彼經云眾生住於種種之地唯有如來如實見之明了無礙如彼卉木叢林諸藥草等而不自知上中下性如來知是一相一味之法所謂解脫相離相滅相究竟涅槃常寂滅相終歸於空今但略引二句以此證知則明三乘之人不知差別即一唯佛究之

無三無二言解脫者真解脫也故第二經偈云爲滅諦故修行於道離諸苦縛名得解脫是人於何而得解脫但離虛妄名爲解脫其實未得一切解脫釋曰一切解脫即真解脫真解脫者即一解脫味故無二味安有三乘故又云常寂滅相即性淨涅槃是上世間相常住也故皆一性疏涅槃亦云下第二引涅槃明乘性相成非但唯一性故說一乘經明一性即一乘也即第二十七經云善男子畢竟有二種一者莊嚴畢竟二者究竟畢竟

一者世間畢竟二者出世間畢竟莊嚴畢竟者六波羅蜜究竟畢竟者一切衆生所得一乘一乘者名爲佛性以是義故我說一切衆生悉有佛性一切衆生實有一乘以無明覆故不能自見釋曰以皆有佛性故唯一乘又佛性者即是第一義空之理理能運載即是乘義耳疏師子吼者名決定說者亦即第二十七經師子吼品釋曰若不宣說一切衆生皆有佛性則是野干鳴設千萬年在於佛法終不能作師子吼也疏三十三又云下引證

佛性即是一乘非但因同果亦同也亦師子
吼品彼明海有八德下具合之此合第三一
味之義經中但加標云三者一味釋如疏文
一甘露者正顯一味甘露以喻涅槃

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第七

抄七

廿六

音釋

煬余章切

著升脂切

杙音弋
糜也

媿子俞切

媿子俞切
即移切

名次

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八沙八

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏又法華第三云下第三明無趣寂既無趣寂則無定性二乘一乘之義亦已顯矣疏引三文謂法華智論及法華論今初即化城喻品結會世尊所化弟子經云爾時所化無量恒河沙等衆生者汝等諸比丘及我滅度後未來世中聲聞弟子是也我滅度後下疏全同言餘國者有云隨舉娑婆之外一國即是若天台云餘國者方便有餘土也彼立四土

一凡聖同居土即法相中變化土也二方便有餘土三實報無障礙土即是法相中報土通自他受用四常寂光土即法性土方便一上法相所無天台依憑智論而立智論即下所引九十五文論曰阿羅漢先世因緣所受分段身必應當滅住在何處而具足佛道答得阿羅漢更不生三界有淨佛土出三界外乃無煩惱之名於是國土佛所聞法華經具足佛道如法華經說有阿羅漢我於餘國等引文全同前疏又云若爾羅漢受法性身應

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

疾得菩提何以稽留答云以捨衆生及捨佛道又復虛言得道雖不受生死於菩提根鈍不能疾得不如直往菩薩釋曰智論之文昭然與法華符會定知雖出三界不趣寂也故疏結云決定迴心疏法華論中四聲聞內等

者引論成上無趣寂義先引後釋今初然論云言聲聞受記者聲聞有四種一者決定聲聞二者增上慢聲聞三者退菩薩心聲聞四者應化聲聞二種聲聞如來與記謂應化聲聞退已還發菩提心者若決定者增上慢者

二種聲聞根未熟故如來不與記菩薩與授記菩薩授記者方便令發菩提心故疏文略引耳言退菩提心得記者即如身子二萬億佛所已曾受化又次下云我今還欲令汝憶念本願所行道故則非獨身子又四大聲聞自陳捨父逃逝則已先化第三周中引大通智勝佛所曾已廣化皆是退菩提心言應化者如富樓那內祕菩薩行外現是聲聞又言是故諸菩薩作聲聞緣覺又阿難自憶本願偈云方便爲侍者羅睺羅偈云羅睺羅密

行唯我能知之現為我長子皆應化聲聞也
故知夫能對揚聖教影響其迹靡不是權而
獨言富樓那是應化者亦抑法華諸羅漢耳
言菩薩與記者論主次前自云如下不輕品
中應知禮拜讚歎作如是言我不敢輕於汝
等汝等皆當作佛者示諸衆生所有佛性故
此上皆論而安國法師不許此義云何有昔
時菩薩預記今日會上聲聞即諸弘法菩薩
謂藥王等當與記也釋曰既是論主自言菩
薩與記亦論自釋何得不依疏既云未熟下

釋上所引論文若決定聲聞定不成佛則應
言餘二聲聞根不熟故佛不與記既言未熟
非永不熟也若大乘法師云合言不熟譯者
之誤言未熟耳故疏結彈云不可不順已宗
定有趣寂便判論文為錯耶又上言方便令
發心者彼論次前有問云彼聲聞等為實成
佛故與授記為不成佛與授記耶若實成佛
者菩薩何故於無量劫修習無量無邊種種
功德若不成佛者云何與之虛妄授記答曰
彼聲聞授記者得決定心非謂聲聞成就法

性故如來依三平等說一乘法故以如來法身與彼聲聞法身平等無異故與授記非即具修功德行故菩薩之人功德具足聲聞之人功德未具足釋曰由此論文是故上云方便令發心耳言三平等者一乘平等無二乘故二生死涅槃平等三法身平等今即第三平等疏入楞伽下亦成無趣寂義言入楞伽者即後魏菩提留支所譯文有十卷世尊入楞伽王城故云入也同引三卷經文皆說無實涅槃明知定無趣寂若爾何以言得涅槃

望其當分謂是無餘涅槃以大乘望之但是深入三昧沉空多時假言涅槃以引劣器耳疏法華論中意亦同此者同無實涅槃也論釋七譬喻中第四為有定性人說化城喻論云四者實無而有增上慢人以有世間有漏三昧三摩跋提實無涅槃而生涅槃想如是顛倒取對治此故為說化城譬喻應知釋曰既言無實涅槃明知是假說耳故與前同又法華云我雖先說汝等滅度但盡生死而實不滅次引勝鬘亦成上來涅槃不實耳疏又

無上依經寶性佛性二論皆說入滅二乘等者無上依第一說云阿難一切阿羅漢辟支佛未自在位菩薩爲由四種障不得如來法身四德一者生緣惑二者生因惑三者有有_四者無有何者是生緣惑即是無明住地生一切行如無明生業何者是生因惑是無明住地所生諸行譬如無明所生諸業何者有緣無明住地因無明住地所起無漏行起三種意生身譬如四取爲緣三有漏業爲因起三種有何者無有緣三種意生身不可覺

知微細隨滅喻如緣三有中念念老死由無明住地一切煩惱是其依處未斷除故諸羅漢辟支佛未自在位菩薩不得至見煩惱垢濁習氣臭穢究竟滅盡大淨波羅蜜又因無明住地輕相惑有虛妄行未滅除故不得至見無作無行極寂大我波羅蜜緣無明住地因微細虛妄起無漏業意生諸陰未除盡故不得至見極滅遠離大樂波羅蜜若未得一切煩惱諸業生難永盡無餘是諸如來爲甘露界則變易生死斷續流滅無量不得至

見極無變異大常波羅蜜阿難於三界中有
四種難一者煩惱難二者業難三者生報難
四者過失難無明住地所起方便生死如三
界內煩惱難無明住地所起因緣生死如三
界內業難無明住地所起有有生死如三界
內生報難無明住地所起無有生死如三界
內過失難應如是知阿難四種生死未除滅
故三種意生身無有常樂我淨波羅蜜果唯
佛法身是常是樂是我是淨波羅蜜汝應知
之釋曰據上經文明於二乘及未自在菩薩

皆受變易三界之外有業惑苦甚為昭著如
何斷言永滅無餘下疏明於四種生死可檢
於此論下文中又廣說常樂我淨之相亦可
知之所歸下言寶性佛性二論者大意同無
上依經寶性論當第四佛性論當第二此卷
亦廣論四種生死疏如是經論下結成無定
性聲聞也疏涅槃第九下第四明無有無性
彼經廣說闡提無善根竟即云復次善男子
譬如蓮華爲日所照無不開敷一切衆生亦
復如是若得見聞大涅槃日未發心者皆悉

發心爲菩提因是故我說大涅槃光所入毛孔必爲妙因彼一闡提雖有佛性而爲無量罪垢所纏不能得出如蠶處繭以是業緣不能生於菩提妙因流轉生死無有窮已上皆經文今疏但取中間意在雖有佛性之言既

言雖有則非無也但未得其用耳故疏結云此則有而非無疏又云或有佛性一闡提有等者即涅槃第三十六南經三十二皆迦葉菩薩品具有四句今但引第一句者是證闡提有性經云善男子或有佛性一闡提有善

根人無或有佛性善根人有一闡提無或有佛性二人俱有或有佛性二人俱無善男子我諸弟子若解如是四句義者不應難云一闡提人定有佛性定無佛性若言衆生悉有佛性是名如來沙八隨自意語六如來如是隨自意語衆生云何一向作解此一段經近遠皆釋大同小異今依薦福故彼疏云今準經明佛性略有五種謂善不善無記及理果等今言一闡提有善根人無者此是不善佛性也然善根人有其二種一是離欲善根人離欲

斷一切不善故二是五性五住已上無不善性故此之二人俱無不善性也善根人有闡提人無者此是善佛性也闡提斷一切善故云無也二人俱有者理及無記性也二人俱無者俱無果性此中有者是現有非當有也然有人執此經文謂一分善根人及一分闡提無有佛性以經說有善根人及一闡提無故善根人無者是無性不斷善人闡提人無者是斷善無性二人俱有者俱是有性二人俱無者俱是無性此釋違經故涅槃上文云

如來佛性則有二種一有二無有者所謂三十二相乃至無量三昧是名為有無者所謂如來過去諸善不善無記業因果報煩惱五陰十二因緣是名為無乃至闡提佛性亦爾是則上從乎佛下至闡提皆有有無二性無全無性由善根人與一闡提有無二性異故得有四句此中明佛性多種有無不同不明衆生多種有性無性所以得知者經言或有佛性善根人有闡提人無等故不言或有善根人有佛性闡提人無佛性古談文尚不識

顛倒何能解義今此善不善因果理性無一衆生悉具一切無一衆生悉無一切始末以明一切衆生具一切也佛與闡提亦有四句佛有非闡提者謂果性闡提有非佛者謂無明諸結性二人俱有者是理性二人俱無者善因性故闡提決有佛性又上經云若言衆生中別有佛性是義不然何以故衆生即佛性佛性即衆生直以時異有淨不淨解曰生之與性既二互相即明有衆生即有佛性矣疏沉前引楞伽五性自迷其文等者破其所

引不曉經意彼之所引證無性義今釋其所引還成有性非無性也何者以彼經言非焚燒一切善根者常不入涅槃則有入義也疏此意則明下疏釋經意疏沉經自下引經結成疏莊嚴論下引論重成同前楞伽非畢竟無性疏是知前來下第五釋所引經論結成正義於中二初釋般若深密經意明長時定性長時無性多劫之外定性迴心多劫之外無性說有故云非永定永無非永定者結上聲聞非永無者結闡提也疏諸論隨佛下

二通妨難謂有難言諸大菩薩造論釋經言
永定永無豈是菩薩不了佛意故今釋云菩
薩能知隨教弘闡耳故世親造於小乘論則
無預大乘說般若宗則性空寂滅建立唯識
則性相歷然及釋法華一乘昭著解十地論
則六相圓融餘諸菩薩例此可了佛隨衆生
機緣立教菩薩隨佛亦顯淺深故次下引寶
性佛性即符一性疏若謂法華是第二時下
第六引諸經論遮救定性於中二先正牒破
後結成前非今初二先牒救詞後何以下

難破今初言是第二時者彼不立為第二時
教由謂一乘是密意說義當深密第二時教
又以法華盛破三乘說於一乘故當第二時
耳言為引不定者彼引攝論第十偈云為引
攝一類及任持所餘由不定種性諸佛說一
乘等者彼有十意此偈有二一為引攝一類
不定性聲聞故二為任持不定性菩薩恐退
精進故今但取初意故云為引不定性故一
切悉成即一乘義既未說定性不成故是密
意若作此說者疏何以自判法華為第三時

者難破也彼法華疏引經云我等今日得未曾有非先所望而今自得第三時教也又下結云爲顯第三時真實之教故說此經據上二文則判法華爲第三時約明一乘是密意說則成法華復爲第二一宗自立義語相違疏誰敢判於法華爲不了耶者即遮救也恐彼救言設依密意爲不了者復有何過故便難云誰敢判爲不了以判不了即是謗經恐招苦報但由不信皆當作佛即是謗經豈要不信文字經卷故謗不輕但由不信汝等皆

當作佛言耳疏妙智經等者此雙引經論妙智經者即上西域三時教中第二時中明於三乘第三時中即明一乘故言一乘居三乘後次引梁攝論成立正法中者即第八卷末論曰佛說正法善成立釋論釋曰一切三世諸佛共說此法所說理同不相違背故名正法又欲顯說者勝故言佛說由所說道理勝及所得果勝故名正法如來成立正法有三種一立小乘二立大乘三立一乘於此二中第三最勝故名善成立釋曰既彼論亦云第三

最勝居三乘後則三非了矣疏真諦三藏部
異執記者即宗論之異名耳疏故經云臨欲
終時者即引法華第二信解品文經云復經
以時父知子意漸以通泰成就大志自鄙先
心臨欲終時而命其子并會親族國王大臣
刹利居士皆悉已集即自宣言諸君當知此
實我子我實其父今我所有一切財物皆是
子有先所出內是子所知斯即會無性定性
之父子意明法華會中明一切聲聞皆佛真
子臨欲終時者喻臨涅槃時也第三經末亦

云若如來自知涅槃時到等明皆臨涅槃時
也疏若不信下又遮其救恐彼救言雖言臨
終說於法華臨終言寬容後更說其餘經故
若作此救且致法華涅槃即云二月十五日
臨涅槃時晨朝唱滅中夜涅槃斯為最後居
然可信此後必定不說別經而涅槃經亦說
一乘以破三乘一性破五性則一乘一性亦
居最後矣那言居第二時為不了耶疏若以
般若為第二時下復重遮救恐其救云我對
般若為第二時故立法華為第三時以般若

但明於空法華顯中道故若作此救且縱可爾以從多分一義說故即自違於深密三時深密三時三乘爲了破第二時說皆成不了故今說法華以一破三豈得同於第三時教疏明知深密下第二結成前非欲將深密三時定斷一切佛法理不盡故以未居最後故者以約時判未是窮終之極唱故如世後勅破於前勅涅槃法華居於最後故能決了有餘義耳若爾不信深密豈不謗於深密經耶故下釋云深密別爲一類之機故非無理以諸

餘經雖未終極各隨一類皆不相違義如前說者如前叙西域中最後會通也疏若謂佛性有二下第七遮救無性於中二光牒救辭後辯差當今初彼法華疏云然性有二種一者理性勝鬘所說如來藏是二者行性楞伽所說如來藏是前性皆有後性沙八或無故今許云斯言可爾故涅槃云下引經爲證疏然涅槃依於理性下第二辯其差當涅槃明有心作佛有心未必有行既皆作佛明約理性何以趣寂趣寂定不成佛有心定當作佛豈得

相成疏是知下結示正義謂闡提實不作佛
今言闡提作佛者以發心之後方能作佛從
其未發大心前名闡提耳故云以作佛非闡
提故亦如女身不得成佛今言龍女作佛者
當作佛時忽然之間變成男子豈是女身作
佛耶闡提成佛亦復如是此約成佛若約佛
性理本有之疏乃抑揚當時言闡提無者揚
則令其發心抑挫令其莫作若言闡提有佛
性者顯揚理性今不自欺若已作闡提令速
迴心若速發心得佛無異是故言有未必總

有果行二性言無未必總無理等故生公云
抑揚當時誘物之妙豈可守文哉以法顯三
藏翻六卷泥洹經云除一闡提皆有佛性生
公云夫稟質二儀皆是涅槃正因闡提舍生
之類何得獨無佛性蓋是此經來未盡耳
由唱此言被擯武丘後大經既至聖行品已
下果云一闡提人雖復斷善猶有佛性於是
諸公輕舟迎接請唱斯經每至闡提有佛性
之文諸德莫不扼腕何以至今猶存無義疏
若謂法華入滅下第八遮救趣寂於中先牒

救辭謂彼救云上法華第三云我於餘國作佛更有異名是人雖生滅度之想入於涅槃而於彼土求佛智慧得聞是經入於佛慧者是應化聲聞非定性入滅聲聞也疏權必化實下次正破也於中又二先總奪云化有無用之失如有定性聲聞故菩薩化為聲聞誘令迴心此則化而有益今汝宗中定性決不迴心何用化於定性而受一乘耶故無所化之機能化便成無用疏又豈不悞下縱其有化化翻成損言豈不悞一類怯弱等者謂一

類人獸生死苦又聞佛道長遠心生怯弱常欲且趣寂滅界中若知一滅永沉彼則不敢趣寂今見變化之者從滅得起此怯弱人便謂有真趣滅得起便即趣滅希後得起汝宗一滅決定不起便成悞彼令其永沉故云爾也疏是知趣寂下三結成正義法華已前有二意故說有趣寂一為好滅之者且順其心謂彼念言大患莫若於有身故滅身以歸無勞動莫先於有智故絕智以淪虛然則智以形倦形以智勞輪轉脩途疲勞莫返不如寂

滅諸患永亡故順彼機言有永寂二者為恐
怖不定小乘怯弱菩薩倦於廣利且欲息心
便聞永寂聲聞一沉涅槃永不復起便生怖
畏懼見小乘由此策心還行大道有斯二益
權說有之不曉隨宜執為究竟故法華之會
廣破昔非三根聲聞皆與記別十八不在此會亦
為宣陳若實是聲聞必信一乘之說若不信
者增上慢人第一周中猶云除佛滅後現前
無佛以佛滅後解一乘義者難得其人故許
不信及第三周即言餘國決定受化明文若

此何用偏執故言皆是法華前意耳疏又勝
鬘經云下第九會一乘方便之言意云若隨
欲說不是方便是真實者即定有三乘既隨
欲說是方便說非真實者則明唯有一乘故
云即是一乘則隨彼所欲而方便說便為一
句此是一乘所以下云即是一乘無有二乘
此意正顯一乘之義諸公錯讀乃云而方便
說即是一乘故謂一乘而為方便斯定誤矣
若以名中一乘大方便者此是巧化攝物運
濟方便非是真實假設方便故生公云理本

無言假言而言即是方便疏又彼經中更引勝鬘餘文證成一乘真實可知疏設有方便之言者復縱破之莫論勝鬘無一乘方便之言設縱有一乘是方便之言者亦是法華之前方便說耳及至法華亦復破三歸一也況

復經無此言何須強執疏法華云此經難信難解下第十結成破立意云以四十餘年皆說三乘唯至法華獨說一乘故難信解此即法師品文云佛告藥王我所說經典無量千萬億已說今說當說而於其中此法華經

最為難信難解藥王此經是諸佛祕要之藏不可分布妄授與人諸佛世尊之所守護從昔已來未曾顯說而此經者如來現在猶多怨嫉況滅度後今疏略引言已說者法華之前謂般若等言今說者即無量義經言當說者即涅槃等所以方知諸經不及法華難信解者以法華是會三之始歸一之初信解者難耳昔經雖妙猶帶三乘曾未明言說唯一實涅槃之中雖明一極法華在前已破三乘後說一極便易信受法華猶如先鋒涅槃如

於大軍先鋒已破於賊後軍用力不多耳又破三顯一法華如收穫涅槃如拾穗故涅槃三十六云昔於靈山說法華八千聲聞得受記別如秋收冬藏更無所爲即其義耳若依難信之義設將已說該著華嚴若比法華亦爲易信始成正覺便說一極上根所受不對昔權故比法華誠易信耳疏誠哉斯言者結定前經若保執下結成破立三乘五性即是所破一乘一性以爲所立疏百喻經下更引他經證成一義彼經第二云昔有一聚落去

王城五由旬村中有好美水王勅村人常使日日進其美水村人疲苦悉欲遠移避此村去時彼村主語諸人言汝等莫去我當爲汝白王改五由旬作三由旬使汝得近往來不疲即往白王王爲改之作三由旬衆人聞已便大歡喜有人語言今三由旬與彼本來五由旬量更無有異雖聞此言信王語故終不肯捨世間之人亦復如是修行正法超度五道向涅槃城心生疲倦便欲捨離頓駕生死不能復進如來法王有大方便於一乘法分

別說三小乘之人聞之歡喜以爲易行修善
進德求度生死後聞人說無有三乘但是一
道以信佛語終不肯捨當知彼人亦復如是
此經即是金口良斷權實顯然可息諸說耳
疏上約二宗下第三通會二宗今不相違然
此會者恐於後學各計是非以生過患故復
會通雖復會通權實不失於中有三先總標
後謂就機下正會言約法則一者非佛化法
化法亦有權說三乘故今言法者佛之知見
一乘可軌之法耳疏新熏則五本有無二者

然準法相立新熏者亦說有五立本有者亦
說有五今借其言不依其義謂衆生遇緣熏
習三乘種性及不定無性故有五耳何者唯
習近聲聞成聲聞定性唯習近緣覺成緣覺
定性故法華安樂行中不許親近聲聞者恐
被熏習成其性故若唯習近菩薩則成菩薩
定性若俱習近三乘則成不定性人亦如今
人偏習禪戒慧等即成定性三學俱習成不
定性不定偏執故若都不習近三乘者則成
無性卒難教化故知熏習成五種性者依其

長時故說各別言本有無二者本有佛性理不容差故說有心定當成佛非是本有五種性也疏若入理等者真理寂寥不屬諸數借一以遣三三亡則一遣言窮慮絕何實何權體本寂寥孰三孰沙八故法句經云森羅及萬像一法之所印此以一遣多也又云一亦不爲一爲欲破諸數淺智著諸法計一以爲一此以非一遣一也故須三一兩亡疏若約佛化儀則能三能一者隨物機宜則說三乘淘練已久則便說一故下經云或有國土說一乘

或二或三或四五如是乃至無有量釋曰尚有無量況三一耶疏是故下令物除執常說權實亦莫執之此即求那跋摩遺文偈也謂有偈云諸論各異宗修行理無二競執有是非達者無違諍亦如脇尊者對迦膩色迦王云如析金杖况以爭衣爭衣則衣終不別析金則金體不殊是故依之修行無不獲益耳疏大集五部雖異者謂五部僧故涅槃三十三亦云五部互生是非長没二惡道疏涅槃各說身因者即第三十五經云善男子如來

所說十二部經或隨自意說或隨他意說或
隨自他意說云何名爲隨自意說如五百比
丘問舍利弗云大德佛說身因何者是耶舍利
弗言諸大德汝等亦各得正解脫自應識之
何緣方作如是問耶有比丘言大德我未獲
得正解脫時意謂無明即是身因沙八作是觀時
得阿羅漢果復有說言大德我未獲得正解
脫時謂愛無明即是身因作是觀時得阿羅
漢果或有說言行識名色六入觸受愛取有
生飲食五欲即是身因爾時五百比丘各各

自說已所解已共往佛所稽首佛足右繞三
匝禮拜畢已却坐一面各以如上已所解義
向佛說之時舍利弗白佛言世尊如是諸人誰
是正說誰非正說佛告舍利弗善哉善哉一
一比丘無非正說舍利弗言世尊佛意云何
佛言舍利弗我爲欲界衆生說言父母即是
身因如是等經名隨自意說云釋曰意取各
隨自說者爲隨自意今疏所引不取隨自意
義但取皆正說言五百雖異皆爲正說二宗
小別並合佛教故不應是非故海東曉公云

如言而取所說皆非得意而談所說皆是則
貴在得意亡言耳餘可知第三立教開宗中
疏文分二先標章後今初下別釋分教於中
三初總辯源由次言五教下正立五教後若
約所說下約詮辯異二中先列名後初即天
台下解釋初小乘教易故不釋以見天台立
名招難故改名小乘所攝法門不異於彼故
指同也疏二始教等者文二先正立後釋名
今初言二乘不成佛者其言猶略應云闡提
二乘皆不成佛故下終教有二乘闡提悉皆

成佛言以趣寂難成故偏舉耳疏比既未盡
下二釋名也謂何名初教復稱分耶由合二
三兩時皆未盡理故言未盡者第二時中但
明於空空即初門第三時中定有三乘隱於
一極故初教名並從深密二時以得云何空
為初門法鼓經中沙以空門為始以不空門為
終故彼經云迦葉白佛言世尊諸摩訶衍經
多說空義佛告迦葉一切空經是有餘說唯
有此經是無上說非有餘說故若爾彼第三
時既不明空何得名初以未顯一極故特由

此義加分教名故云有不成佛故名爲分疏
三終教等者疏文有三初立名次定性二乘
下立理釋名後上二下結前生後二中亦對
第二教二義由前定性二乘及一闡提皆不
成佛故名爲分亦名爲始今既盡理所以名
終立實教名雙對前二非唯說空復說中道
妙有故稱實理既非分成亦名稱實疏四頓
教等者初正立次釋名後解妨今初言一念
不生即是佛者即心本是佛體妄起故爲衆
生一念妄心不生何爲不得名佛故達磨

云心有也曠劫而滯凡夫心無也刹那而登
正覺下經云法性本空寂無取亦無見性空
即是佛不可得思量疏不依地位下二釋名
先正釋下引二經思益經文文顯易了楞伽
經語略而未周彼經第四先長行云大慧於
第一義無次第沙八相續說無所有妄想寂滅法十九
頌中有七偈後二偈明不立地位十地則爲
初初則爲八地第九則爲七七亦復爲八第
二爲第三第四爲第五第三爲第六無所有
何次解曰初之七句以義配同最後一句據

理都泯十地則爲初者同證如矣初則爲八地者初地不爲煩惱所動同不動矣第九爲第七者第九同第七無生忍矣七亦復爲八者純無相觀與八同矣第二爲第三者同信忍矣第四爲第五者同順忍矣第三爲第六者第三地中獲三慧光第六地中得勝般若同慧義矣無所有何次者結上經文於第一義無次第相續等今疏上句略舉約義同中一句之要下句即據理都泯義已略周正意在於下句而言等者等餘經文疏不同前漸

下上約當法立名此下對他受稱不同二三之漸教不同第五之圓教故立此名則圓頓義異不同天台圓即是頓疏頓詮此理下解妨難此有二難一者判定記難和尚云上所引經當知此並亡詮顯理復何將此立爲能詮若此是教更何是理今爲通此故云頓詮此理故名頓教謂所詮是理今頓說理豈非能詮夫能詮教皆從所詮以立若詮三乘即是漸教若詮事事無礙即是圓教豈以所詮是理不許能詮爲教耶何得難言更何是理

迷之甚矣又復難言若言以教離言故與理不別者終圓二教豈不離言若許離言總應名頓何有五教若謂雖說離言不礙言說者終圓二教亦應名頓以皆離言不礙言故今疏不救者以賢首不如此立何用救耶但用一句之言諸難皆破故知形雖入室智未昇堂亦由曾不參禪致使全迷頓旨疏天台所以不立下通第二難謂有問言此之五教摸榻天台初即藏教二即通教三即別教第五名同天台既不立頓何用此中別立故今釋

云若全同天台何以別立有少異故所以加之天台四教皆有絕言四教分之故不立頓賢首意云天台四教絕言並令亡筌會旨今欲頓詮言絕之理別爲一類之機不有此門逗機不足即順禪宗者達磨以心傳心正是斯教若不指一言以直說即心是佛何由可傳故寄無言之言直詮絕言之理教亦明矣故南北宗禪不出頓教也疏五圓教下文中有二先正立後指經既是當經義理分齊一明廣說故不釋耳又亦大同諸師圓教故

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八

音釋

災

廿一

一闌提

闌

提

善切

此云

梵語

不具

一

獲

胡郭切

禾也

穗

徐

醉

也

徐

穗切

禾也

淘

徒

汰

刀切

脇

虛

業

膩

女

利

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第九沙九

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏若約所說法相者下第三約所詮辯異然
賢首義分齊內第二卷廣明今但略說於中
上一句標下皆別釋初小乘中四一約法數

沙九

多少二約二空差別三約所依根本四結成
有餘今初言七十五者謂五類法中有多少
女謂一色法十一俱舍頌云色者唯五根五
境及無表二心法一即是意識三心所有法
有四十六謂遍大地有十俱舍頌云受想思

觸欲慧念與作意勝解三摩地遍於一切心

大善地有十頌云信及不放逸輕安捨慚愧
二根及不害勤唯遍善心大煩惱有六癡逸
怠不信昏掉恒唯染大不善有二謂無慚及
無愧小煩惱有十頌云忿覆慳嫉惱害恨
諂誑嬌如是類名為小煩惱地法不定有
八謂悔眠尋伺貪瞋慢疑上之六類有四十
六四者不相應行法有十四種一得二非得
三同分四無想異熟五無想定六滅盡定七
舍根八生九住十異十一滅十二名十三句

十四文故頌云得非得同分無想二定命及
生住異滅并名句文身五者無爲法有三一
摺滅二非擇滅三虛空總上五類之法合七
十五法比於大乘欠二十五次下當明疏但
說人空下明二空差別以其根劣未堪聞說
二空真理故智度論四十一云小乘弟子鈍
根故爲說衆生空起信云計我見者依二乘
根鈍如來但爲說人無我等縱說二空少未
明顯疏但依六識三毒下明所依根本然小
乘計生死根本雖有多義略舉其三一計識

心如順正理論第八說經部師計以現在色
心等爲染淨因意云如大乘中第八爲所熏
故二者三毒爲因義如大乘能熏故今引阿
舍但證三毒耳而云等者謂以三毒爲因緣
故起於三業三業因緣故起於三界是故有
一切法中論十二因緣品頌云衆生癡所覆
爲後起三行以有此行故識受六道身等即
其義也三者合取上二義同有能所熏方流
轉故若爾焉異大乘然似叅經意而不同者
但六識非第八爲所熏縱說賴耶但有名字

能薰又非七識故全不同疏未盡法源下第
四結成不了可知疏二始教中下疏文分三
初總次別後結今初分二先對後彰劣後對
前顯勝前中以相多性少故言法相宗言所
說法性即法相數者說真如法性乃是百法
之中六無爲數後說有百法下對前彰勝言
百法者謂心法有八心所有五十一色有十
一不相應行有二十四無爲有六故成百數
於前七十五中加二十五謂心法加七小乘
唯一意識故心所加五不相應行加十無爲

加三並如彼說疏說有八識下第二別明文
有九節即前會二宗中十對之內法相宗中
十義而皆如次對前唯第一當第三第二當
第一及第二者以第三唯心真妄爲對六識
三毒爲所依故今初第一云何對前說有八
識爲所依故說八過前教唯是生滅明其劣
後依生滅識建立生死及涅槃因者不同前
教以明三毒六識爲因不同終教不生滅與
生滅和合故攝論第一云無始時來界一切
法等依由此有諸趣及涅槃證得界即因義

謂種子識等下文廣說疏法爾種子下即第二對一性五性別中五性之義合前第一對一乘三乘別中三乘之義以乘性相成故但明五性則有三乘而三乘但是化法非所詮中別義故略不明舍在五性之中言法爾者此明本有揀異新熏故瑜伽云種性略有二種一本性住二習所成本性住者謂諸菩薩六處殊勝有如是相從無始世展轉傳來法爾所得等習所成者謂先慣習善根所得顯場論云云何種性差別五種道理一切界差

別可得故五中前四爲有後一爲無故云有無永別疏既所立識唯業惑生等者第三明真如隨緣凝然別中凝然義上一句躡前生滅識起言業惑者以現行第八名異熟識由過去煩惱及業熏習成種招此識果酬引業故其前六識酬滿業者從異熟起名異熟生不名異熟有間斷故故其八識皆業惑生故所立真如下正明不變之義若識從真如如來藏起則有隨緣之義識既從於業惑辨生明知真如不變故唯識釋真如名云真謂真

實表無虛妄如謂如常表無變易若隨緣變
豈得稱如疏依他起性下第四三性空有
即離別中不即之義言三性者一遍計所執
性二依他起性三圓成實性故唯識論第八
云由彼彼遍計遍計種種物此遍計所執自
性無所有依他起性自性分別緣所生圓成實
於彼常遠離前性此中二頌初一釋遍計次
二句辯依他後二句明圓成初中一偈有多
師義今從護法初句能遍計次句所遍計後
二句明所執其能遍計正義唯六七二識所

計有多故云彼彼其所遍計正唯依他為親
所緣依展轉說亦通圓成為疎緣故此非凡
境故非親緣其所執性若安慧師三界心及
心所由無始來虛妄熏習雖各體一而似二
性謂見相分即能所取如是二分情有理無
此相說為遍計所執其所依體實託緣生此
性非無名依他起若護法師一切心及心所
由熏習力所變二分從緣生故亦依他起遍
計依斯妄執定實有無一異俱不俱等此二
方名遍計所執二句依他起性者眾緣所生

心心所體及相見分有漏無漏皆依他起依他衆緣而得起故頌言分別緣所生者應知且說染分依他淨分依他亦圓成故或諸染淨心心所法皆名分別能緣慮故是則一切染淨依他皆是此中依他起攝二句圓成者

沙九

五

何亦是圓成實耶故次論云無漏有為離倒究竟勝用周遍亦得此名然今頌中說初非後釋曰此中離倒名實究竟為成勝用周遍以釋圓義是則圓成有其二種一約理說二約果德故論揀云今此頌中說初非後以約三性通一切故上來論文方釋圓成實言次釋餘文云此即於彼依他起上常遠離前遍計所執二空所顯真如為性說於彼言顯圓成實與依他起不即不離常遠離言顯妄所執能所取性理非恒有前言為顯不空依他

性顯二空非圓成實真如離有離無義故上來所釋一依唯識今疏語意揀法性宗法性宗中依他無性即是圓成即依他無性無性即空空即圓成今言似有不無非即空也語則但釋依他影出圓成名耳說經空義但約所執者三性之中遍計所執此一則空二性不空故云但約所執疏既言三性下第五生佛不增不減別中不減之義此但義別而言全同不同前後一乘三乘但取三乘之義等謂五性之中無種性人決不成佛故有此衆

生守衆生界如何可減疏真俗二諦迢然不同下即第六對二諦空有即離別中離義於中舍有二義一但明二諦別二兼明中道別言二諦別者依唯識第九有四種勝義一世間勝義謂蘊處界等二道理勝義謂苦等四諦三證得勝義謂二空真如四勝義勝義謂一真法界依瑜伽論六十四有四世俗一世間世俗謂軍林等二道理世俗謂蘊處界等三證得世俗謂預流等四安立世俗即安立真如以四世俗對前唯識四種勝義則有四重

二諦一世俗二諦謂軍林為世俗蘊等為勝
義二事理二諦謂蘊等為世俗苦等為勝
義三勝義二諦苦等為世俗安立真如為勝
義四安立非安立二諦謂安立真如為世俗
非安立真如為勝義又真俗各四便成八諦
一世俗四者一名假名無實諦二名隨事差
別諦三名方便安立諦四名假名非安立諦
謂二空理依詮而說但有假名不得體故勝
義四者一體用顯現諦二因果差別諦三依
門顯實諦四廢詮談旨諦然上八諦名則小

異義不殊前又四重中初一世俗唯局世俗
後一勝義唯局勝義中間六諦各通世俗勝
義二諦如第一勝義望前為勝義望第二為
世俗故既四重二諦一一差別故云迢然不
同不同法性二諦相即^{涉九}非斷非常果生因
滅者於二諦門中曲開此義此則於俗諦中
明非斷常不同法性二諦互融明非斷常言
果生因滅者因滅故不常果生故不斷故唯
識第三云此阿賴耶識恒轉如瀑流釋云恒
言遮斷轉表非常等意云若因不滅遷至於

果則名為常若果不續因無所生則墮斷滅
今常相續故無斷常廣如唯識疏同時四相
滅表後無者即第七四相一時前後別中前
後義也成唯識第二云然有為法因緣力故
本無今有暫有還無表異無為假立四相標也
本無今有有位名生生位暫停即說名住住
別前後復立異名暫有還無時名滅別明相也
前三有故同在現在後一是無故在過去揀異
小乘生在未來餘三現在如何無法與有為相難表此後
無為相何失也總答生表有法先非有滅表有

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

法後是無異表此法非凝然住表此法暫有
用別釋表義故此四相於有為法雖俱名表而表
有異此依剎那假立四相結也今疏但舉滅者
唯此一句異於法性不許同時故疏根本後
得下第八能所斷證即離別中不即義也因
明斷證復說緣境根本緣真後得緣俗義說
雙觀者亦言了俗由於證真二智雙觀真俗
以其宗中二智不融二境不即故正雙觀時
而常別照言斷惑別者根本智斷迷理隨眠
後得智斷迷事隨眠護法云不親證故無力

能斷迷理隨眠而於安立相無倒證故亦能
永斷迷事隨眠故瑜伽說於修道位中有出
世斷道世出世斷道相傳釋云正體能斷迷
理迷事二種隨眠後得但斷迷事隨眠斷迷
理時即觀理境斷迷事時即觀事境故不即
也既言根本有雙斷義故說雙觀後得既不
斷於迷理還成別照不同法性一斷一切斷
也此中疏文影略而說若約斷惑應云義說
雙斷而實別斷言以有為智證無為理者唯
約根本斷惑而說上明斷惑此辯證理前緣

境斷惑但就所觀以論不即今此證理就能
所證心境相對明不即義能證之智則是有
為所證之理即是無為故不即也疏既出世
智依生滅識下第九明佛身無為有為別中
有為義也佛地論第三云大覺地中無邊功
德略有二種一者有為二者無為無為功德
淨法界攝淨法界者即是真如無為功德皆
是真如體相差別有為功德四智所攝無漏
位中智用強故以智名顯一切種心心所有
法及餘品類若就實義具攝一切功德若就

麤相攝妙觀察等明知四智皆有為也唯識
第十云四所轉得此復有二種一所顯得謂
大涅槃二所生得謂大菩提此雖本來有能
生種而所知障礙故不得生由聖道力斷彼
障故今從種起名得菩提起已相續窮未來
際此即四智相應心品乃至云故此四智總
攝佛地一切有為功德皆盡以斯二論明皆
有為今疏初兩句出有為所以以從種生生
則有為況能生識體是生滅所生之智安非
有為既是修生有為必有有為之相謂生住

異滅故云為相所遷四智攝於三身大圓鏡
智成自受用故說報身有為無漏疏如是義
類下結也疏三終教中少說法相等者疏亦
有三初總次別後結今初對前始教互有少
多可知言所說法相亦會歸性者如說五蘊
五蘊即空空即法性下文云三世五蘊法說
名為世間彼滅非世間如是但假名又云有
諍說生死無諍說涅槃生死及涅槃二俱不
可得等又如說心心即離念法界一相華藏
世界海法界無差別等其文非一故此宗中

非不有相宗意顯性以爲玄妙令物達此速證菩提故光明覺云如來所轉等疏所立八識下別明文亦九段如次對前成十段義亦第三當其第一以對前次故今初即唯心真妄別中明具分唯識真心成故然法性宗十義即此經同教中義至下廣引本文釋之今且略引他經釋耳通如來藏者如來藏即不生滅揀異前教唯生滅識故楞伽第一云譬如巨海浪由斯猛風起洪波鼓溟壑無有斷絕期藏識海常住境界風所動種種諸識浪

騰躍而轉生既言體即常住明非唯生滅常住即如來藏言不生不滅與生滅和合者即起信論文具云不生不滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識既二和合名爲阿賴耶則知賴耶非獨生滅謂唯真不生純妄不成真妄和合方成藏識沙九廣如問明品辯疏一切眾生平等一性者即第二明一性五性別中一性義兼一乘義對前五性三乘廣如前說疏但是真如隨緣成立者第三真如隨緣不變別中通隨緣義也楞伽經云如來藏爲無始

惡習所熏名為藏識又云如來藏受苦樂與因俱若生若滅皆明隨緣成一切法也起信亦云自性清淨心因無明風動成其染心等而疏云但是者躡上而起謂上衆生但是真如隨緣成也由此成立不失一性對上始教但說凝然故云隨緣非謂此宗無不變義由不變故始能隨緣由隨緣故方不能變何者謂若變自體將何隨緣如無濕性將何隨風而成波浪即由此我經中說言真如隨緣若不能隨緣體則不遍緣中緣中既無何成不

變是以二義及覆相成故勝鬘經云不染而染難可了知染而不染難可了知此經二對上對即不變隨緣下對即隨緣不失自性也疏依他無性即是圓成者第四明三性空有即離別中相即之義也謂依他是因緣所生之法緣生無性無性故空空即圓成更無二體此中無性即無遍計妄執之性法相宗中無於遍計無即是空故但空遍計法性宗中則依他性上無遍計性故依他即空空即無性之理無性之理即是實性故密嚴經云名

爲遍計性相是依他起名相二俱遣是爲第一義中論云因緣所生法我說即是空亦名爲假名亦名中道義一因緣上三義具足無前無後故即有即空不相捨離若釋三性之名大意不殊前教但融不融故分性相之二宗耳疏一理齊平故說生界不增不減者第五生佛不增不減別此但義異名乃不殊謂法性既同設令一切衆生一時成佛生界不減佛界不增以生佛界既是法性不可以法性增法性喻如東方虛空是衆生西方虛空

是佛不可以東方虛空添西方虛空令東減西增故不增不減大般若等經皆約一性平等而說疏第一義空下第六明二諦空有即離別中相即義也雖有不即不離對前成即故仁王二諦品云波斯匿王言第一義諦中有世諦不若言無者智不應二若言有者智不應一一二之義其事云何佛言汝今無聽我今無說無聽無說是即名爲一義二義即說偈云無相第一義無自無他作因緣本自有無自無他作法性本無性第一義空如諸

有本有法二假集假有有無本自二譬如牛
二角照解見無二二諦常不即於解常自一
於諦常自二通達此無二真入第一義涅槃
十三云文殊師利白佛言世尊所說世諦第
一義諦其義云何世尊第一義諦中有世諦
不世諦之中有第一義沙九不如其有者即應一十二
諦如其無者將非如來虛妄說耶佛言善男
子世諦者即第一義諦世尊若爾則無二諦
佛言有善方便隨順衆生說有二諦善男子
若隨言說則有二種一者世法二者出世法

善男子如出世人之所知者名第一義諦世
人知者名爲世諦善男子五陰和合稱言某
甲凡夫衆生隨其所稱是名世諦解陰無有
某甲名字離陰亦無某甲名字出世之人如
其性相而能知之名第一義諦以上二經對
前二論二宗有殊前教則八諦區分初一唯
世俗後一唯勝義中間六諦上下相望各通
二義而皆約事今第八諦獨居事外今此二
經仁王則雖有二諦智照無二涅槃則本唯
一諦解惑分二斯則二而不二不二而二一

二自在爲真二諦故昔人云二諦並非雙恒
垂未曾各即其義也生公云是非相待故有
真俗名生一諦爲真二言成權矣即涅槃經
意也梁論亦云智障甚盲瞑謂真俗別執然
法相務欲分析法性務在融通各據一門勿
生偏滯然疏云第一義空該通真妄者真妄
俱空非獨真空妄有妄空真有也而言第一
義空者非無物爲空乃即妙有之空也真非
俗外者明不異也影取俗非真外即俗而真
者明相即也影取即真而俗而不云俗非真

外即真而俗者一則影取如上所明二則以
妄必是其真亦有真非妄故如波即濕有濕
非波即靜水故即佛已證故但言隨順觀察
世諦即入第一義諦無有隨順觀察第二義
即入世俗故故上涅槃中文殊雙徵如來但
云世諦即第一義疏雖空不斷等者由上二
諦既融今不斷不常中道妙旨不唯約事此
即中論及智論文且約空爲真諦有爲俗諦
者空是即有之空故雖空不斷斯乃即俗之
真也不同始教如龜毛兔角方說名空雖有

不常者有是即空之有故此有非常斯乃即真之俗也若執有定是有便墮常見故中論云定有則著常定無則著斷是故有智者不應著有無非斷非常即是中道若滅故不常續故不斷但俗中一義耳上則不壞有無而離有無有之與無非一非異故成中道若其一者有無之義俱壞若其異者便墮斷常何者若法定有有相則終無無相如說三世有者未來中有遷至現在轉入過去不捨本相是則為常又定有者應不從緣不從緣者墮

無因常若法定無先有今無是則為斷若不融二諦明空有者決不能祛斷常之見疏四相同時體性即滅者第七四相一時前後別中一時義也以性滅為滅故得同時故楞伽云初生則有滅不為愚者說一切法不生我說刹那義淨名云汝今即時亦生亦老亦滅此故又云過去已滅未來未至現在無住三世皆空故體性即滅乃會相歸性也故起信論云若得無念者則知心相生住異滅以無念等故而實無有始覺之異以四相同時而有皆

無自立本來平等同一覺故前教假立四相故不同時此教以所相法體隨法性而融通故能相之相亦生滅而無礙疏緣境斷惑下第八能所斷證即離別中相即之義故十地經云非初非中後論釋義云是斷結相此智盡漏為初智斷為中為後非初智斷亦非中後偈言非初非中後故云何斷耶如燈之焰非唯初中後前中後取故謂唯取一時則不能斷三時總取方說能斷假三時斷則無定性阿者初若能斷不假中後後若能斷不假

初中既假三時故知無性一一推徵三皆不斷是故經言非初非中後由三時無斷方能斷結是故論云前中後取故論主總取三時方顯三時無斷經論言反意乃相成經則約性論則約相性相無礙方能斷結大意如此而疏有二節初總明無斷之斷後別明內證之相今初文亦影略若約緣境不二而二有能所照二而不二即智證如若約斷惑不二而二有能所斷以能斷是智所斷是惑惑體智體無二體故故名不二故涅槃云明與無

明其性無二愚者謂二智者了達知其無二無二之性即是實性不壞相故有能所斷即名爲二二而不二說爲內證證者以能合所故惑即如故疏照惑無本下別明內證之相謂智有二能一能斷惑二能證理上說斷惑今明證理照惑無本即是智體者尋此妄惑都無根本非內非外亦非中間三世推求都不可得從無住本顛倒妄生既以無住而爲其本則無本矣無住之本即實相異名故此惑本便是智體智體惑體無二體也照體無

自即是證如者即此智體本唯無念不能自立因惑說智智不自名智無自性即是如體無心存智是曰證如若以智合如非證如矣疏非智外如爲智所證下反成上義智即是如如即是智法界寂然曰如寂而常照曰智豈離寂外別有智耶上二句舉智收如智外更無如矣下二句舉如收智如外豈有智耶若智外有如智則收法不盡若如外有智真如則不遍智中舉一全收不容相並此即迴向經文更有文云無有少法與法同住則顯

法性無容並真二既不存一亦奚立如斯斷
證唯實教宗不同前宗決有斷證疏世出世
智依如來藏下第九佛身無為有為別中無
為義也文中有二先出所以若法相宗從生
滅識生則是有為今依如來藏所依常故能
依亦常始謂始覺沙九本謂本覺本覺理有衆許
是常始覺修生義同無常今以始覺同於本
覺無復始本之異豈無常耶若是無常何得
而言無有始本之異以一常一無常故今言
不異明即是常疏則有為無為非一非異者

以約修生義同有為全同藏性故即無為本
覺義同無為始覺即是有為今說始本明其
不一始本無二明其非異化身已下正顯無
為化身最劣尚是常住報身更勝安得無常
化身即常此義乃是涅槃經文故彼經云吾
今此身即是常身法身恐人謂言但是不斷
之常罪凝然常凝然常者即是法身今云即
是常身法身明知化身即法身凝然常也不
墮諸數即淨名經弟子品云佛身無為不墮諸
數以訶阿難謂佛化身有小疾故上舉二經明

化身常下沉於報體即體之智者若體外有智體常智無常即體之智體既四相不遷智亦無能遷矣智若可遷體亦可遷以相即故故涅槃第二云若有善男子欲護正法勿說如來同於諸行不同諸行唯當自責我今愚癡未有慧眼如來正法不可思議是故不應宣說如來定是有為定是無為若正見者應說如來定是無為何以故能令衆生生善法故生憐愍故如有女人在於恒河為愛念子而捨身命善男子護法菩薩亦應如是寧捨

身命不說如來同於有為當言如來同於無為以說如來同無為故得阿耨多羅三藐三菩提如彼女人得生梵天何以故以護法故云何護法所謂說言如來同於無為善男子如是之人雖不求解脫解脫自至如彼女人不求梵天梵天自至乃至云文殊師利外道邪見可說如來同於有為持戒比丘不應如是於如來所生有為想若言如來是有為者即是妄語當知是人死入地獄如人自處於已舍宅文殊師利如來真實是無為法不應

復說是有爲也如是等文諸經皆有涅槃中
意初則爲與無爲二俱雙遣後於此二中寧
說無爲不應宜說是有爲也今明三身既得
相卽爲與無爲本融如此解於如來是爲眞
實觀佛餘義至下當明疏如是義類下結廣
從略兼示法源今知有據疏四頓教中總不
說法相唯辯眞性等者意云但諸經中一向
辯眞性之處卽屬頓教疏亦無八識差別之
相等者八識心王尚無差別況心所變豈當
有耶心生卽種種法生心滅卽種種法滅故

起信論云一切諸法唯依妄念而有差別若
離心念則無一切境界之相是故一切諸法
從本已來離言說相離名字相離心緣相畢
竟平等無有變異唯是一心故名眞如以一
切言說假名無實但隨妄念不可得故故疏
云一切所有唯是妄想疏一切法界唯是絕
言者又拂前眞性辯離言眞如故起信論次
文卽云言眞如者亦無有相謂言說之極因
言遣言此眞如體無有可遣以一切法悉皆
眞故亦無可立以一切法皆同如故當知一

切諸法不可言說不可思念故名真如故疏云皆是絕言也言一切法界者界者性義以一切法性皆離言故亦通四種法界皆不可說故名無得物之功物無當名之實故理本無言故事理交徹不可作事理說故事事相即不可作一多等說故名不盡不可以一名詔故理圓言偏言不及故無有一法非實相故疏五法至雙遣者即如楞伽雖明五法名相妄想正智如如五皆空寂何者謂迷真如以成名相妄想是生悟名相之本如妄便

稱智則無名相妄想唯如如智矣智因如立智體亦空如假智明本來常寂故並空矣況八識約事皆緣生性空因有我法說二無我我尚叵得無我寧存故中論云諸佛或說我或說於無我諸法實相中無我無非我故雙遣也訶教者謂以心十九傳心不在文字故勸離者乃有二義一令離教成上訶教二令離法法雖無量不出色心離心心如離色色如故今皆離則契心體離妄念矣毀相約境凡所有相皆是虛妄故泯心約智了境相空假稱爲

智相既不有智豈有真心境兩亡則皆泯絕
心無心相即是真心故說生心即妄不生即
佛言生心者非但生於餘心縱生菩提涅槃
觀心見性亦曰生心並為妄想念想都寂方
曰不生寂照現前豈不名佛故達磨碑云心
有也曠劫而滯凡夫心無也刹那而登正覺
言心無者雖了心空不生於了耳故下經云
一切法不生一切法不滅若能如是解諸佛
常現前言如是解者如不生解而無解相非
謂空解於不生耳疏亦無佛無不佛無生無

不生者重拂前迹為迷衆生言即心即佛既
無衆生何曾有佛故經云平等真法界無佛
無衆生執佛言無佛非謂是無佛故云無不
佛矣則遣之又遣之若少有所得皆是妄想
故佛藏經第一云舍利弗乃至於法少有所
得者則與佛諍與佛諍者皆入邪道非我弟
子是吾法賊又只謔無佛以為真佛故言無
不佛矣故下經云性空即是佛不可得思量
若有生心生心是妄故說不生佛尚不有何
有無生作無生解還被無生之所纏縛故云

無不生矣又一切法不生則般若生故云無
不生則生與不生反覆相遣亦反覆相成唯
亡言者可與道合虛懷者可與理通真心者
可與真一遣智者可與聖同故引淨名默住
以顯不二^{沙九}是也然淨名第二入不二法門品
前有三十二菩薩各說不二法門後問文殊
師利云何等是入不二法門文殊師利曰如
我意者於一切法無言無說無示無識離諸
問答是爲入不二法門於是文殊師利問維
摩詰言我等各自說已仁者當說何等是入

不二法門時維摩詰默然無言文殊師利歎
曰善哉善哉乃至無有文字語言是真入不
二法門然此經意前後相成共顯深旨若辯
優劣或三重四重言三重者一諸菩薩以無
二遣二則是以言顯法似有不二可說便是
對二明不二非絕待也二文殊以言遣言明
無不二可說今亡言會旨三維摩詰以無言
顯理謂本自無言不須更遣故爲三也而言
四者文殊師利以言印彼又明言即無言非
要離耳若欲合者然後三段反覆相成但爲

一義初文殊以言顯無言次淨名以無言印
言後文殊以言印無言三段二人共顯絕言
之理故前三十二菩薩以無二遣二後二大
士以無言遣言則但有二節若更合者若無
諸菩薩以言遣二空有絕言何由顯理是則
前諸菩薩假言顯理後二大士以無言顯理
言與不言雙亡皆真不二矣故雖三節一致
無違今取最後故云如淨名默住也疏五圓
教等者義廣理深非略可盡故彰其宏奧別
立一門然在立教之終故須略舉言十法

門者一一法門一一法由一多明十故十身十
忍十眼十通十種玄門山十所以表義無盡
彰異餘宗故文文之中夕夕皆十句一一十句
六相圓融方顯教圓廣如下辯如經宗辯者
即是第六宗趣門也第四總相會通中文多
易了隨難則釋疏三者三四二教下雖則泯
二異前者三即終教四即頓教比之二教俱
明一乘故云泯二則異前始教存三乘也而
言雖者雖明一乘由是對三顯故同前二教
亦入屈曲之數則前四教皆屈曲收後之一

真實相亦即半滿又方便即隨他意語真實即隨自意語又方便是三乘真實是一乘然諸經中對小顯大即以二乘為方便大乘為真實若對權顯實則以三乘為方便一乘為真實則於方便之中更分為二一小乘二大乘就真實中亦分為二一行布二圓融行布即始終之教圓融即是圓教又小乘居然是別大乘之中有多差別一直顯一乘如華嚴二開權顯實如法華三舍權歸實如涅槃四斥權讚實如淨名思益五權實雙明如諸般

若六帶權說實亦如般若七帶實明權亦如般若勝鬘小似法華央掘小似涅槃於上七中有似其類之經各以類攝若就大乘分宗亦可有四一法相差別宗多說相故二相想俱絕宗多約性故三性相無礙宗事理相即故四圓融具德宗以理融事故故如來聖教意趣無邊不可局執今且依於古勢如疏明耳疏本末同時始終一類者本是一乘末即小乘三乘然非前後從初得道迄至涅槃此三類教同時並行故云本末同時言始終

一類者若小始終俱小若三則始終俱三若一則始終俱一故云始終一類各無異說然有三位下別出其故疏然此三類依於此世下揀濫恐有執言小乘始終定者豈非定性聲聞故云謂非一人多世同聞一類以容轉根器故亦非通取不定性人要約一世一類定者疏如出現品日照下文甚分明此應廣引疏約機各是一類之機者揀濫也非是一人先大後小故若一人身則明先小後大乃攝末歸本門中有之故攝末歸本門有二類

人一者一人備歷小大如四大聲聞等二者先稟小人未必後時稟大以小性定故而聞後時說大故異前始終俱小後稟大人未必要從小來以有頓悟機故而知先來說小故非始終俱大疏法華亦云初轉四諦者即第二經諸天說偈云昔於波羅柰轉四諦法輪分別說諸法五衆之生滅今復轉最妙無上大法輪是法甚深奧少有能信者等疏上之四門者通結上也所以此中結者前之四門義已略周藏和尚立但有前四今疏順彼且

將略畢故此結之下之六門復傍收異義以顯玄奧疏更有一類機下上來牒列前之四門生起第五明第五門非前四攝也疏六顯密同時者是天台八教中祕密不定之二教也疏七一時頓演者如來於一語言中演說無邊契經海無論小大三一顯密一刹那中皆具演耳疏八從初得道等者即寂寞無言門謂涅槃楞伽等經皆有此說涅槃二十六云若知如來常不說法是人名爲具足多聞大般若四百二十五云我從成佛已來不說

一字汝亦不聞五百六十七云衆生各各謂佛獨爲說法而佛本來無說無示淨名第一云其說法者無說無示其聽法者無聞無得佛藏經第一念佛品云佛告舍利弗不能通達一切法者皆爲言說所覆是故如來知諸語言皆爲是邪乃至少有語言不得真實上所引經但明不說未出不說所以若楞伽經兼出所以故第三云大慧復白佛言如世尊所說我從某夜得最正覺乃至某夜入般涅槃於其中間不說一字亦不已說當說當知

不說是爲佛說大慧白佛言世尊如來應正等
覺何因緣故說言不說是爲佛說佛告大慧
我因二法故作是說云何二法謂緣自得法
及本住法是名二法因此二法故我作如是
說云何緣自得法若彼如來所得我亦得之
無增無減緣自得法究竟境界離言說妄想
離文字二趣云何本住法謂古先聖道如金
銀等性法界常住若如來出世若不出世法
界常住如趣彼城道譬如士夫行曠野中見
向古城平坦正道即隨入城受如意樂彼有

偈云我某夜得道至某夜涅槃於此二中間
我都無所說緣自本住故我作如是說彼佛
及與我悉無有差別有云佛無色聲總有五
義一遮過顯德二真俗二諦三傳古非作四
悲願所成五本質影像初者爲遮過患故云
不說約顯實德故說非無如十卷楞伽第八
云如來不說墮文字法若人言如來說墮文
字法者此即妄語佛性論第二云如來無有
色聲麤相功德可得堯率偈云色身非是佛
音聲亦復然亦不離色聲見佛神通力此上

皆顯有過失之色聲則佛非有無過失之色
聲則佛非無二真俗二諦者真諦離相故明
無說俗諦隨機故非無說仁王觀空品云若
有修習說聽即無說聽如虛空故法同法性
一切皆如也三傳古非作者謂佛所說但是
傳述古佛之教非自製作般若論云須菩提
言如來無所說此義云何無有一法唯獨如
來說餘佛不說故四悲願所成者謂佛所有
無盡三業應衆生者皆是曠劫悲願為因順
衆生感非自所有故說佛果無有色聲然則

以他為自故亦有說下經文云如來不出世
亦無有涅槃以本大願力顯現自在法亦此
意也五本質影像者謂佛三業平等普應無
彼差別影像色聲故說非有然即與彼差別
聞見為增上緣因質有影故說非無下經云
諸佛無有法佛於何所說廿九但隨其自心謂說
如是法由上五義會諸聖教說默無礙皆悉
有理然上五義判定記有而引文雜亂今上
所引頗為改易所以疏不引者以不出楞伽
二因故謂初一即緣自得法自所得法即是

證道證法在已離過顯德次三即緣本住法
本住即古先聖道二即所證三四即教道傳
古非作即古先聖道悲願所成即兼因果耳
其本質影像但通相說本質無者順自所證
故影像有者順古聖人即體妙用故故云宗
通自修行說通示未悟不說之義小有異相
故今叙之上雖說所默之由皆兼有說之意
故思益第三云如佛所說汝等集會當行二
事若聖說法若聖默然何謂說法何謂默然
答言若說法不違佛不違法不違僧是名說

法若知法即是佛離相即是法無違即是僧
是名聖默然又善男子因四念處而有所說
名聖說法於一切法無所憶念名聖默然斯
皆正說之時心契法理即不說耳明非緘口
名不說耳餘可知藏教所攝竟

沙九

廿七

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第九

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

音釋

持徒弔切
語俞伽此

祛祛丘於切

忿怒撫吻切

嫉

妬音疾嫉妬也

瑜

伽音梵

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十沙十

唐清涼山大華嚴寺沙門 澄觀述

第三義理分齊中疏文分二先總明大意後今顯別教下開章別釋前中分三初結前生後二總顯深廣三結屬所攝今初兩句前句結前謂前教攝中不別明攝者以五教中第五圓教指於此經義當已攝況諸師立教皆以華嚴為圓故知圓攝後未知下一句生後疏然此教海下第二總明深廣有法喻合令初至方顯深廣法說也初二句總標宏大也

即是廣義色空交映德用重重釋深義也然上二句言合法喻如海傍無邊涯連天一色空徹海底海映空天即下四門之二總攝歸真並皆空淨理事無礙即色空交映色不礙空空不礙色也德用重重即唯明深義具十玄門重重無盡即事事無礙如海十德互相周徧疏語其橫收下釋上廣也如下二地中說人天十善等即其文也總無下雙結深廣疏其猶下喻明可知疏前之四教下法合以四教合於百川圓教合於大海於中先正合後

解妨今初言尚非三四況初二者合前故隨
一滴迥異百川即舉勝顯劣三即終教四即
頓教初二即小乘及與始教雖有戒善是圓
教戒善尚不同終頓之勝以彼不能事事無
礙故況初二之劣以彼尚不得二空及事理
無礙等故其猶大海尚異江河況於溝洫疏
斯則有所通無其所局者二釋妨也謂有
難言先則總收後則總揀二義天隔何以會
通故爲此釋總收者約其所通如圓教中有
小乘戒善之法四諦因緣有始教中十地十

如八識四智有終教中事理無礙有頓教中
言思斯絕等如海有百川之水水義同也後
總揀者約無其所局如小乘唯人空自利始
教五性三乘終教不說德用該收頓教一向
事理雙絕等如彼百川不同鹹味不具十德
海則具之一次二不宿三餘水入中四普同
五無六深七廣八大身九潮十普受大雨疏
故此圓教下結屬所攝於中三初總顯深廣
次一乘有二下別釋深義後通妨二中言同
教者謂終頓二教雖說一性一相無二無三

不辯圓融具德事事無礙故非別教而別教
中有一性一相事理無礙言思斯絕同彼二
教疏以別該同下三通妨難謂有難言既同
頓同實何異頓實故此通云即此同中必有
別義如事理無礙必有事事無礙耳猶彼江
水入海亦鹹疏今顯別教下第二開章別釋
中二先標章後初中下依章別釋釋初章中
三初具列次略釋後結廣從略疏教即能詮
下二略釋也但釋教義理事二對言乃至光
香等者謂諸法顯義體但能詮理並爲教體

如下教體中明有以光明而爲佛事等是也
義即所詮即五教等一切義理者如前立教
中約所詮差別七十五法八識等義十對法
等皆是義也疏理即生空等者具五教理生
空所顯是小乘教理二空所顯是始教理無
性真如是終教理而言等者等餘二教之理
謂頓教理亦即無性真如體絕安立如性雙
遣亦不離如圓教之理總融諸理無有障礙
耳疏事即色心等者等取其餘事類如身廣
有多義謂六道四聖等若事門中無不此攝

疏餘可思者即餘八門謂三境智者即五教所觀之境能觀之智總收不出二諦二智別即初小乘四諦涅槃爲境無漏淨慧爲智及他心等十智始教亦通四諦二諦等爲境加行根本後得等智終教則是三諦等境權實無礙等智頓教則無境爲境絕智爲智圓教則無盡之境無盡之智四行位者五教修行不同得位差別位通因通果五因果自互不通如七方便等爲因須陀洹等爲果等覺已下皆因妙覺爲果等六依即國土正即佛身

等七體則法報用則應化等八人則覺者等法則菩提等九逆則婆須無厭等順則觀音正趣等十應即赴感佛及菩薩等感即當機菩薩衆生等各隨五教以辯差別諸教具有故云可思又此十對初一爲總後後漸略若辯次第者如來說能詮之教所詮之理則無法不盡法有教理行果行果並在所詮理中故二就所詮理雖復衆多不出事之與理即性及相無法不攝三理該下八且置而勿論就其事中不出境智四智觀於境便有造修之

行所成之位五行位未極總屬因收極則爲
果六果中多法不出依正因亦有之七隨依
正中皆有體用如正中體者法報用者應化
依中體者法性等剎用者應物隨現交入無
礙因門例然八正中自有人法不同以法成
人以人弘法九於人中逆化順化十人之逆
順必有感應宜逆化感之則婆須等應之宜
順化感之則文殊等應之若依後後開一成
二則法彌多矣謂如果分依正爲二因亦如
之則有四矣正有體用依亦如之則成八矣

如是相望展轉成多不必全爾是故疏中不
爲此釋耳又此十對就其正意總相該收以
爲十玄所依體事若以義取隨一事中即有
十對如下勝音蓮華處說故下但約一塵即
具十對疏第二攝歸真實者疏文有三初標
章次真空絕相者即指法之本後經云下引
文證成二中然杜順和尚法界觀中總有三
觀一真空絕相觀二事理無礙觀三周徧含
容觀即是今疏四門之中後之三門初攝歸
真實即真空絕相觀也於中自有四句十門

一會色歸空觀二明空即色觀三空色無礙
觀四泯絕無寄觀此為四句前二各四故為
十門初句四門者前三同言色不即空以即
空故釋則不同一色即空明不即斷空以即
真空故二色不空明青黃等不即真空以青
黃無體故即是真空三色不即空^沙空中無色^五
可即故云不即空以會色歸空無有體故即
是真空上三以法揀情四色即是空以無性
故如色既然萬法皆爾第二明空即色觀亦
四門前之三門準前釋言同釋別但翻云空

不即色以即色故亦有三義一空不即色斷
空不即色以真空必不異色故二空不即色
以空理非青黃故非色青黃之真必不異青
黃故云即色三空不即色空是所依故不即
色必與能依為所依故云即色也上三揀情
四空即是色凡是真空必不異色故第三空
色無礙觀者謂色舉體是真空故色不盡而
空現空舉體不異色故空即色而空不隱是
故二法無礙一味第四泯絕無寄觀者謂此
真空不可言即色不即色即空不即空一切

法皆不可不可亦不可此語亦不受迴絕無
寄言解不及以生心動念乖法體故以前八
門揀情顯理第三門解終趣行第四門正成
行體由解成行行起解絕上皆法界觀義所
以疏中不廣引者以第三色空無礙濫於第
二事理無礙觀故彼所以立者以第四泯絕
無寄泯前三故故名真空絕相今但取一門
總意亦即泯絕無寄又欲令四門成四種法
界故初門即事次門即理三即事理無礙四
即事事無礙故第三事理無礙觀中疏文分

三初總標二一理徧於事下別釋三上之十
事下總結今初言十對皆無礙者謂一教義
無礙二事理無礙三行位無礙乃至十應感
無礙今且約事理者事理是所詮法中之總
故又諸處多明理事無礙故為成四法界故
疏一理徧於事下第二別釋十門沙十即為十別
一一門中多先正釋後會前義即前性相不
同中十對之義或一門會一義或二門同會
一義或一門以會多義至文當知又十對中
唯會法性以是同教一乘義理分齊故如前

云三乘一乘別今但會一乘五性一性別今但會一性十對皆然今初第一門不會至第二門一時會故疏中三初標門次謂無分限下正釋謂理不可分故無分限事隨緣別故分位歷然而不相雜故得相遍今明理不異事故遍事中後故一一纖塵下結成遍義若不全遍則理可分事不全攝亦不即理如一纖塵事事皆爾正遍此時不妨遍餘故亦非餘處無理全此全彼亦非二理疏二事遍於理門者文中二先正明後會前前中所以要

全同者以事無別體還如理故若不全同則不如理色不異空義不極成然相遍二門起情難見何者謂事既有分理即無分如何得遍若塵遍法界塵應非小理遍同事應如小塵今明由事與理有非一非異義故以非異故全同以非一故不壞分別則事理兩分如海之波一波全遍大海以同海故大海全在小波以海無二故全在一波亦全在諸波同一海故疏由上二義下二會前義於中二先會一性後會一乘前中三初明一性五性二

明成佛不成佛三。明無性即佛性。初中先正明後引證。前中謂事有分限。理無分限。五性約事一性。約理今理遍事。則一性之理全在五性之中。事遍於理。五性即是一性。故云互該。徹故皆同一性。疏故出現下二引證。此文釋通二義。一正是事事無礙。義以衆生及佛皆是事故。今取釋文皆同一性之義。故證事理無礙。由理遍事故。衆生隨理而在。佛中疏理遍事故。一成一切。成下第二明成佛不成佛。義謂理無二實。故該多事而皆成也。理如

虛空故事。同理而無成矣。經云。譬如虛空。下引證亦出現。品成正覺中。義引之。耳文云。佛子。譬如虛空。一切世界。若成若壞。常無增減。何以故。虛空無生。故諸佛菩提亦復如是。若成正覺。不成正覺。亦無增減。何以故。菩提無相。無非相。無一無種種。故即無所成。義由上二義。欲成則念念常成。欲不成則十方三際無成佛者。故成與不成。自在無礙。疏一性無性。即是佛性者。第三會佛性。義先正會後。故涅槃下引證。以第一義空。即佛性。故大意。祇

爾欲窮法源故復略引然此經二十七師子

吼品問於佛性總有六問一問云何為佛性

一問性二以何義故名為佛性二問性三何故

復名常樂我淨三問性四若一切眾生有佛性

者何故不見一切眾生所有佛性四問性所以

五十住菩薩住何等法不得了了見於佛性

佛住何等法而了了見五問性六十住菩薩

以何等眼不了了見佛何眼而了了見六問性

同答中答第一問經云佛性者名第一義空

第一義空名為智慧所言空者不見空與不

空智者見空及與不空常與無常苦之與樂

我與無我空者一切生死不空者謂大涅槃

乃至云無我者即是生死我者謂大涅槃見一

切空不見不空不名中道乃至云見一切無

我不見我者不名中道中道者名為佛性以

是義故佛性常恒無有變異無明覆故今諸

眾生不能得見薦福釋云然佛性有二一性

得二修得佛性名第一義空第一義空名為

智慧智慧者即性得中道智慧覺性如密嚴

云如來清淨藏亦名無垢智常住無始終離

四句言說亦如下經云無相智無礙智具足在於衆生身中等非是從緣智慧名智慧也有自性遍照法界光明義故名智慧也從所言空下明修得性修得覺性觀第一義空不見空與不空離有無相故從智者見空下明見中道之人智者即佛及菩薩也九從空者下明空有等法也空即徧計依他不空即圓成實性下文云一切諸法皆是虛假隨其滅處即是第一義空等故知第一義空是不空如來藏非空如來藏諸佛菩薩真俗雙觀有無

齊照故名中道又準下文云佛性云何爲空第一義空故云何非空以其常故云何非空非非空能與善法作種子故準此經文第一義空不是空如來藏上即薦福意亦有深理今正釋者與上少異初云佛性者名第一義空第一義空名爲智慧者即雙標空智以第一義空該通心境故明即是智慧揀異瓦礫非情從所言空者下經自雙釋二義所言空者即是牒上第一義空以空有雙絕方名第一義空故云不見空與不空智者見空及與

不空下釋上智慧經文稍略若具應云所言
智慧者能見於空及與不空故此中者字非
是人也祇是牒詞此中言見非約修見但明
性見本有智性能了空義及不空故若無本
智誰知空不空耶我無我等亦爾約修見者

自在下經佛答第五六問中及無明覆下方
論見不見耳今以即智明空故名第一義空
即空之智方是常恒智性不生故常不滅故
恒古德引下經空等二門證成第一義空非
空如來藏今觀所引正證是空如來藏義云

何非空已下方證名爲智慧之義空智相成
方爲真佛性義則知二藏亦不相離以其佛
性妄法不染故名爲空具恒沙妙德故名不
空要空諸妄方顯不空之德故不相離思之
又言第一義空者第一義諦上論空故明知
空性智性無二性也故初言即是第一義空
又云見一切空不見不空不名中道中道者
名爲佛性若爾雙見方有佛性不雙見時應
無佛性故知一切空不空等言含於能所約
其所見空與不空即是中道佛性約其能見

即是智慧若不雙見不識佛性若見中道名見佛性餘如彼經及疏疏又出現云無一眾生下第二會一乘無不有者釋成一乘之義若有一人無智慧性即有二乘三乘耳三依理成事門中二先總釋後會前前中言要因理成者以諸緣起皆無自性故由無性理事方成故故中論云以有空義故一切法得成又離真心無別體故疏於中有二下第二會上二義由前離真心外無別體故成初具分唯識由前無性理成故成真如隨緣之義

今初言具分者以不生滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識即是具分以具有生滅不生滅故不生滅即如來藏即會前唯心真妄別中即通真心也若不全依真心事不依理故唯約生滅便非具分有云影外有質為半頭唯識質影俱彰為具分者此乃唯識宗中之具分耳次引證言覺林偈即夜摩宮中偈讚品先有喻云譬如工畫師分布諸彩色虛妄取異色大種無差別等疏所引偈即合上半初句合譬如工畫師下三句皆合分布諸

彩色次引證具分偈亦合分布諸彩色並如
夜摩偈讚品釋疏二明真如隨緣成故者即
會前真如隨緣凝然別中隨緣義也緣從真
起故依理成離如來藏一切諸法不可得故
如問明品釋疏四事能顯理門中分二先
正明後引證前中謂由事攬理成者躡前第
三門也故事虛而理實者由攬理成事離理
無事故事即虛理則實也以事虛故能顯實
理事若有實實理則隱以事虛故全事中之
理挺然露現如波相虛令水現也以波攬水

成故波虛而水實是故波能顯水若離波
說水即事外明空疏依他無性等者釋成上
義即是會前依他空有即離別中即義既云
無性即是圓成明非但無遍計妄性別有圓
成是所顯理後夜摩下引證總引三文初
夜摩偈即力林菩薩偈三偈連綿二引十忍
品即如嚮忍三引須彌偈即勝慧菩薩偈下
半云如是解法性即見盧舍那此前有一偈
反釋云迷惑無知者妄取五蘊相不了彼真
性是人不見佛其中深旨如隨經疏文疏五

以理奪事門等者於中分三先正釋後會前
今初言事既全理即事盡無遺者以離真理
外無片事可得故斯則水存已壞波矣疏故
說生佛不增不減下二會前也於中三初正
會次引證後非約一分衆生下揀異權宗疏
出現品云下引證略引二經初引出現云乃
至云設一切等者其乃至中合云菩提無相
無非相無一無種種故佛子假使有人能化
作恒河沙等心一一心復化作恒河沙等佛
皆無色無形無相如是盡恒河沙劫無有休

息佛子於汝意云何此人化心化作如來凡
有幾何如來性起妙德菩薩言如我解於仁
所說義化與不化等無有異云何問言凡有
幾何普賢菩薩言善哉佛子如汝所說設一
切衆生下同疏末後云皆以無相平等故者
義引合云等無有異何以故菩提無相故若
無有相則無增減疏不增不減經下二引他
經言雖小異而文義多同疏六事能隱理門
即隨緣之中別義以隨緣成事此事遍於真
理故事顯理隱也疏故法身下引證即法身

經疏財首偈云者即問明品未曾有一法得入於法性釋曰妄想體虛無可入故七真理即事門者以事必依理虛無體故是故此理舉體皆事方為真理如水即波無動而非濕故水即波也疏法性不違法相等故者等字沙十等於餘文具云法性不違相法相不違性生不違法性法性不違生此兩對明事理無違相不違性生不違性自屬事能顯理及第八事法即理門故但略引性不違相一句即第二十九經疏上之二門下併合七八二門會

前五義一會二諦空有即離別中相即義也濕喻真諦波喻俗諦夜摩偈者即精進林菩薩偈彼初偈云諸法無差別無有能知者唯佛與佛知智慧究竟故次文即云如金與金色其性無差別法非法亦然體性無有異然法非法有其二義一善法為法惡法為非法此順標中諸法無差別二者法相為法法性為非法即金喻法性色喻法相今文正用後意故證事法即理二諦相即疏此亦喻於如來之藏與阿賴耶展轉無別者二重會前唯

心真妄別中通真心義即金喻如來藏色喻
生死等故密嚴云如來清淨藏世間阿賴耶
如金與指環展轉無差別由前第三門中已
會故致亦言疏又由事即理下會不斷常亦
是二諦門中開出疏又由理事相即故起滅
同時者會四相時一前後別中一時之義事
全同理故事即滅也以事虛無體故引偈即
善慧菩薩疏亦令究竟下會能所斷證即離
別中相即義也然引十地斷惑經文但初一
句是斷惑相三時無斷方說斷故後之一句

是般若相今以般若亦為能斷故因便引之
故論釋此句云即是觀行相謂無分別智體
絕名言真智內發不同聲聞依聲而悟故既
為真智故可斷惑疏迴向品云無有智外如
者亦證斷惑能所不二義如前說上所引經
皆至下本文自當曉了疏九真理非事門者
謂即事之理而非是事以真妄異故實非虛
故所依非能依故如即波之水非波以濕非
動故是則不異有之真空空存也疏十事法
非理門者謂全理之事而恒非理以性相異

故能依非所依故是故舉體全理而事相宛然如全水之波波恒非水以動非濕故是則不異空之幻事事存也疏上七八二門下用前四門會前佛身無為有為別中無為義也然大品亦云須菩提白佛言世尊若是法平等無有高下為是有為為是無為佛言非有為法非無為法何以故離有為法無為法不可得離無為法有為法不可得須菩提有為無為不合不散皆其義也疏上之十事下第三總結即結釋十門於中二先總標後約理

望事下別束十門以成八字理望於事有成有壞有即有離者一有成者即第三依理成事門二有壞者即第五以理奪事門既奪彼事事則壞也三有即者即第七真理即事門四有離者即第九真理非事門疏事望於理有顯有隱上五有一有異者亦有四門一有顯者即第四事能顯理門二有隱者即第六事能隱理門三有一者即第八事法即理門四有異者即第十事法非理門此上言成壞等者就功能說如有成者是理成事非理自成則

一一門皆有事理無礙故云約理望事約事望理餘可思之上來相參故有四對八義而初相遍二門今不會者以相遍之義義皆相似非如一成一壞等故不顯之又相遍者即後八門之所以故謂由相遍方有成壞等耳若欲攝者即事理相即二義所收後之不二門即不壞能所方有相遍有相遍故方論不即疏逆順自在等者事理相望各四義中皆二義逆二義順謂依理成事真理即事順也以理奪事真理非事逆也事能顯理事

法即理順也事能隱理事法非理逆也欲成即成欲壞即壞故云自在成不礙壞壞不礙成顯不礙隱隱不礙顯故云無礙正當成時即是壞等故得同時四對皆無前後故云頓起又上四對何以約理望事但云成等不云顯等約事望理但云顯等不云成等深有所以何者事從理生可許云成理非新有但可言顯事成必滅故得云壞真理常任故但云隱其即之與一離之與異大旨即同細明亦異理無形相但可即事而事有萬差故可言

與理冥一理絕諸相故云離事事有差異故云異理上約義別有此不同若統收者應成五對無礙之義一相遍對二相成對三相害對四相即對五不即對五中前四明事理不離後一明事理不即又五對中共有三義成顯二義一對是事理相作義奪隱及不即二對是事理相違義相遍及相即二對是事理不相礙義又由第二相作故有第四相即由相即故所以相遍由有第三相害故有第五不即又若無不即無可相遍故說真空妙有含有

四義約理望事即真空四義一廢已成他義即依理成事門二泯他顯已義即真理等事門三自他俱存義即真理非事門四自他俱泯義即真理即事門由其即故而互泯也又初及三即理遍於事門以自存故舉體成他故遍他也後約事望理即妙有四義一顯他自盡義即事能顯理門二自顯隱他義即事能隱理門三自他俱存義即事法非理門四自他俱泯義即事法即理門又初及三即事遍於理門以自存故而能顯他故遍他也故

說約法存亡無礙真空隱顯自在第四周遍
含容觀於中二先標舉章門後依章別釋今
初然此觀名即法界觀中之名以當事事無
礙以理有普遍廣容二義融於諸事皆能周
遍含容衆多義門皆悉由此二義而有然法
界觀立十觀名與十玄不同故今疏云且依
古德顯十玄門即依藏和尚也至相已有而
小有不同於中文二下開章疏今初一同時
下二依章別釋釋其第二章即為二別今釋初
章疏文有三初列名總顯二指事別明三結

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

例成益今初十名全依賢首是故上云且依
古德就列名中其第二廣狹自在門同法界
觀中廣容普遍之義而名小異此門賢首新
立以替至相十玄諸藏純雜具德門意云
一行為純萬行為雜等即事事無礙義若
一理為純萬行為雜即事理無礙恐濫事理
無礙所以改之主伴一門至相所無而有唯
心迴轉善成門今為玄門所以故不立之而
列名次亦異於彼彼云一同時具足相應門
二因陀羅網境界門三秘密隱顯俱成門四

微細相容安立門五十世隔法異成門六諸
藏純雜具德門七一多相容不同門八諸法
相即自在門九唯心迴轉善成門十託事顯
法生解門今此十門不依至相者以賢首所
立有次第故一同時具足相應門以是總故

冠於九門之初二廣狹門別中先辯此者是
別門之由由上事理無礙中事理相遍故生
下諸門且約事如理遍故廣不壞事相故狹
故為事事無礙之始三由廣狹無礙故所遍
有多以一望多故有一多相容相容則二體

俱存但力用交徹耳四由此容彼彼便即此
由此遍彼此便即彼等故有相即門五由互
相攝則互有隱顯謂攝他時他可見故有相
入門又攝他時他無體故有相即門攝他他
雖存而不可見故有隱顯門以為門別故故
此三門皆由相攝而有相入則如二鏡互照
相即則如波水相收隱顯則如片月相映六
由此攝他一切齊攝彼攝亦然故有微細相
容安立門七由互攝重重故有帝網無盡八
由既如帝網隨一即是一切無盡故有託事

顯法生解門九由上八皆是所依所依之法
既融次辯能依能依之時亦爾十由法法皆
然故隨舉其一則便為主連帶緣起便有主
伴廣如下釋然判定記則分德相業用各有
十玄德相十者一同時具足相應德二相即
德三相在德四隱顯德五主伴德六同體成
即德七具足無盡德八純雜德九微細德十
因陀羅網德二業用十者一同時具足相
應用二相即用三相在用四相入用五相作
用六純雜用七隱顯用八主伴用九微細用

十因陀羅網用其德相門中無業用門中四
五二門業用門中無德相六七二門彼師意
云業用是應機施設故有相入相作以本不
入今見入故本來衆生非佛今生佛相作故
故是業用德相不爾故無相作相入其德相
本具故有同體即一切法德及具足無盡德
業用不爾故無此二此四互出故各有十歷
門備舉便成二十今明德相業用雖異不妨
同一十玄無不該攝德相亦有相入相作故
故彼相在即相入也彼相作者乃相即也名

異義同今見出入即業用門常相涉入如鏡互照即德相門以衆生爲佛生即佛也以佛作衆生佛即生也故知相作即是相即若約對機而作名業用門本來相即是名德相門依此而分非無小異統其體事更無別也是知相即相作二名雖異而無兩門入在小殊始終一致又德相不能入作真如則闕此德不應有普攝諸法之德及遍一切法德亦應無有能安立德及能持世間成就一切諸佛菩薩之德故常作入於理無違如有頌言諸佛

猶如淨明鏡我身一似摩尼珠諸佛常來入我體我身遍入諸佛軀即常入也又真如隨緣成一切法何無作耶若隨情見作入則但有業用義也其同體成即德乃是此中託事顯法生解門但名異耳故彼自釋云一一即是一切諸法也故與下釋託事義同其具足無盡德即帝網門亦微細門攝並如下會又彼不存廣狹而存純雜亦如下會而彼無十世隔法異成門彼以時爲所依體事故故彼體事亦有十種謂色心時處身方教義行位

則攝法無遺斯亦有理今明時無別體故不爲所依但依法立故入玄門耳亦如下會疏今且於前十中下第二指事別明分二先總辯所依即於前彰無礙中一事法後如下文中一蓮華葉下別顯十門即爲十別初即同時具足相應門以近初列故不標次文中先正明後引證前中又二初明當門中具後明具餘九門疏則具教等十對同時相應具足圓滿者初當門中具也此中正意則明具前教義理事境智行位因果等十對之法前十

對法無法不包故此頓具則無所不具所以具者廣有十因略而言之法界融故然古德就一華之上義有此十探玄記云此一蓮華表今生解爲能詮教則是所詮乃名爲義如下勝音菩薩蓮華處說二華相爲事華體爲理三華是所觀亦即是能觀以此經中可以內行爲外事故四行事之華結成位故如淨行品五因事之華攬成果故六華臺所依亦入正故如國土身等七華體同真用應機故八全攬爲人恒是法故九逆同五熱順同十

度故十應赴羣機亦能感故如一華事既爾
餘一切事準以知之如事法既爾餘教義等
一切皆然準思可見如具自十對既爾彼一
華葉具十門亦然釋曰若依古德此義則一
事華上已有此十義前十對上復各有十令
一事華頓具十十亦有斯理今此疏意但令
頓具前十已無不收耳疏亦具後之九門及
彼門中所具教等以是總故者此第二明具
餘九門亦釋成總義若唯具當門不成總故
而言所具教等者下九門各有教義理事境

智等故今能具門既全在初門門門所具居
然在此然九門具教等雖同於義各別謂如
廣狹門則十皆廣狹謂教廣狹義廣狹理廣
狹事廣狹等若相入門則十皆相入下七例
然疏故下文云下第二引證於中有二先引
妙嚴品即普智眼廣果天王偈彼偈下半云
如是法性佛所說智眼能明此方便此明一
門中具無盡法則無不具足也後引華藏偈
下半云寶光現佛如雲集此是如來刹自在
今但引於塵舍法界便是總義以教義理事

境智及廣狹相入等即法界故問但言法界
寧知非是理法界耶答曰以下半云寶光現
佛如雲集此是如來刹自在明知是含事法
界耳疏一塵尚具況一葉者舉細沉麤釋成
玄妙耳又妙嚴品喻佛身云譬如虛空具含
衆像此舉佛身具足諸法也人晉經性起品
云三世一切劫佛刹及諸法諸根心所一
切虛妄法於一佛身中此法皆悉現是故說
菩提無量無有邊亦約佛身心具也又普賢
三昧品云能令一切國土所有微塵悉能容

受無邊法界據能令之言但以業用總由德
相本自具足即是德相令物見之即為業用
下業用準之第十行云此菩薩於其身中現
一切刹一切衆生一切諸佛八十云善財見
普賢一身分一一毛孔皆有十方一切世
界三千界中地水等輪諸山河海人天宮殿
種種時劫諸佛菩薩如見現在世界如是前
際後際一切世界中悉亦明見乃至十方刹
塵中現三世一切境界一切佛刹一切衆生
一切佛出興一切菩薩及聞佛菩薩衆會言

音斯並同時具足相應門也疏二即彼華葉
普周法界而不壞本位下二廣狹自在無礙
門於中二先正明廣狹後會通純雜前中有
三初正明次引證後句數今初上二句出廣
狹相言以分即無分無分即分者出其所以
由華是事分限歷然而即同真性故無分限
便廣無際以事如理故無分即分者明廣即
狹以不壞相故疏十定品下二引證即第十
無礙輪三昧之文當四十三有一蓮華盡十
方際即是經文然其猶略具云佛子菩薩摩

訶薩有一蓮華其華廣大盡十方際以不可
說葉不可說寶不可說香而為莊嚴等次云
而不妨外有可見者乃是義引彼經具云衆
生見者無不禮敬故知亦有外相可見也七
十七經善財歎樓閣云不動本處而能普詣
一切佛刹者之所住處七十六經摩耶夫人
云又善男子彼妙光明入我身時我身形量
雖不踰本然其實已超過世間所以者何我
身爾時量同虛空悉能容受十方菩薩受生
莊嚴諸宮殿故如是等文皆廣狹自在也疏

是故或唯廣下三句數分別初事如理故廣
二不壞本相故狹三此二同時故有即廣即
狹四同時互奪故有俱泯五具前四一時照
了故云解境行起解絕故有第六總絕前五
誰復以廣狹存泯當其方寸疏然此廣狹亦
名純雜下二會純雜門以古十玄有此名故
賢首意云萬行純雜有通事理無礙及單約
事說故廢之耳謂同一法界故純不壞事相
故雜此即事理無礙也一行長行故純不
妨餘行故雜此但約事也故昔廢之而立廣

狹今欲會取即事同理而遍故純不壞一多
故雜則亦有事事無礙義耳如以入門取之
則一切皆入故純入中有多法門故名爲雜
如妙嚴品說諸衆海各各唯得一解脫門純
也普賢菩薩得不思議解脫門雜也六十五
經慈行童女云我於三十六恒河沙佛所修
得此法彼諸如來各以異門令我入是般若
波羅蜜普莊嚴門即純雜無礙也又善財童
子所求諸善知識各言我唯知此一法門故
又云多劫唯修此一門者即純門也諸善知

識皆推進云如諸菩薩種種知見種種修行
種種證得者此雜門也自言知一推他有多
自他雖異然屬一義此亦純雜無礙門也又
善財普獲諸善知識解行德證亦雜門也然
上所引數處經文多皆約行一行多行為純
雜故並通及單約事明然通德相若準無著
無縛解脫迴向云以無著無縛解脫心於一
門中示現經不可說不可說劫無有窮盡令
一切衆生皆得悟入以無著無縛解脫心成
就普賢自在力於種種門示現經不可說不

可說劫無有窮盡令一切衆生皆得悟入其
身普現一切佛前者即約用純雜也疏萬行
例然者即約行說純雜通於事理事事無礙
及單約事行也約事事無礙者如一施行一
切皆施名純施中具於諸行名雜第三一多
相容不同門於中有三初正明次引證後重
料揀初中有二先正釋即如理之遍如理之
包後舒攝同時下句歎料揀例上廣狹故云
思之若具作者一或准入以一入一切故二
或唯攝以一攝一切故三即入即攝同時無

礙故四非入非攝以入即攝故非入攝即入
故非攝五或具前四以是解境故六或絕前
五以是行境行起解絕故疏下云以一佛
土滿十方十方入一亦無餘者引證即德相
之文其下半云世界本相亦不壞無比功德
故能爾上即晉經依賢首引即當華藏偈云
以一刹種入一切一切入一亦無餘體相如
本無差別無等無量悉周遍第八迴向云此
菩薩於一毛孔中普能容納一切國土第九
迴向云於一身中悉能包納盡法界不可說

不可說身而衆生界無增無減如一身乃至
遍法界一切身悉亦如是十定品第二定云
三千大千世界微塵數三千大千世界悉入
是菩薩身是菩薩身亦是諸世界第七定
云菩薩自見其身徃彼衆會亦見自身普入
諸地普賢行品有十種普入謂一切世界入
一毛道一毛道入一切世界等上來經文並
通德相業用離世間品十種無礙用中亦說
衆生一多相入六十經云一方菩薩以自在
力令一切世界展轉相入六十一經云此諸

菩薩入一切無諍境界乃至能令大小相入
 以一切方普入一方等十行品云能於一一
 三昧中普入無數諸三昧無量無邊諸國土
 悉令共入一微塵如是等文多約業用明相
 入義或通德用或各局一可以意得疏若一

與一切對辯下三重料揀謂上來約一華葉
 望餘但有一入一攝多入多攝之義故今更
 對餘一多等皆有攝入於中有二先明相入
 後辯相攝初中言一入一切者如前初句第
 二一切入一者即以多法來入此一華第三

一入一者即以一華隨對一法如一華葉入
 一佛身第四一切入一切者獨用一華此句
 不成即將多華及諸佛諸菩薩等別入餘華
 諸佛等也疏互攝亦然者後例辯相攝也上
 之四句但明入義今攝亦四第一句一攝一
 切者謂以一華普攝一切諸法第二句一切
 攝一者謂以餘一切華攝此一華等第三句
 一攝一者即以一華但攝一佛等第四句一
 切攝一切者即以多華多佛等攝餘多華多
 佛等也此二種四句相隱故疏說之隨一四

句中復應更有具四絕五皆以成六句例前
 可思故略不顯然相入門判定記主德相不
 立謂業用則有德相之中即有相在此公意
 謂相入相在二相別故今明入即在義如一
 鏡影在多鏡中豈非入耶若常相入即屬德
 相今見相入即是業用曾何大殊

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

紹興重雕大藏音卷下

二峯馮馱馱獲切正口口巖巖庚音段段斷切正徒徒豕豕吐切玩玩勇勇
 正跨跨苦化二苦苦兀醜醜系系胡切計計喁喁胡切典典點點基基外外
 水躋躋丑甚弔弔的音音曹曹直切祐祐韓韓寒音聃聃音基基基基外外

第一七一册

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十一

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

第四相即門於中有三初正釋次句數後引證初中言廢已同他者是相即義以上相入則此彼互存如兩鏡相照但約力用交徹明耳今此約有體無體故言廢已廢已即無已體也同他他有體也亦如事理無礙文中廢波同濕等攝他同已即他無體已有體也疏一多相即混無障礙解行境別六句同前者二句數料揀也於中初句結前舍於四句應

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

云一者一即多二者多即一三者亦一即多亦多即一合上二故故三句皆是一多相即四非一即多非多即一亦由一多相即互相奪故謂由一即多故非多即一由多即一故非一即多成俱泯句五或具前四以是解境並明照故六或絕前五以是行境言亡慮絕故疏云解行境別即下二句然約同一類法即有一多相望如一華葉望諸葉等若約異類謂華望刹等例此可知復應例前亦有四句謂一者一即一二者一即一切三一切即

一四一切即一切以今但約一華故略不言
故下結例該一切法明具四也或應有六此
四句後有解行境故復或有六謂前四句後
加一即多一多即一多故復應成八加多一
即一多一即多以並不出前四句故故不例
耳多一既爾大小長短等一一相即例知然
判定記將相即門揀異同體成即德故云相
即據此彼相望同體相即約此體即是一切
法故若爾則是託事顯法門今疏正意但以
相即門攝同體成即同體成但是一即多耳

疏下云下三引證即十佳品長行文若偈云
一即是多多即一文隨於義義隨文如是一
切展轉成此不退人應為說既言展轉成者
即異體異類相望也不思議法品云諸佛知
一切佛語即一佛語此同類相即也初發心
品云以發心故即與三世一切諸佛體性平
等乃至云真實智慧等者此顯位上下相即
也七十八經云彌勒告大眾言諸仁者餘諸
菩薩經無量百千億那由他劫乃能滿足菩
薩行願乃能親近諸佛菩薩此長者子於一

生內則能淨佛刹則能化衆生則能以智慧
深入法界則能成就諸波羅蜜則能增廣一
切諸行則能圓滿一切大願則能超出一切
魔業則能承事一切善友則能清淨諸菩薩
道則能具足普賢諸行此則行位皆相即也
又如菩薩曾不分身即徧一切亦一即多也
第五秘密隱顯俱成門中疏文分四一正釋
二句數三引證四喻顯初中華能攝彼等者
亦攝前起由上言攝他同已故若攝他他現
即相入門若攝他他盡乃相即門若攝他他

不盡不現即隱顯門如前列名中已會故至
相十玄云猶如十錢一攝十時一即名顯二
三至十即名為隱亦如見此不見彼彼名隱
此名顯亦如一人身上六親互望雖各不同
然各全得亦不雜亂由此隱顯體無前後不
相妨礙名秘密俱成疏顯顯不俱等者以顯
俱則無隱隱俱則無顯故不得具然隱顯同
時故得俱成隱顯無礙故云秘密疏全攝俱
泯存亡俱成者二句數料揀全攝即初二句
此全攝彼即此顯彼隱為一句彼全攝此即

彼顯此隱為第二句俱成者第三句謂此正攝彼時不妨彼攝此故則亦隱亦顯泯者即第四句此攝彼為顯時即是彼攝此故非顯則亦顯也彼攝此為隱時即是此攝彼故非隱即隱泯也故是非隱非顯存者四句皆成是解境亡者五句並絕即是行境言俱成者總結上六句也疏下云東方入正定下引證東方入正受為顯西方從定起為隱以此但見入定不見起故古十玄亦云於眼根中入正定即是顯於色塵中三昧起即是隱例上

可知疏如八日月等者四以喻明即取明處為顯暗處為隱而必同時故云俱成不同十五日唯顯月晦日唯隱又暗處非無明明處非無暗但引顯處暗隱暗顯處明隱亦得云隱顯俱成亦如夜摩偈云十方一切處皆謂佛在此或見在人間或見在天宮則見處為顯不見處為隱非佛不徧十定品云或見佛身其量七肘或見佛身其量八肘或見佛身其量九肘乃至或見佛身不可說不可說佛刹微塵數世界量則見七肘時七肘顯餘量

皆隱也餘顯例然故彼喻云譬如月輪閻浮
提人見其形小而亦不減月中住者見其形
大而亦不增釋曰見大則大顯小隱見小則
小顯大隱而不增減則是秘密俱成餘一切
法類可知也摩耶夫人云於此一處為菩薩
母三千世界為母亦然然我此身非一處住
非多處住亦隱顯義此處為母此顯彼隱等
非一處住即是一隱例有多顯非多處住即
是多隱例有一顯亦是雙奪俱泯之句非隱
非顯秘密之義然若約智幻即業用門約極

位成即德相門第六微細相容安立門於中
分二先正明後引證前中炳然齊現者炳然
者明也如瑠璃餅盛多芥子隔餅頓見然微
細言總有三義一約所含微細猶如芥餅以
毛孔能受彼諸刹諸刹不能徧毛孔故以毛
據稱性即如瑠璃之餅刹約存相故如芥子
在內二約能舍微細以一毛一塵即能舍故
如下引證三約難知微細微塵不大刹亦不
小而能廣容即難知義一能舍多即曰相容
又法法皆爾故云相容一多不壞故云安立

疏下云於一塵中下引證略引二文初即晉
經又於一毛端處有不可說諸如來者第十
迴向云一毛孔中悉明見不思議數無量佛
一切毛孔皆如是普禮一切世間燈即其文
也然此二文正唯德相六十八云一一毛孔
內各現無數刹等即業用門又德雲比丘云
住微細念佛門於一毛端處有不可說如來
出現悉至其所而承事故通於德相業用第
九迴向云彼菩薩於一念中現一切衆生各
不可說念心即業用門十微細趣中通於德

相業用然判定記開此微細以成二門第三
名相在德第九名微細德而自揀云此不同
前相在之義彼約別體別德相望相在此但
當法即具一切炳然齊著若爾此中一切法
爲是法界中有法耶爲一法中別自有耶若
是法界中法則同相在若是別有爲示爲真
示則復是業用門收以彼立業用德相別故
德相之中則無微細若是真者何異同時具
足相應門耶故彼自釋微細門云此門亦可
名爲普門七十一中寂靜音海夜神謂善財

言此解脫者即是普門於一事中普見一切諸神變故既言普門即同同時具足相應門也若言唯攝同類一切法者如十微細中八相之中一一各具餘之七相豈要同類況一塵中一切諸法曠然安住明知相在即是微細是故古德有相容言設此不攝即是相入門中所收如前已會故知新立多有相濫設有小異皆本門收之十門即足第七因陀羅網境界門疏文分四一正釋其相二以喻釋名三引文證成四重以喻顯今初一華一塵

以稱性故能攝一切餘塵餘法亦皆稱性何有一法而不攝耶應以塵對餘塵以辯重重欲令易見且以一塵望餘塵說謂一塵之內所含諸刹彼所含刹亦攬塵成此能成塵亦須稱性塵既稱性亦須含刹第二重內所含諸刹亦攬塵成塵復稱性亦須含刹第三重塵含第四重刹第四重塵含第五重刹重重塵成重重稱性無窮無盡猶如鏡燈故下疏文重舉鏡燈以喻帝網令於常情見近知遠疏如天帝下以喻釋名十門唯此從喻受名

若就法立應名重現無盡門一珠之內頓現
萬象如一塵內頓現諸法但是一重一珠現
於多珠方成重重之義珠皆明淨如塵稱性
一珠現於多珠猶如一塵現多刹塵所現珠
影復能現影如塵內刹塵復現刹重重影明
重重互現故至無盡疏下文云如因陀羅網
世界者三引證即是初地承事願中文云又
發大願願一切世界廣大無量麤細亂住倒
住正住若入若行若來若去如帝網差別十
方無量種種不同智皆明了現前知見論釋

云如帝網差別者即真實義相意明常稱實
理故不可盡又阿僧祇品云一塵中刹不可
說如一切皆如是此不可說諸佛刹一念
碎塵不可說念念碎塵悉亦然盡不可說劫
恒爾此塵有刹不可說此刹為塵說更難等
不思議法品云諸佛有十種知一切法盡無
有餘第十云諸佛知一切法界中如因陀羅
網差別盡無有餘等此約德相若約業用普
賢三昧品云佛身所現一切國土及此國土
所有微塵一一塵中有世界海微塵數佛刹

一一刹中有世界海微塵數諸佛一一佛前有世界海微塵數普賢菩薩此亦重重義然判定記於此開出第七具足無盡德謂一一自體皆無窮盡如水中紋此不同帝網互在重重但就當體即具無盡耳又亦不同微細微細約一中多法齊現此約一一即無窮盡妙嚴品云佛身普徧諸大會充滿法界無窮盡又云其菩提樹恒出妙音說種種法無有盡極十住頌云欲具演說一句法阿僧祇劫無有盡而今文義各不同菩薩以此初發心

六十五說具足優婆夷於一小器之中出一切資具飲食等畢竟無盡然不減少彼自釋云此明體德自在非約解脫等業用古德所以不開者一重無盡與重重互望無盡同無盡故若微細頓現現於法界法界無盡故微細亦無盡縱出生無盡亦不出法界若細分別非無小異統其大意但取無盡故依古德不分爲二疏亦如下四重以喻顯以重現之理深遠難測帝網之喻世不見形故以近事以況遠旨第八託事顯法生解門疏文有三

初正釋次揀濫三引證今初既言即是無盡法界明知即是事事無礙古立第七具足無盡不異於此疏非是託此別有所表者二棟濫謂揀餘教以事表義但是一事以表一法如衣表忍辱室表慈悲等今明一事即法即人即依即正具無盡德從無盡因之所生故疏下文云此華蓋等者三引證也即昇兜率天宮品中彼有三段文含四義謂初一段文有十句明於多因以成多果謂併列多因復說多果故經云百千億那由他不可說先住

兜率宮諸菩薩衆以從超過三界法所生離諸煩惱行所生周徧無礙心所生甚深方便法所生無量廣大智所生堅固清淨信所生增長不思議善根所生起阿僧祇善巧變化所成就供養佛心之所現無作法門之所印釋曰此上併出因也下云印過諸天諸供養具供養於佛者即說多果也次八句一因成一果經云以從波羅蜜所生一切寶蓋於一切佛境界清淨解所生一切華帳無生法忍所生一切衣乃至解諸法如夢歡喜心所生

等爲十所謂過去說過去過去說現在過去說未來現在說過去現在說平等現在說未來未來說過去未來說現在未來說無盡又三世一念總成十世上言無盡即是未來未來欲彰無窮故云無盡現在平等即現在現在以可目觀例同過未故云平等不言一念亦名九世攝歸一念故云十世然若依舊解如以五日而爲九世初一二三爲過去三世中二三四爲現在三世後三四五爲未來三世義當正在第三日前望取二後望取二故

有五日成三三世義似進無九世之體退過三世之數今但用三世互爲緣起便成九世不離一念故爲十世謂如因過未而有現在則現在中已有過未法從因出不異因故餘二因二例此可知即中論時品破於執時立無窮過今無所執故以其過成稱性緣起廣如離世間品疏文釋之疏以時無別體下出十世融通所以如見華開知是芳春茂盛結果知是朱夏凋落爲秋收藏爲冬皆因於物知四時也疏晉經下引證引晉經不釋者以

文顯故等者等取次半云非長亦非短解脫人所行即當今經普賢行品如下所引疏普賢行云過去中未來未來中現在等者等取下半云三世互相見一一皆明了即同向引晉經偈也此偈前文復有偈云無量無數劫解之即一念知念亦無念如是見世間疏無量劫即一念一念即無量劫即晉經初發心功德品今經云不可說劫與一念平等一念與不可說劫平等而言等者等取餘經若此之類皆可引證如十地品第十地云菩薩知

種種入劫智所謂一切入多劫多劫入一劫乃至云長劫入短劫短劫入長劫等疏時無別體故不別立以為所依者三揀濫也以刊定記不取十世以為玄門意云以時是所依體事十中之一若長劫入短劫等即相入門耳若云長劫即短劫即相即門故知十世非別玄門斯亦有理古意以餘十對有體可得為所依時依法有無別自體何能與他為所依耶又緣外道計時為常故不存之以為體事是故依古別立玄門第十主伴圓明具

德門疏文分三初正明二引證三重以例釋
今初理無孤起者即主伴所由疏下云此華
即有下二引證即十地受位處文云其最
後三昧名受一切智勝職位此三昧現在前
時有大寶蓮華忽然出現其華廣大等百
萬三千大千世界下廣歎德竟云有十三千
大千世界微塵數蓮華以為眷屬即華眷屬
又現相品中佛眉間出勝音菩薩與無量諸
眷屬俱時而出即入眷屬佛放眉間光明無
量百千億光明以為眷屬即光明眷屬又法

界修多羅以佛刹微塵數修多羅而為眷屬
即法眷屬故隨一一皆有眷屬若以餘經望
此但為眷屬不為主伴今言眷屬者約當經
中事以為眷屬眷屬即伴故證主伴疏又如
一方為主下亦是義引經文約方明主伴如
此方法慧菩薩說十住時餘方菩薩皆悉來
證言我等佛所亦說此法文句義理與此無
別即主伴義疏是故主主伴伴下三重以例
釋謂此方法慧為主之時不得為伴十方法
慧為伴之時不得為主故此為主時不得與

彼為主相見彼為主時此須為伴故亦不得見此為主故云主主伴伴各不相見言主伴伴主則得相見者此方為主與彼方為伴相見此方為伴即與彼方為主相見若主伴義成則圓明具德餘如教跡鈔說疏舉華既爾

漢一

十二

下第三結例成益於中二先舉一例餘後結勸修益前中文有四節初以華例事二以事例餘所依二以所依例能依門四結成重重以至無盡今初又二先正明以華事例於餘事故云舉華既爾一塵等事亦然後如此事

華既帶同時下類結成門謂上廣說十門唯約事說謂華事上說一切事同時具足事廣狹無礙事一多相容事一多相即乃至主伴故云此事華既帶同時具足等十義後而此事等具餘教等十門者謂事上有教義同時具足教義廣狹教義一多教義相即乃至教義主伴復為一十也二境智同時具足廣狹相容乃至主伴復為三十也三行位同時具足廣狹乃至主伴復為四十四因果同時具足相應等復為五十五依正六體用七人法

八逆順九感應各有同時等添為百門故云
而此事等具餘教等十門則為百門疏事法
既爾下第二以事所依例餘所依教等九謂
事法既有百門二教義為百門三境智為百
門乃至感應皆具百門故有千門疏如教義
等有此千門下第三以所依法例能依玄門十三
亦成千門謂前以所依體事為首今以能依
玄門為首謂同時門中具同時教義同時事
理同時境智乃至同時感應故有十門同時
門中具廣狹等其廣狹等有廣狹教義等故

成百門二廣狹具百例同時耳三相容門具
百四相即門具百乃至第十主伴門具百故
成千門然其後千不異前千但互舉為首而
成異耳又前分總別則同時門中具下九門
下之九門不具同時今約不相離說故得九
門例前同時亦具九門成二千門疏若重重
取之亦至無盡者四結成無盡言重重取者
謂如初一門中具十十中取一此一亦須具
十具百具千以不相離故如一既爾千門各
十義類亦然則具十十十千之中隨取其一

亦具十千如一千錢共為緣起一錢為首則具一千餘亦如是則有千千千之中隨取其亦具千千故至無盡又重重者一事之中有多事故一境之中亦有多境一智之中復有多智等更相涉入亦無盡也疏於此十門下第二結勸修益以是德相無盡法門唯普眼境界上智能入故當勤修必成大益第二德用所因疏丈分三初問答總明二初唯心下隨門別釋三由上十因下總結所屬初中有四一標舉章門二問有何因緣下假問

生起三答因廣難陳下列數總答四十中隨一下總相會通於中有三初總標功能次十中前六下料揀差別謂前十玄門則通德相業用今出所以則有通局耳三從前十門下會通德用遮其異釋謂由判定記別立德相業用二種十玄故今通之明但一重自會德用不須分二於中有二先別明後結成前中亦二先以互通釋非兩別後通染淨辨二雙融今初先兩句標後約佛下釋謂佛體上之用即德相故如有音聲詞辯之用即是德者

相故若令衆生見於即入無有障礙故相名
用疏即用之相下第二會通染淨辯二雙融
亦由刊定立二別云德相純淨業用通染即
令衆生作佛身等故通染也今明在佛德相
染淨二相皆盡而現染用舉用同體故師子
座中頓現衆生居處屋宅德相豈不能現染
衆生耶相若不現何有微細門也微細頓現
一切染淨但現而常虛如鏡中像故云雙融
耳又相作相入彼德相所無今明法爾常入
常能作故如十定品山間山上日影喻中雖

能互照或說日影出七山間或說日影入七
山間如此出入即湛然不動常入出矣豈要
對機方有入耶相作即是相即之義義如前
會疏故相及用不分兩別下第二結成也非
是德用二義不分但不別立二種十玄唯一
十玄通德用耳疏如大海水舉體成波者心
能變境境須似心心既無礙境亦無礙況真
心所現揀異妄心真法具德故能即入重重
無礙言舉體者全真成妄也疏法無定性等
者文中有三初約大小正釋次引證三例釋

餘法今初也。疏有何難哉？者以小塵有大却，如太虛廣刹有小却，如小塵廣大之塵舍於小刹，故無難也。疏舊經十佳品者，二引證也。所以引舊經者，以文顯故。今經云無量無數輪圍山，欲悉令入毛孔中，如其大小皆得知。菩薩以是初發心，若依當經則無定性之理。義非顯著，豈如晉經欲知至大有小相耶？疏一非定一下三例釋餘法言中邊者，乃有二義：一邊方中土，此則事事無礙，如名號品極輪圍邊有四天下，亦有十方，則知邊非邊矣。

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

逆相圍遶，故中亦是邊，明是事事無礙也。若云中道者，二行不同，中邊相即亦是事事無礙，亦通事理無礙耳。延促者，一念為促，長劫為延，即念劫圓融也。靜亂者，入定出定，二行別故，由無定相亦得相，即亦如東方入正定，西方從定起，尤其是事事無礙也。疏三緣起相，由者，疏文有三初總次別後結，今初又三初總彰多門，謂大緣起者，揀於內外染淨一事緣起也。如外水土人工時節為緣，則有芽起，內無明行等為緣，有識等起，今則不然，總收

法界為一緣起故云大也又即一緣起具多
義門全同法界即大緣起不同三乘但明因
緣生法無性而已疏約就圓宗下二標舉章
門疏謂緣起法下三彰十所以疏一諸緣各
異義下第二別釋也十門之中初三是本後
七從生謂四五六從初門生七八及九從第
二生其第十門從第三生第三但合前二門
故唯生一門就初三門初一是異體門二即
同體門三即同異合明所以有同異體者以
諸緣起門內有二義故一不相由義謂自具

德故如因中不待緣是二相由義如得緣等
是也初即異體門後即同體門若爾何以初
異體門中云諸緣各別不相雜亂第二同體
門中云互相徧應方成緣起釋曰謂要由各
異方得待緣要由徧應方自具德耳所以前
之二門各生三者有三義故一互相依持有
力無力故二互相形奪有體無體故三體用
雙融無前後故已知大意次正釋文第一門
即異體門於中有四初正釋次若雜亂下反
成三此則諸緣下結示四文云下引證即光

明覺品更下半云如是二俱捨普入佛功德
上半即相成並立義下半形奪兩亡義今非
下半形奪之義故不引之然由相成方各有
體疏二互徧相資義即同體門文中亦四初
正釋言則具多箇一者如十錢為緣一錢當
體自是本一應二之時乃詔初一以為二一
應三為三一乃至應十為十一故有多一疏
若此一緣不具多一則資應不徧不成緣起
者第二反成也若無十一本一不能應餘九
故疏此則一一各具一切者第三例餘也一

既有十二三四等亦各有十故云一一各具
一切如十錢為喻其法界差別無盡法中各
各徧應故隨一一各具法界差別法也疏文
云下第四引證即忉利宮中偈讚品真實慧
菩薩偈文下半云諸法無所依但從和合起
此證第三門義故今但引上半疏三俱存無
礙義等者雙融同異也文中亦四一正釋二
是故唯一多一自在下句數料揀於中有二
先總明欲多常多欲一常一故云自在二一
或舉體全住下別釋初二句可知三或俱存

者俱存住自及徧應也亦俱存唯一及多一也四雙泯者即第四句由俱存則相即奪故住一即徧應非住一也徧應即住一非徧應也五或總合者合前四句為解境故六或全離者全離前五成行境故三文云諸法下引證如前已引意取和合起義四此上下總結三門大旨疏四異體相入義等者疏文有五

一總釋二引證三反成四結成正義五別示其相今初迤相依持者以是緣起一多等非定性一多等故疏如論云因不生緣生故等者二引證也然論有二意一顯無生之義則上句以緣破自中論云如諸法自性不在於緣中以若有自性不合假眾緣既假眾緣則自性應在緣中緣中求自性不可得故無自性生下句以自破緣故云緣不生自因生故謂若他生則但有緣即應能生不合假於自因今假於因明非他生也上來顯無生之義耳二者顯緣起義因不生者因全無力緣生故者緣全有力下句例知今正用此意證成上義疏若各唯下三反成上義亦是解妨謂

有問言因緣各自不生和合共刀有生復有
何過斯即立共生義故先通云若爾則有多
果過釋云一一各生故如穀子爲因水土人
工時節是緣應生五果謂穀芽水芽土芽等
故云多果次有問言若爾總皆無力合而能
生復有何過此亦立共生義故復通云有無
果過謂金石火等於芽無力不能生芽水土
穀等於芽無力安能生芽故同火等非緣不
能生果云無果過也疏是故緣起下四結成
正義謂既全有力全無力緣起不成要一有

力一無力緣起方成疏如闕一緣下指事別明
也如無一即無二三等亦如無柱即無梁無
椽等以闕一事餘皆不成舍等緣故言餘亦
如是者若無二亦無一無三等若無三亦無
一二等乃至若無十亦無一二等若無梁亦
無柱等隨舉一法闕緣不成今法界中隨闕
一事一切法界不成緣起也疏是故一能持
多下第五別示其相於中有三初明以一望
多二例多望一三結成句數初中復二先明
一持多依後例多持一依今初又二先正明

依持之義後由一有力必不與多下釋成亦通妨難恐有難云一之與多俱有有力無力二義云何一能攝多故此通云由二有力與二無力必不俱故以能為緣邊即是有力要對所起是無力故思之疏如一持多依下二例多持一依也多是能起能為緣故一是所起是所成故疏如一望多有依有持下第二例多望一也於中有二先結前即是舉於能例二多望下生後即是正釋問既前門之中先明一持多依後例多持一依義已圓足何

得更有此多望一耶答此有深旨謂前一望多中一為持邊一能攝多一為依邊一能入多雖復多上有持但取一為能入是故並屬一望於多所以疏文欲釋後段多望於一先結前段云如一望多有依有持等有依者即前多持故成一依也有持者即前一有力為多依故言全力者成上一持言無力者成上一依言常舍多在已中者一有力為持能攝多故言潛入已在多中者一無力為依便入多故故此二句皆屬一望多也疏多望於一

當知亦爾者二生後正釋也若總釋者但改前一字為多字多字為一字則義自現如恐不曉更為具作應云多能持一多是有力能持於一一依於多一是無力潛入多內由多有力必不與一有力俱是故無有多而不攝一也由一無力必不與多無力俱是故無有一而不入多也如多持一依既爾一持多依亦然反上思之是則能攝亦是多能入亦是多雖多攝一即是一入多然名多持多攝一雖多入一即是一攝多而名多入耳則前之

二門攝入皆屬一後之二門攝入皆屬多則二義天隔非繁重也疏俱存雙泯下三結成句數謂上一攝多是第一句多攝一是第二句俱存即第三句謂一攝一入時即多攝多入故雙泯者即第四句謂一攝一入即多攝多入故便一攝一入泯多攝多入即一攝一入故則多攝多入泯故云雙泯對前別明二句則有四句亦可成六五俱照前四成解境故六頓絕前五成行境故疏五異體相即義者此中仁即與前入異文勢大同五段之文

唯闕引證耳於中有四一立理略明二反顯
前理三結成正義四別示其相今初為能起
邊即是有體為所起邊即是無體如云從緣
生法是法即空意取所生空也空即無體義
言形奪者以能起之緣形對所起奪彼所起
令無體也疏若闕一緣餘不成起故緣義則
壞者二反顯前理成有體義也如無一緣二
三四等皆不成故則知一有體也疏得此一
緣下三結成正義既然一切全由於一故一
有體也疏是故一緣是能起下四別示其相

於中有三初明一望多次則多望一後結成
句數今初亦二先明一有體後例多有體前
中文二先正明可知後由一有體不得與多
有體俱下釋成亦是解妨謂有難言一之與
多俱有有體無體二義云何獨言一有體耶
故今通云由有無二義不得並故今一為能
起邊多為所起故若不爾者能所不成緣起
亦壞言是故無有不多之一者此一即是多
故無有不一之多者此多即是一故問一不
即多有何過耶答有二過故一不成多過謂

一既不成立多餘亦不成多故如一不成十二三四等亦不成十故無十過二多不成一過謂若一不成十此十即不成一由十不成故一義亦不成以無於十是誰一故一不即多成過既爾多不即一成過亦然又若不相即

緣起門中空有二義即不成立便有自性斷滅等過故疏一多既爾多一亦然反上可知者反上一有體却為一無體多無體却為多有體更無別義疏如一望多下第二例多望一也於中亦二先結前即是舉於能例大意

全同前相入門也但即入別耳言有體無體者有體即前一是能起故有體也無體者即前舉例中多一亦然明一無體也故能攝他同已者成上一有體攝他多也即前無有不一之多耳廢已同他者成前一無體也故廢已一同他多也漢一即前無有不多之一耳雖有有體無體二義皆屬一望於多故云攝他同已廢已同他疏多望於一下二生後正例全同前門但改一為多改多為一耳若結應云攝他一同多已廢多已同一他耳前一望於

多攝之與廢皆是一也此中多望於一攝廢皆是多則二義懸隔矣餘如相入門思之疏俱存雙泯者第三結成句數俱存謂正一攝他同已廢已同他時即是多攝一同已廢已同一也雙泯者以一望於多二義即是多望於一二二義故則一望於多二義泯矣多望於一二義即是一望於多二義故則多望於一二義泯也旨不異前故令思之疏六體用雙融義等者文中有三初立理略釋次是故圓通下開章別釋成六句故初一以體就用二以

用就體三體用雙存四體用雙泯以體用交徹形奪兩亡即入同源故圓融一味五成解境六成行境並顯可知疏此上三門等者後結所屬也疏七同體相入義等者釋中有三初別釋同體義二雙釋即入所以三正解此門今初言謂前一緣者即指前第二門以第二是此門本同體門故如一本自是一則為本一應二為二一應三為三一等等只是一箇一對他成多亦如一人望父名子望子名父望兄為弟望弟為兄等同一人體而有多名

今本一如一人多一如諸名也疏又由此一緣下二雙釋即入二義所以謂同體即入由異體成異體相入故令同體相入異體相即故令同體相即此有二義一若直說者如異體二即是本一其同體二豈非即本一耶異體三即本一則同體上三亦本一矣正是今意二者本一自與多一互為緣起例同異體相由故耳次疏具之疏先明相入者三正釋此門也此亦有二初明一望於多後餘義下例多望於一前中亦二先明一有力多無力

言一能攝多多便入一者多即餘九一即本一也疏一入多攝反上應知者二例多一有力本一無力也以由我多一方詔本一為本一故故多一有力便攝本一本一入多一也疏餘義餘句下二例多望於一也亦全同前異體相入門中言餘義者謂上明本一望多一有持有依全力無力故能常含多一在已一中潛入本一在多一中無有障礙今明多一望於本一亦有全力無力故能常含本一在多一中潛入多一在本一內亦無障礙故云

餘義也言餘句者即俱存雙泯四句六句例
前異體故不緊說疏八同體相即義等者疏
文亦二先明以一望多後餘義下例多望一
前中亦二先明本一有體後例多一有體今
初又二先言亦有有體無體之義者總出所
以亦同異體門能成有體所成無體也後以
多一無體下正釋本一有體在文可思疏如
一有多空既爾下二例多一有體也由有多
一方諸本一為本一故多一有體本一無體
也多一有體故能攝本一本一無體潛入多

一也疏餘義下第二例多一望本一也謂上
本一有有體無體故能攝多一同已廢本一
同他同時無礙今多一望本一亦有有體無
體能攝本一同已廢多一同他同時無礙全
例前異體中文故云餘義也餘句者亦即俱
存雙泯四句六句耳疏九俱融無礙等者疏
文亦二先正釋本門後此上下結前三門所
出前中言亦同前者同前異體門也即前第
六門也尋前第六於義分明但有同體與前
別耳恐不曉者今當具說謂同體緣起法中

力用交涉全體融合方成緣起是故圓融亦有六句一以體無不用故舉體全用則唯有同體相入無相即義二以用無不體故舉用全體則唯同體相即無相入義三歸體之用不疑用全用之體不失體是則無礙十五雙存亦即亦入自在俱現四全用之體體泯全體之用用亡非即非入圓融一味五合前四句同一同體緣起無礙俱存六泯前五句絕待離言冥同性海故云準前應知疏十同異圓滿等者疏文有三此上一句標名次謂以前下

別釋後此第十下結屬引證今初謂前來異體四門同體四門及第三同異俱存並不出同異今合一處不偏一門故云圓滿二別釋中具足十玄今初從以前九至具足也即同時具足相應門言多種義門者有本有末有同有異有入有即四句六句等合前九門為同時門也以是總故隨闕一義緣起不成故下之九門各先釋義後結屬矣疏由住一徧應故有廣狹自在門者即前本門第二門也住一故狹徧應故廣言就體就用者就體故

相即就用故相入並通同體異體二門疏由異體相容者即別取前第四異體相入門中一半之義然入通能入所入多就能說容亦有能容所容亦就能說然所入即是能容所容即是能入今微細門但取容義不取入義故云一半疏異體相即具隱顯門等者釋此隱顯疏有三重此即初也若爾相即應同隱顯耶答上來九門但有即入同異四義用斯四義以成十玄故一義中容有多義此中由此即彼故此隱彼顯由彼即此故彼隱而此

顯由相即故成隱顯義成門已竟義則不同謂相即要此彼合一隱顯則彼此皆存如東方入定定身在東西方定起起身在西故二不泯況具下二義尤異相即也疏又就用下第二番釋隱顯也謂正論入門即義如虛空故謂若更存即則入義不成謂即則泯入則存二義不壞故正即無入例上可知疏又由異門下第三番釋隱顯義由同異二體義乖故二門不得並立事須隱顯可知疏又由異體相入帶同體相入故具帝網門者同體相

疏

廿六

入一中已含於多而更入於異體故有重重之義同體相入如一鏡已含多影更入異體如含影之鏡更入餘鏡故有重重無盡義也餘門可知疏此第十下三結屬引證先結屬後引證今初由第三本門之中融同異故今則近融前六門則異體中三門與同體三門相成無異體同體不成無同體異體不成故六門相成後之七門從前三生前三融故後七必融故十門一揆也例前第三融通亦有六句一或舉體全異具入即俱二或舉體全

同亦具入即俱三或具同異雙現無二體故四或雙非同異以相奪俱盡故謂同即異故非同異即同故非異五或具四為解境故六或絕前五成行境故故約智顯理諸門不同廢智忘筌一切揆一叵說說與不說無礙難思廿七沒同果海唯亡言遣照底幾玄趣耳疏故下文云下引證略引二文一即十忍品二又云下光明覺品然所引文乃是總意由第十門義是總故疏上來緣起下第三總結

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十一

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

音釋

濫盧瞰切也
詔眉病切也
辨物名切也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十二

二漢

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

第四法性融通門者謂真如既具過恒沙德如所起事亦具德無盡以真法性融通諸事故無礙也文中二先總後別總中二一揀非中謂理事執行不得事事無礙故是知有言須彌元不有芥子舊來空將空納不有何處不相容者斯言未當耳疏今則理事下第二顯正於中亦二先標舉後謂不異理之一事下別示其相於中四一順明以一切諸法皆

依於理無離理者今一事全攝於理故帶一切事入一事中二若一中攝理不盡下反立謂若攝理不盡則真理可分別有一理二理乃至多理之失今真理湛然故不可分一味平等故無二理若遮此過云攝理盡而其多事不入一事者則不入之事在於理外便令理離於事而自入一事之中事離於理不來一事之內然離理有事事成定性離事有理理同斷滅過尤深矣三今既一事之中下三結成正義既離可分之過故全攝理盡又無

事理相離之過故事隨理而頓現一事之中
四華藏下引證可知疏斯即總意別亦具十
玄門者第二別明也於中二先結前生後後
一既真理與一切法下正顯別相十門之義
皆依真如別德而立下第八迴向明真如具
百門之德今略舉十四種德成十玄門一譬
如真如與一切法而共相應不相捨離德成
第一同時具足相應門二譬如真如性常平
等故廣及譬如真如普攝諸法故狹二德成
廣狹門三無所不在德成相入門四譬如真

如不離諸法及與一切法同其體性二德成
相入門五譬如真如無有分限及恒守本性
二德成隱顯門六譬如真如普攝諸法德成
微細門七畢竟無盡德成帝網門八譬如真
如與一切法同其體性德成託事門九徧在
晝夜及徧在年劫二德成十世門十性常隨
順及與一切法恒共相應二德成主伴門疏
中密用經意以經文對疏一無差失設有不具
經文意亦有之文中先別明十門後一理融通
十門具矣者結也文並可知五如幻夢中二先

幻後夢前中先喻後合前中先正釋後經云下
引證此晉經賢首品等取下句云幻力自在悅
世間今經云譬如幻師知幻法能現種種無量
事須臾示作日月歲城邑豐饒大安樂等普賢
行品云譬如幻師示現種種事其來無所從
去亦無所至幻性非有量亦復非無量於彼大
衆中示現量無量等四十二云佛子譬如幻師
持呪得成能現種種差別形相呪與幻別而能
作幻呪唯是聲而能幻作眼識所知種種諸色
等十忍品云譬如幻非象非馬非車非步非男

非女非童男非童女乃至云非一非異非廣非
狹非多非少非量非無量非麤非細非是一切
種種衆物種種非幻非種種然由幻故示現
種種差別之事如是等文其處非一疏一切諸
法業幻所作故一異無礙者合也華藏品云如
幻師呪術能現種種事衆生業力故國土不思
議明知業即喻幻師又如中論偈云譬如幻化
人復作幻化人如初幻化人是則名為業幻化
人所作是名為業果等又十忍品云佛子此菩
薩摩訶薩知一切法皆悉如幻從因緣起於一

法中解多法於多法中解一法等偈中云衆生及國土種種業所造入於如幻際於彼無依着又偈云諸業從心生故說心如幻若離此分別普滅諸有趣斯則顯業自如幻矣又云度脫諸衆生令知法如幻衆生不異幻了幻無衆生等其丈非一疏言如夢等者疏文分二先喻後引論證便當於合初中言所見廣大未離枕上者六十經夢遊天宮喻云譬如有人於大會中昏睡安寢忽然城乃夢見須彌山頂帝釋所住善見大至云其人自見着天衣服普於其處住止

周旋其大會中一切諸人雖同一處不知不見何以故夢中所見非彼大衆所能見故釋曰天宮廣大豈離枕上餘類此知昔人云枕上片時春夢中行盡江南數千里等亦時非離須臾也普賢行品云了達諸世間假名無有實衆生及世間如夢如光影於諸世間法不生分別見若離分別者亦不見分別無量無數劫解之即一念知念亦無念如是見世間無量諸國土一念悉超越經於無量劫不離於本處等如是自在皆由如夢故十忍品譬如夢中見種種諸異相

世間亦如是與夢無差別又云譬如夢中見長短等諸色如是等文其處非一皆以如夢長短即無長短故不礙長短也疏故論云處夢謂經年覺乃須更頃等者二引證便當合文即無性攝論第六所引漢二但言如有頌云斯即引經耳案西域傳云昔有隱士結廬併跡博習伎術究極神理能使瓦礫爲寶人畜易形但未能禦風雲陪仙駕閱圖考古更求仙術聞其方曰夫神仙者長生之術也將欲求學先定其志築建壇場命一烈士執長刃立壇隅屏息絕言自昏達曙

求者中壇而坐手按長劍口誦神呪收視反聽達明登仙是人既得仙方而訪烈士營求曠歲未諧心願後得烈士先與人傭力艱辛五年一旦違失遂被笞撻又無所得悲號巡路隱士既見命以同遊來至茅廬以術力故化具餽饈已而令入池浴服以新衣又以五百金錢遺之曰盡當來求幸勿外也自時厥後數加重賂潛行陰德感激其心烈士囑求効命以報知已隱士曰我求烈士彌歷歲時幸而會遇奇貌應圖非有他故願一夕不聲耳烈士曰死尚不辭豈徒

屏息於是設壇場受仙法方行其事坐待日昏
昏暮之後各司其務隱士誦神呪烈士案銛
刃殆將曉矣忽發聲大叫是時空中火下煙
焰雲蒸隱士疾行引此人入池避難已而問
曰戒子無聲何以驚叫烈士曰受命後至夜
分惛然若夢漢三變事更起見昔事主人躬來慰
謝感荷厚恩忍不報語彼人震怒遂見殺害
更受中陰身自顧歎息猶願歷世不言以報
厚德遂見託生南印度大婆羅門家乃至受
胎備經苦厄荷恩荷德忍而不言暨乎受業

冠婚喪親生子每念前恩忍而不語家中親
戚眷屬咸見恠異年過六十而有一男妻謂
曰汝可言矣若不語者當殺汝子我時惟念
已隔生世自顧衰老唯此穉子因止其妻令
無殺害遂發叫耳隱士曰我之過也此魔嬈
耳烈士感歎悲事不成憤恚而死此即未經
半宵已歷二生況年月耶此類甚多故知時
處等皆如夢自在疏亦如影像等者文亦有
二先正釋後引證前中然約鏡像喻鏡不是
像像不是鏡故無鏡之能此但取像以況性

空虛無之義今取即入自在故明一切具於
鏡像二義故疏結云如鏡互照則一一法
上有鏡有像也疏下經云下即十忍品彼云
然諸衆生知於此處有是影現亦知彼處無
如是影遠物近物雖皆影現影不隨物而有
遠近菩薩摩訶薩亦復如是能知自身及以
他身一切皆是智之境界不作二解謂自他
身別而於自國土於他國土各各差別一時
普現釋曰若不如影何得諸處一時頓現故
引遠近之言意取自在偈中譬如水中影非

內亦非外菩薩求菩提了世非世間不於世
住出如影現世間入此甚深義離垢者明徹
不捨本誓心普照智慧燈世間無邊際智入
悉齊等普化諸群生令其捨衆着釋曰不了
如影安能普入無邊之世七因無限者謂因
多德遠因果相稱故但修一緣起之因則果
中尚如緣起無礙況有無限之因無邊行海
皆備修耶況一一行自復無盡如一慈門即
有佛刹塵數況於餘門疏無性等觀者一近
等上四謂唯心所現觀法性融通觀如幻夢

觀如影像觀兼能等緣起無性觀故總收前
六菩薩因中皆為此觀觀法唯心乃至觀法
如影像故用此六觀該一切法謂若染若淨
若依若正若因若果同類異類是法所攝皆
用六觀貫之故令成果如於六觀自在無礙
二者等餘諸因齊佛所知普賢所行十方三
世無盡無盡所有因門皆此門攝故云及餘
無量殊勝因耳其大願迴向稱法界修亦該
通法界諸因今如所起果者如於昔因所得
果故八佛證窮者文中二先正釋但得成

佛法爾能爾經云下引證無比功德即佛德
也普賢行品云世間及如來種種諸名號經
於無量劫說之不可盡何況最勝智三世諸
佛法從於法界生充滿如來地明佛地德用
不可說也又下偈云其中人師子修佛種種
行成於等正覺示現諸自在漢三此亦明因圓果
滿故有大用耳前即德相此即業用九深定
用中先正釋言海印定等者如下第六十一
經略說一百門三昧及智論五百三昧等賢
首品下引證而云等者有二義一只等此偈

餘文云於一普現難思刹彼一塵內衆多刹或有有佛或無佛或有雜染或清淨或有廣大或狹小等即是三昧所現自在也二等餘經即彼次前偈云衆生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧威神力如是等文其處非一疏由上十因下第三總結所屬正結周徧含容以是事事無礙故該取前三故皆別教一乘分齊第四教所被機中二先總後別前中初躡前起後後若明下約法揀定疏今直彰下第二別也於中

先標二門後前中下別釋其相疏隨聲取義有五過失者即十地論釋示說分齊中文論云一不正信隨言生解不稱實故二退勇猛不能亡相趣實理故三者誑他以已謬解爲人說故四者謗佛指已謬解是佛說故五者輕法以淺近解解深旨故下文具釋疏下經云設有菩薩等者即出現品如前已引地獄天子即隨好品大海劫火即十地品故彼偈云雖住海水劫火中堪受此法必得聞是也疏約未悟入故名爲兼者通外難也恐有難云

既有頓超之益即是當機何名兼為通意可知疏權教極果無實事故者如有五教唯圓教中因果俱有實事前四因中則有至果皆無由修權因若入地後即入實故猶如百川浩蕩千里亦無究竟歸處究竟歸處即是海故疏或在法會而聳首等者釋其示相略有二類上即五百在本會中或示在道下即未會初六千比丘也第五遠為中疏文有四一立理正明二出現品下引證三初三非器下會釋四又彼品下明惡是所為初一可知二

即彼品見聞利益中文疏云前三非器者下三會釋也一不信二違真三乖實然初一正是邪見二三非是邪見而皆配入邪見中者然邪見有二一輕二重初一深重邪見二三即淺近邪見謂但違真乖實皆邪見故又以經中但揀二處欲配前非器令盡故合入邪見之中第四非器即前狹劣二乘今四及五者即所為中四是權為五即遠為此二即曾無厭捨疏又彼品中下第四明惡是所為於中二初正明為惡後況出圓融前中亦二先

引二經明其爲惡後引二經明等有性前中
初云彼品即當第十見聞利益中文經云佛
子我今告汝設有衆生見聞於佛業障纏覆
不生信樂亦種善根無空過者乃至究竟入
於涅槃疏謂謗雖墮惡下釋成上義謗既有
益應可謗耶釋云爲遠益故非無罪也故地
獄天子或由謗故墮於地獄法華謗常不輕
菩薩千劫於阿鼻地獄受大苦惱畢是罪已
方受常不輕教化故願諸後學勿見謗益便
生誹謗又大般若中廣說謗法之罪謂此方

墮阿鼻地獄此方劫壞罪猶未畢移置他方
阿鼻地獄中他方劫壞罪亦未盡復移他方
如是巡歷十方阿鼻各經劫盡還生此土阿
鼻獄中千佛出世救之猶難若欲說其所受
之身聞者當吐血而死故善現請說所受之
身佛竟不說是知謗方等大經非可輕也又
入大乘論第一偈云誹謗大乘法決定趣惡
道此人受業報實智之所說生墮地獄中大
火熾然身焚燒甚苦痛業報罪令爾熾然大
鐵犁具滿五百數而耕其舌上徧碎身苦惱

故疏云謗雖墮惡道疏由聞歷耳者謂惡道
罪畢由昔謗時經目歷耳熏成其種故得益
耳言終自醒悟者即五十八經云但以曾發
菩提心故終自醒悟疏又云如日亦與等者
出現身業中長行文廣今當引偈偈云譬如
生盲不見日日光亦為作饒益令知時節受
飲食永離眾患身安隱無信眾生不見佛而
佛亦為興義利聞名及以觸光明因此乃至
證菩提是也疏又如大海水潛流下引二經
明性等_有初明具有後明皆見二經皆是出

現意業之中前亦已引疏此皆明有自性住
性等者二正立理顯被圓融相舉況以釋然
有二意一舉前況後明其普度_又謂但依生等有
佛性尚皆普為況事事無礙何有非所被耶
二者舉後況前謂約圓融一即一切則無情
之境亦是所被況前等有佛性而揀之耶言
被非情者以所被情即非情故一即一切無
情豈非情耶況色性智性本無二體無有情
外之非情故思之第五教體淺深中疏文分
三初總次別後結總中亦三初標舉言淺深

者十體之中前前淺後後深故下釋云從淺至深雖有淺深融通並為無盡教體二一音聲下列名至文自顯疏十中前五下三料揀總有四重一體性料揀相舉於外性主於內體者性相之通稱故若言體者通其事理若云性者唯約於理由後五中攝境唯心若約真心即通性故七所入實體即是性故八中理是性故九中必有理融事故十中無不具故是則約性亦體亦性約事但可稱體二又前四下大小乘料揀可知三前七下三乘一

乘料揀以會緣入實歸一實理即一乘故下三皆是一乘於義可知四前八約同教下同教別教相對料揀謂七八雖是一乘第七多明頓教中義第八乃是終教中義故屬同教前八皆同於義可知同教皆有故事事無礙海印炳現若非別教深二一乘無此義也十一於後三重料揀則前前無後後後兼前前可知疏就前三中下第二別釋於中二先合釋前三後別釋後七今初以大小共同故合釋之於中三初雙標次雙釋後雙會疏小乘三者下

第二雙釋先釋小乘中二先總徵疏一云下後別釋三釋即為三別今初語業為體是標語即聲也謂佛語言下別顯其相謂唱號言詞評量論說言語者謂如宮商角徵羽等亦如西方十四音即阿上聲也阿去聲等也言語路者言所行處瑜伽九十三云有情增語即是語路然瑜伽釋增語有二義一云增語是名名能詮表增勝於語二云有說意識名為增語今小乘不取於名正用意識是語行處亦是唇舌等言語業者即有業用如惡

言既為惡業用佛之善言即善業用故梵行品云若語是梵行者梵行則是音聲風息唇舌喉吻吐納抑縱高低清濁此即語音語路又云若語業是梵行者當知梵行則是起居問訊略說廣說喻說直說讚說毀說隨俗說安立說顯了說斯即語業言語表者表亦是業然業有表無表別故今但云表者婆沙一百二十六亦云但言語表而非無表者令他生正解故耳識所取故又二識所取無表唯一故又三無數劫求此表故疏是謂佛教者

結也正出其意今知教體而云佛教者一依
根本故二依相似故三依隨順故佛依如是
名句文身四法而說今亦隨之故疏其名句
下揀法亦通妨難故彼論中自有難云若爾
如次所說當云何通謂如說佛教名為何法
謂名句文身次第行列次第安布次第連合
等為答此難故論有此通此難但牒後段之
文故疏略耳疏二名等為體等者此句標謂
名身下列名次第下釋相次第釋上三名謂
行列於名安布成句文為二所依故云連合

名等別相次下當釋疏聲但下揀法亦通妨
難謂論有問言若爾此文所說當云何通如
說佛教云何答謂佛語言唱詞評論語音語
路語業語表是謂佛教為答此難故論有此
通爾亦以此難但牒前文故疏略耳聲但依
於展轉因故下論有喻云如世子孫展轉生
法意云從父生子言是某父之子雖語父名
意在子體又子生孫孫是某孫雖舉其翁意
在孫子孫如於義子如於名父如於聲則有
三重中是教體故下合云謂語起名名能詮

義是即名為展轉因也疏評家意取語業為體者評論家釋云如是說者語業為體佛音所說他所聞故言評家者婆沙是諸羅漢同集而有四大羅漢為評家正義一世友二妙音三法救四覺天疏雜心論同俱舍者以彼論第一有此偈而文小異耳論偈云廣說諸法蘊其數有八萬戒等及餘蘊悉是五蘊攝長行釋云八萬法陰皆色陰攝以佛語是語業性故有說名性者行陰攝故又戒陰色陰攝定慧等行陰攝故與俱舍同也疏俱舍論

漢二

十三

云下引俱舍文何以當於名等教中而引此證以其俱舍情無去取二義隨用故於此處引雙證前二既許俱通故下第三取為四法之體在文易了疏正理論中意符名等者正成第二義也故彼論第三釋前頌竟者以正理論總釋俱舍六百行頌文但義順婆沙正理故立順正理名然正釋上頌無異俱舍俱舍則情無去取正理則斷屬於名此中疏略彼有問曰語教異名教容是語名教別體教何是名注中釋問意云教是言教語為教體

則異汝名別有其體若以名為體名是不相應行非言教體何得以名等為教體耶論自答云彼作是釋要由於名乃說為教是故佛教體即是名所以者何詮義如實故名佛教下與疏全同此答意云雖名聲教若無名等詮其自性差別獨用於聲豈成於教故定用名等疏家存略但申正意足顯論旨疏故正理十四破彼師云汝不應立名句文身即聲為體者引此為成上來經部立聲為體論文繁廣今當略引令知其源論云此中經主作

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

如是言豈不此三語為性故用聲為體色自性攝如何乃說為心不相應行此責非理所以者何由教及理知別有故教謂經言語身文身若文即語別說何為又說應持正法文句又言依義不依於文釋曰下廣引教證大意則同故論結云由此等教證知別有能詮諸義名句文身猶如語聲實而非假理為現見有時得聲而不得字有時得字而不得聲故知體別有時得聲不得字者謂雖聞聲而不了義現見有人粗聞他語而復審問汝何

漢三

十四

所言此聞語聲不了義者都由未達所發文
 故如何乃執文不異聲有時得字不得聲者
 謂不聞聲而得了義現見有人不聞他語觀
 唇等動知其所說此不聞聲得了義者都由
 已達所發文故由斯理證文必異聲

下文廣說大意

也同論下又云隨思發語因語發字字復發名
 名方顯義由依如是展轉理門說語發名名
 能顯義如斯安立其理必然又次下云或如
 樹等大造合成非不緣斯別生於影影由假
 發而體非假如是諸文亦應總集別生名句

而彼名句雖由假發而體非假此為善說理
 極成故又下結云故知離聲別有名等又下
 云故不應立名句文身即聲為體是故於我
 所說離聲有名等三能顯義理今疏但引後
 結文已顯正義耳疏大乘有三下疏文分三
 初標次釋後以餘下料揀疏一云攝假從實
 以聲為體下第二釋也大乘通意以聲為實
 名句文但聲上假立經部師義參預大乘故
 亦謂名等依聲假立疏一契經等者此引稍
 略具引應云佛告曼殊室利菩薩曰善男子

疏三

十五

如來言音略有三種一者契經二者調伏三者本母下廣釋其相今疏所引但意在言音兩字耳疏雜集論云成所引聲謂諸聖所說者亦證唯聲爲教體也旣言聖說是聲明非名等爲教體也即彼論第一釋外六界聲塵界云聲者四大種所造耳根所取義若可意若不可意若俱相違若因執受大種若因不執受大種若因俱大種若世所共成若成所引若徧計所執若聖言所攝若非聖言所攝如是十一種聲由五種因之所建立謂相故

損益故因差別故說差別故言差別故相者謂耳根所取義說差別者謂世所共成等三餘如其所應因執受大種者謂語等聲因不執受大種者謂樹等聲因俱者謂手鼓等餘聲世所共成者謂世俗語所攝成所引者謂諸聖所說徧計所執者謂外道所說聖言非聖言所攝者謂依見等八種言說今疏但引成所引聲以證聲爲教體然上五因攝十一者初一是總餘四是別損益攝初三可意是益不可意是損俱相違通二因差別攝次三

說差別攝次三言差別攝後二思之可知言
 八種言說者即八種聖語一見言見二不見
 言不見三聞言聞四不聞言不聞五覺言覺
 六不覺言不覺七知言知八不知言不知斯
 即為聖言所攝若見言不見等則非聖言疏
 二云以體從用名等為體者義引論文然唯
 識第二破於小乘名等實有故彼論云復如
 何知異色心等有實詮表名句文身問論主契
 經說故如契經說佛得希有名句文身答外人
 此經不說異色心等有實名等為證不成王論也

非總下廣破竟便結云語不異能詮人天共了
 執能詮異語天受非餘下申正義云然依語
 聲分位差別而假建立名句文身名詮自性
 句詮差別文即是字為二所依此三離聲雖
 無別體而假實異亦不即聲由此法詞二無
 礙解境有差別聲與名等蘊界處攝亦各有
 異上即論文準彼論疏薩婆多雖有名由聲
 顯生二義論主取生破顯正理師救云聲上
 屈曲是名句文體異於聲而定實有故上論
 文廣破異聲實有名等故彼疏破竟結云故

知但由無始慣習前前諸聲分位力故後生
解時謂聞名等其實耳等但能取得聲之自
性剎那便謝意識於中詮解究竟名為名等
非別實有是故汝等寧知異語別有能詮次
假外問云既聲體即是能詮何有名等三種
差別故論下申正義云然依語聲分位差別
等於中有四一從初至假建立名句文身顯
假差別此論主解依聲建立名句文身如梵
音斫芻此翻為眼若但言斫或唯言芻未有
所目該為字分位若二連合能詮法體詮於

眼體說為名分位然未有句位更添言阿薩
剎縛名為眼有漏說為句分位故依分位以
立名等依一切位非自在故外人難言分位
差別何者是也論從名詮自性至為二所依
述曰二顯二用殊名詮諸法自性句詮諸法
差別文即是字為名句之所依不能詮自性
及差別故文者彰義與二為依彰表二故又
名為顯與二為依能顯義故而體非顯字者
無改轉義是其字體文是功能功能即體故
言文即是字等或字為初首即多剎那聲集

成一字集多字為所依次能成名詮諸法體多名已後方成句身詮法差別即雜集云自性差別及此二言如是三法總攝一切此二言者即是字也字即語故說之為言名句二種所依止之言也瑜伽論云名於自性施設句於差別施設名句所依止性說之為字又顯揚言句必有名名不必有句名必有字字不必有名如樞要說此下廣論自共相義略不錄之疏無性論下可知疏成唯識下至法詞無礙境應無別者述曰外人問言若名等

即聲法詞二無礙解境有何別答曰即緣此故二境有異法無礙解緣假名等詞無礙解緣實聲等故說境差別非二俱緣實雖二自性互不相離法對所詮故但取名詞多對機故但說聲耳聞聲已意了義故以所對不同說二有異非體有異也又此二境及名等三與聲別者蘊處界攝亦有異故色蘊行蘊聲處法處聲界法界如其次第攝聲名句問曰聲上屈曲假即言不相應色上屈曲假應非色處攝答聲上為有教名等不相應色上為

無教故是色處攝問曰聲上有屈曲即得以爲教色上有屈曲即亦應得爲教故論復云且依此土說名句文依聲假立非謂一切諸餘佛土亦依光明妙香味等假立三故述曰四會相違釋義可知所引即淨名經而言等者等取觸思數等皆得假立名等三種亦是不相應攝此三法故以衆生機欲對待故假又梵云便善那此有四義一者扇二相好三根形四味此即是監能顯諸物中味故味即是文如言文義巧妙等目之爲便善那此中

四義總是一顯義故古德說名爲味對法云此文名顯能顯彼義故爲名句所依能顯義故惡刹那是字無改轉義如對法說鉢陀是迹如尋象迹以覓象等此名爲句理應名迹義之迹故尋此知義也順古所翻稱之爲句今疏總略以疏對論於義分明疏唯識論云此三離聲至亦不即聲述曰三明不即聲不離聲論主答難謂先有問言上來雖言名等即聲若名等是不相應行者色上屈曲非不相應聲何故爾耶故此答曰此三離聲雖無

別體名等是假聲是實有假實異故故名等
三非即是聲非聲所攝但是差別之聲義說
名等以詮義故是不相應無別種子生故言
不即聲疏深密第四至而能說故者彼無故
字其說字下云是故我依般若波羅蜜多能
取諸法無自性性意云由文字般若能顯實
相般若既雙牒言說文字明知通用四法下
引淨名亦是第三香積品文十地論中音聲
即聲音字即名句文故下引風畫二喻風喻
音聲畫喻名句文義如下釋疏以余之意下

第三料揀雙會於中二先雙會大小四法後
會大小不同今初分二初直出正意在雙
取二若就下會通前二於中五一正明去取
二良以下出所以三書雖是色下遮妨難恐
有難云疏不善相書之竹帛非名句文名句
文身是不相應翰墨簡牘但是色法何得爲
體故此救云色與名等亦爲所依何異聲爲
名等所依聲是色蘊所攝書字之色豈非色
攝耶故前唯識之中例於餘方亦依色等有
名句文亦同諸法顯義之體顯無方理故不

取常規四前淨名下會通前文但言所用者
用此四法何必要四問曰若四中隨取但取
名等豈不違於唯識之文離聲別有非正義
耶答彼不離聲假實合說今不離色假實亦
存未爽通理疏仁王云下五引證成立旣然
但言名句味不云音聲漢三明唯取名等此即仁
王觀空品而文少略具云大王是經名句味
百佛千佛百千萬佛說名句味於恒河沙三
千大千國中盛無量七寶施三千大千國土
中衆生皆得涅槃四果不如於此經起一念

淨信何況解一句者句非句非非句故今但
意在有名句味無聲之言故不全引疏然大
小諸宗下第二會通四法大小不同或四皆
非實者即初教義名等假有聲是心變故或
四法皆如空者然有二意一空爲初門即屬
初教二頓寂諸相即屬頓教今正當頓而引
三經皆成頓義初引淨名即弟子品須菩提
章以其被呵便置鉢欲出其舍維摩詰言唯
須菩提取鉢勿懼於意云何如來所作化人
若以是事詰寧有懼不我言不也維摩詰言

一切諸法如幻化相汝今不應有所懼也所以者何一切言說不離是相至於智者不着文字故無所懼何以故文字性離無有文字是則解脫解脫相者即諸法也此明即言七言通圓頓意二引十地經論以風畫合空皆不可取以此言教皆與證智而相應故不同漢二風在樹葉畫存於壁但就教道則可見聞三引佛藏經亦證頓義即彼經第一念佛品中取意引耳經云舍利弗諸法若有決定體性如析毛髮百分中一分者是則諸佛不出於

世亦終不說諸法性空舍利弗諸法實空無性一相所謂無相如來悉知見如來以是說有念處舍利弗念處名為無處非處無念無念業無想無分別無意無意業無思無思業無法無法相皆無合散是故賢聖名無分別者是名念處上顯無念承便故來下又云諸法畢竟空等者亦是取意引彼經云何以名為諸法實相所謂諸法畢竟空無所有以是畢竟空無所有法念佛復次如是法中乃至少念尚不可得是名念佛即其義也疏有說

四皆事理無礙即終教意下即圓教意第四
通攝所詮體疏依於六文以顯十義者瑜伽
云六文者謂一名二句三字四語五行相六
機請十義者一地義二相三作意四依處五
過患六勝劣七所對八能治九略十廣可知
上正辯通所詮疏此明下出通所詮所以疏
又瑜伽下後又通收能所則有三重能所一
以佛為能說人則聲等皆所說二唯語為能
說則名等為所說以依語顯屈曲故三四法
皆能詮則前義為所詮故皆通取下對前揀

別此中有二義第一通所詮則向下取第二
通說者則向上取故說皆通不同前義尅取
名等故云所說疏第三諸法顯義體中三初
標二引證三結釋今初標舉略釋聲名能顯
義聲名皆為教體六塵能顯義六塵皆教體
疏淨名第三下二引證略引二經淨名即第
三卷菩薩行品因阿難聞香自昔未有便問
世尊世尊為說是淨名取於香積佛飯因問
久如當銷佛為廣說乃至滅除一切諸煩
惱毒然後乃銷因即致問阿難白佛言未曾

有也世尊如此香飯能作佛事佛言如是如是阿難或有佛土以佛光明而作佛事有以諸菩薩而作佛事有以佛所化人而作佛事有以菩提樹而作佛事有以佛衣服卧具而作佛事有以飲食而作佛事有以園林臺觀而作佛事有以三十二相八十隨形好而作佛事有以佛身而作佛事有以虛空而作佛事衆生應以此緣得入律行有以夢幻影響鏡中像水中月熱時炎如是等喻而作佛事有以音聲語言文字而作佛事或有清淨佛

土寂寞無言無說無示無識無作無爲而作佛事如是阿難諸佛威儀進止諸所施爲無非佛事阿難有此田魔八萬四千諸煩惱門而諸衆生爲之疲勞諸佛卽以此法而作佛事是名入一切諸佛法門菩薩入此門者若見一切淨好佛土不世以爲喜不貪不高若見一切不淨佛土不世以爲憂不礙不没今疏但撮略引耳然生公云若投藥失所則藥反爲毒矣苟得其會毒爲藥也是以大聖爲心病之醫王觸事皆是法之良藥也苟達其會衆

事皆畢矣菩薩既入此門便知佛土本是就應之義好惡在彼於我豈有異哉所貴唯應但欲應生之寄耳疏又十卷楞伽者文言稍博大意無殊四卷中義若四卷經當其第二大慧白佛言世尊非言說有性有一切法耶世尊若無性者言說不生世尊是故言說有性有一切法佛告大慧無性而作言說謂免角龜毛等世間現言說又云大慧非一切刹土有言說言說者是化故耳或有佛刹瞻覩聽法或有作相或有揚眉或有動睛或噓或

吹或馨咳或念刹土或動搖大慧如瞻覩及香積世界普賢如來國土但以瞻覩令諸菩薩得無生法忍及諸勝三昧是故非言說有性有一切法大慧見此世界故蚊蚋蟲蟻是等衆生無有言說而各辦自事釋曰以上所引證知皆教然楞伽意兼又遣言及遣諸法思之可知十卷經中大同於此疏又香積下第三結釋大意於中有三初引例總收次結成說聽後況出此經今初含有內外典據香積世界飡香飯而三昧顯者亦是淨名經意

而是香積品中又與前文影略前說色觸等
今辯香之與味欲令六塵皆作佛事故經云
爾時維摩詰問香積菩薩彼土如來以何說
法彼菩薩曰我土如來無文字說但以衆香
令諸天人得入律行菩薩各各坐香樹下聞
斯妙香即獲一切德藏三昧得三昧者菩薩
所有功德皆悉具足釋曰此即以香顯三昧
也又前文云與諸菩薩方共坐食有諸天子
皆號香嚴悉發阿耨多羅三藐三菩提心即
食味之益也又下菩薩品中明飯久如當消

云未入正位食此飯者得入正位然後乃消
又云已發大乘意食此飯者得無生忍然後
乃消釋曰此即味爲佛事故疏統收經意舍
於二處經文也疏極樂國土聽風柯而正念
成者即彌陀經云舍利弗極樂國土微風吹
動諸寶行樹及寶羅網出微妙音譬如百千
種樂同時俱作聞是音者自然皆生念佛念
法念僧之心舍利弗極樂國土成就如是功
德莊嚴以經對疏文義可知疏絲竹可以傳
心者即史記中事舍其多事謂漏月傳意於

秦主果脫荆軻之手相如寄聲於卓氏終獲
文君之隨帝釋有法樂之臣馬鳴有和羅之
伎皆絲竹傳心也疏目擊以之存道者即莊
子中事夫子欲見溫伯雪子久而不見及見
寂無一言及出子路恠而問曰夫子欲見溫
伯雪子久矣何以相見寂無一言夫子曰若
斯人者目擊而道存亦不可以容聲者夫疏
既語默下第二結成說聽語默視瞬皆說結
前文也見聞覺知盡聽顯後義也覺收鼻舌
身之三根上既六塵皆說今則六根皆聽疏

疏二

十五

苟能下釋其聽義上則但能顯法為說此則
但能得法為聽也疏況華嚴下第三況出一
乘上通三乘內外二教皆有此理況復華嚴
一乘圓宗何法非教於中四節一明事物說
法雲臺寶網者即十地經爾時世尊從眉間
出清淨光明乃至云又亦照此娑婆世界佛
及大眾并金剛藏菩薩身師子座已於上虛
空中成大光明雲網臺時光明臺中以諸佛
威神力故而說頌言佛無等等如虛空十力
無量勝功德人間最勝世中上釋師子法加

於彼等即其文也又寶網者即第一經云其師子座摩尼爲臺蓮華爲網下云復以諸佛威力所持演說如來廣大境界亦其文也又言雲者第六經初於一切供養具雲中自然出聲說法等疏毛孔光明皆能說法者即上十地經亦光明說又第九地云或時心欲放大光明演說法門或時心欲於其身上一一毛孔皆演法音又現相品云爾時諸菩薩光明中同時發聲說此頌言諸光明中出妙音普徧十方一切國演說佛子諸功德能入菩

提之妙道等又法界品初諸來菩薩下方菩薩名破一切障勇猛智幢王與世界海微塵數菩薩俱來詣佛所於一切毛孔中出說一切衆生語言海音聲雲出說一切三世菩薩修行方便海音聲雲等其文非一疏華香雲樹即法界之法門者第二明即事是法更何論說以有託事顯法生解門故疏刹土衆生本十身之正體者第三明即事是能說人何但顯法刹土即國土身衆生即衆生身十身略舉其二以二是劣尚即十身況餘勝者于

何非教者正結成也尚即能說況非教體

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十二

音釋

礫	<small>即狄切 小石也</small>	築	<small>之六切 持也</small>
暨	<small>奇寄切 及也</small>	牘	<small>杜谷切 書版也</small>
		撮	<small>倉括切 而取之也</small>
		撻	<small>他達切 打擊也</small>
		銛	<small>思廉切 利也</small>

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十三

三漢

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏下云第四引證初引普賢行品如前教緣
中辯疏第六攝境唯心體等者疏文分二先
總明後然有下開章別釋前中亦二先正明
後引證今初前之五體皆心所變心外無法
如聲是色即心所現影況依聲上假立名等
其教所詮及諸法顯義並離心無體疏唯識
等云下第二引證此引三文合於四教初引
唯識即是初教故彼論云唯遮外境識表內

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

心離識之外更無別法彼引多教成立唯識
亦引華嚴廣如彼論而言等者等有二意一
等餘論二等餘經今初謂瑜伽雜集攝大乘
等故無性攝論第四論曰其中有未得真智
覺者於唯識中云何比知由教及理應可比
知此中教者如十地經薄伽梵說如是言三
界皆唯有心又薄伽梵解深密經亦如是說
釋論中云十地經者於彼經中宣說菩薩十
種地義此即安立十地行相名向文身識所
變現聚集為體謂彼聖者金剛藏主淨識之

上所變影像為增上緣聞者識上現影似彼
法門如是展轉傳來于今說名為教故諸論
中皆引華嚴成立唯識所引之經即是第六
地中心所攝門經云佛子三界所有唯是
一心如來於此分別演說十二有支皆依一
心如是而立今由諸論皆已引之故下疏但
引梵行二又此等者取楞伽等經頓教中義
八識雖空而說唯識疏起信亦云下即終教
中證此即彼論解釋分中顯示正義之文然
其立義分中云摩訶衍者總說有二種云何

為二一者法二者義所言法者謂眾生心是
心即攝一切世間出世間法依於此心顯示
摩訶衍義此即已明唯心義訖今取解釋分
中顯心性相真妄交徹知是終教案彼論賢
首疏云一心者即如來藏心含於二義一約
體絕諸相即真如門二隨緣起滅即生滅門
此義至問明品當廣分別今但略證教體是
唯心耳疏梵行品下即引當經以證圓教唯
心之義知一切法即心自性非但相宗心變
而已疏然有下開章別釋中先開章後別釋

釋中先釋本影中四句爲四第二句中分二
先正明俱有後說聚集顯現前中亦二先引
佛地論各別成立後引二十唯識雙證前義
前中初即如來實有說法故名本質文通六
文義通十義皆是已下顯文義本因位說聽
由於意識故果位中亦唯意識故云妙觀察
智相應淨識以果位中智強識劣故說此識
與智相應此智能於大集會中兩大法兩故
能說法智所依王即是第六故云淨識之所
顯現而言淨者純無漏故唯識疏云既無漏

心現即真無漏文義爲體是故世尊實有說
法言不說者是密意說疏佛地論第一云有
義下引證可知疏若聞者識上下明影像教
託佛本質自心變故有漏心變則名等有漏
佛地論下引證有影亦是前卷以佛爲緣自
心影像文義爲果疏此文義相下解釋亦通
妨難恐有難云若爾是自心變何名佛說故
牒釋云自善爲因佛力爲緣影像爲果今從
於緣名佛說耳疏故二十唯識下第二引論
雙證前二則本質影像二教齊有謂若聞者

常字時率爾耳識同時意識及尋求心亦但緣聲至決定心緣聲字名經十二心有十四相謂四聲四字四名并句及義名為聚集若不散亂則起染淨等心及等流心若散亂時生心不定一云率爾耳識同時意識但緣於聲是現量故尋求心中緣聲字名非現量故由此極少經十二心有三六九十四相現名為聚集若不散亂決定心生若散亂時生心不定一云率爾耳識但緣於聲同時意識緣聲字名若不爾者尋求意識尋何等名此中

曲有二解一云四率爾耳識但緣其聲四同時意識緣聲字名是其現量以緣常聲時不緣諸等聲及字名故五識同時意識隨聲等皆現量故下四尋求心方得圓滿經十二心有三六九十四相現名為聚集一云同時意識容非現量得緣過去緣於八心謂四率爾耳識四同時意識有三六九十四相現名為聚集問同時意識既是現量何得緣字名耶答現量亦緣名等自相如理門論說不緣者不緣名義相繫屬故上約諸行無常四說之

以辯五心名字多少疏文是其總義於相可知但云由前字力展轉熏習連後字生者然呼諸字時行等三字皆在未來呼行字時無常二字亦在未來其諸一字雖謝過去現無本質由熏習力唯識變力仍於此念說行字時心上顯現下言連帶準此可知然此聚集三依法苑中約諸惡者莫作五字一句則有一百五相謂唱諸字時有其二相謂一字一名次唱惡字時有其七相謂二字二名并一箇一字身為五取上二相故有七相次言者字

時有十六相三字三名并兩箇一字身一箇二字身此有九相并取上七故有十六次唱莫字時有三十相謂四字四名有三箇一字身兩箇二字身一箇三字身有十四相并上十六故有三十後唱作字時有五十相謂五字五名四箇一字身三箇二字身兩箇三字身一箇四字身總此二十相并上三十故有五十相五位總數有一百五相此上一百五相但約字名二事上言十四相者兼聲句義又但當字故言四字四名今約連帶成一

五相若約四字但有五十五相然十二心不約連帶然此五心初後通六識中三唯意識又前三是無記後二通善惡又率爾五識後必有尋求心後或散或不散散即復起率爾耳識不散即起第三決定乃至等流又意識率爾自有二種一五識同時率爾意識緣現在境二獨頭率爾意識唯緣過去此中且說同時餘義廣如別章然此皆約未自在位以顯五心聚集顯現若自在位於一念中具足顯現如理思之疏三唯影無本者唯識論疏

指無性論作如是說不取爲正疏龍樹等宗多立此義者等取頓教般若言多立者不必全爾有三觀故此但明空之一義故疏此前四說下融爲一味方順圓宗若約攝生則淺深有異疏第二說聽全收等者文中有三初標次釋後結融通今初標中所以成二四句者以真心融二則似事理無礙故復分之初同教中初二句但以生佛同一真心故互相收三即互不相礙故得雙存四乃互相即故所以相泯並易可知疏二約別教等者別教

四句則唯約事事無礙由生佛兩相宛然互相在故亦可前是相即門後是相入門以相即門中含於理事無礙故且名同教耳疏一衆生全在佛中等者第一句有二先正立後引證今初此以佛果稱性故攝法無遺無有一法出法性故全性爲佛故無法不攝疏故出現下後引證也初引當經如前已解至下本文重明後又佛性下引論證成然此品中說如來藏乃有三義今是其一言三義者論云復次如來藏義有三種應知何者爲三一

所攝藏二隱覆藏三能攝藏此中疏引即第一所攝藏也以爲如來之所攝故名如來藏故彼論云一所攝名藏者佛說約住自性如如一切衆生是如來藏言如如者有二義一如如智二如如境並不倒故名曰如如言來者約從自性來至得果是名如來性雖是一因名應得果名至得其體不二但由清濁有異在因位時違二空理故起無明而爲煩惱所雜亂故名爲染濁雖未即顯必當可現故名應得若至果時與二空合無復惑累煩惱

不染說名為清果已顯現故名至得譬如水性體非清濁但由穢不穢故有清濁名應得至得二義亦爾云云所言藏者一切衆生等與疏全同次下論即云復次藏有三種一顯正境無比離如如境無別一境出此境故二顯正行無比離此智外無別勝智過此智故三為現正果無比無別一果過此果故故曰無比由此果能攝藏一切衆生故說衆生為如來藏今疏中所引但取佛合衆生之義故略引其初後耳下更略引次之二藏二隱覆

為藏者道前猶為煩惱所覆衆生不見故三能攝為藏果地之中一切功德應得性時攝之已盡故今取果攝故亦不引後之二藏疏又下出現下三又引當經況出攝聽諸法皆攝何獨聽法衆生於中又二重舉況一明一身頓攝衆生二明智廣同空一切情器本居智內何由用攝耶然第一文即出現偈云如三世劫刹衆生所有心念及根欲如是等身皆現顯是故正覺名無量今疏上二句但略如及二字耳言尚皆一身頓現者即長行中

意經云如來成正覺時以一方便入善覺智
三昧入三昧已於一成正覺廣大身現一切
衆生數等身住其身中如一成正覺身一切
成正覺廣大身悉亦如是然彼經長行以身
攝身偈頌之中明其總攝今但取長行之一
身對偈中之廣攝以顯難思耳故言尚皆一
身頓現者此一尚字即是舉況一聽法人下
況佛智更彰廣大即第八十經普賢讚佛偈
初經云佛智廣大同虛空普徧一切衆生心
悉了世間諸妄想不起種種異分別今疏引

者意通前半正取大智以況一身故但引初
一句而已疏二佛在衆生等者衆生即因因
稱法界法界攝法無遺故衆生亦攝無遺矣
次故出現下引證後此明佛證下解釋謂如
來何以不離生心釋云衆生心中真如是佛
所證故若爾但是平等之理何足爲玄故復
次云本覺無異故謂佛本覺與衆生本覺無
有二體同一覺故本覺即法身故法身同故
以始下若爾法身體同衆生未證佛證法身
復何相預故次云以始同本總在衆生心中

謂起信既言始覺同本覺無復始本之異生
佛本覺既同今佛始覺同本時全同衆生本
覺是故全在衆生心中矣復有問云約體雖
同相用自別豈得全同故次云從體起用用
不異體體既衆生之體用豈離於衆生故依
體起用即是衆生心中真如用大更無別佛
若爾起信論中已有此義何以獨名華嚴爲
別教耶故次釋云起信雖明始本不二三大
攸同而是自心各各修證不言生佛二互全
收是則用起信之文成華嚴之義妙之至也

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

疏文可思疏三由前生佛互相在下但合前
二並實非虛成此句耳謂初佛攝生時即全
攝無前無後故實非虛生攝非虛教在生心
佛攝非虛教在佛心耳疏故衆生心中佛下
顯雙存相謂雖互相攝不妨說聽宛然在文
似隱義極分明請以喻况略舉二喻一者如
一明鏡師弟同對說聽以師取之即是師鏡
弟子取之是弟子鏡鏡喻一心師弟喻於生
佛是謂弟子鏡中和尚爲和尚鏡中弟子說
法和尚鏡中弟子聽弟子鏡中和尚說法諸

有智者請詳斯喻雖設此喻猶恐未曉又如
水乳和同一處而互爲能和所和且順說聽
以能和爲說所和爲聽且將水喻於佛乳喻
衆生應言乳中之水和水中之乳乳之與水
雖同一味能所宛然雖能所宛然而互相在
相徧相攝思以準之更消疏文衆生心中佛
者此明衆生稱性普周而佛不壞相在衆生
心內言爲佛心中衆生說法者此明佛心稱
性普周而衆生不壞相在佛心內也但明能
說之佛即是衆生心中佛但語聽法衆生即

是佛心中衆生下對反上更無別理但說聽
之異耳疏四由生全在等者此句雙泯義更
易了於中先正明是以賢首下引證即第十
五經但證第四雙非之義因緣所生無有生
泯也諸佛法身非是身佛泯也下半云法
性常住如虛空以說其義光如是正要前二
句故不引此耳又偈讚品亦證雙非大般若
文前已釋章疏是故此四下總結融通隨舉
一句即須具四故隨一文一句若大若小必
具此四攝理周圓疏第七會緣入實體等者

疏文分二初總明後亦有下開釋疏攝論中
名為真如所流十二分教下引證此引無性
攝論第七梁攝論第十次引唯識第十彼論
釋十真如中第三地如彼疏釋云由此地中
得於三慧照大乘法觀此法教根本真如名
勝流真如或證此如說法勝故疏彼宗雖不
立下釋妨謂有問言彼宗真如凝然何有流
義故疏通云而說佛證體等此中逆順總有
四法展轉相依若逆推者此之教法從何而
立答從佛後得智立此後得智復依何生由

根本智故論云了俗由證真故說為後得此
根本智從何而立由冥真如故名真如最為
根本若順說者梁論第十釋云真如於一切
法中最勝由緣真如起無分別智無分別智
是真如所流此智於諸智中最勝由此智流
出後得智後得智所生大悲此大悲於一切
定中最勝因此大悲如來欲安立正法救濟
衆生說大乘十二部經此法是大悲所流此
法於一切法中最勝菩薩為得此法一切難
行能行難忍能忍由觀此法得入三地在文

可知疏二會相顯性者上說如爲教本而教非即如今說教即是如則攝十二分教之相即如之性也疏如來言說下重釋教即如義上明教從緣生無有自性故教即如今明說主稱如是故言教皆如金剛三昧證成此義言義語者皆契如故下引仁王證成前義言乃至者文中略故若具經云波斯匿王白佛言云何十方諸如來一切菩薩不離文字而行諸法相大王法輪者法本如重頌如授記如不誦偈如無問而自說如戒經如譬喻如

法界如本事如方廣如未曾有如論義如是名味句音聲果文字記句一切皆如若取文字者不行空也大王如如文字修諸佛智母上即經文其中云戒經者即因緣經因事制戒故乃因緣經中一義又言法界如者即本生經界即因義故餘可知十二分名義十藏品說疏此經明教即是如下復辨通局謂但言十二分教即如此如局在十二分中若云如即佛教則一切法皆如也則一切皆佛教斯義則通故次疏云若取諸法顯義體即明一

切皆教既一切皆如如皆佛教也疏第八理事無礙體等者在文可見疏第九事事無礙下疏文分三初雙標次正顯文後例釋義今初雙標文義揀義取文耳次文即下正顯文圓文即名向文而言圓音者有二義故一例

漢三

十二

上名等離聲無體今圓音體文亦依之二者既言圓音則文句皆足方稱圓耳若一直聲昔義非正下引諸經成斯教體具十玄門疏佛以一妙音等者經文略有三節初則一音周聞但彰其徧次言眾音悉具則即前一音

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

頓具多音謂萬類殊音如善口天女三法雨皆徧者則隨一一音具說一切大小權實無盡法門又一一法皆充法界三節以合四義三則展一普徧二則一收一切展卷無礙皆悉同時何音何法而不具足彼經次下云一切言辭海一切隨類音一切國土中恒轉無上輪等則重數更多今但引其一偈足顯同時具足疏譬如書字等者即如來轉法輪中取意略引故有等言若具引者經云佛子如來法輪悉入一切語言文字而無所住譬如

書字普入一切事一切語一切筭數一切世
間出世間處而無所住如來音聲亦復如是
普入一切處一切衆生一切法一切業一切
報中而無所住一切衆生種種語言皆悉不
離如來法輪何以故言音實相即法輪故佛
子菩薩摩訶薩應如是知如來轉法輪即此
經文法喻之中亦自影略故疏取意略引耳
疏此亦相入即相容也者據所引文即相入
義即此相入是一多相容不同門能入名入
所入名容能容即所入所容即能入隨義名

異容入一義耳疏道場皆聞不出衆外者即
出現音聲中梵王及衆喻若具引者經云復
次佛子譬如大梵天王住於梵宮出梵音聲
一切梵衆靡不皆聞而彼音聲不出衆外諸
梵天衆咸生是念大梵天王獨與我語如來
妙音亦復如是道場衆會靡不皆聞而其音
聲不出衆外何以故根未熟者不應聞故其
聞音者皆作是念如來世尊獨與我語佛子
如來音聲無出無住而能成就一切事業是
為如來音聲第五相釋曰衆會聞者即以根

熟爲衆內未熟爲衆外耳餘並可知應聞者
得聞此即顯也不應聞不聞斯即隱也疏各
各隨解者聞中復有差別若聞大乘大乘則
顯不聞二五乘即隱若聞小乘大隱小顯等
可知疏又云如來言音等即彼次下第六相
也經云佛子譬如衆水皆同一味隨器異故
水有差別水無念慮亦無分別如來言音亦
復如是唯是一味謂解脫味隨諸衆生心器
異故無量差別而無念慮亦無分別然此一
文證其兩義若取諸器各受互不相知即是

隱顯若取一味隨器即是純雜善口天女亦
即彼品經云復次佛子譬如自在天王有天
采女名曰善口於其口中出一音聲其聲則
與百千種樂而共相應一一樂中復有百千
差別音聲佛子彼善口女從口一聲出於如
是無量音聲當知如來亦復如是於一音中
出無量聲隨諸衆生心樂差別皆悉徧至悉
令得解即第四相一中頓具即微細也疏阿
僧祇品至不可說等者等餘經文經云一一
佛法不可說種種清淨不可說出妙音聲不

可說轉正法輪不可說於彼一一法輪中演
修多羅不可說於彼一一修多羅分別法門
不可說於彼一一法門中又說諸法不可說
於彼一一諸法中調伏衆生不可說此上經
文已有數重而但說一法法法皆爾互入重
重故成無盡又彼中云清淨實相不可說說
修多羅不可說於彼一一修多羅演說法門
不可說於彼一一法門中又說諸法不可說
於彼一一諸法中所有決定不可說於彼一
一決定中調伏衆生不可說不可言說同類

法不可言說同類心不可言說異類法不可
言說異類心不可言說異類根不可言說異
類語念念於諸所行處調伏衆生不可說等
亦是其類也疏一念頓演者一念頓演無量
劫法何有十世不互相融第五經云樹下諸
神塵刹數悉共依於此道場各各如來道樹
前念念宣揚解脫門等疏此且約下例文釋
義初句結前餘皆釋後疏以上十門下第三
總結可知教體竟第六宗起通別中疏文分
二先釋名標章後前中下依章別釋前中宗

者崇也故云所尚亦云尊也主也多也疏前
中通論下第二依章別釋於中二先釋通宗
後釋別宗前中三初總標大意二叙昔辯違
三申今正解今初言諸部異計即二十部言
十八本二者十八部名次下當列本二者即
上座部乃大衆部故文殊問經云十八及本
二皆從大乘出無是亦無非我說未來起以
義相從者合二十部兼諸大乘爲十宗故疏
然隋朝下第二叙昔辯違於中二先叙昔後
辨順違前中又二先正立後異名前中各從

所立得名四中各有二句上句立義下句指
教疏又此四宗下辨異名不出性相而前三
從所破後一就所顯疏初二小乘下辨順違
於中文二先順釋明順理後約局明違文今
初言各初淺後深者以初顯正因緣立有因
果之性故爲淺也二破於定性但從緣有故
爲深也萬法從緣故無定實如鐵之堅遇火
則鎔如水之濕遇寒則堅明知從緣則無定
性假名而已故爲小乘深早已叅涉大乘故
云經部三是大乘之淺望其第二亦是次深

以二但破性而有其相如會指成拳雖無定性非無拳相今復破之明性相俱空為法空矣而言淺者但除妄計以顯空義未彰妙有不空真性故名為淺第四方顯妙有真性故四為深言此亦有理者自淺之深先小後大

佛三

十六

總收一代時教以為十宗者第三申今正解於中三初總標二別釋三料揀疏第一我法俱有宗等者第二別釋也釋第一宗中先立理後謂犢子部等者等取餘四部謂此計中總有五全或一少分言五部全者一犢子部二法上三賢胄四正量五密林山故總為五部同計秦法師云更等取經部中根本經部不等未經部以本經部亦執有勝義我非即非離即計善提出離生死故名勝義疏二法有我無等者疏文有二先正立後顯功能今

初言等者等取餘二部半謂此計都有三全
一少分謂一一切有部三雪山部此即上座
部宗輪論云多同說一切有故亦等取也三
多聞部宗輪叙多聞部云餘義多同一切有
部並不立我計法有實故言一少分者化地
部未計彼云過去未來並皆實有亦於中有
一切法所知所識故名法有我無疏又於有
為下第二辨教功能於中有五一總顯功能
二廣顯所破三舉正折邪四指廣從略五結
功超勝今初因緣能破無因正因以破邪因

疏然西域邪見下一廣顯所破於中三初叙
西域二叙此方三雙就結過初中亦三初東
九十五種為十一宗二東十一以成四計三
結諸計以歸二因今初九十五種如第六迴
向引然至妙虛通目之曰道心遊道外即稱
外道故唯佛正道餘悉名外故此總非所以
成十一者以約現有教文傳習西域故疏或
計二十五諦從冥性生等者即十一中之一
計也此即數論師計案金七十論中謂有外
道名劫毗羅此云黃赤色髭髮面色益黃赤

故時世號為黃赤色仙人其人計從冥而生自然四德一法二智三離欲四自在得此智已依大悲說先為阿脩和仙人說次阿脩和傳般尸訶般尸訶傳與褐伽褐伽傳與優樓佉優樓佉傳與跋婆和跋婆和傳與自在黑般尸訶廣說此智有六十千偈其自在黑姓拘式見大論難受略抄七十偈此婆羅門初入金耳國以鐵鑊鑊腹頭戴火盆聲王論鼓求僧論義因諍世界初有後無謗僧不如遂後造此七十論申數論宗王意朋彼以金七

十斤賜之外道欲彰已令譽遂以金七十標名唯識疏云其後弟子之中上首如十八部甲之部主名代理沙此翻為兩雨時生故即以爲名徒黨名兩衆者即義當自在黑所受跋婆和梵音不同耳梵云僧佉此翻為數數即慧數數度諸法根本立名從數起論名為數論論能生數亦名數論其造數論及學數論者皆名數論師本源即是迦毗羅造金七十論即自在黑造偈長行即天親菩薩解釋言二十五誦者準百論云從冥生覺從覺生

海三

十八

我心從我心生五微塵從五微塵生五大從
五大生十一根神我為主常覺相處中不壞
不散攝受諸根斯則五大亦為能生今依金
七十論釋之二十五諦總略為三處中為四
廣為二十五言略為三者謂一自性二我知
三變異自性是第一諦古稱冥性亦名勝性
未生大等但住自分名為自性若生大等便
名勝性用增勝故智論云謂外道通力觀至
八萬劫八萬劫外冥然不知謂為冥諦從此
覺知初立故名冥諦二言我知者即第二十

五諦即神我也三變異者中間二十三諦自
性所作名為變異故有三位言處中為四者
彼論云外問曰云何分別本性變異及知者
答曰性本無變異大等亦本變十六但變異
知者非本變謂本性能生大等故名為本不
從他生故非變異二大我慢五塵此七亦本
亦變異大從本性生是故變異能生我慢故
得為本慢生五唯五唯生五大及五知根故
皆亦變亦本三五五大五知五作業及心平等
根但從他生故唯變異不能生他故不名本

四知者即我知爲體故不從他生亦不生他故非本非變異若準百論五大生十一根則五大亦本亦變異唯變異中則唯十一根變言廣有二十五者如上引百論然都有九位就其中二十三諦自有七位一大二我心三五唯量四五大五知根六五作業根七心平等根兼其初後故二十五問曰自性不可見云何知有答有法體故有微細相故不可見如熱氣散空豈得言無若不見云何知有答因大等事從自性生有三德故問自性云

何能與諸法爲生因答三德合故其三德在冥性中眠伏不起若在大等二十三位便有覺悟故二十三一一皆以三德合成言三德者梵云薩埵刺闍答摩薩埵此云有情亦云勇猛今取勇義刺闍此云微牛毛塵等皆名刺闍亦名塵分今取塵義答摩此云闍即闍鈍之闍三德應名勇塵闍若傍義翻舊云染癡黑新云黃赤黑舊名喜憂闍新云貪嗔癡舊名苦樂癡新云苦樂捨敵體而言即是三毒能生三受名苦樂捨黃赤黑者是其色德

貪多輕光故色黃嗔多動躁故色赤癡則重
覆故其色黑由此自性合三德故能生諸法
故自性是作者我非作者若非作者何用我
為答為證義故義之言境證於境故謂二十
四諦是我所知故我是見者而非作者餘不
能知問自性是作我非作者何用和合偈答
云我求見三德自性為獨存如跛盲人合由
義生世間謂我有如此意我合當見三德自
性故我與自性合自性為獨存者我是困苦
人唯有能見知今當為彼令得獨存以是義

故自性與我合如人與王合亦如盲與跛合
則以我為跛不能作故自性為盲不能見故
此二合故能生世間與我受用盲跛達其所
在各得分位我見自性時即得解脫令我獨
存問曰已說和合能生是生次第云何答曰
自性次第生大我慢十六十六內有五從此
生五大謂自性先生大大者增長之義自性
相增故或名覺或名想或名徧滿或名智或
名慧大即是智故大得智名大次生我執我
執者自性起用觀察於我知我須境故亦名

我慢亦名五大初或名轉異或名炎熾次慢
生十六者即五唯量五知根五作業根及心
平等根此十六內意總明皆從慢生就十六
中應先生五唯五唯生十六故云十六內有
五從此生五大即百論中從我心生五微塵
從五微塵生五大從五大生十一根初生五
唯量者一聲二觸三色四味五香五各有體
有能緣量故唯亦定義唯定用此成五大故
五唯無差別以微細寂靜故從此生五大大
塵有差別五唯無差別即是大塵大無憂癡

唯以喜樂故五大具三毒故差別從聲唯生
空大慈恩疏云別有一物名之為空非空無
為觸唯生風大色唯生火大味唯生水大香
唯生地大金七十論但各一生有說藉塵有
多少從聲一塵成空大聲觸二塵生風大色
聲觸三生火大色聲觸味生水大總用五塵
生地大藉塵多者力弱藉塵少者力强故四
輪成世間空輪最居下次五大生十一根者
先生五知根次生五作業根後生心平等根
云何五大生五知根謂聲唯生空空大成

耳根是故耳根還聞於聲觸唯生風大風大
成身根是故身根還受於觸色唯生火大火
大成眼根是故眼根還見於色味唯生水大
水大成舌根是故舌根還知於味香唯生地
大地大成鼻根是故鼻根還嗅於香而金七
十論但云耳根唯從聲生唯與空大同類是
故能取聲若優樓迦仙人則計徧造義謂五
大造眼根而火大偏多色是火家求那故眼
根唯能見色餘四例知皆用五大成各一偏
多耳次生五作業根者金七十論即總用五

大成謂一語具二手三足四小便處五大便
處此中語具謂口舌等手足即分皮根少分
彼謂身根為皮根又男女大小遺等各有用
故故偈云唯見色等塵是五知根事言執步
戲除是五業根事言心平等根者金七十論
分別為體故論云分別為心相即心事亦具
五唯成通緣諸境故又論云大我慢心事三
自相為事心能徧取差別境故有說以肉團
心為體二十五我知者以思為體唯識因明
皆云數論執思為我若金七十云云何知有

我頌曰聚集爲他故異三德依故食者獨離
故五因立有我一如人聚牀蓆等必爲於人
如是大等聚集即知有我二異三德者前二
十四皆有^三德故三依故者如人依身身則有
用故四食者如人見味知有別味人見大等
所知必知有能知五獨離故者離身有我若
唯有身聖人所說解脫則無有用故知有我
我有何相然金七十論將自性望變異有九
不似有六相似我翻似不似言九不似者一
無因二常三多人共一四徧一切五無事六

不沒七無分八不依他九不屬他自性有此
九德不似變異變異則有因等我有八義同
於自性不似變異但多人共一義不同自性
謂人人各有我故自性有六義似變異者謂
一同有三德二不相離謂三德不可分三皆
爲我所受用之塵四平等俱爲一切我受用
如一婢多主使五無知者本末同無知唯我
知故六能生自性能生大等亦能生故而我
知亦無此六相似故總云我翻似不似謂亦
無三德不能生等故我有八不似變異乃成

八德無六似於變異但成二德謂一無三德
二是我知者餘之四似是自性變異之德非
我之德餘義可知有云由三德是生死因由
所轉變擾亂我故不得解脫若能去彼二十
三諦轉變無常生獸脩道自性隱迹不生諸
諦我便解脫金七十云人無縛無脫無輪轉
生死以無三德故無變異故無作者故若爾
誰得解脫答輪轉及繫縛解脫唯自性由自
性變異故縛若得正徧知即得解脫意明知
二十五諦為正徧知明縛與脫不由於我言

我解脫者約自然脫耳論總結云此秘密智
應施設五德婆羅門一生好地二好族姓三
淨行四有能五離欲上依金七十論略叙其
計其間不同兼智論意並已具釋若廣破者
如唯識中百等論下疏略總破耳疏或計六
句者即衛世師計新云吠世史迦薩多羅此
云勝論吠世亦云鞞世吠世為正立六句義
最為勝故或是勝人所造論故其能造八即
成劫之未人壽無量外道出世名盟露迦此
云鴝鷓晝避聲色匿跡山藪夜絕視聽方行

乞食時人以爲似鴝鷓鳥故名鴝鷓仙人即
百論中優樓佉也或名羯拏僕羯拏此云米
臍僕翻爲食先爲夜遊驚他稚婦乃不夜乞
遂收碾場糠粃之中米臍而食故時號爲食
米臍仙人多年修道遂獲五通謂證菩提便
欣入滅但嗟所悟未有傳人愍世有情癡無
慧目乃觀七德授法令傳一生中國二父母
俱是婆羅門性三有般涅槃性四身相具足
五聰明辯捷六性行柔和七有大悲心經無
量時無具七德後經多劫波羅痾斯國有婆

羅門名摩納嚩迦此云儒童身儒童有子名
般遮尸棄此云五項頂髮五旋頭有五角其
今七德雖具根熟稍遲旣染妻奴卒難化道
經無量歲伺其根熟後經三千歲因入園遊
與其妻室競華相忿鴝鷓因此乘通化之五
項不從仙人具返又三千歲化之不得更三
千年兩競尤甚相馱旣切仰念空仙仙人應
時神力化引騰空迎往所住山中與說所悟
六句義法一實二德三業四大有五同異六
和合實者諸法體實德業所依名之爲實德

業不依有性等故德者道德業者作用動作
 義也一實有九種一地二水三火四風五空
 六時七方八我九意二德有二十四一色二
 香三味四觸五數六量七別性八合九離十
 彼性十一此性十二覺十三樂十四苦十五
 欲十六嗔十七勤勇十八重性十九液性二
 十潤二十一行二十二法二十三非法二十
 四聲三業有五種一取二捨三屈四申五行
 四大有唯一實德業三同一有故離實德業
 外別有一法為體由此大有有實等故五同

異亦一如地望地有其同義望於水等即有
 異義地之同異是地非水水等亦然亦離實
 等有別體實六和合句者謂法和合聚由和
 合句如鳥飛空忽至樹枝住而不去由和合
 句故令有住等上已略叙廣出體相及廣破
 斥並如唯識及疏并百論等疏或謂自在梵
 天等生者此有三計一即塗灰外道并諸婆
 羅門共計自在天是萬物之因故唯識第一
 云有執有一大自在天體實徧常能生諸法
 謂彼計此天有其四德一體實二徧三常四

能生諸法又計有三身一者法身體常周徧
量同虛空能生萬物二受用身在色天之上
三變化身隨形六道教化衆生復計彼天有
二佳處一在雪山二在南海末刺耶山昔摩
竭國有兄弟二人事自在天同往雪山求見
彼天至山忽見一婆羅門云大自在天是汝
國釋迦牟尼佛何不禮事兄弟報云我先承
習但事天神時婆羅門變為天形面上三日
復現四臂或現八臂告兄弟曰汝可還國菩
提樹東造釋迦降魔之像菩提樹後可穿一

池濟渴乏者彼宗因此計二佳處以為不謬
瑜伽第七云彼作是思世間諸物必應別有
作者生者及變化者為彼物父謂自在天或
復其餘如論廣破顯揚第十亦同此說十二
門論亦廣破之二言梵天等生者即第四圍
陀論師計及第五安荼論師圍陀明此師計
那羅延天能生四姓此計梵天能生萬物提
婆菩薩破外道小乘涅槃論云從那羅延天
臍中生大蓮華蓮華之上有梵天祖公謂梵
天為萬物之祖彼梵天作一切命無命物從

漢三

廿六

梵天口生婆羅門兩臂生刹帝利兩胫生毗舍兩脚生首陀故瑜伽第七云婆羅門是最勝種類刹帝利等是下種類婆羅門是白淨色類餘種是黑色類婆羅門種獨得清淨非餘種類婆羅門是梵王之子從大梵腹口所生梵所變化梵王體胤廣破如彼顯揚亦同故上等言等取那羅延天以那羅生梵梵為物祖故正云梵王生等取那羅延又等梵王是第五計安茶論師計本際也言本際者即過去之初首謂計世間最初唯有大水時有

大安茶出生形如雞卵顏如金色後為兩段上則為天下則為地中生一梵天能作一切有命無命物是故梵天是萬物因以四五兩計一計那羅延為始一計安茶為始並次生梵王梵王生萬物故疏云梵天等生則等取安茶及羅那也其安茶計亦似此方有計天地之初形如雞子混沌未分即從此生天地萬物疏或謂時方微塵虛空宿作等而為世間及涅槃本者此有六計一時者即時散外道執一切物皆從時生是故時是常是一是

萬物因是涅槃因廣百論云復次或有執時是真實常以見種植等衆緣和合有時生果有時不生時有作用或舒或卷令彼條等隨其榮悴此所說因其有離合由是決定知實有時廣破如彼百論亦云如是時雖微細不可見以節氣華實等故知有時此則明其見果知因次言方者即第七方論師計從方生人人生天地滅後還入於方故方是常是一是萬物因是涅槃因故百論云外曰實有方常相有故曰合處是方相等言微塵者即第

八路迦耶論師計色心等法皆極微所作路迦耶此云順世外道計一切色心等法皆用四大極微為因然四大中最精靈者能有緣慮即為心法如色雖皆是大而燈發光餘則不爾故四大中有能緣慮其必無夫故唯識云有外道執地水火風極微實常能生麤色不越因量雖是無常而體實有釋曰謂從四大生後還歸四大言麤色者即是子微不越因量者因者父母微最初極微名為父母聚生諸色故所生者名曰子微子微雖是無常

不越父母故是實有亦廣如彼破但是隨情
虛妄計度顯揚第九云又計極微是常住者
以依世間靜慮起如是見由不實知緣起法
故計有為先有果集起離散為先有果壞滅
由此因緣彼謂從衆微性麤物果生漸折麤
物乃至極微是故麤物無常極微常住瑜伽
同此言虛空者即第九因力論師謂彼虛空
為萬物因別有一法是實是常是一是一切
萬物因從空生風從風生火火生暖暖生水
水生凍凍堅作地地生五穀五穀生命命破

還歸空是故虛空能為一切萬物因是涅槃
因百論亦云外日定有虛空法亦常亦徧亦
無分一切處一切時信有故等廣如彼破言
宿作者即第十宿作論師計一切衆生受苦
樂報皆隨往日本業因緣是故若有持戒精
進受身心苦能壞本業本業既盡衆苦亦滅
衆苦盡滅即得涅槃果是故宿作為一切因
瑜伽論云何因緣故彼之外道作如是見立
如是論答彼見世間雖具正方便而招於苦
雖具邪方便而招於樂彼如是思若由現法

士夫作用為彼因者彼應顛倒由彼所見非顛倒故是彼諸法皆以宿作為因由此理故起如是見立如是論涅槃三十五廣破此見而疏云等者等取第十一無因論師計一切萬物無因無緣自然而生自然而滅故此自然深三是常是萬物因是涅槃廿九因此計一切無染淨因如棘刺自織烏色非染鶴色自白大乘法師云別有一法是實是常號曰自然能生萬物與下此方計有同義瑜伽第七云何因緣故彼諸外道起如是見立如是法答謂見

世間無有因緣或時欬爾大風卒起或時一日寂然止息或時忽爾暴沙瀰漫於一時間頓即空竭或時鬱爾果木敷榮或一時間颯然衰悴由如是故起無因見立無因論顯揚亦同此則無因為自然非別有物若廣分別上諸異計如瑜伽六七顯揚九十婆沙十一二及金七十廣百論等

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十三

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十四

四漢

唐清涼山大華嚴寺沙門 澄觀述

疏統收所計不出四見下第二統收十一為
四計即百論意於中二先正明計後若計一
下對因果明皆廣如百論疏雖多不同下第
三結歸二因即收上十一宗計乃至九十五
種皆不出二因無而忽有是曰無因所計處
謬是曰邪因如乳生酪乳曰正因令乳生酪
即曰邪因從無明行而生此身是曰正因從
冥性等生皆曰邪因一切諸法緣會而生緣

離則滅未有一法不從因生情非情境並從
因生而言無因乃成大過謂不應生物則合
常生石女則應生兒龜毛亦應生物不修萬
行應得涅槃則世出世法一時俱壞故無因
過過莫大焉配屬可見離佛法外非唯九十
五種設千般異說皆不出於邪因無因故說
一正因緣無計不破疏此方儒道下第二叙
此方疏文分二初指同二因後如莊老下略
出諸計然此方儒道玄妙不越三玄周易為
真玄老子為虛玄莊子為談玄今疏有二先

合引莊老後別引周易前中亦二先引文後
 斷義今初正引老子及引莊子故云皆計自
 然此句標也故莊子云不知所以然而然故
 曰自然謂人法地下即老子道經有物混成
 章此先有言云有物混成先天地生寂兮寥
 兮獨立而不改周行而不殆可以為天地母
 吾不知其名字之曰道強為之名曰大大曰
 逝逝曰遠遠曰返故道大天大地大玉亦大
 注云因所大而明之得一者天地王也天大
 能覆地大能載王大能法地則天行道故云

亦大又云域中有四大王居其一焉注云正
 者人靈之主萬物繫其興亡將欲申其鑒戒
 故云而三居一欲警王令有所法也次文云
 人法地地法天天法道道法自然注云人謂
 王也為王者先當法地安靜既爾又當法天
 運用生成頃既生成已又當法道清淨無為令
 物自化人君能爾者即合道法自然之性也
 又上釋道大云以通生表其德字之曰道以
 包含目其體強名曰大此文相躡故委引之
 意在道法自然耳德經又云道生一一生二

二生三三生萬物前則逆推此則順辯注云一者冲氣也言道動出冲和妙氣於生物之理未足又生陽氣陽氣不能獨生又生陰氣積冲氣之一故云一生二積陽氣之二故云二生三陰陽合孕冲氣調和然後萬物阜成故云三生萬物次下又云萬物負陰而抱陽冲氣以為和上來皆明萬物自然生也即老子言若引莊子者莊子太宗師篇云夫道有情有信無為無形注云有無情之情故無為也有常無之信故無形也又云可傳而不可

受注云古今傳而宅之莫能受而有之也又云可得而不可見注云咸得自容而莫見其狀也又云自本自根未有天地自古以固存注云明無不待有而無也又云神鬼神帝生天生地注云夫無也豈能生神哉不神鬼帝而鬼帝自神斯乃不神之神也淡不生天地而天地自生斯乃不生之生也故夫神之果不足以神而不神則神矣功何足有事何足恃哉又云在太極之先而不為高在六合之下而不為深先天地生而不為久長於上古而

不為老注云言道之無所不在也故在高為無高在深為無深在久為無久在老為無老無所不在而所在皆無也又云狝韋氏得之以挈天地伏羲得之以襲氣母維斗得之終古不忒日月得之終古不息堪坏得之以襲崑崙馮夷得之以遊大川有吾得之以處大山黃帝得之以登雲天等注云道無能也此言得之於道乃所以明其自得耳又云知天之所為知人之所為者至矣注云知天人之所為者皆自然也則內放其身而外冥於物

與衆玄同任之而無不至也意云但有知有為皆不為而為故自然也疏若以自然為因等者斷義也通其兩勢初即老子意由道生一道是自然故以道為其因是邪因也疏若謂萬物自然而生下出莊子意則萬物自然無使之然故云自然即無因也疏如鳥之黑等者即莊子文亦涅槃經意疏周易云下二引周易等者文中亦二先引文後斷義今初即繫辭也繫者繫屬也亦網系也此上應加是故二字注云夫有必始於無故太極生兩

儀也太極者無稱之稱不可得而名取其有之所極況之太極者也孔云太極天地未分之前混而為一即是太初太一也老子云道生一即此太極之謂混元既分即有天地故云太極生兩儀即老子一生二也不言天地者指其物體下與四象相對故云兩儀謂兩體容儀也釋曰若準列子有太易太初太始太素太易者未見氣也太初者氣之始也太始者形之始也太素者質之始也彼注云質性也又釋太易指周易太極此則太初非太

易便成太極在初若準易鉤命訣說有五運前四同列子第五名太極則太極非初釋與列子大同運則運數易謂改易元氣始散謂之太初氣形之端謂之太始形變有質謂之太素質形已具謂之太極雖小異同皆是元氣生天地耳疏兩儀生四象等者孔云謂木金水火稟天地而有故云兩儀生四象土則分王四時又地之別故唯四象四象生八卦者謂震木離火兌金坎水各主一時又巽同震木乾同兌金加之以坤艮之土為八卦也

八卦定吉凶者八卦既立爻貌而相推有吉凶故吉凶生大業者萬事各有吉凶廣大悉備故能生天下大事業也疏太極爲因等者二斷義也謂若用太極爲因故是計無爲有亦是邪因疏若謂一陰下通顯邪因無因易云一陰一陽之謂道陰陽不測之謂神一陰一陽謂之道者注云道者何無之稱也無不通無不由也況之曰道寂然無體不可爲象必有之用極而無之功顯故至乎神無方而易無體而道可見矣故窮變以盡神因神以

明道陰陽雖殊無一以待之在陰爲無陰陰以之生在陽爲無陽陽以之成故曰一陰一陽之謂道孔疏云孔疏非孔子乃孔穎達也一謂無也無陰無陽乃謂之道一得爲無者無是虛無虛無是太極不可分別唯一而已故以一爲無也若有境則有彼此相形有二有三不得爲一故在陰之時而不見爲陰之功在陽之時而不見爲陽之力自然而有陰陽自然無所營爲此則道之謂也故言之謂道以數言之謂之一以體言之謂之無以物

得開通謂之道以微妙不測謂之神以應機
變化謂之易總而言之皆虛無之謂也聖人
以人事名之隨其義理以立稱號釋曰若以
陰陽變易能生萬物即是邪因而注及疏皆
云一者無也故是無因故云若計一爲虛無
自然則亦無因也以虛無亦通邪因故致亦
言疏然無因邪因下第三雙就結過言生應
常生者人自然生應常生人不待父母等衆
生菩提亦自然生則一切果報不由修得此正
無因之過若以虛無爲因亦邪因過隨計各

異略不言之上來廣破異計竟疏以不知三
界由乎我心下第三舉正折邪於中三初總
明迷倒因緣次沉出深旨後揀濫顯邪初中
三界由乎我心即唯大乘下十地有文唯識
等論皆引成立謂心法刹那自類相續無始
時界展轉流來不斷不常憑緣憑對非氣非
稟唯識唯心豈同儒道氣變爲神神由氣就
氣非緣就出於自然自然而成其性自化非
由修習耶豈況心外別有真性微塵等耶況
梵天等爲能生耶疏從癡有愛流轉無極者

即淨名經義通大小大乘有二義一無明發業愛能潤業二過去無明現在愛取小乘則唯有後義雖由三毒此二勝故涅槃亦說生死本際凡有二種一者無明二者有愛此二中間即有生老病死其文非一小乘立三盡為生死根本者中論染染者品云經說貪欲嗔恚愚癡是世間根本乃至云三毒因緣起於三業三業因緣起於三行是故有一切法十二因緣品云眾生癡所覆為後造三行以有此行故識受六道身皆是三毒為根本義然

外道雖立三德不知是已心之所有故又計從冥而起用故故為邪見疏迷正因緣等者唯心癡愛即正因緣若大乘說唯心為因癡愛為緣小乘亦以癡愛為因業等為緣大乘亦以業種為緣故疏安知因緣性空等者第二況出深旨因緣有相淺義尚迷性空真理安測涯分性空通於初頓終教妙有即是實教若通於空有二文交徹具德即是圓教疏言有濫同下三棟濫顯邪謂易云寂然不動感而遂通天下之故禮云人生而靜天之性

也感物而動性之欲也老子云杳兮冥兮其中有精其精甚真莊子云有真君存焉如是等文後儒皆以言詞小同不觀前後本所建立致欲混和三教現如今時成英尊師作莊老疏廣引釋教以參彼典但見言有小同豈知義有大異後來淺識彌復惑焉疏同於涅槃盜牛之喻者即涅槃第三答迦葉問經云爾時迦葉菩薩白佛言世尊出世之法與世間法有何差別如佛言曰佛是常法不變易法世間亦說梵天是常自在天常無有變易我

常性常微塵亦常若言如來是常法者如來何故不常現耶若不常現有何差別何以故梵天乃至微塵世性亦不現故佛告迦葉譬如長者多有諸牛色雖種種同共一群付放牧人令逐水草但為醍醐不求乳酪彼牧牛者搆已自食長者命終所有諸牛悉為群賊之所抄掠賊得牛已無有婦女即自搆捋得已而食爾時群賊各相謂言彼大長者畜養此牛不期乳酪但為醍醐我等今者當設何方而得之耶夫醍醐者名為世間第一上

味我等無器設使得乳無安置處復共相謂
唯有皮囊可以盛之雖有盛處不知鑽搖漿
猶難得況復生酥爾時諸賊以醍醐故加之
以水以水多故乳酪醍醐一切俱失凡夫亦
爾雖有善法皆是如來正法之餘何以故如
來世尊入涅槃後後竊盜如來遺餘善法若戒
定慧如彼諸賊劫掠群牛諸凡夫人雖復得
是戒定智慧無有方便不能解說以是義故不
能獲得常戒常定常慧解脫如彼群賊不知
方便喪失醍醐如彼群賊爲醍醐故加之以

水凡夫亦爾爲解脫故說我人衆生壽者士
夫梵天自在天微塵世性戒定智慧及與解
脫非想想非想天即是涅槃實亦不得解脫
涅槃如彼群賊不得醍醐是諸凡夫有少梵
行供養父母以是因緣得生天上受少安樂
如彼群賊加水之乳而是凡夫實不知因修
少梵行供養父母得生天上又不能知戒定智
慧歸依三寶以不知故說常樂我淨雖復說
之而實不知是故如來出世之後乃爲演說
常樂我淨如轉輪王出現於世福德力故群

賊退散牛無損命爾時轉輪王即以諸牛付一牧人多巧便者是人方便即得醍醐以醍醐故一切衆生無有患苦法輪聖王出現世時諸凡夫人不能演說戒定慧者即便退散如賊退散爾時如來善說世法及出世法爲衆生故今諸菩薩四隨而演說菩薩摩訶薩九既得醍醐復令無量無邊衆生獲得無上甘露法味所謂如來常樂我淨以是義故善男子如來是常不變易法非如世間凡夫愚人謂梵天等是常法也此常法稱要是如來非是

餘法迦葉應當如是知如來身釋曰以法對喻文相可了是知儒道言同皆佛法出疏況抨驢乳下即智論第三文意謂佛教如牛乳修得解脫如抨得酪生熟酥等不解修行尚不得酪況外道教猶彼驢乳佛喻於牛外道如驢驢乳本非出酪之物外道之教無解脫味故抨驢乳但成屎尿依外道教行但招苦果無所成益疏廣明異計下第四指廣從略恐繁故略欲知源故指所出耳疏今但說下第五結功超勝言佛法之淺淺者以其十宗

前前淺於後後後深於前前前二望第十有
八重之深已能總破一切外道況第三宗况
第四宗乃至第十展轉深妙然上所引皆是
外宗甚深玄妙今以第二並能超之故云佛
法之淺淺已勝外道之深深然西方外道明
說三世多信因果知歎生死欣求涅槃但真
源小差致去道懸遠況此方儒道善止一身
縱有終身之喪而無他世之慮雖齊生死強
一枯榮但以生死自天枯榮任分天乃自然
之理分乃稟之虛無聚散氣為生死歸無物

為至道方之釋氏不合同年略辨釋道之殊
以舉十條之異一始無始異謂釋立生滅因
緣無定初始儒道有太初太始為物之先太
初為萬物之先物自造化因緣為萬法之本
興滅由人二氣非氣異釋以心為法本萬行
憑緣道以氣變為神無為自化自化則無修
無習棄智絕聖憑緣則必假修成萬行會本
三三世無三世異釋以稟質色心靈契相續
隨緣起滅三世遷流儒道以聚氣為生散氣
為死死則歸夫天地不續不存既止一身寧

知三世四習非習異釋以善惡由業愚智習
生故積劫熏修靈識玄妙儒道以善惡由分
愚智自天稟純和則至聖至神稟渾濁則為
愚為暗縱言慎習止在一身豈說積功能資
他世五稟緣稟氣異釋以參羅萬象並由緣
生儒道以富貴吉凶皆由氣命稟氣者不可
改易稟緣者則可增可修六內非內異釋以
天地萬物內識變生儒道以人物蠕飛皆由
天地所變在我則可變染令淨所變在天任
彼高低七緣非緣異釋以四相遷流浮虛變

滅皆由緣力非曰自然儒道以日化月移趣
新更故力皆自爾非由我心八天非天異儒
道以禍福吉凶派流為二一者天二者地地
而所為可得閉絕故謀未兆而散脆微天之
所為不可遁避故受而喜之忘而復之是以
安乎天者棄於人絕於聖者從乎道斯老氏
之旨釋以果報因緣宗源斯二一者苦集二
者滅道滅道者不住不染離斷離常高出空
有之顛迥超生死之外苦集者因心迴轉逐
業高低往來六趣之中留連三有之內是以

獸乎苦者斷於集忻乎滅者修於道此釋氏之旨也二家之理皎若掌中戶則千門殊歸異貫較之於一其可得乎九染非染異老以仁毀於道絕仁而道自停不在於爲也欲害於性去欲而性自得不在於修也利累於生屏利而生自成不在於益也禮出於亂棄禮而亂自除不在於作也理由於道有道而理自至不在於聖也得在於時時來而位自成不在於爭也是以不求而自得不爲而自成爲之者必敗求之者必失此老君之教也釋

以善爲福道之本修善而受福人天不善爲惡道之根積不善而沉淪三惡慈爲無害之徑欲爲生死之源絕欲而生死必除行慈而壽命長遠是以爲善者必得爲不善者必失離欲者必超欲不離欲者必陷欲此釋迦之教也教方旣辯異乃條然譬彼寒溫理難併合十歸非歸異釋以生死苦也從妄想而形貪愛垢也因無明而起因無明而起則可剪可除從妄想而生則可塞可拔塞拔緣乎性假除剪由乎體妄知體妄者息妄而證涅槃

達性假者棄假而歸寂滅於是控御一乘浮
航六度越生死苦海出火宅煩籠迥登般若
之臺妙入涅槃之苑湛然常樂與虛空而並
存巖爾圓明混境智而雙寂此乃釋教之所
歸也老以生與死命也學悉是道之所為聖與
不肖性也但是天之所與天與不可逃道為士
不可捍知天道不可逃擇者則能安處生死
而守全性情性情全而天不壞死生處而道
不虧道不虧則悅惡之慮消天不壞則喜怒
之心滅於是出囂塵之域遊道德之鄉理孤

劬於寰中神獨疑於方外澹然玄寂而累害
不能千怕爾無為而邪氣不能襲可以長生
可以盡年此老教之所歸也所歸既異發軔
復殊相去渺然千里非遠此上十異即莫審
思慎之深衷多以小乘因緣以破外宗玄妙
況乎真空妙有事理圓融染淨該羅一多無
礙重重交映念念圓融哉無得求一時之小
名渾三教之一致習邪見之毒種為地獄之
深因開無明之源流遏種智之玄路誠之誠
之傳授之人善須揀擇疏三法無去來宗謂

大衆部等者先標宗說有現在下釋而云等者等取七全一少分謂都八全一少分同有此計一大衆部二雪山轉部三雞胤部四制多山部五西山住部六北山住部七法藏部八飲光部宗輪論序制多西山北山云餘義多同大衆叙法藏亦然叙飲光云餘義多同法藏故上八部類同此計言一少分者取根本化地部彼云過去未來世無現在無爲是有叙雪山轉云餘義多同說一切有部亦無去來也北京素公云以前義故四分律法藏

部義及四阿含僧祇律大衆部義並是第三法無去來宗也疏四現通假實宗等者一全一少分一全者即說假部一少分即末經部以根本經部是第一宗攝故其成實論先是數論弟子以所造爲能造後出家入佛法時經部攝故三藏云經部細實而麤假實義同故現通假實攝此說假與一說說出世別此謂真諦中有假實蘊門明義是實者實積聚故界處門明義是假者假積聚故今疏云其成實論即是少分末經部也疏五俗妄真

實宗等者以世俗是假假故妄也出世為真
真非是假故是實也少似中論一半向前疏
六諸法但名宗者則顯出世亦假名耳故云
一切我法亦如中論若有世間則有出世間
既無世間何有出世間等疏七三性空有宗
者即是大乘法師所立應理圓實宗疏八真
空絕相宗即是大乘法師勝義俱空宗疏九
空有無礙宗等者謂互融故有是即空之有
空是即有之空語空必攝有言有必攝空故
曰互融雙絕者有即空故有絕空即有故空

絕言不礙兩存者不壞相故有即空而有不
泯空即有而空不亡真如隨緣者上言空有
容濫但空故說真如即空空即真如又異位
礙然故云隨緣非無不變具恒沙德者唯法
性宗非唯空寂而已上皆實教中義如前立
教中辨疏十圓融具德宗廣如義分齊疏然
此十宗後後深於前前下第三料揀於中二
先通料揀十宗後會通妨難前中有五一通
明淺深故後後深於前前然此十宗前六全
同大乘法師大乘則有八宗七名勝義俱空

八名應理圓實即以法相為應理圓實法性為勝義俱空今迴七為第八八為第七如前西域中二宗不同今符法性又加後二以顯甚深疏前四唯小五六通大小下二大小乘料揀然五六立在小乘義通大乘故云五六通大小疏七即法相下三權實料揀疏又七即始教下四以五教料揀但舉四教前六小乘即當第一小乘藏教以前已有大小料揀故略不言疏又第七亦名二諦俱有宗者下五二諦料揀亦是隨難別釋唯料揀三宗以

含異義故重釋之初宗二諦俱有可知疏如掌珍頌者即清辯菩薩所造一論唯釋此偈此中有兩重比量前半有為法比量謂立云有為是有法定空無性是宗法因云從緣生故同喻云如幻法幻法從緣生幻法空無性有為從緣生有為空無性此中因喻前却或迴文不盡而言真性者即有為性亦合言有為真性空二無為比量云無為是有法定無實故是宗法因云不起故同喻云如空華空華無有起空華無有實無為無有起無為亦

無實故中論云若有有為法則有無為法既無有有為何得有無為廣如彼論疏即般若三論中一分之義者以三論中四諦品前以空遣有四諦品中以空立有故偈云以有空義故一切法得成若無空義者一切則不成又標名以中論意顯不滯空有非但明空又偈云因緣所生法我說即是空亦名為假名亦名中道義則三觀齊驅三諦無礙豈獨空耶故有言學龍猛宗墮惡趣空斯言可怖故云一分之義即三觀中一空觀義疏九二諦

無礙宗者即真不礙俗俗不礙真於諦常自二於解常自一通達此無二真入第一義二諦並非雙恒乖未曾各亦其義耳今略其旨故指前文所以不會第十宗者第十亦可名二諦無盡宗然必融於前故不別立耳又上三宗諸師各立故今叙之其第十宗非彼所競故不言耳疏然十宗五教下第二釋通妨難謂有難云十宗何異五教而重辯耶故為此通然有二義一則通局不同二乃體式有異今初先雙標後教則下雙釋顯明二通影

出二局上句言教則一經容具多教者顯明
教通也如一維摩則具五教涅槃般若等亦
具五教故而影出宗局維摩但是事理無礙
宗不通三性空有等宗故言宗則一宗容具
多經者顯明宗通以一事理無礙宗內該法
華維摩涅槃等故而影出教局也如一經中
具有五教不相通故疏又夫立教必須斷證
等者二明體式有異也亦重通妨難難云若
各有通局何以不得以宗為教以教為宗故
為此通教有斷證階位等殊故但有五宗約

所尚各別故有十宗故前六所尚不同而成
六宗而斷證等齊但為小教則教宗無違也
疏第二顯別宗下二釋別宗疏中分二先總
明立意二開章別釋今初又二先正立諸經
各自有宗故此別明斯經宗也如法華以一
乘為宗涅槃以佛性常住等為宗故云各自
有宗雖互有兼通就其偏重故標為別宗疏
然楞伽下解妨妨云楞伽第二云大慧一切
法不生不應立是宗故今通云斯言遺滯耳
若一向不立宗者何以彼立宗通說通故經

云宗通自修行說通示未悟昔人云宗通說不通如日被雲矇宗通說亦通如日處虛空既有二通則非無宗矣是為無宗之宗立而無立為宗說兼暢是日處空耳疏略以二門分別下第二開章別釋於中亦二先標章後前中下依章別釋疏初品中無盡平等十七等者即是晉經第二善光海大自在天王偈下半云無取無起亦寂滅為一切歸故出世即今經妙筏海天王偈云佛身普徧諸大會充滿法界無窮盡等疏緣起相即入故者即緣起

相由門意疏十賢首以前下就此一師疏文有二先出意總立後謂前之二師下為其解釋即釋互闕之言出其新立之意於中又二先出互闕後故賢首意下彰其立由雖依光統師而更添之於中三初總標二由光統師下出光師意不安緣起法界之由三賢首下出賢首加之所以於中有二先總明所以以彼得別而闕總故以法界下二出總別之相法界有四理實是一故云別也緣起是總而有二義一本有緣起如大方廣方廣是業用

周徧是本有故佛華嚴是因果即修成緣起
又緣起是義因果是位故疏二申今解下疏
文有二先總明建立後今釋前義下開章別
解前中五一總相標立二顯其包含三彰加
所以四釋通妨難五重顯異門今初意云略
則第十師其言則多既光統別不攝總應言
法界緣起總則攝別不應復存因果理實之
言若取廣說又闕不思議故云若取前義應
言因果緣起理實法界不思議為宗若取次
第應言法界理實緣起因果不思議為宗疏

此則攝一總題下第二顯其包含方字兩用
向上則大方大方無隅即法界故向下方廣
業用是緣起法界故故云法界總該前二疏
而法界等言下第三彰加不思議之所以揀
異餘經故兼引文證疏淨名但明下第四釋
通妨難即躡跡為難謂若加不思議欲異餘
經尚同淨名曾何成異故為此通彼得業用
不得德相故故彼經云有解脫名不思議菩
薩住是解脫能以須彌之高廣內芥子中等
曾不說言真如具無盡德佛身不分而徧塵

毛之德不可盡等故彼而為一分故龍樹呼此經為大不可思議經則顯彼為小不思議不思議雖無大小教中彰之有廣狹故疏若就題中下第五重顯異門上來所辯但明題中已具經宗若準天台智者釋法華經於一題中有體宗用今取例釋故有三也疏互用皆通者謂不壞性相則理法界性義名界若事法界分義名界若性相交徹相既即性分即名性性即相故無分即分故言互通疏二顯義中曲有四門等者此門有三初總標二

別釋三總結初標可知別釋四章即為四別疏第一別開法界等者此一段疏文有四別一標章略明二於中十事下開章別釋三而此因果互為宗趣者會通宗趣然有二意一者五周皆以因果為其宗趣若以修因為宗得果為趣舉果為宗令修因為趣二者所信因果淺為宗今得差別因果為趣舉差別為宗成所信為趣舉差別為宗今得平等為趣舉平等為宗融差別為趣舉平等為宗今成行為趣舉頓成諸行為宗今信平等為趣舉成行為宗今證入

爲趣舉證入爲宗令忘證修行爲趣故言互爲
疏一經始終下第四結成因果收前五七八
四師之義彼皆不出因果故故此因果不違
法界以是法界成因果故疏第二會融因果
以同法界下疏亦有四一標章二法界門中
下開章解釋三五對別明下會通六釋謂不
壞因果及交徹故四上五周因果下結歸法
界收前衍裕二師就結歸法界中有二意一
歸事理法界謂第五因果即前因果又前之
四對皆通因果因果皆有境智等故又第三

對中一種是理餘之九事皆是事攝故五周
因果不出此十二況因果無性下會上歸於
理法界也疏第三法界因果分明顯示文亦
有四一總標二亦有十義下別釋三此上五
對下會宗趣如舉在纏法界爲宗令得出纏
清淨爲趣餘四例知四又上五中下結示法
界因果之相收前光統師唯初一對是法界
理實餘皆緣起因果疏第四法界因果雙融
下此門但二一先標二別釋今初由雙融故
俱離由雙融故混然離不礙存故云無礙能

存能離故云自在法界雖通事理今取理實
故法界為性因果為相疏一由離相下別釋
中初二一對但明俱離三四一對不礙兩存
然性則叵壞但云不泯相則可壞故言不壞
五即合其初二六即合其四三皆由性相相
即故二對皆不相異七復合其五六謂六是
於存五是於泯正存即泯故復不異八即融
前因果令同法界九由同法界因果互攝十
令因果差別之法一一別攝已知大意次隨
難釋疏此即相為宗等者舉相意欲令亡不

在相故後對合上離相並為其宗令亡因果
者前離於相明因果之相本離今亡因果令
離取相之心言下九準思者二中應云舉性
為宗令離性為趣離性為宗令亡法界為趣
三即離性為宗不泯性為趣以性本自離不
待泯故又離性不泯性為宗令亡法界不礙
法界為趣四以離相為宗不壞相為趣相本
自離不待壞故又離相不壞相為宗令亡因
果不壞因果為趣五離相為宗不異離性為
趣由性相不異故若異離性非真離相故又

離相不異離性為宗今雙融性相俱泯為趣
 六不壞相為宗不異不泯性為趣若離不泯
 有不壞者是定有故又不壞不異不泯為宗
 今俱存現前為趣七雙存為宗不異雙泯為
 趣以即泯而存方是存故又雙存不異雙泯
 為宗今超視聽絕思議不礙見聞言念為趣
 然超視聽之妙法則約相說絕思議之深義
 則約性說八法界性融不可分為宗今因果各
 攝法界為趣九因果各全攝法界為宗今因
 果互在為趣十二位差別皆攝法界為宗一

一行位無盡為趣疏上之四門下第三總結於
 中有四初以體用收之體即前性用即前相
 二又初即因果下以宗中十一字收之三既
 以第四融前則四門一揆者總融四門四故
 即照下會歸心觀在法為離在心為遮在法
 不壞在心為照遮即初之二門照即三四二
 門然初遮是即照之遮次照是即遮之照五
 即雙遮六即雙照七即正雙遮而正雙照八即
 四門一揆圓明一觀九十隨一句中具攝前
 四亦同一觀又十門齊鑒日照無心於十曰

遮雙照照前照遮雙遮遮前遮照言亡慮絕
了了分明故上十門圓明一觀方契十門之
旨合上四門之宗希領文繫之表也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十四

漢四

字三

音釋

挈苦結切 襲承入切 坏鋪杯切 搆居侯切
持也 擗牛乳也 抨前橫木
備耕 熯乳充切 劭時照切 軫止忍切
蟲動也 高也

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十五

五漢

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏第七部類品會下此章有二先辯來意後於中四下開章解釋疏摩訶衍藏是文殊等者即結集法藏經說有三阿難一阿難此云慶喜持聲聞藏二阿難跋陀此云喜賢持獨覺藏三阿難伽羅此云喜海持菩薩藏但是

續五

一人隨德名別由此阿難多聞聞持其聞積集三慧齊備文義並持於三藏教總持自在於鐵圍山間者纂靈記說然此記本是藏和

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

尚製後經修飾其間經論所無皆問日照三藏乃西域相傳耳而纂靈記及刊定記皆言智度論說未見其文金剛仙論亦同此說云佛記鐵圍山外二界中間召集阿羅漢八十億那由他菩薩無量無邊恒河沙等結集疏龍樹菩薩往龍宮見此大不思議經有其三本等者纂靈記引真諦三藏西域記說龍樹別傳亦說入龍宮見經之緣廣如別說然龍樹案七卷楞伽經如來記云大慧汝應知善逝涅槃後未來世當有持於我法者南天竺國

中大名德比丘厥號爲龍樹能破有無宗世
間中顯我無上大乘法得初歡喜地往生安
樂國唐三藏西域記亦廣說其行迹疏遮拘
槃國有其具本者案隋開皇三寶錄其于閩
東南二千餘里有遮拘槃國彼國王歷葉相
傳敬重大乘諸國名僧入其境者並皆試練
若小乘學者即遣而不留摩訶衍人請留供
養王宮內有華嚴摩訶般若大雲等經凡一
十一部並十萬偈王躬受持親執戶鑰香華
供養種種莊嚴慈諸綵幡間以時果誘諸王

子使入禮拜令其迴向又此國東南可二十
里有山其內置華嚴大集方等寶積楞伽方
廣舍利弗陀羅尼華聚陀羅尼都薩羅藏摩
訶般若大雲等經凡一十一部皆十萬偈國
法相承傳寶守護初東晉有沙門支法領志
樂大乘捐軀求法裹糧抗策以至遮拘槃國
竭誠請禱遂得華嚴前分三萬六千偈賣
來至此即東晉朝所譯是也然而龍樹具本
以從上昇法領半珠遂行東土聖凡證異華
梵音隔脩途阻絕妙旨淪滑落簡遺編僅傳

兼半又案今于闐所進蓋逾四萬偈其晉經
第一會所說華藏世界文多闕略取悟無由
至八十卷爛然可見雖十萬之偈未全已四
萬之文多具即上略本也疏即海雲所持者
是善財第三善友如六十二經疏不思議法
品者教起因緣法爾因中已引疏色與非色
言與非言等者色與非色對聲名等謂為體
中以聲為體即色蘊攝名等為體即非色蘊
故今並不可定之言非言等兼對諸法顯義
體聲名向文並屬於言諸法顯義功即非言

等今異界類別故不可定之疏七十三名圓
滿因輪者晉經但名圓滿脩多羅此是大願
精進力夜神叙昔為善伏太子救於獄囚半
月行施就戮時臨如來入會為說此經第二
品會差別中二初總明後今經九會下別辯
於中先明會別後今有三十九品下彰品不
同今初言九會者下隨文釋中具列今當略
示謂初三會各有六品四有四品五有三品
六有一品七有十一品八與九各唯一品故
三十九言九會者第一菩提場會從第一經至第十一

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

第二普光法堂會從第十五至第二十二第三忉利天宮

會從第十六至第十八第四夜摩天宮會從第十九至二十一第

五兜率天宮會從二十二至二十三第六他化自在

天會從三十四至三十九第七重會普光法堂會從第四十至

五十二至第八三會普光明堂從五十三至五十九第

九逝多園林會從第六十至第六十八其九會名至下疏

辯疏言三十九品者以會會之中各有序正

等故次第云何第一會有六品者一世主妙

嚴品二現相品三普賢三昧品四世界成就

品五華藏世界品六毗盧遮那品第二會六

品者第七名號品八四諦品九光明覺品十

菩薩問明品十一淨行品十二賢首品第三

會六品者第十三昇須彌山頂品十四須彌

頂上偈讚品十五十佳品十六梵行品十七

初發心功德品十八明法品第四會四品者

第十九昇夜摩天宮品二十夜摩宮中偈讚

品二十一十行品二十二無盡藏品第五

會三品者第二十三昇兜率天宮品二十四

兜率宮中偈讚品二十五迴向品第六會

一品者即第二十六地品第七會十一品

者第二七十定品二十八通品二十九
十忍品三十阿僧祇品三十一如來壽量品
三十二諸菩薩住處品三十三佛不思議法
品三十四如來十身相海品三十五隨好光
明功德品三十六普賢行品三十七如來出
現品第八會一品者即第三十八離世間品
第九會一品者即第三十九入法界品所以
前後次第爾者夫聖人設教必有其漸將欲
命乎微言先說三種世間嚴事爲九會之都
序起大法之原由故受之以世主妙嚴品同

諸經之序分二由致旣彰將陳正說衆海興
念舉其問端如來將酬先現瑞相口光遠召
菩薩來儀毫光普燭示說法主震動刹網以
警群機佛前現華表說依果白毫出衆彰教
從佛流總爲說法之端倪故受之以如來現
相品三現相旣著法主將宣如來長子即普
賢菩薩毫光旣示懸解聖心欲顯難思先明
入定內觀事理外鑑根宜上感佛加下爲物
軌故受之以普賢三昧品四旣入至定諸佛
讚揚定起發言言必真當先陳如來依報總

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

說刹海源由故受之以世界成就品五成就
乃總明刹海次別彰本師昔所嚴淨安布成
立無盡莊嚴量等虛空塵合法界故受之以
華藏世界品六依報殊勝必有所因其猶源
遠流長根深果茂故說昔為太子歷事難思
備修勝因嚴淨刹海即舉人顯法故受之以
毗盧遮那品上之六品總明所信因果為第
一會亦名舉果勸樂生信分也次第二會有
六品者七由上所信方舉依果欲起深信復
須識正故先明如來三業正報謂身語意身

是其總故先明之應物成身隨宜立號故受
之以如來名號品八言隨物欲廣說法輪展
四諦之法門名周法界一一世界各有四百
億十千之名故受之以四聖諦品九身語既
彰意業將顯意玄叵測仍帶身明故足輪放
光照事警物文殊普遍說智光明雙照事理
警令悟入身智二照合為一光今三覺齊圓
故受之以光明覺品十上之三品復為所信
正報之果次當正說十信法門有解行德先
明解窮玄智謂十甚深十首菩薩互相激揚

故受之以菩薩問明品十一既有正解復須
正行歷境造修悲智雙運無障不寂故受之
以淨行品十二解行既圓便成勝德住於圓
位以圓功德而自莊嚴以圓力用建立衆生
賢首說此故受之以賢首品上之三品明十
信法第三會六品者第十三由上十信已周
將說十住故不動覺樹而昇釋天體用無方
赴於物欲其猶澄江一月三舟共觀一舟停
住二舟南北南者見月千里隨南北者見月
千里隨北停舟之者見月不移是爲此月不

離中流而往南北如來應現類此可知即體
之用無不普周去住在緣佛無動靜不動而
遍以赴彼機故受之以昇須彌山頂品十四
既至彼天菩薩雲集讚揚佛德顯住體深玄
故受之以須彌頂上偈讚品十五感應已交
正陳所說明信滿入位得正定心以深般若
住於真理故受之以十住品第十六十住是
位別行不同若欲通修皆須淨行故觀十種
境入甚深觀觀法盡也正法當興惑智亡也
真智方起修佛十力起四等心悲智雙流初

漢五

六

發心時便成五覺故受之以梵行品十七行
 位既具次彰勝德十住之德後後過前但明
 初住以況於後初發心住德已難量由無分
 齊等虛空界舉斯勝德勸物發心故受之以
 初發心功德品十八自分已圓將趣十行說
 於明門以為勝進故受之以明法品第四會
 四品者第十九上之六品十住已圓將欲說
 行亦須赴感故受之以昇夜摩天宮品二十
 佛既赴感助化讚揚顯十行體皆依佛智故
 受之以夜摩宮中偈讚品二十一由致既彰

正說中賢十行之位故受之以十行品二十
 二自分已終欲階後位蘊積衆行擬將迴向
 故受之以十無盡藏品第五會三品者二十
 三前第四會行德既具將說迴向說主赴感
 故受之以昇兜率^{漢五}天宮品二十四十方雲集
 助化讚揚顯迴向願^七皆依佛智故受之以兜
 率宮中偈讚品二十五由致威彰正說上賢
 十向之行謂迴向三處而無障礙大悲普覆
 故迴向衆生大智上求故迴向菩提入理雙
 寂故迴向實際三無前後大願普周故受之

以十迴向品上之三品已周上賢離進趣相更無勝進第六會一品者即第二十六地一品謂上之三會三賢既具解行願周親證真如有十重勝德如地普載生成萬物若四河入海同趣佛智寶珠十德漸漸增修大地十山巖然高出大海十德德該通為諸如來微妙智業故受之以十地品第七會十一品者第二十七定品謂十地既滿將成正覺十地勝進立等覺名等覺法門量同法界略申數義以顯深玄先明十定窮盡法源能

為通用智慧之本故受之以十定品二十八依定之用量周法界故受之以十通品二十九定通難量特由智極故終明智慧玄奧宏廣故受之以十忍品忍即智也三十定通智用一一難量若欲校量非數能數故須歷數至不可說積不可說以至十重校量等覺功德難知以況妙覺位德微細阿僧祇為大數之首故受之以阿僧祇品三十一僧祇所說微細難知念劫圓融剎那莫窮其際塵剎該攝一塵有無盡普賢今略陳指事明窮一切

時故受之以如來壽量品以劫爲日後後倍前刹劫難窮佛壽亦爾故云壽量品三十二復明遍一切處上就實說塵塵皆是諸佛菩薩所居今指事就麤令歸心有在故受之以諸菩薩住處品三十三佛不思議法品者上之六品辯等覺法門等覺義周終明妙覺妙覺之果略有二義一名不可說二可寄言寄言之中復有二義一差別說二平等說差別說者即次下三品酬前諸因果別故初總明佛德迥超言念故受之以佛不思議法品

三十四次辯身相普周總有十蓮華藏世界海微塵數相一一相用遍周法界深廣難測故受之以如來十身相海品三十五大相既爾隨好更多一一好中有多光明一一光明用周法界破地獄苦生兜率天三重頓圓十地速滿彰其功用故受之以隨好光明功德品三十六上皆差別因果次有二品明平等因果謂因無異果之因果無異因之果因果交徹平等不二不二而二因果歷然因即普賢行門故受之以普賢行品三十七明果即

十門出現性起圓融故受之以如來出現品
上之六會總辯修因契果生解分竟第八一
會唯一品者即離世間品由上差別平等因
果生解既終今攝解成行六位頓修辯二千
行門一時齊起而處世無滌故受之以離世
間品第九會唯一品即入法界品望近望上文
大行既具則證法界遠取諸會信解行願本
在於證依人證入故次辯之如來自入師子
頻申三昧即果法界今諸大衆頓證法界善
財歷位漸證法界漸頓該羅本末融會皆證

法界故受之以入法界品是知無盡教海唯
證相應無盡法門自此略畢故末偈云刹塵
心念可數知大海中水可飲盡虛空可量風
可繫無能盡說佛功德此則言思道斷矣故三
十九品條貫真詮今無盡法門宛如在目故
云今經有三十九品疏初會六品彼經唯三
十四下辯晉經有闕開合可知疏第三明支
類等者支即支流支者分也亦如樹枝從一
樹身分出枝分本即華嚴故此中言流如從
一池流出諸派大部如池別行如派故類即

流類此中言流取相似流類之義謂餘別行經不從大部分出義勢相似即今經流類故疏小十住經者以古德譯十地亦云十住或云十住地今言小者即地前十住今言大者即十地經非以卷少為小等疏漸備一切智德者一切智即佛智十地即佛智中十德如海十德以十地之法後後深於前前故云漸備故地影像中明十地行相次第現前能趣入一切智智即漸備義又如阿耨達池流出四河復更增長乃至入海又如寶珠十德後後

過前皆漸備義疏無邊功德經者以前刹之劫為後刹之日後後勝前前明功德無邊矣疏羅摩伽即入法界之梵語羅者此云離垢染摩者轉義伽者一合義謂離垢染轉即淨法界一合即入義疏二明流類等疏文有二先漢五正明是類非本部之支派後或是別行彰有支義古德見今經所無將為流類本部來既未盡是此別行復何可定多聞闕疑故云未敢詳定疏三北齊劉謙之等者及與靈辯並如纂靈記下當重出但今云行道一載即是

傳文若準論序不言年數又但云於懸瓮山
嵩巖寺頂戴華嚴經勇猛行道足破血流膝
步殷勤精微感悟不言清涼多是隨方之人
欲美其處故取太原當處明之傳既云在清
涼必託勝境況傳中所明經歷數處方終百
軸第八傳譯感通疏佛度跋陀羅此云覺賢
等者案纂靈記本姓釋氏迦維羅衛國人甘
露飯王之苗裔覺賢三歲而孤八歲喪母為
外氏所鞠從祖鳩摩利聞其聰敏乃度為沙
彌同學一月誦習賢乃一日當之及受具戒

博覽群經多所綜達少以禪律馳名嘗與同
學僧伽達多遊處積年知其已證不還果常
願遊方以弘至化會秦沙門智嚴至罽賓國
問彼國僧誰可流化東土咸云賢可賢本受
禪業於佛大仙佛大仙時亦在罽賓國智嚴
求人東化亦謂嚴曰可以振維僧徒宣授正
法即賢其人也嚴即披誠至請賢遂嘿而許
焉於是辭師東邁涉路三載寒暑備經艱危
罄受或層巖四合鳥道躋雲或連冰千里風
行雪卧每清暉啓曙即潛伏幽林皓月良宵

乃奔波永路飛梯架迥捫素憑虛危懼日尋
資糧時絕至於交趾漸達夷途附舶海行備
經危險方達青州東萊郡聞羅什在長安欣
然而詣後遊東晉至安帝義熙十四年吳郡
內史孟顛右衛將軍褚叔度請譯此經別造
淨室其年三月十日起首賢乃手執梵文共
沙門法業慧嚴等百有餘人於道場寺詮譯
指文會理通言適妙故道場寺猶有華嚴堂
焉永嘉六年卒時春秋七十有一手屈三指
明得阿那含果餘廣如傳業公未詳氏族風

格秀整學無常師遍閱群教每以爲未能
探微照極常快然不足後遇覺賢請譯華
嚴籌諮義理數歲之後廓然有所通悟因顧
其友人口聖教司南於是乎在遂敷弘幽旨
鬱爲宗旨著旨歸兩卷見行於世今不見本
者以希聲初啓未遑曲盡時月淹久故多廢
替慧嚴慧觀即什公八俊之二筆格高簡經
論深博備於僧史疏謝司空寺者即道場寺
從檀越呼之嚴觀二德並此寺僧疏今潤州
興嚴寺者晉時稱南揚州其境廣闊今分出

為潤州耳。疏日照三藏者，住摩訶菩提及那爛陀寺，風儀溫雅，神機朗逸，負笈研精，琢玉成器。屬玄奘三藏傳教東歸，占風聖代，以永隆初至自京師。高宗弘顯教門，詔會龍象，道成律師、薄塵法師等十大德，於魏國西寺翻譯經論。時有賢首法師，先以華嚴為業，每歎大教闕而未圓，往就問之，果云實第八會文來至此。賢首遂與三藏對校，果獲善財求善知識、天主光等十善文，乃請譯補闕。復譯密嚴等經十有餘部，合二十四卷，垂拱年中

右脇而卧，無疾而終。門人等建塔於龍門山伊水之右。後梁王武三思奏請置伽藍制，以香山為名。月殿陵烟，波涵倒景，珠旛散迥，影入飛雲。工不日成，乃迴天眷，法門盛事。今古莫儔。疏三證聖元年，于闐三藏實又難陀等者，具如開元釋教錄第九證義譯文僧總一十三人。俗官五人，弘景禪師有表案經序中本於大通空寺親受筆削，故表云陛下親臨法座，煥發序文，自運仙毫，首題名品。七曜垂象，景麗於三明，八體成文，光敷於二義法。

寶分行而錯落淨華入貫而昭彰九會真詮
詞中悉現百城奧旨字下皆明疏其文之要
至下當辯者八十卷初疏中具明意云第七
十七末善財自云我以文殊故見諸難見者
彼大功德尊願速還瞻近漢五十九末彌勒廣
示後友讚文殊德令往問文殊又云善男子
汝當往詣文殊師利善知識所而問之言善
薩云何學菩薩行云何入普賢行門云何成
就云何廣大云何隨順云何清淨云何圓滿
善男子彼當為汝分別演說何以故文殊師

利所有大願非餘無量百千億那由他菩薩
之所能有等廣讚竟次結云善男子汝應往
詣文殊之所莫生疲歇今既無彼文殊案頂
十五行經則今彌勒記言為虛善財不依彌
勒之教先來擬往復違昔心又闕智照無二
相文則今後見普賢亦無因起故今有之諸
過皆離故云其文之要文續義連疏二明傳
通感應下此段疏文分二初正辯感應二出
感應所以三感慶逢遇初中有六一翻譯二
造論三書寫四讀誦五觀行六講說今初晉

譯微言雙童現瑞者謂初於道場寺譯經堂前池內每日有二青衣童子從池中出捧香散華舉衆皆見又以此經久在龍宮龍王慶此傳通故令龍子給侍亦有善神護諸左右故下云冥衛昭然疏唐翻至教甘露呈祥則天夢普天降甘露故經序云甘露流津預夢庚申之夕膏雨灑潤後覃壬戌之辰以其十四日辛酉初譯前後各有一日感微疏冥衛昭然下成上二譯此句成上晉譯如上已引亦有善神執戟衛護左右故言親紆御筆者

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

即成上唐譯然事即因講以則天序云初譯之日夢甘露以呈祥又是講新譯華嚴經故入譯經之中傳云新經初譯之後佛授記寺諸大德請藏和尚講勅令十月十五日開講便即入文至十二月十二日晚^{漢五}上講講至華藏世界海震動之文其講堂內及寺院中忽^十然震動于時道俗數千共覩歎未曾有三藏法師實又難陀及當寺大德明詮律師德感法師述茲靈應具以奏聞都維那慧表署狀爲首奏聞則天以聖曆三年臘月十九日則

天后親運御筆批云省狀具云昨因敷演微言弘揚祕蹟初譯之日夢甘露以呈祥開講之辰感地動而標異斯乃如來降跡用符九會之文豈朕庸虛敢當六種之應披覽來狀欣暢盈懷宜付所司頒示天下此批及狀具如別錄故云親紆御筆疏論成西域等者即世親菩薩西域記云世親菩薩是無著之昆弟也性與聰敏良緣未具遂以小乘爲業三端妙聳峻若霜峯四辯橫分利如星劍無著知小乘權教接引下機慰疲俗而置化城誘

窮子而持糞器遂設方便託病在牀令喚世親示將去世世親聞已不日至焉無著見之廣說病源因開大教云及吾未死之間讀吾所習經典世親即讀華嚴乃見毗盧法界普賢行海如日光而總照若帝網之相含因生漢信悟歎曰可取利劍斷吾舌根用明裨讚小十五乘之失兄止之曰如人因地而倒亦因地而起昔日以舌毀於大乘今可將舌以讚大乘遂入山披覽大乘造十地論論成之日大地遍震光明洞然國主自謁曰得阿羅漢等果

耶答曰未得既未得聖果何以地動答曰貧道小年不信大乘今者良爲造大乘論而得地動故云地震光流疏志徹清涼感通玄悟者此有二人一劉謙之二靈辯法師初中傳云北齊太和年中第三王子於清涼山求文殊師利菩薩燒身供養其王子下有閹官劉謙之自歎形餘又覩王子焚軀之事乃奏乞入山修道既諧所欲遂贖此經一部晝夜精勤禮懺讀誦心祈妙德以希冥祐絕粒飲水垂三七日形氣雖微而丹懇彌著忽感髭鬚

盡生復丈夫相神彩通悟洞曉幽旨覃思精修爰造斯經之論始終綸綜凡六百卷遂以奏聞高祖敬信有倍常日華嚴一教於斯轉盛言靈辯法師者傳云後魏沙門靈辯太原晉陽人宿殖勝善常讀大乘及見車轂偏如鑽仰乃頂戴此經入清涼山寺求文殊師利潛護凡歷一歲足破血流肉盡骨穿忽聞空中謂之曰汝止汝止但思惟此經於是披卷豁然玄悟後熙平元年歲次大梁正月內於清涼寺敬造華嚴論演義釋文一百卷窮微

洞奧至二年初徙居懸甕山嵩巖寺造畢餘具如傳若准論序但云在懸甕感通今據傳文故亦清涼感通玄悟也疏其書寫則經輝五色者後魏安豐郡王延明中山王元熙並以宗室英靈博通歸一虔心無上稽首圓宗

論五

十六

統宗極遂修一淨園種諸穀楮并種以香草雜以鮮華每一入園必加洗濯身著淨衣既以香水楮生三載香氣四達後別立淨室書寫此經纒書數行每字光發照明院宇又神人執戟現形警衛又有青衣梵童無何而至手執天華亦申供養餘如傳說疏冬葵發艷者即鄧元爽華陰人證聖年中爽有親故暴死經七日却蘇說冥中欲追爽爽甚危懼蒙彼使命令寫華嚴寫竟爽母墳側先種蜀葵至冬已悴一朝華發璨然榮茂鄉閭異之乃

爲聞奏則天皇帝爲立孝門疏瑞鳥嚙華者
僧法誠隱居藍谷後於南嶺造華嚴堂藻潔
中外莊嚴旣畢乃圖畫七處九會之像乃屈
弘文館書生張靜敬寫之誠亦親執香爐專
精供養後感瑞鳥形色非常漢五銜華入室旋遶
供養再三往復經成之後精心轉讀者多蒙
感祐疏讀誦則眇然履空者隋禪定寺僧慧
悟京兆人常與一僧同在終南棲隱慧悟受
持華嚴一持涅槃木食嚴棲各專其業忽有
一人無因而至拜跪問訊問訊旣訖云請一

師就宅赴齋二人相推彼曰請華嚴法師悟
因隨往乃是山神請千羅漢皆推之於上食
訖皆飛空而去神呼一童令侍乃入師口中
因便得通還歸取經辭其友僧眇然而去廣
如傳說疏煥若臨鏡者即僧辯才不知何許
人幼事裕法師以華嚴爲業久而不悟乃護
淨造香函盛經頂戴行道凡經三載遂夢普
賢指授玄義因忽成誦煥如臨鏡疏每舍舍
利者即焚玄智安定人弱歲修道於京城南
投杜順和尚順令誦華嚴爲業勸依此經修

普賢行每誦經時口中頻獲舍利前後數百粒疏適會神僧即苑律師京兆延興寺僧以貞觀初途經灞橋舍於逆旅日既將夕因而寓宿俄有異僧儀服麤弊同至主人別房而止遂命醇醪良肉快意飲散律師持潔勃然穢之其僧食已乃嗽以灰水閉戶而誦華嚴俄終一軸苑乃束身抱愧側聽玄音未至五更便終六帙苑深自悔責悲泣交懷入房禮懺因而分袂不告名字莫知所之踈踊地現金色之身者即慧祐法師京崇福寺僧戒行

精苦事儼和尚專以華嚴為業每清景良宵焚香專誦出現一品後時忽見十餘菩薩從地踊出現金色身皆放光明坐蓮華座合掌斂念聽誦此品經經了便隱踈昇天止脩羅之陣者即般若彌伽于闐國沙彌也甚有戒行每誦華嚴為業忽有一人合掌涉五竊謂曰諸天令弟子奉請法師請師閉目遂至天上天王跪而請曰諸天今與脩羅鬪戰屢被摧切今屈法師誦華嚴經希望法力加護彌伽如其所請乘天寶輅執天幢幡心念華嚴以諸

天衆對彼勅敵脩羅見之忽然潰散須臾送
歸身染天香終身不滅疏觀行則無生入證
偈讚排空者即解脫和尚姓邢氏岱州五臺
縣人七歲出家志業弘遠初從介山抱腹巖
慧超禪師處詢求定捨超有知人之鑒識其
才器告衆曰解脫調習融明非爾輩所隣未
幾而大啓悟後於五臺西南佛光寺立精舍
讀華嚴復依經作佛光觀屢往中臺東南華
園北古大孚寺求文殊師利親承言誨菩薩
告曰汝今何須親禮於我可自悔責必當大

悟後因自求乃悟無生兼得法喜遂慨茲獨
善思惟廣濟祈誠大覺請證此心乃感諸佛
現身說偈曰諸佛寂滅甚深法曠劫修行今
乃得若能開曉此法眼一切諸佛皆隨喜解
脫更問空中寂滅之法若爲可說得教人耶
諸佛即隱但有聲告曰方便智爲燈照見心
境界欲究真實法一切無所見又嘗本州都
督請傳香授戒法事既畢將俟東歸都督及
衆送至城東日云暮矣思欲焚香乃聞城上
空中聲曰合掌以爲華身爲供養具善心真

實香讚歎香烟布諸佛聞此香尋聲求救度
衆等勤精進終不相疑悞故云偈讚排空餘
廣如傳然或即大聖化身事難詳究德廣化
博未之有也疏海神聽而時雨滂沱者即僧
道英姓陳氏蒲州人年二十二親爲之婚娶
五載同居誓不相觸後於并州炬法師筵下
聽華嚴經便落髮入太行山栢梯寺修行止
觀曾屬亢旱講華嚴經以祈甘澤有二老翁
各二童侍常來在座英每異之後因問由緒
答云弟子並是海神愛此經故共來聽受英

曰今爲檀越講經請下微雨神乃勅二童童
便從窻孔中出須臾霧霽遠近咸賴焉二翁
拜謝倏然而滅故云海神聽而時雨滂沱其
行跡絕多亦廣如傳說疏天童迎而大水瀾
漫者即隋朝僧靈幹姓李氏狄道人依衍法
師出家年十八能講華嚴住興善寺爲譯經
證義沙門後遇疾而死數日乃蘇云往兜率
天見休遠二法師並坐華臺光暉絕世謂幹
曰與我報諸弟子後皆生此幹志奉華嚴常
依經作華藏觀及彌勒天宮觀至于疾甚目

睛上視若有所見沙門童真問之答曰向見
青衣童子引至兜率天宮而天樂非久終墮
輪迴蓮華藏是所圖也言終氣絕須臾復蘇
真問何所見耶幹曰見大水遍滿華如車輪
而坐其上所願足矣言絕而逝故云爾也疏
講說則華梵通韻者即宋朝求那跋陀羅唐
言功德賢中天竺人初學五明諸論靡不該
通後崇佛法深入三藏進學大乘大乘師試
令採取經匣即得華嚴師喜之令其講說元
嘉十二年至廣州刺史車朗奏聞太祖遣使

迎接南譙王義宣等並師事之集義學沙門
七百餘衆譙王欲請講華嚴經以華言未通
有懷愧歎即朝夕禮懺虔請觀音以求冥應
遂夢有人執劍持一人首來至其前曰汝何
憂乎於是具陳上事即刎却陀首便置新頭
語令迴轉得無痛耶答曰不痛豁然便覺備
悟華言遂講華嚴至數十遍餘如傳說疏人
天共遵者即魏勒那摩提此言實意中天竺
人博聞瞻學通誦一億偈經尤明禪性以正
始初至洛陽譯十地等論二十四卷意神理

標峻慧悟絕倫領受華音妙窮清切帝每令
講華嚴經精義頻發嘗處高座忽有持笏執
名者形如大官云天帝令來請法師講華嚴
意云法事所資獨不能建都講焚香維那梵
唄咸亦須之講席衆僧悉皆同意熙怡微
笑告衆辭訣奄然卒於法座都講等僧亦同
時殞故云人天共遵疏洪水斷流者即僧法
順俗姓杜氏京兆杜陵人也操行高潔學無
常師以華嚴爲業嘗居山日將欲種葵地多
蟲蟻乃巡疆定封蟲便外徒盡力耕墾一無

所損三原縣人自生龔瘞順乃召之與語應
言便愈因詣南山屬黃渠汎溢止之斷流徐
步而過將終之日普會有綠聲色不渝言終
而逝葬在樊川北原今全身塔在長安南華
嚴寺事跡頗多別傳云是文殊化身疏神光
入宇者即藏和尚僧法藏字賢首俗姓康氏
康居國人初賢首母夢異光而孕此爲一光
及生而志慕無上年十七辭親求法於太白
山後慈親不愈歸奉庭闈綿歷歲時能竭其
力時儼法師於雲華寺講華嚴經賢首至中夜

忽見神光來燭庭宇賢首歎曰當有異人發弘大教及明乃遇儼和尚目是伏膺深入無盡此為二度神光入宇又後於雲華寺講有光明現從口出須臾成蓋衆所知見又是神光正取言同即第二節神光入宇取其講時

即第三節語其生瑞兼第一節故云神光入宇餘如別傳疏良以一文之妙攝義無遺下第二明感應所以於中四句初上一句正辯所以以一文一偈攝義無遺極圓妙故故普賢菩薩告善財言我此法海中無有一文無

有一句非是捨施轉輪王位而求得者非是捨施一切所有而求得者釋曰以一是一切之一故稱性之一也疏故一偈之功下三句辯其功能亦是感通之事初一偈之功能破地獄者纂靈記云京兆人姓王名明幹本無戒行曾不修善因患致死被二人引至地獄疏五地獄門前見一僧云是地藏菩薩乃教誦偈云若人欲了知三世一切佛應當如是觀心造諸如來菩薩授經已謂之曰誦得此偈能排汝地獄苦其人誦已遂入見王王問此人三

有何功德答云唯受持一四句偈具如上說
王遂放免當誦此偈時聲所至處受苦之人
皆得解脫後三日方蘇憶持此偈向諸道俗
說之參驗偈文方知是華嚴經夜摩天宮無
量菩薩雲集所說即覺林菩薩偈也今經偈
云若人欲了知三世一切佛應觀法界性一
切唯心造大意是同意明地獄皆由心造了
心造佛地獄自空耳既一偈之功能破地獄
何況一卷一品一部之玄微願思此言勉夫
傳誦疏盥掌之水尚拯生靈者即長耳婆羅

門僧彌伽多羅者師子國第三果人也麟德
年初來儀震旦高宗大帝甚加尊重處於禁
中歲餘供養多羅請尋聖迹遂往清涼山禮
敬文殊師利因出至西太原寺時屬諸僧轉
華嚴經乃問曰此是何經答是華嚴多羅肅
然改容曰不知此處亦有是經耶合掌歡喜
讚歎久之言曰此大方廣功德難思西國相
傳有人讀此經以水盥掌所需蟲蟻而捨命
者皆得生天何況受持讀誦觀察思惟者歟
故云爾也疏讀誦思修功齊種智者上辯盥

掌之水今明讀誦思修功至齊佛即十地經
 解脫月先問也初金剛藏云佛子此集一切
 種一切智功德菩薩行法門品若諸衆生不
 種善根不可得聞解脫月菩薩言聞此法門
 得幾所福金剛藏菩薩言如一切智所集福
 德闕此法門福德如是何以故非不聞此功
 德法門而能信解受持讀誦何況精進如說
 修行是故當知要得聞此集一切智功德法
 門乃能信解受持修習然後至於一切智地
 釋曰聞尚齊於種智何況讀誦思修不可量

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

也經雖舉聞為顯勝故意通思修故疏云讀
 誦思修功齊種智耳疏宿生何幸下第三感
 慶逢遇可知餘諸感通具於傳記者上來所
 引粗舉數條耳

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十五

音釋

纂祖管切 闕辛年切 于于 鑰弋灼切 淪龍
集也 闕國名 鑰開也 淪淪
春切 新於切 正作 警舉影切 言言 瓮烏貢
音 謂相牽引也 警之戒也 瓮切
音 以制切 商居六切 綜子宋切 黑密北
音 種類也 鞠居六切 綜總括也 黑切
語 聲詰定切 躋騰西切 捫談昆切 贖切 贖切
也 聲盡也 躋也 捫也 贖也 贖也

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

難見也 闍衣康切 甕烏貢切 灞必駕切 敢徒盪切
 嗽先奏切 翯女六切 勅渠京切 霽霽霽切
 霧補郎切 霽霽善切 蓋武粉切 墾口很切 盥
 切霽霽切 霽霽善切 蓋武粉切 墾口很切 盥
 古玩切 霽霽善切 蓋武粉切 墾口很切 盥
 深手也

漢五

廿四

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十六

六漢

唐清涼山大華嚴寺沙門 澄觀述

第九總釋名題中初總標章疏今初總題下
別釋於中二先釋總題中三初標舉二一通
顯下列章名三今初諸經下別釋於初章中
有二先總舉諸經體式二別明今經得名前
中疏或以人為目或以法為名者總說也以
人為名約明法之所由以法為目乃舉經之
本體疏人有請說等殊下別釋人中舉其二
類等取所為所說言請者一從請人得名如

思益梵天所問經賢護經等二就能說人如
無盡意菩薩經等三依所為人如須達拏憂
填王經等四依所說人如金色童子經等疏
法有法喻等者所言等者等取法中有多義
故法之多義次下當辯喻者如大雲經寶積
經等疏或體或用或果或因者即法中別義
也體者如般若經等用者如神足經等果者
如涅槃經等因復多義一者因行如正恭敬
經等二者因位如十住經等疏乍複乍單者
複中略有四義一法喻雙題如妙法蓮華經

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

等二人法雙舉如勝天王般若經等三體用
 雙明如十住斷結經等四因果雙舉如漸備
 一切智德經等言或乍單者通上諸義謂法
 單喻單體單用單因單果單言其類繁廣者
 即上所明已是繁廣更有從所說時為名如
 時非時等經或從所說處為名如密嚴經等
 上收餘義故云其類繁廣並非正要故疏略
 言疏今經受稱下第二別明今經得名於中
 復二先舉異名後彰今稱前中四義一數二
 喻三法四義用並可知言梁攝論十勝相者

論曰謂依大乘諸佛世尊有十相殊勝殊勝
 語一者所知依殊勝殊勝語二者所知相殊
 勝殊勝語三者入所知相殊勝殊勝語四者
 彼人因果殊勝殊勝語五者彼因果修差別
 殊勝殊勝語六者即於如來修差別中增上
 戒殊勝殊勝語七者即於此中增上心殊勝
 殊勝語八者即於此中增上慧殊勝殊勝語
 九者彼果斷殊勝殊勝語十者彼果智殊勝
 殊勝語由此所說諸佛契經諸句顯於大乘
 真是佛語今當第十相中疏如下離世間及

出現品各有十名者離世間品十名經云佛
子此名一切菩薩功德行處^一 決定義華^二
普入一切法^三 普生一切智^四 超諸世間^五
離二乘道^六 不與一切諸衆生共^七 悉能照
了一切法門^八 增長衆生出世善根^九 離世
間法門品^十 應尊重聽受應誦持應思惟應
願樂應修行若能如是當知是人疾得阿耨
多羅三藐三菩提言出現品十名者經云佛
子此法門名爲如來秘密之處名一切世間
所不能知名入如來印名開大智門名示現

如來種性名成就一切菩薩名一切世間所
不能壞名一向隨順如來境界名能淨一切
諸衆生界名演說如來根本實性不思議究
竟法即十名也疏依今梵本下第二章今日
也於中三初正釋今名二揀前說三結成今
義疏中一時併舉梵言一時譯就^三此語若別
對者摩訶言大毗佛略云方廣勃陀云覺者
即是佛字佛字略存梵音故健孥云雜華驃
訶云嚴飾修多羅云經疏前三異名下二揀
前說言二品十目多從別義者不得總該不

可具舉故又為當品者出現十名局於出現離世間十名局離世間豈得通為一部總稱疏故今譯者下結或今義明其具足前通辯類中即是複義而具前四對之複故理盡義圓也疏大方是體大方無隅故者大方廣三字總有三義一三字別釋配體相用如下廣說二方廣兩字合之為用對上大字為體三者大方為體方字屬大便成無方言大方無隅者語出老子德經云上德若谷大白若辱廣德若不足建德若偷質真若渝大方無隅

大器晚成大音希聲大象無形道隱無名夫唯道善貸且成意云小則有其圭角大即絕其方隅隅即角也借其言用今大方即法界等於虛空何有隅角疏若合以華嚴則亦喻上之四字者即是上文二就義中法喻一對以嚴通能所華為能嚴大方廣即所嚴佛是嚴成之果又以因望果佛亦所嚴故華嚴兩字通喻大方廣佛之四字也言至下當明者即釋嚴中疏一體大下別釋十大初體大中二先總後別以二義釋大而云即是大字者

古人亦各十義釋其七字不知以七字更互相釋今明大義則七字皆大方則七字皆方廣則七字皆廣佛則七字皆佛等故以體大配於大字若總舉七字大者體也方者相也廣者用也佛者果也華者因也嚴者智也經者教也疏涅槃云所言大者下證上二義先證常義即涅槃第三名字功德品云佛告迦葉是經名為大般涅槃初語亦善中語亦善下語亦善義味深遠其文亦善純備具足清淨梵行金剛寶藏滿足無缺汝今善聽我今

當說善男子所言大者名之爲常如八大河悉歸大海此經如是降伏一切諸結煩惱及諸魔性然後要於大般涅槃捨身命是故名曰大般涅槃釋曰彼經具釋大般涅槃今但取其大字約體不變故名爲常以性出自古非造成故放生公序云夫真理自然悟亦冥符真則無差悟豈容易不易之體湛然常照但從迷乖之事未在我苟能涉求便返速歸極歸極得本而似始起始則必終常以之昧若尋其趣乃是我始會之非照今有照不

在今即是莫先爲大既云大矣所以稱常常
必滅累復曰般泥洹也正順今意涅槃第二
十五亦云所言大者大名不可思議以體絕
常境故言如人最長者謂無一法先法界故
故老子云有物混成先天地生寂兮寥兮獨
立而不改可以爲天下母吾不知其名字之
曰道強爲之名曰大釋曰彼以虛無爲道理
異釋門言可證此疏又云大者其性廣博下
二證上遍義即涅槃第五如來性品南經四
相品文云佛告迦葉所言大者其性廣博猶

如有人壽命無量名大丈夫是人若能安住
正法名人中勝故遠公分此文成二種大
一廣故名大二勝故名大今但取廣遍之義
義便引來彼更有多故名大如藏多珍寶復
有高故名大如大高山難至其頂復有深故
名大猶如大海即上不思議義今以多即約
用高即約果故但用常遍二義於常義中已
含深勝如人最長即是勝故又言猶如虛空
復是別文二十三云又無不遍者譬如虛空
解脫亦爾彼虛空者喻真解脫真解脫者即

是涅槃疏二相大等者有二意恒沙性德與起信同互相即入下即顯圓教事事無礙亦性具矣然遠公釋涅槃亦明體相用體約性淨涅槃相約方便淨涅槃用約應化涅槃此通因果今明所證法中有三故不同彼疏三用大等者文中三初正釋用大二涅槃又二下引證亦是第五經南經四相品以迦葉復問如佛言曰我已久度煩惱大海若佛已度煩惱海者何緣復納耶輸陀羅生羅睺羅以是因緣當知如來未度煩惱諸結大海唯願

如來說其因緣佛告迦葉汝不應言如來又度煩惱大海何緣復納耶輸陀羅生羅睺羅以是因緣如來未度煩惱大海善男子是大涅槃能建大義汝等今當至心諦聽廣為人說莫生驚疑若有菩薩摩訶薩住大涅槃須彌山王如是高廣悉能取今入於芥子其諸衆生依須彌住者亦不迫迮無往來相如本無異唯應度者見是菩薩以須彌山內芥子中復還安置本所住處下廣說作用竟結云善男子是菩薩摩訶薩住大涅槃即能示現

種種無量神通變化是故名曰大般涅槃是
 菩薩摩訶薩所可示現如是無量神通變化
 一切衆生無能測量汝今云何能知如來習
 近愛欲生羅睺羅善男子我已久住是大涅
 槃種種示現神通變化彼經即約果用今意
 明是即體之用本有之用下佛果有相用者
 皆由本自有故疏良以涅槃無廣廣與大同
 下釋妨謂有問言涅槃此義本釋大字何得
 以廣配之故今通云涅槃但言大般涅槃無
 有廣字以大字含廣故以能建大義即廣家

之義以釋大字今經大字對體廣字對用故
 字別釋因便便通方廣之經謂十二分教中
 有方廣經無有大字而用大字釋方廣言即
 如下合釋方廣云宣說廣大甚深法故能生
 無量廣大果故皆以大釋廣也疏五因大等
 者謂發菩提心即十信發心起解即十住行
 即十行願即十向證即十地精勤匪懈通策
 於前以成諸位所以廣說因中差別者欲收
 攝論七大性故次文當知疏如攝大乘等七
 種大性不離於此者結會他文而言等者等

取雜集瑜伽般若大同小異攝大乘第一釋
大乘云若廣釋者七種大性共相應故不廣
說之瑜伽四十六云一法大性二發心大性
三勝解大性四增上意樂大性五資糧大性
六時大性七圓證大性雜集十一說七大性
者一者境大性二者行大性三智四精進五
方便善巧六證得七業彼論云何等名為七
種大性一者境大性以菩薩道緣百千等無
量諸經廣大教法為境界故二行大性正行
一切自利利他廣大行故三智大性了知廣

大補特伽羅法無我故四精進大性於三大
阿僧企耶劫方便勤修無量百千難行行故
五方便善巧大性不住生死及涅槃故六證
得大性證得如來十力無畏不共佛法等無
量無數大功德故七業大性窮生死際示現
一切成菩提等建立廣大諸佛事故若般若
無著論七大性者一法二心三信解四淨心
五資糧六時七果此與瑜伽大同若與對法
會者一法即雜集境大性緣大教法而為境
故二心即是行大性即由淨心行二利行故

果等故七教大即是境法大性八義通前六
但除教故九名同雜集初一而義同時大及
與方便善巧十同第六而具舍二論時業二
名為對題中七字攝十故有開合及次第不
同而義無違故云七種大性不離於此或相
大一種二論略無理亦無失又通約十大教
旨小殊不妨有異疏謂體法相等者等取下
八謂用法果法因法智法教法義法境法業
法等法是軌持能持自性故十皆法疏三廣
十義等者疏文有二先離釋廣字後合釋順

諸經論釋方廣經於中二先正釋十義後此
之十義下結示本源言前四即雜集第十一
中四義者彼論云方廣者謂菩薩藏相應言
說如名方廣亦名廣破亦名無比為何義故
名為方廣一切有情利益安樂所依處故宣
說廣大甚深法故為何義故名為廣破以能
廣破一切障故為何義故名為無比無有諸
法能比類故此方廣等皆是大乘義差別名
釋曰此論標以三名釋成四義以方廣中有
二義故對疏前四次第無差疏後六即入大

乘論第一中六義者彼論云毗佛略者是摩訶行何以故名毗佛略經為諸眾生說對治法名毗佛略亦有眾多乘故名毗佛略亦以多莊嚴具故名毗佛略亦能出生無量大果報故名毗佛略非是稱量所能知故名毗佛略斷除一切諸邪見故名毗佛略釋曰次第與疏全同但以毗佛略隔之以成六義然其第一說對治法似雜集第三廣破雜集約所破此約能破故亦不同五非是稱量似於集論第四無比集論約法不可比類此約心不

能知故並不同而刊定記云集以對治與入破障是同乃除入論第一加集論菩薩藏相應言說為五者殊失論意以菩薩藏相應言說是總揀小故總揀已竟方標三名釋成四義耳若欲以集論之四攝入論之六者一即第二廣說義二即三四廣德廣生皆深法故三即一六對治破見皆破義故四即第五廣超廣絕大意同故今取小異並開為十則二論不同謂集論一約言教入論二約所攝集論三約通辯甚深入論別開三約二嚴通因

四約能生唯果集論三約合明對治入論別
分一治煩惱六破智障雜集第四似入論第
五已如前會故成十義者初順二論之次故
不依題之次若欲配者一廣絕是大體絕衆
相不思議故一廣超是方妙法無類故三廣
攝是廣攝無邊故四廣知是佛具種智故五
廣破六廣治七廣生三皆華字並是因故八
廣德是嚴具二嚴故九廣依是經依言教故
十廣說是義甚深法是所說故即總上六字
亦可通七疏四解佛十義等者文有三解初

依本經言如八地及離世間品辯者上教緣
中已廣其義今更略明八地明十身即離世
間品十佛八地云知如來身有菩提身願身
化身力持身相好莊嚴身威勢身意生身福
德身法身智身離世間品五十三中說十種
佛所謂成正覺佛願佛業報佛住持佛涅槃
佛法界佛心佛三昧佛本性佛隨樂佛十佛
即是十身若欲會者正覺佛是善提身願佛
即願身業報佛即相好莊嚴身住持佛即力
持身涅槃佛即化身法界佛即法身心佛即

威勢身三昧佛即福德身本性佛即智身隨樂佛即意生身今疏為順經題故不依彼二經之次言大即法界佛者大即法界體故方即是本性佛者即是本有智性故廣即涅槃佛者化周遍故亦隨樂佛者隨自他意無不生故佛即成正覺佛者佛是梵音此云覺者故自覺覺他覺行圓滿故華即願佛及三昧佛者並是因故嚴即業報佛者謂萬行之因嚴成相好莊嚴身故經即住持佛者教法住持法不墜故總不離心七字皆是心佛者是

威勢身心伏勝故疏又佛地論第一下第二引佛地論者論無別釋今當略辯攝此十句以為五對一能證智二所斷障三所證理四所成益五顯覺相前四法說後一喻明然此五對一一相屬一能證智者即具一切智是根本智一切種智是後得智二所斷障中一切智斷煩惱障一切種智斷所知障種類而知故三所證理中一切法者即真諦法也一切種相者俗諦法也以一切智總相觀法之性以一切種智別相觀法之相由證法性

除煩惱障由達法相斷所知障四所成益者
一則自利二者利他上之三對俱通二利若
取別義以一切智自證法性便是自覺以一
切種智覺法之相故能覺他五顯覺相者如
睡夢覺者以一切智覺諸法之性煩破無明
煩惱睡眠故如蓮華開者以於種智覺法之煩六
相開悟法門如於華開得見蓮故前即覺察
後即覺悟此五無缺方稱覺滿名曰妙覺離
覺所覺而盡覺故上之解釋未見經論理必
應然疏又真諦引真實論亦有十義恐繁不

引者即真諦三藏七事記中引言十義者謂
覺勝天鼓一不由他悟二離二無知三已過
眠夢四譬如蓮華五性淨無染六具足三義
七具足三德八具三寶性九自知今他知十
初言覺勝天鼓者天鼓有四德今並過之一
能覺悟諸天賊來云來賊去云去佛即不爾
能令眾生覺三煩惱若生知生若滅知滅二
天鼓能護天眾能破修羅佛即不爾能救三
苦能破四魔三天鼓能令諸天受五欲樂佛
即不爾能令眾生受出世樂四天鼓能令諸

天生貪著心佛即不爾能令衆生生出世心
具此四過故云覺勝天鼓二不由他悟者無
師自然智故三離二無知者即是煩惱無知
所知無知四已過眠夢者凡夫眠而不夢唯
煩惱故二乘亦眠亦夢以有無明及妄解故
佛不眠不夢無有無明捨妄解故五猶如蓮
華者日光照觸蓮華即開十地行成佛智自
發六性淨無染者因時雖有煩惱五義不染
一佛無相故譬如烟霧不能染空二是對治
故譬如鎔鐵不停蚊蚋三非處所故譬如大

石不能住空四無轉異者譬如白玉涅而不
緇五妄不染真譬如幻刀不能斫石因時有
惑尚不能染果時惑盡豈當有染七具足三
義者即是三佛一假名佛謂六神通二寂靜
佛謂惑不生三真實佛謂即真如八具足三
德者謂摩訶般若解脫法身九具三寶性者
謂同體三寶十自知今他知者即是二利謂
佛智慧力照真如境名曰自知復以慈悲力
說十二部經令他知也釋曰以此十義有同
佛地故恐繁文疏五釋華十義下疏文有二

第一別釋十華第二總相料揀前中即如次
配於十佛如一舍實義表法界佛舍性德故
為對十佛故為此次亦可配於十度之因而
不依次為順題故一即般若二即智度三即
方便四即尸羅五即忍辱六即是願七即禪
定八即是檀九即是力十即精進此意如下
普眼長者以十度因成十身果故彼經云為
欲令其具佛相好稱揚讚歎檀波羅蜜故即
成相好莊嚴身二云為欲令其得佛淨身悉
能遍至一切處故稱揚讚歎尸波羅蜜即意

生身三為欲令其得佛清淨不思議身稱揚
讚歎忍波羅蜜即菩提身四為欲令其獲於
如來無能勝身稱揚讚歎精進波羅蜜即威
勢身五為欲令其得於清淨無與等身稱揚
讚歎禪波羅蜜即福德身六為欲令其現於
如來清淨法身稱揚讚歎般若波羅蜜即是
法身七為欲令其現佛世尊清淨色身稱揚
讚歎方便波羅蜜即是化身八為欲令其為
諸眾生住一切劫稱揚讚歎願波羅蜜即願
身九為欲令其現清淨身悉過一切諸佛刹

土稱揚讚歎力波維密即力持身十為欲令其現清淨身隨衆生心悉使歡喜稱揚讚歎智波羅蜜即是智身末云為欲令其獲於究竟淨妙之身稱揚讚歎永離一切諸不善法即圓淨十度八萬四千波羅蜜門萬行頓具該上十華是故梵本名為雜華上約相顯別配十度若約圓融一一行門皆具十義可以意得疏然華有二種下第二總相料揀其引果華亦喻生因其嚴身華亦喻了因此二無礙言或與果俱者如蓮華等因該果海果徹

因源圓融行故或不與俱者否柰等華因果區分行布行位不相雜故此二無礙是此中華疏神通衆相等者淨行品云若見華開當願衆生神通等法如華開敷若見樹華當願衆生衆相如華具三十二神通等相果上用故云與果俱然神通雖乃通因且就金玉之華與身俱說疏六釋嚴者下疏文有三十八義且為三節初十總釋次十別釋後十八句互嚴今初言為嚴不同者如以十寶嚴一金佛一真珠嚴二珊瑚嚴等一佛十嚴歷於十

佛便成百嚴約圓融修故疏又上十華如次嚴於十佛者第二別釋義同一度成一佛故總別無礙者總融上二行布圓融二無礙故疏更有十義下第三約互嚴說於中有二一別約十義五對以互相嚴二收成四句以顯互嚴今初十義在文可知然亦是於別釋得名又釋名中釋名之義若約圓融皆持業釋若約當相皆依主釋也如第一用因嚴果是華嚴之佛故二即佛之華嚴故三即佛華嚴之大方廣四即大方廣之佛華嚴五即大之

方廣六即方廣之大七即大之方八即方之大九即大方廣佛華嚴之經十即諸因互嚴乃含多義謂施之戒戒之施定之慧慧之定等前四成對後一非對但可以大等嚴經不可以經嚴大等故不成對又為欲顯諸因互嚴故疏禪非智無以窮其寂等者舉一為式餘可類取謂禪無智但是事定若得智慧觀於心性為上定故智不得禪乃為散善分別慧故慧若有定如密室燈寂而能照離動分別成實慧故所言等者等餘萬行如施不得

戒非是真施破戒行檀非真福故戒不得施亦非真戒慳貪不息非真戒故不捨財法正犯戒故餘並可知疏又上來互嚴下第二收成四句於中二先總標後初相資四句下別釋疏無不從此法界流者即從本起末證行十六從理發無不還證此法身者攝末歸本證理由修顯疏三理行俱融不二而二下此句有三節一此上正釋以互融故不二不壞兩相故而二疏非真流之行下第二反成上義上句反上成行融理次非起行之真不從行顯

者反上成理融行疏良以體融行下三正成前義言體融行而因圓者行即是因以體融行故因行圓滿行該真而果滿者正成上行融理也行不該真何由行得果耶疏四理行俱泯此句易了然上互融行融理而行在理融行而理存故不二而二今理行相奪故云二而不二疏相即四句下但例前釋若力用交徹即說相資有體無體即言相即若具作者一者唯理無不真故二者唯行理廢已故三者俱融即行即理為一味故四者俱泯理

即行故非理行即理故非行故雙絕也言法
喻交映者如人以華嚴像爲喻喻以因行嚴
佛故疏七釋經十義言雜心五義已見上文
者即藏攝中謂一出生二顯示三涌泉四繩
墨五結鬘餘可知疏第四別釋得名等者此
中得名各取前七字別義例皆二義釋之類
前可知此中釋名即前對辯開合中五對之
中但除法喻一對用餘四對以法喻一對華
之一字已屬因門故略無之四對之中望前
有二異一前則從寬至狹故先明教義今從

漢六

七

狹至寬故先明體用又前從下釋上故先明
教義今從上釋下故後明教義而前五對中
後明人中因果者以因是華字借喻中華故
在後明前從寬至狹義已盡故疏四教義相
對亦通二釋者以易知故不出若具釋者應
云大方廣佛華嚴之經揀非涅槃等經故經
之大方廣佛華嚴揀非論中之所明故而四
對皆具二釋者約行布則依主約圓融則持
業疏教望於義下謂四對之中後二對中通
於三釋謂經中有大方廣佛華嚴故如對法

藏論全取他名以目經故佛華嚴有大方廣故故云可思疏第五展演無窮等者然此下四門皆關中意然此門中彼有二義一展一為多二類結成本類結成本不異前第七部類品會中本部故故此不明又此展中並皆略示而有十重一展法界為理智二門理即大方廣是所證法界為涅槃智即佛華嚴為能證即菩提雖有六字但是二法二又展理智為題目即大是體性包含方廣是業用周遍故云理開體用佛即是果華嚴是因故云

智開因果三又展此目為初會於中自有二重一但世界成就品初牒問許說中已具題目二通就一會以示品目疏十海之中舍於體用者即初會也十海者一一切世界海二一切眾生海三一切諸佛海四一切法界海五一切眾生業海六一切眾生根海七一切諸佛法輪海八一切三世海九一切如來願力海十一切如來神變海七九與十此三是用餘皆是體此十本具皆是所證故名為理十之相差是事法界十之真性是理法界理

事相融並為所證之理故云十海是理疏智
分因果者上言十智者知上十海即是十智
而名小開合經云佛子諸佛世尊知一切世
界海成壞清淨智不可思議一知一切眾生
業海智不可思議二知一切法界安立海智
三說一切無邊佛海智四入一切欲解根海
智五一念普知三世海智六顯示一切如來
無量願海智七示現一切佛神變海智八轉
法輪海智九建立演說海智十此上皆有不
可思議之言唯願海是因餘皆是果若約所

知一三四八九十皆果餘三為因三世通因
果疏又華藏世界下二通就一會以示品目
則題目該於一會言遮那遍中者非唯遍於
華藏亦遍法界以世界成就品亦說毗盧遍
嚴淨故彼偈云所說無邊眾刹海毗盧遮那
悉嚴淨世尊境界不思議智慧神通亦如是
況第六經云毗盧遮那佛願力周法界一切
國土中恒轉無上輪第五經云佛所莊嚴廣
大刹等於一切微塵數清淨佛子悉滿中雨
不思議最妙法又華藏品云華藏世界海法

界無差別又云一一塵中見法界皆普遍義故遮那遍中之言亦已攝於世界成就品矣疏彼二所證所觀即大方廣者果證法界大方廣因觀法界大方廣疏又展此會以成後八者即第四節展成一部疏又展九會周遍十方者即第五節言如第二會光明覺品者舉一會文以爲體式謂光明覺品總有二十六節放光最後遍周法界虛空界皆云彼一世界皆有百億閻浮提乃至百億色究竟天其中所有悉皆明現彼一一閻浮提中悉

見如來坐蓮華藏師子之座十佛刹微塵數菩薩所共圍繞悉以佛神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛刹微塵數諸菩薩俱來詣佛所等釋曰此即遍十方文既周百億閻浮等故是一類世界言餘會亦爾者下之七會及第一會皆遍十方如第二會故諸會末多結周遍疏又展此諸會各有主伴者即第六節也上來但明主經之遍今辯伴經之遍而引第三會文則前遍法界之會各有重主伴者此言例上遍法界之九會也疏乃

至遍於塵刹者即第七節也上但遍國今則
遍塵疏異類界等者即第八第九節也上來
七節但遍同類八遍異類樹形刹等而疏言
等者等取第九節異類刹塵謂異類之刹亦
以塵成塵亦有利於中說經尤更多矣疏無
盡時會者即第十節謂上同類異類若刹若
塵皆悉重重猶如帝網時會與法皆無盡也
疏皆不出大方廣佛華嚴舉題總收也清淨
法界舉本總收也明從一法界無名無相中
展成無盡疏第六卷攝相盡者相字去聲呼

乃至無字法界之相亦不存故然但解上展
則解此卷故云從後漸卷言乃至不出九會
者乃至二字略後五重不出九會是第四節
耳若具應云一卷無盡時處歸異類界塵二
卷異類界塵歸異類界三卷異類界不出同
類界塵四卷同類界塵不出同類刹主伴經
五卷主伴不出主經結遍十方六卷遍十方
不出九會七歸初會八歸總題九歸理智十
歸清淨法界疏非理不智下是第十節卷理
智歸法界而有二意一者理智之中隨舉其

一即攝於二但成一味二者以智為用以理為體但攝智歸理不攝理歸智初攝二為一唯一理字理體性離一亦不存故云無字又準前展亦合云總題不出體用因果因果雖殊不出一智體用雖異不出一理然後方融漢六理智但不異前故略示耳若從七字倒收者攝教從義但有大方廣佛華嚴攝人從法但有大方廣攝用歸體不離於大古人云一言無不略盡殊說更無異盈又大體性離言言思斯絕唯證相應耳疏第七展卷無礙者謂

說有前後實在一時隨門不同故有三門耳疏無量無邊法門海即展時也一言演說盡無餘即卷時也如來於一語言中即卷時也演說無邊契經海即展時也疏第八以義圓收者疏文有二先以法攝後以人攝前中又二先指前不出總題後或以教義下重釋攝義疏文略舉若具說者應增數明謂或於無字中一字攝盡謂或教或義或性或心或二字攝盡疏有三節亦更應言或法界字攝盡或三字攝盡疏又有一義順於後段表三聖故

亦應云入法界攝盡理行果攝盡從所詮故
或四字攝盡謂教理行果教即經字理即大
方廣行即華嚴果即佛也或教義成處攝盡
謂文雖浩瀚唯一教字即題中經字義雖無
量但一緣起義攝題中大方廣三字成謂行

解因果德相用等雖各緣起不同據其成立
唯一成字攝盡即題中佛華嚴也處謂一切
重重無盡同類異類重重塵刹唯一處字故
總卷之義唯一性教唯一文成唯一念處唯
一塵此一即是一切之一故或信解行證攝盡

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

經有四分初會是信次六明解八約成行九
唯證故如下當知或五字攝盡謂加理字成
信解行證理是所信所解所行所證故或六
字攝盡即題中除經上之六字是所詮故或
理信解行願證理即所信等解行願三即是
三賢證通地上及極果故或七字攝盡即全
取一題一題通目無盡法故或八字攝盡即
法界緣起理實因果故或九字攝盡謂無障
礙法界緣起因果故或十字攝盡謂體相智
用因果教義及境業故疏或唯普賢文殊下

第二以人攝也然有二重前約人法對辯二聖後於人法中各有二聖佛字當中兩重總收可思第九攝歸一心者於中二先指前總明謂上八門已是一心上說故云上來諸門不離一心而諸禪流皆欲棄文而修觀行故復接之以辯此門疏心體即大下後正約觀心以釋謂心體離念離念相者等虛空界豈非大耶心之本智即方廣者上大是即智之寂方廣乃即寂之智故云寂照運無涯之照即心體相用三融為所觀也觀心起行即華

嚴者觀體照而即寂止也觀用寂而常照觀也一心六度萬行皆起覺心性相即是佛者一念相應覺也故經云佛心豈有他正覺覺世間覺性無覺即根本智覺相歷然即後得智此二不二是無障礙智疏覺非外來全同所覺下上明安立六字今明卷攝相空此上融成一味此下互奪雙亡則一不為一如斯觀行未曾一念不契華嚴疏第十泯同平等者此門總融前九八是法師所知九即禪師所尚故今會之於中三初法說二余曾瑩兩

洪六

三三

面鏡下喻明即借帝網之喻以喻心境三見夫心境互照下合喻意唯一而文有四節初取兩鏡及燈合之一鏡喻境一鏡喻心燈喻本智但取明了之義言本智雙入者智性色性本無二故智知一切法即心自性故故此智性入心入境言心境重重者合兩面鏡互照智照斯在即合一燈雙入是則以本智為能照心境二法皆為所照由斯本智令心境互融疏又即心了境界之佛下第二取兩鏡及一尊容以合尊容喻真佛故今學人只解

即心即佛是心作佛不知即境即佛是境作佛今明以如為佛心境皆如心如即佛境如焉非又心有心性心能作佛境有心性安不作佛以心收境則心中見佛是境界之佛以境收心則境中見佛是唯心如來心佛重重者即兩鏡之重重而本覺性一者即尊容之雙入疏皆取之不可得下第三雙融前二以成止觀心境兩亡即止理智交徹即觀疏心境既爾下第四結例一切境有多境心有多心各自相對一一互相融也萬化皆然即總

結例唯證相應則泯同果海也疏第二釋品
 名疏文有四一會梵音二釋義理三立名所
 以四會釋晉經今初疏中一時總對若別對
 者薩婆一切也嚕鷄世間也印拏依主也驪
 訶莊嚴也柰耶法門也鉢擢巨婆威德也詔
 忙名也鉢里勿多品也疏世者時也下第二
 釋義理也於中二先釋世主後妙謂下釋妙
 嚴於中三初正明三世間嚴次衆生不嚴下
 出立嚴所以後復由佛嚴下明二嚴相成疏
 諸經無此下第三顯立名所以彰異餘宗不

名序品疏舊云世間淨眼品下第四會釋晉
 經所得法眼即今法門威德也自下第十別
 解文義中二先釋經序後釋經文今初序之
 題目備如音義直解序文然此一序大分爲
 六一明佛日未興群生沉溺二明如來出世
 德用難思三自慶逢遇得聞聲教四別彰此
 典旨趣玄微五傳譯古今感慶逢遇六總彰
 序意讚理自謙初中三一明化法域中二能
 化淺近三所化迷淪今初有二對前對明混
 元之初後對明三才已著今初即蓋聞造化

權輿之首天道未分是也蓋聞者發語之端也造化者造作變化易繫辭云剛柔相推而生變化又云變化者進退之象也權輿者爾雅云初哉首基肇祖元胎倣落權輿始也二皆是始言天道未分者謂元氣混沌未分天

漢六

王二

太初氣形之初謂之太始形變有質謂之大素質形已具謂之太極轉變五氣故稱五運皆是天道未分也疏宗趣中已明言天道者易繫辭云易之爲書也廣大悉備有天道焉有人道焉有地道焉說卦云昔者聖人之作易也將以順性命之理是以立天之道曰陰與陽立地之道曰柔與剛立人之道曰仁與義兼三才而兩之故易六畫而成卦又云在天成象在地成形變化見矣注曰象況日月星辰形況山川草木又易云易與天地準故

能彌綸天地之道仰以觀於天文俯以察於地理是故知幽明之故原始反終故知死生之說注云幽明者有形無形之象死生者始終之數也疏云天有懸象而成天文也地有山川原隰各有條理故云地理此上皆是已分之相因釋天道故便舉之此對正在未分之前耳序曰龜龍繫象之初人文始著者第二對明三才已著之相略如向說易繫辭云是故天生神物聖人則之天地變化聖人効之天垂象見吉凶聖人象之河出圖洛出書

聖人則之孔疏云如鄭康成之義則依春秋緯云河以通乾出天苞洛以流坤吐地符河龍圖發洛龜書感河圖有九篇也洛書有六篇也孔安國云以為河圖則八卦是也洛書則九疇是也音義云堯有神龜負圖而出舜感黃龍負圖而現言人文始著者繫辭云古者庖犧氏之王天下也仰則觀象於天俯則觀法於地觀鳥獸之文與地之宜孔疏云此下明聖人法自然之理而作易象次易又云近取諸身遠取諸物於是始作八卦以通神

漢

五

明之德以類萬物之情釋曰上云圖出八卦
今云觀乎天地者或見龜復象天地等於理
無遠音義云觀乎天文以察時變觀乎人文
以化成天下此非正意後人用之耳君臣父
子尊卑上下謂之人文龜龍舉三皇之時斯
為上古繫象舉於夫子即為下古然其文王
為中古既有卦爻之辭已有象矣則總該三
古又上云天道即言未分今云人文則言始
著則二言影略則初分之時亦皆未著直至
繫象已具方曰著明故先有者即易有太極

是生兩儀兩儀生四象四象生八卦八卦定
吉凶吉凶生大業即三才具矣上明法化竟
序曰雖萬八千歲至無邊之義第二明能化
淺近也按帝王甲子記云天皇氏治萬八千
年地皇氏治九千年人皇氏治四千五百年
有本云三皇皆治一萬八千年故云萬八千
歲也言同臨有截之區者毛詩註云有截者
齊整也區者域也謂四海域內率服齊整言
七十二君詎識無邊之義者司馬相如封禪
書云繼昭穆受謚號略可道者七十有二君

故管子云昔者封太山禪梁父者有七十二家梁父即太山下小山名也詎者何也明上七十二家賢明之君何能識於稱性玄理無邊之義序曰由是人迷四忍至三途之下第三明所化迷淪也言由是者上明化主及法二皆淺近蓋是域中一身之化不能令所化免沉苦海於中上對迷理輪迴六趣下對纏妄沒溺三途言四忍者即思益經第一四法品中佛言梵天菩薩有四法善出毀禁之罪何等爲四一者得無生法忍以諸法無來故

二者得無滅忍以諸法無去故三者得因緣忍知諸法因緣生故四者得無住忍無異心相續故是爲四忍言人迷者人人皆迷故但迷四忍容漂人天故云輪迴於六趣之中家纏五蓋則溺三途矣五蓋者一貪欲二嗔恚三昏沉四掉舉五疑也言家纏者家家纏也上三皆明佛未興世群生沉溺竟序曰及夫鷲巖下第二明如來出世德用難思於中四一總歎化主高深二明能化時處長廣三別歎如來勝德四結德歸於如來初中四句分

二前二句總序佛教興流後二句寄對顯勝
今初上句明主出西天故云鷲巖西峙峙者
立也此約處歎人後句即化法東被也故云
象駕東驅言象駕者略有二義一一千年後
像法之時佛教方被故二者象馱經故初雖
白馬來儀本用象故為對鷲巖故用象駕宋
公題安國寺詩云為龍太子去駕象法王歸
序曰慧日法王下第二寄對顯勝初句出域
後句超因今初慧日法王超四大而高視者
出域中也則異前化在域中慧日者以佛為

漢六

二十八

日略有四義一破闇如慧二照現如智三輪
淨如解脫四上三不相離如同法界於法自
在故稱法王言超四大而高視者即老子道
經云道大天大地大王亦大域中有四大而
王居其一焉人法地地法天天法道道法自
然釋曰然其說道乃是清淨虛通故云道法
自然自然者不知其所以然而然故即世界
如成域中近事不達業因故曰自然今佛出
現善證真常妙窮二諦天地造化乃俗諦業
因域中之事耳後句超因言中天調御越十

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

則圓迴普應若月落百川音則稱物普聞若風吹萬籟意則剎那頓覺若海印炳然故云多緒序曰混大空而為量下二約化體明用謂大之則無外細之則無內經云譬如虛空遍至一切色非色處亦如虛空具含衆象剎塵為量不可數知故云豈算數之無窮後句入纖芥之微區匪名言之可述者經云如於此會見佛坐一切塵中亦如是塵中有剎剎復有塵塵復有剎重重無盡非是心識思量之境故絕名言之表表義名言難述即言語

道斷顯境名言不知即心行處滅亦是前句明化處普周法界後句細無不入經云一一毛端悉能容受無邊世界而無障礙示現調伏無量衆生序曰無德而稱者其唯大覺歟即第四結德歸於如來也謂上之三段皆屬如來則歎不可盡論語云泰伯其可謂至德矣三以天下讓民無德而稱焉故經云剎塵心念可數知大海中水可飲盡虛空可量風可繫無能盡說佛功德即其事也序曰朕曩劫植因叨承佛記下第三自慶逢時得聞聲

教於中三一蒙佛記二荷太平三萬國朝宗
重譯來貢今初久遠種因故得大覺親記叨
者忝也從金山下別明記相初明大雲經或
有疑偽後玉宸下明寶雨經鄭氏注周禮云
宸屏風也天子屏風以玉爲飾寶雨經有十
卷入開元正錄第一卷中云爾時東方有一
天子名日月淨光乘五色雲來詣佛所右
繞三帀頂禮佛足退坐一面佛告天子曰汝
之光明甚爲希有天子汝於過去無量佛所
曾以種種香華珍寶嚴身之物衣服卧具飲

食湯藥恭敬供養種種善根天子由汝夙種
無量善根因緣今得如是光明顯曜天子以
是因緣故我涅槃後第四五百年法欲滅時
汝於此瞻部洲東北方摩訶支那國位居阿
鞞跋致實是菩薩故現女身爲自在主經於
多歲正法治化養育衆生猶如赤子漢六今修十
善能於我法廣大住持建立塔寺又以衣服
飲食卧具湯藥供養沙門於一切時常修梵
行又一切女人猶有五障此天子不爲二障
所障一者輪王二者不退菩薩餘如彼經釋

曰此時更無女主弘建若是斯言不虛序曰
加以積善餘慶下二荷太平也易云積善之
家必有餘慶積不善之家必有餘殃今由積
善故得地平天成河清海晏晏猶安也序曰
殊禎絕瑞下第三萬國朝宗重譯來貢也於

中二初兩對標後兩對釋前中謂萬方仰德
殊異禎祥奇絕瑞應日日而至月月而書書
史册也貝牒靈文亦時臻而歲洽歲歲沾洽
二踰海下兩對釋成初成上禎祥而至後架
險下成上貝牒臻洽踰海航深皆水行也越

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

漢架險皆陸路也

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十六

音釋

拏奴加切 驃毗召切 複方六切 鬘莫班切 狹轄夾切
 也 瀚侯肝切 嚕力觀切 倣昌六切 混沌戶衺切 倣來音切 攬來音切 何何聲切 肇直陸切
 也 始 倣始昌切 混混沌元氣未判也 罔網
 下 席入也 濕也 倣倣始也 緯于貴切 庖庖蕭交切 儀儀太吳氏也

第一七一册

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

謚神至切 諱行之
 嶺號以易名也
 炳補求切 明也
 禎知盈切 禎也
 曩乃朗切 曩也
 峙丈切 峙也
 叨他刀切 他刀切
 籟落蓋切 籟也
 鞞括皆切 鞞也
 孔白

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十七

漢

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

序曰大方廣下第四別歎此典旨趣玄微於中二先總歎後別歎今初先二句標其深廣後視之者下成上二句既為秘藏故視之不

漢七

見稱為性海安測邊涯挹者珠叢云以器斟酌於水也故文選頭陀寺碑云蓋聞挹朝夕之池者無以測其淺深仰蒼蒼之色者難以知其遠近故今測量若以管窺天用蠡酌海也序曰有學無學志絕窺覲下第二別歎於

中三初約人歎二約法歎三約處歎初中二先對劣顯勝後當體顯勝前中初句通三乘後句別說然二乘在座如聾如盲三乘菩薩積行多劫不能測故窺者左傳云謂舉足而視覲者珠叢云謂有所冀望後最勝種智下當體顯勝上句約果滿以滿二嚴成種智也下句云普賢文殊等者約因圓普賢之行文殊之願二皆圓也亦得行願通上二聖序曰一句之內下第二約法歎於中上句約能詮深廣故一句之義竭海墨而不盡後一豪之

中下約所詮事事無礙故一豪之中置刹土而非隘序曰摩竭提國下三約處歎舉摩竭者九會本故不起覺場而周遍故舉普光者近菩提場又說信門該於果海故云爰敷寂滅之理序曰緬惟奧義下第三傳譯古今感慶逢過於中二先明前譯多闕後明今譯多具今初緬者遠也惟者思也六代即晉宋齊梁陳隋也言惟啓半珠未窺全寶者即涅槃聖行品雪山童子聞化羅刹云諸行無常是生滅法驚而顧視唯見羅刹問羅刹云大士

汝於何處得是過去離怖畏者所說半偈大士汝於何處而得如是半如意珠釋曰欠下半偈義未全故若得聞下生滅滅已寂滅為樂即全寶也今明先譯既多闕略為半寶也序曰朕聞其梵本下第二明今譯多具即全寶也文中有六一邀迎二正譯三感徵四事畢五讚益六慶遇今初事如玄談序曰粵以證聖元年下第二證譯也月旅疏洗者正當三月言親受筆削者則天躬自刊削言筆削者漢書衛青傳云削則削筆則筆削謂刪去

筆謂增益有云理書勘受削而注之良以古
人書竹木簡以刀削故序曰遂得甘露流津
下三感徵也十四日是辛酉庚申即十三日
壬戌即十五日前後一日各有感徵謂則天
於十三日夜夢見遍天之內皆降甘露十四
日覃開譯經十五日天降甘雨覃者爾雅云
及延也郭璞注云謂蔓延相被及也式開下成
上徵祥此二句亦可通上二瑞皆一味之澤
亦可式開實相成上甘露不死之藥況實相
之常住故一味之澤成上膏雨一雲一雨無

異味故式者用也序曰以聖曆二年下第四
事畢已亥取於乙未丙申丁酉戊戌己亥首
涉五年繕寫方畢繕者說文云補也珠叢云
治故造新皆謂之繕序曰添性海之波瀾下
第五讚益於中二先明益教理大波曰瀾玄
言曰廊者張小使大鄭玄注禮云疆者界也
說文云域者封也謂玄言既加添足性海開
廓法界矣後大乘頓教下二辯益物機序曰
豈謂後五百歲下第六慶遇也於中先慶遇
後發願今初前句約惡時得聞是一幸也後

一句約惡處得聞此二幸也初言後五百者
如來滅後有五五百年第一五百年解脫堅
固等今當第四五百年故云後也在三五之
後故故金剛經中於後五百歲信受者難得
言俄啓珠函之秘者即智論第六十四云般
若是如意珠舍利如函篋舍利之中雖無般
若而爲般若所熏故得一興供養千反生天
今用此事則如來如函華嚴經是如意珠也
序曰所冀闡揚沙界下二發願於中二先兩
句橫遍沙界麤相遍也塵區者明微細遍遍

微塵中之區域故後並兩曜而長懸下二句
明堅窮長懸未布故兩曜即日月喻如來根
本後得智也序曰一窺寶偈下第六總彰序
意讚理自謙於中三先兩句正製序由以披
尋翫味慶喜深故毛詩注云復謂反復珠叢
云復謂重審察即是南容三復白圭疏中已
引二雖則無說無示下讚理離言要假言顯
無說無示則淨名首連章之文不二之門即淨
名不二法門品亦如疏說因言而顯言者若
無文殊讚默之言安知無言之爲妙故寂滅

之相假以言詮言大千之義者即出現品塵
舍經卷喻疏中已引故大千經卷潛塵無益
聰慧者開便能益物今假言顯義當開塵示
於經卷有成益也三輒申下謙已結成上已
略釋序竟其中有與理相應者隨時取捨耳
疏第十別釋文義者疏文分二先總科後釋
經前中三謂標彰列名解釋疏初本部三分
者下解釋十重三初分中分二先明序正後
流通有無下別釋流通於中三一序昔說二
序昔義三申今解疏此上七解下二會昔義

也謂會前七師融成四句一即第七師三即
前六師二四義加二唯正宗者意取悟入顯
理為正宗故故河西道朗云若因初分以得
悟則初分為正若因後分以得悟則後分非
傍即斯義也疏今依具三下第三申今正解
謂上顯義理包含縱成四句依文釋義三分
可依若無流通序正安立若唯有正起盡不
明若約無言如何解釋就疏文四一立取源
由二所以三者下辯三之相三非唯一部下
例成前義謂會品之文尚須三分何況一部

不立三耶四雖六解皆通下辯定流通於中
三先取正義次辯前順違後結正釋疏初之一
解下二辯前順違出前不取五釋所以疏今
正宗中闕證入者此即光統以法界品為流
通法界是證入因果衆海大問新衆遠集佛
自入定衆海頓證判為流通已抑經文況正
宗中但有信解行二而無證入疏第三但屬
善財一相者此即裕公以法界後偈為流通
但是善財五相之中顯因廣大相之一半故
非一部流通疏後二偈下但言有云即刊定

記主意用此義言但結偈中佛德者以普賢
向讚如來言不能盡故總結云利塵心念可
數知大海中水可飲盡虛空可量風可繫無
能盡說佛功德若將此結歎佛德判為流通
則一部之中無菩薩德疏十行等末類有此
偈者上以義破此以文破彼非經終而有此
偈故今此偈非是一部用為流通但當會當
品流通意耳言十行末偈者偈云菩薩功德
無有邊一切修行皆具足假使無量無邊佛
於無量劫說不盡何況世間天及人一切聲

聞及緣覺能於無量無邊劫讚歎稱揚得究竟釋曰法界偈末結佛德無盡此結十行菩薩之德不可盡耳而言十行等者等取十向十地十向末云一切衆生由可數三世心量亦可知如是普賢諸佛子功德邊際無能測一毛度空可得邊衆刹爲塵可知數如是大仙諸佛子所住行願無能量此結迴向行願無盡十地末云十方國土碎爲塵可於一念知其數豪末度空可知量億劫說此不可盡而言此者明此上十地德無盡耳是知位位

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

品品德德之末皆結無盡故非一部之流通也疏經來未盡未必在後者破第五師言未必者容許後有但不必定耳如毗盧遮那品未或隨好品未等既不必有故難取定疏眷屬流通但約義故者即第六師以約義理於一佛乘分別說三根本法輪攝彼眷屬故云攝群經爲眷屬何必將彼爲此流通此中有序不用彼序何獨用彼爲此流通疏故依遠公三結歸正義疏古云此九會中大位問答總有五番者疏意存四故舉古釋以第五

無大位問答故於中二先叙昔後古德以善財下密示今意意有其二故但爲四一五無大位問故二第五屬流通故故云今旣判入流通則前唯四第四應名依人證入成德分疏兼取流通以爲五分者順於古義第一分中旣攝一部序分不於正宗之內分爲五分故取流通爲第五分理亦無違但無大位之問故疏合爲四耳疏三以文從義科謂據現文但有其四四位大問故就第二分中有差別平等二義故分爲五周因果疏初五位明

因後八相明果者且依一相以八相是應現故故屬果攝若剋實而言成如來力下四門方是其果前一百九十六門皆屬因攝若以八相爲果果有一十九門餘皆屬因言名出世因果者品名離世間故言亦名成行因果者廢於位名意疏在行故疏四前後禪疊科者雖有十重總爲二分從後倒禪節節除後就前分二故疏初位前十信行者以四十二位明義十信未成位但爲住因故仁王詔十住爲十信故取能成信詔所成住故疏五前後

鉤鎖科者即是新意文中二初總標二正釋
疏一第一會爲依報因果下第二正釋也然
文有十節謂一經初五品二毗盧遮那品三
名號下三品四問明至住處有二十三品爲
一節五不思議至隨好三品爲一節六普賢
行品爲一節七如來出現品爲一節八離世
間品爲一節九入法界品爲一節初後不重
用但合有八重因果以第九離世間及第十
法界各自爲一重因果故得爲十疏五取不
思議品下此一因果疏文有四初正明二解

妨三引證四結成初文可知疏以不思議等
與前爲果下二解妨謂有問言差別圓融二
義非一如何前差別果得爲圓融果耶故通
意云雖不思議等經文是一所望異故果別
於因成差別因果果自圓融得成圓融之果
言圓融者以一一德周法界故三十六門門
門之中含十句故所說之相難測量故名
標爲不思議故疏然有六義下三引證證成
不思議等三品爲普賢行之果普賢行品是
不思議等因疏一因果相屬科中多先果後

因者五周因果所信證入二果居先差別因
前亦先有果故云多先果也今亦先果後因
爲例同也而言因果相屬科者即前第三以
文從義科也謂從因果相屬之義科成五故
疏二四十八後未有證成等者若不思議至
隨好唯屬差別果因果既終今有現瑞證成
今却無證普賢行品既唯屬出現之因既未
說果何得有證明知普賢行竟有證結屬前
來不思議等故疏三普賢品初無別發起者
若不屬前此品之初應合別有發起既無發

起明是屬前疏四以義等者果德難思不可
但爲差別果故疏五前雖有問等者即第二
會初之問而復問者欲顯不思議下難思是
圓融因果之初故疏六第二會初已有三業
等者前若無果要用不思議等爲差別果前
既已有此不思議等全屬於後前段差別因
果亦足疏由斯六義下第四結也三通釋中
疏成佛涅槃亦因現故者此遮外難恐有難
云離世間品自有因果那得總爲出現家因
故爲此通疏由離世間下釋爲出現因義疏

八離世間等者當會自成因果九全合兩會
為一因果十以入法界當會自成因果然第
八會雖不鈎前前出現品已曾鈎此第十因
果不鈎第八會第八會已曾鈎第九故並得
名鈎鎖因果疏其善財已下等者善財歷事
為因普賢說佛德為果故疏六隨品長分科
者不約會分總為直科三十九品以為十分
耳疏二現相品下明佛果無涯大同分者現
相品大用在義可知普賢三昧言大用者同
加普賢不來而至一多延促比日無礙故毛光

讚德無不周故成就華藏皆說如來遍淨法
界遍應刹海令依正相入塵合法界皆無涯
大用也疏十善財下善友教證分者若據標
云隨其本會科會各一分只成九分欲顯圓
十故開後一據實合有十會表圓或經來未
盡且案文釋耳疏若開諸龍及三乘會等者
前為百二十分則諸龍三乘皆屬善財會以
初至福城本為善財故故不別開諸乘等會
今約雖至福城城中善財等二千四眾尚未
出城先說普照法界修多羅利益諸龍及三

乘人故別開之餘可知疏上來十例各顯一
理然亦無盡者第二正釋經文於中三初總
結前義二依三分三依四分消經疏若依常
用下二依三分略科於中二先總科三分後
序中就文分二下別釋二序於中三初總科
二結通者文在第五卷末彼文有三初結此
界次結華藏內後結華藏外次然此二序下
總指在餘三初證信者下文分為三初立序
原由二立序所以三略釋序文今初文略言
阿難請問等者智論第二云佛涅槃時於拘

尸那國娑羅雙樹間北首而卧一心欲入涅
槃阿難親屬愛心未除未離欲心心沒憂海
不能自出爾時長老阿泥樓豆語阿難言汝
是守佛法藏人不應如凡人自沒憂海一切
有為法是無常相汝莫憂愁又佛首付汝法
汝今愁悶失所付事汝當問佛佛涅槃後我
等云何行道一誰當作師二惡性車匿云何
共住三佛經初首作何等語四如是種種未
來要事應當問佛阿難聞是事已心悶小醒
得念道力助於佛末後所卧牀邊以是事問

佛佛告阿難若今現在若我過去復自依止
念處莫依止餘乃至廣說身受心法以除世
間貪愛又云從今日後解脫戒律經是汝大
師如解脫戒經說身口意業應如是行又車
匿比丘如梵天法治若心軟後應教迦旃延
經即可得道復次是我三阿僧祇劫所集法
寶藏是藏初首應作如是說言如是我聞一
時佛在某方某國土某處樹林中是我法門
初首應作如是說何以故三世諸佛法經首
皆稱是語今我經初亦應稱此如是我聞一

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

時佛在等語故云如智度論疏及大悲經說
者案大悲經第五云佛告阿難我今以是正
法寶藏付囑於汝勿令毀滅阿難白佛言我
今云何修行法眼乃至復云云何結集法眼
佛告阿難我滅度後有諸大德比丘僧眾集
法毗尼時彼諸大德摩訶迦葉十一最為上首阿
難彼諸大德諸比丘眾應如是問世尊何處
說大阿波陀那何處說摩訶尼陀那乃至云
何處說聲聞藏緣覺藏菩薩藏阿難時諸比
丘如是問已汝應答言如是我聞一時佛在

取前中又二先合釋信聞後離釋信聞前中
二先總明後如是等言依四義轉下別釋其
相一言依譬喻者如有說言富貴如毗沙門
如是所傳所聞之法如佛所說此則以佛所
說如毗沙門我今所傳如富貴人則以佛說
為喻也亦有說言如是文句如我昔聞此則
以昔聞喻今聞也故云譬喻故有釋如是云
兩法相似謂之如一法無非謂之是相似即
譬喻耳疏二依教誨者謂如是當聽我昔所
聞此即傳法者之教誨也亦有云即佛教誨

謂如是是我佛說應當諦聽如有人言汝當
如是讀誦經論疏三依問答者謂眾問言汝
當所說昔定聞耶故此答言如是我聞疏四
依許可者謂結集時諸菩薩眾咸共請言如
汝所聞當如是說傳法菩薩便許可言如是
當說如我所聞如是說言我當為汝如是而
思如是而作如是而說等又許可者或信可
言是事如是謂如是法我昔所聞此事如是
齊此當說定無有異由四義故經初皆置如
是我聞然上總意遍此四義非別義也疏餘

更有釋意不殊前者判定記別開有九意一以總釋為一義次用上四別如次成五義六以許可中第二釋云又許可者或信可言為第六意此是大乘法師重釋第四許可非別義也設有異釋大同許可又引功德施論為第七釋云如是我聞者顯示此經是佛世尊漢七現覺而演非自所作此亦同佛地總意耳八引長耳三藏依三寶釋若大乘法師用之乃是離釋如是下文當引九引梁朝雲法師云如是我聞者將傳所聞之法先當標舉一部

謂如是經教我於佛所聞者此亦全同佛地總意故云更有異釋意不殊前疏若離釋者下第二離釋信聞於中有二先依智論合如是二字通釋是信順之辭然論具云佛法大海信為能入智為能度如是者即是淨信也若人心中有清淨信是人能入佛法若無淨信當知是人不入佛法不信者言是事不如是是不信相信者言是事如是是信相疏故肇公云者此下肇公釋但是用智論意非是別理是以疏言故肇公云也復有人於肇上加

云信爲入法之初，基智爲究竟之玄術。信則所言之理順，順則師資之道成。由信故所說之法皆可順從，由順從故說聽二途。師資建立此亦後人傍於智論，肇公復後加言則雖多亦非異理。故疏收其異義立爲別釋，意同

言異並略不存。後人不知重重，因循皆列爲異解。疏有云：聖人說法下此下自狹之寬以釋此第一最局。唯取如故，即劉虬注無量義經釋疏若云：如斯之言此下即梁武帝釋此約能詮而通詮事理。疏有云：如者當理之言。

者通能所詮，舍於事理。理者道理，非唯真如。即生公釋法華經疏，此明說事如事。下此即於生公解釋中，傍出遠公約法以釋。意明生公即遠公意，然彼具云：一約法解阿難道，彼如來所說如於諸法，故名爲如。說理如理，說事如事。說因如因，說果如果。如法之言是當道理，故曰如是良以非法名爲非，故如法之言得稱爲是其言。雖多但是道理之言耳，故不異生公疏融云：如是者感應之端也。謂以如字爲佛應是字，爲機感故，漸寬前從經以

疏七

十品

感應下通妨難恐有難云如即是應是即為感何不名為感應我聞故為此通有引此為注法華釋者注是劉公用融公義耳疏上來諸釋下第二申今去取於中二先且總許後正申去取前中言更有諸釋言異意同者謂長耳三藏就三寶釋云一就佛三世諸佛共說不異故名為如以同說故稱之為是此大同梁帝二約法云諸法實相今古不異故名為如如來為說故稱為是此同劉公聖人說法但為顯如三約僧釋云以阿難聞望佛所

教所傳不異故名為如永離過非故名為是此同佛地總意故云言異意同又寶公約離五謗釋云第一句如是此經離執有增益謗故云如是第二句如是此經離第二執無損減謗第三句如是此經離第三執亦有亦無相違謗第四句如是此經離第四執非有非無愚癡謗第五句如是此經離第五執非非有非非無戲論謗此上五謗當理之言即皆攝盡又真諦三藏約二諦釋既離有無則離俱及俱非等故亦不異前釋故云言異意同

略序數條更有多釋亦言有異意則大同恐繁不序疏若依生物之信下第二正申去取於中文二先總取三義後以宗揀定中文並可知言敵對外道阿優者百論云外道立阿優為吉智論云梵王昔有七十二字以訓於世教化衆生後時衆生福德轉薄梵王因茲吞噉却七十字在口兩角各留一字是其阿優亦云阿嘔梵語輕重耳餘可知疏若華嚴宗下第二以宗揀定即約教以釋上通諸教今先舉圓宗後應隨教門下依五教以釋既

如是為當理之言明於二諦則小乘人法為俗生空為真始教之中四重真俗抗行終教事理真俗二相交徹如真諦所解四頓教則真俗兩亡亡言絕慮方稱當理如無常經應以生老病死定可厭等稱為當理之言異此所明不得稱是等餘教可知疏二我聞者釋聞成就等者疏文有三初總明立意次我即阿難下略釋後云何稱我下解妨重釋於中有二先徵釋我聞後釋所聞前中先徵釋我諸蘊假者通於諸教後此用何聞下徵聞重

釋通於我聞於中先徵後若依大小乘下約
教別釋於中三初法相二無相三法性初法
相中含於小乘及與始教於中二先正釋後
解妨今初言小乘三者薩婆多宗自有三義
一法救論師耳聞非識謂雖自分識依根方
聞然聞體是根非是於識如聞既爾見等亦
然故雜心云自分眼見色非彼眼識見非慧
非和合不見障外色故二妙音師識聞非耳
根無覺故三成實師和合能聞上三並如俱
舍界品及婆沙第十三說言大乘三者一耳

聞非識如雜集第二云耳界有何相謂能聞
聲瑜伽三十五云數數於聲作意至能聞故
二識聞非耳梁攝論云聞有三義一聞體謂
耳識二聞資糧謂音聲三聞果謂即聞慧唯
此耳識以為正聞三和合能聞佛地論云聞
謂耳根發識領受聲塵瑜伽論云聞謂聽聞
即是耳根發生耳識聞受教故疏然或具四
緣八緣者通釋大小乘和合聞義上言和合
但合根識今取具緣故云四八然其四八是
生識緣若取能聞義所發識則或五或九故

疏云等言或四者即是小乘一空二根三境
四作意故智論云爾時耳根不壞聲在可聞
處作意欲聞情塵意合即耳識生隨耳識生
即意識生方能分別種種因緣方得聞聲釋
曰聲在可聞處即空二即作意情即是根故
中論內詔六根品為六情品古云根舍識義
目之為情塵即是境意即意根加此為五發
生耳識言隨耳識生即意識生即同時意識
分別非是緣也若約分別聲塵則同時意識
亦是緣也種種因緣得聞總結上也言八緣

者於前四上復加於四謂一空二根三境四
作意五根本依第八識六染淨依第七識七
分別依第六識八種子種子為因緣依諸有
為法皆託此依離此因緣必不生故分別依
者即第六識染淨依者即第七識根本依者
即第八識根即同境依故唯識第四云由此
五識俱有所依定有四種謂五色根六七八
識隨闕一種必不轉故同境分別染淨根本
所依別故如有偈云眼識九緣生耳識唯從
八鼻舌身三七後三五三四若加等無間於

前各加一釋曰眼九緣者復加於明闇中無見故耳已除明七更除空此三合中知故後三即六七八六識五緣更除染淨及與分別分別即所發識染淨即所依根第七識或三或四四謂除染淨染淨即所發識故前六識中約爲根故除此第七中約爲識故復除第八第八即總故或三者更除於境境即根故言三者即第八但有種子作意及根或四即更加境此上諸釋因便故來疏雖因耳處下第二解妨此有二妨一有問言現是耳聞云

何言我聞故爲此通明我爲總總該眼耳等諸根故即佛地論文二有問言一切佛教詮於無我阿難已是入理聖人那同凡夫而稱我聞故此通云法雖無我是牒問意後言語便易下即是通釋於中先顯正後非邪慢下揀非此中通是二論之意謂智論第一有三復次以釋無我說我一云復次世間法中說我非第一義中說以是之故諸法空無我世間法故雖說於我無實體故二云復次世間語言有三根本一邪二慢三名字前二不淨

後一是淨一切凡夫具三種語見道學人具
二種語謂慢名字諸聖人具一種語謂名字
內心不計實法隨世間人共傳是語諸佛弟
子順俗故說我無咎三云復次若人著無我
相諸法是實餘皆妄語是人應難此一切法
實相無我云何言如是我聞今諸佛弟子知一
切法空無所有是中心不著亦不著諸法實
相何況無我中心有所著以是義故不應難
言何以說我釋曰上三復次一隨世間故三
破邪見故三不著無我故二者依瑜伽論第

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

六云略由四義故稱我聞一為世間語便易
故二為隨順世間故三為斷除決定無我怖
畏故四謂宣說自他得失今生決定信解心
故顯揚第九雜集十三皆同此說釋曰此與
智論大同瑜伽第一智論略無易故不出二
即智論第一三十七即智論第三謂著無我即無
我怖者謂若定無我為誰修學故不說無我
著即今怖不著故不說無我此怖自除四即
第二謂隨世流布即能令他生決定信解之
心已知二論言異意同故今疏明合於二論

取其言同言語便易即瑜伽第一意隨順世間即瑜伽第二智論第一非邪授心而有所說即智論第二意中所揀二語然大乘法師傍智論意立三種我一妄執我即此邪我二者假施設我謂大涅槃樂淨常我除二乘倒強施設故此亦即是智論名字中收而智論於世間假名此依出世法假名三世流布我正同智論三語之中名字我耳然此中更有問言為佛說法而言我聞為不說法而言我聞即本質影像之義已見教體中故疏不問

疏若依無相下第二無相宗舍於三教謂始教頓教實教謂若但云我既無我聞亦無聞即大乘初門為始教意若云能所雙寂無聞不聞亦無我不我離念頓顯即頓教意其從緣空故向上成前二教無我所以二者向下成不壞假名即不聞之聞為實教意謂事理無礙故聞即不聞無二義故智論云聞者云何聞用耳根聞耶用耳識聞耶用意識聞耶若耳根聞耳根無覺知故不應聞若耳識聞耳識一念不能分別故不應聞若意識聞意

識亦不能聞何以故先五識識五塵然後意識識意識不能識現在五塵唯識過去未來五塵若意識能識現在五塵者盲聾人亦應識色聲何以故意識不破故答曰非耳根能聞亦非耳識亦非意識是聞聲事從多因緣二十七和合故得聞聲不得言一法能聞聲何以故耳根無覺故不應聞聲識亦無色無對無處故亦不應聞聲聲無覺亦無根故不能知聲釋曰此上皆明相離不能聞下云爾時耳根不壞等即辯和合能聞已如前法相宗中引

今明和合而聞聞即無聞皆實教意若劉公注法華云陰入非主為我聽受非情曰聞深照緣起悟解法空若斯人也顧命之所因然後傳而無執物我同致釋曰此初亦始教意從深照緣起下即實教意然皆屬無相宗攝又言不聞聞者即涅槃九十地品中當引大意但明事不礙理故不聞約理不礙事故為聞疏若約法性下第三約法性宗辯而但明圓教中意言以我無我不二之真我者舍兩經意一者淨名云於我無我而不二是無我

義二者涅槃云無我法中有真我是故敬禮
 無上尊正當今意即口順世間心造真境真
 自在我疏根境非一異之妙耳者以根與境
 共為緣起因根說境因境說根互相融即故
 曰非異兩相歷然故曰非一斯為妙耳何所
 不聞疏然阿難所不聞經下第二釋不聞難
 謂有問言阿難是佛得道夜生年滿二十方
 始出家年至三十如來方命以為侍者自三
 十年前如來所說阿難不聞何以經初皆言
 我聞故為此答答有四意大為兩節前三帶

權後一顯實一或云展轉聞者自有數說一
 報恩第六云阿難所不聞經從諸比丘邊聞
 或有諸天向阿難說二依涅槃四十云我涅
 槃後阿難比丘所未聞者弘廣菩薩當廣流
 布阿難所聞自能宣通三智論第二云迦葉
 阿難於王舍城結集三藏是時長老迦葉
 謂阿難言佛囑累汝令持法藏汝應報佛恩
 佛在何處最初說法佛諸大弟子能守護法
 藏者皆已滅度唯汝一人在汝今應隨佛心
 憐愍眾生故集佛法藏是時阿難禮眾僧已

坐師子牀時大迦葉說此偈言

佛聖師子王 阿難是佛子 師子座處坐

觀衆無有佛 如是大德衆 無佛失威神

如夜無月時 虛空不清淨 如大智人說

如佛子當演 何處最初說 今汝當布現

見時長老陀難 一心合掌向佛涅槃方如是

說言佛初說法時爾時我不見如是展轉聞

佛在波羅柰佛爲五比丘初開甘露門說四

聖諦法苦集滅道諦阿若憍陳如最初得見

道及八萬諸天聞是得見道以是等文明是

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

傳聞故云或展轉傳聞疏或如來重說者報恩

經第六明阿難佛命爲侍者阿難從佛請求

三願一者不受佛故衣二者不受佛別請三

者所未聞法更請重說如來將入涅槃前更

爲阿難重說疏或得深三昧自然通達者金

剛華經云阿難得法性覺自在王三昧故如

來前所說經皆能憶持與親聞無異涅槃亦

云阿難多聞士若在若不在自然能解了常

與無常義法華得受記竟云世尊甚希有令

我念過去無量諸佛法如今日所聞我今無

復疑安住於佛道方便爲侍者護持諸佛法
既云得記竟方悟亦帶方便據方便爲侍者
即密顯實矣疏上皆就迹而說下顯實於中
上一句是結下此下正顯實義言如不思議
境界經斯良證者彼經云爾時復有千億菩
薩現聲聞形亦來會坐其名曰舍利弗目犍
連乃至云阿難提婆達多跋難陀等而爲上
首皆已久修六波羅蜜近佛菩提爲化衆生
於雜染土現聲聞形釋曰是大菩薩方便顯
本故爲實說如法華五百弟子品云諸比丘

諦聽佛子所行道善學方便故不可得思議
知衆樂小法而畏於大智是故諸菩薩作聲
聞緣覺即其文也又阿難章中云方便爲侍
者護持諸佛法即大權明矣後去取中疏但
隨機教別者此亦含多義一成上諸說但隨
機教故二者即約三種阿難受持三藏故云
隨機教別見聞不同三種阿難即大乘集法
經說玄中已引金剛仙論及真諦般若疏引
闍王懺悔經等並同此說疏第二標主時處
下釋一時中文一先唯就一時說後感應合

說今初言亦隨世假立者謂佛法中時不可
得中論云因物故有時離物何有時物尚無
所有何況當有時今隨世俗說有一時智論
意同言揀異餘時者謂趣舉一時耳疏即法
王啓運嘉會之時者即肇公語意亦可知啓
者開也嘉者善也易云元者善之長也亨者
嘉之會也謂佛開大運演說真乘即嘉善之
會也疏亦可機教一時下二感應合釋即生
公意可知疏佛者主成就下疏文有二先略
釋後義見下指廣前中若言菩提但稱為覺

若云佛陀此云覺者然覺有三一自覺謂覺
覺事理如睡夢覺如蓮華開此揀凡夫二者
覺他揀異二乘三者覺滿揀異菩薩故云自
他覺滿之者若禪觀說亦云離心名自覺離
色名覺他色心俱離為覺滿以依起信心體
離念名為本覺故題中總有此義釋之疏真
身無在而無不在故次辯之者總顯大意言
無在者體相寂寥離能所故無不在者體圓
遍故故下經云譬如虛空遍至一切色非色
處非至非不至何以故虛空無身故如來亦

爾遍一切法遍一切衆生遍一切國土非至
 非不至何以故如來身無身故爲衆生故示
 現其身又無在即體無不在即用體用無礙
 故爲真身此亦淨名身子答天女意女身色
 相無在無不在也疏爲表所說下釋處所以
 表自心中所證非是隨宜故不移證處疏第
 三別明時分中分二先躡前生起謂說法時
 及成佛時雙標二時後此教勝下雙釋二時
 於中二先明說時後釋成佛前中三初釋其
 所以次初言尚總下二假問徵起此有二徵

一徵初近遠二徵初通局疏略爲三解下第
 三解釋此上總標三義即爲三別三解之中
 初之一解徵初遠近在一念答初通局局
 初五會第二解初在二七之後而通九會第
 三解取前師即一念之初取後第二師通於
 九會就初解中三初正明時分二遮伏難三
 會論文初中明九會分爲三時非總初也疏以
 祇園身子皆後時故者出後時所以祇園在後
 者佛成道後在王舍城因長者爲子娶妻至於
 此城聞佛發心方造精舍故知在後身子等

在後者案報恩經初度五人次度耶舍門徒
五十人次度優樓頻螺門徒五百次度伽耶
門人三百次度那提門人二百次度鷲子門
徒一百次度目連門徒一百合有一千二百
五十五人十二遊經初成道第一年度五比
五第二年度化迦葉兄弟三人第五年度身子
目連五人者一柯隣二頰濕鞞亦云馬星跋提
二摩訶男四十力迦葉五拘利太子二是母
親三是父親釋曰既身子等在後今第九會
有此等五百及祇園則在後矣疏常恒之說

漢七

二十五

下第二遮大難總有四難一云華嚴教旨時
處圓融要歷三時豈通玄趣故此釋云常恒
之說說無息時後時不談豈名常說二有難
云如來圓音頓演何要三節方盡幽微故此
通云雖能頓演表法淺深故須三節三有難
云若表三節三七日中一七一即足得成表
何要後時故此答云三七未有聲聞不得顯
於不共之教故須後時故疏云亦顯二乘絕
見聞故四有難云處歷穢土時不相融豈順
華嚴圓融之旨故此答云正為融於異時及

與穢土即一刹那即是淨故故疏云雖異處別時亦不相離等疏若爾世親下第三會論文言思惟行因緣行者因謂自所得法緣謂所化之器欲將已所證法為衆生說名為行因緣行故法華經云我所得智慧微妙最第一

衆生諸根鈍著樂癡所盲如斯之等類云何而可度等是也彼思不得一乘機今思即得一乘機為異耳餘文可知疏二順說釋可知疏三約實圓融即賢首國師意於中四初正釋二應機出現下立理謂若機熟不應便為

失人未熟而應虛心有待二俱失時疏祇園身子下三通妨難謂有問言若初成頓說初成未度身子等衆何處得有五百羅漢故今答云九世相收次有難云祇園身子等縱許九世相融一念一時何有重會前時後時方有重故故今通云重會之言亦猶燈光涉入如點燈盞似有前後光無前後而相涉入今重會義但似燈光一時之中不妨兩會法則有重時不重也疏故法界放光下第四引文為證於中有三初引法界品文證是初成法

漢卷

于六

界品內見坐道場初成正覺明知法界同初會時二故此經十地下引十地經證無二七故三故諸經論下後會諸教時明二七言非為楷定並隨機故密跡三乘玄中已說普曜說十二因緣而三乘俱益十二因緣通三乘故三乘既益明通說三疏法華過三七日方云說小者經云我始坐道場觀樹亦經行於三七日中思惟如是事等初欲說一而無一機次念說權諸佛皆讚乃至云舍利弗當知我聞聖師子深淨微妙音稱南無諸佛復作

如是念我出濁惡世如諸佛所說我亦隨順行思惟是事已即趣波羅奈諸法寂滅相不可以言宣以方便力故為五比丘說是名轉法輪便有涅槃音等疏時既不定下結成隨宜疏約佛就機下會於權實勸人善知疏上顯時分下第二釋成佛義於中二初結前總標二小乘已下別明五教一小乘三十四心者如婆沙八十二說俱舍根品云傳說菩薩三十四心便成佛故言三十四心者見道一十六心謂八忍八智離有頂貪有十八念謂

斷有頂或有九無間九解脫道如是十八足
前十六成三十四一切菩薩決定先於無所
有處已得離貪方入見道不復須斷下地煩
惱唯斷有頂一地之惑但三十四心一坐成
佛疏五分法身初圓者即戒定慧解脫解脫
知見如十藏品是實非化揀異大乘疏大乘
之中下第二始教疏據實即古今情亡下第
三終教古今情亡即觀行意但當無念為始
成故心無初相即起信論云菩薩地盡覺心
初起心無初相以其遠離微細念故得見心

性心即常住名竟究竟今疏雜其語用疏無
念而照名之曰正者若唯無念寂而失照若
但照體照而失寂並稱不正正在雙行疏見
心常住稱之曰覺即上所引起信論文得見
心性心即常住名究竟覺疏始本無二目之
為成者起信云謂始覺同本覺無復始本之
異名究竟覺即是成義疏約法身下第四頓
教意言無成無不成者經云譬如世界有成
壞而其虛空不增減一切諸佛成菩提成與
不成無差別既無有成何有不成又體湛寂

故曰無成不礙隨緣故無不成即成終教意
疏若依此經下第五圓教言以十佛法界之
身雲者即成正覺等十佛義並如前言念念
初初爲物而現者即體之應應無盡時生感
即成念念機感念念成矣成既不已故曰初
初一成一切成者事事無礙故出現品云
如來成正覺時於其身中普見一切衆生成
正覺故如來成即衆生成矣況佛佛平等一
切成佛又於一處成即一切處成故十地中
第十願云願於一切世界成阿耨多羅三藐

漢七

二十八

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

三菩提不離一毛端處於一切毛端處皆悉
示現等又云如於此處見佛坐一切塵中亦
如是佛身無去亦無來所有國土皆明現等
無成不成義不異前疏一覺一切覺者若覺
一法一法之中一切具足無覺者遠離覺所
覺故無不覺者朗鑑在懷亦不存於不覺相
故餘可知

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十七

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十八

漢

唐清涼山大華嚴寺沙門 澄觀述

疏第四別顯處嚴中文亦有二一通釋前後
二別釋器界前中疏即如來依正者別顯處
嚴是依教主難思是正衆海雲集是衆而言
輔翼不空者菩薩即十八圓滿中輔翼圓滿
不空即眷屬圓滿謂淨土中無有四趣龍鬼
等衆是佛現有欲示淨土不空故疏今初器
界下第二別釋器界文中五初總科二然此
諸嚴下示釋儀式謂各三故三然或一因下

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

通妨難謂有問言因果圓融何以就因各別
所表故今釋云實具四句為約所表故別屬
因耳然通別無礙四然各攝無盡下總科四
事疏今初心地十句下第五釋本文言徹華
藏者以華藏世界海大蓮華地面金剛所成
故此依本經若依觀佛三昧海經第二亦異
常說而未盡源彼云爾時菩提場地化以金
剛滿八十里其色正白不可具見此相現時
菩薩眉間白毫相光端潔正直盡然東向長
一丈五尺有十楞現釋曰既有里數又言化

以故非極說四因中疏或於樹中現者以上
別中第四寶樹行列故言或諸嚴具及地中
現者以是歎地尊勝故二樹嚴疏長聳等者
謂長聳為高迥露釋顯圓妙釋殊勝故獨出
為特然案西域記長一百尺即畢鉢羅樹疏
表神通等法者即淨行品云若見華開當願
衆生神通等法如華開敷疏下經云菩薩妙
法樹等者等取下文云信種慈悲根智慧以
為身方便為枝幹五度為繁密定葉神通華
一切智為果最上力為鳥垂陰覆三界釋曰

此五十九經所以引者意明表法皆有文據
非是臆說疏菩提智放教智光者菩提即是
證智教謂差別之用乃至言教即教證二道
十地廣明疏無心成行等者陶隱居云雲無
心而出岫鳥倦飛以知還凡舉雲義雖有多
種多明無心疏即明涅槃衆聖冥會者無有
一聖不證涅槃猶如百川皆歸大海故肇公
云恬然而夷怕然而泰九流於是乎交歸衆
聖於是乎冥會矣疏滌遣性淨等者即通外
難謂有問言涅槃既無不包滌淨同在其內

何以果用即言出生居處屋宅不言出生故
今釋云涖淨之法涅槃實包淨則順體涖則
違體證會涅槃方有大用故曰出生涖既違
淨非此出矣而體不離故云依現耳疏然上
充遍等下上直消經文此下會成無礙疏十
種宮殿此應說之者亦約表法之宮殿耳亦
同上文妙法樹矣即五十四經經云佛子菩
薩有十種宮殿何等為十所謂菩提心是菩
薩宮殿恒不忘失故十善業道相德智慧是
菩薩宮殿教化欲界衆生故四梵住是云云教

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

化色界衆生故生淨居天是云云一切煩惱不
能涖故生無色界是云云今諸衆生離難處故
生雜涖世界是云云今諸衆生斷煩惱故現處
內宮妻子眷屬是云云成就往昔同行衆生故
現居輪王護世釋梵是云云爲調伏自在心衆
生故一切菩薩行遊戲神通皆得自在是云云
善遊戲諸禪定解脫三昧智慧故一切佛所
授無上自在一切智王灌頂記是云云住十力
莊嚴作一切法自在故是爲十若諸菩薩安
住其中則得灌頂一切世間神力自在釋曰

從第三是下皆有菩薩宮殿之言疏空乃高而無上等者疏有三義釋師子座今唯約表法釋高廣妙好事則可知下多就表疏諸覺諸通者淨名云覺意淨妙華淨行品云神通等法如華開敷疏即菩薩妙法樹隨化分枝者釋寶樹枝果周迴間列菩薩妙法樹即前文所引前云方便為枝幹今以權實為枝隨樹不同分枝差別隨枝有華各各成果隨因有異感果不同並依無相不離法空之座疏一一智中知一切法等者如一實智知遍法

界理如一權智窮事法界之邊則二智圓明無不知也言一一法體顯一切智者如於一塵能顯實智權智中道智證智教智無邊智門疏智論云輪王寶珠等者即第十二論說寶有三種人寶天寶菩薩寶人寶力少唯有清淨光色除毒除鬼除闇亦除飢渴寒熱種種苦事天寶亦大亦勝常隨逐天身可天使今亦可共語輕而不重菩薩之寶勝於天寶兼能有人天寶用又能今一切衆生知死此生彼因緣本末譬如明鏡見其面像疏如文

殊師利冠中毗楞伽寶者即文殊般泥洹經
說文殊身如紫金山等其文殊冠毗楞伽寶
之所嚴飾有五百種色一一色中日月星辰
諸天龍宮世間衆生所希見事皆於中現是
也疏用此嚴座者下出嚴所以言寂照照寂
皆瑩淨照燭者準瓔珞經妙覺方稱寂照等
覺照寂今菩薩寶義同照寂如來寶珠即當
寂照疏佛境如空故云廣大者即問明品云
如來深境界其量等虛空一切衆生入而實
無所入疏顯教皆從法空下上就事說此下

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

約表無有一法不從法界流無有一法不歸
於法界故從座流還周法界第五教主難思
疏前但云佛下疏文有二先彰大意後文分
下開章前中二先躡前徵起對前二文一對
標主二對別明時分後謂具十種深廣下總
答初答前佛後遍於法界成正覺者答其成
相疏今初總辯即菩提身下疏文有三初當
相以辯即菩提身總示所屬具無盡下釋世
尊次座相現時下釋爾時次於一切下牒釋
餘文於中二解先當相解後寄對明言開悟

我覺者二諦中道理本湛然妄惑所翳久迷
不見今二障既寂若雲卷長空故名爲開了
了分明若晴天廓徹故稱爲悟悟即覺悟如
睡夢覺開即開發如蓮華開矣疏若揀別者
下第二寄對以釋仍舍二意一對凡名覺對
小名正對因名最對位極名成二者對凡名
覺對邪名正對小名最對因名成一時雙牒
如文思之疏但悟我空未知我有等者謂敵
體與菩薩相反二乘知我空法有菩薩知法
空我有然二乘所空之我菩薩亦空謂是我

執若無我法中有真我菩薩知有二乘不知
若但約二空了我空與菩薩同不了法空與
菩薩異疏有猷生死空該涅槃者此出上空
有之過由謂法有故猷生死不如菩薩了生
死之本空無可猷故故淨名善意菩薩曰生
死涅槃爲二若見生死性則無生死無縛無
解不生不滅如是解者是爲入不二法門又
寶印子菩薩曰樂涅槃不樂世間爲二若不
樂涅槃不厭世間則無有二所以者何若有
縛則有解若本無縛其誰求解無縛無解則

無樂厭是爲入不二法門二乘不能如是解
故故厭生死言空該涅槃者即涅槃經意涅
槃云空者所謂生死不空者謂大涅槃今二
乘謂生死却爲不空以涅槃無餘永寂却是
於空故云空該涅槃疏顛倒未除者倒有八
種外道謂世間爲常樂我淨爲四顛倒二乘
永寂計爲涅槃則無常樂我淨爲四顛倒若
謂世間無常樂我淨涅槃乃有常樂我淨則
名八行皆非顛倒是則二乘但有無常樂我
淨之四倒此約與之若奪二乘二乘既不能

知涅槃常樂我淨則於無常樂我淨亦不如
實知以其漫該如蟲食木偶成字故況不了
生死實性即是涅槃安離八倒故云顛倒未
除豈得稱正餘如涅槃四倒品說疏設許稱
正亦未名最者此對邪名正對小名最以上
與之能知我漢六空異乎外道故得名正不能雙
覺二空及不空義故不名最疏菩薩雖正下
亦有二意初對二乘不名正義今對菩薩方
得名正有上者上有佛故有修者未絕學故
疏設位極下對上二乘得名正義則菩薩許

得最名但未成故佛方成耳疏我佛獨能下
第三結歸就佛具有成最正覺四字之義謂
如量如理下對上所覺境中以釋覺義如量
覺俗如理覺真三諦中道亦如理攝亦是合
上二智覺於中道了了究竟揀異菩薩故涅槃
云十住菩薩見不了了唯佛世尊名爲了
了故開王云了了見佛性猶如文殊等疏已
出微細下釋上了了究竟之言二障有三種
一現行二種子三習氣習氣種子名爲微細
弗已盡故然二障習氣通章菩提及大涅槃

若就別說斷煩惱障顯於涅槃今成三覺略
言所知耳後別中疏一三業普周等者十中
後五全十身名前五無有身言而義具之一
即菩提身前總中已示二即威勢身三福德
身四慧生身五相好莊嚴身疏今初意業下
疏文有一先總標後前云於一切下別釋於
中復二先略釋後智即二智下廣釋於中亦
二先標能入之智後二智者下別明智入之
相即爲四段一釋二智二釋三智三釋無障
礙智四釋四智以無障礙智約義即圓故列

在後因三諦成故釋居四前疏一以如量智達俗等者然入有二義一達二證故以達入俗以證入真然二智相者攝論云如人初開日是名加行智如人正閉目是無分別智即彼復開眼後得智亦爾應知如虛空是無分別智於中現色像後得智亦爾疏如其勝義覺諸法故者證第二義上則二智別覺二境則三世為俗平等為真今覺俗即真是故三世即是平等勝義是真諸法是俗今以真智而覺於俗故令諸法即真勝義以其性相非

一異故疏一真俗互泯雙遮辯中者俗即真故非俗真即俗故非真非真非俗即是中道則三世即平等故非三世平等即三世故非平等為兩亡也疏真俗雖即而不壞相者謂即有之空方是真空即空之有方為妙有空有不二兩相歷然如波即水而恒動水即波而恒濕故云雙照疏此二覺三諦之境者結成也在境為一諦而三諦在心為一觀而三觀在果為一智而三智如一圓珠珠相喻有珠淨喻空圓明喻中三無前後此喻一諦而

三諦若以明鏡照之珠上三義一時頓現即
 喻一觀而三觀若就鏡中觀珠珠之與鏡非
 一非異則喻心境二而不二為真覺也疏境
 既雙泯而雙現下第三仍前三智釋無障礙
 智謂合前二種中道為無障礙然前三智圓
 融已為無礙而未明遮照無礙故復雙融明
 無障礙然雙泯即前雙遮雙現即前雙照若
 境雙泯則無心於真俗為寂也若境雙現則
 心權實雙鑑為照故云智亦寂照而雙流二種
 中道既無障礙二種二諦居然相融疏謂無

障礙智下結成疏言四智者下第四釋四智
 疏文有三初總標二會釋經文三通妨難疏
 通緣三世下第二會釋經文然四智廣義次
 下喻中廣引論釋今此但取其中同義言通
 緣三世者四智皆緣三世之境果位八識相
 應之智皆緣三世故云並入三世下釋平等
 言鏡智離分別故依持平等者論云此智心
 品離諸分別所緣行相微細難知故云離諸
 分別又云不忘不心一切境相性相清淨離
 諸雜染純淨圓德現種依持故云依持平等

意云雖言現行功德之依種子功德之持由
無分別故得平等疏平等性智證平等性者
論云謂此心品觀一切法自他有情皆悉平
等大慈悲等恒相應隨諸衆生所樂示現
受用身土影像差別既云自他有情皆悉平
等即是所觀平等故云證平等性疏妙觀察
智觀察平等者論云謂此心品善觀諸法自
相共相無礙而轉攝觀無量總持定門及所
發生功德珍寶能現無邊作用差別皆得自
在雨大法雨斷一切疑令諸有情皆獲利樂

既云善觀諸法自相共相無礙而轉此即明
平等能遍觀一切諸法故云觀察平等疏成
所作智普利平等者論云謂此心品爲欲利
樂諸有情故普於十方示現種種變化三業
此即普利之義不揀怨親豈非平等疏四智
圓融一句攝盡者歎勝也下身語皆四智之
現者明此中用四智之意以觀下文佛德與
唯識論釋四智同故云皆是四智之顯現所
以總中宜用四智釋也疏四智圓融無二性
故下第三通妨謂有難云四智菩提有爲無

漏非我經宗何得參雜釋此玄旨故今通云
 四智菩提性相二宗皆具有之但義小異耳
 用之無爽謂圓融無二是其一義故彼宗說
 四不得相雜今明一智便具四智故下出現
 以四寶珠喻其四智經云復次佛子譬如大
 海有四寶珠具無量德能生海內一切珍寶
 若大海中無此寶珠乃至一寶亦不可得何
 等為四一名積集寶二名無盡藏三名遠離
 熾然四名具足莊嚴佛子此四寶珠一切凡
 夫諸天龍神等悉不得見何以故娑竭羅龍

王以此寶珠端嚴方正置於宮中深密處故
 佛子如來應正等覺大智慧海亦復如是於
 中有四大智寶珠具足無量福智功德由此
 能生一切衆生聲聞獨覺學無學位及諸菩
 薩智慧之寶何等為四所謂無染著巧方便

大智慧寶

一大圓鏡智離諸分別名無染著
 所緣行相微細難知不忘不愚一

切境相巧
 方便故

善分別有為無為法大智慧寶

二

等性智觀一切法有為無為自他境
 相名巧方便利他平等名善分別分別說

無量法而不壞法性大智慧寶

三妙觀察智
 此智善觀察

諸法自相共相無礙而轉故說無量法而不
 壞法性無量法者即攝觀無盡總持定門而

言說者雨大法知時非時未曾誤失大智慧
雨斷一切疑
 寶四成所作智知機知時作所應作故若諸
如來大智海中無此四寶有一衆生得入
大衆終無是處此四智寶薄福衆生所
不能見何以故置於如來深密藏故其一
 一智皆云平均正直端潔妙好即具四智之
 德故況同一性居然融通言修生本有非一
 異故者第二意不同彼宗彼宗四智修生混
 繫本有今即四智是本覺智修生之四非別
 有體如金成像金像不殊故疏然上能覺下
 第三總結所以結者欲明一菩提身已具法
 報二身沉具下九疏二其身下身業等者疏

又有二先總明後法身普周下別釋於中二
 先隨相各別遍二圓融總攝遍今初且寄三
 身以明下明攝十以為三故今明法身本體
 遍智身修成如體而遍色身即體之用遍法
 身如虛空遍智身如日光遍色身如日影遍
 疏並是圓遍下別示遍相三身皆如下說故
 云並是言並是圓遍者若大若小皆圓滿故
 非分遍者非是分析散布令遍謂一切下示
 圓遍相纖塵亦圓麤則可了總看亦現者遍
 法界內唯是一佛佛身充滿於法界故言別

看亦現者則向一一國土一一塵中皆見全身故下經云如於此處見佛坐一切塵中亦如是佛身無去亦無來所有國土皆明現是也又總別看者總則一身處處皆有別則支分眼耳鼻等各遍法界故現相品云佛眼云何無有量有鼻舌身亦復然等疏又國土等即是我身下二圓融總攝遍謂前明能遍三身非所遍土今明能遍即是所遍能所互融故又明一一身相融和雜遍故又上約佛身上十身謂菩提願化力莊嚴等今明三世間

無礙之十身謂國土衆生等故十身相作千何不融故云猶如燈光經云譬如冥室百千燈一一燈光遍室內諸佛身智亦復然疏譬如下喻顯下疏文中二先總明大意後開章別釋今初言佛三業非喻能喻者八十卷末云三界有無一切法不能與佛爲譬喻譬如山林鳥獸等無有依空而住者虛空真如及實際涅槃法性寂滅等唯有如是真實法可以顯示於如來即其文也又佛地論第四云如契經言乃至所有施設譬喻諸如來所

有功德一切皆是謗諸如來唯除一喻所謂
虛空可喻如來戒等無量功德同虛空故疏
然虛空爲喻有同不同等者上兩句標下釋
二相先釋不同即第五回向之文此明佛有
自利之德不同虛空不能自利而言等者等
取次下經文云於一切處令諸衆生積集善
根悉充足故此明如來有利他之德不同虛
空疏今分取同下二釋同義但是分同言同
義多種如下十忍品者即第十如空忍經云
佛子此菩薩摩訶薩了一切法界猶如虛空

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

以無相故一切世界猶如虛空以無起故一
切法猶如虛空以無二故一切衆生行猶如
虛空無所行故一切佛猶如虛空無分別故
一切佛力猶如虛空無差別故一切禪定猶
如虛空三際平等故所說一切法猶如虛空
不可言說故一切佛身猶如虛空無著無礙
故釋曰上所引文若取總通無相無起等皆
是虛空多義若取別相唯取無分別無差別
無著無礙以喻於佛佛力佛身故又彼忍下
文云譬如虛空一切法依不生不沒又云不

可破壞又云一切世間之所依止而無所依
又云無生無滅能持一切世間生滅又云無
方無隅而能顯現一切方隅又云非行非住
而能示現種種威儀又云非色非非色而能
示現種種諸色又云非久非近而能久住現
一切物又云非淨非穢不離淨穢又云一切
世間皆現其前非現一切世間之前又云普
入一切而無邊際等皆喻菩提經具有合今略
不引例喻於佛亦具上諸義以十忍位是等覺
故故可同佛疏今有二喻下第二開章別釋

於中有三一總顯喻相二喻其所喻三結示
有歸今初可知疏以此四喻喻意業下喻其
所喻別喻三業即為三段古人唯將前喻喻
於意業後喻身語普遍喻身隨入喻語今並
喻三業但引文證居然可知今初喻意業中
文分為二初引經總釋後隨相別明今初言
佛智廣大同虛空者通於二智四智然下三
句云普遍一切衆生心悉了世間諸妄想不
起種種異分別了世妄想即是量智不起分
別即是理智而今但取廣大同空則二四皆

廣故云總也疏量智包含而普遍下第二隨相別明於中二先喻二智後喻四智前中取前喻中包含之義及後喻中普遍之義以斯二義並喻量智量智知差別故似包含義無法不知是普遍義言理智無分別而證入者取前喻無分別義後喻平等隨入義總取二義以喻理智即無分別智方能證入真如故疏又大圓鏡智下第二以喻喻四智於中二先以初喻喻於圓鏡及平等智後以後喻喻後二智前中復二先別釋喻相後總結

喻意前中復二先喻鏡智後喻平等前中又二先引唯識證包含義後引當經雙證二義今初唯識第十云一大圓鏡智相應心品謂此心品離諸分別所緣行相微細難知不忘不愚一切境相性相清淨離諸雜染純淨圓德現種依持法八能現生身土智影無間無斷窮未來際如大圓鏡現衆色像釋曰純者無雜淨者離染圓者滿義現種依持者現行功德之依種子功德之持能現生身土三智之影餘文可知疏下經云菩提智普現下第

二引當經雙證二義一經云譬如大海普能印現四天下中一切衆生色身形像是故共說以為大海誥誥菩提亦復如是普現下同疏疏無所現言無有分別者上現心欲等即證合攝義今證無分別義然唯識鏡智亦有無分別義前疏總中已引用故今略之然無所現有其二義一所現即空二無心而現今取後義疏平等性智等者疏文亦二先引唯識後引當經今初論云二平等性智相應心品謂此心品觀一切法自他有情皆悉平

等大慈悲等恒共相應隨諸有情所樂示現受用身土影像差別妙觀察智不共所依無住涅槃之所建立一味相續窮未來際釋曰由昔因中執有我故自他差別今我執既無故皆平等隨十地有情所樂由無住涅槃所立此識恒共悲智相應一味無漏疏亦無分別者然唯識論平等智中無有無分別言今言亦無分別乃有二意一依唯識四智通緣真如境故是無分別二者約境無差名無分別今初論云大圓鏡智緣真如故是無分別

緣餘境故後得智攝其體是一隨用分二了俗由證真故說爲後得餘三分二準此應知釋曰準此論文四智各通二智並通緣真俗今且約於增勝而說增勝二喻各配二智疏無分別言顯無差別者即此第二意然所觀二境無分別故能觀之智亦無分別故無分別言顯無差別此顯平等性智無分別義與鏡智不同鏡智無分別若明鏡之無心平等性智無分別如日合空無異相名無差別謂不分別差別相故故攝論第八云應知一

切法本性無分別所分別無故能分別亦無疏故下經云於一切義無所觀察等者二引當經即出現品菩提相中經云佛子如來成正覺時於一切義無所觀察而言等者等取餘經云於法平等無有疑惑無二無相無行無止無量無際遠離二邊住於中道出過一切文字言說釋曰無所觀察證大圓鏡無分別義於法平等下證平等性無分別義餘義兼具疏是以太虛下第二總結喻意在文可了疏二普遍喻下第二以第二喻喻妙觀察

及成所作智疏文有四一引唯識二引當經
 三結成喻意四總結難思今初言妙觀察者
 論云三妙觀察智相應心品謂此心品善觀
 諸法自相共相無礙而轉攝觀無量總持定
 門及所發生功德珍寶於大衆會能現無邊
 作用差別皆得自在洪八雨大法雨斷一切疑令
 諸有情皆獲利樂釋曰神用無方稱之曰妙
 緣自共相名為觀察自即色心等別共即同
 無常等又攝論云圓成實性為共相依他起
 性為自相言攝觀者攝即藏義觀即觀察六

度道品為功德寶諸神通等為作用差別既
 觀有情自相共相等明無不遍知也疏成所
 作智曲成無遺即隨入義者論云四成所作
 智相應心品謂此心品為欲利樂諸有情故
 普於十方示現種種變化三業成本願力所
 應作事釋曰既云種種三業成所作事豈非
 委曲成就於物無所遺漏此言即周易繫辭
 云範圍天地之化而不過曲成萬物而不遺
 注云範圍者擬範天地而周備其理也曲成
 者乘變以應物不係一方者也則物宜得所

矣此說易之德今借況佛之德耳唯識結云如是四智相應心品雖各定有二十二法能變所變種現俱生而智用增以智名顯故此四品總攝佛地一切有為功德皆盡會二宗義已如上說疏下經云佛智廣大下第二引六當經釋於中二先釋普遍後釋隨入前中有四種遍一約智體遍二約智用遍此二即第八十經已如前引三約契證遍心與境冥即出現品菩提章文四約理遍者即義引起信論云問曰若諸佛法身離於色相者云何能

現色相答即此法身是色體故能現於色所謂從本已來色心不二以色性即智性故色體無形說名智身以智性即色性故說名法身遍一切處所現之色無有分齊隨心能示十方世界無量菩薩無量報身無量莊嚴各差別皆無分齊而不相妨此非心識分別能知以真如自在用義故釋曰此文亦可證下身遍今但取其二性不異之義以明智性之遍上言智體以智為體今是理性與前懸隔疏云何遍入下二釋隨入之言今先正釋

言不壞能所者自前普遍之言有其二義一有能所適謂約體遍衆生却是智中物故二無能所若約理遍所遍全是能遍體故則能所不二故今此義不壞能所所證能證二相容差疏故下經下引證即問明品佛境甚深中答佛境入文然彼中意入有二義一者色身入二者智身入今取智入身入可見智入唯智智能知故故云非彼所能見疏由隨於如下釋平等入言此乃義引淨名目連章云法隨於如無所隨故謂若有所隨所隨則在

能隨之外能隨之法乃在所隨如外所隨之如不過能隨由無所隨當體如矣若約觀行隨如之心不生真順如矣下問明亦云如來深境界其量等虛空一切衆生入而實無所入即其義也疏是以虛空遍入國土下第三結成喻意於中先結喻後法合前中先結遍入後虛空之於國土下結平等隨入義疏虛空可喻佛智下二法合於中復二先合遍入後合隨入今初言三世有處佛智必在其中者佛智通達滌淨無礙一念普觀無量劫故

則知佛智無不遍知如來定慧無邊際故前
觀無始後無終故言佛智知處三世或無其
體者謂真如實際涅槃法性是佛智證彼無
三世故疏佛智之於三世下二釋隨入之言
可知疏此猶約不二而二說等者第四總結
難思也於中三初就隨入義結次例普遍後
總結二喻今初由上隨入之言約不壞能所
故云不二而二說耳則喻中虛空為能入國
土為所入法中佛智為能入三世為所入所
入不得為能入今皆互相入則國土亦入虛

空三世亦入佛智故云舉一全收疏普遍亦
然者二例普遍也上但佛智遍三世今三世
亦遍佛智也疏三世間圓融等者兼結上來
包含之義及無分別皆悉圓融故云不可思
議疏故名下總結二喻疏次以二喻喻身業
即第二段亦具四義初義引經文舉況以釋
合攝之義故云一毛尚容法界全分必含眾
像世界成就品云一毛孔內難思刹等微塵
數種種住一一皆有遍照尊在眾會中宣妙
法出現品云如人持尺量虛空復有隨行計

其數虛空邊際乍可得佛一毛孔無涯限次
下文云一一毛端悉能含受一切世界而無
障礙皆即一毛合法界義也疏出現身業第
二下引此一喻證前合攝兼無分別但合文
未具具云如來身亦復如是以智光明普照
明故令一切衆生世出世間諸善根業皆得
成就而如來身無有分別亦無戲論何以故
從本已來二切執著一切戲論皆永斷對故文
可知疏佛身充滿於法界者即現相品下三
句云普現一切衆生前隨緣赴感靡不周而

恒處此菩提座此四句皆普遍義今但用初
句是已爲證疏又云譬如虛空遍至一切等者
引此文亦證二義諸普遍隨入二喻喻中
次釋經云何以故虛空無身故合中略引具
云如來身亦復如是遍一切處遍一切衆生
遍一切國土非至非不至何以故如來身無
身故爲衆生故示現其身今但略引足證遍
義亦非至非不至是平等隨入者謂無身故
非至非至即平等非不至即不礙至是隨入
義疏次以四義喻語業等者即第三段如次

證四義言如來於一語言中具一切語言故者即證合攝義亦是義引即出現語業中第四善口天女喻合云當知如來亦復如是於一音中出無量聲隨諸衆生心樂差別皆悉遍至悉令得解釋曰據其末句可證遍至今

漢八

二十

千種音亦不心念令如是出菩薩摩訶薩亦復如是入無分別界成就善巧隨類之音於無邊世界中恒轉法輪天鼓即出現語業第三天鼓覺悟喻結云佛子彼天鼓音無主無作無起無滅而能利益無量衆生下法合竟結云而如來音不住方所無有言說即無心出義又如隨好品天鼓為諸地獄天子說法云諸天子如我說我而不著我不著我所一切諸佛亦復如是自說是佛不著於我不著我所即無心義故諸論皆云佛身如摩尼珠

無心現色佛口如天鼓無心出聲皆無分別
義疏如來音聲無不至故亦出現語業第一
相云應知如來音聲遍至普遍無量諸音聲
故此證第三普遍義疏應知如來音聲無斷
絕普入法界故此全證平等隨入之義以普
入故法界平等故疏又云如來音聲無邪曲
下引於二文別證平等隨入二義彼文具云
應知如來音聲無邪曲法界所生故言隨其
信解令歡喜者具云應知如來音聲隨其心
樂皆令歡喜說法明了故上來四文皆出現

語業疏以空下喻下第三結示有歸謂既明
文具具有故應不可唯以初喻喻意業及將後
喻喻身語也疏第二身恆下此段疏文有三
初標章二謂隨諸下引論總釋後言一切道
場下牒文別釋二中即唯識論平等性智之
用以四身明義此當他受用身故雖語於土
意正取身唯識第十云一他受用身謂諸如
來由平等智示現微妙淨功德身居純淨土
為住十地諸菩薩衆現大神通轉正法輪決
衆疑網令彼受用廣大法樂釋曰彼唯據淨

土今十身圓融染淨交徹與彼小異耳疏言
一切道場下牒經別釋上就別義配受用身
為順法相此中據實故說十身皆坐道場而
言此四義便故來者為順十身別故若將十
身配十道場初二可知三即福德身願身相
好莊嚴身以福德云三世所行衆福大海是
萬行故願是衆行之本以行填願方能遍周
故相好莊嚴由行成故故十佛中名業報佛
由萬行事業報得相好故如云不可思議大
劫海供養一切諸如來普以功德施羣生是

故端嚴最無比等皆約因成相好也然法門
之言是天台依智論立名即功德法身四幻
化身即化身意生身及力持身此三皆屬化
身攝故菩提身為總亦此化身攝此四具九
兼後威勢則十身具矣上約別說既十身圓
融隨舉一身即十身具故坐一道場即坐十
類今就相顯故說不同耳已知十身所坐之
處次當別釋適坐之義疏智身遍坐法性道
場者法性是所證以能證智安處理故疏法
身非坐而坐道場者法身既無能所故曰非

坐非坐之坐湛然安住名坐道場疏三法門
身等者即淨名經光嚴童子章云佛告光嚴
童子汝行詣維摩詰問疾光嚴白佛言世尊
我不堪任詣彼問疾所以者何憶念我昔出
毗耶離大城時維摩詰方入城我即為作禮
而問言居士從何所來答我言吾從道場來
我問道場者何所是答曰直心是道場無虛
假故發行是道場能辦事故深心是道場增
益功德故菩提心是道場無錯謬故布施是
道場不望報故持戒是道場得願具故忍辱

是道場於諸衆生心無礙故精進是道場不
懈退故禪定是道場心調柔故智慧是道場
現見諸法故廣說乃至云一念知一切法是
道場成就一切智故如是善男子菩薩若應
諸波羅蜜教化衆生諸有所作舉足下足當
知皆從道場來住於佛法矣釋曰光嚴謂事
道場故問道場何者是淨名以法表示故萬
行為得道之處即是道場故曰法門身坐萬
行道場耳疏四幻化身安坐水月道場者涅
槃云吾今此身是幻身矣則所得道之處如

水中月故昔人云修習空華萬行安坐水月
道場降伏鏡像天魔證成夢中佛果意云若
因若果皆從緣生如幻夢故二引疏若正約
威勢下別辯十身之一坐六類道場但自狹
之寬威勢既通變化他受用身故約諸刹漸
寬周遍法界乃至重重疏言如名號品等說
者等取四聖諦光明覺品及昇忉利天宮品
謂遍法界虛空界皆有百億四天下等一類
相似佛皆遍故已如前引其名號四諦皆先
列百億後結周遍皆有百億十千名等故知

皆是同類界也下之五類至下當見疏菩薩
衆中等者即以此文顯是威勢身也映蔽菩
薩跡映山出沒等者謂映山出沒如化身坐
道場無隱顯者即法身坐道場處處全現下
即報身坐道場以即應即真故隨處即全皆
無異體疏大明流空下正釋威勢大明即日
餘輝謂星月等日喻如來月喻菩薩星等以
喻餘衆生正取映奪是威勢義兼菩薩不測
亦威勢義言赫日之照難究其涯者即夜摩
會勝林菩薩偈云譬如孟夏月空淨無雲翳

赫日場光輝十方靡不充其光無限量無有能測知有目斯尚然何況盲冥者諸佛亦如是功德無邊際不可思議劫莫能分別知可見疏既云照世下通妨謂有問言既十身圓融則普應一切何為唯處菩薩衆耶故義取喻中如日輪出之言則無所不益故云終益生盲及照高山皆是出現品並如前引疏今三際已斷者此下釋清淨義若有三世相福非清淨稱法界修故無三際謂不從前際來非向後際去不於現在住法身已淨為斷三

際福豈可量萬行之上垢習斯亡故云清淨謂恒沙等煩惱皆已盡故疏第四而恒下隨意受生者即意生身然意生有二義一者是喻猶如意去速疾無礙故二者是法自有二義一隨自意二隨他意總謂隨意速疾而成故餘義至回向品辯疏謂慈悲般若恒共相應等者此即唯識平等性智之用此下配屬於化身略舉一相實則此身亦通他受用隨十地菩薩意所生故又悲智相導通化用故化身即是無住涅槃之大用故疏感而遂通

者即周易繫辭云夫易無思也無為也寂然不動感而遂通天下之故非天下之至神其孰能與於此注曰至神者寂然而無不應斯蓋功用之母象數之所由生意明亡象方能制象遺數方能極數非動方能應動彼取易之虛無無動故能無不動今借此言以況如來內體圓寂外應羣生躡上眾福已淨之體寂便言而恒示生故云寂然不動感而遂通即法身無生無所不生耳疏即願身演法等者此文有三一標示謂雨大法雨斷一切疑

漢

二十五

即引唯識妙觀察智之文釋成此義二故下經云引文證成疏三然經二句下牒經委釋三中總有五意一雲喻法身雨喻說法法喻影略者然出現語業第十安竭羅龍王降雨喻中廣說諸處雲色不同雨亦各別合中云佛子如來應正等覺無上法王亦復如是欲以正法教化眾生先布身雲彌覆法界隨其所欲為現不同所謂或為眾生現意生身雲或為眾生現化身雲或現力持身雲色身雲相好身雲福德身雲智慧身雲諸力不可壞

身雲無畏身雲法界身雲皆有或為衆生現
 言次復云此相現已一切衆生身之與心皆
 得清涼然後從如來大法身雲大慈悲雲大
 不思議雲雨不思議廣大法雨令一切衆生
 身心清淨所謂為坐菩提場菩薩雨大法雨
 名法界無差別等故知雲為現身雨為說法
 言法喻影略者法中但有法說喻中但有興
 雲故若具應云廣現化身演一切法如布大
 雲雨大法雨疏又先興慈雲後注法雨者亦
 即上出現所引之文疏一雲一雨所潤不同

者即法華藥草喻品云一雲所雨稱其種性
 而得生長華果數實雖一地所生一雨所潤
 而諸草木各有差別喻也合云迦葉當知如
 來亦復如是出現於世如大雲起以大音聲
 普遍世界天人阿脩羅如彼大雲普覆三千
 大千世界釋曰上即合雲次云如來于時觀
 是衆生諸根利鈍精進懈怠隨其所堪而為
 說法種種無量皆令歡喜快得善利釋曰上
 即合雨何以知是一耶次云如來知是一相
 一味之法所謂解脫相離相滅相究竟至於

漢六

三六

一切種智即一雲一雨之義也偈云其雲所
出一味之水草木叢林隨分受潤亦一雲一
雨所潤不同下云為大衆說甘露淨法其法
一味解脫濕槃以一妙音演暢斯義乃至云
正見邪見利根鈍根等雨法雨而無懈倦一
切衆生聞我法者隨力所受住於諸地或處
人天轉輪聖王釋梵諸王是小藥草等皆一
雲一雨所潤不同也疏亦隨物機宜雲雨各
異者亦出現意上引法華雲雨則一所潤不
同喻佛身說法曾無有差異在於物今明佛

能具異謂現十種差別身雲降十法雨如娑
竭羅龍王與雲或現閻浮檀金光明色或毗
瑠璃光明色或白銀光明色或玻瓈光明色
等即雲不同也次云所謂於大海中雨清淨
水名無斷絕於他化自在天雨簫笛等種種
樂音名為美妙等即雨不同也故云雲雨各
異疏掩塵蔽日普覆無心者即十地經及法
華意法雲地云佛子此地菩薩以自願力起
大悲雲震大法雷通明無畏以為電光福德
智慧而為密雲現種種身周旋往返於一念

頃普遍十方百千億那由他世界微塵數國
土演說大法摧伏魔怨復過此數於無量百
千億那由他世界微塵數國土隨諸衆生心
之所樂靈甘露雨滅除一切衆惑塵皎是
故此地名爲法雲釋曰此即掩塵及普覆義
無心之義乃是通說即出現云復次佛子譬
如海中有大龍王名大莊嚴於大海中降雨
之時或降十種莊嚴雨或百或千或百千種
莊嚴雨佛子水無分別但以龍王不思議力
令其莊嚴乃至百千無量差別如來應正等

覺亦復如是爲諸衆生說法之時或以十種
差別音說或百或千或以百千或以八萬四
千音聲說八萬四千種行乃至或以無量百
千億那由他音聲各別說法令其聞者皆生
歡喜如來音聲無所分別但以諧佛甚深法
界圓滿清淨能隨衆生根之所宜出種種言
音皆令歡喜等即無心義即娑竭興雲喻中
亦云雖彼龍王其心平等無有彼此但以衆
生善根異故而有差別亦是無心之義法華
亦云我無貪著亦無限礙又云等雨法雨而

無懈倦皆無心義疏謂於大衆會下即引唯
識妙觀察智之用釋成化身疏先明廣容者
然法界如空有二義一廣容二普遍今一塵
如法界之包含故即是廣容疏以廣容不礙
普遍下出毛內調生所以謂廣容則收法界
入於一毛普遍則展一毛遍於法界今毛正
容無邊刹時即普遍故便遍所容刹內疏若
廣遍十方示現下二舉況以釋謂尚遍毛內
何況外耶疏文即是成所作智之妙用也疏
法身彌綸者標章彌綸即周遍包羅之義以

法爲身等者先明法性法身遍無來往後依
法現色下約應化法身明無來往所以用此
釋者由下以三身收之以此屬化身故疏力
持等者疏文有二先正釋力持此經分二疏
上約十身下第二以三身收束也於中五一
正以三身四身收之二出收所以三揀權實
四融國土等身五結歎難思今初然則十身
望三有通有局菩提爲總亦是化身餘九身
中願化力持此唯化身意生威勢通他受用
及與變化福智相好通於二報及變化身法

局法性今且取順次故為此配所以前菩提
身復明真身向來法身復明色身欲順今次
第配故耳二中疏以諸教中三身等者二出
收所以謂有問言何用更以三身收束十身
故今釋云以諸教三四迥然不同今明圓融
一身具三則權實有別言三身成異者法身
無成但出障為成報身四智劇圓為成化身
八相菩提樹下為成三身說異者法身無說
報身佛佛相見亦無有說化身有說若攝末
歸本應化非真佛亦非說法者即報身說報

同所證是法身說言四身成說異者於報身
中開自他受用自受用遍法界成則無所說
他受用為十地成為十地說若依楞伽四佛
皆說而說不同言四佛者一化佛二報生佛
三如如佛四智慧佛初化次報後二皆法如如
及如如智為法身佛亦可智亦是報自受用
故言說異者化身說施戒等因緣法報佛說
三性法謂為地上菩薩說令成佛故法佛唯
說離心自性則以無念會於法界是故法佛
唯說法性智佛說者依淨法界了相智覺如

說而解故名爲說疏十身爲正下三棟權實
 疏又毛內調生下第四融國土等十身毛內
 調生則有衆生身聲聞身緣覺身菩薩身及
 業報身光中持刹是國土身如空普遍是虛
 空身上菩薩衆中亦菩薩身如來居然可見
 言三世間圓融豈報化之云別者十身中衆
 生業報即衆生世間國土虛空即器世間餘
 是智正覺世間此三情非情異涂非涂異尚
 得爲一豈一如來身上而分報化之殊明知
 權說隔歷難可比此圓融

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十八

音釋

聳苟勇切 範音範 分齊分扶問切齊末詣
 錯謬錯謬各切謬眉救 創楚亮切 詣吉契

第一七一册

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十九

九漢

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏是知略以下第五結歎難思可知第六衆海雲集中疏一為影響為主伴故者此集意中十意皆闡取下經此初義引即諸大菩薩及下證法如來皆互為主伴若影之隨形響之應聲故疏二為作輔翼等者亦是義引疏三為守護等者經云皆於往昔無量劫中恒發大願願常親近供養諸佛又下經云一切諸佛化形所在皆隨化住一切如來所住之

處常勤守護疏常為嚴淨佛宮殿故者此即主城神德下經云皆於無量不思議劫嚴淨如來所居宮殿所以標道場神及釋却引主城神者此中等字等城神故然道場神合嚴道場以道場神所歎德中但云皆於過去值無量佛成就願力廣興供養釋曰由無嚴飾之文故等取城神之文耳五為供養等者以義繁重故總相引偈讚下妙嚴品其華幢等即第二十二經昇兜率天宮品疏六為發起即解脫月等七亦總引八九十並顯可知疏

第二集因亦十等者因謂因由疏一曾與毗盧等者即菩薩德中云此諸菩薩往昔皆與毗盧遮那如來共集善根修菩薩行二蒙佛四攝曾攝受者即第二經初總歎衆集文云如是皆以毗盧遮那如來往昔之時於劫海中修菩薩行以四攝事而曾攝受三即義引入法界品諸聲聞等往在生死不曾聞此故不見聞及顯菩薩昔曾聞故四即夜叉王德云皆勤守護一切衆生此亦義引如海雲言發哀愍心有怖畏者咸守護故等即其文也

五即身衆神德文云皆於往昔成就大願供養承事一切諸佛六即是足行神德文云皆於過去無量劫中親近如來隨逐不捨不捨即無厭足七即乾闥婆王德文云皆於大法深生信解歡喜愛重勤修不倦八即主風神德文云皆勤散滅我慢之心亦阿脩羅德文云悉已精勤摧伏我慢及諸煩惱九即菩薩德文云一切如來功德大海咸入其身一切諸佛所在國土皆隨願往亦通就義說具二嚴者方能周遍至諸佛所十亦菩薩德文云

皆從如來善根海生疏中有集因亦通集意者謂即五六七八五約往願承願而來即是集意由願得來即是集因六約隨逐心樂隨逐即是集意由樂隨逐故得來集即是集因七約樂聞大法而來即是集意由樂得來即是集因八約散我為歎散我即是集意由散我故方得在會即是集因初四後二但是其因由同集善等故得在道場但為集因非為別來為同集善等故非集意疏及隨諸眾各有別因者即下經文隨名歎德然上所引即是其

文然經隨便宜歎德不同如風神云散滅我慢之心語其大意總此十因遍通多眾故此別論隨眾別因疏第四定數者疏文分三初隨相別明次然此諸眾下會釋後此猶約相別下融通疏第五權實等者疏文分二先通三辯權實後對前十類下對前別辯云互為主伴非權非實者然權實有其二類一本高迹下如佛為菩薩二本下迹高如菩薩為佛今既是佛則非迹下實是如來又非本下則是實非權既無權可對故亦非實同果海故疏

昔為釋迦等者此有二經一即放鉢經但云昔為釋迦之師二正是菩薩處胎經第四經云計我成佛身此刹為最小座中有疑故於胎現變化我身如微塵今在他國土三十二相明在在無不現昔為能仁師今為佛弟子佛道極廣大清淨無增減我欲現佛身二尊不並立此界現受教我刹見佛身下取意引佛刹名無礙佛名昇仙尊結云我身濡首是又云刹土名究竟佛名大智慧亦結屬已云我身濡首是疏當機唯實者上至等覺下至

地前俱有聽義並皆稱實餘八通權實可以意得疏將此對前權實等者此第八門疏文分二先正明此下對前料揀初對第五門料揀若對前十類即對第三門料揀疏第七前後等者謂約列衆餘經或從勝先列菩薩後列聲聞或從微至著或先列聲聞後列菩薩今此衆海何者為先疏文分三一正明二解妨三結成表法今初列與讚德前後不同然以菩薩為本雜類為末下讚德中先三卷明雜類讚後第五卷方明菩薩讚故云尋末歸

本疏又從本流末下通妨謂有難言就先列
中既菩薩為本雜類為末先本後末即合諸
天之內從自在天次明廣果次列三禪等何
以先明欲界後列初禪二禪等耶是則先小
後大矣故今答云菩薩為本猶如一乘雜類
為末如流三乘三乘之中初於鹿苑轉於四
諦漸次歸大故先列欲界後列色界如次而
上故云先小後大故自在為末末即末後耳
攝末歸本者又有難言讚德之中表尋末歸
本後明菩薩者則合先明日月天讚末後方

明自在天讚何以雜類之中先明自在讚耶
故今答云攝末歸本必從深至淺謂菩薩是
所歸之本雜類是所攝之末攝末必須從勝
是故先攝大乘權教如海攝百川必先攝江
次攝大河次攝小河次攝溝洫故攝歸一乘
先攝權大次攝緣覺次攝聲聞次攝人天一
毫之善無不皆攝故先明自在天讚表是所
攝之中先攝勝也後明日月天等表所攝之
中後收劣也疏然皆顯法界下第三結成表
法又一一結成自在二又表四十二位下結

成交徹疏第八有無等者文中二先別明此
 中分三初通明前三次別辯第四後合解餘
 六後上十且隨相下圓融疏四約乘無二乘
 不共教故等者此段有四一正明二下為顯
 法下通妨謂有難言若無二乘第九會中何
 得有耶答云為顯法耳次又難云若為顯法
 則有二乘答云亦不見聞與無同故三智論
 云下引證云明無小乘是不共義四或大乘
 經下四重通妨難正通智論兼通正義謂有
 問言現有唯列小而是大乘如金剛經那言

前列小但是小乘經耶答云為引攝故智論
 就其大略故唯列小乘是小乘經如金剛經
 等別是一理耳言或唯列大亦非一乘謂主
 伴不具者即如楞伽等是也疏第九聞不等
 者於中三初正明次縱不起前下通妨謂有
 問言若約實衆不互聞者如來說法既不起
 前而趣於後如何聽衆不得互聞故今答云
 約佛前後圓融約根互不知覺故法慧云一
 切聞淨提皆言佛在中我等今見佛住於須
 彌頂則知各不相知也疏上之九門下三總

結義門十中疏云餘釋云云不符論意者謂有釋云聲聞為同菩薩為異謂小乘斷惑同故有云出家菩薩聲聞為同餘並為異此約形相同故上之二解俱非論意以經八會無聲聞故論釋地經經亦無故初成正覺無出家故或云登地為同同證真故餘皆是異是以地前名異生性故有云八地以上為同同無漏相故上之二解亦違論文論主但云解脫月是同生眾本不曾言約地位故又論明大眾請云有同生眾請有地前故所以知有

者由金剛藏云有行未久解未得隨識而行不隨智聞此生疑墮惡道我愍是等故不說大眾承此便請明大眾之中有行未久即地前故復有釋云雜類為同以受彼彼同類身故菩薩為異不約同彼眾類故此亦違論解脫月為同故又有釋云菩薩雜類俱為同法界無二故餘俱為異法界義差別故此約實義豈得為釋同異之殊明知上來並非正解故疏云餘釋云云不符論意疏云何名為下上出同異生體今釋同異生義然其二釋

前約事相後約表法又有將此四十衆以配地位同生衆中開之爲二謂十普菩薩即是圓因對前菩薩以爲所信從海月光下及執金剛爲十住復將一一位中十名如次配於十度海月光等十菩薩配初發心住此住位本即是檀其十菩薩復配檀中具十則令十住自有百波羅蜜歷於五位有五百波羅蜜以等覺位亦有十位故主稼神下十衆配十行脩羅已下配十向三十三天下配十地前十普菩薩是等覺地作此配者則似生情然

文勢多端配亦無失但不俟如此不次謂四十衆以配三賢十聖下師子座衆以配等覺眉間出衆以配妙覺則四十二衆配四十二位於理甚直疏今初夫聖人無名等者此先總彰大意於中有三初總標無名立名故莊漢子云至人無已漢神人無功漢聖人無名漢今約利生而於無名強立名耳次雖得名千差下總辯立名所以此下辯立名別因言多依行德者亦有因姓因父母等故後行德皆具下通妨謂有難云既依行德而諸菩薩德行皆具

何以成別故云隨宜別標隨便宜故謂如有
偈云弟子堅固菩提心從師以受灌頂位妙
修定慧恒觀察深入業用善巧門即普賢菩
薩又云導諸有情勝菩提以四攝法而攝取
即金剛王菩薩無猷大悲未曾捨即金剛愛
菩薩見行小善便稱美即金剛善哉菩薩無
住檀施等虛空即金剛寶菩薩亦虛空藏菩
薩別名能以慧光破愚冥即金剛日菩薩亦
云金剛光有所樂求恒不逆即金剛幢菩薩
發言先笑合心喜即金剛笑菩薩能於妙法

無染中即金剛法菩薩善用般若斷諸使即
金剛利菩薩亦即文殊師利是無上法輪恒
不退即金剛因菩薩亦云金剛轉法輪菩薩
四辯演說無所畏即金剛語言菩薩諸佛衆
生事業中即金剛業菩薩恒被堅誓慈悲甲
即金剛護菩薩亦云金剛甲冑菩薩摧破魔
羅勝軍衆即金剛藥叉菩薩亦云金剛牙菩
薩堅持諸佛所秘門即金剛拳菩薩又如乘
聲濟物即曰觀音手中雨華便名華手菩薩
等皆隨德隨宜也疏今初十名之普是別之

總者應有難云前云十普既顯法界總相之德何得更有普德普光等殊故爲此通疏此是古今下明先列所以可知然其釋名皆取下文所得法門以成會釋由得解脫各隨所得以立其名所以前云依德行立此若不了但尋下經自當分明疏又毗者種種下第二釋毗盧名以梵語多舍故有此釋於中二先總明後故普賢觀經下引經別解然彼經由普賢令行者懺悔行人問云我於何所懺悔故有此教今以疏間經當總引經云釋迦牟

尼名毗盧遮那遍一切處其佛住處名常寂光常波羅蜜所攝成處我波羅蜜所安立處淨波羅蜜滅有相處樂波羅蜜不得身心相處不見有無諸法相處如寂解脫乃至般若波羅蜜是色常住法故但觀經文自分經疏疏主伴有三者一回向主伴所修善根互相回向故今成佛遞爲主伴二同行者同修禪戒等行三二俱稱性居然相收疏謂佛德無邊等者釋爲海義即金光明意彼經偈云佛德無邊如大海無限妙寶積其中智慧德水

鎮恒盈百千勝定咸充滿即同海故疏從自
佛善根海生者由普賢等自圓十身十身之
中有如來身依於佛身起菩薩用云從彼生
疏以夫大士必崇德下先彰歎意先兩句標
崇德廣業者周易上繫云子曰易其至矣乎
夫易聖人所以崇德而廣業也注云窮理入
神其德崇也兼濟萬物其業廣也次復云智
崇禮卑崇效天卑法地注云智以崇為貴禮
以卑為用又云盛德大業至矣哉富有之謂
大業日新之謂盛德虚心外身者即老子意

彼云虛其心實其腹弱其志强其骨又云後
其身而身先外其身而身存今借其言謂菩
薩虛曠其心智絕能所亡身為物一向利他
故下經云菩薩所修功德行不為自己及他
人但以最上智慧心利益衆生故回向即斯
意也疏崇德故下第二釋上四事可知疏五
眼之中慧眼觀理者五謂一肉眼二天眼三
慧眼四法眼五佛眼釋相如離世間品今唯
取慧眼十眼者前五眼外更加五眼而業用
多異文云所謂肉眼見一切色故天眼見一

切衆生心故慧眼見一切衆生諸根境界故
法眼見一切法如實相故佛眼見如來十力
故智眼知見諸法故光明眼見佛光明故出
生死眼見涅槃故無礙眼所見無障故一切
智眼見普門法界故釋曰見諸根境界即是
見事即五眼中法眼見同則明徹之言明配
十眼中智徹配五眼中慧疏豎則深入無際
者故法華云禪定智慧解脫三昧深入無際
疏即應攝受者下即勝鬘經文由此具行入
正法故者即取意結之彼云折伏攝受令正

法久住多分折伏剛強攝受柔弱疏依佛性
論說有五藏者即彼論第二卷辯相分第四
自體相品第一中有二義第一自體相牒釋
云自體相者有二種一者別相二者通相別
相有三種何者爲三漢九一者如意功德二者無
異性三者潤滑性言如意功德相者謂如來
藏有其五種何等爲五十一如來藏自性是其
藏義一切諸法不出如來自性無我爲相故
故說一切諸法爲如來藏二者正法藏因是
其藏義以一切聖人四念處等正法皆取此

性作境未生得生已生得滿是故說名為正
法藏三者法身藏至得是其藏義此一切聖
人信樂正性信樂願聞由此信心故今諸聖
人得於四德乃至過恒沙數等一切如來功
德故說此性名法身藏四者出世藏真實是
其藏義世有三失一者對治可滅盡故名爲
世此法則無對治故名出世二不淨住故名
爲世由虛妄心果報念念生滅不住故此法
不爾故名出世三由有倒見故心在世間則
恒倒見如人在三界心中決不得苦法忍等

以其虛妄故名爲世此法能出世間故名真
實爲出世藏五者自性清淨藏以秘密是其
藏義若一切法隨順此性則名爲內是正非
邪則爲清淨若諸法違逆此理則名爲外是
邪非正名爲染濁故言自性清淨藏故勝鬘
經云世尊佛性者是如來藏是正法藏是法
身藏是出世藏是自性清淨藏由說此五藏
義故如意功德而得顯現爲顯此義故說如
意寶喻譬如有人以宿業故感得如意寶珠
得此珠已能隨其意有所樂事自然得成佛

性亦爾由事善知識修諸福慧感得此性便隨修行者意各各自得三乘之果故如意功德是其前相釋曰然疏引五藏即賢首疏其第五藏即論第二正法藏是名則小異大旨則同取其最後順經法界藏義故當第五復名法界藏耳然論正法藏云因是其義今疏云通因果者謂能與因果諸位功德爲因故論云一切聖人四念處等而爲因故疏所證之藏平等要無分別方契下釋智無差別於中分二先正釋後解妨前中然有三釋連成

一義第一智自無差如以圓蓋稱於圓函今但論蓋圓耳謂所證平等故須無差別智方證於理若差別智即不能證此二即由上義下是第二義能所不殊云智無差如魚符相合三又此能證下明一味無差如水和乳言此復有二者前即真空一味後即妙有一味前即無相後即法性疏若皆一味下第二解妨難於中先問後吉德下答答中二先舉昔答後申今意於中三初正釋謂智相盡故不有則同如一味能令智相盡故不無則智有

功能反照智空不取於智斯為真智故不無
智二不爾下反釋反成不有一味之義三是
故於境不礙真而恒俗下結成於中二意先
以寂照對真俗二境辯非一異後境則空有
下結成無差疏上來所釋下二申今意於中
有三初成昔解次未盡下辯順違後今正下
申義今初成昔解者明有文據出於起信為
出論意則今昔解未盡其源謂前結成之中
於境不礙真而恒俗智則不礙寂而恒照雖
明不礙若別對者意以心寂對於境真心照

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

對於境俗以照對俗則心境非一以寂對真
則心境非異明是唯照對俗唯寂對真次雖
雙融空有二境寂照二心終不得言境則不
礙俗而恒真心則不礙照而恒寂則心境非
異明知本意相對別也故今疏取其意示論
意云真理寂寥與止寂相順俗諦流動與觀
照相順言起信等中且為此釋者出其所據
也等取瑜伽及別經論言起信中者即彼修
行信心分中云云何修行止觀門所言止者
謂止息一切境界相隨順奢摩他觀義故所

言觀者謂分別因緣生滅相隨順毗鉢舍那
觀義故云何隨順以此二義漸漸修習不相
捨離雙現前故若修止者住於靜處端坐正
意不依氣息不依形色不依於空不依地水
火風乃至不依見聞覺知一切諸想隨念皆
除亦遣除想以一切法本來無想念念不生
念念不滅亦不得隨心外念境界後以心除
心心若馳散即當攝來住於正念是正念者
當知唯心無外境界即復此心亦無自相念
念不可得若從座起去來進止有所施作

於一切時常念方便隨順觀察久習淳熟其
心得住以心住故漸漸猛利隨順得入真如
三昧釋曰上皆論文止中則知無相不生不
滅觀中常念方便及分別因緣生滅明是止
順於理觀順於事又論下文云復次若人唯
修於止則心沈沒或起懈怠不樂衆善遠離
大悲是故修觀修習觀者當觀一切世間有
爲之法無得久停須臾變壞一切心行念念
生滅以是故苦等釋曰上亦多就事明觀又
下論云唯除坐時專念於止若餘一切悉當

觀察應作不應作止觀俱行所謂雖念諸法
自性不生而復即念因緣和合善惡之業苦
樂等報不失不壞雖念因緣善惡業報而亦
即念性不可得釋曰此之雙行亦明念自性
不生是止念因緣和合是觀故疏出論意云
真理寂寥與止寂相順俗諦流動與觀照相
順而上云等等取瑜伽七十七中亦說禪定
有於三品一奢摩他品二毗鉢舍那品三雙
運品大旨與起信多同故致等言疏未盡其
源下辯順違文雖順論不知諸論且約一相

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

便將寂照敵對真俗故是有乖疏以令照真
不得名照照俗之時不得即寂故者出其有
乖所以由以寂對真故單照真時無照以照
對俗故單觀俗時無寂故統收經論中意或
以理觀對於事止謂契理止妄是也或事觀
對於理寂謂無念知境是也或事觀對於事
寂謂觀於一境心不動搖是也或理觀對於
理寂忘心照極是也略舉其四廣如賢首品
此由約單觀若約雙融事理如下疏文若依
古釋則全無事止亦無理觀云何更得三觀

一心三止齊運若云約真則境智無二約俗則境智非一斯則有理而其結云境則空有無二智則寂照雙融明知還融前照事之觀契理之寂耳更請細詳疏今正釋者下第三申今正義於中四初約證理以釋境智非一異義五約照俗以明三雙融事理以釋四約三觀圓融以釋今初即肇公般若無知論中之意而便以疏間而釋之彼論先有難云聖智之無感智之無俱無生滅何以異之耶答曰聖智之無者無知感智之無者知無其無

雖同所以無者異也何者夫聖心虛寂無知可無可曰無知非謂知無感智有知故有知可無可謂知無非曰無知也無知即般若之無也知無則真諦之無也是以般若之與真諦言用則同而異言寂則異而同同故無心於彼此異故不失於照功是以辯同者同於異辯異者異於同斯則不可得而異不可得而同也何者內有獨鑒之明外有萬法之實萬法雖實然非照不得內外相與以成其照功此則聖所不能同用也內雖照而無知外

雖實而無相內外寂然相與俱無此則聖所不能異寂也是以經云諸法不異者豈曰續鳧截鶴夷岳盈壑然後無異哉誠以不異於異故雖異而不異耳故經云甚奇世尊於無異法中而說諸法異又云般若與諸法亦不一相亦不異相信矣釋曰但觀上來所引論文則疏之中自分主客但觀疏文中間釋論則論旨趣居然可知疏若約照俗下二約照事可知疏若約融真俗下三約雙融所以辯此者自有二意一者古德自科入法界藏云

一證理法故於止義唯就理明今此別明事理無礙二者即所證理是即事之理不遮雙融但上雙融唯取權智對於真止故爲非耳故今不要以止對真而智自有權實雙融對真俗雙融以與昔別況云而不失止則二智之上自有二止權智之上有隨緣止實智之上有體真止二止亦融對上二智即止觀雙融若融智境方爲一味疏若約三觀下第四約三觀說謂空觀假觀中道觀在心則空假中一心對境無諦有諦中道第一義諦三諦

之境三觀自有三止空觀有體真止假觀有
 隨緣止中觀有離二邊分別止三止三觀六
 法一時以契一諦三諦之境境智一味則有
 九法皆成一味更有異門等並如下說疏總
 有十種廣如彼說者即第四十七經末云佛
 子諸佛世尊有十種無礙解脫何等為十所謂
 一切諸佛能於一塵現不可說不可說諸佛出
 興於世二一切諸佛能於一塵現不可說不
 可說諸佛轉淨法輪三衆生受化調伏四諸
 佛國土五菩薩授記六現去來今一切諸佛

七現去來今一切世界種八現去來今一切
 神通九現去來今一切衆生十現去來今一
 切佛事十句之首皆有一切諸佛能於一塵
 等言前五句下皆有不可說不可說言同初
 二門也疏然有引梵本下因釋此句便彈古
 人有無益之文意云如不獲已 引梵文若
 無異轍何要繁引因示體式言譯梵為唐誠
 乃不易者案道安法師云譯梵為秦有五失
 本三種不易即般公摩訶般若經序所明言
 五失本者一梵語盡倒而使從秦一失本也

二梵經尚質此方好文傳可衆心非文不合
二失本也三梵經委悉至於歎詠叮嚀反覆
或三或四不嫌其繁而今裁斥三失本也四
梵有義說正似亂辭尋說向語文無以異或
千或百刈而不存四失本也五事已全成將
更傍及反謗前辭已乃復今說而悉除之此
五失本也又三種不易何者然般若逕三達
之心覆面所演聖必因時時俗有險易而刪
古雅以適今時一不易也愚智天隔聖人巨
階乃欲以千載之上微言傳合百王之下末

俗二不易也阿難出經去佛未久尊者大迦
葉令五百六通迭察迭書今雖千年而以近
意裁量彼阿羅漢乃兢兢若此此生死人而
平平若此豈將不知法者勇乎斯三不易也
涉茲五失本逮三不易譯梵爲秦詎可不慎
乎今用此意故云誠乃不易疏苟文小左右
下示譯方軌先二句總令取意即什公意獻
公摩訶般若波羅蜜經序云執筆之次三惟
亡師五失三不易之誨惕焉若厲憂懼盈懷
雖復履薄臨深未足喻也幸與宗匠通鑒文

雖左右而旨不違中遂謹受案譯敢當此任
 故會意譯經秦朝羅什為最若敵對翻譯大
 唐三藏稱能疏若理不可通下別示方軌如
 下萬字非字虛空無形引梵以正斯引得矣
 譯人意近則會之以晉經者如今經云以是
 發心當得佛故引晉經云以是發心即是佛
 故譯人意謂即佛恐濫果佛故云當得若爾
 上云初發心時便成正覺何異即佛況下復
 云即得如來一身無量身等豈唯當成為是
 是知即佛約圓融門當成但是行布之意今

以行布釋於圓融故言意近須引晉經以成
 正理又如出現品菩提章云於一切義無所
 觀察但得寂義故引晉經解一切義則止觀
 具矣如是等文其類多矣許可引斥今此文
 中廣引梵本言異意同故成繁長疏大乘同
 性經說等者經云一甚深難知廣明地一清
 淨身分威嚴不思議明德地三善明月幢實
 相海藏地四精妙金光功德神通智德地五
 人輪威藏明德地六虛空內清淨無垢皎光
 開相地七廣勝法界藏明界地八最勝普覺

智藏能淨無垢遍無礙智通地九無邊億莊嚴回向照明地十毗盧遮那藏海智地釋曰此上十地同是佛地約用成別廣有其相具如彼經疏轉不退法輪不退有四等者此有兩種四不退義前義即十地論一向約利他大用而說後四不退如常所辯信謂十信已滿十千劫故亦是第六不退心也位即十住第七不退住不退墮聲聞辟支佛地故名位不退證謂初地已證真如已得不退念即入地已上念念入法流心心趣寂滅故得不退

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊

疏無德而稱也菩薩之德焉者此借論語泰伯篇言子曰泰伯其可謂至德也已矣以三天下讓民無德而稱焉意云德既至深故不能稱歎也謂泰伯即武王伯祖文王之伯弟名季歷即文王之父合當泰伯長子承嫡知弟季歷必生聖子讓而不受託採藥於吳故為至德第二異生衆疏一那羅延者此云堅固見佛妙色等者取下得法以釋此名下經云妙色那羅延執金剛神得見如來示現無邊色相身解脫門偈云汝應觀法王法王法如

漢九

十九

是色相無有邊普現於世間疏二見佛身毛
猶如日輪等者故下經云日輪速疾幢執念
剛神得佛身一一毛孔如日輪現種種光明
雲解脫門偈云佛身一一毛光網不思議譬
如淨日輪普照十方國舉此為例下皆準之
欲具釋者但看下經名義俱了餘三十八衆
例此可知疏衆即同生同名者謂左右肩童
子疏第十一主河神即河伯之流者外典說
為河伯故莊子秋水篇云秋水時至百川灌
以涇流之大雨涘渚涯之間不辨牛馬言其

廣也於是馬河伯欣然自喜以天下之美為
盡在已順流而東行至於北海東面而視不
見水端於是馬河伯始旋其面目望洋向若
而歎曰野語之曰聞道百謂萬分之一以為
莫已若者我之謂也釋曰向若者即海神名
也如下引之皆此章具今但取名河伯亦名
馮夷故洛神賦云馮夷鳴鼓如媧清歌疏即
東方青帝等類者此主五方有五帝東方甲
乙木其色青故東方為青帝南方丙丁火其
色赤為赤帝西方庚辛金其色白為白帝北

方壬癸水其色黑爲黑帝中央戊己土其色黃爲黃帝若十二神即一方有三故故成十二大集經說十二獸皆是大菩薩示迹爲之廣如彼說疏阿毗曇亦鬼趣攝者若依雜心第八修多羅品亦畜生趣攝有言阿脩羅與天同趣是故說言汝先是天問若然何不見漢元天帝耶答諂曲所覆故有說是大力餓鬼天趣不攝故問若爾釋天云何與相習近耶答天貪色故勝負多故鳩槃荼勒叉亦餓鬼趣攝緊那羅毗舍遮醯魯娑迦閻羅頗來羅皆

畜生趣攝上皆論文因便引來疏化食四生者化最勝故則濕生鳥食濕胎卵三生龍胎生鳥食胎卵二生龍卵生鳥唯食卵生龍然劣不能食勝若有食者其鳥即死而可食者日食一龍王五百小龍繞四天下周而復始次第取食其鳥命將盡時至海取龍爲龍吐毒復不能食飢火所燒聳翅入海直下至風輪際爲風所吹還復却上如是七返無處停足遂至金剛山頂命終以食龍故其身毒氣發火自燒難陀龍王恐燒寶山降雨滅火滴

如車軸其身肉消散唯有心在大如人脰紺
瑠璃色輪王得之用爲珠寶帝釋得之爲髻
中珠疏略不言疏亦表菩薩攝生下約表以
釋引文云乃至者彼經具云菩薩迦樓羅如
意爲堅足方便勇猛翅慈悲明淨眼住一切
智樹觀三有大海搏撮天人龍安置涅槃岸
疏而龍受三歸者菩薩處胎經佛自說昔爲
金翅鳥七寶官殿等時乃入海求龍爲食時
彼海中有化生龍龍子八日十四日十五日
受如來齋八禁戒法時鳥銜得龍出海金翅

鳥法若食龍時先從尾吞求尾不得已經日
夜明日龍出尾示金翅鳥云化生龍者我身
是也我若不持八關齋法者汝可食我我奉
齋戒汝屈滅我故金翅聞已悔過自責云佛
之威神甚深難量請龍入宮龍即隨入乃請
龍受八戒疏又出現云取善根熟衆生等者
即彼如來行中金翅闢海喻喻如來無礙行
經云佛子譬如金翅鳥王飛行虛空回翔不
去以清淨眼觀察海內諸龍宮殿奮勇猛力
以左右兩翅鼓揚海水悉令兩闢知龍男女

命將盡者而搏取之如來應正等覺金翅鳥
王亦復如是住無礙行以淨佛眼觀察法界
諸宮殿中一切衆生若曾種善根已成熟者
如來奮勇猛十力以止觀兩翅鼓揚生死大
愛海水使其兩闢而撮取之置佛法中今斷
一切妄想戲論安住如來無分別無礙行釋
曰觀前經文自知廣略下釋救攝引出現品
亦是此文疏亦云歌神即唐三藏譯疏亦令
愛見羅刹不害法身慧命者涅槃十一淨囊
喻中羅刹乞淨囊合以愛見羅刹謂一切衆

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

生或因貪愛煩惱破戒如有人明信因果正
見在懷但為惑纏遂破禁戒名愛羅刹二者
以見不正撥無因果起諸邪見斷常等見便
破禁戒謂破無罪名見羅刹但彼令破戒此
害慧命以之為異羅刹義同疏須彌藏經等
者有兩卷此即下卷功德天自叙云我與世
尊往昔於因陀羅幢相王佛所同時發誓願
今願悉滿心意滿足是故如來出現於世我
今得住功德之處我今雖復住功德處猶未
圓滿昔本誓願何以故此處多有象龍下即

佛光

三十二

義引謂諸惡龍惱害衆生請佛除滅佛告須彌藏龍仙菩薩云汝於往昔然燈佛所爲化諸龍起大勇猛今匹生龍有於惡毒氣毒見毒觸毒齧毒貪瞋癡毒云何當今如法除滅彼菩薩答我入其窟入深三昧彼當降伏廣說竟云我從阿僧祇劫勇猛精進故能教化一切衆生此諸龍王於大乘法精進修行謂此善住龍王爲一切象形龍主此難陀龍王爲一切蛇形龍主此阿耨達龍王爲一切馬形龍主此婆樓那龍王爲一切魚形龍主此

摩那蘇婆帝龍王爲一切蝦蟇形龍主如是等諸大龍王能與衆生作諸衰惱自餘諸龍自力不堪作上衰患此五大龍安住大乘有大威德是大龍王各各佛前率諸眷屬不令起作如上灾禍於佛法僧三寶種性久住於世漢不令速滅疏德中雲行雨施者語出周易乾卦彖曰大哉乾元萬物資始乃統天雲行雨施品物流形大明終始六位時成時乘六龍以御天乾道變化各正性命保合大和乃利貞首出庶物萬國咸寧釋曰乾爲龍也六爻

皆龍今釋於龍宜取乾德況雲行雨施疏餘
如音義者前後不多引音義以鳩槃荼此譯
為陰囊其狀稍隈故指在音義耳舊云行於
鬼亦以狀翻疏然諸天壽之長短等者俱舍
世界品云人間五十年下天一晝夜乘斯壽
五百上五倍倍增色無晝夜殊劫數等身量
無色初二萬後後二二增言身量者頌云欲
天俱盧舍四分一一增色天踰躡那初四增
半半此上增倍倍唯無雲滅三釋曰俱盧舍
即二里踰躡那即十六里以八俱盧舍為一

踰躡那故則四天王天身長半里至第六天
身長三里以半里半里增故有引三法度經
云忉利天身長一由旬衣二由旬廣一由旬
者以彼誤譯里為由旬不知彼失故妄引耳
四天王天半里忉利天則一里餘可例知上
云劫數等身量者色界梵眾天身長半由旬
則人壽半劫餘可例知云初四增半半者二
梵輔天則一由旬三大梵則一由旬半四少
光則二由旬此上諸天皆倍倍增唯無雲天
滅三由旬所以滅者略出一意唯無量光天

四由旬光音則八少淨十六無量淨三十二
 過淨六十四至無雲天合有一百二十八減
 却三由旬有一百二十五此上七天倍倍增
 之至色究竟天欲成一萬六千劫故則身
 長一萬六千由旬又云少光上下天漢六全半
 為劫謂少光已上漢大全為劫謂八十中劫為
 一劫也自下諸天大半為劫即四十中劫為
 一劫也言中劫者即一增一減劫也言衣服
 輕重者四天王衣十二銖初利六銖夜摩三
 銖兜率一銖半化樂一銖他化半銖上皆減

半也言宮殿等殊者月天長阿舍云其城正
 方一千九百六十里高下亦爾有分為二一
 分真金一分瑠璃王座二十里遙看似圓而
 實正方日天同此但量加半由旬三十三天
 中宮名善現周萬踰躡那高一半金城雜飾
 其地柔軟中有殊勝殿周千踰躡那此上諸
 天皆倍倍勝可以意得今但略消名意故指
 廣在餘疏又日以陽德月以陰靈即文選月
 賦中言疏更有異釋如音義者彼云釋迦正
 云鑠迦羅此云帝也因陀羅此云主也古來

釋同佛釋種族望之稱謬之深矣又楞伽大
雲疏云天帝名有一百八今略舉三一因陀
羅此云尊重三十三天共尊重故二云釋迦
此云勇猛威德勇猛勝諸天故三名不蘭陀
此云降伏以能降伏阿脩維故疏猶懼脩
羅之敵者脩羅嫉天有甘露味諸天求脩羅
之女色因起諍競廣有因緣疏若修善者即
下正法念經說帝釋知脩羅欲來遽遣天使
令觀閻浮之人爲修善多爲作惡多若修善
多知戰必勝故生歡喜若爲惡者多不孝父

母不敬三寶則生憂悴知戰不勝今言減少
者兼辯餘時爲惡必墮三塗故人天減少疏
況受佛付囑者則淨名小品等皆屬天帝疏
大權應爲者小乘中說是須陀洹若準比經
例是大權菩薩疏至如下引事證成堅常啼
之心小品般若施雪山之偈即涅槃十三成
尸毗大行即方便報恩經破盧志巨擘即盧
志長者經談般若等者小品廣說揚大教等
者淨名小品等其類非一恐厭文繁不能具
出

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

第七稱揚讚德分初標章有二一對十分之名稱揚讚詠本師功德二云亦是發起序者對三分科經謂序正流通一品是序常途分二一證信二發起今以前六分皆為證信此下四分總為發起讚揚發起佛德出眾顯於佛用正發起六經不同古德但用天地禎祥為發起也疏第二總顯德行因緣疏文有二先總彰大意後科判解釋今初正釋科文何

名總顯德行因緣先釋總顯自有二義一望前為總前四十眾各隨所宜以顯勝德所顯則局如顯海神云佛功德海充滿其身等今總顯四十眾德二望後為總下四十眾得法各異今總顯具德從前同生下躡跡成難謂有難云前顯同生云皆與毗盧遮那共集善根豈非總耶故今答云前局同生今該同異四十眾德方得名總又前明共集下重通所難非唯總別不等實亦文意有殊前云共集與佛德齊故為主伴今曾攝受唯為佛攝故

為眷屬為分二義前略攝受此略共集可互影取故云影略其文疏此文多勢下二科判也言多勢者或可分三或可分二二中立名亦可有異於中三初科為三二初後是因下科揀三又初段下對前且字今為二故久攝今見下亦是料揀上三分中二即是緣初後是因者約自行為因佛攝為緣今得見佛由昔曾攝攝即親因因緣既著為感昔既曾攝故應疏言一切者謂分別俱生若種若現者謂二障各二一者分別謂因邪師邪教及邪

思惟此見道斷入初地時便未斷盡二者俱生不由上二生而便有此修道斷地地斷之此又二種一者現行二者種子若所知現行地地斷之若煩惱現行亦地地斷煩惱種子直至金剛定斷疏二障氣分麤重麤重者二障氣分即熏習所成揀異現障故云習氣然習氣有二謂因與果於現起障能為因者亦名種子此因習氣根本智斷斷此因已現不起故不起現因但麤重者唯名習氣此果習氣後得智斷斷現麤重知現無故言麤重者違

細輕故然麤重有三一現起麤重貪瞋癡等
令行者心無堪任故二種子麤重煩惱種子
障諸智故三麤重麤重實非煩惱似煩惱故
如身子瞋習卑陵慢習等今即第三以經言
餘習故又位極故前二即是一切中攝故疏
釋云若種若現上言已斷即有能斷之道揀
異伏道故云已斷斷道有二謂一根本無分
別智親證二空所顯眞理無境相故能斷二
障種子現行二後得無分別智雖不親證無
力能斷迷理隨眠而於安立非安立相明了

現前無倒證故亦能求斷彼修所斷迷事隨
眠上來皆是唯識論意更有釋者所知障中
亦有二種一於所知境而能爲障即是不染
汙無知而非法執如於五明處有所未解但
是無知何曾有執然唯識云由我法執二障
俱生若證二空彼障隨斷者據見道分別障
說以證空理而斷障故言是障而非執者據
修道斷俱生障說以遍知有成種智故上來
所知之障二所知即障名所知障此體即是
善心心所以彼空有二相未除帶相觀心有

所得故前據了俗此據證真說名智障此障對治亦有二種一者解有二者達空空有俱明名遍知故然唯識正義唯所知之障今就理通故亦用之問永斷習氣唯是如來云何此亦皆云已斷答此有二釋一約法相全分離盡唯是如來若據分離亦通菩薩以經中說三種纒重三位斷故解深密經說三纒重一者在皮初地即斷二者在膚八地方斷三者骨唯佛地斷雖則餘位亦斷纒重而三位顯是故偏說初地捨凡入聖位故八地無

漏常相續故佛地果滿頓得捨故又此即是八地菩薩故云斷也二約圓融如疏文顯疏布施是攝緣等者略示四攝之相然瑜伽說各有九門至賢首品當略明之疏已超七地殊勝善根者以七地有空中方便慧有中殊勝行功用行滿故云無量疏一道無量道者一道者一切無礙人一道出生死故離世間品說一道是菩薩道不捨獨一菩提心故二道是菩薩道謂方便智慧故三道四道乃至十道又云菩薩有無量道無量助道無量修

道無量莊 道各略列十句則萬行觸目皆
菩薩道疏塵毛刹海下上是通相般若之意
此是華嚴一乘玄旨疏此一段文望前是別
下總顯文意以總具德中文有三節第三德
行圓備中自有七句今但是二故云別也既
言得於諸佛解脫之門則是四百餘門之總
標也義雖兩向科且屬前疏初乘因入果者
以勝解力即是乘因入於如來功德大海即
是入果冲者和也深也虛也高也昇也今正
是昇義兼虛高疏亦是勝解印持果德者前

則印言即比知二嚴與慈悲皆教道也今云
印果則心冥果海為證道也疏言解脫門者
先總釋後圓融前中三釋初解脫門三字皆
屬於佛二解脫屬果門屬衆海三三字皆屬
衆海於中有二一就因中自分能所二將已
解脫望果為門疏然總別下二圓融融上三
義總別圓融融第一義因果交徹融後二義
重重無礙通上三義且如總具於別別亦具
總則一解脫門中有一切解脫門等思之疏
約觀心者疏中初正釋次若以門下拂迹九

返成後正入下順結能所雙寂故曰雙亡門
 理歷然稱爲正入正入則理無不契惟亡則
 過無不寂疏及空有稱真之理者此空是外
 空若以理空對外空外空離法是斷滅空理
 空即事名爲真空若以外空亦心所現亦由
 對色滅色方顯則此斷空從緣無性即性空
 也故十八空明大空者謂十方空即十方虛
 空亦是性空矣是故疏云空有稱真之理即
 有之空皆性空也疏一明前大用用無用相
 等者此二義中一用同體寂二用同體遍言

方便二者一由忘寂故不礙用二由依寂故
 能起用疏三自相解脫者以一切法各各不
 同色非心等故名自相今皆不生故名解脫
 此明無彼生相則法體不生故名自相若直
 遣生住滅相亦共相耳疏文有四一略科釋
 二然不生下開章門三別釋下隨門別釋四
 斯爲正法下結勸三中有三釋一別釋二通
 釋三展轉釋今初文二先釋不生滅後釋不
 來去今初自有五重者前三別據三性不同
 四即食前三而義別五即融四句而無礙就

別約三性中各三釋者初一通就當性說二約當性二義說三對三無性說唯圓成二義小異云何三性各二義耶遍計二者一情有二理無依他二者一緣生二無性圓成二者一性有二相無疏一就遍計下遍計三義也一遍計無體如繩上蛇故無可生滅二約二義者情有合是生理無體是滅今此情有即是理無何有生耶正理無處方是情有故非滅也下例可知三對無性者由無遍計方顯無相故唯識云即依此三性說彼三無性是

知若無遍計安知無相下亦例然疏二就緣起性者一通說因緣之法依他而起因緣所生無有生故故經云一切法無來是故無有生以生無有故滅亦不可得二明二義中又緣起無性故者緣生即無性也無性緣起者無性即緣生也前句即因緣故空此句即無性故有故引中論以有空義故一切法得成唯證後句也三顯無性中若無因緣不知無性故論四句推之諸法不自生亦不從他生不共不無因是故知無生若不推此安知無

生無生即是生無自性性也疏三約圓成初
義可知二約二義中小異前二耳謂二三皆
約二義二即法相宗二義於此二義顯無性
義謂非妄心境故即相無義聖智所證故即
性有義而非妄心境故遠離我法所執便能
顯得勝義無自性性三云又體非遷變下即
約不變隨緣法性宗中二義既不變故不生
由此不變方能隨緣則不生是不滅義既以
隨緣爲不滅由隨緣不失自性方知不變則
不滅是不生義故云爲一物也疏四通就三

性等者即合前三而義全別理實具合三性
三無性以成四句如一念心刹那瞥起即具六
義謂一念之心是緣起法是依他起情計有
實即遍計所執體本空寂即是圓成三性備
矣既即依三性說三無性故六義具矣今於
三性成其三句三無性上共成一句謂一念
之上既理本無故遍計爲不生本無之理即
是圓成故不滅依他即無性故亦不生而不
壞相故亦不滅三句備矣言就三無性非不
生非不滅者上約遍計故不生今遍計即無

性故無彼不生為非不生也上約圓成故不滅今圓成即是勝義無自性性故非不滅上約依他亦不生亦不滅今依他即生無自性性故何有亦不生亦不滅故上三性不出不生不滅今翻彼三性以成三無性故雙非也五中融四句而無礙以一念心上一微塵上即有六義故總融合言合四句者非第四門中四句合前總別二種四句耳疏一不來不去下有三義釋初唯約體二依體起用三攝用歸體初中背捨是去而云不去者智照妄

空無可捨故照惑無本即智體故向證真理合是來義如如來故而云不來者真不可得故照體無自即真理故故經云如來者無所從來疏又依體起用等者第二雙約體用說也依體起用故是去以即體之用故不去應機現前合是來以應不離體如月之影故不來疏又往應羣機而不去等者第三唯約用說也往應合是去應無應相故不去恒歸寂滅合是來滅不可得故不來又即體之用往而不去用即體故歸而不來然前對於佛上

明去機上明來此對於機上明去佛上明來
又前對機見佛來此對佛見機來然三義雖
殊皆顯不來即不去也疏由此下釋無功用
摩尼約身天鼓約口無思約意文意可知也
疏二通釋者然既言不生滅約行不來去約
境此亦是局何名爲通已上是賢首意不生
滅局境而不通行不來去局行而不通境今
翻其不通令通則四義俱通境行故名爲通
於中先總後謂妄念下別亦約三性以成觀
行初即遍計契同無相何有生滅二又雖起

大用下約依他起觀三又常稱真下約圓成
觀此約行釋下結屬約境釋不來下亦約三
性初即遍計二又緣會下約依他三又諸法
即如下約圓成而並從揀略各出一義例前
不生亦可具五亦應前三別說四五融通如
遍計上亦應云情有即是理無故不來理無
即是情有故不去等但改生滅二字爲來去
二字餘準前思疏三展轉釋所以爲此釋者
有三意一則上來但當句釋今顯互相釋故
如經云一切法無來是故無有生等即此亦

名相因釋也二又既無來無去則非一異者
次正是展轉釋欲明不生滅等四含義無盡
故略舉八不即中論宗論云不生亦不滅不
常亦不斷不一亦不異不來亦不去而青目
釋之有展轉相因釋今取此勢故為此釋云
何不來不去則得非一非異耶謂若有來去
則有能所能所為異對此為一今無來去故
無一異云何不生不滅則得不常不斷謂若
許有生生即是有定有則常若許有滅滅則
是無定無則斷今無生滅何有斷常故中論

問云不生不滅已總破一切法何故復說此
六事耶答為成不生不滅故謂有人不信不
生不滅而信不常不斷若深求不常不斷即
是不生不滅故知二義相成從智契下釋無
功用三是則不生之生下生與不生展轉相
成上來諸不相成總顯不生之理今則性相
相成以此不生不同斷滅故不礙於生若礙
於生非真不生故不礙生成不生也是則緣
生故無性無性故緣生二義相成真不生也
餘可例知疏尚不造善等者然邪說空謂豁

逢無物或言無礙不妨造惡若真知空善順
 於理恐生動亂尚不起心惡背於理以順妄
 情豈當更造若云無礙不礙造惡何不無礙
 不礙修習善行而斷惡耶厭修善法恐有著
 心恣情造惡何不懼著明大邪見惡衆生也
 疏尚不依佛者意同前義入理觀佛恐懷觀
 心更造業思特違至理疏此離二取相者唯
 識第八有四二取一相見二名色三王所四
 本末本即第八異熟末即前六識異熟今當
 相見所覺是相能覺是見遠離覺所覺名自

覺聖智故楞伽云一切無涅槃無有涅槃佛
 無有佛涅槃遠離覺所覺即斯義也上是第
 一經第二又云佛告大慧前聖所知轉相傳
 授妄想無性菩薩摩訶薩獨一靜處自覺觀
 察不由於他離見妄想上上勝進入如來地
 是名自覺聖智之相疏十地論中承佛力等
 者論但云示無我慢無偏心故昔人或將通
 配二句疏意以別配為正故便配之疏結集
 取此者以昔人皆云頌長行故疏然此中長
 行下相對料揀者示說偈儀式然上舉四種

明偈體式次明八義即立偈之由然通重頌
及與孤起華藏品亦有十例五對唯約祇夜
今此料揀唯局此文雖是孤起而經家廣列
故須會釋總有六對一因果者如第十偈云
佛於無邊大劫海為衆生故求菩提此舉因
故長行即云自所悟處此顯果也第二體用
者第二偈云能然照世妙法燈用也長行云
普觀一切悉自在體也第三影略者長行云
知一切法不生不滅不來不去偈中但云了
相無有即偈中略也第四偈云永滅衆生癡

暗心長行但有現見一切法即長行略也第
四難易者如初天王長行但云得法界虛空
界寂靜方便力解脫不見偈文難為解釋第
五法喻不同者長行第二但云觀一切法偈
云能然照世妙法燈是也第六能所遮舉者
初天王但云法界虛空界是所遍處偈中則
云佛身普遍諸大會則長行闕能遍且就初
段具有六對況下諸段顯文甚多言傳授之
者善消息之者易豐卦云天地盈虛與時消
息釋云消者盡也息者生也謂可加則加可

滅則滅可出則出可沒則沒故言消息疏二
文相映者長行不了則觀偈文偈文若難見
則觀長行則易了也疏一出現無盡等者然
還源觀說有三遍一一塵普周法界遍即
經充滿法界無窮盡二一塵出生無盡遍即
疏前意三一塵含容空有遍即疏後意疏不
可取爲一異俱不俱等者普遍諸會此應有
異充滿法界此應唯一今性相俱寂故皆巨
得若有一異則合此爲俱一異既亡俱從何
有若有俱句遣此雙非俱句已無雙非寧立

故四句皆遣百非俱亡寂乎唯寂而言等者
亦不可說有無等四真應等殊唯證相應耳
疏因滅無明則得熾然三菩提明者即涅槃
二十一南經十九高貴德王菩薩品因瑠璃
光菩薩欲來放光佛問文殊文殊初入第一
義答云世尊如是光明名爲智慧智慧者即
是常住常住之法無有因緣云何佛問何因
緣故有是光明廣說無因緣竟末後云世尊
亦有因緣因滅無明則得熾然阿耨多羅三
藐三菩提燈今略義引耳第二四禪疏只由

真空能立因果下答上疑念此句明其以有空義故一切法得成若無有空義因果定有便墮於常言因果立故乃是真空者即因緣故空義若離因果以明空者是斷空故第三禪疏光影之言略有二者賢首更有一義

漢十

十二

義能破暗故五無生義無所有故廣如十忍品說此義似有穿鑿故略不存今疏所明二影者然攝論影略有三一映質影二水月影三鏡像影廣如十忍品今是前二今云光影故略鏡像正是初義謂日喻如來身樹等形質以喻衆生日無異體質有萬差樹側影斜形端影正影不現於日內但在質邊弄影多端隨心萬品二水月影以月有光亦名光影多似月者如月圓缺故少似水者隨動靜故疏或折或攝等者勝鬘云應攝受者而攝受

之應折伏者而折伏之攝受折伏則正法久住疏謂衆生界等者瑜伽有五無量界此前列四後言以方便界者即調伏方便界故五具矣疏愛見羅刹甚可怖畏者即涅槃第十一羅刹乞浮囊喻因貪等造惡即愛羅刹若撥無因果成破戒事即見羅刹乞浮囊也已如前引第四二禪中疏經論共說樂有五種等者論即瑜伽等經即善戒經第二自利利他品釋真實義中快樂義經云云何名快樂快樂義者有五種何等爲五一者因樂二者受

樂三者斷受樂四者遠離樂五者菩提樂云何因樂因內外觸因觸因緣故有受樂是名因樂因行善法得他世樂是名因樂云何受樂從因緣身得增長心得安隱是名受樂受樂者有二種何等爲二一者有漏二者無漏無漏有二一者學地二者無學有漏有三欲界色界無色界三有內外入故有六觸六觸有二一者身樂二者心樂五識共行名爲身樂意識共行名爲心樂修習聖道斷諸受故道得增長無有諸受名斷受樂永斷煩

惱身心無患名遠離樂受常樂故名菩提樂
或有說言無想定者名為斷樂是義不然何
以故不斷受樂故遠離樂者有四種一者出
家樂二者寂靜樂三者斷樂四者菩提樂世
間之人多有憂苦永斷是苦名出家樂斷欲

界貪名寂靜樂永斷煩惱名為斷樂受常樂
故名菩提樂菩薩常能施眾生樂名菩提樂
菩薩摩訶薩自受常樂轉施眾生名菩提樂
何故名為因樂是樂因故名為因樂不名受
樂受樂者不名因樂名為性樂斷樂者不名

因樂不名受樂以斷多樂故名為斷樂遠離
樂者不名因樂不名受樂不名斷樂以觀生
死眾過患故名智慧樂菩提樂者不名因樂
不名受樂不名斷樂不名遠離樂無邊常故
名菩提樂名無勝樂名無邊樂名無上樂亦
名常樂名寂靜樂菩薩摩訶薩能以如是五
種之樂施於眾主是名因樂義今疏望彼經
數名不同若欲會者果及苦對除即是受樂
開出無惱害者即遠離樂及菩提樂經中遠
離有四今云出家遠離樂含其二種出家即

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一册

第一遠離兼得第三斷樂復聞菩提爲菩提
涅槃二樂若瑜伽九十六說樂有二種一者
欲樂二者遠離遠離復有三種一劣謂無所
有已下二中謂第一有三勝謂滅受定然世
尊依第一義說有三種最寂靜樂謂等解脫
故總攝爲三一應遠離二應修習即前三上
中下遠離各有上遠離三最極究竟解脫無
上住樂即前貪等解五初禪中疏以一言說
盡故者釋此一偈疏文有二一正釋二解妨
前中自有二意一佛法對說前句一言說

盡顯佛勝德後句劫說不明法無盡窮
約能包下總就佛說是歎佛故前二句能
包後一句能久疏然一言但說剎塵下通妨
謂有問云前言說盡後云不窮豈不相違答
有二意一順文通二約理通今初經云佛剎
微塵法門海一言演說盡無餘剎塵法外更
有無盡之法何妨劫海演說不窮故反成之
設欲一言盡者則二三兩句相違初明前違
於後後更有所演下後違於前從若欲通者
下約理會通則前二句直是說盡一切諸法

後之一句不妨無窮若一言不盡者佛非不
思議故故總說則盡成於前句隱映無盡成
於後句兼以喻顯皆遺忘集意第二欲界疏
芥子之空投刃之地者芥子之空即十定品
四十一經云佛子譬如虛空於蟲所食芥子
孔中亦不減小於無數世界中亦不增廣其
諸佛身亦復如是見大之時亦無所增見小
之時亦無所減今但取能喻投刃之地者即
莊子中庖丁爲文惠君解牛十九年而刀刃
若新發於硯君問其故答云臣始見牛爲全

牛也今見非全牛彼節者有間而刀刃者無
厚以無厚之刃入有間之節恢恢乎其於遊
刃必有餘地矣故文選云投刃皆虛目牛無
全今借其骨間小空以對上小空爲真俗
之况耳疏餘皆威力自在者大集經云孩子
以啼爲力女人以瞋爲力外道以見爲力波
旬以生死爲力菩薩以慈悲爲力佛以智慧
爲力故以說法皆爲威力疏攀取緣慮是惑
病之本者即淨名問疾品意經云何謂病本
謂有攀緣從有攀緣則爲病本何所攀緣謂

之三界云何斷攀緣以無所得若無所得則無攀緣何謂無所得謂離二見何謂二見謂內見外見是無所得故今疏云心境無得則捨攀緣疏涅槃經中有聞讚佛等者即三十八經南經三十五諸婆羅門欲與佛拊力爾深十時復有一婆羅門作如是言諸仁者瞿曇沙十六門成就具足無量功德是故汝等不應與諍大衆答言癡人云何說言沙門瞿曇具大功德其生七日母便命終是何得名福德相耶婆羅門言罵時不瞋打時不報當知即是大

福德相其身具足三十二相八十種好無量神通是故當知是福德相心無憍慢先意問訊言語柔軟初無麤獷年志俱盛心不卒暴王國多財無所愛戀捨之出家如棄涕唾是故我說沙門瞿曇成就具足無量功德大衆答言善哉仁者瞿曇沙門實如所說成就無量神通變化我不與彼拊試是事釋曰文甚昭著今但義引略不引相好者前已有故非功德類言然與前義相成者第二義慈為相因此義慈即是相果果由因致復能顯因故

切智智更無餘事示即法身悟即解脫三德
涅槃即是三句入是三德之因上有三意一
約佛性釋二約菩提涅槃釋三約三德涅槃
釋會之並同佛性有果有果即菩提涅槃
故三德涅槃攝菩提故亦佛性故餘如前後
釋禪宗之解如問明品疏五求不得等者即
中論觀如來品偈云非陰不離陰此彼不相
在如來不有陰何處有如來即五求也由諸
外道妄計有我我為如來計有五故五者一
謂即陰是如來二謂離陰有如來三謂如來

中有陰四謂陰中有如來五謂陰能有如來
今並非之若陰即如來陰生滅故佛應生滅
故云非陰二若謂離陰有如來者以何相知
又如來愜常過離陰生滅故云不離三若
謂如來中有陰如器中有果則亦是異如來
亦愜常故四若陰中有如來如牀上有人亦
有別異過故云此彼不相在五若如來能有
五陰陰屬如來者則如人有子亦有別異過
異則如來愜常等故然後四句皆成異過初
即是一總合但是一異過耳故觀法品破我

但云若我是五陰我即爲生滅若我異五陰
即非五陰相今細推尋故有五求皆不可得
上之五求但能被有今四句並非故言謂佛
有耶常見爲惑謂佛無耶邪見深厚此且雙
破有無而有過則微無過則重故云深厚彼
論偈云邪見深厚者則說無如來如來寂滅
相分別有亦非如是性空中思惟亦不可者
亦遣有無然則四句百非不能加故無所
有者結歸經文準中論中略說三種四句皆
不能加初偈云空則不可說非空不可說共

不共叵說但以假名說此一四句共即俱句
不共則雙遮若別說者一空二非空三亦空
亦非空四非空非非空此皆雙遮辯中以第
二四句云寂滅相中無常無常等四第三
四句云寂滅相中無邊無邊等四今並
拂之非唯此四泛爾隨相皆悉非之然百非
有二義一約十惡說如下當明二約通相說
謂離一切分別之相耳故論結云如來過戲
論而人生戲論戲論破慧眼是皆不見佛謂
起心動念並爲戲論非觀如來應如淨名觀

云相成疏以開攝示等者此有二釋前即嘉
祥意四句雖殊不出能所開示約能化悟入
約所化全彼疏文彼更釋云能化有大開之
與曲示所化有始悟之與終入意云但說有
性名為大開言此是凡夫性此是聖人性因
果理行即名曲示豁然了知即為始悟修行
契證目為終入則始淺終深下引論意則初
深終淺以入約因故彼論云下即第二釋彼
論先釋如來知見云佛知見者如來能證如
實知彼義故疏意云如實即法性所證也知

彼義即能證大智也能所知見皆名知見正
同今經開示正覺境界正覺即能證境界即
所證今疏但出開等四句開者無上義此即
標名也謂除一切智智更無餘事者釋所開
即一切智智一切智是根本智重言智者是
後得智根本名知後得名見除此二事更無
有餘能勝過此故名無上即雙開菩提涅槃
者釋所開一切智智也謂以知見之性下釋
雙開義眾生本有下疏釋開義大乘法師釋
開云開者出生顯證之義謂出生菩提顯證

涅槃故即法相宗意故下釋悟云今悟知見性相本有種子以成報身今疏意不然知見性相並皆本有本有大智光明遍照法界義故涅槃云佛性名第一義空知見性也第一義空名為智慧知見相也在因為性相在果為菩提涅槃故云眾生本有障翳不現耳智障菩提惑障涅槃二障俱無菩提涅槃一時俱顯故云佛為開除則本智顯現疏示者同義別示知見之性以成涅槃悟者不知義別示知見之相以成菩提言不知唯一實事者

經云唯此一事實餘二則非真一實事即是知見上三皆果斷德智德以總別故而成三句入即因義未知何可能證故示與無量智業無量智者即果中一切智智體用而言業者是彼因也所以漢十要舉初地已上為因者登地證如為涅槃因能證地智為菩提因故十地論釋經究竟如虛空盡未來際云即因善決定究竟如虛空即菩提因如依空生色色不盡故盡未來際為涅槃因常果無窮故二果即智性相也又開者即般若故論云除一

阿闍品故疏結云真則無緣佛尚應捨何況
餘境即借用金剛法尚應捨何況非法疏相
好者經云盡人中福等者等取善生經云一
切世間福不及如來一毛功德一切毛功德
不及一好一切好功德不及一相故名福相
云不及如來一相等漢十一等取瑜伽四十九亦如
是說疏毛孔過空疏有三段說二種過一如
來靈智能證真理虛空不能證二如來稱真
理空超過事空事空即斷滅空故三無限理
智下雙結上二皆不可分理無分限智契於

理亦無分限智結靈智理結真理既不可分
一毛稱真則重重融攝此處之空豈不能攝
於餘處之空疏尋影之月月體不分者此中
法喻影略若曇史云以月隨影萬流異見尋
用之體體本寂然為寂靜光也疏慢是根本
等者六根本中之一也憍逸隨惑者三十隨
煩惱中之二也憍是小隨放逸是大隨並如
初發心品今略釋之以經有意故從慢謂下
釋三惑相以順經文故唯識云慢謂恃已歎
他高舉為性能障不慢生苦為業謂若有慢

於彼有德心不謙下由此生死輪轉無窮受諸苦故故疏云慢能長淪生死論云云何為憍於自盛事深生染著醉傲為性能障不憍染依為業故疏云憍為染法所依論云云何放逸謂於染淨品不能防修縱蕩為性障不放逸增惡慎善所依為業故疏云放逸即是縱蕩餘可思準疏十魔並離者即五十八經一蘊魔二煩惱魔三業四心五死六天七善根八三昧九善知識魔十菩提法智魔下廣有釋疏疑自疑他等者然疑略有二一通相

說於諸諦理猶豫為性能障不疑善品為業二者五蓋中疑略有三種一疑自謂已不能入理二疑師為彼不能善教三疑法謂於所學為令出離為不出離如有病入疑自疑醫疑藥病終不愈今言疑自疑他疑理疑事即五蓋中之三種也合其事理皆所疑法通相說也從如聞空疑斷者略示疑理事之相亦通一切疑也此疏有二勢一當句生疑謂聞空疑斷等不了真空將謂斷滅等二又聞空疑有者即空有互疑而云等者等取聞雙是

則疑雙非聞雙非則疑兩是今開之可思更
略示其義謂聞空莫疑斷是即事之空非斷
滅故聞有莫疑常非定性有從緣有故聞雙
是莫疑兩分但雙照二諦無二體故聞雙非
莫疑無據以但遮過今不著故又聞空莫疑
於有是即有之空故聞有莫疑於空是即空
之有故聞雙是莫疑雙非是即非有無為有
無故聞雙非莫疑雙是是即有無方是非有
無故疏又但以世俗下即淨名第二唯改菩
提為如來耳疏經云藏識海常住等者此疏

義引具云譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓
溟疑無有斷絕期藏識海常住等同此義至
下問明品當廣分別疏又言此二不二者融
上性相二空也云何融耶謂若不達者性相
二空俱非了義何者謂法若性空相不空故
若云相空性又不空以性相異故猶如畫火
無有熱性而似火相如木中火不見其相而
有其性如角峯垂頤即是牛相負重致遠是
其性故性主於內相據於外若一空者彼一
不空若得意者此二相成謂由從緣無性名

為性空故今體相無不空寂即相空也此以
 性空成於相空由諸相蕩盡是故空中無色無
 受想行識方顯法性本自空耳此以相空成
 性空故二空相成云不二也又說性空總有
 三義一法無定性名空則相未空二法之真
 性本空則相亦未空三若說從緣無性故名
 為空則一切法性自空矣非推之使空則悟
 真如成正智火者此中具五法三自性三性
 文顯五法相者謂徧計無物故亡名也妄計
 無相故絕妄想也緣起無相故絕相也悟真

如即圓成成正智火五法具矣疏若以生滅
 八識即彼第八亦名為轉者以起信中則生
 滅與不生滅和合故有藏識海常住之言如
 長行辯今取唯識宗八識唯是業惑辨體生
 故皆生滅言以恒轉故者即引證也論釋第
 一能變即阿賴耶於中因果法喻間之恒轉
 如瀑流論有問云阿賴耶識為斷為常論答
 云非斷非常以恒轉故恒謂此識無始時來
 一類相續常無間斷是界趣生施設本故性
 堅持種令不失故轉謂此識無始時來念念

生滅前後變異因滅果生非常一故可爲轉
識熏成種故恒言遮斷轉表非常猶如瀑流
因果法爾疏云念念殊者即以論恒轉之言
會同經文新新已下義引上論從念念殊故
下會法性宗與如來藏非一非異故起信云
謂不生不滅與生滅和合非一非異名阿賴
耶識由念念殊是生滅故與藏非一即此生
滅心恒沙性德本來具足故名不離不即不
離即不一不異言如彼瀑流者即向所引唯
識後文云如瀑流水非斷非常相續長時有

所漂溺此識亦爾從無始時來生滅相續非
常非斷漂溺有情今不出離又如瀑流雖因
風等擊起諸波而流不斷此識亦爾雖遇衆
緣起眼等識而恒相續又如瀑流漂水上下
魚草等物隨流不捨此識亦爾與內習氣外
觸等法恒相續轉釋曰但觀上引於疏自明
而疏文中二宗合釋如瀑流水即唯識文離
水無流通二宗義若成法相離第八識無眼
等識若依法性離如來藏無有八識廣如問
明又如海波濤即起信論云如大海水因風

波動水相風相不相捨離海即藏識如長行
說恒常住故是如來藏此即成上離水無流
亦乃生下有所漂溺即唯識上生人天猶
如漂草下沉三塗猶如溺魚多畜養故又兼
法性此中具有恒沙性德一切智寶自此而
生若取法相阿陀那識甚微細一切種子如
瀑流我於凡愚不開演恐彼分別執為我亦
多畜養義義兼二宗言法合思之已如上說
玄文又明至問明品當廣分別二宗之異疏
謂此識微細即如向引偈文即唯識第三引

解深密偈疏次句示心海性即是佛智者上
句佛智為能了故八十經云佛智廣大如虛
空悉了世間諸妄想故今此即出現品云一
切衆生無不具有如來智慧如大海水潛流
四天下地故云即是佛智不令外求者即淨
名云諸佛解脫當於衆生心行中求稱彼圓
機故生歡喜疏聖智涅槃本有今無者約法
相說涅槃本有聖智本無故無菩提覺法之
樂今約法性涅槃聖智皆有性淨即法性門
是則真樂本有失而不知云無有耳故初地

云諸佛正法如是甚深而諸凡夫心墮邪見
 既失真樂妄苦本空得而不覺是故沉迷若
 覺本性不沉迷故故第三句示其性有令其
 覺性了彼苦性真寂靜樂云樂非苦外是以
 長行名不思議疏見性得樂性即是門者若
 約解苦無苦準苦為見性之門今約見性成佛二十五
 故性為聖樂之門疏依光有影等者疏開影
 像二字以為兩喻影謂光影像謂鏡像喻
 然此二喻有通一切今取別義光影之喻喻
 佛現多端故云有動靜質動影動質靜影靜

鏡像喻現身勝劣如丈六三尺三十二相等
 隨機見故第二經終

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二

音釋

研奚經切 搗砥石也 搗訖岳切 犢古猛切 不可附也 欬離呈切
 凌音壺 頡音壺 瀑音壺 急音壺 流音壺

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七一冊