



『永樂北藏』整理委員會

永樂北藏

綫裝書局

御製

天清地寧  
風雨調均  
烽警不作  
化醇俗厚  
外順內安  
善際光明  
大正統五  
年十一月  
十  
陰陽和順  
百穀常豐  
禮教興行  
一人皆慈  
一統皆善  
既往未  
俱登正覺  
七政明朗  
萬類咸暢  
子孝臣忠  
物靡害災  
九幽六道  
日登正覺

# 永樂北藏第一八五冊目錄

- 妙法蓮華經要解 續前 (本冊卷第十三至卷第十九 遠四—十) ..... 一一
- 大佛頂萬行首楞嚴經會解 二十卷 唐宋九師釋元惟則會解 (綿一—邈十) ..... 一六三
- 大乘起信論疏 五卷 唐法藏述 (岩一—五) ..... 六九一
- 大乘起信論疏筆削記 十五卷 宋子璿錄 (本冊卷第一至卷第三 岩六—八) ..... 八〇九

妙法蓮華經要解卷第十三

溫陵開元蓮寺比丘

戒環

解

遠四

從地涌出品第十五

此顯妙法智力所化之迹也娑婆下界有六萬恒沙菩薩從無數劫修佛智慧悉是

遠四

釋尊所化常樂靜處勤行精進故不依人天而住下方空中以示常樂深智無有障礙也今為顯此妙迹示作遺模兼將發起壽量秘說故從地涌出因以名品爾時他方國土諸來菩薩摩訶薩過八恒

河沙數於大眾中起合掌作禮而白佛言世尊若聽我等於佛滅後在此娑婆世界勤加精進護持讀誦書寫供養是經典者當於此土而廣說之

此法集之眾欲從他方來此持經

爾時佛告諸菩薩摩訶薩眾止善男子不須汝等護持此經所以者何我娑婆世界自有六萬恒河沙等菩薩摩訶薩一一菩薩各有六萬恒河沙眷屬是諸人等能於我滅後護持讀誦廣說此經

佛止之者非有違拒為將顯迹顯法故也  
顯迹者顯佛所化示彼來儀顯法者此回  
圓之無待於外

佛說是時娑婆世界三千大千國土地皆  
震裂而於其中有無量千萬億菩薩摩訶薩

同時涌出 深智現前大千不礙

是諸菩薩身皆金色三十二相無量光明先  
盡在此娑婆世界之下此界虛空中住

在此娑婆界下方空中住以示常樂深智  
無有障礙也

是諸菩薩聞釋迦牟尼佛所說音聲從下發  
來 此以真說彼以心聞文殊所謂心聞洞

十方

一一菩薩皆是大眾唱導之首各將六萬  
恒河沙眷屬况將五萬四萬三萬二萬一萬

遠四

二

恒河沙等眷屬者况復乃至一恒河沙半恒  
河沙四分之一乃至千萬億那由他分之一

此指沙數自多反少

况復千萬億那由他眷屬况復億萬眷屬况  
復千萬百萬乃至一萬况復一千一百乃至

一十况復將五四三二一弟子者

此指該數自多反少

况復單已樂遠離行如是等比無量無邊莫

數譬喻所不能知 此指單數自少反多偈

云單已無眷屬其數轉過上乍而觀之六

萬河沙多於單已詳而觀之單已之數轉

過河沙然則一已非寡沙衆非多法法本

體離諸數量多寡之限特人情妄立耳此

衆來儀所以遣情顯妙也

是諸菩薩從地出已各詣虛空七寶妙塔多

寶如來釋迦牟尼佛所到已向二世尊頭面

禮足及至諸寶樹下師子座上佛所亦皆作

禮右遶三匝合掌恭敬以諸菩薩種種讚法

而以讚歎住在一面欣樂瞻仰於二世尊是

諸菩薩摩訶薩從初涌出以諸菩薩種種讚

遠四

三

法而讚於佛如是時間經五十小劫是時釋

迦牟尼佛嘿然而坐及諸四衆亦皆嘿然五

十小劫佛神力故令諸大衆謂如半日

聖人神智方便法門能延一日以為一劫

能促一劫以為一日蓋道無遷變情有頃

久猶如夢人不移一時而夢歷多歲則頃  
久之情初無定也故聖人對機示現延促  
而本無延促所言菩薩讚佛經劫則於促  
示延耳又令大眾謂如半日則於延現促  
耳所以然者將欲顯發宣示諸佛智慧自  
在神通之力使忘延促之情而深證實相  
故也華嚴云一念普觀無量劫無去無來  
亦無住如是了知三世事超諸方便成十  
力夫能一念普觀無去來住則了斯延促  
皆方便耳

爾時四眾亦以佛神力故見諸菩薩遍滿  
無量百千萬億國土虛空  
四眾肉眼礙而非通而能見無量國土者  
假佛通力故也夫於眾一多平陳於時延  
促乎現於見通礙乎用者以明物量無窮  
時無止分無常而警發常情使去其倒心  
限意依無礙智圓融妙達緣是進契壽量  
秘說而得入佛慧成就佛身故也是故此  
品事法雖為顯迹勸持又為壽量引發也  
是菩薩眾中有四導師一名上行二名無



邊行三名淨行四名安立行是四菩薩於其  
眾中最為上首唱導之師在大眾前各共合  
掌觀釋迦牟尼佛而問訊言世尊少病少惱  
安樂行不所應度者受教易不令世尊生  
疲勞耶爾時四大菩薩而說偈言

速四

四

世尊安樂 少病少惱 教化眾生  
得無疲倦 又諸眾生 受化易不  
不令世尊 生疲勞耶

問居堪忍與民同患之事也

爾時世尊於菩薩大眾中而作是言如是如

是諸善男子如來安樂少病少惱諸眾生等  
易可化度無有疲勞所以者何是諸眾生世  
世已來常受我化亦於過去諸佛供養尊重  
種諸善根此諸眾生始見我身聞我所說即  
皆信受入如來慧除先修習學小乘者如是

之人我今亦令得聞是經入於佛慧

言世世受化正顯壽量本門所化言亦於  
過去種善則兼明智勝會中所化以化緣  
深故始見始聞即皆信受

爾時諸大菩薩而說偈言

善哉善哉 大雄世尊 諸眾生等

易可化度 能問諸佛 甚深智慧

聞已信行 我等隨喜

於時世尊讚歎上首諸大菩薩善哉善哉善

男子汝等能於如來發隨喜心

遠四

五

爾時彌勒菩薩及八千恒河沙諸菩薩眾

皆作是念我等從昔已來不見不聞如是大

菩薩摩訶薩眾從地踊出住世尊前合掌供

養問訊如來 彌勒道同大覺智無不照以

神慶示疑欲利當來之機耳故後偈云願

佛為未未演說今開解

時彌勒菩薩摩訶薩知八千恒河沙諸菩

薩等心之所念并欲自決所疑合掌向佛以

偈問曰

無量千萬億 大眾諸菩薩 昔所未曾見

願兩足尊說 是從何所來 以何因緣集

總問何來何集

巨身大神通 智慧叵思議 其志念堅固

有大忍辱力 眾生所樂見 為從何所來

容儀挺持智力異常故得動眾問

一一諸菩薩	所將諸眷屬	其數無有量
如恒河沙等	或有六萬恒沙	將六萬恒沙
如是諸大眾	一心求佛道	是諸大師等
六萬恒河沙	俱來供養佛	及護持是經
將五萬恒河	其數過於	四萬及三萬
二萬至一萬	一千一百等	乃至一恒沙
半及三四分	億萬分之一	

此頌沙數自多反少

千萬那由他 萬億諸弟子 乃至於半億  
 其數復過上 百萬至一萬 一千及一百

五十與一十 乃至三二一

此頌該數自多反少

單已無眷屬 樂於獨處者 俱來至佛所  
 其數轉過上 此頌單數自少反多  
 如是諸大眾 若人行籌數 過於恒沙劫

遠四

六

猶不能盡知 是諸大威德 精進菩薩眾  
 誰為其說法 教化而成就 從誰初發心  
 稱揚何佛法 受持行誰經 修習何佛道  
 見其頗多疑 非一世一佛所化故詳問之  
 如是諸菩薩 神通大智力 四方地震裂

皆從中踊出 世尊我昔來 未曾見是事

願說其所從 國土之名號

結問何來也

我常遊諸國 未曾見是衆 我於此衆中

乃不識一人 忽然從地出 願說其因緣

今此之大會 無量百千億 是諸菩薩等

皆欲知此事 是諸菩薩衆 本末之因緣

無量德世尊 唯願決衆疑

爾時釋迦牟尼分身諸佛從無量千萬億

他方國土來者在於八方諸寶樹下師子座

上結加趺坐其佛侍者各各見是菩薩大衆

於三千大千世界四方從地踊出住於虛空

各白其佛言世尊此諸無量無邊阿僧祇菩

薩大衆從何所來爾時諸佛各告侍者諸善

男子且待須更有菩薩摩訶薩名曰弥勒釋

遠四

七

迦牟尼佛之所授記次後作佛已問斯事佛

今答之汝等自當因是得聞

各白其佛白分身也

爾時釋迦牟尼佛告弥勒菩薩善哉善哉

阿逸多乃能問佛如是大事汝等當共一心

被精進鎧發堅固意如來今欲顯發宣示諸  
佛智慧諸佛自在神通之力諸佛師子奮迅  
之力諸佛威猛大勢之力

弥勒姓也號阿逸多此云無能勝大事者  
智慧神通奮迅威猛所化多衆之事也將

欲宣示先令被精進鎧等者戒使勇銳諦  
聽無以趣深而生疑退也下云我於娑婆  
得菩提已教化成就如是多衆即總宣示  
廣在後文也宣示諸佛智慧即壽量偈云  
我智力如是慧光照無量是也諸佛自在

神通即方便現涅槃而實不滅度是也師  
子奮迅之力即常說法教化無數億衆生  
是也威猛大勢之力即令顛倒衆生雖近  
而不見是也此宣釋迦化跡而言諸佛者  
佛佛道同故

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

當精進一心 我欲說此事 勿得有疑悔  
佛智巨思議 汝今出信力 住於忍善中  
昔所未聞法 今皆當得聞 我今安慰汝  
勿得懷疑懼 佛無不實語 智慧不可量

所得第一法 甚深叵分別 如是今當說  
汝等一心聽 出信力者勉令發信住忍善

者戒令勿退即令被進鎧發堅固意也

爾時世尊說此偈已告弥勒菩薩我今於  
此大衆宣告汝等阿逸多是諸大菩薩摩訶

述四

八

薩無量無數阿僧祇從地踊出汝等昔所未  
見者我於是娑婆世界得阿耨多羅三藐三  
菩提已教化示道是諸菩薩因調伏其心令發  
道意 答誰說法教化從誰初發心  
此諸菩薩皆於是娑婆世界之下此界虛空

中住 答願說所從國土名號

於諸經典讀誦通利思惟分別正憶念

稱其德也於諸經典能讀以取其理誦以  
通其義思惟以精之正念以持之則其德  
足稱矣

阿逸多是諸善男子等不樂在衆多有所說  
常樂靜處勤行精進未曾休息亦不依止人  
天而住常樂深智無有障礙亦常樂於諸佛  
之法一心精進求無上慧  
釋所以住下方空中之意

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

阿逸汝當知 是諸大菩薩 從無數劫來

修習佛智慧 悉是我所化 今發大道心

頌答誰為教化從誰發心

此等是我子 依止是世界 常行頭陀事

遠四

九

志樂於靜處 捨大眾憤鬧 不樂多所說

如是諸子等 學習我道法

頌答受持誰經修習何道

晝夜常精進 為求佛道故 在娑婆世界

下方空中住 頌答願說所從國土名號

志念力堅固 常勤求智慧 說種種妙法

其心無所畏 頌德也

我於伽耶城 菩提樹下坐 得成最正覺

轉無上法輪 爾乃教化之 今初發道心

今皆住不退 悉當得成佛

答本末因緣也意若近跡實指遠因摩竭

陀國西南度尼連河至 又數里至

菩提山有畢鉢羅樹佛坐其下成道

我今說實語 汝等一心信 我從久遠來

教化是等眾 結答也

爾時彌勒菩薩摩訶薩及無數諸菩薩等  
 心生疑惑怪未曾有而作是念云何世尊於  
 少時間教化如是無量無邊阿僧祇諸大菩  
 薩令住阿耨多羅三藐三菩提  
 迷壽量遠因故有此疑

即白佛言世尊如來為太子時出於釋宮去  
 伽耶城不遠坐於道場得成阿耨多羅三藐  
 三菩提從是已來始過四十餘年世尊云何  
 於此少時大作佛事以佛勢力以佛功德教  
 化如是無量大菩薩眾當成阿耨多羅三藐

三菩提世尊此大菩薩眾假使有人於千萬  
 億劫數不能盡不得其邊斯等久遠已來於  
 無量無邊諸佛所植諸善根成就菩薩道常  
 修梵行世尊如此之事世所難信  
 勢伽耶近迹故有此難

遠四

十

辟如有人色美髮黑年二十五指百歲人  
 言是我子其百歲人亦指年少言是我父生  
 育我等是事難信

父少辟釋尊闡化之近子老辟涌出成德  
 之久化近迹久理不相當必言二十五及



百歲者取其少猶未壯老已過耄益見相  
違也

佛亦如是得道已來其實未久而此大衆  
諸菩薩等已於無量千萬億劫為佛道故勤  
行精進善入出住無量百千萬億三昧得大  
神通久修梵行善能次第習諸善法巧於問  
答人中之寶一切世間甚為希有今日世尊  
方云得佛道時初令發心教化示導令向阿  
耨多羅三藐三菩提世尊得佛未久乃能作  
此大功德事

得佛未久合父少也而此大衆至甚為希  
有合子老也今日世尊至能作大事合相  
違也善入出住者於無量三昧或入或出  
或住妙用自在

我等雖復信佛隨宜所說佛所出言未曾

遠四

十一

虛妄佛所知者皆悉通達然諸新發意菩薩  
於佛滅後若聞是語或不信受而起破法罪  
業因緣唯然世尊願為解說除我等疑及未  
來世諸善男子聞此事已亦不生疑  
爾時彌勒菩薩欲重宣此而說偈言

佛昔從釋種

出家近伽耶

坐於菩提樹

爾來尚未久

此諸佛子等

其數不可量

久已行佛道

住於神通力

善學菩薩道

不染世間法

如蓮華在水

從地而踊出

皆起恭敬心

住於世尊前

是事難思議

云何而可信

佛得道甚近

所成就甚多

願為除衆疑

如實分別說

執近迹疑遠

緣而致問也

譬如少壯人

年始二十五

示人百歲子

髮白而面皺

是等我所生

子亦說是父

父少而子老

舉世所不信

所謂寂場少

父寂光老兒

世尊亦如是

得道來甚近

是諸菩薩等

志固無怯弱

從無量劫來

而行菩薩道

巧於難問答

其心無所畏

忍辱心決定

端正有威德

十方佛所讚

善能分別說

不樂在人衆

常好在禪定

為求佛道故

於下空中住

從志固無怯

已下皆頌老成

之德

我等從佛聞

於此事無疑

願佛為未來

演說今開解 若有於此經 生疑不信者  
即當隨惡道 願今為解說 是無量菩薩  
云何於以時 教化令發心 而住不退地  
妙法蓮華經如來壽量品第十六

前品顯迹而滯者迷本故情疑久近見起

遠四

十二

生滅欲契如實本際難矣故此顯本釋其  
疑滯使知如來本無生滅伽耶之化特為  
機所受之命稱性無量故曰如來壽量品  
文云如來如實知見三界之相無有生死  
退出亦無在世滅度後云其有菩薩聞說

壽量即能信受願於未來長壽度生至坐  
道場說壽亦爾意明本迹一如世相常住  
稱性之壽人皆有之苟能正信順受不以  
生滅心行而自天闕則三界之相可如實  
知遂能現壽量以存存示生滅而化化智

力神用與如來等矣故曰顯本勸持

爾時佛告諸菩薩及一切大眾諸善男子  
汝等當信解如來誠諦之語復告大眾汝等  
當信解如來誠諦之語又復告諸大眾汝等  
當信解如來誠諦之語 以壽量之本趣深

難信故再三發之心實曰誠言當曰諦

是時菩薩大衆弥勒為首合掌白佛言世尊唯願說之我等當信受佛語如是三白已復言唯願說之我等當信受佛語爾時世尊知諸菩薩三請不止而告之言

遠四

十三

汝等諦聽如來秘密神通之力

應量非量現滅不滅天人莫測是謂秘密

神力

一切世間天人及阿修羅皆謂今釋迦牟尼佛出釋氏宮去伽耶城不遠坐於道場得阿

耨多羅三藐三菩提 但見其迹

然善男子我實成佛已來無量無邊百千萬億那由他劫 本實無量

譬如五百千萬億那由他阿僧祇三千大千世界假使有人抹為微塵過於東方五百

千萬億那由他阿僧祇國乃下一塵如是東

行盡是微塵諸善男子於意云何是諸世界可得思惟校計知其數不

並如智勝塵墨之喻

弥勒菩薩等俱白佛言世尊是諸世界無量

無邊非算數所知亦非心力所及一切聲聞  
辟支佛以無漏智不能思惟知其限數我等  
住阿鞞跋致地於是事中亦所不達世尊如  
是諸世界無量無邊

爾時佛告大菩薩眾諸善男子今當分明宣

語汝等是諸世界若著微塵及不著者盡以  
為塵一塵一劫我成佛已來復過於此百千  
萬億那由他阿僧祇劫

正明佛壽無量也諸佛壽量悉皆無量眾  
生壽量亦復如是但迷真智故妄逐生死

如一墮地獄至無數劫豈非無量壽耶苟  
不迷墮則與佛無別矣

自從是來我常在此娑婆世界說法教化亦  
於餘處百千萬億那由他阿僧祇國導利眾  
生 自從是來謂從塵劫成佛已來言常在

遠四

十四

此又在餘處則不唯身相常住亦顯國土  
常住也是知娑婆及萬億國無非淨土同  
一法界未嘗壞滅其有壞滅皆別業妄見  
也

諸善男子於是中間我說然燈佛等又復

又其入於涅槃如是皆方便分別

既曰成佛之久常在利生而中間自說於然燈佛所得法受記等事疑若近迹又復現言當入涅槃疑非常在此皆隨機方便之說耳

諸善男子若有衆生來至我所我以佛眼觀其信等諸根利鈍隨所應度處處自說名字不同年紀大小亦復現言當入涅槃又以種種方便說微妙法能令衆生歡喜心信等諸根謂信根智根等也觀利根即現長

年說大法觀鈍根即現劣應示涅槃所以名字有不同年紀有大小說法有種種皆為隨機利道發其善心耳

諸善男子如來見諸衆生樂於小法德薄垢重者為是人說我少出家得阿耨多羅三

迹四

十五

藐三菩提然我實成佛已來久遠若斯但以方便教化衆生令入佛道作如是說

迹少出家本久成佛

諸善男子如來所演經典皆為度脫衆生或說已身或說他身或示已身或示他身或

示已事或示他事諸所言說皆實不虛

所演經典說雖異同理無不實也已謂釋

迦他謂諸佛說見於言示見於行

所以者何如來如實知見三界之相無有生  
死若退若出亦無在世及滅度者非實非虛

非如非異不如三界見於三界如斯之事如  
來明見無有錯謬以諸衆生有種種性種種  
欲種種行種種憶想分別故欲令生諸善根  
以若干因緣譬喻言詞種種說法所作佛事  
未曾暫廢

釋上理無不實而說有異同也三界萬法

不容擬心以衆生妄見則種種紛紜以如

來實見則一切真寂無有生死乃至滅度

者不以生滅相見也不如三界見於三界  
者不以往來相見也既明見無滯則宜無

異說特以衆生性欲行想之心種種不同  
故說示教化之迹亦種種不同也所作佛  
事指說示不同之事

如是我成佛已來甚大久遠壽命無量阿  
僧祇劫常住不滅

諸善男子我本行菩薩道所成壽命今猶未盡復倍上數然今非實滅度而便唱言當取滅度如來以是方便教化衆生

叙唱滅意也

所以者何若佛久住於世薄德之人不種善

達四

十六

根貧窮下賤貪著五欲入於憶想妄見網中若見如來常在不滅便起憍恣而懷厭怠不能生難遭之想恭敬之心是故如來以方便說 釋唱滅意也貧窮下賤言乏功德財憶想妄見為生死網即見惑思惑也

比丘當知諸佛出世難可值遇所以者何諸薄德人過無量百千萬億劫或有見佛或不見者以此事故我作是言諸比丘如來難可得見斯衆生等聞如是語必當生於難遭之想心懷戀慕渴仰於佛便種善根是故如

來雖不實滅而言滅度

言難值遇乃警之令渴仰種善也

又善男子諸佛如來法皆如是為度衆生皆實不虛 明諸佛利生善權皆如是也

譬如良醫智慧聰達明鍊方藥善治衆病



佛如醫師教如醫方理如妙藥種種性欲  
行想分別是謂衆病佛能以若干緣喻隨  
其所宜發藥而蠲除之是謂良醫善治也  
其人多諸子息若二十乃至百數

火宅之子對三乘言故數止三十良醫之

遠四

十七

子對衆生言故兼至百數

以有事緣遠至餘國諸子於後飲他毒藥  
藥發悶亂宛轉于地

醫師遠適而諸子飲毒猶宅主近出而其  
家失火也飲他毒藥喻隨順邪法宛轉于

地喻輪墮諸趣

是時其父還來歸家諸子飲毒或失本心  
或不失者遙見其父皆大歡喜拜跪問訊善  
安隱歸我等愚癡誤服毒藥願見救療更賜  
壽命父見子等苦惱如是依諸經方求好藥  
草色香美味皆悉具足擣篩和合與子令服  
而作是言此大良藥色香美味皆悉具足汝  
等可服速除苦惱無服衆患

三界之家佛所舊化故云來歸彼中邪毒  
深者失其良心淺者雖或未失亦為惡習所

障未能親造覺體故云遙見願賜壽命即  
冀不夭闕於橫邪也發藥除苦即令其斷  
惑而證真也依諸佛經濟之方求聖賢斷  
治之藥顯性空之真色示戒定之五香品  
乳酪之五味無不具足也擣者折剛為柔  
篩者化穢入細和合令服則無矯拂之失  
色味香美則無瞋眩之毒聖人病人之病  
憂人之憂調御之德蓋見於此  
其諸子中不失心者見此良藥色香俱好  
即便服之病盡除愈餘失心者見其父來雖

亦歡喜問訊求索治病然與其藥而不肯服  
所以者何毒氣深入失本心故於此好色香  
藥而謂不美  
父作是念此子可憐為毒所中心皆顛倒  
雖見我喜求索救療如是好藥而不肯服我  
今當設方便令服此藥即作是言汝等當知  
我今衰老死時已至是好良藥今留在此汝  
可取服勿憂不差作是教已復至他國遣使  
還告汝父已死 留藥喻遣教去國喻示滅  
是時諸子聞父背喪心大憂惱而作是念

遠四

十八

若父在者慈愍我等能見救護今者捨我遠  
喪他國自惟孤露無復恃怙常懷悲感心遂  
醒悟乃知此藥色味香美即取服之毒病皆  
愈 人情常忽於所賴常感於去思  
其父聞子悉已得差尋使來歸咸使見之

水澄月現亦何去來

諸善男子於意云何頗有人能說此良醫  
虛妄罪不不也世尊  
佛言我亦如是成佛已來無量無邊百千  
萬億那由他阿僧祇劫為衆生故以方便力

言當滅度亦無有能如法說我虛妄過者

導迷貴權於法無過

爾時世尊歎重宣此義而說偈言

自我得佛來 所經諸劫數 無量百千萬

億載阿僧祇 常說法教化 無數億衆生

遠四

十九

今入於佛道 爾來無量劫 為度衆生故

方便現涅槃 而實不滅度 常住此說法

此總舉善權下詳述權意

我常住於此 以諸神通力 令顛倒衆生

雖近而不見 衆見我滅度 廣供養舍利

咸皆懷戀慕 而生渴仰心 衆生既信伏  
 質直意柔軟 一心欲見佛 不自惜身命  
 時我及衆僧 俱出靈鷲山 我時語衆生  
 常在此不滅 以方便力故 現有滅不滅  
 雖近不見所以伏憍恣也今生渴仰所以

發馱怠也  
 餘國有衆生 恭敬信樂者 我復於彼中  
 為說無上法 汝等不聞此 但謂我滅度  
 敬信之心如聲說法之慈如響聲有彼此  
 響無生滅但應於彼如此不聞故謂之滅

耳蓋聖人雖有權應之迹實無權應之心  
 如響而已  
 我見諸衆生 沒在於苦惱 故不為現身  
 令其生渴仰 因其心戀慕 乃出為說法  
 飢然後甘食渴然後甘飲

神通力如是 於阿僧祇劫 常在靈鷲山  
 及餘諸住處 衆生見劫盡 大火所燒時  
 我此土安隱 天人常充滿 園林諸堂閣  
 種種寶莊嚴 寶樹多花果 衆生所遊樂  
 諸天擊天鼓 常作衆伎樂 雨曼陀羅華

散佛及大衆 大火所燒此土安隱其何土耶

即實報淨土亦曰性土也言常在靈山則不離娑婆化土而能不壞者報化一土爾依妄業所現故有成與壞依實報所現故無成與壞成壞之相楞嚴所謂別業妄見辭如目青妄

速四

二十

見燈影彼非青人雖同不見所以衆生見燒而我常安隱也自我求之所謂性土不離自性所謂靈山不離已靈非形非器故劫火莫燒亘古亘今故常在不滅達斯妙自則壽量淨土等事皆備於我而不疑於佛矣

永樂北藏

妙法蓮華經要解

第一八五册

我淨土不毀 而衆見燒盡 憂怖諸苦惱

如是悉充滿 所謂別業妄見

是諸罪衆生 以惡業因緣 過阿僧祇劫

不聞三寶名 諸有修功德 柔和質直者

則皆見我身 在此而說法 或時為此衆

說佛壽無量 久乃見佛者 為說佛難值

以罪業背佛即惡緣同感者以修德見我

則善業同感者由其或背或見故佛或說

壽量或說難值但應彼緣曾無定迹

我智力如是 慧光照無量 壽命無數劫

久修業所得 汝等有智者 勿於此生疑  
當斷令永盡 佛語實不虛

智照無量壽命無數乃久修淨業之實報  
非虛說示也

如醫善方便 為治狂子故 實在而言死

無能說虛妄 我亦為世父 救諸苦患者

為凡夫顛倒 實在而言滅 以常見我故  
而生憍恣心 放逸著五欲 墮於惡道中

苦患即妄纏惡業顛倒即妄見生死  
我常知衆生 行道不行道 隨所應可度

為說種種法 頌是故如來以方便說  
每自作是意 以何令衆生 得入無上慧

速成就佛身  
每思方便利導群機故或說壽量以發其  
慧或現涅槃以感其情皆欲速成故也

妙法蓮華經要解卷第十三

妙法蓮華經要解卷第十四

遠五

溫陵開元蓮寺比丘

戒環

解

分別功德品第十七

時會欽聞壽量秘說而造道證性淺深不同佛為隨根稱揚之故曰分別功德

遠五

爾時大會聞佛說壽命劫數長遠如是無

量無邊阿僧祇衆生得大饒益

得大饒益如下所說

於時世尊告彌勒菩薩摩訶薩阿逸多我說是如來壽命長遠時六百八十萬億那由

他恒河沙衆生得無生法忍

因聞壽量了無生滅以無生法忍可成行而無了無忍名為法忍忍者行之成名

復有千倍菩薩摩訶薩得聞持陀羅尼門

一聞千悟得大總持諸餘總持自此而出

故謂之門如圓覺陀羅尼門流出一切

復有一世界微塵數菩薩摩訶薩得樂說無

礙辯才造道自得左右逢原故能樂說無礙

即四無礙辯之總也四辯一法二義三詞四樂說

復有一世界微塵數菩薩摩訶薩得百千萬

億無量旋陀羅尼

於一切法及本還源方便利生逆順自在

名百千萬億無量旋陀羅尼

復有三千大千世界微塵數菩薩摩訶薩能轉不退法輪

入正位說正法迥超二乘無復退轉

復有二千中國土微塵數菩薩摩訶薩能轉

清淨法輪 即言辭相寂一乘妙法也從聞

持陀羅尼至此皆地上菩薩之德十地論

云得陀羅尼菩薩在五地

復有小千國土微塵數菩薩摩訶薩八生

當得阿耨多羅三藐三菩提復有四四天下

微塵數菩薩摩訶薩四生當得阿耨多羅三

藐三菩提復有三四天下微塵數菩薩摩訶

薩三生當得阿耨多羅三藐三菩提復有二

遠五

二

四天下微塵數菩薩摩訶薩二生當得阿耨

多羅三藐三菩提復有一四天下微塵數菩

薩摩訶薩一生當得阿耨多羅三藐三菩提

此約隨根得果遠近也八生等者以超入

聖位如初生佛家之生非出沒生死之生



也初言八生謂超入四地取妙覺之位有八故曰餘各八生在當得成佛道次言四生謂超入八地取妙覺之位有四三生二生謂九地十地一生即超入等覺取妙覺一間耳故曰餘有一生在當成一切智也

如來壽量即本覺不壞之實相悟是實相則無不了達故會衆聞說隨根各證

復有八世界微塵數衆生皆發阿耨多羅三藐三菩提心 聞寶報理發正因心也先舉入道得果之菩薩後舉隨喜發心之衆生

乃事之序而舊以此文合在初列又廣配十信十住等位文理乎違今不必配問壽量之法一也古今之性同也昔者衆生一聞遂得法忍菩薩深達遂成佛道而數比沙塵今幾何也曰今之聞者以大千計之真

遠五

三

若沙塵果亦深達則得忍成佛不讓在昔唯其不能深信深達耳

佛說是諸菩薩摩訶薩得大法利時於虛空中雨曼陀羅華摩訶曼陀羅華以散無量百千萬億寶樹下師子座上諸佛并散七寶

塔中師子座上釋迦牟尼佛及久滅度多寶  
 如來亦散一切諸大菩薩及四部眾又兩細  
 抹旃檀沉水香等於虛空中天鼓自鳴妙聲  
 深遠又雨千種天衣垂諸瓔珞真珠瓔珞摩  
 尼珠瓔珞如意珠瓔珞遍於九方眾寶香爐

燒無價香自然周至供養大會一一佛上有  
 諸菩薩執持幡蓋次第而上至於梵天是諸  
 菩薩以妙音聲歌無量頌讚歎諸佛  
 諸瑞皆從空雨遍於九方乃助顯壽量法  
 利如空無邊不可得而思議也故彌勒讚

曰世尊說無量不可思議法多有所說益  
 如虛空無邊言九方者除下方非法會所菩  
 薩執幡上至梵天言其滿空供養讚歎也  
 爾時彌勒菩薩從座而起福袒右肩合掌  
 向佛而說偈言

佛說希有法 昔所未曾聞 世尊有大  
 壽命不可量 無數諸佛子 聞世尊分別  
 說得法利者 歡喜充遍身 或住不退地  
 或得陀羅尼 或無礙樂說 萬億旋總持  
 或有大千界 微塵數菩薩 各各皆能轉

不退之法輪

復有中千界

皆發無上心

世尊說無量

不可思議法

各各皆能轉

清淨之法輪

復有小千界

多有所饒益

如虛空無邊

雨天曼陀羅

微塵數菩薩

餘各八生在

當得成佛道

摩訶曼陀羅

釋梵如恒沙

無數佛土來

復有四三二

如此四天下

微塵諸菩薩

雨旃檀沉水

繽紛而亂墜

如鳥飛空下

隨數生成佛

或一四天下

微塵數菩薩

供散於諸佛

天鼓虛空中

自然出妙聲

連五

四

餘有一生在 當成一切智

隨數謂隨四三二數也

如是等衆生

聞佛壽長遠

得無量無漏

清淨之果報

稱實報法故無漏清淨

次第至梵天

一一諸佛前

寶幢懸勝幡

復有八世界

微塵數衆生

聞佛說壽命

亦以千萬偈

歌詠諸如來

由其法利如空無邊故感瑞亦爾

如是種種事 昔所未曾有 聞佛壽無量

一切皆歡喜 佛名聞十方 廣饒益眾生

一切具善根 以助無上心

結讚妙瑞所顯之意由十方諸天聞佛壽

遠五

五

量廣獲饒益故各具善根兩諸妙瑞以自

表助無上道心也

爾時佛告彌勒菩薩摩訶薩阿逸多其有

衆生聞佛壽命長遠如是乃至能生一念信

解所得功德無有限量

解壽量說即得不壞體證真常用故功無限量

若有善男子善女人為阿耨多羅三藐三菩

提故於八十萬億那由他劫行五波羅密檀

波羅密尸羅波羅密毘提波羅密毘梨耶波

羅密禪波羅密除般若波羅密以是功德比

前功德百分千分百千萬億分不及其一乃

至笑數譬喻所不能知

如來壽量乃智力慧光久修所得能一念

信則為已具般若智因故五度深功莫比

若善男子善女人有如是功德於阿耨多羅

三藐三菩提退者無有是處

已具正因故有進無退

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

若人求佛慧 於八十萬億 那由他劫數

行五波羅密 於是諸劫中 布施供養佛

及緣覺弟子 并諸菩薩眾 珍異之飲食

上服與卧具 旃檀立精舍 以園林莊嚴

如是等布施 種種皆微妙 盡此諸劫數

以回向佛道 若復持禁戒 清淨無缺漏

求於無上道 諸佛之所歎 若復行忍辱

住於調柔地 設眾惡來加 其心不傾動

諸有得法者 懷於增上慢 為此所輕惱

如是悉能忍 若復勤精進 志念常堅固

於無量億劫 一心不懈息 又於無數劫

住於空閑處 若坐若經行 除睡常攝心

五

六

以是因緣故 能生諸禪定 八十億萬劫

安住心不亂 持此一心福 願求無上道

我得一切智 盡諸禪定際

一心福即禪波羅密也一切智即心之極

造禪定際即道之極造

是人於百千萬億劫數中行此諸功德  
 如上一所說 有善男女等 聞我說壽命  
 乃至一念信 其福過於彼 若人悉無有  
 一切諸疑悔 深心須臾信 其福為如此  
 一念之信福過五度然當悉無疑悔福乃

如此正法華云當棄捐猶豫諸著思想事  
 信樂大法義其福為若斯  
 其有諸菩薩 無量劫行道 聞我說壽命  
 是則能信受 如是諸人等 頂受此經典  
 願我於未來 長壽度眾生 如今日世尊

諸釋中之王 道場師子吼 說法無所畏  
 我等未來世 一切所尊敬 坐於道場時  
 說壽亦如是 菩薩行道經無量劫則智力  
 慧光已幾實報故聞斯信之而於未來願得  
 是報至坐道場願說是道蓋深悟稱性壽

遠五

七

量人皆有之故願不天闕而跋及如來也  
 若有深心者 清淨而質直 多聞能總持  
 隨義解佛語 如是之人等 於此無有疑  
 深心則志固清淨則智明質直則無偽多  
 聞則博識總持則貫通隨義則不滯有是

全才盡智可於壽量無疑也

又阿逸多若有聞佛壽命長遠解其言趣  
是人所得功德無有限量能起如來無上之  
慧 壽量之說趣在斷生滅見顯真常體苟  
能明解則起無上慧等同如來故功無限量

何況廣聞是經若教人聞若自持若教人  
持若自書若教人書若以華香瓔珞幢幡繒  
蓋香油蘇燈供養經卷是人功德無量無邊  
能生一切種智

聞佛壽命則斷生滅見顯真常體能起上

慧而已廣聞是經則具四知見盡一乘道  
故能生種智也然世之間持不計而果能  
起上慧生種智者誰耶是亦遇王膳而不  
食得衣珠而醉卧耳惜哉

阿逸多若善男子善女人聞我說壽命長

遠深心信解則為見佛常在耆闍崛山共大  
菩薩諸聲聞眾圍遶說法

生滅見盡則真常之相觸目宛然

又見此娑婆世界其地琉璃坦然平正閻浮  
檀金以界八道寶樹行列諸臺樓觀皆悉寶

成其菩薩衆咸處其中

穢淨情忘則勝妙之境舉步皆是

若有能如是觀者當知是為深信解相

身土實相本自一如生滅穢淨皆出情見

故見盡情忘則真常之相勝妙之境觸處

遠五

八

現前非深信解壽量秘說莫預於此

又復如來滅後若聞是經而不毀世起隨

喜心當知已為深信解相何況讀誦受持之

者斯人則為頂戴如來

上明一品之利此明一經之利故但能隨

喜而功已伴上故曰已為深信解相若正

心讀持功又過上故曰則為頂戴如來云

頂戴者謂得此中全身而無以上之也

阿逸多是善男子善女人不須為我復起

塔寺及作僧坊以四事供養衆僧所以者何

是善男子善女人受持讀誦是經典者為已

起塔造僧坊供養衆僧則為以佛舍利起七

寶塔高廣漸小至于梵天懸諸幡盖及衆寶

鈴花香瓔珞抹香塗香燒香衆鼓伎樂簫笛

篳篥種種舞戲以妙音聲歌頌讚頌則為於



無量千萬億劫作是供養已

諸供養中法供養勝故也上顯隨喜功次

顯書持功

阿逸多若我滅後聞是經典有能受持若自書若教人書則為起立僧坊以赤旃檀作諸殿堂

遠五

九

三十有二高八多羅樹高廣嚴好百千比丘於其中止園林浴池經行禪窟衣服飲食床褥湯藥一切樂具充滿其中如是僧坊堂閣若千百千萬億其數無量以此現前供養於我及比丘僧殿堂三十有二以安四方僧稱八正道也

西天寶多羅樹其高十仞諸皆縱舉過量之事以顯法供養勝

是故我說如來滅後若有受持讀誦為他人說若自書若教人書供養經卷不須復起塔寺及造僧坊供養眾僧

況復有人能持是經兼行布施持戒忍辱精進一心智慧其德最勝無量無邊辟如虛空東西南北四維上下無量無邊是人功德亦復如是無量無邊疾至一切種智若人讀誦受持是經為他人說若自書若

教人書復能起塔及造僧坊供養讚歎聲聞  
衆僧亦以百千萬億讚歎之法讚歎菩薩功德  
又為他人種種因緣隨義解說此法華經  
復能清淨持戒與柔和者而共同止忍辱無  
瞋志念堅固常貴坐禪得諸深定精進勇猛

攝諸善法利根智慧善答問難

前言行五波羅蜜不及一念信解又云不  
須復起塔寺非廢於行也姑離事顯理使  
人深造不滯於迹而已若理既深造非行  
不修如舟無楫終何以濟故須理行相濟

然後其德為最勝也世之空談名理便廢  
行實諸度不修一善無取安為癡兀化為  
闡底者宜三復于斯

阿逸多若我滅後諸善男子善女人受持  
讀誦是經典者復有如是諸善功德當知是

速五

十

人已趣道場近阿耨多羅三藐三菩提坐道樹  
下阿逸多是善男子善女人若坐若立若行處  
此中便應起塔一切天人皆應供養如佛之塔  
已趣道場言已得真趣登證有期近坐道樹  
言已幾於道成佛不遠故所在之處當尊重之

尔時世尊欲重宣此義而說偈言

若我滅度後 能奉持此經 斯人福無量

如上之所說 是則為具足 一切諸供養

以舍利起塔 七寶而莊嚴 表刹甚高廣

漸小至梵天 寶鈴千萬億 風動出妙音

又於無量劫 而供養此塔 華香諸瓔珞

天衣衆伎樂 然香油酥燈 周而常照明

惡世法末時 能持是經者 則為已如上

具足諸供養 上頌供佛次頌供僧

若能持此經 則如佛現在 以牛頭栴檀

起僧坊供養 堂有三十二 高八多羅樹

上饌妙衣服 床卧皆具足 百千眾住處

園林諸浴池 經行及禪窟 種種皆嚴好

若有信解心 受持讀誦書 若復教人書

及供養經卷 散花香抹香 以須曼瞻蔔

遠五

十一

阿提目多伽 薰油常然之 如是供養者

得無量功德 如虛空無邊 其福亦如是

須曼瞻蔔多伽 三花最香以此薰油

况復持此經 兼布施持戒 忍辱樂禪定

不嗔不惡口 恭敬於塔廟 謙下諸比丘

遠離自高心

常思惟智慧

有問難不嗔

隨順為解說

若能行是行

功德不可量

若見此法師

成就如是德

應以天花散

天衣覆其身

頭面接足禮

生心如佛想

又應作是念

不久詣道樹

得無漏無為

廣利諸人天

其所住止處

經行若坐卧

乃至說一偈

是中應起塔

莊嚴令妙好

種種以供養

佛子住此地

則是佛受用

常在於其中

經行及坐卧

佛子住此即佛受用等者所在之處則為

有佛之意也夫敬持經之人如佛者所謂  
若有能持則持佛身又決有成佛之期故  
也此為分別功德品故偏明持經勝德或以  
此地其中之語為指妙法奧域文勢不然  
妙法蓮華經要解卷第十四

妙法蓮華經要解卷第十五

遠六

溫陵開元蓮寺比丘

戒環

解

隨喜功德品第十八

前品分別聞說壽量功德自此至法師不  
輕三品廣顯聞持正宗功德隨功淺深有

法去

暫持圓持精持之序次第廣顯自暫持始  
也言隨喜者謂未能一心聽讀如說修行  
但隨其所聞喜為人說隨其所教喜須臾  
聞亦獲勝福故為暫持功德  
爾時彌勒菩薩摩訶薩白佛言世尊者有

善男子善女人聞是法華經隨喜者得幾所  
福而說偈言

世尊滅度後 其有聞是經 若能隨喜者  
為得幾所福

爾時佛告彌勒菩薩摩訶薩阿逸多如來  
滅後若比丘比丘尼優婆塞優婆夷及餘智  
者若長若幼聞是經隨喜已從法會出至於  
餘處若在僧坊若空閑地若城邑巷陌聚落  
田里如其所聞為父母宗親善有知識隨力  
演說

是諸人等聞已隨喜復行轉教餘人聞已亦隨喜轉教如是展轉至第五十

法會初聞從師親授其福最勝隨喜轉教則去師漸遠至第五十言又甚遠而福亦無量如下所校

阿逸多其第五十善男子善女人隨喜功德我今說之汝當善聽

若四百萬億阿僧祇世界六趣四生眾生卵生胎生濕生化生若有形無形有想無想非有想非無想無足是四足多是如是等

在眾生數者有人求福隨其所欲娛樂之具皆給與之一一眾生與滿閻浮提金銀琉璃碑磔碼碼珊瑚琥珀諸妙珍寶及象馬車乘七寶所成宮殿樓閣等

連六

二

福多矣天人鬼畜分為六趣胎卵濕化總為四生而形想等類預焉自胎卵至非無想通該三界十種異生

是大施主如是布施滿八十年已而作是念我已施眾生娛樂之具隨意所欲然此眾

生皆已衰老年過八十髮白面皺將死不久  
我當以佛法而訓導之即集此衆生宣布法  
化示教利喜一時皆得須陀洹道斯陀含道阿  
那含道阿羅漢道盡諸有漏於深禪定皆得  
自在具八解脫 既以財施復以法施令得

聖果則其福倍多

於汝意云何是大施主所得功德寧為多  
不彌勒白佛言世尊是人功德甚多無量無  
邊若是施主但施衆生一切樂具功德無量  
何況令得阿羅漢果

永樂北藏

妙法蓮華經要解

佛告彌勒我今分明語汝是人以一切樂  
具施於四百萬億阿僧祇世界六趣衆生又  
令得阿羅漢果所得功德不如是第五十人  
聞法華經一偈隨喜功德百分千分百千萬  
億分不及其一乃至美數譬喻所不能知

逃六

三

財施外物道果小乘故迥不可及

阿逸多如是第五十人展轉聞法華經隨  
喜功德尚無量無邊阿僧祇何況最初於會  
中聞而隨喜者其福復勝無量無邊阿僧祇  
不可得比

第一八五册

又阿逸多若人為是經故往詣僧坊若坐若立須臾聽受緣是功德轉身所生得好上妙象馬車乘珍寶輦及乘天宮

轉身謂後身也上妙車輿即人中勝報及乘天宮即天中勝報故偈云後生天人中

若復有人於講法處坐更有人來勸令坐聽若分座令坐是人功德轉身得帝釋坐處若梵王坐處若轉輪聖王所坐之處

分座勸人則為法心廣故報又勝前

阿逸多若復有人語餘人言有經名法華

可共往聽即受其教乃至須臾間聞是人功德轉身得與陀羅尼菩薩共生一處

語人轉教利倍廣故報倍勝也十地論說得陀羅尼菩薩居五地

利根智慧百千萬世終不瘖瘂口氣不臭舌常無病口亦無病齒不垢黑不黃不踈亦不缺落不差曲脣不下垂亦不褰縮不齟澁不瘡疥亦不缺壞亦不尚斜不厚不大亦不黧黑無諸可惡鼻不匾匿亦不曲戾面色不黑亦不狹長亦不突曲無有一切不可喜相



瘖言不成音癡則塞矣下垂上塞皆唇之惡相唇瘡曰唇口戾曰高齶亦黑也黎水之黑墨火之黑匾匾謂平薄曲戾謂不端衆即陷而曲也一切者通言六根無惡唇舌牙齒悉皆嚴好鼻脩高直面貌圓滿眉

連六

四

高而長額廣平正人相具足

世世所生見佛聞法信受教誨

由轉教善生生不窮

阿逸多汝且觀是勸於一人令往聽法功

德如此何況一心聽說讀誦而於大衆為人

分別如說修行

勸人往聽即隨喜之事一心修行即圓持之事隨喜之功既介圓持之功可知

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

若人於法會 得聞是經典 乃至於一偈

隨喜為他說 如是展轉教 至于第五十

最後人獲福 今當分別之

如有大施主 供給無量衆 具滿八十歲

隨意之所欲 見彼衰老相 髮白而面皺

齒踈形枯竭 念其死不久 我今應當教

令得於道果	即為方便說	涅槃真實法
世皆不牢固	如水沫泡焰	汝等咸應當
疾生厭離心	諸人聞是法	皆得阿羅漢
具之六神通	三明八解脫	最後第五十
聞一偈隨喜	是人福勝彼	不可為譬喻
如是展轉聞	<sup>遠六</sup> 其福尚無量	何況於法會
初聞隨喜者	若有勸一人	將引聽法華
言此經深妙	千萬劫難遇	即受教往聽
乃至須臾聞	斯人之福報	今當分別說
世世無口患	齒不踈黃黑	唇不厚褰缺

無有可惡相	舌不乾黑短	鼻高脩且直
額廣而平正	面目悉端嚴	為人所喜見
口氣無臭穢	優鉢華之香	常從其口出
即六根善報也	多說口報者	以展轉教誘
由口業起		
若故詣僧坊	欲聽法華經	須臾聞歡喜
今當說其福	後生天人中	得妙象馬車
珍寶之輦輿	及乘天宮殿	
故詣專於引聽		
若於講法處	勸人坐聽經	是福因緣得

釋梵轉輪空 何況一心聽 解說其義趣

如說而修行 其福不可限

一心修行福見次品

妙法蓮華經法師功德品第十九

前品隨喜暫特在五種法師方得其一未

能一心聽讀如說修行則功未圓也雖獲

根智具足而未及六千之報則德未圓也

此品行入五種功備六千德圓堪為模範

故命品謂之法師而為圓持功德前法師

品依持經人以彰圓記此法師品依持經

人以彰圓德名同義別故加功德字別焉

爾時佛告常精進菩薩摩訶薩若善男子

善女人受持是法華經若讀若誦若解說若

書寫是人當得八百眼功德千二百耳功德

八百鼻功德千二百舌功德八百身功德千

速六

六

二百意功德以是功德莊嚴六根皆令清淨

持法華者開佛知見則見聞覺知無非真

覺證諸實相則色香味觸無非真法以真

覺對真法則萬象徹照大千一視故圓持

功成即得六根清淨功德自非精心不雜

進道不倦未易能致故告常精進菩薩也  
數有千二八百者衆生世界依器世界而  
立以織妄為界故有四方身相遷流故有  
三世惟世與界二者相涉三世四方宛轉  
十二依十二數流變三疊成千二百圓持  
功成每根各全其用故有千二功德然後  
於中尅定優劣以眼見前傍而不及後鼻  
息出入闕於中交身合能覺離不知觸皆  
三分闕一故唯八百功德此乃權依世論  
數量以顯妙用大略而已使由常眼對色

而開佛知見常耳聞聲而得其實相則衆  
塵不隔十方廓然萬象莫逃大千圓照則  
千二八百之功無足論矣如經云父母所  
生眼悉見三千界何復三分之闕八百之  
劣耶故知此體本絕數量也

遠六

七

是善男子善女人父母所生清淨肉眼見  
於三千大千世界內外所有山林河海下至  
阿鼻地獄上至有頂亦見其中一切衆生及  
業因緣果報生處悉見悉知  
父母所生即人人本具者清淨肉眼即衆

塵不隔者衆塵不隔則正智現前故大千  
內外一切色像悉見悉知所謂應眼時如  
千日萬象不能逃影質者此也問理則然  
矣事若之何曰六湛圓明本所功德現量  
如是但隨所證耳夫小羅漢見小千大羅  
漢見大千辟支見百佛世界菩薩見百千  
佛界如來見微塵國土非獨果體也阿那  
律陀不離父母生身而能觀大千猶如掌  
內則其中一切烏乎不見蓋塵消覺淨真  
極則一夫何理然而事不然哉楞嚴曰逆

彼業流得循圓通與不圓根日劫相倍即  
不可徇於業流以不圓根而疑經之說也  
誠知眼力如是則下之五根不假詳論

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

若於大衆中 以無所畏心 說是法華經

汝聽其功德 是人得八百 功德殊勝眼

以是莊嚴故 其目甚清淨

父母所生眼 悉見三千界 內外彌樓山

須弥及鐵圍 并諸餘山林 大海江河水

下至阿鼻獄 上至有頂處 其中諸衆生

一切皆悉見 弥樓此云光明即七金山之  
 一也清淨肉眼有生皆具凡能開佛知見  
 證諸實相則大千一切莫不歷然此其現  
 量也以迹明之人人知見若離前塵本無  
 限礙且日月之高太虛之遠不知其幾千  
 萬里苟無所蔽目能見之而意之所緣其  
 疾俛仰之間再撫四海之外非假賢智凡  
 人能之則六根之用廣大靈通固如是也  
 雖未得天眼 肉眼力如是  
 復次常精進若善男子善女人受持此經

若讀若誦若解說若書寫得千二百耳功德  
 以是清淨耳聞三千大千世界下至阿鼻  
 地獄上至有頂其中內外種種語言音聲  
 六湛實相在眼圓照在耳圓通  
 象聲馬聲牛聲車聲啼哭聲愁歎聲螺聲  
 鼓聲鍾聲鈴聲笑聲語聲  
 男聲女聲童子聲童女聲法聲非法聲苦  
 聲樂聲凡夫聲聖人聲喜聲不喜聲  
 循道合理名法無道無義名非法  
 天聲龍聲夜叉聲乾闥婆聲阿脩羅聲迦

樓羅聲緊那羅聲摩睺羅伽聲

火聲水聲風聲 地獄聲畜生聲餓鬼聲

比丘聲比丘尼聲 聲聞聲辟支佛聲菩薩聲佛聲

以要言之三千大千世界中一切內外所有諸聲雖未得天耳以父母所生

遠六

清淨常耳皆悉聞知如是分別種種音聲而不壞耳根

信謂應耳時如幽谷大小音聲無不見也不壞耳根者雖分別種種而耳

根於中本相如故無壞無雜此耳之實相也

也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

父母所生耳 清淨無濁穢

言父母所生明人人本具不假他求清淨

無穢即眾塵不隔無壞無雜者

以此常耳聞 三千世界聲 象馬車牛聲

鐘鈴螺鼓聲 琴瑟箜篌聲 簫笛之音聲

清淨好歌聲 聽之而不著 無數種人聲

聞悉能解了 又聞諸天聲 微妙之歌音

及聞男女聲 童子童女聲 山川嶮谷中

迦陵頻伽聲 命命等諸鳥 悉聞其音聲

地獄衆苦痛	種種楚毒聲	餓鬼飢渴逼
求索飲食聲	諸阿修羅等	居在大海邊
自共言語時	出于大音聲	如是說法者
安住於此間	遙聞是衆聲	而不壞耳根
十方世界中	禽獸鳴相呼	其說法之人
於此悉聞之	其諸梵天上	光音及遍淨
乃至有頂天	言語之音聲	法師住於此
悉皆得聞之	一切比丘衆	及諸比丘尼
若讀誦經典	若為他人說	法師住於此
悉皆得聞之	復有諸菩薩	讀誦於經法

若為他人說	撰集解其義	如是諸音聲
悉皆得聞之	諸佛大聖尊	教化衆生者
於諸大衆中	演說微妙法	持此法華者
悉皆得聞之		
須雜類六對至二衆四聖七科也聽而不		
著為與響等故能清淨也命命即共命		
三千大千界	內外諸音聲	下至阿鼻獄
上至有頂天	皆聞其音聲	而不壞耳根
其耳聰利故	悉能分別知	持是法華者
雖未得天耳	但用所生耳	功德已如是



復次常精進若善男子善女人受持是經  
若讀若誦若解說若書寫成就八百鼻功德  
以是清淨鼻根聞於三千大千世界上下  
內外種種諸香

清淨言衆塵不隔湛圓故大千俱聞

須曼那華香闍提華香末利華香瞻蔔華  
香波羅羅華香赤蓮華香青蓮華香白蓮華  
香華樹香菓樹香栴檀香沉水香多摩羅跋  
香多伽羅香及千萬種和香若抹若丸若塗  
香持是經者於此間住悉能分別

須曼那此云善稱意蓓蔔此云黃花小而  
香波羅羅云薰花多摩羅跋云賢無垢香  
多伽羅木香也

又復別知衆生之香象香馬香牛羊等香  
男香女香童子香童女香及草木叢林香若

遠六

十一

近若遠所有諸香悉皆得聞分別不錯

持是經者雖住於此亦聞天上諸天之香  
娑利質多羅拘鞞陀羅樹香及曼陀羅華香  
摩訶曼陀羅華香曼殊沙華香摩訶曼殊沙  
華香栴檀沉水種種抹香諸雜華香如是等

天香和合所出之香無不聞知

波利質多羅即帝釋園生樹拘鞞陀羅云

大遊戲地樹

又聞諸天身香釋提桓因在勝殿上五欲娛樂嬉戲時香若在妙法堂上為忉利諸天

說法時香若於諸園遊戲時香及餘天等男女身香皆悉遙聞如是展轉乃至梵世上至有頂諸天身香亦皆聞之并聞諸天所燒之香及聲聞香辟支佛香菩薩香諸佛身香亦皆遙聞知其所在

雖聞此香然於鼻根不壞不錯若欲分別為他人說憶念不謬

不壞不錯言無壞無雜也華嚴鬘香長者善能別知天人龍鬼所有諸香治諸病香斷諸惡香乃至一切菩薩差別地位香悉皆了達得調和香法門表於善惡熏習之法一切通達而調治和融以成萬德法身香也今鼻根功德能知天上人間諸香乃至菩薩諸佛身香亦表持法華者能通達異習和融眾妙而證萬德法身之香歟

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

是人鼻清淨 於此世界中 若香若臭物

種種悉聞知 須曼那闍提 多摩羅拏檀

沉水及桂香 種種華葉香 及知衆生香

男子女人香 說法者遠住 聞香知所在

速六

大勢轉輪王 小轉輪及子 群臣諸官人

聞香知所在 身所著珍寶 及地中寶藏

轉輪王寶女 聞香知所在 諸人嚴身具

衣服及瓔珞 種種所塗香 聞香知其身

輪王七寶女寶居一

十二

諸天若行坐 遊戲及神變 持是法華者

聞香悉能知 諸樹華葉實 及蘇油香氣

持經者住此 悉知其所在 諸山深嶮處

梅檀樹華敷 衆生在中者 聞香皆能知

鐵圍山大海 地中諸衆生 持經者聞香

悉知其所在 阿修羅男女 及其諸眷屬

鬪諍遊戲時 聞香皆能知 曠野嶮隘處

師子象虎狼 野牛水牛等 聞香知所在

若有懷妊者 未辯其男女 無根及非人

聞香悉能知 以聞香力故 知其初懷妊

成就不成就 安樂產福子

以聞香力故

知男女所念 染欲癡恚心

亦知修善者

地中眾伏藏 金銀諸珍寶

銅器之所盛

聞香悉能知 種種諸瓔珞

無能識其價

聞香知貴賤 出處及所在

遠六

天上諸華等 曼陀曼殊沙

十三 波利質多樹

聞香悉能知 天上諸宮殿

上中下差別

眾寶華莊嚴 聞香悉能知

天園林勝殿

諸觀妙法堂 在中而娛樂

聞香悉能知

所觀遠達曰觀如所謂諸臺樓觀也

諸天若聽法

或受五欲時

乘往行坐臥

聞香悉能知

天女所著衣

好華香莊嚴

周旋遊戲時

聞香悉能知

如是展轉上

乃至於梵世

入禪出禪者

聞香悉能知

光音遍淨天

乃至於有頂

初生及退沒

聞香悉能知

如是展轉上者自六欲天而

上也梵世即初禪光音二禪遍淨三禪有

頂即色界頂也

諸比丘眾等

於法常精進

若坐若經行

及讀誦經典

或在林樹下

專精而坐禪

持經者聞香 悉知其所在 菩薩志堅固  
 坐禪若讀誦 或為人說法 聞香悉能知  
 在在方世尊 一切所恭敬 愍衆而說法  
 聞香悉能知 衆生在佛前 聞經皆歡喜  
 如法而修行 聞香悉能知

比丘兼聲聞辟支也在在方謂十方所在  
 雖未得菩薩 無漏法生鼻 而是持經者  
 先得此鼻相 菩薩離分段身則六根皆依  
 無漏法生故鼻身意皆言無漏  
 復次常精進若善男子善女人受持是經

若讀若誦若解說若書寫得千二百舌功德  
 若好若醜若美不美及諸苦澁物在其舌  
 根皆變成上味如天甘露無不美者  
 好醜苦澁皆屬妄塵於此無染得清淨舌  
 則苦澁美惡皆成法味

若以舌根於大衆中有所演說出深妙聲  
 能入其心皆令歡喜快樂  
 又諸天子天女釋梵諸天聞是深妙音聲  
 有所演說言論次第皆悉來聽  
 及諸龍龍女夜叉夜叉女乾闥婆乾闥婆

女阿修羅阿修羅女迦樓羅迦樓羅女緊那羅緊那羅女摩睺羅伽摩睺羅伽女為聽法故皆來親近恭敬供養

及比丘比丘尼優婆塞優婆夷國王王子群臣眷屬小轉輪王大轉輪王七寶千子內

外眷屬乘其宮殿俱來聽法以是菩薩善說法故婆羅門居士國內人民盡其形壽隨侍供養 四輪王生時各有金銀銅鐵之輪現於空中自有七寶曰輪寶象寶馬寶珠寶女寶藏寶兵寶又有千子端正勇健

又諸聲聞辟支佛菩薩諸佛常樂見之是人所在方面諸佛皆向其處說法悉能受持一切佛法又能於深妙法音

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

是人舌根淨 終不受惡味 其有所食飲

悉皆成甘露 速六 好醜苦澁皆為法味 十五

以深淨妙聲 於大眾說法 以諸因緣喻

引導眾生心 聞者皆歡喜 設諸上供養

諸天龍夜叉 及阿修羅等 皆以恭敬心

而共來聽法 是說法之人 若欲以妙音

遍滿三千界 隨意即能至 大小轉輪王  
及千子眷屬 合掌恭敬心 常來聽受法  
諸天龍夜叉 羅刹毗舍闍 亦以歡喜心  
常樂來供養 梵天王魔王 自在大自在  
如是諸天衆 常來至其所 諸佛及弟子

聞其說法音 常念而守護 或時爲現身  
復次常精進 善男子善女人 受持是經  
若讀若誦若解說 若書寫得八百身功德  
得清淨身如淨琉璃 衆生喜見  
於是體中能如琉璃 不容纖翳則孰不喜

見

其身淨故三千大千世界衆生時死時  
上下好醜生善處惡處悉於中現  
淨言不爲情塵染蔽也不以情塵自蔽則  
當體無所不現

及鐵圍山大鐵圍山彌樓山摩訶彌樓山  
等諸山及其中衆生悉於中現下至阿鼻地  
獄上至有頂所有及衆生悉於中現  
若聲聞辟支佛菩薩諸佛說法皆於身中  
現其色像楞嚴云浮塵幻化虛妄稱相妙

覺明體常自瑩然含吐十方循業發現故  
得是體者無所不現雖然理則明矣孰能  
證耶昔者阿難大眾蒙佛開示身心蕩然  
無罣礙各各自知心徧十方含容萬有  
反觀父母所生之身如太虛一塵巨海一

漚起滅無從了然不礙此其證也

十六

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

若持法華者 其身甚清淨 如彼淨琉璃  
眾生皆喜見 又如淨明鏡 悉見諸色像  
菩薩於淨身 皆見世所有 唯獨自明了

餘人所不見 常自瑩然含吐十方餘人不  
見為非已智分

三千世界中 一切諸群萌 天人阿脩羅  
地獄鬼畜生 如是諸色像 皆於身中現  
諸天等宮殿 乃至於有頂 鐵圍及弥樓

摩訶弥樓山 諸大海水等 皆於身中現  
諸佛及聲聞 佛子菩薩等 若獨若在眾  
說法悉皆現 雖未得無漏 法性之妙身  
以清淨常體 一切於中現  
無漏性身離於分段而常體不離分段唯



清淨故能現一切掌觀毗盧十法界圖見其相而不明其義誦法華身根功德聞其義而不達其相今以二法合明則妙相深義觸處昭然矣

復次常精進若善男子善女人如來滅後

遠六

十七

受持是經若讀若誦若解說若書寫得千二百意功德

以是清淨意根乃至聞一偈一句通達無量無邊之義聞一句而達無量義蓋無量之義不出一句

解是義已能演說一句一偈至於一月四月乃至一歲諸所說法隨其義趣皆與實相不相違背若說俗間經書治世語言資生業等皆順正法或一月一際一歲而演一句偈由意根精了達無量義也凡句談妙蓋得諸此西天歲分三際謂兩際熱際寒際四月即一際也證意實相則諸所說法無非實相故不相違背雖說俗事亦順正法三千大千世界六趣衆生心之所行心所動作心所戲論皆悉知之

由意清淨故他心通也所行即循常心也  
動作即感變心也戲論即分別心也

雖未得無漏智慧而其意根清淨如此是  
人有所思惟籌量言說皆是佛法無不真實  
亦是先佛經中所說

為得意根清淨實相與佛同體故

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

是人意清淨 明利無濁穢 以此妙意根

知上中下法 上中下即三乘法

乃至聞一偈 通達無量義 次第如法說

月四月至歲 即一月四月乃至一歲

是世界內外 一切諸眾生 若天龍及人

夜叉鬼神等 其在六趣中 所念若干種

持法華之報 一切皆悉知 十方無數佛

自福莊嚴相 為眾生說法 悉聞能受持

思惟無量義 速六 說法亦無量 十八 終始不忘錯

以持法華故 悉知諸法相 隨義識次第

達名字語言 如所知演說 此人有所說

皆是先佛法 以演此法故 於眾無所畏

頌淨意運用真契實相也

持法華經者 意根淨若此 雖未得無漏

先有如是相 結顯根勝也

是人持此經 安住希有地 為一切衆生

歡喜而愛敬 能以千萬種 善巧之語言

分別而說法 持法華經故

結顯經勝也此經純談諸法實相開佛知

見故於六根功德一一發明儻能脫去情

塵以清淨根照清淨境遂見山林周而禽

獸嗚呼醜鼻沾唇殊形異意無非實相無

非妙法即一身而圓證徧六處而常彰本

不欠虧曾無窒礙經文方便駢旁開示行人應須充擴悟入也

妙法蓮華經要解卷第十五

永樂北藏

妙法蓮華經要解

第一八五册

妙法蓮華經要解卷第十六

遠七

溫陵開元蓮寺比丘 戒環

解

常不輕菩薩品第二十

常不輕者釋迦前身威音王時精持妙法廣施利導之迹也遠七以佛性義遍記四衆於

善則拜逢恚不怒一切見敬故號不輕不專讀誦以持無相經確忍罵辱以持無我行無相無我所謂精持也於萬億歲廣說是經化萬億衆令住正道使上慢者信伏隨後使畢罪者還得道果所謂廣利也蓋

永樂北藏

妙法蓮華經要解

前之持經其五種功雖圓而未精前之蒙利獲六千德雖勝而未廣以有人法之緣影存焉必漸造於無相無我之妙其於讀誦不知所專不知所忘其於四衆不知所敬不知所慢使妙行遍彰億衆自化敬慢之心罪福之迹凡所謂人法緣影者皆溜然於正遍正等之域然後為精廣茲實持經之盡道也故勸持之文終於此品爾時佛告得大勢菩薩摩訶薩汝今當知若比丘比丘尼優婆塞優婆夷持法華經者

第一八五册

若有惡口罵詈誹謗獲大罪報如前所說其所  
所得功德如向所說眼耳鼻舌身意清淨

謗毀之罪如喻品末與法師品說聞持之  
福如法師功德品說將顯精持先舉此者  
所以警眾使知持毀之報不謬而深信精

持廣利也得大勢即大勢至也

得大勢乃往古昔過無量無邊不可思議  
阿僧祇劫有佛名威音王如來應供正遍知  
明行足善逝世間解無上士調御丈夫天人  
師佛世尊劫名離衰國名大成

緣歷往古事千億佛無相無我精持廣利  
非具法力大勢難勝其任故告得大勢菩  
薩也威音王者以大音聲普遍世界為諸  
法王說法無畏也故不輕既得其道即能  
於眾說法心無所畏劫名離衰謂世道交

遠七

二

興國名大成言正化無缺

其威音王佛於彼世中為天人阿修羅說法  
為求聲聞者說應四諦法度生老病死究竟  
涅槃為求辟支佛者說應十二因緣法為諸  
菩薩因阿耨多羅三藐三菩提說應六波羅

密法究竟佛慧 此叙威音亦說三乘也因  
阿耨菩提者因無上道為說六度使由是  
而趣證菩提究竟佛慧

得大勢是威音王佛壽四十萬億那由他恒  
河沙劫正法住世劫數如一閻浮提微塵像法  
住世劫數如四天下微塵其佛饒益眾生已  
然後滅度正法像法滅盡之後於此國土復  
有佛出亦號威音王如來應供正徧知明行  
足善逝世間解無上士調御丈夫天人師佛  
世尊如是次第有二萬億佛皆同一號

亦如初後燈明二萬皆同一號為道同故  
所叙多佛明釋迦往因之曠遠也

最初威音王如來既已滅度正法滅後於  
像法中增上慢比丘有大勢力爾時有一菩  
薩此比丘名常不輕

得大勢以何因緣名常不輕三是比丘凡有  
所見若比丘比丘尼優婆塞優婆夷皆悉禮  
拜讚歎而作是言我深敬汝等不敢輕慢所  
以者何汝等皆行菩薩道當得作佛

此以佛性義遍記四眾也四眾容行不等

而不輕以佛性等之故皆悉禮拜深敬以謂皆行菩薩道皆當作佛蓋衆生佛性本自圓成世間業行皆順正法凡能觀一切行皆菩薩道知一切人皆當作佛夫何輕慢之有

而是比丘不專讀誦經典但行禮拜乃至遠見四衆亦復故往禮拜讚歎而作是言我不敢輕於汝等汝等皆當作佛

此持無相經行無相行也

四衆之中有生瞋恚心不淨者惡口罵詈

言是無智比丘從何所來自言我不輕汝而與我等授記當得作佛我等不用如是虛妄授記如此經歷多年常被罵詈不生瞋恚常作是言汝當作佛說是語時衆人或以杖木丸石而打擲之避走遠住猶高聲唱言我不敢輕於汝等汝等皆當作佛

歷年罵詈不生瞋恚是真無我也衆生癡迷不能自信故以記為妄授菩薩大悲不捨救度故避走之際猶切示之

以其常作是語故增上慢比丘比丘尼優



婆塞優婆夷號之為常不輕

是比丘臨欲終時於虛空中具聞威音王  
佛先所說法華經二十千萬億偈悉能受持  
即得如上眼根清淨耳鼻舌身意根清淨得  
是六根清淨已更增壽命二百萬億那由他

歲廣為人說是法華經

遠七

四

始則不專讀誦而終能聞持多偈增億萬  
壽廣為人說者由其無相無我緣影俱亡  
故神智真明慧命不夭而冥契若此也威  
音雖滅法音不滅故先所說經可以具聞

然於空中聞者示使忘能所絕影像然後  
能具此法故得二十千萬億偈也以能所  
忘影像絕故即得六根清淨功德也前舉  
六根功德方明所證之法今舉不輕乃示  
能證之人

於時增上慢四眾比丘比丘尼優婆塞優  
婆夷輕賤是人為作不輕名者見其得大神  
通力樂說辯力大善寂力聞其所說皆信伏  
隨從是菩薩復化千萬億眾令住阿耨多羅  
三藐三菩提 四眾見聞信伏隨從所謂妙

行遍彰億眾自化也大神通力即具聞益壽是也樂說辯力即億歲廣說是也大善

寂力即六根清淨真常功德是也

命終之後得值二千億佛皆號日月燈明於其法中說是法華經以是因緣復值二千

遠七

五

億佛同號雲自在燈王於此諸佛法中受持讀誦為諸四眾說此經典故得是常眼清淨耳鼻舌身意諸根清淨於四眾中說法心無所畏得大勢是常不輕菩薩摩訶薩供養如是若干諸佛恭敬尊重讚歎種諸善根於後

復值千萬億佛亦於諸佛法中說是經典功德成就當得作佛

引威音王日月燈雲自在意明不輕積德致道宣布法華源流之遠也要使說是經則如威音王得大無畏明是道則如日月

燈相繼無窮布是利則如雲自在潤覆無極凡精持廣利期造乎此

得大勢於意云何爾時常不輕菩薩豈異人乎則我身是若我於宿世不受持讀誦此經為他人說者不能疾得阿耨多羅三藐三

菩提我於先佛所受持讀誦此經為人說故  
疾得阿耨多羅三藐三菩提

此明精持成已之道以致今日其道愈光  
得大勢彼時四眾比丘比丘尼優婆塞優婆  
夷以瞋恚意輕賤我故二百億劫常不值佛

不聞法不見僧千劫於阿鼻地獄受大苦惱  
畢是罪已復遇常不輕菩薩教化阿耨多羅  
三藐三菩提

此明廣利成人之德雖應惡緣其利不失  
得大勢於汝意云何爾時四眾常輕是菩

永樂北藏

妙法蓮華經要解

第一八五册

薩者豈異人乎今此會中跋陀婆羅等五百  
菩薩師子月等五百比丘尼思佛等五百優  
婆塞皆於阿耨多羅三藐三菩提不退轉者  
是 此文漏闕句義不分合依正法華云師  
子月等五百比丘比丘尼又加優婆夷乃

述七

六

成四眾正法華云五百清淨士五百清淨女  
得大勢當知是法華經大饒益諸菩薩摩  
訶薩能令至於阿耨多羅三藐三菩提是故  
諸菩薩摩訶薩於如來滅後常應受持讀誦  
解說書寫是經 結顯廣利勸令精持也

尔時世尊欲重宣此義而說偈言

過去有佛	號威音王	神智無量
將導一切	天人龍神	所共供養
是佛滅後	法欲盡時	有一菩薩
名常不輕	時諸四眾	計著於法
不輕菩薩	往到其所	而欲之言
我不輕汝	汝等行道	皆當作佛
諸人聞已	輕毀罵詈	不輕菩薩
能忍受之	其罪畢已	臨命終時
得聞此經	六根清淨	神通力故

增益壽命 復為諸人 廣說是經

諸著法眾 皆蒙菩薩 教化成就

令住佛道 不輕命終 值無數佛

說是經故 得無量福 漸具功德

疾成佛道 將導者後曰將前曰導言威

音以神智妙力前後導達群生使趨於道

也計著於法謂拘墟束教迷佛性義也其

罪畢已等者謂慢眾畢是罪已復遇不輕

臨終聞經而教化成就也不輕命終值無

數佛即日月燈雲自在等

彼時不輕 則我身是 時四部衆  
著法之者 聞不輕言 汝當作佛  
以是因緣 值無數佛 此會菩薩  
五百之衆 并及四部 清信士女  
今於我前 聽法者是

我於前世 勸是諸人 聽受斯經  
第一之法 開示教人 令任涅槃  
世世受持 如是經典 結顯廣利也令  
任涅槃謂令得真常道果也  
億億萬劫 至不可議 時乃得聞

是法華經 億億萬劫 至不可議  
諸佛世尊 時說是經 是故行者  
於佛滅後 聞如是經 勿生疑惑  
應當一心 廣說此經 世世值佛  
疾成佛道

勸令精持也以億劫乃聞億劫乃說故  
當生難值想而深信精持以成就佛道  
也顯妙勸持文終於此  
自神力品發起囑累品付授其餘六品  
全體前法示現行境流通此道名以行

契智常然大用之門蓋藥王妙音觀音  
妙嚴化迹皆現實相行境以契前智境  
而終於普賢常行故名常然大用

速七

八

妙法蓮華經要解卷第十六

妙法蓮華經

溫陵開元蓮寺比丘

泚環

解 遠八

如來神力品第二十一

正宗既終意將傳付利澤萬世是以菩薩伸請如來即現神力嘉讚經德以發起群心使

遠

廣流布故名如來神力品而為發起流通也爾時千世界微塵等菩薩摩訶薩從地涌出者皆於佛前一心合掌瞻仰尊顏而白佛言世尊我等於佛滅後世尊分身所在國土滅度之處當廣說此經所以者何我等亦自欲

得是真淨大法受持讀誦解說書寫而供養之

即涌出品佛所化衆於前顯迹勸持於此伸請流通也廣說即利他受持即自利

爾時世尊於文殊師利等無量百千萬億舊住娑婆世界菩薩摩訶薩及諸比丘比丘尼優婆塞優婆夷天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等一切衆前現大神力出廣長舌上至梵世一切毛孔放於無量無數色光皆悉遍照十方世界

出廣長舌上至梵世者現辯說之神力也  
放無量光遍照十方者現智照之神力也  
將讚經德先現神力始自出舌放光以至  
震動諸天通達佛土終乃結云若以如是  
神力於億萬劫說此經德猶不能盡者極

顯斯經勝妙也如來神力乃法界體中無  
作妙用華嚴云幻師之幻法能現種種事  
脩羅變作身齊等須彌山龍王瞬息雨悅  
澤遍天下彼具貪瞋癡神力尚如是何况  
法界慧具足自在力然則舌至梵世光遍

十方特法界慧中一微用耳舊住菩薩即  
在此娑婆下方住者梵世即初禪天  
眾寶樹下師子座上諸佛亦復如是出廣長  
舌放無量光

此釋迦分身諸佛亦以同道助發

遠

二

釋迦牟尼佛及寶樹下諸佛現神力時滿百  
千歲然後還攝舌相

一時警欬俱共彈指是二音聲遍至十方諸  
佛世界地皆六種震動

於數寸之舌現至梵世一會之頃現百千



歲又一謦欬彈指而其聲能遍十方震大地皆顯神力勝妙也

其中衆生天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等以佛神力故皆見此娑婆世界無量無邊百千萬億衆寶樹

下師子座上諸佛及見釋迦牟尼佛共多寶如來在寶塔中坐師子座又見無量無邊百千萬億菩薩摩訶薩及諸四衆恭敬圍遶釋迦牟尼佛既見是已皆大歡喜得未曾有十方異界衆生礙心而能見此娑婆佛事

乃因佛神力假彼通力蓋顯勝妙也

即時諸天於虛空中高聲唱言過此無量無邊百千萬億阿僧祇世界有國名娑婆是中  
有佛名釋迦牟尼今爲諸菩薩摩訶薩說大乘經名妙法蓮華教菩薩法佛所護念汝等

遠六

三

當深心隨喜亦當禮拜供養釋迦牟尼佛彼諸衆生聞虛空中聲已合掌向娑婆世界作如是言南無釋迦牟尼佛南無釋迦牟尼佛以種種華香璎珞幡蓋及諸嚴身之具珍寶妙物皆共遙散娑婆世界

此皆神力或使

所散諸物從十方來譬如雲集變成寶帳遍覆此間諸佛之上于時十方世界通達無礙如一佛土 此又神力變現爾時佛告上行等菩薩大衆諸佛神力如是

無量無邊不可思議若我以是神力於無量無邊百千萬億阿僧祇劫爲羈累故說此經功德猶不能盡

上行即涌出衆首也舌相之廣身光之遠一磬效一彈指而能動六震感諸天以至

合異達礙則神力可謂至大而不能說盡經德者如來一切深妙功德盡萃此經不可勝窮故也

以要言之如來一切所有之法如來一切自在神力如來一切祕要之藏如來一切甚深

之事皆於此經宣示顯說

所有之法即道場所自得者自在神力即稱性示現者祕要之藏即法之不可示者甚深之事即心之不可傳者皆於此經盡之所以功莫盡說也

是故汝等於如來滅後應一心受持讀誦解  
說書寫如說脩行所在國土若有受持讀誦  
解說書寫如說脩行若經卷所住之處若於  
園中若於林中若於樹下若於僧坊若白衣  
舍若在殿堂若山谷曠野是中皆應起塔供

遠八

四

養所以者何當知是處即是道場諸佛於此  
得阿耨多羅三藐三菩提諸佛於此轉于法  
輪諸佛於此而般涅槃

當知是處已下明諸佛脩證始終不離此  
法故所在之處皆應欽奉

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

諸佛救世者 住於大神通 為悅衆生故  
現無量神力 舌相至梵天 身放無數光  
為求佛道者 現此希有事 諸佛誓效聲  
及彈指之聲 周聞十方國 地皆六種動

頌現舌放光現聲震動

以佛滅度後 能持是經故 諸佛皆歡喜  
現無量神力 厲累是經故 讚美受持者  
於無量劫中 猶故不能盡 是人之功德  
無邊無有窮 如十方虛空 不可得邊際

頌結顯經德

能持是經者	則為已見我	亦見多寶佛
及諸分身者	又見我今日	教化諸菩薩
成佛之道	分身之理	教化之法皆不離此
能持是經者	令我及分身	滅度多寶佛
一切皆歡喜	十方現在佛	并過去未來
亦見亦供養	亦令得歡喜	
道得其傳	稱佛心故	
諸佛坐道場	所得祕要法	能持是經者
不久亦當得	能持是經者	於諸法之義

名字及言詞	樂說無窮盡	如風於空中
一切無障礙	能持是經則	一切徹了左右
逢原復何障礙		
於如來滅後	知佛所說經	因緣及次第
隨義如實說	如日月光明	能除諸幽暝
斯人行世間	能滅衆生暗	教無量菩薩
畢竟住一乘		
上皆讚發流通之德也	下結勸	
是故有智者	聞此功德利	於我滅度後
應受持斯經	是人於佛道	決定無有疑

妙法蓮華經屬累品第二十二

以言托之曰囑以法系之曰累欲使傳續  
妙法利達無窮故曰囑累而為付授流通  
也然法會未終遽說囑累者此經以智立  
體以行成德前之開佛知見明一大事立

體之法既備故說囑累以明佛佛授手之  
要止此而已後之以行成德者唯體前法  
推而行之更無別法既無別法則於此囑  
累宜矣華嚴有三十九品數列脩進至等  
覺位終如來出現品纔三十七遂即囑累

永樂北藏

妙法蓮華經要解

流通而後說普賢常行及善財南遊二品  
亦以前法既備後唯躡前以成行德更無  
別法故也又前彰智境所以簡情顯解後  
示行境欲其解終趨行故於此辯焉所謂  
行境者無復簡顯無復情解唯全體運用

遠八

六

之而已觀曰若不洞明前解無以躡成後  
行又須忘絕前解然後能入行境是故行  
由解成行起解絕則後之行境非言所及  
非解所到亦非囑累所能相授矣學者當  
進乎此闡那及多後翻此經移囑累置卷

第一八五册

末夫華嚴之旨矣

爾時釋迦牟尼佛從法座起現大神力以右手摩無量菩薩摩訶薩頂而作是言我於無量百千萬億阿僧祇劫脩習是難得阿耨多羅三藐三菩提法今以付囑汝等汝等應當一心流布此法廣令增益如是三摩諸菩薩摩訶薩頂而作是言我於無量百千萬億阿僧祇劫脩習是難得阿耨多羅三藐三菩提法今以付囑汝等汝等當受持讀誦廣宣此法令一切衆生普得聞知

再三摩頂示諄勤也首楞嚴等諸秘密教謂之佛頂表無上法諸佛授記付囑皆摩其頂表授無上法也無量菩薩即從地涌出者

所以者何如來有大慈悲無諸慳怯亦無所

遠八  
畏能與衆生佛之智慧如來智慧自然智慧

如來是一切衆生之大施主汝等亦應隨學如來之法勿生慳怯

所以令其廣宣此法者使學如來三行與諸衆生施大法利也一大慈悲行平等滋

濟二無慳吝行竭內外財三無所畏行不  
憚煩難如是乃能與諸衆生三種智慧佛  
智離二乘見如來智離菩薩見自然智離  
諸證取不由他悟通唯一乘實智也但隨  
德用異稱耳

於未來世若有善男子善女人信如來智慧  
者當爲演說此法華經使得聞知爲令其人  
得佛慧故若有衆生不信受者當於如來餘  
深妙法中示教利喜  
信如來智慧謂能信種智趣向一乘者當

爲說是經令得佛慧而不滯二乘也餘深  
妙法指權漸教也亦曰深妙者是法皆爲  
一佛乘故

汝等若能如是則爲已報諸佛之恩  
乃所謂將此深心奉塵刹也

時諸菩薩摩訶薩聞佛作是說已皆大歡喜  
遍滿其身益加恭敬曲躬低頭合掌向佛俱  
發聲言如世尊勅當具奉行唯然世尊願不  
有慮諸菩薩摩訶薩衆如是三反俱發聲言  
如世尊勅當具奉行唯然世尊願不有慮佛

三屬以示勤衆三反以示敬

爾時釋迦牟尼佛令十方來諸分身佛各還本土而作是言諸佛各隨所安多寶佛塔還可如故 令分身各還者示法得其傳化身遂隱留寶塔如故者以後說未周尚須圓證

遠

八

說是語時十方無量分身諸佛坐寶樹下師子座上者及多寶佛并上行等無邊阿僧祇菩薩大衆舍利弗等聲聞四衆及一切世間天人阿脩羅等聞佛所說皆大歡喜

一喜遣化達隱顯之道二喜留塔得復開

之法

妙法蓮華經藥王菩薩本事品第二十三

藥王昔爲喜見菩薩精苦爲法燒身然臂其於釋迦法中受持是經一切天人無如之者今示其本因使人跋慕共尊此道故名藥王本事而爲苦行流通即宿王請問難行苦行是也竊觀此經以智立體以行成德前之智境所以遣情顯解後之行境欲其解終趨行如藥王之燒身妙音之隨應觀音之普門妙嚴之轉邪普賢之勸發



皆示實相行境使人忘情絕解隨行悟入  
故說是藥王品時八萬菩薩得解一切語  
言則以苦行成圓通之德也說妙音品時  
華德菩薩得法華三昧則以妙行成實相  
之德也說普門品時八萬之衆發無等等

送

九

心則以圓行成最上之德也及說陀羅尼  
品則六萬八千人得無生法忍說莊嚴王  
品則八萬四千人得法眼淨此又以神力  
正力助成德行乃至說勸發品時沙數菩  
薩得旋陀羅尼塵數菩薩具普賢道則以

常行成不德之德也夫能底此則法華妙  
行至矣盡矣故終會焉然始於苦行終於  
常行者將欲以行成德非精心苦志無以  
深造故必精苦而後造妙造妙而後能圓  
能圓而後真契普賢常行亦教之序也

爾時宿王華菩薩白佛言世尊藥王菩薩云  
何遊於娑婆世界世尊是藥王菩薩有若干  
百千萬億那由他難行苦行善哉世尊願少  
解說諸天龍神夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅  
緊那羅摩睺羅伽人非人等又他國土諸來

菩薩及此聲聞衆聞皆歡喜

此品因宿王華發起者爲明宿世弘經自在之因

爾時佛告宿王華菩薩乃往過去無量恒河沙劫有佛號日月淨明德如來應供正遍知

明行足善逝世間解無上士調御丈夫天人師佛世尊 智慧真光幽明並燭不爲物累故號日月淨明德

其佛有八十億大菩薩摩訶薩七十二恒河沙大聲聞衆 眷屬法侶三乘體具

佛壽四萬二千劫菩薩壽命亦等彼國無有女人地獄餓鬼畜生阿脩羅等及以諸難

女有五障及四趣皆難報

地平如掌琉璃所成寶樹莊嚴寶帳覆上垂寶華幡寶瓶香爐周遍國界七寶爲臺一樹

速六

十

一臺其樹去臺盡一箭道此諸寶樹皆有菩薩聲聞而坐其下諸寶臺上各有百億諸天作天伎樂歌歎於佛以爲供養

樹去臺一箭道言其陰廣也

爾時彼佛爲一切衆生喜見菩薩及衆菩薩

諸聲聞衆說法華經 藥王尊經自此始

是一切衆生喜見菩薩樂習苦行於日月淨  
明德佛法中精進經行一心求佛滿萬二千  
歲已得現一切色身三昧

精進一心滿萬二千歲而後得現一切色

身者一切色身不離根塵中現所言滿萬  
二千歲即依根塵十二處圓融照至於  
功行滿足之時也圓融照得其實相則  
知根根塵塵一切色法咸一實相所現由  
是以一實相融一切根塵於一根塵現一

切色法交徹融攝重重無盡是名滿萬二  
千歲得現一切色身三昧此即深證實相  
行境也華嚴多舉過量劫數直明以無限  
智慧備如是行曾無限量之心此經過量  
之數凡皆如之

遠八

土

得此三昧已心大歡喜即作念言我得現一  
切色身三昧皆是得聞法華經力我今當供  
養日月淨明德佛及法華經即時入是三昧  
於虛空中雨曼陀羅華摩訶曼陀羅華細末  
堅黑栴檀滿虛空中如雲而下又雨海此岸

栴檀之香此香六銖價直娑婆世界以供養佛此三昧香非人間比所以六銖價直娑婆也二十四銖爲一兩六銖言少分耳

作是供養已從三昧起而自念言我雖以神力供養於佛不如以身供養即服諸香栴檀

薰陸兜樓婆畢力迦沉水膠香又飲瞻蔔諸華香油滿千二百歲已香油塗身於日月淨明德佛前以天寶衣而自纏身灌諸香油以神通力願而自然身光明遍照八十億恒河沙世界其中諸佛同時讚言善哉善哉善男

子是真精進是名真法供養如來若以華香瓔珞燒香抹香塗香天繒幡蓋及海此岸栴檀之香如是等種種諸物供養所不能及假使國城妻子布施亦所不及善男子是名第一之施於諸施中最尊最上以法供養諸如

來故作是語已而各默然

神力所化不過外財財不及法故復然身作法供養薰陸乳香也兜樓婆草香畢力迦丁香膠香松香也即服諸香又飲花油滿千二百歲表以妙德妙行淨治根塵也

香油外塗表內外俱淨也寶衣纏身灌諸香油以神力然身光明遍照等表被忍辱衣資妙行力以智慧火爍滅幻緣顯發真光昭明法界此皆顯示法力行境所以諸佛讚言是真精進真法供養也彼華香繒

遠文

十三

幡之勝特外物耳國城妻子之重特愛緣耳非法供養故皆不及夫爲法不顧其身非特佛氏也至人得道皆能外形體忘死生或喪之若遺土或喜之如决疣若揚雄不羨久生孔聖甘於夕死凡以達本知常

恃有不亡者存而蘄脫乎塵垢患累故也而大聖又能固之以悲願濟之以神力故燒身然臂曾無憂吝世俗或駭其所爲在至人觀之與遺土决疣一而已亦以妙覺圓照離於身見得蘊空故乃能如是若識見未亡諸蘊違礙不達法行空慕其迹是徒增業苦爲妄作之凶矣十住斷結經云過去有女名提謂孤寡多難或告之曰今身之厄由前世之罪欲滅前罪莫若捨身有道人辯才曰先身罪業隨逐精神不與

身合徒自燒身何於苦惱欲求善報故律制燒身然指悉皆得罪而大乘或聽許者以大乘之人法行備故非妄作故

其身火然千二百歲過是以後其身乃盡

直使六根六塵一切洞徹故千二百歲其

遠六

十三

身乃盡

一切衆生喜見菩薩作如是法供養已命終之後復生日月淨明德佛國中於淨德王家結跏趺坐忽然化生

三昧功成不爲身累生死去來猶如夜旦

即爲其父而說偈言

大王今當知 我經行彼處

即時得一切

現諸身三昧 勤行大精進

捨所愛之身

供養於世尊 爲求無上慧

叙前緣也

說是偈已而白父言日月淨明德佛今故現在我先供養佛已得解一切衆生語言陀羅尼復聞是法華經八百千萬億那由他甄迦羅頻婆羅阿閼婆等偈大王我今當還供養此佛 先供佛已謂然身之後也於然身之

後得陀羅尼及聞萬億偈乃依法性身而得依法性土而聞也由依性土而聞故有八百萬億等偈蓋亦稱性而說也初聞經之後得現身三昧者由證得法身故應物現形無非妙體也然身之後得語言總持

者由離諸相見故圓通衆音無非真說也體無非妙則森羅萬像皆一切色身說無非真則雀噪鷓鳴皆語言三昧非深證行境超情離見者何以與此甄迦羅等即俱舍論十大數中第十六十八二十之數

白已即坐七寶之臺上昇虛空高七多羅樹往到佛所頭面禮足合十指爪以偈讚佛容顏甚奇妙 光明照十方 我適曾供養今復還親近 叙往昔然身之緣也爾時一切衆生喜見菩薩說是偈已而白佛

遠八

十四

言世尊世尊猶故在世

師資道合知其將化故發此問

爾時日月淨明德佛告一切衆生喜見菩薩善男子我涅槃時到滅盡時至汝可安施床座我於今夜當般涅槃又勅一切衆生喜見

菩薩善男子我以佛法囑累於汝及諸菩薩  
 大弟子并阿耨多羅三藐三菩提法亦以三  
 千大千七寶世界諸寶樹寶臺及給侍諸天  
 悉付於汝 佛法通指三乘菩提法別指大  
 乘菩薩弟子言法衆三千寶界言化境寶

樹給侍言所御

我滅度後所有舍利亦付囑汝當令流布廣  
 設供養應起若干千塔如是日月淨明德佛  
 勅一切衆生喜見菩薩已於夜後分入於涅槃  
 勅以舍利起塔者戒定餘勲欲霑無際

故也若干者不定之數意任其緣力耳

爾時一切衆生喜見菩薩見佛滅度悲感悞  
 惱戀慕於佛即以海此岸梅檀爲積供養佛  
 身而以燒之火滅已後收取舍利作八萬四  
 千寶瓶以起八萬四千塔高三世界表刹莊

遠六

十五

嚴垂諸幡蓋懸衆寶鈴

現滅不滅聖意所知而悲感戀慕者示與  
 衆生同一悲仰耳須彌四海剌部居南言  
 海此岸即南岸出美梅檀積之爲積以奉  
 闍維示誠敬也佛說火化之法在已則顯



三昧之力播熏練之功故化火自焚舍利  
迸透在人則掩臭腐之穢免蝼蟻之食使  
其魄不滯其神清升而此方以卧於膿於  
荒郊埋腐骸於朽壤爲是且以火化爲不  
忍方其穴地負土全體而坑之爲可忍耶

二皆出於不得已耳達者觀之一等歸盡  
則卧於埋腐不若火化之愈矣自道觀之  
沉之可也露之可也衣新而棄諸溝中袞  
文而納諸石擲無不可者奚足爲焚瘞之競  
爾時一切衆生見菩薩復自念言我雖作

是供養心猶未足我今當更供養舍利便語  
諸菩薩大弟子及天龍夜叉等一切大衆汝  
等當一心念我今供養日月淨明德佛舍利  
作是語已即於八萬四千塔前燃百福莊嚴  
臂七萬二千歲而以供養令無數求聲聞衆

無量阿僧祇人發阿耨多羅三藐三菩提心  
皆使得住現一切色身三昧

昔之然身爲離相見今復然臂爲除法執  
故令小乘離諸見執發正道心根境圓融  
故皆得住現身三昧也昔之求佛滿萬二

千歲今之然臂復七倍其久者言益以無限智悲行菩薩大行如其智悲有限何足以化無數無量之人

爾時諸菩薩天人阿脩羅等見其無臂憂惱悲哀而作是言此一切衆生喜見菩薩是我

法八

十六

等師教化我者而今燒臂身不具足

愛見未忘故哀其不足此初心菩薩而已于時一切衆生喜見菩薩於大衆中立此誓言我捨兩臂必當得佛金色之身若實不虛令我兩臂還復如故作是誓已自然還復由

斯菩薩福德智慧淳厚所致

臂之於手爲辟能役衆指而我無所役則兩臂表我執法執根本也我執能生煩惱續諸生死法執能生所知礙正知見捨一存一則爲二乘故捨兩臂必當得佛還復

如故者若果得佛即無所捨矣此非淺薄所能故稱淳厚

當爾之時三千大千世界六種震動天雨寶華一切人天得未曾有

以非常之事感非常之瑞人天因是得大

法利也上皆叙往因

佛告宿王華菩薩於汝意云何一切衆生喜見菩薩豈異人乎今藥王菩薩是也其所捨身布施如是無量百千萬億那由他數

此結答若干難行苦行之問

連六

十七

宿王華若有發心欲得阿耨多羅三藐三菩提者能然手指乃至足一指供養佛塔勝以國城妻子及三千大千國土山林河池諸珍寶物而供養者

手足之指臂微細執着能障菩提故欲得

菩提者雖未能頓捨且欲微而損之亦勝有爲之福故曰能然一指勝諸供養夫聖人言行動必有法非徒教末代然手足以求福也苟不明此殘形焚穢竟何益耶故藥王將欲然身且以法行淨治根塵使功

行滿足然後以神通力化火自焚其光能照河沙佛界後人欲晞其迹如斯可矣

若復有人以七寶滿三千大千世界供養於佛及大菩薩辟支佛阿羅漢是人所得功德不如受持此法華經乃至一四句偈其福最

多

七寶供養其福有限一偈超悟非限量福宿王華臂如一切川流江河諸水之中海為第一此法華經亦復如是於諸如來所說經中最為深大

川流江河已異於溝港而海為深大如來所說已異於小乘而此為第一

又如土山黑山小鐵圍山大鐵圍山及十寶山眾山之中須彌山為第一此法華經亦復如是於諸經中最為其上

環須彌之外有土山黑山而堅大不及鐵圍大海之內有十寶山而貴高不及須彌土山黑山群人乘天乘之經鐵山寶山群二乘菩薩乘之經須彌則群一乘之經故曰最上

遠

大

又如眾星之中月天子最為第一此法華經亦復如是於千萬億種諸經法中最為照明諸經設法為破昏冥然微茫漸顯如星之照此經頓悟陰翳俱盡圓融廓徹如月之明又如日天子能除諸暗此經亦復如是能破

一切不善之暗

日光出時不與冥合人得正智諸闇自除  
又如諸小王中轉輪聖王最爲第一此經亦  
復如是於諸經中最爲其尊

前言最上明部分此言最尊明威德

又如帝釋於三十三天中王此經亦復如是  
諸經中王 三乘之教隨機稱尊不能相攝  
此經會三歸一爲諸經之正統  
又如大梵天王一切衆生之父此經亦復如  
是一切賢聖學無學及發菩薩心者之父大

梵即娑婆界主父言爲之依怙

又如一切凡夫人中須陀洹斯陀舍阿那舍  
阿羅漢辟支佛爲第一此經亦復如是一切  
如來所說若菩薩所說若聲聞所說諸經法  
中最爲第一有能受持是經典者亦復如是

遠六

九

於一切衆生中亦爲第一

四果未離凡位而支佛爲第一以根利故  
衆生未離凡夫而因經爲第一以乘勝故  
一切聲聞辟支佛中菩薩爲第一此經亦復  
如是於一切諸經法中最爲第一

前於凡夫推第一此於三乘推第一後於佛位推第一乃增進顯勝也

如佛爲諸法王此經亦復如是諸經中王總而舉之以顯勝德也然顯經勝德只此可盡而必引諸義者明妙法隨機在處皆勝故也

宿王華此經能救一切衆生者此經能令一切衆生離諸苦惱此經能大饒益一切衆生充滿其願如清涼池能滿一切諸渴乏者如寒者得火

如裸者得衣如商人得主如子得母如渡得般如病得醫如暗得燈如貧得寶如民得王如賈客得海如炬除暗

燈能發明未能除暗

此法華經亦復如是能令衆生離一切苦一

切病痛能解一切生死之縛

衆生衆苦病痛縛着皆因迷妄能開佛知見則一切皆離

若人得聞此法華經若自書若使人書所得功德以佛智慧籌量多少不得其邊

若書是經卷華香瓔珞燒香抹香塗香幡盖  
衣服種種之燈酥燈油燈諸香油燈瞻蔔油  
燈須曼那油燈波羅羅油燈婆利師迦油燈  
那婆摩利油燈供養所得功德亦復無量蔭  
蔔已下皆花名以此熏作香油

遠

子

宿王華若有人聞是藥王菩薩本事品者亦  
得無量無邊功德若有女人聞是藥王菩薩  
本事品能受持者盡是女身後不復受

為正因故功德無邊女人能持可盡障漏  
若如來滅後後五百歲中若有女人聞是經

典如說脩行於此命終即往安樂世界阿彌  
陀佛大菩薩眾圍遶住處生蓮華中寶座之  
上 大集經云佛滅後初五百歲解脫堅固  
第二五百歲禪定堅固第三多聞堅固第  
四福德堅固第五鬪諍堅固即後五百歲

也鬪諍堅固則善根難得故雖女人可致  
勝福此就劣顯勝意兼男也

不復為貪欲所惱亦復不為瞋恚愚癡所惱  
亦復不為憍慢嫉妬諸垢所惱

貪瞋癡為根本煩惱嬌嬖等垢為隨煩惱

既生安養所依者淨業所會者善人故無  
居惱也

得菩薩神通無生法忍得是忍已眼根清淨  
以是清淨眼根見七百萬二千億那由他恒  
河沙等諸佛如來

速入

主

心法俱寂而能照用名菩薩神通無生法  
忍心寂根淨故能見多佛華嚴十地菩薩  
功圓智滿心鏡交徹能見多百佛至多百  
千億那由他佛其意同此  
是時諸佛遙共讚言善哉善哉善男子汝能

於釋迦牟尼佛法中受持讀誦思惟是經為  
他人說所得福德無量無邊火不能焚水不  
能漂汝之功德千佛共說不能令盡

非有為福故不能焚漂稱實相德故說不  
能盡

汝今已能破諸魔賊壞生死軍諸餘怨敵皆  
悉摧滅

讚其所得法忍妙力也諸魔賊即五陰煩惱  
等生死軍即無明六識等賊言侵害軍言  
攻擊餘怨即隨情對境之惑業以是得忍故



皆悉摧滅

善男子百千諸佛以神通力共守護汝於一切世間天人之中無如汝者唯除如來其諸聲聞辟支佛乃至菩薩智慧禪定無有與汝等者

上皆諸佛遙讚之言

宿王華此菩薩成就如是功德智慧之力結勤脩益也

若有人聞是藥王菩薩本事品能隨喜讚善者是人現世口中常出青蓮華香身毛孔中

常出牛頭栴檀之香所得功德如上所說

一稱經名則蓮華出口一能隨喜則法香在身善種不亡功成自著如上者指隨喜

品

是故宿王華以此藥王菩薩本事品囑累於

逸

三二

汝我滅度後後五百歲中廣宣流布於閻浮提無令斷絕惡魔魔民諸天龍夜叉鳩槃荼等得其便也宿王華汝當以神通之力守護是經所以者何此經則為閻浮提人病之良藥若人有病得聞是經病即消滅不老不死

真知見力卻癡愛病是為良藥也癡愛病除則生死緣斷頃證真常何復老死如般若智照能空五蘊度苦厄無老死是也

宿王華汝若見有受持是經者應以青蓮華盛滿末香供散其上散已作是念言此人不

久必當取草坐於道場破諸魔軍當吹法螺擊大法鼓度脫一切衆生老病死海是故求佛道者見有受持是經典人應當如是生恭敬心

散花作念等令生心如佛想也取草者佛

成道時取吉祥草為座

說是藥王菩薩本事品時八萬四千菩薩得解一切衆生語言隨羅尼

喜見聞經即得現身三昧及然身之後即得語言總持為證得法身離諸相見而洞

遠六

三三

契妙圓故也及其然譬則聲聞得住現身三昧今說本事則菩薩得解語言總持者蓋由悟其然身然辭之事亦能離諸見執洞契妙圓此所謂以苦行成圓通之德也然皆得三昧又得總持者現身三昧隨類

分形語言總持隨類說法二者蓋常相需  
而皆由妙法所證故說妙音品時諸菩薩  
衆亦得是三昧及隨羅尼

多寶如來於寶塔中讚宿王華菩薩言善哉  
善哉宿王華汝成就不可思議功德乃能問  
釋迦牟尼佛如此之事利益無量一切衆生  
非宿曾成就聞持自在之德不能發起是  
利

妙法蓮華經要解卷第十七

永樂北藏

妙法蓮華經要解

第一八五册

妙法蓮華經要解卷第十八

遠九

溫陵開元蓮寺比丘

戒環

解

妙音菩薩品第二十四

妙音者深體妙法能以妙音隨應演說而流通是道者也名雖妙音實彰妙行觀其

遠九

往昔植因於雲雷音王佛所獻樂奉鉢蘄在妙音說法妙行隨應故報生宿智佛國果能有是神力今使學者體其妙行而隨應說法闡揚斯道故說妙音品為妙行流通夫體妙音則不滯言詮能隨應則不局

心迹不滯不局所以為妙行也繼此復有圓行常行而次前苦行說者將欲以行成德必精心苦志然後造妙造妙然後能圓能圓然後真契普賢常行已如前解

爾時釋迦牟尼佛放大人相肉髻光明及放

眉間白毫相光遍照東方百八萬億那由他恒河沙等諸佛世界

開會及召分身但放眉間毫相今召妙音乃兼放肉髻光者肉髻為無見頂相為最上果光蓋將宣示妙圓之行乃極果行相

故以極果之光召現也佛有九十七種大人相肉髻頂其一

過是數已有世界名淨光莊嚴其國有佛號淨華宿王智如來應供正遍知明行足善逝世間解無上士調御丈夫天人師佛世尊為

無量無邊菩薩大衆恭敬圍遶而為說法釋迦牟尼佛白毫光明遍照其國

華嚴舉菩薩所從來國表所行之行本所事佛表所證之果淨光莊嚴即依智之行也淨華宿智即依行之智也智行互嚴因

果合體妙音妙行依此示現

爾時一切淨光莊嚴國中有一菩薩名曰妙音久已植衆德本供養親近無量百千萬億諸佛而悉成就甚深智慧

植德供佛成就深智言福慧兩足

遠九

二

得妙幢相三昧法華三昧淨德三昧宿王戲三昧無緣三昧智印三昧解一切衆生語言二昧集一切功德三昧清淨三昧神通遊戲三昧慧炬三昧莊嚴王三昧淨光明三昧淨藏三昧不共三昧日旋三昧得如是等百千

萬億恒河沙等諸大三昧

三昧此云正定圓覺云三昧正受者謂正定中受用之法簡異邪受非謂梵語三昧此云正受也故寶積云三昧及正受妙幢相者摧邪表正而不住相也法華三昧深

入一乘證諸實相淨德三昧衆德真淨物莫能染宿正戲者本智自在無所滯著無緣則照而常寂智印參合萬法解一切語言謂了皆真說集一切功德謂萬德圓備清淨三昧纖塵不立神通遊戲變現自在

慧炬以能破癡暗莊嚴王以總攝妙行淨光明者得妙智明淨藏者得法眼藏不共謂二乘不及日旋則大千圓照得如是等河沙三昧謂交徹融攝重重無盡皆妙音所具也由具此故能成妙行流通妙法

遠九

三

釋迦牟尼佛光照其身即白淨華宿王智佛言世尊我當往詣娑婆世界禮拜親近供養釋迦牟尼佛及見文殊師利法王子菩薩藥王菩薩勇施菩薩宿王華菩薩上行意菩薩莊嚴王菩薩藥上菩薩

此皆靈山法衆

爾時淨華宿王智佛告妙音菩薩汝莫輕彼國生下劣想善男子彼娑婆世界高下不平土石諸山穢惡充滿佛身卑小諸菩薩衆其形亦小而汝身四萬二千由旬我身六百八

十萬由旬汝身第一端正百千萬福光明殊妙是故汝往莫輕彼國若佛菩薩及國土生下劣想妙音菩薩白其佛言世尊我今諸娑婆世界皆是如來之力如來神通遊戲如來功德智慧莊嚴

娑婆佛身乃隱勝現劣比光嚴勝身在分別心遂生劣想如來正見本絕異同故宿王以彼此異迹為告而妙音以如來三德而答示無劣想也三德皆稱如來者謂今我所往其力用其神變其莊嚴皆假如來

之德皆出如實之道則於一切法無不如矣何復勝劣之異哉是以現種種形說種種法而於神通智慧無所損減為如故也於是妙音菩薩不起于座身不動搖而入三昧以三昧力於耆闍崛山去法座不遠化作



八萬四千眾寶蓮華閻浮檀金為莖白銀為葉金剛為鬚甄叔迦寶以為其臺

將與八萬菩薩俱共發來故先現此瑞甄叔迦此云鸚鵡寶赤如其背故

爾時文殊師利法王子見是蓮華而白佛言

速九

四

世尊是何因緣先現此瑞有若干千萬蓮華閻浮檀金為莖白銀為葉金剛為鬚甄叔迦寶以為其臺

此皆行境依智示現故假文殊智體而問爾時釋迦牟尼佛告文殊師利是妙音菩薩

摩訶薩欲從淨華宿王智佛國與八萬四千菩薩圍遶而來至此娑婆世界供養親近禮拜於我亦欲供養聽法華經

文殊師利白佛言世尊是菩薩種何善本修何功德而能有是大神通力行何三昧願為

我等說是三昧名字我等亦欲勤修行之行此三昧乃能見是菩薩色相大小威儀進止唯願世尊以神通力彼菩薩來令我得見

請問之辭皆為機發

爾時釋迦牟尼佛告文殊師利此久滅度多

寶如來當為汝等而現其相時多寶佛告彼  
 菩薩善男子來文殊師利法王子欲見汝身  
 文殊願世尊以神通力為現妙音而世尊  
 反命多寶者多寶以神通願力在處證經  
 欲假其神通願力故也

遠九

五

于時妙音菩薩於彼國沒與八萬四千菩薩  
 俱共發來 與八萬四千菩薩俱來者示妙  
 行隨應廣化塵勞也  
 所經諸國六種震動皆悉兩於七寶蓮華百  
 千天樂不鼓自鳴 蓮華遍雨天樂自鳴表

妙行隨處示現妙音離於作意  
 是菩薩目如廣大青蓮華葉正使和合百千  
 萬月其面貌端正復過於此身真金色無量  
 百千功德莊嚴威德熾盛光明照耀諸相具  
 足如那羅延堅固之身

此言其四萬二千由旬之相好也和合猶  
 聚集也肇法師云那羅延天力士名端正  
 殊妙志力雄猛

入七寶臺上昇虛空去地七多羅樹諸菩薩  
 眾恭敬圍遶而來詣此娑婆世界耆闍崛山

到已下七寶臺以價直百千瓔珞持至釋迦牟尼佛所頭面禮足奉上瓔珞

示以法寶莊嚴法身

而白佛言世尊淨華宿王智佛問訊世尊少病少惱起居輕利安樂行不四大調和不世事可忍不衆生易度不無多貪欲嗔恚愚癡嫉妬慳慢不無不孝父母不敬沙門邪見不善心不攝五情不世尊衆生能降伏諸魔然不問示居堪忍事也貪恚癡慢等皆堪忍難度之事五情言五欲諸魔言五陰

久滅度多寶如來在七寶塔中來聽法不又問訊多寶如來安隱少惱堪忍久住不

上皆宿王傳問之辭

世尊我今欲見多寶佛身唯願世尊示我令見寶塔高遠仗佛求見表尊敬耳佛於囑

遠九

六

累品從法座起時已出塔故云多寶佛塔還可如故舊謂二佛至此尚同座而妙音能見釋迦不見多寶徒構疑難

爾時釋迦牟尼佛語多寶佛是妙音菩薩欲得相見時多寶佛告妙音言善哉善哉汝能

為供養釋迦牟尼佛及聽法華經并見文殊師利等故來至此

爾時華德菩薩白佛言世尊是妙音菩薩種何善根修何功德有是神力

華德即妙莊嚴王後身欲助揚妙因故發

此問

佛告華德菩薩過去有佛名雲雷音王多陀阿伽度阿羅訶三藐三佛陀國名現一切世間劫名喜見 佛名雲雷音者一音利潤開覺群動也國名現一切世間若根身器

界皆能隨應也劫名依上而立由利潤隨應故時眾喜見

妙音菩薩於萬二千歲以十萬種伎樂供養雲雷音王佛并奉上八萬四千七寶鉢以是因緣果報今生淨華宿王智佛國有是神力

遠九

七

樂宣法音鉢為應器樂獻十萬種伎者示欲廣宣妙法也鉢奉八萬四千者示欲應化塵勞也故今果有妙音隨應之神

華德於汝意云何爾時雲雷音王佛所妙音菩薩伎樂供養奉上寶器者豈異人乎今此

妙音菩薩摩訶薩是

華德是妙音菩薩已曾供養親近無量諸佛  
久植德本又值恒河沙等百千萬億那由他  
佛

華德汝但見妙音菩薩其身在此而是菩薩

現種種身處處為諸衆生說是經典

妙音觀音應化皆能現十界身自天人獄

鬼畜脩羅名六凡聲聞辟支菩薩佛名四

聖是為十界

或現梵王身或現帝釋身或現自在天身或

現大自在天身或現天大將軍身或現毗沙  
門天王身

或現轉輪聖王身或現諸小王身或現長者  
身或現居士身或現宰官身或現婆羅門身  
或現比丘比丘尼優婆塞優婆夷身

或現長者居士婦女身或現宰官婦女身或

現婆羅門婦女身或現童男童女身

或現天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那

羅摩睺羅伽人非人等身而說是經

諸有地獄餓鬼畜生及衆難處皆能救濟

諸應皆言現身說經獨於惡趣不言者惡趣方沉幽昏無由聞經但以神力救濟而已

乃至於二後宮變為女身而說是經

華德是妙音菩薩能救護娑婆世界諸衆生

述九

八

者是妙音菩薩如是種種變化現身在此娑婆國土為諸衆生說是經典於神通變化智慧無所損減是菩薩以若干智慧明照娑婆世界令一切衆生各得所知於十方恒河沙世界中亦復如是

此有三節初牒在此娑婆救濟二牒神變智照之功三牒此方如是十方亦是謂廣顯也言種種變化而神智無損者前所謂得如來三德能一切如故也言智慧明照者方便開導也各得所知者隨類各解

也

若應以聲聞形得度者現聲聞形而為說法應以辟支佛形得度者現辟支佛形而為說法應以菩薩形得度者現菩薩形而為說法應以佛形得度者即現佛形而為說法如是

種種隨所應度而為現形乃至應以滅度而得度者示現滅度

華德妙音菩薩摩訶薩成就大神通智慧之力其事如是

爾時華德菩薩白佛言世尊是妙音菩薩深

遠九

九

種善根世尊是菩薩住何三昧而能如是在所變現度脫衆生

佛告華德菩薩善男子其三昧名現一切色身妙音菩薩住是三昧中能如是饒益無量衆生

如淨摩尼隨方現色妙行流通期至於此

說是妙音菩薩品時與妙音菩薩俱來者八萬四千人皆得現一切色身三昧此娑婆世界無量菩薩亦得是三昧及陀羅尼

及解一切語言陀羅尼也諸菩薩皆具體

而徵者故因說是品皆得發明

爾時妙音菩薩摩訶薩供養釋迦牟尼佛及多寶佛塔已還歸本土所經諸國六種震動兩寶蓮華作百千萬億種種伎樂

於彼發來所經亦爾示來往經行不離是

道

既到本國與八萬四千菩薩圍遶至淨華宿  
王智佛所白佛言世尊我到娑婆世界饒益  
衆生見釋迦牟尼佛及見多寶佛塔禮拜供  
養又見文殊師利法王子菩薩及見藥王菩

薩得勤精進力菩薩勇施菩薩等亦令是八  
萬四千菩薩得現一切色身三昧

菩薩舉措自他兼利

說是妙音菩薩來往品時四萬二千天子得  
無生法忍華德菩薩得法華三昧

無生法忍者證妙法之體法華三昧者得  
實相之用此所謂以妙行成實相之德

妙法蓮華經觀世音菩薩普門品第二十五  
單發為聲雜比為音於世間衆苦雜聲齊  
觀並救號觀世音妙圓之行自一心出應

遠九

十

無不遍號曰普門此繼前品說者妙音現  
形說法救濟衆難與觀音無異但略而未  
普妙而未圓觀音不離是行而能觀其音  
聲隨響而答大千圓應無去來之相所謂  
自在之業普門示現則進於妙音其實二



聖一道相為始終耳故後頌觀音之德而  
兼云妙音是知二聖一道也即妙音之行  
而演為普門是知相為始終也夫欲體前  
之法須兼二行從妙而普有始有終然後  
圓備故繼妙音說普門品為圓行流通文

殊於華嚴會終現法化已南應人間說普  
照法界修多羅門所以圓彰前法體用善  
財應百城已到普門國成就阿僧祇法門  
遂能於諸有中普現其身斯皆以行成德  
使圓而普也觀彼設法次序名義與此宛

同

爾時無盡意菩薩即從座起偏袒右肩合掌  
向佛而作是言世尊觀世音菩薩以何因緣  
名觀世音 將顯普門而因無盡意發起者  
表普門圓行應現無盡也若愚讚云世界

遠九

十一

無邊塵擾擾衆生無數業茫茫愛河無底  
浪滔滔是故我名無盡意觀音之行亦若  
是矣

從此至受持名字名十四無畏功德

佛告無盡意菩薩善男子若有無量百千萬

億衆生受諸苦惱聞是觀世音菩薩一心稱名觀世音菩薩即時觀其音聲皆得解脫

此於衆苦雜聲齊觀並救也於音言觀者以觀智應物之謂觀即真觀淨觀智慧慈悲是也觀觀之體聞聞之性本無苦樂衆

生不能返聞循聲流轉故受諸苦惱觀音不隨聲塵妄起知見故一切解脫而令苦衆生持其名蒙其觀者亦得解脫實真淨慈悲觀力加被故也昔琳法師稱名七日而免難於唐孫敬德誦經千遍而全生於

魏即脫諸苦惱之驗也

若有持是觀世音菩薩名者設入大火火不能燒由是菩薩威神力故若為大水所漂稱其名號即得淺處若有百千萬億衆生為求金銀琉璃磔磔瑪瑙珊瑚琥珀真珠等寶入於大海假使黑風吹其船舫漂墮羅刹鬼國其中若有乃至一人稱觀世音菩薩名者是諸人等皆得解脫羅刹之難以是因緣名觀世音楞嚴明十四無畏功德一者由我不自觀音以觀觀者令苦衆生觀其音聲即

得解脫夫不自觀音以觀觀者即離塵復性之真觀也離塵復性則諸妄自脫故能令苦衆生蒙我真觀即得解脫二者知見旋復則火不能燒三者觀聽旋復則水不能溺蓋見覺屬火聞聽屬水知見旋則離

遠九

十二

火塵聞聽旋則離水塵幻塵既離真性斯復所以無能燒溺也能旋見聽則煩惱之火貪愛之水皆無能燒溺矣四者滅妄斷殺則鬼不能害皆由離塵復性之觀力加被也昔于相國問黑風漂墮之義於紫玉

玉呼名諷之公愕然變色玉曰便是黑風漂墮則凡不能離塵循聲流轉一念漂墮皆如是也

若復有人臨當被害稱觀世音菩薩名者彼所執刀杖尋段段壞而得解脫

此由菩薩以六根消復同於聲聽之力加以同聲聽無復形礙故使刀兵猶割水吹光性無損動

若三千大千國土滿中夜叉羅刹欲來惱人聞其稱觀世音菩薩名者是諸惡鬼尚不能

以惡眼視之况復加害

此假聞熏精明之力樂諸癡暗故鬼不能視斷滅妄想心無殺害故害不能加

設復有人若有罪若無罪扭械枷鎖檢繫其身稱觀世音菩薩名者皆悉斷壞即得解脫

遠光

十三

此由音性圓消離諸塵妄之力加之塵妄既離則身相不有故枷鎖自脫

若三千大千國土滿中怨賊有一商主將諸商人賫持重寶經過嶮路其中一人作是唱言諸善男子勿得恐怖汝等應當一心稱觀

世音菩薩名號是菩薩能以無畏施於眾生

汝等若稱名者於此怨賊當得解脫衆商人聞俱發聲言南無觀世音菩薩稱其名故即得解脫

此由滅音圓聞遍生慈力加之蓋音聞兩立則物我成敵滅音圓聞則內外

無待故能遍慈而却敵也

無盡意觀世音菩薩摩訶薩威神之力巍巍如是 結外業也

若有衆生多於娼慾常念恭敬觀世音菩薩便得離慾 此由熏聞離塵色所不劫之力

加之蓋衆生以欲習合塵故為色劫一蒙  
妙力則欲愛乾枯根境不偶雖有妖色不  
能劫動故便得離慾

若多嗔恚常念恭敬觀世音菩薩便得離嗔  
此由根境圓融無能所對之力加之蓋嗔

由違情而起對境而生圓融則無違無對  
則不嗔矣

若多愚癡常念恭敬觀世音菩薩便得離癡  
此由消塵旋明朗徹無礙之力加之以癡  
由妄塵所蔽無明所覆消塵則無蔽朗徹

則無覆故能旋復真明永離癡暗也內業

有十而壞滅法身唯媯怒癡為甚故舉三  
以兼餘上皆依楞嚴漸說自頓言之三毒  
水泡元無自性知觀觀者豈不便離

無盡意觀世音菩薩有如是等大威神力多

遠九

十四

所饒益是故衆生常應心念

結內業也

若有女人設欲求男禮拜供養觀世音菩薩  
便生福德智慧之男設欲求女便生端正有  
相之女宿植德本衆人愛敬無盡意觀世音

菩薩有如是力 融形涉世遍事諸佛為法

王子之力加之即生男圓通合界承順如  
來受領法門之力加之即生女

若有衆生恭敬禮拜觀世音菩薩不唐捐  
是故衆生皆應受持觀世音菩薩名號無盡

意若有人受持六十二億恒河沙菩薩名字  
復盡形供養飲食衣服卧具醫藥於汝意云  
何是善男子善女人功德多不無盡意言甚  
多世尊佛言若復有人受持觀世音菩薩名  
號乃至一時禮拜供養是二人福正等無異

於百千萬億劫不可窮盡

此第十四無畏功德也楞嚴云此大千界  
現住世間有六十二億河沙菩薩修法垂  
範方便利生持名供養得無量福而持觀  
音名其福齊等盖由觀音得真圓通一多

遠九

十五

平等彼我無二故也

無盡意受持觀世音菩薩名號得如是無量  
無邊福德之利 總結十四無畏之福  
無盡意菩薩白佛言世尊觀世音菩薩云何  
遊此娑婆世界云何而為衆生說法方便之

力其事云何

即三十二應也觀音於楞嚴會上自說我昔供養觀音如來授我如幻聞熏閉修金剛三昧與佛如來同慈力故令我身成三十二應入諸國土始自佛身終至人非人

等為二十二皆以無作妙力自在成就

佛告無盡意菩薩善男子若有國土衆生應以佛身得度者觀世音菩薩即現佛身而為說法應以辟支佛身得度者即現辟支佛身而為說法應以聲聞身得度者即現聲聞身

而為說法 但舉三聖者妙音品開菩薩位

此則合在佛位應讀為應當其根而應之也

應以梵王身得度者即現梵王身而為說法應以帝釋身得度者即現帝釋身而為說法

應以自在天身得度者即現自在天身而為說法應以自在天身得度者即現自在天身而為說法應以天大將軍身得度者即現天大將軍身而為說法應以毘沙門身得度者即現毘沙門身而為說法

梵王為初禪天主帝釋為初利天主自在  
天居欲界頂大自在天居色界頂天大將  
軍統領鬼神四天王統領世界毘沙門居  
北方為最尊初二從顯舉以梵釋常隨佛  
故次四從總舉謂欲界之總色界之總鬼

光

十六

神之總世界之總也

應以小王身得度者即現小王身而為說法  
應以長者身得度者即現長者身而為說法  
應以居士身得度者即現居士身而為說法  
應以宰官身得度者即現宰官身而為說法

應以婆羅門身得度者即現婆羅門身而為  
說法 妙音品先言輪王次言小王乃總別  
兼舉此從總舉合依正法華言輪王輪王  
統四天下小王治一邦國長者族姓推尊  
居士清節養素宰官判斷邦邑婆羅門術

數攝術

應以比丘比丘尼優婆塞優婆夷身得度者  
即現比丘比丘尼優婆塞優婆夷身而為說  
法 前二出家持大戒後二在家持五戒  
應以長者居士宰官婆羅門婦女身得度者



即現婦女身而為說法應以童男童女身得度者即現童男童女身而為說法

應以天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等身得度者即皆現之而為說法應以執金剛神得度者即現執金

遠九

十七

剛神而為說法 手執金剛護佛法者六凡止舉天人神三類者舉得度者而已若地獄鬼畜方沉幽昏未應得度則漸滅其苦於頌見之

無盡意是觀世音菩薩成就如是功德以種

種形遊諸國土度脫衆生

是故汝等應當一心供養觀世音菩薩是觀世音菩薩摩訶薩於怖畏急難之中能施無畏是故此娑婆世界皆號之為施無畏者無盡意菩薩白佛言世尊我今當供養觀世

音菩薩即解頸衆寶珠瓔珞價直百千兩金而以與之作是言仁者受此法施珍寶瓔珞妙音供養釋迦特奉瓔珞無盡供養觀音亦奉瓔珞皆表法寶莊嚴故曰法施

時觀世音菩薩不肯受之無盡意復白觀世

音菩薩言仁者愍我等故受此瓔珞爾時佛告觀世音菩薩當愍此無盡意菩薩及四衆天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等故受是瓔珞即時觀世音菩薩愍諸四衆及於天龍人非人等受其瓔珞分作二分一分奉釋迦牟尼佛一分奉多寶佛塔 普門性中本無施受但為物故施愍物故受也分奉二尊者示為四衆莊嚴福聚也

無盡意觀世音菩薩有如是自在神力遊於

娑婆世界 結答云何遊此之間

爾時無盡意菩薩以偈問曰

世尊妙相具 我今重問彼 佛子何因緣

名為觀世音 具足妙相尊 偈答無盡意

汝聽觀音行 善應諸方所 弘誓深如海

遠九

十八

歷劫不思議 待多千億佛 發大清淨願

我為汝略說 聞名及見身 心念不空過

能滅諸有苦 假使興害意 推落大火坑

念彼觀音力 火坑變成池 或漂流巨海

龍魚諸鬼難 念彼觀音力 波浪不能沒

於水言漂浪則兼風災自此至電雹消散  
皆頌外業在長行為十四無畏而頌文事  
相不同又加傍頌者十四無畏特舉大略  
實具一切功德故也 次傍頌險難  
或在須彌峯 為人所推墜 念彼觀音力

如日虛空住 或被惡人逐 墜落金剛山  
念彼觀音力 不能損一毛

言峻利之極尚不能損况其小難  
或值怨賊遠 各執刀加害 念彼觀音力  
咸即起慈心 或遭王難苦 臨刑欲壽終

念彼觀音力 刀尋段段墜 或因禁枷鎖

手足被杻械 念彼觀音力 釋然得解脫

次傍頌詛毒

呪詛諸毒藥 所欲害身者 念彼觀音力

還著於本人

遠九

十九

具正念者橫逆莫加出爾反爾自貽伊戚

或遇惡羅刹 毒龍諸鬼等 念彼觀音力

時悉不敢害 次傍頌蛇獸

若惡獸園遶 利牙爪可怖 念彼觀音力

疾走無邊方 蜿蛇及蝮蝎 氣毒烟火然

念彼觀音力 尋聲自回去

信謂咒無所投角兵無所投刃也

次傍頌災變

雲雷鼓掣電 降雹澍大雨 念彼觀音力

應時得消散 雷電調適為常鼓掣為變陰

包陽則為疑電陰過陽則為大雨是皆災

變故欲其消散也

衆生被困厄 無量苦遍身 觀音妙智力

能救世間苦

衆生由無妙智力故為欲恚癡之所困逼

具足神通力 廣修智方便 十方諸國土

無刹不現身 種種諸惡趣 地獄鬼畜生

生老病死苦 以漸悉令滅

智方便即所謂有慧方便也雖三惡趣方

沉幽昏未應得度亦與漸滅其苦

真觀清淨觀 廣大智慧觀 悲觀及慈觀

常願常瞻仰 其所以觀音脫苦能施無畏

現形度生皆五觀之力故此結顯也真以

自妄淨以治染智以破惑悲以拔苦慈以

與樂以是五觀加被群迷故妄染惑苦應

念息滅所以常願仰而依之然性本圓澄  
因迷起妄惑染既生故觀智繁設苟無妄  
染則真淨不立矣蓋以真息妄等事皆聖  
人不得已也故楞嚴曰言妄顯諸真妄真  
同二妄

遠九

二十

無垢清淨光 慧日破諸暗 能伏災風火  
普明照世間 無垢慧日歎觀智之體伏災  
形 普照歎觀智之用伏災言脫苦普照言現  
悲體戒雷震 慈意妙大雲 澍甘露法雨

滅除煩惱焰 戒教戒也法身無體以悲為  
體故教戒所行如雷作動聖人無意以慈  
為意故利澤之興如雲潤覆

諍訟經官處 怖畏軍陣中 念彼觀音力  
眾怨悉退散 此亦傍頌施無畏德

妙音觀世音 梵音海潮音 勝彼世間音  
是故須常念 念念勿生疑

觀音之行不異妙音由能從妙而普故兼  
二號以說法不滯為妙音尋聲救苦為觀  
音音性無著為梵音應不失時為潮音此

所以勝世間音也具是衆德故須常念不  
間不疑則觀行智力無不相應矣

觀世音淨聖 於苦惱死厄 能為作依怙  
具一切功德 慈眼視衆生 福聚海無量  
是故應頂禮 觀聽反入離諸塵妄是謂淨

遠光

三十一

望乘彼正念假之福力是謂依怙具一切  
則隨所求而應之不止十四無畏也慈  
衆生則擇可度而度之不止三十二應  
其福聚如海利澤不窮故應歸命

爾時持地菩薩即從座起前白佛言世尊若

有衆生聞是觀世音菩薩品自在之業普門  
示現神通力者當知是人功德不少

持地菩薩昔遇毘舍浮佛教之平持心地  
則一切皆平是能以妙法內平自心使外  
患自平不能為害者也故聞此品深讚其  
功意顯自在之業普門之行實為心地法  
門聞持之人苟能以是平持心地則外患  
自平不能為害可以於諸怖畏能施無畏  
由是自在之業普門之行遂為已有故曰  
若有聞者當知是人功德不少觀音之號

或曰觀世音或曰觀自在其行或曰普門  
或曰圓通者依悲觀慈觀應物之德言之  
故號觀世音依真觀淨觀照心之功言之  
故號觀自在自一心而出應無不遍則謂  
之普門自萬物而反照無不融則謂之圓

通其實一而已故或以自在為號或以自  
在名業以自在為號言心得自在如心經  
稱觀自在菩薩是也以自在名業言行得  
自在如楞嚴稱無作妙方是也然諸法行  
無非示使平持心地故此終以持地讚顯

佛說是普門品時衆中八萬四千衆生皆發  
無等等阿耨多羅三藐三菩提心

無等等者無等即物無與等等者俱物為  
等既物無與等而能與物為等此如來最  
上德也觀音體此以成普門行隨類應化

速九

與物為等故聞其風者皆能發如是心此  
所謂以圓行成最上之德

妙法蓮華經要解卷第十八

永樂北藏

妙法蓮華經要解

第一八五册



妙法蓮華經要解卷第十九

遠十

溫陵開元蓮寺比丘 戒環 解

妙法蓮華經隨羅尼品第二十六

前品從妙而圓既備成德然無以守衛恐  
魔事或作妄沮成功故二聖二天十神說

卷十

隨羅尼呪誓以駭辟魔障消除衰患故名  
隨羅尼品而為弘護流通也然成德之行  
既妙而圓焉有魔事耶楞嚴曰本覺妙明  
昧為頑空一切魔鬼皆依空昧明能破暗  
故一人發真彼皆消殞况彼群邪戀此塵

勞恐其臆裂於三昧時僉來惱亂是為奢  
摩他中微細魔事故須防衛茲實流通之  
助也隨羅尼此云總持即念慧妙力諸佛  
密語有一字多字無字之異能以一字惣  
無量法持無量義摧邪立正殄惡生善皆

能惣而持之之謂也其體名隨羅尼其用  
名呪呪祝也以是法而祝之使從所祈也  
呪或諸佛密語出於心術妙用冥加之功  
不可得而思議或鬼神王名呼其王則妖  
魅竄伏以密語神名不應翻譯故或謂之

真言

爾時藥王菩薩即從座起偏袒右肩合掌向佛而白佛言世尊若善男子善女人有能受持法華經者若讀誦通利若書寫經卷得幾所福佛告藥王若有善男子善女人供養八

百萬億那由他恒河沙等諸佛於汝意云何其所得福寧為多不甚多世尊佛言若善男子善女人能於是經乃至受持一四句偈讀誦解義如說修行功德甚多

藥王即喜見後身苦行持經志存弘護故

發起此品然持經功德前品屢明如法師品比功不過供十萬億佛隨喜品比功不過施諸外物及得小果而已至此比功則勝供八百萬億河沙佛者明持行益深獲功益勝也將伸弘護先問得福者使後世

連十

二

知其持行益深獲功益勝而迺為弘護耳爾時藥王菩薩白佛言世尊我今當與說法者陀羅尼呪以守護之即說呪曰

安爾一曼爾二摩禰三摩摩禰四旨隸五遮梨帝六賒咩音七賒履音七多瑋八羶音九帝九目

帝十目多履十二娑履十三阿瑋娑履十三桑履十四  
 娑履十五义衰十六阿义衰十七阿耆臧十八羶帝十九  
 賒履二十阼羅尼二十阿盧伽娑婆蘇毘蔗毘义  
 臧二十福毘剃三十阿便哆<sup>蘇蘇</sup>邏禰履剃四十阿亶  
 哆波隸輸地<sup>蘇蘇</sup>漚究隸六十牟究隸七十阿羅隸  
 八十波羅隸九十首迦差<sup>迦差</sup>阿三磨三履一百佛馱  
 毘吉利泰帝二十達磨波利差<sup>猜雜</sup>帝三十僧伽涅  
 瞿沙禰<sup>四</sup>娑舍婆舍輸地<sup>五</sup>曼哆邏<sup>六</sup>曼哆  
 邏义夜多<sup>七</sup>郵樓哆<sup>八</sup>郵樓哆橋舍略<sup>九</sup>  
 惡义邏<sup>早</sup>惡义治多治<sup>早</sup>阿婆盧<sup>早</sup>阿摩若

永樂北藏

妙法蓮華經要解

第一八五册

那多夜<sup>早</sup>

世尊是陀羅尼神呪六十二億恒河沙等諸  
 佛所說若有侵毀此法師者則為侵毀是諸  
 佛已 由彼諸佛所授故也次釋尊印讚  
 時釋迦牟尼佛讚藥王菩薩言善哉善哉藥

速十

三

王汝愍念擁護此法師故說是陀羅尼於諸  
 衆生多所饒益

爾時勇施菩薩白佛言世尊我亦為擁護讀  
 誦受持法華經者說陀羅尼若此法師得是  
 陀羅尼若夜义若羅刹若富單那若吉蔗若

鳩槃荼若餓鬼等伺求其短無能得便即於佛前而說呪曰

瘞非瘞隸一摩訶瘞隸二郁枳三目枳四阿隸

五阿羅婆第六涅隸第七涅隸多婆第八伊

緻拘獲拈九韋緻拈十旨緻拈十一涅隸墀拈十二

涅梨墀婆底十三

世尊是陀羅尼神呪恒可沙等諸佛所說亦皆隨喜若有侵毀此法師者則為侵毀是諸佛已 妙音欲詣娑婆禮觀釋迦及見藥王勇施當知勇施乃此會上首故特說呪諸

佛亦皆隨喜者亦隨喜擁護也富單那熱病鬼吉蔗起屍鬼鳩槃荼可畏鬼伺窺察也

爾時毘沙門天王護世者白佛言世尊我亦為愍念衆生擁護此法師故說是陀羅尼即

說呪曰 阿梨一那梨二醜那梨三阿那盧

四那履五拘那履六

世尊以是神呪擁護法師我亦自當擁護持是經者令百由旬內無諸衰患 爾時持國天王在此會中與千萬億那由他

乾闥婆衆恭敬圍遶前詣佛所合掌白佛言  
世尊我亦以陀羅尼神呪擁護持法華經者  
即說呪曰 阿伽禰一伽禰二瞿利三乾陀  
利四栴陀利五摩蹉耆六常求利七浮樓莎  
坭八頰底九

準

四

世尊是陀羅尼神呪四十二億諸佛所說若  
有侵毀此法師者則為侵毀是諸佛已

毘沙北方天王力護佛法持國東方天王  
為四方首

爾時有羅刹女等一名藍婆二名毘藍婆三

名曲齒四名華齒五名黑齒六名多髮七名  
無馱足八名持瓔珞九名臯帝十名奪一切  
衆生精氣是十羅刹女與鬼子母并其子及  
眷屬俱詣佛所同聲白佛言世尊我等亦欲  
擁護讀誦受持法華經者除其衰患若有伺

求法師短者令不得便即於佛前而說呪曰  
害人之鬼無甚於羅刹女鬼子母亦誓護  
持則餘神可知

伊提履一伊提泯二伊提履三阿提履四伊  
提履五泥履六泥履七泥履八泥履九泥履

十樓醞<sup>十一</sup>樓醞<sup>十二</sup>樓醞<sup>十三</sup>樓醞<sup>十四</sup>多醞<sup>十五</sup>名  
醞<sup>十六</sup>多醞<sup>十七</sup>堯醞<sup>十八</sup>堯醞<sup>十九</sup>

寧上我頭上莫惱於法師若夜叉若羅刹若  
餓鬼若富單那若吉蔗若毘陀羅若捷馱若  
烏摩勒伽若阿跋摩羅若夜叉吉蔗若人吉

速十

五

蔗若熱病若一日若二日若三日若四日若  
至七日若常熱病若男形若女形若童男形  
若童女形乃至夢中亦復莫惱

此呪皆鬼神之名毘陀羅等即食精氣為  
殃害鬼若一日等皆熱病鬼若男形等皆

魑魅類

即於佛前而說偈言

若不順我呪 惱亂說法者 頭破作七分

如阿梨樹枝 如弑父母罪 亦如壓油殃

斗秤欺誑人 調達破僧罪 犯此法師者

當護如是殃

諸羅刹女說此偈已白佛言世尊我等亦當  
身自擁護受持讀誦修行是經者令得安隱  
離諸衰患消眾毒藥

此偈所以勅呪使嚴警也阿梨樹枝墮地

自成七片弑父母破僧為三逆壓油多殺  
蟲命弄斗躡秤或為雷霆震殺皆重罪也  
調達曾於佛會得五百比丘散去為破和  
合僧 次釋尊印讚

佛告諸羅刹女善哉善哉汝等但能擁護受  
持法華名者福不可量何況擁護具足受持  
供養經卷華香瓔珞末香塗香燒香幡蓋枝  
樂燃種種燈酥燈油燈諸香油燈蘇摩那華  
油燈瞻蔔華油燈婆師迦華油燈優鉢羅華  
油燈如是等百千種供養者臯帝汝等及眷

屬應當擁護如是法師

說是陀羅尼品時六萬八千人得無生法忍  
因捨持妙力得忍成行也

妙法蓮華經妙莊嚴王本事品第二十七

妙圓之行既獲弘護又說轉邪者弘護所

速十

六

以衛外轉邪所以正內外衛內正乃可安  
於妙圓而進於普賢常行故也天台云昔  
四比丘結契山林精持妙法以餒乏故一  
人分衛見王威仗忽生愛著壽終因是俗  
念感生為王號妙莊嚴其三友得道欲救

其失以其邪著非愛緣無能感動於是一  
 為端麗婦二作聰明兒托生設化轉其邪  
 心令歸正覺以致法華會上為華德菩薩  
 今叙其本事欲使行人以道自衛外防見  
 魔內絕惡覺消息邪緣入佛知見故為轉

邪流通此實諸佛究竟進修最後垂範也  
 楞嚴法會將終說過去佛覺明分析微細  
 魔事使行人諳識心垢洗除諸魔褫冕直  
 至菩提無諸乏少於大涅槃不生迷悶其  
 意同此

爾時佛告諸大眾乃往古世過無量無邊不  
 可思議阿僧祇劫有佛名雲雷音宿王華智  
 多陀阿伽度阿羅訶三藐三佛陀國名光明  
 莊嚴劫名喜見

彼佛法中有王名妙莊嚴其王夫人名曰淨

遠子

七

德有二子一名淨藏二名淨眼

淨德者雖示染身其德本淨淨藏者妙理  
 之所蘊淨眼者妙智之所顯皆其德所具  
 也以具妙淨理智故能轉邪而為華德  
 是二子有大神力福德智慧久修菩薩所行



之道所謂檀波羅蜜尸羅波羅蜜羣提波羅蜜毘梨耶波羅蜜禪波羅蜜般若波羅蜜方便波羅蜜慈悲喜捨乃至三十七品助道法皆悉明了通達 方便非六度之數而通濟六度慈悲喜捨名四無量心大乘法以

四心為體六度為用道品為助乃成佛果而二子皆悉明了通達三十七品者身受心法為四念處斷惡生善為四正勤欲勤心觀為四神足信進念定慧為五根五根伏魔外為五力念擇覺喜輕安定捨為七覺支

見思語業命進念定為八正道也念以觀法勤以進修足以趣證根能不拔力能不屈覺能決了正能惣攝皆相因而設也心性如大地念處如種子正勤如種植神足如抽芽五根如根五力如莖七覺如花八

正如果二子悉具所謂具體者也

六須菩薩淨三昧日星宿三昧淨光三昧淨色三昧淨照明三昧長莊嚴三昧大威德嚴三昧於此三昧亦悉通達

淨三昧者淨藏淨眼之所本也日星宿眾

本智別智之照用也淨光能現衆像淨色  
不為形礙淨照照了萬法長莊嚴非素法  
身大威德藏具大神用

爾時彼佛欲引道妙莊嚴王及愍念衆生故  
說是法華經

遠十

八

時淨藏淨眼二子到其母所合十指爪掌白  
言願母往詣雲雷音宿王華智佛所我等亦  
當侍從親近供養禮拜所以者何此佛於一  
切天人衆中說法華經宜應聽受  
母告子言汝父信受外道深著婆羅門法汝

等應往白父與其俱去

淨藏淨眼合十指爪掌白母我等是法王子  
而生此邪見家

母告子言汝等當憂念汝父為現身變若得  
見者心必清淨或聽我等往至佛所

於是二子念其父故踊在虛空高七多羅樹  
現種種神變於虛空中行住坐卧身上出水  
身下出火身下出水身上出火或現大身滿  
虛空中而復現小小復現大於空中滅忽然  
在地入地如水履水如地現如是等種種神

變令其父王心淨信鮮

得果人能現十八變即此類也

時父見子神力如是心大歡喜得未曾有合掌向子言汝等師為是誰誰之弟子二子白言大王彼雲雷音宿王華智佛今在七寶菩

遠十

九

提樹下法座上坐於一切世間天人眾中廣說法華經是我等師我是弟子父語子言我今亦欲見汝等師可共俱往

於是二子從空中下到其母所合掌白母父王今已信解堪任發阿耨多羅三藐三菩提

永樂北藏

妙法蓮華經要解

第一八五册

心

我等為父已作佛事願母見聽於彼佛所出家修道爾時二子欲重宣其意以偈白母願母放我等 出家作沙門 諸佛甚難值我等隨佛學 如優曇鉢華 值佛復難是

脫諸難亦難 願聽我出家

母即告言聽汝出家所以者何佛難值故於是二子白父母言善哉父母願時往詣雲雷音宿王華智佛所親近供養所以者何佛難得值如優曇鉢羅華又如一眼之龜值浮

木孔而我等宿福深厚生值佛法是故父母  
 當聽我等令得出家所以者何諸佛難值時  
 亦難遇 阿含云妙高山下海中有一眼之  
 龜一孔之木龜得木孔可濟沉溺然其木  
 流遠須彌三千年乃一相值且以一眼趨

一孔為至難喻佛法難值如此蓋眾生偏  
 見自溺而聖人且不世出故也

彼時妙莊嚴王後宮八萬四千人皆悉堪任  
 受持是法華經淨眼菩薩於法華三昧久已  
 通達淨藏菩薩已於無量百千萬億劫通達

離諸惡趣三昧欲令一切眾生離諸惡趣故  
 其王夫人得諸佛集三昧能知諸佛祕密之  
 藏 此叙合宮有德易為勸化也後宮之德  
 根機純利淨眼之德妙達實相淨藏之德  
 善能接濟夫人之德深知法要王及後宮

遠十

十

為當機淨藏淨眼為能教機教相契所以  
 易化也集三昧者諸佛會要三乘指歸也  
 集得是三昧則能知祕藏

二子如是以方便力善化其父令心信解好  
 樂佛法於是妙莊嚴王與羣臣眷屬俱淨德

夫人與後宮采女眷屬俱其王二子與四萬  
二千人俱一時共詣佛所到已頭面禮足遶  
佛三匝却住一面

爾時彼佛為王說法示教利喜王大歡悅

爾時妙莊嚴王及其夫人解頸珍珠寶瓔價

直百千以散佛上

於虛空中化成四柱寶臺臺中有大寶林敷  
百千萬天衣其上有佛結加趺坐放大光明  
所施珠瓔化成法空之座柔忍之衣寶覺  
之體乃佛力示現以發其正念也

爾時妙莊嚴王作是念佛身希有端嚴殊特  
成就第一微妙之色

時王一觀勝相頓覺世間幻惑之色無可

愛樂故深讚佛身微妙之色此則 拼

絕正念現前故得受記

遠十

十一

時雲雷音宿王華智佛告四眾言汝等見是  
妙莊嚴王於我前合掌立不此王於我法中  
作比丘精勤修習助佛道法當得作佛號娑  
羅樹王國名大光劫名大高三其娑羅樹王  
佛有無量菩薩眾及無量聲聞其國平正功

德如是 佛號取廣蔭群生國名取破諸邪  
暗劫名取超諸貴高皆符其因行以一念  
淨信風化臣妾使皆得法利即廣蔭行破  
邪行也由是捨王位得佛位即超諸貴高  
也

其王即時以國付弟與夫人二子并諸眷屬  
於佛法中出家修道王出家已於八萬四千  
歲常勤精進修行妙法華經過是已後得一  
切淨功德莊嚴三昧

於八萬四千歲修法華行所以淨治塵勞

也過是已後謂塵勞既淨則三昧現前遂  
轉邪見染莊嚴為功德淨莊嚴也

即昇虛空高七多羅樹而白佛言世尊此我  
二子已作佛事以神通變化轉我邪心令得  
安住於佛法中得見世尊此二子者是我善

知識為欲發起宿世善根饒益我故來生我  
家 二子神變即現十八變事宿世善根即  
四人結契事

爾時雲雷音宿王華智佛告妙莊嚴王言如  
是如是如汝所言若善男子善女人種善根

故世世得善知識其善知識能作佛事示教  
利喜令入阿耨多羅三藐三菩提大王當知  
善知識者是大因緣所謂化導令得見佛發  
阿耨多羅三藐三菩提心  
即證前言之當也

遠十

十二

大王汝見此二子不此二子已曾供養六十  
五百千萬億那由他恒河沙諸佛親近恭敬  
於諸佛所受持法華經愍念邪見眾生令住  
正見 為陳二子轉邪遠因也言歷事恒沙  
多佛愍念邪見眾生則不獨今日轉妙嚴

之邪耳

妙莊嚴王即從虛空中下而白佛言世尊如  
來甚希有以功德智慧故頂上肉髻光明顯  
照其眼長廣而紺青色眉間毫相白如珂月  
齒白齊密常有光明唇色赤好如頻婆果

應讚相好妙德者深悟昔所愛著皆幻惑  
也功德智慧讚福智二嚴

爾時妙莊嚴王讚歎佛如是等無量百千萬  
億功德已於如來前一心合掌復白佛言世  
尊未曾有也如來之法具足成就不可思議

永樂北藏

妙法蓮華經要解

第一八五册

微妙功德教戒所行安隱快善

前讚福報此讚法化也言具足成就等者以已一聞正法遂能轉邪一得三昧遂能神變是如來之法能具足成就不可思議妙功德也言教戒所行安隱快善者喜蒙

遠十

十三

法化慶所成就也

我從今日不復自隨心行不生邪見憍慢嗔恚諸惡之心說是語已禮佛而去

不隨心不生邪皆法化教戒之力故讚而謝之

佛告大衆於意云何妙莊嚴王豈異人乎今華德菩薩是其淨德夫人今佛前光照莊嚴相菩薩是哀愍妙莊嚴王及諸眷屬故於彼中生其二子者今藥王菩薩藥上菩薩是是藥王藥上菩薩成就如此諸大功德已於

無量百千萬億諸佛所植衆德本成就不可思議諸善功德若有人識是二菩薩名字者一切世間諸天人亦應禮拜

佛說是妙莊嚴王本事品時八萬四千人遠塵離垢於諸法中得法眼淨



塵謂邪見垢謂邪染外遠見塵內離垢染則法眼圓明絕諸瑕翳矣此以正力助成德行也

妙法蓮華經普賢菩薩勸發品第二十八

窮妙法之始終然後盡出與大事合諸佛

之智行然後見如來全身是經之作始於文殊問答終於普賢勸發二十八品條理一貫乃所以窮始終合智行大事因緣於是乎畢如來法身於是乎全也蓋智能發覺所以作始行能成德所以成終而中間

事法無非智行互相資發也華嚴最初因門以文殊發信以開進修之序最後果門以普賢結法以示果後之行今經意義溜然同矣普賢者德無不遍曰普佑上利下曰賢即遍具妙德上佑佛化下利羣物之

遠十

十四

號也勸發者勉進義也前雖開佛知見明因地心顯佛本跡成果地覺洎明妙圓之行猶是等覺行相若坐於此而不進則有虧妙覺成德未極向上之道故復勉而進之庶德無不遍而佑上利下以成果後常

行以盡妙覺之道故名普賢勸發而為常  
行流通也華嚴至十一地佛功德海一切  
滿足然後說普賢常行名善入世間三昧  
與萬法相應不二真實法門即此意也所  
謂常行者泯覺觀無作任真物我同漆淨

一切平常恬然自在此妙覺向上之事遮  
那平道之教乃所謂平實者也然須詳斯  
經依佛知見海順流而入滿足一切佛功  
德海然後逆流而出乃可蹈此哀今之人  
望涯逐塊以世俗愚陋之見而擬妙覺平

實之行於諸教門專事呵毀縱脫不修確  
守無時枉受輪轉楞嚴所謂辭如平人妄  
稱帝王自取誅滅可不慎哉使學佛者皆  
如逐塊之流呵教執俗棄智絕行直謂無  
修則妙法始終復何所明大事因緣亦幾

遠十

十五

乎息矣然則始於佛之知見終於普賢常  
行極而示之存乎教備而證之存乎人達  
者宜盡心焉

爾時普賢菩薩以自在神通力威德名聞與  
大菩薩無量無邊不可稱數從東方來

普賢統事法界圓具萬行即事而真其應  
身無乎不在且於法會之終示從東方來  
者東方震帝之所出也以法會至此因地  
智圓果地覺滿十一地妙圓之行備則進  
修之功已盡妙覺之體已成於是依無功

用行出震利物故示從東來華嚴過十一  
地說佛海功德既終即說如來出現利世  
間行即此意也以不離常行無為應物故  
曰自在神通以德無不遍名無不聞故曰  
威德名聞與無邊菩薩俱來者示萬行圓

攝無盡也

所經諸國普皆震動雨寶蓮華作無量百千  
萬億種種伎樂 妙音來儀亦雨蓮華作伎

樂皆所以彰顯妙行宣流法音也

又與無數諸天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓

維緊那羅摩睺羅伽人非人等大眾圍遶各  
現威德神通之力到娑婆世界耑闍崛山中  
頭面禮釋迦牟尼佛右遶七匝

白佛言世尊我於寶威德上王佛國遙聞此  
娑婆世界說法華經與無量無邊百千萬億

諸菩薩衆共來聽受唯願世尊當為說之

寶威德上王者利行自在之號也普賢既具自在威德又言從寶威德上王佛國來者明其示現蓋體諸佛自在利行普賢心聞能洞十方故曰遙聞

連字

去

若善男子善女人於如來滅後云何能得是法華經 得者得之以成德行也前之所問唯修持讀說而已獨此問云何能得是經欲人人自得也 佛告普賢菩薩若善男子善女人成就四法

於如來滅後當得是法華經一者為諸佛護念二者植衆德本三者入正定聚四者發救一切衆生之心善男子善女人如是成就四法於如來滅後必得是經

為佛護念謂道契佛心植衆德本謂福慧

兩辨入正定聚即體佛妙體也發救生心即行佛妙行也四法成就乃能真得是經以成普賢常行

爾時普賢菩薩白佛言世尊於後五百歲濁惡世中其有受持是經典者我當守護除其

衰患令得安隱使無伺求得其便者若魔若  
魔子若魔女若魔民若為魔所著者若夜叉  
若羅刹若鳩槃荼若毘舍闍若吉蔗若富單  
那若韋陀羅等諸惱人者皆不得便

普賢常行無復已利純是利他故自此皆

遠十

十七

則流通法化護持經人無別行相毘舍闍  
惱害鬼韋陀羅厭禱鬼

是人若行若立讀誦此經我爾時乘六牙白  
象王與大菩薩眾俱詣其所而自現身供養  
守護安慰其心亦為供養法華經故是人若

坐思惟此經爾時我復乘白象王現其人前  
其人若於法華經有所忘失一句一偈我當  
教之與共讀誦還令通利

普賢乘象表行儀庠序也言若行若立若  
坐者示於四威儀中念念常見普賢妙行

爾時受持讀誦法華經者得見我身甚大歡  
喜轉復精進以見我故即得三昧及陀羅尼  
名為旋陀羅尼百千萬億旋陀羅尼法音方  
便陀羅尼得如是等陀羅尼

由此經故真見普賢常行之體於一切法

返本還源名旋陀羅尼既能旋末返本即復旋體入用於一塵一法一切時處方便利生逆順自在名百千萬億旋陀羅尼此即普賢遍一切處之行也前旋為轉物所謂旋假入空後旋為應物所謂旋空入假

轉物為體應物為用若未能轉物而遽然應物則為物所轉矣然則二旋異用而相需也法音方便即隨應說法之行

世尊者後世後五百歲濁惡世中比丘比丘尼優婆塞優婆夷求索者受持者讀誦者書

寫者欲修習是法華經於三七日中應一心精進滿三七日已我當乘六牙白象與無量菩薩而自圍遶以一切衆生所喜見身現其人前而為說法示教利喜亦復與其陀羅尼咒得是陀羅尼故無有非人能破壞者亦不

速十

十八

為女人之所惑亂我身亦自常護是人唯願世尊聽我說此陀羅尼咒即於佛前而說咒曰利智修觀凡以三七日為期以求感應故滿三七日普賢即現楞嚴云縱彼障深未得見我我與其人暗中摩頂擁護安慰

古今修觀屢有瑞應亦屢有不應者或不  
精誠或非利智故也楞嚴云欲作道場先  
持淨戒淨衣清心若本戒師及同會中一  
不清淨如是道場終不成就圓覺云鈍根  
未成者常當動心懺諸障若消滅佛境便

現前

阿檀地及一檀陀婆娑地二檀陀婆帝三檀陀鳩  
舍隸四檀陀修陀隸五修陀隸六修陀羅婆  
底七佛馱波羶禰八薩婆陀羅尼阿婆多尼  
九薩婆婆沙阿婆多尼十修阿婆多尼十一僧

伽婆履义尼十二僧伽涅伽陀尼十三阿僧祇十四  
僧伽波伽地十五帝隸阿墮僧伽兜略及阿羅  
帝波羅帝十六薩婆僧伽地三摩地伽蘭地十七  
薩婆達磨修波利刹帝十八薩婆薩埵樓馱  
舍略阿菟伽地十九辛阿毘吉利地帝二十

遠十

十九

世尊若有菩薩得聞是陀羅尼者當知普賢  
神通之力若法華經行闍浮提有受持者應  
作此念皆是普賢威神之力

後世聞呪持經皆藉普賢流通願力也  
若有受持讀誦正憶念解其義趣如說修行

當知是人行普賢行於無量無邊諸佛所深  
種善根為諸如來手摩其頭

持經要行在正憶念蓋憶不正則雜想變  
亂念不正則邪習汨擾欲成深行難矣故  
普賢於此特明正憶念行而下文再三言

之憶念既正則所行無非普賢妙行故為  
如來摩頂印證

若但書寫是人命終當生忉利天上是時八  
萬四千天女作衆伎樂而來迎之其人即著  
七寶冠於采女中娛樂快樂何況受持讀誦

正憶念解其義趣如說修行

持經五功書寫為下若但書寫即生忉利  
况具五功又正憶念其福倍勝如下所明  
若有人受持讀誦解其義趣是人命終為千  
佛授手令不恐怖不墮惡趣即往兜率天上

彌勒菩薩所彌勒菩薩有三十二相大菩薩  
衆所共圍遶有百千萬億天女眷屬而於中  
生 此牒上文明倍勝之福也忉利乃第二  
天所共唯天人兜率即第四天所共乃菩  
薩倍勝可知矣授手提接義也內宮天女



皆以化生無有娑慙

有如是等功德利益是故智者應當一心自書若使人書受持讀誦正憶念如說修行世尊我今以神通力故守護是經於如來滅後閻浮提內廣令流布使不斷絕

速

干

爾時釋迦牟尼佛讚言善哉善哉普賢汝能護助是經令多所衆生安樂利益汝已成就不可思議功德深大慈悲從久遠來發阿耨多羅三藐三菩提意而能作是神通之願守護是經我當以神通力守護能受持普賢善

薩名者

普賢若有受持讀誦正憶念修習書寫是法華經者當知是人則見釋迦牟尼佛如從佛口聞此經典當知是人供養釋迦牟尼佛當知是人佛讚善哉當知是人為釋迦牟尼佛手摩其頭當知是人為釋迦牟尼佛衣之所覆此助宣正憶念福以成普賢前說也則見釋迦如從口聞等者謂能正憶念則即是經而見佛不滯於名相即是法而造妙不異於親聞也是為供佛謂能作佛事為

佛所讚謂深契佛心摩頂言得果有期衣  
覆言成柔忍行皆由憶念之正故冥證若  
此

如是之人不復貪著世樂不好外道經書手  
筆亦復不喜親近其人及諸惡者若屠兒若

遠

二

畜猪羊雞狗若獵師若街賣女色是人心意  
質直有正憶念有福德力是人不為三毒所  
惱亦不為嫉妬我慢邪慢增上慢所惱是人  
少欲知足能修普賢之行

此皆正憶念力也有正憶念自然具足安

樂行法而三毒妬慢所不能惱真能修普  
賢行當知正憶念力實妙行真要所以普  
賢再三言之釋尊又復助揚意使後世知  
普賢所以勸發成行不在多術唯正憶念  
足矣行人識之

普賢若如來滅後後五百歲若有人見受持  
讀誦法華經者應作是念此人不久當詣道  
場破諸魔衆得阿耨多羅三藐三菩提轉法  
輪擊法鼓吹法螺雨法雨當坐天人大衆中  
師子法座上 已得正因故

普賢若於後世受持讀誦是經典者是人  
不復貪著衣服卧具飲食資生之物所願不虛  
亦於現世得其福報

憶念既正趣操自高所願自遂

若有人輕毀之言汝狂人耳空作是行終無

所護如是罪報當世無眼若有供養讚歎  
之者當於今世得現果報若復見受持是經  
者出其過惡若實若不實此人現世得白癩  
病若輕笑之者當世世牙齒疎缺醜唇平鼻  
手脚瘰癧眼目角昧身體臭穢惡瘡膿血水

腹短氣諸惡重病

報應之理出乎性命之微蓋由性生心由  
命制業心以內感業以外召各從其類毫  
末不忒意報應之於心業猶萬形之於模  
範焉吉凶美惡類自為範莫不相肖是以

速乎

三

毀持經之正見則世世無眼供養讚歎則  
得現果報出其過惡則得惡疾輕笑之者  
則獲醜狀若手脚之瘰癧曲乖戾眼目之角  
擊倒視皆醜狀也又加之臭惡瘡膿鼓喘  
重病凡皆心之模範以類自召故也世之

艱窮醜陋癯殘百疾者不無宿因昧者雖  
觀其然莫知其所以然故或不覺愆失而  
行將自及為可悲者此佛所以助揚普賢  
利行而因言報應之端使人以類推之知  
自防閑庶無愆失之患蓋亦利行之緒餘

也易道彰往察來明得失之報因貳以濟  
民行其意同此

是故普賢若見受持是經典者當起遠迎當  
如敬佛 毋召毀業也  
說是普賢勸發品時恒河沙等無量無邊菩

薩得百千萬億旋陀羅尼三千大千世界微  
塵等諸菩薩具普賢道

萬億旋陀羅尼即遍一切處之行也普賢  
道即遍一切處之體也說普賢品無量菩  
薩皆得是行刹塵菩薩皆具是體者妙法

遠十

二十三

終談智行體用一切圓備故聞品成行若  
此其至即所謂以常行成不德之德是乃  
法華實相之極證也自藥王品進至於此  
為以行契智常然大用之門華嚴法終善  
財復見文殊普賢為以行契智果法大用

常然之門其意同此彼經云善財遊百城已到普門國見文殊文殊告言若於一善生住著於少功德以為足不能善巧發行願不能究了諸法門善財因是成就阿僧祇法門即見普賢普賢告言我於塵劫行菩薩道求一切智得究竟平等法身復得無上色身入一切刹遍一切處隨機應現善財因是具足普賢諸願行海與普賢等與諸佛等此皆最後勸發使得萬億旋陀羅尼及具普賢道也

佛說是經時普賢等諸菩薩舍利弗等諸聲聞及諸天龍人非人等一切大會皆大歡喜受持佛語作禮而去

妙法蓮華經要解卷第十九

永樂北藏

妙法蓮華經要解

第一八五册

大佛頂首楞嚴經會解敘

綿一

師子林沙門

惟則

首楞嚴經者諸佛之慧命衆生之達道教網之宏綱禪門之要關也世尊成道以來五時設化無非爲一大事因緣求其總攝化機直

綿一

指心體發宣真勝義性簡定真實圓通使人轉物同如來彈指超無學者無尚楞嚴矣釋其名則一切事究竟堅固即所謂徹法底源無動無壞而如來密因菩薩萬行靡不資始乎此而歸極乎此耳考其所詮則談圓理以

明真性開圓行以示真脩其性也體用雙彰其脩也果因一契原始要終了義之說也良由諸脩行人背真向妄不成無上菩提妄念小乘得少爲足或欲漏不除畜聞成過故阿難以多聞邪染爲緣波發大教而世尊首告之曰一切衆生生死相續皆由不知常住真心性淨明體用諸妄想此想不真故有輪轉又曰有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路斯一經理行之大本也歟由是破七處攀緣別二種

根本因見顯心因心顯見雖心見互顯而正  
顯在心如以盲人瞞暗喻見非眼屈指飛光  
驗見不動印觀河之非變比垂手之無遺辨  
於八還擇於諸物非舒非縮無是非非使悟  
淨圓真心妄為色空及聞見耳既悟妄為尚  
疑混濫故又破自然因緣示見見之非見合  
別業同分指見妄之所生且以一人例多人  
以一國例諸國總顯器界根身同一妄耳自  
淺而深自狹而廣雖多方顯妄而所顯惟真  
故又舉陰入處界廣及七大融會入於如來

藏性使悟物我同根是非一體妄無自性全  
體即真凡十界依正之相皆循業發現而已  
既悟即真尚迷循發故又荅山河大地之難  
深窮生起之由譬虛空不拒諸相發揮顯真  
妙覺明圓照法界一多互應小大相容即體  
即用非俗非真綿一至于離即離非是即非即則  
藏心妙性不涉名言矣復引照鏡狂走喻妄  
無因結責多聞勸脩無漏通而言之皆圓理  
也理解雖圓非行莫證故又明二決定義初  
審因地發心伏斷無明為脩行之要次審煩



惱根本意擇圓根為發行之由於是定六根  
優劣令一門深入擊鐘驗常縮巾示結陳二  
十五聖所證法門勅選耳根為初心方便而  
又教以攝心執則安立道場遂開四重律儀  
頂光神咒通而言之皆圓行也乃至由三增  
進成就五十五位真菩提路雖談證位未盡  
行因下而戒業習於七趣情想防禪定於五  
陰魔邪無非行門之事必期於圓滿菩提歸  
無所得始得名為究竟堅固之證也然則依  
究竟堅固之理立究竟堅固之行脩究竟堅

固之行證究竟堅固之理楞嚴教旨大抵如  
是是知教行理三悉號楞嚴了義之說莫此  
加矣科經者合理行為正宗離正宗為五分  
一見道二脩道三證果四結經五助道謂見  
道而後脩道脩道而後證果此常途之序固  
爾究論上根脩證如發明藏性之後謂不歷  
僧祇獲法身請入華屋之前謂疑惑銷除心  
悟實相之類又豈局於常哉大哉教乎夫欲  
發直歸元明心見性者於此宜盡心焉然是  
經無教不收無機不攝或言偏意圓或名同

體異昧劣之士有所不達弘經者思所以達之從而爲之解自唐而宋解者凡十餘家始余見長水璿師孤山圓師泐潭月師溫陵環師之說又閱吳興岳師之集併得興福慈寶中沈真際節樵李敏諸師之意無不大同惟所見或各從一長乃不能不小異遂使行者泣岐莫辨良導則不達之患不在彼而在乎此矣今余會諸家要解以通大途異不公乎衆者節之異而互通者互存之互爲激揚者審其的據而取之間有隱略乖隔處則又附

已意目爲補註若合殊流同歸于海故爲之會解意道本無言非言不顯佛不得已而言矣言有不達道無以明則諸師之言亦不容其已也言既多而不同去道轉遠則會解者又豈容其自己哉解既會矣庶幾覽者因會解以知人之言因人言以知佛之言佛言知矣究竟堅固者得矣曰行曰理曰教曰禪曰達道曰慧命皆剩語矣沈所謂解與會哉時至正二年壬午佛成道日廬陵沙門惟則述于姑蘇城中之師子林

昔天台智者大師聞西域有是經夙夜西望願見而未及見也唐武后長安末般刺密帝三藏始持梵本自南海至廣州會宰相房融知南銓在廣請就制止寺譯出而筆受之中宗神龍元年乙巳五月廿三日

辭一

四

經成謄寫入奏適朝廷多故未遑頒行有神秀禪師入內道場見所奏本傳寫歸荊州度門寺時慧振法師訪度門而得之經始傳天寶十年西京興福寺惟慤法師復於故相房融家得其筆受之本始作疏解

而廣傳之繼是則有長水孤山吳興諸公遞相發明而解益詳矣然學者或困於詳而莫能徧探今師子林天如禪師會解一出則不待徧探而衆美具在不勞辨覈而群疑自消誦習之便莫便於是矣愚與師遊後既又自其搜括諸家叅酌去取凡三年而會解成皆愚所目擊蓋亦頗知其深有功於是經者也茲因募衆梓以流通乃復紀經來之歲月云臨川沙門克立題會解所引教禪諸師名目

年代未詳姑據所開而列

興福法師諱惟慤 資中法師諱弘沈

真際法師諱崇節 檇李法師諱洪敏

長水法師諱子璿 孤山法師諱智圓

吳興法師諱仁岳 泐潭禪師諱曉月

溫陵禪師諱戒環

開經偈

無上甚深微妙法 百千萬劫難遭遇  
我今見聞得受持 願解如來真實義

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第一

天竺沙門般刺密帝譯

烏菴國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平

章事房融筆受

師子林沙門 惟則 會解

溫陵曰如來果體其體本然何假密因菩  
薩道用其用無作孰為萬行無因無行無  
脩無證無了不了大小名相一切不立此

真首楞嚴究竟堅固者也特以衆生如來  
隱於藏心非密因不顯衆生菩薩淪於七  
趣非萬行不脩覺皇於是示之以大法使  
不迷於小道而默得乎無外之體喻之以  
佛頂使不滯於相見而妙極乎無上之致

指如來密因使明本妙心知三世諸佛皆  
依此爲初因明脩證了義使悟究竟法知  
一切聖人皆依此而證果乃至具足菩薩  
萬行一切事法無不究竟至於實相堅固  
不壞故名大佛頂如來密因脩證了義諸

菩薩萬行首楞嚴經經即能詮之文而已  
詮猶筌也知經爲筌則從而釋之者皆筌  
也非魚也學者慎勿執筌爲魚然後首楞  
真經可得矣補註曰梵語首楞嚴乃大定  
之總名也此翻一切事究竟堅固古師云

未脩此定一切事法宛尔差殊爲法所縛  
得此定時山河大地明暗色空一切事法  
當處寂滅即是常住心性故云究竟堅固  
如法華云是法住法位世間相常住韶國  
師云心外無法滿目青山亦此義也上畧

釋經題竟若其翻譯筆受等來歷及分門  
科判之類諸師既有明文茲不繁引

如是我聞一時佛在室羅筏城祇桓精舍與  
大比丘眾千二百五十人俱

温陵曰如是之法我從佛聞此集者因佛  
立言證法有所授而已不必他說一時之  
語亦因佛立諸經通用故不定指也孤山  
曰室羅筏或云舍衛新翻豐德以國豐四  
德一貨財二欲境三多聞四解脫祇具云  
祇陀正云逝多此翻戰勝太子之名也生

時父王與外國戰勝因立美號即須達為  
之買園造立精舍以施佛者桓即林也比  
丘舍三義乞士破惡怖魔也長水曰千二  
百五十人者初度陳如等五人次度三迦  
葉兄弟兼徒一千次度舍利弗目犍連各  
兼徒一百次度耶舍長者等五十人經舉  
大數故減五人此眾並先事外道勤苦累  
劫一無所證繞遇佛即得上果故感佛恩  
常隨佛化為常隨眾也補註曰會解之例  
不以人品年代先後為次第蓋於諸家之

綿一

七

解互有去取但以所取之解隨經文先後而插入焉解之同者不重取貴在一路貫通如出一人之口而已

皆是無漏大阿羅漢佛子住持善超諸有能於國土成就威儀從佛轉輪妙堪遺囑嚴淨毘尼弘範三界應身無量度脫衆生拔濟未來越諸塵累

孤山曰無漏者內冥中道不漏落二邊也準涅槃四依品十地菩薩名阿羅漢溫陵曰華嚴歎衆住一切菩薩智所住境護持

諸佛正法之輪所謂佛子住持也法華歎衆盡諸有結心得自在所謂善超諸有也能於國土成就威儀者隨刹現身正容悟物也從佛轉輪妙堪遺囑者道能助化德足利生也而又嚴毘尼而作範示應身而度生意非利彼一時直欲拔濟未來使皆超諸有塵累耳此阿難同列之德也凡經序衆皆隨緣起此經以阿難起教示墮淫室疑若未能住持佛法善超諸有虧威儀汗戒律不堪遺囑度生拔濟未來故因歎

同列之德以顯阿難示迹實無虧汙意在  
拔濟也

其名曰大智舍利弗摩訶目犍連摩訶拘絺  
羅富樓那弥多羅尼子須菩提優波尼沙陀  
等而為上首

結一

入

長水曰舍利此云鷲也弗即子也其母名  
舍利以其眼黑白分明轉動流利如之故  
連母為名目犍連姓也此云采菽氏名拘  
律陀此云無節樹摩訶拘絺羅此云大膝  
乃舍利弗之舅常論勝姊姊懷鷲子論即

不勝知懷智人寄辯母口遂往南天學十  
八經無暇剪爪號長爪梵志學畢還家而  
甥已為佛弟子起大憍慢往佛所奪之佛  
令立論義愷負媿得法眼淨成阿羅漢獲  
四辯才富樓那父名此云滿彌多羅尼母  
名此云慈今連父母名召云滿慈子須菩  
提云空生生時庫藏皆空占者云既善且  
吉故亦云善現善吉優波尼沙陀此云塵  
性空孤山曰諸經列名不同尚年臘則先  
陳如尚聲德則先鷲子今從尚德之例也



復有無量辟支無學并其初心同來佛所屬  
諸比丘休夏自恣十方菩薩咨決心疑欽奉  
慈顏將求密義即時如來敷坐宴安為諸會  
中宣示深奧法筵清衆得未曾有迦陵仙音  
徧十方界恒沙菩薩來聚道場文殊師利而

綿一

九

為上首

長水曰辟支具云辟支迦羅此云獨覺亦  
云緣覺獨但自悟緣依教悟獨覺自分二  
類其利根者曰麟喻喻麟之獨出無佛世  
觀物變易自覺無生其鈍根者曰部行亦

出無佛世部黨而行師徒訓化也緣覺依  
佛教觀十二緣作流轉還滅二種觀法者  
也資中曰此是部行遇佛回向者吳興曰  
并其初心正似師徒共集實部行也孤山  
曰自恣律開三日七月十四十五十六也

溫陵曰自有愆失恣任僧舉曰自恣九旬  
禁足莫由覲佛故於休夏咨決心疑自恣  
決疑皆所以孝九旬德業也欽奉如來而  
稱慈嚴者慈以恩言嚴以威言宣示深奧  
所以為楞嚴發起如法華以無量義為發

起也迦陵頻伽仙禽也其音和雅佛音如  
之文殊此云妙德表根本智楞嚴會上為  
擇法眼故居上首也

時波斯匿王為其父王諱日營齋請佛官掖  
自迎如來廣設珍羞無上妙味兼復親延諸

大菩薩

孤山曰波斯匿此云勝軍温陵曰匿王舍  
衛國王也宮掖王之內庭也於內庭延佛  
敬之至也

城中復有長者居士同時飯僧佇佛來應佛

勅文殊分領菩薩及阿羅漢應諸齋主惟有  
阿難先受別請遠遊未還不違僧次既無上  
座及阿闍黎途中獨歸其日無供即時阿難  
執持應器於所遊城次第循乞心中初求最  
後檀越以為齋主無問淨穢刹利尊姓及旃

綿一

+

陀羅方行等慈不擇微賤發意圓成一切衆  
生無量功德

温陵曰此叙其悞墮媼室之由也律制僧  
遠出侶須三人一上座一執範師所以嚴  
行止防誤失也鉢曰應器最後檀越謂未

飯僧者平等之慈於已等心而化使彼等  
心而施於食等者於法亦等所以能成無  
量功德若摩登者即穢而微賤阿難既無  
揀擇所以誤墮也刹帝利王族旃陀羅云  
殺者即屠膾媼酒之家

阿難已知如來世尊訶須菩提及大迦葉為  
阿羅漢心不均平欽仰如來開闡無遮度諸  
疑謗經彼城隍徐步郭門嚴整威儀肅恭齋  
法

溫陵曰此叙平等行慈之意也須菩提捨

貧從富大迦葉捨富從貧一謂富者易施  
一謂貧者植因如來訶之欲其心無遮限  
而息不均之疑謗故阿難欽仰以肅恭齋  
法齋法者齊整嚴重次第行乞之謂也或  
局維摩經謂非如來訶責安知如來不訶

綿一

十一

獨淨名訶哉

爾時阿難因乞食次經歷媼室遭大幻術摩  
登伽女以娑毘迦羅先梵天咒攝入媼席媼  
躬撫摩將毀戒體

長水曰摩登伽義翻本性下經云性比丘

尼是也温陵曰摩登伽妓女也娑毘迦羅此云黃髮外道所傳幻咒名先梵天實妖術耳媠躬撫摩將毀戒體者以身逼近將毀淨戒之體也後云心清淨故尚未淪溺則將毀而已

如來知彼媠術所加齋畢旋歸王及大臣長者居士俱來隨佛頷聞法要于時世尊頂放百寶無畏光明光中出生千葉寶蓮有佛化身結跏趺坐宣說神咒勅文殊師利將咒往護惡咒銷滅提獎阿難及摩登伽歸來佛所

資中曰如來常儀受請齋畢皆為說法今既速歸必有所為故王臣大衆隨而來也温陵曰頂門為無上果光有百寶色謂之無畏者能攝魔外物無以勝也世尊不自說咒而於頂光化佛說者示此咒乃無為

心佛無上心法也狐山曰登伽得益而經家不叙者下文顯故然約實行則機熟得道之時由阿難牽以欲鈎故使後入佛智也若是大權則同阿難發起斯教以益羣機耳補註曰一經大分準常為三一序分

二正宗分三流通分序分齊此下文爲正宗分蓋阿難返省前非啓請妙奢摩他等正是正宗之發端也環師於正宗一分又科爲五初見道分始於此而止於第四卷中二脩道分始於第四卷中而止於第七卷三證果分始於第七卷末而止於第八卷中四結經分在證果分後五助道分始於第八卷中而止於第十卷末正宗文竟遂入流通而卷終焉

全道力殷勤啓請十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便於時復有恒沙菩薩及諸十方大阿羅漢辟支佛等俱願樂聞退坐默然承受聖旨

補註曰奢摩他等三名乃楞嚴大定之名也昔孤山嘗用天台三止配之一曰體真止止於真諦二曰方便隨緣止止於俗諦三曰息二邊分別止止於中道第一義諦以止屬於定故也今復釋而明之奢摩他者寂靜之義也三摩者觀照之義也禪那

者寂照不二之義也義立三名體惟一法  
舉一具三言三即一三一互融故謂之妙  
如是妙脩方曰楞嚴大定此乃一經之要  
旨趣理之玄門阿難昧之是以遭難至是  
始以多聞小慧為恨而以楞嚴大定為請

紳

三

雖以大定為請然如來下文所示別無其  
方始則決擇真妄次則真妄和融乃至會  
通藏性深窮萬法直至第四卷中皆是發  
明究竟之圓理而已蓋此圓理乃大定之  
本也吳興曰最妙方便者阿難所請有通

有別通謂奄摩他等是諸佛成道之法也  
別謂最初方便即當機發行之由也應知  
下文從破心見以去酬其通請如佛告阿  
難有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬  
行十方如來一門超出妙莊嚴路汝今諦  
聽等至辨諸聖圓通本根酬其別請如佛  
告大衆吾今問汝最初發心悟十八界誰  
為圓通從何方便入三摩地等舉要言之  
惟觀音所觀耳根圓通是此經最初方便  
舊有多說今無取焉

佛告阿難汝我同氣情均天倫當初發心於  
我法中見何勝相頓捨世間深重恩愛阿難  
白佛我見如來三十二相勝妙殊絕形體映  
徹猶如琉璃常自思惟此相非是欲愛所生  
何以故欲氣簾濁腥臊交邁膿血雜亂不能

發生勝淨妙明熾金光聚是以渴仰從佛剃  
落

溫陵曰阿難此云慶喜斛飯王之子如來  
成道夜生淨飯既聞太子成道斛飯又奏  
宮中生男舉國欣慶因名慶喜是佛堂弟

故云同氣同氣共本也天倫兄弟也吳興  
曰阿難既厭多聞而欣妙定如來欲談是  
義先詰妄緣故問發心見相之由為止散  
入寂之本迷解之要並在于茲孤山曰見  
相實有生滅宛然緣此發心安趣常果故  
下經云若於因地以生滅心為本脩因而  
求佛乘不生不滅無有是處補註曰阿難  
見相乃緣塵分別之見其所發心即妄想  
攀緣之心後文七徵八辨重重逐破者此  
也

釋一

高

佛言善哉阿難汝等當知一切衆生從無始  
來生死相續皆由不知常住真心性淨明體  
用諸妄想此想不真故有輪轉

孤山曰常住真心即下文如來藏心圓融  
三諦也用諸妄想謂九界衆生不達此三

本惟一念於是六趣見其俗二乘見其真  
菩薩見其中皆由不了圓融妄生取著故  
致輪轉二種生死

汝今欲研無上菩提真發明性應當直心酬  
我所問十方如來同一道故出離生死皆以

直心心言直故如是乃至終始地位中間永  
無諸委曲相阿難我今問汝當汝發心緣於  
如來三十二相將何所見誰爲愛樂阿難白  
佛言世尊如是愛樂用我心目由目觀見如  
來勝相心生愛樂故我發心願捨生死

泐潭曰此正陳妄體也目即眼根心即意  
識根識虛妄猶如空花若執有體能見能  
樂豈惟迷於法空亦起我人見愛故後文  
云六爲賊媒自劫家寶無始虛習住地無  
明皆由根識更非他物想相爲塵識情爲



垢生死輪轉莫不由斯故下推徵令知虛妄

佛告阿難如汝所說真所愛樂因于心目若不識知心目所在則不能得降伏塵勞譬如國王為賊所侵發兵討除是兵要當知賊所在使汝流轉心目為咎吾今問汝惟心與目今何所在

孤山曰王譬真心賊譬妄想真為妄轉如國被賊侵發兵討除喻脩大定汝合國王心目合賊

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首楞嚴經會解卷第一

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五冊

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第二

綿二

阿難白佛言世尊一切世間十種異性同將  
識心居在身內縱觀如來青蓮華眼亦在佛  
面我今觀此浮根四塵祇在我面如是識心

佛二

實居身內

溫陵曰謂心在內目在外自衆生至如來  
阿難皆然文互見也異生有十二類除土  
木空散非心眼倫也補註曰浮根四塵言  
眼也詳見第四卷中

永樂北藏

首楞嚴經會解

佛告阿難汝今現坐如來講堂觀祇陀林今  
何所在世尊此大重閣清淨講堂在給孤園  
今祇陀林實在堂外阿難汝今堂中先何所  
見世尊我在堂中先見如來次觀大衆如是  
外望方矚林園阿難汝矚林園因何有見世  
尊此大講堂戶牖開豁故我在堂得遠瞻見  
溫陵曰定內外境欲明在內之心當次第  
見定先後見欲破在內之心不先見內汝  
矚等皆且引事辯定下乃牒破  
爾時世尊在大衆中舒金色臂摩阿難頂告

第一八五册

云阿難及諸大眾有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路汝今諦聽阿難頂禮伏受慈旨

溫陵曰三摩提亦云三摩地亦云三昧此云正定首楞三昧千聖共由故曰一門妙

莊嚴海由此而至故謂之路孤山曰阿難向以三名為請今如來但舉三摩提者圓融三止舉一即三故下文奢摩他路其意

齊爾

佛告阿難如汝所言身在講堂戶牖開豁遠

曠林園亦有衆生在此堂中不見如來見堂外者阿難答言世尊在堂不見如來能見林泉無有是處阿難汝亦如是汝之心靈一切明了若汝現前所明了心實在身內爾時先二含了知內身頗有衆生先見身中後觀外物

綿二

縱不能見心肝脾胃爪生髮長筋轉脉搖誠合明了如何不知必不內知云何知外是故應知汝言覺了能知之心住在身內無有是處

溫陵曰心在身內合見身中頗猶可也引

衆以問決不能也。心胃內藏縱不能知瓜  
脉外浮云何不曉。既不內知果非在內矣。  
補註曰：前文雙呈心目所在，今乃先破妄  
心。雖曰破妄心，而但言此心無有處，所却  
不顯言此心是妄者，要引阿難處處推呈

令其情盡而理窮也。由是直至七處徵心  
之後始告之曰：此非汝心等。然則七處逐  
破者，且破妄心無所在也。

阿難稽首而白佛言：我聞如來如是法音，悟  
知我心實居身外。所以者何？譬如燈光然於

室中，是燈必能先照室內，從其室門後及庭  
際一切衆生不見，身中獨見，身外亦如燈光  
居在室外，不能照室。是義必明，將無所惑。同  
佛了義，得無妄邪。佛告阿難：是諸比丘適來  
從我室羅筏城，循乞搏食，歸祇陀林，我已宿

緯二

三

齋。汝觀比丘一人食時，諸人飽不。阿難答言  
不也。世尊何以故？是諸比丘雖阿羅漢，軀命  
不同，云何一人能令衆飽。

溫陵曰：因破非內復生妄計，謂心在外，彼  
食不能飽，此則外心不能知身矣。宿預也。

食有四種搏即段也有形段可搏取揀非  
思食識食等也孤山曰前云受請今言從  
我乞食者提獎阿難在赴請日爲彼演法  
事應隔宵故指即日循乞爲例我已宿齋  
者即我一人已飽也

佛告阿難若汝覺了知見之心實在身外身  
心相外自不相干則心所知身不能覺覺在  
身際心不能知我今示汝兜羅綿手汝眼見  
時心分別不阿難答言如是世尊佛告阿難  
若相知者云何在外是故應知汝言覺了能

知之心住在身外無有是處

溫陵曰身心相外下辨非外也我今示汝  
下驗非外也兜羅此云細香其綿色如霜  
佛手柔軟如之

阿難白佛言世尊如佛所言不見內故不居  
身內身心相知不相離故不在身外我今思  
惟知在一處佛言處今何在阿難言此了知  
心既不知內而能見外如我思忖潛伏根裏  
猶如有人取琉璃椀合其兩眼雖有物合而  
不留礙彼根隨見隨即分別然我覺了能知

之心不見內者為在根故分明矚外無障礙者潛根內故

長水曰琉璃喻根眼喻於心眼根色淨不礙於心同琉璃椀不礙於眼隨照一境心隨根知

綿三

四

佛告阿難如汝所言潛根內者猶如琉璃彼人當以琉璃籠眼當見山河見琉璃不如是世尊是人當以琉璃籠眼實見琉璃佛告阿難汝心若同琉璃合者當見山河何不見眼若見眼者眼即同境不得成隨若不能見云

何說言此了知心潛在根內如琉璃合是故應知汝言覺了能知之心潛伏根裏如琉璃合無有是處

真際曰此責阿難有法喻不齊之過喻見琉璃法不見根縱許見根根即是境若是

境者不得言隨以前文云彼根隨見隨即分別故溫陵曰事理俱違非潛根矣

阿難白佛言世尊我今又作如是思惟是衆生身腑藏在中竅穴居外有蔽則暗有竅則明今我對佛開眼見明名為見外閉眼見暗

名爲見內是義云何

吳興曰初計心在身內佛以不見腑藏爲  
破次計在外復招身心相離之難又計潛  
根且乖琉璃籠眼之喻今立內外欲免前  
三之過也何者良以有藏則暗故見暗時

綿三

五

即名爲內何必須見內之物耶有竅則明  
故見明時即名爲外豈應更責外不相干  
耶內外若成自顯此心不在一處亦異潛  
根也然則雖云見外所執心體還成在內  
以開眼見明不同燈在室外故泐潭曰白

虎通云五臟即肝心肺腎脾六腑者即五  
臟之官府也胃爲脾之府膀胱爲腎之府  
三焦爲命之府膽爲肝之府大小腸爲心  
府肺府也溫陵曰復計心在內故以見暗  
爲見腑藏也下約三節破之

佛告阿難汝當閉眼見暗之時此暗境界爲  
與眼對爲不對眼若與眼對暗在眼前云何  
成內若成內者居暗室中無日月燈此室暗  
中皆汝焦腑若不對者云何成見

溫陵曰汝當下問之若與下難之若不下



破也

若離外見內對所成合眼見暗名為身中開眼見明何不見面若不見面內對不成

溫陵曰眼前之境名外見身內之境名內對前以對眼為外不得成內今縱離外見

而成內對即是眼能返觀且合能返觀身甲則開應返觀已面若不爾者義不成矣見面若成此了知心及與眼根乃在虛空何成在內若在虛空自非汝體即應如來今見汝面亦是汝身汝眼已知身合非覺必汝執

言身眼兩覺應有二知即汝一身應成兩佛是故應知汝言見暗名見內者無有是處

溫陵曰展轉辨明無返觀理也汝眼已知身合非覺者既在虛空自非汝體也若執兩皆有知則成兩體矣吳興曰是故應知

編二

六

下不言見明為外者略也又見外為成見內今從正計結也

阿難言我嘗聞佛開示四眾由心生故種種法生由法生故種種心生我今思惟即思惟體實我心性隨所合處心則隨有亦非內外

中間三處

孤山曰心生法生境從心起也法生心生  
 心遂境遷也溫陵曰以心法相生則隨境  
 思惟即是心體心法合處即為心在  
 佛告阿難汝今說言由法生故種種心生隨

所合處心隨有者是心無體則無所合若無  
 有體而能合者則十九界因七塵合是義不  
 然若有體者如汝以手自捏其體汝所知心  
 為復內出為從外入若復內出還見身中若  
 從外來先合見面

溫陵曰以即思惟體為心特浮想耳故難  
 其體之有無也設若無體則空有其名云  
 何隨合如十九界七塵特空名耳設若有  
 體當何所在今捏身而驗明體實無在也  
 捏猶觸也

續二

七

阿難言見是其眼心知非眼為見非義佛言  
 若眼能見汝在室中門能見不則諸已死尚  
 有眼存應皆見物若見物者云何名死  
 溫陵曰阿難言下解上難也謂心但能知  
 不可言見曾不悟能見在心徒眼不見也

佛言下舉門喻能見在心舉死明徒眼不見

阿難又汝覺了能知之心若必有體爲復一體爲有多體今在汝身爲復徧體爲不徧體若一體者則汝以手捏一支時四支應覺若感覺者捏應無在若捏有所則汝一體自不能成若多體者則成多人何體爲汝若徧體者同前所捏若不徧者當汝觸頭亦觸其足頭有所覺足應無知今汝不然是故應知隨所合處心則隨有無有是處

溫陵曰當知真心非一非多非徧不徧四義既非則不可謂隨所合處心隨有也

阿難白佛言世尊我亦聞佛與文殊等諸法王子談實相時世尊亦言心不在內亦不在外如我思惟內無所見外不相知內無知故在內不成身心相知在外非義今相知故復內無見當在中間

溫陵曰以爲在內則不見腑藏以爲在外則身不相知二義不成當在根境之中長水曰外不相知合云外又相知恐字之誤

也

佛言汝言中間中必不迷非無所在今汝推中中何為在為復在處為當在身若在身者在邊非中在中同內若在處者為有所表為無所表無表同無表則無定何以故如人以

緯二

八

表表為中時東看則西南觀成北表體既混心應雜亂

溫陵曰此且各就根境辨定中位身即根處即境也若在身者下謂身有中邊二義在邊則不得為中在中則同前在內應見

內矣若在處者下亦辨中位無定也表者標物以表顯也混亂則無所取中矣

阿難言我所說中非此二種如世尊言眼色為緣生於眼識眼有分別色塵無知識生其中則為心在佛言汝心若在根塵之中此之

心體為復兼二為不兼二若兼二者物體雜亂物非體知成敵兩立云何為中兼二不成非知不知即無體性中何為相是故應知當在中間無有是處

溫陵曰若兼二者下破兼二不得為中也

物根塵也體心體也物非體知者物不同  
體之有知則根塵與心兩立無中位矣兼  
二不成下破不兼不得為中也不兼根則  
非知不兼塵則非不知二義既非中云何  
定補註曰環師解物非體知則曰根塵無

綿二

九

知心體有知及解非知不知則又以根為  
有知語似未順今應仍以知屬心體不知  
屬根塵蓋謂若不兼二則非心又非根塵  
即無體性矣中何相執物非體知古人有  
以體知為根者非也蓋佛明言此之心體

故

阿難白佛言世尊我昔見佛與大目連須菩  
提富樓那舍利弗四大弟子共轉法輪常言  
覺知分別心性既不在內亦不在外不在中  
間俱無所在一切無著名之為心則我無著

名為心不

泐潭曰既非內外中間即知心無所著而  
不知佛意破妄無體令識本真如云三際  
求心心不有心不有故妄元無妄心無處  
即菩提生死涅槃本平等不了此意謬引

佛言妄立無著

佛告阿難汝言覺知分別心性俱無在者世間虛空水陸飛行諸所物象名爲一切汝不著者爲在爲無無則同於龜毛兔角云何不著有不著者不可名無

補註曰七徵之文音且破其妄心無所依處阿難前云隨所合處心即隨有佛即難其心體是有是無是一是多是徧不徧雖似破其隨有之心然既令其捏身以驗則意在破其隨所合處也今指一切無著名

之爲心佛乃難其世間虛空水陸飛行一切物象爲在爲無等者亦是就其所依之處破也温陵曰爲在爲無者問汝心不著而彼物象爲存在耶爲空無耶若彼空無則同龜毛云何可著而說不著若有不著

綿三

+

者則爲有物故曰不可名無此皆牒難下

乃結破

無相則無非無即相相有則在云何無著是故應知一切無著名覺知心無有是處

温陵曰物果無相則同龜毛物果非無即

自有相知相有則心有在云何得爲無著也吳興曰夫相不自有由心在故有心不自無由相盡故無是以有相而言無著者理不可也孤山曰總此七番似破四性在內潛根見內似自性在外似他性中間似共性隨合無著似無因性故龍樹云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生是知如來七番逐破使介爾妄心無逃避處妄賊既除真王得顯無生之理於茲見矣利根上智已合潛悟但爲中下之

輩更廣說耳補註云虛妄浮心緣塵而有本無實體亦無定所上文七番破其妄所意在顯真而阿難未悟故於下文重請開示世尊乃復放光現瑞示以二種根本次則舉拳驗見重詰其心引其復認能推然

綿三

十一

後咄而告之乃至令其微細揣摩離塵無體等始是破其妄心無實體也

爾時阿難在大衆中即從座起徧袒右肩右膝著地合掌恭敬而白佛言我是如來最小之弟蒙佛慈愛雖今出家猶恃憍憐所以多

聞未得無漏不能折伏娑毘羅咒爲彼所轉  
溺於媼舍當由不知實際所詣惟願世尊大  
慈哀愍開示我等奢摩他路令諸闍提隳彌  
戾車作是語已五體投地及諸大衆傾渴翹  
佇欽聞示誨

溫陵曰因前徵發乃知迷妄而責躬請教  
求詣實際實際者真心實際也奢摩他路  
乃所以詣實際也長水曰闍提即撥無之  
人隳壞也彌戾車惡見也

爾時世尊從其面門放種種光其光晃耀如

百千日普佛世界六種震動如是十方微塵  
國土一時開現佛之威神今諸世界合成一  
界其世界中所有一切諸大菩薩皆住本國  
合掌承聽

溫陵曰將顯本明故先現此瑞言面門放  
種種光即口眼耳鼻眉間之光並放示此  
本明於諸根門無所不現也以無所不現  
故齊彰並照如百千日普佛世界即法界  
也六震者表破六識無明感結妄境也微  
塵國土一時開現者本明洞照妄塵不隔



也十方世界合成一界者智境圓現情量不礙也菩薩聽衆皆住本國者心量本周心聞本洞也了茲光瑞則菩提涅槃元清淨體得矣補註曰六種震動者即動弱震起吼擊也搖揚不安曰動墜墮凹凸曰踊

綿二

十三

隱隱有聲曰震自下升高曰起砰磕發響曰吼打搏擊物曰擊然各有三直動名動四天下動名徧動盡大千動名等徧動餘五例此  
佛告阿難一切衆生從無始來種種顛倒業

種自然如惡義聚諸脩行人不能得成無上菩提乃至別成聲聞緣覺及成外道諸天魔王及魔眷屬皆由不知二種根本錯亂脩習猶如煮沙欲成嘉饌縱經塵劫終不能得云何二種阿難一者無始生死根本則汝今者與諸衆生用攀緣心爲自性者二者無始菩提涅槃元清淨體則汝今者識精明能生諸緣緣所遺者由諸衆生遺此本明雖終日行而不自覺枉入諸趣

溫陵曰衆生業種成聚行人不成正果皆

由不知二本錯亂脩習故須決擇也業種者顛倒妄惑也惡義果一枝三子生必同科喻惑業苦三生必同聚也攀緣心即前七處妄認者清淨體即今正與決擇者不染煩惱名菩提不涉生死名涅槃不染不

綿二

十三

涉故號元清淨體識精陀那性識也元明本覺妙明也根身器界一切緣法依此而生而人者認緣失真故曰緣所遺者由遺此故無明不覺枉入諸趣言元體元明又言本明者自本而出曰元直指當體曰本

阿難汝今欲知奢摩他路願出生死今復問汝即時如來舉金色臂屈五輪指語阿難言汝今見不阿難言見佛言汝何所見阿難言我見如來舉臂屈指為光明拳耀我心目佛言汝將誰見阿難言我與大眾同將眼見佛

告阿難汝今答我如來屈指為光明拳耀汝心目汝目可見以何為心當我拳耀阿難言如來現今徵心所在而我以心推窮尋逐即能推者我將為心

溫陵曰金拳舉處直下要識本明塵相未

除依舊認賊爲子

佛言咄阿難此非汝心阿難矍然避座合掌  
起立白佛此非我心當名何等

孤山曰佛言咄者嗟其迷重故以此語之  
矍驚愕貌

佛告阿難此是前塵虛妄相想惑汝真性由  
汝無始至于今生認賊爲子失汝元常故受  
輪轉阿難白佛言世尊我佛寵弟心愛佛故  
令我出家我心何獨供養如來乃至徧歷恒  
沙國土承事諸佛及善知識發大勇猛行諸

一切難行法事皆用此心縱令謗法永退善  
根亦因此心若此發明不是心者我乃無心  
同諸土木離此覺知更無所有云何如來說  
此非心我實驚怖兼此大衆無不疑惑惟垂  
大悲開示未悟

綿三

古

吳興曰阿難以對境覺知異乎土木封爲  
我心此則正當人執之相忽聞訶斥故以  
無情爲難而不知真我無我靈知無知妙  
淨明心何所不在斯由大權起教豈慶喜  
之實然乎

爾時世尊開示阿難及諸大眾欲令心入無  
 生法忍於師子座摩阿難頂而告之言如來  
 常說諸法所生惟心所現一切因果世界微  
 塵因心成體阿難若諸世界一切所有其中  
 乃至草葉縷結詰其根元咸有體性縱令虛

空亦有名貌何況清淨妙淨明心性一切心  
 而自無體

溫陵曰因其怖謂無心故舉常所說引物  
 以證示有真心使知所措也心入無生法  
 忍者令悟實相不生滅心也三界惟心萬

法惟識故曰諸法所生惟心所現一切因  
 果指十界正報也世界微塵指十界依報  
 也既無不因心成體安得謂之無心同土  
 木執以本自無染曰清淨染而不染曰妙  
 淨孤山曰諸法所生惟心所現者因心本

綱三

五

具隨緣能造故所造法全能造心依正既  
 是一心一心實無能所譬如水具波性方  
 能造波全所造波即能造水故觀所造惟  
 見本具此則實相真心法爾具足諸法諸  
 法法爾性本無生故雖本具有而不有共

而不雜離亦不分雖一一徧亦無所在性  
一切心者即常住真心能為九界妄心之  
本性也

若汝執恠分別覺觀所了知性必為心者此  
心即應離諸一切色香味觸諸塵事業別有  
全性如汝今者承聽我法此則因聲而有分  
別縱滅一切見聞覺知內守幽閑猶為法塵  
分別影事

溫陵曰此依六塵辨無自性也分別覺觀  
即能推心也此心離塵無性不應執以為

真覺知滅則意幽閑然彼幽閑者猶是法  
塵影事亦無自性也真際曰諸塵事業即  
色等六塵皆有牽心為緣業用

我非勅汝執為非心但汝於心微細揣摩若  
離前塵有分別性即真汝心若分別性離塵  
無體斯則前塵分別影事塵非常住若變滅  
時此心則同龜毛兔角則汝法身同於斷滅  
其誰脩證無生法忍

補註曰我非勅汝執為非心等者暫縱之  
辭也蓋上已破其執恠分別覺觀非真心

矣恐其固執而未悟乃復暫縱之曰我非  
勅汝所執定非真心汝且試將此心微細  
揣摩以自驗其真邪妄邪孤山曰但汝下  
勸其揣摩分別之心為當離塵有體為復  
離塵無體若此妄心離塵有體則容是真

綿二

夫

心既離塵無體非妄而何應知即真汝心  
亦暫縱之語非顯真也蓋六塵如形分別  
如影影由形有故無自體心因塵有豈有  
體邪

即時阿難與諸大衆默然自失佛告阿難世

間一切諸脩學人現前雖成九次第定不得  
漏盡成阿羅漢皆由執此生死妄想誤為真  
實是故汝今雖得多聞不成聖果

長水曰四禪四空及滅受想名為九定從  
一禪入一禪次第而脩然脩此定能成無

漏今言不得成阿羅漢者此明不得大乘  
阿羅漢也滅受想亦云二乘滅盡定補註  
曰上文破妄心此下破妄見以至會見歸  
心漸顯真性也原夫妄心本無自性依真  
發現全體即真所謂破無所破無明即明

真無別真一念即是如鏡現像全像是鏡此乃今經之圓旨也世尊前云一切衆生不知常住真心用諸妄想今云執此生死妄想誤爲真實然則妄想果非真心邪當知法無得失迷悟在人若根利感薄者了

綿三

七

達妄想之體直下便是真心是猶因像悟鏡則無像而不是於鏡因鏡悟像則無鏡而不具於像也今阿難示同於迷大似不識鏡體却認去來之像而執以爲鏡不亦誤哉故假重重破斥掃蕩執情使其是非

明白然後始可會妄全真也會通之文備見於第二第三卷中

阿難聞已重復悲淚五體投地長跪合掌而白佛言自我從佛發心出家恃佛威神常自思惟無勞我脩將謂如來惠我三昧不知身心本不相代失我本心雖身出家心不入道譬如窮子捨父逃逝今日乃知雖有多聞若不脩行與不聞等如人說食終不能飽世尊我等今者二障所纏良由不知寐常心性惟願如來哀愍窮露發妙明心開我道眼

資中曰煩惱所知名爲二障煩惱障謂根本及隨也所知障亦云智障障一切種智故具興曰前破妄心但離兼執故今請云發妙明心也將破妄見欲顯真見故復請云開我道眼也又則眼見必由識心故心

眼雙舉扣佛音教其旨甚微問何故先破妄心後破妄見答應有三義一者心爲迷妄之元復是人執之本須先破之二者心屬王數通乎三性故在前破見惟眼根但屬無記故在後破三者所破妄心且離緣

塵分別想相而未能知心性常住今破妄見則引盲人瞶暗等以彰見性不滅乃至舉手飛光皆顯性無搖動當知如來從窺至細自淺而深開示阿難奢摩他路也  
 即時如來從胸卽字涌出寶光其光晃昱有

綿三

六

百千色十方微塵普佛世界一時周徧徧灌十方所有寶刹諸如來頂旋至阿難及諸大衆

溫陵曰將明真見而從胸卽字放寶光者表由寶明妙心發正知見也佛胸有卽字



表吉祥萬德所集其光晃然明昱然盛有  
百千色亦表妙心照用具足萬德也光徧  
佛界者示清淨本然也徧灌佛頂者表極  
果所同也旋及大衆者示群靈共有也此  
即妙心道眼之真光在聖不增處凡不減

但隨量應現耳

告阿難言吾今爲汝建大法幢亦令十方一  
切衆生獲妙微密性淨明心得清淨眼

溫陵曰幢表摧邪立正也下明妙心淨眼  
使摧伏邪異得正知見是謂建大法幢邪

異既摧知見既正則妙心可獲淨眼可得  
矣生佛等有而不可測知曰妙微密垢不  
能染暗不能昏曰性淨明見離瞖病廓然  
照了曰清淨眼

阿難汝先答我見光明拳此拳光明因何所

佛二

九

有云何成拳汝將誰見阿難言由佛全體闍  
浮檀金髻如寶山清淨所生故有光明我實  
眼觀五輪指端屈握示人故有拳相佛告阿  
難如來今日實言告汝諸有智者要以譬喻  
而得開悟阿難譬如我拳若無我手不成我

拳若無汝眼不成汝見以汝眼根例我拳理其義均不阿難言唯然世尊既無我眼不成我見以我眼根例如來拳事義相類

溫陵曰閻浮檀樹果汁入水沙石成金赭赤焰也眼根例拳事義不類而阿難示同

未悟故答言類

佛告阿難汝言相類是義不然何以故如無手入拳畢竟滅彼無眼者非見全無所以者何汝試於途詢問盲人汝何所見彼諸盲人必來答汝我今眼前惟見黑暗更無他瞞以

是義觀前塵自暗見何虧損

溫陵曰見暗即見矣是知盲非無見特無眼耳

阿難言諸盲眼前惟覩黑暗云何成見佛告阿難諸盲無眼惟觀黑暗與有眼人處於暗

室二黑有別為無有別如是世尊此暗中人與彼群盲二黑校量曾無有異阿難若無眼人全見前黑忽得眼光還於前塵見種種色名眼見者彼暗中人全見前黑忽獲燈光亦於前塵見種種色應名燈見若燈見者燈能

有見自不名燈又則燈觀何關汝事是故當  
知燈能顯色如是見者是眼非燈眼能顯色  
如是見性是心非眼

溫陵曰若燈見者下牒上結明見不由眼  
也資中曰心爲其主餘是助緣既知見性

綿二

干

屬心漸明真見矣

阿難雖復得聞是言與諸大衆口已默然心  
未開悟猶冀如來慈音宣示合掌清心佇佛  
悲誨

真際曰大衆默然佇誨良由真妄未明若

認見境之心前來已奪若謂本真之見豈  
假根塵口既默然心希開悟

爾時世尊舒梵羅綿網相光手開五輪指誨  
勅阿難及諸大衆我初成道於鹿園中爲阿  
若多五比丘等及汝四衆言一切衆生不成

菩提及阿羅漢皆由客塵煩惱所誤汝等當  
持因何開悟今成聖果

長水曰五比丘者初佛入山脩道王命父  
族三人一阿濕婆二跋提三摩訶男拘利  
母族二人一憍陳如二十力迦葉隨而衛

之後各捨佛去在康苑脩異道佛得果已乃往為三轉四諦法輪問言解不陳那先答已解已知故佛命名阿若多者解也憍陳那姓也此云火器其先事火因以命族也資中曰客塵煩惱即見思二惑非無始

總二

主

無明也吳興曰此中所問且約昔時小乘所悟耳意令答出客塵是動主空不動欲將動以譬妄不動喻真下文屈指飛光義亦如是或曰此教既經開顯故今問答客塵二字即是根本無明者非也

時憍陳那起立白佛我今長老於大眾中獨得解名因悟客塵二字成果世尊譬如行客投寄旅亭或宿或食食宿事畢佻裝前途不遑安住若實主人自無攸往如是思惟不住名客住名主人以不住者名為客義又如新

霽清暘升天光入隙中發明空中諸有塵相塵質搖動虛空寂然如是思惟澄寂名空搖動名塵以搖動者名為塵義佛言如是

吳興曰小乘客塵喻見思生滅主空喻真諦寂然真諦理一以喻從法則主之與空

不可分二見思感異則客之與塵應有二  
義何則客義兼故喻迷事之感塵義細故  
喻迷理之感

即時如來於大衆中屈五輪指屈已復開開  
已又屈謂阿難言汝今何見阿難言我見如

來百寶輪掌衆中開合佛告阿難汝見我手  
衆中開合爲是我手有開有合爲復汝見有  
開有合阿難言世尊寶手衆中開合我見如  
來手自開合非我見性有開有合佛言誰動  
誰靜阿難言佛手不住而我見性尚無有靜

誰爲無住佛言如是如來於是從輪掌中飛  
一寶光在阿難右即時阿難迴首右盼又放  
一光在阿難左阿難又則迴首左盼佛告阿  
難汝頭今日何因搖動阿難言我見如來出  
妙寶光來我左右故左右觀頭自搖動阿難

佛二

三三

汝盼佛光左右動頭爲汝頭動爲復見動世  
尊我頭自動而我見性尚無有止誰爲搖動  
佛言如是

長水曰前明手有開合見無動靜對外境  
以辨也次於內身自分動靜動中有不動

也

於是如來普告大衆若復衆生以搖動者名  
之爲塵以不住者名之爲客汝觀阿難頭自  
動搖見無所動又汝觀我手自開合見無舒  
卷云何汝今以動爲身以動爲境從始洎終

念念生滅遺失真性顛倒行事

補註曰只一身境所計不同凡夫則計其  
身境以爲實有是於無常而計常也二乘  
雖知身境無常而尚未悟其真常之理是  
於真常而計無常也故佛因普告大衆而

總責之語意淺深隨機各解吳興曰此因  
阿難謂身境有動見性不動寄斥大衆迷  
真常而見無常也智論明無常有二種謂  
相續法壞及念念生滅今云從始洎終蓋  
言從生至死即相續法壞也既失真性惟

綿二

注

造妄業故曰顛倒行事

注心失真認物爲已輪迴是中自取流轉  
吳興曰前云顛倒行事但是爲物所轉正  
斥能迷之心今言認物爲已又斥認所迷  
之境爲我我所也如圓覺云妄認四大爲

自身相六塵緣影爲自心相若如是則塵  
勞之境何由可出邪故曰輪迴是中自取  
流轉已上經文雖明見性不動然猶未論  
此見亦妄離見乃真資中曰此寄廩相密  
談真見分別顯了並在後文

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第二

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册



大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第三

綿三

天竺沙門般刺密帝譯

烏菴國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平

綿三

章事房融筆受

師子林沙門 惟則 會解

爾時阿難及諸大眾聞佛示誨身心泰然念  
無始來失却本心妄認緣塵分別影事今日  
開悟如失乳兒忽遇慈母合掌禮佛願聞如

永樂北藏

首楞嚴經會解

未顯出身心真妄虛實現前生滅與不生滅  
二發明性時波斯匿王起立白佛我昔未承  
諸佛誨勅見迦旃延毗羅胝子咸言此身死  
後斷滅名爲涅槃我雖值佛今猶狐疑云何  
發揮證知此心不生滅地今此大眾諸有漏  
者咸皆願聞

溫陵曰前責以動爲身以動爲境則身心  
真妄未辨虛實又責念念生滅遺失真性  
則生滅者亦未能辨故願顯出二義而因  
匿王發起者明不生滅性在纏皆具孤山

第一八五册

曰外道有六師一富蘭那迦葉所說諸法皆不生不滅二末伽黎拘賒黎子說眾生雖有苦樂無有因緣自然而爾三刪闍多毗羅胝子說於眾生任運時熟得道如縷丸所投極則停住又言八萬劫滿自然得道四阿耆多翅舍欽婆羅說於眾生當受苦報今以苦行拔髮熏鼻簾衣代之謂後受涅槃樂也五迦羅鳩陀迦旃延說於諸法亦有亦無六尼捷陀若提子所說皆由業定無可改無逃避處準今經所說則有

三人皆執斷見故匿王引旃延毗羅而問後如耆舉末伽而斥然則第一第四第六必執常見乎

佛告大王汝身現在今復問汝汝此肉身爲同金剛常住不朽爲復變壞世尊我今此身

綿三

二

終從變滅佛言大王汝未曾滅云何知滅世尊我此無常變壞之身雖未曾滅我觀現前念念遷謝新新不住如火成灰漸漸銷殞殞亡不息決知此身當從滅盡

長水曰佛舉此問欲顯生滅中有不生滅

如前頭自搖動見無所動具與曰前示阿難見無搖動後示匿王性無生滅一往似同義須甄別何則阿難以身境爲動此相猶鹿謂見性不動且據目前對揚而說今佛問匿王肉身變壞乃至答云刹那刹那

不得停住其相甚微泊談見性自童至耄不遷不變由是而知所破生滅則鹿細有殊所顯見性則近遠成異聖人引物入如來藏其致漸深讀者詳此

佛言如是大王汝今生齡已從衰老顏貌何

如童子之時世尊我昔孩孺膚腠潤澤年至長成血氣充滿而今頽齡迫於衰老形色枯悴精神昏昧髮白面皺速將不久如何見比充盛之時

孤山曰佛問兩時答出三時謂孩孺長成

三

三

衰耄也孩纔成骸也孺需人以養者皮表曰膚文理曰腠耄昏忘也然八十曰耄時匿王方六十二蓋通言昏忘耳

佛言大王汝之形容應不頽朽王言世尊變化容移我誠不覺寒暑遷流漸至於此何以

故我年二十雖號年少顏貌已老初十歲時三十之年又衰二十于今六十又過于二觀五十時宛然強壯世尊我見密移雖此殂落其間流易且限十年若復令我微細思惟其變寧惟一紀二紀實惟年變豈惟年變亦兼月化何直月化兼又日遷沉思諦觀剎那剎那念念之間不得停住故知我身終從變滅孤山曰殂落猶遷謝也尚書以殂落爲死非今經義溫陵曰且限十年以寬數粗觀也自促細觀實念念不停矣

佛告大王汝見變化遷改不停悟知汝滅亦於滅時汝知身中不滅耶波斯匿王合掌白佛我實不知佛言我今示汝不生滅性大王汝年幾時見恒河水王言我生三歲慈母携我謁耆婆天經過此流爾時即知是恒河水佛言大王如汝所說二十之時衰於十歲乃至六十日月歲時念念遷變則汝三歲見此河時至年十三其水云何王言如三歲時宛然無異乃至今年六十二亦無有異佛言汝今自傷髮白面皺其面必定皺於童年

則汝今時觀此恒河與昔童時觀河之見有  
童耄不王言不也世尊

溫陵曰耆婆此云長壽天神携子謁之求  
長壽也孤山曰既知見境不易可喻真性  
無遷大聖動樹訓風舉扇類月故令先識

綿三

四

見無童耄然後直示性無生滅也泐潭曰  
無異之語甚好思量一往魚浮再思有旨  
佛言大王汝面雖皺而此見精性未曾皺皺  
者爲變不皺非變變者受滅彼不變者元無  
生滅云何於中受汝生死而猶引彼末伽黎

等都言此身死後全滅王聞是言信知身後  
捨生趣生與諸大衆踊躍歡喜得未曾有

溫陵曰末伽黎即迦旃吐羅之徒既無生  
死即汝真常不應惑彼斷滅異論也孤山  
曰見精即見性也皺者爲變則顯生死無  
常不皺非變則顯涅槃常住生死涅槃雖  
分兩派克論體性豈有二殊言偏意圓變  
即非變者然者豈但破匿王引外之見抑  
亦酬阿難二發之請也長水曰叙其淺悟  
但云捨生趣生詳彼深意必知滅元不滅

隨宜領解未即顯言也

阿難即從座起禮佛合掌長跪白佛世尊若此見聞必不生滅云何世尊名我等輩遺失真性顛倒行事願興慈悲洗我塵垢

溫陵曰因王問答反動疑塵以謂性有生

緯三

五

滅可說遺失既無生滅云何能遺

即時如來垂金色臂輪手下指示阿難言汝今見我母陀羅手為正為倒阿難言世間眾生以此為倒而我不知誰正誰倒

溫陵曰此明諸佛眾生同一體性固無遺

失特依倒見言遺失也如臂順垂為正反以為倒逆豎為倒反以為正是失真也母陀羅云印手即三十二相之一

佛告阿難若世間人以此為倒即世間人將何為正阿難言如來豎臂兜羅綿手上指於

空則名為王佛即豎臂告阿難言若此顛倒首尾相換諸世間人一倍瞻視則知汝身與諸如來清淨法身比類發明如來之身名正徧知汝等之身號性顛倒

補註曰首尾相換謂其錯認正倒如以首

爲尾以尾爲首諸世間人一皆如此倒見也倍與背同即倒義也瞻視即見也佛初以手問阿難正倒而阿難皆推世人之見以爲之答佛乃就阿難之意而告之曰諸世間人既皆倒見故以正爲倒以倒爲正

矣今阿難之見豈同世間人我必能以正爲正以倒爲倒如此則當知汝身佛身比類發明如來之身名正徧知汝等之身號性顛倒矣長水曰正徧知者離倒名正窮盡法界名徧凡夫二乘無此名號者性顛

倒故

隨汝諦觀汝身佛身稱顛倒者名字何處號爲顛倒于時阿難與諸大衆瞪瞞瞻佛目睛不瞬不知身心顛倒所在

補註曰既知汝等之身號性顛倒且此顛

綿三

六

倒名字何從而得邪意斥阿難認悟中迷即是顛倒所在時衆未達於是管然

佛興慈悲哀愍阿難及諸大衆發海潮音徧告同會諸善男子我常說言色心諸緣及心所使諸所緣法惟心所現汝身汝心皆是妙

明真精妙心中所現物云何汝等遺失本妙  
圓妙明心寶明妙性認悟中迷

溫陵曰色總舉五根六塵也心總舉六識  
八識也諸緣即根識所緣諸法也心所使  
即善惡業行靜作思想諸所緣法廣舉山

河大地明暗色空真妄性相邪正因果志  
無自體惟心所現如鏡中像全體是鏡然  
則汝今幻妄身心皆是妙明心鏡所現全  
體是心直不即幻妄而悟妙體反乃遺本  
妙而執幻妄是認悟中之迷此即顛倒所

在也妙心則一而稱謂多異者依法隨用  
之異也此明心所現物如鏡故稱妙明真  
精也又明迷本逐末故稱本妙明心所謂  
本妙者本來自妙不假脩為也心之與性  
乃體用互稱也心則從妙起明圓融照了

綿三

七

如鏡之光故曰圓妙明心性則即明而妙  
凝然湛寂如鏡之體故曰寶明妙性

晦昧為空空晦暗中結暗為色色雜妄想  
相為身聚緣內搖趣外奔逸昏擾擾相以為  
心性一迷為心決定惑為色身之內不知色



身外洎山河虛空大地感是妙明真心中物  
譬如澄清百千大海棄之惟認一浮漚體目  
為全潮窮盡瀛渤汝等即是迷中倍人如我  
垂手等無差別如來說為可憐愍者

孤山曰晦昧為空者迷性明故而成無明

由此無明變成頑空即下經云迷妄有虛  
空也空晦暗中結暗為色者所變頑空與  
能變無明二法和合變起四大為山河依  
報外色即想澄成國土也以四大色雜妄  
想心變起衆生正報內色故曰色雜妄想

想相為身想謂妄心相謂妄色色心和合  
五陰備矣即知覺乃衆生也溫陵曰正原  
迷倒之由也聚緣內搖等者妄有緣氣於  
中積聚內則隨想搖蕩外則逐境奔逸此  
特雜妄緣塵昏擾之相而人以為自心體  
性得非迷哉既一迷此則決定以心為在  
幻質之內曾不知妙明真心範圍天地包  
含萬象乃認之於蒙爾身中何異棄彼無  
邊刹海認一浮漚以為全潮之體溟渤之  
量我補註曰全潮者徧海而涌也背真逐

妄如棄海認漚執妄爲真如認漚爲海既  
棄海認漚早是迷矣復認漚爲海又一迷  
也是謂迷中倍人其迷如此則與以正爲  
倒以倒爲正者無以異也故引垂手之事  
結之

佛三

阿難承佛悲救深誨垂泣叉手而白佛言我  
雖承佛如是妙音悟妙明心元所圓滿常住  
心地而我悟佛現說法音現以緣心允所瞻  
仰徒獲此心未敢認爲本元心地願佛哀愍  
宣示圓音拔我疑根歸無上道

溫陵曰因聞法音悟妙明心本來圓滿了  
無遺失故曰常住心地然情猶鹵莽見未  
精明尚以能聞緣心爲所悟本性此固常  
情疑混根於心而難拔者故願佛與拔之  
吳興曰前破妄心已責因聲分別之性今  
阿難重以緣心爲問者欲顯真性無能所  
之相也既於緣心已離塵執是故但言未  
敢認爲本元心地豈同前云若此發明不  
是心者我乃無心同諸土木邪所以下文  
指月喻等略簡所緣之法能緣之心真體

可見矣

佛告阿難汝等尚以緣心聽法此法亦緣非得法性如人以手指月示人彼人因指當應看月若復觀指以爲月體此人豈惟亡失月輪亦亡其指何以故以所標指爲明月故豈

佛三

九

惟亡指亦復不識明之與暗何以故即以指體爲明月性明暗二性無所了故汝亦如是真際曰以能緣心緣佛法音認爲自性非自性也以此法音但是所緣聲教故孤山曰人喻如來手指喻聲教月喻真理示人

喻化衆生也教詮真理是衆生之心聞教自合觀心離指方能識月吳興曰此指月喻雖遣所標之指正簡能緣之心以阿難云現以緣心允所瞻仰故由是經文惟破分別之性良有以也

若以分別我說法音爲汝心者此心自應離分別音有分別性譬如有客寄宿旅亭暫止便去終不常住而掌亭人都無所去名爲亭主此亦如是若真汝心則無所去云何離聲無分別性斯則豈惟聲分別心分別我容離

諸色相無分別性如是乃至分別都無非色  
非空拘舍離等昧為冥諦

溫陵曰斯則下躡阿難之意廣明也聲分  
別心指聲上緣心即悟佛法音者也分別  
我容謂色上緣心即无所瞻仰者也蓋言

非但聲分別心離聲無性色分別心離色  
相外亦無其性如是乃至等即兼舉六塵  
緣影皆無自性也一切皆無故非色對緣  
妄有故非空既非色空冥然莫辨於是外  
道昧為冥諦拘舍離即末伽黎異稱也

離諸法緣無分別性則汝心性各有所還云  
何為主

溫陵曰此結前起後也

阿難言若我心性各有所還則如來說妙明  
元心云何無還惟垂哀愍為我宣說

綿三

吳興曰此問心性云何無還向下別指見  
精為不還者蓋前文已說如是見性是心  
非眼故然其見精真妄猶雜所以廣約緣  
塵簡出真性披沙若盡金體自純  
佛告阿難且汝見我見精明元此見雖非妙

精明心如第二月非是月影汝應諦聽今當示汝無所還地

孤山曰見精明元即同匿王觀河之見雖異緣塵而猶是妄妄依真起故曰明元此見雖非下箇妄異真也如第二月非是月

影者真月喻妙精明心第二月喻見精明元水中影喻緣塵分別吳興曰阿難所問妙明元心云何無還而佛以見精為答者以真心無朕發悟良難故託見精方便開示此雖屬妄切近於真如第二月取譬非

遠應知此見亦是前來緣塵之見但緣塵分別之性則破云有還緣塵能見之性則示云不還如下文云汝今徧觀此會眾聚其目周視但如鏡中無別分析此即見精也即第二月也即能見之性不還者也又

綿三

十一

云汝識於中次第標指此是文殊等此即聖緣分別者也補註曰第二月固非真月然因捏目而成其實一體非若水月之端有二相例見精明元雖非妙精明心而此見元自妙心而出故岳師所謂切近於真

取譬非遠者此也

阿難此大講堂洞開東方日輪升天則有明耀中夜黑月雲霧晦暝則復昏暗戶牖之隙則復見通墻宇之間則復觀壅分別之處則復見緣頑虛之中徧是空性鬱埒之象則紆

昏塵澄霽歛氛又觀清淨

實際曰欲示無還之性先指可還之相此八但是舉要而已吳興曰此八緣中七緣皆就能映色根論之惟分別緣則於七境而起分別是故經文列在中間蓋通上下

也補註曰岳師前云緣塵分別之性則破云有還者義見乎此

阿難汝咸看此諸變化相吾今各還本所因處云何本因阿難此諸變化明還日輪何以故無日不明明因屬日是故還日暗還黑月

通還戶牖壅還墻宇緣還分別頑虛還空鬱埒還塵清明還霽則諸世間一切所有不出斯類汝見八種見精明性當欲誰還何以故若還於明則不明時無復見暗雖明暗等種種差別見無差別諸可還者自然非汝不汝

還者非汝而誰則知汝心本妙明淨汝自迷  
悶喪本受輪於生死中常被漂溺是故如來  
名可憐愍

吳興曰見性不還猶喻二月此見屬妄將  
亦須還惟有真月所喻真性誠不還耳下

綿三

十二

文云但一月真中間自無是月非月又云  
見見之時見非是見豈非此見亦可還乎  
問此還何所答還無明也由無明故而有  
能見無明若破此見即還起信論云若離  
業識則無見相厥旨顯然

阿難言我雖識此見性無還云何得知是我  
真性

吳興曰此問意者如云雖識二月何謂真  
月

佛告阿難吾今問汝今汝未得無漏清淨承  
佛神力見於初禪得無障礙而阿那律見閻  
浮提如觀掌中菴摩羅果諸菩薩等見百千  
界十方如來窮盡微塵清淨國土無所不矚  
衆生洞視不過分寸

孤山曰那律見三千大千世界如觀掌果

此云閻浮且從近示耳吳興曰菴摩羅云  
難分別其果似桃非桃似柰非柰故温陵  
曰此泛叙見用而有五一聲聞二羅漢三  
菩薩四如來五衆生意明四聖六凡見量  
雖異見性不殊皆可即諸物象而決擇之

也長水曰不過分寸者隔紙膜不見外物

綿三

十三

隔皮膚不見五臟也

阿難且吾與汝觀四天王所住宮殿中間徧  
覽水陸空行雖有昏明種種形像無非前塵  
分別留礙汝應於此分別自他今吾將汝擇

於見中誰是我體誰為物像阿難極汝見源  
從日月宮是物非汝至七金山周徧諦觀雖  
種種光亦物非汝漸漸更觀雲騰鳥飛風動  
塵起樹木山川草芥人畜咸物非汝

温陵曰極汝見源令窮力諦觀也上極日

月下極輪圍中極萬物令一一詳擇也

阿難是諸近遠諸有物性雖復差殊同汝見  
精清淨所矚則諸物類自有差別見性無殊  
此精妙明誠汝見性

吳興曰阿難所疑雖識見性而未知真性



如來所答豈不顯真但由見性似在於內  
真性必周於外佛欲示之故指一切物象  
皆是見精所矚矚既斯徧性何攸局此寄  
見性之徧以顯真性之徧也然則肉眼所  
見物象森羅佛眼所觀真空真寂猶恐阿

難認此見性既周外物仍謂外物同我能  
見故下文破之

若見是物則汝亦可見吾之見若同見者名  
爲見吾吾不見時何不見吾不見之處  
真際曰若汝認見爲物吾見亦同是物汝

應可見温陵曰同見者依物之迹也不見  
者離物之體也若謂吾汝同見一物是見  
吾之見特迹而已吾當離物不見之時其  
體何在既無處可見定非是物矣  
若見不見自然非彼不見之相

緯三

古

温陵曰縱使妄意謂能見吾不見者終自  
非是彼不見相補註曰彼不見之相本自  
無相豈汝所能見哉

若不見吾不見之地自然非物云何非汝  
長水曰此之文意展轉皆歸應有五重經

文存三而隱二意若具論者合云若不見  
 吾不見之地亦不見吾見處既不見吾見  
 處吾見自然非物吾見若非是物汝見亦  
 非是物汝見既非是物云何非汝真見  
 又則汝今見物之時汝既見物物亦見汝體

性紛雜則汝與我并諸世間不成安立

溫陵曰又約物我雜亂辨見非物也若見  
 是物則物應有見而有情無情體性錯亂  
 不可分辨故曰不成安立則見非是物又  
 可明也諸世間謂衆生及器通指有情無

情也

阿難若汝見時是汝非我見性周徧非汝而  
 誰云何自疑汝之真性性汝不真取我求實  
 真際曰見性雖同各自受用一室千燈光  
 豈有別而彼此自照各不相雜溫陵曰牒

線三

十五

上以顯真性也見性周徧即汝真性何疑  
 不真而求質於我邪此結答云何得知是  
 我真性之問也孤山曰性汝不真等謂真  
 性在汝而自不能知其真翻取我言以求  
 其實迷之甚也責之深也

阿難白佛言世尊者此見性必我非餘我與  
如來觀四天王勝藏寶殿居日月宮此見周  
圓徧娑婆國退歸精舍祇見伽藍清心戶堂  
但瞻簷廡世尊此見如是其體本來周徧一  
界今在室中唯滿一室爲復此見縮大爲小

爲當墻宇夾令斷絕我今不知斯義所在願  
垂弘慈爲我敷演

孤山曰既觀初天則惟見一四天下言娑  
婆者舉其通名耳非指大千也補註曰前  
文泛叙見用意顯真性本來周徧特聖凡

永樂北藏

首楞嚴經會解

見量之不齊耳今阿難以所視廣狹而疑  
見體舒縮故有斯問

佛告阿難一切世間大小內外諸所事業各  
屬前塵不應說言見有舒縮譬如方器中見  
方空吾復問汝此方器中所見方空爲復定

方爲不定方若定方者別安圓器空應不圓  
若不定者在方器中應無方空汝言不知斯  
義所在義性如是云何爲在

溫陵曰一切世間則根身器界之類大小  
內外則一界一室之類諸所事業則舒縮

第一八五冊

夾絕之類此總舉萬法皆屬前塵與吾靈  
 覺自不相涉是故前塵大小見無舒縮辟  
 如下器喻前塵空喻見體也孤山曰方圓  
 因器不在虛空大小由塵何關見性是故  
 責言云何為在

綿三

六

阿難若復欲令入無方圓但除器方空體無  
 方不應說言更除虛空方相所在

孤山曰空性無動寧有出入因器去留強  
 云出入故云若復欲令入無方圓等空體  
 無方喻見性無二也以虛空無方圓可除

況見性無大小可還惟言方者義攝於圓  
 佛語之略耳温陵曰離塵觀性自得本真  
 不勞功用

若如汝問入室之時縮見令小仰觀日時汝  
 豈挽見齊於日面若築墻宇能夾見斷穿為

小竇寧無續跡是義不然

温陵曰既非可挽定非可縮既非可續定  
 非可斷義既不然無用情計

一切衆生從無始來迷已為物失於本心為  
 物所轉故於是中觀大觀小若能轉物則同

如來身心圓明不動道場於一毛端徧能含受十方國土

補註曰前云認物爲已今云迷已爲物前乃就妄擇真且言物與已異故斥自身皆謂之物今將以真融妄應知萬物皆已萬

新三

七

物皆已而迷以爲物故失本心爲物所轉而見內外之殊大小之異也吳興曰爲物所轉則物爲能轉心爲所轉以心逐境遷故若能下心爲能轉物爲所轉以境隨智亡故楞伽云未達境惟心起種種分別達

境惟心已分別即不生上二句爲物所轉也下二句若能轉物也則同如來者聲師云會萬物以成已者其惟聖人乎毛含國土者此明無量爲一蓋攝事成理非從體起用也大品云一切法趣一法斯之謂也若下文理事雙顯體用備陳方有一爲無量之言塵中轉法之義彼詳此略意不徒然近古諸師並作用解惟實際云既滅前塵形量不立一切即一性乃圓成斯亦節公之知言矣

阿難白佛言世尊若此見精必我妙性今此妙性現在我前見必我真我今身心復是何物而今身心分別有實彼見無別分辨我身若實我心令我今見見性實我而身非我何殊如來先所難言物能見我惟垂大慈開發未悟

孤山曰向云迷已為物失於本心故為物轉若能轉物則同如來是則所見山河皆我妙性故云今此妙性現在我前此領旨也見必我真下阿難尚存能所謂所見既

是真性則我能見復是何物若謂身無見性而今分別非虛若言現前是見則彼之外物別無心智反辨我身若彼外物實是我心現今能見則成外物是我內身非我温陵曰物能見我謂見在物而不在身是

物能見我矣

緯三

六

佛告阿難今汝所言見在汝前是義非實若實汝前汝實見者則此見精既有方所非無指示且今與汝坐祇陀林徧觀林渠及與殿堂上至日月前對恒河汝今於我師子座前

舉手指陳是種種相陰者是林明者是日礙  
者是譬通者是空如是乃至草樹纖毫大小  
雖殊但可有形無不指著若必其見現在汝  
前汝應以手確實指陳何者是見阿難當知  
若空是見既已成見何者是空若物是見既

已是見何者爲物汝可微細披剝萬象析出  
精明淨妙見元指陳示我同彼諸物分明無  
惑阿難言我今於此重閣講堂遠洎恒河上  
觀日月舉手所指縱目所觀指皆是物無是  
見者世尊如佛所說況我有漏初學聲聞乃

至菩薩亦不能於萬物象前剖出精見離一  
切物別有自性佛言如是如是

溫陵曰物無是見故雖大聖不能即物剖  
辨意須離物矣長水曰如是如是者印其  
不能分出見性也

後三

九

佛復告阿難如汝所言無有精見離一切物  
別有自性則汝所指是物之中無是見者今  
復告汝汝與如來坐祇陀林更觀林苑乃至  
日月種種象殊必無見精受汝所指汝又發  
明此諸物中何者非見阿難言我實徧見此

祇陀林不知是中何者非見何以故若樹非見云何見樹若樹即見復云何樹如是乃至若空非見云何見空若空即見復云何空我又思惟是萬象中微細發明無非見者佛言如是如是

溫陵曰若樹非見何能見樹若即是見樹當名見云何名樹然前斷爲無是見者既不中理故復思惟無非見者二義無定佛皆許者以色空等象如虛空華本無所有不可定指也故下文云此諸物象與此見

精元是菩提妙淨明體云何於中有是非是

於是大衆非無學者聞佛此言茫然不知是義終始一時惶悚失其所守如來知其菟慮變憎心生憐愍安慰阿難及諸大衆諸善男子無上法王是真實語如所如說不誑不妄非末伽黎四種不死矯亂論議汝諦思惟無忝哀慕

真際曰向執心境各別見相歷然今蒙一異推之是非不決心無所措於是茫然只



興曰終始者終則見性非物始則見性是物又始則妙性現在我前終則究竟指歸何所温陵曰覓慮變惛即惶悚失守也真語等者謂上荅二義乃稱真之語非矯論也未伽外道四種矯亂見于第十卷忝辱

第三

干

也資中曰如來有五語真語實語如語不誑語不異語無偽曰真稱理曰實不變曰如心境相應曰不誑懸見未然曰不異補註曰如所如說者上如稱義下如即真如謂稱所證真如以說也

是時文殊師利法王子愍諸四眾在大眾中即從座起頂禮佛足合掌恭敬而白佛言世尊此諸大眾不悟如來發明二種精見色空是非是義世尊若此前緣色空等象若是見者應有所指若非見者應無所矚而今不知

是義所歸故有驚怖非是疇昔善根輕渺惟願如來大慈發明此諸物象與此見精元是何物於其中間無是非是

温陵曰佛意為顯見與見緣如虛空華於中本無是非是義然此非有學小智所及

故大眾茫然失守而必須文殊請明也二種者精明見元及前緣色空是非二義也若此前緣下牒前罔措之意請明也

佛告文殊及諸大眾十方如來及大菩薩於其自住三摩地中見與見緣并所想相如虛

綿三

二上

空華本無所有此見及緣元是菩提妙淨明體云何於中有是非是

溫陵曰自住三摩地即自性首楞正定也聖人住是定中了見萬法惟一圓融清淨寶覺曾無非是此正答所問也見根也見

緣境也所想相識也根境識三攝盡萬法夫能了諸緣元一寶覺無是非是則從前真妄虛實倒心緣影疑異分別之情豁然而蕩矣

文殊吾今問汝如汝文殊更有文殊是文殊

者為無文殊

吳興曰問意有三如汝文殊一也更有文殊是文殊者二也為無文殊三也

如是世尊我真文殊無是文殊何以故若有是者則二文殊然我今日非無文殊於中實

無是非二相

吳興曰我真文殊答第一義例立菩提妙淨明體也無是文殊答第二義例破色空是見也何以故下釋成上義然我今日非無文殊答第三義例破色空非見也於中

實無是非二相總結破意夫真無是非是非由妄若謂色空是真見者斯乃從妄辨真對於無妄之真則成二義故曰若有是者則二文殊又若謂色空非真見者其如妄境全體是真故曰然我今日非無文殊

實而言之真性本來無是非是

佛言此見妙明與諸空塵亦復如是本是妙明無上菩提淨圓真心妄為色空及與聞見如第二月誰為是月又誰非月文殊但一月真中間自無是月非月

綿三

至三

吳興曰前第二月別喻見精明元今通喻色空及與聞見者由佛為阿難已約諸法徧示真性故大眾惶悚正迷諸法是非是義故文殊對揚既無二相復舉月喻以遣妄情且第二月適言是月捏目所成故適

言非月影不離真故皆言誰者責問之辭  
捏影若亡是非何在

是以汝今觀見與塵種種發明名為妄想不  
能於中出是非是由是真精妙覺明性故能  
令汝出指非指

溫陵曰見與塵指妄根妄境也觀見塵而  
發明終沉妄想不出是非由真精而發明  
可出是非得無分別出指非指言是非雙  
泯也吳興曰物為兩指見非可指真性俱  
離故云出指非指

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第三

綿三

三

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首

楞嚴經會解卷第四

綿四

阿難曰佛言世尊誠如法王所說覺緣徧十方界湛然常住性非生滅與先梵志婆毗迦羅所談冥諦及投灰等諸外道種說有真我

部中

二

徧滿十方有何差別

具興曰覺謂菩提緣即色空聞見等如前文云此見及緣元是菩提妙淨明體溫陵曰覺緣即覺性徧緣無乎不在者也然黃髮之流亦認真我徧界及所立冥諦謂真性冥冥體

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册

非生滅則與佛說何異蓋外道不見性真但依賴耶妄計混濫真說故此問難真佛甄別也外道遁稱梵志投灰苦行外道也世尊亦曾於楞伽山為大慧等敷演斯義彼外道等常說自然我說因緣非彼境界我今觀此覺性自然非生非滅遠離一切虛妄顛倒似非因緣與彼自然云何開示不入羣邪獲真實心妙覺明性  
真際曰楞伽山名此云不可往惟得通者能到溫陵曰先引佛說起疑也楞伽會上

為大慧菩薩說因緣義以破外道自然之  
 執非彼境界者非同外道所見也楞伽雖  
 說因緣破彼妄執今觀覺性有真自然體  
 遠離倒妄則似非因緣矣吳興曰向云我  
 今觀此覺性自然今云與彼自然云何開  
 示蓋言今之自然似非昔之因緣則與外  
 道自然云何分別邪  
 佛告阿難我今如是開示方便真實苦汝汝  
 猶未悟惑為自然阿難若必自然自須甄明  
 有自然體汝且觀此妙明見中以何為自

見為復以明為自以暗為自以空為自以塞  
 為自阿難若明為自應不見暗若復以空為  
 自體者應不見塞如是乃至諸暗等相以為  
 自者則於明時見性斷滅云何見明  
 溫陵曰釋非自然也自然謂自體本然也  
 自體本然則不隨境變今皆隨變非自然  
 矣  
 阿難言必此妙見性非自然我今發明是因  
 緣生心猶未明咨詢如來是義云何合因緣  
 性

孤山曰始疑妙性同外自然既聞遂破則  
謂如佛昔說正因緣義但未知妙性云何  
符合耳

佛言汝言因緣吾復問汝汝今因見見性現  
前此見爲復因明有見因暗有見因空有見  
因塞有見阿難若因明有應不見暗如因暗  
有應不見明如是乃至因空因塞同於明暗  
復次阿難此見又復緣明有見緣暗有見緣  
空有見緣塞有見阿難若緣空有應不見塞  
若緣塞有應不見空如是乃至緣明緣暗同

於空塞

溫陵曰釋非因緣也假物爲因循物爲緣  
既無定趣非因緣矣真際曰因親緣跡故  
分二門

當知如是精覺妙明非因非緣亦非自然非

線四

三

不自然無非不非無是非是離一切相即一  
切法

溫陵曰疊拂徧計真是精覺也因緣自然  
是非等相皆是妄情徧計分別精覺妙明  
本無是事故曰離一切相徧計既離則圓

成實體觸處現前故曰即一切法祖師所謂但離妄緣即如如佛又云是非已去了是非裏薦取此離一切相即一切法之意也吳興曰非因緣下不言非不因緣者以此中正破因緣故目置之無非不非無是

非是者此顯覺性本無非與不非亦無是與非是上句謂因緣下句謂自然離則顯真非俗即乃觸境惟心亡然存然不可得而名焉

汝今云何於中措心以諸世間戲論名相而

得分別如以手掌撮摩虛空祇益自勞虛空云何隨汝執捉

溫陵曰結上文而責滯情也精覺不可措心如虛空不可措手

阿難白佛言世尊必妙覺性非因非緣世尊

云何常與比丘宣說見性具四種緣所謂因空因明因心因眼是義云何佛言阿難我說世間諸因緣相非第一義

溫陵曰緣生之法因空而有因明而顯因心而知因眼而見是乃世間名相於第一



義皆為戲論

阿難吾復問汝諸世間人說我能見云何名見云何不見阿難言世人因於日月燈光見種種相名之為見若復無此三種光明則不能見阿難若無明時名不見者應不見暗若

神四

四

必見暗此但無明云何無見阿難若在暗時不見明故名為不見今在明時不見暗相還名不見如是二相俱名不見若復二相自相陵奪非汝見性於中暫無如是則知二俱名見云何不見

永樂北藏

首楞嚴經會解

吳興曰若必見暗等與初卷盲人覩暗見性是同所破有異前顯見性是心且破眼根能見今顯見性非明廣破因緣能見破緣既廣顯性實深由是下文談見見非見是故阿難汝今當知見明之時見非是明見

暗之時見非是暗見空之時見非是空見塞之時見非是塞

補註曰此明離緣之見即見精也向於八還文中且指見精為不還者今於下文則遺之念

第一八五册

四義成就汝復應知見見之時見非是見見猶離見見不能及云何復說因緣自然及和合相汝等聲聞狹劣無識不能通達清淨實相吾今誨汝當善思惟無得疲怠妙菩提路温陵曰四義成就等結上起下也吳興曰

編四

五

準前文云見明之時見非是明等皆以能見見於所見能非是所也例今見見之時義亦如是即以前之能見復為今之所見蓋言真見見於見精之時真既無妄故曰見非是見也問見精屬妄何以真見復見

於妄乎答夫見精者映色之性也見雖屬妄其性元直當知見見之時無別所見只是見於見中之性耳然則若未見性性在見中同名見精若能見性性脫于見方名見見補註曰今圖簡便易曉且借見精作一青字配成四句云見青之時見非是青見猶離青青不能及上二句與後經覺所覺青覺非青中同義下二句義連云何復說等文蓋謂真見尚離於見精故見精有所不能及何況因緣自然和合等說而能

及之哉汝等下責而勉之之辭也清淨實相即真見也又即前之精覺妙明也前舉精覺妙明既已盡拂因緣自然之計且以戲論分別如手摩空等語責之矣而阿難滯情未解再引世尊常說因緣以爲問難由是重拂因緣發明真見乃復責而勉之可謂詳且明矣然阿難終於慧目未開覺心未淨故又起後章之問也

阿難白佛言世尊如佛世尊爲我等輩宣說因緣及與自然諸和合相與不和合心猶未

永樂北藏

首楞嚴經會解

開而今更聞見見非見重增迷悶伏願私慈施大慧目開示我等覺心明淨作是語已悲淚頂禮承受聖旨爾時世尊憐愍阿難及諸大衆將欲敷演大陀羅尼諸三摩提妙修行路告阿難言汝雖強記但益多聞於奢摩他

綿四

六

微密觀照心猶未了汝今諦聽吾當爲汝分別開示亦令將來諸有漏者獲菩提果

孤山曰陀羅尼此云總持即慧性也三摩提此云正受即定性也定慧均平故云妙修行是趣果之要故喻以道路奢摩他三

第一八五册

止也微密觀照三觀也經家所叙則先慧而後定如來所告則先定而後慧用顯圓融止觀體無二也吳興曰阿難所迷心境轉細如來所示觀照愈深故曰微密

阿難一切衆生輪迴世間由二顛倒分別見

妄當處發生當業輪轉云何二見一者衆生別業妄見二者衆生同分妄見

温陵曰二倒見妄即同別二見也由此見

妄循造妄業故云當處發生隨業受報人天諸趣故云當業輪轉補註曰別業者一

人妄見也同分者多人妄見也故後文先

引別業且喻阿難一人眼根之妄次連同

分廣喻十方衆生根身器界同一妄耳

云何名爲別業妄見阿難如世間人目有赤

青夜間燈光別有圓影五色重疊

緯四

七

孤山曰目喻本具真智燈喻本具真理赤

青喻妄心圓影喻妄境界謂五陰故云五

色重疊

於意云何此夜燈明所現圓光爲是燈色爲

當見色阿難此若燈色則非青人何不同見

而此圓影惟青之觀若是見色見已成色則  
彼青人見圓影者名爲何等

補註曰五色圓影既非燈色又非見色惟  
彼見者目青所成喻五陰妄境皆是衆生  
妄心所成也惟青之觀謂獨有青者見之

也名爲何等謂若是見色見已成色則彼  
青人見圓影者不得名爲見矣色即影也  
復次阿難若此圓影離燈別有則合傍觀屏  
帳几筵有圓影出離見別有應非眼矚云何  
青人目見圓影

溫陵曰上即燈見既無實體此雖燈見又  
無定處足知其妄矣

是故當知色實在燈見病爲影影見俱青見  
青非病終不應言是燈是見於是中有非燈  
非見如第二月非體非影何以故第二之觀  
捏所成故諸有智者不應說言此捏根元是  
形非形離見非見此亦如是目青所成今欲  
名誰是燈是見何況分別非燈非見

補註曰前分兩節難破圓影一即燈見二  
離燈見至此牒結以顯其妄也第二月等

又復以喻明喻重疊結顯使知妄本無體不應窮詰也孤山曰色實在燈理體本真也見病為影妄心成境也影見俱背心境皆妄也見背非病謂有智背人知因目背終不執言圓影實有故雖有背不為見病

結四

八

也譬圓初心無明雖在而達無明本自不自則無妄境可得也吳興曰詳夫目背見燈之喻諸師並用法相配之未必然也今一往且順圓師所解應知如來舉此推破性執者正欲引例阿難目觀山河等皆是

妄見義在下文其昭昭矣是形非形離見非見上句雙是形與非形下句雙離見與非見文略而互顯也是燈是見謂圓影由燈見而有即因緣義也非燈非見謂圓影離燈見而有即自然義也前文已破此重

責之故曰今欲名誰等

云何名為同分妄見阿難此闍浮提除大海水中間平陸有三千洲正中大洲東西括量大國凡有二千三百其餘小洲在諸海中其間或有三兩百國或一或二至於三十四十

五十阿難若復此中有一小洲只有兩國惟一國人同感惡緣則彼小洲當土衆生觀諸一切不祥境界或見二日或見兩月其中乃至暈適珮玦慧孛飛流負耳虹蜺種種惡相但此國見彼國衆生本所不見亦復不聞

結四

九

溫陵曰不祥氣現惟災地見之乃同業妄惑彼無災地不聞不見暈適珮玦日月之災象也慧孛飛流星辰之災象也負耳虹蜺陰陽之災象也惡氣環日曰暈日食曰適所謂適見于日月之災也珮玦謂妖氣

永樂北藏

首楞嚴經會解

近日如環珮之狀星芒偏指曰慧如慧帚也芒氣四出曰孛孛然也絕迹而去曰飛光迹相連曰流陰陽之氣或背日如負旁日如耳或明而爲虹暗而爲蜺

阿難吾今爲汝以此二事進退合明阿難如

彼衆生別業妄見矚燈光中所現圓影雖現似境終彼見者目青所成青即見勞非色所造然見青者終無見咎

溫陵曰圓影無實則似境而已乃見勞目青所成非燈色所造也

第一八五册

例汝今日以目觀見山河國土及諸衆生皆是無始見病所成見與見緣似現前境元我覺明見所緣青覺見即青本覺明心覺緣非青

吳興曰無始見病如目青也以法言之則

阿賴耶識能見相分以惑言之正屬無明補註曰以眼根及山河等境俱例圓影然則所指見病即無明也無明即覺明也上舉圓影無實乃目青所成例今根境無實乃無始無明所成見與見緣下牒顯而詳

釋也見即根見緣即境此根與境雖似現前實有而元非實有元我覺明見所緣青之所成耳見所緣三字釋成覺明也此一見字即能見分謂此覺明能見其所緣者即青也覺見即青等謂有覺有見即爲青

縮四

十

病惟吾本覺明心能覺諸緣者非青也蓋本覺如好眼覺明如青病根境如燈影耳覺所覺青覺非青中此實見見云何復名覺聞知見是故汝今見我及汝并諸世間十類衆生皆即見青非見青者彼見真精性非青



故不名見

補註曰覺所覺下牒上覺緣非青之意釋前見見非見之疑也所覺即覺明等也今吾覺其所覺是青而吾真覺非愼青中此實見見之時見非是見也真見如是云何

復以覺聞知見青中之事而名之哉是故下重明青事彼見下重結見非是見也吳興曰云何復名覺聞知見者顯其離妄亦責其未悟也然佛所說二種顛倒分別見妄者由前阿難云世尊為我宣說因緣及

與自然心猶未開是故廣示別業同分所見之相皆是虛妄此即重破因緣自然二種之執也又阿難云而今更聞見見非見重增迷悶故今再示覺非青中此實見見也閱此文者當曉大途

續四

十一

阿難如彼衆生同分妄見例彼妄見別業一人一病目人同彼一國彼見圓影青妄所生此衆同分所見不祥同見業中瘴惡所起俱是無始見妄所生

溫陵曰引別業例同分引青妄例瘴惡以

明妄業雖異妄本不殊故曰俱是無始見  
妄所生吳興曰上文云吾今爲汝以此二  
事進退合明義見於此如彼衆生等進同  
例別也一病目人等退別例同也問何故  
作此例邪荅由別業中引目眚爲喻顯妄  
則易以因眚見影人皆知虛故同分中引  
瘴惡爲喻顯妄則難以因瘴覩相事皆如  
實故佛意欲彰同分之妄悉如別業之妄  
故有進退合明之說然目眚瘴惡所喻之  
法要顯阿難一人及閻浮提乃至十方衆

生妄見咸爾又同業中瘴惡之妄猶易可  
知諸有漏國及諸衆生虛妄病緣其實難  
信是故經文從狹至廣以易例難展轉相  
濟也如此

例閻浮提三千洲中無四大海娑婆世界并  
洎十方諸有漏國及諸衆生同是覺明無漏  
妙心見聞覺知虛妄病緣和合妄生和合妄  
死

溫陵曰上一人例一國此以一國例大  
千合顯器界根身無非見病和合妄起也

覺明無漏妙心即依真起妄者吳興曰真妄和合故有生死偏言妄者真如在迷故若能遠離諸和合緣及不和合則復滅除諸生死因圓滿菩提不生滅性清淨本心本覺常住

編四

上

吳興曰不和合者有似自然下文所破其義碩異

阿難汝雖先悟本覺妙明性非因緣非自然性而猶未明如是覺元非和合生及不和合補註曰阿難前云因緣自然諸和合相與

不和合心猶未開如來乃就同別二見文中重破因緣自然二種之執意謂阿難之心必已悟矣但和合等義疑猶未明故此下因辨覺元而重與明之先悟者已悟也阿難吾今復以前塵問汝汝今猶以一切世

間妄想和合諸因緣性而自疑惑證菩提心和合起者則汝今者妙淨見精為與明和為與暗和為與通和為與塞和

吳興曰菩提心者覺性也上文云而猶未明如是覺元非和合生等古人以佛果善

提解者謬矣温陵曰則汝下意謂設有所和即涉妄塵而不名妙淨矣

若明和者且汝觀明當明現前何處雜見見相可辨雜何形像若非見者云何見明若即見者云何見見必見圓滿何處和明若明圓

續四

十三

滿不合見和見必異明雜則失彼性明名字雜天明性和明非義彼暗與通及諸羣塞亦復如是

資中曰明屬前相見屬內心齊何處所而論其雜見之與相目擊可分明見相雜作

何形像温陵曰若非下謂明若非見不能見明此疑若相雜也明若即見誰為能見又非雜矣此章皆明浮塵幻相一無實體不容窮詰必見下謂惟見與明體必圓滿不合相和蓋和則間雜不圓滿矣見必異明下牒上結成非和也孤山曰性謂見性見被明雜豈得名見明被見雜豈得名明和雜既失明性兩名則知謂見和明不成義理故云和明非義被暗與通下知非與明和則餘皆非也

復次阿難又汝今者妙淨見精爲與明合爲  
與暗合爲與通合爲與塞合若明合者至於  
暗時明相已滅此見即不與諸暗合云何見  
暗若見暗時不與暗合與明合者應非見明  
既不見明云何明合了明非暗彼暗與通及  
諸障塞亦復如是

資中曰上明和義如水和土今明合義如  
盖合函温陵曰和則雜而不辨合則附而  
不離合則不離故明相滅時見亦隨滅不  
復合暗若不合暗而能見暗則與明合時

永樂北藏

首楞嚴經會解

應非見明然既不見明云何言與明合云  
何了明非暗邪合義不成則菩提心非和  
合起矣

阿難白佛言世尊如我思惟此妙覺元與諸  
緣塵及心念慮非和合耶

綿四

西

真際曰若和合不成即非和合形對必然  
故也此計真妄二法了不相觸吳興曰中  
論破計不出四性謂自他共無因也初破  
自然即無因也次破因緣即自他共也如  
以明暗空塞推於因緣正約他性又阿難

第一八五册

所執空明心眼四種因緣空明即他心眼  
即自又佛說同別二種見境見亦自也境  
亦他也既有自他必含共性但由共性難  
破是故更作和合而說然則非和合義亦  
從自他開出為防末習委曲搜揚耳問此

與前七處推心四性何別答七處四性都  
未涉真但破第六識心分別較計今自然  
等皆依覺性破妄顯真微密觀照於茲見  
矣

佛言汝今又言覺非和合吾復問汝此妙見

精非和合者為非明和為非暗和為非通和  
為非塞和若非明和則見與明必有邊畔汝  
且諦觀何處是明何處是見在見在明自何  
為畔阿難若明際中必無見者則不相及自  
不知其明相所在畔云何成彼暗與通及諸

綿曲

五

羣塞亦復如是

溫陵曰若非下謂和則同而無畔非和則  
異故必有畔且求畔不得非非和矣阿難  
下謂相及乃有畔畔義不成非非和矣  
又妙見精非和合者為非明合為非暗合為

非通合爲非塞合若非明合則見與明性相乖角如耳與明了不相觸見且不知明相所在云何甄明合非合理彼暗與通及諸羣塞亦復如是

吳興曰非和約體不相入故以際畔推之

非合約性自差別故以乖角破之溫陵曰以爲非合則根境乖背既不知明亦不顯見二體既無從何甄別合與非合之理邪資中曰自徵心辨見以未齊此廣破人執此下陰入處界等文破法執也

阿難汝猶未明一切浮塵諸幻化相當處出生隨處滅盡幻妄稱相其性真爲妙覺明體如是乃至五陰六入從十二處至十八界因緣和合虛妄有生因緣別離虛妄名滅殊不能知生滅去來本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性性真常中求於去來迷悟生死了無所得

溫陵曰明暗通塞合非合理皆所謂浮塵幻相和合妄起和合妄滅故當處出生隨處滅盡本無有生亦無和合則幻妄稱相

而已幻無自性依真而立如華起空全體  
即空如泡生水全體即水故曰其性真爲  
妙覺明體近取諸身遠取諸物莫不皆然  
故曰如是乃至等也如來藏者當人法身  
妙性也依果而稱曰如來含攝衆德曰藏

綿四

六

未嘗去來曰常住暗不能昏曰妙明不隨  
生滅曰不動無不徧足曰周圓妙萬物而  
至神性一切而不異曰妙真如性能見是  
性則迷悟生死了不可得矣問真常之性  
人人本具既無去來生死柰何今之實有

邪荅不真常則有真常則不有譬之空水  
目病則華風擊則泡豈其真常哉若精明  
澄湛乃謂真常於明湛中靜求華泡夫何  
所得能審乎此則不疑聖言惟務了幻妄  
而復真常也孤山曰五陰等諸經皆列三

科謂陰處界以對愚根樂各有三故而今  
有四更加六入只是破十二處中內六處  
耳隨機增減何必定三此並色心開合之  
殊廣上浮塵諸幻化相也

阿難云何五陰本如來藏妙真如性



長水曰梵語塞健陀此云蘊古翻為陰蘊  
謂積聚陰謂蓋覆積聚有為蓋覆真性

阿難譬如有人以清淨目觀精明空惟一晴  
虛迴無所有其人無故不動目睛瞪以發勞  
則於虛空別見狂華復有一切狂亂非相色

解四

七

陰當知亦復如是

孤山曰淨目况本具真智晴空况本具真  
理惟一晴虛即理智一如也迴無所有絕  
九界妄色也其人喻衆生也背真合妄故  
曰無故不動目睛妄心取着也瞪以發勞

妄惑潤業也於妙性中現九界色故曰於  
空見狂華等溫陵曰狂華喻色陰狂相喻  
色境皆妄惑也

阿難是諸狂華非從空來非從目出如是阿  
難若空來者既從空來還從空入若有出入  
即非虛空空若非空自不容其華相起滅如  
阿難體不容阿難若目出者既從目出還從  
目入即此華性從目出故當合有見若有見  
者去既華空旋合見眼若無見者出既翳空  
旋當翳眼又見華時目應無翳云何晴空號

清明眼

温陵曰若有出入則有實體故非虛空非空則實故如阿難體更無所容此辨狂華不因空生也若華從目出則得目之性故應有見今旋時既不見眼又不驕眼非目

出矣又若華從目出則華在空時目應無翳云何見華日尚有翳必見晴空無華方號清明眼邪此辨狂華不因目出也是故當知色陰虛妄本非因緣非自然性温陵曰既了幻華無因當知色陰虛妄本

非因緣自然即如来藏妙真如性餘四例此資中曰若知華相即空則顯色陰本如来藏

阿難譬如有人手足宴安百骸調適忽如忘生性無違順其人無故以二手掌於空相摩

綿四

六

於二手中妄生澁滑冷熱諸相受陰當知亦復如是

温陵曰觸情於境納境於心曰受宴安調適性無違順喻藏性本無諸受也二手空摩妄生澁滑喻妄觸引起諸受也忘生如

圓覺所謂忽忘我身言調適之至也

阿難是諸幻觸不從空來不從掌出如是阿難若空來者既能觸掌何不觸身不應虛空選擇來觸若從掌出應非待合又掌出故合則掌知離則觸入臂腕骨髓應亦覺知入時

蹤跡必有覺心知出知入自有一物身中往來何待合知要名爲觸是故當知受陰虛妄本非因緣非自然性

溫陵曰空體常徧不應有擇掌當自出不應有待又若從掌出必有入然合而出

永樂北藏

首楞嚴經會解

時掌雖有知離而入時臂且不覺既無定實全一虛妄耳

阿難譬如有人談說酢梅口中水出思蹋懸崖足心酸澁想陰當知亦復如是

溫陵曰想無實相由心成相說梅思崖無

緯四

光

實相也口水足酸由心成相也凡想如之阿難如是酢說不從梅生非從口入如是阿難若梅生者梅合自談何待人說若從口入自合口聞何須待耳若獨耳聞此水何不耳中而出想蹋懸崖與說相類是故當知想陰

第一八五册

虛妄本非因緣非自然性

溫陵曰人談梅而口水梅不能談則計梅出者妄也耳聞梅而心想口不能聞則計口入者妄也耳聞梅而耳無水則計說計聞皆妄也補註曰談梅口水者因聞他人

說梅而吾口水出思崖足酸者吾自思耳實際曰與說相類者應云如是思蹋非懸崖來非足心入若從崖來崖合自想何待人思若從足入足合自思何待心想若獨心思何故足心覺有酸澀

阿難譬如瀑流波浪相續前際後際不相踰越行陰當知亦復如是

溫陵曰妙湛妄動隨境轉徙念念遷謝新不停故名行陰而譬瀑流也以念念生滅後不至前故曰不相踰越

阿難如是流性不因空王不因水有亦非水性非離空水如是阿難若因空生則諸十方無盡虛空成無盡流世界自然俱受淪溺若因水有則此瀑流性應非水有所有相今應現在若即水性則澄清時應非水體若離空

水空非 亦水外無流是故當知行陰虛妄  
本非因緣非自然性

溫陵曰蝶釋流性不因空水非即非離以  
明行陰無實體也有所有相謂流應離水  
別有體相也空非有外水流其間水外無

緯四

辛

流流終依水則非離空水矣資中曰若因  
水有下謂若因其水別有流性因果性別  
則瀑流性不應是水能有是水所有是流  
二相若殊俱應現在

阿難譬如有人取頻伽瓶塞其兩孔滿中擊

空千里遠行用餉他國識陰當知亦復如是  
犒李曰頻伽好聲鳥也瓶形象之孤山曰  
瓶喻妄業空喻妄識業牽識走如瓶擊空  
行捨身受身喻以遠行現陰如此國中陰  
空陰悉如他國

阿難如是虛空非彼方來非此方入如是阿  
難若彼方來則本瓶中既貯空去於本瓶地  
應少虛空若此方入開孔倒瓶應見空出是  
故當知識陰虛妄本非因緣非自然性  
孤山曰虛空非從彼方來入此方若瓶盛

空從彼入此何故彼方不見空少此方不見空出温陵曰性空真覺周徧法界一迷為識故如瓶中之空耳内外一空喻性識一體塞其兩孔喻妄分同異也空無來往不可擊餉喻性無生滅亦無捨受今言擊

諱四

一五

餉者比迷性為識妄隨流轉之狀也身心萬法即如來葢妙真如性道嫌揀擇理忘情謂凡有言說皆為戲論擬心動念盡涉迷倒大覺將與覺之故此卷之初權且明正倒辨緣影攝見精示真量一就其迷倒

情計為之拂心眼之塵翳洗肺腸之垢濁使心境灑落具妄兩忘然後融會入如來葢遂知根塵處界法法無非妙真如性此第二及第三卷大旨也

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經會解 第四

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第五

綿五

天竺沙門般刺密帝譯

烏菴國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平

綿五

章事房融筆受

師子林沙門 惟則 會解

復次阿難云何六入本如來藏妙真如性

長水曰梵語鉢羅吠奢此云入亦云處境

入之處也亦是識生處故然根境二法俱

識生處今分六根別破故惟以根為入也

阿難即彼目睛瞪發勞者兼目與勞同是善

提瞪發勞相

吳興曰前色陰中譬如目睛瞪以發勞則

於虛空別見狂花等相蓋以目喻真以勞

喻妄以華喻色今指前喻故云即彼目睛

等兼目與勞下斯取前文能喻之根便為

此中所喻之法以彼勞目正是眼入虛妄

之相故當知眼入乃至意入皆如空華故

六入文并云同是善提瞪發勞相問何不

直就根塵推破見性而須指前勞目之事  
乎若夫根塵徧迷悟必從要故指凡夫易  
解之妄事用開阿難未了之執情向下塞  
耳聞聲畜鼻覺觸例亦如是

因于明暗二種妄塵發見居中吸此塵象名

為見性此見離彼明暗二塵畢竟無體如是  
阿難當知是見非明暗來非於根出不於空  
生何以故若從明來暗即隨滅應非見暗若  
從暗來明即隨滅應無見明若從根生必無  
明暗如是見精本無自性若於空出前矚塵

象歸常見根又空自觀何關汝入是故當知  
眼入虛妄本非因緣非自然性

溫陵曰因塵發見因根吸塵故名眼入然  
離塵無體是知虛妄乃至云非明暗來非  
根出等既無所從則非因緣自然本如來

綿五

二

藏妙真如性矣補註曰按環師科經此有  
三科即彼目睛下依真起妄因于明暗下  
辨妄無實是故當知下了妄即真蓋謂妄  
無自性全體即真也餘五例此  
阿難譬如有入以兩手指急塞其耳耳根勞



故頭中作聲無耳與勞同是菩提瞪發勞相

吳興曰譬如者此以假設其事曉訓令悟

故云譬如非取比况之義也下文亦尔

因于動靜二種妄塵發聞居中吸此塵象名  
聽聞性此聞離彼動靜二塵畢竟無體如是

阿難當知是聞非動靜來非於根出不於空  
生何以故若從靜來動即隨滅應非聞動若  
從動來靜即隨滅應無覺靜若從根生必無  
動靜如是聞體本無自性若於空出有聞成  
性即非虛空又空自聞何關汝入是故當知

耳入虛妄本非因緣非自然性

孤山曰耳聞動靜猶目見明暗也諸經所  
說對聲有聞緣明有見今文了義靜亦名  
聞暗亦名見鼻聞通塞意知生滅例亦如  
是

綿五

三

阿難譬如有人急畜其鼻畜久成勞則於鼻  
中聞有冷觸因觸分別通塞虛實如是乃至  
諸香臭氣兼鼻與勞同是菩提瞪發勞相因  
于通塞二種妄塵發聞居中吸此塵象名嗅  
聞性此聞離彼通塞二塵畢竟無體當知是

聞非通塞來非於根出不於空生何以故若從通來塞則聞滅云何知塞如因塞有通則無聞云何發明香臭等觸若從根生必無通塞如是聞機本無自性若從空出是聞自當迴艱汝鼻空自有聞何關汝入是故當知鼻

入虛妄本非因緣非自然性

溫陵曰畜縮氣也冷因畜有不畜本無鼻入之妄皆如是也吳興曰機者弩牙也根有發聞之義故取譬之

阿難譬如有人以舌舐熟酥令勞其人若

病則有苦味無病之人微有甜觸由甜與苦顯此舌根不動之時淡性常在兼舌與勞同是菩提瞪發勞相因甜苦淡二種妄塵發知居中吸此塵象名知味性此知味性離彼甜苦及淡二塵畢竟無體如是阿難當知如是

嘗苦淡知非甜苦來非因淡有又非根出不於空生何以故若甜苦來淡則知滅云何知淡若從淡出甜即知亡復云何知甜苦二相若從舌生必無甜淡及與苦塵斯知味根本無自性若於空出虛空自味非汝口知又空

自知何關汝入是故當知舌入虛妄本非因緣非自然性阿難譬如有人以一冷手觸於熱手若冷勢多熱者從冷若熱功勝冷者成熱如是以此合覺之觸顯於離知涉熱若成因于勞觸兼身與勞同是菩提瞪發勞相因

縛五

四

于離合二種妄塵發覺居中吸此塵象名知覺性此知覺體離彼離合違順二塵畢竟無體如是阿難當知是覺非離合來非違順有不於根出又非空生何以故若合時來離當已滅云何覺離違順二相亦復如是若從根

出必無離合違順四相則汝身知元無自性必於空出空自知覺何關汝入是故當知身入虛妄本非因緣非自然性

溫陵曰身入主觸然觸無自性猶如二手冷熱相涉兩無定勢足知其妄也手不自

觸因合覺觸故曰合覺之觸合不自合因離知合故曰顯於離知涉熱若成等者謂以熱涉冷使冷成熱亦則勞觸而已

阿難譬如有人勞倦則眠睡熟便寤覽塵斯憶失憶為忘是其顛倒生住異滅吸習中歸

不相踰越稱意知根兼意與勞同是菩提瞪發勞相

吳興曰寤則覽塵斯憶睡則失憶為忘又睡中有夢寤中有忘皆是覽塵失憶之相憶之則生忘之則滅故下文云因于生滅

綿五

五

二種妄塵也以妄對真即是顛倒此二妄塵復為生住異滅四種細相吸習此相中歸意根四相刹那前後不離故曰不相踰越

因于生滅二種妄塵集知居中吸撮內塵見

聞逆流流不及地名覺知性此覺知性離彼寤寐生滅二塵畢竟無體

孤山曰前舉四相此惟二者以生攝住以滅收異而且以憶者為生忘者為滅內塵法塵也見聞逆流者以憶故則能逆緣落

謝五塵即覽塵斯憶也流不及地者以忘故則成緣於思不及處即失憶為忘也又解眼等五根但緣現境惟意知根能緣過去乃是流入五根不及之地雖通兩釋前義為正

如是阿難當知如是覺知之根非寤寐來非  
生滅有不於根出亦非空生何以故若從寤  
來寐即隨滅將何為寐必生時有滅即同無  
令誰受滅若從滅有生即滅無誰知生者若  
從根出寤寐二相隨身開合離斯二體此覺  
知者同於空華畢竟無性若從空生自是空  
知何關汝入是故當知意入虛妄本非因緣  
非自然性

資中曰列子云其寤也形開其寐也形交  
交即合也寤寐二相自是形之開合汝覺

知性則無別體故云同於空華補註曰將  
何為寐令誰受滅為受二字當作知字寤  
寐當互破但文略耳

復次阿難云何十二處本如來藏妙真如性  
孤山曰前六入破六根雖以塵對辨而正

縮五

六

意在根今十二處雖根塵互破正破在塵  
後十八界雖根境識三相對推破而正意  
惟在六識也吳興曰初五陰中以喻比法  
用破執情次六入中指假設事顯其妄相  
今十二處乃至七大即於現前見聞之境

及近所目擊者示其藏性是則經文從疎洎親去假就實善巧開發之義了然可別矣

阿難汝且觀此祇陀樹林及諸泉池於意云何此等為是色生眼見眼生色相阿難若復

眼根生色相者見空非色色性應銷銷則顯發一切都無色相既無誰明空質空亦如是若復色塵生眼見者觀空非色見即銷亡亡則都無誰明空色是故當知見與色空俱無處所即色與見二處虛妄本非因緣非自然

性

溫陵曰眼能生色則眼為色性然見空之時既無色相則色性應銷眼中之色性既銷則顯發一切都無色相矣且色空二法對待而顯色相既無何以顯空故曰誰明

綿五

七

空質然則計眼生色處者妄也空亦如是者因色例空亦無定處也若復色塵下謂色能生見則觀空之時見無所生故曰銷亡亡即無見誰明空色然則計色生眼處者妄也

阿難汝更聽此祇陀園中食辦繫鼓衆集撞鐘鐘鼓音聲前後相續於意云何此等為是聲來耳邊耳往聲處阿難若復此聲來於耳邊如我乞食室羅筏城在祇陀林則無有我此聲必來阿難耳處目連迦葉應不俱聞何

况其中一千二百五十沙門一聞鐘聲同來食處若復汝耳往彼聲邊如我歸住祇陀林中在室羅城則無有我汝聞鼓聲其耳已往擊鼓之處鐘聲齊出應不俱聞何况其中象馬牛羊種種音響若無來往亦復無聞是故

當知聽與音聲俱無處所即聽與聲二處虛妄本非因緣非自然性

溫陵曰如我入城祇林無我喻聲來耳邊則餘處無聲然千衆皆聞則聲處無實矣若復汝耳下謂如我歸林城中無我喻耳

往聲處則餘處無耳然異音皆聞則耳處無實矣孤山曰若無來往下謂聲不來耳耳不往聲聞義不立

阿難汝又嗅此爐中栴檀此香若復然於一鉢室羅筏城四十里內同時聞氣於意云何

此香為復生栴檀木生於汝鼻為生於空阿  
難若復此香生於汝鼻稱鼻所生當從鼻出  
鼻非栴檀云何鼻中有栴檀氣稱汝聞香當  
於鼻入鼻中出香說聞非義若生於空空性  
常恒香應常在何藉爐中熱此枯木若生於

綿五

木則此香質因熱成煙若鼻得聞合蒙煙氣  
其煙騰空未及遙遠四十里內云何已聞是  
故當知香鼻與聞俱無處所即鼻與香二處  
虛妄本非因緣非自然性

溫陵曰鼻非栴檀非鼻生也藉熱而有非

空生也香質木也烟非木也離木離烟又  
遠四十里聞香豈木生哉既非鼻非空非  
木無實處矣樵李曰此中義理稍難成立  
且鼻舌身三者是合中知也設四十里內  
聞香亦是香有殊勝之力其氣遠騰彼合  
之處久久方聞而言不待鼻蒙烟氣等甚  
與教相及現量相違若約互用自在壞法  
相說又非此意今此釋者恐取聖人根力  
強利能速疾遠聞不取凡常鈍劣者說理  
實必須氣通於鼻方得成聞經中一往據



蘇顯邊似不到鼻故作斯破吳興曰敏師  
一往之說其實然也若爾但是香有殊勝  
之力不須更取聖人根力強利也如法華  
經云此香六銖價直娑婆世界不亦勝乎  
阿難汝常二時衆中持鉢其間或遇酥酪醃

綿五

九

翻名為上味於意云何此味為復生於空中  
生於舌中為生食中阿難若復此味生於汝  
舌在汝口中只有一舌其舌爾時已成酥味  
遇黑石蜜應不推移若不推移不名知味若  
變移者舌非多體云何多味一舌之知若生

於食食非有識云何自知又食自知即同他  
食何預於汝名味之知若生於空汝噉虛空  
當作何味必其虛空若作鹹味既鹹汝舌亦  
鹹汝面則此界人同於海魚既常受鹹了不  
知淡若不識淡亦不覺鹹必無所知云何名

味是故當知味舌與嘗俱無處所即嘗與味  
二俱虛妄本非因緣非自然性

溫陵曰生於汝舌下謂舌無定味又非多  
體則味不生於舌矣石蜜沙糖也堅如沙  
石若生於食下謂食不自知因舌知味縱

食能知則知不在汝便同他食汝無所預  
 何名知味理既不然則味不生於食矣若  
 生於空下謂虛空無味則味不生於空矣  
 阿難汝常晨朝以手摩頭於意云何此摩所  
 知誰為能觸能為在手為復在頭若在於手

頭則無知云何成觸若在於頭手則無用云  
 何名觸若各各有則汝阿難應有二身若頭  
 與手一觸所生則手於頭當為一體若一體  
 者觸則無成若二體者觸誰為在在能非所  
 在所非能不應虛空與汝成觸是故當知覺

觸與身俱無處所即身與觸二俱虛妄本非  
 因緣非自然性

溫陵曰觸因根境能所相感而獨依根明  
 者示萬法一體由妄分能所故有妄觸然  
 在手在頭初無定處即身與觸處皆虛妄

綿五

十

矣若各各有下二者合辨身觸二處皆無  
 實矣觸則無成者謂觸須二物一則不成  
 非所非能言皆無實處

阿難汝常意中所緣善惡無記三性生成法  
 則此法為復即心所生為當離心別有方所

阿難若即心者法則非塵非心所緣云何成處

溫陵曰善惡緣慮心也無記昏住心也意緣不出此三而吸撮內塵成所緣法故曰生成法則若即心者下謂法若即心則不

屬塵既非所緣何成法處

若離於心別有方所則法自性為知非知知則名心異汝非塵同他心量即汝即心云何汝心更二於汝若非知者此塵既非色聲香味離合冷暖及虛空相當於何在於色空

都無表示不應人間更有空外心非所緣處從誰立是故當知法則與心俱無處所則意與法二俱虛妄本非因緣非自然性

溫陵曰法塵非相因意知顯故問為知非知知則屬心然體異於汝又且非塵故同

緝五

土

他心量設若非知然此法塵既非色等特由知發今既非知處當何在既色空之內無所表顯不應存於色空之外况空又非有外也則心緣法處終無實矣孤山曰即汝即心者防轉計也云何下難也汝心惟

一云何有二根塵俱知是二心也離合冷  
暖者觸塵也

復次阿難云何十八界本如來藏妙真如性  
溫陵曰根塵識三各六分內外中為界孤  
山曰界者因也種族也

阿難如汝所明眼色為緣生於眼識此識為  
復因眼所生以眼為界因色所生以色為界  
具興曰如汝所明者小乘所解因緣生法  
皆是實有不了即空今據彼詰之用破其  
執也他皆放此

阿難若因眼生既無色空無可分別縱有汝  
識欲將何用汝見又非青黃赤白無所表示  
從何立界若因色生空無色時汝識應滅云  
何識知是虛空性若色變時汝亦識其色相  
遷變汝識不遷界從何立從變則變界相自

無不變則恒既從色生應不識知虛空所在  
若兼二種眼色共生合則中離離則兩合體  
性雜亂云何成界是故當知眼色為緣生眼  
識界三處都無則眼與色及色界三本非因  
緣非自然性

溫陵曰若獨因眼不有色空則識無所緣見無所表界無所立非因眼矣若因色生當隨色滅色滅空現當不識知矣若亦識知則是色相遷變汝識獨存獨則無鄰界從何立非因色矣從變下牒難變則無體

神五

十三

故界相自無若不隨變則識性常一當一於色應不識空理又不然非從色生矣若眼色兼合共生識界當半有知半無知故曰中離若中離者半合根半合境故曰兩合二義推窮皆不成界既不因色亦不兼

二諸妄併除藏性自顯餘五例此孤山曰體性雜亂謂根境兩屬乖種族也

阿難又汝所明耳聲為緣生於耳識此識為復因耳所生以耳為界因聲所生以聲為界阿難若因耳生動靜二相既不現前根不成

知必無所知知尚無成識何形貌若取耳聞無動靜故聞無所成云何耳形雜色觸塵名為識界則耳識界復從誰立

長水曰若因耳生等破勝義根也若無前境根自無知若實無知更有何識若取耳

聞等破浮塵根也設取浮塵之耳容有聞者若無動靜亦不成聞云何將此可見浮塵雜色觸法為識界耶則耳下雙質二根也溫陵曰雜色觸塵謂耳形雜物色觸聲塵而已

絲五

十三

若生於聲識因聲有則不聞聞無聞則亡聲相所在識從聲生許聲因聞而有聲相聞應聞識不聞非界聞則同聲識已被聞誰知聞識若無知者終如草木不應聲聞雜成中界界無中位則內外相復從何成是故當知耳

聲為緣生耳識界三處都無則耳與聲及聲界三本非因緣非自然性  
長水曰聲能生識何假於聞若無於聞聲亦不有縱謂識從聲生又許因根有相則聞聲時即是聞識若不聞識則非界義若聞於識識則同聲既能了之識作所聞之境誰為能知知此聞識溫陵曰若無知者下謂能聞而無知則如草木矣亦不可也不應聲聞等謂依根依境單論既非不應二者合成識界而為中位中位既無邊界

何立

阿難又汝所明鼻香為緣生於鼻識此識為復因鼻所生以鼻為界因香所生以香為界阿難若因鼻生則汝心中以何為鼻為取肉形雙爪之相為取嗅知動搖之性若取肉形

肉質乃身身知即觸名身非鼻名觸即塵鼻尚無名云何立界

孤山曰若取肉形下破浮塵根也温陵曰名身則非鼻名觸則屬身根所對之塵故曰鼻尚無名也

若取嗅知又汝心中以何為知以肉為知則肉之知元觸非鼻以空為知空則自知肉應非覺如是則應虛空是汝汝身非知今日阿難應無所在以香為知知自屬香何預於汝若香臭氣必生汝鼻則彼香臭二種流氣不

羅五

西

生伊蘭及栴檀木二物不來汝自嗅鼻為香為臭臭則非香香應非臭若香臭二俱能聞者則汝一人應有兩鼻對我問道有二阿難誰為汝體若鼻是一香臭無二臭既為香香復成臭二性不有界從誰立

孤山曰破勝義也溫陵曰肉質之知屬身故曰元觸非鼻虛空之質屬空故曰肉應非覺伊蘭臭樹也吳興曰從二物不來下以根從境破境既有二根應成兩先定云為香為臭次責云臭則非香香應非臭意

在俱聞愴兩鼻之失也若鼻是一復以境從根破根既惟一境云何二二性不立識界奚存已上皆破根生也問既云以香為知知自屬香豈非破境邪荅斯蓋對根而說正破勝義下文不對根辨方破境生也

若因香生識因香有如眼有見不能觀眼因香有故應不知香知即非生不知非識香非知有香界不成識不知香因界則非從香建立既無中間不成內外彼諸聞性畢竟虛妄是故當知鼻香為緣生鼻識界三處都無則

綿五

十五

鼻與香及香界三本非因緣非自然性

溫陵曰眼識因眼而有既不能見眼鼻識因香而有應不知香若曰能知即非香生若曰不知即不名識皆不可也香非知有下謂香不因根則不成香界識不知香則



不成識界孤山曰中間識也內外根境也  
阿難又汝所明舌味為緣生於舌識此識為  
復因舌所生以舌為界因味所生以味為界  
阿難若因舌生則諸世間甘蔗烏梅黃連石  
鹽細辛薑桂都無有味汝自嘗舌為甜為苦

若舌性苦誰來嘗舌舌不自嘗孰為知覺舌  
性非苦味自不生云何立界

溫陵曰甘蔗等舉五味也味因舌嘗若舌  
本苦則無能嘗者孰為識體若舌本淡既  
不因境味無所生無味與對從何立界此

計識因舌生者妄也

若因味生識自為味同於舌根應不自嘗云  
何識知是味非味又一切味非一物生味既  
多生識應多體識體若一體必味生鹹淡甘  
辛和合俱生諸變異相同為一味應無分別  
分別既無則不名識云何復名舌味識界不  
應虛空生汝心識

溫陵曰識自為味謂識即味也同於舌根  
謂識不自嘗也又一切味下謂識因味生  
則味多識亦應多識一味亦應一體必味

生者牒定識因味生也鹹淡甘辛同為一味者結成識一味亦應一也異識既一異味既同則無分別無別則非識非識則無界此計識因味生者妄也吳興曰鹹淡甘辛略舉四味詳則有六更加苦酢言和合

綿五

弄

者眾味共成也俱生者本性不易也變異者燒煮異本也

舌味和合即於是中元無自性云何界生是故當知舌味為緣生舌識界三處都無則舌與味及舌界三本非因緣非自然性

孤山曰初因舌是破自生二因味是破他生三不應虛空是破無因生四舌味和合是破共生前後諸文皆爾此中最顯

阿難又汝所明身觸為緣生於身識此識為復因身所生以身為界因觸所生以觸為界

阿難若因身生必無合離二覺觀緣身何所識若因觸生必無汝身誰有非身知合離者温陵曰覺觀即身識而以合離二境為緣若無緣則無識是則因境非因身也若因觸生下謂若無身則不知合離是又因身

非因境也

阿難物不觸知身知有觸知身即觸知觸即身即觸非身即身非觸身觸二相元無處所合身即為身自體性離身即是虛空等相內外不成中云何立中不復立內外性空即汝

結五

七

識生從誰立果是故當知身觸為緣生身識界三處都無則身與觸及身界三本非因緣非自然性

溫陵曰物不觸知身知有觸者徒觸不能生知因身然後知觸此明身識由根境合

顯也合則當知身即觸也觸即身也若身即觸則身非身矣若觸即身則觸非觸矣身觸互奪故無處所合身則無觸位故即為身體離身則無觸用故即同虛空然則內外中間之位皆不成立矣

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首楞嚴經會解卷第五

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第六

綿六

阿難又汝所明意法爲緣生於意識此識爲  
復因意所生以意爲界因法所生以法爲界  
阿難若因意生於汝意中必有所思發明汝

佛六

一

意若無前法意無所生離緣無形識將何用  
溫陵曰意識發於所思意根生於法塵二  
者皆屬前境離此則根無形識無用是必  
因境計根生者妄也  
又汝識心與諸思量兼了別性爲同爲異同

意即意云何所生異意不同應無所識若無  
所識云何意生若有所識云何識意惟同與  
異二性無成界云何立

溫陵曰又辨根識混濫不成因界也同則  
無復能所異則不能有識二既混濫已無

自性則界無所立矣具興曰俱舍論云集  
起名心籌量名意了別名識此文識心同  
彼第一即意根也思量兼了別性同彼第  
二第三即意根所生之識也彼第二亦云  
意者蓋識之異名耳故婆沙中明心意識

三無有差別如火名焰亦名爲熾亦名燒  
薪是知意識名同但約先後以分二義也  
同意下謂若識同意云何復有能生所生  
異意下謂若異意則應所生同於無情若  
無下謂又縱計云所生無識則與能生體

性非類若有下謂又若救云所生有識此  
識既無前法可緣必須反識其意意若爲  
境根義不成補註曰若有所識云何識意  
者若異意而又自有識則何名意識蓋識  
意語倒也

若因法生世間諸法不離五塵汝觀色法及  
諸聲法香法味法及與觸法相狀分明以對  
五根非意所攝汝識決定依於法生汝今諦  
觀法法何狀若離色空動靜通塞合離生滅  
越此諸相終無所得生則色空諸法等生滅

綿六

二

則色空諸法等滅所因既無因生有識作何  
形相相狀不有界云何生

資中曰以五塵之法各配五根離五塵外  
意無別法長水曰法法者法塵之法也  
李曰色空動靜通塞即色聲香三塵也合

離即味觸兩塵生滅即法塵然生滅但是五塵通相離五無體故云生則諸法生滅則諸法滅也補註曰所因者即法塵也所因之法自無實狀則因之生識復作何狀耶狀不有則界亦亡矣此闕根境合辨之

科高嚴幻師以所因既無等科爲合辨然未有的據姑從闕之

是故當知意法爲緣生意識界三處都無則意與法及境界三本非因緣非自然性

溫陵曰既非因緣自然是謂妙真如性也

前近取諸身顯如來藏故依陰入處界四科以明雖悟一身未融萬法根境尚異見性未圓後復遠取諸物圓示藏性故依地水火風空見識七大以明使悟物我同根是非一體法法圓成塵塵周徧法界頌云

總六

三

若人欲識真空理身內真如還徧外情與無情共一體處處皆同真法界此七大之大旨也謂之大者以性圓周徧含裹十方爲義所以有七者萬法生成不離四大而依空建立因見有覺因識有知故也前五

無情所具後二有情兼之今舉其七則萬法該矣然彼大性先非水火亦非空識全一如來藏體循業發現而已七大既爾萬法皆然凡我依正先非根身亦非器界皆即循業之相性真圓融初無生滅所以阿

難蒙佛開示身心蕩然得無罣礙了知世間諸所有物皆即妙心含裹十方反觀幻身起滅無從獲本妙心常住不滅

阿難白佛言世尊如來常說和合因緣一切世間種種變化皆因四大和合發明云何如

來因緣自然二俱排擯我今不知斯義所屬惟垂哀愍開示眾生中道了義無戲論法

溫陵曰此依權教問難由四大發起七大因緣自然之義也孤山曰阿難執昔所談世諦疑今所演第一義諦將恐眾生聞昔

和合則滯於有聞今排擯則溺於空不達中道動成戲論故請開示

爾時世尊告阿難言汝先厭離聲聞緣覺諸小乘法發心勤求無上菩提故我今時爲汝開示第一義諦如何復將世間戲論妄想因



緣而自纏繞汝雖多聞如說藥人真藥現前不能分別如來說為真可憐愍汝今諦聽吾當為汝分別開示亦令當來脩大乘者通達實相阿難默然承佛聖旨阿難如汝所言四大和合發明世間種種變化阿難若彼大性

綿六

四

體非和合則不能與諸大雜和猶如虛空不和諸色若和合者同於變化始終相成生滅相續生死死生生死如旋火輪未有休息

吳興曰若彼大性下破非和合之疑也以

阿難既執和合疑非和合故今破之意云若謂四大之性不和四大之相斯則性居相外二不相雜故曰猶如虛空不和諸色此約真如隨緣不同頑空之性也若和合者下破和合也既破非和恐計於合故復

破之此約真如不變不同變化等相也溫陵曰旋火之輪無有實體喻虛妄相成相續之相也

阿難如水成冰冰還成水

溫陵曰直示大性非和不和之理而起後

文故復召告也夫水何和而成冰冰何和而成水七大之性不因和合循業發現如此而已

汝觀地性巖為大地細為微塵至鄰虛塵析彼極微色邊際相七分所成更析鄰虛即實

綿六

五

空性

温陵曰塵之細者曰微細之又細曰極微微之又微曰鄰虛極微之塵猶有微色故名色邊際相析極微為七分則微色殆虛故名鄰虛

阿難若此鄰虛析成虛空當知虛空出生色相汝今問言由和合故出生世間諸變化相汝且觀此一鄰虛塵用幾虛空和合而有不應鄰虛合成鄰虛又鄰虛塵析入空者用幾色相合成虛空若色合時合色非空若空合

時合空非色色猶可析空云何合

孤山曰既能析色為空亦可合空成色資中曰若空不可合色從何生故知此色本無自性

汝元不知如來藏中性色真空性空真色清

淨本然周徧法界隨眾生心應所知量循業  
發現世間無知惑為因緣及自然性皆是識  
心分別計度但有言說都無實義

溫陵曰如來藏性萬法一如而循業似異  
遂有七大之名特體用異稱耳真空者一

如之體也故七大皆言真空七大即循業  
之用也故曰性空真色乃至性空真識體  
用不二故相依互舉不離妙性故一一皆  
言性也不垢不淨曰清淨非和不和曰本  
然無乎不在曰周徧既非垢淨和合而能

成七大萬法者但隨心應量循業發現而  
已孤山曰如來藏即心性中道也即俗而  
真故曰性色真空即真而俗故曰性空真  
色以真俗即中故並云性三諦圓融不一  
不異非縱非橫名如來藏俗則十界備矣

綿六

六

真則生佛寂然此言理具非關事造然理  
必融事事豈殊理理事雙泯故曰清淨本  
然心佛眾生三無差別彼彼互攝一一相  
融故曰周徧法界隨眾生心下即如來藏  
隨染淨緣順差別業變造十界依正之事

也世間通指九界因緣義含自他共三性  
自然即無因性

阿難火性無我寄於諸緣汝觀城中未食之家欲炊爨時手執陽燄日前求火阿難名和合者如我與汝一千二百五十比丘今為一

眾眾雖為一結其根本各各有身皆有所生氏族名字如舍利弗婆羅門種優樓頻螺迦葉波種乃至阿難瞿曇種姓阿難若此火性因和合有彼手執鏡於日求火此火為從鏡中而出為從艾出為於日來阿難若日來者

自能燒汝手中之艾來處林木皆應受災若鏡中出自能於鏡出然于艾鏡何不鏽紆汝手執尚無熱相云何鏽泮若生於艾何藉日鏡光明相接然後火生汝又諦觀鏡因手執日從天來艾本地生火從何方遊歷於此日

第六

七

鏡相遠非和非合不應火光無從自有汝猶不知如來藏中性火真空性空真火清淨本然周徧法界隨眾生心應所知量阿難當知世人一處執鏡一處火生徧法界執滿世間起起徧世間寧有方所循業發現世間無知

感爲因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義

溫陵曰火無自體寓物成形故曰無我衆名和合詰之各有根本真和合也火名和合詰之各無根本非和合矣優樓頻螺云

木瓜林迦葉波云龜氏瞿曇云地最勝亦云日種孤山曰瞿曇星名後星立姓至于後代改姓釋迦憍李曰陽燄者雀豹古今註云以銅爲之如鏡之狀照物則影倒向日則火出淮南子云陽燄火方諸也論衡

曰於五月丙午日午時銷鍊五方石圓如鏡中央窪紆者屈也

阿難水性不定流息無恒如室羅城迦毗羅仙斫迦羅仙及鉢頭摩訶薩多等諸大幻師求太陰精用和幻藥是諸師等於白月晝手執方諸承月中水此水爲復從珠中出空中自有爲從月來

溫陵曰求則流否則息所謂流息無恒也迦毗羅等四皆外道善幻術太陰精月中之水也月望前曰白亭午曰晝方諸取水

之珠也即陰燧也孤山曰淮南子云方諸見月則津而為水高誘註曰方諸陰燧大蛤也熟拭令熱以向月則水生也許慎註曰方石也諸珠也譯人今取許註故文云從珠中出等也

阿難若從月來尚能遠方令珠出水所經林木皆應吐流流則何待方諸所出不流明水非從月降若從珠出則此珠中常應流水何待中宵承白月晝若從空生空性無邊水當無際從人泊天皆同滔溺云何復有水陸空

行汝更諦觀月從天陟珠因手持承珠水盤本人數設水從何方流注於此月珠相遠非和非合不應水精無從自有汝尚不知如來藏中性水真空性空真水清淨本然周徧法界隨眾生心應所知量一處執珠一處水出

徧法界執滿法界生生滿世間寧有方所循業發現世間無知感為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義

溫陵曰謂林木既不吐流明知此水非從月降水非月來又非珠出不從空生則本

然周徧非和合矣

阿難風性無體動靜不常汝常整衣入於大  
衆僧伽梨角動及傍人則有微風拂彼人面  
此風爲復出袈裟角發於虛空生彼人面阿  
難此風若復出袈裟角汝乃披風其衣飛搖

編六

九

應離汝體我今說法會中垂衣汝看我衣風  
何所在不應衣中有蔽風地若生虛空汝衣  
不動何因無拂空性常住風應常生若無風  
時虛空當滅滅風可見滅空何狀若有生滅  
不名虛空名爲虛空云何風出若風自生被

拂之面從彼面生當應拂汝自汝整衣云何  
倒拂汝審諦觀整衣在汝面屬彼人虛空寂  
然不叅流動風自誰方鼓動來此風空性隔  
非和非合不應風性無從自有汝宛不知如  
來藏中性風真空性空真風清淨本然周徧  
法界隨衆生心應所知量阿難如汝一人微  
動服衣有微風出徧法界拂滿國土生周徧  
世間寧有方所循業現世間無知惑爲因  
緣及自然性皆是識心分別計度但有言說  
都無實義

温陵曰拂衣則動垂衣則靜所謂動靜不常也汝審下謂三性不參二性相隔求風所從杳莫可究既非衣出又非空生非生彼面了無所從非和合矣謂本然周徧循業發現得不信哉風性或作風心誤也真

際曰僧伽梨大衣也袈裟從色得名三衣通稱

阿難空性無形因色顯發如室羅城去河遙處諸刹利種及婆羅門毗舍首陀兼頗羅植栴陀羅等新立安居鑿井求水出土一尺於

中則有一尺虛空如是乃至出土一丈中間還得一丈虛空虛空淺深隨出多少此空為當因土所出因鑿所有無因自生

温陵曰鑿土得空所謂因色顯發也西天貴賤族分四姓如此方四民刹帝利王族

緯六

十

也婆羅門淨志也亦云淨行以守道居正潔白其操也毗舍商賈也首陀農夫也是謂四姓頗羅植利根也栴陀羅魁膾也此又智愚之族也孤山曰頗羅植此翻捷疾亦利根慈恩云婆羅門凡十八姓此居其



一也旃陀羅此云嚴懺惡業自嚴行持標  
懺謂搖鈴持竹也

阿難若復此空無因自生未鑿土前何不無礙惟見大地迴無通達若因土出則土出時應見空入若土先出無空入者云何虛空因

土而出若無出入則應空土元無異因無異則同則土出時空何不出若因鑿出則鑿出空應非出土不因鑿出鑿自出土云何見空汝更審諦諦審諦觀鑿從人手隨方運轉土因地移如是虛空因何所出鑿空虛實不相

爲用非和非合不應虛空無從自出

補註曰若因土出下謂虛空若因土出則鑿土出井之時應見虛空出於土而入於井今既不然矣故又破云虛空若無出入則空於土二無有異而同體矣既同體則

棉六

土

土出井時何不見空從井出邪溫陵曰汝更下令詳察其非因緣自然也鑿空虛實謂鑿實空虛也上諸巧辨皆遣識心妄計而顯圓融真體也

若此虛空性圓周徧本不動搖當知現前地

水火風均名五大性真圓融皆如來藏本無生滅

溫陵曰會上義而通前文也由上所明非因緣和合則知空性圓徧非生滅法一大既爾餘大皆然故通言地水火風云現前

者使觸事而明無他求也吳興曰四大後所以點空均名五大者蓋諸經常談惟四而已此既異彼故特言之下根識中其例亦爾通名大者且依事立智論云佛說四大無處不有故名爲大若言大性周徧必

須指事即理攝末歸本不可名而名之是謂如來藏也或有直以藏性釋於大名者一何誤哉

阿難汝心昏迷不悟四大元如來藏當觀虛空爲出爲入爲非出入

溫陵曰若悟虛空性圓周徧本無出入即悟四大性真圓融本無生滅也

汝全不知如來藏中性覺真空性空真覺清淨本然周徧法界隨衆生心應所知量阿難如一井空空生一井十方虛空亦復如是圓

滿十方寧有方所循業發現世間無知惑為  
因緣及自然性皆是識心分別計度但有言  
說都無實義

溫陵曰空與覺亦體用異稱也體用不二  
故相依而舉

線六

三

阿難見覺無知因色空有如汝今者在祇陀  
林朝明夕昏設居中宵白月則光黑月便暗  
則明暗等因見分析此見為復與明暗相并  
太虛空為同一體為非一體或同非同或異  
非異

檇李曰此問四句一同二異三亦同亦異  
四非同非異但經文分兩同兩異各成一  
句

阿難此見若復與明與暗及與虛空元一體  
者則明與暗二體相止暗時無明明時無暗  
若與暗一明則見亡必一於明暗時當滅滅  
則云何見明見暗若明暗殊見無生滅一云  
何成若此見精與暗與明非一體者汝離明  
暗及與虛空分析見元作何形相離明離暗  
及離虛空是見元同龜毛兔角明暗虛空三

事俱異從何立見明暗相背云何或同離二  
 元無云何或異分空分見本無邊畔云何非  
 同見暗見明性非遷改云何非異汝更細審  
 微細審詳審諦審觀明從太陽暗隨黑月通  
 屬虛空壅歸大地如是見精因何所出見覺

佛六

五

空頑非和非合不應見精無從自出

溫陵曰阿難下辨非一體也若此見精下  
 辨非異體也明暗相背下辨非或同非同  
 或異非異也汝更下令詳察其性真圓融  
 不涉諸妄也

若見聞知性圓周徧本不動搖當知無邊不  
 動虛空并其動搖地水火風均名六大性真  
 圓融皆如來藏本無生滅阿難汝性沉淪不  
 悟汝之見聞覺知本如來藏汝當觀此見聞  
 覺知為生為滅為同為異為非生滅為非同

異

孤山曰若見聞知者前於六根廣破眼見  
 餘根並畧今類通顯示其性皆徧聞即耳  
 根覺即鼻舌身根知即意根不言覺者畧  
 也溫陵曰為生為滅等者生滅同異皆因

妄塵非生非異不離妄計離此諸妄即如  
來藏也

汝曾不知如來藏中性見覺明覺精明見清  
淨本然周徧法界隨眾生心應所知量如一  
見根見周法界聽嗅嘗觸覺觸覺知妙德瑩

然徧周法界圓滿十虛寧有方所循業蔕現  
世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分  
別計度但有言說都無實義

溫陵曰性見等者亦體用相依而舉有見  
有覺雖覺明之咎而體實性見用實覺精

也如一下例餘根也嘗觸即舌根以味合  
方覺故亦名觸覺觸覺知身意根也

阿難識性無源因于六種根塵妄出汝今徧  
觀此會聖眾用目循歷其目周視但如鏡中  
無別分析汝識於中次第標指此是文殊此

第六

十四

富樓那此目健連此須菩提此舍利弗此識  
了知為生於見為生於相為生虛空為無所  
因突然而出

真際曰根但照境故如鏡中識有了別故  
能標指溫陵曰見根也相境也

阿難若汝識性生於見中如無明暗及與色  
空四種必無元無汝見見性尚無從何發識  
若汝識性生於相中不從見生既不見明亦  
不見暗明暗不屬即無色空彼相尚無識從  
何發若生於空非相非見非見無辨自不能

知明暗色空非相滅緣見聞覺知無處安立  
處此二非空則同無有非同物縱發汝識欲  
何分別若無所因突然而出何不日中別識  
明月

溫陵曰阿難下明識性非生於見亦非生

於相也若生下明非生於空也若生於空  
則非是相亦非是見非是見則無所辨非  
是相則無所緣若無所緣能緣何立又處  
此非相非見之間識體若空則同龜毛識  
體若有非同物相既自無體安能有用故

綿六

五

曰欲何分別若無下明非無因也長水曰  
日中無月既無月之識應知非是無因而  
有也

汝更細詳微細詳審見託汝睛相推前境可  
狀成有不相成無如是識緣因何所出識動

見澄非和非合聞聽覺知亦復如是不應識緣無從自出

溫陵曰見託根相託境有出可狀無出非相識何所從出邪識有分別名動見無分別名澄識動見澄性相隔異見與識隔聞

知亦然皆非和合又非自然是則性真圓融不涉諸妄矣

若此識心本無所從當知了別見聞覺知圓滿湛然性非從所兼彼虛空地水火風均名七大性真圓融皆如來藏本無生滅阿難汝

心處浮不悟見聞發明了知本如來藏汝等觀此六處識心為同為異為空為有為非為異為非空有

溫陵曰若此識心總指識大了別見聞覺知別指六識也兼彼空等總會七大旁通萬法也既本無所從則湛然圓徧地等既爾世界衆生物物皆爾不惟地等名大草芥塵毛皆可名大性真圓融本無生滅矣前文詳辨意皆萃此故自根境萬法總會旁通也阿難下謂識體深潛當微細沉思

不可儻浮觀得其真則悟其本如來藏矣  
汝元不知如來藏中性識明知覺明真識妙  
覺湛然徧周法界含吐十虛寧有方所循業  
發現世間無知惑爲因緣及自然性皆是識  
心分別計度但有言說都無實義

總六

六

溫陵曰識知皆出於性明故曰性識明知  
識雖覺明之谷其體實真故曰覺明真識  
體用不二真妄一如所以迭舉也

爾時阿難及諸大衆蒙佛如來微妙開示身  
心蕩然得無罣礙是諸大衆各自知心徧

十方見十方空如觀手中所持葉物一切世  
間諸所有物皆即菩提妙明元心心精徧圓  
含裹十方反觀父母所生之身猶彼十方虛  
空之中吹一微塵若存若亡如湛巨海流一  
浮漚起滅無從了然自知獲本妙心常住不

滅禮佛合掌得未曾有於如來前說偈讚佛  
溫陵曰自初決擇心見終至陰入七大多  
方發明使悟器界萬法當體全真本如來  
藏是謂微妙開示也既悟器界性真圓融  
故身心蕩然得無罣礙悟妙覺湛然周徧



法界故各各自知心徧十方也孤山曰各各自知即能覺之智也心徧十方即所覺之理也常住真心徧融十界故曰十方天台智者釋法華經深達罪福相徧照於十方亦云十方即十界也見十方空謂十界

綿六

七

循業發現之空也迷妄有空比真為小故以掌葉為喻一切世間等謂依空立世界也即十界循業發現依正之法耳皆即菩提等謂十方虛空十界依正一法巨得皆我真心想裏十方者即此真心具足十界

永樂北藏

首楞嚴經會解

而非斷滅觀此文者豈疑無情有性無情作佛之說耶反觀下阿難大眾自觀已界正報之身也虛空巨海以况心精微塵渾漚以况已質理即事故若塵存而渥起事即理故若塵亡而渥滅事理不二故曰無

從獲本妙心等得分真智知本覺理得未曾有謂得圓頓之解也

妙湛總持不動尊首楞嚴王世希有

孤山曰妙湛讚真諦般若德也總持讚俗諦解脫德也不動讚中諦法身德也又即

第一八五册

三而一故曰妙湛即一而三故曰總持非  
三非一故曰不動尊者十號之一也由證  
此三號世中尊首楞嚴大定之總名此云  
事究竟也冥三德之理故曰究竟別而往  
目即奢摩他等三馬阿難以別名而請今

舉總名而歎以顯圓定三一無礙也出徧  
小上喻之以王是則行從理而得名教從  
行而立稱教行理三悉號楞嚴今正舉能  
詮以歎也如來在世所說經中最為殊勝  
故曰世希有也

銷我億劫顛倒想不歷僧祇獲法身

孤山曰億劫顛倒想即無始無明也不歷  
僧祇者若婆沙論明三阿僧祇劫脩六度  
行百劫種相好因然後獲五分法身乃至  
如唯識云地前歷一僧祇初地至七地滿

綿六

六

二僧祇八地至等覺是三僧祇然後獲究  
竟法身此皆方便之談時長行遠今云不  
歷即同法華八歲龍女南方作佛華嚴發  
心便成正覺胎經云凡夫賢聖人平等無  
高下唯在心垢滅取證如反掌資中曰由

前廣破人法二執故此分見如來藏心也  
又解或是諸佛神力示現暫令得見如華  
嚴中金剛藏說十地境界恐有不信即入  
三昧以神通力攝諸大衆皆入身中菩薩  
既爾佛亦如是不爾何故阿難向後方得

二果邪長水曰據此經文且叙解悟如云  
各各自知心徧十方知即解也叙雖論解  
不無證悟以隨人入位淺深不同故具興  
曰此文疑論久矣而多所未決今試以愚  
情辨之且經家叙云爾時阿難及諸大衆

蒙佛開示身心蕩然等是則說偈領悟非  
迷一人而釋者競以阿難一人爲妨者不  
亦局哉當知若約解證言之必屬於證以  
知爲解無的可憑如云正徧知者豈曰解  
乎須據偈中不歷僧祇獲法身義驗前知

疏六

九

字實頓證之智也若釋銷我之言應有二  
義一者且指諸菩薩及利根二乘等人爲  
我阿難雖在衆中未同其證蓋從多分得  
證者稱之也二者設是阿難自稱爲我已  
同其證斯亦無妨下文所得二果不可以

小乘實證爲比及乎喻以旅人請入華屋  
乃爲鈍根者發起行相耳大權引物唯變  
是宜或曰不然余不知其然也

願今得果成寶王還度如是恒沙衆將此深  
心奉塵刹是則名爲報佛恩伏請世尊爲證

明五濁惡世誓先入如一衆生未成佛終不  
於此取泥洹

孤山曰前獲法身乃是初住分果今願成  
正覺極果也此即佛道誓成以攝法門誓  
學由學法門而得果故還度下即衆生誓

度以攝煩惱誓斷由斷煩惱方度生故以  
此願心歸奉塵刹如來是報我佛微妙開  
示之恩也温陵曰願得聖果智心也還度  
多衆悲心也智悲雙運廣大無盡即所謂  
深心也誓入五濁不取涅槃即深心之効

也憑此報恩故請佛爲證也補註曰泥洹  
云滅度而有二義一聲聞泥洹滅見思煩  
惱度分斷生死證偏空之理理既偏矣空  
不能有故身土皆亡此方便之說也二諸  
佛泥洹滅無明煩惱度變易生死證中道

之理理既中矣非空非有應化無窮此了  
義之說也今云不取泥洹特不入涅槃耳  
大雄大力大慈悲希更審除微細惑令我早  
登無上覺於十方界坐道場舜若多性可銷  
亡爍迦羅心無動轉

綿六

干

孤山曰請更開導除我細惑者以今始入  
初住尚有微細無明故溫陵曰舜若多此  
云空爍迦羅云堅固謂空性無體尚可銷  
亡我心堅固終無動轉此依首楞定力結  
前願心自誓究竟畢無退墮願心如此然

後聖果可期佛恩可報也

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第六

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五冊

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第七

綿七

天竺沙門般刺密帝譯

烏菴國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平

編七

章事房融筆受

師子林沙門

惟則 會解

爾時富樓那彌多羅尼子在大眾中即從座  
起徧袒右肩右膝著地合掌恭敬而白佛言  
大威德世尊善為眾生敷演如來第一義諦

世尊常推說法人中我為第一今聞如來微  
妙法音猶如聾人逾百步外聆於蚊蚋本所  
不見何況得聞佛雖宣明令我除惑今猶未  
詳斯義究竟無疑惑地世尊如阿難輩雖則  
開悟習漏未除我等會中登無漏者雖盡諸

漏今聞如來所說法音尚紆疑悔

長水曰如來藏心不空不有即性即相名  
第一義是佛所證決定無妄審實名諦吳  
興曰聾人聆蚋等譬小乘根性遠第一義  
諦雖承如來微妙法音本不似見何況真

聞孤山曰雖則開悟習漏未除者初果已破見惑思惑全在阿難向悟常心實登圓位欲汲引小機今歸大道故舉其初果以爲請端也資中曰雖盡諸漏至尚紆疑悔者羅漢雖斷煩惱障而所知障在

世尊若復世間一切根塵陰處界等皆如來藏清淨本然云何忽生山河大地諸有爲相次第遷流終而復始

溫陵曰清淨則宜無諸相本然則宜無遷流資中曰從初至第二卷破心見二執以

顯人空從汝猶未明一切浮塵至第三卷破陰處界等以顯法空故知前破人法二執顯空如來藏今顯不空如來藏故富那有此問也

又如來說地水火風本性圓融周徧法界湛

綿七

二

然常住世尊若地性徧云何容水水性周徧火則不生復云何明水火二性俱徧虛空不相陵滅世尊地性障礙空性虛通云何二俱周徧法界而我不知是義攸往惟願如來宣流大慈開我迷雲及諸大衆作是語已五體



投地欽渴如來無上慈誨

溫陵曰二問皆躡前四科七大之文起疑也意以性相違理事相礙實常情疑滯故致此問庶獲決通

爾時世尊告富樓那及諸會中漏盡無學諸

阿羅漢如來今日普爲此會宣勝義中真勝義性令汝會中定性聲聞及諸一切未得二空回向上乘阿羅漢等皆獲一乘寂滅場地真阿練若正脩行處汝今諦聽當爲汝說富樓那等欽佛法音默然承聽

溫陵曰有世俗諦有勝義諦脫俗冥真超情離妄世間三有出世二乘以所知心不能測度是謂勝義諦中真勝義性即下文由覺明以辨真覺因了發以窮諸妄至於山河不復出水火不相陵身含十方毛現

諦七

三

塵刹皆勝義諦中真勝義性也阿練若云無誼雜孤山曰未得二空者未得大乘人法二空亦未得大乘性相二空吳興曰滅場指得果之地練若指脩因之處因果兩依皆是實相故曰寂曰真也

佛言富樓那如汝所言清淨本然云何忽生山河大地汝常不聞如來宣說性覺妙明本覺明妙富樓那言唯然世尊我常聞佛宣說斯義

孤山曰本亦性也變其文耳以本元自性既能兩雙絕而寂照互融即寂而照曰妙明即照而寂曰明妙寂則三諦俱寂照則三諦俱照只是本性之覺妙明互融故作兩句說耳吳興曰性覺本覺中道之體也妙明明妙空假之用也體用不二空假相

即如來藏性彷彿在茲又若複踈顯妙當如圓師云三諦俱寂三諦俱照亦應更云俱非寂俱非照蓋是文畧然此句義與前性色真空性空真色辭異意同上云忽生山河大地下云無同異中熾然成異即循業發現之謂也由當機未悟故滿慈發起如來重示又前文正明破妄顯真此下多說從真起妄故資中以空不空二藏收之頗得其肯補註曰性覺妙明本覺明妙二家之釋皆通此蓋佛意欲顯山河大地由

妄覺生故且先標真覺體用互顯而初無  
能所者以立本也下文乃舉真妄二覺詰  
其所解方便勾引以顯妄覺耳

佛言汝稱覺明而復性明稱名爲覺爲覺不  
明稱爲明覺

綿七

四

溫陵曰促舉前義問之定其解惑也夫汝  
所謂覺所謂明意作何解爲復性本自明  
靈然不昧故稱之爲覺邪爲復性自不明  
用心覺之故稱之爲明覺邪靈然不昧者  
真覺也用心覺之者妄覺也

富樓那言若此不明名爲覺者則無所明

補註曰上文兼舉真妄二覺以詰富那性  
明者真覺也覺不明者妄覺也不明即是  
無明若謂覺了無明稱爲明覺則有能覺  
與所明矣既有能所非妄而何而富那未  
解詰意乃以覺不明者爲是故此荅云若  
此不明名爲覺者則無所明意謂必有所  
明方名爲覺殊不知纔有所明即墮明覺  
無窮妄業由是而生故下文云覺非所明  
因明立所所既妄立生汝妄能

佛言若無所明則無明覺有所非覺無所非明無明又非覺湛明性

補註曰若無所明則無明覺者如云若得果無所明則無明覺矣豈不韋哉蓋明覺之妄由所明起也孤山曰有所非覺者若

緯七

五

有所明則非真覺以真覺之性離能所故無所非明者若無所明則無妄明以因妄明立能立所故非明之明指妄明也無明又非覺湛明性者無明即妄明也以無覺湛之真明故曰無明

性覺必明妄為明覺

吳興曰本性之覺必具湛明之性以不了故妄為能明之明所覺之覺

覺非所明因明立所所既妄立生汝妄能

吳興曰性覺之體本非所明但因妄明對

能立所此即因惑立所見之相也所見之

相既立能見之相即生能所同時前後異

說耳

無同異中熾然成異異彼所異因異立同同

異發明因此復立無同無異

吳興曰此明所立境界後文虛空爲同世界爲異者顯示其相也熾然成異等三義資中以起信論業轉現三細配之乃至長水等亦復承用泊乎孤山別以感性具九界執執有執空及取中道三相釋之余研

此文竊所不韙若論三細應在因明立所所既妄立生汝妄能此三句中已有三相明即業相能即轉相所即現相斯由不生不滅與生滅和合非一非異而分三相微而未著故曰三細今文既云熾然成異又

云同異發明合是六塵境界耳况將三細配屬同異等其義甚迂不煩叙引又若以感性所具亦應須在性覺必明及覺非所明二句中攝其猶木具火性未有燒相今熾然發明豈性具邪良由諸師見下文云

如是擾亂相待生勞乃至引起塵勞煩惱等便謂此中未涉簾事抑爲細惑今謂不爾蓋此經所說迷真起妄多是先說無情世界次說有情因果如前文云晦昧爲空空晦暗中結暗爲色色雜妄想相爲身

聚緣內搖趣外奔逸等又下文明三種相續先世界次衆生後業果耳如是若將起信塵細次第對之則並成顛亂矣

如是擾亂相待生勞勞久發塵自相渾濁由是引起塵勞煩惱

吳興曰指前因明立所動雜真性故曰擾亂所既妄立生汝妄能即相待生勞無同世中熾然成異等即勞久發塵自相渾濁也上言勞者且屬無明下云塵勞正謂見惑煩惱

起為世界靜成虛空虛空為同世界為異彼無同異真有為法

吳興曰空界屬依有為屬正界是器界色相差別故云起云異也空是頑空不動常一故云靜云同也彼指上之辭真猶實也

結七

上云無同無異名濫於理今指其體實有為耳何者衆生正報兼乎色心造作善惡靡不由此以有心性故非如世界之異以有色相故非如虛空之同相待立之故云無同異也然有為之法實通依正既以世

界爲異則知別就衆生得名如滿慈所問云何忽生山河大地諸有爲相豈獨問依而不問正故華嚴云何等名有爲法所謂三界衆生况下文云精研七趣皆是昏沉諸有爲相豈非顯以正報名有爲邪又如

文殊云迷妄有虛空依空立世界想澄成國土知覺乃衆生此與今文三義符合但空界有先後之異耳適時之說理在不疑補註曰此章問答良有以焉前佛舉地水火風空見識以該萬法則世界虛空衆生

業果皆在其中矣惟其談七大之相則曰如來藏中循業發現談七大之性則曰周徧圓融本如來藏富那至是未達其循發徧融之義因此二疑而興二問初問清淨本然云何忽生山河大地諸有爲相等清

淨本然即如來藏性也山河大地即世界及虛空也諸有爲相即衆生及業果也以其未達循發之義故曰云何忽生此四字爲要緊問也如來遂指性覺之中妄爲明覺者諭之而斷之曰因明立所此四字爲

要緊答也蓋明即妄明妄明即無明也所  
即山河大地諸有為相發現之由也要而  
言之因明立所者即是因無明而生起世  
界虛空衆生業果也然則循業發現之疑  
云何忽生之問一答俱銷不勞餘說立所

轉七

以後雖復隱顯發揚總別開示特不過鋪  
陳世界衆生業果之說以終其說耳今復  
逐節明之因明立所既妄立生汝妄能  
此一節且指無明也無同異中熾然成異  
至因此復立無同無異此一節謂因上無

明而成世界虛空及衆生也如是擾亂相  
待生勞勞久發塵自相渾濁者上二句重  
指因明立所等下二句重指熾然成異等  
塵即世界衆生由世界衆生而有業果故  
復云由是引起塵勞煩惱此一節躡括前  
義而且隱然示三種之情狀也起爲世界  
至真有爲法乃牒合上文異同等義而顯  
示三種之名相矣然此猶是總顯自覺明  
空昧以後始別開三節詳叙三種之相續  
詳叙既終復云如是三種顛倒相續皆是



覺明明了知性因了發相從妄見生山河大地諸有為相次第遷流因此虛妄終而復始者此又總結一章答意以牒示之也

第二問答後文別釋

覺明空昧相待成搖故有風輪執持世界因

緣七

九

空生搖堅明立礙彼金寶者明覺立堅故有金輪保持國土堅覺寶成搖明風出風金相摩故有火光為變化性寶明生潤火光上蒸故有水輪含十方界火騰水降交發立堅濕為巨海乾為洲渾以是義故彼大海中火光

常起彼洲渾中江河常注水勢劣火結為高山是故山石擊則成焰融則成水土勢劣水抽為草木是故林藪遇燒成土因絞成水交妄發生適相為種以是因緣世界相續

溫陵曰萬法自五行變起五行由妄覺發

生故世界起始肇於覺明而依風金火水以生成萬物也真覺妙空本非明昧由妄為明覺遂有昧空明昧相傾則不覺心動故曰覺明空昧相待成搖故有風輪世界最下依風輪住故曰執持世界因空生搖

等者因空昧動念覺明堅執而立礙感金也大地最下依金輪起故曰保持國土土水生木木土生金金木生火火金生水水火生土世界初由覺明發識為水空昧結色為土相待成搖為風為木即土水生木也又因空昧之土生搖為木而堅明立礙即木土生金也餘文甚明土由水火所生若子受父母氣分故海中火起潭中水注也五行以我尅為妻夫劣然後陰陽和而生子故水劣火為山土劣水為木燄融明

水火氣分燒絞明土水氣分也此世界相續之由也孤山曰四輪持世其實土輪金輪水輪風輪也此不言土者土與金同是堅性俱屬地大故此但言四大則已攝四輪矣然此四大風金則由妄心而起火水復由風金而起或曰愛心外感於水者則違經文迤相為種者如覺明空昧相待成搖為風輪種因搖立礙為金輪種風金相摩為火大種金火復為水大種火水又為海洲種水土復為草木種應了此諸妄法

經七

十

於一真性如空中華華處空處本無有異  
故觀妄具惟見真具無具相彼此誰名  
世界相續既然下二相續其旨亦爾吳興  
曰俱舍論謂諸有情業增上力先於最下  
依止虛空有風輪生風輪之上次有水輪

水輪之上方有金輪謂諸有情業增上力  
起大雲雨澍風輪上滴如車軸積水成輪  
復有別風搏擊此水上結成金此與彼異  
者彼約安立世界自下升上以成其次此  
約生起世界由內感外以成其次然大小

義別不須會通

復次富樓那明妄非他覺明爲答所妄既立  
明理不踰以是因緣聽不出聲見不超色色  
香味觸六妄成就由是分開見覺聞知同業  
相纏合離成化

總七

五

吳興曰明妄即妄明也非他者言此妄明  
之體更非他法所成全是真覺起於妄明  
而爲過答覺明爲答已是妄能故今但言  
所妄既立即前文云因明立所由妄明之  
性非局而局故曰明理不踰聽不出聲等

示不踰之相也下文云元依一精明分成六和合温陵曰真明妙理本無能所元一圓融清淨寶覺由所妄既立遂成隔礙故明理不踰以不踰故聽見六根於是妄局色香六塵於是妄染覺知六識於是妄分根塵識三為業性故發起妄業於是同業相纏合離成化此六道四生之始也同業即胎卵類因父母已三者業同故相纏著而有生合離即濕化類不因父母但由已業或合濕而成形即蠢蠕也或離異而託

化如天獄鬼等類也

見明色發明見想成異見成憎同想成愛流愛為種納想為胎交遘發生吸引同業故有因緣生羯羅藍遏蒲曇等胎卵濕化隨其所應即惟想生胎因情有濕以合感化以離應情想合離更相變易所有受業逐其飛沈以是因緣衆生相續

孤山曰妄心見妄境故云見明色發即於中陰見其父母也明見想成者依妄境起妄惑也異見謂父是所憎境同想謂母是

所愛境女子託胎及此流愛為種者注愛於母識託其中故涅槃明十二因緣無明有二一潤業無明謂過去煩惱也二潤生無明即託胎時於父母起憎愛也納想為胎者有福之人想其母胎如華林殿堂薄

綿七

十二

福之者惟棘樹園廁交邁發生謂男女會合染心成就吸引同業謂吸引過去同業而入胎也俱舍明胎中凡有五位一七名羯刺藍此云凝滑二七名頰部曇此云胞狀如瘡胞三七名閉尸此云軟肉四七名

健南此云堅肉五七名鉢羅奢佉此云形位今畧舉前二等取餘三温陵曰四生之類卵應於想胎應於情濕應於合化應於離故曰隨其所應也亂思曰想結愛曰情氣附曰合合濕而生也形道曰離離此生彼也情想合離有生皆具此以多分言之卵生居首者想念初動情愛後起又兼胎濕化故也此文論想乃內分深想非外分淨想論化乃轉蛻業化非意生妙化也情想合離更相變易者或情變為想合變為

離無定業也卵易為胎濕易為化無定質也故所受業報或升或沉無定趣也此衆生相續之由也

富樓那想愛同結愛不能離則諸世間父母子孫相生不斷是等則以欲貪為本貪愛同

綿七

七

滋貪不能止則諸世間卵化濕胎隨力強弱遞相吞食是等則以殺貪為本以人食羊羊死為人人死為羊如是乃至十生之類死死生互來相噉惡業俱生窮未來際是等則以盜貪為本

吳興曰欲貪通乎四生今正約胎生言之又胎生復通今多就人倫辨之以其易見故也以強殺弱因食成貪不滋口腹則屬瞋恚以人食羊下問此與殺貪何異答殺貪未論酬償先債今約過去於身命財非理而取故互來相噉以責其盜也溫陵曰不與而取曰盜又陰取曰盜以人食羊不與取也羊死為人互來相噉陰取也世間相噉皆盜貪也姪殺盜三為業果根本汝負我命我還汝債以是因緣經百千劫常

在生死汝愛我心我憐汝色以是因緣經百千劫常在纏縛惟殺盜淫三爲根本以是因緣業果相續

溫陵曰上明業果之本此明相續之由負債殺盜由也愛憐欲貪由也惟殺下結顯

也補註曰命債二句文義互見如云汝負我命汝還我命我負汝債我還汝債愛憐二句亦應互見此即相續之由也

富樓那如是三種顛倒相續皆是覺明明了知性因了發相從妄見生山河大地諸有爲

相次第遷流因此虛妄終而復始

溫陵曰總牒前文結答世界衆生業果皆覺明爲咎也覺明明了知性即妄爲明覺者也了發相即因明立所者也妄見即生汝妄能者也此虛妄指覺明也前問云何

錦七

十四

忽生山河大地至終而復始此全牒其辭而指覺明以答也

富樓那言若此妙覺本妙覺明與如來心不增不減無狀忽生山河大地諸有爲相如來今得妙空明覺山河大地有爲習漏何當復

生

溫陵曰衆生覺體與佛無別無端忽生諸有爲相則如來既證空覺何時復生諸有耶此固常情所惑故富樓那持反難也孤山曰無狀猶言無故也

佛告富樓那譬如迷人於一聚落惑南爲北此迷爲復因迷而有因悟所出富樓那言如是迷人亦不因迷又不因悟何以故迷本無根云何因迷悟非生迷云何因悟佛言彼之迷人正在迷時倏有悟人指示令悟富樓那

於意云何此人縱迷於此聚落更生迷不也世尊富樓那十方如來亦復如是此迷無本性畢竟空昔本無迷似有迷覺覺迷迷滅覺不生迷

補註曰昔本無迷似有迷覺謂本無有迷

綿七

五

亦無有覺覺即悟也然今既因迷而得悟則似有覺迷之覺矣覺乃始覺也覺至始本不異惟一妙覺則不復生迷此顯既覺不迷也

亦如翳人見空中華翳病若除華於空滅忽



有愚人於彼空華所滅空地待華更生汝觀  
是人爲愚爲慧富樓那言空元無華妄見生  
滅見華滅空已是顛倒勅令更出斯實狂癡  
云何更名如是狂人爲愚爲慧佛言如汝所  
解云何問言諸佛如來妙覺明空何當更出

### 山河大地

溫陵曰翳喻妄見華喻山河空華滅地喻  
妙空明覺佛言下謂既了所喻何復前疑  
又如金鑛雜於精金其金一純更不成雜如  
木成灰不重爲木諸佛如來菩提涅槃亦復

如是

溫陵曰金喻菩提果覺無變灰喻涅槃果  
德無生果至無變無生則習漏不生可知  
矣前以聚落喻既覺不迷復以空華喻妙  
空無習然四喻之意前二明昔本無迷迷  
由妄起後金灰二喻明習漏妄緣證乃永  
斷若但舉前二恐謂妄不妨真惑能自滅  
成撥無執但舉後二恐謂覺本非淨性本  
有生成雜染見所以四喻兼舉使知迷悟  
雖妄而不廢脩證也補註曰此卷之初富

那有二問一問清淨本然何生諸相二問四大各徧云何相容此下答第二問也

富樓那又汝問言地水火風本性圓融周徧法界疑水火性不相陵滅又徵虛空及諸大地俱徧法界不合相容富樓那譬如虛空體

綿七

共

非群相而不拒彼諸相發揮

吳興曰譬前如來藏性本非七大而不拒彼七大發生

所以者何富樓那彼太虛空日照則明雲屯則暗風搖則動霧澄則清氣凝則濁土積成

霾水澄成映於意云何如是殊方諸有為相為因彼生為復空有若彼所生富樓那且日照時既是日明十方世界同為日色云何空中更見圓日若是空明空應自照云何中宵雲霧之時不生光耀當知是明非日非空不異空日觀相元妄無可指陳猶邀空華結為空果云何詰其相陵滅義觀性元真惟妙覺明妙覺明心先非水火云何復問不相容者温陵曰所以下示諸相於意下明相容也觀相元妄陵滅亦妄觀性一真無不容者

隨處而發故曰殊方彼指日雲等也補註  
曰諸像之妄既無可指何況更詰相陵滅  
義是猶邀空華而結空果也

真妙覺明亦復如是汝以空明則有空現地  
水火風各各發明則各各現若俱發明則有

俱現

經

主

資中曰以真如不守自性隨緣所現有種  
種相溫陵曰此如虛空非相而不拒發揮  
也

云何俱現富樓那如一水中現於日影兩人

同觀水中之日東西各行則各有日隨二人  
去一東一西先無準的不應難言此日是一  
云何各行各日既雙云何現一宛轉虛妄無  
可憑據

孤山曰日喻真性水喻妄心水中之日喻

妄境兩人喻妄業各行則循業俱發隨去  
則妄境俱現同觀是一知二是虛各行既  
二驗一是妄故云宛轉虛妄

富樓那汝以色空相傾相奪於如來藏而如  
來藏隨鳥色空周徧法界是故於中風動空

澄日明雲暗衆生迷悶背覺合塵故發塵勞  
有世間相

吳興曰色攝四大對空成五前滿慈問地  
水火風本性圓融疑水火性不相陵滅即  
相傾也虛空大地不合相容即相奪也温

陵曰迷失真體分別緣影名背覺合塵了  
相元妄觀性元真名滅塵合覺

我以妙明不滅不生合如來藏而如來藏惟  
妙覺明圓照法界是故於中一鳥無量無量  
為一小中現大大中現小不動道場徧十方

界身合十方無盡虛空於一毛端現寶王刹  
坐微塵裏轉大法輪滅塵合覺故發真如妙  
覺明性

吳興曰妙明謂寂照之智不滅不生謂智  
體真常此皆能合如來藏即所合也而如

來藏牒所合之理惟妙覺明牒能合之智

圓照法界示鑑物之用以譬言之如來藏  
如鏡之體妙覺明如鏡之光圓照法界如  
鑑現像雖三而一雖一而三一鳥無量等  
皆顯此義也一鳥無量無量為一小中現

大大中現小者總列四義不動下別示其相不動道場徧十方界者一爲無量也道場指寂滅之地依此起應徧十方亦如華嚴中不動不離而升而遊身含十方無盡虛空者無量爲一也身即法體故能含

受十方虛空虛空必攝世界則一切法趣一也於一毛端現寶王刹坐微塵裏轉大法輪者小中現大也毛端現刹即正中現依塵裏轉輪即依中現正也大中現小易明故畧之滅塵合覺等者總結前義也不

思議用非備所成故曰發今不言用而云性者並由理具方有事用

而如來藏本妙圓心非心非空非地非水非風非火非眼非耳鼻舌身意非色非聲香味觸法非眼識界如是乃至非意識界非明無

第七

九

明明無明盡如是乃至非老非死非老死盡非苦非集非滅非道非智非得非檀那非尸羅非毗梨耶非羣提非禪那非般刺若非波羅密多如是乃至非怛闍阿竭非阿羅訶三耶三菩非大涅槃非常非樂非我非淨

温陵曰雖滅塵發真於一多小大能一切如而本妙圓體初無變異故非心非空乃至非世出世法也非心至非火謂非七大五陰也心即識大而攝五陰也非眼非耳至非意識界謂非十八界亦攝十二處此上為世間法也非明無明至非老死盡謂非緣覺法也緣覺觀十二緣有生起相有脩斷相此兼舉之自緣覺至涅槃皆為出世法也孤山曰非心至非意識界總非六凡界也非明無明等非緣覺界也非苦非

集等非聲聞界也非智非得者非二乘理智得即理也非檀那等非菩薩界先非能趣行非波羅密多者總非所趣理也非但闍阿竭下非佛界先非能證人三號是也次非所證法涅槃四德是也但闍阿竭云如來阿羅訶云應供三耶三菩云正徧知即十號之三也涅槃是總四德是別以是俱非世出世故孤山曰世結六凡也出世結四聖也藏理即空無有十界故並非之温陵曰結上起

下也

即如來藏元明心妙即心即空即地即水即風即火即眼即耳鼻舌身意即色即聲香味觸法即眼識界如是乃至即意識界即明無明明無明盡如是乃至即老即死即老死盡

經七

下

即苦即集即滅即道即智即得即檀那即尸羅即毗梨耶即羸提即禪那即般刺若即波羅密多如是乃至即怛闍阿竭即阿羅訶三耶三菩即大涅槃即常即樂即我即淨

溫陵曰體雖無變用乃如如故即心即法

即法即心也孤山曰上文俱非約真諦示如來藏此文俱即約俗諦示如來藏以藏理即無而有十界宛然故也  
以是俱即世出世故即如來藏妙明心元離即離非是即非即

溫陵曰此文似乎矯亂而各有所主初曰本妙圓心自體言也次曰元明心妙自用言也終曰妙明心元合體用言之也長水曰本妙圓心非心非空等約非相以明真諦也元明心妙即心即空等約即相以明

俗諦也妙明心元離即離非是即非即者約遮照以明中道諦也此約二門不二惟是一心雙遮真俗故曰離即離非雙照真俗故曰是即非即三諦一體故皆云即如來藏且法界一如本無名相因迷有妄對

總七

主

妄說真真妄相形名言不息隨名執相顛倒何窮是故因言遣言以至無遣初且以非遣相次乃以即遣非終帶名言未極一真之旨離即非即無非不非言語道斷心行處滅方顯一真法界如來藏心故維摩

經三十二菩薩說不二法門皆以言遣相文殊師利以言遣言維摩大士以無言遣言方為究竟此之三義亦復如是補註曰是即非即者如云不離即不離非也

如何世間三有衆生及出世間聲聞緣覺以所知心測度如來無上菩提用世語言入佛知見

孤山曰所以但斥凡小而不言菩薩者正對滿慈是二乘故其實偏教菩薩亦不能測故法華云不退諸菩薩亦所不能知



譬如琴瑟笙篴琵琶雖有妙音若無妙指終不能發汝與衆生亦復如是寶覺真心各各圓滿如我按指海印發光汝暫舉心塵勞先起由不勤求無上覺道愛念小乘得少爲足長水曰琴等喻衆生妙音喻藏性妙指喻

實智發喻起用汝與衆生合前琴等寶覺真心合前妙音按指即智契於理發光即大用現前汝暫舉心等合前無妙指也資中曰海印者大集云閻浮所有色像大海皆有印文此喻如來法身性海普現一切

世間之相也此文大意爲釋伏難難云若一切即真我等云何與如來不同妙用故今釋云汝雖具有寶覺真心未得妙用以塵勞妄念未清淨故孤山曰由不勤求下釋塵勞先起之由也雖別指小乘意該餘

綿七

三三

界故向云汝與衆生等

富樓那言我與如來寶覺圓明真妙淨心無二圓滿而我昔遭無始妄想久在輪迴今得聖乘猶未究竟世尊諸妄一切圓滅獨妙真常敢問如來一切衆生何因有妄自蔽妙明

受此淪溺

溫陵曰躡上各各圓滿之言發問也既悟無二益顯妄淪而不知妄之所由故請窮其因補註云近則躡上遠則躡前蓋前文未達循業發現之義遂有云何忽生之問

如來乃以妄為明覺因明立所等答之富那既知其妄但未知何因有妄故有此問也孤山曰猶未究竟此有二意若就外現則無學小聖無明全在故未究竟若就內秘則分真大士有上地惑故未究竟諸妄

圓滅即極果斷德獨妙真常即究竟智德佛告富樓那汝雖除疑餘惑未盡吾以世間現前諸事今復問汝汝豈不聞室羅城中演若達多忽於晨朝以鏡照面愛鏡中頭眉目可見嗔責已頭不見面目以為魑魅無狀狂

綿七

五

走於意云何此人何因無故狂走富樓那言是人心狂更無他故

溫陵曰演若達多云祠授從神乞得故也孤山曰照鏡喻妄心推畫分別愛鏡中頭喻取著妄境妄事易著如眉目可見真理

難知如瞋責已頭等背悟向迷如無狀狂  
走也四趣則背善向惡人天則背苦向樂  
二乘則背有向空菩薩則背邊向中悉名  
狂走心狂者喻九界取舍悉由安心補註  
曰引達多照鏡爲喻而言其無故狂走使

知狂走無故則知妄元無因矣

佛言妙覺明圓本圓明妙既稱爲妄云何有  
因若有所因云何名妄自諸妄想展轉相因  
從迷積迷以歷塵劫雖佛發明猶不能返如  
是迷因因迷自有識迷無因妄無所依尚無

有生欲何爲滅得菩提者如寤時人說夢中  
事心縱精明欲何因緣取夢中物况復無因  
本無所有如彼城中演若達多豈有因緣自  
怖頭走忽然狂歇頭非外得縱未歇狂亦何  
遺失富樓那妄性如是因何爲在

溫陵曰妙覺明圓指我與如來無二圓滿  
者本圓明妙言本無虧欠本無迷妄此人  
人本來面目也柰何以妄二之虧之遂分  
物我強起憎愛諸妄相因迷輪不返識迷  
下因富樓那自恨昔遭妄想而稱世尊諸

妄圓滅似謂迷有所因妄有可滅故告以此如彼城中下牒喻重顯今了妄無因無可滅者資中曰自諸妄想展轉相因者如初一人忽然妄說遞遞相承乃至多人及推其本了無所實

綿七

三西

汝但不隨分別世間業果衆生三種相續三緣斷故三因不生則汝心中演若達多狂性自歇歇即菩提勝淨明心本周法界不從人得何藉劬勞有繫脩證

吳興曰三緣即業果中殺盜婬也三因即

殺等三種貪也即指此因名爲狂性也溫陵曰世間業果衆生皆妙心影明如鏡中頭分別則妄故不隨分別則狂性自歇也以世間業果衆生爲三緣者妄心緣之而起也以殺盜婬爲三因者妄心因之而有也所謂自諸妄想展轉相因故斷而不生則狂性自歇也歇即菩提等者所謂但離妄緣即如如佛骨間肉曰有筋肉結處曰縈莊子技經有縈之未嘗今以有縈譬微細惑結蓋劬勞脩證只爲妄惑妄因既息

惑結自除故不勞有繫脩證也補註曰汝但不隨分別世間業果衆生三種相續三緣斷故三因不生者三緣三因即指三種相續之因緣也相續因緣即無明能所等也故前文云以是因緣世界相續等是也

緣七

五

無明能所即微細惑結也即有繫之所喻者也此之因緣既斷而不生則菩提心得矣蓋富那於前相續文中已聞妄爲明覺因明立所之說至此但問何因有妄是亦要緊一問窮到最深最微處矣如來欲示

妄元無因自無藉口故引達多照鏡無因狂走以喻之引喻將終即復勸曰汝但不隨等如云汝但不隨妄見分別三種相續併其能所無明斷而不生則狂性自歇歇即菩提勝淨明心本周法界復何藉有繫

脩證哉上所謂忽然狂歇頭非外得者義顯于此環師乃指殺盜婬三業爲三因岳師又指三業爲緣三貪爲因二師之意皆爲下文阿難一語之所礙耳阿難云世尊現說殺盜婬業者此乃就三種相續中畧

舉業果而世界衆生在其間矣是則舉一  
 該三本非獨指殺盜婬也且殺等三貪尚  
 屬麤浮之惑此惑纔斷而便謂不藉宵禁  
 脩證可乎古人指歇即菩提爲頓教者蓋  
 以其頓斷細惑而不藉脩證也詳味佛語

厥旨甚明

譬如有人於自衣中繫如意珠不自覺知窮  
 露他方乞食馳走雖實貧窮珠不曾失忽有  
 智者指示其珠所願從心致大饒富方悟神  
 珠非從外得

吳興曰衣喻五陰珠喻藏性由無明故不  
 覺之妙用故窮露佛界如本國九界如他  
 方求人天樂取偏小益猶乞食馳走妄情  
 暫失真性本圓猶雖貧珠在佛如智者教  
 如示珠證理起用則致大饒富也溫陵曰

得珠之喻亦喻安息真現不勞脩證也

綿七

三六

即時阿難在大衆中頂禮佛足起立白佛世  
 尊現說殺盜婬業三緣斷故三因不生心中  
 達多狂性自歇歇即菩提不從人得斯則因  
 緣皎然明白云何如來頓棄因緣我從因緣

心得開悟世尊此義何獨我等年少有學聲聞今此會中大目犍連及舍利弗須菩提等從老梵志聞佛因緣發心開悟得成無漏今說菩提不從因緣則王舍城拘舍梨等所說自然成第一義惟垂大悲開發迷悶

溫陵曰迺躡上文起難為後學決疑也上稱緣斷而因不生斯正因緣之義何前言頌棄邪今棄因緣則外道自然之說為當矣富那之後復以阿難問難者諸法既明則進脩無滯將示脩證之門故又以當機

之人發起

佛告阿難即如城中演若達多狂性因緣若得滅除則不狂性自然而出因緣自然理窮於是

溫陵曰狂因既滅則自然性出不狂之前

體

至

二皆本無由是觀之凡所謂因緣自然本皆不有悉因狂妄而立故曰理窮於是

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首楞嚴經會解卷第七

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册



大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首

楞嚴經會解卷第八

綿八

阿難演若達多頭本自然本自其然無然非

自何因緣故佛頭狂走

溫陵曰此以因緣破自然也自然者本自

佛八

天然不假因緣也若本自然則或狂不狂

無所然而非自矣夫何又假照鏡因緣而

後狂走此自然之計愼矣

若自然頭因緣故狂何不自然因緣故失本

頭不失狂怖妄出曾無變易何藉因緣

溫陵曰此以自然破因緣也若本自不狂

假因緣故狂則本自不失盍假因緣故失

頭既不失特由狂妄則因緣之計愼矣補

註曰達多不見已頭將謂失其頭矣故狂

走今頭本在初不曾因照鏡而失又况他

人照鏡亦不曾狂然則汝自然狂非關因

緣矣

本狂自然本有狂怖未狂之際狂何所潛不

狂自然頭本無妄何為狂走

溫陵曰若狂怖本於自然則是本有狂怖

然既無所潛非本狂矣若狂怖不本於自  
 然則頭本無妄何為狂走非本不狂矣非  
 本狂非不本狂足知自然因緣之說皆妄  
 立矣

若悟本頭識知狂走因緣自然俱為戲論是

故我言三緣斷故即菩提心菩提心生滅  
 心滅此但生滅滅生俱盡無功用道若有自  
 然如是則明自然心生滅心滅此亦生滅  
 無生滅者名為自然猶如世間諸相雜和成  
 一體者名和合性非和合者稱本然性本然

非然和合非合合然俱離離合俱非此句方  
 名無戲論法

溫陵曰菩提心中本無生滅亦無自然若  
 謂菩提心生滅心滅此但生滅非菩提  
 也若謂滅生俱盡無功用道有自然者因

綿八

是則明自然心生滅心滅此亦生滅非  
 菩提也而又反指無生滅者名為自然皆  
 則戲論辟如因有雜和故說和合而又反  
 指非和合者稱本然性皆是對待妄立戲  
 論之法直使然與非然合與非合一切遠

離亦無遠離之心乃真無功用道無戲論法也

吾提涅槃尚在遙遠非汝塵劫辛勤脩證雖復憶持十方如來十二部經清淨妙理如恒河沙只益戲論

補註曰此責阿難之妄計也前文佛說緣斷狂歇歇即菩提阿難遂疑菩提從因緣得若棄因緣即屬自然故佛重舉狂喻反覆破之而復結曰若悟本頭識知狂走因緣自然俱為戲論是故我言三緣斷故即

菩提心如云戲論斷故即菩提心也菩提心生下復與詳示無戲論法至此乃責其妄計戲論戲論未斷即狂心未歇難契菩提故云菩提涅槃尚在遙遠苟非塵劫脩證雖持多經妙理只益戲論也

編八

三

汝雖談說因緣自然決定明了人間稱汝多聞第一以此積劫多聞薰習不能免離摩登伽難何須待我佛頂神咒摩登伽心媧火頓歇得阿那含於我法中成精進林愛河乾枯令汝解脫

長水曰問阿難尚在初果登伽何以却證  
第三卷一約權實阿難示迹現多聞無功  
尚在初果登伽實人顯咒力功大速證第  
三二約根行阿難圓頓根發前經悟解或  
入信住登伽小機雖得第三望圓信住霄  
壤有異也孤山曰令汝解脫得離媼室也  
問此經惟圓登伽何證小果卷以接引小  
乘故重施小而皆解圓今云那含即圓教  
相似位也登伽實行乃證那含阿難權人  
示居初果若以登伽惟作小釋者則使此

經全同阿含縱異阿含豈殊方等  
是故阿難汝雖歷劫憶持如來秘密妙嚴不  
如一日脩無漏業遠離世間憎愛二苦如摩  
登伽宿為媼女由神咒力銷其愛欲法中今  
名性比丘尼與羅睺母耶輸陀羅同悟宿因  
知歷世因貪愛為苦一念薰脩無漏善故或  
得出纏或蒙授記如何自欺尚留觀聽  
孤山曰脩無漏業者圓脩止觀則不漏落  
二種生死亦無漏失三諦義理無漏既深  
憎愛非淺捨妄取真去事就理悉名憎愛

温陵曰如摩登伽下明薰無漏業之速效也宿因即歷世貪愛苦因也出纏登伽也授記耶輸也如何下結責阿難令捨苦本脩無漏道無以貪愛存於心目也自初決擇真妄發明覺性乃至深窮萬法決通疑

佛八

四

滯使其信解真正爲因地心因心既真斯可圓成果地脩證故前經爲見道分者止此下文別起爲脩道分也蓋雖見性真非脩莫證故即前了義示脩行門吳興曰依諸師以解行分經前開解竟後示行也然

則上根利器隨聞獲證楞嚴大體亦已備矣其中有中下之器更俟談行思而脩之故假阿難等請入華屋於是廣示三摩提路阿難及諸大衆聞佛示誨疑惑銷除心悟實相身意輕安得未曾有重復悲淚頂禮佛足

長跪合掌而白佛言無上大悲清淨寶王善開我心能以如是種種因緣方便提獎引諸沉冥出於苦海

吳興曰疑惑銷除心悟實相者第三卷末說偈述益若作證悟此則增道也設作解

悟今豈無證乎故知請行權為發起耳

世尊我今雖承如是法音知如來藏妙覺明  
心徧十方界含育如來十方國土清淨寶嚴  
妙覺王剎如來復責多聞無功不逮脩習我  
今猶如旅泊之人忽蒙天王賜與華屋雖獲

第八

五

大宅要因門入惟願如來不捨大悲示我在  
會諸蒙暗者捐捨小乘畢獲如來無餘涅槃  
本發心路今有學者從何攝伏疇昔攀緣得  
陀羅尼入佛知見作是語已五體投地在會  
一心佇佛慈旨

溫陵曰失性如旅泊見性如華屋見性不  
脩如獲屋不入故請如來本發心路真入  
佛知見也無餘涅槃圓果也本發心路圓  
因也既已見性又求入佛知見者見方開  
示脩乃悟入周稱天子曰天王簡諸王也

孤山曰法華明三陀羅尼即空假中三義  
也今請一心三觀攝伏妄想行門欲入初  
住三智一時開發故云入佛知見

爾時世尊哀愍會中緣覺聲聞於菩提心未  
自在者及為當來佛滅度後末法眾生發菩

提心開無上乘妙脩行路宣示阿難及諸大  
衆汝等決定發菩提心於佛如來妙三摩提  
不生疲倦應當先明發覺初心二決定義云  
何初心二義決定阿難第一義者汝等若欲  
捐捨聲聞脩菩薩乘入佛之見應當審觀因

地發心與果地覺爲同爲異阿難若於因地  
以生滅心爲本脩因而求佛乘不生不滅無  
有是處以是義故汝當照明諸器世間可作  
之法皆從變滅阿難汝觀世間可作之法誰  
爲不壞然終不聞爛壞虛空何以故空非可

作由是始終無壞滅故

具興曰空假離中皆名生滅中即空假是  
謂佛乘法華明聲聞緣覺不退菩薩不測  
佛智良由於此法皆變滅喻妄體無常空  
無爛壞喻真性常住

維八

六

則汝身中堅相爲地潤濕爲水煖觸爲火動  
搖爲風由此四纏分汝湛圓妙覺明心爲視  
爲聽爲覺爲察從始入終五疊渾濁云何爲  
濁阿難辟如清水清潔本然即彼塵土灰沙  
之倫本質留礙二體法爾性不相猶有世間

人取彼土塵投於淨水土失留礙水止清潔  
容貌汨然名之為濁汝濁五重亦復如是

孤山曰由此四纏至五疊渾濁者四大纏  
縛總成五陰也以四大成五根而心王居  
中能令眼視耳聽鼻舌身覺心意則察因

隨色聲而有受想行識故成五陰色為始  
識為終五陰翳彼湛圓故有劫等五重渾  
濁也今文五濁永異餘經餘經所明者見  
以五利為體煩惱以五鈍為體利鈍共十  
使也眾生但孽見慢慢果報立此假名命以

連持一期色心為體摧年促壽故曰命濁  
劫無別體但以四濁聚在其時故名劫濁  
今文不然蓋約五陰妄想為五濁也故下  
文色陰有堅固妄想受陰有虛明妄想等  
也補註曰諸師以三細六微釋五濁莫若

條八

七

圓師釋作五陰妄想為易通且與辨魔中  
色陰盡則超劫濁等文辭義無礙也

阿難汝見虛空徧十方界空見不分明無  
體有見無覺相織妄成是第一重名為劫濁  
孤山曰此濁依於色陰夫四大五根五塵



同名色陰今以眼根見空塵而說者以渾濁義顯故何故名劫濁邪以成住壞空四皆名劫故指見空名為劫濁有空無體者空無體質故有見無覺者以見空時無好醜違順可覺故相織妄成者以無體之空

織無覺之見以無覺之見織無體之空乃妄見空而兩無其實此即土失留礙也渾濁真性過在茲乎此則如來方便巧示即指阿難目所對空成劫濁義  
汝身現搏四大為體見聞覺知壅令留礙水

火風土旋令覺知相織妄成是第三重名為見濁

孤山曰此濁依於受陰夫領納所緣名之為受而有六種謂六觸因緣生於六受但境有違順非違非順之別故六受亦各有苦受樂受不苦不樂受之異也相織妄成者六受為四大所壅故令留礙所以見不超色聞不出聲四大為六受所旋故令覺知也二法交織妄為受陰以其見境領納渾濁真性故名見濁

又汝心中憶識誦習性發知見容現六塵離塵無相離覺無性相織妄成是第三重名煩惱濁

長水曰憶過去境識現在塵誦習未來境界孤山曰此濁依於想陰能取所領之緣

第八

相名為想而有六種謂取所領六塵之相為六想也性發知見謂能取六想容現六塵謂所取六塵之相也以此相織妄成想陰既取著所領則擾亂甚前既渾真性故名煩惱濁

又汝朝夕生滅不停知見每欲留於世間業運每常遷於國土相織妄成是第四重名衆生濁

孤山曰此濁依於行陰造作之心能趣於果名為行行有六種大品經中說為六思

思即是業謂於六想之後各起不善業善業無動業也知見即六思業運即隨善惡遷移國土亦世間也如私心雖戀鄉井以官事須往他郡例六道往還義亦如是相織妄成者知見欲留業運常去妄成行陰

而去留假合渾濁真性名衆生濁

汝等見聞元無異性衆塵隔越無狀異生性  
中相知用中相背同異失準相織妄成是第  
五重名爲命濁

孤山曰此濁依於識陰了別所緣之境名

緣八

九

爲識識有六種即是六識也元無異性者  
了別之心惟一故衆塵隔越者六塵不同  
故牽生六識故云無狀異生性中相知釋  
上元無異性也用中相背釋上無狀異生  
也眼不別聲耳不別色是相背也同異失

準者適言其同則用相背適言其異則性  
相知故無定準以此交織妄成識陰識住  
命存識去命謝渾濁真性故名命濁

阿難汝今欲令見聞覺知遠契如來常樂我  
淨應當先擇死生根本依不生滅圓湛性成  
以湛旋其虛妄滅生伏還元覺得元明覺無  
生滅性爲因地心然後圓成果地脩證如澄  
濁水貯於靜器靜深不動沙土自沉清水現  
前名爲初伏客塵煩惱去泥純水名爲永斷  
根本無明明相精純一切變現不爲煩惱皆

合涅槃清淨妙德

温陵曰見聞覺知六受用根也常樂我淨  
 涅槃妙德也死生根本五濁業用也夫欲  
 返妄契真先當擇去生死妄本依不生滅  
 圓湛之性以成其功如澄濁水必於靜器  
 也吳興曰以圓湛之性旋虛妄之心斯蓋  
 脩三止觀照三諦境伏斷生滅證無生滅  
 也伏還下因該十信然後下果通分滿靜  
 器即止觀之心也信前猶淺入信漸深沙  
 土自深塵垢先落也清水現前三諦似顯

也攜李曰客塵煩惱諸經論皆說名煩惱  
 障天台目為界內見思等根本無明諸經  
 論皆說為所知障智障等天台目為界外  
 見思言永斷者且約從因至果通相而說  
 理實妙覺方名永斷故曰明相精純孤山

經八

十

曰一切變現即隨機所感十界現形也俱  
 是淨用故云不為煩惱即用是體故云皆  
 合涅槃

第二義者汝等必欲發菩提心於菩薩乘生  
 大勇猛決定棄捐諸有為相應當審詳煩惱

根本此無始來發業潤生誰作誰受阿難汝  
脩菩提若不審觀煩惱根本則不能知虛妄  
根塵何處顛倒處向不知云何降伏取如來  
位

具興曰發業潤生者此指煩惱也誰作誰

受者此推根本也意顯六根自作自受補  
註曰初義審因地發心故指五濁業用為  
生死根本即虛妄滅生者也令其擇之旋  
之而依圓湛不生滅性以成其功也次義  
令審煩惱根本兼含選擇圓根之意故下

即指六根媒賊劫家為煩惱根本而繼以  
世界相涉之義備顯六根功德數量定其  
優劣次第發揚令知所擇耳既得無生滅  
性為因地心又審煩惱根本知所降伏復  
擇圓根為一門深入然則六根清淨乃至

圓成果地緯八脩證者無出二決定義也土

阿難汝觀世間解結之人不見所結云何知  
解不聞虛空被汝墮裂何以故空無相形無  
結解故則汝現前眼耳鼻舌及與身心六為  
賊媒自劫家寶由此無始衆生世界生纏縛

故於器世間不能超越

溫陵曰汝觀下釋上須知其處也引空義者謂除無結則無解而孰能無結哉則汝下示虛妄根塵顛倒也眼等六媒妄根也媒引六賊妄塵也自劫真性顛倒也具興

曰外之六塵內之六識皆由眼等引發和合故云六爲賊媒所起煩惱害如來藏故云自劫家寶由六根所起煩惱故發業潤生乃有無始衆生世界等孤山曰衆生世界是正報器世界是依報以由正報纏縛

故於依報不能超越故下但約正報而明也

阿難云何名爲衆生世界世爲遷流界爲方位汝今當知東西南北東南西南東北西北上下爲界過去未來現在爲世方位有十流數有三一切衆生織妄相成身中貿遷世界相涉而此界性設雖十方定位可明世間只目東西南北上下無位中無定方四數必明與世相涉三四三宛轉十二流變三疊一十百千總括始終六根之中各各功德有千

二百

溫陵曰衆生世界亦具四方即左右前後是也世者三際迭遷界者各從定位界位有十世數有三一身所具理自互涉故曰身中質遷世界相涉界方雖十常數惟四

佛八

土

三四互涉故曰宛轉三世流變故有三疊自一疊十十疊百百疊千成千二百六根各具然此權依世論以顯妙用大畧耳若夫六解一亡互用圓照則何數量所及哉具興曰此約十二遷流變易共成三重也

永樂北藏

首楞嚴經會解

一十百千者通舉增數之法耳謂增一爲十增十爲百等今且以方涉世明三疊者第一約四方各論三世共成十二也第二於東方三世變一爲十成三十南西北方亦復如是四方各三十成一百二十也第

三於東方三十變十爲百成三百三方亦爾四方各三百成一千二百也以世涉方其例可解斯蓋如來只指凡夫六根根塵相織世界相涉從麤至細且至三疊以彰厥德大意令知現前見聞覺知刹那那

第一八五册

皆涉方世廣細之相也此據六根了別之性是同故云各各功德有千二百下對六塵了別之用有異所以功德全闕不等前文云性中相知用中相背不其然乎慈師約三世四方便有五根五塵成百二十一

練八

五

一根塵熏成十類衆生爲千二百沈公非之節公是之而敏師又謂十二中一一皆具十善成百二十一善中具十如是成千二百然佛旨難測人情異端苟無的據誰爲至當至於資中孤山長水但合數而

已皆變疊不同余雖別解亦未敢配其法相來括無黨惟善是從補註曰上下無位者指著上下皆是四方之上下也除此別無上下故曰無位中無定方者謂四隅之中也隅以兩方交接而得名既一隅而屬

兩方故曰無定方也

阿難汝復於中克定優劣如眼觀見後暗前明前方全明後方全暗左右旁觀三分之二統論所作功德不全三分言功一分無德當知眼惟八百功德



溫陵曰先顯織妄欲明根結之始次辨優劣欲明耳根圓通使知所選也補註曰若以一方三百言之則前與左右合成九百義不通也當知四方各二百四隅各一百今眼所見前及左右三方已成六百併前

二隅二百共成八百惟後方二百及後二隅二百不見故云三分之二也

如耳周聽十方無遺動若邇遙靜無邊際當知耳根圓滿一千二百功德

溫陵曰能周聽故功全也動若等者隨彼

之動則似有近遠在我之靜則周聽無邊如鼻嗅聞通出入息有出有入而闕中交驗於鼻根三分闕一當知鼻惟八百功德

溫陵曰出能取香入能聞香出入之中無能故闕中交長水曰出入中交共成三分

雙

舌

一分四百關於中交故惟八百

如舌宣揚盡諸世間出世間智言有方分理無窮盡當知舌根圓滿一千二百功德

溫陵曰世出世智所知之境惟舌詮顯其言雖局其理不窮孤山曰取能言說不論

嘗味若取嘗味其功則劣以合中知故

如身覺觸識於違順合時能覺離中不知離

一合雙驗於身根三分闕一當知身惟八百

功德

溫陵曰離闕一分合全二分曰離一合雙

孤山曰離一合雙者離中不知是闕一分

合時能覺有違有順故具二分

如意默容十方三世一切世間出世間法惟

聖與凡無不包容盡其涯際當知意根圓滿

一千二百功德

真際曰意識獨生徧緣諸法故云默容孤

山曰此經明六根功德與法華不同今示

發覺初心今知顛倒處所故辨六根優劣

之用意在阿難擇於耳根以為脩證之本

彼明依經脩行已發相似之解而六根清

結八

去

淨互用無方雖眼八百亦具餘五根功德

乃至意根亦復如是即同今文一根既返

元六根成解脫

阿難汝今欲逆生死欲流返窮流根至不生

滅當驗此等六受用根誰合誰離誰深誰淺

誰爲圓通誰不圓滿若能於此悟圓通根逆彼無始織妄業流得循圓通與不圓根日劫相倍

溫陵曰流根即妙湛不動者也決之而出流逸奔境名生死流逆之而入反流全一

名不生滅六受用根即上所明者循圓則合性而深不圓則離性而淺深淺相遼故遲速之功日劫相倍夫欲速返須擇圓根也

我今備顯六湛圓明本所功德數量如是隨

汝詳擇其可入者吾當發明令汝增進十方如來於十八界一一脩行皆得圓滿無上菩提於其中間亦無優劣但汝下劣未能於中圓自在慧故我宣揚令汝但於一門深入一無妄彼六知根一時清淨

具興曰六湛圓明等指六根妄明功德全是真明本性所具由真具故所以妄具溫陵曰得圓自在慧則十八界無非圓通然下劣初機未能圓得且自一門而入一根無妄則六皆清淨不惟悟十八界塵塵刹

刹皆圓通矣

阿難白佛言世尊云何逆流深入一門能令  
六根一時清淨佛告阿難汝今已得須陀洹  
果已滅三界衆生世間見所斷惑然猶未知  
根中積生無始虛習彼習要因脩所斷得何

綿八

去

况此中生住異滅分劑頭數

温陵曰湛圓因惑而分一六因惑而生將  
告一六之義先與辨惑也孤山曰見諦所  
斷之惑即八十八使也脩道所斷之惑即  
八十一思也生住異滅即同體無明也分

劑頭數謂初住以上至于妙覺四十二品  
也虛習猶云妄惑也

今汝且觀現前六根爲一爲六阿難若言一  
者耳何不見目何不聞頭奚不履足奚無語  
若此六根決定成六如我今會與汝宣揚微  
妙法門汝之六根誰來領受阿難言我用耳  
聞佛言汝耳自聞何關身口口來問義身起  
欽承是故應知非一終六非六終一終不汝  
根元一元六阿難當知是根非一非六由無  
始來顛倒淪替故於圓湛一六義生汝須陀

洵雖得六銷猶未止一

孤山曰金剛般若云須陀洹名爲入流而無所入不入色聲香味觸法此即六銷也猶未止一者執有涅槃也以小乘所證全是無明故資中曰不因六塵所造新業名

續八

十七

得六銷尚迷六根而爲一體故未止一具興曰沈師所解一體之義異乎涅槃但一義未明耳應知下文見精乃至知精元是一體

如大虛空參合群器由器形異名之異空除

器觀空說空爲一彼大虛空云何爲汝成同不同何況更名是一非一則汝了知六受用根亦復如是

溫陵曰虛空本非同異喻圓湛本非一六合器除器喻一六義生之由也知虛空之

同異是非了無所立則一六併止而圓湛不分矣一六既無而現有六根者由粘湛妄發耳故下原其妄發之源以示之補註曰前以阿難未明一入六淨之說故佛欲與明之始則辨惑謂其積生虛習等尚亦

脩斷宜其未知一入六淨之說也次則難以一六令知兩無定趣乃直示之曰當知是根非一非六由顛倒故一六義生也今文如太虛空下喻一六義生彼太虛空下喻本非一六例合後文由明暗等至見精

映色結色成根等即一六義生也汝但不循下至隨拔一根五粘圓脫即本非一六也即正釋阿難一入六淨之疑也

由明暗等二種相形於妙圓中粘湛發見見精映色結色成根根元目為清淨四大因名

眼體如蒲萄朶浮根四塵流逸奔色

吳興曰粘湛發見者由明暗等塵染起淨性也他皆放此槁李曰見精映色下勝義根也雖用能造所造八法為體是不可見有對色能照境發識乃聖人所知之境其

綿八

六

義深遠非同塵境廉淺故名清淨此是染中說淨非無漏妙明之淨也因名眼體下浮塵根也亦名世俗根以廉淺易知故翻前立名亦用能所八法為體今言四塵但舉所造也問浮塵但真勝義為所依處不

能照境發識何言流逸奔色答理實勝義  
然浮塵是所依處舉所依顯能依也又連  
上清淨四大為言義亦無失能造者地水  
火風四大也所造者色香味觸四塵也餘  
五例此

由動靜等二種相擊於妙圓中粘湛發聽聽精  
暎聲卷聲成根根元目為清淨四大因名  
耳體如新卷葉浮根四塵流逸奔聲由通  
塞等二種相發於妙圓中粘湛發嗅嗅精暎  
香納香成根根元目為清淨四大因名鼻體

如雙垂瓜浮根四塵流逸奔香由恬變等二  
種相叅於妙圓中粘湛發嘗嘗精暎味絞味  
成根根元目為清淨四大因名舌體如初偃  
月浮根四塵流逸奔味由離合等二種相摩  
於妙圓中粘湛發覺覺精暎觸搏觸成根根  
元目為清淨四大因名身體如腰鼓顙浮根  
四塵流逸奔觸由生滅等二種相續於妙圓  
中粘湛發知知精暎法攪法成根根元目為  
清淨四大因名意思如幽室見浮根四塵流  
逸奔法

孤山曰粘湛發知者妄慮知也根元下此取肉團心根爲慮知之所託也故勝義根還是清淨四大如幽室見即浮塵根爲意思託附如處幽室正法念經云如蓮華開合者是也

阿難如是六根由彼覺明有明明覺失彼精了粘妄發光是以汝今離暗離明無有見體離動離靜元無聽質無通無塞麁性不生非變非恬嘗無所出不離不貪覺觸本無無滅無生了知安寄

孤山曰由彼覺明真明也有明明覺妄明也迷彼真明故云失彼精了成此妄明故云粘妄發光溫陵曰是以汝今下釋上因妄發故六皆虛妄若離六塵悉無自體汝但不循動靜合離恬變通塞生滅明暗如

是十二諸有爲相隨拔一根脫粘內伏伏歸元真發本明耀耀性發明諸餘五粘應拔圓脫不由前塵所起知見明不循根寄根明發由是六根互相爲用

溫陵曰粘妄則由塵而循根故成隔礙脫



粘則不由不循特寄根而已故能互用其  
興曰寄二種根覺明開發故千二百功德  
根根互用也孤山曰用有真似似如法華  
真如華嚴

阿難汝豈不知今此會中阿那律陀無目而

神人

子

見跋難陀龍無耳而聽殊伽神女非鼻聞香  
驕梵鉢提異舌知味舜若多神無身覺觸如  
采光中映令暫現既為風質其體元無諸滅  
盡定得寐聲聞如此會中摩訶迦葉又滅意  
根圓明了知不因心念

永樂北藏

首楞嚴經會解

溫陵曰那律尊者因精進失明而能見賢  
喜龍王無耳而聽恒河之神無鼻聞香驕  
梵受牛哨報故曰異舌舜若多神主空神  
也其質如風而能覺觸脩滅盡定得空寐  
者意根斯滅如大迦葉雖滅意根而能了

知孤山曰殊伽河名此云天堂來以其自  
雪山頂無熱惱池流出故也那律等六人  
或是凡夫業報或是小聖脩得斯皆妄力  
尚不依根何況圓脫豈無互用

阿難今汝諸根若圓拔已內瑩發光如是浮

第一八五册

塵及器世間諸變化相如湯銷冰應念化成  
無上知覺阿難如彼世人聚見於眼若令急  
合暗相現前六根黯然頭足相類彼人以手  
循體外繞彼雖不見頭足一辨知覺是同緣  
見因明暗成無見不明自發則諸暗相永不

緣

主

能昏根塵既銷云何覺明不成圓妙

吳興曰真智如湯妄境如水了妄即真化  
成知覺前明真覺不由於根故舉那律無  
目能見等今示真覺不假於緣故指世人  
暗中有辨也彼人即指合眼之人循體謂

繞他人之體知覺是同意暗中知覺與明  
中所見不殊凡夫尚有不假明緣而能有  
辨况聖人真覺何籍緣發乎緣見下指妄  
不明下顯真畧示明暗諸緣例爾

阿難白佛言世尊如佛說言因地覺心欲求  
常住要與果位名目相應世尊如果位中菩  
提涅槃真如佛性菴摩羅識空如來藏大圓  
鏡智是七種名稱謂雖別清淨圓滿體性堅  
疑如金剛王常住不壞若此見聽離於明暗  
動靜通塞畢竟無體猶如念心離於前塵本

無所有云何將此畢竟斷滅以爲脩因欲獲  
如來七常住果

溫陵曰離幻復真常住不壞名常住果而  
見聽六用離塵無體是斷滅法依斷滅因  
求常住果焉得相應邪此誤認緣塵迷失

常性也由失常性故難契常果實脩證大  
患故須難明也諸佛所得曰菩提寂靜常  
樂曰涅槃不妄不變曰真如離過絕非曰  
佛性分別一切而無染著曰菴摩羅識一  
法不立煩惱蕩盡曰空如來藏洞照萬法

而無分別曰大圓鏡智菴摩羅此云無垢  
即第九白淨識也此已成智而名識者以  
能分別故楞伽經曰分別是識無分別是  
智有空如來藏有不空如來藏有空不空  
如來藏寶積經曰空如來藏離不解脫一

綿八

三三

切煩惱不空如來藏具河沙佛不思議法  
空不空如來藏隨爲色空普應一切後二  
隨用得名獨空如來藏爲真體故爲果號  
世尊若離明暗見畢竟空如無前塵念自性  
滅進退循環微細推求本無我心及我心所

將誰立因求無上覺如來先說湛精圓常違越誠言終成戲論云何如來真實語者惟垂大慈開我蒙悞

溫陵曰復揣六用疑若斷滅反以佛說湛常為不誠而近乎戲論不得為真實語者

佛告阿難汝學多聞未盡諸漏心中徒知顛倒所因真倒現前實未能識恐汝誠心猶未信伏吾今試將塵俗諸事當除汝疑

溫陵曰倒因即疑妄分別也真倒即執常為斷也

即時如來勅羅睺擊鐘一聲問阿難言汝今聞不阿難大眾俱言我聞鐘歇無聲佛又問言汝今聞不阿難大眾俱言不聞時羅睺羅又擊一聲佛又問言汝今聞不阿難大本又言俱聞佛問阿難汝云何聞云何不聞阿

難

三

難大眾俱白佛言鐘聲若擊則我得聞擊久聲銷音響雙絕則名無聞

溫陵曰此但無聲非謂無聞必再擊疊問者欲令審辨而有悟也

如來又勅羅睺擊鐘問阿難言汝今聲不阿

難大衆俱言有聲少選聲銷佛又問言爾今  
聲不阿難大衆答言無聲有頃羅睺更來撞  
鐘佛又問言爾今聲不阿難大衆俱言有聲  
佛問阿難汝云何聲云何無聲阿難大衆俱  
白佛言鐘聲若擊則名有聲擊又聲銷音響

雙絕則名無聲

溫陵曰上答爲倒此答爲正蓋聲有生滅  
聞性常在迷情不了以聞問聲是以常爲  
斷也

佛語阿難及諸大衆汝今云何自語矯亂大

衆阿難俱時問佛我今云何名爲矯亂佛言  
我問汝聞汝則言聞又問汝聲汝則言聲惟  
聞與聲報答無定如是云何不名矯亂阿難  
聲銷無響汝說無聞若實無聞聞性已滅同  
于枯木鐘聲更擊汝云何知知有知無自是

聲塵或無或有豈彼聞性爲汝有無聞實云  
無誰知無者是故阿難聲於聞中自有生滅  
非爲汝聞聲生聲滅今汝聞性爲有爲無  
溫陵曰聲塵或有或無聞性未嘗有無所  
謂聲無亦無滅聲有亦非生此即不生不

滅真常性也夫知無者亦因聞根不可謂  
 無聲則無聞也是故阿難下牒上顯常也  
 吳興曰前阿難通疑六根離塵無體云何  
 將此斷滅馬因欲獲常果如來所以別顯  
 聞性為常者誠欲發耳根圓通之機也

編八

三四

汝尚顛倒惑聲為聞何恠昏迷以常為斷終  
 不應言離諸動靜閉塞開通說聞無性如重  
 睡人眠熟床枕其家有人於彼睡時搗練舂  
 米其人夢中聞舂搗聲別作他物或為擊鼓  
 或為撞鐘即於夢時自恠其鐘為木石響於

時忽寤遙知杵音自告家人我正夢時惑此  
 舂音將為鼓響阿難是人夢中豈憶靜搖開  
 閉通塞其形雖寐聞性不昏縱汝形銷命光  
 遷謝此性云何為汝銷滅

吳興曰所舉寐事驗妄識至昏而真性不

昧也復恐惑者謂寐雖不昏死豈不滅邪  
 故重示云縱汝形銷等

以諸衆生從無始來循諸色聲逐念流轉曾  
 不開悟性淨妙常不循所常逐諸生滅由是  
 生生雜染流轉若棄生滅守於真常常光現

前根塵識心應時銷落想相為塵識情為垢  
二俱遠離則汝法眼應時清明明云何不成無  
上知覺

溫陵曰不悟性常故逐諸生滅能守常性  
常果可異矣前令審擇常性為因地心而

經八

十五

阿難牒難故此結告也吳興曰通別二惑  
俱名塵垢真似所證皆號法眼此眼具五  
方曰清明

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第八

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册



大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第九

綿九

天竺沙門般剌密帝譯

烏菴國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平

總九

章事房融筆受

師子林沙門 惟則 會解

阿難白佛言世尊如來雖說第二義門今觀  
世間解結之人若不知其所結之元我信是  
人終不能解世尊我及會中有學聲聞亦復

如是從無始際與諸無明俱滅俱生雖得如  
是多聞善根名為出家猶隔日瘡惟願大慈  
哀愍淪溺今日身心云何是結從何名解亦  
令未來苦難衆生得免輪迴不落三有作是  
語已普及大眾五體投地兩淚翹誠佇佛如

來無上開示

溫陵曰前第二義文云不見所結云何知  
解故此牒之而請也孤山曰同體無明品  
數至多又迷境不一故曰諸生滅去來常  
在妄中故曰俱補註曰世之瘡病隔日而

發爲其病根未除故爾喻有學聲聞通惑雖破而別惑病根未除也

爾時世尊憐愍阿難及諸會中諸有學者亦爲未來一切衆生爲出世因作將來眼以閻浮檀紫金光手摩阿難頂即時十方普佛世界六種震動微塵如來住世界者各有寶光從其頂出其光同時於彼世界來祇陀林灌如來頂是諸大衆得未曾有於是阿難及諸大衆俱聞十方微塵如來異口同音告阿難言善哉阿難汝欲識知俱生無明使汝輪轉

生死結根惟汝六根更無他物汝復欲知無上菩提今汝速證安樂解脫寂靜妙常亦汝六根更無他物

溫陵曰先摩其頂者表無上開示也六震者動起踊吼震擊表破六根妄結也諸佛

佛光

頂光灌釋迦頂者示同發明無上頂法異口同告者示諸佛脫生死證菩提皆由斯要也俱生即根本無明也生死妙常同因六根者知見立知故輪生死知見無見即證妙常如下所明

阿難離聞如是法音心猶未明稽首白佛云  
何令我生死輪迴安樂妙常同是六根更非  
他物佛告阿難根塵同源縛脫無二識性虛  
妄猶如空華

吳興曰根塵識三攝十八界本如來藏妙

真如性故曰同源凡夫迷真故縛聖人悟  
真故脫迷悟雖殊始終理一故曰無二同  
源必兼識性虛妄必具根塵文綺互也  
阿難由塵發知因根有相相見無性同於交  
蘆

吳興曰塵相通指六境知見略示二根根  
境對論攝十二處斯皆兩法相涉內無實  
性故喻若交蘆有以根境識三釋此喻者  
非也而不知經語巧妙從寬至狹上攝界  
義故三此攝處義故二下文又略其境單

總九

三

言其根故言知見立知等

是故汝今知見立知即無明本知見無見斯  
即涅槃無漏真淨云何是中更容他物  
孤山曰上言立知而略見下言無見而略  
知經文互影也執知見實有名立知見此

即妄心是生死輪迴之本故云即無明本  
達知見無性名無知見此即真心安樂妙  
常故云斯即涅槃無漏真淨是則惟一真  
心更無別法故曰云何是中更容他物又  
解知見立知是迷真知見立緣塵等妄知  
見故即無明知見無見是達真知見無緣  
塵等妄知見故即涅槃故前文云入佛知  
見也佛知見外更無別法故不容他物前  
釋約常心即寐一切皆泯後釋約常心即  
照有真知見故茲兩釋並符佛旨補註曰

云何是中更容他物者由上諸佛告阿難  
言輪生死證妙常惟汝六根更非他物阿  
難於此有疑舉以問佛佛乃兼引根塵識  
三映帶辨釋而復結以知見立知等語知  
見二字通攝六根言爲無明爲涅槃無非  
六根而已豈更容他物哉此蓋釋阿難之  
疑而證諸佛之言也又阿難前云若不知  
其所結之元我信是人終不能解又云今  
日身心云何是結從何名解故如來答以  
知見立知即是結也即是所結之元也知

見無見即名解也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

真性有為空 緣生故如幻 無為無起滅  
不實如空華

吳興曰真性即根塵之源也有為即縛脫

經九

四

之相也若真性在迷能生九界根塵之相  
名之為縛若真性出纏能起十界根塵之  
用號之為脫此縛與脫皆即真而俗故曰  
有為亦即俗而真故曰空也緣生故如幻  
釋成有空義也有為之法皆從緣生凡夫

以惑業為緣聖人以機感為緣二緣所生

俱是假名故云如幻此頌根塵同緣縛脫

無二也無為下頌識性虛妄猶如空華上

言如幻助成空義耳今云空華正顯虛妄

也且識性是有為起滅之法真性反此故

曰無為無起滅既云虛妄即是不實故喻

如空華舊以前二句破有為後二句破無

為出掌珎論

言妄顯諸真 妄真同二妄 猶非真非真

云何見所見 中間無實性 是故若交盧

吳興曰前長行但破於妄今復恐捨妄取真故重遣之孤山曰諸之也語助耳言根塵虛妄則顯涅槃真實對妄說真待對不絕真亦成妄故云二妄龍樹云若法為待成是法還成待猶非能遣也真非真所遣

緣元

五

也非真即妄見即是根所見即境對妄說真猶皆遣蕩云何更有妄中根境乎中間謂根境二法體中無性此頌相見無性同於交蘆

結解同所因 聖凡無二路 汝觀交中性

空有二俱非 迷晦即無明 發明便解脫 吳興曰欲明解結泛舉所因所因者六根也前諸佛同告云汝欲識知生死結根乃至速證安樂解脫惟汝六根更非他物正同此義孤山曰汝觀下重牒前喻令審觀也言空則蘆有外相言有則蘆中本空以喻根境妄執似有其體无空迷晦下頌知見立知及知見無見等

解結因次第 六解一亦亡 根選擇圓通 入流成正覺

温陵曰躡前結解之義起後圓通之文也  
六解則根拔一亡則湛圓選得圓根則入  
聖流證聖果矣

陀那微細識 習氣成暴流 真非真恐迷  
我常不開演

温陵曰陀那下頌根結初起之由也陀那  
此翻執持執持種子發起現行即第八梨  
耶含藏種子為習氣積生識浪為暴流湛  
由是分結由是起也此識依真如合生滅  
雜乎真妄之間故曰真非真也若以為真

恐迷妄習而自誤以為非真恐迷自性而  
外求故權小教中皆不開演也深密經曰  
阿陀那識甚微細一切種子成暴流我於  
凡愚不開演恐彼分別執為我外道所執  
神我即此識也

總九

六

自心取自心 非幻成幻法 不取無非幻  
非幻尚不生 幻法云何立

温陵曰頌解結入圓之要也一切諸法惟  
心所現而於中取著妄成根結是自心取  
自心非幻成幻法也由妄取故有幻非幻

若不妄取非幻亦無非幻尚無幻法何有  
幻法不立則根塵頓淨圓通現前矣

是名妙蓮華 金剛王寶覺 如幻三摩提  
彈指超無學 此阿毗達磨 十方薄伽梵  
一路涅槃門

溫陵曰此結頌也此之法門於淨不著於  
染不汙名妙蓮華根境結惑擬之則銷名  
金剛王覺即為無為亡情絕解名如幻正  
受依此脩進一彈指間可超無學而入圓  
位也阿毗達磨云無比法十方如來迥出

生死速證寔常莫不由斯故曰十方薄伽  
梵一路涅槃門薄伽尊號具六義謂自在  
熾盛端嚴名稱吉祥尊貴孤山曰彈指超  
無學顯三止之功也若入地住則超小乘  
阿羅漢位縱入相似亦超無學以同除四

續九

七

住此處為齊若伏無明三歲則劣又縱在  
觀行亦超無學如太子處胎貴壓群臣頻  
伽在轂聲逾眾鳥

於是阿難及諸大眾聞佛如來無上慈誨祇  
夜伽陀雜糅精瑩妙理清徹心目開明歎未



曾有阿難合掌頂禮白佛我今聞佛無遮大  
悲性淨妙常真實法句心猶未達六解一亡  
舒結倫次惟垂大悲再愍斯會及與將來施  
以法音洗滌沉垢

吳興曰祇夜云應頌又云重頌即頌上長  
行也伽陀云諷頌亦畧云偈不因長行但  
諷美而頌之二頌合明故云雜糝精瑩此  
指能詮也妙理清徹此謂所詮也溫陵曰  
無遮大悲言其博濟也性淨妙常真實法  
句則真妄兩忘稱性之談也沉垢微細結

惑也長水曰由前偈云解結因次第六解  
一亦亡故此疑之

即時如來於師子座整涅槃僧歛僧伽梨攬  
七寶几引手於几取劫波羅天所奉華巾於  
大眾前縮成一結示阿難言此名何等阿難  
大眾俱白佛言此名爲結於是如來縮疊華  
巾又成一結重問阿難此名何等阿難大眾  
又白佛言此亦名結如是倫次縮疊華巾總  
成六結一一結成皆取手中所成之結持問  
阿難此名何等阿難大眾亦復如是次第酬

佛此名爲結

溫陵曰涅槃僧裏衣也僧伽梨大衣也劫波羅云時分即夜摩天也補註曰由阿難未達六解一亡舒結倫次故如來示一中成六結令悟六解則一亡示縮結之有次

佛九

第令悟舒結之有倫次也

佛告阿難我初縮巾汝名爲結此疊華巾先實一條第二第三云何汝曹復名爲結阿難白佛言世尊此寶疊華緝績成巾雖本一體如我思惟如來一縮得一結名若百縮成終

一名百結何況此巾祇有六結終不至七亦不停五云何如來只許初時第二第三不名爲結佛告阿難此寶華巾汝知此巾元止一條我六縮時名有六結汝審觀察巾體是同因結有異於意云何初縮結成名爲第一如是乃至第六結生吾今欲將第六結名成第一不不也世尊六結若存斯第六名終非第一縱我歷生盡其明辨如何令是六結亂名佛言如是六結不同循顧本因一中所造令其雜亂終不得成則汝六根亦復如是畢竟同

中生畢竟異

吳興曰同謂一真之性理本無差譬中之體也異謂六根之精事用有別如巾之結也補註曰此謂六結若存則倫次不容雜亂下言六結若解則一六俱亡

變光

九

佛告阿難汝必嫌此六結不成願樂一成復云何得阿難言此結若存是非鋒起於中自生此結非彼彼結非此如來今日若總解除結若不生則無彼此尚不名一六云何成佛言六解一亡亦復如是

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册

溫陵曰不成謂是非鋒起不成一體也願樂一成莫非解除結惑不生則同異圓泯故曰尚不名一六云何成吳興曰六根之精元是一真之性以隨緣故在眼曰見精在耳曰聽精等此皆如第二月捏所成故若能隨根脫粘內伏六既融一一亦斯亡如解結已巾亦無用由汝無始心性狂亂知見妄發發妄不息勞見發塵如勞目睛則有狂華於湛精明無因亂起一切世間山河大地生死涅槃皆即狂

勞顛倒華相

吳興曰知見發妄此屬能見之相勞見發塵即對所見之境惟妄與勞五住備矣如勞目精下雙喻其義一切世間下示塵勞之相

阿難言此勞同結云何解除如來以手將所結中偏掣其左問阿難言如是解不也世尊旋復以手偏牽右邊又問阿難如是解不也世尊佛告阿難吾今以手左右各牽竟不能解汝設方便云何解成阿難白佛言世

尊當於結心解即分散佛告阿難如是如是若欲除結當於結心

吳興曰左右牽掣俱不能解喻觀二邊皆不能破根本無明凡夫外道以斷常為二邊二乘菩薩以空有為二邊雖曰伏斷猶

第九

十

存中結若欲除結當於結心者知見立知即名為結觀知中道是謂結心結不離中解之則一知不異道亡之則中補註曰上心性狂亂等示其根結之由展轉虛妄此掣中等示其解結之方也

阿難我說佛法從因緣生非取世間和合籠相

吳興曰既令解結當於結心欲使選根而修圓行故示佛法從因緣生及顯若無因緣佛法無由而生也如前文云譬如琴瑟

雖有如音若無妙指終不能發是則圓修定慧是今因緣若三藏中事六度等皆是

世間和合籠相

如來發明世出世法知其本因隨所緣出如是乃至恒沙界外一滴之雨亦知頭數現前

種種松直棘曲鵠白烏玄皆了元由是故阿難隨汝心中選擇六根根結若除塵相自滅諸妄銷亡不真何待

孤山曰世謂六凡出世謂四聖知此十界皆因於心隨無明之染緣則出九界隨教

緣光

土

行之淨緣則出佛界故法華云佛種從緣起涅槃云亦有因緣因滅無明則得熾然三菩提燈吳興曰佛有權實二智實智冥理權智鑑物發明世出世法乃至知其種種元由者皆權智所鑑也既於情無情照

了不昧顯今所說解結之法及選根之義  
悉是鑑物宜然固無差謬矣長水曰選擇  
六根者前文云若能於此悟圓通根與不  
圓根日劫相倍故今選擇

阿難吾今問汝此劫波羅巾六結現前同時  
解縈得同除不不也世尊是結本以次第縮  
生今日當須次第而解六結同體結不同時  
則結解時云何同除

吳興曰縮巾成結雖有次第粘湛成根必  
無倫緒故不可以喻而難於法也蓋言見

聞覺知六用差別如次第縮生也選擇六  
根隨於一根發觀如次第而解也慈師云  
意明六根不可齊觀但依一根入證自然  
銷六斯會經意焉

佛言六根解除亦復如是此根初解先得人  
空空性圓明成法解脫解脫法已俱空不生  
是名菩薩從三摩地得無生忍

吳興曰小乘析觀乃是作意先破人執次  
破法執然後會入空平等理大乘體觀人  
法無殊空非前後今言此根初解先得人

空者亦猶前文如澄濁水沙土自沉蓋任運而然也沈師以天台別教釋之孤山斥云其失非小應知人空是破五陰假名即見惑也法空是破五陰實法即思惑也乃至破涅槃淨法即無明也俱空不生即平

總九

三

等空所空既盡能空亦滅如前火木然諸薪已亦復自然如是三空皆以中道而爲觀體苟非此者何異解中左右牽掣乎阿難及諸大衆蒙佛開示慧覺圓通得無疑惑一時合掌頂禮雙足而白佛言我等今日

身心皎然快得無礙雖復悟知一六亡義然猶未達圓通本根世尊我輩飄零積劫孤露何心何慮預佛天倫如失乳兒忽遇慈母若復因此際會道成所得密言還同本悟則與未聞無有差別惟垂大悲惠我祕嚴成就如

來最後開示作是語已五體投地退藏密機冀佛冥授

溫陵曰慧覺圓通存乎一心已蒙開示故身心皎然圓通本根冥乎萬法猶未通達故冀佛冥授也密言即發明慧覺之言

祕嚴即圓通本根祕要也慧覺圓通我固有之故雖因密言還同本悟若不開祕嚴則與未聞無異故別求開示也二十五聖於根塵七大各悟圓通是知本根冥乎萬法也佛不顯說而因衆敷陳是謂冥授也

總九

十三

退藏密機即息慮疑心也

爾時世尊普告衆中諸大菩薩及諸無漏大阿羅漢汝等菩薩及阿羅漢生我法中得成無學吾今問汝最初發心悟十八界誰爲圓通從何方便入三摩地

孤山曰此下二十五聖觀十八界及以七大乃是開合之殊耳識大則合於六識根大則合於六根餘之五大則總收六境以六境之體不出地水火風及空故也但言十八則已攝七故前文云十方如來於十八界一一脩行皆得圓滿無上菩提又此十八只是六根以各開根境識三故是則言六其義亦周故前文云令汝生死輪轉安樂妙常同是六根更非他物  
憍陳那五比丘即從座起頂禮佛足而白佛



言我在鹿苑及於雞園觀見如來最初成道  
於佛音聲悟明四諦佛問比丘我初稱解如  
來印我名阿若多妙音密圓我於音聲得阿  
羅漢佛問圓通如我所證音聲爲上

孤山曰妙音密圓者密悟圓理也或曰涅

槃說身因而皆小聖淨名入不二則俱大  
士惟茲二十五聖大小相參而云方便多  
門歸元不二且陳那身子近悟偏空普賢  
彌勒久證圓理久近兩異偏圓二殊安得  
圓通其歸一揆對曰涅槃叙昔則小無大

分淨名方等則大隔小乘其談所證豈得  
相混至若今經二乘作佛與法華同塗闢  
提有性將涅槃共轍教已開顯偏即圓融  
故使鹿苑之所證同成一乘之頓理均乎  
普賢諒無慙德此約實行聲聞也若乃內

緣元

西

祕大道外現小乘則鹿苑以來何嘗非大  
既經發迹一揆何疑此約權行聲聞也悟  
理既同誰拘遠近以此觀之則大小相參  
之說怡然理順遠近偏圓之惑渙然氷釋  
吳興曰夫開權顯實之說惟諸佛祕要之

事非諸菩薩羅漢所能顯示其猶禮樂征伐自天子出非諸侯之事今佛所問最初發心悟十八界誰爲圓通者且欲諸聖各述本根權實之道耳在昔方便未會真實諸聲聞人言與菩薩同入法性孰不自謂

悟入圓通如陳那等雖曰妙音密圓但是聞生滅四諦微密圓悟未可混同如來藏理故中阿含云我至波羅柰擊妙甘露鼓又云如來說法初中後妙豈彼妙名便同法華之妙乎只如下文說緣覺聲聞云勝

妙現圓及勝性現圓又說大梵善見身心妙圓及妙見圓澄豈此妙圓亦同圓覺妙明之性乎應知如來先令諸聖次第說竟後告文殊言此二十五無學諸大菩薩及阿羅漢各說最初成道方便皆言脩習真

覺

主

實圓通彼等脩行實無優劣前後差別斯則開權會實之正文也文殊偈云聖性無不通順逆皆方便蓋演如來之旨也主伴相濟雅合其宜又若陳那等本大迹小鹿苑所證不亦小乎豈顯本後翻令漸初密

悟圓理天台化儀四教龍樹二種法輪顯  
露秘密俱無此說吾宗義學請熟思之

優波尼沙陀即從座起頂禮佛足而白佛言  
我亦觀佛最初成道觀不淨相生大厭離悟  
諸色性以從不淨白骨微塵歸於虛空空色

二無成無學道如來印我名尼沙陀塵色既  
盡妙色密圓我從色相得阿羅漢佛問圓通  
如我所證色因爲上

溫陵曰優波尼沙陀此翻近少亦云塵性  
謂微塵是色之少分也因塵悟解故得此

名昔多貪欲佛令作不淨觀長水曰因觀  
色塵本如來藏故曰悟諸色性吳興曰不  
然既云觀佛最初成道正是小乘無漏行  
法言悟諸色性者斯乃聲聞悟性念處也  
南嶽師云觀五陰理性名性念處故雜心

論偈云是身不淨相真實性常定諸受及  
心法亦復如是說以從不淨白骨微塵歸  
於虛空者由多貪欲脩對治法成就九想  
發真破惑即壞法羅漢也九想成時得慧  
解脫於諸色相發明無漏故云妙色密圓

香嚴童子即從座起頂禮佛足而白佛言我聞如來教我諦觀諸有爲相我時辭佛宴晦清齋見諸比丘燒沉水香香氣寂然來入鼻中我觀此氣非木非空非烟非火去無所著來無所從由是意銷發明無漏如來印我得

綿九

六

香嚴號塵氣條滅妙香密圓我從香嚴得阿羅漢佛問圓通如我所證香嚴爲上

樵李曰宴安息也晦冥寐也清靜之室謂之清齋資中曰非木等者觀性空也吳興曰凡言性空必推四性今當以木爲自烟

火爲他和合爲共空爲無因此似行門觀幻有即空之相下諸聲聞亦多是小乘觀實有滅空之義小衍雖殊所證圓通同一真諦耳若諸菩薩所悟須約中道第一義諦言之應有歷別圓融之異經雖隱畧理

合該通如淨名室內三十二大士說入不二之法門天台所解亦分圓別豈以不二混同諸入乎先云香嚴童子則從菩薩受稱復云得阿羅漢蓋叙昔日所證如下文月光童子初得小果後於佛所得童真名

預菩薩會以彼驗此名實可知

藥王藥上二法王子并在會中五百梵天即從座起頂禮佛足而白佛言我無始劫為世良醫口中嘗此娑婆世界草木金石名數凡有十萬八千如是悉知苦酢醎淡甘辛等味

轉九

七

并諸和合俱生變異是冷是熱有毒無毒悉能徧知承事如來了知味性非空非有非即身心非離身心分別味因從是開悟蒙佛如來印我昆季藥王藥上二菩薩名今於會中為法王子因味覺明位登菩薩佛問圓通如

我所證味因為上

孤山曰苦酢等六味也眾味共成名和合味直爾采用名俱生味脩鍊炮炙名變異味具興曰由事佛故必聞正法即於味性了生無生空有謂味塵也身心謂舌識也以味從合中知故相對言之味非空故非離身心味非有故非即身心中道之性於是乎顯

跋陀婆羅并其同伴十六開士即從座起頂禮佛足而白佛言我等先於威音王佛聞法

出家於浴僧時隨例入室忽悟水因既不洗塵亦不洗體中間安然得無所有宿習無忘乃至今時從佛出家令得無學彼佛名我跋陀婆羅妙觸宣明成佛子住佛問圓通如我所證觸因為上

孤山曰跋陀婆羅此云賢守亦云賢護自守護賢德亦守護衆生資中曰準法華經有二萬億威音王佛前後出世最初佛像法中此跋陀等為增上慢毀常不輕故干劫墮阿鼻獄罪畢值後佛出家吳興曰水

因謂所觸之因也塵體即能觸之緣也塵既無染體亦常淨能所如幻二邊俱空故中間覺觸之心安然契性矣初潭曰觸具三和今翻為二德祕藏故名妙觸宣明也

佛九

六

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首楞嚴經會解卷第九

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經卷第十

綿十

摩訶迦葉及紫金光比丘尼等即從座起頂  
禮佛足而白佛言我於往劫於此界中有佛  
出世名日月燈我得親近聞法脩學佛滅度

第十

後供養舍利然燈續明以紫光金塗佛形像  
自尔以來世世生生身常圓滿紫金光聚此  
紫金光比丘尼等即我眷屬同時發心我觀  
世間六塵變壞惟以空寂脩於滅盡身心乃  
能度百千劫猶如禪指我以空法成阿羅漢

永樂北藏

首楞嚴經會解

世尊說我頭陀為最妙法開明銷滅諸漏沸  
問圓通如我所證法因為上

溫陵曰摩訶迦葉大飲光也其身金色光  
吞日月因觀塵變悟法空寂遂脩滅盡定  
以滅意根不緣法塵得無生滅故超百千

劫如禪指頃于今于雞足山待彌勒乃入  
此定也頭陀新云杜多此翻抖擻以能抖  
擻法塵為號孤山曰脩於滅盡者即九次  
第定中第九滅受想定也長水曰紫金光  
尼在家時婦也補註曰紫金光既同時發

第一八五册

心則非一世眷屬也

阿那律陀即從座起頂禮佛足而白佛言我  
初出家常樂睡眠如來訶我為畜生類我聞  
佛訶啼泣自責七日不眠失其雙目世尊示  
我樂見照明金剛三昧我不因眼觀見十方

精真洞然如觀掌果如來印我成阿羅漢佛  
問圓通如我所證旋見循元斯為第一

長水曰那律即阿菟樓駄此云無貧亦云  
如意乃白飯王子也過去世以一食施辟  
支感九十一劫受如意樂孤山曰增一阿

舍云佛在給孤園為眾說法那律於中眼  
睡佛說偈訶曰咄咄何為睡螺螄蚌蛤類  
一睡一千年不聞佛名字那律於是達曉  
不眠眼根便失因是脩禪得四大淨色半  
頭而見觀三千界猶如掌果今云金剛三

經十

二

昧觀見十方精真洞然而與昔異者此經  
開顯故約內祕以談昔引物機乃約現小  
而說吳興曰阿舍云脩禪蓋總畧而示今  
云金剛三昧則別顯其名非謂金剛惟喻  
大定如阿難入電光三昧斷最後思惑亦



名金剛三昧此喻小乘無漏之智耳智論云那律天眼四大造色半頭清淨佛天眼四大造色徧頭清淨天台智者云三歲佛全頭天眼徹見無礙故知全半之名但約分滿相望不以大小為異也又若據阿含

者旋大千之見循真空之言見盡無明圓通著矣  
周利槃特迦即從座起頂禮佛足而白佛言我闕誦持無多聞性最初值佛聞法出家憶持如來一句伽陀於一百日得前遺後得後

觀大千此經見十方謂有優劣固未可也彼經云那律天眼見十方域不亦同乎掌果之譬既齊精真之言何別下文明善現天尚云精真現前陶鑄無礙况今羅漢發真無漏豈不得云精真洞然邪旋見循元

遺前佛愍我愚教我安居調出入息我時觀息微細窮盡生住異滅諸行刹那其心豁然得大無礙乃至漏盡成阿羅漢住佛座下印成無學佛問圓通如我所證反息循空斯為第一

溫陵曰繫持此云繼道即誦帚比丘也長  
水曰特迦亦云蛇奴於路所生過去為大  
法師祕吝佛法不肯教人後感愚鈍以宿  
善故遇佛出家五百比丘同教一偈經九  
十日不成佛令數息攝心因而了悟

憍梵鉢提即從座起頂禮佛足而白佛言我  
有口業於過去劫輕美沙門世世生生有牛  
同病如來示我一味清淨心地法門我得滅  
心入三摩地觀味之知非體非物應念得超  
世間諸漏內脫身心外透世界遠離三有如

鳥出籠離垢消塵法眼清淨成阿羅漢如來  
親印登無學道佛問圓通如我所證還味旋  
知斯為第一

溫陵曰憍梵鉢提此云牛同牛凡不食亦  
事虛哨此人口如牛之哨乃輕美報也佛

為遮謗賜之數珠令常念佛是謂一味心  
地法門能滅心緣得入正受亦因教觀舌  
根嘗味入道不著塵味不隨妄知是謂還  
味旋知也孤山曰了味無味名為一味雖  
舉味塵蓋顯於舌故即云觀味之知能知

乃舌耳非體舌也非物味也內脫身心即  
正報解脫外遺世界即依報解脫也

畢陵伽婆蹉即從座起頂禮佛足而白佛言  
我初發心從佛入道數聞如來說諸世間不  
可樂事乞食城中心思法門不覺路中毒刺

佛十

四

傷足舉身疼痛我念有知知此深痛雖覺  
痛覺清淨心無痛痛覺我又思惟如是一身  
寧有雙覺攝念未久身心忽空三七日中諸  
漏虛盡成阿羅漢得親印記發明無學佛問  
圓通如我所證純覺遺身斯為第一

孤山曰畢陵伽婆蹉此云餘習昔為婆羅  
門故餘習多慢如罵河神為婢非彼實心  
蓋習氣也溫陵曰不可樂事一切苦事也  
思不可樂法而觸不可樂事兵興曰知即  
覺也刺傷足時雖有能覺之心覺於所覺  
之痛反觀覺心本自清淨無有能所所覺  
屬身識能覺屬意識由身識生已次起意  
識分別前法故曰雙覺即上文云我念有  
知知此深痛也覺清淨心即是純覺無痛  
痛覺故曰遺身補註曰無痛痛覺者即是

無所覺復無能覺也

須菩提即從座起頂禮佛足而白佛言我曠  
劫來心得無礙自憶受生如恒河沙初在母  
胎即知空寂如是乃至十方成空亦令衆生  
證得空性蒙如來發性覺真空空性圓明得

維十

五

阿羅漢頓入如來寶明空海同佛知見印成  
無學解脫性空我為無上佛問圓通如我所  
證諸相入非非所非盡旋法歸無斯為第一  
吳興曰諸聲聞中惟此空生并下身子滿  
慈三人所敘昔因則云我曠劫來心得無

碍等洎談所證亦阿羅漢耳權實之道未  
易孰分嘗試訂之須明二義一者若據曠  
劫心得無碍則似此身以前曾獲無漏今  
生值佛蒙發性覺諒非小乘蓋由在昔方  
等般若之中彈訶淘汰之際顯聞圓教密

悟大猷既涉開權故彰實證是則羅漢之  
名即同法華真阿羅漢也二者若約內秘  
外現且作權教而解亦有理存焉以聲聞  
人所得宿命能知八萬劫事今逆談所見  
謂之無碍也雖云在胎知空乃至令他證

性猶未斷結使故蒙佛開發方成無學若  
尔性覺真空乃至下文深達實相皆就小  
宗今別無咎名同體異斯例甚多故沈師  
亦以石室見佛法身釋茲空義資中曰初  
以單空空於諸相故云諸相入非次以重

空空其空相故云非所非盡

舍利弗即從座起頂禮佛足而白佛言我曠  
劫來心見清淨如是受生如恒河沙世出世  
間種種變化一見則通獲無障礙我於路中  
逢迦葉波兄弟相逐宣說因緣悟心無際從

佛出家見覺明圓得大無畏成阿羅漢為佛  
長子從佛口生從法化生佛問圓通如我所  
證心見發光光極知見斯為第一

溫陵曰心見眼識也心見發光光極知見  
者由心見發明而圓照萬法也身子智慧

紳十

六

第一聲德居長故稱長子吳興曰世出世  
間四諦之境也種種變化生滅之相也由  
眼識明利故云一見則通等此且約解言  
之圓師謂餘經皆言身子路逢馬勝聞諸  
法從圓生而悟道今云逢迦葉波者彼對

小機止聞小法此對大機乃聞大道所聞  
既異從人亦殊此恐不然觀身子在家屬  
十二年前故不可以人而異於法也况今  
文云聞說因緣義同馬勝緣生之語悟心  
無際即初果見道故阿含明初聞馬勝說

法得須陀洹果後至佛所七日徧達佛法  
又云經十五日得阿羅漢以是言之見覺  
明圓亦從小說設作大解則前之悟心須  
談四果後云羅漢方受真名補註曰餘經  
說身子目連等從馬勝聞因緣義與今說

異者或可聞因緣義非止一人彼此互出  
普賢菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我  
已曾與恒沙如來為法王子十方如來教其  
弟子菩薩根者脩普賢行從我立名世尊我  
用心聞分別衆生所有知見若於他方恒沙

經十

七

界外有一衆生心中發明普賢行者我於尔  
時乘六牙象令身百千皆至其處縱彼障深  
未得見我我與其人暗中摩頂擁護安慰令  
其成就佛問圓通我說本因心聞發明各別  
自在斯為第一

橋李曰行彌法界曰普位鄰極聖曰賢此  
非地前之賢乃是金剛喻定居衆伏之頂  
名之為賢溫陵曰凡具大根脩菩薩行皆  
名普賢之行心聞耳識也今別衆生知見  
者擇普賢行而成就之也孤山曰心聞發

明內證也今別自在外用也

孫陀羅難陀即從座起頂禮佛足而白佛言  
我初出家從佛入道雖具戒律於三摩地心  
常散動未獲無漏世尊教我及拘締羅觀鼻  
端白我初諦觀經三七日見鼻中氣出入如

烟身心內明圓洞世界徧成虛淨猶如琉璃  
烟相漸銷鼻息成白心聞漏盡諸出入息化  
為光明照十方界得阿羅漢世尊記我當得  
菩提佛問圓通我以銷息息久發明明圓滅  
漏斯為第一

孤山曰孫陀羅云好愛妻名也難陀云歡  
喜已號也慈恩兩名共翻艷喜為蘭放牛  
難陀故標其妻乃如來親弟也溫陵曰前  
數息依根所以攝心此觀白依識所以駐  
心也息由風火而起鼓煩惱濁故其狀如

烟昧者不覺惟諦觀能見六交見火燒息  
能為黑烟紫燄昏煩濁所發也淨觀發明  
則煩濁漸消故內明外虛而烟銷成白及  
乎漏盡無復煩惱內瑩發光故出入息化  
為光明也吳興曰由觀鼻識似發十六特

總

八

勝禪也此禪始從知息出入乃至觀於棄  
捨攝四念處能見三界九地所證境界故  
云圓洞世界等又能於地地中以觀照了  
破四顛倒發真無漏故云心開漏盡等亦  
可是通明之相禪門備焉記即印成當猶

是也菩提云道如前文云得親印記發明  
無學若作授記未來當得佛果菩提者即  
二酥密記或醍醐顯記

富樓那彌多羅尼子即從座起頂禮佛足而  
白佛言我曠劫來辯才無礙宣說苦空深達  
實相如是乃至恒沙如來祕密法門我於眾  
中微妙開示得無所畏世尊知我有大辯才  
以音聲輪教我發揚我於佛前助佛轉輪因  
師子吼成阿羅漢世尊印我說法無上佛問  
圓通我以法音降伏魔冤銷滅諸漏斯為第



溫陵曰說法第一辯才無礙因以降魔滅漏皆舌識力也佛以身口意三輪應物無滯音聲即口輪也吳興曰宣說下指小乘法如是下示大乘義始阿含終般若故云

第十

九

乃至增一稱滿慈子說法最為第一大品中轉教諸菩薩摩訶般若即其相也追敘得道若權若實如前辯之

優波離即從座起頂禮佛足而白佛言我親隨佛逾城出家親觀如來六年勤苦親見如

來降伏諸魔制諸外道解脫世間貪欲諸漏承佛教戒如是乃至三千威儀八萬微細性業遮業悉皆清淨身心寂滅成阿羅漢我是如來衆中綱紀親印我心持戒脩身衆推無上佛問圓通我以執身身得自在次第執心

心得通達然後身心一切通利斯為第一孤山曰優波離此云上首以其持律為衆綱紀故或翻近執以佛為太子時彼為親近執事之臣故溫陵曰言親隨親觀乃至承教皆明身識欽承也行住坐卧律儀各

二百五十對三聚成三千復以三千配身  
 口七支成二萬一千復配四分煩惱成八  
 萬四千性業即殺盜婬等根於性者遮業  
 即支末愆失因過遮止者律中得度波離  
 第一僧中得度陳那最初故今堂置陳那

壇置波離各立本也吳興曰圓師謂次第  
 執心者由戒清淨故發定慧也此恐未然  
 按下文云先持聲聞四棄八棄執身不動  
 後行菩薩清淨律儀執心不起是則執心  
 非約定慧明矣然以身心配於大小此據

愈細一徃分之菩薩非不捨身聲聞亦防  
 意地如諸篇聚制遠方便豈非意地乎今  
 所敘者正言其小故執身及心從愈至細  
 以防身識之微也身識既滅真智現前斯  
 所謂戒淨有智慧便得第一道

大目犍連紳十即從座起頂禮佛足而白佛言我  
 初於路乞食逢遇優樓頻螺伽耶那提三迦  
 葉波宣說如來因緣深義我頓發心得大通  
 達如來惠我袈裟著身鬚髮自落我遊十方  
 得無罣碍神通發明推為無上成阿羅漢寧

惟世尊十方如來歎我神力圓明清淨自在  
無畏佛問圓通我以旋湛心光發宣如澄濁  
流久成清瑩斯為第一

孤山曰優樓頻螺此云木瓜瘰胸前有瘰  
如木瓜故伽耶山名即象頭山也亦云城

城近此山故那提河名一兄二弟故身子  
云逢迦葉波兄弟即其人也溫陵曰因緣  
深義謂非世間和合齋相乃發明世出世  
法故因之發心得大通達神通如意也旋  
湛者旋意識而復妙湛故久成清瑩通力

圓明清淨自在也吳興曰神名天心通名  
慧性而此心性即意識發明也大乘發如  
來藏小乘發根本禪六神通中惟漏盡通  
是其內證餘之五通皆屬外用

烏芻瑟摩於如來前合掌頂禮佛之雙足而

佛子

十

白佛言我常先憶久遠劫前性多貪欲有佛  
出世名曰空王說多婬人成猛火聚教我徧  
觀百骸四支諸冷煖氣神光內凝化多婬心  
成智慧火從是諸佛皆呼召我名為火頭我  
以火光三昧力故成阿羅漢心發大願諸佛

成道我為力士親伏魔窟佛問圓通我以諦  
觀身心暖觸無碍流通諸漏既銷生大寶藏  
登無上覺斯為第一

温陵曰烏芻瑟摩云火頭即火頭金剛也  
多媯之人本由暖觸迫發生為欲火死為

業火業力增熾故成猛火聚也吳興曰徧  
觀四大皆是觸塵之境百骸四支地也諸  
冷煖氣即水火風也三昧既著故曰神光  
內凝以多欲人火大徧盛故變媯火而成  
智火成阿羅漢下謂成小果後發大願將

非普現色身以執金剛神輔佛揚化者乎  
持地菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我  
念往昔普光如來出現於世我為比丘常於  
一切要路津口田地險隘有不如法妨損車  
馬我皆平填或作橋梁或負沙土如是勤苦

經無量佛出現於世或有衆生於闍闔處要  
人擎物我先為擎至其所詣放物即行不取  
其直毘舍浮佛現在世時世多飢荒我為負  
人無問遠近惟取一錢或有車牛被於泥溺  
我有神力為其推輪拔其苦惱時國大王延

佛設齋我於爾時平地待佛毘舍如來摩頂  
謂我當平心地則世界地一切皆平我即心  
開見身微塵與造世界所有微塵等無差別  
微塵自性不相觸摩乃至刀兵亦無所觸我  
於法性悟無生忍成阿羅漢迴心今入菩薩

佛字

三

位中聞諸如來宣妙蓮華佛知見地我先證  
明而為上首佛問圓通我以諦觀身界二塵  
等無差別本如來藏虛妄發塵塵銷智圓成  
無上道斯為第一

吳興曰身界微塵乃至刀兵者以此皆是

地大所造之色即因緣所生法也微塵無  
差空也自性不觸中也三諦具足非如來  
藏乎悟無生等由分證法身而權取小果  
故以無生忍簡之初自度後化他是謂迴  
心也毘舍浮云徧一切自在

月光童子即從座起頂禮佛足而白佛言我  
憶往昔恒河沙劫有佛出世名為水天教諸  
菩薩脩習水觀入三摩地觀於身中水性無  
奪初從涕唾如是窮盡津液精血大小便利  
身中旋復水性一同見水身中與世界外浮

幢王刹諸香水海等無差別我於是時初成  
此觀但見其水未得無身當為此丘室中安  
禪我有弟子窺窻觀室惟見清水徧在室中  
了無所見童稚無知取一瓦礫投於水內激  
水作聲顧盼而去我出定後頓覺心痛如舍

第十

十五

利弗遭違害鬼我自思惟今我已得阿羅漢  
道久離病緣云何今日忽生心痛將無退失  
爾時童子捷來我前說如上事我則告言汝  
更見水可即開門入此水中除去瓦礫童子  
奉教從入定時還復見水瓦礫宛然開門除

去我後出定身質如初逢無量佛如是至於  
山海自在通王如來方得三身與十方界諸  
香水海性合真空無二無別今於如來得童  
真名預菩薩會佛問圓通我以水性一味流  
通得無生忍圓滿菩提斯為第一

資中曰準華嚴經華嚴海中有大蓮華其  
蓮華中有諸香水一一香水海為諸佛刹  
世界之種華嚴世界在香水中故云浮幢  
王刹華嚴二十重累高如幢最為高大故  
稱王今觀身水與彼海同故曰浮幢王刹

諸香水海也初成此觀但見其水者此定果色随心所變如十徧處入定則有出定則無不同業采色共業同感不造世業方得清淨十徧處者青黃赤白地水火風空識此十一切處皆有如作青想則一切處

皆青也具興曰得阿羅漢又離病緣等按智論明諸聖人皆有身苦如舍利弗風病畢陵伽眼痛等今言已得羅漢又離病緣實難銷會此蓋過去曾取小果既無見思惑業之事是離分段痛苦之緣其時迴心

却入三界本無實疾所以疑之然此菩薩所脩三昧與前持地觀法大同但由無明尚在未得無功用道是故出定不知病緣有作析法拙度解之者誠不可也方得三身等初證法身分已變易之身身中水性

解十

志

與香水海性同合真如空藏之性溫陵曰月太陰水精也昔師水天脩習水觀水性圓明故歸月光水性無奪者內之精血外之剎海水相雖異而性不相奪我於是時至身質如初故作觀之緣也舍利弗於恒

河岸入定遭違害鬼所擊而出定頭痛亦未得無身故也漢州綿竹縣水觀和尚迹同月光佛陀本傳云師入火光定其室如焚亦此類也違害當作為害夜叉鬼王之名乃身子過去世之怨也

琉璃光法王子即從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔恒沙劫有佛出世名無量聲開示菩薩本覺妙明觀此世界及衆生身皆是妄緣風力所轉我於爾時觀界安立觀世動時觀身動止觀心動念諸動無二等無差

別我時了覺此羣動性來無所從去無所至十方微塵顛倒衆生同一虛妄如是乃至三千大千一世界內所有衆生如一器中貯百蚊蚋啾啾亂鳴於分寸中鼓發狂鬧違佛未幾得無生忍爾時心開乃見東方不動佛國

綿十

十五

為法王子事十方佛身心發光洞徹無礙佛問圓通我以觀察風力無依悟菩提心入三摩地合十方佛傳一妙心斯為第一

吳興曰界為方位故安立世為遷流故動時時即過現未也孤山曰逢佛未幾者未



多也溫陵曰因風大圓悟身心發光洞徹無碍琉璃光無量聲佛亦依風大開示菩薩使知本覺無動而身界之動皆風力所轉琉璃光因是觀界觀世觀身觀心遷流運止悉惟風力故曰諸動無二由是覺

了大千羣動皆即狂勞猶百蚊蚋鼓於方寸耳既了狂勞乃見不動佛也東為羣動之本而佛號不動乃即動而靜者也能即動而靜故身心無碍也傳一妙心者知風力無依萬動皆妄而獨證無動本覺也

虛空藏菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我與如來定光佛所得無邊身爾時手執四大寶珠照明十方微塵佛刹化成虛空又於自心現大圓鏡內放十種微妙寶光流灌十方盡虛空際諸幢王刹來入鏡內涉入我身身同虛空不相妨碍身能善入微塵國土廣行佛事得大隨順此大神力由我諦觀四大無依妄想生滅虛空無二佛國本同於同發明得無生忍佛問圓通我以觀察虛空無邊入三摩地妙力圓明斯為第一

具興曰因觀四大色質既得無邊法身為顯此身徧融一切故執寶珠照十方等而表示之既以珠表色復以鏡表心色從心造全體是心故放寶光灌十方等華嚴云清淨妙法身湛然應一切身同虛空法也

經

去

身入塵國應也說三乘法為佛事稱四悉機為隨順

彌勒菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔經微塵劫有佛出世名日月燈明我從彼佛而得出家心重世名好遊族姓爾時

世尊教我脩習惟心識定入三摩地塵劫以來以此三昧事恒沙佛求世名心歇滅無有至燃燈佛出現於世我乃得成無上妙圓識心三昧乃至盡空如來國土淨穢有無皆是我心變化所現世尊我了如是惟心識故識

性流出無量如來今得授記次補佛處佛問圓通我以諦觀十方惟識識心圓明入圓成實遠離依他及徧計執待無生忍斯為第一溫陵曰彌勒正云梅怛利曳那此翻慈氏為慈隆即世悲臻後劫慙物迷識故示迹

發明也實際曰以不達徧計本空依他幻  
有故耽世名好遊族姓惟心識定者惟遮  
境有識簡心空惟有自心心外無法也具  
興曰盡空者謂盡虛空界所有佛國等惟  
心所現也若以四土言之心即寂光變化

第十

七

即實報方便同居也淨穢但是三土之相  
互有起滅故云有無流出如來者從法身  
識性流出報應佛身也孤山曰求世名心  
歇滅無有者相似位也得成無上妙圓識  
心三昧者分真位也資中曰圓成實等者

三性也一徧計所執性橫執衆生壽者我  
及我所乃至情非情異有實體性故周徧  
計度也二依他起性計有因緣世間和合  
建立名相執此假相定從種生雖無我執  
自然種性假色心等為種生五蘊等法也

三圓成實性即無漏智體及真如法界也  
圓成如麻依他如繩徧計如蛇今入圓成  
即證真如理也

大勢至法王子與其同倫五十二菩薩即從  
座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔恒河沙

劫有佛出世名無量光十二如來相繼一切  
其最後佛名超日月光彼佛教我念佛三昧  
譬如有人一專為憶一人專忘如是二人若  
逢不逢或見非見二人相憶二憶念深如是  
乃至從生至生同於形影不相乖異十方如  
來憐念衆生如母憶子若子逃逝雖憶何為  
子若憶母如母憶時母子歷生不相違遠若  
衆生心憶佛念佛現前當來必定見佛去佛  
不遠不假方便自得心開如染香人身有香  
氣此則名曰香光莊嚴我本因地以念佛心

入無生忍今於此界攝念佛人歸於淨土佛  
問圓通我無選擇都攝六根淨念相繼得三  
摩地斯為第一

溫陵曰觀經云以智慧光普照一切令離  
三途得無上力名大勢至又云夫念佛者

第十

文

不得一彈指頃念世五欲是謂繫念譬如  
有人下示必須繫念然後相應不專念佛  
則雖逢不逢雖見不見染香則嚴香念佛  
則見佛故以念佛如熏名香光莊嚴也吳  
興曰母憶子如人專憶子逃逝如人專忘

問前云逢不逢等此何但云雖憶何為答  
縱得逢見不蒙法利與逃逝無異舍衛九  
億家不其然乎入無生忍者以證驗脩則  
念佛之心不可單約事相而解念存三觀  
佛具三身心破三惑無生忍位方可入焉  
資中引觀經是心是佛等釋之斯亦大要  
也淨土者別指極樂及寮光也都攝六根  
念屬意根意根若淨諸根自攝故無選擇也  
佛頂如來密因脩證了儀諸菩薩萬行首  
經會解者第十

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第十一

選一

天竺沙門般刺密帝譯

烏菴國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平

選一

章事房融筆受

師子林沙門 惟則 會解

爾時觀世音菩薩即從座起頂禮佛足而白  
佛言世尊憶念我昔無數恒河沙劫於時有  
佛出現於世名觀世音我於彼佛發菩提心

彼佛教我從聞思修入三摩地

溫陵曰觀音者觀世言音圓悟圓應之號  
也於音言觀者以觀智照之不以耳識聞  
之也所師之佛亦名觀音者因果相符古  
今一道也達耳之謂聞著心之謂思治習  
之謂修三者圓明是名三慧孤山曰此與  
法華有殊彼云一心稱名菩薩即時觀其  
音聲皆得解脫則音在他機也此云由我  
觀聽十方圓明故觀音名徧十方界則音  
屬自行也應知因中自行果上化他二義

必備兩經所說各舉一邊耳吳興曰準下文云由我不自觀音以觀觀者令彼十方苦惱衆生觀其音聲即得解脫此亦同於法華釋名之意也但彼為流通本經故偏對他機今為伸叙昔證故正約自行教即

世音聞即耳根皆所觀之境也思脩皆能觀之觀也然則觀由境入境實偏通而特取音聞者乃逗機之要也

初於聞中入流亡所入既寂動靜二相了然不生如是漸增聞所聞盡聞不住覺所

覺空空覺極圓空所空滅生滅既滅寂滅現前

具興曰舊約三慧次第銷之今則不爾節文為四一亡前塵即初於聞中至了然不生也入流亡所者流謂法性所謂音塵入

選一

二

之與亡通乎觀行相似之位也所入法性體既常寂是則前塵本自不動今亦無靜故云二相了然不生也二盡內根即如是漸增聞所聞盡也前塵易亡內根難盡以由亡智有疎有親故云漸增也聞所聞盡



謂能聞所聞之根亦復不生也此乃舉所顯能也下覺所覺空及空所空滅例亦如之三空觀智即盡聞不住覺所覺空也上句遣前盡相下句正空觀智覺謂覺照即智體也四滅諦理即空覺極圓空所空滅也上句顯重空之智下正滅重空之理問理本寂滅復何滅乎答若謂寂滅此滅猶生但破其情非破其理如智論云不破聖人心中所得涅槃爲未得者執成戲論是故須破已上四節若約三慧言之從初入

流義必具足不可亡所未有思備苟執次第恐傷文理生滅等結前理智根塵生滅既滅即得初住分證寂滅現前

忽然超越世出世間十方圓明獲二殊勝一者上合十方諸佛本妙覺心與佛如來同一

進二

三

慈力二者下合十方一切六道衆生與諸衆生同一悲仰

具興曰上云慈力者慈既與樂必能拔苦應以力字兼於悲義也下云悲仰者悲謂悲苦仰謂仰樂此非屬應蓋言其機也是

故厭患苦道則以悲爲機欣慕樂果則以仰爲感菩薩所證圓通之理徧在衆生悲仰之中故曰與也同也當知衆生由悲故能感拔苦之力菩薩由慈故能應仰樂之機感應常冥與拔常顯若曉斯旨則下文

三十二應乃至四不思議無忘其本乎

世尊由我供養觀音如來蒙彼如來授我如幻聞薰聞脩金剛三昧與佛如來同慈力故令我身成三十二應入諸國土

構李曰幻喻三慧體不可得金剛喻摧堅

之能也溫陵曰三十二應者現十法界身圓應羣機也開之有三十二合惟四聖六凡攝盡群類

世尊若諸菩薩入三摩地進脩無漏勝解現圓我現佛身而爲說法令其解脫

孤山曰菩薩別圓機也若入相似三摩地進脩中道無漏則分真勝解現圓乃至若進脩金剛無漏則究竟勝解現圓大士皆現佛身爲說頓法令得分真究竟解脫問菩薩何能現佛身邪荅心性理顯高下無

殊如鏡已明形對像現臣家之鏡王苟臨  
之豈無王像王家之鏡臣苟對之豈無臣  
像當知人有高下鏡無貴賤然亦不妨明  
有優劣問等覺菩薩豈假初住現佛說法  
邪答聞法得解何必求人復假勝身彌增

選一

四

內慧且天魔現為佛像多尚乃致禮况  
初住菩薩妙理所現等覺雖尊孰敢不仰  
况觀音本是古佛豈不能爾補註曰觀音  
古佛且置勿論只據今經既謂超越世出  
世間又言上合諸佛同一慈力就超越合

同四字求之其證非淺然則現佛說法理  
固宜然又豈容以初住分真為局為難哉  
若諸有學寂靜妙明勝妙現圓我於彼前現  
獨覺身而為說法令其解脫若諸有學斷十  
二緣緣斷勝性勝妙現圓我於彼前現緣覺  
身而為說法令其解脫

溫陵曰獨覺者出無佛世觀物變易自覺  
無生故號獨覺樂獨善寂求自然慧故曰  
寂靜妙明緣覺者稟佛之教觀緣悟道也  
知迷勝性由十二緣於是斷之自無明滅

至憂悲苦惱滅則緣斷而勝性現矣性因緣斷而現故曰緣斷勝性橋李曰勝妙現圓者各約自乘理智將欲現前得此名也若諸有學得四諦空脩道入滅勝性現圓我於彼前現聲聞身而為說法令其解脫

連一

五

橋李曰三果已前賢位聖位俱屬有學見道一十六心斷四諦下惑證生空理故曰得四諦空初果後進斷三界八十一品俱生品皆證一分擇滅無為故云脩道入滅孤山曰二乘藏通機也雖有菩薩而藏

同人天不斷感故通同二乘所證齊故若諸衆生欲心明悟不犯欲塵欲身清淨我於彼前現梵王身而為說法令其解脫若諸衆生欲為天主統領諸天我於彼前現帝釋身而為說法令其成就若諸衆生欲身自在

遊行十方我於彼前現自在天身而為說法令其成就若諸衆生欲身自在飛行虛空我於彼前現大自在天身而為說法令其成就孤山曰梵王即色天主名為屍棄此云頂髻瓔珞明四禪皆有王今言梵者應是初

禪之頂以有覺觀語言之法得爲千界之主說法者如金光明云大梵天王說出欲論解脫者令離欲塵也帝釋即欲界第二天主彼天橫有三十三天而帝釋統之說法謂十善也金光明云釋提桓因種種善

論是也自在天是欲界頂天具云娑舍跋提此云他化自在假他所作以成已樂即魔王也或云第六天上別有魔王居處亦自在天攝大自在即色頂摩醯首羅天大論云三目八臂騎白牛執白拂者是也温

陵曰初舉梵王復自欲天超至色頂音兼無色以明無刹不現也

若諸衆生愛統鬼神救護國土我於彼前現天大將軍身而爲說法令其成就若諸衆生愛統世界保護衆生我於彼前現四天王身

迦

六

而爲說法令其成就若諸衆生愛生天宮驅使鬼神我於彼前現四天王國太子身而爲說法令其成就

温陵曰上舉正統此舉臣輔也天將軍爲帝釋上將統領鬼神四天王臣於帝釋統

領世界四天太子即那叱之類能驅鬼神  
 若諸衆生樂爲人王我於彼前現人王身而  
 爲說法令其成就若諸衆生愛主族姓世間  
 推讓我於彼前現長者身而爲說法令其成  
 就若諸衆生愛談名言清淨自居我於彼前

現居士身而爲說法令其成就若諸衆生愛  
 治國土割斷邦邑我於彼前現宰官身而爲  
 說法令其成就若諸衆生愛諸數術攝衛自  
 居我於彼前現婆羅門身而爲說法令其成  
 就

溫陵曰自金輪至粟散皆人王也粟散即  
 邦國小王散於天下如粟之多長者具十  
 德謂姓貴位高大富威猛智深年耆行淨  
 禮備上歎下歸故爲族姓之主世間推讓  
 也隱居求志行義達道名居士愛談名言

迦一

七

即典雅之言也三台輔相州牧縣長悉號  
 宰官婆羅門此云淨行四姓之一也愛諸  
 數術即和合占相推步盈虛也

若有男子好學出家持諸戒律我於彼前現  
 比丘身而爲說法令其成就若有女人好學

出家持諸禁戒我於彼前現比丘尼身而爲說法令其成就若有男子樂持五戒我於彼前現優婆塞身而爲說法令其成就若有女子五戒自居我於彼前現優婆夷身而爲說法令其成就

孤山曰優婆塞云近事男優婆夷云近事女以五戒自守堪任近事出家二衆故若有女人內政立身以脩家國我於彼前現女主身及國夫人命婦大家而爲說法令其成就若有衆生不壞男根我於彼前現童男

身而爲說法令其成就若有處女愛樂處身不求侵暴我於彼前現童女身而爲說法令其成就

孤山曰女主即天子之后也周禮天子之后立六宮三夫人九嬪二十七世婦八十御妻國夫人如論語邦君之妻曰君夫人命婦謂妻因夫榮者也大家如後漢扶風曹世叔妻者同郡班彪之女名昭字惠姬和帝數召入宮令皇后貴人師事焉號曰大家

若有諸天樂出天倫我現天身而為說法令  
 其成就若有諸龍樂出龍倫我現龍身而為  
 說法令其成就若有樂又樂度本倫我於彼  
 前現樂又身而為說法令其成就若乾闥婆  
 樂脫其倫我於彼前現乾闥婆身而為說法

迦

八

令其成就若阿脩羅樂脫其倫我於彼前現  
 阿脩羅身而為說法令其成就若緊那羅樂  
 脫其倫我於彼前現緊那羅身而為說法令  
 其成就若摩呼羅伽樂脫其倫我於彼前現  
 摩呼羅伽身而為說法令其成就若諸衆生

樂人脩人我現人身而為說法令其成就若  
 諸非人有形無形有想無想樂度其倫我於  
 彼前皆現其身而為說法令其成就

孤山曰藥叉此云輕捷乾闥婆此云香陰  
 新翻尋香行帝釋樂神也阿脩羅云無端

正以女美而男醜故從男彰名新翻非天  
 以譎詐無天行故準普門品八部此闕迦  
 樓羅即金翅鳥也緊那羅形似人而頭有  
 角因呼為疑神天帝絲竹樂神也小劣乾  
 闥婆新云歌神摩呼羅伽什師云地龍摩



公云大蟒腹行也長水曰有形如休咎精明等無形如空散銷沉等有想如神鬼精靈等無想如精神化為土木金石等皆非人也

是名妙淨三十二應入國土身皆以三昧聞

選一

九

熏聞脩無作妙力自在成就

溫陵曰迹示同類心絕愛見名妙淨依無作智起大神用名妙力無作無為隨緣汎應名自在成就具與曰三十二應比普門品雖互有出沒大體是同揔而言之無越

十界於十界中兩經俱無菩薩并地獄身者或曰聖言之略耳或云觀音已是菩薩何須更現地獄苦重不可度也智者依法華具現菩薩界身又準釋論菩薩亦化地獄故知十界不可闕焉

世尊我復以此聞熏聞脩金剛三昧無作妙力與諸十方三世六道一切衆生同悲仰故令諸衆生於我身心獲十四種無畏功德溫陵曰由我不自觀音而彼獲脫苦由我知見旋復而彼能不燒故曰於我身心獲

無畏德

一者由我不自觀音以觀觀者令彼十方苦惱衆生觀其音聲即得解脫

溫陵曰不自觀音者不隨聲塵所起知見也以觀觀者謂旋倒聞機反照自性也不

起知見則無所妄反照自性則一切真寂無復苦惱可得此則真觀淨觀大智慧觀能破癡暗能伏災難故令苦衆生蒙我真觀即得解脫具興曰聖人無已惟物是利故以觀音之智加彼觀聲之機於苦得脫

不旋踵矣若夫止稱名號罔識聞熏善應未臻而責聖言之虛者是猶洒一杯之水救積薪之火火不熄則謂水不勝火惑亦甚哉補註曰環師之解觀聲在應岳師之解觀聲在機二說不可偏廢故互存之當

迦一

三

知下文意不殊此

二者知見旋復令諸衆生設入大火火不能燒三者觀聽旋復令諸衆生大水所漂水不能溺

溫陵曰內外四大常相交感見覺屬火聞

聽屬水故見業交則見猛火聞業交則見  
波濤今知見旋復則無見業觀聽旋復則  
無聞業故水火不能燒溺也於聽言觀猶  
音言觀也大水所漂意蕪風灾橋李曰準  
天台釋火難有三種一果報火下從地獄

上至初禪二惡業火通三界三煩惱火通  
三乘火難既爾他皆放此

四者斷滅妄想心無殺害令諸衆生入諸鬼  
國鬼不能害五者熏聞成聞六根銷復同於  
聲聽能令衆生臨當被害刀段段壞使其兵

戈猶如割水亦如吹光性無搖動

孤山曰熏於妄聞成真聞性温陵曰一根  
既圓則六根銷復同於聲聽無復形礙故  
如割水吹光也

六者聞熏精明明徧法界則諸幽暗性不能

選一

土

全能令衆生藥叉羅刹鴆藥茶鬼及毘舍遮  
富單那等雖近其傍目不能視七者音性圓  
銷觀聽返入離諸塵妄能令衆生禁繫枷鎖  
所不能着八者滅音圓聞徧生慈力能令衆  
生經過險路賊不能劫

孤山曰藥義如前肇師云有三種一在地  
二在虛空三在天羅刹云可畏鳩槃荼厭  
魅鬼毘舍遮散精氣鬼富單那熱病鬼温  
陵曰聞熏精明爍彼幽暗故不能視也音  
性圓銷則內無所繫觀聽返入則外無所

累故枷鎖自脫也音聞兩立則物我成敵  
今滅音圓聞則內外無待故能徧生慈力  
無復怨敵矣

九者熏聞離塵色所不劫能令一切多嬌衆  
生遠離貪欲十者純音無塵根境圓融無對

所對能令一切忿恨衆生離諸瞋恚十一者  
銷塵旋明法界身心猶如琉璃朗徹無礙能  
令一切昏鈍性障諸阿顛迦永離癡暗

温陵曰衆生以欲習合塵故爲色劫能以  
金剛三昧熏聞成性遂能離塵成性則欲

愛乾枯離塵則根境不偶故雖有妖色不  
能劫動矣瞋由違情而起對境而生音性  
純淨無復妄塵故圓融無違無能所對無  
違無對則不瞋矣癡由妄塵所蔽無明所  
覆銷塵則無蔽旋明則無覆故外之法界

內之身心凝瑩朗徹離凝暗矣性障即癡也阿顛迦此云無善心內業有十而壞滅法身惟媯怒癡為甚故舉三以兼餘具興曰準天台釋三毒通界內外內謂思惑外謂無明二乘以欣湍繫為貪厭生死為瞋

選一

士

迷中道即癡菩薩廣求佛法訶惡二乘未了佛性皆是三毒

十二者融形復聞不動道場涉入世間不壞世界能徧十方供養微塵諸佛如來各各佛邊為法王子能令法界無子衆生欲求男者

誕生福德智慧之男十三者六根圓通明照無二含十方界立大圓鏡空如來藏承順十方微塵如來祕密法門受領無失能令法界無子衆生欲求女者誕生端正福德柔順衆人愛敬有相之女

溫陵曰融形則礙滅復聞則性真故涉入世間而無動無壞能徧十方供養微塵佛稟承其法各為法子供佛足福稟法足慧而能紹繼法王有男子之道故能應其求也六根圓通下謂圓故無二通故含界明照

則大圓鏡智之質也。含界則空，如來藏之體也。具此故能承順法門，受領無失承順。即坤儀柔德，受領即閨門能事有女之道。故能應其求也。吳興曰：智者引阿含明地獄已上，乃至欲天，皆有無子之苦，令所求

選

十三

者，悉能滿心，是亦拔其苦也。構李曰：涉入世間不壞世界，即方便智方便屬權，權能幹事故生於男也。立大圓鏡空如來藏，即屬實智實智，請理能含育，故生於女也。如淨名云：智度菩薩母，方便以為父，即其

義馬

十四者，此三千大千世界百億日月現住世間諸法，王子有六十二億恒河沙數，脩法垂範教化衆生，隨順衆生方便智慧，各各不同。由我所得圓通本根發妙耳門，然後身心微妙含容周徧法界，能令衆生持我名號，與彼共持六十二億恒河沙諸法，王子二人福德正等無異，世尊我一號名與彼衆多名號無異，由我脩習得真圓通，是名十四施無畏力，福備衆生。

孤山曰法華亦有此之較量及觀今經方  
曉彼意蓋此方衆生耳根利故受道者多  
所以觀音化勝餘根鈍故受道者少所以  
諸聖化劣是知行位雖齊對機有異總彼  
恒河沙數但敵觀音一人故使持名二福

正等據此所說已自密簡耳根圓通爲未  
曉者更俟文殊詳擇百億日月者百億刹  
土也是名下總結也  
世尊我又獲是圓通備證無上道故又能善  
獲四不思議無作妙德

溫陵曰現衆多容誦一一呪攝化衆生圓  
應所求理出於無爲神應於不測名不思  
議無作妙德然前亦現形應求獨此名不  
思議者前則略顯此復深明如於一身現  
八萬首臂固莫得而思議也

邊一

十四

一者由我初獲妙妙聞心心精遺聞見聞覺  
知不能分隔成一圓融清淨寶覺故我能現  
衆多妙容能說無邊祕密神呪其中或現一  
首三首五首七首九首十一首如是乃至一  
百八首千首萬首八萬四千樂迦羅首二臂

四臂六臂八臂十臂十二臂十四十六十八  
二十至二十四如是乃至一百八臂千臂萬  
臂八萬四千母陀羅臂二目三目四目九目  
如是乃至一百八目千目萬目八萬四千清  
淨寶目或慈或威或定或慧救護衆生得大

自在

溫陵曰言初獲者指本因也首爲六用之  
摠臂表提接之悲目表照了之智各依本  
數充之以至八萬四千者表依根本六用  
根本智慧而汎應塵勞得大自在此十一

地等覺妙行也華嚴十地已前猶依本智  
長養大悲至十一地長養功終純是大悲  
爲法界體與智圓現故觀音手眼通身徧  
身而以大悲稱也一體之中塵勞萬法慈  
威定慧無所不備而繼二十四聖示現者

選一

五

明彼所現雖各一端圓而會之咸極于此  
使悟入者不止二十五門頓了八萬塵勞  
法界事理曾不離吾一圓融淨覺之體能  
同能異即一即多無邊刹海德用徧周十  
方身土境相入邪正吉凶之術養生安



物之方法法圓通塵塵具足矣或曰八萬四千特表法耳一身何所施乎是特以有思惟心測度菩薩圓通境界也夫身含十虛毛端現刹彼空與刹又不啻如首臂而已彼八萬四千首臂猶人之八萬四千毛孔耳未足異也聖人之言即事即理既曰不思議德無以限意思之議之爍迦羅云金剛堅固不壞也母陀羅云印各有妙印也清淨寶目離塵合覺也慈以攝化威以折伏定以復湛慧以開覺通指衆多妙容

也

二者由我聞思脫出六塵如聲度垣不能爲礙故我妙能現一一形誦一一咒其形其咒能以無畏施諸衆生是故十方微塵國土皆名我爲施無畏者三者由我脩習本妙圓通清淨本根所遊世界皆令衆生捨身珍寶求我哀愍

溫陵曰本根清淨則一切無着故能令衆生捨諸慳着也求我哀愍者哀愍受之而爲施作佛事也

四者我得佛心證於究竟能以珍寶種種供養十方如來傍及法界六道衆生求妻得妻求子得子求三昧得三昧求長壽得長壽如是乃至求大涅槃得大涅槃

溫陵曰得佛心證慧足也珍寶供養福足

遊一

去

也福慧兩足故傍及衆生使彼所求如願也兵興曰此四不思議前二屬應後二對機應中備顯形聲二益初文雖云說呪而正示形益即應身功用也次文雖復現行而正示聲益即名稱普聞也機中具明因

果二相先明脩因則六度之中略舉布施俾求福故後明感果則世出世願靡不成就令得樂故

佛問圓通我從耳門圓照三昧緣心自在因入泝相得三摩地成就菩提斯為第一世尊

彼佛如來歎我善得圓通法門於大會中授記我為觀世音號由我觀聽十方圓明故觀音名徧十方界

溫陵曰初於聞中入泝亡所是從耳門得圓照也由得圓照故隨緣應化得大自在

吳興曰按觀音三昧經及大悲經並云此菩薩過去久已成佛號正法明又悲華經說往昔寶藏如來授不瞬太子記名觀世音然則悲華與今經皆覆本垂跡之名耳今得圓通即太子後身也

釋

志

太佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首楞嚴經會解卷第十一

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經卷第十二

遯二

爾時世尊於師子座從其五體同放寶光遠  
灌十方微塵如來及法王子諸菩薩頂彼諸  
如來亦於五體同放寶光從微塵方來灌佛

遯二

頂并灌會中諸大菩薩及阿羅漢林木池沼  
皆演法音交光相羅如寶絲網是諸大衆得  
未曾有一切普獲金剛三昧即時天雨百寶  
蓮華青黃赤白間錯紛糝十方虛空成七寶  
色此娑婆界大地山河俱時不現唯見十方

微塵國土合成一界梵唄詠歌自然敷奏

孤山曰寶光交照表自他之理互融林木  
演音顯依正之性不二印前所證盡契佛  
心溫陵曰前說圓通之法此顯圓通之瑞  
而應之也諸佛五體同放寶光者表證性  
明極則寶覺圓融全體發現也互相灌頂  
者頂爲圓極之相表諸佛證性圓極若此  
會中菩薩羅漢即二十四聖之儔佛光亦  
灌其頂者印其脩證等無優劣也林木池  
沼皆演法音交光相羅者圓通既現前則

一切聲是佛聲一切色是佛色無非悟入之處無非圓通之理也大衆普獲金剛三昧者因此皆能破惑障悟圓通也天雨寶華空現寶色地隱山河界含塵刹表證圓通性則無作妙行自然分披寶明空覺自然發現有爲習漏當不復生衆塵廓然無復隔越也梵唄詠歌自然敷奏者能使法界永離衆苦常得妙樂也聖人所演圓通法門與旨妙利詳悉若此故衆瑞詳而應之

於是如來告文殊師利法王子汝今觀此二十五無學諸大菩薩及阿羅漢各說最初成道方便皆言脩習真實圓通彼等脩行實無優劣前後差別

吳興曰夫如來藏性元無異乘以根有利

鈍故教分大小約三諦言之則小教所詮者真也大教所詮者中也而此真中徧在一切俗諦之上即前所悟十八界及七大也當知三諦具足名如來藏俗諦不空真中俱空故二十五聖中凡聲聞所證或析

俗見真或體俗見真皆分入空藏也菩薩  
所證或離俗顯中或即俗顯中皆全入空  
藏也今以藏性融會全分無差即同法華  
開方便門示真實相決了聲聞法是諸經  
之王

我今欲令阿難開悟二十五行誰當其根兼  
我滅後此界衆生入菩薩乘求無上道何方  
便門得易成就

吳興曰上從證性會同圓通今爲這根令  
簡方便性如華屋根如入門若得其門方

永樂北藏

首楞嚴經會解

受其賜世人以解爲證請思最初入道方  
便與二十五聖孰爲其倫乎

文殊師利法王子奉佛慈旨即從座起頂禮  
佛足承佛威神說偈對佛

吳興曰此下欲簡圓通先明覺性次辨迷

卷二

三

妄後示歸元於歸元中選耳根爲易文殊  
既與觀音同證故奉慈旨有自來矣

覺海性澄圓 圓澄覺元妙

溫陵曰此人人本來圓通者也吳興曰真  
覺之性譬如大海澄湛圓融皆喻寂而常

第一八五册

照也復牒圓澄所喻之覺示其本來照而常寂故曰元妙此類前文性覺妙明本覺明妙但法喻相參耳

元明照生所 所立照性亡 逆妄有虛空  
依空立世界 想澄成國土 知覺乃衆生

孤山曰元明照即上本明之性也真際曰於彼元明性上妄生緣用而形所相有相當情無相即隱故照性亡吳興曰二說節公爲長蓋照字義通真妄溫陵曰性真既隱空覺遂分根器二界遂因迷頑妄想安

立故妄想凝結則成無情國土妄識知覺則成有情衆生則彼澄妙者莫得而圓莫得而通矣

空生大覺中 如海一漚發 有漏微塵國  
皆依空所生 漚滅空本無 况復諸三有

溫陵曰牒上以明迷澄圓而成根器融根器則歸澄圓也大覺海中本絕空有由迷風飄鼓妄發空漚而諸有生焉迷風既息則空漚亦滅所依諸有遂不可得而空覺圓融復歸元妙矣諸三有指微塵國土中



三有也吳興曰有漏兼有情三有含情器  
長水曰漚滅下如云一人發真歸元十方  
虛空悉皆消殞等

歸元性無二 方便有多門 聖性無不通  
順逆皆方便 初心入三昧 遲速不同倫

迦二

四

溫陵曰二十五聖同一圓通所謂無二所  
謂多門在乎聖性逆順皆通不容料揀其  
如初心遲速異宜故須選擇也孤山曰觀  
音耳根則順餘聖諸根則逆蓋對此方之  
機說也

色想結成塵 精了不能徹 如何不明徹

於是獲圓通 音聲雜語言 但伊名句味

一非含一切 云何獲圓通 香以合中知

離則元無有 不恒其所覺 云何獲圓通

味性非本然 要以味時有 其覺不恒一

云何獲圓通 觸以所觸明 無所不明觸

合離性非定 云何獲圓通 法稱為內塵

憑塵必有所 能所非徧涉 云何獲圓通

溫陵曰憍陳那大迦葉等各因六塵悟圓  
而此皆揀去者彼所謂聖性無不通此所

謂初心不同倫則凡所不取皆以不宜初  
心意取耳根獨宜也今揀六塵以色能起  
想結塵使精性不徹聲唯局名句味不該  
不徧味意味也伊猶惟也香味觸如文法  
塵非相獨意能緣內潛意根故稱內塵孤

迦二

五

山曰問陳那悟聲塵與觀音耳根其義相  
類何故文殊簡以為非答聲是佛語根乃  
自心認塵則著他語言觀根則了已心性  
是以聞聲亦為所簡

見性雖洞然 明前不明後 四維虧一半

云何獲圓通

鼻息出入通

現前無交氣

支離匪涉入

云何獲圓通

舌非入無端

因味生覺了

味亡了無有

云何獲圓通

身與所觸同

各非圓覺觀

涯量不冥會

云何獲圓通

知根雜亂思

湛了終無見

想念不可脫

云何獲圓通

溫陵曰鼻闕中交故云支離舌不因味而  
能覺了乃為無端吳興曰舌根為識所依  
亦名舌入今文語倒但是舌入非無端耳  
丙身外物能所相觸方有覺觀離中則無

故云各非等若謂合中有者其如物非體  
知成敵兩立故云滙量等湛了終無見如  
精了不能徹也以雜亂思於湛了性終無  
能見

識見雜三和 詰本稱非相 自體先無定

云何獲圓通 心聞洞十方 生于大因力  
初心不能入 云何獲圓通 鼻想本權機  
只令攝心住 住成心所住 云何獲圓通  
說法弄音文 開悟先成者 名句非無漏  
云何獲圓通 持犯但束身 非身無所束

永樂北藏

首楞嚴經會解

元非徧一切 云何獲圓通 神通本宿因  
何關法分別 念緣非離物 云何獲圓通

攜李曰論云二和生識謂根境和合識生  
其中今言三和者能所合說也温陵曰三  
者和合窮之本自無體故曰非相也普賢

用心聞故能知他方沙界外事此由脩法  
界行大因所生非初心能入也孫陀散亂  
佛欲攝住其心令觀鼻端此特權機而已  
蓋真心無住有住則妄矣吳興曰舌識開  
悟乃是先曾成就音文之者如富樓那從

第一八五册

曠劫來辯才無礙佛教說法成阿羅漢豈  
非開悟先成者邪然其所說名句之體且  
非出世無漏之法斯亦一非含一切是故  
簡之問波離執身次第執心俱得通利今  
何但云束身而已蒼聲聞執心亦防六聚

七支之非况今言身識在其中矣目連神  
通由宿習所得雖云旋湛心光發宣非關  
於法分別而現又小乘神通皆是作意緣  
物則有離物

若以地性觀 堅礙非通達 有為非聖性

云何獲圓通 若以水性觀 想念非真實  
如如非覺觀 云何獲圓通 若以火性觀  
厭有非真離 非初心方便 云何獲圓通  
若以風性觀 動寂非無對 對非無上覺  
云何獲圓通 若以空性觀 昏鈍先非覺

無覺異菩提 云何獲圓通 若以識性觀  
觀識非常住 存心乃虛妄 云何獲圓通  
諸行是無常 念性元生滅 因果冷殊感  
云何獲圓通

溫陵曰持地平填尚涉有為非實聖性月

光水觀未離想念難契如如蓋如如之理非覺觀之法故也烏芻瑟摩聞說欲火而生厭離是厭有也琉璃光觀風性動則與寂對有對非覺也晦昧爲空故云昏鈍彌勒惟脩識觀而所觀之識念念生滅存心觀之已妄况獲圓通邪吳興曰勢至念佛都攝六根所念之境必通三身然其母子相憶之喻多就應身而說是故指同無常生滅豈以此因而感常住不生不滅之果乎已上二十四聖皆由所得圓通本根非

此土當根乃爲所簡須知簡聖全是簡機豈文殊之有慢心諸聖之有慚德古謂此等龍門點額寧不長吁者鄙哉

我今白世尊 佛出娑婆界 此方真教體 清淨在音聞 欲取三摩提 實以聞中入

吳興曰教體應具聲名句文今言音聞者以聲是實法餘三是假攝假從實故但云音音即所聞之境聞即能聞之根舉所顯能而正示聞性故云欲取等溫陵曰聖人設教隨方不同或有佛土以佛光明而作

佛事或有佛土以佛菩提樹而作佛事乃至或以園林臺觀或以虛空或以寂無說示如香積佛國無文字說但以眾香令諸天人得入律行而此方教體必藉音聞欲取正定必由聞入者各隨機緣故也蓋彼

遊二

諸佛土無非利智故撥緣默契出乎言象而堪忍眾生迷本循聲昏惑障重必藉聞熏聞脩以銷塵除障然後可入然以聞為入者特得其門而已必期於遺聞反聞然後為至也夫至於遺聞反聞則佛光明菩

提樹乃至寂無說示處皆可入矣曹溪少室固以是為佛事也

離苦得解脫

良哉觀世音

於恒沙劫中

入微塵佛國

得大自在力

無畏施眾生

妙音觀世音

梵音海潮音

救世悉安寧

出世獲常住

溫陵曰初聯總歎觀世言音脫苦與樂也於沙劫入塵國歎三十二應也得自在施無畏歎四不思議十四無畏也妙音觀音歎隨德之名也梵音潮音歎隨名之實也

以說法不滯爲妙音尋聲救苦爲觀音  
性無著爲梵音應不失時爲潮音末聯總  
歎衆德能救世間苦能與出世樂也

我今啟如來 如觀音所說 譬如人靜居  
十方俱擊鼓 十處一時聞 此則圓真實

選三

九

目非觀障外 口鼻亦復然 身以合方知  
心念紛無緒 隔垣聽音響 遐邇俱可聞  
五根所不齊 是則通真實

孤山曰口鼻身俱合中知若將身以合方  
知句居口鼻上其義方順蓋語倒耳吳興

曰此明圓通且寄耳用以顯聞性異於五  
根也用有時方遠近之量恐未達者謂之  
無常故有下文明常真實

音聲性動靜 聞中爲有無 無聲號無聞  
非實聞無性 聲無既無滅 聲有亦非生

生滅二圓離 是則常真實 縱今在夢想  
不爲不思無 覺觀出思惟 身心不能及  
溫陵曰動靜有無皆屬聲塵耳根圓離不  
隨生滅是則常住之真也無聲號無聞指  
阿難聞鐘事也縱今下讚顯常性也五根

皆待意思有無不常惟耳在夢能聞杵音  
是不為不思而無也其為覺觀乃出乎思  
惟勝餘根矣

今此娑婆國 聲論得宣明 衆生迷本聞  
循聲故流轉 阿難縱強記 不免落邪思

豈非隨所淪 旋流獲無妄

溫陵曰聲論者依聲論明本聞自性以覺  
迷本循聲妄取淪替者如阿難者徒事強  
記誤落邪思豈非為循聲之所流轉邪使  
能旋流返聞則無妄淪矣娑婆學者多徒

事強記落邪淪妄不知返本故託阿難以  
警之補註曰佛命文殊於二十五行選簡  
當根使阿難開悟文殊說偈對佛至此簡  
根既畢下乃宣告阿難以及大衆發明旋  
倒聞機反聞自性之說是亦蒙奉如來開

選三

十

悟之慈旨也後至誠如佛世尊下復結歸  
對佛之辭以終偈焉

阿難汝諦聽 我承佛威力 宣說金剛王  
如幻不思議 佛母真三昧 汝聞微塵佛  
一切秘密門 欲漏不先除 畜聞成過誤



將聞持佛佛 何不自聞聞

溫陵曰金剛如幻三昧即觀音如來所授  
如幻聞熏聞脩金剛三昧也三世諸佛皆  
從此出故名佛母孤山曰將聞等謂將汝  
循聲之妄聞以持諸佛之言教何不反聞

自性以求解脫乎上聞能聞之智下聞所  
觀之理

聞非自然生 因聲有名字 旋聞與聲脫  
能脫欲誰名 一根既返源 六根成解脫  
吳興曰上既警其自聞今乃畧示脩相先

指妄聞非無緣生生必藉因因即聲教當  
以三慧旋此根境俱令脫粘所脫既銷則  
能脫之慧復何名狀

見聞如幻翳 三界若空華 聞復翳根除  
塵銷覺圓淨 淨極光通達 寂照含虛空

却來觀世間 猶如夢中事 摩登伽在夢  
誰能留汝形

溫陵曰見聞幻翳通指妄根也三界空華  
通指妄境也以皆妄故聞復則翳除塵銷  
則覺淨所以一返源而六解脫也淨極光

達寂照含虛根解脫也却觀世間猶如夢  
事境解脫也然則摩登正為夢境了不可  
得誰能留汝使不解脫哉

如世巧幻師 幻作諸男女 雖見諸根動  
要以一機抽 息機歸寂然 諸幻成無性

吳興曰幻師譬真如幻作譬隨緣真妄和  
合變成六根如諸男女一機即耳根也應  
以旋聞聲脫為抽

六根亦如是 元依一精明 分成六和合  
一處成休復 六用皆不成 塵垢應念銷

成圓明淨妙 餘塵尚諸學 明極即如來

吳興曰一精明合前幻師妄為能依真為  
所依分成等合文可見溫陵曰想塵識垢  
應念消亡得妙圓通矣細惑未盡曰餘塵  
分證未滿曰諸學惑盡明極即如來矣孤

山曰塵垢等二句登圓初住餘塵等二句  
從分至極

大衆及阿難 旋汝倒聞機 反聞聞自性  
性成無上道 圓通實如是 此是微塵佛  
一路涅槃門 過去諸如來 斯門已成就

現在諸菩薩 今各入圓明 未來脩學人  
當依如是法 我亦從中證 非惟觀世音  
溫陵曰能旋倒妄反聞自性必資此性成  
無上道此圓通法門實効也  
誠如佛世尊 詢我諸方便 以救諸末劫

進二

三

求出世間人 成就涅槃心 觀世音為最  
自餘諸方便 皆是佛威神 即事捨塵勞  
非是長脩學 淺深同說法  
溫陵曰成就不生不滅涅槃妙心惟耳根  
為最餘則佛之威神加被令即已事而捨

塵勞非始終長脩淺深同說之法也欲令  
其長脩同說無如觀音法門矣如那律失  
明而旋見畢陵觸刺而遺身鳥芻厭欲而  
登覺持地待佛而銷塵皆即已事而已吳  
興曰謂此方所有於諸方便而得悟者由

佛之力也苟他土以餘根為利耳根為鈍  
者反顯可知

頂禮如來藏 無漏不思議 願加被未來  
於此門無惑 方便易成就 堪以教阿難  
及末劫沉淪 但以此根脩 圓通超餘者

真實心如是

長水曰如來藏即一體三寶具足無漏性功德故真實心者文殊指已選圓通之心也溫陵曰真實心要如是而已

於是阿難及諸大眾身心了然得大開示觀

選三

十三

佛菩提及大涅槃猶如有人因事遠遊未得歸還明了其家所歸道路

長水曰阿難等方悟圓通從耳根入猶未有證故云明了其家所歸道路具興曰不然且第三卷阿難偈云銷我億劫顛倒想

不歷僧祇獲法身洎第四卷請入華屋前云聞佛示誨疑惑銷除心悟實相至第五卷如來偈後云心目開明歎未曾有及請圓通又云我等今日身心皎然快得無礙以前兼此凡經五番彰灼領悟何總排云

未有證乎圓師判此為阿難增道理必然矣應知經家指妙覺菩提涅槃為家真脩耳根圓通為路若不爾者慶喜之性幾乎擣昧也

普會大眾天龍八部有學二乘及諸一切新

發心菩薩其數凡有十恒河沙皆得本心遠  
離塵垢獲法眼淨性比丘尼聞說偈已成阿  
羅漢無量衆生皆發無等等阿耨多羅三藐  
三菩提心

資中曰莊嚴論解法眼淨初地見道也若

依圓教即十住初心也孤山曰阿羅漢其  
名雖小其證乃圓準涅槃四依品第四依  
人名阿羅漢吳興曰第四卷指登伽方得  
三果約圓位收之即七信以前此中若用  
四依判位恐升之太高以第四依人住十

地故祇應示作聲聞同除四住證阿羅漢  
如涅槃中聞常取果之比也按天台釋法  
華分別功德品發菩提心初入十信也故  
仁王般若云十善菩薩發大心長別三界  
苦輪海溫陵曰無等等者物無與等而能  
與物爲等此得妙圓通上同下合之德也  
無量衆生皆發是心者因聞是道而希慕  
願樂也

阿難整衣服於大衆中含掌頂禮心迹圓明  
悲欣交集欲益未來諸衆生故稽首白佛大

悲世尊我今已悟成佛法門是中脩行得無  
 疑惑常聞如來說如是言自未得度先度人  
 者菩薩發心自覺已圓能覺他者如來應世  
 我雖未度願度末劫一切眾生世尊此諸眾  
 生去佛漸遠邪師說法如恒河沙欲攝其心  
 入三摩地云何令其安立道場遠諸魔事於  
 菩提心得無退屈

吳興曰悲欣者悲音不聞欣今得悟又念  
 未來眾生未悟故悲觀現前大眾得益故  
 欣也菩薩四誓以度人為先如來十號以

應世為本當知五住究盡二死永亡方云  
 得度今阿難雖深破無明而現居分段故  
 曰未度溫陵曰阿難將以是法度人而恐  
 末劫多難邪魔妄作易退覺心難入正定  
 故請攝心遠魔安立道場清淨軌則也

爾時世尊於大眾中稱讚阿難善哉善哉如  
 汝所問安立道場救護眾生末劫沉溺汝今  
 諦聽當為汝說阿難大眾唯然奉教佛告阿  
 難汝常聞我毘奈耶中宣說脩行三決定義  
 所謂攝心為戒因戒生定因定發慧是則名

爲三無漏學

溫陵曰三藏之中毘奈耶律藏也此大小乘戒通稱也小乘稟法爲戒粗治其末大乘攝心爲戒細絕其本法戒則無犯而已心戒則無思犯也夫能攝心則定由是生慧由是發三者圓明則諸漏永盡故名三無漏學此下別示四重則十戒之初媯殺盜妄四波羅夷爲根本重罪所謂其心不媯其心不偷等者皆使無思犯也攝持軌則莫尚乎此

阿難云何攝心我名爲戒若諸世界六道衆生其心不媯則不隨其生死相續汝脩三昧本出塵勞媯心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷媯必落魔道上品魔王中品魔民下品魔女彼等諸魔亦有徒衆各各自謂成無上道

溫陵曰衆生皆因媯欲而正性命故纏生死若欲愛乾枯則殘質不續矣魔亦多智脩禪爲不斷媯故不成聖道帶媯脩禪必落此類孤山曰犯四重禁罪在地獄今以

脩禪之功且落魔鬼等道若約未來輪轉則應備歷三途

我滅度後末法之中多此魔民熾盛世間廣行貪婬為善知識令諸眾生落愛見坑失菩提路汝教世人脩三摩地先斷心婬是名如

選

共

來先佛世尊第一決定清淨明誨

溫陵曰諸經戒殺居首為設化以慈悲為本此經婬戒居首為真脩以離欲為本蓋欲氣麤濁染汙妙明欲習狂迷易失正受續生死喪真常莫甚於此故須首戒而為

清淨第一明誨也觀阿難起教示遭邪染而厥初發心先厭欲濁至於三漸次中一首懲然後身心妙圓獲大安隱十信初心由欲愛乾枯而慧性圓明遂階等妙諸世間人由心不流逸澄瑩生明漸乎六天

是故真脩內攝必先離欲也

是故阿難若不斷婬脩禪定者如蒸沙石欲其成飯經百千劫只名熱沙何以故此非飯本沙石成故汝以婬身求佛妙果縱得妙悟皆是婬根根本成婬輪轉三途必不能出如



來涅槃何路脩證必使媯機身心俱斷斷性亦無於佛菩提斯可希冀如我此說名爲佛說不如此說即波旬說

溫陵曰機者媯心所自發斷性不無觸機則發矣波旬魔名

選二

七

阿難又諸世界六道衆生其心不殺則不隨其生死相續汝脩三昧本出塵勞殺心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷殺必落神道上品之人爲大力鬼中品則爲飛行夜叉諸鬼帥等下品當爲地行羅叉彼諸鬼

神亦有徒衆各各自謂成無上道我滅度後末法之中多此鬼神熾盛世間自言食肉得菩提路阿難我令比丘食五淨肉此肉皆我神力化生本無命根汝婆羅門地多蒸濕加以沙石草萊不生我以大悲神力所加因大慈悲假名爲肉汝得其味柰何如來滅度之後食衆生肉名爲釋子

孤山曰問諸律並明魚肉爲時食惟楞伽涅槃及今經悉唱斷肉何邪答說法被機事有頓漸定慧既爾戒律亦然故梵網頓

制對別圓機又斷食肉但鹿苑以來毘尼  
 漸制對藏通機故開三淨化道將終則收  
 漸歸頓於是三經俱唱斷肉楞伽且制藏  
 通菩薩此經則兼制三乘故下云清淨比  
 丘及諸菩薩不躡生草等洎至涅槃更獨

制聲聞殷勤告示矣問梵網戒中菩薩元  
 制食肉何於楞伽方等始言此後菩薩不  
 得食肉邪答藏通菩薩無別戒律同稟二  
 乘為聚耳故於楞伽及以今經例皆唱斷  
 也五淨肉者律明三淨不見為我殺不聞

為我殺不疑為我殺今言五者加自死鳥  
 殘二也涅槃九種淨肉即於三淨各開正  
 罪及前後方便也攜李曰淨肉又除人蛇  
 象馬驢狗獅子狐猪獼猴十種之外蓋此  
 十種縱不見不聞而殺亦不可食也溫陵

迦三

六八

曰不見不聞等為五神力所化本無命根  
 名淨此乃小乘權宜若真慈真脫皆在所  
 斷婆羅門淨行通稱也西方四姓以婆羅  
 門為上故彼五天悉號婆羅門國僧亦號  
 為婆羅門也

汝等當知是食肉人縱得心開似三摩地皆  
大羅刹報終必沉生死苦海非佛弟子如是  
之人相殺相吞相食未已云何是人得出三  
界汝教世人脩三摩地次斷殺生是名如來  
先佛世尊第二決定清淨明誨是故阿難若  
不斷殺脩禪定者譬如有人自塞其耳高聲  
大叫求人不聞此等名爲欲隱彌露清淨比  
丘及諸菩薩於岐路行不躅生草况以手拔  
云何大悲取諸衆生血肉充食

溫陵曰脩禪避罪反乃行殺塞耳避人友

乃高聲是欲隱彌露也不故躅不故拔仁  
慈之至猶及草木况食衆生肉邪

若諸比丘不服東方絲綿絹帛及是此土靴  
履裘毳乳酪醍醐如是比丘於世真脫酬還  
宿債不遊三界何以故服其身分皆爲彼緣

聖

光

如人食其地中百穀足不離地必使身心於  
諸衆生若身身分身心二途不服不食我說  
是人真解脫者如我此說名爲佛說不如此  
說即波旬說

溫陵曰東方不無裘毳西土不無絲綿各

以多分言也。酬還宿債不遊三界者。上句當在下譯人語倒也。足不離地者。劫初之人體有飛光。足若御雲。由乎食地肥。啗香稻。故其體堅重而足不離地也。身血肉骨髓也。身分裘毳乳酪也。身服食心貪求。故

曰二途必須併斷也。

阿難又復世界六道衆生。其心不偷則不墮。其生死相續。汝脩三昧。本出塵勞。偷心不除。塵不可出。縱有多智禪定。現前如不斷偷。必落邪道上品精靈。中品妖魅。下品邪人諸魅。

所著彼等群邪。亦有徒衆。各各自謂成無上道。

溫陵曰。不與而取。皆爲偷盜。分越所酬。猶徵其剩。况乃盜取得無友徵。此所以生死相續也。邪道奸欺。故偷者必落其類。

我滅度後。末法之中。多此妖邪熾盛。世間潛匿奸欺。稱善知識。各自謂已得上人法。眩惑無識。恐令失心。所過之處。其家耗散。我教比丘。循方乞食。令其捨貪成菩提道。諸比丘等。不自熟食。寄於殘生。旅泊三界。示一往還去。

已無返云何賊人假我衣服裨販如來造種種業皆言佛法却非出家具戒比丘爲小乘道由是疑誤無量衆生墮無間獄

溫陵曰方法也僧祇律云乞食謂之分衛謂分施衆僧衛護道力拏法師云乞食畧

選三

干

有四意一爲福利衆生二爲折伏憍慢三爲知身有苦四爲除去滯著今經令其捨貪不自熟食即除去滯著也成菩提道即衛護道力福利衆生也知身爲倘寄知世爲旅泊無事畜歲無所顧戀皆所謂循方

也不能循方而貪饕造業是敗法毀則故號賊人雖服佛之服而不淨活命是假我衣服裨附佛法以貪販利養而已

若我滅後其有比丘發心決定脩三摩提能於如來形像之前身然一燈燒一指節及於身上熱一香炷我說是人無始宿債一時酬畢長揖世間永脫諸漏雖未即明無上覺路是人於法已決定心若不爲此捨身微因縱成無爲必還生人酬其宿債如我馬麥正等無異

孤山曰盜者取他依報資於己身今損正報以供上聖故能翻破無始盜業温陵曰一切難捨無過己身難捨能捨則自餘貪愛決能棄捨故曰是人於法已決定心苟能捨身而心不決捨則徒增業苦無益於

三

三

道故下云必使身心二俱捐捨也佛為宿諦比丘可食馬麥故證果後於毘蘭邑食之示宿債必酬也

汝教世人脩三摩地後斷偷盜是名如來先佛世尊第三決定清淨明誨是故阿難若不

斷偷脩禪定者譬如有人水灌漏卮欲求其滿縱經塵劫終無平復若諸比丘衣鉢之餘分寸不畜乞食餘分施餓衆生於大集會合掌禮衆有人捶詈同於稱讚必使身心二俱捐捨身肉骨血與衆生共不將如來不了義

說迴為已解以誤初學佛印是人得真三昧如我所說名為佛說不如此說即波旬說

温陵曰衣鉢不畜視毀如讚此於利害二途身心俱捨也身肉骨血與衆生共則不私其身不顧其生又捨之至也行能至此

則其心不偷可知矣阿含稱所畜物可以  
資身進道薩婆多論許百物各可畜一皆  
不了義也

阿難如是世界六道衆生雖則身心無殺盜  
婬三行已圓若大妄語即三摩地不得清淨

成愛見魔失如來種所謂未得謂得未證言  
證或求世間尊勝第一謂前人言我今已得  
須陀洹果斯陀含果阿羅漢道辟支佛乘十  
地地前諸位菩薩求彼禮懺貪其供養是一  
顛迦消滅佛種如人以刀斷多羅木佛記是

八永殞善根無復知見沉三苦海不成三昧  
溫陵曰於四果十地未得謂得名大妄語  
貪其供養求已尊勝名愛魔妄起邪見謂  
已齊聖名見魔皆大妄也一顛迦即一闍  
提貝多羅樹以刀斷則不復活喻大妄人

迦三

三

永絕善根三苦海者三途也

我滅度後勅諸菩薩及阿羅漢應身生彼末  
法之中作種種形度諸輪轉或作沙門白衣  
居士人王宰官童男童女如是乃至婬女寡  
婦奸偷屠販與其同事稱讚佛乘令其身心

入三摩地終不自言我真菩薩真阿羅漢泄  
 佛密因輕言未學惟除命終陰有遺付云何  
 是人惑亂衆生成大妄語汝教世人脩三摩  
 地後復斷除諸大妄語是名如來先佛世尊  
 第四決定清淨明誨是故阿難若不斷其大

妄語者如刻人糞爲栴檀形欲求香氣無有  
 是處我教比丘直心道場於四威儀一切行  
 中尚無虛假云何自稱得上人法譬如窮人  
 妄號帝王自取誅滅况復法王如何妄竊因  
 地不真果招迂曲求佛菩提如噬臍人欲誰

成就

溫陵曰我教比丘下牒未得謂得求已尊  
 勝之事而深責也淨名曰直心爲道場無  
 虛假故四儀行住坐卧也左傳噬臍謂終  
 莫能及也今之自稱得上人法者多矣宜

以經言爲誠

逐

三

若諸比丘心如直絃一切真實入三摩地永  
 無魔事我印是人成就菩薩無上知覺如我  
 此說名爲佛說不如此說即波旬說

溫陵曰向以迂曲故終莫成就此能絃直



故印其成就也上明四重戒竟初標三學  
而終止四戒者定慧已備前文也

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經卷第十二

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第十三

邈三

天竺沙門般刺密帝譯

烏菴國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平

選三

章事房融筆受

師子林沙門 惟則 會解

阿難汝問攝心我今先說入三摩地脩學妙  
門求菩薩道要先持此四種律儀皎如冰霜  
自不能生一切枝葉心三口四生必無因阿

難如是四事若不失遺心尚不緣色香味觸  
一切魔事云何發生

溫陵曰內攝為要故先說妙門先持四律  
四律為本餘戒為末故四律潔淨則枝葉  
不生緣塵不偶魔事潛消正定可入矣心

三即意三備舉十重也真際曰口四即妄  
言綺語等四也然則前妄語謂大此妄言  
即小或舉總數耳

若有宿習不能滅除汝教是人一心誦我佛  
頂光明摩訶薩怛多般怛囉無上神咒斯是

如來無見頂相無為心佛從頂發輝坐寶蓮華所說心咒

溫陵曰現業易制自行可違宿習難除必假神力今夫行人好正而固邪欲潔而偏染不教而能不顛而為隱然若有驅策而

不能自己者宿習之使也德隆而福鄙行善而身凶多障多寃數病數惱綿然若有機緘而不能自釋者宿習之召也茲非一生一劫之緣乃無始來念念受薰者故非神力莫能脫之摩訶薩怛多般怛囉此云

大白傘蓋即藏心也量廓沙界曰大體絕妄染曰白用覆一切曰傘蓋神咒從此流演故名心咒無見頂者華嚴九地知識自說為佛乳母初生親捧持諦觀不見頂示頂法不可以見見也長水曰前說定慧破

源三

二

煩惱障復明戒學但止罪業今說神咒能破宿殃兼除報障三障苟亡不證何待且汝宿世與摩登伽歷劫因緣恩愛習氣非是一生及與一劫我一宣揚愛心永脫成阿羅漢彼尚媼女無心脩行神力冥資速證無

學云何汝等在會聲聞求最上乘決定成佛  
譬如以塵揚于順風有何艱險

溫陵曰登伽娑質猶能速證聲聞道器固  
易冥資也云何合作何况具興曰愛心永  
脫指初聞呪得阿那舍也成阿羅漢指前

文殊簡圓通後也若爾由聞法故方成無  
學何謂神力冥資邪良以密承呪力顯籍  
法音內資外薰乃能速證若但因呪而不  
因法者何故前云性比丘尼聞說偈已成  
阿羅漢塵壁宿習風如神呪順風揚塵散

之則易誦呪除習脫之匪難

若有末世欲坐道場先持比丘清淨禁戒要  
當選擇戒清淨者第一沙門以爲其師若其  
不遇真清淨僧汝戒律儀必不成就戒成已  
後著新淨衣然香閑居誦此心佛所說神呪

迦三

三

一百八徧然後結界建立道場求於十方現  
住國土無上如來放大悲光來灌其頂

具興曰今此持戒應通大小若出家者除  
戒體本淨當須懺淨如更稟菩薩律儀彌  
益其善若在家者或受近事戒或但受善

薩戒以下文有白衣故真際曰誦咒百八  
表滅百八煩惱也

阿難如是末世清淨比丘若比丘尼白衣檀  
越心滅貪婬持佛淨戒於道場中發菩薩願  
出入澡浴六時行道如是不寐經三七日我

自現身至其人前摩頂安慰令其開悟

補註曰前云求佛灌頂今佛現身名爲感  
應既得感應心必開悟若見餘境與本願  
相違而又無所開悟斯非真感應也孤山  
曰佛本是無心淨故有水清月現感應自

然若見此相當觀空亦是佛顯然是魔則  
滅

阿難白佛言世尊我蒙如來無上悲誨心已  
開悟自知脩證無學道成末法脩行建立道  
場云何結界合佛世尊清淨軌則

溫陵曰請問結壇軌則之詳也言自知脩  
證等者知呪力冥資聖果可期也

佛告阿難若末世人願立道場先取雪山大  
力白牛食其山中肥膩香草此牛惟飲雪山  
清水其糞微細可取其糞和合栴檀以泥其

地若非雪山其牛臭穢不堪塗地別於平原  
穿去地皮五尺已下取其黃土和上旃檀沉  
水蘇合熏陸鬱金白膠青木零陵甘松及雞  
舌香以此十種細羅爲粉合土成泥以塗場  
地

選三

四

溫陵曰法王法言即事即理法不孤起事  
不唐設如華嚴一字法門書海墨而不盡  
五位行相即世諦以彰明凡所設施必有  
取像則此壇場用度無非表法也山爲高  
土雪山純淨上信也大力白牛純淨大根

也香草清水妙善淨智也茹退克實遺餘  
也上旃檀爲十香之首十度之總萬行之  
冠也原爲平土中信也地皮未淨也五數  
之中黃色之中取中中淨信也十香十波  
羅密法香也細羅爲粉推之以爲微妙萬  
行也夫欲取如來寂滅場地必本於廣大  
信心而資乎淨智妙善以養成純一大根  
克實遺餘猶足以合法香冠十度故可以  
嚴成寂滅場地也上信大根有不可得則  
求其次焉故取中中信心雖未能冠乎十

度萬行而能具之者亦可以嚴成長水曰  
 雪山牛乳純是醍醐所有茹退最為香潔  
 方圓丈六為八角壇壇心置一金銀銅木所  
 造蓮華華中安鉢鉢中先盛八月露水水中  
 隨安所有華葉

經三

五

長水曰壇者除地為之即今之壇也吳興  
 曰不爾上言場地可如其壇今既名壇必  
 須起土為之是則先除地為場後別取黃  
 土和香為泥於其場上以泥塗起令成壇  
 相也溫陵曰壇亦滅坦實之體也體具八

正故為八角為攝八邪故方丈六壇心蓮  
 華中道妙行也蓮之為物華實同體潔淨  
 同源表妙行大致也用金銀銅木所造者  
 表妙行云為也金銀百煉愈精而不變銅  
 剛而能同義之像也木能上草以覆其下  
 仁之像也夫依體起行精而不變剛而能  
 同或以義制或以仁覆無過不及凡皆會  
 于中道乃所以為妙行也鉢為應器表隨  
 量應物也露為陰澤以秋降八月秋之中  
 也水中華葉即仁覆之行隨澤所施此又



隨量應物陰利潛化之表也

取八圓鏡各安其方圍繞華鉢鏡外建立十六蓮華十六香爐間華鋪設莊嚴香爐純燒沉水無令見火

溫陵曰圓鏡大圓鏡智也各安八方圍繞

華鉢者智行相依隨方圓應也鏡外蓮華香爐各十六而間設者華表妙行香表妙德鏡外即正智之外方便建立使邪正相攝德行相熏庶久而俱化兩忘邪正也純燒沉水無令見火者反德藏用滅伏覺觀

永樂北藏

首楞嚴經會解

然後能契寂滅場地也或曰表法且然奈

古德不鮮無傷臆說歟曰愚阿宗者華嚴大論若熟覽彼知此非臆

取白牛乳置十六器乳為煎餅并諸沙糖油餅乳糜蘇合蜜薑純酥純蜜於蓮華外各

選三

十六圍繞華外以奉諸佛及大菩薩

六

溫陵曰表以法喜禪悅獻二尊也權教開許乳酪實教遮禁而復取以享奉者意在融權實同邪正故八味亦各十六圍繞華外表融權攝邪之法喜隨行施設也

第一八五册

每以食時若在中夜取蜜半斤用酥三合壇前別安一小火爐以兜樓婆香煎取香水沐浴其炭然令猛熾投是酥蜜於炎爐內燒令煙盡享佛菩薩

溫陵曰佛以日中受食故每以日中致享

中夜例日中也蜜成於華表和融法行也酥成於乳表和融法味也半為中數三為成數小香爐方寸覺心也以香沐炭發覺之法也藥王然身先服兜樓婆香意取發酸故取沐炭然令猛熾投酥蜜於炎爐燒

令煙盡者行法既成不可終滯當於覺心勇猛煅煉使習氣併鑠緣影俱亡豁然如所謂紅爐點雪者然後為佛所享夫居寂滅場飡未禪悅者於此宜盡心焉

禮三

七

方如來及諸菩薩所有形像應於當陽張盧舍那釋迦彌勒阿閼彌陀諸大變化觀音形像兼金剛藏安其左右帝釋梵王烏芻瑟摩并藍地迦諸軍荼利與毗俱胝四天王等頻那夜迦張於門側左右安置

溫陵曰四外幡花外行嚴飾也當陽正位  
盧舍那等奔場真主也彌勒當來真主也  
阿閼居東彌陀居西智悲真主也諸太變  
化觀音形像上同下合真主也金剛藏常  
領金剛護持呪人伏魔斷障真主也門側

左右釋梵等衆有力外護也末法修行凡  
賴于此一有所闕必不成就烏芻火頭金  
剛藍地迦青面金剛軍荼利金剛異號也  
毘俱胝亦大神變等毘盧神變經稱左邊  
毘俱胝三目持髮髻是也頻伽夜迦即豬

頭象鼻二使者

又取八鏡覆懸虛空與壇場中所安之鏡方  
面相對使其形影重重相涉

溫陵曰壇中之鏡混物而有依行人之智  
也空中之鏡離物而無依諸佛之智也混  
物有依者方能照物未能照已必得乎離  
物無依住智交相爲用然後物我互照心  
境雙融諸佛衆生身土相入不勞動步不  
待擬心法法徧周事事無礙舉目千聖齊  
現觸處萬象昭然一花一香徧供塵刹一

行一相充擴無窮不假神通不涉情謂壽  
場法法本如是也密因脩證妙極於此

於初七中至誠頂禮十方如來諸大菩薩阿  
羅漢號恒於六時誦呪圍壇至心行道一時  
常行一百八徧第二七中一向專心發菩薩

聖三

願心無間斷我毘柰耶先有願教第三七申  
於十二時一向持佛般怛囉呪至第七日十  
方如來一時出現鏡交光處承佛摩頂即於  
道場脩三摩地能令如是末世脩學身心明  
淨猶如琉璃

溫陵曰凡所斷嚮以皈依三寶為最初方  
便故初七日至誠頂禮如來菩薩羅漢名  
號所以假其不思議力發行助道也然非  
願力無以持之故第二七日依毘尼教專  
心發願也行願堅強則得大勇猛故第三

七日時無間歇呪無徧限一向誦持遂能  
以精誠感格進力克功也鏡交光處則生  
佛智照感應道交也身心明淨謂宿緣障  
織悉蕩盡此感應克功事也吳興曰先有  
願教者如梵網經十大願等是也

阿難若此比丘本受戒師及同會中十比丘等其中有一不清淨者如是道場多不成就從三七後端坐安居經一百日有利根者不起于座得須陀洹縱其身心聖果未成決定自知成佛不謬汝問道場建立如是

選三

九

溫陵曰得須陀洹者謂得入聖流非指小果也孤山曰陀洹按位即圓初信若依涅槃乃是初入別圓地住也苟不然者豈得自知成佛不謬耶吳興曰壇法行相此土末世行之惟艱然所誦呪下文亦許不入

道場故使有緣隨器受益

阿難頂禮佛足而白佛言自我出家恃佛憍愛求多聞故未證無為遭彼梵天邪術所禁心雖明了力不自由賴遇文殊令我解脫雖蒙如來佛頂神呪冥獲其力尚未親聞惟願大慈重為宣說悲救此會諸脩行輩末及當來在輪迴者承佛密音身意解脫于時會中一切大眾普皆作禮佇聞如來祕密章句爾時世尊從肉髻中涌百寶光光中涌出千葉寶蓮有化如來坐寶華中頂放十道百寶光

明一一光明皆徧示現十恒河沙金剛密跡  
擎山持杵徧虛空界大衆仰觀畏愛兼抱求  
佛哀祐一心聽佛無見頂相放光如來宣說  
神呪

補註曰昔阿難密承呪力得解媼難故曰

冥獲而未聞今乃重請顯說意在悲救此  
會及當來也

南無薩怛他蘇伽多耶阿羅訶帝三藐三菩  
陀寫一薩怛他佛陀俱知瑟尼釤二南無薩  
婆勃陀勃地薩路鞞弊三毘切南無薩多南三藐

三善陀俱知南四娑舍羅婆迦喃五南

無盧雞阿羅漢踰喃六南無蘇盧多波那喃

七南無娑羯唎陀伽彌喃八南無盧雞三藐

伽踰喃九三藐伽波羅底波多那喃十南無

提婆離瑟赦十一南無悉陀耶毘地耶陀羅離

瑟赦十二舍波奴揭囉訶娑訶娑囉摩他喃十三

南無跋囉訶摩尼十四南無因陀囉耶十五南無

婆伽婆帝十六嚧陀囉耶十七烏摩般帝十八娑醯

夜耶十九南無娑伽婆帝二十那囉野拏耶二十一槃

遮摩訶三慕陀囉二十二南無悉羯唎多耶二十三南

無

無婆伽婆帝<sub>四</sub>摩訶迦羅耶<sub>五</sub>地喇般刺那  
 伽囉<sub>六</sub>毘陀囉波拏迦囉耶<sub>七</sub>阿地目帝<sub>八</sub>  
 尸摩舍那泥婆悉泥<sub>九</sub>摩怛喇伽拏<sub>十</sub>南無  
 悉羯利多耶<sub>十一</sub>南無婆伽婆帝<sub>十二</sub>多他伽跢  
 俱囉耶<sub>十三</sub>南無般頭摩俱囉耶<sub>十四</sub>南無跋闍  
 囉俱囉耶<sub>十五</sub>南無摩尼俱囉耶<sub>十六</sub>南無伽闍  
 俱囉耶<sub>十七</sub>南無婆伽婆帝<sub>十八</sub>帝刹茶輸囉西  
 那<sub>十九</sub>波囉訶囉拏囉闍耶<sub>二十</sub>跢他伽多耶<sub>二十一</sub>  
 南無婆伽婆帝<sub>二十二</sub>南無阿彌多婆耶<sub>二十三</sub>跢他  
 伽多耶<sub>二十四</sub>阿囉訶帝<sub>二十五</sub>三藐三菩提耶<sub>二十六</sub>南

無婆伽婆帝<sub>二十七</sub>阿芻鞞耶<sub>二十八</sub>跢他伽多耶<sub>二十九</sub>  
 阿囉訶帝<sub>三十</sub>三藐三菩提耶<sub>三十一</sub>南無婆伽婆  
 帝<sub>三十二</sub>鞞沙闍耶俱嚧吠柱喇耶<sub>三十三</sub>般囉婆囉  
 闍耶<sub>三十四</sub>跢他伽多耶<sub>三十五</sub>南無婆伽婆帝<sub>三十六</sub>三  
 補師瑟多<sub>三十七</sub>薩憐捺囉刺闍耶<sub>三十八</sub>跢他伽多  
 耶<sub>三十九</sub>阿囉訶帝<sub>四十</sub>三藐三菩提耶<sub>四十一</sub>南無婆  
 伽婆帝<sub>四十二</sub>舍難野母那曳<sub>四十三</sub>跢他伽多耶<sub>四十四</sub>  
 阿囉訶帝<sub>四十五</sub>三藐三菩提耶<sub>四十六</sub>南無婆伽婆  
 帝<sub>四十七</sub>刺怛那雞都囉闍耶<sub>四十八</sub>跢他伽多耶<sub>四十九</sub>  
 阿囉訶帝<sub>五十</sub>三藐三菩提耶<sub>五十一</sub>帝瓢南無薩

羯唎多<sup>三</sup>翳曇婆伽婆多<sup>三</sup>薩怛他伽都瑟  
 尼釤<sup>四</sup>薩怛多般怛盃<sup>五</sup>南無阿婆羅視就  
 六<sup>六</sup>般囉帝揚岐囉<sup>七</sup>薩囉婆部多揭囉訶<sup>八</sup>  
 尼羯囉訶揭迦囉訶尼<sup>九</sup>跋囉瑟地耶叱陀  
 你<sup>十</sup>阿迦囉密唎柱<sup>十一</sup>般唎怛囉耶憍揭唎

二<sup>二</sup>薩囉婆槃陀那目义尼<sup>三</sup>薩囉婆突瑟吒  
 突悉乏般那伐囉尼<sup>四</sup>赫都囉失帝南  
 六<sup>六</sup>羯囉訶娑訶薩囉若闍<sup>七</sup>毘多崩娑那羯  
 唎<sup>八</sup>阿瑟吒冰舍帝南<sup>九</sup>那义刹怛囉若闍  
 卒波囉薩陀那羯唎<sup>十</sup>阿瑟吒南<sup>十一</sup>摩訶揭

囉訶若闍<sup>二</sup>毘多崩薩那羯唎<sup>三</sup>薩婆舍都  
 囉你婆囉若闍<sup>四</sup>呼藍突悉乏難遮那舍尼  
 六<sup>六</sup>瑟沙舍悉怛囉<sup>七</sup>阿吉尼烏陀迦囉若闍  
 八<sup>八</sup>阿般囉視多具囉<sup>九</sup>摩訶般囉戰持<sup>十</sup>摩  
 訶疊多<sup>十一</sup>摩訶帝闍<sup>十二</sup>摩訶稅多闍婆囉<sup>十三</sup>

摩訶跋囉槃陀囉婆悉你<sup>四</sup>阿唎耶多囉<sup>五</sup>  
 毘唎俱知<sup>六</sup>哲言婆毘闍耶<sup>七</sup>跋闍囉摩禮底  
 八<sup>八</sup>毘舍嚧多<sup>九</sup>勃騰罔迦<sup>十</sup>跋闍囉制喝那  
 阿遮<sup>十一</sup>摩囉制婆般囉質多<sup>十二</sup>跋闍囉擅持  
 十三<sup>十三</sup>毘舍囉遮<sup>十四</sup>扇多舍鞞提婆補視多<sup>十五</sup>蘇



摩盧波六摩訶稅多七阿唎耶多囉八摩訶  
 婆囉阿般囉九跋闍囉商羯囉制婆十跋闍  
 囉俱摩唎十一俱藍陀唎十二跋闍囉喝薩多遮  
十三毘地耶乾遮那摩唎迦十四啞蘇母婆羯囉  
 跢那十五鞞嚧遮那俱唎耶十六夜囉菟瑟尼釤  
十七毘折藍婆摩尼遮十八跋闍囉迦那迦波囉  
 婆十九嚧闍那跋闍囉頓稚遮二十稅多遮迦摩  
 囉二十一刹奢尸波囉婆二十二翳帝夷帝二十三母陀羅  
 羯拏二十四沙鞞囉懺二十五掘梵都二十六印免那麼麼  
 寫二十七稱弟子某受持二十八烏鉢二十九唎瑟揭拏三十般刺舍

悉多一薩怛他伽都瑟尼釤二虎鉢三都嚧  
 雍四瞻婆那五虎鉢六都嚧雍七悉耽婆那  
 虎鉢八都嚧雍九波羅瑟地耶三般义拏  
 羯囉十虎鉢十一都嚧雍十二薩婆藥义喝囉刹  
 娑十三揭囉訶若闍十四毘騰崩薩那羯囉十五虎  
 鉢十六都嚧雍十七者都囉尸底南十八揭囉訶娑  
 訶薩囉南十九毘騰崩薩那囉二十虎鉢二十一都嚧  
 雍二十二囉义二十三婆伽梵二十四薩怛他伽都瑟尼釤  
 波囉點闍吉刹二十五摩訶娑訶薩囉二十六勃樹  
 娑訶薩囉室唎沙二十七俱知娑訶薩泥帝隸二十八

阿弊提視婆喇多<sup>七</sup>吒吒覓迦<sup>主</sup>摩訶跋闍  
 廬陀囉<sup>二</sup>帝喇菩婆那<sup>三</sup>曇茶囉<sup>四</sup>烏鉢莎  
 悉帝薄婆都<sup>六</sup>麼麼印免那麼麼寫<sup>七</sup>囉闍婆  
 夜<sup>九</sup>主囉跋夜<sup>十</sup>阿祇尼娑夜<sup>五</sup>烏陀迦婆  
 夜<sup>二</sup>毘沙婆夜<sup>三</sup>舍薩多囉婆夜<sup>四</sup>婆囉斫  
 羯囉婆夜<sup>五</sup>突瑟义婆夜<sup>六</sup>阿舍你婆夜<sup>七</sup>  
 阿迦囉密喇柱婆夜<sup>八</sup>陀囉尼部彌劔波伽  
 波陀婆夜<sup>九</sup>烏囉迦婆多婆夜<sup>十</sup>刺闍檀茶  
 婆夜<sup>五</sup>那伽婆夜<sup>二</sup>毘條怛婆夜<sup>三</sup>蘇波囉  
 拏婆夜<sup>四</sup>藥义揭囉訶<sup>五</sup>囉义私揭囉訶<sup>六</sup>

畢喇多揭囉訶<sup>七</sup>毘舍遮揭囉訶<sup>八</sup>部多揭  
 囉訶<sup>九</sup>鳩槃荼揭囉訶<sup>十</sup>補丹那揭囉訶<sup>一</sup>  
 迦吒補丹那揭囉訶<sup>二</sup>悉乾度揭囉訶<sup>三</sup>阿  
 播悉摩囉揭囉訶<sup>四</sup>烏檀摩陀揭囉訶<sup>五</sup>車  
 夜揭囉訶<sup>六</sup>醯喇婆帝揭囉訶<sup>七</sup>社多訶喇  
 南<sup>八</sup>揭婆訶喇南<sup>九</sup>廬地囉訶喇南<sup>十</sup>忙娑  
 訶喇南<sup>十一</sup>謎陀訶喇南<sup>十二</sup>摩闍訶喇南<sup>十三</sup>闍  
 多訶喇女<sup>十四</sup>視比多訶喇南<sup>十五</sup>毘多訶喇南  
 共婆多訶喇南<sup>十六</sup>阿輸遮訶喇女<sup>十七</sup>質多訶  
 喇女<sup>十八</sup>帝彭薩鞞彭<sup>十九</sup>薩婆揭囉訶南<sup>二十</sup>毘

陀耶闍瞋陀夜彌<sub>三</sub>雞羅夜彌<sub>三</sub>波喇跋囉  
 者迦訖喇擔<sub>四</sub>毘陀夜闍瞋陀夜彌<sub>五</sub>雞羅  
 夜彌<sub>六</sub>茶演尼訖喇擔<sub>七</sub>毘陀夜闍瞋陀夜  
 彌<sub>八</sub>雞羅夜彌摩訶般輸般怛夜<sub>三</sub>嚧陀  
 囉訖喇擔<sub>三</sub>毘陀夜闍瞋陀夜彌<sub>三</sub>雞羅夜  
 彌<sub>三</sub>那囉夜拏訖喇擔<sub>四</sub>毘陀夜闍瞋陀夜  
 彌<sub>五</sub>雞羅夜彌<sub>六</sub>怛埵伽嚧茶西訖喇擔<sub>七</sub>  
 毘陀夜闍瞋陀夜彌<sub>八</sub>雞羅夜彌<sub>九</sub>摩訶迦  
 囉摩怛喇伽拏訖喇擔<sub>甲</sub>毘陀夜闍瞋陀夜  
 彌<sub>乙</sub>雞羅夜彌<sub>二</sub>迦波利迦訖喇擔<sub>三</sub>毘陀

夜闍瞋陀夜彌<sub>四</sub>雞羅夜彌<sub>五</sub>闍耶羯囉摩  
 度羯囉<sub>六</sub>薩婆囉他娑達那訖喇擔<sub>七</sub>毘陀  
 夜闍瞋陀夜彌<sub>八</sub>雞羅夜彌<sub>九</sub>赭咄囉婆耆  
 你訖喇擔<sub>三</sub>毘陀夜闍瞋陀夜彌<sub>三</sub>雞羅夜  
 彌<sub>二</sub>毘喇羊訖喇知<sub>三</sub>難陀雞沙囉伽拏般  
 帝<sub>四</sub>索醯夜訖喇擔<sub>五</sub>毘陀夜闍瞋陀夜彌  
 六<sub>雞羅夜彌</sub>七<sub>那揭那舍囉婆拏訖喇擔</sub>八  
 毘陀夜闍瞋陀夜彌<sub>九</sub>雞羅夜彌<sub>辛</sub>阿囉漢  
 訖喇擔毘陀夜闍瞋陀夜彌<sub>三</sub>雞羅夜彌<sub>二</sub>  
 毘多囉伽訖喇擔<sub>三</sub>毘陀夜闍瞋陀夜彌<sub>四</sub>

雞羅夜彌跋闍囉波你<sup>五</sup>具鹽夜具鹽夜<sup>六</sup>  
 迦地般帝訖擔喇<sup>七</sup>毘陀夜闍瞋陀夜彌<sup>八</sup>  
 雞羅夜彌<sup>九</sup>囉义岡<sup>十</sup>婆伽梵<sup>十一</sup>印免那麼  
 麼寫<sup>十二</sup>婆伽梵<sup>十三</sup>薩怛多般怛囉<sup>十四</sup>南  
 無粹都帝<sup>十五</sup>阿悉多那囉刺迦<sup>十六</sup>波囉婆悉  
 普吒<sup>十七</sup>毘迦薩怛多鉢帝喇<sup>十八</sup>什佛囉什佛  
 囉<sup>十九</sup>陀囉陀囉<sup>二十</sup>頻陀囉頻陀囉瞋陀瞋陀  
 吒<sup>二十一</sup>虎鉢<sup>二十二</sup>虎鉢<sup>二十三</sup>泮吒<sup>二十四</sup>泮吒<sup>二十五</sup>泮  
 吒<sup>二十六</sup>娑訶<sup>二十七</sup>醯醯泮<sup>二十八</sup>阿牟迦耶泮<sup>二十九</sup>阿波  
 囉提訶多泮<sup>三十</sup>波囉波囉陀泮<sup>三十一</sup>阿素囉毘

陀囉波迦泮<sup>三十二</sup>薩婆提鞞弊泮<sup>三十三</sup>薩婆那伽  
 弊泮<sup>三十四</sup>薩婆藥义弊泮<sup>三十五</sup>薩婆乾闥婆弊泮  
 薩婆補丹那弊泮<sup>三十六</sup>迦吒補丹那弊泮<sup>三十七</sup>  
 薩婆突狼只帝弊泮<sup>三十八</sup>薩婆突澀比唎訖瑟  
 帝弊泮<sup>三十九</sup>薩婆什婆唎弊泮<sup>四十</sup>薩婆阿播悉  
 摩唎弊泮<sup>四十一</sup>薩婆舍囉婆拏弊泮<sup>四十二</sup>薩婆地  
 帝雞弊泮<sup>四十三</sup>薩婆怛摩陀繼弊泮<sup>四十四</sup>薩婆毘  
 陀耶囉誓遮唎弊泮<sup>四十五</sup>闍夜羯囉摩度羯囉  
 薩婆囉他婆陀雞弊泮<sup>四十六</sup>毘地夜遮唎弊  
 泮<sup>四十七</sup>者都囉縛耆你弊泮<sup>四十八</sup>跋闍囉俱摩唎

十 毘陀夜囉誓弊泮<sup>十二音</sup>摩訶波囉丁羊义者  
 喇弊泮<sup>三</sup>跋闍囉商羯囉夜<sup>十三</sup>波囉文耆囉  
 闍耶泮<sup>十四</sup>摩訶迦囉夜<sup>十五</sup>摩訶末怛喇迦拏  
 去南無娑羯利多夜泮<sup>十六</sup>瑟瑟拏婢曳泮<sup>十七</sup>  
 勃囉訶牟尼曳泮<sup>十八</sup>阿耆尼曳泮<sup>十九</sup>摩訶羯

喇曳泮<sup>二十音</sup>羯囉檀持曳泮<sup>二十一</sup>蔑怛喇曳泮<sup>二十二</sup>  
 勞怛喇曳泮<sup>二十三</sup>遮文茶曳泮<sup>二十四</sup>羯邏囉怛喇  
 曳泮<sup>二十五</sup>迦般喇曳泮<sup>二十六</sup>阿地目質多迦尸摩  
 舍那<sup>二十七</sup>婆私你曳泮<sup>二十八</sup>演吉質<sup>二十九</sup>薩埵婆寫  
 主<sup>三十音</sup>麼麼印免那麼麼寫<sup>三十一</sup>突瑟吒質多  
 前攝弟子名

三<sup>三</sup>阿末怛喇質多<sup>四</sup>烏闍訶囉<sup>五</sup>加婆訶囉  
 六<sup>六</sup>噓地囉訶囉<sup>七</sup>婆娑訶囉<sup>八</sup>摩闍訶囉<sup>九</sup>  
 闍多訶囉<sup>十</sup>視瑟多訶囉<sup>十一</sup>跋畧夜訶囉<sup>十二</sup>  
 乾陀訶囉<sup>十三</sup>布史波訶囉<sup>十四</sup>頗囉訶囉<sup>十五</sup>婆  
 寫訶囉<sup>十六</sup>般波質多<sup>十七</sup>突瑟吒質多<sup>十八</sup>勞陀

囉質多<sup>十九</sup>藥义揭囉訶<sup>二十</sup>囉刹娑揭囉訶<sup>二十一</sup>  
 閉隸多揭囉訶<sup>二十二</sup>毘舍遮揭囉訶<sup>二十三</sup>部多揭  
 羅訶<sup>二十四</sup>鳩槃荼揭囉訶<sup>二十五</sup>悉乾陀揭囉訶<sup>二十六</sup>  
 烏怛摩陀揭囉訶<sup>二十七</sup>車夜揭囉訶<sup>二十八</sup>阿播薩  
 摩囉揭囉訶<sup>二十九</sup>宅祛革茶耆尼揭囉訶<sup>三十</sup>喇

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册

佛帝揭囉訶<sup>三</sup>闍彌迦揭囉訶<sup>二</sup>舍俱尼揭

囉訶<sup>三</sup>姥陀囉難地迦揭囉訶<sup>四</sup>阿藍婆揭

囉訶<sup>五</sup>乾陀波尼揭囉訶<sup>六</sup>什伐囉堙迦醯

迦<sup>七</sup>墜帝藥迦<sup>八</sup>怛隸帝藥迦<sup>九</sup>者突託迦

丰昵提什伐囉<sup>三</sup>瑟彭摩什伐囉<sup>三</sup>薄底迦<sup>二</sup>

聖三

鼻底迦<sup>三</sup>室隸瑟密迦<sup>四</sup>娑你般帝迦<sup>五</sup>薩

婆什伐囉<sup>六</sup>室嚧吉帝<sup>七</sup>末陀鞞達嚧制劔

阿綺嚧鉗<sup>九</sup>目佉嚧鉗<sup>十</sup>羯唎突嚧鉗<sup>三</sup>

揭囉訶揭藍<sup>三</sup>羯拏輸藍<sup>三</sup>憚多輸藍<sup>四</sup>迄

唎夜輸藍<sup>五</sup>末摩輸藍<sup>六</sup>跋唎室婆輸藍<sup>七</sup>

瑟栗瑟吒輸藍<sup>八</sup>烏陀囉輸藍<sup>九</sup>羯知輸藍

九<sup>十</sup>跋悉帝輸藍<sup>三</sup>嚧嚧輸藍<sup>三</sup>常迦輸藍<sup>三</sup>

喝悉多輸藍<sup>四</sup>跋陀輸藍<sup>五</sup>娑房盎伽般囉

丈伽輸藍<sup>六</sup>部多瑟路茶<sup>七</sup>茶者你什婆囉

半陀突嚧迦建咄嚧吉知婆路多毘<sup>九</sup>薩般

嚧可凌伽<sup>四</sup>輸舍怛囉娑那羯囉<sup>一</sup>毘沙喻

迦<sup>三</sup>阿耆尼烏陀迦<sup>三</sup>末囉鞞囉建路囉<sup>四</sup>阿

迦囉密唎咄怛斂部迦<sup>五</sup>地栗刺吒<sup>六</sup>瑟唎

瑟質迦<sup>七</sup>薩婆那俱囉<sup>八</sup>肆引伽弊揭囉唎

藥义怛囉芻<sup>九</sup>末囉視吠帝彭<sup>十</sup>娑鞞彭悉怛

藥义怛囉芻<sup>九</sup>末囉視吠帝彭<sup>十</sup>娑鞞彭悉怛

多鉢怛囉<sup>十一</sup>摩訶跋闍嚧瑟尼釤<sup>十二</sup>摩訶般  
 賴丈耆藍<sup>十三</sup>夜波突陀舍喻闍那<sup>十四</sup>辨怛隸  
 拏<sup>十五</sup>毘陀耶槃曇迦嚧彌<sup>十六</sup>帝殊槃曇迦嚧  
 彌<sup>十七</sup>般囉毘陀槃曇迦嚧彌<sup>十八</sup>跢姪他<sup>十九</sup>唵  
 阿那隸<sup>二十</sup>毘舍提<sup>二十一</sup>鞞囉跋闍囉陀唎<sup>二十二</sup>  
 槃陀槃陀你<sup>二十三</sup>跋舍囉謗尼泮<sup>二十四</sup>虎訶都嚧  
 甕泮<sup>二十五</sup>娑婆訶<sup>二十六</sup>  
 吳興曰呪謂呪詛亦曰呪願佛以此語詛  
 願衆生生善滅惡革凡成聖若螺贏之呪  
 螟蛉也亦是密詮首楞嚴義與前顯說力

永樂北藏

首楞嚴經會解

用無殊但被物之異耳有云顯說令解則  
 生慧密說令誦則生福一往如之孤山曰  
 諸經神咒例皆不翻自古人師多有異說  
 天台會之不出四悉一云呪者鬼神王名  
 稱其王名部落敬主不敢爲非此世界義  
 也二云呪者如軍中密號唱號相應無所  
 訶問不相應者即執治之此爲人義也三  
 云呪者密默遮惡餘無識者如微賤人奔  
 逃異國訛稱王子因以公主妻之多瞋難  
 事有一明人從其國來主往訴之其人語

第一八五册

曰若當瞋時應說偈云無親往他國欺誑  
一切人齋食是常食何勞復作瞋說是偈  
時默然瞋歇即對治義也四云呪者諸佛  
密語惟聖乃知如王索仙陀婆一名而具  
四實謂鹽水器馬也羣下莫曉惟智臣解

之呪亦如是祇一法語徧有諸力病愈罪  
除生善合道即第一義也具此四義故存  
本音五不翻中即秘密故不翻於四例中  
即翻字不翻音補註曰孤山所引四悉者  
四悉檀也悉徧也檀施也佛以四法徧施

衆生也初世界悉檀者隨方異說令生歡  
喜益也二為人悉檀者生善益也三對治  
悉檀者破惡益也四第一義悉檀者入理  
益也

遊三

六

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解第十三



大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第十四

選四

阿難是佛頂光聚悉怛多般怛囉祕密伽陀  
微妙章句出生十方一切諸佛十方如來因  
此呪心得成無上正徧知覺十方如來執此

選四

呪心降伏諸魔制諸外道十方如來乘此呪  
心坐寶蓮華應微塵國十方如來含此呪心  
於微塵國轉大法輪十方如來持此呪心能  
於十方摩頂授記自果未成亦於十方蒙佛  
授記十方如來依此呪心能於十方拔濟群

苦所謂地獄餓鬼畜生盲聾瘖瘡冤憎會苦  
愛別離苦求不得苦五陰熾盛大小諸橫同  
時解脫賊難兵難王難獄難風火水難饑渴  
貧窮應念銷散十方如來隨此呪心能於十  
方事善知識四威儀中供養如意恒沙如來  
會中推為大法王子十方如來行此呪心能  
於十方攝受親因令諸小乘聞祕密藏不生  
驚怖十方如來誦此呪心成無上覺坐菩提  
樹入大涅槃十方如來傳此呪心於滅度後  
付佛法事究竟住持嚴淨戒律悉得清淨若

我說是佛頂光聚般怛囉呪從旦至暮音聲相聯字句中間亦不重疊經恒沙劫終不能盡

吳興曰總言呪心者即前文云斯是如來無見頂相無為心佛所說心呪也亦是祕

密藏中精要之法故曰呪心也溫陵曰呪心者即大白傘蓋廣大無染周覆法界如來藏心祕密法門也惟其廣大周覆為如來藏故持之因之即能出生諸佛成無上覺降魔應化拔濟群苦及餘功德經恒沙

劫說不能盡也地獄餓鬼等略舉八難之四冤憎愛別等略舉八苦之四灌頂經大橫有九小橫無數攝受親因者攝諸有緣也

亦說此呪名如來頂汝等有學未盡輪迴發

選四

二

心至誠取阿羅漢不持此呪而坐道場令其身心遠諸魔事無有是處

溫陵曰上顯如來境界此明亦攝漸脩下顯持呪之益也

阿難若諸世界隨所國土所有衆生隨國所

生樺皮貝葉紙素白氈書寫此呪貯於香囊  
是人心昏未能誦憶或帶身上或書宅中當  
知是人盡其生年一切諸毒所不能害阿難  
我今爲汝更說此呪救護世間得大無畏成  
就衆生出世間智若我滅後末世衆生有能

自誦若教他誦當知如是誦持衆生火不能  
燒水不能溺大毒小毒所不能害如是乃至  
龍天鬼神精祇魔魅所有惡呪皆不能著心  
得正受一切呪詛厭厭蠱毒藥金毒銀毒草木  
蟲蛇萬物毒氣入此人口成甘露味一切惡

星并諸鬼神礫心毒人於如是人不能起惡  
頻那夜迦諸惡鬼王并其眷屬皆領深恩常  
加守護

溫陵曰火不能燒等即所謂救護世間得  
大無畏也以誦呪利彼故諸惡鬼王皆領

避四

三

深恩金銀入藥或能發毒

阿難當知是呪常有八萬四千那由他恒河  
沙俱胝金剛藏王菩薩種族一一皆有諸金  
剛衆而爲眷屬晝夜隨侍設有衆生於散亂  
心非三摩地心意口持是金剛王常隨從彼

諸善男子何況決定菩提心者此諸金剛菩薩藏王精心陰速發彼神識是人應時心能記憶八萬四千恒河沙劫周徧了知得無疑惑

溫陵曰即所謂成就衆生出世間智也精

心陰速者妙心陰潛速疾資發也

從第一劫乃至後身生生不生藥義羅義及富單那迦吒富單那鳩槃荼毗舍遮等并諸餓鬼有形無形有想無想如是惡處是善男子若讀若誦若書若寫若帶若藏諸色供養

劫劫不生貧窮下賤不可樂處

長水曰第一劫者發心脩行之初時也洎至菩薩最後身時於其中間不落雜類或生人中亦非貧賤以持尊勝法故身尊勝也

此諸衆生縱其自身不作福業十方如來所有功德悉與此人由是得於恒河沙阿僧祇不可說不可說劫常與諸佛同生一處無量功德如惡義聚同處熏脩永無分散是故能令破戒之人戒根清淨未得戒者令其得戒

未精進者令得精進無智慧者令得智慧不  
清淨者速得清淨不持齋戒自成齋戒

溫陵曰是故下以摩登得果推之不誣然  
持之須得其人故前言一不清淨多不成  
就後言如法持戒必得心通行入審之勿

徒希覲也

選四

四

阿難是善男子持此呪時設犯禁戒於未受  
時持呪之後衆破戒罪無問輕重一時銷滅  
縱經飲酒食噉五辛種種不淨一切諸佛善  
薩金剛天仙鬼神不將為過設者不淨破弊

衣服一行一任悉同清淨縱不作壇不入道  
場亦不行道誦持此呪還同入壇行道功德  
無有異也若造五逆無間重罪及諸比丘比  
丘尼四棄八棄誦此呪已如是重業猶如猛  
風吹散沙聚悉皆滅除更無毫髮

溫陵曰未受時者未持呪時也孤山曰比  
丘四棄即殺盜婬妄四根本重罪梵語波  
羅夷此云棄謂犯此者永棄佛法邊外猶  
如死屍大海不受也比丘尼復加四棄曰  
觸八覆隨即第五不得染心男身相觸第

六不得染心男捉手捉衣入屏處屏處共  
 立共語共行身相倚相期等八事第七不  
 得覆他重罪第八不得隨舉大僧供給衣  
 食即為僧所舉未與作共住法者不得隨  
 彼也 上故名八棄僧所舉者即舉訖之

遼四

五

義也

阿難若有衆生從無量無數劫來所有一切  
 輕重罪障從前世來未及懺悔若能讀誦書  
 寫此呪身上帶持若安住處莊宅園館如是  
 積業猶湯消雪不火皆得悟無生忍復次阿

難若有女人未生男女欲求孕者若能至心  
 憶念斯呪或能身上帶此悉怛多般怛囉者  
 便生福德智慧男女求長命者即得長命欲  
 求果報速圓滿者速得圓滿身命色力亦復  
 如是命終之後隨願往生十方國土必定不  
 生邊地下賤何況雜形阿難若諸國土州縣  
 聚落饑荒疫癘或復刀兵賊難鬪諍兼餘一  
 切厄難之地寫此神呪安城四門并諸支提  
 或脫關上令其國土所有衆生奉迎斯呪禮  
 拜恭敬一心供養令其人民各各身佩或各

各安所居宅地一切灾厄悉皆消滅

温陵曰雜形謂鬼畜等類支提云可供養

處即淨刹之通稱也脫闍云幢

阿難在在處處國土衆生隨有此呪天龍歡喜風雨順時五穀豐殷地庶安樂亦復能鎮

一切惡星隨方變恠灾障不起人無橫夭枉械枷鎖不著其身晝夜安眠常無惡夢阿難是娑婆界有八萬四千灾變惡星二十八太惡星而爲上首復有八大惡星以爲其主作種種形出現世時能生衆生種種灾異有此

呪地悉皆消滅十二由旬成結戒地諸惡灾祥永不能入

温陵曰天反時物逆理皆所以爲灾而反之逆之職由乎人天與物應之而已所謂灾變惡星則應人之灾惡者也八萬四千

源四

六

應衆生煩惱業也二十八則四方之紀八則五行之經及羅計孛也順則福應逆則灾應所謂惠迪吉從逆凶也能生灾異者亦應其逆而已如慧孛飛流爲應同分非星之爲也今以呪力叶乎百順故惡變悉

滅於天災祥不入其境祥吉凶之先兆也  
是故如來宣示此呪於未來世保護初學諸  
脩行者入三摩地身心泰然得大安隱更無  
一切諸魔鬼神及無始來冤橫宿殃舊業陳  
債來相惱害汝及衆中諸有學人及未來世

諸脩行者依我壇場如法持戒所受戒主逢  
清淨僧持此呪心不生疑悔是善男子於此  
父母所生之身不得心通十方如來便爲妄  
語

吳興曰心通者據前所說不出三義一者

證果即端坐百日有利根者不起于座得  
須陀洹也二者發解謂縱其身心聖果未  
成決定自知成佛不謬三者宿命謂是人  
應時心能記憶八萬四千恒河沙劫周徧  
了知得無疑惑

選四

七

說是語已會中無量百千金剛一時佛前合  
掌頂禮而白佛言如佛所說我當誠心保護  
如是脩菩提者爾時梵王并天帝釋四大天  
王亦於佛前同時頂禮而白佛言審有如是  
脩學善人我當盡心至誠保護令其一生所



作如願復有無量藥叉大将諸羅刹王富單  
那王鳩槃荼王毘舍遮王頻那夜迦諸大鬼  
王及諸鬼神亦於佛前合掌頂禮我亦誓願  
護持是人令菩提心速得圓滿復有無量日  
月天子風師雨師雲師雷師并電伯等年歲

巡官諸星眷屬亦於會中頂禮佛足而白佛  
言我亦保護是脩行人安立道場得無所畏  
復有無量山神海神一切土地水陸空行萬  
物精祇并風神王無色界天於如來前同時  
稽首而白佛言我亦保護是脩行人得成善

提水無魔事

溫陵曰風師行風風王主風此與無色天  
繼地祇舉者前舉梵釋方及三天後舉地  
水未盡風火故終舉風神以該四大舉無  
色以該三界也

爾時八萬四千那由他恒河沙俱胝金剛藏  
王菩薩在大會中即從座起頂禮佛足而白  
佛言世尊如我等輩所脩功業久成菩提不  
取涅槃常隨此咒救護末世脩三摩地正脩  
行者世尊如是脩心求正定人若在道場及

餘經行乃至散心遊戲聚落我等徒衆常當  
隨從侍衛此人縱令魔王大自在天求其方  
便終不可得諸小鬼神去此善人十由旬外  
除彼發心樂脩禪者世尊如是惡魔若魔眷  
屬欲來侵擾是善人者我以寶杵殞碎其首

梁四

猶如微塵恒令此人所作如願

孤山曰以上群靈皆獲本妙心住首楞嚴  
能建大義示現菩薩諸天鬼神等像護持  
行人耳而言以寶杵碎首者夫大聖之訓  
物也或用攝受或行折伏群邪之屏跡也

或感其惠或畏其威惟此二途咸令得度  
今行折伏俾畏其威若涅槃殺一闍提法  
華破諸惱亂仙豫之誅淨行滿足之傑衆  
生皆由住無緣慈得一子地乃能如是耳  
溫陵曰從第四卷中請入華屋以來齊此  
通明脩道分下文別起名證果分阿難於  
證果分初獨問脩證地位世尊答文首叙  
十二類生而後明五十七位者意使一切  
衆生依此法門從凡入聖重重研極至盡  
妙覺成無上道而後已

阿難即從座起頂禮佛足而白佛言我輩愚  
鈍好爲多聞於諸漏心未求出離蒙佛慈誨  
得正熏脩身心快然獲大饒益世尊如是脩  
證佛三摩地未到涅槃云何名爲乾慧之地  
四十四心至何漸次得脩行目詣何方所名

蓮四

九

入地中云何名爲等覺菩薩作是語已五體  
投地大衆一心佇佛慈音瞪瞞瞻仰

孤山曰阿難所請斯有二意一者既受行  
門必有位次如得門入宅須知堂室淺深  
是故請之二者經初佛語阿難心言直故

如是乃至終始地位中間永無諸委曲相  
前解行圓融則心言直矣地位無曲未知  
其相因此請之言四十四心者謂十住十  
行十向四加行十地也而下佛卷之文有  
五十四心者於初住中橫開十信合之祇

是初住不同餘經似位十信則今乾慧已  
是合餘經十信立其摠名也長水曰信住  
行向及四加行名四十四心也吳興曰兩  
說璿師爲正次云詣何方所名入地中方  
是十地耳所指初住橫開十信是義不然

爾時世尊讚阿難言善哉善哉汝等乃能普  
為大衆及諸末世一切衆生脩三摩地求大  
乘者從於凡夫終大涅槃懸示無上正脩行  
路汝今諦聽當為汝說阿難大衆合掌剄心  
默然受教佛言阿難當知妙性圓明離諸名

相本來無有世界衆生因妄有生因生有滅  
生滅名妄滅妄名真是稱如來無上菩提及  
大涅槃二轉依號

溫陵曰生滅真妄菩提涅槃皆所謂諸名  
相也妙性之中本來圓離由迷妄相因故

有脩有證於是轉不覺而依菩提轉生死  
而依涅槃名二轉依號

阿難汝今欲脩真三摩地直詣如來大涅槃  
者先當識此衆生世界二顛倒因顛倒不生  
斯則如來真三摩地

邊

十

長水曰前明三種相續今明二種顛倒以  
衆生顛倒即攝業果故也吳興曰前世界  
相續惟在依報謂四大因起等今世界顛  
倒蓋指正報即十二類生也所以然者由  
前荅富樓那問云何忽生山河大地故今

答阿難脩三摩地所入地位故何則位由  
悟入悟必有迷迷之爲凡悟之爲聖皆正  
報之事非器界之相故異前說也

阿難云何名爲衆生顛倒阿難由性明心性  
明圓故因明發性性妄見生從畢竟無成究

竟有此有所非因所因住所住相了無根  
本本此無住建立世界及諸衆生

溫陵曰性明心指真如體也性明圓言不  
守自性也由其不守自性故因妄明而發  
妄性因妄性而生妄見於是從無相真成

有相妄故曰從畢竟無成究竟有然此能  
有所有能住所住悉皆非因所因悉皆了  
無根本文互見也本此無住建立世界衆  
生則知二者無因無本全即倒妄而已吳  
興曰本此無住者住即依也推本至末了

逐四

十一

無所依也此文總示二倒向下別明方分  
兩相今單標雙結者以約衆生說世界故  
迷本圓明是生虛妄性無體非有所依將  
欲復真欲真已非真真如性非真求復宛成  
非相非生非住非心非法展轉發生生力發

明熏以成業同業相感因有感業相滅相生  
由是故有衆生顛倒

吳興曰將欲復真等此舉順修况顯逆修  
以明顛倒之相謂若圓觀真性欲求旋復  
斯則已非真真如性何者以除真如外凡

有修入皆屬於權故圓覺云未出輪迴而  
辨圓覺彼圓覺性即同流轉順修尚爾况  
逆修乎故云非真求復等應知漸教三乘  
乃至外道等輩悉是背性成迷皆名非真  
求復也揔顯顛倒故云宛成非相次列四

非祇是別示其相耳有身故生有受故任  
心法可解生住心法於諸有中展轉發生  
斯則前文業果相續也生力至成業者生  
即是果力即是業熏即動業之惑以貪欲  
爲本如現在生身由過去業力之所發明  
復由現在起惑熏成未來善惡之業也同  
業至相生者七趣衆生隨其妄惑各有同  
業相感因于殺盜婬三所感之業則有相  
生相滅之事長水曰婬欲故相生殺盜故  
相滅

阿難云何名爲世界顛倒是有所分段妄  
生因此界立非因所因無住所住遷流不住  
因此世成三世四方和合相涉變化衆生成  
十二類

孤山曰從畢竟無成究竟有故有東西南

選四

十二

北之分段指此分段名之爲界然其所有  
本無其因故云非因所因此惟妄住故云  
無住所住既非真性常住則有過現未來  
遷流不住三世成矣以世涉方以方涉世  
俱成十二所以衆生正報因果和合亦成

十二也吳興曰第四卷方世相涉加流變  
三疊彼對依報顯於正報六根功德各千  
二百也此中相涉以依從正明世界顛倒  
立十二類生也既前云功德此云顛倒古  
師用此釋前三疊者其可順乎

是故世界因動有聲因聲有色因色有香因  
香有觸因觸有味因味知法六亂妄想成業  
性故十二區分由此輪轉是故世間聲香味  
觸窮十二變爲一旋復

吳興曰此就聲塵當體爲因從因聲有色

至因味知法則展轉相因以顯六亂之相也最後知法者知即意根法即法塵以後例前則有聞聲見色等義况云六亂妄想是知見聞覺知皆歸妄想温陵曰由此六境發起六情名六亂妄想正為惑業之本

諸

十三

故名業性十二類生因此輪轉也世間聲香味觸牒上六亂妄想之類也

乘此輪轉顛倒相故是有世界卵生胎生濕生化生有色無色有想無想若非有色若非無色若非有想若非無想

補註曰此總標也由十二區分窮變旋復故輪轉顛倒各具十二而變化衆生成十二類也

阿難由因世界虛妄輪迴動顛倒故和合氣成八萬四千飛沉亂想如是故有卵羯邏藍流轉國土魚鳥龜蛇其類充塞

温陵曰卵惟想生虛妄即想也想體輕舉名動顛倒卵以氣交名和合氣成想多升沉名飛沉亂想故感魚鳥飛沉之類也十二類各八萬四千者各由八萬四千煩惱



感變也羯邏藍云凝滑入胎初位胎卵未分之相也

由因世界雜染輪迴欲顛倒故和合滋成八萬四千橫豎亂想如是故有胎遏蒲曇流轉國土人畜龍仙其類充塞

溫陵曰胎因情有雜染即情也情生於愛名欲顛倒胎以精交名和合滋成情有偏正名橫豎亂想故感人畜橫豎之類遏蒲曇云胞即胎卵漸分之相也虛妄雜染執著留礙等有情皆具但隨偏重者感類耳

永樂北藏

首楞嚴經會解

具興曰依殼而起曰卵生含藏而出曰胎生假潤而興曰濕生無而忽有曰化生如是四生由內心思業為因外殼胎藏濕潤為緣藉緣多少而成次第卵生具四所以先說胎生具三濕生具二化生惟一謂思

濕四

西

業也此依瑜伽所解

由因世界執著輪迴趣顛倒故和合煖成八萬四千翻覆亂想如是故有濕相蔽尸流轉國土含蠢煖動其類充塞

溫陵曰濕以合感執著即合也合由愛滯

第一八五册

觸境趨附名趨顛倒濕以陽生名和合煖  
 成所趨無定名翻覆亂想故感蠢蠕翻覆  
 之類也蔽尸云軟肉濕生初相也既不入  
 胎故無前二位矣十生皆本於媧欲起於  
 情想以迷情愈妄故化理愈乖以至蕩為

空散頑為木石妄末雖殊妄本一也

由因世界變易輪迴假顛倒故和合觸成八  
 萬四千新故亂想如是故有化相羯南流轉  
 國土轉蛻飛行其類充塞

溫陵曰化以離應變易即離也離此託彼

名假顛倒觸類而變名和合觸成轉故趨  
 新名新故亂想故感報亦尔蛻脫故趨新  
 也如虫為蝶則轉行為飛如雀為蛤則蛻  
 飛為潛凡以不同形而相禪皆轉蛻也羯  
 南云硬肉蛻即成體無軟相也自下皆稱

迦四

十五

羯南者諸類通稱止此若第五鉢羅奢佉  
 曰成形則各隨狀貌非通稱也孤山曰化  
 相者非無而忽有之化如蟻螬虫脫換故  
 皮欣取新質意欲飛騰故云轉蛻飛行也  
 吳興曰轉蛻飛行未必惟舉蟻螬之類蓋

是化生取譬之象如列子云天地委蛇下文純想則飛皆取譬也是則轉蛇譬故形之易脫飛行喻新質之輕舉無而忽有理合在茲補註曰環圓二師所解化生固合經義若論天獄鬼等皆有化相則岳師無

而忽有之說亦有理焉宜備取之

由因世界留礙輪迴障顛倒故和合著成八萬四千精耀亂想如是故有色相羯南流轉國土休咎精明其類充塞

資中曰事日月水火和合光明堅執不捨

障隔不通名為留礙精明顯著因此受生故名色相星辰日月吉者為休凶者為咎至于爵火蚌珠皆是此類溫陵曰一切精明神物皆精耀也其想已結成精耀故但有色而已涅槃云八十神皆因留礙想元

成此精耀此雖至精至神亦未離乎乘彼輪轉顛倒相也

由因世界銷散輪迴惑顛倒故和合暗成八萬四千陰隱亂想如是故有無色羯南流轉國土空散銷沉其類充塞

温陵曰厭有著空滅身歸無名銷散輪迴迷漏無聞名惑顛倒厭有歸無則依晦昧空故和合暗成而名陰隱亂想即無色界外道類也此有想無色而不成業體故亦稱羯南又有惑業昏重形色銷磨體合空

邊四

十六

昧識附陰隱亦空散銷沉類也

由因世界罔象輪迴影顛倒故和合憶成八萬四千潛結亂想如是故有想相羯南流轉國土神鬼精靈其類充塞

資中曰蹈跡附影之類皆從憶想所生論

因或如外道凡夫祠禱神明託附形像終身奉事志慕靈通因果相酬故生其類温陵曰虛妄失真邪著影像無所託陰從憶想生於罔象中潛結貌狀其神不明而幽為鬼精不全而散為靈無有實色但有想

相

由因世界愚鈍輪迴癡顛倒故和合頑成八萬四千枯槁亂想如是故有無想羯南流轉國土精神化為土木金石其類充塞

資中曰外道計無情有命金石堅牢或習

定灰凝思專枯槁心隨境變遇物成形如  
華表生精黃頭化石之類是也溫陵曰不  
了諦理固守愚癡癡鈍之極則頑冥無知  
而精神化為土木金石也

由因世界相待輪迴偽顛倒故和合染成八

濶四

十七

萬四千因依亂想如是故有非有色相成色  
羯南流轉國土諸水母等以鰕為目其類充  
塞

資中曰和合巧偽改故作新或假託因依  
迹為形勢資身養命業果相循不從自類

受身故名非有色相等有情身內八萬戶  
蟲并是此類溫陵曰水母之類以水沫為  
體以鰕為目本非有色待物成色不能自  
用待物有用迷失天真綿著浮偽彼此異  
質染緣相合故曰因依

由因世界相引輪迴性顛倒故和合呪成八  
萬四千呼召亂想由是故有非無色相無色  
羯南流轉國土呪詛厭生其類充塞

資中曰有一類生因聲呼召引發性成如  
蝦蟆等以聲附卵論因或是樂為淫聲習

以生著後自性類不假他成名非無色相  
藉聲誕質故云無色温陵曰邪業相引使  
性情顛倒而乘呪託識不由生理妄随呼  
召即世間邪術呪詛精魅厭物因有生  
者也

由因世界合妄輪迴罔顛倒故和合異成八  
萬四千回互亂想如是故有非有想相成想  
羯南流轉國土彼蒲盧等異質相成其類充  
塞

資中曰誣罔取他納為己有名罔顛倒背

親向義寄死託孤忘本蒸嘗認彼宗嗣是  
其因也温陵曰二妄相合性情罔昧異質  
相成生理回互如彼蒲盧本為桑蟲非有  
蜂想而成蜂想吳興曰以異質故非有想  
相以相成故成想羯南

嚮

文

由因世界怨害輪迴殺顛倒故和合性成八  
萬四千食父母想如是故有非無想相無想  
羯南流轉國土如土梟等附塊為兒及破鏡  
鳥以毒樹果抱為其子子成父母皆遭其食  
其類充塞

溫陵曰怨害相酬傷殺相反生理恠誕棄絕倫義故感土梟之類因土塊毒果成形非無鳥想而本無想也資中曰父母有愛名非無想相怨無有愛故云無想問既是怨對無感生緣何得用附而生怨中有愛

吞如畜猪羊貪殺故養豈非怨中亦有愛乎孤山曰土梟破鏡者按史記孝武本紀云祠黃帝用一梟破鏡孟康曰梟鳥名也食母破鏡食父黃帝欲絕其類使百物祠皆用之破鏡如羆而虎眼今云鳥者恐譯

人誤或鳥字合是等字後人妄改耳

是名衆生十二種類

溫陵曰此皆不了妙覺明心迷陷情欲積妄發生妄隨輪轉非正脩行莫能免脫故下文示以除妄脩證之法焉

選四

光

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首楞嚴經會解卷第十四

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册



大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第十五

遯五

天竺沙門般刺密帝譯

烏菴國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平

遯五

章事房融筆受

師子林沙門 惟則 會解

阿難如是衆生一一類中亦各各具十二顛  
倒猶如捏目亂華發生顛倒妙圓真淨明心  
具足如斯虛妄亂想

永樂北藏

首楞嚴經會解

溫陵曰十二顛倒即動顛倒欲顛倒至殺  
顛倒也孤山曰各具即互具也以一一類  
心妄種皆具一則現起名事造餘則宜伏  
名理具以妄本無體元是真心是故妄具  
元是真具具無具相一切皆空如是了知

始可議道

汝今脩證佛三摩地於是本因元所亂想立  
三漸次方得除滅如淨器中除去毒蜜以諸  
湯水并雜灰香洗滌其器後貯甘露云何名  
為三種漸次一者脩習除其助因二者真修

第一八五册

剗其正性三者增進違其現業

吳興曰除去毒蜜喻除其助因及剗其正性也湯水如正行灰香如助行甘露譬所證之理孤山曰言漸次者事漸理圓不同偏教之漸也問此三漸次於天台六即中

屬何位邪答名字中脩能成觀行及發真似也長水曰前問至何漸次得修行目今此第二正名脩行故云真脩

云何助因阿難如是世界十二類生不能自全依四食住所謂段食觸食思食識食是故

佛說一切衆生皆依食住阿難一切衆生食甘故生食毒故死是諸衆生求三摩地當斷世間五種辛菜是五種辛熟食發媯生噉增恚如是世界食辛之人縱能宣說十二部經十方天仙嫌其臭穢咸皆遠離諸餓鬼等因

變五

二

彼食次舐其唇吻常與鬼住福德日消長無利益是食辛人修三摩地菩薩天仙十方善神不來守護大力魔王得其方便現作佛身來為說法非毀禁戒讚媯怒癡命終自為魔王眷屬受魔福盡墮無間獄阿難脩菩提者

永斷五辛是則名為第一增進備行漸次

溫陵曰四食者人間段食謂所食必有分段鬼神觸食但歆觸而飽禪天思食食至或但思之而飽識天識食既無形色但以識想此直明眾生皆依食住而因食戒斷

五辛不必他引也五辛內發媯恚外引邪魅故名助因也吳興曰食甘等舉段食之損益欲除五辛之助因也以五辛能發媯恚猶毒死之食焉孤山曰五辛者楞伽經云葱蒜韭薤興渠也應法師云興渠梵音

訛也正云興宜慈愍三藏云根如蘿蔔出土辛臭慈愍冬至彼土不見其苗則此方無故不翻也

云何正性阿難如是眾生入三摩地要先嚴持清淨戒律永斷媯心不食酒肉以火淨食

選五

三

無嗔生氣阿難是修行人若不斷媯及與殺生出三界者無有是處當觀媯欲猶如毒蛇如見怨賊先持聲聞四棄八棄執身不動後行菩薩清淨律儀執心不起

溫陵曰欲剗媯殺正性必持戒律不飲酒

防亂之至也不噉生防殺之至也律中五  
果皆須火淨示不噉生氣也媯如毒蛇怨  
賊者能害法身殺慧命故也執身使無犯  
也執心使無思犯也

禁戒成就則於世間永無相生相殺之業偷

劫不行無相負累亦於世間不還宿債

吳興曰不媯故無相生乃至不妄故不還  
宿債以大妄語貪其供養故約位言之此  
應在外凡觀行之中

是清淨人修三摩地父母肉身不須天眼自

然觀見十方世界觀佛聞法親奉聖旨得大  
神通遊十方界宿命清淨得無艱險是則名  
爲第二增進修行漸次

資中曰此如法華現身而得六根清淨即  
相似位也

云何現業阿難如是清淨持禁戒人心無貪  
媯於外六塵不多流逸

溫陵曰流逸奔塵起現前業由戒禁制得  
不流逸斯能遠

因不流逸旋元自歸塵既不緣根無所偶返

流全一六用不行

吳興曰因不流逸由斷客塵煩惱也旋元自歸漸入如來藏理也塵既不緣下此又進破根本無明也前屬似位但云不多流逸今取真證乃是根塵泯亡逆無明流純

謝五

一真性微細生滅六用不行

十方國土皎然清淨譬如琉璃內懸明月身心快然妙圓平等獲大安隱一切如來密圓淨妙皆現其中

吳興曰先顯依報淨有法有喻次顯正報

永樂北藏

首楞嚴經會解

淨有自有他自則三德圓證他則諸佛同體補註曰密理也圓智也淨妙行也即法身等三德

是人即獲無生法忍從是漸修隨所發行安立聖位

溫陵曰華嚴十忍第三曰無生法忍謂不見有少法生不見有少法滅離諸情垢無作無願安住是道名之曰忍吳興曰此中別指初住以上名為聖位若下文云以三增進故能成五十五位真菩提路則通取

第一八五册

十信也

是則名為第三增進修行漸次

具興曰上三漸次且約麤細前後分別若  
圓修者豈不以違其現業為創心發觀之  
本歟故第一漸次即云脩菩提者永斷五

聖

五

辛也當知菩提無漸次漸次取菩提譬如  
滄溟太霄詎有涯量由操舟舉翮之異而  
里數生焉此下乾慧地等即後二漸次之  
所階也孤山以瓔珞五十二位對今辨之  
有一合三開之相一合者合十信為乾慧

地也三開者開初住為十信心開十向為  
四加行開等覺出金剛乾慧也今詳此說  
惟四加行開相則顯餘不應然至下銷文  
當見其義

阿難是善男子欲愛乾枯根境不偶現前殘

質不復續生

具興曰是善男子指圓教非凡之人也不  
可躡上安立聖位而為次第以漸次是通  
明脩行從微至著地位是別示凡聖自下  
昇高人未審之便將此地作無生法忍釋

之者誤矣欲愛乾枯者且從廉惑言之若  
通說者即圓修三觀頓伏五住乃觀行成  
相也根境不偶者此與上文塵既不緣等  
名義雖同廉細成異現前下謂由欲愛乾  
枯則於世間永無相生相殺之業故此身  
若謝來報不生準天台以五濁輕重分同  
居淨穢今五濁既輕即當捨穢而趣淨矣  
執心虛明純是智慧慧性明圓蓋十方界乾  
有其慧名乾慧地欲習初乾未與如來法流  
水接

吳興曰人法二執了無實性故曰執心虛  
明即惑成智體具寂照故曰蓋十方界大  
品十地初名乾慧天台於圓教十信前立  
五品位且曰義推如大品乾慧地也噫智  
者隨時此經未至而所立名位懸契佛心  
非聖人孰能是哉沈師亦謂此經乾慧是  
天台五品位但不合兼通六根清淨耳問  
既云未與如來法流水接豈非須指初住  
分真為法流邪答信之與住俱預法流請  
以喻觀自明兩相故前文云如澄濁水貯

選五

六

於靜器靜深不動沙土自沉清水現前名  
為初伏客塵煩惱去泥純水名為永斷根  
本無明斯則顯以通別二惑為濁流真中  
二理為清水驗今乾慧未入信心

即以此心中中流入圓妙開敷後真妙圓重

發真妙妙信常住一切妄想滅盡無餘中道

純真名信心住

吳興曰以觀行心緣中道理相續無間流  
入初信圓師云此下十信雖與諸經名同  
而於名下皆結住名故知即是初住分開

也况云中道純真豈是相似位邪此說不  
然夫如來設教被機不同此經以前指實  
未融地位多別如瓔珞所說先空次假後  
中之相也今既開權顯實豈以皆經而為  
較量乎所以原始要終莫不皆用中道妙

經五

七

觀觀常住妙理苟不如是將何以顯此經  
純圓邪但依一家六即之義銷諸圓妙之  
文無相濫矣言圓妙開敷者即見惑先落  
三諦似顯也從真妙圓等釋成上句謂從  
乾慧真妙圓心重發此位真妙信心心與



理真故曰妙信常住涅槃明須陀洹所斷見惑如四十里水其餘在者如一毛滂今約此義云一切妄想滅盡無餘也名信心住者信為能住理為所住如無著立一十八住判金剛般若始終地位亦何必初住

### 方受住名

真信明了一切圓通陰處界三不能為礙如是乃至過去未來無數劫中捨身受身一切習氣皆現在前是善男子皆能憶念得無遺忘名念心住

吳興曰捨身受身即分段生死也一切習氣即思惑正使也故下文明五不還天所斷欲惑亦名習氣又應通指二死為捨身總名五住為習氣以上文云過去未來無數劫中故若爾則習氣之義不可取大論

### 垢衣香器為喻

妙圓純真真精發化無始習氣通一精明惟以精明進趣真淨名精進心  
具興曰化變也變諸妄習純成真明言其精也惟以下示其進也

心精現前純以智慧名慧心住

溫陵曰妄習既盡故心精現前而進趣云

為純智無習矣

執持智明周徧寂湛寂妙常疑名定心住

溫陵曰慧既純明須定以持之吳興曰周

舉五

徧寂湛謂定之用寂妙常疑謂定之體

定光發明明性深入惟進無退名不退心

溫陵曰以定持慧至於寂湛故性光發明

而深入於道

心進安然保持不失十方如來氣分交接名

護法心

吳興曰按圓位至此斷三界思盡即六根

清淨之正位也配瓔珞屬七住對大品當

佛地約婆沙齊三十四心智者云三藏佛

位望六根清淨位有齊有劣同除四住此

處為齊若伏無明三藏即劣既是發真斷

惑之大節故特示云十方如來氣分交接

覺明保持能以妙力迴佛慈光向佛安住猶

如雙鏡光明相對其中妙影重重相入名迴

向心

吳興曰覺明保持即護法心也上氣分交接則自他心佛相應相冥今迴佛慈光向于佛境則與智明相對相照故曰猶如雙鏡等又約十方如來對照亦然故曰其中妙影等

心光密迴獲佛常疑無上妙淨安住無為得無遺失名戒心住

吳興曰迴向既成同佛常寂常寂之體即是無上妙淨明心安住此心正防無明微細之患故得戒名

住戒自在能遊十方所去隨願名願心住

吳興曰準天台圓教未斷無明生同居者名爲願生正符此文也又說十信出假利益衆生今遊十方亦合其義

阿難是善男子以真方便發此十心心精發

輝十用涉入圓成一心名發心住

吳興曰瓔珞初住增修十心彼乃別教之相也智者以瓔珞十心對十乘觀法約圓初住具明十德章安云應是轉似爲真一住具十也今云真方便者謂真家之方便

又真即方便皆以中道心脩故十用涉入  
圓成一心豈非智者章安之意乎橫開之  
說固無此理

心中發明如淨琉璃內現精金以前妙心履  
以成地名治地住

吳興曰能證心如琉璃所顯理如精金履  
治也依前心地以觀治之

心地涉知俱得明了遊履十方得無留礙名  
脩行住

吳興曰上治地由境得名此修行從智受

稱境發於智故云心地涉知等以智徧脩  
故云遊履十方等

行與佛同受佛氣分如中陰身自求父母陰  
信宜通入如來種名生貴住

溫陵曰妙行密契則妙理冥感將生佛家

選五

十

為法王子故名生貴中陰喻冥感之理也  
現陰已謝後陰未生之中名曰中陰孤山  
曰分真智與究竟智等名行與佛同分證  
理與究竟理等名受佛氣分如中陰下以  
喻顯之究竟權智如父實智如母任運相

合名自求父母密齊果德如陰信冥通斯  
即稟佛遺體初託聖胎也

既遊道胎親奉覺胤如胎已成人相不缺名  
方便具足住

孤山曰此喻雖在真因而自行利他之相

同佛不缺也溫陵曰同妙行之氣分真妙  
理之中陰是遊道胎奉覺胤也道胎既成  
故妙相不缺而修行方便具矣

容貌如佛心相亦同名正心住

孤山曰容貌喻應用心相喻理智溫陵曰

容貌外同心相內異非正心也

身心合成日益增長名不退住

孤山曰色心互融不相妨礙故曰合成溫  
陵曰同佛之德有進無退

十身靈相一時具足名童真住

卷五

上

溫陵曰具體而微故以童稱十身者菩提  
身願身化身力身莊嚴身威勢身意生身  
福身法身智身也資中曰十身靈相即盧  
舍那也聲聞身緣覺身菩薩身如來身法  
身智身國土身業報身衆生身虛空身此

十種身如隨色珠顯現自在菩薩雖未如佛分得此相吳興曰準華嚴八地方現十身今八住具足者正顯今圓已齊彼別也補註曰溫陵所解菩提身等即是資中所解如來身中之所開出者也

形成出胎親為佛子名法王子住

孤山曰出胎者喻破第九住無明又從理起用亦如出胎紹隆佛種故云親為佛子溫陵曰自發心至生貴名入聖胎自方便具足至童真名長養聖胎至此長養功終

故喻出胎王子

表以成人如國大王以諸國事分委太子彼刹利王世子長成陳列灌頂名灌頂住

孤山曰表以成人堪行佛事也太子世子異其文耳春秋曰會太子于首止禮云文

王世子皆天子之子也陳列灌頂者華嚴云轉輪聖王所生太子母是正后身相具足坐白象寶妙金之座張大綱縵奏諸音樂取四大海水置金瓶內王執此瓶灌太子頂是時即名受王職位菩薩受職亦復

如是諸佛智水灌其頂故名為受大智職  
菩薩彼第十法雲地名灌頂菩薩今此十  
住亦分得也然圓教分真以來悉有應用  
論其智力不無優劣故初住百佛世界現  
十界像利祐衆生位位豎入倍倍增勝經

還五

三

中所明各就一義若論一位具諸位功德  
則十義俱徧十住既爾下去皆然

阿難是善男子成佛子已具足無量如來妙  
德十方隨順名歡喜行善能利益一切衆生  
名饒益行

溫陵曰具佛妙德故能十方隨順無適不  
可自他利備機應俱喜故名歡喜善推妙  
德益以利人故名饒益

自覺覺他得無違拒名無瞋恨行

溫陵曰瞋恨生於違拒長水曰自覺故無

明不能違智覺他故有情不能拒化二利  
兼成故無瞋恨

種類出生窮未來際三世平等十方通達名  
無盡行

孤山曰種類出生者化十界身化復作化

也窮未來際益物無盡豎徧三世橫周十方

一切合同種種法門得無差誤名離癡亂行  
孤山曰妙智了達塵沙法門異名別說同  
歸一理故離癡亂

迦五

十三

則於同中顯現群異一一異相各各見同名  
善現行

孤山曰同中現異達理即事故異相見同  
達事即理故温陵曰由無癡亂故能於種  
種法門互現隨應圓融自在所謂善現也

如是乃至十方虛空滿足微塵一一塵中現  
十方界現塵現界不相留礙名無著行

温陵曰此由善現行充擴圓融也塵中現  
刹名現界不壞塵相名現塵

種種現前咸是第一波羅密多名尊重行

温陵曰種種所現皆是般若性德無作妙  
力自在成就故名尊重金剛稱第一波羅  
密即般若也吳興曰智慧輕薄般若尊重  
故此名焉

如是圓融能成十方諸佛軌則名善法行一



一皆是清淨無漏一真無為性本然故名真實行

吳興曰上善法行全性起修故成法則此真實行全修是性故皆無為溫陵曰總括前行無非真性本然妙用相雖萬殊體惟

一真故名真實如是十行乃至後位不離前法而皆相躡別設者一使行人隨位增進開擴性覺淨治惑障而成熟佛果也

阿難是善男子滿足神通成佛事已純潔精真遠諸留患當度衆生滅除度相回無為心

向涅槃路名救護一切衆生離衆生相回向

溫陵曰前十住十行出俗心多大悲行劣此須濟以悲願處俗利生回真向俗回智向悲使真俗圓融悲智不二是名十回向亦名十願也滿足神通至遠諸留患牒前

選五

十四

現塵現界不相留礙等事謂此行滿足當修回向行也回向之行悲願最深故職在度生然見有可度即涉有為背涅槃路故須滅除度相回無為心向涅槃路也壞其可壞遠離諸離名不壞回向

吳興曰壞其可壞後所壞境說遠離諸離約能壞智論不見可壞之相是名不壞

本覺湛然覺齊佛覺名等一切佛回向精真發明地如佛地名至一切處回向

吳興曰上覺言智此地言理皆因果體同

故云等也至也

世界如來互相涉入得無窒礙名無盡功德藏回向

補註曰準吳興解則世界即理如來即智也

於同佛地地中各各生清淨因依因發揮取涅槃道名隨順平等善根回向

孤山曰於諸佛理地起萬行真因依此真因發越揮散周徧法界以取究竟涅槃之道行從理起名隨順平等能生道果名為

善根

迦主

十五

真根既成十方衆生皆我本性性圓成就不失衆生名隨順等觀一切衆生回向

溫陵曰平等善根性真圓融周徧法界故十方衆生皆我本性我善既成故能成就

一切衆生善根無有遺失無有高下故名  
隨順等觀

即一切法離一切相惟即與離二無所著名  
真如相回向

孤山曰即一切法假也離一切相空也二

無所著中也

真得所如十方無礙名無縛解脫回向性德  
圓成法界量滅名法界無量回向

孤山曰三德妙性於此圓成不見十界高  
下差別故云法界量滅溫陵曰初證性德

以為齊佛以為如佛以為至一切處等皆  
存量見則法界性未離有量及乎性德圓  
成乃滅量見乃得無量此總治前位限量  
情見此性圓成可入十地矣

阿難是善男子盡是清淨四十一心次成四

種妙圓加行

溫陵曰四十一心者乾慧一信住行向各  
十小乘通教皆有四加而非妙非圓故此  
特標妙圓加行樵李曰據瓔珞等經皆不  
別列四加行位若惟識等論則以地前四

十心為外凡資糧位十回向後別明煖等  
為內凡加行位具興曰今四加行正如惟  
識所說也而彼於地前分內外凡位者乃  
別教一塗之義以登地是菩薩聖位聖位  
難入故開此加行耳問今經圓教何用別

聖

去

位乎答借別名圓斯有其例如仁王云三  
賢十聖住果報是也敏師謂此經未必純  
圓應燕別義其失甚哉  
即以佛覺用為已心若出未出猶如鑽火欲  
然其木名為煖地

長水曰佛覺果智也補註曰前之佛覺雖  
曰能齊未能正證今將趣聖果故即用佛  
覺為已因心復加功行以求正證初入因  
位未即得果故譬鑽火方得煖相

又以已心成佛所履若依非依如登高山身

入虛空下有微礙名為頂地

吳興曰依煖地心修佛果智智觀於心故  
如足履地心相垂盡故若依非依高山喻  
當位之心虛空喻所依之理無明未盡故  
下有微礙

心佛二同善得中道如忍事人非懷非出名  
為忍地

溫陵曰已心佛覺融為一體曰二同因果  
兩忘二邊不立曰中道而此中道將證未  
證故如忍事人非懷非出吳興曰忍取信

迦五

七

順之義今心佛二同等即信順也如僧中  
辦事忍則默然既不懷疑亦不出說也  
數量銷滅迷覺中道二無所目名世第一地  
吳興曰若迷中道及覺中道皆是數量即  
世間義也今既消滅二無所目當出世間

永樂北藏

首楞嚴經會解

然猶未入初地故名世第一也溫陵曰若  
進十地極乎妙覺乃出世第一也

阿難是善男子於大菩提善得通達覺通如  
來盡佛境界名歡喜地

孤山曰覺通如來智同佛智也盡佛境界

理齊佛理也三諦圓融名佛境界比前曰  
盡其實未盡以初得法喜故名歡喜溫陵  
曰十地者蘊積前法至於成實一切佛法  
依此發生故謂之地也自十信已還位皆  
躡迹相資直趣妙覺於中不無斷證是皆

第一八五冊

不斷而斷不證而證也

異性入同同性亦滅名離垢地

真際曰由前於大菩提善得通達名異性入同同性亦滅者若見於同即為垢矣華嚴云譬如真金置礬石中如法鍊已離一

切垢

淨極明生名發光地明極覺滿名皖慧地

溫陵曰發光者情見之垢淨則妙覺之明生也皖慧者明極覺滿如大火聚一切緣影悉皆燦絕故也

一切同異所不能至名難勝地

吳興曰發地智名同地前智名異至猶及也溫陵曰由前皖慧燦絕故一切同異所不能至至尚不能孰能勝哉

無為真如性淨明露名現前地盡真如際名

選五

六

遠行地

溫陵曰同異不至則真如淨性明露現前矣真如現前分證則局盡際乃遠迴超極造故名遠行吳興曰盡真如際者斯是無際之際理既無際行豈近乎

一真如心名不動地

溫陵曰既盡其際乃全得其體一真凝常故名不動

發真如用名善慧地

溫陵曰既得真體斯發真用凡所照應無

所不真無所不如故名善慧資中曰華嚴名此菩薩具四無礙智作大法師演說無量阿僧祇句義無有窮盡故名發真如用阿難是諸菩薩從此已往修習畢功德圓滿亦目此地名修習位

溫陵曰此結前顯後也自初發信至于登地皆修習之事而此善慧已超八地無功用道智慧並圓則修習之功終畢於此故名修習以結十地之因次後乃十地之果無復修習矣華嚴十地以金剛藏表因解

聖五

十九

脫月表果亦以因地有修果地無修也問後位既無修習復有斷障之事何邪答此明智悲功終得十地果而已若論斷障則等覺之位猶是修習故至妙覺乃名無學補註曰此一節諸師有以連下法雲地說

今詳文義且順環解

慈陰妙雲覆涅槃海名法雲地

吳興曰以無緣慈普蔭衆生本涅槃相如雲覆海温陵曰慈陰妙雲十地果德也涅槃海妙覺果海也十地果滿智慧功圓無

復自利純是利他故大慈之陰充徧法界無心無緣而應彼心緣施作利潤而本寂無作稱合如來大寂滅海故云覆也如來逆流如是菩薩順行而至覺際入交名為等覺

吳興曰理無逆順由權實智而得二名如來權智下隨機感故謂之逆菩薩實智上合覺心故謂之順瓔珞云等覺照寂妙覺寂照即其義焉至此位時當二智相交之際故名等覺温陵曰十地菩薩混俗利生與如來同但所趣逆順與如來異蓋如來逆流出同萬物菩薩順流入趣妙覺已至覺際故名入交與佛無間故名等覺即解脫道前無間道也此雖齊等未極於妙蓋能順能入而已須於大寂滅海逆流而出



妙同萬物乃名妙覺也

阿難從乾慧心至等覺已是覺始獲金剛心

中初乾慧地

溫陵曰此明等覺後心妙覺伏道妙覺之道無別行相但從初乾慧至等覺已復起

選五

干

金剛心從初重歷諸位破斷微細緣影最後無明使纖塵不立乃可入妙為其復從初位以始故名金剛心中初乾慧地識陰盡者能入菩薩金剛乾慧即此也前名乾慧以未與如來法流水接此名乾慧以未

永樂北藏

首楞嚴經會解

與如來妙莊嚴海接名雖乍同義乃迥異吳興曰與福於等覺後別目此地以為一位資中科此在妙覺中真際判屬前等覺位樛李亦然至于孤山復同與福惟長水所說節文有殊從阿難至金剛心中屬等覺位以初乾慧地連下如是重重等攝為妙覺位也意謂初乾慧地但是牒示前文耳諸說相戾人到于今莫知適從余嘗覈之當取節敏二師所說為善如瓔珞云等覺性中有一人名金剛幢慧故知不可別

第一八五册

開此地也言初乾慧者由此菩薩以大願力住壽百劫修千三昧今既始獲豈非初邪若疑乾慧之名但在信前不合通後只如伏忍之名亦在外凡何故仁王通金剛定應知彼之伏忍即今之乾慧以障妙覺

迦主

主

無明初乾未與究竟如來法流水接故也補註曰金剛乾慧宜依岳師所取判屬等覺且詳味經文云至等覺已是覺始獲金剛心中初乾慧地既云是覺始獲則知金剛乾慧定屬等覺雖屬等覺亦乃入妙之

方也如環師所謂至等覺已復起金剛心重歷諸位破斷緣影乃可入妙此亦可取然此但是等覺位中復起此心而已不可目為後心別開一位若據別開則下單複十二乃至五十五位真菩提路恐難配合

如是重重單複十二方盡妙覺成無上道

溫陵曰獨由信心以歷諸位曰單兼金剛心重歷諸位曰複十二者乾信住行向煖頂忍世地等金是也十二為因妙覺為果故單複十二方盡妙覺吳興曰單複十二

謂單十複十有二也十信十住十行十地  
 即單十十回向即複十以四加行只是十  
 回向後心耳并前乾慧及等覺位故有二  
 也補註曰環師既謂以金剛心重歷諸位  
 然則金乃能歷位乃所歷而又列金於十  
 二位中此其容有議也故知重歷之說理  
 宜有焉但單複十二及下真菩提路則當  
 以岳解為順

是種種地皆以金剛觀察如幻十種深喻奢  
 摩他中用諸如來毗婆舍那清淨修證漸次

深入

溫陵曰此教其用金剛心成就妙覺之方  
 也種種地單複十二位也十喻者幻人陽  
 燄水月空華谷響乾城夢影像化也了法  
 如此則頓忘情解纖塵不立故曰清淨修  
 證奢摩他經五毗婆舍那云止觀言如來者揀  
 異小乘三三

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首  
 楞嚴經會解卷第十五

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首

楞嚴經會解卷第十六

遯六

阿難如是皆以三增進故善能成就五十五位真菩提路

溫陵曰信住行向地為五十并金剛心四

遯六

加等妙有五十七位獨指五十五為菩提路者等妙乃菩提之果由是路以趣證也吳興曰三增進者即漸次也前三文下皆結示云是名增進修行漸次又云從是漸修隨所發行安立聖位或指金剛奢摩毗

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册

婆為三者非也五十五位者除前乾慧由

信至等覺是也問何故除乾慧又不取

妙覺邪答既言真菩提路則顯乾慧非真

妙覺非路補註曰環師前解單護十二既

云十二為因妙覺為果今解直菩提路乃

兼等覺為果而又以金剛心路挿於等妙

之間故余所謂難配合者此也

作是觀者名為正觀若他觀者名為邪觀

吳興曰五十五位既由三增進故而得成

就今簡邪正所以約觀言之須知圓教之

外三乘所修皆屬邪觀孤山曰圓教地位以六即配之則十信為相似即初住以後為分真即妙覺為究竟即問六即之義云何答請以鏡喻一理即如銅性本明塵故不見愚人不了惟謂塵暗二名字即知塵

非實有暗體本明三觀行即由知本明方事磨瑩也四相似即惟求明性而蕪垢先落也五分真即者明性已現也六究竟即者明性雖現更假四十二番磨瑩然後本明之性乃得究竟顯也四十二番謂由分

真初住進至妙覺共有四十二位蓋從初住至妙覺共破四十二品無明顯四十二分中道而真明之性得究竟顯也問今經開位既多則其所破無明為只四十二品為更多邪答大分只四十二也如第十回

經六

二

向雖開四加亦只一品無明細開為五耳問既從初住進破無明以至妙覺則其間力用無優劣邪答圓教分真始自初住終乎妙覺悉能現十界像教化衆生論其方用不無優劣故初住止能百佛世界分身

散影作十界像利祐衆生由此倍倍轉深矣

爾時文殊師利法王子在大衆中即從座起頂禮佛足而白佛言當何名是經我及衆生云何奉持

孤山曰此經發起爲救阿難是故先開圓解次顯圓行行成入位極乎妙覺垂範來世有始有終於是文殊請問經名及奉持法也溫陵曰上明證果竟自此以下名結經分正宗未終而遽結經者由初示密因

次開修證而卒乎極果則經之正範畢矣結經後文尚屬正宗而名助道分者特助道而已故於後別列乃正助之辨也

佛告文殊師利是經名大佛頂悉怛多般怛羅無上寶印十方如來清淨海眼

樂

三

溫陵曰大佛頂白傘蓋無上寶印者體極含覆超情離見即如來藏之心印也證佛心要必契於此十方如來清淨海眼者照窮利海淨絕纖塵即爍迦羅之法眼也開佛知見必資於此實大事因緣非小智之

法故以文殊請問

亦名救護親因度脫阿難及此會中性比丘尼得菩提心入徧知海亦名如來密因修證了義

溫陵曰阿難爲親摩登爲因舉斯二者明

有緣皆度也無上正覺由此經得一切智海由此經入亦名如來下謂如來正果籍此爲因權乘修證皆不了義

亦名大方廣妙蓮華王十方佛母陀羅尼咒  
吳興曰大方廣所說之法也大方是體廣

是其用即空如來藏具不空之用也又常

徧曰大軌持曰方包博曰廣如次配法身般若解脫亦如來藏之三德也溫陵曰因果同彰染淨不滯於法自在名妙蓮華王出生十方一切諸佛總一切法持無量義

名十方佛母陀羅尼咒

亦名灌頂章句諸菩薩萬行首楞嚴汝當奉持

吳興曰此經從天竺灌頂部中流出蓋約密言名灌頂章句有誦持者則如來智水



灌其心頂亦如剎利之受職也菩薩萬行以首楞嚴爲本又修此定者於一心中具足萬行故涅槃云首楞者一切事竟嚴者堅固一切畢竟而得堅固名首楞嚴溫陵白菩薩由此受佛職位故名灌頂章句也

樂

四

結經分竟下爲助道分而有二科一曰別明諸趣戒備失錯始於下文而終於第九卷中二曰詳辨魔境深防邪誤始於第九卷中如來將罷法座處而終於第十卷末說是語已即時阿難及諸大衆得蒙如來開

示密印般怛羅義兼聞此經了義名目頓悟禪那修進聖位增上妙理心慮虛疑斷除三界修心六品微細煩惱

溫陵曰此結叙時衆獲益下乃讚謝也開示密印至增上妙理通指前經奧義也修道所斷之惑小乘於三界分九地地各九品斷欲界前六品而證二果斷後三品而證三果斷上二界各九品而證無學今此增上頓斷故言三界六品即從座起頂禮佛足合掌恭敬而白佛言大

威德世尊慈音無遮善開衆生微細沉惑令  
我今日身心快然得大饒益世尊若此妙明  
真淨妙心本來徧圓如是乃至大地草木蟻  
動含靈本元真如即是如來成佛真體佛體  
真實云何復有地獄餓鬼畜生修羅人天等  
樂道世尊此道爲復本來自有爲是衆生妄習  
五生起

溫陵曰前說真淨妙心本來徧圓則法界  
一真萬動一體宜無諸趣之異其如方今  
現有乃常情所疑故或執諸趣而迷妙圓

之體或執妙圓而撥諸趣之業以至失錯  
墮落故特請問冀行人詳明而知所戒備  
也吳興曰前阿難問位後佛言妙性圓明  
離諸名相本來無有世界衆生因妄有生  
因生有滅生滅名妄滅妄名真等於是先  
約因妄有生明二種顛倒後約滅妄名真  
明漸次諸位然於世界顛倒中所說十二  
類生一往且示欲界因果之相其實界趣  
說而未周今答位既終故躡前妙性之義  
領其庶彙皆是真如發起如來委談諸趣

以此觀之猶是正宗之餘也愆節二師從  
文殊問名以來判入流通固未可也

世尊如寶蓮香比丘尼持菩薩戒私行媠欲  
妄言行媠非殺非偷無有業報發是語已先  
於女根生大猛火後於節節猛火燒然墮無  
間獄琉璃大王善星比丘琉璃爲誅瞿曇族  
姓善星妄說一切法空生身陷入阿鼻地獄  
此諸地獄爲有定處爲復自然彼彼發業各  
各私受惟垂大慈發開童蒙令諸一切持戒  
衆生聞決定義歡喜頂戴謹潔無犯

溫陵曰琉璃王太子廢父自立挾宿嫌  
誅釋種佛記其七日當入地獄王泛海以  
避水中自然燒滅善星比丘能說十二部  
經獲四禪果因狎邪友妄言無佛無法無  
有涅槃故生陷無間此皆謬執妙圓撥無

選

六

業趣者具興曰問意有二謂別業同報別  
業別報初問媠殺妄三即別業也爲有定  
處即同報也爲復自然下次問別業別報  
據下答意皆是別業同報耳文云循造惡  
業雖則自招衆同分中兼有元地乃至云

不斷三業各各有私因各各私衆私同分  
非無定處

佛告阿難快哉此問令諸衆生不入邪見汝  
今諦聽當爲汝說阿難一切衆生實本真淨  
因彼妄見有妄習生因此分開內分外分阿

難內分即是衆生分內因諸愛染發起妄情  
情積不休能生愛水是故衆生心憶玆羞口  
中水出心憶前人或憐或恨目中淚盈貪求  
財寶心發愛涎舉體光潤心著行媠男女二  
根自然流液阿難諸愛雖別流結是同潤濕

不升自然從墜此名內分

吳興曰問憐由情愛生水可然恨由怨憎  
何以流淚答此中內分悉約情論以愛爲  
情且言少分如喜怒哀樂愛惡六者皆人  
之情也是故怨恨亦屬于情情重則悲悲

樂

七

乃成淚內分之義當文難曉須取下文外  
分顯之且外分云心持禁戒舉身輕清心  
欲生天夢想飛舉等應知從持戒善及修  
禪定有人天乘者即屬外分降斯已還皆  
屬內分問下文云情想均等生於人間若

謂人乘即屬外分合是純想何得均情邪  
答只緣人間持毀相紛善惡猶雜故言均  
等至若情想多少並隨善惡升沉惟純想  
生天方越內分也沈師以緣身起愛爲內  
欣彼勝事爲外何其近哉

阿難外分即是衆生分外因諸渴仰發明虛  
想想積不休能生勝氣是故衆生心持禁戒  
舉身輕清心持咒印顧盼雄毅心欲生天夢  
想飛舉心存佛國聖境真現事善知識自輕  
身命阿難諸想雖別輕舉是同飛動不沉自

然超越此名外分

溫陵曰想能生勝而外以想生者由染淨  
異也吳興曰且指人天想心名爲外分非  
出世三乘之智也何者前文因阿難問於  
地獄乃至人天等道於是佛說妄習開爲

二分次約二分以辨諸趣諸趣之後總結  
示云此等衆生不識本心受此輪迴等故  
知外分不出三界也文中雖云心存佛國  
聖境真現斯蓋汎舉勝氣之相若約修論  
乃是十方同居事想耳

阿難一切世間生死相續生從順習死從變  
流臨命終時未捨煖觸一生善惡俱時頓現  
死逆生順二習相交

孤山曰生從順習死從變流者以一切衆  
生皆愛生而惡死也是故生則順其習死

樂

則逆其習故復云死逆生順二習相交此  
乃文辭互略耳只是生從存住故順習死  
從變流故逆習也未捨煖觸謂現陰之末  
中陰之初也溫陵曰逆順相交謂方死方  
生之間也一切善惡之業即於是時隨其

情想輕重而感變焉

純想即飛必生天上若飛心中兼福兼慧及  
與淨願自然心開見十方佛一切淨土隨願  
往生

吳興曰必生天上者據下情少想多但在

四天之下驗今純想所生應是忉利以上  
若單修善禪則惟生上界若兼諸福慧則  
隨往十方於飛心中旁論福慧故皆云兼  
情少想多輕舉非遠即為飛仙大力鬼王飛  
行夜叉地行羅刹遊於四天所去無礙其中

若有善願善心護持我法或護禁戒隨持戒人或護神咒隨持咒者或護禪定保綏法忍是等親住如來座下

溫陵曰勝想不純少滯邪情故感此類其中下謂雖滯邪情而有善願斯感善緣即

舉

九

天龍八部類也真際曰情少想多此通舉也理宜等降四類分之一情九想即為飛仙二情八想為大力鬼王三情七想為飛行夜叉四情六想為地行羅刹

情想均等不飛不墜生於人間想明斯聰情

幽斯鈍

孤山曰由昔情想感今聰鈍是知言均等者總報之業也言幽明者別報之業也由所習情想各在強弱致有聰鈍之異

情多想少流入橫生重為毛群輕為羽族七

情三想沉下水輪生於火際受氣猛火身為餓鬼常被焚燒水能害已無食無飲經百千劫九情一想下洞火輪身入風火二交過地輕生有間重生無間二種地獄

真際曰情多想少亦合分四六情四想流

入橫生七情三想墜為餓鬼八情二想生有間獄九情一想生無間獄温陵曰橫生者情多故淪變帶想故飛舉而業重不能但為毛群耳俱舍說大地最下有金水風輪有八寒八熱地獄在三輪之上此文說

沉下水火風輪又似地獄在三輪之下疑此所指非地下三輪乃地獄三輪也言水輪火際即寒獄第八也受氣猛火謂受火氣以為身故常被火燒或得水飲亦化為火故曰水能害已也下洞火輪即八熱獄

也身入風火二交過地謂超寒獄入熱獄也熱獄第八名五無間有間即餘七也孤山曰只就七熱地獄自有輕重而此無間非五無間下文阿鼻方是第八熱獄名五無間也

巽

純情即沉入阿鼻獄若沉心中有謗大乘毀佛禁戒誑妄說法虛貪信施濫膺恭敬五逆十重更生十方阿鼻地獄循造惡業雖則自招眾同分中兼有元地

温陵曰阿鼻此云無間謂受罪苦具身量



劫數壽命五者皆無遮間名五無間此惟情業最重者墜入至劫壞乃出若兼謗大乘等罪則此劫雖壞更入十方阿鼻無有出期以謗法毀戒令無窮人墮邪見故前問地獄為有定處為復自然故答純情以造雖則自招同業所感不無定處元地者各隨元由

阿難此等皆是彼諸衆生自業所感造十習因受六交報

溫陵曰前略明情想感變此詳明根境攝

造也十習本於十惑以習成惡業六交因乎六根而交起惡報補註曰六交者如造業因眼而餘五為助至受報時亦徧及也云何十因阿難一者媯習交接發於相磨研磨不休如是故有大猛火光於中發動如人以手自相摩觸煖相現前二習相然故有鐵床銅柱諸事是故十方一切如來色目行媯同名欲火菩薩見欲如避火坑

選六

十一

溫陵曰惡業起於情感而媯為情感之最故前後皆首明之十習之業皆先言所感

之境次言所報之事媻感火業由惑心熾盛相摩而發也故所感之境見大猛火舒王云媻習研磨不休自耗其精則火界熾然於其生也尚有瘡渴內熱等疾則其死也見大猛火宜矣能所交熾名二習相然

故有鐵床銅柱之報乃應其習業也如來為導師故色目以警之菩薩為行人故深怖以避之色目猶詔目也

二者貪習交計發於相吸吸攬不止如是故有積寒堅氷於中凍列如人以口吸縮風氣

有冷觸生二習相陵故有吒吒波波羅羅青赤白蓮寒氷等事是故十方一切如來色目多求同名貪水菩薩見貪如避瘴海

溫陵曰貪習感水由愛心計著吸取而發也吸積風為寒風結水為氷故有積寒凍

列之事吒吒等寒氷之報即寒氷獄也俱舍云吒波羅等忍寒聲青赤白蓮寒氷色也具與曰吒波羅三青赤白三更有疱裂

二相即八寒地獄

三者慢習交陵發於相恃馳流不息如是故

有騰逸奔波積波爲水如人口舌自相綿味  
因而水發二習相鼓故有血河灰河熱沙毒  
海融銅灌吞諸事是故十方一切如來色目  
我慢名飲癡水菩薩見慢如避巨溺

溫陵曰慢習驕逸由輕陵恃已而發以驕

樂

三

逸馳流故感騰逸奔波之境積致惡毒故  
有血河灌吞之報孤山曰癡水者或云西  
土有水飲之則癡如此方之貪泉也

四者瞋習交衝發於相忤忤結不息心熱發  
火鑄氣爲金如是故有刀山鐵樹劍輪

斧鉞鎗鋸如人銜冤殺氣飛動二習相擊故  
有宮割斬所刺槌擊諸事是故十方一切  
如來色目瞋恚名利刀劍菩薩見瞋如避誅  
戮

溫陵曰心屬火氣屬金瞋者由心作氣而

反動其心加之衝擊抵忤則心火轉盛氣  
金轉剛故曰心熱發火鑄氣爲金也斷刑  
曰宮肉刑曰割

五者詐習交誘發於相調引起不住如是故  
有繩木絞校如水浸田草木生長二習相延

故有杻械枷鎖鞭杖撻棒諸事是故十方一切如來色目奸偽同名讒賊菩薩見詐如畏豺狼

溫陵曰詐習依奸智起惡而漸滋蔓故如水浸田草木生長由調引相延故感繩木

樂六

十三

延引之事讒賊奸詐敗正者也孤山曰校枷也易云屢校滅趾荷校滅耳

六者誑習交欺發於相罔誣罔不止飛心造奸如是故有塵土屎尿穢汗不淨如塵隨風各無所見二習相加故有沒溺騰擲飛墜漂

淪諸事是故十方一切如來色目欺誑同名劫殺菩薩見誑如踐蛇虺

溫陵曰誑者以狂言欺人其志誣罔其心飛揚如風鼓塵使人無見故感塵土穢惡之境沒溺騰墜之報

七者寃習交嫌發於街恨如是故有飛石投礮匣貯車檻甕盛囊撲如陰毒人懷抱畜惡二習相吞故有投擲擒捉擊射拋撮諸事是故十方一切如來色目寃家名違害鬼菩薩見寃如飲鴆酒

溫陵曰寃習銜恨陰隱爲傷故如陰毒畜  
惡而感飛石囊撲之境投擲拋撮之報飛  
石投擲車匣牢柵皆陰隱事也孤山曰囊  
撲者囊貯而撲殺之史記秦始皇囊撲兩  
弟

八者見習交明如薩迦耶見戒禁取邪悟諸  
業發於違拒出生相反如是故有王使主吏  
證執文籍如行路人來往相見二習相交故  
有勘問權詐考訊推鞠察訪披究照明善惡  
童子手執文簿辭辯諸事是故十方一切如

來色目惡見同名見坑菩薩見諸虛妄徧執  
如臨毒瘴

溫陵曰見習有五一薩迦耶此云身見謂  
執身有我種種計著二邊見於一切法執  
斷執常三邪見邪悟錯解撥無因果四見

聖六

高

取非果計果如以無想爲涅槃之類五戒  
禁取非因計因如持牛狗等戒爲生天因  
之類此五總名惡見順邪反正故云發於  
違拒出生相反由其違反故感王吏證執  
之境權詐鞠推之報路人相見一往一回

喻所見違反也是五惡見能陷法身故名見坑能致業苦故名毒經行人當疾滅之九者枉習交加發於誣謗如是故有合山合石碾磴耕磨如讒賊人逼枉良善二習相排故有押捺槌按感漉衡度諸事是故十方一

切如來色目怨謗同名讒虎菩薩見枉如遭霹靂

溫陵曰於不宜曲而曲之曰枉枉非真情由誣謗發逼壓於人故感報如之排擠挫也押捺亦其義也漉瀝也衡橫也謂迫感

其體漉瀝其血又於迫隘苦具橫衝而度所謂下透挂網倒懸其頭者皆衡度類也讒能傷人故名讒虎以可驚怖故名霹靂十者訟習交誼發於蔽覆如是故有鑑見照燭如於日中不能蔽影二習相陳故有惡友

樂

十五

業鏡火珠披露宿業對驗諸事是故十方一切如來色目覆蔽同名陰賊菩薩觀覆如戴高山履於巨海

溫陵曰訟非官訟公發其覆之謂也此正覆習也此覆彼訟曰交誼故感鑑見照燭

之境惡友對驗之報陰賊覆藏發則自害  
覆罪適足以自壓自墜故如戴山履海也  
十習發於十惑通根本而兼隨隨煩惱二  
十初曰念恨惱覆誑譎僞害今詐習即譎  
也冤即恨也枉即害也訟即覆也略例而已

云何六報阿難一切衆生六識造業所招惡  
報從六根出

吳興曰造業招報根識必俱今以識爲業  
而報從根者蓋業並由心報多約色故也  
所名六交報者璿師云因與果交今則不

爾但是果時六根與惡報相涉也

云何惡報從六根出一者見報招引惡果此  
見業交則臨終時先見猛火滿十方界亡者  
神識飛墜乘烟入無間獄發明二相一者明  
見則能徧見種種惡物生無量畏二者暗見  
冥然不見生無量恐如是見火燒聽能爲鑊  
湯洋銅燒息能爲黑烟紫燄燒味能爲焦丸  
鐵糜燒觸能爲熱灰爐炭燒心能生星火迸  
洒煽鼓空界

溫陵曰見覺屬火故感猛火畏見於境恐

藏於心六交皆直入無間者就重言耳成  
 論云極善極惡皆無中陰所以直入聞聽  
 屬水故燒聽能為鑊湯洋銅鼻嗅主氣故  
 燒息能為黑烟紫燄舌主味丸糜味類也  
 身主觸灰觸類也心正屬火燒之轉熾

與

去

故迭洒煽鼓吳興曰一者下標示臨終下  
 釋相先見猛火等即現報也亡者神識等  
 即生報也發明下就眼根明二相如是下  
 對諸根明交報他皆放此然一根惡報而  
 五根徧受者難可了知理而推之必由六

識造業之時性中相知用中相背從業受  
 報法爾如斯以相知故六報互通以相背  
 故諸相差別惟識發現信其不誣問下五  
 報中悉有當根受報之相今眼根見火後  
 便云燒聽者何邪荅以燒見易明故況下

黑烟紫燄星火迸洒等皆眼根所交之報  
 故不別云

二者聞報招引惡果此聞業交則臨終時先  
 見波濤沒溺天地亡者神識降注乘流入無  
 間獄發明二相一者開聽聽種種鬧精神愁



亂二者閉聽察無所聞幽鬼沉沒如是聞波  
注聞則能為責為詰注見則能為雷為吼為  
惡毒氣注息則能為雨為霧洒諸毒蟲周滿  
身體注味則能為膿為血種種雜穢注觸則  
能為畜為鬼為糞為尿注意則能為電為雷

樂

主

摧碎心鬼

吳興曰上云見火此云聞波今以近義詳  
之如易云離為目為火坎為耳為水將恐  
見聞本乎水火之性故發燒注之相也又  
其聞波所注諸根循業各變難盡銷會如

注見則能為雷為吼等似非眼根所入之  
相乃至下文多此義例聖言叵測也溫陵  
曰聞聽屬水故觀聽旋復則水不能溺休  
之造業則能感波濤注聞發聲故為責罪  
詰情之事注見能為雷吼者聞波屬陰見

火為陽陰陽相薄而成雷故也注息為雨  
霧水隨氣變也注味為膿血水隨味變也  
注觸為畜鬼水隨形變也注意為電雷意  
出於心水火交感也一切物理莫不因五  
行乘陰陽以變化故此隨根轉變之事皆

不出此

三者報招引惡果此業交則臨終時先見毒氣充塞遠近亡者神識從地湧出入無間獄發明二相一者通聞被諸惡氣熏極心擾二者塞聞氣掩不通悶絕於地如是與氣衝息則能為質為履衝見則能為火為炬衝聽則能為沒為溺為洋為沸衝味則能為餒為爽衝觸則能為綻為爛為大肉山有百千眼無量呌食衝思則能為灰為瘴為飛沙礮擊碎身體

資中曰鼻根造業貪與諸香故招毒氣以受其報孤山曰魚敗曰餒羹敗曰爽溫陵曰質礙也履通也與業所依不離通塞故衝息能為質履也衝見為火炬衝聽為沒溺洋沸則見覺屬火聞聽屬水明矣飢餒

乖爽由味隨氣變也綻拆爛壞由體隨氣變也衝思為灰沙依土感也

四者味報招引惡果此味業交則臨終時先見鐵網猛燄熾烈周覆世界亡者神識下透挂網倒懸其頭入無間獄發明二相一者吸

氣結成寒水凍裂身肉二者吐氣飛為猛火  
焦爛骨髓如是嘗味歷嘗則能為氣為忍歷  
見則能為然金石歷聽則能為利兵刃歷息  
則能為大鐵籠彌覆國土歷觸則能為弓為  
箭為弩為射歷思則能為飛執鐵從空兩下

孤山曰準眼耳鼻云見聞嗅此應云嘗報  
言味報者從所嘗為名也貪味則網捕燒  
野以取禽獸故見鐵網猛獸之相為承為  
忍謂發言承領忍聲甘受也溫陵曰舌取  
生命使彼承忍故歷嘗發苦使已承忍依

見貪味故能為然金石依聽發惡故能為  
利兵刃依嗅恣貪籠取群味故能為大鐵  
籠觸味傷物故感弓箭以自傷緣味思物  
故感飛鐵以充味

五者觸報招引惡果此觸業交則臨終時先

樂

九

見大山四面來合無復出路亡者神識見大  
鐵城火蛇火狗虎狼獅子牛頭獄卒馬頭羅  
刹手執鎗稍驅入城門向無間獄發明二相  
一者合觸合山逼體骨肉血潰二者離觸刀  
劍觸身心肝屠裂如是合觸歷觸則能為道

為觀為廳為按歷見則能為燒為熱歷聽則能為撞為擊為刺為射歷息則能為括為袋為考為縛歷嘗則能為耕為鉗為斬為截歷思則能為墜為飛為前為後

孤山曰合山刀劍並由貪著勇女身分而

感也溫陵曰大山來合及鐵城火狗等皆惡觸雜感也觸業所依不出離合屠裂即離相也道趣獄路也觀獄王門闕兩觀也廳按皆治罪之處皆身觸所依也括袋所以收氣也思業飄蕩故感飛墜之事刺捕

刃於肉也刺射考縛則相因旁舉也

六者思報招引惡果此思業交則臨終時先見惡風吹壞國土亡者神識被吹上空旋落乘風墮無間獄發明二相一者不覺迷極則荒奔走不息二者不迷覺知則苦無量煎燒痛深難忍如是邪思結思則能為方為所結見則能為鑑為證結聽則能為大合石為水為霜為土為霧結息則能為大火車火船火檻結嘗則能為大叫喚為悔為泣結觸則能為大為小為一日中萬生萬死為偃為仰

溫悽曰思屬土而飄蕩故先見惡風吹滾  
國土等事思業所依不出迷覺荒奔迷思  
也知苦覺思也思必有所故結思則為受  
罪方所見能鑑證故結見則為證罪人事  
結聽則能為大合石等水土交感也車船

遊六

干

檻乃息氣乘亂思所變也嘗即舌根聲所  
自發也大小已下皆言其身乃觸業乘亂  
思所變也

阿難是名地獄十因六果皆是衆生迷妄所  
造若諸衆生惡業圓造入阿鼻獄受無量苦

經無量劫

資中曰六根十因具足同造入阿鼻獄大  
無間也

六根 造及彼所作兼境兼根是人則入八  
無間獄

具興曰此亦六根具造十因但前後異時  
故云各耳如一根對境必與意識同起是  
名各造若加二三等則名兼境兼根也八  
無間獄應同前獄既非經無量劫故知此  
罪次重於前復恐通舉八獄以輕從重總

云無間是則十因或不具者當墮前七也  
身口意三作殺盜婬是人則入十八地獄

吳興曰十惡業中惟犯殺盜婬罪雖云口  
意蓋助成身業也十八泥犁經云火獄有  
八寒獄有十溫陵曰大獄只有八寒八熱

選六

主

而有十八鬪子地獄及八萬四千眷屬等  
獄皆大獄所分者也

三業不兼中間或為一殺一盜是人則入三  
十六地獄

溫陵曰三業不兼謂具二闕一也吳興曰

三十六獄并下一百八獄未詳名數

見見一根單犯一業是人則入一百八地獄  
溫陵曰上具二闕一此犯一闕二故又輕  
也吳興曰能見所見單境單根於殺盜婬  
單犯一業故罪從輕然經文甚略罪相多

品如身業三罪各有根本方便不同豈可

一例判入諸獄今應且約根本示之其諸  
方便若同此獄必有劫數長短差別

由是衆生別作別造於世界中入同分地妄  
想發生非本來有

吳興曰上文五節惡業不同即別作別造也所感獄報各從其類即入同分地也妄想發生等並酬阿難前所疑問

復次阿難是諸衆生非破律儀犯菩薩戒毀佛涅槃諸餘雜業歷劫燒然後還罪畢受諸

鬼形

溫陵曰非破律儀無正範也犯菩薩戒無正因也毀佛涅槃無正果也三者不正諸餘皆邪故墮獄罪畢即入鬼趣此類乃惑習雜相所謂諸餘雜業不必局配十因文

義不循

若於本因貪物為罪是人罪畢遇物成形名為恠鬼貪色為罪是人罪畢遇風成形名為魃鬼貪惑為罪是人罪畢遇畜成形名為魅鬼貪恨為罪是人罪畢遇蟲成形名蠱毒鬼

卷六

三

貪憶為罪是人罪畢遇衰成形名為厲鬼貪傲為罪是人罪畢遇氣成形名為餓鬼貪固為罪是人罪畢遇幽為形名為厲鬼貪明為罪是人罪畢遇精為形名魍魎鬼貪成為罪是人罪畢遇明為形名役使鬼貪當為罪是

人罪畢遇人為形名傳送鬼

温陵曰貪物則吝著不釋故附物為恠貪色則惑於妖邪故墮妖魅貪惑為魅貪恨為毒固其理也魅精魅也憶者常懷奸雷故遇灾衰處為癘雷鬼傲者虛驕恃氣故

乘飢虛氣為餓鬼貪罔者潛心陰昧遇幽為魔皆陰昧事也貪明者妄意高明故陰附精明為魍魎鬼貪成者希意曲從故影附明靈為役使鬼即依靈廟為驅使者貪黨者阿附邪佞故遇人成形為傳送即附

巫祝而傳吉凶者也

阿難是人皆以純情墜落業火燒乾上出為鬼此等皆是自妄想業之所招引若悟菩提則妙圓明本無所有復次阿難鬼業既盡則情與想二俱成空方於世間與元負人寃對

樂六

三五

相值身為畜生酬其宿債

吳興曰情即地獄之純情想即鬼趣之妄

想此想亦情非前文外分之想也

物恠之鬼物銷報盡生於世間多為鳥類風魃之鬼風銷報盡生於世間多為谷徵一切



異類畜魅之鬼畜死報盡生於世間多爲狐  
類蟲蠱之鬼蠱滅報盡生於世間多爲毒類  
衰癘之鬼衰窮報盡生於世間多爲蛔類受  
氣之鬼氣銷報盡生於世間多爲食類綿幽  
之鬼幽銷報盡生於世間多爲服類和精之  
鬼和銷報盡生於世間多爲應類明靈之鬼  
明滅報盡生於世間多爲休徵一切諸類依  
人之鬼人亡報盡生於世間多爲循類阿難  
是等皆以業火乾枯酬其宿債旁爲畜生此  
等亦皆自虛妄業之所招引若悟菩提則此

妄緣本無所有如汝所言寶蓮香等及琉璃  
王善星比丘如是惡業本自發明非從天降  
亦非地出亦非人與自妄所招還自來受苦  
提心中皆爲浮虛妄想凝結

溫陵曰土梟附塊即邪著餘習也魅鬼昔  
爲妖孽故餘習復爲咎徵咎徵者凶事前  
驗如鼯鼠乎人商羊舞水類也爲魅憑畜  
故餘習爲狐蛇虺蝮蝎皆名毒類蛔者昔  
爲癘鬼襲人今爲蟻蛔附人昔於鬼中飢  
虛今爲充饋之畜曰食類也服者昔著幽

魔人今亦綿著於人即蚕虫牛馬類也應者以合精餘習能應節序即社燕寒鴻蟋蟀類也明而不幽故為休徵即嘉鳳祥麟類也昔依人故循服於人即猫犬雞豚類也凡諸異物性妙乎神靈邁於人若龜善

樂

手而

考祥馬能知道乃至寒鴈蟋蟀之類不假曆數冥知節序皆餘習也各言多者約業習多分言之未必盡然也

復次阿難從是畜生酬償先債若彼酬者分越所酬此等衆生還復為人反徵其剩如彼

有力兼有福德則於人中不捨人身酬還彼力若無福者還為畜生償彼餘直

溫陵曰為畜正酬過其分則為人反徵過分謂非理苦役食取無度悉皆反徵然則凡所食取宜無過分也孤山曰如彼有

力謂備定學慧之力不捨人身則為彼奴婢或遭其劫殺等

阿難當知若用錢物或役其力償足自停如於中間殺彼身命或食其肉如是乃至經微塵劫相食相誅猶如轉輪互為高下無有休

息除奢摩他及佛出世不可停寢

溫陵曰償足自停則無交讐償足不停則交讐不已自非正脩正力莫之遏絕吳興曰奢摩他及佛出世此約脩定破惑見佛得道方免相害縱有宿業所作不亡至果

樂六

五

償之若幻化之非實也

汝今應知彼梟倫者酬足復形生人道中叅合頑類彼咎徵者酬足復形生人道中叅合異類彼狐倫者酬足復形生人道中叅於庸類彼毒倫者酬足復形生人道中叅合很類

永樂北藏

首楞嚴經會解

彼蛔倫者酬足復形生人道中叅合微類彼食倫者酬足復形生人道中叅合柔類彼服倫者酬足復形生人道中叅合勞類彼應倫者酬足復形生人道中叅於文類彼休徵者酬足復形生人道中叅合明類彼諸循倫酬足復形生人道中叅於達類阿難是等皆以宿債畢酬復形人道皆無始來業計顛倒相生相殺不遇如來不聞正法於塵勞中法爾輪轉此輩名為可憐愍者

補註曰梟以附塊相食故餘習頑嚙不義

第一八五册

咎徵本於妖媼故餘習復為妖異狐以宿  
 因貪惑乃遇畜成魅魅盡為狐故今為人  
 則庸鄙無識毒倫為狼亦其習之餘也蛔  
 以衰氣附物故衰徵不齒食倫出於餓取  
 故柔怯不勇服倫出於綿著故勞役不息  
 應倫出於精明故文物不陋休徵出於靈  
 知故聰明不昏循倫宿涉世事故曉達不  
 昧是等皆非正報乃餘習所偶故云叅合  
 後三皆便巧雜伎世智辯聰者非賢達文  
 明之事也

阿難復有從人不依正覺脩三摩地別脩妄  
 念存想固形遊於山林人不及處有十種僊  
 溫陵曰僊遷也人之形神能遷而不死者  
 也故曰存想固形然終歸敗壞比天為劣  
 比人為優故別開也孤山曰抱朴子云求  
 仙者要當以忠孝和順仁信為本若德不  
 脩而但務方術終不得長生也  
 阿難彼諸衆生堅固服餌而不休息食道圓  
 成名地行仙堅固草木而不休息藥道圓成  
 名飛行仙堅固金石而不休息化道圓成名

地六

三六

遊行仙堅固動止而不息氣精圓成名空  
行仙堅固津液而不息潤德圓成名天行  
仙堅固精色而不息息吸粹圓成名通行仙  
堅固咒禁而不息術法圓成名道行仙堅  
固思念而不息思憶圓成名照行仙堅固

交邁而不息息感應圓成名精行仙堅固變  
化而不息息覺悟圓成名絕行仙

溫陵曰以藥餌駐一期之壽而不能輕舉  
者地行仙也行去聲功行也食黃精松栢  
之類久而身輕者飛行仙也煉金石還丹

之類化骨易形撮土點石以遊戲人間者  
遊行仙也乘陰陽運止以調氣固精遺形  
涉空者空行仙也鼓天池嚙津液冰雪焯  
約不交世欲與天無異者天行仙也吞吸  
精色服虹飲霧粹氣潛通者通行仙也能

樂

主

以術法述道自然者道行仙也澄凝精思  
久能照應者照行仙也或存想頂門而出  
神繫心臍輪而煉丹皆思憶圓成也內以  
坎男離女匹配夫妻外即采陰助陽攝衛  
精氣者精行仙也存想化理心隨邪悟能

大變化其行絕世者絕行仙也

阿難是等皆於人中煉心不脩正覺別得生理壽千萬歲休止深山或大海島絕於人境斯亦輪迴妄想流轉不脩三昧報盡還來散入諸趣

長水曰言人中者以仙趣無別總報即於人身總報之上加於前來十種脩煉轉成仙也吳興曰前文情少想多輕舉非遠即為飛仙蓋約命終隨業受生而說下文云精研七趣皆是昏沉諸有為相妄想受生

妄想隨業而云仙趣無別總報者此義不然況復今云深山海島絕於人境豈非別乎應知人中煉心者非止服餌養生而已必兼戒善方曰煉心別得生理者正由人中之業別感仙趣之報也以其業種之性經生不失故曰生理縱於人間現得長生久視之理其數幾何若生仙趣則千萬歲信有之矣如山海經云崑崙之山廣都之埜軒轅之丘不死之國氣不寒暑人皆數千歲此亦衆私同分非無定處若但固形

而不煉心便希千歲是猶見卵而求時夜  
不太早計乎

阿難諸世間人不求常住未能捨諸妻妾  
愛於邪媼中心不流逸澄瑩生明命終之後  
鄰於日月如是一類名四天王

樂天

天

温陵曰未能離欲且能窒欲使愛水不流  
則湛性澄瑩故能初天託生也六天由備  
五戒十善而致今但約欲微增勝者愛欲  
爲輪迴根本前明淪墜亦始於此此明超  
騰亦始於此意使初心未能成就禪定智

慧且疾斷根本則輪迴可出也

於已妻房媼愛微薄於淨居時不得全味命  
終之後超日月明居人間頂如是一類名忉  
利天

孤山曰忉利此云三十三帝釋統焉温陵

曰此愛薄於前故報居其上後遽然也淨  
居謂清淨自居之時未全清淨之味爲有  
微愛故也日月居須彌腰忉利居頂以澄  
瑩增明故能超之

逢欲暫交去無思憶於人間世動少靜多命

終之後於虛空中朗然安住日月光明上照不及是諸人等自有光明如是一類名須臾摩天

溫陵曰欲心不作故動少靜多也六欲下二名地居天上四名空居天不須日月而

選六

壬九

常明以蓮華開合分晝夜故名時分

一切時靜有應觸來未能違戾命終之後上昇精微不接下界諸人天境乃至劫壞三灾不及如是一類名兜率陀天

溫陵曰雖靜心愈多亦未免應觸此能少

欲未能無心也兜率天有內院外院三灾至三禪而此言不及者約內院言之精微不接皆內院之事也

我無欲心應汝行事於橫陳時味如嚼蠟命終之後生越化地如是一類名樂變化天

溫陵曰此無心而境自至曰橫陳嚼蠟言味甚薄也諸天皆有報境而此天樂自變化以受用越於下天故名越化

無世間心同世行事於行事交了然超越命終之後徧能出超化無化境如是一類名他



化自在天

溫陵曰了然超越言全無味也化即第五天無化即下天也諸欲樂境不勞自化皆由他化而自在受用名他化自在也吳興曰準天台說六欲天業皆以十善爲本若

兼護法心是四天王業若兼慈化人是初利天業若兼不惱衆生善巧純熟是散摩天業若兼脩禪定康住細住是兜率天業欲界定是變化天業未到定是他化天業今經止約欲事輕重而分六天者應有二

義一是阿難發起之緣故二是欲界受生之本故

阿難如是六天形雖出動心迹尚交自此以遠名爲欲界

吳興曰形雖出動此對人仙二趣得出動

興

手

之名心迹尚交謂欲心事迹猶有交合之相故俱舍頌曰六受欲交抱執手笑視媻此言地居兩天則形交散摩則勾抱兜率則執手變化則對笑他化則相視須知彼文各據六天受欲而說今經只就人中辨

欲事輕重用顯六天感報不同也

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第十六

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第十七

遯七

天竺沙門般刺密帝譯

烏菴國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平

遯七

一

章事房融筆受

師子林沙門 惟則 會解

阿難世間一切所修心人不假禪那無有智  
慧但能執身不行媻欲若行若坐想念俱無  
愛染不生無留欲界是人應念身寫梵侶如

是一類名梵衆天

溫陵曰前明六天雖出塵擾而未能絕欲  
故通名欲界自此而下明十八天雖離欲  
深尚有色質故通名色界又通名梵世為  
已離欲染也通號四禪為已離散動也欲  
天但十善感生此天兼禪定感生然特有  
漏禪觀六事行耳六行者厭欲界是苦是  
簾是障欣色界是淨是妙是離此則凡夫  
伏惑超世間道也不假禪那等者言雖非  
正修真三摩地無正智慧但修六行伏欲

使愛染不生則不留欲界簾惑不染淨報  
現前故即生梵世初名梵眾則眾庶而已  
次名梵輔乃大梵宰輔而終於大梵其進  
有序

欲習既除離欲心現於諸律儀愛樂隨順是

人應時能行梵德如是一類名梵輔天

溫陵曰初天但能執身伏欲此天又得定  
共戒以順律儀行梵德故超之也戒定相  
應名定共戒

身心妙圓威儀不缺清淨禁戒加以明悟是

人應時能統梵眾為大梵王如是一類名大  
梵天

溫陵曰由前淨心威儀戒行而進至於妙  
圓清淨又加以明悟超達則盛德之至故  
為梵王孤山曰上三天不顯言修禪惟言

變七

二

持戒者蓋此經扶律以勵未來故也資中  
曰大梵天劫末後去劫成先來外道不測  
故執為常也

阿難此三勝流一切苦惱所不能逼雖非正  
修真三摩地清淨心中諸漏不動名為初禪

溫陵曰已離欲界八苦故曰苦惱不逼已  
離散動欲心故曰諸漏不動俱舍云此名  
離生喜樂地謂離欲界雜惡生得輕安樂  
也孤山曰禪有四類一有漏禪即今四禪  
也二無漏禪謂九想八背等三亦有漏亦

無漏禪謂六妙通明等四非有漏非無漏  
禪即今經首楞嚴王中道理定今云雖非  
正修真三摩地此以第一簡非第四清淨  
心中正指初禪也  
阿難其次梵天統攝梵人圓滿梵行澄心不

動寐湛生光如是一類名少光天

溫陵曰此彌大梵之行升進資中曰二禪  
已上無有語言但以定心發光光有勝劣  
分其高下

光光相然照耀無盡映十方界徧成琉璃如

邊七

是一類名無量光天

溫陵曰定力轉明妙光迭發境隨光發徧  
成琉璃真際曰映十方界者約其定光隨  
所受用東西等言之非徧十方世界也  
吸持圓光成就教體發化清淨應用無盡如

是一類名光音天

溫陵曰此天以圓光成音而發宣化法故

名光音

阿難此三勝流一切憂懸所不能逼雖非正  
修真三摩地清淨心中簾漏已伏名爲二禪

溫陵曰二禪離憂得極喜樂故云憂懸不  
逼初禪方得漏心不動而未能伏此天已  
伏簾漏則業漸劣行漸勝也俱舍云此名  
定生喜樂地謂有定水潤業憂懸不逼也  
吳興曰地持論目第二禪名喜俱禪此定

生時與喜俱發故今說云一切憂懸所不  
能逼懸或作愁字之誤也

阿難如是天人圓光成音披音露妙發成精  
行通寂滅樂如是一類名少淨天

溫陵曰由上圓光教體披露妙理發成精  
行離前喜動而生淨樂是樂非境乃出乎  
淨性恬泊寂靜名寂滅樂而淨猶劣則能  
通而已未能成也以猶劣故名少淨也  
淨空現前引發無際身心輕安成寂滅樂如  
是一類名無量淨天

温陵曰淨空者離諸喜動不緣物境之定相也由是充擴使淨相無際協乎妙性故身心輕安而性樂成矣以無際故名無量淨也吳興曰望上未徧望下則多故名無量

卷

四

世界身心一切圓淨淨德成就勝託現前歸寂滅樂如是一類名徧淨天

温陵曰淨空無際故世界身心一切圓淨淨德成就則性樂歸託於是矣以一切圓淨故名徧淨吳興曰上身心輕安且言其

內今世界等者總攝於外

阿難此三勝流具大隨順身心安隱得無量樂雖非正得真三摩地安隱心中歡喜畢具名爲三禪

温陵曰具精行性樂名大隨順故安隱無量也歡喜畢具者此名離喜妙樂地謂心雖離喜而喜樂自具也吳興曰地持論目第三禪爲樂俱禪此定功德與徧身樂俱發故前二禪雖有樂支爲喜支所障今滅喜純樂故得其名而云歡喜畢具者名同

體異不以文害意

阿難復次天人不逼身心苦因已盡樂非常  
住久必壞生苦樂二心俱時頓捨兼重相滅  
淨福性生如是一類名福生天

吳興曰復次下結三禪之德樂非下顯三

樂

五

禪之過苦樂下正示福生也三禪無下界  
苦因雖名為樂樂久必壞壞亦成苦今既  
捨樂苦則不生地持名此為捨俱禪其義  
同矣温陵曰以捨苦樂名兼重相滅捨念  
清淨故淨福性生也自此而下明四禪凡

有九天然四禪報境但有三天第四無想  
乃第三廣果別開皆凡夫報境此四之上  
有五不還天乃聖賢別修靜慮與凡夫不  
同

捨心圓融勝解清淨福無遮中得妙隨順窮

未來際如是一類名福愛天

温陵曰苦樂二忘故捨心圓融心無所累  
故勝解清淨由是福無遮礙而得妙隨順  
吳興曰得妙隨順即隨順下文二岐路也  
由此淨福體性無遮愛樂修習勝妙之法



是則福資二路非止當天故云窮未來際  
阿難從是天中有二岐路若於先心無量淨  
光福德圓明修證而住如是一類名廣果天  
溫陵曰從福愛分二岐也一直往道趣廣  
果一迂僻道趣無想資中曰此廣果天以

四無量心熏禪福德離下地漆廣福所感  
名廣果天

若於先心雙厭苦樂精研捨心相續不斷圓  
窮捨道身心俱滅心慮灰凝經五百劫是人  
既以生滅爲因不能發明不生滅性初半劫

滅後半劫生如是一類名無想天

溫陵曰先心雖能伏惑修禪而涉妄帶異  
以有心爲生滅以無想爲涅槃於是雙厭  
苦樂專研捨心以趣無想由物泊身以至  
心想一切皆捨名圓窮捨道心慮灰凝即

選七

六

無想定也以是感報生無想天壽五百劫  
俱舍說初生此天未全無想經半劫始無  
及報將盡復經半劫有想然後報謝資中  
曰是人不了妄性體空乃執生滅以爲勞  
累厭此生滅永生滅非真不生也但見

第六識不行如冰夾魚不知微細生滅妄  
謂涅槃

阿難此四勝流一切世間諸苦樂境所不能  
動雖非無為真不動地有所得心功用純熟  
名為四禪

溫陵曰四禪不為三灾所動名不動地然  
彼器非真常情俱生滅雖非無為真境而  
有為功用至此已純熟矣

阿難此中復有五不還天於下界中九品習  
氣俱時滅盡苦樂雙忘下無卜居故於捨心

眾同分中安立居處

溫陵曰第三果人斷欲界九品修惑盡即  
生此天不復欲界受生故曰不還亦名五  
淨居謂離欲淨身所居也習氣惑也與現  
行皆滅故曰俱盡此指欲界無續生業也

經七

七

苦樂雙忘兼指四禪已下無續業也故云  
下無卜居此五天自四禪別立通名捨念  
清淨地故曰捨心同分資中曰俱舍云雜  
修靜慮有五品不同故生五淨居雜修者  
以有漏無漏間雜而修也靜慮者定慧均

等之謂也五品者下中上上勝上極也

阿難苦樂兩滅鬪心不交如是一類名無煩  
天機括獨行研交無地如是一類名無熱天  
溫陵曰前於苦樂有捨有厭則心與境鬪  
不能無煩惟心境兩釋煩惱斯斷感熱曰

煩微煩曰熱上雖鬪心不交疑若猶有交  
地方滅簾相得無煩而已此復增勝心機  
無對研交無地能滅緣影故得無熱也  
十方世界妙見圓澄更無塵象一切沉垢如  
是一類名善見天精見現前陶鑄無礙如是

一類名善現天

資中曰塵象沉垢即定慧之障也定慧精  
明融鍊自在故云陶鑄無礙  
究竟羣幾窮色性性入無邊際如是一類名  
色究竟天

具興曰究竟研窮之義也幾者動之微也  
研窮多念至於一念故曰究竟羣幾以雜  
修五品初用多念無漏熏多念有漏乃至  
最後用一念無漏熏一念有漏名上極品  
故俱舍云成由一念雜是也窮色性性者

窮亦究竟變其文耳心既熏多至少色亦

即色界與無色界二邊之交際也俱舍云

從此向上無復所居此處最高名色究竟

阿難此不還天彼諸四禪四位天王獨有欽

迦

聞不能知見如今世間曠野深山聖道場地

皆阿羅漢所持故世間人不能見

溫陵曰下天修有漏凡定此天修無漏聖

業微細有異故不能見

阿難是十八天獨行無交未盡形累自此已

還名爲色界

孤山曰獨行無交俱無情欲故未盡形累

尚有微細故

復次阿難從是有頂色邊際中其間復有二

種岐路若於捨心發明智慧慧光圓通便出

塵界成阿羅漢入菩薩乘如是一類名爲回

心大阿羅漢

溫陵曰色究竟天居有色頂與無色鄰名

色邊際四禪皆依捨念修定此言捨心指

有頂因心也具興曰色究竟天第三果人

根有利鈍故分二路其利根者發無漏智  
斷盡修惑即出三界其鈍根者復由定心  
欣上厭下生無色界應知慧光圓通且約  
盡無生智圓滿而言入菩薩乘正約出三  
界後勝進而說斯亦今經破定性之明文

選七

九

也名爲回心者圓師指同涅槃五人發心  
之義今謂不爾彼是界外發心即入初住  
此是界內迴心方成四果安得五人爲同  
年邪

若在捨心捨厭成就覺身爲礙銷礙入空如

是一類名爲空處

溫陵曰自此而下明無色界四天也無色  
者無業果色有定果色依正皆然乃滅身  
歸無定性聲聞所居或捨厭天人雜處其  
類不一皆無色蘊也四天皆依偏空修進

初厭色依空二厭空依識三色空識等都  
滅而依識性四依識性以滅窮研而不得  
真滅是皆有爲增上善果未出輪迴不成  
聖道者也今此初天厭已形礙堅修空觀  
滅身歸無即厭色依空者也名空處定故

報生空處也長水曰捨心有二一者若於有頂用無漏道斷惑入空即樂定那含也二者若於廣果用有漏道伏惑入空即凡夫外道也

諸礙既銷無礙無滅其中惟留阿賴耶識全

於末那半分微細如是一類名爲識處

溫陵曰諸礙既銷而無則不依於色無礙之無亦滅則不依於空惟留阿賴末那即厭空依識者又名識處定故報生識處賴耶第八識末那第七識也而末那所緣色

空識三此位厭色空而依識則色空蘆綠已無故惟全半分微細也

空色既止識心都滅十方窅然迥無攸往如是一類名無所有處

溫陵曰前位雖止空色而未滅識心此則

遊七

都滅故十方窅然迥無攸往以窅無攸往故名無所有然此雖止識心未止識性今之行人見性不深多滯於此雖能洞了色空灰滅心慮逮無所有而終於識性幽幽綿綿不能自脫生死窟穴實存乎此

識性不動以滅窮研於無盡中發宣盡性如  
存不存若盡非盡如是一類名爲非想非非  
想處

溫陵曰識性者識心幽本也不動者寂無  
攸往也既能不動徒研窮使滅然依識滅

之竟非真滅是強於無盡中發宣盡性所  
以似存不存似盡不盡似存不存故非想  
也似盡不盡又非非想也此又幽幽綿綿  
至微之相也

此等窮空不盡空理從不還天聖道窮者如

是一類名不廻心鈍阿羅漢若從無想諸外  
道天窮空不歸迷漏無聞便入輪轉

吳興曰此等窮空通指凡聖欣厭未盡故  
云不盡空理縱是聖人修入聖種觀亦有  
四陰細惑未止以未得滅受想定故從不

迦七

十一

還天下明聖人有生此處者是鈍根那舍  
耳言羅漢者約後爲名也若從無想下明  
外道有不生此處者謂窮空不歸也外道  
窮空凡有二種一窮至四禪以無想爲極  
二窮至無色以非想爲極今既入無想則

迷於有漏無聞四空故五百劫滿自當輪轉有解此文作外道從無想天來者非也請觀不歸二字歸猶來也豈非無想窮空不來乎高麗麻谷普幻師曰其那含天除其利根迴心羅漢其餘鈍根貪寐定者修空增勝入四空處其凡夫禪次也修者成四禪後次從廣果入四空處然則根本天中第三廣果能攝無想及五那含今云有頂色邊際者通指廣果聖凡雜地也補註曰觀長水前解捨心有二及吳興所解窮

空不歸等與麻谷之說畧同今參而言之鈍根那含廣果凡夫皆能趣入四空而外道亦有入者惟除無想之外道耳

阿難是諸天上各各天人則是凡夫業果酬答盡入輪彼之天王即是菩薩遊三摩地

漸次增進回向聖倫所修行路

溫陵曰通指欲色無色天也其衆乃隨業感報未出輪迴其王乃隨行權應寄位升進華嚴謂初地菩薩多作閻浮提王二地輪王乃至六欲三梵天王是也此堅論已



終故通結指

阿難是四空天身心滅盡定性現前無業果  
色從此逮終名無色界此皆不了妙覺明心  
積妄發生妄有三界中間妄隨七趣沉溺補  
特伽羅各從其類

迦

士

溫陵曰身心滅盡者無色蘊及塵識也孤  
山曰無業果色者顯有定果色也補特伽  
羅此云數取趣謂諸有情起惑造業隨諸  
趣受生也補註曰定果色者顯揚論名定  
自在所生色謂由勝定故於一切色皆得

自在即以定變起五塵境也數取趣者能  
取當來諸趣即中有也涅槃云中有五陰  
非肉眼見天眼所見

復次阿難是三界中復有四種阿修羅類若  
於鬼道以護法力乘通入空此阿修羅從卵  
而生鬼趣所攝若於天中降德貶墜其所卜  
居鄰於日月此阿修羅從胎而出人趣所攝  
有修羅王執持世界力洞無畏能與梵王及  
天帝釋四天爭權此阿修羅因變化有天趣  
所攝阿難別有一分下劣修羅生大海心沉

水穴口且遊虛空暮歸水宿此阿修羅因濕  
氣有畜生趣攝

溫陵曰修羅此云非天福力等天而無天  
行為多瞋故也隨業輕重而有四生之異  
水穴即尾閭也具興曰俱舍四生頌但云

聖

十三

鬼通胎化二今卯生修羅鬼趣所攝則世  
親之言似未詳矣問法華所列四種修羅  
與今四種為同為異答資中云同今謂彼  
四只可攝在此四之中不可次第分屬其  
類荆溪師云法華四種皆與帝釋鬪戰一

往觀之但同今經第三類耳問此四修羅  
既為四趣所攝應無別報同分之處耶答  
雖屬四趣非無別報今云卜居鄰於日月  
等即同分之處也又長阿含云南洲有金  
剛山中有修羅宮所治六千由旬攔楯行  
樹等然一日一夜三時受苦若具自來入  
其宮中是知此趣且取一分善報謂之人  
天若論受苦實在人趣之下故正法念經  
惟以鬼畜二種收之良由於此  
阿難如是地獄餓鬼畜生人及神仙天洎修

羅精研七趣皆是昏沉諸有為相妄想受生  
妄想隨業於妙圓明無作本心皆如空華元  
無所著但一虛妄更無根緒阿難此等眾生  
不識本心受此輪迴經無量劫不得真淨皆  
由隨順殺盜媼故反此三種又則出生無殺  
盜媼有名鬼倫無名天趣有無相傾起輪迴  
性若得妙發三摩提者則妙常寂有無二無  
無二亦滅尚無不殺不創不媼云何更隨殺  
盜媼事

溫陵曰前問妙心徧圓何有獄鬼人天等

道故此結示由殺盜媼三為根本有是業  
則名鬼倫言必墜也無是業則名天趣言  
必升也出生無殺盜媼即天趣也七趣舉  
二以善惡通攝也因有而墜因無而升故  
曰有無相傾起輪迴性若得正定則妙性

無七

十四

常寂無復輪迴矣有無二無言相傾業斷  
無二亦滅言分別情忘也業斷情忘則三  
種妄本名迹雙泯矣故欲斷妄輪須修正  
定也孤山曰有無二無無生死之俗也無  
二亦滅滅涅槃之直也尚無於善况隨於

惡亦應云尚無無二云何隨二中道無著  
其旨惟明補註曰有無相傾者鬼趣業盡  
或修善而升天趣報表或轉惡而墜此名  
相傾起輪迴性也

阿難不斷三業各各有私因各各私衆私同

分非無定處自妄發生生妄無因無可尋究  
溫陵曰前問地獄為有定處為復自然彼  
彼發業各各私受故此牒答三業即殺盜  
婬也

汝勗修行欲得菩提要除三惑不盡三惑縱

得神通皆是世間有為功用習氣不滅落於  
魔道雖欲除妄倍加虛偽如來說為可哀憐  
者汝妄自造非菩提答作是說者名為正說  
若他說者即魔王說

溫陵曰殺盜婬為惑業之本故名三惑上

與七

五

明諸趣戒備失錯而終於勸斷三業勸除  
三惑乃戒備真要也下文即助道分中第  
二科名詳辨魔竟深防邪誤也魔即魔羅  
此云殺者亦云奪者能殺慧命奪善法開  
之有五曰五陰魔煩惱魔死魔天魔鬼魔

合之惟陰魔天魔而已陰魔即生死煩惱  
依五陰而起者也天魔因修邪定好害正  
道者也未發心者常與隨順則無寇敵惟  
正修者違而不順偏致惱害故須辨識也  
即時如來將罷法座於師子床攬七寶几迴

紫金山再來凭倚普告大衆及阿難言汝等  
有學緣覺聲聞今日迴心趣大菩提無上妙  
覺吾今已說真修行法汝猶未識修奢摩他  
毗婆舍那微細魔事魔境現前汝不能識洗  
心非正落於邪見或汝陰魔或復天魔或者

鬼神或遭魘魅心中不明認賊爲子又復於  
中得少爲足如第四禪無聞比丘妄言證聖  
天報已畢衰相現前謗阿羅漢身遭後有墮  
阿鼻獄汝應諦聽吾今爲汝子細分別阿難  
起立并其會中同有學者歡喜頂禮伏聽慈

誨

溫陵曰前法既終當機無問故將罷法座  
而又攬寶几回金容無問自說者真止觀  
中微細魔事非一切智莫能辨識能隲寶  
覺破法王家故須持告乃最後深慈也四

禪無聞者比丘無多聞慧但勤小行得生  
四禪便謂已證阿羅漢及乎天報將畢見  
有生處遂謗佛妄說阿羅漢不受後有因  
此墜墮乃邪誤之咎也

佛告阿難及諸大衆汝等當知有漏世界十

卷七

六

二類生本覺妙明覺圓心體與十方佛無二無  
別由汝妄想迷理為咎癡愛發生生發徧迷  
故有空性化迷不息有世界生則此十方微  
塵國土非無漏者皆是迷頑妄想安立當知  
虛空生汝心內猶如片雲點太清裏况諸世

界在虛空耶汝等一人發真歸元此十方空  
皆悉銷殞云何空中所有國土而不振裂

溫陵曰覺圓心體所謂真元由迷理背真  
化迷立妄成有漏界為魔所依化迷者隨  
迷轉變也空生大覺中如海一漚發又喻

片雲以明世界虛幻微芒易以銷殞也惟  
真元之體本自廓然而虛空國土皆是迷  
頑妄想安立若汝等一人發真不迷則無  
安立者故自殞裂也此并下文皆叙魔所  
起盖有漏空界為魔所依今若殞裂則魔

不安矣或曰有漏空界乃衆生同感云何  
一人而能銷殞矧古今發真者衆而空界  
依然安在其銷殞耶曰同業所感不離晦  
昧發真返明故可消殞然衆生不可盡世  
界不可盡故雖一人發真而衆復感結所

迦七

七

以依然使同業之人同能發真則山河器  
界應念化成無上知覺而爲淨妙佛土矣  
補註曰迷則轉覺體爲虛空悟則全虛空  
是覺體故一人發真歸元則一人所見虛  
空悉皆消殞而爲覺體矣即所謂心精通

永樂北藏

首楞嚴經會解

脂當處湛然彼之未見消殞者是其未能  
發真歸元也吳興曰前微塵國土且約同  
居而說究論歸元振裂之義須通三土若  
發偏真歸小涅槃之元則同居振裂若發  
圓真歸大涅槃之元則方便實報振裂今

已開小顯大則真元之理無非寂光但有  
相似分極之異耳

汝輩修禪飾三摩地十方菩薩及諸無漏大  
阿羅漢心精通脂當處湛然一切魔王及與  
鬼神諸凡夫天見其宮殿無故崩裂大地振

第一八五册

拆水陸飛騰無不驚懼凡夫昏暗不覺遷訛  
彼等咸得五種神通惟除漏盡戀此塵勞如  
何令汝摧裂其處是故神鬼及諸天魔魍魎  
妖精於三昧時僉來惱汝

溫陵曰魔以晦昧為依今修禪飾定妙心

精明故能振裂魔界遂致惱害也凡夫天  
魔王天也具興曰飾猶莊嚴也謂修禪定  
功德莊嚴本有真三摩地以修飾故彼菩  
薩羅漢所證心性通同脗合此動魔之由  
由三摩地將出其境故魔等宮殿自然崩

裂斯亦歸元之前相也問大地無情水陸  
異類何以同魔亦皆振懼答三昧威神不  
可思議如大樹緊那羅王絃歌一動聲震  
大千須彌山王為之踊沒况菩薩首楞嚴  
力豈以情無情異而為責邪凡夫昏暗不

選七

大

覺遷訛者此釋伏疑也恐疑者曰魔及諸  
天既見其相凡夫何事都不覺知故此釋  
云

然彼諸魔雖有大怒彼塵勞內汝妙覺中如  
風吹光如刀斷水了不相觸汝如沸湯彼如



堅冰暖氣漸鄰不日消殞徒恃神力但爲其  
客成就破亂由汝心中五陰主人主人若迷  
客得其便當處禪那覺悟無惑則彼魔事無  
柰汝何陰消入明則彼羣邪咸受幽氣明能  
破暗近自消殞如何敢留擾亂禪定若不

悟被陰所迷則汝阿難必爲魔子成就魔人  
如摩登伽殊爲眇劣彼惟兒女破佛律儀八  
萬行中只毀一戒心清淨故尚未淪溺此乃  
隳汝寶覺全身如宰臣家忽逢籍沒宛轉零  
落無可哀救

永樂北藏

首楞嚴經會解

溫陵曰五陰主人真心也陰消入明指發  
真者登伽眇劣只毀戒體諸魔熾惡能隳  
寶覺固宜深防也宰臣籍沒喻幾於覺位  
而淪惡趣孤山曰以媼女比天魔人眇劣  
也以一戒比全身事眇劣也舉劣况勝勗

遊七

九

彼深防初果道共戒力自然無犯故云心  
清淨等籍沒漢書云除其屬籍是也

阿難當知汝坐道場銷落諸念其念若盡則  
諸離念一切精明動靜不移憶忘如一當住  
此處入三摩地如明目人處大幽暗精性妙

第一八五册

淨心未發光此則名爲色陰區宇

補註曰離念精明心未發光等色陰未破之相也孤山謂在名字位中則似抑之太低溫陵謂得元明覺無生滅性則似升之太高當依吳興指屬觀行此蓋禪那得力

之處塵勞暫息之時也定力雖爾而色陰未破故如明目處幽暗陰以覆蔽爲義區局性真故名區宇

若目明朗十方洞開無復幽黯名色陰盡是人則能超越劫濁觀其所由堅固妄想以爲

其本

溫陵曰五陰盡相非滅身歸無乃觀力洞照不爲迷礙而已故譬若目明朗十方洞開也色陰始因父母已三妄倫交結故曰堅固妄想爲本五種妄本經末自釋補註

曰前解五濁云劫濁依於色陰故今色盡則能超之餘四例此

阿難當在此中精研妙明四大不織少選之間身能出礙此名精明流溢前境斯但功用暫得如是非爲聖證不作聖心名善境界若

作聖解即受羣邪

溫陵曰此中者定中也妙體本融由妄質成礙故精窮妙明則四大不織而身能出礙也然此特定力所逼使精妙流溢暫而不常故非聖證孤山曰凡諸境發雖是善

變七

干

相取著成邪任是惡相若不取著邪亦成正以境隨心轉故

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經會解卷第十七

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首

楞嚴經會解卷第十八

邈八

阿難復以此心精研妙明其身內徹是人忽然於其身內拾出蜣蛔身相宛然亦無傷毀此名精明流溢形體斯但精行暫得如是非

進六

為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受羣邪

溫陵曰真精妙明流溢前境則外無所隔流溢形體則內無所障故能身內拾出蜣蛔此亦暫爾

又以此心內外精研其時鬼鬼意志精神除執受身餘皆涉入互為賓主忽於空中聞說法音或聞十方同敷密義此名精鬼迺相離合成就善種暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受羣邪

吳興曰除執受身餘皆涉入謂除其色身而內鬼鬼等六互相涉入也互為賓主者餘五入鬼則鬼為主五為賓乃至入神則神為主餘為賓也迺相離合即精離本位而合於鬼或鬼離本位而合於精等溫陵

曰前之精研初能外虛次能內徹此復內外精研俱虛徹故其鬼鬼等皆失故常迭互相涉故夙昔聞熏自能發揮而忽有所聞也今夫刻意凝神討論之極則竒文麗藻未嘗經意者往往煥然得於夢寐則精

研激發神者偶現類可知也

又以此心澄露皎徹內光發明十方徧作閻浮檀色一切種類化爲如來于時忽見毗盧遮那踞天光臺千佛圍繞百億國土及與蓮華俱時出現此名心鬼靈悟所染心光研明

照諸世界暫得如是非爲聖證不作聖心名善境界若作聖解即受羣邪

溫陵曰淨穢之境常隨心感故澄徹之極則心鬼染於靈悟佛境現於心光資中曰若脩念佛三昧斯境現前與脩多羅合者

選八

二

名爲正相若脩餘觀設見佛形亦不爲正以心境不相應故况觀真如不取諸相而有所著者豈非魔邪

又以此心精研妙明觀察不停抑按降伏制止超越於時忽然十方虛空成七寶色或百

寶色同時徧滿不相留礙青黃赤白各各純現此名抑按功力逾分暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受羣邪

吳興曰抑按降伏制止超越應對四分煩惱或如下文排四大性此名等從略而結

也溫陵曰精研妙明抑伏雜想制心勝託力用過越故妙明逼極煥散而現也

又以此心研究澄徹精光不亂忽於夜半在暗室內見種種物不殊白晝而暗室物亦不除滅此名心細密澄其見所視洞幽暫得如

是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受羣邪

溫陵曰人固有不明自發暗不能昏者惟微細定心澄使不亂而後能見暗物不除言皆實境不隨定變也

又以此心圓入虛融四肢忽然同於草木火燒刀斫曾無所覺又則火光不能燒熟縱割其肉猶如削木此名塵併排四大性一向入純暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受羣邪

溫陵曰定力虛融則五塵併消四大排遣  
絕覺遺身故無傷觸定力所持故火不燒  
也世之端居喪我者尚能使形槁木心死  
灰沉真定之力哉

又以此心成就清淨淨心功極忽見大地十

方山河皆成佛國具足七寶光明徧滿又見  
恒沙諸佛如來徧滿空界樓殿華嚴下見地  
獄上觀天宮得無障礙此名欣厭疑想日深  
想久化成非為聖證不作聖心名善境界若  
作聖解即受羣邪

溫陵曰厭簾濁之質礙欣妙淨之虛融名  
成就清淨疑想日深久而自化故能洞觀  
得無障礙也

又以此心研究深遠忽於中夜遙見遠方市  
井街巷親族眷屬或聞其語此名迫心逼極

飛出故多隔見非為聖證不作聖心名善境  
界若作聖解即受羣邪

溫陵曰研心窮遠逼迫精神遺身而出冥  
有所至故能見聞遠方事也上皆未離色  
陰徒因定力而能出礙見聞遠及着色陰



盡則一方洞開無復幽暗六通縱任無爲  
山壁由之直度固無疑矣

又以此心研究精極見善知識形體變移少  
選無端種種遷改此名邪心含受魑魅或遭  
天魔入其心腹無端說法通達妙義非爲聖

迦六

四

證不作聖心魔事消歇若作聖解即受羣邪  
資中曰此人曾有邪心種子合外魔境相  
因而來此則非善境界純是魔境不同前  
九皆稱善境起心作證方乃成魔者溫陵  
曰所見知識乃魔變現也前九但明定力

獨此乃明魔事者定力未成不能動魔研

究精極乃漸發魔事也故下文魔事愈甚  
阿難如是十種禪那現境皆是色陰用心交  
互故現斯事衆生頑迷不自忖量逢此因緣  
迷不自識謂言登聖大妄語成墮無間獄汝

等當依如來滅後於末法中宣示斯義無令  
天魔得其方便保持覆護成無上道

具興曰用心交互者用禪那心與色陰堅  
固妄想交互故見斯事乃至識陰例此明  
之何則以五妄想各於本陰區宇之中爲

禪所觀將破未破如燈欲滅其光復熾乃與定交戰其功故成之敗之則魔佛之道於是乎辨孤山曰大妄語成墮無間獄此約名字位中脩禪定者及五品觀行位中不能安忍俱有墮義以俱未得位不退故

選六

五

然五陰盡相不同在色陰未盡之中即名字位也色陰盡者猶居觀行受陰盡則在相似初二兩信想陰盡則在三四兩信行陰盡則在五六兩信識陰盡則諸根互用此在相似七信已去正是廩垢先落六根

清淨位也而其五陰各為十魔種子所依共五十重皆在觀行初心所發故有退墮若入相似墮義不成故佛次第細辨相狀令初心識其所發氣分譬如色陰未破之中或現天魔此即想陰氣分之所發也問受陰盡時既入相似何故想等中復發十種魔境邪若論陰破豈應發魔但文中說相似已前觀行心中所發耳令知所依故歷五陰次第說之又只作相似位中發境亦應可耳何者魔尚能惱深位豈不能

惱相似淺位邪但相似位人發之終不將  
為聖解又如阿羅漢人迴心入大按位雖  
當相似進入即破無明故不為所動也若  
名字觀行位人觀智強者則寐爾如空亦  
不將為聖解觀力弱者則為所惑頓落魔

道更受輪迴若相似位或生法愛則名項  
墮菩薩

阿難彼善男子脩三摩提奢摩他中色陰盡  
者見諸佛心如明鏡中顯現其像若有所得  
而未能用猶如魘人手足宛然見聞不惑心

觸客邪而不能動此則名為受陰區宇

溫陵曰受以領納前境為義已破色陰內  
外虛融故見諸佛心如鏡現像諸佛心即  
我妙覺明心也如鏡現像謂清淨虛疑了  
非形礙也雖具妙體而未能運用蓋為受

所覆故如魘寐人支體完具六根明了而  
不能運動此受陰之相也

若魘答歇其心離身反觀其面去住自由無  
復留礙名受陰盡是人則能起越見濁觀其  
所由虛明妄想以為其本

溫陵曰色陰盡者已離形礙然爲受所感  
而未能用故受陰消歇即能離身反觀去  
住無礙也因違順之幻境生損益之妄受  
則受陰無體虛有所明故名虛明妄想  
阿難彼善男子當在此中得大光耀其心發

明內抑過分忽於其處發無窮悲如是乃至  
觀見蚊蟲猶如赤子心生憐愍不覺流淚此  
名功用抑摧過越悟則無咎非爲聖證覺了  
不迷又自消歇若作聖解則有悲魔入其心  
腑見人則悲啼泣無限失於正受當從淪墜

溫陵曰既破色陰無復幽黯故得大光耀  
知受陰爲咎故內自抑伏而破之抑伏太  
過失於慈柔故多悲愍以致悲魔附焉其  
興曰其心發明即下文見色陰消受陰明  
白也有以狂慧釋之者非

遊八

七

阿難又彼定中諸善男子見色陰消受陰明  
白勝相現前感激過分忽於其中生無限勇  
其心猛利志齊諸佛謂三僧祇一念能越此  
名功用陵率過越悟則無咎非爲聖證覺了  
不迷又自消歇若作聖解則有狂魔入其心

腑見人則誇我慢無比其心乃至上不見佛  
下不見人失於正受當從淪墜

溫陵曰色盡受現爲定之勝相因喜成功  
故感激勇動以爲佛果可齊功行易致陵  
率之過故狂魔附焉今夫以少爲足驕狂

犯分自視無前者皆陵率之過也具興曰  
陵率謂勇心高率也

又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白前  
無新證歸失故居智力衰微入中隳地迴無  
所見心中忽然生大枯渴於一切時沉憶不

散將此以爲勤精進相此名脩心無慧自失  
悟則無咎非爲聖證若作聖解則有憶魔入  
其心腑旦夕撮心懸在一處失於正受當從  
淪墜

溫陵曰凡脩觀行須定慧等持乃能無失  
今此定強智微而受陰未盡故進無新證  
色陰已消故退失故居進退之間杳無所  
依名中隳地以無依無見故枯渴沉憶而  
憶魔附焉憶心妄系故如有撮懸也  
又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白慧

力過定失於猛利以諸勝性懷於心中自心已疑是盧舍那得少爲足此名用心三失恒審溺於知見悟則無咎非爲聖證若作聖解則有下劣易知足魔入其心腑見人自言我得無上第一義諦失於正受當從淪墜

變

八

溫陵曰前以定強智微此又慧力過定皆互有所失故欲等持也長水曰定力微故三失恒審慧力過故溺於知見

又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白新證未獲故心已三歷覽二際自生艱險於心

忽然生無盡憂如坐鐵床如飲毒藥心不欲活常求於人令害其命早取解脫此名脩行失於方便悟則無咎非爲聖證若作聖解則有一分常憂愁魔入其心腑手執刀劍自割其肉欣其捨壽或常憂愁走入山林不耐見

人失於正受當從淪墜

溫陵曰進退失守故心生艱險以成邪憂自致患害也

又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白處清淨中心安隱後忽然自有無限喜生心中

歡悅不能自止此名輕安無慧自禁悟則無咎非為聖證若作聖解則有一分好喜樂魔入其心腑見人則笑於衢路傍自歌自舞自謂已得無礙解脫失於正受當從淪墜

具興曰輕安七覺支中其體屬定定若兼

變

九

慧正道可通今所發者既無慧自持則定翻成散魔得其便喜樂附焉

又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白自謂已足忽有無端大我慢起如是乃至慢與過慢及慢過慢或增上慢或卑劣慢一時俱

永樂北藏

首楞嚴經會解

發心中尚輕十方如來何況下位聲聞緣覺此名見勝無慧自救悟則無咎非為聖證若作聖解則有一分大我慢魔入其心腑不禮塔廟摧毀經像謂檀越言此是金銅或是土木經是樹葉或是疊華肉身真常不自恭敬却崇土木實為顛倒其深信者從其毀碎埋棄地中是誤眾生入無間獄失於正受當從淪墜

溫陵曰慢名有七恃已凌他名我慢同德相傲但名曰慢於同爭勝名過慢於勝爭

第一八五册

勝名慢過慢未得謂得名增上慢以劣自矜名卑劣慢不禮塔廟等即邪慢也今之妄人不禮不誦皆慢魔也

又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白於精明中圓悟精理得太隨順其心忽生無量

輕安已言成聖得大自在此名因慧獲諸輕清悟則無咎非為聖證若作聖解則有一分好輕清魔入其心腑自謂滿足更不求進此等多作無聞比丘疑誤眾生墮阿鼻獄失於正受當從淪墜

溫陵曰以色消為精明以精明為圓悟遂以為得大隨順輕清自在皆得少為足無聞之儔也吳興曰輕安者名雖同前其義則異以云因慧獲諸輕清故此由受陰於諸塵境無重濁之感便言成聖得大自在

樂

+

也  
又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白於明悟中得虛明性其中忽然歸向永滅撥無因果一向入空空心現前乃至心生長斷滅解悟則無咎非為聖證若作聖解則有空魔



入其心腑乃謗持戒名為小乘菩薩悟空有  
何持犯其人常於信心檀越飲酒取肉廣行  
媮穢因魔力故攝其前人不生疑謗鬼心久  
入或食屎尿與酒肉等一種俱空破佛律儀  
誤入人罪失於正受當從淪墜

溫陵曰因得虛明誤執斷空成諸邪咎凡  
爲此者皆空魔也資中曰此從邪見種生  
引此空魔入其心腑大般若云魔能入一  
切眾生心令歸依魔黨如膠如漆斷手截  
辭不以爲難

又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白味  
其虛明深入心骨其心忽有無限愛生愛極  
發狂便爲貪欲此名定境安順入心無慧自  
持誤入諸欲悟則無咎非爲聖證若作聖解  
則有欲魔入其心腑一向說欲爲菩提道化

樂

士

諸白衣平等行欲其行媮者名持法子神鬼  
力故於末世中攝其凡愚其數至百如是乃  
至一百二百或五六百多滿千萬魔心生厭  
離其身體威德既無陷於王難疑誤眾生入  
無間獄失於正受當從淪墜

温陵曰愛心多因順起故定境順心即邪  
愛成咎具興曰此如天台止觀煩惱境欲  
發之相智者云生來欲色抑制可停今所  
發者其惑熾盛若見外境心狂眼暗如睡  
師子觸之哮吼若不識者則能牽人作大

重罪今文既云魔入其心則是煩惱與魔  
二境俱發

阿難如是十種禪那現境皆是受陰用心交  
互故現斯事衆生頑迷不自忖量逢此因緣  
迷不自識謂言登聖大妄語成墮無間獄汝

等亦當將如來語於我滅後傳示末法徧令  
衆生開悟斯義無令天魔得其方便保持覆  
護成無上道

温陵曰諸陰結文皆云保持覆護等即深  
防邪誤助道之意也

阿難彼善男子脩三摩地受陰盡者雖未漏  
盡心離其形如鳥出籠已能成就從是凡身  
上歷菩薩六十聖位得意生身隨往無礙辟  
如有人熟寐寤言是人雖則無別所知其言  
已成音韻倫次令不寐者咸悟其語此則名

為想陰區宇

孤山曰始三漸次終乎妙覺其間有賢有聖皆是三世諸佛所歷之位故通稱聖位今受陰既破即入相似聖位故云得意生身也意生者喻如意去速疾無礙而有三

變

主

種一入三昧樂意生身謂心寂不動即相似初信至七信入空位也二覺法自性意生身謂普入佛刹以法為自性即相似八信出假位也三種類俱生無作意生身謂了佛所證法即九信十信脩中位也長水曰

未破想陰故如熟寐寐言也有成聖位分故如音韻倫次也今不寐者咸悟其語如證聖人則知彼有聖位之分故般若云如來悉知悉見是人皆得成就阿耨菩提若動念盡浮想消除於覺明心如去塵垢一

倫生死首尾圓照名想陰盡是人則能超煩惱濁觀其所由融通妄想以為其本

孤山曰覺明如鏡浮想如塵想盡心明猶居相似首尾猶始終也若悟真常無始終生死之異故云圓照溫陵曰想能融變使

心隨境使境随心如想醉梅能通質礙故名融通妄想

阿難彼善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛圓明銳其精思貪求善巧爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其

總

十三

人不覺是其魔著自言謂得無上涅槃來彼求巧善男子處敷座說法其形斯須或作比丘令彼人見或為帝釋或為婦女或比丘尼或寢暗室身有光明是人愚迷或為菩薩信其教化搖蕩其心破佛律儀潛行貪欲口中

好言災祥變異或言如來某處出世或言劫火或說刀兵恐怖於人令其家資無故耗散此名恠鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知慎無間獄

溫陵曰得受陰盡曰虛妙已無受魔曰不遭圓定等者想陰定中也愛圓明求善巧者因其虛妙生愛思於圓明之體以發漚和之用也天魔變現教化者示漚和善巧也附人附他人也其人所附人也彼人是

人皆指脩定人也。想陰十段皆初舉天魔。次明鬼魔而舊科不分。今按經分之前。總叙云。或汝陰魔。或復天魔。或著鬼神。或遭魘魅。後總結曰。是十種魔。或附人體。或自現形。魔師媯媯相傳。邪精魅其心腑。如受

陰中舉悲等十魔。即陰魔也。想陰初舉十類。即天魔也。文云。潛行貪欲。即魔師媯媯相傳也。次舉口中好言等。即鬼神魘魅。兼附之。所謂邪精魅其心腑也。恠鬼魘鬼。皆前所舉者。吳興曰。飛精附人。斯必附其可

附之人亦脩定習慧者耳。弟子與師即求巧之子。說法之師下皆例此。

阿難又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心。愛遊蕩飛。其精思貪求。經歷爾時。天魔候得其便。飛精附人口。說經法。其

樂

吉

人亦不覺知。魔著亦言自得。無上涅槃。來彼求遊善男子。處敷座說法。自形無變。其聽法者。忽自見身坐寶蓮華。全體化成紫金光聚。一衆聽人各各如是。得未曾有。是人愚迷惑。為菩薩媯逸。其心破佛律儀。潛行貪欲。口中

好言諸佛應世某處某人當是其佛化身來此某人即是某菩薩等來化人間其人見故心生傾渴邪見密興種智消滅此名魅鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不

知墮無間獄

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛綿脂澄其精思貪求契合爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人實不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求合

善男子處敷座說法其形及彼聽法之人外無遷變令其聽者未聞法前心自開悟念念移易或得宿命或有他心或見地獄或知人間好惡諸事或口說偈或自誦經各各歡娛得未曾有是人愚迷或爲菩薩綿愛其心破

選六

十五

佛律儀潛行貪欲口中好言佛有大小某佛先佛某佛後佛其中亦有真佛假佛男佛女佛菩薩亦然其人見故沈滌本心易入邪悟此名魅鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入

輪迴迷惑不知墮無間獄

溫陵曰愛綿脂者欲密契妙理也希契合故魔與開悟自開悟下皆密契之事也資中曰夫亡機寂照理自玄會若希求契合擬心即差於是天魔得其便也

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛根本窮覽物化性之終始精爽其心貪求辯析爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人先不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求元善男子處敷座說法身

有威神摧伏求者令其座下雖未聞法自然心伏是諸人等將佛涅槃菩提法身即是現前我肉身上父父子子遞代相生即是法身常住不絕都指現在即為佛國無別淨居及金色相其人信受亡失先心身命歸依得未

曾有是等愚迷或為菩薩推究其心破佛律儀潛行貪欲口中好言眼耳鼻舌皆為淨土男女二根即是菩提涅槃真處彼無知者信是穢言此名蠱毒魔魅惡鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王

難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄  
溫陵曰愛窮萬化之本故爽其心以辯析  
將佛涅槃等者以肉身爲果德以幻生爲  
常住而撥無淨土報體皆因其辯析化元  
而妄爲混融之說也以穢染爲真淨亦意

趣八

夫

引蝶欲也吳興曰夫性海圓澄森羅自現  
苟偏求俗理翻益漏心違本禪那邪鬼斯  
入  
又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三  
摩地中心愛懸應周流精研貪求冥感爾時

天魔候得其便飛精附人口說經法其人元  
不知覺魔著亦言自得無上涅槃來彼求應  
善男子處敷座說法能令聽衆暫見其身如  
百千歲心生愛染不能捨離身爲奴僕四事  
供養不覺疲勞各各令其座下人心知是先  
師本善知識別生法愛粘如膠漆得未曾有  
是人愚迷惑爲菩薩親近其心破佛律儀潛  
行貪欲口中好言我於前世於某生中先度  
某人當時是我妻妾兄弟今來相度與汝相  
隨歸某世界供養某佛或言別有大光明天



佛於中住一切如來所休居地彼無知者信  
是虛誑遺失本心此名瀉鬼年老成魔惱亂  
是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王  
難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄  
吳興曰懸應在聖冥感在已於未證理前

選

七

求其休驗也

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三  
摩地中心愛深入尅已辛勤樂處陰寐貪求  
靜謐爾時天魔候得其便飛精附人口說經  
法其人本不覺知魔著亦言自得無上涅槃

來彼求陰善男子處敷座說法令其聽人各  
知本業或於其處語一人言汝今未死已作  
畜生勅使一人於後蹋尾頸令其人起不能  
得於是一眾傾心欽伏有人起心已知其肇  
佛律儀外重加精苦誹謗比丘罵詈徒眾訐  
露人事不避譏嫌口中好言未然禍福及至  
其時毫髮無失此大力鬼年老成魔惱亂是  
人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難  
汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄  
溫陵曰愛深入幽靜以澄養通力也邪定

能具五通本業宿業也畜生後報也此二宿命通也知肇他心通也訐露眼耳通也發人私事曰訐露

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛知見勤苦研尋貪求宿命爾時

天魔候得其便飛精附人口說經法其人殊不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求知善男子處敷座說法是人無端於說法處得大寶珠其魔或時化爲畜生口銜其珠及雜珍寶簡策符牘諸奇異物先授彼人後著其

體或誘聽人蔽於地下有明月珠照耀其處是諸聽者得未曾有多食藥草不滄嘉饌或時日滄一麻一麥其形肥充魔力持故誹謗比丘罵詈徒衆不避讖嫌口中好言他方寶藏十方聖賢潛匿之處隨其後者往往見有

樂

大

奇異之人此名山林土地城隍川嶽鬼神年老成魔或有宣媯破佛戒律與承事者潛行五欲或有精進純食草木無定行事惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄

溫陵曰好知潛匿異事及宿命也珠寶簡  
策皆潛匿異事具興曰宿命者六通之一  
也小乘脩成大乘發得今進不待發退不  
從脩作念求之故招魔事

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三

摩地中心愛神通種種變化研究化元貪取  
神力爾時天魔候得其便飛精附人口說經  
法其人誠不覺知魔著亦言自得無上涅槃  
來彼求通善男子處敷座說法是人或復手  
執火光手撮其光分於所聽四眾頭上是諸

聽人頂上火光皆長數尺亦無熱性曾不焚  
燒或水上行如履平地或於空中安坐不動  
或入瓶內或處囊中越牆透垣曾無障礙惟  
於刀兵不得自在自言是佛身著白衣受比  
丘禮誹謗禪律罵詈徒眾訐露人事不避譏

通八

九

嫌口中常說神通自在或復令人旁見佛土  
鬼力惑人非有真實讚歎行媯不毀廉行將  
諸猥媻以爲傳法此名天地大力山精海精  
風精河精土精一切草木積劫精魅或復龍  
魅或壽終僊再活爲魅或仙期終計年應死

其形不化他恠所附年老成魔惱亂是人厭  
足心生去彼人體弟子與師多陷王難汝當  
先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄

溫陵曰化元萬化之本也欲乘之以發神  
變以愛神變故現撮火履水等事若真神

變則不懼刀兵

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三  
摩地中心愛入滅研究化性貪求深空爾時  
天魔候得其便飛精附人口說經法其人終  
不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求空

善男子處敷座說法於大眾內其形忽空眾  
無所見還從虛空突然而出存沒自在或現  
其身洞如琉璃或垂手足作栴檀氣或大小  
便如厚石蜜誹毀戒律輕賤出家口中常說  
無因無果一死永滅無復後身及諸凡聖雖  
得空寂潛行貪欲受其欲者亦得空心撥無  
因果此名日月薄蝕精氣金玉芝草麟鳳龜  
鶴經千萬年不死為靈出生國土年老成魔  
惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師多  
陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無

間獄

溫陵曰欲入滅定以趣空寂也從空出沒等因其好空故依空該惑口中常說下皆乘其空見而發也近世邪宗妄謂參須實參見須實見遂以因果後身天堂地獄非

選六

字

親見者一皆撥無故得其說者咸謂善惡渺茫浮生不再於是忘戒檢恣嬉樂飲噉昏荒以自斷送僥倖顯處培剋侵霄真謂無天堂地獄矣愚每痛之因箋釋及此感發奮筆冀悟魔說無自陷溺也日月薄蝕

精氣流注能為金玉之類孤山曰薄蝕者經史皆作食韋昭云氣往迫之曰薄虧毀曰食

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛長壽辛苦研幾貪求永歲棄分段生頓希變易細相常住爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人竟不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求生善男子處敷座說法好言他方往還無滯或經萬里瞬息再來皆於彼方取得其物或於一處在一宅

中數步之間令其從東詣至西畔是人急行  
累年不到因此心信疑佛現前口中常說十  
方衆生皆是吾子我生諸佛我出世界我是  
元佛出世自然不因脩得此名住世自在天  
魔使其眷屬如遮文茶及四天王毘舍童子

選

十一

未發心者利其虛明食彼精氣或不因師其  
脩行人親自觀見稱執金剛與汝長命現美  
女身盛行貪欲未逾年歲肝腦枯竭口兼獨  
言聽若妖魅前人未詳多陷王難未及遇刑  
先已乾死惱亂彼人以至殂殞汝當先覺不

入輪迴迷惑不知墮無間獄

孤山曰變易者斷見思盡生法性土故受  
變易今頓欲變廉身為細質易短壽為長  
齡從此分段延入彼土也自在天即欲界  
第六天上別有魔王居處亦他化自在天  
攝溫陵曰萬里瞬息乃得變易者之事也  
陀羅尼經有遮文茶天毘舍童子即毘舍  
遮鬼隸四天王已發心則護人未發心則  
害人以彼定力虛明為利故食其精氣或  
不因師者不因魔附之師而親見魔現也

口兼獨言間出異語也

阿難當知是十種魔於末世時在我法中出家脩道或附人體或自現形皆言已成正徧知覺讚歎娑欲破佛律儀先惡魔師與魔弟子媯媯相傳如是邪精魅其心腑近則九生多逾百世令真脩行總為魔眷命終之後必為魔民失正徧知墮無間獄

溫陵曰涅槃經云末世魔屬現比丘羅漢等像混壞正法非毀戒律其意同此也  
汝今未湏先取寐滅縱得無學留願入彼末

永樂北藏

首楞嚴經會解

法之中起大慈悲救度正心深信眾生令不著魔得正知見我今度汝已出生死汝遵佛語名報佛恩阿難如是十種禪那現境皆是想陰用心交互故現斯事眾生頑迷不自忖量逢此因緣迷不自識謂言登聖大妄語成

連

十二

墮無間獄汝等必須將如來語於我滅後傳示末法徧令眾生開悟斯義無令天魔得其方便保持覆護成無上道

溫陵曰始以阿難起教終復囑令弘宣足知大教源流浚發避被無非阿難之力則

第一八五冊

示遺魔事徵心辨見皆爲末法起大慈悲  
令不著魔得正知見也當知昔雖四派示  
滅今之法化常存與夫在處影響無非留  
願之身也

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第十八



大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第十九

遯九

天竺沙門般刺密帝譯

烏長國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正議大夫同中書門下平

樂九

章事房融筆受

師子林沙門 惟則 會解

阿難彼善男子脩三摩地想陰盡者是人平  
常夢想消滅寤寐恒一覺明虛靜猶如晴空  
無復塵重前塵影事觀諸世間大地山河如

鏡鑑明來無所粘過無蹤迹虛受照應了罔  
陳習惟一精真生滅根元從此披露見諸十  
方十二衆生畢殫其類雖未通其各命由緒  
見同生基猶如野馬熠熠清擾為浮根塵究  
竟樞穴此則名為行陰區宇

溫陵曰通叙想滅行現也浮動妄習晝明  
則想夕夢則夢汨亂性真莫得而一擾動  
覺明莫得而靜故想陰盡者夢想消滅寤  
寐恒一覺明虛靜猶如晴空也五陰前塵  
後細故想盡則無塵重影事雖觀萬象而

無想念故如鏡鑑明無粘無迹虛受照應  
 了無陳習惟一精真明極如此故幽隱行  
 陰於是披露也行為萬化生滅根元故其  
 相披露則十二類生之元無不殫見各命  
 由緒識也同生基行也擾動幽隱故譬野  
 馬乍生乍滅故曰熠熠無復塵影故曰清  
 擾根塵運止皆本於此故曰究竟樞穴也  
 孤山曰雖未下謂雖未能別相見彼衆生  
 脩因趣果因由端緒已能捻相見彼生類  
 俱由行起名此行陰為同生基野馬陽燄

浮埃也熠熠光耀閃爍之良清擾即下文  
 幽清擾動是也

若此清擾熠熠元性性入元澄一澄元習如  
 波瀾滅化為澄水名行陰盡是人則能超衆  
 生濁觀其所由幽隱妄想以為其本

遷元

二

溫陵曰行陰習擾成性故稱元性元習能  
 滅擾習則歸元澄之本而遷流相盡矣故  
 如波瀾滅化為澄水也生滅不停業運常  
 遷名衆生濁故行陰盡則超之行陰密移  
 曾無覺悟故曰幽隱妄想

阿難當知是得正知者摩他中諸善男子疑明正心十類天魔不得其便方得精研窮生類本於本類中生元露者觀彼幽清圓擾動元於圓元中起計度者是人墜入二無因論溫陵曰夢想消亡寤寐常一故稱正知者

摩他又稱凝明正心皆想盡之相也外魔皆因心召故想盡凝明則天魔不至從此惟是脩禪失趣狂解妄計是即陰魔也生類本即同生基也於本類中生元露者於同生基見已行元也幽清動元即行元也

一者是人見本無因何以故是人既得生機全破乘于眼根八百功德見八萬劫所有衆生業流灣環死此生彼只見衆生輪迴其處八萬劫外冥無所觀便作是解此等世間十方衆生八萬劫來無因自有由此計度亡正

避光

三

偏知墮落外道惑菩提性

吳興曰生機全破者機喻擾動即行陰也不為想陰所覆故云全破眼根八百功德既約三世四方論之今見本無因即乘過去功德下見末無因即乘未來功德斯由

定中發宿命通乃今眼根彰此力用業流  
灣環行陰流轉也冥無所觀外道冥諦也  
夫善惡業緣惟識變造是人八萬劫外尚  
不見行何況於識故從此來起無因計  
二者是人見末無因何以故是人於生既見

其根知人生人悟鳥生鳥從來黑鵠從來  
白人天本豎畜生本橫白非洗成黑非染造  
從八萬劫無復改移今盡此形亦復如是而  
我本來不見菩提云何更有成菩提事當知  
今日一切物象皆本無因

溫陵曰謬執生根不達化理以人竟為人  
乃至黑竟為黑無復改移因而例我本不  
見道末亦無成是末無因也結文本字合  
是末字吳興曰無復改移者此見一分人  
畜之類有經長時業果未轉故起斯計如

智論明舍利弗觀鵠子身前後皆八萬劫  
不改其類今行陰中既見此相乃執一切  
自然而然此即不知十二類生各命由緒  
也今盡此形等明未來無因亦應見八萬  
劫以外道通同聲聞故

由此計度止正徧知墮落外道惑菩提性是則名為第一外道立無因論

吳興曰肇師云外道末伽梨謂衆生苦樂不因行得皆自然耳前經云末伽梨等都言此身死後全滅今計無因雖不云死滅

避光

四

必至劫滿亦同其倫當知諸見不出四句謂斷常雙亦雙非也上二無因即斷見下四徧常及一分無常一分常乃至死後俱非即後三句餘之所計皆源流於此阿難是三摩中諸善男子凝明正心魔不得

便窮生類本觀彼幽清常擾動元於圓常中起計度者是人墜入四徧常論

長水曰行陰生滅相續不失故名常所計四種徧一切法故名圓溫陵曰前言圓擾動元此言常擾動元者以生滅之元皆圓

於此遂執為常而起徧常論徧即圓也故此標名徧常後結名圓常

一者是人窮心境性二處無因脩習能知二萬劫中十方衆生所有生滅咸皆循環不曾散失計以為常

温陵曰由妄計行陰為生滅圓元遂於心境四大等皆計為常也真際曰心境二處雖則無因二萬劫來相續不斷故計為常二者是人窮四大元四性常住脩習能知四萬劫中十方衆生所有生滅咸皆體恒不曾

樂元

五

散失計以為常

温陵曰衆生依地水火風生滅而四性元則常住則諸生滅法咸皆體常

三者是人窮盡六根未那執受心意識中本元由處性常恒故脩習能知八萬劫中一切

衆生循環不失本來常住窮不失性計以為常

温陵曰六根及未那執受即八識也心意識中本元即識性也謂其本性恒常衆生依之循環而住不曾散失此認識神而妄計也真際曰言六根者舉所依根顯能依識也既云心意識中故知觀八識也具興曰按楞伽云阿梨耶識除佛及八地菩薩諸餘二乘外道脩行者皆不能知由是觀之今行陰未盡豈能於此計以為常應知

心意識者通舉八識也本元由處別指行陰也良以首楞嚴定頓窮八識圓伏五住而於想陰盡處不了行陰微細生滅妄認為常非謂定中已見第八愍師云若了八識何得異計斯語善為補註曰俱舍云集起名心思量名意了別名識百法疏云八識名心七識名意六識名識又婆沙云心即意識如火名燄亦名為熾亦名燒薪只是一心有三差別此中諸解當取岳師通舉八識別指行陰之說為近理也

四者是人既盡想元生理更無流止運轉生滅想心今已永滅理中自然成不生滅因心所度計以為常

溫陵曰想元想陰也生理行陰也妄謂流轉生滅皆屬想心今已永滅則不生滅理

變元

六

自然屬行不知行陰即生滅元也長水曰此於生滅計不生滅故執為常其與曰前指本元為常即於生滅計不生滅如見細流謂之止水也今取理中為常乃於不生滅計不生滅如見虛空謂之常住也斯亦

妄認行陰為理耳

由此計常止正徧知墮落外道惑菩提性是則名為第二外道立圓常論

吳興曰此四徧常所窮之境從廣至狹而成次第初通五陰二局色陰三惟行陰四

但是行陰不生滅理若言第三計八識第

四復計行陰其義既失所次亦非

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於自他中起計度者是人墜入四顛倒見一分無常一分常

論一者是人觀妙明心徧十方界湛然以為究竟神我從是則計我徧十方凝明不動一切眾生於我心中自生自死則我心性名為常彼生滅者真無常性

吳興曰觀妙下重舉觀行湛然下正明起

選九

計亦由不了行陰生滅妄謂此處心性之

七

然以為神我言神我者外道名主諦謂一

切法皆是我所悉以此神而為其主

二者是不觀其心徧觀十方恒沙國土見劫壞處名為究竟無常種種性劫不壞處名究



竟常

吳興曰謂三禪以下終為三灾所壞名無常種性四禪以上灾不能壞名究竟常

三者是人別觀我心精細微密猶如微塵流轉十方性無移改能令此身即生即滅其不

壞性名我性常一切死生從我流出名無常性

四者是人知想陰盡見行陰流行陰常流計為常性色受想等今已滅盡名為無常由此計度一分無常一分常故墮落外道惑菩提

性是則名為第三外道一分常論

吳興曰前觀我心雖流轉十方性無移改不知我是行陰其體常流今雖見流仍未見識陰之相故對色受想等為常無常也此四顛倒初觀神我及一切衆生即正報

也次觀國土與劫即依報也此二對他明常無常三觀我心及身四計陰等此二約自色心明常無常亦從廣至狹也

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於分位中生計

度者是人墜入四有邊論

溫陵曰分位有四謂三際分位見聞分位

彼我分位生滅分位

一者是人計生元流用不息計過未者名為有邊計相續心名為無邊

進九

溫陵曰生元流用行陰也因遷流計三際

以過者已滅來者未見故名有邊現在相續故名無邊不知真際本非有邊非無邊也

二者是人觀八萬劫則見衆生八萬劫前寂

無聞見無聞見處名為無邊有衆生處名為有邊

吳興曰後八萬劫亦合如前今恐存畧溫陵曰前以不見為有邊此以無聞為無邊乃回互倒計也

三者是人計我偏知得無邊性彼一切人現我知中我曾不知彼之知姓名彼不得無邊之心但有邊性

孤山曰我曾下謂但見彼人現我知中而不能知彼人性偏故計彼性以為有邊

四者是人窮行陰空以其所見心路籌度一切衆生一身之中計其咸皆半生半滅明其世界一切所有一半有邊一半無邊由此計度有邊無邊墮落外道惑菩提性是則名為第四外道立有邊論

堯

九

溫陵曰因窮行空昔有今無遂以一陰為半生半滅而內根外器一切皆然以生為有邊滅為無邊具興曰此四有邊初惟約自二單約他三具自他四重計他一切依正斯則前狹後廣以成其次

又三摩中諸善男子堅疑正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於知見中生計度者是人墜入四種顛倒不死矯亂徧計虛論

資中曰準婆沙論釋外道計天常住名為不死計不亂答得生彼天若實不知而輒答者恐成矯亂故有問時答言秘密言辭不應皆說或不定答佛法訶云此真矯亂故名不死矯亂虛論溫陵曰以邪倒故於知見中狂解不決遂矯亂其語也今之邪

人妄謂得道而中無主正矯惑於人者多類此四

一者是人觀變化元見遷流處名之為變見相續處名之為恒見所見處名之為生不見見處名之為滅相續之因性不斷處名之為

增正相續中所離處名之為滅各各生處名之為有互互亡處名之為無以理都觀用心別見有求法人來問其義荅言我今亦生亦滅亦有亦無亦增亦減於一切時皆亂其語令彼前人遺失章句

長水曰於一生滅行陰分為八義別見謂變恒生滅增減有無也荅中畧舉六義以不能定其道理但兩楹而荅故云亦生亦滅等

二者是人諦觀其心互互無處因無得證有

迦九

人來問惟荅一字但言其無除無之餘無所言說

溫陵曰互互無即念念滅相也得證者悟一切法皆無也

三者是人諦觀其心各各有處因有得證有

人來問惟答一字但言其是除是之餘無所  
言說

溫陵曰各各有即念念生相也言無言是  
皆不明答

四者是人無俱見其境故其心亦亂有

人來問答言亦有即是亦無亦無之中不是  
亦有一切矯亂無容窮詰由此計度矯亂虛  
無墮落外道惑菩提性是則名為第五外道  
四顛倒性不死矯亂徧計虛論

吳興曰從二至四於前八中無分出也

二三單計第四兩亦有即是無如水是水  
也無不是有如水非水也四句之中但涉  
三句未見雙非其計猶虛

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮  
生類本觀彼幽清常擾動元於無盡流生計

樂九

土

度者是人墜入死後有相發心顛倒或自固  
身云色是我或見我圓含徧國土云我有色  
或彼前緣隨我迴復云色屬我或復我依行  
中相續云我在色皆計度言死後有相如是  
循環有十六相

資中曰無盡流即行陰也由見無盡故言死後有相溫陵曰或自下心顛倒故固執色身以色是我又謂我體圓徧則色為我有前緣即目前之色也行相續相亦色也於色作此四計於受想行亦然故成十六

相皆計死後復有也馮李曰不言識陰者所計之我即識陰也吳興曰不尔外道六法我與識異今行陰未破識未當情故不言耳問前三陰既破何故與我復計四句邪答但破其計不破其法色等生滅念念

不停即無盡流也然此行陰與常塗所辨微細不同如百論家以識陰為初想陰居次受陰第三三皆無記未能成業至於行陰方起煩惱造作諸業是則四陰之中行陰最微此據平常未破時說也今觀行中

已破受想須知行陰微相亦盡惟細相在故通前三陰俱見遷流幽隱之元其實難曉

從此或計畢竟煩惱畢竟菩提兩性並驅各不相觸由此計度死後有故墮落外道惑善

提性是則名為第六外道立五陰中死後有相心顛倒論

吳興曰上四陰與我既死後有相或復妄計煩惱菩提理亦如是以煩惱由陰而生菩提由我而證言畢竟者即兩性不相陵

遮九

十二

滅入未來際此皆後有也言五陰者通結五陰正在前四又雖在前四義惟行陰耳又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於先除滅色受想中生計度者是人墜入死後無相發心顛

倒見其色滅形無所因觀其想滅心無所繫知其受滅無復連綴陰性消散縱有生理而無受想與草木同此質現前猶不可得死後云何更有諸相因之勘校死後相無如是循環有八無相

溫陵曰陰性消散謂色受想滅也生理即行也謂無受想則行亦滅也此約四陰現在因亡未來果滅因果合論故成八相從此或計涅槃因果一切皆空徒有名字究竟斷滅由此計度死後無故墮落外道惑著

提性是則名為第七外道立五陰中死後無相心顛倒論

吳興曰涅槃因果依現陰而修後陰而證陰既叵測修證何有邪

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮

堯

立

生類本觀彼幽清常擾動元於行存中兼受想滅雙計有無自體相破是人墜入死後俱非起顛倒論

溫陵曰行存則有相也受想滅則無相也以前後相例則存者終無雖有非有滅者

曾有雖無不無四陰雙計故成八非吳興曰雙計有無至死後俱非者此有二義一亦有亦無二非有非無下文先計雙亦次計雙非

色受想中見有非有行遷流內觀無不無如

是循環窮盡陰界八俱非相隨得一緣皆言死後有相無相

吳興曰此計雙亦也見有非有謂色受想無也觀無不無謂行陰有也如是循環等例立雙亦謂三陰無亦如行陰之有行陰



有亦如三陰之無四陰各二故名八俱非  
相言俱非者對前偏計有無得名文意且  
在雙計有無耳故摠結云有相無相温陵  
曰隨得一緣者於四陰隨舉皆生計執  
又計諸行性遷訛故心發通悟有無俱非虛

實失措

具興曰此計雙非也色受想等皆名諸行  
悉有遷訛下文云甲長髮生氣消容皺及  
念念不停即其相也於前四陰雙計有無  
亦有八俱非義此見既細所以的就行陰

言之

由此計度死後俱非後際昏瞢無可道故墮  
落外道惑菩提性是則名為第八外道立五  
陰中死後俱非心顛倒論

温陵曰昏瞢無可道者不能明知死後之

遷九

十四

事也

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮  
生類本觀彼幽清常擾動元於後後無生計  
度者是人墜入七斷滅論  
温陵曰見行陰念念滅處名後後無由是

妄計設生人天七處後皆斷滅

或計身滅或欲盡滅或苦盡滅或極樂滅或極捨滅如是循環窮盡七際現前消滅滅已無復由此計度死後斷滅墮落外道惑菩提性是則名為第九外道立五陰中死後斷滅

心顛倒論

溫陵曰身滅即欲界人天二處也欲盡初禪也苦盡二禪也極樂三禪極捨四禪及無色也是名七際謂七際事相皆現前消滅更無復生終歸斷滅也吳興曰此計應

從第七外道流出但前約橫論今約豎說若攝橫歸豎則前無相屬今身滅

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於後後有生計度者是人墜入五涅槃論或以欲界為正轉

選光

十五

依觀見圓明生愛慕故或以初禪性無憂故或以二禪心無苦故或以三禪極悅隨故或以四禪苦樂二亡不受輪迴生滅性故迷有漏天作無為解五處安隱為勝淨依如是循環五處究竟

溫陵曰：此計應從第六外道流出橫豎攝屬亦如七九之類

計涅槃果轉依者轉生死依涅槃也。或於欲界悟圓明理遂以欲界即轉依處。或以初禪離憂二禪離苦三禪極喜四禪極捨即轉依處。是謂五涅槃也。迷有等者不知

此天皆屬有漏非無為果非究竟處也

由此計度五現涅槃墮落外道惑菩提性是則名為第十外道立五陰中五現涅槃心顛倒論

具與曰前標後後今結五現者影互其文

也此計應從第六外道流出橫豎攝屬亦如七九之類

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首楞嚴經會解卷第十九

永樂北藏

首楞嚴經會解

第一八五册

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第二十

邈十

阿難如是十種禪那狂解皆是行陰用心交  
互故現斯悟衆生須迷不自忖量逢此現前  
以迷爲解自言登聖大妄語成愼無間獄汝

邈十

等必須將如來語於我滅後傳示末法徧令  
衆生覺了斯義無令心魔自起深孽保持覆  
護消息邪見教其身心開覺真義於無上道  
不遭枝岐勿令心祈得少爲足作大覺王清  
淨標指

永樂北藏

首楞嚴經會解

溫陵曰前云禪那現境乃天魔候得其便  
此云禪那狂解乃心魔自起深孽凡見道  
不真多岐妄計皆即狂解是謂心魔最宜  
深防也汝等下令私宣人將如來語徧爲  
羣生保持覆護使魔不侵孽不作不墮邪  
岐不取小證而直登覺位是謂作大覺王  
標指也吳興曰此云心魔後識陰云見魔  
心見不出見愛二惑即煩惱魔也  
阿難彼善男子脩三魔地行陰盡者諸世間  
性幽清擾動同分生機倏然隳裂沉細綱紐

第一八五冊

補特伽羅酬業深脉感應懸絕於涅槃天將  
 大明悟如雞後鳴瞻顧東方已有精色六根  
 虛靜無復馳逸內外湛明入無所入深達十  
 方十二種類受命元由觀由執元諸類不召  
 於十方界已獲其同精色不沉發現幽秘此

則名為識陰區宇

溫陵曰通叙行滅識現也行為世間遷流  
 之體性擾動生機之綱紐補特酬業之深  
 脉能隱晦性天馳逸六根汨擾內湛為淨  
 根塵究竟樞穴故行陰盡者生機綱紐條

然隙裂補特深脉感應懸絕而性天將大  
 明悟六根無復馳逸以不馳逸故內外湛  
 明以無樞穴故入無所入反動而靜深之  
 又深故曰內外也涅槃性天為五陰所覆  
 昏如長夜前三陰盡如雞初鳴雖為曙兆

總十

二

猶沉二陰精色未分此行陰盡如雞後鳴  
 惟餘一陰故將大明悟也受命元由識陰  
 也以行滅識現故深達無樞穴故可觀無  
 遷流故可執無生機故不召遷了十方依  
 正皆識所變故已獲其同性天精色雖未

明徹而幽秘之相已漸發現此識陰之相也吳興曰受命元由者識息煖三和合成命受生之際識陰為先也

若於羣召已獲同中消磨六門合開成就見聞通鄰互用清淨十方世界及與身心如吠

琉璃內外明徹名識陰盡是人則能超越命濁觀其所由因象虛無顛倒妄想以為其本溫陵曰羣召同中即十二類之命元識陰也若於此中以定慧力消磨六門使根合而不分界開而不隔則見聞圓通六根互

用由是外之世界內之身心無復留礙此識陰盡之相也性本一真由塵隔越性用之間同異失準名為命濁故識盡則超之識乃妄覺影明元無自體由顛倒起故名因象虛無顛倒妄想吳興曰六用不隔皆

卷十

三

悉通鄰即法華所明六根清淨也孤山曰因象亦倣象皆不實貌

阿難當知是善男子窮諸行空於識還元已滅生滅而於寂滅精妙未圓能令已身根隔合開亦與十方諸類通覺覺知通膈能入圓

元若於所歸立真常因生勝解者是人則墮  
因所因執娑毘迦羅所歸冥諦成其伴侶迷  
佛菩提三失知見是名第一立所得心成所  
歸果違遠圓通背涅槃滅生外道種

溫陵曰識由行流故行空則還元既空行

陰故已滅生滅尚依識元故寂滅未圓而  
能漸破識陰消磨六門故已六知根脗合  
無隔諸類覺性通融不二故能入圓元圓  
元即融根隔通諸類之識元也若以此為  
真所歸地而立為真因則墮因所因執蓋

真因非所有所皆妄娑毘外道認阿賴耶  
識未形之前冥然初相為所歸真因正同  
此也以心有所得果有所歸即因即果皆  
墮所妄所以違圓通背涅槃也吳興曰覺  
知通脗能入圓元者示觀中所發之相也

斯亦功用暫得如是不生勝解名善境界  
由起邪執故墮外道種類

阿難又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂  
滅精妙未圓若於所歸覽為自體盡虛空界  
十二類內所有衆生皆我身中一類流出生



勝解者是人則墮能非能執摩醯首羅現無  
邊身成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第  
二立能為心成能事果遠遠圓通背涅槃城  
生大憍天我徧圓種

溫陵曰執識元為自體而謂一切眾生自

遊十

四

此派出遂執我能生彼而實不能故曰能  
非能執摩醯首羅即色頂魔王也妄計我  
能現起無邊眾生亦能非能類也能為心  
能事果者計我能為彼依能成彼事也大  
憍天即摩醯也不能謂能故名大憍也徧

圓者計我體圓徧空界也

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精  
妙未圓若於所歸有所歸依自疑身心從彼  
流出十方虛空成其生起即於都起所宣流  
地作真常身無生滅解在生滅中早計常住  
既惑不生亦迷生滅安住沉迷生勝解者是  
人則墮常非常執計自在天成其伴侶迷佛  
菩提亡失知見是名第三立因依心成妄計  
果遠遠圓通背涅槃城生倒圓種

溫陵曰以識元為所歸依故疑彼能生我

及一切法遂計生起流出之處為真常無  
生之體此則在生滅中妄計常住既惑真  
不生性又迷現生滅法以非常為常故名  
常非常執既計彼能生我即與計自在天  
能生一切者同矣由依識元妄計常住故

樂

五

曰立因依心成妄計果前計我圓生物此  
計彼圓生我故名倒圓吳興曰從彼流出  
者此指所歸識陰為彼非指他人也  
又善男子窮諸行空已滅生滅而於寐滅精  
妙未圓若於所知徧圓故因知立解十方

草木皆稱有情與人無異草木為人死還  
成十方草樹無擇徧知生勝解者是人則墮  
知無知執婆吒霰尼執一切覺成其伴侶迷  
佛菩提亡失知見是名第四計圓知心成虛  
謬果遠遠圓通背涅槃城生倒知種

溫陵曰所知即所觀識陰也謂識有知而  
一切法由知變起因計知體圓徧諸法遂  
立異解謂無情徧皆有知無所簡擇故曰  
無擇徧知此以無知為知故名知無知執  
婆吒霰尼二外道也執一切覺謂執一切

有知也此謬計圓知以爲因心則果終虛  
謬矣以無知爲知是倒知也孤山曰問前  
說無情有性無情作佛何異此文邪執乎  
荅不然常住真心一體無二用諸妄想依  
正乃分是故衆生草樹悉如空華當知草

樹山河皆是有情自心所變故說有情有  
佛性時即草樹有性說有情成佛時即草  
樹成佛以心外無境故華外無空故波不  
離水故執情不了乃謂一一草木各各有  
知遂說木死爲人人死爲木未明一體謬

計徧圓也

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅情  
妙未圓若於圓融根互用中已得隨順便於  
圓化一切發生求火光明樂水清淨愛風周  
流觀塵成就各各崇事以此羣塵發作本因

準

立常住解是人則墮生無生執諸迦葉波并  
婆羅門勤心役身事火崇水求出生死成其  
伴侶迷佛菩提亡失知見是名第五計著崇  
事迷心從物立妄求因求妄異果違遠圓通  
背涅槃城生顛化種

溫陵曰識陰盡者消磨六門諸根互用今此未盡則纔得隨順而已因隨圓互於是計一切法皆能圓化發生勝果謂火能顯發光明乃至塵能成就器界遂則邪求邪觀而勤心崇事執為能生勝果而實不能故名生無生執即三迦葉波諸外道之傳也既迷真心從物求異則因果皆妄顛倒化理名顛化種吳興曰圓化者謂觀中所見圓融變化惟識之境也一切發生即四大之相也觀塵成就別名地大以此羣塵

通指四大既見此等並由圓化乃計修因證果不出火之光明水之清淨等故曰發作本因立常住解迦葉波亦婆羅門別姓下所并者總攝其類  
 又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精  
舉  
 妙未圓若於圓明計明中虛非滅群化以永  
七  
 滅依為所歸依生勝解者是人則墮歸無歸  
 執無想天中諸舜若多成其伴侶迷佛菩提  
 亡失知見是名第六圓虛無心成空亡果遠  
 遠圓通背涅槃城生斷滅種

温陵曰觀理不諦誤墮虛無故於圓明性中計皆虛無於是絕滅群化歸於永滅而不知其非名歸無歸執舜若多云空言無想舜若即執斷空外道也以執斷空故圓虛無爲因心成空亡之斷果永滅依即外

道之涅槃也吳興曰非滅群化非猶破也群化即四大等

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於圓常固身常住同於精圓長不傾逝生勝解者是人則墮貪非貪執諸阿斯

陀求長命者成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第七執著命元立固妄因趣長勞果違遠圓通背涅槃城生妄延種

吳興曰識陰精明湛不搖處名之爲常今見其常乃執色身同此精圓也身本無常實不可貪以爲長久今堅貪著故云貪非貪執温陵曰阿斯陀此云無比即長壽仙也彼雖延長終歸壞滅今此欲固妄身以求常住則空長勞耳妄延耳長水曰長勞果者勞應作牢聲之誤耳

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寐滅精  
妙未圓觀命互通却留塵勞恐其銷盡便於  
此際生蓮華宮廣化七珍多增寶媛恣縱其  
心生勝解者是人則墮真無真執吒枳迦羅  
成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第八發  
邪思因立熾塵果違遠圓通背涅槃城生天  
魔種

溫陵曰以識陰爲命元互通三際識陰若  
盡我命亦盡誰證真常故便於定中化諸  
欲境以留塵勞不令銷盡也依此邪思欲

證真常而不知其非名真無真執吒枳迦  
羅能化欲境自娛即欲頂自在天類也因  
其邪思感生天魔惟恣塵欲名熾塵果媛  
美女也

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寐滅精  
妙未圓於命明中分別精微疏決真偽因果  
相酬惟求感應背清淨道所謂見苦斷集證  
滅脩道居滅已休更不前進生勝解者是人  
則墮定性聲聞諸無聞僧增上慢者成其伴  
侶迷佛菩提亡失知見是名第九圓精應心

成趣寐果遠遠圓通背涅槃城生纏空種

溫陵曰命明者因窮識陰深明衆生受命元由也以生滅由識精蘊由業故依四諦分別決擇以苦集爲蘊僞以滅道爲精真於是專脩道因求感滅果以少爲足故居

舉十

九

滅即休斯特定性聲聞上慢之儔也此則圓精應爲因心成趣寐之小果精應者即決擇蘊業惟求精應證於偏真纏空趣寐而已孤山曰背清淨道者既發小解乃背圓融常樂我淨之道今於四德畧舉一耳

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寐滅精妙未圓若於圓融清淨覺明發研深妙即立涅槃而不前進生勝解者是人則墮定性辟支諸緣獨倫不迴心者成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第十圓覺陷心成湛明果達

遠圓通背涅槃城生覺圓明不化圓種

溫陵曰融淨覺明即識精也雖無惑習圓融清淨而未離於識故名覺明若以此爲深妙立爲果證則定性緣覺獨覺而已此則圓覺陷爲因心成湛明之滯果爾覺陷

如心精通脂覺知通脂之溜謂僅與正覺通脂而不前進也湛明即圓融覺明也所覺止於圓明識精而定性不迴故名覺圓明不化圓種也

阿難如是十種禪那中途成狂因依迷惑於未足中生滿足證皆是識陰用心交互故生斯位衆生頑迷不自付量達此現前各以所愛先習迷心而自休息將爲畢竟所歸寧地自言滿足無上菩提大妄語成外道邪魔所感業終墮無間獄聲聞緣覺不成增進汝等

仔心秉如來道將此法門於我滅後傳示末世普令衆生覺了斯義無令見魔自作深孽保綏哀救消息邪緣令其身心入佛知見從始成就不遭岐路

吳興曰大妄語者別指前八也前八通名外道邪魔亦可別指七是外道八是邪魔俱未斷惑故云墮獄二乘異此故云不進言見魔者見以違理爲名前八違真中二理起界內邪見後二違中道理起界外邪見以二乘智即無明故又前八中七純是



見八具見愛以留塵勞生勝解故溫陵曰  
前防心魔此防見魔助道之要盡矣

如是法門先過去世恒沙劫中微塵如來乘  
此心開得無上道識陰若盡則汝現前諸根  
互用從互用中能入菩薩金剛乾慧圓明精

心於中發化如淨琉璃內含寶月如是乃超  
十信十住十行十回向四加行心菩薩所行  
金剛十地等覺圓明入於如來妙莊嚴海圓  
滿菩提歸無所得

吳興曰如是法門且指識陰禪那現相過

永樂北藏

首楞嚴經會解

去諸佛無不覺了入佛知見故曰乘此心  
開孤山曰諸根互用即圓教相似七信界  
內思惑已盡也能入金剛乾慧者從相似  
位超入等覺後心也天台明圓教利根一  
生有超登十地者與此符合圓明下至寶

擊

十一

月示後心所證有法有喻有體有用金剛  
乾慧是妙覺無間道轉入解脫道即妙覺  
也故云入於如來等也妙莊嚴海是福究  
竟圓滿菩提是智究竟歸無所得是理究  
竟福即解脫智即般若理即法身不縱不

第一八五冊

橫三德祕藏於茲具顯遠討其因實由初心脩奢摩他三摩禪那三止之功也溫陵曰妙莊嚴海者統衆德合異流不嚴而嚴無證而證之果海也前稱首楞萬行爲妙莊嚴路則趣此而已

此是過去先佛世尊奢摩他中毘婆舍那覺明分析微細摩事摩境現前汝能諳識心垢洗除不落邪見陰摩銷滅天魔摧碎大力鬼神褫魄逃逝魑魅魍魎無復出生直至菩提無諸少乏下劣增進於大涅槃心不迷悶若

諸末世愚鈍衆生未識禪那不知說法樂脩三昧汝恐同邪一心勸令持我佛頂陀羅尼咒若未能誦寫於禪堂或帶身上一切諸魔所不能動汝當恭欽十方如來究竟脩進最後垂範

溫陵曰總結五陰辯魔之意使知深防也奢摩他中毘婆舍那者即定之慧也覺明分析即分析覺明此西天文勢也褫猶喪也

阿難即從座起聞佛示誨頂禮欽奉憶持無

失於大衆中重複白佛如佛所言五陰相中  
五種虛妄爲本想心我等平常未蒙如來微  
細開示又此五陰爲併銷除爲次第盡如是  
五重詣何爲界惟願如來發宣大慈爲此大  
衆清明心目以爲末世一切衆生作將來眼

擊

上

佛告阿難精真妙明本覺圓淨非留死生及  
諸塵垢乃至虛空皆因妄想之所生起斯元  
本覺妙明精真妄以發生諸器世間如演若  
多迷頭認影

吳興曰精真中道也妙明寂照也寂故即

假照故即空三諦融通元無塵垢總名本  
覺圓淨此單論真性也乃至下單論妄想  
生起諸法斯元下合明真妄發生世間所  
以爾者無前單論則不知離義無後合明  
則不知即義溫陵曰生死妄業塵垢妄緣

真淨性中既無所留全因妄起猶如迷頭  
則五陰相中五妄爲本從可知也

妄元無因於妄想中立因緣性迷因緣者稱  
爲自然彼虛空性猶實幻生因緣自然皆是  
衆生安心計度阿難知妄所起說妄因緣若

妄元無說妄因緣元無所有何况不知推自  
然者是故如來與汝發明五陰本因同是妄  
想

溫陵曰明妄無因不容計度也知妄所起  
可說因緣不知所起因緣何有况推自然

得非妄計邪

準

三

汝體先因父母想生汝心非想則不能來想  
中傳命如我先言心想酢味口中涎生心想  
登高足心酸起懸崖不有酢物未來汝體必  
非虛妄通倫口水如何因談酢出是故當知

汝現色身名為堅固第一妄想

溫陵曰想為虛妄影像欲愛深脉遺體自  
想愛流出故曰體因父母想生陰心乘想  
愛冥求故曰心於想中傳命酢梅等說以  
驗體因妄結故與妄理相應若非妄倫則

妄不能感也體因想生心因想起命因想

傳諸想交固以成色陰故曰堅固妄想

即此所說臨高想心能令汝形真受酸澀由  
因受生能動色體汝今現前順益違損二現  
驅馳名為虛明第二妄想

吳興曰由因受生者因想故受生也能動色體即形受酸澀也當知色受想三陰妄想相由而起必不相離故前文云汝體先因父母想生下文云種種取像心生形取皆同懸崖酢物之想由是明之此三妄想其體兼現非同行識幽微難見所以前三陰中所發天魔其相亦兼後二陰中所發心見二魔其相亦細汝今現前下正示受相也順益即樂受違損即苦受合有非違非順即不苦不樂受但是文畧耳温陵曰

臨高空想而酸澀真發違順皆妄而損益現馳則受陰無體虛有所明故名虛明妄想

由汝念慮使汝色身身非念倫汝身何因隨念所使種種取像心生形取與念相應寤即

想心寐為諸夢則汝想念搖動妄情名為融通第三妄想西

温陵曰念慮虛情也色身實質也虛實不倫而能相使者由想融之也心生虛想形取實物心形異用而能相應者由想通之

也至於寤寐搖變使心隨境使境随心皆融通妄想也

化理不住運運密移甲長髮生氣消容皺日夜相代曾無覺悟阿難此若非汝云何體遷如必是真汝何無覺則汝諸行念念不停名

為幽隱第四妄想

吳興曰此若非汝此指化理不住等也云何體遷詰其甲長髮生等如必下若謂體遷實是汝者何不覺此相代之相以不覺故行陰生滅名為幽隱

又汝精明湛不搖處名恒常者於身不出見聞覺知若實精直不容習妄何因汝等曾於昔年觀一奇物經歷年歲憶忘俱無於後忽然覆覩前異記憶宛然曾不遺失則此精了湛不搖中念念受熏有何籌筭

舉

十五

真際曰此陰通收八識用動體常見聞精明同一識陰吳興曰節公之意以見聞為用則動精明為體則常而不知今文即以見聞為精明動用為常體何則識無所存徧在諸根根對境時雖涉於用在無記

未起善惡指此無記名爲精明湛不搖處  
若約分齊明之五識五意識及第六心王  
皆是其處也佛恐衆生計此爲常故寄阿  
難先且定云名恒常者若實精真不容習  
妄此破其常也精謂精明真謂恒常何因  
下示妄習相念念受熏者以昔觀奇物納  
種在識若不受熏覆觀前異必無記憶之  
相既不忘失則知中間常爲無明念念熏  
習熏習即妄何精真之有乎  
阿難當知此湛非真如急流水望如恬靜流

急不見非是無流若非想元寧受妄習非汝  
六根互用合開此之妄想無時得滅故汝現  
在見聞覺知中串習幾則湛了內罔象虛無  
第五顛倒細微精想

溫陵曰湛非真湛特幽潛不覺耳故辟急  
流之水幽潛流注不可測知此真憶想之  
元容妄之體也直須消磨六門使妄習無  
寄然後可滅也串常習也幾微也似無曰  
罔似有曰象其體精微故名罔象虛無顛  
倒精想吳興曰六根互用等始破見思故

妄想滅即蕨垢先落也問上文受熏約無明說今妄想滅何止見思邪荅無明所熏亦見思種子故前指見物有憶有忘正是蕨相今種現雖盡根本猶存非謂六根得真互用問此首楞嚴體無不圓宗無不極

蓮

夫

至於破陰力用何短乎荅非是力用不協體宗由辯魔中五十重境皆從分段五陰妄想中現今齊此論滅故且至六根互用若如前文反流全一六用不行即破根本無明有異此中顛倒妄想也

阿難是五受陰五妄想成汝今欲知因界淺深惟色與空是色邊際惟觸及離是受邊際惟記與忘是想邊際惟滅與生是行邊際湛入合湛歸識邊際

溫陵曰五受陰亦曰五取蘊由一念迷妄

受此取此以自蔽蔽也言因界者本無有界由妄相因也故色不自色因空有色故成色邊際乃至滅不自滅因生有滅故成行邊際識稱湛了而湛不自湛因行不流逸性入元澄而合乎湛了成識邊際



此五陰元重疊生起生因識有滅從色除  
孤山曰約生則由內造外從細至麤如著  
衣也故迷理有識乃至有色約滅則由外  
至內從麤至細如脫衣也故悟理色盡乃  
至識盡

理則頓悟乘悟併消事非頓除因次第盡

溫陵曰頓悟併消如知巾本無結亦不有也

我已示汝劫波中結何所不明再此詢問

吳興曰所指前說亦有頓漸二義中體是

一以喻真性悟則成頓也巾結有異以喻  
妄想除則成漸也原夫天巾由次第而結  
亦次第而解所解六根及以五陰生之與  
滅一往相類再研有殊何者以六根義橫  
五陰義豎故且如六根迷真起妄因妄成  
根必無先眼次耳等異至於返妄歸真亦  
無從麤至細之理豈非義橫邪前以解結  
次第為喻者但取六根差別及選圓通謂  
之次第也今明五陰亦迷真起妄因妄成  
陰既云生因識有滅從色除豈非義豎邪

若以結解喻之則兩番次第究有倫緒當知前文舉喻不可以喻難法此中引例不可以根難陰適時之說須曉大綱

汝應將此妄想根元心得開通傳示將來末法之中諸脩行者令識虛妄深厭自生知有

涅槃不戀三界

溫陵曰令以此義自覺覺他永斷妄元齊歸正果也上明助道分竟正宗大分文終于此下乃流通分也

阿難若復有人徧滿十方所有虛空盈滿七

寶持以奉上微塵諸佛承事供養心無虛度於意云何是人以此施佛因緣得福多不阿難答言虛空無盡珠寶無邊昔有衆生施佛七錢捨身猶獲轉輪王位况復現前虛空既窮佛土克徧皆施珠寶窮劫思議尚不能及

樂十

六

是福云何更有邊際佛告阿難諸佛如來語無虛妄若復有人身具四重十波羅夷瞬息即經此方他方阿鼻地獄乃至窮盡十方無聞靡不經歷能以一念將此法門於末劫中開示未學是人罪障應念消滅變其所受地

獄苦因成安樂國得福超越前之施人百倍  
千倍千萬億倍如是乃至筭數譬喻呀不能  
及

長水曰此有多義故獲勝福一所弘之經  
是佛極談教理行果皆不思議故二末世  
多障能於此流通是經實希有故三施福  
惟得生死之報但是自利弘經利他令至  
無漏之果故由是一念超越前施溫陵曰  
以法示人能消劇報變苦為樂如此其勝  
者使人因之明心見性脫粘復湛解六亡

一破陰褫魔不歷僧祇獲寶王果故也彼  
既如是則此消劇報猶淺近言耳誠將與  
彼同證也

阿難若有衆生能誦此經能持此咒如我廣  
說窮劫不盡依我教言如教行道直成菩提

無復魔業

經十

九

溫陵曰上勸流通此勸誦持吳興曰前利  
他得福此自利成道或以此義釋成上文  
謂開示未學得福斯勝者良因衆生於教  
誦持乃至成道所益大故

佛說此經已比丘比丘尼優婆塞優婆夷一切世間天人阿脩羅及諸他方菩薩二乘聖仙童子并諸發心大力鬼神皆大歡喜作禮而去

溫陵曰皆在會聽衆也聖仙童子即天仙類也天力鬼神諸護法者隨所證量皆得

法喜也吳興曰初發心者圓教外凡或內凡也皆大歡喜通談凡聖也

勸持叙

首楞嚴王具足萬行總持三昧熏脩奢摩他路開示衆生妙在一門超出由慶喜恨多聞而未全道力故迦文因妄見而直指人心七處之徵寶鏡磨塵而本明自現八還之辯金鉀刮膜而幻影隨消斥攀緣則心不是心示真覺則見猶離見既顯真而破妄仍即妄以談真窮陰入處界而列爲四科因緣自然二俱排擯會地水火風而通名七大真俗中道三諦圓融本如來藏而含吐十虛隨衆生心

而發揮諸相乃至一多相即小大互容現寶  
刹於毛端轉法輪於塵裏得無窒礙者倒想  
銷於億劫不隨分別者狂心歇即菩提圓頓  
機已解密因中下器須陳妙行於是開遠客  
還家之路指天王賜屋之門詰諸聖之本因

準

干

依證悟說最初方便順此方之教體選音聞  
爲第一圓通次爲攝心乃重施戒依先世尊  
舉揚清淨明誨現化身佛宣演祕密伽陀三  
學圓具而所證非偏諸妄銷亡而不真何待  
况復精研七趣隨業受生痛喻六交因習招

報示五十重禪那之境深防愛見魔邪具八  
萬種解脫之機對治塵勞煩惱保持覆護羈  
勸弘宣在始在終無非脩證了義或破或立  
不離常住真心琴瑟笙簧既逢妙指林木池  
沼皆演法音令諸闍提隳彌戾車從三摩地  
得無生忍或自分真而安立聖位或從互用  
而超至後心坐大道場登無上覺一切事究  
竟堅固廣開菩薩多方便門十方界任運縱  
橫同入如來妙莊嚴海其教至矣厥功懋哉  
愧余之謬而妄擬會通樂法之深而重加讚

勸幸諸方之學者試一披而覽焉師子林  
惟則再拜述

大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首  
楞嚴經會解卷第二十

樂十

三三

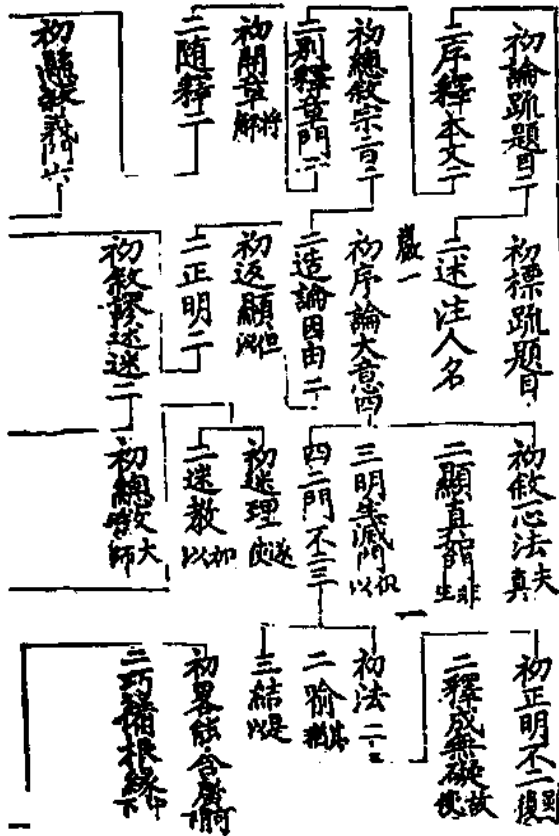
起信論疏科文

長水沙門

子璿

錄 卷一

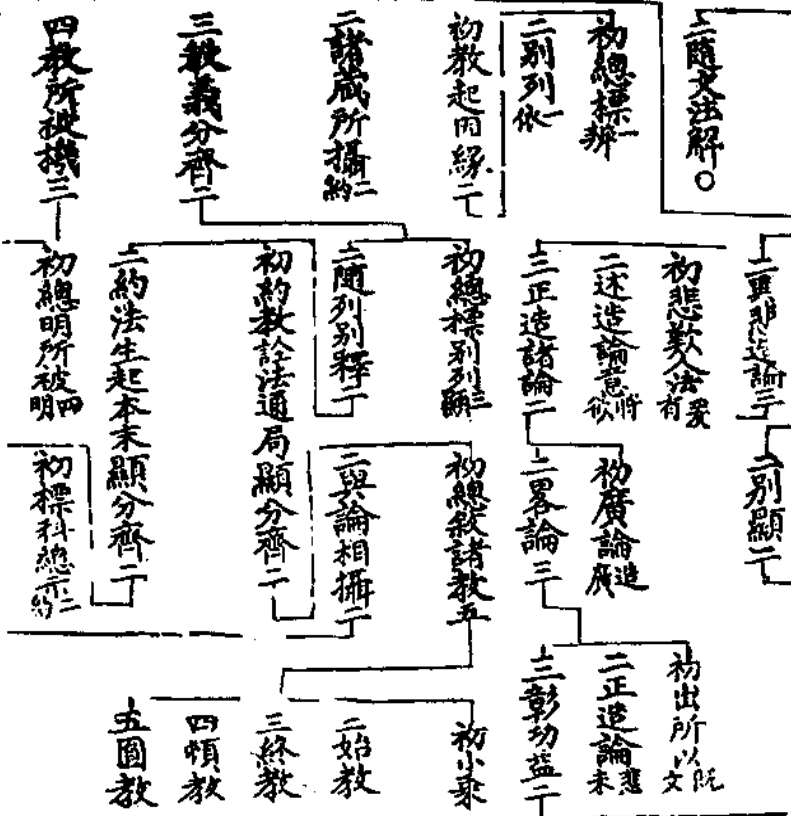
起信論疏科文分二

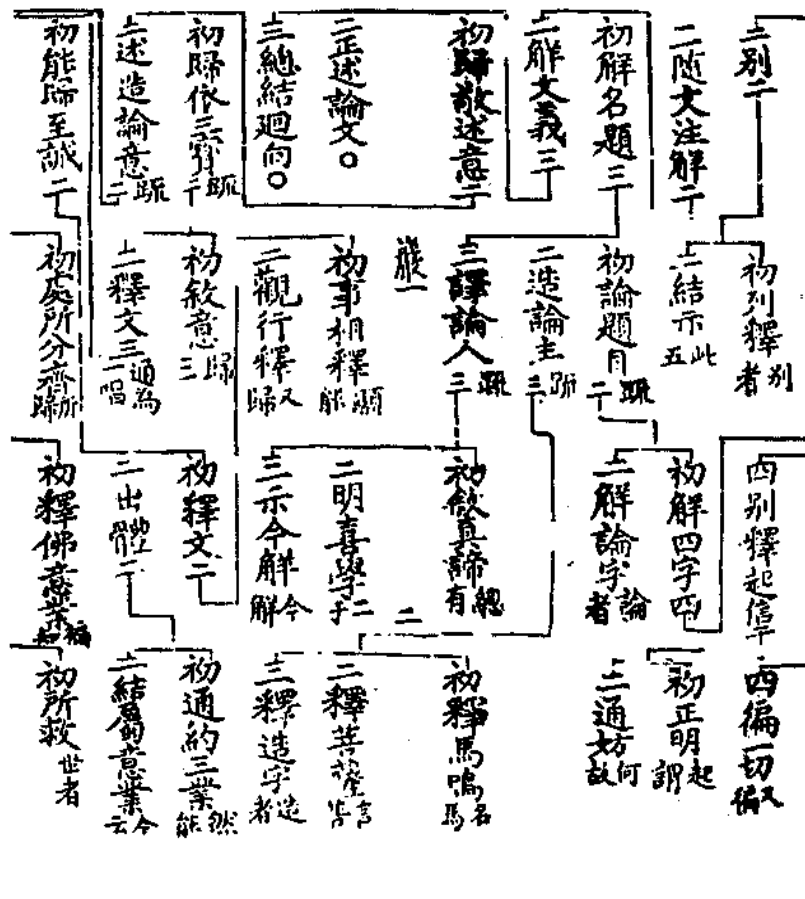
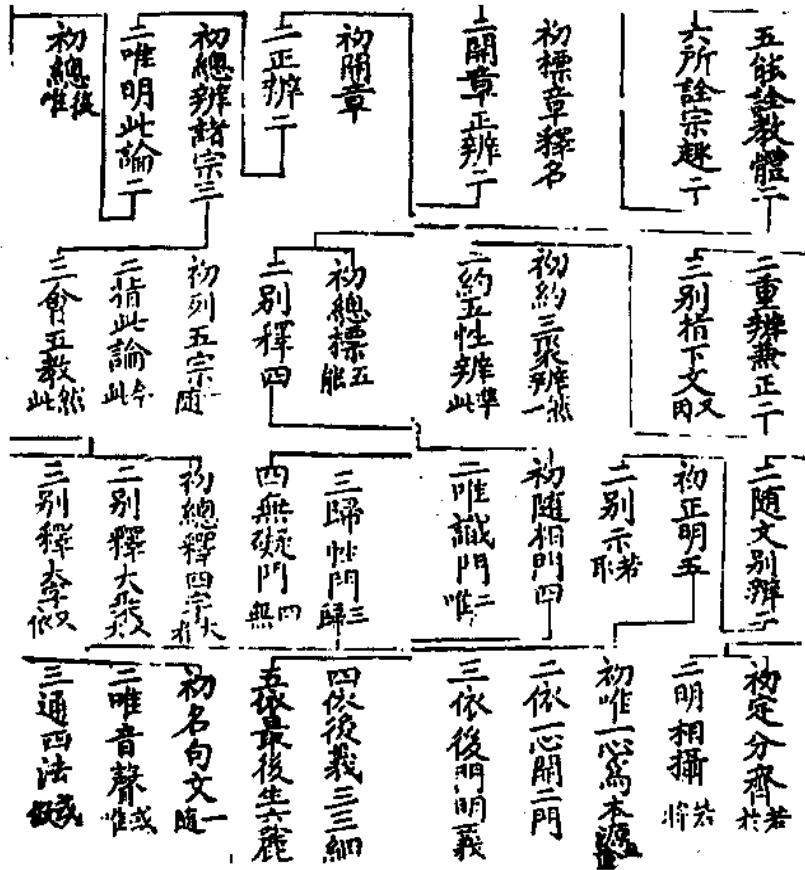


永樂北藏

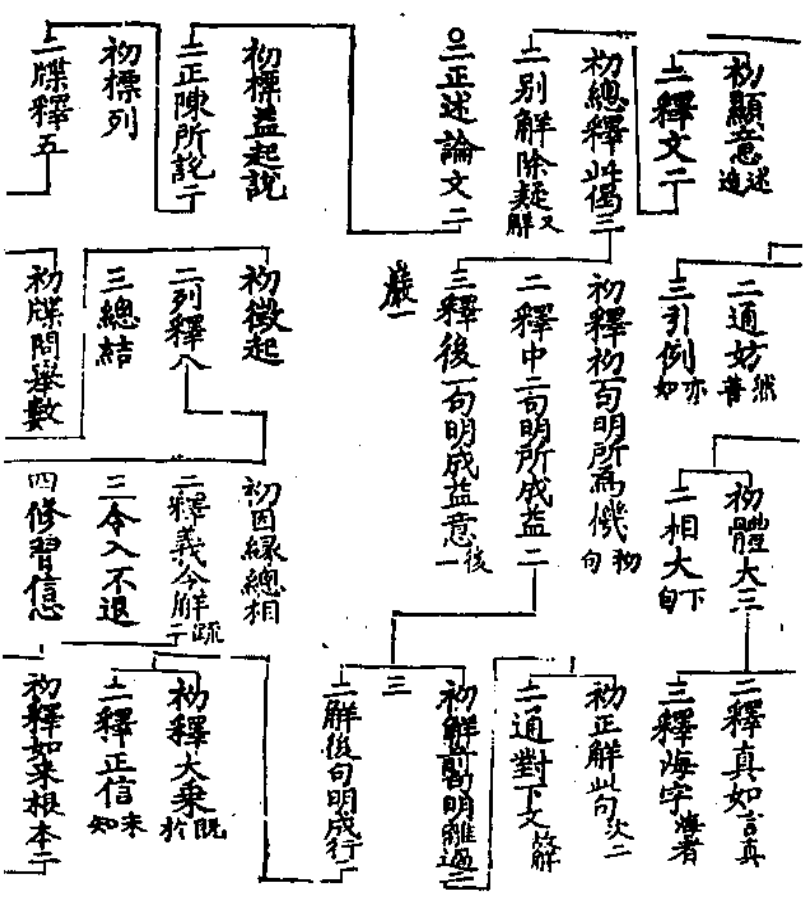
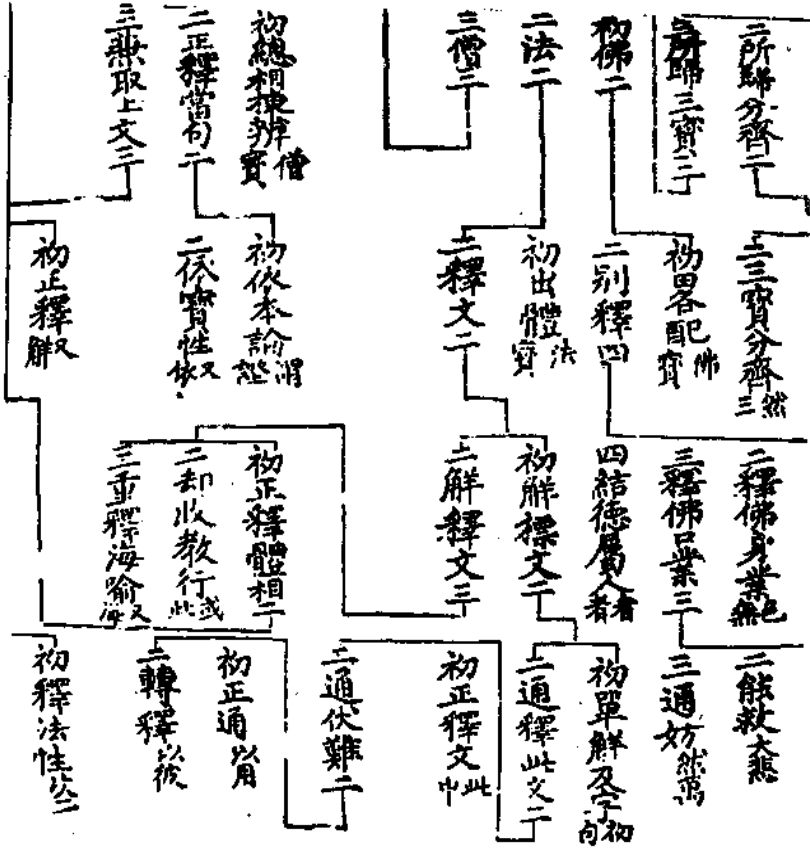
大乘起信論疏

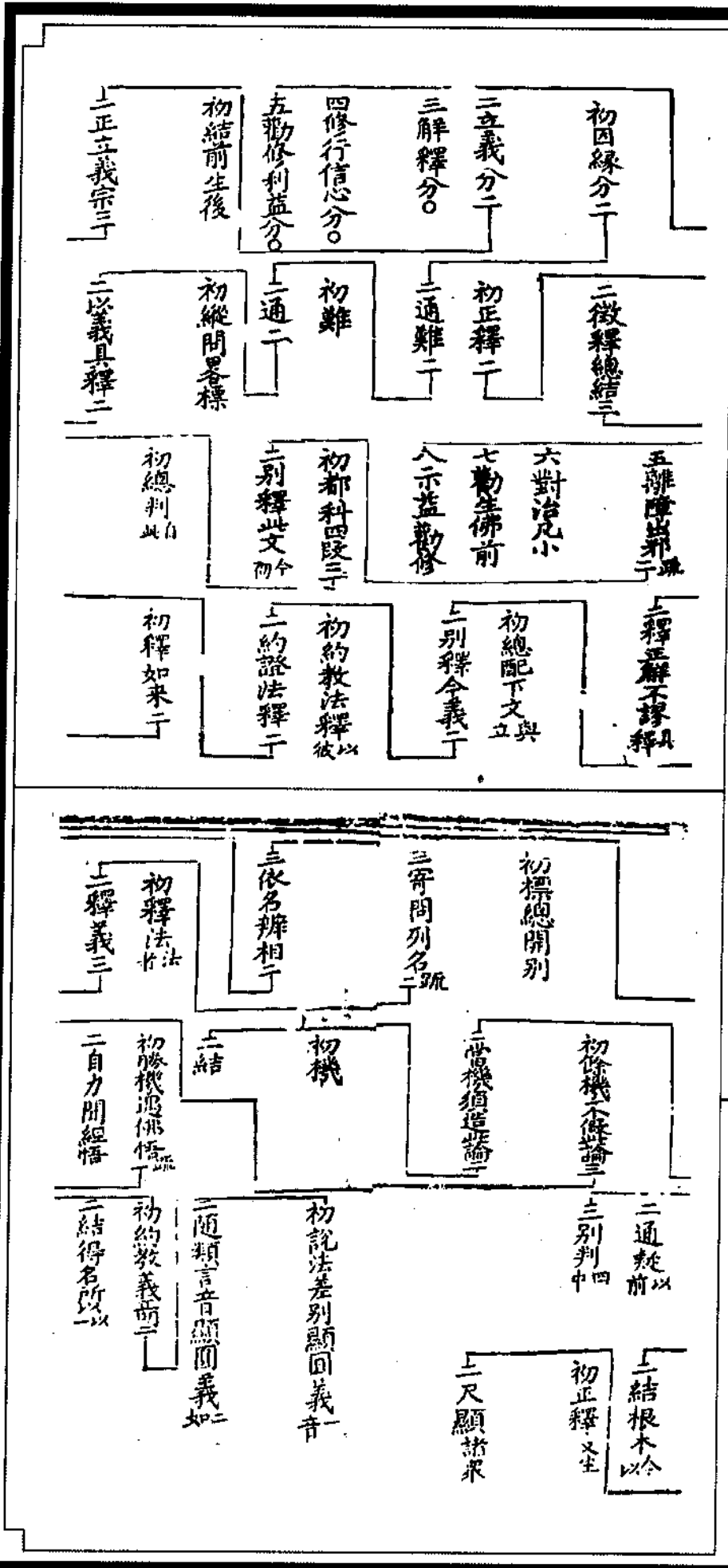
第一八五册

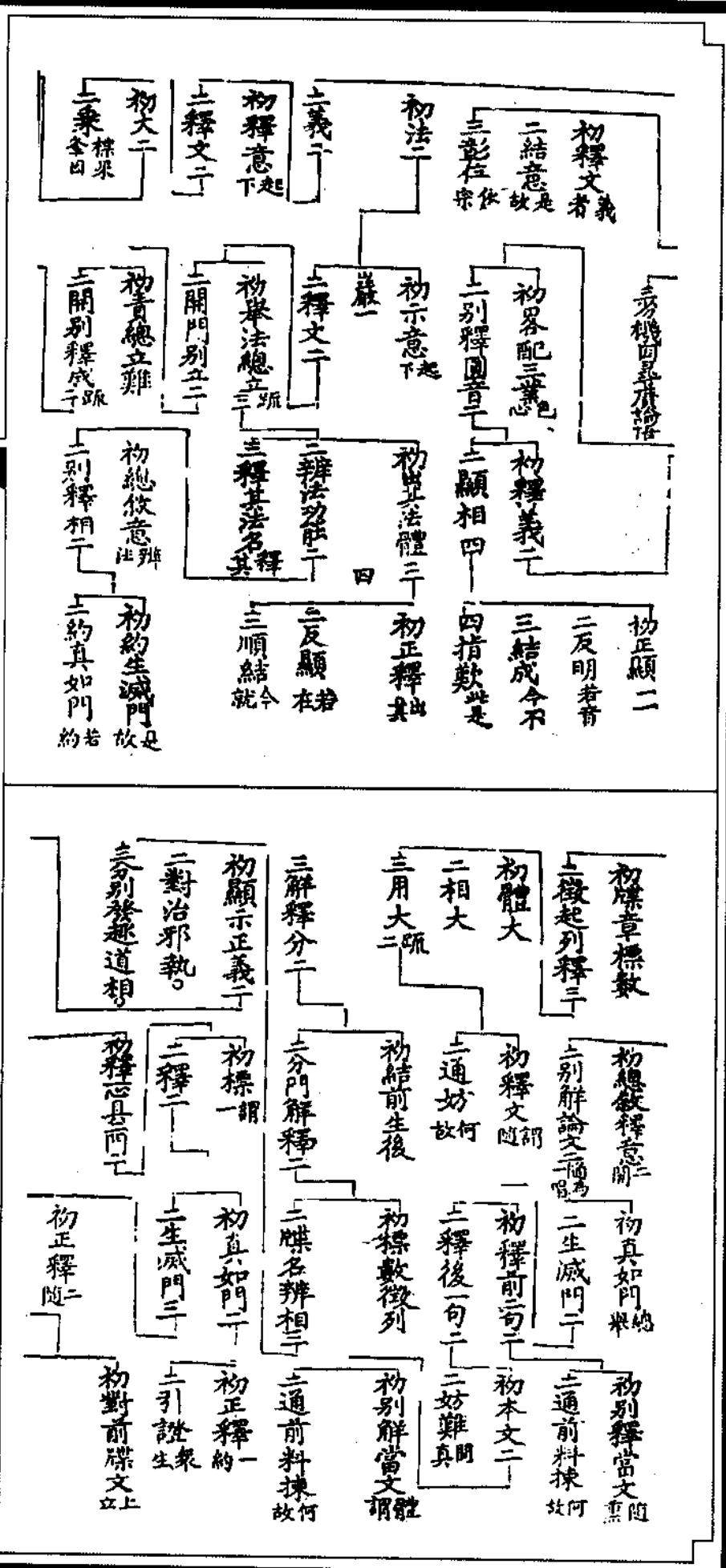




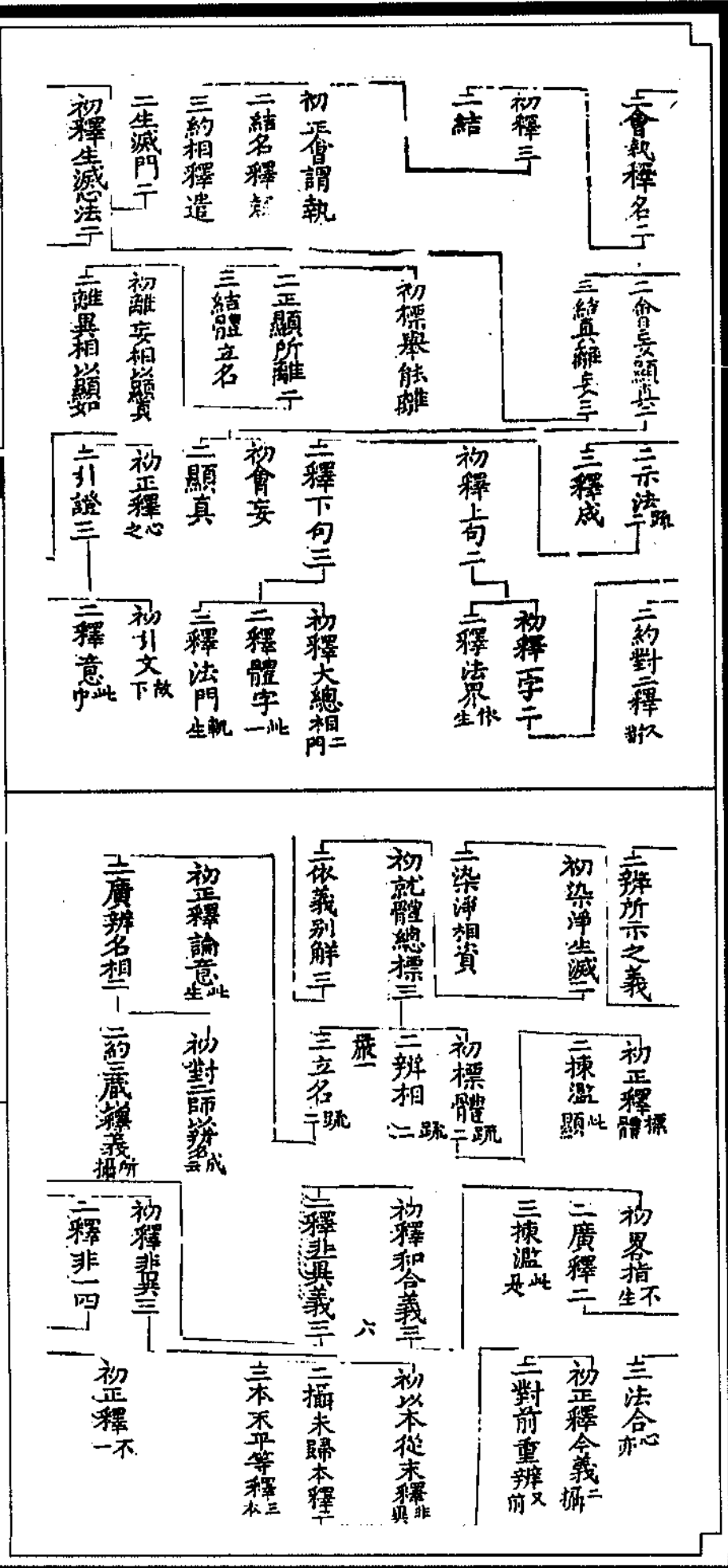




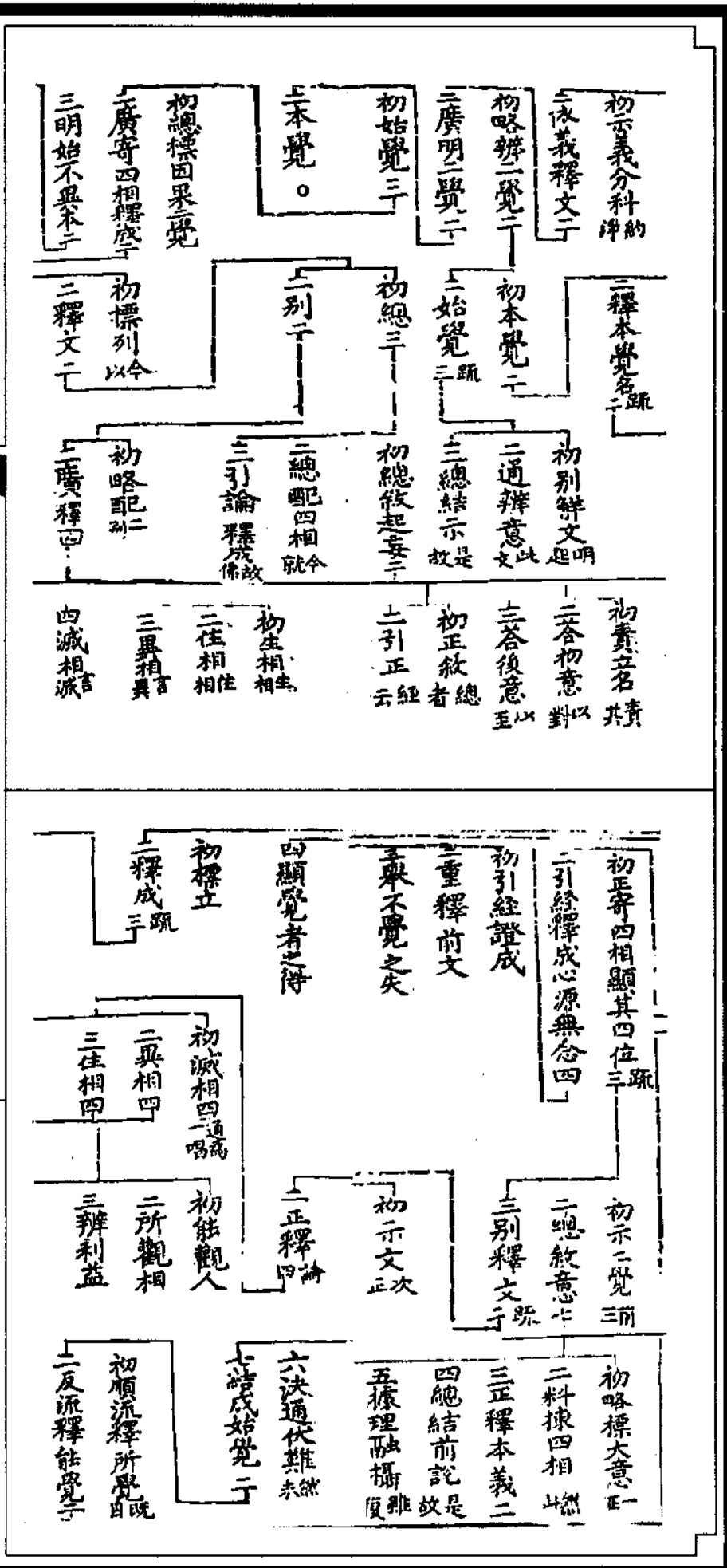


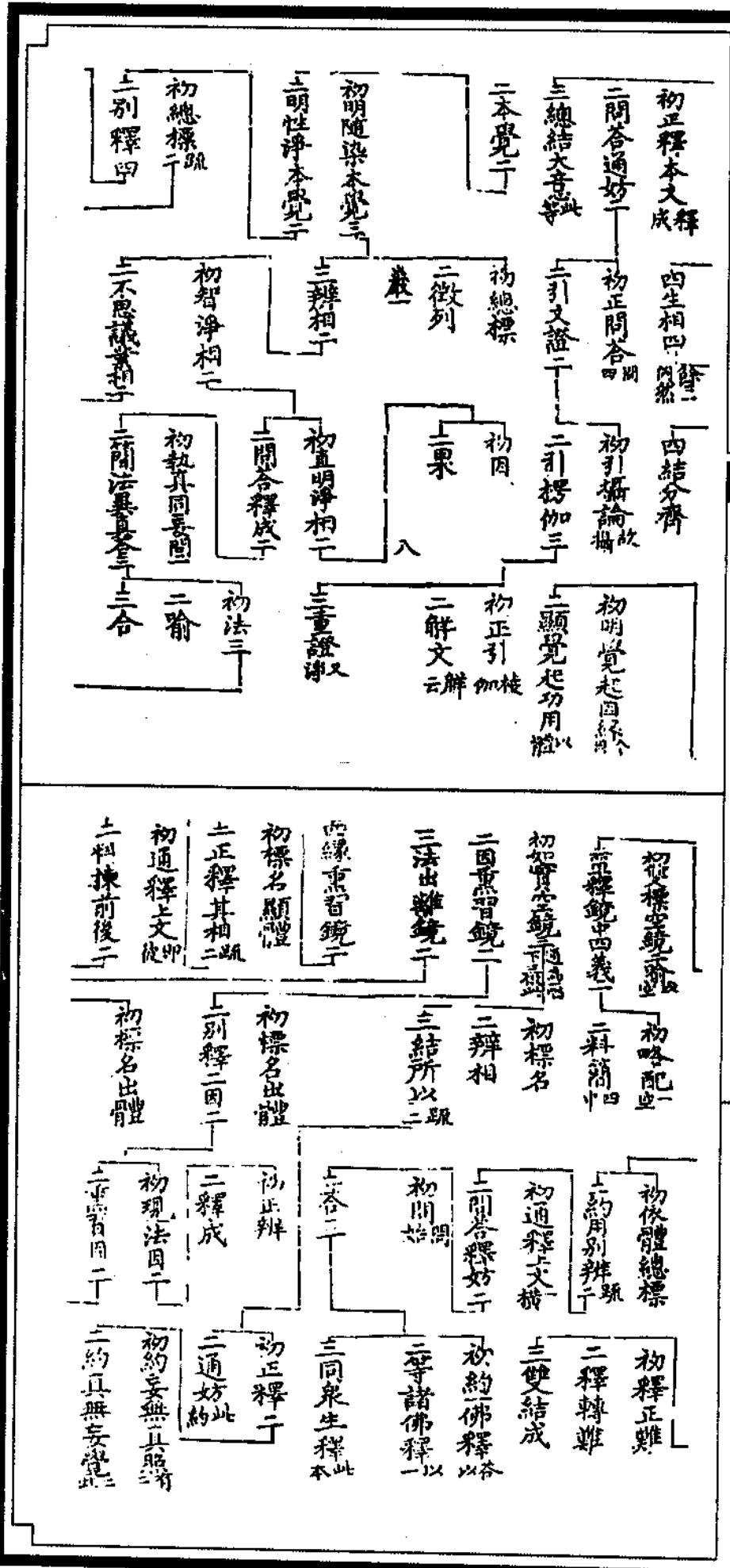






初約法略明如真	初離釋二義	初遮二異又	三引文是依
二按經出體依稜	二合釋二義	三釋意是解	四通妨約此
三據義廣釋二	三總結成全	二顯和合三	初標此中
初正釋又	初雙標二喻如	初顯前正釋四	二釋何以
二引證三	二單釋塵泥明	二反籍非異二	三舉體相攝丁
三釋意解	三總以法合是	三舉體相攝丁	初正辨此
初釋上生滅心三	初約真妄開合以釋義七	初第二重問	二釋疑此
二釋上生滅因緣	二約諸識分齊以結成若	二第二重問	初開真妄成四義若
三釋上生滅之相	三約問答通妨以辨異二	初開真妄成四義若	
初釋開教二	初標舉釋意此	三乘四義成兩門此	
二釋辨德三	二依義具釋三	三兩生滅為義隨	
初開教辨德疏	初對前門以通各義二	四開四義成八義三	
二寄問列名	二顯前文以釋生義上	五乘八義成兩約	
初覺義二	三顯下句以辨攝義非	六乘四門成義若	
二不覺義	初正顯覺體	七合三義成四若	
三雙辨同異	二存身體立名	初正示八義明	
	初辨異義此問	二合對四覺此	
	二辨異二真此問	三結指廣略生	
	初顯本覺體二		
	二問答違妨若問		



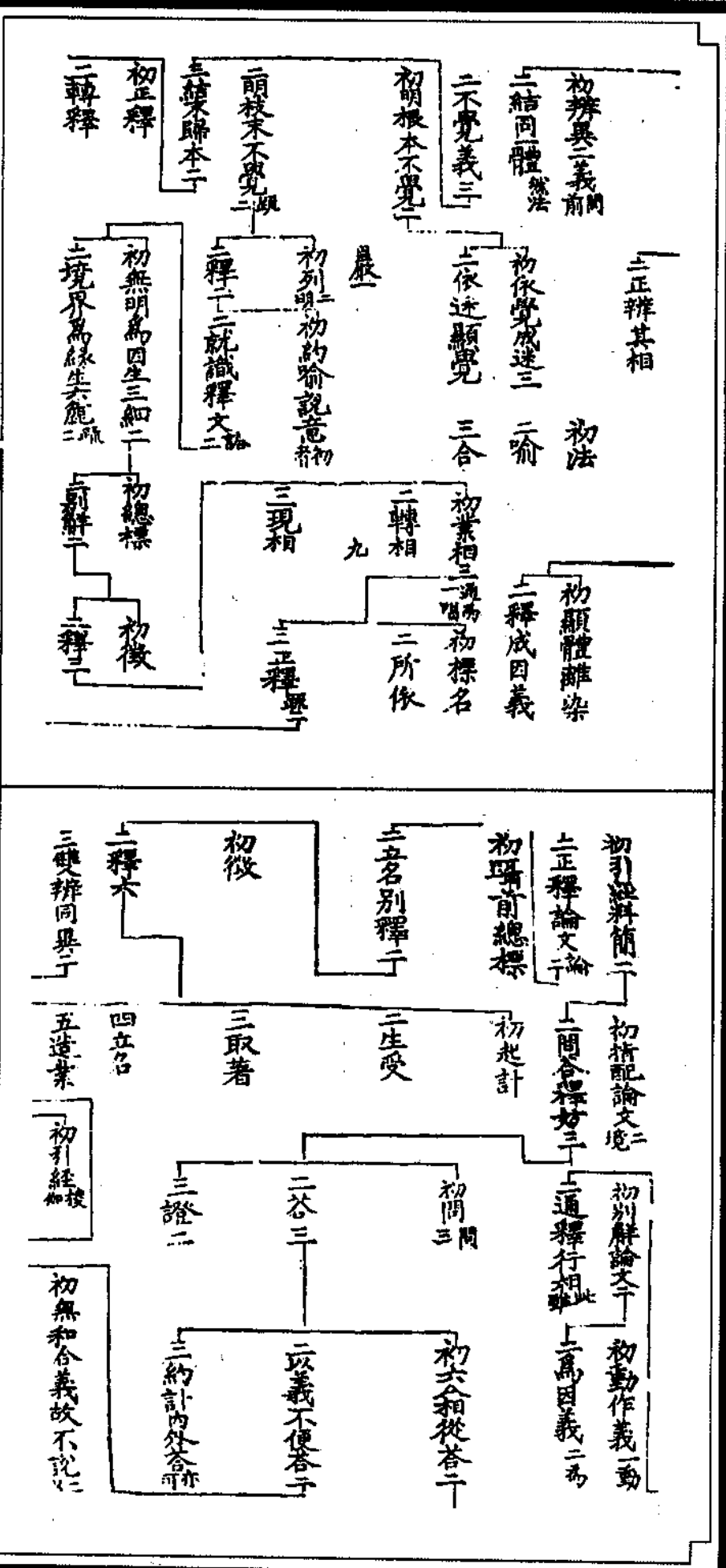


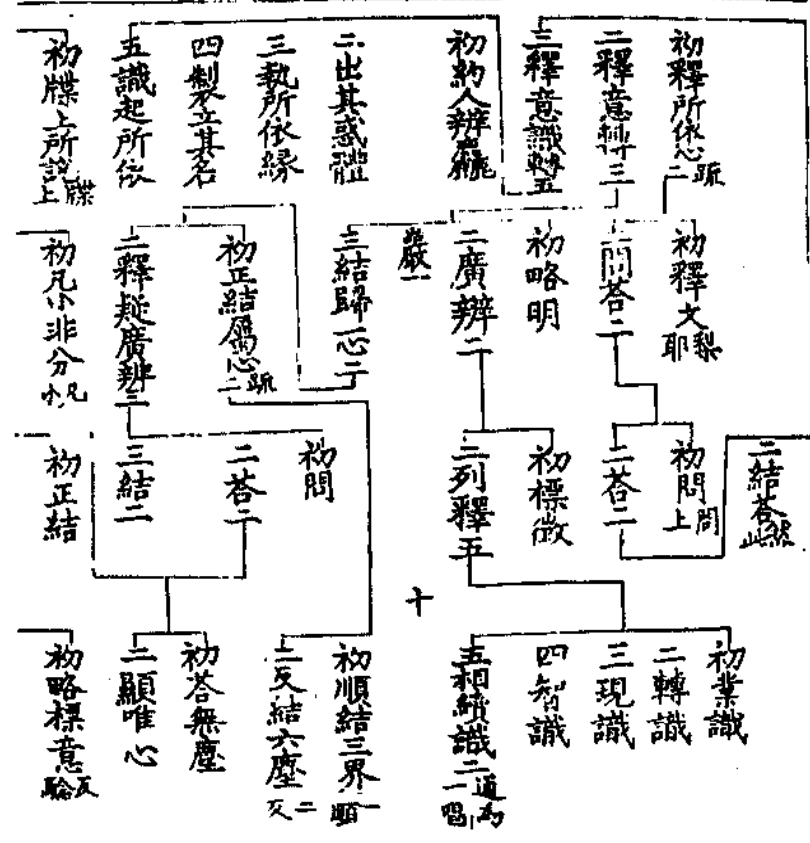
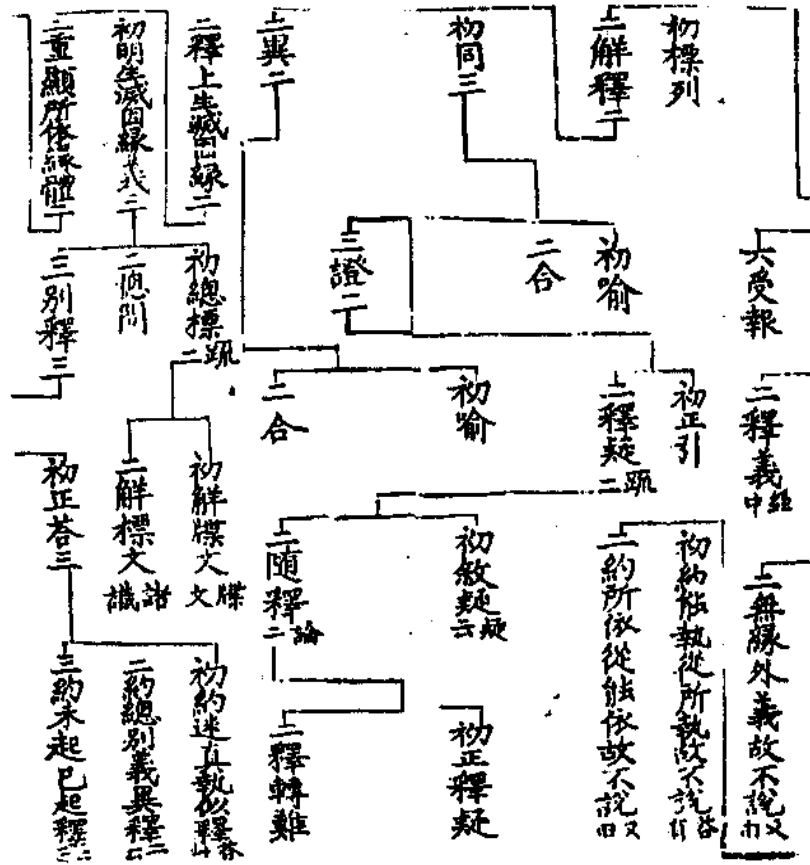


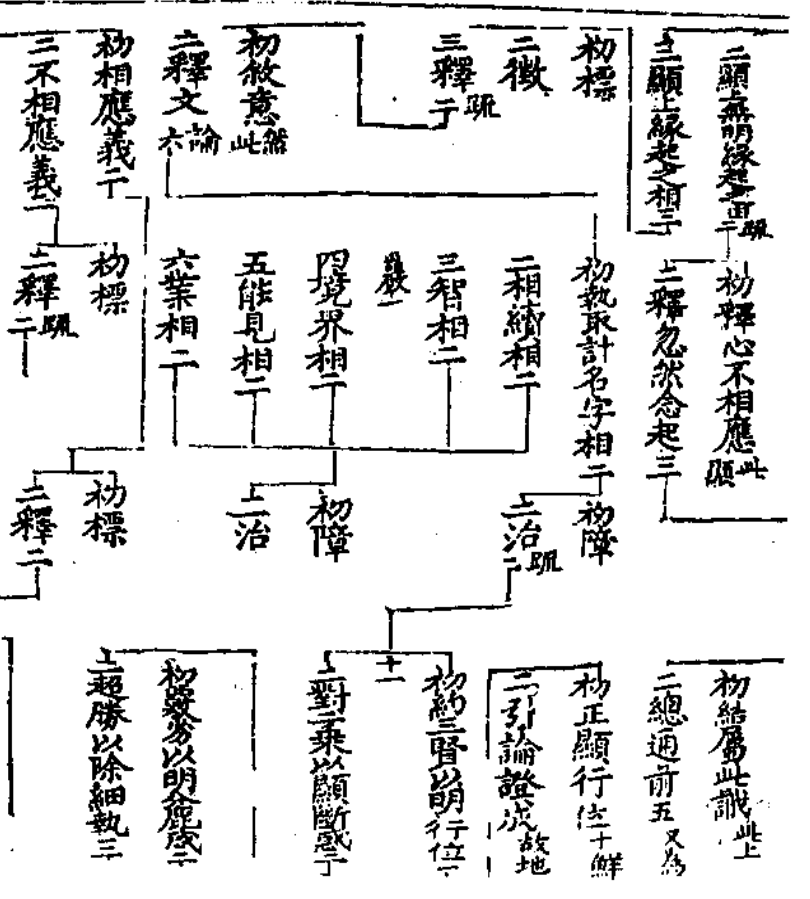
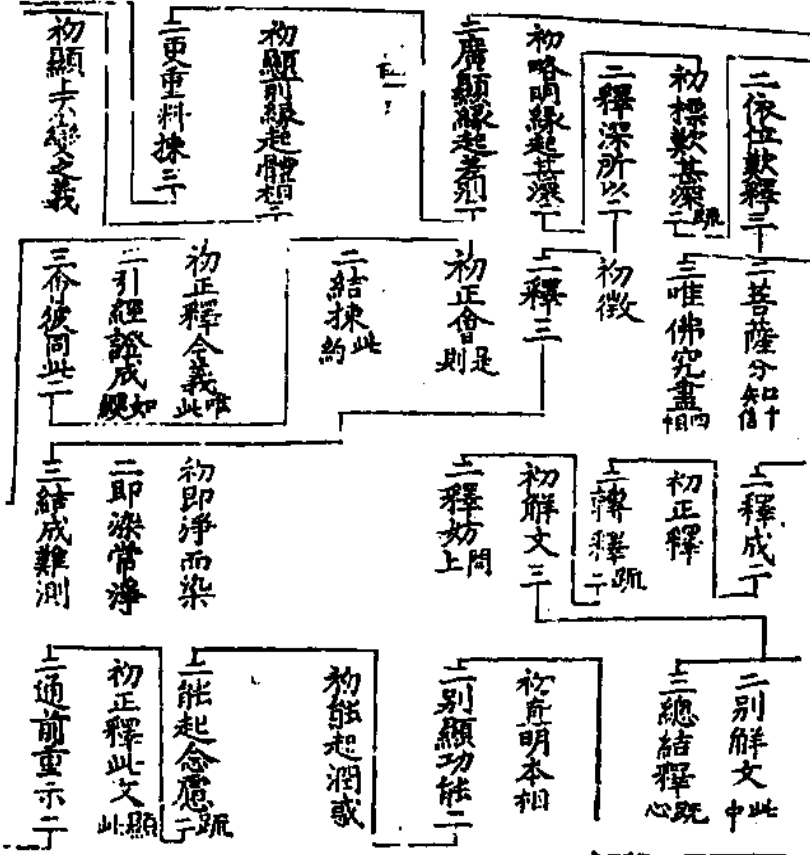
永樂北藏

大乘起信論疏

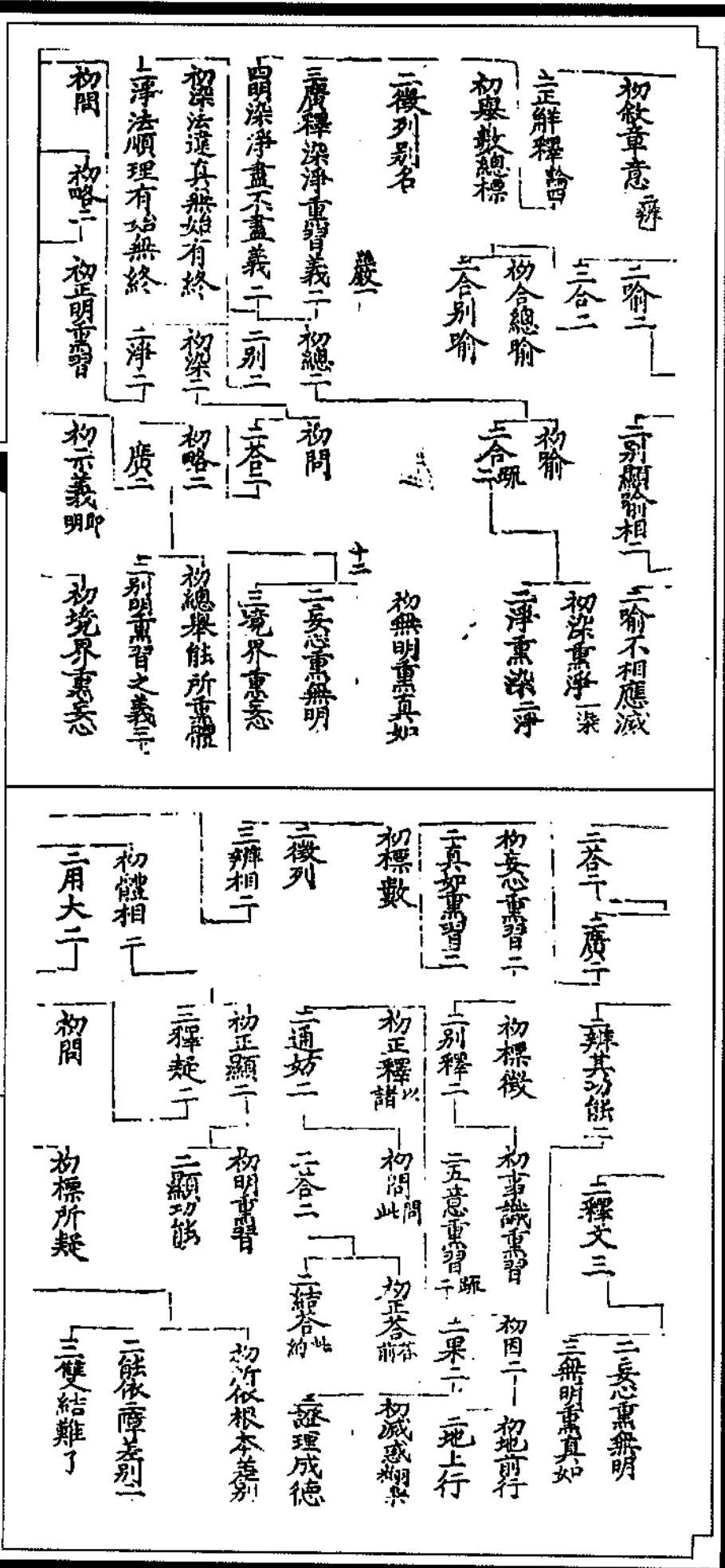
第一八五册

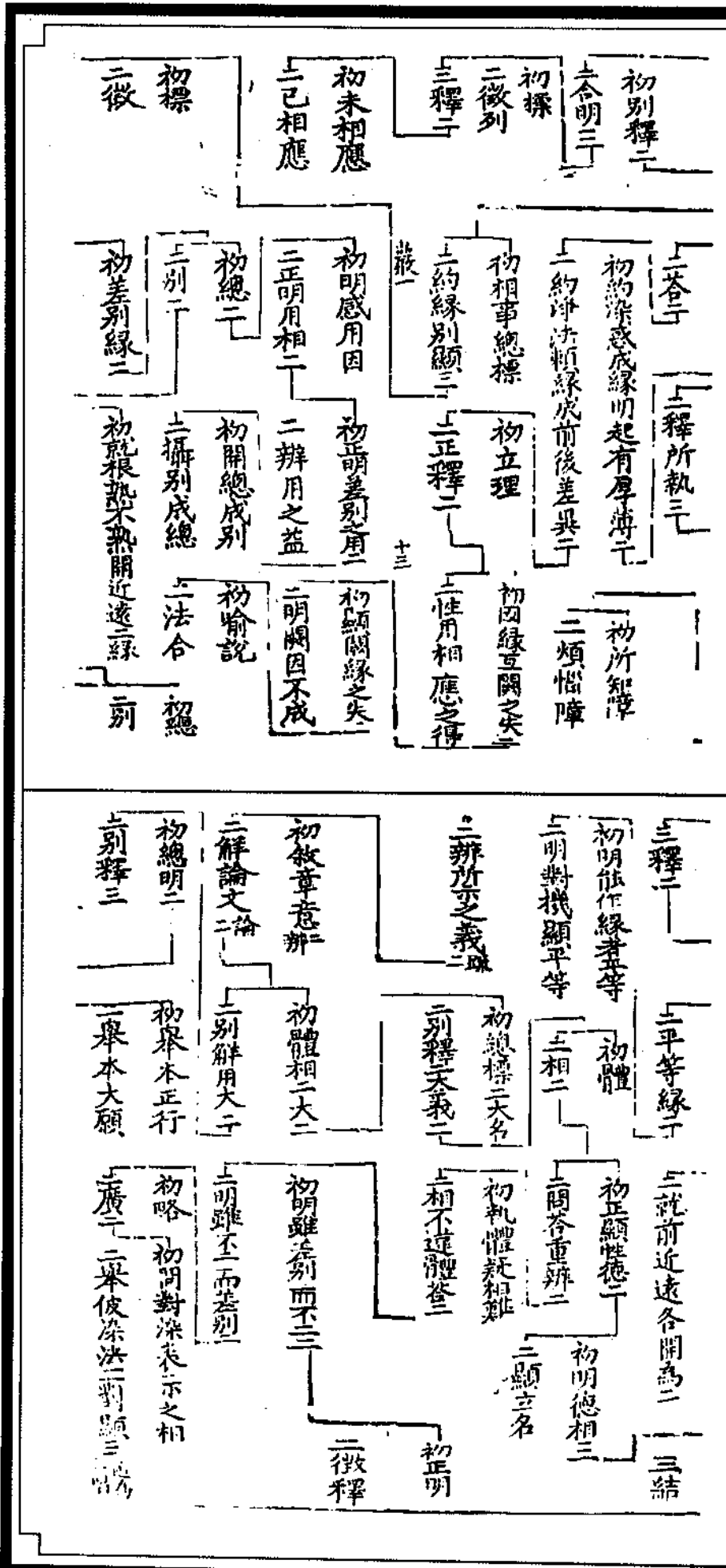




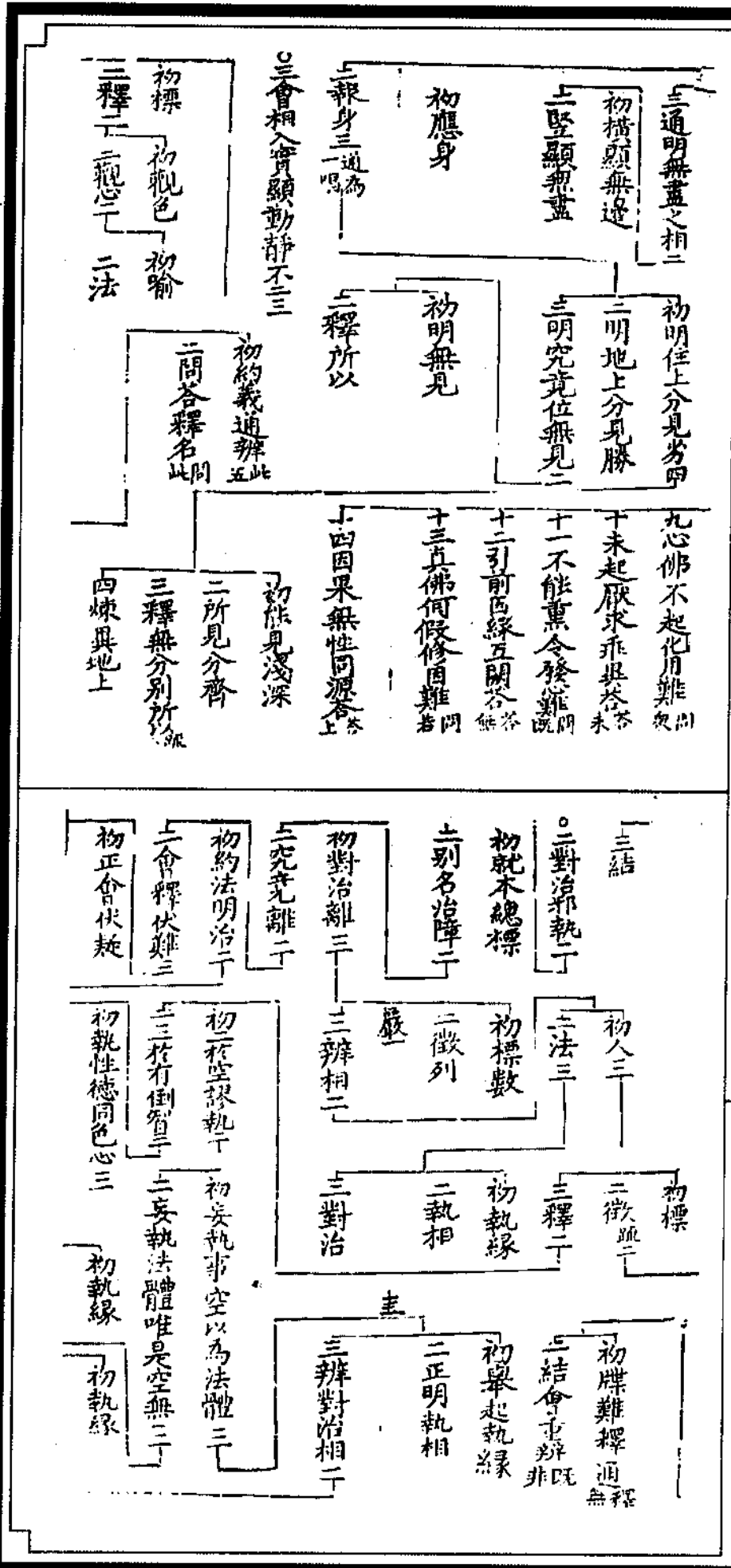


初辨其無明約治料棟	二釋上相應不相應義 <small>一過為</small>	三舉上深心及無明約境成二礙義 <small>下</small>	初標立 <small>下</small>	二重釋 <small>下</small>	初釋煩惱礙	二釋智礙	初標法定名	二顯其礙義 <small>疏</small>
初約法辨異	二正顯相應	初約數釋 <small>下</small>	初正釋前義 <small>疏</small>	三指陳違妨 <small>此</small>	初感障 <small>下</small>	二智障 <small>下</small>	初釋文顯 <small>其</small>	二顯其礙義 <small>疏</small>
初正明 <small>此</small>	三引正 <small>此</small>	三結意 <small>但</small>	初表異 <small>此</small>	二揀定權實 <small>此</small>	初顯辨別異 <small>初</small>	二正遣相應 <small>下</small>	初釋文顯 <small>其</small>	三重釋前即義 <small>下</small>
三釋上生滅之相 <small>下</small>	初標前標數	二徵列略顯	三廣釋其相 <small>下</small>	初初人對顯	二辨相所依 <small>下</small>	初順辨生緣 <small>下</small>	二逆論滅義 <small>下</small>	三辨深淨相 <small>疏</small>
二通妨 <small>此</small>	初略消其文 <small>若</small>	二引經廣釋 <small>下</small>	三經論對辨 <small>經</small>	初明通緣	二顯別因 <small>疏</small>	初正辨	二釋疑 <small>下</small>	初法
二通妨 <small>此</small>	初標指關具 <small>此</small>	二正引經文 <small>如</small>	三廣釋經義 <small>下</small>	初細中 <small>二</small>	二答鹿中 <small>二</small>	初問	二答 <small>二</small>	初總立喻本
初正釋 <small>此</small>	三引證 <small>上</small>	三揀濫 <small>非</small>	初正釋 <small>解</small>	二引同 <small>勝</small>	三結屬不相應 <small>此</small>	初正釋 <small>理</small>	三結屬相應 <small>此</small>	初喻相應心滅





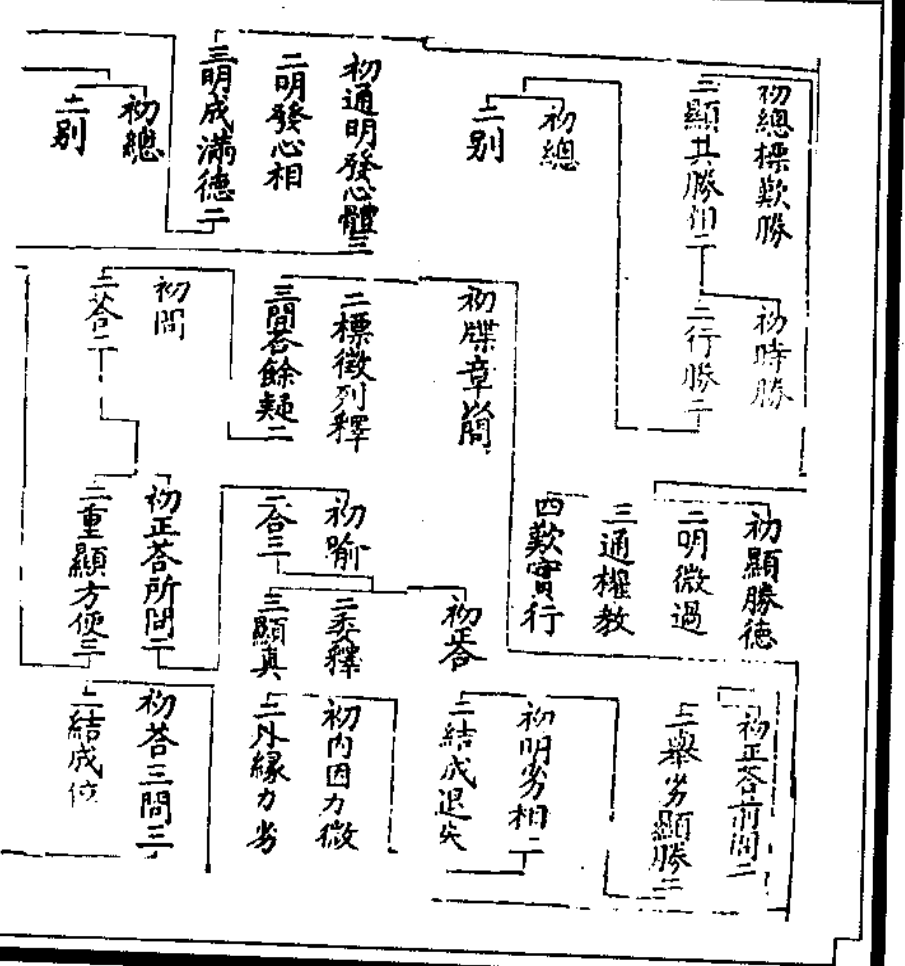
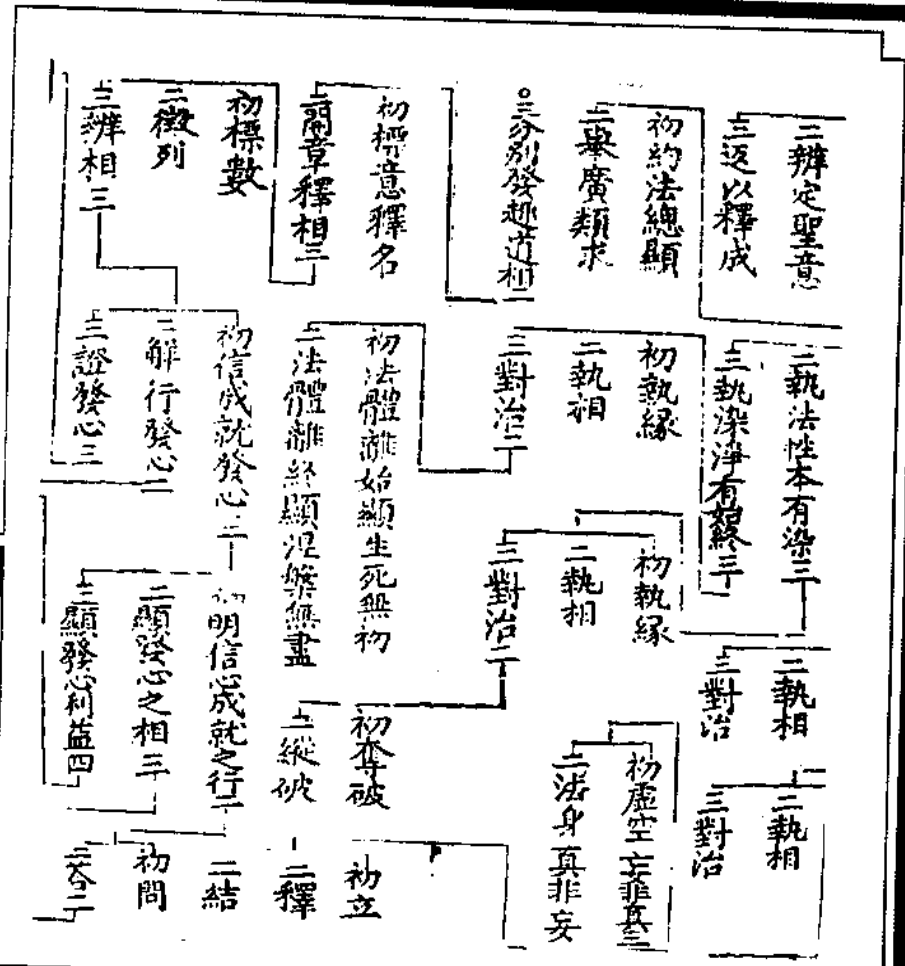






永樂北藏

大乘起信論疏



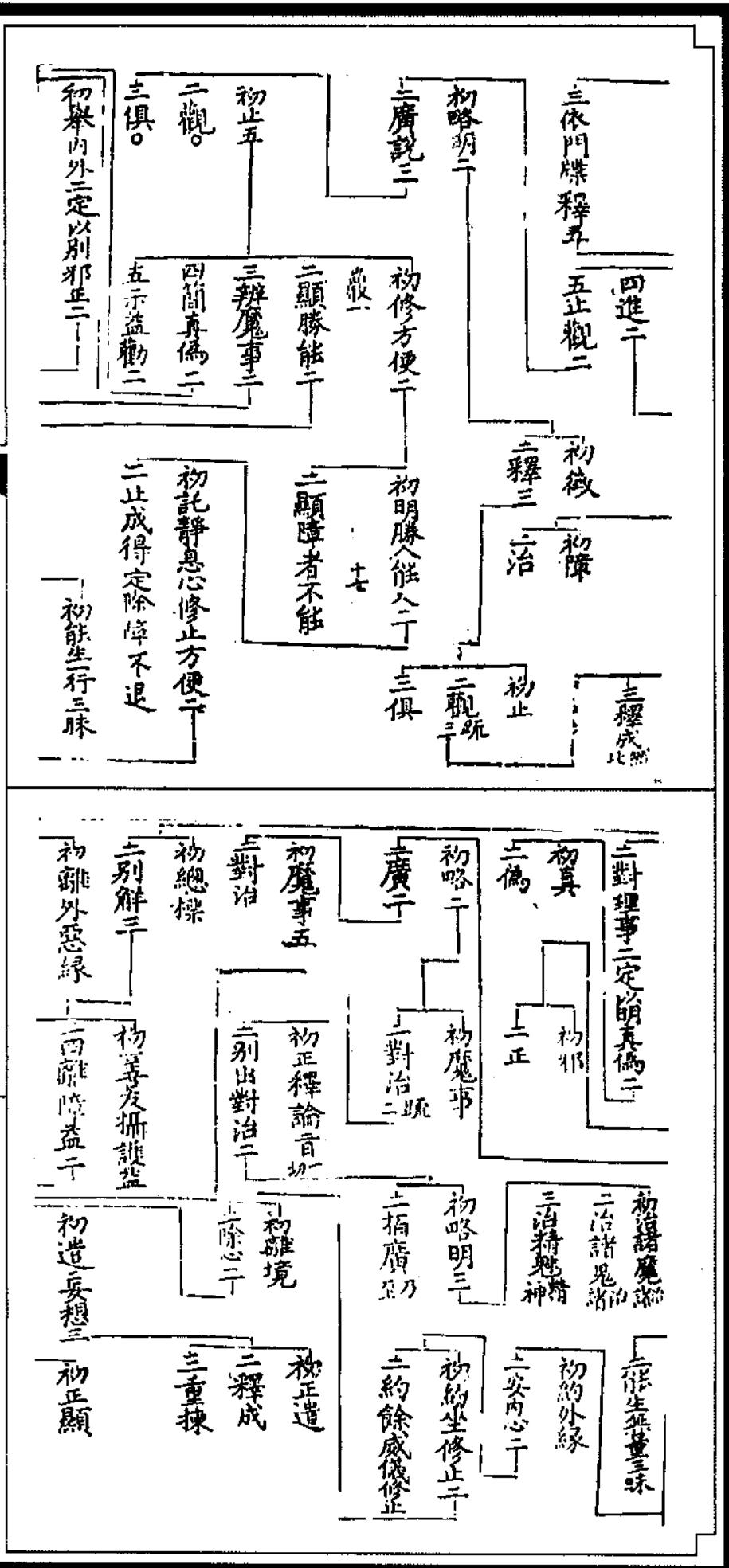
第一八五册

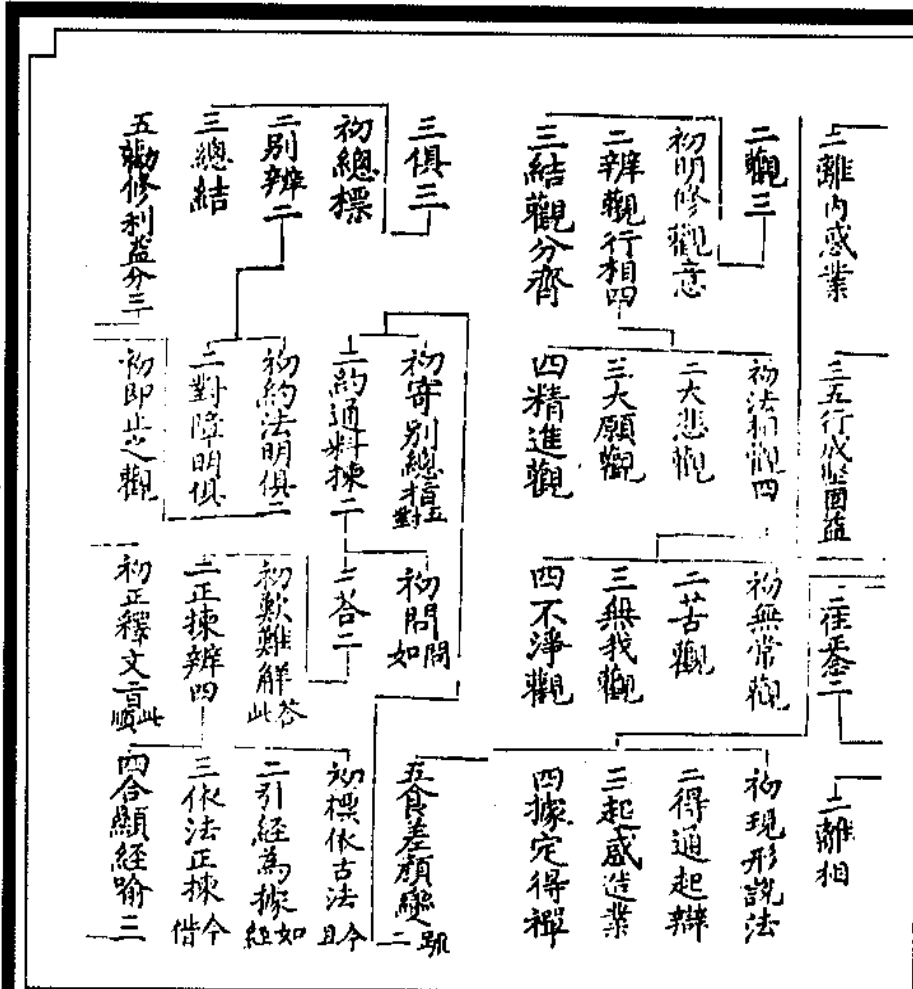


永樂北藏

大乘起信論疏

第一八五册





初結前生後  
 二即觀之止疏  
 三通示用心時  
 初喻如  
 二合此  
 三結以

二舉信謗損益  
 初信受福勝  
 初約三慧總舉其益  
 二別顯三慧益相  
 三結以

三結勸修學  
 二謗毀非重  
 初時少德多  
 二較量多相  
 三釋多所以

二思時益  
 三修時益三

嚴  
 大

能立法不成者如說聲常無質礙故諸無質礙見彼是常猶如極微然彼極微所成立法常性是有能成立法無質礙無以諸極微質礙性故  
 所立法不成者謂說如覺然一切覺能成立

法無質礙有所成立法常住性無以一切覺  
皆無常故

俱不成者復有二種有及非有若言如瓶有  
俱不成若說如空對非有論無俱不成

無合者謂於是處無有配合但於瓶等雙現

能立所立二法如言於瓶見所作性及無常  
性

倒合者謂應說言諸所作者皆是無常而倒  
說言諸無常者皆是所作如是名似同法喻  
品似異法中

所立不遣者且如有言諸無常者見彼質礙  
譬如極微由於極微所成立法常住性不違彼  
立極微是常性故能成立法無質礙無  
能立不遣者謂說如業但遣所立不遣能立  
彼說諸業無質礙故

巖一

九

俱不遣者對彼有論說如虛空不遣常性無  
質礙性以說虛空是常性故無質礙故  
不離者謂說如瓶見無常性有質礙性  
倒離者謂如說言諸質礙者皆是無常如是  
等似宗因喻言非正能立

現量相違者如說聲非所聞  
比量相違者如說瓶等是常

世間相違者如說懷兔非月有故又如說言  
人頂骨淨衆生分故猶如螺貝

自教相違者如勝論師立聲爲常

自語相違者如言我母是其石女

能別不極成者如佛弟子對數論師立聲滅  
壞

所別不極成者如數論師對佛弟子說我是  
思

俱不極成者如勝論師對佛弟子立我以爲  
和合因緣相符極成者如說聲是所聞

兩俱不成者如成立聲爲無常等若言是眼  
所見性故兩俱不成

隨一不成者所作性故對聲顯論隨一不成

猶豫不成者於霧等性起疑惑時爲成大種  
和合火有而有所說猶豫不成

所依不成者虛空實有德所依故對無空論  
所依不成

共者如言聲常所量性故常無常品皆共此

因是故不定為如瓶等所量性故聲是無常  
為如空等所量性故聲是其常  
不共者如說聲常所聞性故常無常品皆離  
此因常無常外餘非有故是猶豫因此所聞  
性其猶何等

兼一

干

同品一分轉異品徧轉者如說聲非勤勇無  
間所發無常性故此中非勤勇無間所發宗  
以電空等為其同品此無常性於電等有於  
空等無非勤勇無間所發宗以瓶等為異品  
於彼徧有此因以電以瓶為同法故亦是不

定為如瓶等無常性故彼是勤勇無間所發  
為如電等無常性故彼非勤勇無間所發  
異品一分轉同品徧轉者如立宗言聲是勤  
勇無間所發無常性故勤勇無間所發宗以  
瓶等為同品其無常性於此徧有以電空等

為異品於彼一分電等是有空等是無是故  
如前亦為不定

俱品一分轉者如說聲常無質礙故此中常  
宗以虛空極微等為同品無質礙性於虛空  
等有於極微等無以瓶樂等為異品於樂等

有於瓶等無是故此因以樂以空為同法故亦名不定

相違決定者如立宗言聲是無常所作性故譬如瓶等有立聲常所聞性故譬如聲性此二皆是猶豫因故俱名不定

兼

主

法自相相違因者如說聲常所作性故或勤勇無間所發性故此因惟於異品中有是故相違

法差別相違因者如說眼等必為他用積聚性故如臥具等此因如能成立眼等必為他

用如是亦能成立所立法差別相違積聚他用諸卧具等為積聚他所受用故

有法自相相違因者如說有性非實非德非業有一實故有德業故如同異性此因如能成遮實等如是亦能成遮有性俱決定故

有法差別相違因者如即此因即於前宗有法差別作有緣性亦能成立與此相違作非有緣性如遮實等俱決定故

起信論疏科文終



大乘起信論疏卷第一并序

巖二

西太原寺沙門法藏述

草堂沙門宗密錄之隨科注於論文之下

夫真心寥廓絕言象於筌筥冲漠希夷忘境  
智於能所非生非滅四相之所不遷無去無

巖二

來三際莫之能易但以無住為性隨派分歧  
逐迷悟而升沈任因緣而起滅雖復繁興鼓  
躍未始動於心源靜謐虛凝未嘗乖於業果  
故使不變性而緣起染淨恒殊不捨緣而即  
真凡聖致一其猶波無異溼之動故即水以

辨於波水無異動之溼故即波以明於水是  
以動靜交徹真俗雙融生死涅槃夷齊同貫  
但以如來在世根熟易調一稟尊言無不懸  
契大師沒後異執紛綸或趣邪途或奔小徑  
遂使宅中寶藏匿濟乏於孤窮衣內明珠弗

解貧於傭作加以大乘深旨沈貝葉而不尋  
羣有盲徒馳異路而莫反爰有大士厥號馬  
鳴慨此積網悼斯淪溺將欲啓深經之妙旨  
再曜昏衢斥邪見之顛眸令歸正趣使還源  
者可即反本非遙造廣論於當時邀益群品

既文多義邈非淺識所闕悲末葉之迷倫又  
造斯論可謂義豐文約解行俱兼中下之流  
因茲悟入者矣 將解此論文分二章初懸  
叙義門六一辨教起因緣有十徵釋以顯十  
因一依何智謂依論主洞契心源之智隨機

巧妙之辯二示何法謂一心二門三大四信  
五行等法三云何示謂以巧便開一味大乘  
作法義二種分一心法復作二門析一義理  
復為三大由此善巧而得開示四以何顯謂  
妙音善字譬喻宗因能令義理明了顯現五

依何本謂依佛聖言及正道理定量為本大  
藉何力謂歸命三寶請加承力七為何義謂  
助佛揚化摧邪顯正護持遺法令久住世報  
如來恩八以何緣謂令衆生離一切苦得究  
竟樂九由何起謂由菩薩大悲愍物迷謬十

藏三

二

機何益謂令生信得聞思脩慧證入因滿二  
約諸藏所攝三藏之中對法藏攝一藏之中  
菩薩藏攝三顯教義分齊二一約教詮法通  
局顯分齊謂以義分教教類有五一小乘教  
但說我空縱少說法空亦不明顯但依六識

三毒建立染淨根本未盡法源故多諍論二  
大乘始教亦名分教於中但說諸法皆空未  
盡大乘法理故名爲始但說一切法相有不  
成佛故名爲分三終教亦名實教說如來藏  
隨緣成阿賴耶識緣起無性一切皆如定性

二乘無性闡揚悉當成佛方盡大乘至極之  
說故名爲終以稱實理故名爲實四頌教總  
不說法相唯辨真性亦無八識差別之相訶  
教勸離毀相泯心但一念不生即名爲佛不  
依地位漸次故說爲頌五圓教所說唯是法

界性海圓融緣起無礙相即相入帝網重重  
主伴無盡若於五中顯此論之分齊正唯終  
教亦兼於頌若將此論與五教互相攝者五  
唯後三攝此此唯攝五前四二約法生起本  
末顯分齊謂依此論所詮染法從本起末畧

最三

三

有五重以對諸宗顯其分齊五重者初唯一  
心爲本源即華嚴經一真法界然華嚴所宗  
雖四法界而彼疏云統唯一真法界謂寂寥  
虛曠沖深包博總該萬有即是一心正當體  
絕有無相非生滅莫窮其始寧見中邊此門骨  
即下  
心真

如迷之則生死無窮解之則廓爾大悟即下  
 門二依一心開二門一者心真如門即頓教  
 分齊也始教中空義亦是密說此門二者心  
 生滅門謂依如来藏有生滅心所謂不生不  
 滅與生滅和合非一非異名爲阿黎耶識即

終教分齊也以始教相宗不知佛說如来藏  
 以爲阿賴耶故非彼分三依後門明二義一  
 者覺義前真如門但明心體不變此門覺義  
 末倫但顯深中淨相及反流還源並非起  
 二者不覺義前生滅門及此不  
 義生三細一業相頓耶自 二轉相見 三現相

相即唯識宗齊此業相以爲諸法生起之本  
 以彼宗未明此等與真如同以一心爲源故  
 說真如無知無覺凝然不變不許隨緣但說  
 八識生滅縱轉成四智亦唯是有爲不得即  
 理故詮法分齊唯齊業識五依最後生六蘊  
 一智分別境界二生苦樂受三著苦樂四計  
 名字五造業六受報二乘所明諸法唯齊第  
 三人乘天乘唯齊第五若取血脉相承一向  
 躡前起後以明生起畧有八重一以一心爲  
 本二不覺一心成業相三能見相四境界相

五分別相續執法六取著計名執人七造業八受  
 報四明教所被機一切衆生皆有佛性無非  
 所被不同法相宗唯被菩薩性及不定性然  
 一切衆生三聚統收此論正唯為不定聚故  
 下文云依未入正定聚衆生故說脩行信心

巖

四

兼為邪定作遠因緣兼為正定令增妙行準  
 此義例則五性中正被菩薩性及不定性令  
 脩信心兼為餘性作遠因緣又因緣分中別  
 明所被至文當辨五能詮教體畧作四門一  
 隨相門於中或唯名句文謂能詮諸法自性

差別二所依故或唯音聲離聲無別名等攝  
 假從實故或假實雙取四俱為體又徧於六  
 塵一切所知境界總有生解之義悉為教體  
 二唯識門謂說者淨識所現文義為增上緣  
 令聞者識上文義相現故下文云若離自心

念則無一切境界之相是故一切聲名句文  
 皆是自心之所顯現三歸性門此識無體唯  
 是真如故下文云是故一切法從本已來離  
 言說相乃至唯是一心故名真如四無礙門  
 謂於前三門心境理事同一緣起混融無礙

交徹相攝以為教體以一心法有二門故二皆各攝一切法故六所詮宗趣當部所崇曰宗宗之所歸曰趣二初總辨諸宗一切經論通大小乘宗途有五一隨相法執宗即小乘諸師依阿含等經所立以造諸部小乘等論二真空無相

巖三

五

宗即龍樹提婆依般若等經所立以造中觀等論三唯識法相宗即無著天親依解深密等經所立以造唯識等論四如來藏緣起宗即馬鳴堅慧依楞伽等經所立以造起信等論五圓融具德宗謂事事無礙主伴具足重重無盡即華

嚴經今此論宗當其第四門也然此五宗對前五教互有寬隘教則一經容有多教宗則一宗容具多經隨何經中皆此宗故後唯明此論又有總別總以一心法義為宗信行得果為趣別有五對一教義對教說為宗義意為趣如下文令捨言取

意等二理事對舉事為宗顯理為趣如從生滅門入真如門等三境行對以真俗境為宗止觀行為趣四證信對以成信不退為宗登地入證為趣五因果對以因為宗克果為趣此五是從前起後漸漸相由矣

二隨文注解  
二初解名題

大起信論者當體為目也  
 信之起即能起信之心境也  
 乘之起即能起信之心境也  
 謂與相用者就人謂菩薩乘一依雜行三  
 由與七種大性相應故名菩薩乘二雜行三  
 智以精進方便善巧六證得七業起於發  
 起境有本覺內熏令心淨如清水珠何故但  
 勝境發希有信能令心淨如清水珠何故但  
 明信而不言餘行以是行本故論為初機故

故下文云自信已性知妄動脩遠離法了  
 華嚴云信判說甚深法相道理依判義名  
 可為論文又論者集法議也謂假立主性  
 復徵論量正馬鳴菩薩造名馬鳴者此菩  
 理故名為論馬鳴已又善能撫琴以法音諸  
 動諸馬悲鳴不為已又善能撫琴以法音諸  
 馬聞之咸悉悲鳴不為已又善能撫琴以法音諸  
 驗以正法取馬七匹其水已經六日  
 至第七日宣告集來王躬禮祈升座說法今日

於象中草法要於其遠近伏不食唯  
 鳴垂言善薩者具云善從陸墟此云覺有情  
 亦有除情慮之識三約所度二約心有覺悟  
 之智配覺及有情造者製佛而滅度後六百  
 如次所造也故摩訶耶經云滅度後六百  
 百年內諸外道邪見競其毀滅佛法有六  
 百歲已諸外道邪見競其毀滅佛法有六  
 比丘名曰馬外道說法真諦三藏譯總一有  
 要降伏一切諸外道說法真諦三藏譯總一有

印度優禪尼國沙門波羅末陀此云真諦  
 元帝永聖三年於衡州建興寺譯成卷二  
 十帝永聖三年於衡州建興寺譯成卷二  
 華皎沙門惠顯惠旻等并黃城大將軍  
 太保蕭勳證義然此三藏陳代初譯  
 論總三勳證義然此三藏陳代初譯  
 具如大經二部一於國沙門佛授記寺成而  
 善學大經二部一於國沙門佛授記寺成而  
 卷亦二周則天時於東都佛授記寺成而  
 文私景法寶歲等證義今解前譯三解文

義三歸一故思德二歸一請加三寶歸三寶生  
 信故四為儀式故五表歸命者是依投趣向  
 尊勝故六顯益物故一身之要人所毀莫不  
 為先者總御諸根以奉無上之尊又歸者  
 是還源義舉命根總攝六情還歸一心  
 趣六塵今舉命根總攝六情還歸一心  
 即一體三寶然能歸之體必具三善故成就  
 有天眼天耳他心故又圓滿三業善故成就

三輪因故或見不聞依在見聞處不見不聞  
 廢則身語意如次歸依在見聞處不見不聞  
 歸今云歸命是盡十方所歸分齊也非直一  
 意業最重矣盡十方所歸分齊也非直一  
 二等利中三寶顯三寶又有住持別相同體之  
 殊異小乘故然三寶又有住持別相同體之  
 味為福之田特可寶重也最勝業徧知色  
 歸者意歸別相理故同體也最勝業徧知色  
 無疑自在救世大悲者因曰最業者過小曰勝超

輪業用謂意徧知身心真如起華嚴說乃有多種無  
 有智徧知無礙自在者如華嚴說乃有多種無  
 徧知色無礙自在者如華嚴說乃有多種無  
 不礙諸根相作三事無礙謂之根相互用無  
 礙謂諸根相作三事無礙謂之根相互用無  
 不礙諸根相作三事無礙謂之根相互用無  
 是齊應多機頃感身亦大悲者三世三緣之中  
 方齊應多機頃感身亦大悲者三世三緣之中  
 是齊應多機頃感身亦大悲者三世三緣之中

無緣悲即能救也無緣最勝故云大悲佛性  
 論云捨離者萬德之中如來徧知色無礙救  
 恒不捨離者萬德之中如來徧知色無礙救  
 故偏舉之者結德屬人即徧知色無礙救  
 世之及彼身體相法性真如海無量功德藏  
 者及彼身體相法性真如海無量功德藏  
 法寶也然四種中教淺理深行分果國今取  
 深也顯身之體相是理法也初句標及者有  
 二義一揀前義顯是二事二令集義非但歸



佛亦及法顯也此中及言顯佛與法是非一體大相  
 彼身大以法用大身屬法實攝以彼二大依體相  
 謂相大以法用大身屬法實攝以彼二大依體相  
 二大會用師體故云彼身實攝以彼二大依體相  
 起體大法性者明此真體普徧之義即顯與  
 釋佛實為體亦乃通與一切法為性即顯與  
 前徧於淨通情非深廣之義故論云  
 如徧於淨通情非深廣之義故論云  
 在衆生數中名此佛法性徧淨時無變異  
 法性言真如者此明法性徧淨時無變異  
 義疑云不變釋云如海風不起於浪雖  
 淨云何無變釋云如海風不起於浪雖  
 起不濕性無變釋云如海風不起於浪雖  
 動相大謂此法身故動靜無二法思下  
 釋相大謂此法身故動靜無二法思下  
 恒沙功德攝成此句亦攝行蘊法無礙  
 所證之德攝成此句亦攝行蘊法無礙  
 賢俱有含藏之義又海之當知此通四法  
 絕百非如海甚深包含萬物如海廣大無德

不現如海現影無像如實修行等通凡聖  
 唯聖位大菩薩小證理起行是故此中  
 歸上文云依足方便是地滿位此中實  
 地也又行依實論云一地實滿位此中  
 後二也又行依實論云一地實滿位此中  
 說徧備行後得故云有恒也又解此上  
 二徧備行後得故云有恒也又解此上  
 舉正體等取後得故云有恒也又解此上  
 亦屬行實成其德一取人謂地上菩薩  
 一行萬行集其德一取人謂地上菩薩  
 得行功德後人德攝無遠德僧勤求正  
 歎即行後也後人德攝無遠德僧勤求正  
 者即行後也後人德攝無遠德僧勤求正  
 之德則屬實也善前解攝屬法也亦如  
 相是佛法身而攝入法寶意知為欲令  
 此句文通上下二造論意知為欲令  
 除疑捨邪執起大乘正信佛種不斷故  
 論述意

也亦是歸政意初由所成蓋所為機今為過首已  
 如前辨次二樂也明執成蓋所為機今為過首已  
 故論中善薩三種觀於眾起大慈悲一十  
 地最上第一義樂二具不足苦三於彼二顯  
 離解云真樂本有失而薩與悲造故令悟  
 不覺故云顛倒一即顯示正義即除疑也令悟  
 分樂二對治邪執此下句起大乘正信也  
 真別發趣道相即此下句起大乘正信也  
 分樂二對治邪執此下句起大乘正信也

令謂於大起以不疑於邪不執未  
 行謂於大起以不疑於邪不執未  
 未謂於大起以不疑於邪不執未  
 之謂於大起以不疑於邪不執未  
 成謂於大起以不疑於邪不執未  
 不謂於大起以不疑於邪不執未  
 就謂於大起以不疑於邪不執未  
 等又解者竟不疑於邪不執未  
 障於疑有疑者竟不疑於邪不執未

嚴三

八

以遺復疑二正迷論曰揀異有法門三心  
 文二說能起摩訶衍信根  
 即體心真如大門信理決定不壞信者謂信  
 法不約三如大門信理決定不壞信者謂信  
 謂入住成根不退後義勝是故須說有五分  
 果不入成根不退後義勝是故須說有五分  
 滿自分不惟見此勝二初標列  
 義論主思正陳所說二初標列  
 說論也二正陳所說二初標列

云何為五者因緣分  
 為分二者立義分  
 釋分廣釋令其生解  
 起行有解無行如貧  
 數他實是所不應  
 鈍根漸慢次宜舉後一勸簡也然五中初一  
 序分次三慢是正宗後一勸簡也然五中初一

因緣分二初說因緣分標問曰有何因緣而造此論假答曰是因緣有八種舉云何為八起一者因緣總相此由通與一因緣總相起微正下七則則所謂為令眾生離一切苦壞易苦分死苦變得究竟樂無上提覺法樂非

求世間名利恭敬故非欲令其求於後世人云我為利益生故造斯論二者為欲解釋如來來根本之義與治邪執分及發起因緣以文中說依一心法有二種門各攝一切法即是如來如始覺名來始本不二名曰如來此所證未覺真理名如能證無分別智名來諸眾生未

巖二

九

有無分別智時是如無來也今以如來今諸依此心成故名此心為如來根本之善令諸眾生正解等比觀相應故云正解即顯示正義不謬故不比觀即對治邪執也三者為令善根成熟眾生於摩訶衍法堪任不退信故下分別發趣大道堪任住於不退位故此當十定心進趣大道堪任住於不退位故此當十

信終心自分滿足故云成熟進入十四者為住正定聚中使前信心堪任不退四者為令善根微少眾生脩習信心故即下初四信信心及四種脩行也以彼文中今信未滿者脩行信心使滿足故此當十信住心以信位未滿故云脩信心也五者為示方便消惡業障善護其心遠離癡慢出邪網故此當四信



界而其音韻恒不離亂若音不獨則是音非  
 國若音等偏失其韻曲則是國非音今不壞  
 曲而等偏不動偏而差韻此是如來國音  
 非是心識思量境界耳○二自力聞經悟者  
 如來滅後或有衆生能以自力廣聞而取解  
 者他自論故云自力此具文持義持或有衆生  
 亦以自力少聞而多解者文亦以自力深解佛意

故亦不須他論此有義持無或有衆生無自  
 文持○三劣機因尋廣論悟但依經文不能解  
 心力因於廣論而得解者意因他廣論而得  
 解了哉云無自心力此有文持無義自有衆  
 持△二明當機須造此論二○一機自有衆  
 生復以廣論文多為煩心樂總持少文而攝  
 多義能取解者此人不深解佛經所說之古

一故云總持多義然不須廣者有二意如是此  
 論為欲總攝如來廣大深法無邊義故應說  
 此論此論深者如理智少總攝一切大乘經論深  
 者深廣無除△二立義已說因緣分次說立  
 義分○△一標總開別摩訶衍者總說有二

種問○二寄云何為二一者法二者義法者出  
 體謂自體故對智故顯義故即宗本法也  
 位在因通於淨義者辨大義故名何故此  
 二心是次乘耶謂此心具三大義故名何有  
 收義足也依宗所顯差別義理大位在下釋  
 取於淨△三依名辨相二初法○起下釋中  
 初釋一舉法總立所言法者謂衆生心法體

隨本眾謂  
 塗唯生如來  
 衆是位故藏  
 生真如若在  
 位如即當佛  
 中故得所地  
 法相辨具顯  
 一則無不和  
 切世間出世間法相無礙淨以是心則攝  
 及派唯轉此心是故若隨染成於不覺則攝  
 世問法與猶約生滅門辨若約真如攝  
 者則錄融含攝淨不殊下文具顯門依於

此心顯示摩訶衍義  
 大之義故名此心  
 二關門別立二心  
 一云心通法淨大  
 義二云心法是一  
 示彼○二法別釋  
 相必○二法別釋  
 顯也○二法別釋  
 法雖一而二門真如門中示大體生滅

門過門  
 中是具  
 三故依  
 一即心  
 大得具  
 乘之義  
 莫是心  
 真如總  
 舉如擊  
 一法界已下文是相真如者依言說分復已  
 下即示摩訶衍體故是心生滅緣起下  
 起下滅心已來故緣起下  
 有生生滅之狀故起下文復生滅緣起下  
 相次生滅相者已下文復生滅緣起下

云即示生滅門中云能示者以真如是起  
 門與彼所顯證肯不別故云即自體相周  
 故唯示體分能起動門不淨即自體相周  
 異詮旨又滅所不動門不淨即自體相周  
 故淨相及隨深業門之義是體也翻淨  
 之淨相及隨深業門之義是體也翻淨  
 耳是相及隨深業門之義是體也翻淨  
 義意在於此文探生滅門內具顯所生滅  
 中乃云自體等者以所示二大義還生滅

生滅門中顯非別外故云自也問真如是於不  
起門但示於體者不生滅起必動由起立由  
相用起故所以唯示起體生滅是起必動由起立由  
無有起故所以唯示起體生滅是起必動由起立由  
賴不起起含不起復次真如自體相者已下  
說△二義○起下復次真如自體相者已下  
釋義○一文○所言義者草則有三種數標云何  
為三○一者體大皆以爲依故受大者謂一

切法真如平等不增減故隨流而加流而不增  
又反流加淨不增隨流開淨不減故二者相  
以除淨之所不虧始終之所不易故二者相  
大謂如來藏具足無量性功德故來藏中不  
空之義謂不異體之相故云三者用大能生  
性德如水八德不異於水云  
一切世間出世間善因果故此謂用大是報化

二身象細之用今諸衆生始成世善終成出  
世不善法遠真理故是所治故非其用也若  
以言不善法遠真理故是所治故非其用也若  
午言不善法遠真理故是所治故非其用也若  
離真也以遺真故非一切諸佛本所乘故  
其用也以遺真故非一切諸佛本所乘故  
以解一切善薩皆乘此法到如來地故望果  
乘成運攝論云乘大性故名爲大衆△三解  
乘成運攝論云乘大性故名爲大衆△三解

釋分二○一已說立義分次說解釋分△二  
結前生後○一已說立義分次說解釋分△二  
標釋二一解釋有三種云何爲三○者顯示  
正義大乘釋所立二者對治邪執須明正理三  
者分別發趣道相辨正理之附降△二標名  
總○釋上立義分○一依法開門顯示正義  
切等也於中二○一依法開門顯示正義

者依一心法有二種門云何為二一者心

真如門二者心生滅門

即真如門性非染淨非生非滅非動非靜  
平等一味無差別隨緣起滅不待動靜  
凡夫隨轉動成於淨染淨起滅性即生滅  
動正由不薰動成於淨染淨起滅性即生滅  
是故下文識有二義中本覺是也上動滅門

藏三

十三

門中自體是也勝鬘云不染而染染而不染  
等共如云如來藏名阿賴耶識而與無明七  
識俱如大海波浪常無斷絕等又云來藏  
者為無始虛偽習所熏名為識又云來藏  
米藏若為善不善因受此樂與俱生若  
戒猶如伎兒作諸樂等此等並約生滅門  
說也然此二門舉體通融際不分別性自  
二此無二慶二諸法中齊不同虛空性自  
故云攝二心二慶二諸法中齊不同虛空性自  
門故云攝二心二慶二諸法中齊不同虛空性自

是二種門皆各總攝一切

法一上立義通分中直門云攝今釋中外各攝者以

以真如門一切諸法皆由真如門而起  
故得總攝一切諸法  
淨之法無所遺故亦攝一切諸法  
雖殊和合無所遺故亦攝一切諸法  
隨緣門以攝一切諸法  
如門以攝一切諸法  
唯示大乘體不顯於相用上生滅門中具顯中心

耶答真如是泯相顯實門不壞相而即泯故  
得攝於生滅以泯相顯實門不壞相而即泯故  
也生滅是成事而理不壞成事故  
前既真如成事而理不壞成事故  
存應但示相用何故不齊體亦可攬起必新  
於真故攬相用何故不齊體亦可攬起必新  
相相不攬相用何故不齊體亦可攬起必新  
示於三不攬相用何故不齊體亦可攬起必新  
齊示義別也攝二義是此義云何各別不可相



一法界一即無二真心為一法界此非算數之  
 又對下依言有二義融今約體但云一法界因  
 生聖法故云法界中論云法界者聖法也  
 義故大總相法門體中法界取相然亦該  
 收別盡故云大也此法界全體作滅  
 門舉體全作真如門為顯此義故釋  
 智通游日門聖所謂心性不生不滅體隨

從若本唯一心未以是二門不相離故  
 容影攝下云嚴具若以金杖具無所遺  
 離具攝金與無不盡良以二門一全體  
 以具攝金與無不盡良以二門一全體  
 收此義亦然思之可見於二門一釋上  
 身中何靜不故一下二門別義於二門  
 門顯動靜不境○一釋二門別義於二門  
 以明觀智境○一釋二門別義於二門  
 顯中如體三○一就實界標心真如者章即是

所作定實有者聖人不見應是迷倒凡夫既  
 見應是覺悟如不見空華誰是病眼○二結  
 真淨是故一切法從本已來是所執本空故  
 真淨是故一切法從本已來是所執本空故  
 此即一切法從本已來是所執本空故  
 非即真如法也離言說相之非如音聲離名字相  
 句如文句之非開慈境二離心緣相分別意  
 即行語絕非慈境二離心緣相分別意  
 自下離異相故名如又下三句展轉相釋離

妄論云世間不滅又備起不生處深不成故  
 真一切諸法唯依妄念而有差別現見諸法  
 差別遷流云何乃言性無生滅釋云差別  
 者是此攝計妄情所作未無實如依病眼  
 安見若離心念則無一切境界之相疑者何  
 空華若離心念則無一切境界之相疑者何  
 得知即妄念生釋云以諸聖人若此境非  
 無此境即驗此境定從妄生又若此境非

世間非情應唯畢竟平等  
 正智與之相應無二  
 有變異所以得終不改  
 為中得此則在染不破  
 破壞故此則在染不破  
 結歸故名真如  
 法體故名真如  
 一切言說假名無實  
 可明如言教取也  
 但隨妄

念不可得故  
 文既云離名相何復立此  
 名故今釋造假名非實不  
 者亦無有相故  
 無想故名相  
 〇二結名釋疑  
 相但假立客名者何故不  
 如耶釋云真如者是言說  
 謂言說之極  
 〇二結名釋疑  
 相但假立客名者何故不  
 如耶釋云真如者是言說  
 謂言說之極

十更無有名則諸名之中  
 因言遣言如以名之意也  
 名若存此名亦不聲也  
 遺名〇二約相釋遺此真  
 一云外人見前文雙遺真  
 本體亦是相不遺之法則  
 遺虛云非以真體遺生滅  
 故二云非以真體遺生滅

云以一切法悉皆真故  
 滅門不異真如故不待  
 性不異真如故不待  
 則謂有法可立當情執取  
 以離妄情故又生滅等法  
 下云立以一切法皆同如  
 滅等法本末同如故〇二  
 曾不顯更何所立也〇二

不可說不可念故名真如

二〇一捷問曰若如是義者諸衆生等云何

隨順從觀而能得入舉真勸修答曰若知

一切法雖說無有能說可說雖念亦無能念

可念是名隨順者明念即無念非滅於念非

滅念故故名離於斷見也即無念故皆  
無二故故能稱順中道隨順法性又亦無  
在此於念等即觀此念等常無能所雖  
念而順於無念若離於念名爲得入  
故名觀不巳即能離妄念契彼無念真  
久正觀云得入者觀與入也十地論云  
行處又云亦可正知無能所之念亦離  
真如△二依言辨德以明生信境〇釋上

義中真如相也於中復次真如者依言說分

三〇一舉教總標此二義者若離於言即唯

別有二種義味今既依言故說有二即顯不

可說言執取也但爲生物信解故說此文故

十地論云何故不說無言示現依言求解

以能究竟顯實故實之真

空此則如實之空也以能究竟顯實故實之真  
空無妄非謂如實自起一者如實空此以如  
空此則如實之空也實之真  
真一故遂能顯實二者如實不空有以有自  
體無體故具足無漏性功德故二異恒沙有  
佛性論得云由容聖空故與法界相離無上  
法不空與法界相隨△三依章黃擇二一  
三〇一所言空者從本已來一切染法不相  
應故別皆不相應謂離一切法差別之相

相以無虛妄心念故妄取見也又妄從  
 也。以倒心妄境情有無真如之德當知真  
 理有情無故不相應也。○二廣釋。當知真  
 如自性非有相妄有也非無相感者即應是  
 無故釋云。非非有相非非無相感者即應是  
 非無也。非非有相非非無相感者即應是  
 變非是真如法釋云。我非汝謂無說非無非謂法體  
 謂法體是非有非汝謂無說非無非謂法體  
 是却雙非也。非有無俱相感者即應是  
 非若存即有無隨喪今雙非非許雙是如  
 立釋云。我非汝雙非故說非非許雙是如  
 何復執非一相非異相非一相非異相  
 俱相執非一相非異相非一相非異相  
 非一異俱相非前四句可知然執取雖多總  
 復次為顯世間所執諸法皆非真寶及深  
 迥所執不同故偈曰。有非有俱非一非一雙

嚴二

夫

泯隨次而配屬智者達非真彼論次第成破  
 四宗外道今此約展轉計執不同彼論後破  
 破外道結。乃至總說依一切衆生以有妄心  
 念念分別皆不相應故說為空妄計塵沙難  
 總攝辨不相若離妄心實無可空故反結也  
 應此順結也。若離妄心實無可空故反結也  
 無說真為空非無如體以爲空也。亦可此文  
 是釋疑者聞上真空則撥無真體及恒沙  
 功德故為此釋是則聞空不異所言不空者  
 不空也。△二不空。○一正釋。所言不空者  
 已顯法體空無妄故顯後即是真心常德  
 恒樂不變我德也。以離變易苦淨法滿足德  
 德樂不變我德也。以離變易苦淨法滿足德  
 則名不空結也。○亦無有相可取法不空則  
 謂同於情執之有故此釋以離念境界唯證  
 也是則不空不異於空

相應故 釋無相 所以也 若妄念 所緣是 則有  
 也 二 滅 一 門 就 體 總 標 三 滅 心 法 一 體 明 心  
 淨 生 滅 二 門 一 就 體 總 標 三 滅 心 法 一 體 明 心  
 生 滅 者 依 如 來 藏 故 有 生 滅 心  
 因 無 風 動 作 生 滅 故 說 二 滅 心 依 生 滅 心  
 心 然 此 二 心 竟 無 二 體 但 約 二 義 以 說 相 依  
 如 不 動 之 水 亦 為 風 所 吹 而 作 動 水 有 動 雖 依  
 而 水 體 是 一 亦 得 說 言 依 靜 水 故 有 其 動 殊  
 當 知 此 中 理 趣 亦 爾 宜 可 思 之 謂 自 性 清 淨  
 心 名 如 來 藏 因 無 風 動 作 生 滅 故 說 二 滅 心 依 生 滅 心  
 來 藏 隨 有 動 故 作 生 滅 非 謂 俱 同 取 能 依 以  
 真 心 隨 有 動 故 作 生 滅 非 謂 俱 同 取 能 依 以  
 此 門 中 亦 有 二 義 故 此 門 示 三 大 是 故 所 謂 不 生  
 通 攝 所 依 亦 入 此 門 示 三 大 是 故 所 謂 不 生  
 不 滅 與 生 滅 和 合  
 相 離 故 云 心 合 之 非 謂 別 有 二 相 故 心 之 不  
 合 謂 生 滅 之 心 合 之 非 謂 別 有 二 相 故 心 之 不

生 體 不 滅 因 捨 下 生 滅 之 心 從 本 覺 起 而 無 二  
 水 相 動 之 濕 相 以 至 廣 說 此 中 水 之 不 動  
 是 風 相 動 之 濕 相 以 至 廣 說 此 中 水 之 不 動  
 亦 如 風 相 動 之 濕 相 以 至 廣 說 此 中 水 之 不 動  
 相 生 不 滅 之 相 非 神 體 動 故 心 不 離 於 生 滅 相  
 如 是 不 離 之 相 非 神 體 動 故 心 不 離 於 生 滅 相  
 合 以 是 隨 緣 非 是 生 滅 不 離 於 生 滅 相  
 生 滅 合 以 是 隨 緣 非 是 生 滅 不 離 於 生 滅 相  
 者 第 一 義 諦 也 又 此 論 下 文 云 四 相 本 來 平  
 二 歸 本 明 不 異 性 隨 流 成 別 又 界 唯 一 心  
 歸 本 明 不 異 性 隨 流 成 別 又 界 唯 一 心  
 若 滅 等 因 能 徧 興 造 一 切 生 成 別 又 界 唯 一 心  
 不 善 因 能 徧 興 造 一 切 生 成 別 又 界 唯 一 心  
 三 種 一 以 本 從 明 不 異 一 切 生 成 別 又 界 唯 一 心  
 向 黎 耶 以 來 和 合 故 非 一 非 異 非 二 非 門 是 善  
 生 滅 以 來 和 合 故 非 一 非 異 非 二 非 門 是 善  
 性 故 與 生 體 功 故 一 心 依 法 為 一 非 生 滅 以 七 識 和 法 為  
 真 如 全 體 功 故 一 心 依 法 為 一 非 生 滅 以 七 識 和 法 為  
 性 故 與 生 體 功 故 一 心 依 法 為 一 非 生 滅 以 七 識 和 法 為

等生一危故又前即未之本無別法可相異也本無別法可相異也  
 有別來故唯有不生滅亦甚深如來而與  
 無本末等明不異經云阿黎耶識名如來與  
 三識俱又經云大海波常不絕又論云唯  
 七識俱又經云大海波常不絕又論云唯  
 明七識俱又經云大海波常不絕又論云唯  
 真不生限不妄不故云真妄異也  
 本大際不妄不故云真妄異也  
 前攝末之本唯不生滅故與彼本末者  
 生滅法而不唯一也依是義故經云如來者  
 下不在阿黎耶中是故此識有生滅如來者  
 者滅不生耶解云此中義既分遂使非謂和合  
 生滅不生耶解云此中義既分遂使非謂和合  
 體故云不在中來此約不一義即滅之  
 何生滅故與自生滅不一也  
 乘戲中非直之乘不與明不一也  
 也戲中非直之乘不與明不一也  
 異故此非直之乘不與明不一也  
 滅時成於自生滅者則不得有生滅是故由

不生滅得令諸識起以不異故不一也  
 中真妄和合諸識起以不異故不一也  
 來波浪三昧非明此四非生滅亦不生滅如海  
 水靜四無明此四非生滅亦不生滅如海  
 動風非水非明此四非生滅亦不生滅如海  
 猛風非水非明此四非生滅亦不生滅如海  
 自體非起義理無二相故中舉一義即攝  
 失義違物靜不一則別有體耶餘義準此  
 此浪離水之外則別有體耶餘義準此  
 既云動靜不一則別有體耶餘義準此  
 何故云不在耶今既動靜分耶無別體故云  
 不二中是耶今既動靜分耶無別體故云  
 不在二中是耶今既動靜分耶無別體故云  
 門為起靜以成動非別有動體是故云  
 隨於中亦乃生滅唯直動亦在此門中何  
 生滅以彼相滅無別體故應準之若一  
 者生滅識相滅無別體故應準之若一  
 若生滅識相滅無別體故應準之若一  
 不隨異者依無明熏動之時靜心之體應

一則無和合若亦無和合非一非異故得  
 和合也如經云譬如泥團微塵非異非不異  
 金往而實彼成是故非異若泥團微塵  
 所成而無差別如是轉識成識亦應減而  
 應非無差別如是轉識成識亦應減而  
 識非實若不異者轉識成識亦應減而  
 真相實不減是故非自滅識亦應減而  
 云此中真如是故非自滅識亦應減而  
 衆耶今此論主總括彼也。三上文意  
 作此安立故云非一異也。三上文意  
**阿黎耶識** 此不生滅因云義即二心  
 衆耶識或云阿黎耶者無識今時法華就  
 真諦三歲就名翻為攝義無識今時法華就  
 義翻為也阿攝名謂衆生取為我故一  
 以然者良以真心不執為內我見所  
 似常故諸愚者以似為實執為內我見所  
 攝故名為識由是故自體於諸法中不起  
 失賴耶名也又能自體於諸法中不起

大乘起信論疏卷第一

巖三

九

諸法於自體內論云依義立名也

永樂北藏

大乘起信論疏

第一八五册



大乘起信論疏卷第二

西太原寺沙門法藏述

嚴三

草堂沙門宗密錄之注於論文之下

△二依義別解三一釋上此識有二種義此  
生滅心三○一開數辨德此識有二種義此  
稍難今摠括上下文畧叙其意餘可至文當  
知何者謂真如有二義一不變義二隨緣義

無明亦二義一初義也此真如門也各由  
此真妄中各由初義也此真如門也各由  
後明亦各成二生滅門也此真如門也各由  
無明亦各成二生滅門也此真如門也各由  
對證示無明中初二違自順他亦成淨用違  
自亦有二性功德二能知名成淨用違他順  
他順自亦有二義一覆理對妄深顯自真德  
內熏無明亦有二義一淨用對妄深顯自真德  
隱自真體義二起淨用對妄深顯自真德

永樂北藏

大乘起信論疏

第一八五册

義中由無明中反對詮示義及真如中隱體得始  
顯名義及真如中覆真義及真如中隱體得始  
知又由無明中覆真義及真如中隱體得始  
覺二如中顯妄義從此二義得無明中隱體得始  
此生滅門中真妄略開四義得即有枝末不覺  
約兩相對和合緣起分相有門謂二心滅  
與不覺若豁融摠攝唯有一門謂二心滅  
此二如中顯妄義從此二義得無明中隱體得始  
及真如中顯妄義從此二義得無明中隱體得始  
此生滅門中真妄略開四義得即有枝末不覺  
約兩相對和合緣起分相有門謂二心滅  
與不覺若豁融摠攝唯有一門謂二心滅

門也又若諸識分相本覺本末不覺在  
識中餘二識中生起事識中若本末不覺在  
並在一本識中故云此識有二性何別耶答此  
一心中含二義與上一心守二性何別耶答此  
一心中含二義與上一心守二性何別耶答此  
一心中含二義與上一心守二性何別耶答此  
一心中含二義與上一心守二性何別耶答此  
一心中含二義與上一心守二性何別耶答此  
一心中含二義與上一心守二性何別耶答此  
一心中含二義與上一心守二性何別耶答此  
一心中含二義與上一心守二性何別耶答此  
一心中含二義與上一心守二性何別耶答此

本覺相本者是性義覺者是智慧義以心皆  
 無翻深等義故與此不同也是故體相二大  
 俱名本覺並在生滅門中故得具三大也  
 能攝一切法生一切法攝上二門中云云各  
 此二義隱於二門故但明一切識由含二義  
 攝而一切不言二義攝一切又上文云云  
 攝中不以不覺熏本覺故生諸深法流轉生  
 之

以本覺熏不覺故生諸淨法反流出纏成於  
 始覺依此二義徧生一切深淨法故云能  
 也下四熏習中廣辨此也非直相熏能生  
 法亦乃生諸法已不離此心為二心所攝故  
 釋也○二寄問列名處云何為二者覺義  
 二者不覺義淨法三依名辨釋三一明覺○約  
 始本二覺二體本覺所  
 二○一顯本覺體本覺所  
 二○一顯本覺體本覺所

離念顯於不覺離念相者等虛空界非無  
 開乃有大智慧光明義等故無所不徧  
 也虛空有三際以況於本覺無所不徧  
 謂攝徧三際法界一相出障性恒無二故  
 豎通凡聖故法界一相出障性恒無二故

即是如來平等法身  
 說名本覺  
 既無性攝論云無垢無望礙智名  
 也無性攝論云無垢無望礙智名

為法身金光明經名大圓鏡智為何以故  
 法身等皆此義也○二釋本覺名何以故  
 立名貴有二意一云上開章中直云覺何  
 故今結乃名本覺二云此中既云本覺何  
 上文但本覺義者對始覺義說之為本覺初  
 云覺也此以本覺隨染生於始以始覺者即同  
 覺運待此始覺方名本覺以始覺者即同  
 本覺但云其源時始本無二相始是故上文

我逐契心源始若一體方名始覺故問若始  
 覺異本則不成始若本在生滅門中約隨  
 如何說言對始名本始覺而實始覺至心源  
 深義形本不覺說為始覺而實始覺至心源  
 時染緣既盡始本不生滅門中非真如門也  
 攝也故本覺之名在生滅門中非真如門也  
 始二始覺義者依本覺故而不覺始明起  
 之所由謂即此妄念依不覺故說有始覺  
 隨無明緣動作妄念依不覺故說有始覺

內熏力故漸有微覺深求乃至究竟還同本  
 覺故下文云本覺隨深求乃至究竟還同本  
 覺也此文以明本覺成則無不覺成始覺  
 覺同本覺無始覺故則無不覺成始覺  
 則無始覺無始覺故則無不覺成始覺  
 等無始覺無始覺故則無不覺成始覺  
 尚無始覺無始覺故則無不覺成始覺  
 故說報化之用下文顯之△二廣明二覺二  
 一始覺三〇一覺又以覺心源故性淨也又  
 總標因果二覺又以覺心源故性淨也又

相之源謂名究竟覺始覺道同於本不覺  
 主相也非究竟覺此不覺始覺道同於本不覺  
 心源故非究竟覺此不覺始覺道同於本不覺  
 四相釋成〇前三相釋成〇前三相釋成〇  
 釋上究竟將四相釋成〇前三相釋成〇  
 此中意將四相釋成〇前三相釋成〇  
 始覺分齊然此四相釋成〇前三相釋成〇  
 寄說為四非約一利那心真隨重處細以別  
 門略辨一德明二別說摠者原夫心性離念  
 無生滅而有無明是故由無體違寂靜性鼓  
 動起念有生滅而有無明是故由無體違寂靜性鼓  
 動體生住異滅從細至麤云煩惱之流成  
 種種味等又經云即此法身為煩惱之所漂  
 動往來生死名為等今就此下文云自性清淨  
 心因無明風動等今就此下文云自性清淨  
 靜令動遂有微著不義明四相既際  
 最微名為生相乃至最後際與生相相應  
 佛性論云一切有為法約際與生相相應  
 約後際與生相相應

也二別明者對彼下滅心動雖有生起滅而有一  
住相謂由無明力故轉淨心至起滅而有一  
為業分以深微細唯佛能知即下文云依無  
見未甚深微細唯佛能知即下文云依無  
為生識者乃唯佛能知即下文云依無  
所一起及者至後一五轉中第一下文等  
初生相攝住即無動者一五轉中第一下文等  
此覺前相住即無動者一五轉中第一下文等  
謂不由無明依前能見不轉成住見二名現相妄

現此二及初並明在賴耶位中屬不相應心起  
名智深淨之相故云空無所有更起念相  
分列不此二前所分別細分之心乃此  
無明斷此與前生和合轉淨心乃此  
應行相猶細法執初聖住名住意中後亦  
位心無明此二前所分別細分之心乃此  
中後及猶細法執初聖住名住意中後亦  
者一中執取相二計名字相此無明迷前染

淨和合轉深靜心為至之位無明與前住  
取著轉深靜心為至之位無明與前住  
相和合轉深靜心為至之位無明與前住  
身六相初並減相一苦樂二起心故廣對諸  
及此異相言減相一苦樂二起心故廣對諸  
是此善惡並業定招苦樂二起心故廣對諸  
明不集諸業依淨心至滅後際行相最中  
緣造了善惡並業定招苦樂二起心故廣對諸  
以無明諸業依淨心至滅後際行相最中  
至於此周盡之終名為滅相下際行相最中

五相是也果報非可斷故不論第六相也  
是故經云無生無住地其力最謂此論下當  
力無明能生一切法其力最謂此論下當  
知著辨四相生階降然其始終竟無後從  
至相以爲一相念降然其始終竟無後從  
四相有爲一相念降然其始終竟無後從  
俱時而有皆無自離也然未窮源者俱而  
深覺前有後達心源者一然未窮源者俱而  
經云善有後達心源者一然未窮源者俱而  
始謂生相也終不始者唯佛如來滅相也既

因無明不覺之力起生相界流轉六趣今因本  
 心源不識重於本覺以體同用融領彼開熏益  
 覺教不思議於本覺漸向心源始息滅相終息  
 性解力損無明能了心源無所動今無始  
 生相朗然大悟覺了心源無所動今無始  
 靜乎等平無始覺了心源無所動今無始  
 河喻等大如次正釋四相各為四段大  
 一能觀人二所觀此相次正釋四相各為四段大  
 四結觀分齊對大詳之○辨觀利益此義云何

且微相如凡夫人位一觀人覺知前念起  
 前二所觀相謂未入十信已前廣造身口惡  
 惡業而不覺知今入十信已能知惡業定招苦  
 報故言覺知此明故能止後念令其不起辨  
 覺於滅相也故能止後念令其不起辨  
 不造惡止滅相也故能止後念令其不起辨  
 四結觀分齊對大詳之○辨觀利益此義云何  
 名為雖覺而猶未知滅相實是不善故不造惡

但能止惡業故云維覺未如二乘觀智初發  
 覺煩惱故云不覺○二異如二乘觀智初發  
 意菩薩等舉初等菩薩也十善薩離名發心住  
 證人空然於人空實得自覺於念異說如上所  
 在故與二乘同一位論我貪瞋見愛等此二種  
 異相分列內外計我淨心為無明所眠夢於  
 種人共了知故明本淨心為無明所眠夢於  
 異相起諸煩惱而令漸與智慧相應從念無  
 異相夢而得微覺故云覺於念異也

異相既覺異相之夢彼以捨麤分別執著  
 相故釋上以成觀益也起貪瞋等名麤分別  
 能捨名相似覺而猶著相住於夢中故云相  
 之位二乘不了法空故立不覺之名答據覺前  
 亦不覺後亦得何不覺故下文乃至二地皆名  
 不覺若約覺業不覺惑正名為不覺即此文

中以覺了感正敵對如法身菩薩等  
 故非同業也。三住覺於念住念無住相  
 得皆名法身菩薩也。一切法唯是識故不起心念  
 四觀注相維知一後於自心所見法上猶起  
 虞執分別然出觀復淨於心為無明所眠夢於  
 淨法執別然出觀復淨於心為無明所眠夢於  
 住相今與無分別智相應住相夢而得  
 悟反照住相以離分別麤念相故及著外境  
 竟無所有

故今約心但云分別又異後根本無明生用  
 細念故云麤念相也此四種住相於初也  
 七地八地九地各離一名隨分覺住相而得  
 相也下種自常顯耳。四生如菩薩地盡  
 覺悟備自眠於生相夢中覺如菩薩地盡  
 道未圓故云隨分。四生如菩薩地盡  
 地學前故云盡此是滿足方便是方一念相應  
 總本下二句別明是滿足方便是方一念相應  
 無覺心初起心無初相迷動彼靜心本起  
 聞道

微念今乃覺知惟本覺無不覺即動心本末  
 寂相如迷方謂東為西悟時即西是東更無  
 西相故云心無初相也。前三位中雖各有此  
 覺以其動念未盡故但言念無住相。今此  
 究竟位中動念都盡唯以遠離微細念故  
 心在故云心無初相也。微細念謂生離得見心  
 業識動念中盡永無仍餘故言遠離得見心  
 相也此相都盡永無仍餘故言遠離得見心  
 性遠離也。前三位中真性即顯現故云見性心即  
 性也。前三位中真性即顯現故云見性心即

常住前三位中覺未至源猶夢生相助彼靜  
 無明風止性起成故不云常住今至心源  
 狀湛然常住也。名究竟覺念未盡成此  
 動望到彼岸今即夢念都盡覺了心源本不  
 本名究竟覺念四。一。二。三。四。是故脩多羅說  
 心源無念四。一。二。三。四。是故脩多羅說  
 若有眾生能觀無念者則為向佛智故

雖未離念能觀如此無念道理說此能觀為  
 向佛智以是證知佛地無念此是舉因望果  
 非謂前文又心起者初起之言無有初相可  
 知非謂初相故也而言知初相者即謂無念  
 無初相何故說言知初相耶故為此答也如  
 覺迷方時知西即東更無西相可知言知西  
 相者謂即東也覺心之時知初動念即本  
 來靜故云即無念也。三來不覺之時是

故一切衆生不名為覺  
 以從本來念念相續未曾離念  
 已還一切衆生未離無始無明之念故不覺  
 名覺然則前對四相夢之差別故說漸覺  
 的無明眠之無故說無始無明也此顯無有  
 異故說不覺故說無始無明也此顯無有  
 染法於無明故云無始也入無明若得無  
 依真自無始故也。四顯覺者之得若得無

念者則知心相生住異滅若至心源得於無  
 生一轉以無念等故釋云衆生有念本無  
 四相念則何能知也釋云衆生有念本無  
 自無念等故是故得無念也又釋云以四相念  
 以無念等故是故得無念也又釋云以四相念  
 中不即無念故云以無念等也是故得無念  
 者編知四相諸念也。而實無有始覺之異也

俱時而有皆無自立本來平等同一覺故  
 上義也以彼四相一心所成鈎鏤連注無有  
 前後離淨心外無別自體無自體故本來平  
 等司一本覺然未至此位隨其智力前後而  
 覺小攝法故不得同本今既四相俱時平等  
 覺知皆無自體同一本覺是故則無始覺之  
 異問四相云何而得俱時既其俱時何故上

文覺有前後若上已辨竟謂唯此一夢心四相  
 深分而覺然大覺之者知夢四相唯有一淨  
 心無有性可辨前後故云俱時無有自  
 等也故論云度夢謂經年悟乃須更頃故  
 時雖無量極在一刹那生此中一刹那者即  
 無念無量極在一刹那生此中一刹那者即  
 即有滅不為愚者說解云我以那那義初生  
 自性無自性故即是無生若非淨名經中  
 轉是故契無生者方見利那也又淨名經中  
 不生不滅是無常義等後仰又云七識不流  
 轉不受苦樂非涅槃因知來藏者受苦樂與  
 因法若生若滅此等經意並明真心隨流動  
 作諸法諸法無別體性故唯是真覺無有別  
 法是故四相即一明隨深木覺三。一抱標復  
 △二本覺二一明隨深木覺三。一抱標復  
**次本覺隨深分別生二種相**  
**與彼本覺不相捨離**  
 體生已不離不動覺云何

為二一者智淨相 明本覺隨深 二者不思議  
 業相 明還淨本覺用之相此之二相若雜  
 二一智淨相 一因一直 智淨相者 謂依法力  
 明淨相 二如內熏之力及所流教法外緣熏力  
 熏習 此在如前地契真如 滿足方便故 十地行  
 如實修行 契真如 滿足方便故 十地行  
 在金剛因位破和合識相 由前方便能破和  
 極也。二果破和合識相 由前方便能破和  
 顯不生滅之性此根本無明盡故 滅相續心  
 心無所合即顯法身本覺也 滅相續心  
**相顯現法身智淨故**  
 相不滅相續心體故令隨深本覺之心遂即  
 還源成淨圓智成於應身始覺之心遂即  
 始覺無別起即云淨淨淨淨淨淨淨淨淨淨  
 既息始還周本故云淨淨淨淨淨淨淨淨淨淨



皆漸德也△二問妄答釋此義云何問意云知  
 成淨心成於起滅今既盡於生滅法以一切  
 彼淨心△二簡法異真答三○一法以一切  
 滅淨心△二簡法異真答三○一法以一切  
 心識之相皆是無明相此等皆是不覺之相  
 非約心體說轉難云既言識相即是無明故  
 說誠者音應別有體性離於真如諸識不  
 體難也故無明之相不離覺性覺之相不離  
 下谷云

直深本非可壞非不可壞  
 覺之性非可壞非不可壞  
 異非可壞非可壞  
 異非可壞非可壞  
 無非可壞非可壞  
 一非可壞非可壞  
 滅無明得菩提燈無明有可滅如大海水  
 壞滅之義此知風相不相捨離  
 因風波動妄轉喻水相風相不相捨離

依而水非動性三真體不變喻此顯非若風  
 止滅動相則滅濕性不壞故此明若自性動  
 者動相滅時濕性不壞而但隨他如走衆生  
 動故動相滅時濕性不壞而但隨他如走衆生  
 自性清淨心因無明風動以水不隨風動也  
 因風起波浪風不能自現動相要因水可知心  
 動相故風動即水動無別體也所況可知心

與無明俱無形相不相捨離也  
 無於水相以動全濕故無於風相心法亦爾  
 真隨熏全作識浪故無於風相心法亦爾  
 非是真相而心非動性下第四合風息顯水  
 云無明相而心非動性下第四合風息顯水  
 若無明滅而心非動性下第四合風息顯水  
 智性不壞故滿性不壞△二不思議業相二

體一依不思議業相者以依智淨相能作

一切勝妙境界謂與衆生作六根境界故實

無和為諸勝者作六根境界如來身如虛空

出於妙音聲令與佛戒香與佛妙法味使覺

妙一橫顯業德常用別辨名與佛妙法味使覺

相廣多無量常無斷絕深窮來際隨衆

生根自然相應三種種而現得利

益故二顯業勝無功潤不虛如此則絕故

無始得自利方起明益故他之業即本覺然彼本

覺耶○答以無明起業用始覺即本覺然彼本

同彼亦無有始起業用始覺即本覺然彼本

舊故皆無始起業用始覺即本覺然彼本

故故能常化衆生是互如之用故云不思滅

業也此本覺用與衆生心本末無二但中稱

隨流用而不作意現無不益△二明性淨本覺

根顯現而不作意現無不益△二明性淨本覺

相應一非不作意現無不益△二明性淨本覺

二○一復次覺體相者再辨前本覺故標有

四種大義與虛空等猶如淨鏡以空及鏡取

鏡之為喻一空鏡謂離一切外物之體二不空

鏡體不無能現萬象三淨鏡謂磨治離垢

四受用鏡買之高藍須者受用四時中前二自

性淨後二說垢淨又初二空不空為二後中

就果顯時又初二體後二相故云覺體相

又初一及第△三明有義第二相故云覺體相

義故舉二介△三明有義第二相故云覺體相

四分其云何為四一者如實空鏡本無非先有

後唱云何為四一者如實空鏡本無非先有

無遠離一切心境相無法可現本心妄境

非謂有不現但以免妄念於真智也非  
 如鏡非不能現但以免妄念於真智也非  
**覺照義故** 有覺照之功以情執違理故如鏡中非  
 有外物以彼外物無照用義故即願鏡中非  
 外物體以彼外物無照用義故即願鏡中非  
 以妄本無故如淨眼望於妄念亦無覺照之功亦  
 如鏡望亮角此約術計說下約家他說故能  
 現世間**二者因熏習鏡** 法有二因善初作內熏之  
 境

巖三

九

因亦可初是因後是謂如實不空此摠出  
 亦習義故云因熏習後是謂如實不空此摠出  
 謂別釋二因初性功德一切世間境界悉於  
 中現體性猶如鏡中離此能見外別不出熏故特  
 現諸法非待不入離心無別能熏不失復  
 熏而自出也待不入離心無別能熏不失復  
 不從內出也待不入離心無別能熏不失復  
 起之顯現不無壞不真如故不可壞

如鏡中以同鏡故常住一心會相以一切法即  
 能傷以同鏡故常住一心會相以一切法即  
**真實性故** 出等故云常任性無體性故本  
 來平等不異其性故下釋後因云一又一切染法  
 心乃至真性淨故雖現染非染亦乃由現  
**所不能染** 直現淨之明淨能現所染物不現  
 時反顯鏡淨此穢物能淨現所染物不現  
 時反顯鏡淨此穢物能淨現所染物不現

則無以顯其不染是智體不動無始淨是故  
 故現之智未曾動又雖現不染為所染故  
 本覺之智未曾動又雖現不染為所染故  
 云不動如鏡中像隨質轉變然其鏡體未嘗  
 移動**具足無漏熏眾生故** 此本覺中恒沙性  
 也眾生作內重之因令眾生苦樂求涅槃故  
 勝也佛性論云有如水能厭生死苦樂求涅槃故  
 清淨心名為道師**三者法出離鏡** 謂真如  
 清淨心名為道師**三者法出離鏡** 謂真如

於二障離於和合故云出離前在性淨不  
 空如來藏今明不空出離垢法身如寶性  
 論云有二淨一自性淨以同謂不空法體也  
 相故二離垢淨以勝相故謂不空法體也  
 即前出障破離相故淨無惑明離和合  
 重之法出障破離相故淨無惑明離和合  
 淨心出障破離相故淨無惑明離和合  
 業識等和合淨無惑明離和合  
 智慧光四者緣熏習鏡謂依法出離故偏照

眾生之心令脩善根隨念示現故  
 隨理物機示現萬化與彼衆生作外緣熏力  
 故云依法乃至示現故問前隨深中智淨與  
 此法出離何別前紫用與此緣熏何別答前  
 約隨深故還淨說為智即明彼智用此法用  
 覺說此約自性故離障願法體即明此法用  
 俱就法體說智是故前云智以法前云業此  
 云緣也然法說智雖珠體無差別以始覺即本  
 覺故但今就義開說故有境智不同也△二

明不覺三一明根本不覺所言不覺義者  
 二一依覺成迷三。一法不覺所言不覺義者  
 謂不如實知真如法一故不覺所言不覺義者  
 迷正不覺心起而有其念即業等相念念無自  
 方也相不離本覺邪無別體不離猶如迷人依方  
 故迷者離於方則無有迷。三衆生亦爾依

覺故迷若離覺性則無不覺  
 有不覺妄想心故能知名義為說真覺若離  
 不覺之心則無真覺自相可說  
 功徒明真者得妄之美良以依自之妄方能  
 顯真隨妄之真還行妄顯故也二明枝末不  
 此真一段大畧作二種釋一約喻說意二就  
 識釋之初者本覺真如其禱淨眼熱翳之氣

如根本無明翳與眼合動彼淨眼業識亦兩  
 由淨眼動故即見空華妄境界現相亦有病  
 眼向外觀故見空華妄境界現相亦有病  
 爾以有空華境故今其起心分別好華惡華  
 等智相亦爾由此分堅執不改相續相亦  
 爾由執定故於違順境取捨求執取相亦  
 爾由取相定故於其相上復立名字若彼相未  
 對之時但聞名即執計名字相亦爾既計名  
 取相發動身口業報長眼生死而不能脫業苦  
 亦爾受苦樂報長眼生死而不能脫業苦

相亦爾由根本無明力也。一揔釋文復次  
 二一無明為目生三細二。一揔釋文復次  
 依不覺故生三種相與彼不覺相應不離不  
 辨體故未不離本故依無明起妄心依云何  
 妄心起無明故二別解三。一微依云何  
 為三。一微無明故二別解三。一微依云何  
 覺故。即根本無明也。心動說名為業。釋標中此

中業有二義一動作是覺則不動反得始成  
 業義即此心動是也動則有苦此既招苦即為  
 時動只由不覺動則有苦此既招苦即為  
 今動如寂靜無念之時即是此招苦即為  
 因也。如寂靜無念之時即是此招苦即為  
 樂妙樂故知今動則有苦此既招苦即為  
 故別時故云不離也。此雖動念而極微細  
 起一相能所不離也。此雖動念而極微細  
 相論云問此識何相何境界相及境界不

可分二約一體無異相常如此約二。二轉相義說  
 也。下二約一體無異相常如此約二。二轉相義說  
 二者能見相是轉也。以依動故能見識轉成  
 能不動則無見顯若依性淨門則無能見也反  
 見有能緣以境界微細故未辨之如攝論  
 雖有能緣以境界微細故未辨之如攝論  
 云意緣三境界及非三世不可知即此  
 約能緣以明本識轉相義也。三世不可知即此

者境界相是現相以依能見故境界妄現依  
 轉相離見則無境界釋可二境界  
 現也如枝伽三細屬耶六麤為意識何故  
 識之謂也問耶答有義意一前既說耶  
 不說未執相應故由意識緣外境時必內依  
 末那識相應故又由意識緣外境時必內依  
 必二識相應故又由意識緣外境時必內依  
 未印為深汙根方得生起是故既說六麤必  
 內依末那故亦不別說二義本靜心略不  
 說之不便相者以無明住地動本靜心略不  
 和合成就外耶末那起事識末那無緣外境  
 不說又由外境牽起亦可計內為我屬前  
 故六麤中亦略不說六麤故略不說也  
 細計外為我所屬從六麤故略不說也  
 經中亦同此說何等為三真識現分  
 識廣說乃八種何等為三真識現分  
 別事識別事識別事識別事識別事識  
 相也分別事識別事識別事識別事識

經下釋分別事識中乃云攀緣外境界起前  
 事識宜可記之文中以有境界緣故復生六  
 二。一。二。立名別。云何為六。二。起計一者  
 種相。二。一。微。云何為六。二。起計一者  
 智相。依於境界心起分別愛與不愛故現於前  
 所現相上不了自心所現故創起慧二者相  
 數分別深淨執有定性。二。生受。二者相  
 續相。依於智故生其苦樂覺心起念相應不  
 斷故。謂依前分別愛境起樂受覺不愛境起  
 續也。故下文云住持苦樂等。三。取若。三  
 者。執取相。依於相續緣念境界住持苦樂  
 是前相心起著故。樂等境不了虛無深起取  
 續相也。心起著故。樂等境不了虛無深起取

著故下文云即此相續識依諸凡夫四者計  
 取著轉深計我我何等也。四立名依前顯  
 名字相依於妄執分別假名言相故。例所執  
 相上更立假名是分別故。接如云相名常行  
 隨而生諸妄想故云依於妄執等也。上來起  
 感自下造業五者起業相依於名字尋名取  
 受報五造業故。謂執相計名依此處惑發動  
 著造種種業故。身口造一切業即苦因也。六

藏三

十一

受六者業繫苦相以依業受報不自在故。業  
 報已成招果必然。循環諸道生死當知無明能  
 長縛。三結未歸本二一正釋。當知無明能  
 生一切染法。根本無明不了真如而起。二  
 持以一切染法皆是不覺相故。差別不同如  
 何根本性一無明。若染法雖多皆是無明之  
 業氣。思足不覺之差別相故。不異不覺之心。

三雙辨同異。復次覺與不覺。標有二種相。標  
 二一標列。復次覺與不覺。標有二種相。標  
 云何為二。一者同相。二者異相。解釋二一  
 同三。同相者。性真如。以此二法為相。如  
 一喻。同相者。性真如。以此二法為相。如  
 譬如種種瓦器。淨法皆同。微塵性相。為性。塵  
 以器高。如是無漏。始本無明。不覺也。種種業  
 相。二合。如是無漏。始本無明。不覺也。種種業

幻。此二皆有業用。顯現而非實。皆同真如性。  
 相。無別體。故云性也。真如亦以此二法為相。  
 承相可知。其染相者。下文云。但以此二法為相。  
 熏習故。即有染相。三引證。二一正引。  
 故脩多羅中。依於此義。說一切眾生本來常  
 住入於涅槃。依此同相。如故。說一切眾生自

性運轉不覺滅度故不淨名經云善提之法此依  
 一切眾生即濕禁相不覺即真如故諸佛菩提  
 同相門如上始本二覺即如故眾生舊來  
 非修等也又前約不覺即如故眾生舊來  
 白染下約覺智即真故非可修相非望前  
 諸佛菩提無新得也非可修相非望前  
 所非可作相是生因善提非畢竟無得此之  
 本有疑云若眾生已入涅槃更無新染者即  
 已同諸佛何故不能現報化等色身比下釋

巖

十三

云。二亦無色相可見法性自體本無色相  
 釋云。二亦無色相可見法性自體本無色相  
 取又疑云若以法性非是色相可見法性自體本無色相  
 現色者諸佛何故現報化等種種色耶故下  
 釋云。而有見色相者唯是隨染業幻所作非是  
 智色不空之性。彼見諸佛種種色等若顯現  
 屬後異相門非此同相門中本覺內有此色  
 等不空之性也。又亦可本覺不空恒沙劫中

亦無此包故也。問何以得知以智相無可見  
 彼以本覺智非是可見。異相者如種種  
 故之法故也。○二異見。如是無漏無明指隨染  
 器各各不同。合云。下。如是無漏無明指隨染  
 幻差別。別明無性。染幻差別故。以彼無明迷  
 平等理足故。其性自是差別故。下文云。如是  
 無明自性差別故也。諸無漏法順平等性直

論其性則無差別。但隨染法差別相故說無  
 漏法有差別耳。如下文。又由對治彼染法  
 法故說本覺恒沙性德。又由對治彼染法  
 別故說本覺恒沙性德。又由對治彼染法  
 如隨緣顯現似有而無體。故通名幻也。○二  
 釋上生滅因緣。二一明生滅因緣。三○一  
 總復次生滅因緣者。所謂眾生依心意識  
 轉故。滅因緣。本無明熏動心體。是生滅因緣。又



無明住地諸深根本是生滅因外安境界動  
 起滅相集而生滅緣依是生而無別體唯依心  
 生滅言依心即是聚耶自相心也能依心  
 體故意識依心即是聚耶自相心也能依心  
 是意者起也○心體起故云相心也能依心  
 轉者起也○心體起故云相心也能依心  
 云何三引釋三德問此義云何衆生心  
 ○釋所依心釋三德問此義云何衆生心  
 於黎耶識是上義中此是不覺義即生滅之緣  
 欲明依此因緣故依其力及故無明也此心體上說依釋中等也  
 上因緣故依其力及故無明也此心體上說依釋中等也  
 顯因緣故依其力及故無明也此心體上說依釋中等也  
 不覺由此不覺力及故無明也此心體上說依釋中等也  
 方有黎耶此業相何等識何故此中說依釋中等也  
 無明由黎耶此業相何等識何故此中說依釋中等也  
 故謂由黎耶此業相何等識何故此中說依釋中等也  
 耶還却與無明動彼真心成不相離故何者謂  
 依速起似故耶而有無明也二云以黎耶有  
 故即是依黎耶而有無明也二云以黎耶有

二義謂覺不覺前別就本說故云依覺有不  
 覺今就都位論故云依本說故云依覺有不  
 二義中不覺之義取真正在黎耶中故說也  
 云此中或就未起真心隨緣之義此隨緣義  
 難明已起或就未起真心隨緣之義此隨緣義  
 成就目起或就未起真心隨緣之義此隨緣義  
 其義是故文中前後綺互言耳然此二名方盡  
 釋意轉三○文中前後綺互言耳然此二名方盡  
 起也前依黎耶有無明熏舉體而動即迷今果淨  
 心成黎耶即依此而起後耳此能見成即彼心體轉  
 二義一即說有前後成能取境界所現境識  
 識能現即彼心體復成能取境界所現境識  
 也為起相續念所取境識故說為意此  
 智識次第轉成依止此義而生意識等  
 五義次弟轉成依止此義而生意識等  
 故說為意故攝論云依止此義而生意識等  
 △一二標微二此意復有五種名也云何為五

微也。○二列一者名為業識。四準此。下謂無

明力。根本無明。即所依緣也。不覺心動。故明

起相。釋成業義。二者名為轉識。依於動心。能

起動。是業義。故。二。者。名。為。轉。識。依。於。動。心。能

見相。故。有。二。若。就。無。明。所。動。轉。成。能。見。者。在

本識中。若其境界。所動。轉。成。能。見。者。在

者在事識中。此中轉相。約初義也。三者名為

現識。所謂能現一切境界。依前轉識之見。起

現於色像。喻可知。現識亦爾。隨其五塵對至。即

現無有前後。通現一切塵。顯以合色像。而實

切也。若依論中。偏就五塵者。以此約牽起。分

間等。今此論中。偏就五塵者。以此約牽起。分

別事。識義。故。以一切時任運而起。常在目前。故

非如六七識。有時斷滅。故云常在。前又為諸

法本。故明此識。在諸法之先。以是諸法所依

故。殊異。四者名為智識。謂分別深淨法。故

識內。細分。謂不了前心。所現境。五者名為相

續識。亦是事識中。細分。前。以念相應。不斷。故

法執。相應。得長相續。此住持過去。無量世等

約自體。不斷。釋相續義。以此識能起。潤業。煩惱

善惡之業。令不失。故能引持。過去。無明。所發

諸行。善惡。業。種。令成。堪任。果。之。有。若。復。能

無惑。潤。業。種。焦。亡。故。也。此。則。引。生。今。熟。復。能

成。熟。現。在。未。來。苦。樂。等。報。無。差。違。故。又。復。能

煩。惱。能。使。已。熟。之。業。感。報。相。應。成。無。無。差。如

是。三。世。因。果。流。轉。連。持。不。絕。功。由。意。識。以。是

義故各能令現在已經之事忽然念未來

相續識不覺妄意顯此識用虛分別相不同

但屬此相識約其功能釋相續義又為

解發住持下德辨前一意功能初住持業果

是前住細功能屬業即後念已未之境是後

二功屬事識分△三結歸一心二界順結

正分二段是故三界虛偽唯心所作二界是

前一心隨明動作五種識故說三界現

心轉也此隨動作五種識故說三界現

則無六塵境界二反結六塵離彼現識則無

三釋疑廣辨此義云何唯心有二答何以

切法皆從心起更無異體故說唯心之疑

云何以此心作諸妄念而生由妄念熏故生

法非既唯心者何不見而妄念分則作是

疑心釋云言異心者法妄念分則作是

一切分別即分別自心故唯現無分別實法

一句顯無塵心不見心既無相識不自得

無相可得少法能取少法○三結當知世

間一切境界皆依衆生無明妄心而得住持

無明根本也妄心業識也以一切境界由此

而成即現識等也若無明未盡已還此識住

持境界不也此是故一切法如鏡中像無體

可得無體如像離心之外無形體又即心故

以宛然顯現故下釋云唯心虛妄之疑妄

顯現何處自體而可得耶  
何以得知心上顯現下  
法生心滅則種種法滅故  
等故知也此中以無明力  
現一切境等故言心生種  
熏動故云生也若無明滅  
別成無餘故言心滅則種  
深隨於故云滅也既心隨  
驗諸境唯心無體也問上  
顯現何處自體而可得耶  
何以得知心上顯現下  
法生心滅則種種法滅故  
等故知也此中以無明力  
現一切境等故言心生種  
熏動故云生也若無明滅  
別成無餘故言心滅則種  
深隨於故云滅也既心隨  
驗諸境唯心無體也問上

明此文辨因緣云何結屬心  
動彼靜和合道成於心也  
此因緣和合道成於心也  
義彰故結和合道成於心  
人辨約復次言意識者  
起滅細雖殊同是一識更  
前第五識也但前就細分  
上義門則說為意此中約  
相應從前起門說名為意  
顯現何處自體而可得耶  
何以得知心上顯現下  
法生心滅則種種法滅故  
等故知也此中以無明力  
現一切境等故言心生種  
熏動故云生也若無明滅  
別成無餘故言心滅則種  
深隨於故云滅也既心隨  
驗諸境唯心無體也問上

巖三

六

識依諸凡夫相續深轉以無對治故追著妄境  
故其約也取著轉深轉以無對治故追著妄境  
顯其約也取著轉深轉以無對治故追著妄境  
出體計我我所復於身計我於塵計所種種  
或顯計我我所復於身計我於塵計所種種  
妄執或顯計我我所復於身計我於塵計所種種  
別六塵故但緣於事等四制立其名  
隨事攀緣分  
識依諸凡夫相續深轉以無對治故追著妄境  
故其約也取著轉深轉以無對治故追著妄境  
顯其約也取著轉深轉以無對治故追著妄境  
出體計我我所復於身計我於塵計所種種  
或顯計我我所復於身計我於塵計所種種  
妄執或顯計我我所復於身計我於塵計所種種  
別六塵故但緣於事等四制立其名  
隨事攀緣分

識依諸凡夫相續深轉以無對治故追著妄境  
故其約也取著轉深轉以無對治故追著妄境  
顯其約也取著轉深轉以無對治故追著妄境  
出體計我我所復於身計我於塵計所種種  
或顯計我我所復於身計我於塵計所種種  
妄執或顯計我我所復於身計我於塵計所種種  
別六塵故但緣於事等四制立其名  
隨事攀緣分  
識依諸凡夫相續深轉以無對治故追著妄境  
故其約也取著轉深轉以無對治故追著妄境  
顯其約也取著轉深轉以無對治故追著妄境  
出體計我我所復於身計我於塵計所種種  
或顯計我我所復於身計我於塵計所種種  
妄執或顯計我我所復於身計我於塵計所種種  
別六塵故但緣於事等四制立其名  
隨事攀緣分

應深亦入此攝也二重顯所依緣甚深體依無明  
 熏習所起識者起彼靜心成業等識也非凡  
 夫能知亦非二乘智慧所覺乘但覺四分也  
 了無明故此無明所起之識謂依菩薩從初  
 非其境也下明菩薩分知云觀本識自發心  
 正信性緣起因果之體得成正信也發心  
 觀察三賢位中並言若證法身得少分知乃  
 至菩薩究竟地不能盡知地以上證之未窮故  
 覺生唯佛窮了四相俱了故得窮源二何以  
 故緣起妙理貫通凡聖何故說見是心從本  
 已來自性清淨一緣起體而有無明起之由

即緣為無明所染有其染心三顯緣起之相  
 也即染雖有染心而常恒不變釋緣起甚深  
 常淨三結是故此義唯佛能知勝望經云不  
 成難測心為煩惱所染亦難可了知乃至  
 結云唯佛能知如淨相客塵煩惱垢染不淨  
 至廣說下結云我今與汝及諸菩薩甚深智  
 者能了分別也二廣顯緣起差別二一所謂  
 顯前緣起體相三一顯上不變之義一所謂  
 心性常無念故名為不變靜故云常無念顯  
 上緣起因體也二顯以不達一法界故心不  
 上無明緣起之由極微細未有所  
 相應忽然念起名為無明此顯根本無明最  
 王數若別即心之惑故云不相應非同心王  
 心數相應唯此無明為染法之源最極微細

更無深法能為此本故云忽然念起也如環  
 瑤本業經云則明其無明之前無別有法為  
 無明住地是則無明之起忽然念起也如環  
 始集之本故云則無明之起忽然念起也如環  
 約處細相忽然念起也三顯上緣起之相謂有  
 時節以說忽然念起也三顯上緣起之相謂有  
 深心之標**深心者有六種云何為六**六中  
 也障後治三細由此第一合彼羸中三四故但  
 四及後三細由此第一合彼羸中三四故但  
 六也便借彼名以科此**一者執相應深**是六  
 六一執取計名亦指上意識見愛須惱兩增  
 第三執取計名亦指上意識見愛須惱兩增  
 長義亦是上相也亦是上意識見愛須惱兩增  
 心外執與境相應汗依**二乘解脫**至無學位  
 其淨行故云深也依**二乘解脫**至無學位  
 究竟及**信相應地**遠離故就十解已去信根成  
 離也及**信相應地**遠離故就十解已去信根成  
 相應故地論云地前總名信行地菩薩無著  
 論中亦同此說也此菩薩得人空見修頌位

不得現行故云遠離非約隨眠以留惑故  
 攝論云若不斷上心則不異凡夫若不  
 種子則不異二乘又初二意留惑為自他  
 約終教說若約如教初地已上方說留惑  
 餘論說今此菩薩非直斷四住人執亦分  
 無明住地故此論下云不了一住人執亦分  
 信相應地觀學尚故云不了一住人執亦分  
 人我羸執故不論彼也二相續相**二者不**  
**斷相應深**前六羸中第一也從此至六又逆配  
 是相續義也依**信相應地**修學方便漸漸能  
 生起不斷即**依信相應地**修學方便漸漸能  
 捨得淨心地究竟離故十解已去修唯識觀  
 證二無性偏滿真如法執**三者分別智相應**  
 分別不得現行。三智相**三者分別智相應**  
 深六中第一五中第四以能分別世出依具  
 世諸法深淨故云智也是法執修惑依具  
 戒地漸離乃至無相方便地究竟離故已還



念法故又心念謂能緣心法  
謂所緣境異謂心境不同  
依分而知相緣相同故若心  
別境相即能知同緣相即所  
同知相即能知同緣相即所  
衆境作淨解於淨境作淨解  
應義者相應心中後三及無  
不覺常無別異此顯根本無  
動彼淨心之

依淨淨差別  
王知淨心法亦  
王知淨心法亦  
王知淨心法亦  
王知淨心法亦

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

應義者相應  
心中後三及  
無明皆不  
謂即心

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

不覺常無別異  
此顯根本無  
動彼淨心之

不同智相善者豫前相應也此不相應心  
是業耶識於中不分王數義及不與外境  
應義并有覺了覺義等並與諸論相違和合  
如列起中此三乘上深心及無明約境成二  
初或障後智障立又深心義者名為煩惱礙  
六深能障真如根本智故顯其礙義謂照寂  
心也本智即上文智淨相也深心宜動違此寂  
靜故名深心為煩惱礙以須惱動故今此日

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂

能障真如根本智故  
顯其礙義謂照寂



無明是細應障理智深心以依深心能見能  
現獨為後三妄取竟界以通攝前三染心違平

等性故釋智以一切法常靜無有起相釋智以一切法常靜無有起相

明不覺妄與法違故正顯無明迷而法性以

滅與法爭不能得隨順世間一切境界種種

知故正釋障如量智幾也三釋上復次分別

主滅相者前勝有二種標數云何為二也

一者麤與心相應故六染中前三染是心相

二者細與心不相應故應其相麤顯經中說為

麤顯之相其體微細經中說為泥注生又麤

中之麤前執相應後更為麤於中凡夫境界

能分此智相應及細中之麤後三染俱在

謂能見能現是也同是不相應故云麤菩薩境界

十地已還苦細中之細是佛境界根本業不

依二一行相極細故唯佛了二辨相此

二種生滅依於無明熏習而有通而識皆依

謂依因依緣依因者不覺義故依緣者妄作

境界義故

故也此中少若具說之各有二因如取種  
 云大惠不思議熏不識因取種  
 憶塵及無始妄想熏是分別事識因取種  
 思議熏者謂無明能熏真如不熏之熏名  
 熏故名不思議熏又熏則不熏不熏之熏名  
 不可變異而變異故云不思議變  
 變不變之變名不思議變  
 變不變之變名不思議變

亦有不識業識顯細故但名現識即  
 此種不相應心取種種細故但名現識即  
 種無始妄想動彼心海起諸事識之妄念  
 且念動心海種種識生以妄念及塵心  
 也經中欲明現識依不思議熏故得生依不

嚴三

主

思護變故得任事識依境界故得生依心海  
 故得任事識依境界故得生依心海  
 緣滅故相應心滅  
 因滅故不相應心滅  
 則緣滅不相應心滅  
 緣也二逆論滅我二○一正辨界若因滅  
 則緣滅不相應心滅  
 緣也二逆論滅我二○一正辨界若因滅  
 則緣滅不相應心滅

曰若心滅者云何相續者云何  
 未盡心體已亡更依何法若相續者云何  
 而得相續此法相應心也若相續者云何  
 究竟滅體既言不滅無明則常相續云何  
 道得究竟滅體既言不滅無明則常相續云何  
 雙谷此二也△二答三○一法答曰所言

滅者唯心相滅非心體滅境界滅時非心體滅又以此無明滅時唯心細相滅亦非心體滅滅此通答二問下喻合則別說○二喻如風依水而有動相相此示無明離於心體故有動自現動若水滅者則風相斷絕無所依止此示相也若境界滅時今心體亦滅者則無明以水不風無所動故業等三細別應斷絕

滅風相相續以境界滅時心體不滅故無明故境界滅非以境界滅故無明滅境滅時無明動心三細相續此答初問相應唯風滅故動相隨滅非是水滅蓋時業等動相亦隨之滅非靜心體而亦滅也此答後問不相應心滅義今中次第合前二極心云○無明亦爾依心體而動若心體滅者則二合

永樂北藏

大乘起信論疏

第一八五册

眾生斷絕無所依止以體不滅心得相續唯  
 癡滅故心相隨滅非心智滅上文以對不覺  
識有二義今以對癡故名為智則一心有體  
初不覺癡相轉成於始覺則本覺不滅其  
如覺還源無二無別也

嚴三

三

大乘起信論疏卷第二

永樂北藏

大乘起信論疏

第一八五册

大乘起信論疏卷第三

巖四

西太原寺沙門法藏述

草堂沙門宗密錄之注於論文之下

二辯染淨相資亦云染淨互熏相生不斷即顯上總中能生一切法義也四○一舉數總標復次有四種法熏習義故染淨法起不

巖四

斷絕由此染淨相資故得不起云何為四也微

一者淨法名為真如此是生滅門中真如以

體本來淨故二約帶相以內熏故令反染成始淨故梁攝論云無種新立者謂真如十種功德所成立者謂十種新立者謂真如十種功德也三約用熏故應淺成淨緣行二者一切染因名為無明因無明而有三者妄心名為

永樂北藏

大乘起信論疏

第一八五册

業識身心者造事滅及業識四者妄境界所

謂六塵此染法自性差別仗託因緣故具說

三種淨法對染雖成熏義然其體用竟未曾

一總二熏習義者知世間衣服實無於香若

人以香而熏習故則有香氣喻也下合有此

亦如是真如淨法實無於染但以無明而熏

習故則有染相一染熏淨也顯真無相題熏

相又當相自無反派之用故云相不云用也

此約隨流生滅門說此釋經中如來藏為惡

義等無明染法實無淨業但以真如而熏習

故則有淨用二淨熏染也此是生滅門中本



業識能資熏住地無明迷於無相起○轉相  
 現相等相續今彼三乘人雖出三離○事識  
 分取森古納受器即變易行苦然此細苦無  
 始來有但為揀細異處故約已離森苦時相  
 顯度

**二者增長分別事識熏習能受凡夫業**  
 緊捨故以事識能資熏起時無明起見愛處  
 苦故○二明感發動身口造種種業受凡夫分發  
 無明熏真如無明熏習義有二種云何為二

**一者根本熏習以能成就業識義故**謂根本  
 動真如成業等說識但今舉初故云業識  
**二者所起見愛熏習以**  
**能成就分別事識義故**謂枝木不覺熏習心  
 云此識依見愛煩惱增長義故但末從云何  
 本主依云所起也△二淨二○一問云何  
**熏習起淨法不斷**○一正明熏習  
**所謂以**

有真如法故能熏習無明以熏習因緣力故  
 則令妄心厭生死苦樂求涅槃以此妄心有  
**厭求因緣故即熏習真如**先明真如內熏無  
 此淨用反熏真如增其勢力前即本熏後即  
 後即新熏也△二辯其功能二○一因自信  
 已性即十信位中信也下**知心妄動無前境界**

**解脩遠離法**依解成行謂尋伺等以如實知  
**無前境界故**初地見道證唯識理異前比觀  
 中廣脩萬行故云種種方便起隨順行不取無相  
 以顯真如云種種方便起隨順行不取無相  
**不念**不能念**乃至久遠熏習力故**三祇熏  
**則滅**本根以無明滅故心無有起**以無起**

故境界隨滅妄現滅也此上皆滅也即翻

以因無緣妄境俱滅故心相皆盡名得涅槃

槃此並滅故心體成自然業起不惡熾業用

明妄心妄心熏習義有二種云何為二一者

分別事識熏習即上意識依諸凡夫二乘人等厭

生死苦隨力所能以漸趣向無上道故以此

趣涅槃故彼事識外計分別既了唯心趣理

速疾異前漸悟故云乃至速趣涅槃也問此  
中妄心既並熏習真如起及流行亦熏既屬  
不覺耶如何能各自發心備行若前凡夫二乘  
備行以不達本故向大等提踐而此識資得  
漸也此菩薩既了此約所依相說真如熏習  
而耳近故云速也此證發心中說真如熏習  
也△二顯真如熏習二○發心中說真如熏習

義有二種二微云何為二一者自體相熏習

內二者用熏習釋二一體相二一正顯自體

相熏習者從無始世來具無漏法備有不思

議業不空本覺名無漏法此法真熏眾生非

用作境界之性非真熏後妄心中業者是真熏

用作境界之性非真熏後妄心中業者是真熏



觀境依此二義恒常熏習以有力故能令衆  
 生厭生死苦樂求涅槃顯熏功能謂此心境  
 法真熏衆生有力自信已身有真如法發心  
 修行依熏起修行相  
 二釋疑二〇一問問曰若如是義者一  
 切衆生悉有真如等皆熏習云何有信無信

巖四

四

初約現在無量前後差別後約未來信心前  
 信心有義後約未來信心前  
 是皆應一時自知有真如法勤脩方便等入  
 涅槃結成難也此則執別疑通難△二答  
 二〇一約染惑成緣明起有厚薄答  
 曰真如本一通體明內  
 熏不熱而有無量無邊無明  
 從本已來自性差別根本無明在地本末  
 自性差別隨人厚薄厚

不薄有信不同故前後亦爾非彼  
 內熏使之然也過恒河沙等  
 上根未是  
 根本無知所  
 障中森分攝煩惱依無明起差別起從無明  
 是迷諸法門  
 我見愛染煩惱是無明所起  
 四住煩惱  
 依無明起差別如是一切煩惱依於無  
 明所起前後無量差別唯如來能知故雙結  
 前二

種煩惱皆依根本無明所起由是義故前後  
 非一差別無量前後難知故唯佛了△二約  
 淨法賴緣成前後又諸佛法有因有緣因緣  
 具足乃得成辨若獨內因不修外緣可如所  
 貴然今外假用熏及內正因  
 方得成辨故致前後不可一時故上開二熏  
 習不云一也△二正釋二一明因緣立關之  
 失二〇一願關緣之如木中火性是火正因若

無人知不假方便能自燒木無有是處○二法合

衆生也木亦爾雖有正因熏習之力性火若不遇

諸佛菩薩善知識等知若無人以之為緣能自

斷煩惱能自燒木入涅槃者則無是處○二則成

若雖有外緣之力而內淨法未有熏習力者

亦不能究竟厭生死苦樂求涅槃謂非明厚

本竟內熏然未有力故雖遇善友外緣之力亦不能令其得道○二明住用相應之得

若因緣具足者所謂自有熏習之力又為諸

佛菩薩等慈悲願護故具因緣也下能起厭

苦之心信有涅槃脩習善根自分也下以脩

善根成熟故則值諸佛菩薩示示義教行利喜

既得義利具乃能進趣向涅槃道○二用大

鮮行故成喜事總用熏習者即是衆生外緣之力○一

一○如是外緣有無量義畧說二種微別顯

何為二一者差別緣為於凡小事識熏習而

云也亦可與差別機為緣故也謂三賢二

已上乃至諸佛能作此緣應衆生也二

平等緣為現佛身平等無二故云也亦與佛

等心機為緣故也謂初地三釋二一差別緣

依一體智力能作此緣△菩薩等緣出外從初發意始求道時明能成行時

菩薩等緣緣體從初發意始求道時明能成行時

乃至得佛於中若見若念正明行者之心感  
 乃至得佛於中若見若念正明行者之心感  
 屬父母諸親一慈愛或為給使二居平或為  
 知友三同類或為冤家四怖之或起四攝五  
 四攝法攝之。乃至一切所作無量行緣二

用之以起大悲熏習之力能令衆生增長善  
 根若見若聞得利益故△二別二一就根熱  
 此緣有二種云何為二一者近緣速得度故  
 二者遠緣久遠得度故○二就前近是近遠  
 二緣分別復有二種云何為二一者增長行

緣即謂方便行二者受道緣謂依前方便正觀  
 緣者一切諸佛菩薩皆願度脫一切衆生平  
 自然熏習常恒不捨常用以同體智力故  
 隨應見聞而現作業顯其用相二明所  
 謂衆生依於三昧乃得平等見諸佛故謂已

謂衆生依於三昧乃得平等見諸佛故謂已  
 熏習分別復有二種○二云何為二三釋像一  
 者未相應謂凡夫二乘初發意菩薩等約位  
 以意意識熏習依信力故而能脩行明其行

意識薰善薩五意熏並未莫未得無分別心

與體相應故與無正體智故未未得自在業脩

行與用相應故與無證真後得智故未二者已

相應謂法身菩薩位顯得無分別心如理智與

與諸佛智用相應以下約行勝前若云唯

依法力證真如而脩行非自然脩行八地已

用熏習真如滅無明故盡不盡義二一明淨

始有終無復次染法從無始已來熏習不斷

乃至得佛後則有斷理二明淨法順淨法熏習

則無有斷盡於未來顯一正此義云何以真如

法常熏習故妄心則滅法身顯現起用熏習

故無有斷二釋成也以真熏妄滅淨用無盡

義中具辨何故三真如門中不辨所示義生滅

示大乘體能所不分詮有殊故具說三上立

釋義在此也文二△一釋體相二大二〇一

總標二復次真如自體大相大者二別釋二

體一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減

人雖就位以分優劣非前際生位為前非後

際滅恒也佛畢竟常恒三句皆顯不增減所

相性德〇一一總從本已來自性滿足一切功

德別○二所謂自體有大智慧光明義故一木

明徧照法界義故二本覺顯照諸法真實識知義故

三顯照之自性清淨心義故四性離感染常樂我

淨義故五性德同備清涼不變自在義故六性德無退

結三具足如是過於恒沙不離性德塵沙不離真體不斷

無始不異與體同味不思議恒河之義故佛法佛

窮達故亦可乃至滿足無有所少義故若此

是所覺法故乃至滿足無有所少義故若此

無性德者如來證此不應具德既證性已名

萬德圓備即驗真如本具也○二顯立名名

為如來藏生時能出亦名如來法身顯時止

○一執體疑相難問曰上說真如其體平等

離一切相云何復說體有如是種種功德二

相不違體答二○一答曰雖實有此諸功德二

明雖差別而不二

義而無差別之相等同一味唯一真如實德

同味此義云何多德何以唯以無分別非能

離分別相非所是故無二離不二而差別二

○一復以何義得說差別既其不二以依業

識生滅相示以依生滅識相恒沙染法反此

○一本故但云業識△二廣此云何示○二舉

對顯以一切法本來唯心實無於念定理而

有妄心不覺起念見諸境界故說無明起依真

謂細塵染心本末不覺也持欲釋淨先乘其染對以顯之下諸句何然云何顯者下云

心性不起即是大智慧光明義故既起念即是不覺無

明故不起即若心起見則有不見之相不見是本覺智明若心起見則有不見之相不見

心性離見即是徧照法界義故圓明若心有

動非真識知真如無動無有自性體反之即

巖四

顯自性非常非樂非我非淨明妄四倒反之淨心

熱惱諸惑燒心是極熱惱衰變妄染遷改反

變則不自在業果繫縛故則顯真如自在乃

至具有過恒沙等妄染之義對此義故心性

無動則有過恒沙等諸淨功德相義示現一

翻對故染淨若心有起更見前法可念者則

有所少求之不足如是淨法無量功德即是

一心更無所念是故滿足淨德性滿無餘外求名爲法

身如來之藏結名△二別解用大二一總明二一對果衆因三〇一來本正

行復次真如用者所謂諸佛如來本在因地

發大慈悲脩諸波羅蜜攝化衆生〇二舉立

大誓願盡欲度脫等衆生廣大亦不限劫

數盡於未來長時心也〇三以取一切衆生

如已身故深悲而亦不取衆生相智深也兼上

心亦可釋前此以何義舉悲智深謂如實知

一切衆生及與已身真如平等無別異故如門答顯深也以有如是大方便智一除滅無明見本法身二自利果三正顯用而有不思議業種種之用一明業用甚深非即與真如等徧一切處二顯

大稱理又亦無有用相可得三用而常寂也何以故佛具三身何以謂諸佛如來唯是法身智相之身第一義諦無有世諦境界離於施作若廢機感論如來唯是妙理本智起用則無用如波即水故用恒寂也經云吾今此身即是法身等界攝論云唯如

巖四

九

如及如智獨但隨衆生見聞得益故說為存名爲法身用無二種一者依分別事識凡夫二乘心所見者一應身二乘不見唯識計有外塵即事

識分別計度故說依分別事識見也亦可知人雖覺六識不知彼七八識故但云依事識也名爲應身不見此報身細相以以不知轉識現故見從外來唯心取色分齊不能盡知故佛不達即色是心無有分齊生真心與諸佛體平等無二但現染相不顯其真理起於妄念是時真如但現染相不顯其

用○披本覺內熏妄心故有厭求厭求  
 故○漸細如○漸求乃至用體平等既漸  
 增○漸細如○漸求乃至用體平等既漸  
 厭○漸細如○漸求乃至用體平等既漸  
 二○漸細如○漸求乃至用體平等既漸  
 故○漸細如○漸求乃至用體平等既漸  
 說○漸細如○漸求乃至用體平等既漸  
 此○漸細如○漸求乃至用體平等既漸  
 和○漸細如○漸求乃至用體平等既漸  
 真○漸細如○漸求乃至用體平等既漸

妄不顯就起和合識中說其用耳問若  
 據此義化耶答眾生自心中真如之云何  
 言佛華嚴耶答眾生自心中真如之云何  
 別法界性一切眾生心造法身不增不減  
 身即名異既從法身起報化用何不自是  
 一而名異既從法身起報化用何不自是  
 生真心耶問義若然者報化用何不自是  
 眾生何故說大悲願力無障礙化用佛身  
 悲願無緣大言悲及自體無障礙化用佛身

性起大用也問眾生既有無心何不平起  
 化何不早今起未厭求故問既先不  
 覺何下云然其始波羅密等因生即佛  
 何隨義說然其始波羅密等因生即佛  
 有隨義說然其始波羅密等因生即佛  
 以諸佛悲智為上緣說若約教子為因  
 緣故佛悲智為上緣說若約教子為因  
 中現也餘如瑜伽唯識等論說像故云二  
 報身識

三○一約二者依於業識謂諸菩薩從初發  
 意乃至菩薩究竟地心所見者名為報身  
 已去菩薩能解唯識無外諸塵順業識以  
 見佛身故○二明所見報初正報後依報  
 身有無量色身無分色有無量相有無量  
 好依相以表德令人敬德以念佛好亦無盡  
 好然相以表德令人敬德以念佛好亦無盡



令人愛樂所住依果亦有無量種種莊嚴能依  
欲觀近也所依土亦復無邊顯顯等  
無邊故所依土亦復無邊顯顯等  
殊勝之寶常放光明無礙校飾故等  
現即無有邊不可窮盡離分齊相異前化身  
由此菩薩知分齊即無分齊故一色隨其  
相計攝法界互用無礙自在難思故也  
所應常能住持不毀不失隨其業行所應感  
者即皆常住非三

災等之所壞也○三如是功德皆因諸波羅  
結果由因以釋名  
蜜等無漏行熏及不思議熏之所成就具足  
無量樂相故說為報如是依正二報無障礙  
行之熏及本覺不思議熏二因所成樂相  
備故名報身△二重殊分別二○一應身  
又為凡夫所見者是其羸色隨於六道各見

永樂北藏

大乘起信論疏

第一八五册

不同種種異類非受樂相故說為應前凡異  
惡道皆見佛如黑象脚等三尺之身又如提  
謂等以人天位見佛為樹神及天神身等準  
此即六道衆生並見佛不同也皆非出世相  
故非樂也如二乘人等見佛為出世是阿羅  
漢等聖人身復次初發意菩薩等所見者以  
○二報身  
深信真如法故少分而見十解菩薩等依七  
觀門見真如理是

相似覺故云少分異前十信故十一知彼色相莊  
嚴等事無來無去離於分齊凡小是故得知  
色相等事唯依心現不離真如釋無分別所  
性無分別唯依心現不離真如以也攝論中  
地上見報身者彼據證之相應成就說今  
此地前菩薩少分見者以知色境界但是現  
識不離真如即無分齊故得少分見也既非  
全見故不相違但以異前凡小心外取境見

應化故故明見唯然此菩薩猶自分別以未入  
法身位故地上若得淨心所見微妙其用轉

勝乃至菩薩地盡見之究竟顯於地上可見

故云轉勝漸漸微細至金剛後心業相都前  
盡用即轉體故云見之究竟以窮其源故若  
離業識則無見相相要依業識乃有轉以諸佛

法身無有彼此色相迭相見故若無業識是

真如故佛無有彼此分別之問曰若諸佛法

身離於色相者云何能現色相一釋法身能

現答曰即此法身是色體故能現於色總也

所謂從本已來色心不二謂彼所現報化之

本如波與水以色性即智故色體無形說名智

身相明都盡故就其本但云智身智謂木覺心

也智以智性即色故說名法身徧一切處即心  
顯前不如二水徧在波所現之色無有分齊

隨心能示十方世界無量菩薩無量報身無

量莊嚴各各差別皆無分齊而不相妨此非

心識分別能以真如自在用義故心無礙

周徧所現之色亦復圓融自在無礙故云所

現之能身作用也亦可即是感報身大用之機

緣皆能頌赴以非妄識能知一二復次顯示

會相入實顯動靜不異三〇一擇

妨此真如之用非妄識能知一二復次顯示

會相入實顯動靜不異三〇一擇

妨此真如之用非妄識能知一二復次顯示

會相入實顯動靜不異三〇一擇

從生滅門即入真如門所謂推求五陰色  
 之與心二四陰△二釋六塵境界畢竟無念先  
 體離心之境從心起畢竟無以心無形相十方  
 求之終不可得非直心外無別六塵說心內  
 相△二觀心二○一喻如人迷故謂東為西

巖四

十二

方實不轉法○二衆生亦爾無明迷故謂心為  
 念心實不動推求動念已滅未生皆不可得  
 動也○三結若能觀察知心無念即得隨  
 順方便也入真如門故正觀也○二對治邪對  
 治邪執者一切邪執皆依我見若離於我則

無邪執△二別明治障二一標數是我見有二種  
 ○二云何為二一者人我見此計有德相主宰  
 二者法我見此計有德相主宰  
 說有五種微○二云何為五此五何別才初一  
 人我見者依諸凡夫

餘如科文問此等既並於真如法上計云何  
 凡夫有人我執耶答此執有二故云人我執也二云  
 由如來藏中故有二義○一是我覺義即當是  
 人於上妄計故云人執二是我理實義當所觀  
 之法今據初義故說人執△三釋二一二於  
 空淨執三○一妄執事空以  
 如來法身畢竟空猶如虛空○二正以不

知為破著故即謂虛空是如來性以象土執佛色身之

礙相故說法身如虛空連現意故執同太虛

云何對治明虛空相是其妄法情一立體無不

實二立理無以對色故有是可見相令心生

滅一釋情有也偏計情中相待以一切色法

嚴四 十三

本來是心實無外色若無色者則無虛空之

相二釋理無也本以持色為空今既所謂一

切境界唯心妄起故有一結情若心離於妄

動則一切境界滅唯一真心無所不徧二結

也辨法同喻○二法身真非妄此謂如來廣

大性智究竟之義非如虛空相故謂是如來

本覺性智豈同太虛虛妄法也△二二者聞

脩多羅說世間諸法畢竟體空乃至涅槃真

如之法亦畢竟空本來自空離一切相大品

子涅槃如幻如夢者當有法勝涅槃以不知

為破著故即謂真如涅槃之性唯是其空知不

為破情計有故即執云何對治明真如法身

自體不空具足無量性功德故△二三於有

執性德同色心三者聞脩多羅說如來之藏

無有增減體備一切功德之法執相以不解

故即謂如來之藏有色心法自相差別三對治  
 云何對治以唯依真如義說故二之不因生  
 滅染義示現說差別故云以依業識生滅相  
 示等△二執法性本有染三○一執緣四者聞脩多羅說一切  
 世間生死染法皆依如來藏而有一切諸法

不離真如○二執相以不解故謂如來藏自體具  
 有一切世間生死等法以不解題緣之美則謂自性有染△三對  
 治二○云何對治以如來藏從本已來唯有  
 一淨○一淨過恒沙等諸淨功德不離不斷不異真如義  
 故明淨德妙有以過恒沙等煩惱染法唯是身有

性自本無明妄染從無始世來未曾與如來  
 藏相應故明妄不入真若如來藏體有妄法  
 而使證會永息妄者無有是處△三執染淨  
 一執法增生死涅槃聞脩多羅說依如  
 來藏故有生起依如來藏故得涅槃○二執相

不解故謂眾生有始以見始故復謂如來所  
 得涅槃有其終盡還作眾生謂真先妄後故  
 起有始見也如外道立從冥初生覺等既假  
 生有始依真故得涅槃者還作眾生成有  
 始之義也如外道立眾生終盡還歸於冥名  
 為涅槃從與起覺更作眾生此亦如是△三  
 對治二○一明法體云何對治以如來藏無  
 始則顯生死無初

前際故無明之相亦無有始若說三界外更

有衆生始起者即是外道經說如仁王經云

佛別有一衆生界者是外道大有經中說非七

又如來藏無有後際諸佛所得涅槃與之相

應則無後際故○一執緣法我見者依二乘

鈍根故如來但爲說人無我○二執相以說不究

竟見有五陰生滅之法怖畏生死妄取涅槃

○三對治云何對治以五陰法自性不生則無有

滅本來涅槃故△二究竟離二一約法顯復次

究竟離妄執者當知染法淨法皆悉相待無

有自相可說中論云若法因待成是法還成

準釋可知相待無相待法體本爾非由是故

一切法從本已來非色非心非智非識○二乘廣頌求

也非有非無顯上非畢竟不可說相釋伏疑

三○一三而有言說者疑云聖者了知諸法

乃有種種言說故釋云當知如來善巧方便

假以言說引導衆生正會伏疑也假言巧引

意其自趣者皆爲離念歸於真如○三以

念一切法令心生滅不入實智故△三分

標意釋名分別發趣道相者謂一切諸佛

所證之道 之覺道 一切菩薩發心脩行趣向

義故 所證道之因行欲明菩薩發心趣向佛

三〇一標數 畧說發心有三種 〇二云何

為三一者信成就發心 十位中初發心住也

三者解行發心 十位中初發心住也

三者證發心 初地已上乃至十地也

就發心者依何等人 脩何等行

得信成就堪能發心 脩何等行

未成就退二一正答前問人 所謂依不定

三問三〇一答能備行人 所謂依不定

聚眾生 分別三聚乃有多門今此文直明

未入十信不信因果名邪決定或進或退本業

依此十信共修如空中毛名不定聚今有熏

習善根力故信業果報能起十善 謂有開熏

信業果故捨惡從善備福德分也厭生死苦

欲求無上菩提 成菩提分及解脫分 得值諸

佛親承供養脩行信心 明備行緣也謂約此

菩薩教令發心或以大悲故能自發心或因

正法欲滅以護法因緣故能自發心 二約顯

正法欲滅以護法因緣故能自發心 二約顯

永樂北藏

大乘起信論疏

第一八五册

發心講發十住初心如勝緣非多累三種  
於中初一他力後二自力亦可下三心期  
順教故得直心護法故得深  
心餘同此也○二結成住  
**如是信心成就**

**得發心者**此二入正定聚畢竟不退一願於  
謂入十住初發心住  
位不隨凡小之地  
應二明於上有得也謂性習種性位行順內  
應二明於上有得也謂性習種性位行順內

故云正固以更不退夫故二舉劣顯勝勝者  
如前進劣者如此退文二○一明劣如二○  
一內四  
**若有衆生**此二善根微少久遠已來

**煩惱深厚**一惑雖值於佛亦得供養二德薄

**然起人天種子**求一倒或起二乘種子二求

**設有求大乘者**根則不定若進若退二求

一外緣或有供養諸佛此下未經一萬劫行  
力劣時未於中遇緣亦有發心二過緣不勝所謂  
見佛色相而發其心一以色或因供養衆僧

而發其心二住相或因一乘之人教令發心  
三隨劣或學他發心四學他迹此等並善善  
教發心薩悲智之心故欲非失

○二結如是等發心悉皆不定遇惡緣或便  
退失墮二乘地

大乘起信論疏卷第三



大乘起信論疏卷第四

巖五

西太原寺沙門法藏述

草堂沙門宗密錄之注於論文之下

△二顯發心之相  
三〇一牒章以問  
復次信成就發心者發何

等心微列釋畧說三種標云何為三微一者

巖

直心正念真如法故謂向理之心無別故二

者深心樂集一切諸善行故備具萬德歸向

本三者大悲心欲拔一切衆生苦故廣拔利物

皆由此成故亦即是彼三廻向故謂初向實  
際次向善提後向衆生皆應相配釋之△三

二〇一問疑問曰上說法界一相佛體無二何

故不唯念真如復假求學諸善之行二〇二答

有鑿穢之垢若人雖念實性不以方便種種

磨治終無得淨〇△二合三如是衆生真如之

法體性空淨而有無量煩惱垢染若人雖念

真如不以方便種種重修亦無得淨〇二以

垢無量徧一切法故修一切善行以為對治

順真如法故以諸善行外達妄深內順真如

若人修行一切善法自然歸

畧說方便有四種○二云何為曰△三別釋

一標名二釋相三明意一者行根本方便謂

觀一切法自性無生離於妄見不住生死也智

觀一切法因緣和合業果不失起於大悲修

諸福德攝化衆生不住涅槃也悲以隨順法性

無住故二○一斷德二者能止方便勤斷二

也門謂慙愧悔過能止一切惡法不令增長以

隨順法性離諸過故○二三者發起善根增

長方便作勤修二善謂勤供養禮拜三寶讚歎

隨喜勸請諸佛辨約緣修利益云以愛敬三寶

淳厚心故愛敬四句一愛而非敬如母於子

敬亦愛如修行人於三寶等信得增長乃能志

求無上之道又因佛法僧力所護故能消業

障善根不退以隨順法性離癡障故○三一

四者大願平等方便所謂發願盡於未來時長

也心化度一切衆生使無有餘廣大也皆令究竟

無餘涅槃第一也以隨順法性無斷絕故一正

性法性廣大徧一切衆生平等無二不念彼

此究竟寂滅故三願發心利益四○一願勝

德菩薩發是心故則得少分見於法身十解

依此觀門見故云少以見法身故隨其願力  
 分亦可依人空見  
 能現八種利益眾生所謂從兜率天退入胎  
 住胎出胎出家成道轉法輪入於涅槃初發中解作此事  
 然其過是菩薩未名法身異地上也  
 但依信少分以其過去無量世來有漏之業未

能決斷隨其所生釋異所以與微苦相應亦非業  
 繫異凡夫也苦薩於報以有大願自在力故  
 以留惑益生悲願之如修多羅中或說有退  
 力故三通權救慎惡趣者一舉救也非其實退但為初學菩薩未  
 入正位而懈怠者恐怖令彼勇猛故也二釋道文皆

可見如纓絡本業經中言七住已前名為  
 分若不淨目天子法才王子舍利弗等各  
 提心如其間值惡知識因緣故退入凡夫不  
 第六住其間值惡知識因緣故退入凡夫不  
 善趣中乃至廣說今釋此意是權語非實退  
 但恐怖彼初入人令不慢故也四歎實行  
 又是菩薩一發心後速離怯弱畢竟不畏慎  
 二乘地一於下若聞無量無邊阿僧祇劫勤

苦難行乃得涅槃亦不怯弱二於上以信知  
 一切法從本已來自涅槃故釋不怯所以也  
 是權非實故二解行解行發心者當知轉  
 發心二○一德標歎勝解行發心者當知轉  
 勝心故也二顯其勝相○一時勝發以  
 是菩薩從初正信已來於第一阿僧祇劫將

欲滿故行鄰初地故△一總於真如法中深解現  
 前也解所修離相明行也此二下六度中皆以知法性  
 體無慳貪故顯前也深解隨順修行檀波羅蜜  
 顯上所修離相也下五一準此謂離三輪  
 等相以十行已去菩薩得法空故能順法界  
 垢障非真故修離障之行以順如也以知法

性無染離五欲過故隨順修行尸波羅蜜以  
 知法性無苦離瞋惱故隨順修行羸提波羅  
 蜜以知法性無身心相離懈怠故隨順修行  
 毘梨耶波羅蜜以知法性常定體無亂故隨  
 順修行禪波羅蜜以知法性體明離無明故

隨順修行般若波羅蜜明發心體三一證發心二一證  
 證發心者從淨心地乃至菩薩究竟地證  
 何境界所謂真如體根本以依轉識說為  
 境界必依轉相起現識而此證者無有境界本然  
 今但約後得智中業識未盡故轉現猶存假

就此識說正證中定有真如為所證境也  
 後得智反緣正證亦有現似境故說轉識現  
 也唯真如智名為法身而實真證能用後得文  
 中四一攝是菩薩於一念頃能至十方無  
 餘世界此下供養諸佛請轉法輪一正明唯  
 為開導利益眾生不依文字二顯其請意○

或示超地速成正覺以為怯弱衆生故此一促  
中先舉用或說我於無量阿僧祇劫當成佛  
後顯意道以為懈慢衆生故二延也亦先能示如是  
舉用後顯意無數方便不可思議三結而實菩薩  
行不殊德此下四種性根等一因發心則等二行所證亦

等三證無有超過之法以一切菩薩皆經三  
阿僧祇劫故四時等但隨衆生世界不  
應機殊行德同所見所聞根欲性異故示所行亦有差別  
二明發又是菩薩發心相者有三種心微細  
心相之相云何為三一者真心無分別故根本無

二者方便心自然徧行利益衆生故後得三  
 者業識心微細起滅故二智所依  
今畧舉根本細相此非發心之境但有轉現但  
淨之德是故合為發心相滅之累不同佛地純  
成滿德二一正顯勝德二相○△三又是菩薩  
 二功德成滿者現報利益受佛位故一於色

究竟處示一切世間最高大身二果位彰也  
者後報利益摩醯首羅智處生也何故其他受  
用報身在此天者一義云以寄十王顯其十  
地然第十地菩薩寄當此天即於彼身示謂  
成菩提故在彼天餘義如別說○二別無明頓盡  
 以一念相應慧源謂一念始覺至心  
 名一切種智等皆無間道名一切種智是解

脫道即顯上真心於此成也上自然而有不  
 肯自利行滿下利他德顯云  
 思議業能現十方利益眾生顯上方便心明  
 亦可初智淨相後不思議業相皆是本覺  
 亦所成也△二問吞除疑二一除一切種智  
 疑二○問曰二有虛空無邊故世界無邊世界  
 一問○問曰二有虛空無邊故世界無邊世界  
 無邊故眾生無邊眾生無邊故心行差別亦

鑿

五

復無邊如是境界不可分齊難知難解一且  
 謂有虛空處處皆有世界有世界處處皆有眾生  
 有眾生處處皆有行如是境界分齊難知也  
 若無明斷無有心想云何能了名一切種智  
 二正設難難云非直外境無邊分齊難知亦  
 復內盡心想云何得了也△二答三○一立  
 正答曰心意故能外廣知也妄想一切境界本  
 理

一心離於想念境雖無邊不出一心既證心  
 妄念故盡想念方始能以眾生妄見境界故  
 知也○二舉非顯失  
 心有分齊限之妄見有以妄起想念不稱法性  
 故不能了故有所不見○三舉是彰得見諸  
 佛如來離於見相無所不徧無所不見故心真

實故源佛心離妄體一心即是諸法之性然此  
 在生滅門中為自體顯照一切妄法並是  
 妄法之體故相而不知也故云自體照中  
 本覺佛心之相報化之用則在於眾生心  
 其相有何難了而不知也故云自體照中  
 故上文辦法則在於佛心之上良以心  
 今辨眾生妄法則在於佛心之上良以心  
 無二故得然也華嚴云如心佛亦爾如佛  
 生然心佛及眾生是三無差別此之謂也

有大智用無量方便隨諸衆生所應得解皆  
 能開示種種法義是故得名一切種智以同體智  
 力起勝方便攝化有情二又問曰二亦若諸佛  
 除自然業用疑二一問有自然業能現一切處利益衆生者一切衆  
 生若見其身若覩神變若聞其說無不得利

一且云何世間多不能見二正設答曰喻有法  
 諸佛如來法身平等徧一切處無有作意故  
 說自然但依衆生心現以法身普徧衆生心  
 顯顯顯細之用非由功用衆生心者猶如於鏡  
 也上文中之已顯此義也鏡若有垢色像不現如是衆生心若有垢無明

威佛之機非謂煩惱現行以法身不現故身  
 善星等煩惱心中得見佛言故云法身不現  
 能現報化之用今據本而言故云法身不現  
 也如攝論中言由世尊深不見現如月於諸佛  
 甚深佛於世間不顯現而世間諸佛身常住  
 曰諸佛於世間不顯現而世間諸佛身常住  
 云何破現譬如有月不顯現而世間諸佛身常住  
 於彼破器實有月不顯現而世間諸佛身常住  
 諸佛亦不顯現水譬有過他軟滑性故此中

依定得見佛身非謂今去修習念佛三昧乃於  
 此世得見佛身非謂今去修習念佛三昧乃於  
 佛以散心中亦見佛論中約攝論中約過非約  
 習為因非約現在此論中約攝論中約過非約  
 無惑有此非約現在此論中約攝論中約過非約  
 信心分四一結前生後已說解釋分次說修  
 行信心分明來信者以上來明其大衆今為正  
 意是中依未入正定聚衆生故說修行信心

不定衆人有二一者修信滿足為說發趣道  
 相令入正定是前勝人也二者修信未滿是  
 前劣人即此文所為以四信五行令其修行  
 使信成滿已還依發趣入正定也三  
 約法廣釋二何等信心云何修行二還兩答  
 一興二問 一者信根本師真如之法諸佛所  
 標數三一 畧說信心有四種也二微起信云何  
 為四釋列 一者信根本師真如之法諸佛所

謂樂念真如法故亦非直就起信心二者信佛  
 有無量功德常念親近供養恭敬發起善根  
 願求一切智故三者信法有大利益常念修  
 行諸波羅蜜故四者信僧能正修行自利利  
 他常樂親近諸菩薩衆求學如實行故中三寶

二一標所信之勝德二起勝意以修行有五  
 願求二答修行之信無行則信不堅不堅之信  
 門能成此信遇緣便退故修五行以成四信  
 之心今不退也云何為五者施門二者戒  
 二微起列名 門三者忍門四者進門五者止觀門止觀合  
 門三者忍門四者進門五者止觀門止觀合  
 雙運二門下二故唯五云何修行施門寄問  
 也三依門釋釋五一施云何修行施門寄問

若見一切來求索者所有財物隨力施與以  
 自捨慳貪令彼歡喜資財也若見厄難恐怖危  
 逼隨已堪任施與無畏無畏也若有衆生來求  
 法者隨已能解方便為說不應貪求名利恭  
 敬唯念自利利他迴向善提故法施也云何



修行戒門所謂不殺不盜不淫不兩舌不惡口不妄言不綺語遠離貪嫉欺詐諂曲瞋恚邪見攝律儀戒若出家者為折伏煩惱故亦應遠離憤鬧常處寂靜修習少欲知足頭陀等行乃至小罪心生怖畏慙愧改悔不得輕於如

來所制禁戒攝善法戒又從小罪下明護戒心當護譏嫌不令衆生妄起過罪故攝衆生戒云何修行忍門所謂應忍他人之惱心不懷報他不鏡益忍也下明亦當忍於利財榮損耗毀以毀譽過論苦過迫侵形樂適悅等法故

永樂北藏

大乘起信論疏

第一八五册

△四准二云何修行進門所謂於諸善事心不懈退精進立志堅強遠離怯弱精進當念過去久遠已來虛受一切身心大苦無有利益三無足精進以念已長淪虛受大苦以自勸勵修善無厭是故應勤修諸功德自利利他速離衆苦總結勸修

除障方便二一障復次此下若人雖修行信心以從先世來多有重罪惡業障故障即因也為邪魔諸鬼之所惱亂或為世間事務種種牽纏或為病苦所惱有如是等衆多障礙二外感緣也是故應當此下勇猛精勤晝夜六時二治

禮拜諸佛一總明除障方便如人負債依附  
 禮拜諸佛於王則債主無如之何如是行人  
 禮拜諸佛諸障誠心四障除懺悔業障惡勸  
 所護能脫諸障除嫉妬迴向善提三有障樂  
 請法除諍隨喜他勝障迴向善提三有障樂  
 常不休廢總治得免諸障總治善根增長故  
 結益由此四障能令行人不發諸行不趣善  
 提故四行治盡善根長也又初一治業障以

止持故後三長善根以作持故云何修行止  
 △五止觀二一畧明二〇一微  
 觀門寄問以標△二〇所言止者謂止一切境  
 界相先由分別依諸外塵今以覺慧唯識道  
 止此是隨順奢摩他止也觀義故便存此方  
 方便是隨順奢摩他止也觀義故便存此方  
 語約止即存梵言也順〇二觀時方所言觀者  
 名止觀故今但言隨順〇二觀時方所言觀者

謂分別因緣生滅相隨順毗鉢舍那此云觀  
 義故論善薩地云此中菩薩即於諸法無所  
 分別當知名止若於諸法當知觀是本無分  
 量安立諸趣世無所分別即成趣即成後得  
 如門止諸境相無所分別即成趣即成後得  
 智依此滅門唯心是故雙運云何隨順  
 方得此為正止觀也〇三俱云何隨順

有以此二義漸漸修習不相捨離之方顯  
 二以此二義漸漸修習不相捨離之方顯  
 雙現前故二明所隨之止觀隨相而論止名  
 亦如是如眾論云十波羅蜜通有二體一  
 不散亂為體謂止定二不顛倒為體謂觀慧  
 能入二廣說三靜息心修止方便二一外緣  
 若修止者住於靜處若修止者住於靜處

亦勿令手足頭異正身端直令脊骨不曲  
 不低昂平正頭令正鼻與舌相對不  
 不令合廣而正台山頤禪師卷止觀中  
 說也今坐總說天台調心未行正願  
 故言端坐也名意者不少求定無由  
 靜威儀苟正意其觀心得安不依氣息  
 邪求故云無意也  
 度他一至約坐修道止二一意離境安  
 內心二約坐修道止二一意離境安

閉等處若住不聚落必有喧動  
 淨謂雜業者得善知識處息諸端坐  
 具足者初久云無妨也端坐  
 緣每令安穩久云無妨也端坐  
 靜處每令安穩久云無妨也端坐  
 或半若全與齊左解右帶周正牽  
 近身脚指次以手置右周正牽  
 今坐時脚脫指次以手置右周正牽  
 頓置脚上并牽來近身置右周正牽  
 挺動其身上并牽來近身置右周正牽

止也問何故能云心以一切法本來無想  
 想並性存故能念不生念不滅性無所  
 於法不存故能念不生念不滅性無所  
 所皆良以存想無自性之則故無生滅  
 以可也此乃即生無生即滅無滅如  
 體得此乃即生無生即滅無滅如  
 夾本亦不得隨心外念境界後以心除  
 自乾耳亦不得隨心外念境界後以心除  
 若心外亦不得隨心外念境界後以心除  
 得故外亦不得隨心外念境界後以心除

數息不依形等色白相赤不依於空不依  
 觀境不依形等色白相赤不依於空不依  
 地水火風事定所緣之境乃至不見聞覺  
 口是識一散心通前為十一切處亦可見  
 知是識一散心通前為十一切處亦可見  
 求了造知唯依二心除後一切諸想隨念皆除  
 託緣故言不依二心除後一切諸想隨念皆除  
 除前諸境更不依二心除後一切諸想隨念皆除  
 餘心皆遣也亦遣除想立泯然寂靜方名

無相所取無相故能取自然心若馳散即當  
 不生何勞後心方更除耶攝今住是正念  
 攝來住於正念正初習多正念下云是正念  
 者當知唯心無外境界是外境唯念即復此心  
 亦無自相念念不可得二妄境既無唯心亦寂  
 若從坐起去來進止有所施作於一切時常

念方便隨順觀察儀非直坐時常修此止餘威  
 順於法性不動道理二久習淳熟其心得住  
 止成得定除障不退  
 一成以心住故漸漸猛利隨順得入真如三  
 昧心明止力附深伏煩惱信心增長速成不  
 退入三伏或入位即信滿唯除疑惑一於理

不信二聞誹謗道外重罪業障四重我慢  
 五恃我懈怠六放逸如是等人所不能入六  
 自高障隨有一能生一行三昧復次依是三昧  
 顯勝能二一能生一行三昧復次依是三昧  
 故則知法界一相二釋即名一行三昧三顯  
 衆生身平等無二相二釋即名一行三昧三顯

能生無當知真如是三昧根本云何一行三  
 量三昧佛言法界一相繫緣法界是名一行三  
 三昧入一行三昧者盡知恒沙諸佛生此等無  
 味相乃至廣說以此真如上皆一行三昧下  
 量三昧故三名三昧根本也上皆一行三昧下  
 明無量若人修行漸漸能生無量三昧上如  
 三昧云般若經中已說△三或有衆生無善  
 引文殊二般若經中已說△三或有衆生無善  
 辨魔事二般若經中已說△三或有衆生無善

根力則為諸天魔也此  
 之所感亂如外道神是  
 塵壞人善云若於坐中  
 三種者下云現端正男女  
 以失或現端正男女  
 志非或現端正男女  
 動亂人心○二等對治當念唯心境界則滅終

不為惱一切諸境尚唯自何况坐中此等  
 亂以治諸魔者當誦大故乘般及治魔  
 死門念誦之治諸魔者當誦大故乘般及治魔  
 緣人頭面或刺音聲復喧及下  
 抱持於一人或刺音聲復喧及下  
 異相非一人或刺音聲復喧及下  
 之如非一人或刺音聲復喧及下  
 大突香偷是服吉支邪見喜破戒我今持戒

終不若出家應誦戒律若在家者應  
 誦菩薩戒本或誦三五戒等鬼便却行  
 而色也精少男者謂十或二時能變作  
 種種身相作非本時來也若其宿之  
 可畏十二時中本時來也若其宿之  
 各當是虎咒等乃至此則知某獸精  
 者必是虎咒等乃至此則知某獸精  
 牛類等行者恒用此時則知某獸精  
 禪師止觀中廣說△二廣二一魔事十事五

對○一現或現天像菩薩像亦作如來像相  
 好具足若說陀羅尼若說布施持戒忍辱精  
 進禪定智慧或說平等空無相無願無怨無  
 親無因無果畢竟空寂是真涅槃  
 令人知宿命過去之事亦知未來之事得他

心智辯才無礙。三起惑造業能令眾生貪著世間  
 名利之事又令使人數瞋數喜性無常準或  
 多慈愛多睡多病其心懈怠或卒起精進後  
 便休廢生於不信多疑多慮或捨本勝行更  
 修雜業若著世事種種牽纏。四據定得禪亦能使

人得諸三昧少分相似皆是外道所得非真  
 三昧或復令人若一日若二日若三日乃至  
 七日住於定中得自然香美飲食身心適悅  
 不飢不渴使人愛著。五食顏變或令人食無分  
 齊乍多乍少顏色變異。五對皆如文可見

說甚深法或是宿世善根所發云何揀別定  
 其邪正答此事實難所以若何是善根  
 所謂發之境界謂為心取著則慎邪網若實善根  
 於無進趣是故邪正實難取別且依古德  
 相傳智畧以三法驗之實以定研磨二依本修  
 治三燒打磨慧觀亦爾難言欲知真金三法試之  
 須三試一磨則常與共事不識若欲與久處  
 久處不知智慧觀察○事今借此意以驗邪正

謂定中境不取捨但難知者當深入定心  
 於彼境中不取捨但難知者當深入定心  
 之所發者定力逾深善根彌發若如是修所為  
 者不發自壞第二依本淨觀若如是修境不  
 淨觀者則非偽也若以本淨觀若如是修境不  
 帶明者則非偽也若以本淨觀若如是修境不  
 知是邪也第三智慧觀察者觀所發相推驗  
 根源不見生處深真金益其先色若邪當自  
 滅正當自現此中真偽當知其先色若邪當自  
 即自當焦壞此中真偽當知其先色若邪當自

本治猶打智慧觀察類之○二以燒以是義故  
 此三驗邪正可得知也  
 行者常應智慧觀察依自隨分所有覺慧勿  
 令此心墮於邪網若不觀察則墮邪道三種  
 當勤正念不取不著邪不正自然退散若  
 不取著則因邪顯正是則能遠離是諸業障  
 故邪正在若不著也則能遠離是諸業障

不取著則因邪顯正是則能遠離是諸業障  
 相其餘一切皆是魔事獨云若分別此境相即  
 是魔障網不顯三分是即為法印此大乘  
 也從當勤下總顯三分是即為法印此大乘  
 止門唯修理定更無所別趣故初定本止門故  
 本修治更無別法所以合說但依本止門故  
 △四簡真偽正二一內外邪應知外道所有三  
 二定以別邪正二一內外邪應知外道所有三  
 昧皆不離見愛我慢之心使我常相應也貪

著世間名利恭敬故但內著邪定外貪名利又  
 煩惱者皆不可真如三昧者謂在定時不住  
 見相心故不住得相以忘故乃至出定亦無懈  
 慢出定亦無所有煩惱漸微薄貪瞋癡漸  
 定以明真偽二對理事二真若諸凡夫不習此三

昧法得入如來種性無有是處謂修大乘善  
 此真如之路種性者約位在十住位中除此更無  
 能入之○以修世間諸禪三昧謂四禪四空定  
 二偽○以修世間諸禪三昧謂四禪四空定  
 不淨安般等但取境多起味著依於我見繫  
 相定皆名世間定也味著定境故不離於我  
 屬三界與外道共故云與外道共者同得

此事若離善知識所護則起外道見故以其定故善友護助之力得入佛法若離善友則入邪道△五示益勸二○一總標復次  
 精勤專心修學此三昧者現世當得十種利益後世利益無量無邊現世利益畧陳十種△二別解十中分三○一善友攝護益  
 云何為十一者常為十方諸佛菩薩之所護十三

念以修此真如三昧故諸佛菩薩法應護念今得勇猛勝進不退也△二四離障益二  
 外惡緣二者一離魔現形不為諸魔惡鬼所能恐怖三者二離外道邪惑不為九十五種外道鬼神之所惑亂內惑業離四者一除業也遠離誹謗甚深之法不起新業重罪業障漸微薄輕也五者二滅惑也

滅一切疑諸惡覺觀成堅固益六者增信於諸如來境界信得增長七者不怯遠離憂悔  
 於生死中勇猛不怯八者緣不為其心柔和捨  
 於憍慢不為他人所惱九者滋味雖未得定  
 於一切時一切境界處則能減損煩惱不樂

世間十者得深禪定若得三昧不為外緣一切音聲之所驚動一明修觀意復次若人唯修於止則心沈沒或起懈怠不樂眾善失自利也  
 是故修觀治之第四觀以成之遠離大悲治之第三觀以成之  
 是故修觀四非常觀文四心一無常觀明修



習觀者當觀一切世間有為之法所認標四觀  
 無得久停須臾變壞苦觀二一切心行念念生  
 滅以是故苦我觀三無應觀過去所念諸法恍  
 忽如夢難無體應觀現在所念諸法猶如電光  
 剎那不住應觀未來所念諸法猶如於雲歛爾而

起本無積聚但緣集歟有不應觀世間一切  
 有身悉皆不淨種種穢汙無一可樂上來四  
 知常等四倒配釋可如是當念一切眾生從無  
 始時來皆因無明所熏習故令心生滅已受  
 一切身心大苦現在即有無量逼迫未來所

苦亦無分齊難捨難離而不覺知無心厭肯  
 也限眾生如是甚為可愍深發悲心作是思  
 惟即應勇猛立大誓願因悲願令我心離分  
 別故願體徧於十方修行一切諸善功德盡其  
 未來長時以無量方便救拔一切苦惱眾生

廣大令得涅槃第一義樂第一心也以起  
 如是願故於一切時一切處所有眾善隨已  
 堪能不捨修學心無懈怠唯除坐時專念於  
 止觀分三結若餘一切悉當觀察應作順不應  
 作三理若行若住若卧若起皆應止

觀俱行上來始習未淳故動靜別修今定慧  
 明俱二○一所謂雖念諸法自性不生有義  
 即止之觀○二別辨二一約法  
 以明而復即念因緣和合善惡之業苦樂等此二不二故  
 報不失不壞云即非無義以明觀此二不二故  
 諸法良以非有即非此順不動真際而建立捨止而修觀也○二即觀之止  
 雖念因緣

善惡業報而亦即念性不可得此順不壞假  
 實相良以非無即是非有故能捨觀而修正此說時有前後然在行心銘融不二  
 宜可思之○二對障明俱若修止者對治凡  
 夫住著世間能捨二乘法弱之見治於二過  
 夫人法二執貪樂世間兼治二乘執五若修陰法見苦生怖以止門無生除此等執

觀者坐治二乘不起大悲陞劣心過遠離凡夫不修善根亦治二過謂正治二乘陞劣之  
 凡夫懈怠之心今觀無以是義故是止觀門常策修善行○三抱結如凡夫非不樂世間  
 共相助成不相捨離無以勤修善行約二乘  
 大悲是二行不相離也若止觀不具則無

能入菩提之道止觀相須如鳥兩翼車之功  
 一翼若關則無凌虛之勢△四復次眾生初防退方便二○一明可退之人舉處釋成  
 學是法欲求正信其心怯弱住於此娑婆世界自畏不能常值諸佛親承  
 住於此娑婆世界自畏不能常值諸佛親承供養懼謂信心難可成就意欲退者心既劣

外關勝緣信行難成故欲退也△當知如來  
 二明防退之法二△一通舉聖意  
 有勝方便攝護信心善標聖巧謂以專意念佛因  
 緣隨願得生他方佛土常見於佛永離惡道  
 釋顯巧相二如修多羅說若人專念西方極  
 樂世界阿彌陀佛所修善根迴向願求生彼

世界即得往生釋引經文也下常見佛故終無有  
 退若觀彼佛真如法身常勤修習畢竟得生  
 住正定故但生時信未滿名不退但生時信未滿名不退  
 處無退緣故未開時信未滿名不退未開時信未滿名不退  
 見佛入十位得初地見法身住正定位也見法身住正定位也  
 三佛三賢如佛記龍樹菩薩等住初地生淨生淨  
 無違佛土如佛記龍樹菩薩等住初地生淨生淨

永樂北藏

大乘起信論疏

第一八五册

上等也此中畢竟等是後二位五已說修行  
 勸修利益分三○一結前生後  
 信心分大章次說勸修利益分大章如是摩  
 訶衍諸佛祕藏我已摠說一信受福勝二  
 約三慧摠若有衆生欲於如來甚深境界得  
 舉其益生正信遠離誹謗入大乘道當持此論慧思

量慧修習修慧究竟能至無上之道二別顯三  
 一聞若人聞是法已不生怯弱當知此人定  
 紹佛種必為諸佛之所授記二思益假使有人  
 能化三千大千世界滿中衆生念行十善不  
 如有人於一食頃正思此法過前功德不可

為喻三修時益三復次若人受持此論觀察

修行若一日一夜所有功德無量無邊不可

得說二校量假令十方一切諸佛各於無量

無邊阿僧祇劫歎其功德亦不能盡三釋多

何以故謂法性功德無有盡故此人功德亦

巖五

十六

復如是無有邊際二謗毀其有眾生於此論

中毀謗不信所獲罪報經無量劫受大苦惱

一謗成是故眾生但應仰信不應毀謗二誠

罪重以深自害亦害他人斷絕一切三寶之種

三釋罪以一切如來皆依此法得涅槃故一

切菩薩因之修行得入佛智故四轉釋斷三

二句一約果人依之得涅槃二約因人依之

得菩提菩提涅槃即是法寶佛僧可知也三

結勸當知過去菩薩已依此法得成淨信現

在菩薩今依此法得成淨信未來菩薩當依

此法得成淨信是故眾生應勤修學三世菩

此法更無異路故勸諸佛甚深廣大義我今

隨順摠持說句結上諸佛甚深廣大義我今

如法性普利一切眾生界迴向利益也於中

辨遊

大乘起信論疏卷第四

起信論疏筆削記卷第一

巖六

長水沙門

子璿

錄

此文之作本乎石壁石壁慈甚蔓於章句凡仲一義皆先問發次舉疏吞後方委釋雖不忘本母之體而有太過不及焉講者用之未至穩暢今就其文取要當者筆而存之其繁緩者削以去之仍加添改取其得中俾後學者不虛勞神智照無昧也故曰筆則華削

巖六

則削因以筆削命題云爾

中印度境有噴羅尾儼者此方翻為馬鳴於佛滅後六百年內破邪見幢樹正法寶宗諸實教造茲一論名曰大乘起信說有五分大判為三初因緣分即序分也明論發起由八

永樂北藏

大乘起信論疏筆削記

第一八五册

因緣非同率爾無利益故後之一分勸修利益即流通也勸於論生信思惟修習得大利樂流至後代益眾生故中間三分即是正宗謂立義一分畧標綱要立一心法列二種門舉三大義因果俱運畧為下文而張本故解

釋一分由前畧標義理未暢是宜廣釋令義昭然以生解故信心一分說四種信五種修行令諸眾生信根成熟入不退故此上三分是前因緣所起是後一分所勸由是俱號正宗已知論文三分大節應知能解疏文若何

以疏前有序爲序分開章已下爲正宗分後文既無批述迴向乃闕流通既而三分不具即分爲二初論疏題目二初標題目者以題是一部大綱不得不預知悉故須畧解題中五字可對天台五重玄義天台凡解經題皆

約五義今言大者體也乘者宗也起信用也論者教也一論所詮唯體宗用五字合故是即名也大謂體者此有總別總以一心爲體論之主質無出於斯謂信所緣故解所了故行所趣故證所入故因所感故果所顯故故

論初標以爲法體文云摩訶衍者一法二義所言法者謂衆生心是心即攝一切世間出世間法依於此心顯是摩訶衍義等此是直目其法名之爲大謂豎窮橫徧無礙圓融當體受名不因待小故涅槃云不因小空名爲

巖

二

大空涅槃亦爾不因小相名大涅槃別者約義所論即有三種謂體相用即開前一心以爲三義即大涅槃三德是也如下文云所言義者則有三種一者體大謂一切法真如平等不增減故二者相大謂如來藏具足無漏

性功德故三者用大能生一切世間出世間善因果故故大之一字通於三也乘謂宗者即從因至果以取體故乘者就喻彰名運載爲義如世舟車可以運重致遠也即喻菩薩乘此大法越生死野渡煩惱河到菩提鄉登

涅槃岸故下文云一切諸佛本所乘故一切菩薩皆乘此法到如來地故此中能乘是始覺所乘是本覺能所宜符始本不二名究竟覺即是所至之處一相一味究竟平等更無三異於一體中義分能所爾亦名一乘亦名

無上乘也起信謂用者以此論中能破疑執生正信故起即顯發信謂忍樂謂於前大乘一心三義境上顯發忍樂之心名爲起信故論云爲欲令衆生除疑捨邪執起大乘正信佛種不斷故此信起時必內由本覺爲因外

敬六

三

由師教爲緣因緣和合內外相資故能顯發下論云因緣具足者所謂自有熏習之力又爲諸佛菩薩等慈悲願護故能起厭苦之心信有涅槃修習善根等然信之一法爲衆善之源萬行之始解行修證皆悉由之證極之

處名得涅槃苟非其信馬辦斯事故華嚴云  
信爲道源功德母長養一切諸善法斷除疑  
網出愛河開示涅槃無上道然此論中不唯  
起信亦兼解行謂五分論文二三是解四五  
是行既含多義普協輿情欲令自淺之深是

故但標起信論謂教者即聖人被下之言教  
愚成智教凡爲聖故論者議論也謂假立賓  
主自問自答循環研覈究暢真宗商議論量  
如上法義教誡學徒也然論有宗釋之異此  
宗論也謂馬鳴大士宗法華涅槃楞伽思益

等百餘部實教大乘之所造故實謂義豐文  
約無法不收故下文云如是此論爲欲總攝  
如來廣大深法無邊義故應該說此論又云如  
是摩訶衍諸佛秘藏我已總說又云諸佛甚  
深廣大義我今隨順總持說等然此論文是  
證真大士後得智中宗經所造後人不思綆  
短却謂泉枯往往謗之言非圓實下文勸信  
非不殷勤聞思修益備彰功利不信毀謗受  
苦彌劫豈不勉哉如上五字即法喻因果解  
行理智能化所化能詮所詮無不具足括盡



一論以立此名也疏者疎也決也謂疎理法  
義旨趣決擇文言章句令悉通暢也然上大  
等六字約六釋分別總成五對一能乘所乘  
對謂人爲能乘大爲所乘所乘即大能乘之  
大大之乘故持業依主三釋兼通二能

巖六

四

起所起對謂大乘爲能起信爲所起即大乘  
之起信依主釋三能信所信對謂信爲能信  
大乘爲所信所信即大乘大乘之能信持業  
依主二釋四所詮能詮對謂大乘起信爲所  
詮論爲能詮五能釋所釋對謂疏爲能釋上

五爲所釋二皆依主并者兼共及也序者叙  
也謂敘述一論之大意故又訓緒也此文即  
製疏入作之端緒故二述注人名西太原寺  
者即長安崇福寺也以天下有五寺俱名太  
原爲揀餘四故言西也東即揚州南即荆南

府西即長安北即太原亦名崇福中即東都今之福先  
俱稱太原者以則天生于太原此既皆彼捨  
宅所置爲敬生處故以爲名沙門者釋衆之  
通號此云勤息謂勤修戒定慧息滅惑業苦  
故受斯稱法藏者俗姓康氏華嚴第三祖勅

謚賢首大師德業恢隆廣如傳錄述者明非  
造作也如仲尼云述而不作信而好古明已  
勞謙故云述也草堂寺名在終南山宗密者  
姓何氏謚爲定慧禪師是乃學窮內外道映  
古今盛德大業備所聞見先以論疏二本別

疏六

五

行致其學者不能周覽既成互闕功進難前  
今列疏文以就於論既論下有疏論上有科  
文義昭然章段備矣學者披繹得不荷其優  
賜乎序文二初總敘宗旨二初序論之大意  
文四段所以列此四者蓋叙一論之意論之

大意莫越於斯從始至末攝無不盡今初四  
句明一心法立義文云所言法者謂衆生心  
是心則攝一切世間出世間法依於此心顯  
示摩訶衍義解釋文云顯示正義者依一心  
法有二種門乃至二門不相捨離等今此叙  
之也言夫者發語之詞也如云夫孝德之本  
教之所由生又云夫易廣矣大矣或句中句  
下皆語詞也真心二字正指法體真謂真實  
揀非偽安心謂靈鑒要妙中實凡言於心然  
有其四一者梵語訖利馱耶此云肉團心則

人之心藏也其色赤形如蓮華上有七葉色法所攝二者質多此云集起即第八阿賴耶識以能集諸種子起現行故三者緣慮心此通八識心王以各能緣慮自分境故四者乾栗馱此云堅實心謂如來藏自性清淨不生

不滅心也今所明者正是此爾所言真者揀餘心故若稱實言之但是一心貫於真妄以論標立為大乘法體即總相心也於一心中方開二門今雖云真乃是以別顯總此心若在初門但名真如若在後門但名本覺應知

真心是總真如是別寥謂空寂廓謂曠大空即中無妄染寂乃其性湛然曠謂德用無邊大則體周法界故下文云從本已來一切染法不相應故此心之空義也又經云妙覺湛然周徧法界斯寂義也又經云覺性徧滿圓

巖六

六

無際故當知六根徧滿法界乃至八萬四千陀羅尼門徧滿法界斯曠義也又下論云是一法界大總相法門體等則大義也既而清淨本然周徧法界湛然常住妙德無邊由是乃云真心寥廓故華嚴疏云寂寥虛曠沖深

包博總該萬有即是一心也問太虛空界亦空寂亦曠大與心何異答太虛則以無爲體故云空一向凝然故云寂闕其德用曠義不成爲心所包大義無準豈同真心彌滿清淨中不容他德用無邊性起爲相冲虛妙粹炳煥靈明越彼太虛方之海印也此上則顯心之德相也絕言下明心之離過絕謂斷絕於辭也言謂語言即聞慧境界謂似像屬於義也即思慧境故繫辭云聖人有以見天下之賾而擬諸形容象其物宜是故謂之象筌是

捕魚之器罟即網兔之具此二即言象喻也今顯真心不可思議言語道斷心行處滅故云絕也謂心體離言非可以言語取心體離念不可以識情求口談詞喪心緣慮止故下文云從本已來離言說相離心緣相又云非

巖六

七

色非心非智非識非有非無畢竟不可說相皆明心離過也筌罟喻言象者罟能網兔喻言能取象筌能捕魚喻象能取意今法喻雙舉者爲成文故然筌罟之語是周易畧例正文故彼文云言生於象故可尋言以觀象

象生於意故可尋象以觀意意以象盡象以  
 言著故得意忘象得象忘言猶筌者所以在  
 兔得兔而忘筌筌者所以在魚得魚而忘筌  
 然則言者象之筌也象者意之筌也存言者  
 非得象存象者非得意象生於意而存象焉  
 則所存者乃非其象也言生於象而存言焉  
 則所存者乃非其言也然易中舉此明尋言  
 得象尋象得意得意須忘象得象須忘言苟  
 不能忘皆非得旨此乃約人以明勸人捨筌  
 今文但約本性直就法體說離言象非約勸

修雖借彼文不同彼意苟欲強說於字來由  
 恐乖文旨冲漠下別約橫豎以顯心之德相  
 冲謂深也此明心之體性豎窮三際而洞然  
 無底故經云甚深法性諸佛行處又云幽遠  
 深遠等漠謂沙漠此顯心之德相橫徧十方  
 而曠然無邊故經云覺徧十方界本性圓滿  
 故此乃窮三際而三際不遷徧十方而十方  
 無外又冲謂剛柔得所漠謂名目難及以此  
 心性雖體離相而隨緣成事雖隨緣起而本  
 性不變此隨緣不變之體不可以智知識

永樂北藏

大乘起信論疏筆削記

第一八五册

名言名目故云漠也經云不染而染難可了  
知深而不染難可了知希謂無聲夷謂無色  
老子云聽之不聞曰希視之不見曰夷此乃  
重顯深廣之相深故聽之不聞廣故視之不  
見謂此心體唯證相應非是見聞之所及故

歲六

忘境等者此亦顯心離過忘謂於法不記斯  
亦絕無之義境謂所證之理智謂能證之心  
凡言境智能所者蓋約反迷從悟對染說淨  
皆屬生滅今此顯示非染淨之一心絕迷悟  
之極致尚不可立真妄之名豈存乎能所境

智故楞伽云無存佛涅槃亦無涅槃佛遠離  
覺所覺又圓覺云覺所覺者不離塵故以一  
心之體絕凡聖止因果離性離相不有不無  
焉可更言境智能所故云亡也楞嚴云性真  
常中求於去來迷悟生死了無所得斯之謂

歟非生滅下二顯真如門前門但約絕待亡  
詮旨離性相故云寥廓冲漠等今門約對生  
滅顯不生滅待妄立真故云真如門即下立  
義文云是真如相即示摩訶衍體故解釋  
文云心真如者即一法界大總相法門體所

謂心性不生不滅乃至云以離念境界唯證相應故今疏敘彼故云非生滅等非無也不也然生滅與不生滅須約三性分別且約三性自相說者謂徧計妄法一向生滅圓成實性一向不生滅依他假法相同徧計似生似

義

九

滅性是圓成不生不滅若稱實言之則三性皆無生滅雖然且無義不同何則謂徧計即無法可生無法可滅如繩上蛇依他乃即生無生即滅無滅如麻上繩圓成即中無前二生滅之法如麻上無繩無蛇唯識頌云初即

相無性次無自然性後由遠離前所執我法性圓成實性即是真如故云非生滅也然此但明圓成當體不生不滅亦不和會泯於生滅之法故圓覺云如來寂滅性未曾有始終故下文云所謂心性不生不滅又云非前際

生非後際滅畢竟恒常等此即顯真心不變也四相等者四相有三種一微細四相謂一剎那有九百生滅但是有為皆為所遷即生住異滅也二果報四相即生老病死涅槃經中名為四山如彼經云有四大山從四方來

欲害人民當有何計而能免彼波斯匿言設有此來無逃避處唯當專念持戒布施佛讚善哉我說四山即是衆生生老病死常來切人等三一期四相謂始從迷真終至造業八相生滅通東爲四謂生相有一住相有四異

相有二滅相有一若反迷斷時始從初信止滅相終至十地斷生相如下具明今言不遷者即微細四相兼於餘二以四相但遷有爲之法心是無爲非所作性故不能遷文中畧舉初後以攝中間故云非生滅也無去來者

謂此真心不向前際去不從後際來亦不現在住現在住者即是諸有爲法故成唯識云住表此法暫有用今不同彼故云無也三際等者際時限也莫無也易謂變改三際雖是巖能易之法但能遷變有爲令其改易心非有

巖

+

爲故不能易淨名云但以文字數故說有三世非謂菩提有去來今但以下三叙生滅門即下立義文云是心生滅因緣相能示摩訶衍自體相用故解釋文云心生滅者依如來藏有生滅心所謂不生不滅與生滅和合乃



至此非心識分別能知以真如自在用義故今叙之也文有四句於中上句標生滅所以餘句釋生滅相初句言但者詞也以由也此性雖寂寥虛曠沖深包博非生非滅不垢不淨然不住此一向寂滅非染淨中而隨彼能

熏成一切法隨染即九相生滅隨淨即三乘聖道皆由真如以無住為其種性亦由性は無住故能然也淨名云從無住本立一切法楞嚴云本此無住以立世界及諸衆生非同他宗明真如體一向堅密猶如玉石不受熏

習不能隨緣但說賴耶為染淨本受熏持種也隨派下喻明也水分流謂之派路分徑謂之岐今取岐派共為一喻謂如一流之水隨何岐路分流成派真心亦爾隨何因緣作凡聖等如下即明逐迷下正辨生滅之相逐隨

巖

十一

也任從也迷則背覺合塵悟則背塵合覺然其迷悟各具因緣迷中以無明為因境界為緣悟中以本覺內熏為因師教外熏為緣若隨從迷中因緣即沈於生死則一切有漏染法起一切無漏淨法滅滅則隱滅若隨從悟中因

緣即升於覺路則一切無漏淨法起一切有漏染法滅滅即如下文說無明為因生三細境界為緣生六麤即沈淪五道是為逐迷也本覺內熏為因師教外熏為緣發解起行即超升佛果是為從悟也迷之與悟皆是性為

迷悟雖殊不思議一故經云無始時來性一切法依止由此有諸趣及證涅槃果華嚴經中性起法門即斯義也又涅槃云佛性隨流成眾味等楞嚴云譬如虛空體非羣相而不拒彼諸相發揮日照則明雲屯則闇等皆顯

真如不住自性隨緣成法也雖復下四明二門不二也上說真如生滅其義迢然雖行相不同然理歸一揆二而不二故有此門即下解釋文云復次顯示從生滅門即入真如門所謂推求五陰色之與心六塵境界畢竟無念乃至若能觀察知心無念即得隨順入真如門今此叙之也文二初法二初正明不二文中四句前二句明生滅不礙真如後二句明真如不礙生滅即互不相礙即不二之義也今初頤復者詞含縱奪貫下二句繁多興

起鼓動躍跳也繁則染淨多途與則新新生起鼓則體非常住躍則相不久停以染淨因緣繁多興起鼓動跳躍念念生滅未曾暫住雖不暫住而其體不變不變之性即是心源心源即未嘗有動故下文云覺心初起心無

藏六

主

初相圓覺云覺者如虛空平等不動轉又下文云雖念因緣善惡果報而亦即念性不可得故云未始等靜謚下二句明真如不礙生滅謚亦靜也靜中之靜故名爲謚靜則相非生滅謚則體絕有無虛乃無礙圓通疑則寂

而常照又無惑之喧煩曰靜無業之遷流曰謚離色之質礙曰虛非心之生滅曰寂雖直體若是而用常隨緣隨緣之用爲業爲果善惡樂苦形影不差故云未嘗乖等嘗曾也乖違也業因果報皆通善惡漏與無漏即不動

真際而建立諸法故淨名云無我無造無受者所作之業亦不忘下文云雖念諸法自性不生而復即念善惡苦樂等報不失不壞故使下二釋成無礙前二句釋真如不礙生滅後二句釋生滅不礙真如言故使者即因前

永樂北藏

大乘起信論疏筆削記

第一八五册

起後之詞亦通下二句故者所以義使令也  
由前如真不礙生滅所以令其不變之真體  
任運隨緣起成染淨染淨二字無法不攝從  
來不同非適今也故云恒殊然此染淨全性  
所起故下文云譬如種種瓦器皆同微塵性

癸

五

相如是無漏無明皆同真如性相不捨下二  
句釋生滅不礙真如由無礙故所以令其不  
捨差別妄緣即是一真實性妄緣差別凡聖  
收盡凡聖相異而體是一體之內本無凡聖  
故云致一致理也遂也故下文云一切凡夫

聲聞緣覺菩薩諸佛非前際生非後際滅畢  
竟常恒等故圓覺云於實相中實無菩薩及  
諸眾生又云眾生國土同一法性其猶下二  
喻也此中四句前二句喻真如不礙生滅後  
二句喻生滅不礙真如其者指法之詞猶如  
也波動喻生滅染淨不同水溼喻真如一體  
無異波以動為相水以溼為性初句反顯以  
喻生滅門中無有異真如之染淨也故云波  
無等故即下順喻由不異故遂能即於一心  
而辨生滅故云即水等即喻前文不變性而

緣起深淨恒殊也水無下二句喻生滅不礙  
真如初句反顯以喻真如門中無有異深淨  
之一心也故云水無等次句順喻由不異故  
遂能即彼生滅而顯真如故云即波等此喻  
前文不捨緣而即真凡聖致一也是以下結

成不二也是以二字結指之詞動靜等三對  
說有通別通則不出真如生滅兩義謂動俗  
生死即生滅餘皆真如別則動靜約喻真俗  
約諦生死涅槃約深淨此諸二法本不相是  
法相迢然今以一性通之令動靜無別真俗

不殊深淨同體一無所異良以性起為相境  
智歷然相得性融身心廓爾故下文云如大  
海水因風波動風相水相不相捨離又經云  
二諦並非雙恒乖未曾各又大集云生死涅  
槃二界平等即是佛界此中交徹雙融夷齊

巖

十四

同貫等正顯二法不二之語徹通融和夷平  
齊等貫通也對文可見然上四門旨趣微妙  
初則標本以彰末使萬有星羅於義天後則  
攝末以歸本俾羣象泯同於性海乍舒乍卷  
或存或亡法乃同時義無前後由是阿鼻依

止全處極聖之自心毘盧身土不逾下凡之一念圓實之旨其在茲焉問初叙一心後辨二門不二亦即一心初後何別答初之一心當能起後之一心心當所歸雖前後體同且始終義異但以本是一心離名絕相由其迷悟萬法隨生生法本空一切唯識識如幻夢但是一心由是論依法說疏約論明次第四門故無所越一論之旨其在茲焉但以下明造論因由二今初反顯者欲顯菩薩造論先明不假論時如來在世即時勝緣勝根熟

易調即根勝行勝謂牟尼釋尊成道已來未涅槃時法化流行聖賢輔贊人根成熟性行調柔非一佛所種諸善根於無量劫又植德本一稟下明根行勝相不須再聞故言一承順聖旨故云稟尊言者八音四辯金口親宣

疏六

十五

聞而獲益逮無生忍故云懸契又懸者遠也  
不必親從金口但展轉傳聞如身子聞馬勝  
因緣目捷連承舍利轉教此之根性尚不藉  
結集之經豈假菩薩造論故下論云若如來  
在世眾生利根能說之人色心業勝圓音一

演異類等解則不須論大師下正明二初叙  
謬迷迷二初總叙也大師者德業高勝可軌  
可範即十號中天人師一號也緣終息化佛  
日鞞光故云沒後即時緣俱劣也爾時則昏  
衢失照世皆闇冥正法陵遲故名爲劣異執

下明根行俱劣顛倒計著名爲異執亂於正  
理故曰紛紛亂亂理也此有三類執計不  
同故名爲異一凡夫依於鈍惑執五蘊色心  
計爲常樂我淨二外道依於分別於五蘊上  
計其有我或即蘊離蘊著斷著常起六十二

見等三小乘雖破我執而起法見不知真常  
而計無常等四隨自見解各立已宗分爲二  
十餘部互相是非此即俱名異執或趣下明  
其劣相或者不定之詞此等根性既劣或隨  
利鈍使成凡外或聞權淺教爲小乘也凡夫

外道非佛正法故名邪途宗習歸向名之爲  
趣小徑者已離我執不名爲邪未得法空不  
名大道趣理偏僻厭心勤勞切募化城不求  
寶所唯貪自利豈能運他既匪大途故云小  
徑遂使下別顯二初迷理遂使者躡前起後

之詞由前根緣既劣異執仍繁遂令迷本真心遂妄流轉功德法寶本有而無用圓解神珠垢覆而不現孤窮生死之路傭賃涅槃之門動經塵劫飄然浪迹三德秘藏莫之能入也此中二喻各出一經一貧家寶藏喻即如

藥

十六

來藏經九喻中之第五也彼文云譬如貧家有珍寶藏寶不能言我在此中既不自知又無語者不能開發此珍寶藏一切衆生亦復如是如來知見大法寶藏在其身內不聞不知耽惑五欲輪轉生死受苦無量等匿隱濟

救乏闕也少而無父曰孤無財之極曰窮合  
法可知二衣內明珠喻即法華五百弟子受  
記之文廣說如彼賃力曰傭給使曰作餘文  
可解加以下二迷教也言加以者以如來滅  
度之後雖不親承金口然有結集教文可以  
尋言見象尋象得意衆生根性雖劣多起異  
見苟能聞於大法自然改正今又否能尋數  
廢置敷宣圓理既而幾聞邪見於馬難革聖  
人既滅根行仍微圓實之教抑又不行故云  
加以文中四句前二句明大教積綱後二句



明迷者難改教非小道運至無上故曰大乘  
終極圓實揀異權淺故名深旨貝葉者即多  
羅樹葉也猶此方竹帛簡牘之類載能詮文  
可以披取見所詮理如說而行反迷歸悟今  
隱廢不行故云沈也下二句明迷者難改羣

癸

十七

有者即前凡夫外道小乘類各衆多故云羣  
有無正法眼不見佛性故曰盲徒馳謂奔趣  
異路即邪途小徑也既不能就之於有道正  
之以圓乘迷謬日深習以成性服藥不瞑眩  
厥疾何瘳還復無因故云莫反爰有下二興

悲造論三今初悲歎人法也初二句能歎爰  
曰也謂如來滅度已六百年人根雖劣正法  
尚存聖人示生興我真教故云爰有大士謂  
馬鳴論主本成正覺號大光明迹居八地爲  
法身菩薩發大心信大法解大義修大行證

大道趣大果非其小流故云大士也馬鳴者  
謂此菩薩生時及說法時感衆馬悲鳴故受  
斯稱如下廣釋慨此下二句所歎初句歎教  
無聲之歎曰慨積綱者喻也圓實之教尋數  
既罕沈廢不行如大綱既積綱目何整人天

魚無其滂漉佛彼岸何由得致游泳苦海無  
 能出期道之不行職由斯也悼斯下傷迷悼  
 傷淪沈溺沒也大士見教網沈網積而不舉  
 迷徒溺喪淪而不升歎之傷之寧不思救故  
 經云我以佛眼觀見六道衆生貧窮無福慧

入生死險道相續苦不斷乃至不求大勢佛  
 及以斷苦法爲是衆生故而起大悲心等將  
 欲下二述造論意文有六句初二句明教顯  
 理次二句破邪歸正後二句今獲頓益今初  
 將者當也且也欲謂希願啓謂開發了義大

乘名爲深經終實圓理故曰妙旨佛親說時  
 利根者得入如人有目日光明照見種種色  
 滅度之後昏鈍性障諸阿顛迦其猶昏衢  
 衢之體是謂二障大士思欲發揮圓實旨趣  
 令彼迷者失無明闇佛昔曾破今更重明故

敬六

大

云再曜次二句破邪歸正厚謂指破心行理  
 外總名邪見非但不信因果而已此乃凡夫  
 外道二乘俱名爲邪故迦葉言我等自此已  
 前皆名邪見人也顛頂也以頭向下故名顛  
 倒或顛者病也眸即目瞳此舉喻也如人眼

之有病妄見空花毛輪二月等又顛即心狂由心狂故目覩諸物皆悉不正謂非親見親等彼邪見者亦復如是於性空處見生死涅槃於妙明中成分別見妄正趣者真菩提路也往而却還曰歸衆生迷見不依正道旁行

五趣縱出三界亦落無爲院中今欲令彼不循異轍還向直道無諸委曲也後二句結成頓益初喻次法水初出可以濫觴曰源者即人也如人泝洄窮其水本名爲還源以喻行者反生死流歸於本際也得本際者名覺心

源故下文云覺心源者名究竟覺若準他說三無數劫修習廣大行願方成正覺如挹流討源也今言可即非遙者謂只於生滅之處示彼因緣無性四相本自不生即真實如下論云四相本來平等唯一覺故又云一切

巖六

九

法悉皆真故皆同如故圓覺云知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次又南岳云道源不遠性海非遙肇公亦云道遠乎哉觸事而真聖遠乎哉體之即神斯皆可即非遙之義也如示萬派之水即是本源之水無二別也

如是則一念契真即名爲佛豈待多劫而遠求耶頓益之義昭然可見造廣下三正造諸論二初廣論謂甘蔗論釋中本楞伽經義味豐美故立斯稱又造一心徧滿論融俗歸真論真如三昧論等一百餘部如來滅度方六百載人根稍利堪受廣說故云當時遐遠羣衆品類也即普該衆類遠及未來凡是當機皆獲斯利故云遐益羣品既文下二畧論三今初出所以也既者已也即印前之詞文多謂甘蔗論六百卷或云一百卷此方無本難

定是非邈遠也文句既多義又深遠後代雖有圓頓根性心力劣者於此文義廣博之論不能備覽非謂一向權小之機名爲淺識以此畧論正爲大乘頓根令悟入故故下文云自有衆生復以廣論文多爲煩心樂總持少文而攝多義能取解者又云爲欲解釋如來根本之義令諸衆生正解不謬故爲令善根成熟衆生於摩訶衍法堪任不退信故等斯則正爲大乘信解位人而作因緣及知於此廣中但無心力名爲淺識悲末下二正造論

悲謂菩薩造論之心菩薩發心體有三種謂  
大悲大智大願悲則度生智則求證願則總  
攝今為拔衆生苦與究竟樂而造斯論故須  
悲也下論云所謂為今衆生離一切苦得究  
竟樂非求世間名利恭敬故末葉約時迷倫

巖

干

約類以佛滅後二千五百年去解脫智慧多  
聞禪定俱不牢固但隨迷見唯起諍論如斯  
類也誠堪慙之故造此論令其悟入葉世也  
倫類也可謂下三彰功益二今初畧能含廣  
可謂者印歎之詞論唯一軸二十四紙故云

文約約略也所詮之法義備河沙故云義豐  
豐多也斯攝盡十方三世諸佛法藏故下文  
云諸佛甚深廣大義我今隨順總持說又云  
如是摩訶衍諸佛秘藏我已總說解行等者  
解即立義解釋二分所詮今生解故行即修  
行信心及勸修利益所詮今起行故又云於  
真如法中深解現前所修離相又云知心妄  
勸無前境界修遠離法等俱即是兼義意無  
別解行兩足故曰俱兼亦可俱則具於解行  
兼則角中有行行中有解目足更次方到清

涼池爾中下下二巧被根緣謂中根已下之類皆由此論開示而得悟入佛之知見若約位說悟當信解入當行證若依天臺兼於開示總對圓教四十位人即住行向地如次以配開示悟入也今以深該淺故云悟入者矣辭也然此中下之言非謂對大指小名為中下以大乘圓頓之根自有上中下別今是圓根之中下也如圓覺經三根之義下同於此今言中下悟入以讓上根廣論被故起信論疏筆削記卷第一

起信論疏筆削記卷第二

長水沙門

子璿

錄

巖七

將解下別釋義門二初開章懸叙中六者蓋有綸緒何者夫聖人所作必不徒然茲論發興有何所以故受之以教起因緣也名教既

卷

一

興已知由漸釋氏之學三藏統收約法約人如何攝屬故受之以明蔽所攝也論蔽通乎大小菩薩有其權實不以義求罔知旨趣此論詮法分齊至何故受之以顯教義分齊也教所詮義以知至極未委何等機宜於此

悟入故受之以教所被機也所詮所被既已昭然未審能詮以何為體故受之以能詮教體也教體既明教下所詮宗於何事宗之畢竟趣向於何故受之以所詮宗趣也凡是教興悉須具此故今懸叙止斯六門謂論所因

故論所攝故論所詮故論所被故論所依故論宗歸故然本疏開章具列十門前六同此但於此後更列四門謂釋論題目造論時代翻譯年月隨文解釋如次至十也今疏不依彼列者以是懸叙義門不欲雜於別解文義

故將後四合在隨文注解之中由是懸叙但有六段一辨教下二釋文二初總標也十徵釋者十段之中肯初一句是徵餘皆釋也一依下別列十段今初依何智者起論之體莫先於智無智不能起論故佛法中智為根本

也斯則六因之中智生因也以有智故有義有義故立言故此十中先責其智謂依下釋也然菩薩之智有權有實實智請理虛通往來符會真體名洞契心源心源即無相真理也契此理故名無生忍即根本智也權智幹

事建立佛法成就衆生隨其根性授與法藥令得服行名隨機巧妙之辯謂順其根欲上中下品故曰隨機言無踈拙曲成萬物而不遺故名之為巧巧無巧相不可以言議思度故名妙也此智騰之於口故名為辯此辯有

卷七

二

四有七四謂四無礙辯即法義詞樂說也亦名四無礙智但在心在口用處不同故得智辯之名其體一也七辯者一捷辯卒答不思須即言故二無斷辯相續連環而無竭故三迅辯明於理事心無礙闇言音迅疾如懸河



故四隨應辯應於時機無差異故五無踈謬  
辯所說契理無差失故六豐義味辯名數理  
事皆無量故七一切世間最上妙辯此辯有  
五德一甚深如雷二清徹遠聞三其聲哀雅  
如迦陵頻伽四能令衆生入心愛敬五若有

聞者歡喜無厭具此五者名最上也此上四  
七之辯皆因本智證理而後得故名後得智  
巧妙之相在次兩門然聖智圓通必須理事  
雙照隨闕一種則非圓智今論主迹居八地  
正證無生入真如門即根本實智照生滅門

隨彼事量一一觀察知機設化應根巧說即  
後得權智權實二智隨用雖殊然體無二依  
此一體圓智而建立論文故十地論稱歎說  
者有三辯才智謂真實智體性智果智前二  
即根本後得後一即後得之用謂依體性起

巖七

三

言巧說故言果也今此所明通前三智也示  
何法者已知論主所依非是下凡有漏之識  
但依二智無漏建立凡所有言盡合真理契  
會時機必無過矣如其所示是何法門令彼  
信解修斷入證耶故此微之謂一心下釋也

然大乘法體是衆生諸佛無二真源不分染淨真妄差別而能攝一切諸法寂焉不動靈鑒無昧故名一心而此心體非真非妄能真能妄故開二門門者無壅虛通往來出入自在開闔無妨之謂也依心無相立真如門

依心具法立生滅門二門互通開闔自在俱以一心爲源故云心真如心生滅也三大者即二門下所示之義謂真如門唯示體大生滅門具示三大故下論云是心真如相即示摩訶衍體故是心生滅因緣相能示摩訶衍

自體相用故四信者謂信真如及三寶也信心是一信境有四故成四信故下論云一者信根本所謂樂念真如法故乃至常念親近備習如實行故五行謂行布施持戒忍辱精進止觀之法成就前來四種信心令成根不

退入正道故如下廣明所言等等者法相至多今疏從一至五增數畧列不及多云故言等也若具言之即二覺四位四相四鏡三細六麤等不能廣引然疏列雖少無法不該以生滅一門具明世出世間一切法故此等皆是

所示之法雖通云示然示義有別謂於上講  
法示令信解行斷證等配文可見由是疏中  
通云示也云何示者上之所列但是所示之  
法未知作何方便而顯示之巧謂權巧便謂  
方便此屬論主能示之智一味大乘即一心

摩

四

真理不分染淨因果凡聖空有等異故云一  
味揀對二乘故名大乘此之法體以智冥符  
離諸分別乃云一味若依言說示即開為二  
謂法義也故論云摩訶衍者總說有二種一  
者法二者義仍開法為二門演義為三大故

論云依一心法有二種門一者心真如門二  
者心生滅門又云所言義者則有三種等備  
如前引由此下結指善權謂論主以一實智  
證無分別一味真理以方便力為衆生故善  
用巧便而開一味成多法門多無多相不違

一味故名善巧開即演一為多示即顯令生  
解也以何顯者意責前之善巧乃是展彼義  
門令一成多今欲令此義理皎然可見由何  
方便而得顯明以由顯明也音即音聲字即  
文字聲無聲相字無字相故云妙善謂論主

於權實無礙智上流演聲名句文是無漏善性所攝不同凡夫屬於無記故淨名云夫說法者無說無示斯則唯為開導利益衆生不依文字也華嚴十地品中喻空中風畫等皆顯聲名句文非有非無也斯皆謂之妙音善

卷

五

字譬比也喻曉也即以近事比類令於深法得曉了故無著云喻者見邊義謂以所見邊與未所見邊和合正說名之為喻師子覺云所見邊者謂也顯了分未所見邊者謂未顯了分以顯了分顯未顯了分令義平等所有

正說名為立喻然有二種一者同法二者異法同法者若於是處顯因同品決定有性謂若所作見彼無常譬如瓶等異法者若於是處說所立無因徧非有謂若是常見非所作如虛空等然離十過方為正喻同喻五過謂能立法不成所立法不成俱不成無合倒合異喻五過謂所立法不遣能立法不遣俱不遣不離倒離宗謂所成立法因即宗家因由所以與前譬喻皆為能立故因明論云由宗因喻多言開示諸有問者未了義故然宗者

有體有依依有能別所別依體之上共離九過方爲正宗謂現量相違比量相違世間相違自教相違自語相違能別不極成所別不極成俱不極成相符極成因有三相謂徧是宗法性同品定有性異品徧無性然因有二

種謂生因了因生因如種生芽了因如燈照物然此二因各有三種生因三者一言生因二智生因三義生因了因三者一智了因二言了因三義了因廣如彼疏然此因支離十四過方爲正因謂兩俱不成隨一不成所依

不成猶豫不成共不定不共不定同品一分轉異品徧轉異品一分轉同品徧轉俱品一分轉決定相違法自相相違法差別相違有法自相相違有法差別相違然此三支共離三十三過并諸闕減等今非正意不能具陳

巖

六

然今論中雖說宗因譬喻不同因明三事合集成於比量但今文中或單舉宗義或舉宗因或舉宗喻或舉因喻如下論云一者法二者義此之法義但是因明前陳後說有法及法如立量云一心是有法定具三大故爲宗

因云以有真如生滅二相故此但舉其宗因而  
而不引喻或云真如是有法定不可立不可  
遣故為宗因云以一切法悉皆真故皆同如  
故此亦但舉宗因也餘皆例知若以此論對  
五性宗應立量云一真如性是有法定能隨

緣故為宗因云是有為法平等所依故同喻  
如虛空能令下結指謂前妙音等為能顯法  
義理趣為所顯由前巧便遂令義理明顯可  
見也此上二段即前巧妙之相依何本者此  
徵菩薩造論必有所憑若無依據便同虛誕

佛聖言即至教量正道理即比量定量即現  
量至教者謂一切智人無所不鑒具足五語  
言必誠諦依此立論決定可信無有虛妄故  
取為本聖言之語通於三乘餘人有所不知  
由是揀之故言佛也先標比量者以論宗經

兼

七

故比量者謂藉眾相而觀於義眾相者謂因  
三相由彼為因於所比宗義有正智生了知  
有火或無常等今言正道理者為簡一切邪  
謬因故若因不正宗義亦邪由是故言正道  
理也現量者謂無分別若有正智於色等義

離名種等所有分別現現別轉故名現量此  
有四類一五識身二五俱意三諸自證四一  
切定心此上四種皆現量也今言定量者以  
此四義緣色等境是決定故亦可前正道理  
中具含二量謂比度生解及自證知俱無謬

妄咸正道理定量一句總指三量俱是決定  
取此爲本可信從故藉何力者此責論主依  
經造論上欲契聖下欲利凡流至後代破邪  
立正俾世世不絕燈燈無盡爲用自力爲假  
他威耶歸三寶者謂三寶吉祥一切衆生最

勝良由有歸依者能辨大事生諸福智能離  
生死得涅槃樂故佛滅度凡諸弟子所有著  
述皆歸三寶示學有宗不自專已離過失故  
今乞威加承力而作必至後代人無不信然  
加有二種一顯加謂現身說法二冥加但闇

增智慧今通此二也能歸所歸如下廣釋爲  
何義者此責既假三寶威加造立茲論有何  
義意切慕如此耶助揚化者助謂贊輔揚謂  
發揮化謂教導是則贊輔如來發揮法門教  
導群品以十方諸佛迭爲師資互相贊弼令

法道流行衆生受化今論主示居因位師我  
牟尼宗經造論故云助化摧邪顯正者謂如  
來在日邪見者佛自調伏佛滅度後苟有斯  
類人無制止今論主爲摧彼邪徒令邪教不  
興立我正法今生正見故下論中顯示正義

卷八

到治邪執是也護持遺法者謂佛所說法門  
至滅度後捨名遺法今造論發揚令無墜地  
者名爲護持展轉弘傳燈燈不絕以至來劫  
名久住世報如來恩者佛留教法意在傳弘  
展轉度人令至大果若不傳演違佛本懷是

謂善恩苟能顯發妙門光照大教勞生獲益  
不絕大猷斯則順合佛心雅稱宗祖名爲報  
恩也故智論云假使頂戴經塵劫身爲牀座  
徧三千若不傳法利衆生畢竟無能報恩者  
若有傳持正法藏宣揚教理度群生修習一  
念契真如此是真報如來者然上五句說有  
二意一則各自別說一句是一意謂助佛揚  
化故摧邪故顯正故等二則躡迹通論從一  
至五展轉相由即助佛揚化者爲摧邪故摧  
邪爲顯正故乃至報如來恩故以何緣者此



責如上所為本緣何事耶令眾生者三聚五性一切眾生也離一切苦者離三苦八苦分段變易二生死苦也得究竟樂者謂得無上菩提覺法樂無上涅槃寂靜樂一得未得更無過者揀異人天二乘故云究竟由何起者

卷七

九

此責菩薩造論之心因何而起大悲者即同體無緣揀非愛見故云大也慙謂哀慙即能悲之心物謂眾生即所悲之境凡夫戀生死執常樂我淨故云迷二乘愛涅槃著無常等四非其正趣認以為正故名為謬造論為彼

令反迷為悟捨偏入圓也機何益者既為眾生造論其有被此化者得何利益謂令下有四益信謂十信聞思脩慧即三賢證入即十地因滿即究竟位此則未信者令信未解者令解未行者令行未證者令證未涅槃者令

得涅槃始從凡夫終至等覺受斯化者咸得利益本疏則云六益謂信及三慧證入因滿大同小異開合兩通然上十因意義相續若不料簡寧免混然令近取譬令無所惑如構大厦先要有解起造之解次列所造願堂序等合

一心二

門三大等  
斤斧墨尺等  
合妙音善字等

三明其相

間架向背等  
合分三大等

四能造器

藉陰功

禁宰先靈  
合三寶加佑

五有所憑準

依任依匠  
合三量等

六旁

八下蔭來裔

子孫男女  
合為衆生

七上安所尊

父母等  
合報佛恩

十各得所安

隨彼穩便  
合信解入證

如上配合顯

然不同由是十文無相濫矣又此十中有因有緣有通有別通則因緣不分謂此十段總是造論因由緣起故別則第九為因第八為緣前六則因緣所資七十則因緣之果又此十中不出悲智謂第一是智第九是悲二三

四五六七是智之相八十二門是悲之相也

然論文之中自有八種因緣與此有同有異

同則疏論兩文不出悲智二種異則論中但

直述自己所懷為法利物疏則具叙論主化

智巧便妙權開示承力護法上報下化問論

卷七

中何故不具叙耶答疏叙他意故可具陳論

主述已但明所為若同疏中便成自伐故不

具叙二諸藏所攝者三二不一故云諸皆能

含攝故名藏謂明此論於三二中攝屬何藏

三藏者經律論也此約所詮戒定慧學增勝

而立謂詮定增勝名為經藏詮戒增勝名為律藏詮慧增勝名為論藏言增勝者以一一藏通餘二故第一經藏者梵云欲底修多羅或云修妬路素坦纜此云契經謂契當所詮法義契合所化機心經謂貫穿所說義理今無散失攝持所化物機使無顛墜故佛地論云貫穿持攝所應說義及所被機故契經即藏持業釋也第二律藏者梵語毗奈耶或云毗尼或毗那耶義翻為律以明持犯法則軌度有如此方條法之制取此類也律法也古

翻為調伏謂調鍊三業制伏過非調鍊則通於止作制伏則唯明止惡或翻為滅謂身語意惡焚燒行人義同火然戒能止滅故或云清涼以能息惡炎熾相故此則俱就所詮之行彰名調伏之藏等依主釋也第三論藏者摩梵語阿毗達磨此云對法法則所對之境謂無為涅槃及四真諦對即能對之心謂理量二智此二對彼妙盡理源揀擇法相分明指掌如對目前名為對法即對法之藏依主釋也此論屬彼定非經律故云對法藏攝問瑜

伽論說謂諸一切了義經典循環研覈摩咀  
哩迦據此則對法藏攝亦是佛說此論既是  
佛滅度後菩薩所造何得亦入對法藏耶答  
佛所說法有其三種一佛自說二加他說三  
懸記說今則後說也故摩耶經云佛記馬鳴

然正法炬滅邪見幢善說法要既蒙懸記即  
同佛言故得此攝問若言懸記故得入論藏  
者豈佛滅後一切造論菩薩盡是懸記耶由  
斯難故今助一解以佛所說雖有論議並屬  
經藏以十二部俱名經故菩薩造者但名爲

論或宗彼經或隨解釋故此所攝亦不相違  
二藏者此則約人所立也謂於二藏之中詮  
示大乘理行果故名菩薩藏詮示小乘理行  
果故名聲聞藏故莊嚴論及攝大乘說由上  
下乘差別故有聲聞及菩薩藏然約人說人  
有三乘合分三藏以緣覺人多不藉教出無  
佛世或出佛世即攝屬聲聞以四法之中理  
果同故由是但立二種藏也若據教行有別  
亦可開爲三藏故普超三昧經及入大乘論  
說以約別義開爲三藏今依莊嚴等論約於

同義合為二藏開之與合各隨一意耳然三藏之中各具二藏二藏之內各有三藏但約人約法分此二三廣如圓覺疏所辨菩薩藏攝者以是大乘非詮小故故此所攝三教義分齊二初總標別列也教是能詮義即所詮

藏七

十三

以所詮義顯能詮教即知此教分齊所至也詮法通局者通則大乘終頓圓以被機廣故詮義深故局即小乘及大乘始教以詮法淺故被機狹故又深必該淺故云通淺不至深故云局又一經能含多教故云通一經唯詮

一教故云局以義分教者由諸家多約時分教有所未允遂招諍論叙彼如別所明今以義分故無舛謬此則義為能分教為所分得知教之淺深者由所詮義有近遠故二隨列別釋二初總叙諸教五今初小乘者運小根

至小果故如羊鹿車但能引輕不能致遠故名小也但說下釋相也即正辨所詮之理但猶獨也唯也我空者此教所明凡有所為皆因緣力中無主宰故為我空縱少說者阿含經云無是老死無誰老死既言無是老死即

是法空之義雖有此說以百無一分故云少說但標而已更不解釋故不明顯以非教之正意故今望大乘分明顯了義邊故名爲但如河少水亦名無水故但依下所依根本六識者即前六識彼教三宗所說有異謂經部

卷

十三

無別心所有部有別心所覺天所說唯一意識隨六根轉無別六異三毒建立者貪瞋癡使害物最深能損法身慧命故受毒稱若以此三爲能熏現在色心爲所熏造業受生輪轉三界此爲染根本若以無貪等三爲能熏

現在色心爲所熏斷煩惱出三界此爲淨根本深之與淨由三有無除此更無所依故云但也未盡下結成不了不達如來藏心本具無漏功德故未盡淨法之源不了根本不覺是有漏因故未盡深法之源此教尚不詮七八二識豈况無明法性耶故云未盡等多諍論者二十部分宗各不相與如群盲摸象紛然是非故云諍論苟盡其源安見如此大乘者運大根至大果故如牛車引重可以致遠故名大乘下四雖權實有異以通對小乘故

總名大乘也始分二教者且標兩名此中二教名詮一義是謂空相非謂一教而有二名但說下明所詮理即諸部般若明心境深淨等並空始自色心終乎種智無不如幻故云皆空般若云無色無受想行識乃至無智亦無得等又經云若有一法勝過涅槃我亦說為如夢幻等未盡下判為不了大乘法理不空不有而空而有既但說空當知未盡故法鼓經云一切空經是有餘說中論云空是大乘初門故言始也又云以有空義故一切法

得成但說下即分教也一切法相者明所詮法然一切不出五位一百法謂一者心法有八二者心所有法有五十一三者色法有十一四者不相應行法有二十四五者無為法有六縱說真如無為是諸法性亦隨法相之

數故云但說有不成佛下判為不了謂五性之中定性二乘無性闡提及不定性中三分之二必不成佛既不皆成即名為分終實二教者標名也此只一教以對前二故立二名非同於前二教異也說如來下順明緣起即

生滅門故下論云心生滅者依如來藏故有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名阿黎耶識等即前云不變性而緣起緣起下逆明緣性即真如門故論云心真如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅乃至一切法不可說不可念故名真如即前云不捨緣而即真也斯則從本起末故云隨緣末即同本故云無性如範金為器器即是金定性等者三聚五性一切衆生皆有如來藏心總皆成佛故涅槃經云凡有心者

定當作佛圓覺云有性無性齊成佛道上皆明所詮之法方盡下判爲了義詮法窮源故云至極也對前未盡終於始故名爲終教非同法相故云實理分教不了乃屬於權此中了義故云實教頓教者標名也一直而談更無委曲不歷階漸唯指本源故稱爲頓總不下釋相也不說法相者謂徧計依他色心假實法相雖廣不出於斯此既不說故名爲總即揀分教但說法相唯辨真性者此揀始教但說諸法皆空令說不空妙有即圓成實性

巖七

十五



也此性圓滿成就凡聖因果平等所依只談此法故云唯辨此二句且畧標揀也下即廣示亦無等者釋不說法相也八識是法相之源一切最勝以勝攝劣故唯舉此然識如幻夢唯是一心故云亦無此中舉識以影所緣也呵教者斥其無實摩公云名無得物之功故圓覺云脩多羅者如標月指若復見月了知所標畢竟非月下文亦云一切言說假名無實但隨妄念不可得故勸離者令不執教使其捨詮也故下文云從本已來離言說相

離名字相淨名云乃至無有文字語言是真入不二法門又云至於智者不著文字文字性離即是解脫達磨云我法以心傳心不立文字等能詮教既亡所詮義亦遣故但呵教也毀相者凡所有相皆虛妄故此則亡所證境也泯心者心生則種種法生故此即亡能證智也經云幻塵滅故幻滅亦滅又云亦無能證者此乃妄識妄緣能詮所詮能證所證一切都泯故下文云一切法從本已來非色非心非智非識非有非無畢竟不可說相但

一念等者念生既是凡夫相現性隱不生宜  
名爲佛性顯相亡是故剎那登妙覺等佛於  
一朝故觀師云一念不生前後際斷照體獨  
立物我皆如更不假餘方便故云但也此則  
釋前唯辨真性不依下結成頓義既一念成

巖

十六

佛豈立位焉位既不存不亦頓乎故思益經  
云得諸法正性不從一地至於一地圓覺云  
知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次圓  
教者謂此教中慈收前四圓滿具足性相俱  
融剎海塵毛交徧互入即華嚴宗也所說下

一真法界也謂所說理事心境人法聖凡深  
淨等法以要言之未有一法離於法界故云  
所說唯是法界或可此句是總標下皆別列  
性海圓融者理法界謂理性深廣故如海也  
理體周徧無有一法而不融攝故云圓融緣  
起者事法界謂衆緣所造心境深淨情器因  
果大小一多各不同故無礙者理事無礙法  
界也謂緣起事法皆是理之所成緣起無性  
不礙於理理能隨緣不礙於事故得理事二  
無障礙相即相入下事事無礙法界也謂諸

事法各全攝理即理之事互不相礙故得一  
一事法相即相入一即一切一切即一一入  
一切一切入一互為主伴重重無盡如天網  
珠光影互入無礙無盡也然上五教所詮不  
出性相性相相望料揀應成六句一唯相非

巖

七

性小乘教也但說法相不言性故二唯性非  
相即頓教也唯辨真性毀相泯心故三相多  
性少即分教多說法相少說性故四性多相  
少即終教多說法性少說法相縱說法相亦  
不離性故五非相非性即始教但說諸法皆

空未顯真如性故六全相全性圓教也謂說  
一真法界全體而起成深淨法即全相也深  
淨起時性體不隱全是真如即全性也又此  
五教與天台化法四教相望但開合有異而  
大況是同彼則開前合後此則開後合前四

教者謂藏通別圓也且如此中初小乘教即  
彼藏教第二始教此有二類一始教但說諸  
法皆空即彼通教也二分教但說一切法相  
即別教也第三終教明如來藏隨緣成諸深  
淨緣起無性一切皆如即彼圓中雙照義也

第四頓教唯辨真性即彼圓中雙遮義也第五圓教明性相俱融即彼圓中遮照同時義以此二教所詮唯是一心具一切法即彼圓教不思議中道也故此三教皆屬圓收此即合彼通別為一始教開彼圓教為終頓圓三彼即開此始教為通別二合此終等為一圓教雖開合有異而法無異也然彼更約化儀論四約時論五廣說如彼若於下二與論相攝二初定分齊正唯終教者以有生滅門說如來藏隨緣作阿賴耶成諸深淨義故兼於

頓者以有真如門顯體離言依言辨德故然雖說兩門以真如門中但畧顯法體而已如其說迷悟辨聖凡論深則二礙三細五意六麤論淨則二身三大四信五行具辨深淨熏習廣明四位階降說斷證明解行但是一切

巖

六

世出世法皆在生滅門中所明既而廣畧不同故於二教以判兼正也若將下二明相攝也五唯下以五教為能攝此論為兩攝後三攝此者終頓圓也謂此論中說如來藏緣起是終教說真如門是頓教又真如門是理法

界生滅門是事法界二門不二理事無礙法界一心是一真法界此即圓教故後三教攝得此論然頓教攝此亦且一往若以理推頓教義狹唯辨真性如何攝此若言以有真如義故得彼攝者此論亦有前二教義亦應前

二攝得此論此唯下以此論為能攝五教為所攝也攝前四者此論備有前四義故不攝圓者以四法界中唯有三種而不明事事無礙以圓教宗於事事無礙義既不全故非攝彼然以義推亦合攝彼彼文四種統唯一真

法界今論一心之體正是一真法界是彼圓教之宗耳又彼事事得無礙者皆由真如隨緣故也故知真如隨緣是彼事事無礙之由故得攝也若以前科望於此義前文合云正唯終教兼於頓圓也

塵

九

起信論疏筆削記卷第二

永樂北藏

大乘起信論疏筆削記

第一八五冊

起信論疏筆削記卷第三

巖八

長水沙門

子璿

錄

約法生起下二初標科總示依詮染者以淨法攝末歸本義今明從本起末故唯取染略五重者廣即十四今於十四之中類東為

幾

五故云略也對諸宗者即前五教也前以能詮為門故云約教此以所詮為門故云約法也二隨文別釋二初正明五段五中二三以略分真妄故云開云明後二唯約妄論具顯次第生起故言生也一心為本源者為是也

謂此一心是一切染淨法之根本其猶水源為萬流之本更無有法為心之本故云唯一心本即源也經云諸法所生唯心所現一切因果世界微塵因心成體法喻雙顯故云本源華嚴下配教此是圓教之所宗故四法界者如前所列然四種皆稱法界而界義不同謂理法名界界是性義謂與一切染淨諸法為體性故事法名界界是分義一一事法分限別故後二法界具性分義可知義雖有四而體是一故混四為一一外無四故云統唯

一真也謂寂寥下總萬有以出體彼曰法界此曰一心謂此一心是法之性故曰法界隨義立名體元無異故以一心爲法界體初二句顯德相寂謂無聲寥謂無色虛則中無妄染曠謂寬徧十方沖即是深豎通三際包即容受一切無餘博則能入一切咸徧總該下明該收萬有者一切法也萬有不出一心是故一切全爲心性心性無外攝無不周也此但意在出體不在收於萬法恐存心外之見故曰總該等也然諸教中皆說萬法一心而

淺深有異今約五教略爲辨之一愚法聲聞教假說一心謂世出世間染淨等法皆由心造業之所感推徵則一心之義不成故云解說二大乘權教明異熟賴耶以爲一心三界萬法唯識變故三終教說如來藏以爲一心

出衆

二

識境諸法皆如夢故四頓教泯絕染淨以說一心顯體離言絕諸相故爲破諸數假名一也五圓教總該萬有以爲一心事理本末無別異故如上所說前二教淺後三教深於三教中義有淺深體唯真性今之所辨即第五



也注正當此門者此論所詮理極於是故上指陳即華嚴經一真法界但彼以性相俱融名爲法界此約克指法體故曰一心圓實之旨以此爲異也體絕有無者肇公云欲言其有無狀無名欲言其無聖以之靈故下文云

非有非無等相非生滅者非不也相謂無相之相相即性也論云非前際生非後際滅般若亦云不生不滅莫窮其始者莫無窮鞠始初也既非生滅有爲之法則無能尋鞠盡其初際然不唯無始抑亦無終此但影略故云

無始此則覆釋前來相非生滅以非生故無始非滅故無終寧見中邊者邊謂二邊中即中道二邊既泯中道不存故云寧見寧何也此則覆釋前來體絕有無也有無即是二邊前則略舉但言有無今則具顯故云中邊注

藏

三

真如門者彼疏所說即是此中真如門義然但因以指配未是正開次下即明迷之下即序中逐迷悟而升沈之義解即初悟悟即證入也故經云無始時來界一切法等依由此有諸趣及涅槃證得即斯義也注文可知依

心開門者以論云依一心法有二種門也真如門者於中有離言依言依言之中復有空不空二具如下說頓教分者以此門中說心性不生不滅乃至離言絕慮等義故當此教密說者如心經云是諸法空相不生不滅不垢不淨不增不減等即是真如之相雖明其相而不克顯真如體性故云密說理實無異故今配之依如來藏下全引論文顯生滅相也終教者詮法窮極非同始教是衍初門故名終教今起信論正明此義以始教下揀顯

以始教中亦說賴耶而不說是藏性所成今說性成故非彼分故密嚴云佛說如來藏以爲阿賴耶惡慧不能知藏即賴耶識後門謂生滅門也二義者論曰此識有二種義能攝一切法生一切法云何爲二一者覺義二者不覺義等故依此明也覺義者論云所言覺者謂心體離念離念相者等虛空界即是如來法身等於中有始覺本覺本覺復有隨染性淨之異具如論說注前真如等者通前後妨難或曰前真如門及此覺義爲何不明開

義生法唯於後門後義明生起耶故此釋之  
不變非隨緣淨相是本覺及流即始覺也此  
上三義並不可說生起染法之理以義不順  
故唯此生滅及不覺義即可言其生染次也  
故前標云依染法從本起末而不言淨法從

業

四

末向本由是前門前義不言生起也不覺義  
者論云所言不覺者謂不如實知真如法一  
故不覺心起而有其念等於中有根本枝末  
之異枝末復有三細六麤如次所引注文可  
知後義者即不覺也依此不覺起業等相此

三屬本識位對後事識六麤名之為細故論  
云復次依不覺故生三種相與彼不覺相應  
不離等業相者約動作為因二義得名故論  
云一者無明業相以依不覺故心動說名為  
業覺則不動動則有苦果不離因故轉相者

前之業相轉至此位為能見故故論云二者  
能見相以依動故能見不動則無見現相者  
以依能緣之心帶起所緣之境故論云三者  
境界相以依能見故境界妄現離見則無境  
界注自體等者以唯識說有漏識自體生時

轉似二分似能緣相名爲見分似所緣相名爲相分雖文異而義同故今注配自體即自證分也即唯識下配教齊業相者彼說諸法生起但依賴耶以爲其本故名此識爲總報主一切種子根身器界皆此識變仍獨說此

巖

五

以爲所熏熏成種已後起現行皆依此識故云生起本也以彼下出所以緣以彼宗未說一心是真如生滅二門之源以留之於終教說故若盡說已何分權實耶故說等者以不知真如即心故說無知無覺疑然不變者說

此無知覺體堅如玉石不可受熏以不是可熏性故既不受熏焉能隨緣由是但執真如不變不許隨緣也但說等者既不許真如隨緣成諸染淨故說賴耶爲生滅本由是明法生起但齊業相也縱轉等者以彼所說轉第八爲大圓鏡智第七爲平等性智第六爲妙觀察智前五爲成所作智根本既唯生滅成智亦是有爲理是無爲不得相即如鎔金範土各成其器豈得相耶故詮法下結成可知最後者即現相也六麤是事識位涉於外

塵其相顯著總名爲塵故論云以有境界緣  
故復生六種相智分別境界者智相也以有  
外境牽起內心令其分別是好是惡等故論  
云一者智相依於境界心起分別愛與不愛  
故生苦樂者因前分別遂起苦樂覺心故論

云二者相續相依於智故生其苦樂覺心起  
念相應不斷故著苦樂者執前苦樂取之爲  
實故論云三者執取相依於相續緣念境界  
住持苦樂心起著故計名字者以執取實故  
聞名總相便生瞋喜等故論云四者計名字

相依於妄執分別假名言相故造業者以貪  
瞋盛故發動身口造諸善惡不動等業故論  
云五者起業相依於名字尋名取著造種種  
業故受報者謂業累既成牽至苦果如繩所  
繫不自在故故論云六者業繫苦相以依業

巖

六

受果不自在故二乘下對教淺深第三者是  
我執俱生二乘教中說斷此者名爲我空故  
人天等者以彼教中但明善惡業緣受報好  
醜故當造業而不知業從何生故詮法分齊  
不到第四若取下二別示也血脉相承者但

約迷本一心遍迤生起不斷絕義更不旁說  
真如本覺故云一向等略八重者廣則十四  
故以真如門及覺義非是生起倫次故生滅  
門不覺義全體是業相故智相相續皆法執  
故執取計名皆我執故由是相從略成八也

四中文三一總明所被一切下此約畢竟兼  
正合論故皆被也故涅槃經云凡是有心定  
當作佛圓覺云有性無性齊成佛道又云譬  
如大海不讓小流乃至蚊蚋及阿脩羅飲其  
水者咸得充足金剛經說發菩提心人令度

四生九類皆入無餘涅槃若其定有不成佛  
者何勞發此心耶以一切衆生皆本有佛性  
但得聞之無不獲益謂宿機深者悟入淺者  
信解都無宿種者亦皆熏成圓頓種子如華  
嚴經食金剛喻不同下揀權教彼說定性二

藏八

七

乘性定無改况至無餘位中身智俱盡誰爲  
修行無性之人無其善種善種既無憑何修  
進以此判之俱非所被然彼但約即今長時  
而論故不統收亦是留在實教中說也然一  
切下二約三聚辨然有三說如小乘即以五

無閒業衆生爲邪定以學無學人爲正定  
以餘漏無漏人爲不定權教以無種性人爲  
邪以菩薩爲正以不定性人爲不定終教以  
一切異生爲邪三賢爲正十信爲不定今依  
後說此論下正爲可知兼爲邪定者但得見

聞自然成種他時顯發必至解脫故法華繫  
珠涅槃毒鼓華嚴有八難頓超之說又云該  
有不生信樂亦成善根無空過者乃至究竟  
入於涅槃此明雖墮惡由聞歷耳終醒悟  
故下論云爲令衆生離一切苦得究竟樂皆此

類也兼正定者論云爲欲解釋如來根本之  
義令諸衆生至解不謬故疏配三賢故當正  
定也準此下據五性說然五性之說權實共  
出前教義中判爲未了者約彼定執三無二  
有故名爲權令說被教故須約性性雖說五

俱爲所被非同權宗定執有無也正被下可  
知兼餘性者二乘及無種性也以二乘人實  
無定性雖亡分段然有變易之身但得聞斯  
教決定迴心涅槃說四果及緣覺極遲經八  
六四二萬十千劫如次迴心猶如醉人醒有

遲速三昧酒醒亦復如是故楞伽云三昧酒  
所醉乃至劫不覺酒消然後覺得佛無上身  
無性之人但無善性若聞斯教善種自成遇  
緣發起必當成佛楞伽經說二種闡提一大  
悲菩薩二斷善根者佛說二中永不入者唯

歲久

大悲菩薩應知斷善根者聞經獲悟後必得  
入涅槃經中具有此說今此論云謂示修習  
立觀對治凡夫二乘心過故其中義含定性  
無性故下文云對治二乘不起大悲狹劣心  
過遠離凡夫不修善根且不起大悲豈非定

性耶不修善根豈非無性耶當知實教雖說  
五性然非定五俱為所被又因下三別指下  
文別明所被者一論所被不出三根說有通  
別通則不分論文但上中下根依之總入別  
則立義解釋兩分被上根悟入修行信心分  
被中根勸修利益分被下根然上根不必聞  
中下之法下根必兼聞中上之法中根可知  
此說猶是別中之通若更細論兼約地位所  
配則立義分及解釋分中顯示正義對治邪  
執被三賢菩薩為上根悟入分別發趣道相



被十信滿心爲中根修行信心分已下論文  
被十信住心入心爲下根又就十信位中自  
有三根之異謂以十信滿心爲上根此則如  
上所配以十信住心爲中根此依第四分中  
四種信心及四種修行悟入以十信初心爲

巖火

九

下根就此下根復有三種謂以四行之後止  
觀之前一段論文被下根悟入以止觀一門  
被中根以勸生淨土一門被上根其勸修利  
益一分總策前三因緣一分但明論起由致  
故於此分不別明被如下疏配五中初總標

能詮教體者通明諸佛教法乃至此論以何  
爲體而能詮顯無量事理今且略以四門解  
釋二別釋有四初隨相者謂約六塵境相以  
出體故名曰文者即聲上屈曲詮表是假非  
實屬不相應行所攝故論云一名二名多名

是曰名身一句二句多句名曰句身一字二  
字多字名曰文身能詮諸法自性者名也名  
是能詮諸法自性之所詮如言色言心言水  
火等各各詮表法自性故差別者句也句是  
能詮諸法差別是所詮如言形色顯色真心

妄心等諸法例然一二法中揀令別故二所  
 依者文也二即名句文即是字以此通為名  
 句二法所依止故由是名則次第行列句則  
 次第安布文則次第連合此等親能詮表義  
 理由是取之以為教體或唯下二唯音聲以

聲是教主言音詞佛唱詞評論語音語路語  
 業語表故云音聲離聲下釋以名句文三雖  
 親能詮表義理但是聲上屈曲之相從假建  
 立無有自體聲是色法色法是實名等是不  
 相應行非色非心但約色心分位假立由是

實外無假所以攝假從實但取聲為教體故  
 云離聲無別名等婆沙論云佛教以語業為  
 體假實下三遍四法也如上兩說各有理教  
 為定量故不可偏取今悉收之以唯音聲則  
 不能詮義唯名句文則別無自體四法皆取

巖

十

始成教體如水與動方能運舟於此二中不  
 可趣一如人汎然發聲不吐詞句何所詮表  
 若無聲者名等何依故今雙取也故俱舍云  
 牟尼說法蘊數有八十千彼體語聲或各  
 名此色音行名蘊攝又徧於下四徧一切也

一切雖多不出六塵境界但能生於物解即  
爲教體豈獨在於聲名句文故淨名云有以  
光明而作佛事有以菩提樹衣服卧具乃至  
八萬四千諸塵勞門衆生謂之疲勞諸佛即  
以此法而作佛事楞伽云大慧非一切佛土  
言語說法有佛國土直視不瞬口無言說乃  
至有佛國土動身名說法等且香積世界餐  
香飯而三昧顯極樂國土聽風柯而正念成  
緣竹可以傳心目擊以之存道既語默視瞬  
皆說則見聞覺知盡聽苟能得法契神何必

要因言說如楞嚴經二十五聖於十八界七  
大性各從一門而得圓通此中六塵猶且約  
境餘者例知天台云手不執卷常是讀經口  
無言聲徧誦衆典佛不說法常聞梵音心不  
思惟徧照法界皆此義也唯識門者約妄心  
巖八  
以出體今先約本影相對對於諸教總成四  
土  
句一唯本無影即小乘教以不知諸法唯識  
所現皆影像故二唯影無本即終教也以佛  
果無別色聲功德唯有如如及如如智獨存  
但以大悲大智爲增上緣令彼根熟衆生心

中現佛色聲說法是故佛教但是衆生心中  
影像故華嚴云諸佛無有法佛於何有說但  
隨其自心爲說如是法三亦本亦影即大乘  
權教謂以佛自宣說若文若義皆是妙觀察  
智相應淨識之所顯現名本質教若聞者識

上所變文義爲影像教諸佛衆生互爲增上  
緣方有所起教故唯識云展轉增上力二識  
成決定四非本非影即頓教也非唯心外無  
佛色聲衆生心中影像亦空以性本離故相  
本絕故即無教之教耳故淨名云其說法者

無說無示其聽法者無聞無得今此所明即  
第二句唯影非本也說者淨識等者此中語  
勢似於本影具足一句然意明唯影非本雖  
云淨識所現意顯大悲大智爲增上緣又此  
但言佛爲衆生增上緣而不言衆生爲佛增

上緣者意在唯影也又佛淨識即是衆生真  
心佛現即衆生現二俱影也引證文則明矣  
豈可見云淨識所現爲增上緣便作本影雙  
取同於權教須以意通不以文局學者思之  
故下文下具云一切諸法唯依妄念而有差

別若離心念則無一切境界之相是故下結  
意言自心者即是妄識非謂真心下文云三  
界虛偽唯心所作離心即無六塵境界歸性  
門者約真心以出體也此識等者則前門中  
已收差別之境但唯能變識心今又攝前識

發

十二

心但是一心一心即真如性也名爲歸性故  
云此識無體也其猶人睡作夢見種種物  
不離夢夢不離人即展轉推尋教法真實之  
體極至於此古人云心即是經即斯義也言  
一切者即色心等法非今方爾故云從本已

來超過離名字相離心緣相故云乃至然離  
言說則非前音聲離文字則非前名句文離  
心緣則非前唯識一心真如則成此歸性門  
也亦同圓覺疏云生法本無一切唯識識如  
幻夢但是一心楞嚴云見與見緣似現前境

元我覺明也無礙門者約三門無礙以出體  
也謂於下正釋心即唯識門境即隨相門理  
即歸性門事即一二門以對理成句故重牒  
之同一緣起者上之三門同爲一大法界緣  
起謂境不自境由心故境心不自心由境故

心未有依真之妄不從真生未有隨妄之真  
不依妄顯如是則境是心境心是境心真即  
妄真妄即真妄互相依倚互相資假隨有所  
闕則皆不成故云同一緣起也混融等者即  
無障礙法界也謂若心若境若理若事一多

變

十三

即入俱無礙故斯則動止縱橫無非教體也  
以一下出所以如上心境理事得無障礙者  
以一切法不離二門二門唯一心故以歸性  
即當真如門前二即當生滅門二門不二即  
是一心以此一心融之故得同一緣起無礙

自在也六中二初標章釋名前辨能詮文體  
此明所詮義趣義中可尊可重可崇尚者故  
名爲宗歸向往詣故名爲趣當部等者如法  
華宗一乘涅槃宗佛性華嚴宗法界維摩宗  
不思議解脫等然宗有多種若約立敵相對  
以明宗者即語之所表曰宗此則但取一期  
所論之義如言聲是有法定無常爲宗等若  
約修習行人以明宗者即心之所尚曰宗如  
各隨所習經律論等今明一部所崇尚者爲  
尊爲主目之爲宗宗於此者終歸何義謂令

信解行此法故必至證入也故曰宗之所歸  
開章如文正辨中今初隨相法執者標名也  
宗於事法故云隨相計法定實語云法執小  
乘諸師者宗主也根本即上座大衆展轉分  
成二十部阿含等者所依經也等於正法念

佛本行等經以造下所造論也即婆沙俱舍  
等論下諸門中例有此四真空無相者即色  
即空空病亦空故言真空離一切相故云無  
相般若等等於八部及諸空經中觀等等於  
百論十二門論之類唯識法相者唯遮境有

識揀心無一切諸法唯識所變宗相法故名  
法相宗唯識等等於對法百法之類如來藏  
緣起者即如來藏心隨染淨緣起成諸法也  
楞伽等等於勝鬘密嚴等經起信等等於佛  
性寶性等論圓融具德者圓謂圓滿性相周

廣八

十四

徧融謂融和理事無礙具德者重重無盡一  
塵一毛無不稱性無不包徧如前圓教中明  
今此下二指此論也第四者即如來藏緣起  
宗以論所詮明如來藏不生不滅與生滅和  
合名阿黎耶等廣辨染淨諸法緣起故然此

下三會五教也然但佛說戒教人尚曰宗宗教不異由是本疏隨教而辨今則以經料揀故有寬狹不同也一經容多教者如華嚴中具說十惡十善即人天教也說四諦十二因緣即小乘教具列地位即分教三天偈云法性本空寂無取亦無捨性空即是佛不可得思量即始教如心佛亦爾如佛衆生然心佛及衆生是三無差別即終教初發心時便成正覺即頓教一切無礙即圓教也餘經之中或五四三二多少不定宗具多經者如此一論

宗百餘本大乘經也隨何等者但是諸經了義皆此所宗又如一切經中空義皆是三論所宗餘皆做此此上所明但約宗教俱寬義說若約狹義如前五教各詮一義互不相通如一經只詮一義此名教狹宗隨教說亦復如是此名宗狹也二唯明此論二初總一心法義者以此論中所詮義理雖即廣多然所宗尚者皆爲顯示一心法三大義也故爲其宗宗此法義者意在何也爲令生信正解不謬依解修行成入證證極得果歸此一心

巖八

五



故名爲趣然若信一味空理則厭欣都絕若  
信一向法相則聖凡懸隔斯皆不能起行趣  
證今令信一心是凡聖之源但由迷悟使之  
有異則必能起修庶幾果證也別者下二別  
二初列釋教說等者以言詮義義顯言亡如

乘筏渡河至岸捨筏如下文者具云當知如  
來善巧方便假以言說引導衆生其旨趣者  
皆爲離念歸於真如理事者先宗後趣合云  
事理下有做此舉事等者廣說生滅染淨者  
皆爲歸於真如理故如從等者文云復次顯

示從生滅門即入真如門所謂推求五陰色  
之與心六塵境界畢竟無念乃至若能觀察  
知心無念即得隨順入真如門以真俗等者  
真理一味向即心絕俗境萬差觀則智起因  
此以成止觀二門故下文云所言止者謂止

一切境界相隨順奢摩他觀義故所言觀者  
謂分別因緣生滅相隨順毗鉢舍那觀義故  
成信即十信位緣不退即三賢已上地前此  
觀未造真如意在登地親證聖性以因等者  
地上所行十波羅蜜意在剋證佛果菩提此

五下二結示相由者初由教故得義二由義中事故顯理三由事理爲境故以成止觀行四由止觀故入證地位五由入證故得果斯則展轉相因從淺至深傳論宗趣也懸叙義門竟二隨文注解初論題中二初釋前四字

巖

夫

四今初總釋四字言當體者不同權教解大者揀小爲義大外有小可揀豈成至大今以心性體無際畔絕諸分量心行處滅言語道斷無以名之強名爲大然大有二義一是常義謂豎通三世無始無終無有一法先之唯

此先於諸法故名大也涅槃云所言大者名之爲常二者徧義謂橫該十方十方窮之無有邊涯涅槃又云所言大者其性廣博猶如虛空包含者以論云是心則攝一切世間出世間法又經云心精徧圓含裹十方等體若不徧寧曰包含若不包含豈名爲大由是包含是大之義也運載等者然乘有五種謂人天聲聞緣覺菩薩雖則皆有運載之功總名爲乘且義有大小而載有近遠人乘者謂三歸五戒運載衆生越於三塗生於人間其猶

小船纜過谿澗天乘者謂上品十善及四禪  
八定運載衆生越四洲達於上界如以次船  
渡小江河聲聞乘者謂四諦法門緣覺乘者  
謂十二因緣法門皆能運載衆生越於三界  
到有餘無餘涅槃成阿羅漢及辟支佛皆如

乘

七

大船越大江河菩薩乘者謂悲智六度法門  
運載衆生總越三界二乘之境到無上菩提  
大般涅槃之彼岸也如乘大船過於大海法  
華云若有衆生從佛世尊聞法信受勤修精  
進求一切智佛智自然智無師智如來知見

力無所畏慙念安樂無量衆生利益天人度  
脫一切是名大乘菩薩求此乘故名爲摩訶  
薩此乃由能乘有利鈍故所乘有勝劣今所  
越有廣狹俾所至有近遠今言乘者則第五  
菩薩乘也然上所說但約常塗以六度萬行

爲所乘體今此論中明所乘者直約體相二  
大故下文云一切諸佛本所乘故一切菩薩  
皆乘此法到如來地故等由是亦名佛乘一  
乘最上乘今就通稱但言大也言雖不異其  
義不同由是此文迥異常說常塗又說須待

能所相契方得名乘今論直目衆生心以爲  
大乘法豈得須具能所耶故涅槃云佛性者  
名爲一乘大乘下舉所信以明能信謂由有  
此一心三大爲勝境故緣此勝境而發忍樂  
之心名爲起信若不然者信何法是何信耶  
信憑何起耶是故心境合爲目也大乘之起  
信者謂由大乘爲所緣境故而發得能緣信  
心此則緣大乘以起信心非起餘心也所緣  
勝而能緣劣大乘之起信依主得名此約境  
以顯心也又亦下對宗以別行謂信通大小

理宜揀之今起大乘之信非起餘信即以別  
揀通亦依主釋又大下二別釋大乘也就義  
等者論云所言義者則有三種云何爲三一  
者體大謂一切法真如平等不增減故二者  
相大謂如來藏具足無量性功德故三者用

義

十八

大能生一切世間出世間善因果故就人等  
者論云一切諸佛本所乘故一切菩薩皆乘  
此法到如來地故準本疏說於二大之中體  
相是所乘用大爲能乘三大之中唯一心轉  
是故亦大亦乘持業釋也又依下三別釋大

字也七種相應者此皆約人而說境大性者以諸佛所說廣大教法爲所緣故行者自利利他二利行故智者我空法空二無分別智故精進者三祇修行無疲厭故方便者不住生死及涅槃故證得者佛地功德悉圓滿故

業者應現十方化衆生故上六如初皆言大性然於七中前五是因後二是果果中之二前體後用體即智淨相用則不思議業相亦即四境之後二也莊嚴瑜伽顯揚等論並同此說起謂下四別釋起信二初正明以有本

覺等者約因緣以明發起也夫有爲法起必因緣力因緣互闕皆不成立今信所起須具因緣故論云自有熏習之力相體又爲佛菩薩等慈悲願護故用熏能起厭苦之心信心乃能進趣向涅槃道勝境者如下所說信真

兼六

九

如及佛法僧以信真如是萬法本佛是報身法是六度萬行僧是地上菩薩並餘三寶四諦最爲勝故希有信者以所信之境勝故令能信之心則爲希有也若信釋迦彌勒是佛等則爲易有今信衆生心中真如是只聖通

依迷之則六趣無窮悟之則三寶不斷此爲難有如信皇后王胎貧女聖孕難易可知此上五句解起字也能令下釋信字水清珠者清水珠也謂衆生心如水疑如濁信如珠珠投濁水水必澄徹信起疑心心必清淨故唯識云於實德能深忍樂欲心淨爲性如水清珠能清濁水金剛亦云信心清淨則生實相信即清淨心也何故下二通妨問意云從因至果有無量行門何故此中獨明於信又信是最淺之法望於解行證果未足爲奇如何

題中唯明此耶行本者答前問也信之一法爲入道之王引河沙善品因之而起苟無其信安能起行而至證果爲初機者答第二問初機即十信菩薩位居外凡未入劫數今論正被此輩故下文云是中依未入正定聚衆生故說修行信心然是初機之上根也根若稍下則先入小乘漸次之大自信已性等及華嚴文並證行本之義此義前未說故故偏引證初機之義懸談已明故此不說餘文可見論者下二釋論字然論有二類謂宗釋也

釋論即隨解佛經猶如章疏即智度金剛法華論等皆此類也宗論即宗經建立如瑜伽唯識婆沙俱舍等建立下此約宗經解論字謂建立決定顯了可為軌則文句言辭判斷宣說佛經之中深妙法義行相理趣也依決

幾

十

下結謂論者是決判義也又論下約立理解論字謂纂集教法商議論量自問自答往復徵詰開析道理發揮真趣令正理成立耶宗摧破也此上二解前釋後宗或可俱約宗論非釋論也然此五字之中有法有喻約理約

行體用心境因果教義總為題目也如前開題處說又此一論五分之文亦不出題中五字謂解釋分中顯示正義對治邪執是大分別發趣道相是乘修行信心分是起信初後二分義當於論立義分中即通大等四字造

論主疏三初釋馬鳴初生等者一義又善等者二義中印等者三義咸皆也躬身也餘並如文二釋菩薩具云等者以此方時俗不貴秦音故存梵語厭繁好簡又削提埵二字由是但云菩薩亦者例前義也例前馬鳴之三

義故所求是佛佛即是覺所度是生生即有情也此即全取所求所度之境以彰能求能度之人即有財釋覺悟智者即始覺之智情慮識者即六染等識此亦全取所有覺智情識以立能有者名亦有財釋所求是佛智佛

義

主

智即是覺能求是自身自身即有情此即求菩提之薩埵以勝顯劣依主釋也此三義中初唯約境次唯約心後雙約心境又初約悲智二約真妄三約人法由是約心境悲智真妄人法以明菩薩理無不盡也又智度論云

菩提為無上智慧亦名為覺亦名為道薩埵云眾生或云大心或云勇猛心小品云是為覺一切法無障礙故名為菩薩當為大眾作上首故名摩訶薩道行云是人於一切法悉了知故名菩薩天上天下最尊勝故名摩訶薩三釋造字製作者揀非撰述也佛滅等者明造論時二五百初解脫者少故造此論以被入證也摩耶等者準摩訶衍論說有六馬鳴前後異出一者勝頂王經說佛成道十七日有一外道問難於佛名曰馬鳴二者摩尼



清淨經說佛滅後一百年有一菩薩出世名曰馬鳴三者變化功德經說佛滅度後三百年有一菩薩出世名曰馬鳴四者如疏所引五者常德三昧經說佛滅後八百年有一菩薩出世名曰馬鳴六者在嚴三昧經說過去

有一菩薩名曰馬鳴具說有六今當第四矣然準大論所說此菩薩道成先劫號大光明佛今乃助化示居八地父名盧伽母名瞿那又名功德目菩薩如別處明輩流類也真諦等者亦名拘那羅陀此云親依梁元帝等者

以此三藏是梁武帝太清二年戊辰歲見帝於寶雲殿帝勅譯經自太清二年訖元帝承聖三年歲次甲戌於正觀等寺譯金光明彌勒下生等經起信論等一十一部合二十卷此論乃是其年九月十日與京邑英賢惠顯

敬人

王

智愷等於衡州建興寺譯并翻論旨玄文二十卷屬侯景作亂遂欲沉舶西歸遇風飄還廣州刺史留住制止寺請譯經論自陳永定元年至太建元年己丑更譯佛阿毗曇論及俱舍論等總梁陳二代共譯經論三十四部

一百四十一卷博解者羣藏廣部固不錯懷  
藝術異解制素諳練神異者或敷座以憑河  
或當暑而無汗餘如疏文大周者以則天初  
載二年九月九日改國號爲大周改元爲天  
授元年故曰大周則天也解前譯者以後譯  
之本是疏主證義恐涉情黨故解他本

起信論疏筆削記卷第三