

『永樂北藏』整理委員會

永樂北藏

綏裝書局

御製

天清地寧
風雨調均
烽警不作
化醇俗厚
外順內安
善際光明
大正統五
年十一月
十
陰陽和順
百穀常豐
禮教興行
一人皆慈
一統皆善
既往未來
俱登正覺
七政明朗
萬類咸暢
子孝臣忠
物靡害災
九幽六道

永樂北藏第一九二冊目錄

- 大方廣佛華嚴經疏鈔 續前 (本冊卷第十八至卷第三十 稅九—熟十) 一
○翻譯名義集 二十卷 宋法雲編 (貢一—新十) 三二三

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十八

稅九

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀

撰述

上七八二門明事理非異九十二門明事理非一故為無為非一非異第四迴向云於有為界示無為法而不滅壞有為之相於無為

稅九

界示有為法而不分別無為之性

上七八二門下用前四門會前佛身無為有為別中無為義也然大品亦云須菩提白佛若是法平等無有高下為是有為為是無為佛答非有為法非無為法何以故

雖有為法無為法不可得離無為法有為法不可得須菩提有為無為不合不散皆其義也

上之十事同一緣起故云無礙約理望事則有成有壞有即有離事望於理有顯有隱有

一有異逆順自在無障無礙同時頓起深思令觀明現以成理事圓融無礙觀也

上之十事下第三總結即結釋十門於中二先總指後約理望事下別束十門以成八字理望於事有其四義一有成者即第

三依理成事門二有壞者即第五以理奪事門既奪彼事事則壞也三有即者即第七真理即事門四有離者即第九真理非事門言事望於理有顯有隱有一有異者亦有四門一有顯者即第四事能顯理門二有隱者即第六事能隱理門三有一者即第八事法即理門四有異者即第十事法非理門此上言成壞等者就功能說如有成者是理成事非理自成則一一門皆有事理無碍故云約理望事約事望理餘

可思之上來相參故有四對八義而初相遍二門今不會者以相遍之義義皆相似非如一成一壞等故不顯之又相遍者即後八門之所以故謂由相遍方有成壞等耳若欲攝者即事理相即二義所收後之稅九不即二門即不壞能所方有相遍有相遍故方論不即言逆順自在等者事理相望各四義中皆二義逆二義順謂依理成事真理即事順也以理奪事真理非事逆也事能顯理事法即理順也事能隱理事

法非理逆也欲成即成欲壞即壞故云自在成不碍壞壞不碍成顯不碍隱隱不碍顯故云無碍正成時壞等故得同時四對皆無前却故云頓起又上四對何以約理至事但云成等不云顯等約等望理但云顯等不云成等深有所以何者事從理生可許云成理非新有但可言顯事成必滅故得云壞真理常住故但云隱其即之與一離之與異大旨則同細明亦異理無形相但可即事而事有萬差故可言與理冥

一理絕諸相故云離事事有差異故云異理上約義別有此不同若統收者應成五對無碍之義一相遍對二相成對三相害對四相即對五不即對五中前四明事理不離後一明事理不即又五對之中共有

稅九

三

三義成顯一對是事理相作義奪隱及不即二對是事理相違義相遍及相即二對是事理不相碍義又由第二相作故有第四相即由相即故相遍由有第三相違故有第五不即又若無不即無可相遍故說

真空妙有各有四義初約理望事即真空
四義一廢已成他義即依理成事門二泯
他顯已義即真理奪事門三自他俱存義
即真理非事門四自他俱泯義即真理即
事門由其即故而于泯也又初及三即理
遍於事門以自存故舉體成他故遍他也
後約事望理即妙有四義一顯他自盡義
即事能顯理門二自顯隱他義即事能隱
理門三自他俱存義即事法非理門四自
他俱泯義即事法即理門又初及三即事

遍於理門以自存故而能顯他故遍他也
故說幻有存亡無碍真空隱顯自在
第四周遍舍容即事事無礙且依古德顯十
玄門於中文二先正辨玄門第二明其所以
第四周遍舍容者即周遍舍容觀於中二
先標舉開章後依章別釋今初然此觀名
即法界觀中之名以當事事無碍以理有
普遍廣容二義融於諸事皆能周遍舍容
衆多義門皆悉由此二義而有然法界觀
立十觀名與十玄不同故今疏云且依古

德顯十玄門即依藏和尚也至相已有而小有不同於中文二下開章可知

今初一同時具足相應門二廣狹自在無礙門三一多相容不同門四諸法相即自在門五秘密隱顯俱成門六微細相容安立門七

稅九

四

因陀羅網境界門八託事顯法生解門九十世隔法異成門十主伴圓明具德門此之十門同一緣起無礙圓融隨其一門即具一切今初一同時下二依章別釋釋其二章即為二別今釋初章疏文有三初列名總顯

二指事別明三結例成益今初十名全依賢首是故上云且依占德就列名中其第二廣狹自在門同法界觀中廣容普遍之義而名小異此門賢首新立以替至相十玄諸藏純雜具德門意云一行為純萬行為雜等即事事無碍義若一理為純萬行等為雜即事理無碍恐濫事理無碍所以改之主伴一門至相所無而有唯心迴轉善成門今為玄門所以故不立之而列名次亦異於彼彼云一同時具足相應明二

因陀羅網境界門三秘密隱顯俱成門四
 微細相容安立門五十世隔法異成門六
 諸藏純雜具德門七一多相容不同門八
 諸法相即自在門九唯心迴轉善成門十
 託事顯法生解門今不依至相者以賢首

親九

五

所立有次第故一同時具足相應門以是
 總故冠於九門之初二廣狹門別中先辨
 此者是別門之由由上事理無碍中事理
 相遍故生下諸門且約事如理遍故廣不
 壞事相故狹故為事事無碍之始三由廣

狹無碍所遍有多以已望多故有一多相
 容相容則二體俱存但力用交徹耳四由
 此容彼彼便即此由此遍彼此便即彼等
 故有相即門五由牙相攝則牙有隱顯謂
 攝他他可見故有相入門攝他他無體故
 有相即門攝他他雖存而不可見故有隱
 顯門以為門別故故此三門皆由相攝而
 有相入則如二鏡互照相即則如波水相
 收隱顯則如片月相映六由此攝他一切
 齊攝彼攝亦然故有微細相容七由牙攝

重重故有帝網無盡八由既如帝網隨一
即是一切無盡故有託事顯法九由上八
皆是所依所依之法既融次辨能依能依
之時亦爾十由法法皆然故隨舉其一則
便爲主連帶緣起便有伴生廣如下釋然

判定記則分德相業用各有十玄德相十
者一同時具足相應德二相即德三相在
德四隱顯德五主伴德六同體成即德七
具足無盡德八純雜德九微細德十因陀
羅網德二業用十者一同時具足相應用

二相即用三相在用四相入用五相作用
六純雜用七隱顯用八主伴用九微細用
十因陀羅網用其德相門中無業用門中
四五業用中無德相六七彼師意云業用
是應機施設故有相入相作以本不入今

稅九

六

見入故本來衆生非佛令生作佛故故是
業用德相不爾故無相作相入其德相本
具故有同體即一切法德及具足無盡德
業用不爾故無此二此四乎出故各有十
歷門滿舉便成十二今明德用雖異不妨

同一十玄無不該攝德相亦有常入作故
故彼相在即相入也彼相作者乃相即也
名異義同令見出入即業用門常相涉入
如鏡于照即德相門以衆生爲佛生即佛
也以佛作衆生佛即生也故知相作即是

相即若約對機而作名業用門本來即是
名德相門依此而分非無小異統其體事
更無別也是知相即相作二名雖異而無
兩門入在小殊始終一致又德相不能入
作真如則闕此德不應有普攝諸法之德

及遍一切法德亦應無有能安立德及能
持世間成就一切諸佛菩薩之德故常作
入於理無違如有經言諸佛猶如淨明鏡
我身一似摩尼珠諸佛常來入我體我身
遍入諸佛軀即常入也又真如隨緣成一

况亦

七

切法何無作耶若隨情見作入則但有業
用義也其同體成即德乃此中託事顯法
生解門但名異身故彼自釋云一一即是
一切諸法故與下釋託事義同其具足無
盡德即帝網門亦微細門攝並如下會又

彼不存廣狹而存純雜亦如下會而彼無十世門彼以時爲所依體事故故彼體事亦有十種謂色心時處身方教義行位則攝法無遺斯亦有理今明時無別體故不爲所依但依法立故入玄門耳亦如下會

今且於前十中取一事法明具後十門

今且於前十中下第二指事別明分二先總也

如下文中一蓮花葉或一微塵則具教等十對同時相應具足圓滿

後如下文中下別顯十門即爲十別初即同時具足相應門以近初列故不標次文中先正明後引證前中又二初明當門中具後明具餘九門疏言則具教等十對同時相應具足圓滿者初當門中具也此中

正意即明具前教義理事境智行位因果等十對之法前十對法無法不包故此頓具則無所不具所以具者廣有十因畧而言之法界融故然古德就一花之上義有此十探玄記云此一蓮花表令生解鳥教

則是所詮為義如下勝音菩薩蓮花處說
 二花相為事花體為理下云法界不可壞
 蓮花世界海三花是所觀亦即是能觀以
 此經中可以內行為外事故四行事之花
 結成位故五因事之花攬成果故六花臺

疏九

八

所依亦入正故如國土身等七花體同真
 用應機故八全攬為人恒是法故九逆同
 五熱順卜度故十應赴群機亦能感故如
 一花事既爾餘一切事准以知之如事法
 既爾餘教義等一切皆然準思可見如具

自十對既爾彼一花葉具前十門亦然釋
 曰若依古德此義則一事花上已有此十
 前十對上復各有十令一事花頓具十十
 亦有斯理今此疏意但令頓具前十已無
 不收耳

亦具後之九門及彼門中所具教等以是總
 故

亦具後之九門下此第二明具餘門亦釋
 成總義若唯具當門不成總故而言所具
 教等者下九門各有教義理事境智等故

今能具門既全在初門門門所具居然在
此然九門具教等雖同於義各別謂廣狹
門則十皆廣狹謂教廣狹義廣狹理廣狹
事廣狹等若相入門則十皆相入下七例
然

稅九

九

故下文云一切法門無盡海同會一法道場
中

故下文云下第二引證於中先引妙嚴品
即普智眼廣果天王偈彼偈下半云如是
法性佛所說智眼能明此方便此明一門

中具無盡則無不具足也

花嚴頌云花嚴世界所有塵一一塵中見法
界一塵尚具況一葉耶

後引花嚴偈下半云寶光現佛如雲集此
是如來刹自在今但引塵舍法界便是總
義以教義理事境智及廣狹相入等即法
界故問但言法界寧知非是理法界耶答
曰以下半云寶光現佛如雲集此是如來
刹自在明知是舍事法界耳一塵尚具況
一葉耶者舉細況麤釋成玄妙耳又妙嚴

品喻佛身云辟如虛空具含衆像此舉佛身具足諸法也又晉經性起品云三世一切剎佛刹及諸法諸根心法一切虛妄法於一佛身中此法皆悉現是故說菩提無量無有邊亦約佛身心具也又普賢三

昧品云能令一切國土所有微塵普能容受無邊法界據能令之言但似業用總由德相本自具足即是德相令物見之即為業用下德相業用准之第十行云此菩薩於其身中現一切刹一切衆生一切諸佛

八十云善財見普賢一身分一一毛孔皆有十方一切世界三千界中地水等輪諸山河海人天宮殿種種時剎諸佛菩薩如見現在世界如是前際後際一切世界中悉爾明見乃至十方刹塵中現三世一

稅九

十

切境界一切佛刹一切衆生一切佛出與一切菩薩及聞佛菩薩衆會言音斯並同時具足相應門也

二即彼花葉普周法界而不壞本位以分即無分無分即分廣狹自在無障無礙

二即彼花葉下廣狹自在無碍門於中二
先明廣狹後會通純雜前中三初正明次
引證後句數今初上二句出廣狹相以分
即無分無分即分者出其所以由花是事
分限歷然而即同真性故無分限便廣無
際以事如理故無分即分者明廣即狹以
不壞相故

十定云有一蓮花盡十方際而不妨外有可
見

當四十三有一蓮花盡十方際即是經文
然其猶畧具云佛子此菩薩摩訶薩有一
蓮花其花廣大盡十方際以不可說葉不
可說實不可說香而為莊嚴等次云而不
妨外有可見者乃是義引彼經云衆生見
者無不禮敬故知亦有外相可見也七十
七善財歎樓閣云不動本處而能普詣一
切佛刹而莊嚴者之所住處七十六摩耶
夫人云又善男子彼妙光明入我身時我
身形量雖不踰本然其實已超諸世間所

以者何我身爾時量同虛空悉能容受十方菩薩受生莊嚴諸宮殿故如是等文皆廣狹自在也

是故或唯廣無際或分限歷然或即廣即狹或廣狹俱泯或具前四以是解境故或絕前

五以是行境故下皆准此

是故或唯廣下三句數分別初事如理故廣不壞本相故狹此二同時故有即廣即狹同時乎奪故有俱泯五具前四一時照了故云解境行起解絕故有第六總絕前

五誰復以廣狹存泯當其方寸

然此廣狹亦名純雜義普周法界故純一無一不壞本位則不妨於雜萬行例然

然此廣狹下二會純雜門以古十玄有名賢首意云萬行純雜有通事理無碍及單

約事說故廢之耳謂同一法界故純不壞事相故雜此即事理無碍也一行長行故純不妨餘行故雜此但約事也故昔廢之而立廣狹今欲會取即事同理而遍故純不壞一多故雜則亦有事事無碍義耳如

以入門取之則一切皆入故名爲純入中
有多法門故名爲雜如妙嚴品說諸衆海
各各唯得一解脫門純也普賢菩薩得不
思議解脫門雜也六十五慈行童女云我
於三十六恒河沙佛所求得此法彼諸如

稅九

十二

來各以異門令我入此般若波羅密普莊
嚴門即純雜無碍也又善財童子所求諸
善知識各言我唯知此法門又云多劫唯
修此法門者即純門也諸善知識皆推進
云如諸菩薩種種知見種種修行種種證

得者此雜門也自言知一推他有多自他
雖異然屬一身此亦純雜無碍門也又善
財普獲諸善知識解行德證亦雜門也然
上所引數處經文多皆約行一行多行爲
純雜故並通單約事明然通德相若准無
著無縛解脫迴向云以無著無縛解脫心
成就普賢佛自在力於一門中示現經不
可說不可說劫無有窮盡令一切衆生皆
得悟人以無著無縛解脫心成就普賢佛
自在力於種種門中示現經不可說不可

說劫無有窮盡令一切衆生皆得悟入其
 身普現一切佛前者即約用純雜也萬行
 例然者即約行說純雜通於事理事事無
 碍及單約事行也約事事無碍者如一施
 行一切皆施名純施中具於諸行名雜

稅九

十三

三即此花葉舒已遍入一切法中即攝一切
 令入已內舒攝同時既無障礙是故鎔融或
 有四句六句思之

第三一多相容不同門於中三初正明次
 引證後重料揀初中二先正釋即如理之

遍如理之包後舒攝同時下句數料揀例
 上廣狹故云思之若具作者一或唯入以
 一入一切故二或唯攝以一攝一切故三
 即入即攝同時無碍故四非入非攝以入
 即攝故非入攝即入故非攝五或具前四
 以是解境故六或絕前五以是行境故行
 起解絕故

下云以一佛土滿十方十方入一亦無餘
 下云以一佛土等者引證即德相之門文
 其下半云世界本相亦不壞無比功德故

能爾上即晉經依賢首引即當花藏偈云
以一刹種入一切一切入一亦無餘體相
如本無差別無等無量悉周遍第八迴向
云此菩薩於一毛孔中普能容納一切國
土第九迴向云於一身中悉能包納盡法

界不可說不可說身而衆生界無所增減
如一身乃至周遍法界一切身悉亦如是
十定品第二定云三千大千世界微塵數
三千大千世界悉入是菩薩身是菩薩身
亦入是諸世界第七定云菩薩自見其身

往彼衆會亦自見身普入諸地普賢行品
有十種普入謂一切世界入一毛道一毛
道入一切世界等上來經文並通德相業
用離世間品十種無碍用中亦說衆生一
多相入六十云上方菩薩以自在力令一

稅九

十四

切世界展轉相入六十一云此諸菩薩入
一切無諍境界乃至能令大小相入以一
切方普入一方等十行品云能於一一三
昧中普入無數諸三昧無量無邊諸國土
悉令共入一塵中如是等文多約業用明

相入義或通德用或各局一可以意得

若一與一切對辨則攝入各具四句謂一入一切一入一一一切入一一一切入一切攝亦

然

若一與一切對辨下三重料揀謂上來約

一花葉望餘但有一入一攝多入多攝之義故今更對餘一多等皆有攝入於中先明相入後辨相攝初中言一入一切者如前初句第二一入一者即以一花隨對一法如一花葉入一佛身等第三一切入

者即以多法來入此一花等第四一切入

一切者獨用一花此句不成即將多花及諸佛諸菩薩等別入餘花餘諸佛等也

攝亦然者後例辨相攝也上之四句但明入義今攝亦四第一句一攝一切者謂以

稅九

十五

一花普攝一切諸法第二句一攝一者謂以一花但攝一佛等第三句一切攝一者即以餘一切法攝此一花等第四句一切攝一切者即以多花多佛等攝餘多花多佛等也此二四句相隱故疏說之隨一四

句中復應有具四絕五以成六句例前可
思故略不顯然相入門刊定記德相不立
謂業用則有德相之中即有相在此公意
謂相入相在二相別故今明入即在義如
一鏡影在多鏡中豈非入耶若常相入即

屬德相令見相入即是業同會何大殊

四此一華葉廢已同他舉體全是彼一切法
而恆攝他同已今彼一切即是己體

第四諸法相即自在門於中三初正釋次
句數後引證初中言廢已同他者是相即

義以上相入則此彼乎存如兩鏡相照但
約力用交徹明耳今此約有體無體故言
廢已廢已即已無體也同他他有體也亦如
事理無碍文中廢波同濕等攝他同已則
他無體已有體也

一多相即混無障礙解行境別六句同前
一多相即等者二句數料揀也於中初句
結前含於四句應云一者一即多二者多
即一三者亦一即多亦多即一合上二故
此之三句皆是一多相即四非一即多非

多即一亦由一多相即于相奪故謂由一
 即多故非多即一由多即一故非一即多
 成俱泯句五或具前四以是解境並明照
 故六或絕前五以是行境言亡慮絕故故
 疏云解行境別即下二句然約同一類法

稅九

十六

即有一多相望如一花葉望諸葉等若約
 異類謂花望刺等例此可知復應例前亦
 有四句謂一者一即一二者一即一切三
 一切即一四一切即一切以今但約一花
 故畧不言故下結例該一切法明具四也

或應有六此四句後有解行境故或復有
 六謂前四句後加一即多一多即一多故
 復應成八加多一即一一多即多以並不
 出前四句故故不例耳多一既爾大小長
 短等一一相即例知然判定記將相即門
 揀異同體成即德云相即據此彼相望同
 體成即約此體即是一切法故若爾則是
 託事顯法門今疏正意但以相即門攝同
 體成即同體成即但是一即多耳
 下云知一即多多即一等

下云下引證即十住品長行文若偈云一
即是多多即一文隨於義義隨文如是一
切展轉成此不退人應爲說既言展轉成
即異體異類相望也不思議法品云諸佛
知一切佛語即一佛語此同類相即也初

稅九

七

發心品云以發心故即與三世一切諸佛
體性平等乃至云真實智慧等者此則顯
位上下相即也七十八彌勒告大衆言餘
諸菩薩經於無量百千萬億那由他劫乃
能滿足菩薩願行乃能親近諸佛菩提此

長者子於一生內則能淨佛刹則能化衆
生則能以智慧深入法界則能成就諸波
羅密則能增廣一切諸行則能圓滿一切
大願則能超出一切魔業則能承事一切
善友則能清淨諸菩薩道則能具足普賢
諸行此則行位皆相即也又如菩薩曾不
分身即遍一切亦一即多也
五花能攝彼此一顯多隱一切攝花則一隱
多顯顯顯不俱隱隱不並隱顯顯隱同時無
礙

第五祕密隱顯俱成門中疏文分四一正
 釋二句數三引證四喻顯初中花能攝彼
 等者亦攝前起由上言攝他同已故若攝
 他他現即相入門若攝他他盡乃相即門
 若攝他他不盡不現即隱顯門如前列名

中已會故至相十玄云猶如十錢一即十
 時一即顯二三至十即名爲隱亦如見此
 不見彼彼名隱此名顯亦如一人身上六
 親所望雖各不同然各全得亦不雜亂由
 此隱顯體無前後不相妨碍名祕密俱成

言顯顯不俱等者以顯俱則無隱隱俱則
 無顯故不得俱然隱顯同時故得俱成隱
 顯無碍故云祕密

全攝俱泯存亡俱成句數同前

全攝俱泯等者二句數料揀全攝即初二

稅九

十六

句此全攝彼即此顯彼隱爲第一句彼全
 攝此即彼顯此隱爲第二句俱者第三句
 謂此正攝彼時不妨彼攝此故則亦隱亦
 顯泯者即第四句此攝彼爲顯時即是彼
 攝此故非顯則顯泯也彼爲此攝爲隱時

即能攝此故非隱則隱泯也故是非隱非顯存者四句皆成即是解境亡者五句並絕即是行境言俱成者總結上六句也

下云東方入正受西方從定起等

下云東方入正受下引證東方入正受隱

顯西方從定起為隱以此但見入定不見起故古十玄亦云於眼根中入正定即是顯於色塵中三昧起即是隱例上可知

如八日月隱顯同時

如八日月等者四以喻明即取明處為顯

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

暗處為隱而必同時故云俱成不同十五日唯顯月晦日唯隱又暗處非無明明處非無暗但明顯處暗隱暗顯處明隱亦得云隱顯俱成亦如夜摩偈云十方一切處皆謂佛在此或見在人間或見在天宮則

稅九

九

見處為顯不見處為隱非佛不過十定品云或見佛身其量七肘或見佛身其量八肘或見佛身其量九肘乃至或見佛身不可說不可說大千世界量則見七肘時七肘為顯餘量皆隱也餘顯例然故彼喻云

譬如月輪閻浮提人見其形小而亦不減
月中住者見其形大而亦不增釋曰見大
則大顯小隱見小則小顯大隱而不增減
則是秘密俱成餘一切法類可知也摩耶
夫人於此一處爲菩薩母三千世界爲母

亦然然我此身非一處住非多處住亦隱
顯義此處爲母此顯彼隱等非一處住即
是一隱例有多顯非多處住即是多隱例
有一顯亦是雙奪俱泯之句非隱非顯秘
密之義然若約智幻即業用門約極位成

即德相門

六此花葉中微細刺等一切諸法炳然齊現
下云於一塵中一切國土曠然安住又於一
毛端處有不可說諸如來及第九迴向微細
中說

第六微細相容安立門分二先正明後引
證前中炳然齊現者炳者明也如瑠璃餅
盛多芥子隔餅頓見然微細言總有三義
一所含微細猶如芥餅以毛孔能受彼諸
刺諸刺不能遍毛孔故以毛據稱性却如

瑠璃之餅剎約存相故如芥子在內二約
能含微細以一毛一塵即能含故如下引
證三約難知微細微塵不大而剎不小而
能廣容即難知義一能含多即曰相容又
法法皆爾故云相容一多不壞故云安立

稅九

干

下云於一塵中下引證畧引二文初即晉
經又於一毛端處有不可說諸如來者第
十迴向云一毛孔中悉明見不思議數無
量佛一切毛孔皆如是普禮一切世間燈
即其文也然此二文正唯德相六十八云

一一毛孔內各現無數剎等即業用門又
德雲比丘云住微細念佛門於一毛端有
不可說如來出現悉至其所而承事故通
於德相業用第九迴向云彼菩薩於一念
心中現一切衆生各不可說不可說劫念
心即業用門十微細趣中通於德相業用
然判定記開此微細以成二門第三名相
在德第九名微細德而自揀云此不同前
相在之義彼約別體別德相望相在此但當法
即具一切炳然齊著若爾此一切法爲是

法界中有法耶為一法中別自有耶若是法界中法則同相在若是別有為示為真示則復是業用門收德相之中則無微細若是真者何異同時具足相應門耶故彼自釋微細門云此門亦可名為普門七十一

稅九

王

中寂靜音海夜神謂善財言此解脫者即是普門於一事中普見一切諸神變故既言普門即同同時具足相應門也若言唯攝同類一切法者如十微細中八相之內一一各具餘之七相豈要同類況一塵中

一切諸法曠然安住明知相在即是微細是故古德有相容言設此不攝即是相入門中所收如前已會故知新立多有相濫設有小異皆本門收之十門即足

七此花葉二微塵中各現無邊刹海刹海之中復有微塵彼諸塵內復有刹海如是重重不可窮盡非是心識思量境界

第七因陀羅網境界門疏文分四一正釋其相二以喻釋名三引文證成四重以喻顯今初一花一塵以稱性故能攝一切餘

塵餘法亦皆稱性何有一法而不攝耶應以塵對餘以辨重重欲令易見且以一塵望餘塵說謂一塵之內所含諸刹彼所含刹亦攬塵成此能成塵亦須稱性塵既稱性亦須含刹第二重內所含諸刹亦攬塵

成塵復稱性亦須含刹第三重塵含第四重刹第四重塵含第五重刹重重塵成重重稱性無窮無盡猶如鏡燈故下疏文重舉鏡燈以喻帝網今於常情見近知遠如天帝殿珠網覆上一明珠內萬像俱現珠

珠皆爾此珠明徹互相現影影復現影而無窮盡

如天帝下以喻釋名十門唯此從喻受名若就法立應名重現無盡門一珠之內頓現萬像如一塵內頓現諸法但是一重一

說九

三三

珠現於諸珠方成重重之義珠皆明淨如塵稱性一珠現於多珠猶如一塵現多刹塵所現珠影復能現影如塵內刹塵復能現刹重重影明重重亦現故至無盡下云如因陀羅網世界等

下文云等者三引證即是初地承事願中
 文云又發大願願一切世界廣大無量塵
 細亂住倒住正住若入若行若去如帝網
 差別十方無量種種不同智皆明了現前
 知見論釋云如帝網差別者即真實義相

意明常稱實理故不可盡又阿僧祇品云
 一塵中刹不可說如一一一切皆如是此不
 可說諸佛刹一念碎塵不可說念念所碎
 悉亦然盡不可說劫恒爾此塵有利不可
 說此刹為塵說更難等不思議法品云諸

佛有十種知一切法盡無有餘第十云諸
 佛知一切法界中如因陀羅網諸差別事
 盡無有餘等此約德相若約業用普賢三
 昧品云佛身所現一切國土及此國土所
 有微塵一一塵中有世界海微塵數佛刹

說

于三

一一刹中有世界海微塵數諸佛一一佛
 前有世界海微塵數普賢菩薩亦重重義
 然判定記於此開出第七具足無盡德謂
 一一自體皆無窮盡如水中文此不同帝
 網乎在重重但就當體即具無盡耳又亦

不同微細微細約一中多法齊現此約一
一即無窮盡妙嚴品云佛身普遍諸大會
充滿法界無窮盡又云其菩提樹恒出妙
音說種種法無有盡極十住頌云欲具演
說一句法阿僧祇劫無有盡而令文義各
不同菩薩以此初發心六十五說具足優
婆夷於一小器中出一切資具飲食等畢
竟無盡然不減少彼自釋云此體德自在
非約解脫等業用古德所以不開者一重
無盡與重重于望無盡同無盡故若微細

頓現現於法界法界無盡故微細亦無盡
縱出生無盡亦不出法界若細分別非無
小異統其大意但取無盡故依古德不分
為二

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十八

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十九 稅十

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 撰述

亦如鏡燈重重交光佛佛無盡

亦如下四重以喻顯以重現之理深遠難
測帝網之喻世不見形故以近事以況遠

稅十

旨

八見此花葉即是見於無盡法界

第八託事顯法生解門疏文有三初正釋
次揀濫三引證今初既言即是無盡法界
明知即是事事無碍古立具足無盡不異

於此
非是託此別有所表

非是等者二揀濫謂揀餘教以事表義但
是一事以表一法如衣表忍辱室表慈悲
等今明一事即法即人即依即正具無盡

德從無盡因之所生故

下云此花蓋等從無生法忍之所起等

下文云等者三引證也即昇兜率天宮品
彼有三段文含四義謂初一段文有十句
明於多因以成多果謂併列多因後說多

果故經云百千億那由他不可說先住兜率宮諸菩薩衆以從超過三界法所生離諸煩惱行所生周遍無碍心所生甚深方便法所生無量廣大智所生堅固清淨信所增長不思議善根所生起阿僧祇善巧

變化所成就供養佛心之所現無作法門之所印釋曰此上併出因也下云出過諸天諱供養具供養於佛者即說多果也次八句一因成一果經云以從波羅密所生一切寶蓋於一切佛境界清淨解所生一

切花帳無生法忍所生一切衣乃至解諸法如夢歡喜心所生佛所住一切寶宮殿既以無生忍唯生於衣等故云一因一果後有九句一因成多果謂但舉無生爲因總生諸果故經云無著善根無生善根所

稅十

二

生一切寶蓮花雲一切堅固香雲一切無邊色花雲等九雲故應有多因成一果攝在初段謂以多因一一成故謂共成一蓋共成一衣等今約多因成一果時則隨一衣則是蓋等以其多因別別所成並在一

衣上故故隨一事即是無盡況此一事皆是稱性故皆即是無盡法界但隨一義以名目之如顯可重圓明即名為寶若云自在即稱為王若為潤益即名雲等故金色世界即是本性彌勒樓閣即是法門勝熱婆羅門火聚刀山即是般若無分別智等皆其事也故一一事即具無盡之法故立具足無盡之德不出於此
九即此一花既具遍一切處亦復該一切時謂三世各三攝為一念故為十世以時無別

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

體依花以立花既無礙時亦如是

第九十世隔法異成門疏中三初正釋次引證後揀濫今初三世區分名為隔法而平相在即是異成而疏文中但作十世言三世各三等者取意以立即離世間品意

疏十

三

文云菩薩有十種說三世何等為十所謂過去說過去世過去說現在過去說未來現在說過去現在說平等現在說未來未來說過去未來說現在未來說無盡又三世說一念上言無盡即未來未來欲彰無

窮故云無盡現在平等即是現在現在以可
目觀例同過未故云平等不言一念亦名
九世攝歸一念故云十世然依舊解如以
五日而為九世初一二三為過去三世中
二三四為現在三世後三四五為未來三

世義當正在第三日前望取二後望取二
故有五日成三三世義似進無九世之體
退過三世之數今但用三世平為緣起便
成九世不離一念故為十世謂如因過未
而有現在則現在中已有過未法從因出

不異因故餘二因二例此可知即中論時
品破於執時立無窮過今無所執故以其
過成稱性緣起廣如離世間品疏文釋之
以時無別體下出十世融通所以如見花
開知是芳春茂盛結果知是末夏凋落為

秋收藏為冬皆因於物知四時也

故晉經云過去無量劫安置未來今未來無
量劫迴置過去世等普賢行云過去中未來
未來中現在等又云無量劫即一念一念即
無量劫等

故晉經云下引證引晉經者以又顯故等
取次半云非長亦非短解脫人所行即當
今經普賢行品次下所引言普賢行云過
去中未來未來中現在等者等取下半云
三世乎相見一一皆明了即同向引晉經

稅十

四

偈也此偈前文復有偈云無量無數劫解
之即一念知念亦無念如是見世間言又
云無量劫即一念一念即無量劫等者即
晉經初發心功德品今經云不可說劫與
一念平等一念與不可說劫平等而言等

者等取餘經若此之類皆可引證如十地
品等十地云菩薩知種種入劫智所謂一
劫入多劫多劫入一劫乃至云長劫入短
劫短劫入長劫等
時無別體故不別立以為所依

時無別體等者三揀濫也以判定記不取
十世以為玄門意云以時是所依體事十
中之一若長劫入短劫等即相入門耳若
云長劫即短劫即相即門故知十世非別
玄門斯亦有理古意以餘十對有體可得

得為所依時依法有無別自體何能與他
為所依耶又緣外道計時為常故不存之
以為體事是故依古別立玄門

十此圓教法理無孤起必攝眷屬隨生

第十主伴圓明具德門疏文分三初正明

稅十

五

二引證三重以例釋今初理無孤起者即
主伴所由

下云此花即有十世界微塵數花以為眷屬
又如一方為主十方為伴餘方亦爾

下云此花即有下二引證即十地受位處

文云其最後三昧名受一切智勝職位
此三昧現前時有大寶蓮花忽然出現其
花廣大量等百萬三千大千世界下廣歎
德竟云十三大千世界微塵數蓮花以
為眷屬又現相品中佛眉間出勝音菩薩

與無量諸眷屬俱出即人眷屬佛放眉間
光明無量百千億光明以為眷屬即光明
眷屬又法界修多羅以佛刹微塵數修多
羅而為眷屬即法眷屬故隨一一皆有眷
屬若以餘經望此但為眷屬不為主伴今

言眷屬者約當經中事以為眷屬眷屬即伴故證主伴又如一方為主下亦是義引經文約方明主伴謂如此方法慧說十住時餘方菩薩皆悉來證言我等佛所亦說此法文句義理與此無別即主伴義

是故主主伴伴各不相見主伴伴主圓明具德

是故主主下三重以例釋謂此方法慧為主時不得為伴十方法慧為伴時不得為主故此為主時不得與彼為主相見彼為主

主時此須為伴故亦不得見此為主故云主主伴伴各不相見言主伴伴主圓明具德者此方為主與彼方為伴相見此方為伴即與彼方為主相見若主伴義成則圓明具德餘如教迹鈔說

稅十

六

舉花既爾一塵等事亦然

舉花既爾下第三結例成益於中二先舉一例餘後結勸修益前中文有四節初以花例事二以事例餘所依三以所依例能依門四結成重重以至無盡今初又二先

正以花事例於餘事故云舉花既爾一座等事亦然

如此事花既帶同時等十義具此十門而此事等具餘教等十門則為百門

後如此事花下類結成門謂上廣說十門

唯約事說謂花事上一切事同時具足事廣狹無碍事一多事相即乃至事主伴故云如此事花既帶同時等十義言而此事等具餘教等十門者謂事上有教義同時具足教義廣狹教義一多教義相即乃至

教義主伴為二十二境智同時具足廣狹相容乃至主伴為三十三行位同時具足廣狹乃至主伴為四十四因果同時具足等為五十五依正六體用七人法八逆順九感應各有同時等添為百門故云而此

稅十

七

事等具餘教等十門則為百門

事法既爾餘教義等具百亦然則為千門

事法既爾下第二以事所依例餘所依謂

事法既有百門二教義為百門三境智為

百門乃至感應具百門故有千門

如教義等有此千門彼同時門中亦具百門
餘廣狹等例爾亦有千門

如教義等下第三以所依法例能依門亦
成千門謂前以所依體事為首今以能依
玄門為首謂同時門中具教義同時事理

同時境智同時乃至感應同時故有十門
同時門中具廣狹等共廣狹等有教義廣
狹等故成百門二廣狹具百例同時門三
相入門具百四相即門具百乃至第十主
伴門具百故成千門然其後千不異前千

但于舉為首而成異耳又前分總別則同
時門中具下九門下之九門不具同時今
約不相離故得九門例於同時亦具九門
若重重取之亦至無盡

若重重下四結成無盡言重重取者謂如
初一門中具十十中取一此一亦須具十
具百具千以不相離故如一既爾千門各
十亦然則具十千十千之中隨取其一亦
具十千如一千錢共為緣起一錢為首則
具一千餘亦如是則有千千千之中隨

取其一亦具千千故至無盡又重重者一事之中有多事故一境之中亦有多境一智之中復有多智等更相涉入亦無盡也於此十門圓顯了則常入法界重重之境於此十門下第二結勸修益以是具德無盡法門唯普眼境界上智能入故當勤脩必成大益

稅十

八

第二明德用所因

第二德用所因疏文分三初問答總明二初唯心下隨門別釋三由上十因下總結

所屬初中四一標舉章門

問有何因緣令此諸法得有如是混融無礙

二問有何因緣下假問生起

答因廣難陳略提十類一唯心所現故二法無定性故三緣起相由故四法性融通故五

如幻夢故六如影像故七因無限故八佛證窮故九深定用故十神通解脫故

三答因廣難陳下列數總答

十中隨一即能令彼諸法混融無礙

四十中隨一下總相會通於中三初總標

功能

十中前六通約法性為德相因法爾如是後二皆是業用義通因果七約起修義通德相業用八約果德唯是德相故

次十中前六下料揀差別謂前十玄門則

稅十

九

通德相業用今出所以則有通有局耳

前之十門通德相業用約佛則用亦德相德上用故約機則相亦稱用今知相故

三從前之十門下會通德用遮其異釋謂由判定記別立德相業用二種十玄故今

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

通之明但一重自含德用不須分二於中有二先別明後結成前中亦二先以乎通釋非兩別後通染淨辨二雙融今初先兩句標後約佛下釋謂佛體上之用即德相故如有音聲詞辯之用即德者相故若令

衆生見於即入無有障碍故相名用

即用之相染淨雙融即相之用能染能淨

即用之相下第二會通染淨辨二雙融亦

由判定記立二別云德相純淨業用通染即令衆生作佛身等故通染也今明在佛

德相潔淨相盡而現潔用舉用同體故師
 子座中頓現衆生居處屋宅德相豈不能
 現潔衆生耶相若不現何有微細門耶微
 細頓現一切潔淨但現而常虛如鏡中像
 故云雙融耳又相作相入彼德相所無今
 明法爾常入常能作故如十定品山間山
 上日影喻中雖能日照或說日影出七山
 間或說日影入七山間如此出入則湛然
 不動常入出矣豈要對機方有入耶相作
 即是相即之義義如前會

故相及用不分兩別
 故相及用下第二結成也非是德用二義
 不分但不別立二種十玄唯一十玄通德
 用耳
 初唯心現者一切諸法真心所現如大海水
 舉體成波以一切法無非一心故大小等相
 随心迴轉即入無礙
 一如大海水舉體成波者心能變境境須
 似心心既無碍境亦無碍況真心所現揀
 異妄心真法具德故能即入重重無碍言

舉體者全真成妄也

二法無定性者既唯心現從緣而生無有定性性相俱離小非定小故能容太虛而有餘以同大之無外故大非定大故能入小塵而無間以同小之無內故是則等太虛之微塵

含如塵之廣刹有何難哉

二無定性等者文中三初約大小正釋次引證三例釋餘法今初也言有何難哉者以小塵有大却如太虛廣刹有小却如小塵乃成大塵含於小刹故無難也

舊經十住品云金剛圍山數無量悉能安置

一毛端欲知至大有小相菩薩以是初發心舊經十住品者二引證也所以引舊經者以文顯故今經云無量無數輪圍山欲悉令入毛孔中如其大小皆得知菩薩以此

稅十

十一

初發心則無定性義理非顯著豈如至大

有小相耶

一非定一故能是一切多非定多故能是一邊非定邊故能即中中非定中故能即邊延促靜亂等一一皆然

一非定一下三例釋餘法言中邊者乃有二義一邊方中上此則事事無碍如名號品極輪圍邊有四天下亦有十方則邊非邊矣遞相圍遶故中亦是邊明是事事無碍也若云中道者二行不同中邊相即亦是事事無碍亦通事理無碍耳延促者一念為促長劫為延即念劫融也靜亂者入定出定二行別故由無定相亦得相即亦如東方入正定西方從定起等尤是事事無碍也

三緣起相由者謂大法界中緣起法海義門無量

三緣起相由中疏文有三初總次別後結今初又三初總彰多門謂大法界中緣起者揀於內外滌淨一事緣起也如外水土人功時節為緣則有芽起內無明行等為緣有識等起今則不然總收法界為一緣起故云大也又即一緣起具多義門全同法界即大緣起不同三乘但明因緣生法無性而已

約就圓宗略舉十門以釋前義

約就圓宗下二標舉章門

謂緣起法要具此十義緣方起故闕則不成

謂緣起法下三彰十所以

一諸緣各異義謂大緣起中諸緣相望要須

稅

十二

體用各別不相雜亂方成緣起若雜亂者失本緣法緣起不成此則諸緣各各守自一位又云多中無一性一亦無有多

一諸緣各異義下第二別釋也十門之中初三是本後七從生謂四五六從初門生

七八及九從第二生其第十門從第三生

第三但合前二門故唯生一門就初三門

初一是異體門二即同體門三即同異合

明所以有同異體者以諸緣起門內有二

義故一不相由義謂自具德故如因中不

待緣是二相由義如待緣等是也初即同

體門後即異體門若爾何以初異體門中

云諸緣各別不相雜亂第二同體門中云

于相遍應方成緣起釋曰謂要由各異方

得待緣要由遍應方自具德耳所以前之

二門各生三者一牙相依持有力無力故
 二牙相形奪有體無體故三體用雙融無
 前後故已知大意次正釋文第一門即異
 體門於中有四初正釋次若雜亂下反成
 三此則諸緣下結示四文云下引證即是

稅十

十三

光明覺品更下半云如是二但捨普入佛
 功德上半即相成並立義下半形奪兩云
 義今非下半之義故不引之然由相成方
 各有體
 二牙遍相資義謂此諸緣要牙相適應方成

緣起如一緣適應多緣各與彼多全為一故
 此一即具多箇一也若此一緣不具多一即
 資應不遍不成緣起此則一一各具一切下
 文云知以一故眾知以眾故一

二牙遍相資義者即同體門文中亦四初
 正釋言此一即具多箇一者如十錢為緣
 一錢當體自是本一應二之時乃詔初一
 以為二一應三為三一乃至應十為十一
 故有多一若此一緣下第二反成也若無
 十一本一不能應餘九故此則一一下第

三例餘也如一既有十二三四等亦各有十故云一一各具如十錢為喻其法界差別無盡法中各各遍應故隨一一各具法界差別法也下文云下第四引證即初利天宮偈讚品真實慧菩薩偈文下半云諸

法無所依但從和合起此證第三門義故今但引上半

三俱存無礙義謂凡是一緣要具前二方成緣起以要住自一方能遍應遍應多緣方是一故

三俱存無碍義等者雙融同異也文中亦四一正釋

是故唯一多一自在無礙鎔融有其六句

二是故下句數料揀於中先總明欲多常多欲一常一故云自在

稅十

十四

一或舉體全住是唯一也或舉體遍應是多一也或俱存或雙泯或總合或全離皆思之可見

二一或下別釋初二句可知三或俱存者俱存住自及遍應也亦俱存唯一及多一

也四雙泯者即第四句由俱存則相即奪
 故住一即遍應非住一也遍應即住一非
 遍應也五或總合者合前四句為解境故
 六或全離者全離前五成行境故

文云諸法無所依但從和合起

三文云下引證如前已引意取和合起義
 此上三門總明緣起本法竟

四此上下總結三門大旨

四異體相入義謂諸門力用遮相依持于形
 奪故各有全有力全無力義緣起方成

四異體相入義等者疏文有五一總釋二
 引證三反成四結成正義五別示其相今
 初遮相依持者以是緣起一多等非定性
 一多等故

如論云因不生緣生故緣不生自因生故

稅十

十五

如論云等者二引證也然論有二意一顯
 無生之義則上句以緣破自如中論云如
 諸法自性不在於緣中以若有自性不合
 假衆緣既假衆緣則自性應在緣中緣中
 求自性不可得故無自性生下句以自破

緣故云緣不生自因生故謂若他生則但有緣即應能生不合假於自因今假於因明非他生也上來顯無生之義耳二者顯緣起義因不生者因全無力緣生故者緣全有力下句例如今正用此意證成上義

若各唯有力無無力則有多果過一一各生故若各唯無力無有力即有無果過以同非緣俱不生故

若各唯下三反成上義亦是解妨謂有問言因緣各自不生和合共力有生復有何

過斯即立共生義故先通云若爾則有多果過釋云一一各生故如穀子為因水土人功時節是緣應生五果謂穀芽水土芽等故云多果次有問言若爾總皆無力合而能生復有何過此亦立共生義故復

通云有無果過謂金石火等於芽無力不能生芽水土穀等於芽無力安能生芽故同火等非緣不能生果云無果過也是故緣起要互相依具力無力如闕一緣一切不成餘亦如是

是故緣起下四結成正義謂既全有力全無力緣起不成要一有力一無力緣起方成如闕一緣下指事明也如無一即無二無三等亦如無柱即無梁無椽等以闕一事餘皆不成舍等緣故言餘亦如是者若

稅十

十六

無二亦無一無三等若無三亦無一二等乃至若無十亦無一二等若無梁亦無柱等隨舉一法闕緣不成今法界中隨關一事一切法界不成緣起也

是故一能持多一是有力能持於多多依於

一多是無力潛入一內

是故一能持多下第五別示其相於中三初明一望多二例多望一三結成句數初中二先明一持多依後例多持一依今初又二先正明依持之義

由一有力必不與多有力俱是故無有一而不攝多也由多無力必不與一無力俱是故無有多而不入一也

後由一有力下釋成亦通妨難恐有難云一之與多俱有有力無力二義云何一能

攝多故此通云由二有力與二無力必不俱故以能為緣邊即是有力要對所起是無力故思之

如一持多依既爾多持一依亦然反上思之

如一持多依下二例多持一依也是則多

稅十

十七

是能起能為緣故一是所起多所成故

如一望多有依有持全力無力常含多在已

中潛入已在多中同時無礙

如一望多有依有持下第二例多望一也

於中二先結前即是舉於能例二多望下

生後即是正釋問前門之中先明一持多

依後例多持一依義已圓足何得更有此

多望一耶答此有深旨謂前一望多中一

為持邊一能攝多一為依邊一能入多雖

復多上有持但取一為能入故並屬一望

於多所以疏文欲釋多望於一先結前段

云如一望多有依有持等有依者即前多

持故一成依也有持者即前一有力為多

依故言全力者成上一持言無力者成上

一依言常含多在已中者一有力為持能

攝多故言潛入已在多中者一無力為依便入多故故此二句皆屬一望多也

多望於一當知亦爾

多望於一等者二生後正釋也若總釋者但改前一字為多字多字為一字則義自

現如恐不曉更為具作應云多能持一多是有力能持於一一依於多一是無力潛入多內由多有力必不與一有力俱是故無有多而不攝一也由一無力必不與多無力俱是故無有一而不入多也如多持

一依既爾一持多依亦然反上思之是則

能攝亦是多能入亦是多雖多攝一即是

一入多然名多攝雖多入一即是一攝多

而多入耳則前之二門攝入皆屬一後之

二門攝入皆屬多則二義天隔非繁重也

稅十

十六

俱存雙泯二句無礙思之

俱存雙泯下三結成句數謂上一攝多是

第一句多攝一是第二句俱存即第三句

謂即一攝一入時即多攝多入故雙泯者

即第四句一攝一入即多攝多入故便一

攝一入泯多攝多入即一攝一入故則多攝多八泯故云雙泯對前別明二句則有四句亦可成五六五俱照前四成解境故六頌絕前五成行境故

五異體相即義謂諸緣相望全體形奪有有體無體義緣起方成

五異體相即等者此中但即與前入異文勢大同五段之文唯關引證耳於中四一立理畧明二反顯前理三結成正義四別示其相今初為能起邊即有體為所起邊

即無體如云從緣生法是法即空意取所生空也空即無體義言形奪者以能起之緣形對所起奪彼所起今無體也

若關一緣餘不成起故緣義則壞

若關一緣等者二反顯前理成有體義也

我十

十九

如無一緣二三四等皆不成故則知一有體也

得此一緣今一切成起所起成故緣義方立得此一緣下三結成正義既一切由一故一有體也

是故一緣是能起能成故有體多緣是所起所成故無體

是故一緣下四別示其相於中三初明一望多次例多望一後結成句數今初亦二先明一有體後例多有體前中文二先正

明可知

由一有體不得與多有體俱多無體必不得與一無體俱是故無有不多之一無有不一之多

後由一有體下釋成亦是解妨謂有難言

一之與多俱有有體無體二義云何獨言一有體耶故今通云由有無義不得並故今一為能起邊多必是所起故若不爾者能所不成緣起亦壞言是故無有不多之一者此一即是多故無有不一之多者此

多即是一故問一不即多有何過耶答有二過故一不成多過謂一既不成多餘亦不成多故如一不成十二三四等亦不成十故無十過二不成一過謂若一不成十此十即不成由十不成故一義亦不成以

無於十是誰一故一不即多成過既爾多
不即一成過亦然又若不相即緣起門中
空有二義則不成立便有自性斷滅等過
故

一多既爾多一亦然反上思之

一多既爾等者反上一有體却為一無體

多無體却為多有體更無別義

如一望多有有體無體故能攝他同已廢已
同他同時無礙

如一望多下第二例多望一也於中亦二

先結前即是舉於能例大意全同前相入
門也但即入別耳言有有體無體者有體
即前一是能起故有體也無體者即前舉
例中多一亦然明一無體也故能攝他同
已者成上一有體攝他多也即前無有不
多之一耳廢已同他者成前一無體也故
廢一已同他多也雖有有體無體二義皆
屬一望於多故云攝多同多
多望於一當知亦爾准前思之
多望於一下二生後正例全同前門但改

一為多改多為一耳若結應云攝他一同
 多已廢多已同一他耳前一望於多攝廢
 皆是一此中多望於一攝廢皆是多則義
 懸隔矣餘如相入門思之

俱存雙泯二句無礙亦思之可見

稅十

二十一

俱存雙泯者第三結成句數俱存謂正一
 攝他同已廢已同他時即是多攝一同已
 廢已同一也雙泯者以一望於多一義即
 是多望於一二義故則一望於多一義泯
 矣多望於一二義即是一望於多一義故

則多望於一二義泯也旨不異前故今思
 之

六體用雙融義謂諸緣法要力用交涉全體
 融合方成緣起

六體用雙融義等者文中三初立理畧釋

是故圓通亦有六句一以體無不用故舉體
 全用則唯有相入無相即義二以用無不體
 故舉用全體則唯有相即無相入也三歸體
 之用不礙用全用之體不失體是則無礙雙
 存亦入亦即自在俱現四全用之體體泯全

體之用用已非即非入圓融一味五合前四句同一緣起無礙俱存六泯前五句絕待離言冥同性海

次是故圓通下開章別釋成六句故初一以體就用二以用就體三體用雙存四體

用雙泯以體用交徹形奪兩三即入同源故圓融一味五成解境六成行境並顯可知

此上三門於初異體門中顯義理竟
此上三門等者後結所屬也

七同體相入義謂前一緣所有多與彼一緣體無別故名為同體

七同體相入義等者釋中有三初別釋同體義二雙釋即入所以三正解此門今初言謂前一緣等者即指前第二門以第二

稅十

二十二

是本同體門故如一本自是一為本一應二為二一應三為三一等只是一箇一對他成多亦如一人望父名子望子名父望兄為弟望弟為兄等同一人體而有多名今本一如一人多一如諸名也

又由此一緣應多緣故有此多一兩應多緣既相即入今此多一亦有即入也

又由此一緣下二雙釋即入二義所以謂同體即入由異體成異體相入故令同體相入異體相即故令同體相即此有二義

一若直說者如異體二即是本一其同體二豈非即本一耶異體三即本一則同體上三亦本一矣正是今意二者本一自與多一乎為緣起例同異體相由故耳次疏具之

先明相入謂一緣有力能持多一多一無力依彼一緣是故一能攝多多便入一一入多攝反上應知

先明相入者三正釋此門也此亦有二初明一望於多後餘義下例多望於一前中

後十

二十三

亦二先明一有力多無力言一能攝多多便入一者多即餘九一一即本一也一入多攝反上應知者二例多一有力本一無力也由我多一方詔本一為本一故故多一有力便攝本一本一入多一也

餘義餘句唯前思之

餘義餘句下二例多望於一也亦全同前異體相入門中言餘義者謂上明本一望多一有持有依全力無力故能常含多一在已一中潛入本一在多一中無有障礙

今多一望本一亦有全力無力故能常含本一在多一中潛入多一在本一內亦無障礙故云餘義也言餘句者即俱存雙泯四句六句例前異體故不繁說八同體相即義謂前一緣所具多一亦有有

體無體之義故亦相即以多一無體由本一成多即一也由本一有體能作多一令一攝多

八同體相即義等者疏文亦二先明以一望多後餘義下例多望一前中亦二先明本一有體後例多一有體今初又二先言亦有體無體之義者總出所以亦同異體門中能成有體所成無體也後以多一無體下正釋本一有體在文可知思之如一有多空既爾多有一空亦然

如一有多下二例多一有體也由有多一
方詔本一為本一故多一有體本一無體
也多一有體故能攝本一本一無體潛入
多一也

餘義餘句並准前思之

稅十

二五

餘義下第二例多一望本一也謂上本一
有有體無體故能攝多一同已廢本一同
他同時無碍今多一望本一亦有有體無
體能攝本一同已廢多一同他同時無碍
全例前異體中故云餘義也餘句者亦即

俱存雙泯四句六句耳

九俱融無礙義謂亦同前體用雙融即入自
在亦有六句准前應知

九俱融無碍等者疏文亦二先正釋本門
後此上下結前三門所出前中言亦同前

者同前異體門也即前第六門也尋前第
六於義分明但有同體與前別耳恐不曉
者今當具說謂同體緣起法中力用交涉
全體融合方成緣起是故圓融亦有六句
一以體無不用故舉體全用則唯有同體

相入無相即義二以用無不體故舉用全體則唯有同體相即無相入義三歸體之用不得用全用之體不失體是則無碍雙存亦入亦即自在俱現四全用之體體泯全體之用用亡非即非入圓融一味五合

稅十

二十五

前四句同一同體緣起無碍俱存六泯前五句絕待離言冥同性海故云准前應知此上三門於前第二同體門中辨義理竟十同異圓滿義

十同異圓滿等者疏文有三此上一句標

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

名次謂以前下別釋後此第十下結屬引證今初謂前來異體四門同體四門及第三同異俱存並不出同異合居一處不偏一門故云圓滿

謂以前九門總合為一大緣起令多種義門同時具足也由住一遍應故有廣狹自在門由就體就用故有相即相入門由異體相容具微細門異體相即具隱顯門又就用相入為顯令就體相即為隱即顯入隱亦然又由異門即入為顯令同體即入為隱同顯異隱

亦然又由異體相入帶同體相入具帝網門
由此大緣起即無礙法界故有託事顯法門
顯於時中故有十世門相開牙攝故有主伴
門

二別釋中具足十玄今初從以前九至具

足也即同時具足相應門言多種義門者
有本有末有同有異有入有即四句六句
等合前九門為同時門也以是總故隨闕
一義緣起不成故下之九門各先釋義後
結屬言由住一遍應故有廣狹自在門者

即前本門第二門也住一故狹遍應故廣
言就體就用者就體故相即就用故相入
並通同體異體由異體相容者即別取前
第四異體相入門中一半之義然入通能
入所入多就說容亦有能容所容亦就
能說然所入即是能容所容即是能入今
微細門但取容義不取入義故云一半異
體相即具隱顯門等者釋此隱顯疏有三
重此即初也若爾相即應同隱顯耶卷上
來九門但有即入同異四義用斯四義以

稅十

三六

成十玄故一義中容有多義此中由此即彼故此隱彼顯由彼即此故彼隱此顯由相即故成隱顯義成門已竟義則不同謂相即要此彼合一隱顯則彼此皆存如東方入定定身在東西方定起起身在西故

二不泯况具下二義充異相即也又就用下第二番釋隱顯也謂正論入門即義如虛空故謂若更存即則入義不成謂即則泯一入則二義不壞故正即無入例上可知又由異門下第三番釋隱顯義由同異

二體義乖故二門不得並立事須隱顯可知又由異體相入帶同體相入具帝網門者同體相入一中已含於多更入異體故有重重之義同體相入如鏡已含多影更入異體如含影之鏡更入餘鏡故有重重

稅十無盡義也餘門可知

二七

此第十圓滿一門就前第三門中以辨義理此第十下三結屬引證先結屬後引證今初由第三本門之中融同異故今則近融前六門則異體中三門與同體三門相成

無異體同體不成無同體異體不成故六門相成後之七門從前三生前三融故後七必融故十門一揆也例前第三融通亦有六句一或舉體全異具入即俱二或舉體全同亦具入即俱三或具同異雙現無

二體故四或雙非同異以相奪俱盡故謂同即異故非同異即同故非異五或具四為解境故六或絕前五成行境故約智顯理諸門不同廢智忘筌一切巨說說與不說無碍難思沒同果海唯三言遣照庶幾

玄趣耳

故下文云菩薩善觀緣起法於一法中解衆多衆多法中解了一又云一中解無量無量中解一了彼禾生起當成無所畏等皆其義也

故下文云下引證畧引二文一即十忍品二又云下光明覺品然所引文乃是總意由第十門意是總故
疏上來緣起相由門竟
上來緣起下第三總結

稅十

十八

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第十九

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二 熟一

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 述

第四法性融通門者謂若唯約事則互相礙不可即入若唯約理則唯一味無可即入

第四法性融通門者謂真如既具過恒沙

熟一

德如所起事亦具德無盡以真法性融通諸事故無礙也文中二先總後別總中亦一一揀非謂理事抗行不得事事無礙故是知有言須彌本不有芥子舊來空將空納不有何物不相容者斯言未當耳

今則理事融通具斯無礙

今則理事下第二顯正於中亦二先標舉謂不異理之一事具攝理性時令彼不異理之多事隨所依理皆於一中現

後謂不異理之一事下別示其相於中四

一順明以一切諸法皆依於理無離理者今一事全攝於理故帶一切事入一事中若一中攝理不盡則真理有分限失若一中攝理盡多事不隨理現則事在理外失二若一中下反立謂若攝理不盡則真理

可分有一理二理乃至多理之失今真理湛然故不可分一味平等故無二理若遮此過云攝理盡而其多事不入一事者則不入之事在於理外便令理離於事而自入一事之中事離於理不來一事之內然

離理有事事成定性離事有理理同斷滅過尤深矣

今既一事之中全攝理盡多事豈不依中現三今既下結成正義既離可分之過故全攝理盡又無事理相離之過故事隨理而

頓現一事之中

花藏品云花藏世界所有塵一一塵中見法界法界即事法界矣

四花藏下引證可知

斯即總意別亦具十玄門

斯即等者第二別明也於中二先結前生後

一既真理與一切法而共相應攝理無遺即是諸門諸法同時具足

後一既真理下正顯別相十門之義皆依

真如別德而立下第八迴向明真如具百門之德今畧舉十四種德成十玄門一譬如真如與一切法而共相應及不相捨離二德成第一同時具足相應門

二事既如理能包亦如理廣遍而不壞狹相

故有廣狹純雜無礙門又性常平等故純普攝諸法故雜

二譬如真如性常平等及譬言如真如普攝諸法二德成廣狹門

三理既遍在一切多事故令一事隨理遍一

切中遍理全在一事則一切隨理在一事中故有一多相容門

三無所不在德成相入門

四真理既不離諸法則一事即是真理真理即是一切事故是故此一即彼一切事一切

即一反上可知故有相即自在門

四不離諸法及與一切法同其體性二德成相即門

五由真理在事各全非分故正在此時彼說為隱正在彼時此即為隱故有隱顯門

五無有分限及恒守本性二德成隱顯門

六真理既普攝諸法帶彼能依之事頓在一
中故有微細門

六普攝諸法德成微細門

七此全攝理故能現一切彼全攝理同此頓

現此現彼時彼能現所現俱現此中彼現此
時此能現所現亦現彼中如是重重無盡故
有帝網門以真如畢竟無盡故

七畢竟無盡德成帝網門

八即事即理故隨舉一事即真法門故有託

事門

八與一切法同其體性德成託事門

九以真如遍在晝夜日月年劫皆全在故在
日之時不異在劫故有十世異成門况時因
法有法融時不融耶

九遍在晝夜及遍在年劫二德成十世門

十此事即理時不礙與餘一切恒相應故有
主伴門

十性常隨順及與一切法恒共相應二德
成主伴門疏中密用經文以經對疏一無

差失設有不具經文意亦有之文中先別

明十門

故一理融通十門具矣

後故一理下結也文並可知

五如幻夢者猶如幻師能幻一物以爲種種

幻種種物以爲一物等

五如幻夢中二先幻後夢前中先喻後合

前中先正釋

經云或現湏臾作百年等

後經云下引證此即晉經賢首品文等取

下句云幻力自在悅世間若唐經云譬如

幻師知幻法能現種種無量事湏臾示作

日月歲城邑豐饒大安樂等普賢行品云

譬如工幻師示現種種事其來無所從去

亦無所至幻性非有量亦復非無量於彼

大衆中示現量無量等四十二經云佛子

譬如幻師持呪得成能現種種差別形相

呪與幻別而能作幻呪唯是聲而能幻作

眼識所知種種諸色等十忍品云譬如幻

非象非馬非車非步非男非女非童男非

童女乃至云非一非異非廣非狹非多非
 少非量非無量非微非細非是一切種種
 衆物種種非幻非非種種然由幻故示現
 種種差別之事如是等文其處非一
 切諸法業幻所作故一異無礙

熱

五

一切諸法等者合也花藏品云如幻師呪
 術能現種種事衆生業力故國土不思議
 明知業即幻師又如中論偈云譬如幻化
 人復作幻化人如初幻化人是則名爲業
 幻化人所作是名爲業果等又十忍品云

佛子此菩薩摩訶薩知一切法皆悉如幻
 從因緣起於一法中解多法於多法中解
 一法等偈中云衆生及國土種種業所造
 入於如幻際於彼無依著又偈云諸業從
 心生故說心如幻若離此分別普滅諸有
 趣斯則顯業自如幻矣又云度脫諸衆生
 今知法如幻衆生不異幻了幻無衆生等
 其文非一
 言如夢者如夢中所見廣大未移枕上歷時
 久遠未經斯須

言如夢等者疏文分二先喻後引論證便當於合初中言所見廣大未離枕上者第六十經夢遊天宮喻云譬如有人於大會中昏睡安寢忽然夢見須彌山頂帝釋所住善見大城乃至云其人自見着天衣服

普於其處住止周旋其大會中一切諸人雖同一處不知不見何以故夢中所見非彼大衆所能見故釋曰天宮廣大豈離枕上餘類此知昔人云枕上片時春夢中行盡江南數千里等一時非離須臾也普賢

行品云了達諸世間假名無有實衆生及世界如夢如光影於諸世間法不生分別見善離分別者亦不見分別無量無數劫解之即一念知念亦無念如是見世間無量諸國土一念悉超越經於無量劫不動於本處等如是自在皆由如夢故十忍品云譬如夢中見種種諸異相世間亦如是與夢無差別又云譬如夢所見長短等諸色如是等文其處非一皆以如夢長短即無長短故不礙長短也

故論云處夢謂經年覺乃須更頃故時雖無量攝在一刹那

故論云處夢謂經年等者二引證便合即無性攝論第六所引但言如有頌云斯即引經耳案西域傳云昔有隱士結廬屏跡博習伎術究極神理能使瓦礫爲寶人畜易形但未能馭風雲陪仙駕閱圖考古更求仙術其方曰夫神仙者長生之術也將欲求學先定其志築壇塲命一烈士執長刀立壇隅屏息絕言自昏達曙求仙者

中壇而坐手按長刀口誦神呪收視返聽達明登仙是人既得仙方而訪烈士營求曠歲未諧心願後得烈士先與人傭力艱辛五年一但違失遂被笞辱又無所得悲號巡路隱士既見命以同遊來至茅廬以術力故化具餽饌已而令入池浴服以新衣又以五百金錢遺之曰盡當求求幸勿外也自時厥後數加重賂潛行陰德感激其心烈士嚙求効命以報知已隱士曰我求烈士彌歷歲時幸而會遇奇貌應圖非

有他故願一夕不聲耳烈士曰死尚不辭
豈徒屏息於是設壇場受仙法依方行事
坐待日曛曛暮之後各司其務隱士誦神
呪烈士案銛刀殆將曉矣忽發聲叫是時
室中火下煙焰雲蒸隱士疾引此人入池避

難已而問曰誠子無聲何以驚叫烈士曰
受命後至夜分惛然若夢變異更起見菩
事主躬來慰謝感荷厚恩忍不報語彼人
震怒遂見煞害受中陰身顧屍歎惜猶願
歷世不言以報厚德遂見託生南印士大

波羅門家乃至受胎出胎備經苦厄荷恩
負德忍而不言暨乎受業冠婚喪親生子
每念前恩忍而不語宗親戚屬咸見恠異
年過六十而有一子妻謂曰汝可言矣若
不語者當煞汝子我時惟念已隔生世自
顧衰老唯此稚子因止其妻令無煞害遂
發此聲耳隱士曰我之過也此魔燒耳烈
士感恩悲事不成憤恚而死此即未經半
宵已歷二生况年月耶此類甚多故知時
處等皆如夢自在

六如影像者一切萬法畧有二義一皆如明鏡含明了性一心所成故二分別所現如影像故由初義故為能現由後義故為所現故一切法互為鏡像如鏡互照而不壞本相下經云遠物近物雖皆影現影不隨物而有

熟

遠近等

六如影像等者文亦有二先正釋後引證前中然約鏡像喻鏡不是像像不是鏡故無鏡之能此但取像以况性空虛無之義今取即入自在故明一切具於鏡像二義

故疏結云如鏡互照則一一法上有鏡有像也下經云下即十忍品彼云然諸衆生知於此處有是影現亦知彼處無如是影現雖皆影現影不隨物而有遠近菩薩摩訶亦復如是能知自身及以他身一切皆是智之境界不作二解謂自他別而於自國土於他國土各各差別一時普現釋曰若不如影何得諸處一時頓現故引遠近之言意取自在偈中云譬如水中影非內亦非外菩薩求菩提了世非世間不於世住出如影現世間入此甚深義離垢

悉明徹不捨本誓心普照智慧燈世間無
邊際智入悉齊等普化諸群生令其捨衆
着釋曰不了如影安能普入無邊之世

七因無限者謂諸佛菩薩昔在因中常修緣
起無性等觀大願迴向等稱法界修及餘

無量殊勝因故今如所起果具斯無礙

熟一

九

七因無限者謂因多德遠因果相稱故但
修一緣起之因則果中尚如緣起無礙况
有無限之因無邊行海皆備修也况一一
行自復無盡如一慈門即有佛刹塵數况

於餘門而云無性等觀者近等上四謂唯
心所現觀法性融通觀如幻夢觀影如像觀
無緣起無性觀故總收前六因中皆爲此
觀觀法唯心乃至觀法如影像故用此觀
該一切法謂若染若淨若依若正若因若

果同類異類是法所攝皆因六觀貫之故
今成果如於六觀自在無礙二者等餘諸
因齊佛所知普賢所行十方三世無盡無
盡所有因門皆此門攝故云及餘無量殊
勝因耳其大願迴向稱法界修亦該通法

界諸因言如所起果者如於昔因所得果故

八佛證窮者由冥真性得如性用 故經云無比功德故能爾

八佛證窮者文中二先正釋但得成佛

爾能爾經云下引證無比功德即佛德也普賢行品云世界及如來種種諸名號經於無量劫說之不可盡何況最勝智三世諸佛法從於法界生充滿如來地明佛地德用不可說也又下偈云其中人師子修

佛種種行成於等正覺示現諸自在亦明因圓果滿故有大用耳前即德相此即業用

九深定用故者謂海印定等諸三昧力故

賢首品云入微塵數諸三昧一一出生塵等

定而彼微塵亦不增等

九深定用中先正釋言海印定等者如下

第六十一經畧說一百門三昧及智論五

百三昧等賢首品下引證而云等者有二

義一只等此偈餘文云於一普現難思

刹彼一塵內衆多刹或有有佛或無佛或有雜染或清淨或有廣大或狹小等即是三昧現自在也二等餘經即彼次前偈云衆生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧威神力如是等文其處非一

十神通解脫故者謂由十通及不思議等解脫故 不思議法品十種解脫中云於一塵中建立三世一切佛法等 由上十因令前教義等十對具上同時等十門以爲別教一

乘義之分齊

由上十因下第三總結所屬正結周遍含容以事事無礙故該取前三故皆別教分齊

第四教所被機者夫教因機顯離機無言上

熱

十一

說義理弘深未委被何根器 若明能應者

十身圓音今直彰所被

第四教所被機中二先總後別前驛前起

後後若明下約法揀定

通有十類前五揀非器後五彰所爲

通有十類下第二別也於中先標一門後
前中下別釋其相

前中一無信非器以聞生誹謗墮惡道故二
違真非器依傍此經以求名利不淨說法集
邪善故下經云忘失菩提心脩諸善根是為

魔業三乖實非器謂如言取文超情至理不
入心故論云隨聲取義有五過失

隨聲取義有五過失者即十地論釋示說
分齊中文論云一不正信二退勇猛三者
誑他四者謗佛五者輕法下文具釋

上三皆是凡愚故下文云此經不入餘衆生
手四狹劣非器謂一切二乘出現品云一
切二乘不聞此經何況受持故雖在座如聾
如瞽五守權非器謂三乘共教諸菩薩等隨
宗所修行布行位不信圓融具德之法故下

經云設有菩薩無量億那由他劫行六波羅
蜜不聞此經或時聞已不信不解不順不入
不得名爲真實菩薩故

下經云設有菩薩等者即出現品如前已
引

後五顯所為中一正為謂是一乘圓機故出現品云此經不為餘衆生說即通指前五唯為大乘不思議乘菩薩說即正為之機謂一運一切運圓融行位即深不思議又能遍達諸教即廣不思議故文云非餘境界之所知

熟

十二

普賢行人方得入等 二無為謂即時雖未悟入而能信向成種如出現品食金剛喻故地獄天子十地頓超大海劫火不能為障約未悟入故名為無

地獄天子即隨好品大海劫火即十地品

故彼偈云雖在海水劫火中堪受此法必得開是也言約未悟入故名為無者通外難也恐有難云既有頓超之益即是當機何名為無通意可知

三引為即前權教菩薩不受圓融之法故十

地之中寄位顯勝借其三乘行布之名彼謂同於我法後因熏習方信入圓融以離此普法無所歸故權教極果無實事故

權教極果無實事故者如有五教唯圓教因果俱有實事前四因中則有至果皆無

由修權因若入地後即入實故猶如百川
浩蕩千里亦無究竟歸處究竟歸處即是
海故

四者權為即是二乘謂既不聞况於受持故
諸菩薩權示聲聞或在法會而聾盲彰其絕

分或示在道而啓悟知可迴心

熱二

十三

或在法會而聾盲等者釋其示相畧有二
類上即五百在本會中或示在道下即末
會初六千比丘也

五遠為謂諸凡夫外道闡提悉有佛性今雖

不信後必當入

五遠為中疏文有四一立理正明二出現
品下引證三前三非器下會釋四又彼品
下明惡是所為初一可知

故出現品云如來智慧大藥王樹唯除二處
不能為作生長利益所謂二乘墮無為坑及
壞善根非器眾生溺大邪見貪愛之水然亦
於彼曾無厭捨

二即彼品見聞利益中文

前三非器是溺邪見第四非器是墮深坑故

皆揀之今四及五明佛無厭捨故示而誘之
熏其成種

前三非器下三會釋也一不信二違真三
乖實然初一正是邪見二三非是邪見而
皆配入邪見者然邪見有二一輕二重初

一深重邪見二三即輕淺邪見謂但違真
乖實皆邪見故又以經中但揀二處欲配
前非器令盡故合入邪見之中第四非器
即前狹劣二乘今四及五者即所為中四
權為五遠為此二即曾無厭捨

又彼品中明不信毀謗亦種善根謂謗雖墮
惡由聞歷耳終醒悟故又云如日亦與生盲
作利益故

又彼品中下第四明惡是所為於中二初
正明為惡後况出圓融前中亦二先引二

熱一

十四

經明其為惡後引二經明等有性前中初
云彼品亦即第十見聞利益中經云佛子
我今告汝設有眾生見聞於佛業障纏覆
不生信樂亦種善根無空過者乃至究竟
入於涅槃謂謗雖墮惡下釋成上義謗既

有益應可謗耶釋云爲遠益故非無罪也故地獄天子或由謗故墮於地獄法花謗常不輕菩薩千劫於阿鼻地獄受大苦惱畢是罪已方受不輕教化故勿見謗有益便生誹謗又大般若中廣說謗法之罪謂

此方墮阿鼻地獄此土劫壞罪猶未畢移置他方阿鼻地獄中他方復經劫壞罪亦未盡復移他方如是巡歷十方十方各經劫盡還生此土阿鼻地獄中千佛出世救之猶難若欲說其所受之身聞者當吐血而

死故善現請說所受之身佛竟不說是知謗方等經非可輕也又入大乘論第一偈云誹謗大乘法決定趣惡道此人受業報實智之所說生墮地獄中大火熾然身焚燒甚苦痛業報罪信爾熾然大鐵犁具滿

熟一

十五

五百數而耕其舌上遍碎身苦惱故疏云謗雖墮惡言由聞歷耳者謂惡道罪畢由昔謗時經目歷耳熏其成種故得益耳言終醒悟者即五十八經云但以曾發菩提心故終自醒悟言又云如日亦與等者出

現身業中長行文廣今當引偈偈云譬如
生盲不見口日光亦為作饒益令知時節
受飲食永離眾患身安隱無信眾不見
佛而佛亦為興義利聞名及以觸光明因
此乃至得菩提是也

又如大海潛流喻中明無不具有如來智慧
故又破塵出經卷喻中若除妄想皆見佛智
故

又如大海潛流下引二經明性等初明
具有後明皆見二經皆是出現意業之中

前亦已引

此皆明有自性住性即是所為况法性圓融
感應交徹無有一法而非所被

此皆明有等者二正立理顯被圓融即舉
况以釋然有二意一舉前况後明法普被

謂但依生等有佛性尚皆普為况事事無
礙何有非所被耶二者舉後况前謂約圓
融一即一切則無情之境亦是所被况前
等有佛性而揀之耶言被非情者以所被
情即非情故一即一切無情豈非情耶况

色性者性本無二體無有情外之非情故思之

第五教體淺深者無盡教海體性難思從淺至深畧明十體

第五教體淺深中疏文分三初總次別後

熟

十六

結總中亦三初標舉言淺深者十體之中前前淺後後深故下釋云從淺至深雖有淺深融通並為無盡教體

一音聲言語體二名句文身體三通取四法體上三皆能詮體四通攝所詮體五諸法顯

義體六攝境唯心體七會緣入實體八理事無礙體九事事無礙體十海印炳現體

二一音聲下列名至文自顯

十中前五唯體後五亦體亦性

十中前五下三料揀總有四重一體性料

揀相舉於外性主於內體者性相之通稱故若言體者通事通理若云性者唯約於理由後五中攝境唯心若約真心即通性故七所入實體即是性故八中理是性故九中必有理融事故十中無不具故是則

約性亦體亦性約事但可稱體

又前四通小後六唯大

二又前四下大小乘料揀可知

前七通三乘後三唯一乘

三前七下三乘一乘料揀以會緣入實歸

一實理即一乘故下三皆是一乘於義可十七知

前八約同教後二唯別教

四前八約同教下同教別教料揀謂七八

雖一乘七多頓教中義八是終教中義故

屬同教前八皆同於義可知同教皆有故

事事無礙海印炳現若非別教一乘無此

義也於後三重料揀則前前無後後後後

無前前可知

就前三中大小乘中通用四法一聲二名三

句四文取捨不同各有三說

就前三中下第二別釋於中二先合釋前

三後別釋後七今初以大小共同故合釋

之於中三初雙標次雙釋後然大小諸宗

下雙會

小乘三者婆沙一百二十六云如是佛教以何為體

小乘三者下第二雙釋先釋小乘中二先總徵

云應作是說語業為體謂佛語言詞唱評

論語音語路語業語表是謂佛教

一云下後別釋三釋即為三別今初語業為體者是標語即聲也謂佛語言下別顯其相謂言詞唱號評量論說言語音著韻如宮商角徵羽等亦如西方十四音即阿上

阿長等言語路者言所行處喻伽九十三云有情增語即是語路然喻伽釋增語有二義一云增語是名名能詮表增勝於語二云有說意識名為增語今小乘不取於名正用意識是語行處亦是唇舌等言語

熱

十六

業者即有業用如惡言既為惡業用佛之善言即善業用故梵行品云若語是梵行者梵行則是音聲風息唇舌喉吻吐納抑縱高低清濁此即語音語路又云若語業是梵行者梵行則是起居問訊畧說廣說

喻說直說讚說毀說安立說隨俗說顯了說斯即語業言語表者表亦是業然業有表無表別今但云表者婆沙一百二十六云但是語表而非無表者令他生正解故耳識所取故又二識所取無表唯一取故又土無數劫求此表故是謂佛教者結也正出今之教體而云佛教者一依根本故二依相似故三依隨順故佛依如是名句文身而說今亦隨之故其名句文但顯佛教作用不欲開示佛教自

體發智論中亦同此說

其名句下揀法亦通妨難故彼論自有難云若爾次後所說當云何通謂如說佛教名爲何法答謂名句文身次第行列次第安布次第連合等爲答此難故論有此通

然

十九

此難但牒後段之文故疏畧耳

二云名等爲體謂名身句身文身次第行列次第安布次第連合故

二名等爲體等者此句標謂名身下列名次第下釋相次第釋上三名謂行列於名

安布成句文爲二依故云連合名等別相
次下當釋

聲但依於展轉因故謂語起名名能顯義
聲但下揀法亦通妨難謂論有問言若爾
此文所說當云何通如說佛教云何答謂

佛語言詞唱評論語音語路語業語表是
謂佛教爲答此難故論有此通亦以此難
但牒前文故疏畧耳聲但依於展轉因故
下論有喻云如世子孫展轉生法意云從
父生子子言是其父之子雖語父名意在

子體又子生孫孫是某孫雖舉其翁意在
於孫孫如於義子如於名聲如於父則有
三重中是教體故下合云謂語起名名能
詮義即名展轉因也
評家意取語業爲體

評家意取等者論評家釋云如是說者語
業爲體佛音所說他所聞故言評家者婆
沙是諸羅漢同集而有四大羅漢爲評家
正義一世友二妙音三法救四覺天
雜心論同俱舍論云牟尼說法蘊數有八十

千彼體語或名此色行蘊攝謂若語為教體
即色蘊攝名為教體即行蘊攝此乃雙存前
二情無去取故致或言

雜心論同俱舍者以彼論第一亦有此偈
而文小異耳論偈云廣說諸法蘊其數有

熱

十

八萬戒等及餘法悉是五蘊攝長行釋云
八萬法陰皆色陰攝以佛語語業性故有
說名性者行陰攝又戒陰色陰攝定慧等
行陰攝故與俱舍同也論云下引俱舍文
何以當於名等教中而引以其情無去取

二義隨用故於此引雙證前二既許俱通
故下第三為取四法之體在文易了

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十一 熟二

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 述

正理論中意符名等故彼第三釋前頌竟又云詮義如實故名佛教名能詮義故教是名由是佛教定名為體舉名為首以攝句文顯

熟三

一

宗即第三亦同此說

正理論中意符名等者正成第二義也故彼論第三釋前頌竟者以正理論總釋俱舍六百行頌但義順婆沙正理故立順正理名然正釋上頌無異俱舍俱舍則情無

去取正理則斷屬於名此中疏畧彼有問曰語教異名教容是語名教別體教何是名此問意云教是言教語為教體則異汝名別有其體若以名為體名是不相應行非言教體何得以名等為教體耶論自答云彼作是釋要由有名乃說為教是故佛教體即是名所以者何詮義如實故名佛教下與疏全同此答意云雖名聲教若無名等詮其自性差別獨用於聲豈成於教故定用名等疏家存畧但申正意足顯論

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

旨

三者然俱舍意情無去取若取其雙存即合
四法以爲教體若經部意亦唯取聲故正理
十四破彼師云汝不應立名句文身即聲爲
體

故正理十四破彼師云等者引此爲成上
來經部立聲爲體論文繁廣今當畧引令
知其源論云此中經主作如是言豈不此
三語爲性故用聲爲體色自性攝如何乃
說爲心不相應行此責非理所以者何由

教及理知別有故教謂經言語身文身若
文即語別說何爲又說應持正法文句又
言依義不依於文釋曰下廣引教證大意
則同故論結云由此等教證知別有能詮
諸義名句文身猶如語聲實而非假理謂
現見有時得聲而不得字有時得字而不
得聲故知體別有時得聲不得字者謂雖
聞聲而不了義現見有人粗聞他語而復
審問如何所言此聞語聲不了義者都由
未達所發文故如何乃執文不異聲有時

熱三

二

得字不得聲者謂不聞聲而得了義現見有人不聞他語覩唇等動知其所說此不聞聲得了義者由已達所發文故由斯理證文必異聲下更廣說大意同也論下又云隨思發語因語發字字復發名名方顯

義由依如是展轉理門說語發名名能顯義如斯安立其理必然又次下云或如樹等大造合成非不緣斯別生於影影由假發而體非假如是諸文亦應總集別生名句而彼名句雖由假發而體非假此為善

說理極成故又下結云故知離聲別有名等又下云故不應立名句文身即聲為體是故於我所說離聲有名等三能現義理今疏但引後結已顯正義耳

大乘有三大意同前

熟三

三

大乘有三下疏文分三初標次釋後以余下料揀

一云攝假從實以聲為體離聲無別名句等故深密第五云如來言音畧有三種一契經等既云言音有三明以聲為教體雜集論云

成所引聲謂諸聖說

一云攝假下第二釋也。大乘通意以聲爲實名。句文三聲上假立。經部師義參大乘。故亦謂名等依聲假立言。一契經等者。此引稍畧。具云佛告曇殊室利菩薩曰。善男子。如來言音畧有三種。一者契經。二者調伏三者本母。下廣釋其相。今疏所引但意在言音兩字耳。雜集論云。成所引聲謂諸聖所說者。亦證唯聲爲教體也。既言聖說是聲明非名等爲教體也。即彼論第一釋

外六界聲塵界云。聲者大種所造耳根所取義。若可意若不可意。若俱相違。若因受大種。若因不受大種。若因俱大種。若世所共成。若成所引。若遍計所執。若聖言所攝。若非聖言所攝。如是十一種聲。由五種因之所建立。謂相故損益。故因差別。故說差別。故言差別。故相者謂耳根所取義。說差別者。謂世所共成等。餘三如其所應。因受大種者。謂語等聲。因不受大種者。謂樹等聲。因俱者。謂手鼓等聲。世所共成者。謂世

俗語所攝成所引者謂諸聖所說遍計所執者謂外道所說聖言非聖言所攝者謂依見等八種言說今疏但引成所引聲以證聲為教體耳然上五因攝十一者初一是總餘四是別損益立初三可意是益不

熟二

四

可意是損俱相違通二因差別攝次三說差別攝次三言差別攝後二思之可知言八種言說者即八種聖語一見言見二不見言不見三聞言聞四不聞言不聞五覺言覺六不覺言不覺七知言知八不知言

不知斯即為聖言所攝若見言不見等則非聖言

二云以體從用名等為體能詮諸法自性差別二所依故故無性論破經部云諸契經句語為自性不應理故成唯識第二亦破彼云

若名句文不異聲者法詞無礙境應無別唯識云此三離聲雖無別體而假實異亦不即聲

二云以體等者義引論文然唯識第二破於小乘名等實有故彼論云復如何知異

色心等有實詮表名句文身論主問也契經說故如契經說佛得希有名句文身外人答也此經不說異色心等有實名等為證不成論主總非下廣破竟論主結云語不異能詮人天共了執能詮異語天愛非

然三

五

餘下申正義云然依語聲分位差別而假建立名句文身名詮自性句詮差別文即是字為二所依此三離聲雖無別體而假實異亦不即聲由此法詞二無礙解境有差別聲與名等蘊界處攝亦各有異上即

論文准彼論疏薩婆多雖有名由聲顯生二義論主取生破顯正理師救云聲上屈曲是名句文體異於聲而定實有故上論文廣破異聲實有名等故彼疏破竟結云故知但由無始慣習前前諸聲分位力故

後生解時謂聞名等其實耳等但能取得聲之自性刹那便謝意識於中詮解究竟名為名等非別實有是故汝等寧知異語別有能詮次假外問云既聲體即能詮如何有名等三種差別故論下申正義云然

依語聲分位差別等於中有四一從初至假建立名向文身顯假差別此論主解依聲假立名向文身如梵音斫菟但言斫唯言菟未有所目說為字分位若二連合能詮法體詮於眼體說為名分位然未有向

位更添言阿薩利縛名為眼有漏說為向位故依分位以立名等依一切位非自在故外又問曰雖言分位差別何者是也論云從名詮自性至為二所依述曰二顯三用殊名詮法自性句詮法差別文體是字

為名向之所依不能詮自性及差別故文者彰義與二為依彰表二故又曰為顯與二為依能顯義故而體非顯字者無改轉義是其字體文是功能功能即體故言文即是字等或字為初首即多刹那聲集成

熱三

六

一字集多字為所依次能成名詮諸法體集多名已復成向身詮法差別即雜集云自性差別及此二言如是三法總攝一切彼二言者即是字也字即語故說之為言名向二種所依止之言也瑜伽言名於自

性施設句於差別施設名句所依止性說之為字又顯揚言句必有名名不必有句名必有字字不必有名如樞要說此下廣論自共相畧不錄之論此三離聲至亦不即聲述曰三明不即不離論主答難謂先有問言上來雖言名等即聲若名等是不相應行者色上屈曲非不相應聲何故爾故此答曰此三離聲雖無別體名等是假聲是實有假實異故故名等三非即是聲非聲處攝但是差別之聲義說名等以詮

義故是不相應無別種子生故言即聲論由此法詞至亦各有異述曰外人問言若名等即聲法詞二無礙解境有何別答曰即此緣故二境有異法無礙解緣假名等詞無礙解緣實聲等故說境差別非二俱緣實雖二自性互不相離法對所詮故但取名詞多對機故但說聲耳聞聲已意了義故以所對不同說二有異非體有異也又此二境及名等三與聲別者蘊處界攝亦有異故色蘊行蘊聲處法處聲界法界

然

七

如其次第攝聲名等問曰聲上屈曲假即言不相應色上屈曲假應非色處攝答聲上有教名等不相應色上無教故是色處攝問曰聲上屈曲即以爲教色上有屈曲亦應得爲教故論曰且依此土說名句文依聲假立非謂一切諸餘佛土亦依光明妙香味等假立三故述曰四會相違釋義可知所引即淨名經而言等等者等取觸思數等上皆得假立名等三種亦是不相應攝此三法故以衆生機欲待故又梵云便

善那此有四義一者扇二相好三根形四味此即是鹽能顯諸物中味故味即是文如言文義巧妙等目之爲便善那此中四義總是一顯義故古德說名爲味對法云此文名顯能顯彼義故名爲句所依能顯義故惡察那是字是無改轉義如對法說鉢陀是迹如尋象迹以覓象等此名爲句理應名迹義之迹故尋此知義也順古所翻稱之爲句今疏總畧以疏對論於義分明

三云聲名句文合為其體由前二說皆有理
 教為定量故深密第四云不可捨於言說文
 字而能宣說故淨名云有以音聲語言文字
 而作佛事故十地論云說者以二事說聽者
 以二事聞謂善聲善字故

深密第四至而能宣說等者彼無故字其
 說字下云是故我依般若波羅密多能取
 諸法無自性性意云由文字般若能顯實
 相般若既雙牒言說文字明通用四法下
 引淨名准之亦是第三香積品文十地論

中善聲即聲善字即名句文故下引風畫
 二喻風喻音聲畫喻名句文並如下釋
 以余之意亦應雙取
 以余之意下第三料揀於中分二初直出
 正意意在雙取

若就前二有去取者寧依名等
 二若就下會通前二於中五一正明去取
 良以音聲一種正就佛說容為教體流傳後
 代書之竹帛曾何有聲豈無教體
 二良以下出所以

書雖是色亦與名等為所依故亦色蘊攝

三書雖是色下遮妨難恐有難云疏不善法相書之以竹帛非名句文名句文身是不相應翰墨簡牘但是色法何得為體故此救云色與名等亦為所依何異聲為名

熱二

九

等所依聲是色蘊所攝書字之色豈非色攝耶故前唯識之中例於餘方亦依色等有名句文亦同諸法顯義之體顯無方理故不取常規
前淨名十地通取四者但言所用非正顯體

四前淨名下會通前文但言所用者用此四法何必要四問曰若四中隨取但取名等豈不違於唯識離聲別有非正義耶答彼不離聲者假實合說今不離色倏實亦存未爽通理

仁王云是名句味諸佛所說故

仁王云下五引證成立既但言名句味不云音聲明唯取名等此即仁王觀空品而文少畧具云大王是經名句味百佛千佛百千億佛說名句味於恒河沙三千大千國

中成無重七寶施三千大千國土中衆生
皆得七賢四果不如於此經起一念信何
况解一句者句非句非非句故今但意在
有名句味無聲之言故不全引

然大小諸宗雖通用四法而理不同謂薩婆

多宗四法皆有實體經部聲有實體名等是
假若大乘中或有四皆非實或有四皆如空
俱不立故淨名云文字性離無_有字是則解
脫十地論釋空中風相等云風喻音聲畫喻
名字皆不可取佛藏經云諸法如毫釐不空

者則諸佛不出世有說四皆事理無礙或說
四皆圓融故宗不同也

然大小諸宗下第三雙會謂會通四法大
小不同或有四皆非實者即初教義名等假
有聲是心變故或有四皆如空者然有二

_熟

_十

意一空為初門即屬初教二頓窅諸相即
屬頓教今正當頓而引三經皆成頓義初
引淨名即弟子品須菩提章以其被呵置
鉢欲出維摩詰言唯須菩提取鉢勿懼於
意云何如來所作化人若以是事詰寧有懼

不我言不也維摩詰言一切諸法如幻化相汝今不應有所懼也所以者何一切言說不離是相至於智者不著文字故無所懼何以故文字性離無有文字是則解脫解脫相者即諸法也此明即言亡言通圓

頓意二引十地經論以風盡合空皆不可取以此言教皆與證智而相應故不同風在樹葉盡在於壁但就教道則可見聞三引佛藏經亦證頓義即彼經第一念佛品中取意引耳經云舍利弗諸法若有決定

體性如析毛髮百分一分者是則諸佛不出於世亦終不說諸法性空舍利弗諸法實空無性一相所謂無相如來悉知悉見如來以是說有念處舍利弗念處名爲無處無非處無念無念業無想無分別無意

然

十一

無意業無思無思業無法無法相皆無合散是故賢聖名爲無分別者是名念處上顯無念承便故來耳又下經云何等名爲諸法實相所謂諸法畢竟空無所有以是畢竟空無所有法念佛復次如是法中乃

至小念尚不可得是名念佛即其義也有
 說四皆事理無礙即終教意下即圓教意
 第四通攝所詮體者 瑜伽八十一云謂契
 經體略有二種一文二義文是所依義是能
 依如是二種總名一切所知境界即依於六

文顯於十義

依於六文顯於十義者瑜伽云六文者謂
 一名二句三字四語五行相六機請十義
 者一地義二相三作意四依處五過患六
 勝利七所對八能治九略十廣可知上正

辨通所詮

此明教義相成若不詮義教文何用故通取
 所詮成契經體又十住品云文隨於義義隨
 於文文義相隨理無舛謬方為真教
 此明下出通所詮所以

又瑜伽云佛菩薩等是能說者相語是能說
 相名句文身是所說相故皆通取不同前義
 尅取所說

又瑜伽下又通收能所則有三重能所一
 以佛為能說人則聲等皆所說二唯語為

能說則名等為所說以依語言顯屈曲故
三四法皆能詮則前義為所詮故皆通取
下對前揀別此中有二義第一通所詮則
向取第二通說者則向上取故說皆通不
同前義尅取名等故云所說

熱三

十二

第五諸法顯義體者謂但能顯義理一切諸
法皆為教體

第五諸法顯義體中三初標舉次引證三
結釋今初標舉略釋聲能顯義聲名為教
六塵顯義六塵皆教

淨名第三云有以光明而作佛事有以諸菩
薩而作佛事有以佛所化人而作佛事有以
佛菩提樹衣服卧具乃至八萬四千諸塵勞
門衆生為之疲勞諸佛即以此法而作佛事
淨名第三下二引證略引二經淨名即第

三卷菩薩行品因阿難聞香自昔未有便
問世尊世尊為說是淨名取於香積佛飯
因問父如當消淨名為廣說乃至滅除一
切諸煩惱毒然後乃消阿難白佛言未曾
有也世尊如此香飯能作佛事佛言如是

阿難或有佛土以佛光明而作佛事有以諸菩薩而作佛事有以佛所化人而作佛事有以菩提樹而作佛事有以佛衣服卧具而作佛事有以飲食而作佛事有以園林臺觀而作佛事有以三十二相八十隨

熱三

十三

形好而作佛事有以佛身而作佛事有以虛空而作佛事衆生應以此緣得入律行有以夢幻影響鏡中像水中月熱時燄如是等喻而作佛事有以音聲語言文字而作佛事或有清淨佛土寂寞無言無說無

示無識無作無爲而作佛事如是阿難諸佛威儀進止諸所施爲無非佛事阿難有此四魔八萬四千諸煩惱門而諸衆生爲之疲勞諸佛即以此法而作佛事是名入一切諸佛法門菩薩入此門者若見一切

淨好佛土不以爲喜不貪不高若見一切不淨佛土不以爲憂不礙不沒今疏但撮畧引耳然生公云若投藥失所則藥反爲毒矣苟曰得會毒爲藥也是以大聖之爲心病醫王觸事皆是法之良藥也苟達其

會眾事皆畢矣菩薩既入此門便知佛土本是就應之義好惡者在彼於我豈有異哉所貴唯應但歎應生之奇耳

又十卷楞伽第四云大慧非一切佛土言語說法故有佛國土直視不瞬口無言說名爲

說法乃至云有佛國土動身名說

又十卷楞伽者文言稍博大旨無殊四卷若四卷經當其第二大慧白佛言世尊非言說有性有一切性耶世尊若無性者言說不生世尊是故言說有性有一切性佛

告大慧無性而作言說謂兔角龜毛等世

間現言說又云大慧非一切刹土有言說言說者是作相耳或有佛刹瞻視顯法或有作相或有揚眉或有動睛或歎或欠或聲咳或念刹土或動搖大慧如瞻視及

然三

十四

香積世界普賢如來國土但以瞻視令諸菩薩得無生法忍及殊勝三昧是故非言說有性有一切性大慧見此世界蚊蚋蟲蟻是等衆生無有言說而各辦事釋曰以上所引證知皆教然楞伽意無欲遣言及

遣諸法思之可知十卷經中大同於此

又香積世界食香飯而三昧顯極樂佛國聽風柯而正念成絲竹可以傳心目擊以之存道

又香積下第三結釋大意於中三初引例

總收次結成說聽後況出一乘今初含有內外言香積世界食香飯而三昧顯者亦是淨名經意而是香積品中又與前文影畧前說色觸等今辨香之與味欲令六塵皆作佛事故經云爾時維摩詰問衆香菩

薩香積如來以何說法彼菩薩曰我土如來無文字說但以衆香今諸天人得入律行菩薩各各坐香樹下聞斯妙香即獲一切德藏三昧得是三昧者菩薩所有功德皆悉具足釋曰此即以香顯三昧也又前

熱三

十五

文云與諸菩薩方共坐食有諸天子皆號香嚴悉發阿耨多羅三藐三菩提心即食味之益也又下菩薩品中明飯又如當消云未入正位食此飯者得入正位然後乃消又云已發大乘意食此飯者得無生忍然

後乃消釋曰此即味爲佛事故疏統收經
意舍二處經文也言極樂國土聽風柯而
正念成者即阿彌陀經云舍利弗極樂
國土微風吹動諸寶行樹及寶羅網出微
妙音譬如百千種樂同時俱作聞是音者

皆自然生念佛念法念僧之心舍利弗極
樂國土成就如是功德莊嚴以經對疏文
義可知言絲竹可以傳心者即史記中事
舍其多事謂漏月傳意於秦王脫荆軻之
手相如調文君之女終獲隨車况帝釋有

法樂之臣馬鳴有和羅之伎皆絲竹傳心
也言目擊以之存道者即莊子中事夫子
欲見溫伯雪子久而不見及見窅無一言
及出子路恠而問曰吾子欲見溫伯雪子
久矣何以窅無一言子曰若斯人者目擊

而道存亦不可以容聲者矣

既語默視瞬皆說則見聞覺知盡聽苟能得
法契神何必要因言說

既語默下第二結成說聽語默視瞬皆說
結前也見聞覺知盡聽顯後義也覺收鼻

舌身之三根上既六塵皆說今則六根皆聽苟能下釋其聽義上則但能顯法爲說此則但能得法爲聽也

况花嚴性海雲臺寶網同演妙音毛孔光明皆能說法

熟三

十六

况花嚴下第三况出一乘上通三乘內外皆有此理况復花嚴一乘圓宗何法非教於中四節一明事物說法言雲臺寶網者即十地經爾時世尊從眉間出清淨光明乃至云又亦照此娑婆世界佛及大衆并

金剛藏菩薩身師子座已於上虛空中成大光明雲網臺時光臺中以諸佛威神力故而說頌言佛無等等如虛空十方無量勝功德人間最勝世中上釋師子法加於彼等即其文也又寶網者第一經云其師子座摩尼爲臺蓮花爲網下云復以諸佛威神所持演說如來廣大境界亦其文也又言雲者第六經初於一切供養具雲中自然出聲說等言毛孔光明皆能說法者即上十地經亦光明說又第九地云或時

心欲放大光明演說法門或時心欲於其
 身上一一毛孔皆演法音又現相云爾
 時諸菩薩光明中同時發聲說此頌言諸
 光明中出妙音普遍十方一切國演說佛
 子諸功德能入菩薩之妙道等又法界品
熱二
 初諸來菩薩下方菩薩名破一切障勇猛
 智王與世界海微塵數菩薩俱來向佛所
 於一切毛孔中出說一切衆生語言海音
 聲雲出說一切三世菩薩修行方便海音
 聲雲等其文非一

花香雲樹即法界之法門

花香雲樹等者第二明即事是法更何論
 說以有託事顯法生解門故

刹土衆生本十身之正體于何非教耶

刹土衆生者第三明即事是能說人何但

顯法刹土即國土身衆生即衆生身十身
 畧舉其二以二是劣尚即十身况餘勝者
 於何非教者結成尚即能說况非教體
 下云刹說衆生說三世一切說又云一切世
 間諸境界皆悉能令轉法輪等其文非一

下云下第四引證初引普賢行品如前教緣中釋

第六攝境唯心體者總收前五並不離識

第六攝境唯心體等者疏文分二先總明後然有下開章別釋前中亦二先正明後

引證今初前之五體皆心所變心外無法

如聲是色即二所現影况依聲上假立名

等其教所詮及諸法顯義並離心無體

唯識等云一切所有唯心現故起信亦云依

一心法有二種門一心真如門二心生滅門

然此二門皆各總攝一切法以此二門不相離故梵行品云知一切法即心自性故唯心現

唯識等云下第二引證此引三文合於四教初引唯識即是初教故彼論名成唯識

熟三

大

者唯遮外境識表內心離識之外更無別

法彼引多教成立唯識亦引花嚴廣如彼

論而言等者等有二意一等餘論二等餘

經今初謂瑜伽雜集攝大乘等故無性攝

論第四云論曰其有未得真智覺者於唯

識中云何比知由教及理應可比知此中
教者如十地經薄伽梵說如是三界皆唯
有心又薄伽梵解深密經亦是說釋論
中云十地經者於彼經中宣說菩薩十種
地義此即安立十地行相名曰文身識所
變現聚集為體謂彼聖者金剛藏識所變
影像為增上緣聞者身中識上影現似彼
法門如是展轉傳來於今說名為教故諸
論皆引花嚴成立唯識即是第六地中一
心所攝門經云佛子三界所有唯是一心

如來於此分別演說十二有支皆依一心
如是而立今由諸論皆已引之故疏下引
但引梵行二又此等者等取楞伽等經頌
教中義八識雖空而說唯識起信亦云下
即終教中證此即彼論解釋分中顯示正

然三

十九

義之文然其立義分中云摩訶衍者總說
有二種云何為二一者法二者義所言法
者謂眾生心是心即攝一切世間出世間
法依於此心顯示摩訶衍義此即已明唯
心義訖今取解釋分顯心性相真妄交徹

如是終教按彼論賢首疏云一心者即如
來藏心含於二義一約體絕相即真如門
二隨緣起滅即生滅門此義至問明品當
廣分別今但畧證教體是心耳梵行品下
即引當經以證圓教唯心知一切法即心

自性非但心變而已

然有二門一本影相對二說聽全收

然有下開章別釋中先開章後別釋

前中通就諸教以成四句 一唯本無影謂

即小乘不知唯識故

釋中初釋本影中四句為四

二亦本亦影謂大乘初教謂佛自宣說若文
若義皆是如來妙觀察智相應淨識之所顯
現名本質教

第二句中分二先正明俱有後明聚集顯

現前中亦二先引佛地論各別成立後引

二十唯識雙證前義前中初即如來實有

說法故名本質文通六文義通十義皆是

已下顯文義本因位說聽由於意識故果

位中亦唯意識故云妙觀察智相應淨識

以果位中智強識劣故說此識與智相應
此智能於大衆會中兩大法雨故能說法
智所依王即是第六故云淨識之所顯現而
言淨者純無漏故唯識疏云既無漏心現
即真無漏文義爲體是故世尊實有說法

熟三

干

言不說者是密意說

故佛地論第一云有義聞者善根本願增上
緣力如來識上文義相生此文義相是佛利
他善根所起名爲佛說

故佛地論第一云有義下引證可知

若聞者識上所變文義名爲影像 佛地論
云如來慈悲本願增上緣力聞者識上文義
相生 此文義相雖親依自善根力起而就
強緣名爲佛說

若聞者識上下明影像教託佛本質自心
變故有漏心變則名等有漏佛地論下引
證有影亦是前卷以佛爲緣自心影像文
義爲果此文義相下釋妨若爾是自心變何
名佛說故彼釋云自善爲因佛力爲緣影
像爲果今從於緣名佛說耳

故二十唯識論云展轉增上力二識成決定
護法論師等皆立此義

故二十唯識下第二引二十唯識論雙證
前二則本質影像二教齊有謂若聞者為
增上緣則佛心相生若佛為增上緣則聞

然

主

者相生故云展轉增上力如來之識及聞
者識名為二識決定成立本影之教言護
法論師等者唯識諸師皆同此立故大乘
疏云然此論主無不說法故取此解

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十一

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十二 熟三

清涼山大華嚴寺沙門

澄觀

述

然云文義相生復說五心集現謂如說諸行無常即有四聲四字四名一句及所詮義此十四相於聞者識上聚集顯現 然西方多

熟三

釋今畧舉其一謂如說諸字有率爾尋求二心然未定知諸字所屬無決定心次說行字由先熏習連帶解生有三心起謂率爾尋求決定以決定知諸字所屬一切行故聞諸行字雖知自性然未知義為今知義復說無字

但有二心謂率爾尋求未有決定以未定知無字所屬後說常字由前字力展轉熏習連後字生具起五心謂率爾尋求決定深淨等源於最後時四字周圓方能解義總十二心初二次三次二後五故有十四相義如前說餘如別章

然云文義等者第二明聚集顯現於中二先總明聚集之相後然西方下別釋五心多少言然西方多釋者相傳畧有四解今疏即是第一唯識疏中亦唯此解斯乃總

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

意故疏存之別有三師一云說諸字時率爾耳識同時意識但緣其聲是現量故尋求心中唯尋耳識所緣境故亦但緣聲不緣字名此之三心所變聲上雖有字名如生等相而不緣之至決定心緣聲字名有三相現說行字時率爾耳識同時意識及尋求心亦但緣聲至決定心緣聲字名有六相現謂前二字各有三故說無字時率爾耳識同時意識及尋求心亦但緣聲至決定心緣聲字名有九相現前之三字皆

有聲字名故說常字時率爾耳識同時意識及尋求心亦但緣聲至決定心緣聲字名經十六心有十四相謂四聲四字四名并句及義名爲聚集若不散亂起滌淨心及等流心若散亂時生心不定一云率爾耳識同時意識但緣於聲是現量故尋求心中緣聲字名非現量故由此極少經十二心有三六九十四相現名爲聚集若不散亂決定心生若散亂時生心不定一云率爾耳識但緣於聲同時意識緣聲字名

然三

二

若爾者尋求意識尋何等名山中曲有二
解一云四率爾耳識先緣其聲四同時意
識緣聲字名是其現量以緣常聲時不緣
諸等聲及字名故五識同時意識隨聲等
皆現量故四尋求心方得圓滿經十二心
有三六九十四相現名爲聚集一云同時
意識容非現量得緣過去經於八心四率
爾耳識四同時意識有三六九十四相現
名爲聚集問同時意識既是現量何得緣
字名耶答現量亦緣名等自相如理門論

說不緣者不緣名義相繫屬故上約諸行
無常說若法苑中約諸惡者莫作然五字
一句則具一百五相謂諸字有二相謂字
及名惡字時七相者字時十六相莫字時
三十相作字時五十相故成一百五相百
法疏亦說此義言其五心初後通六識中
三唯意識又前三是無記後二通善惡又
率爾五識後必有尋求尋求心後或散或
不散散即復起率爾識不散即起第三決
定乃至等流又意識率耳自有二種一五

識同時率爾意識緣現在境二獨頭率爾
意識唯緣過去此中且說同時餘義廣如
別章然此皆約未自在位以顯五心聚集
顯現若自在位於一念中具足顯現如理
思之言次說行字時由先熏習連帶解生
者然呼諸字時行等三字皆在未來呼行
字時無常二字亦在未來其諸一字雖流
過去現無本質由熏習力唯識變力仍於
此念說行字時心上顯現下言連帶准此
可思

三唯影無本謂大乘實教離衆生心佛果無
有色聲功德唯有如如及如如智獨存大悲
大智爲增上緣令彼所化根熟衆生心中現
佛色聲說法是故聖教唯是衆生心中影像
夜摩偈云諸佛無有法佛於何有說但隨其
自心謂說如是法龍軍堅慧諸論師等並立
此義
三唯影無本者唯識論疏指無性論作如
是說不取爲正
四非本非影如頌教說非直心外無佛色聲

衆生心內影像亦空性本離故亡言絕慮即
無教之教耳須彌偈云法性本空寂無取亦
無見性空即是佛不可得思量淨名云夫說
法者無說無示其聽法者無聞無得龍樹等
宗多立此義

佛
龍樹等宗多立此義者等取頌教般若言
多立者不必全爾有三觀故此但明空之
一義故

此前四說總合爲一圓融無礙自淺之深攝
衆生故

此前四說下融爲一味方順圓宗若約攝
生則淺深有異

第二說聽全收中成二四句

第二說聽全收等者文中有三初標次釋
後結融通今初標中所以成二四句者以

真心融二則似事理無礙故須分之

一約同教以成四句謂一佛真心外無別衆
生以衆生真心即佛真心故則唯說無聽故
所說教唯佛所現二衆生心外更無別佛以
佛真心即衆生真心故則唯聽無說故所說

教即衆生自現梵行品云知一切法即心自性等三佛真心現時不礙衆生真心現故說聽雙存二教齊立四佛即衆生故非佛衆生即佛故非衆生互奪雙亡則說聽斯寂故淨名云夫說法者無說無示其聽法者無聞無

熟三

五

得

初同教中初二句但以生佛同一真心故互相收三即互不相礙故得雙存四乃互相即故所以相泯並易可知

二約別教以明四句謂由不壞相生佛互在

故

二約別教等者別教四句則唯約事事無礙由生佛兩相宛然互相在故亦可前是相即門後是相入門以前相即門中含事理無礙故且名同教耳

一衆生全在佛中故則果門攝法無遺生尚在佛心中况所說教不唯佛現

一衆生等者第一句有二先正立後引證今初此以佛果稱性故攝法無遺無有一法出法性故全性爲佛故無法不攝

故出現品云如來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃

故出現下後引證也初引當經如前已解至下本文重明

又佛性論第二如來藏品云一切衆生悉在如來智內故名爲藏以如智稱如如境故一切衆生決定無有出如如境者並爲如來之所攝持故名所藏衆生爲如來藏

次又佛性下引論然此品中說如來藏乃

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

有三義今是其一言三義者論云復次如來藏義有三種應知何者爲三一所攝藏二隱復藏三能攝藏此即第一所攝藏也以爲如來之所攝故名如來藏故彼論云一所攝名藏者佛說約住自性如如一切

熟三

六

衆生是如來藏言如如者有二義一如如智二如如境並不倒故名如如言如來者約從自性來至至得是名如來故如來性雖因名應得果名至得其體不二但由清濁有異在因時爲違二空故起無明而爲

煩惱所雜故名為染濁雖未即顯必當可
 現故名應得若至果時與二空合無復感
 累煩惱不染說名為清果已顯現故名至
 得譬如水性體非清濁但由穢不穢故有
 清濁名應得至得二種亦爾云云所言藏
 者一切衆生等與疏全同次下論即云復
 次藏有三種一顯正境無比離如如境無
 別一境出此境故二顯正行無比離此智
 外無別勝智過此智故三為現正果無比
 無別一果過此果故故曰無比由此果能

攝藏一切衆生故說衆生為如來藏疏中
 所引但取佛含衆生之義故畧引其中間
 耳下畧引二藏二隱覆為藏者道前為煩
 惱覆衆生不見故三能攝為藏者果地一
 切功德應得性時攝之已盡故今取果攝
 故亦不引後之二藏
 又下出現品中明三世劫刹衆生所有心念
 根欲尚皆一身頓現 况佛智廣大同虛空
 耶
 又下出現下三又引當經况出攝聽諸法

然三

七

皆攝何獨聽法衆生於中又二重舉况一
明一身頓攝况於衆生二明智廣同空一
切本居智內何用攝耶然第一文即出現
偈云如三世劫刹衆生所有心念及根欲
如是數等身皆現是故正覺名無量今疏
上二句但畧如及二字耳言尚皆一身頓
現者即長行中意經云如來成正覺時以
一相方便入善覺智三昧入已於一成正
覺廣大身現一切衆生數等身住於身中
如一成正覺廣大身一切成正覺廣大身

悉亦如是然彼經長行以身攝身偈頌明
其總攝今取長行之一身對偈中之廣攝
以顯難思耳故言尚皆一身頓現此一尚
字即是舉况一身總攝况聽法人况佛智
下復舉况更彰廣大即第八十經普賢讚
佛偈初經云佛智廣大同虛空普遍一切
衆生心悉了世間諸妄想不起種種異分
別今疏引者意通前半正取大智以况一
身故但引初一句而已
二佛在衆生心中故則因門攝法無遺佛尚

在於心中况所說教非衆生心現

二佛在衆生等者衆生即因稱法界法

界攝法無遺故衆生亦攝無遺矣

故出現品云菩薩摩訶薩應知自心念常

有佛成正覺何以故諸佛如來不離此心成

熱三

正覺故如自心一切衆生心亦復如是悉有

佛成正覺

次故出現下引證

此明佛證衆生心中真如成佛故本覺無異

以始同本總在衆生心中從體起用應化身

時即是衆生心中真如用大更無別佛如起
信中多明此義而是自心體用今以此經心
佛衆生無差別故佛證衆生之體用衆生之

用

後此明佛證下解釋謂如來何以不離生

心釋云衆生心真如是佛所證故若爾但

是平等之理何足為玄故復次云本覺無

異故謂佛本覺與衆生本覺無有二體同

一覺故本覺即法身故法身同故若爾法

身體同衆生未證佛證法身復何相預故

次云以始同本總在衆生心中謂起信既
言始覺同本覺無復始本之異生佛本覺
既同今佛始同本時全同衆生本覺故全
在衆生心中矣復有問云約體雖同相用
自別豈得全同故次云從體起用用不異

熟三

九

體體既衆生之體用豈離於衆生故依體
起用即是衆生心中真如用大更無別佛
若爾起信論中已有此義何以獨名花嚴
爲別教耶故次釋言起信雖明始本不二
三大攸同而是自心各各脩證不言生佛

二互全收是則用起信之文成花嚴之義
妙之至也疏文可思

三由前生佛互相在時各實非虛則因果交
徹隨一聖教全在二心

三由前生佛互相在下但合前二並實非

虛成此句耳謂初佛攝時生即全攝無前
無後故實非虛生攝非虛教在生心佛攝
非虛教在佛心耳

故衆生心中佛爲佛心中衆生說法佛心中
衆生聽衆生心中佛說法

故衆生心中佛下顯雙存相謂雖雙互相攝不妨說聽宛然在文似隱義極分明請以喻况畧舉二喻一者如一明鏡師弟同對說聽以師取之即是師鏡弟子取之是弟子鏡鏡喻一心師弟喻生佛是謂弟子鏡中和尚爲和尚鏡中弟子說法和尚鏡中弟子聽弟子鏡中和尚說法諸有智識請詳斯喻此喻猶恐未曉又如水乳和一處而互爲能和所和且順說聽以能和爲說所和爲聽且將水喻於佛乳喻衆生

應言乳中之水和水中之乳水中之乳受乳中之水雖同一味能所宛然雖能所宛然而互相在相遍相攝思以准之更消疏文衆生心中佛者此明衆生稱性普周而佛不壞相在衆生心內言爲佛心中衆生熟三說法者此明佛心稱性普周而衆生不壞相在佛心內也但明能說之佛即是衆生心中佛但語聽法衆生即是佛心中衆生下對反上更無別理但說聽之異耳四由生全在佛則同佛非生佛全在生則同

生非佛兩相形奪二位齊融則隨一聖教俱
非二心則佛心中衆生無聽衆生心中佛無
說 是以賢首品云因緣所生無有生諸佛
法身非是身又偈讚品云如來不說法亦不
度衆生大般若四百二十五云我從得道來
不說一字汝亦不聞等

四由生全在等者此句雙泯義更易了於
中先正明是以賢首下引證即第十五經
但證第四雙非之義因緣所生無有生生
泯也諸佛法身非是身佛泯也下半云法

性常住如虛空以說其義光如是正要前
二句故不引此耳又偈讚品亦證雙非大
般若文前已釋竟

是故此口於一聖教圓融無礙方為究竟甚
深唯識道理

熟三

十一

是故此四下總結融通隨舉一句即須具
四故隨一文一句若大若小必具此四攝
理周圓

第七會緣入實體者前來六門同入一實故
第七會緣入實體等者疏文分二初總明

後亦有下開釋

亦有二義一以本收末二會相顯性前中以諸聖教從真流故不異於真故攝論中名爲真如所流十二分教唯識第十釋勝流真如云謂此真如所流教法於餘教法最爲勝故

攝論中下引證此引無性攝論第七梁攝論第十次引唯識第十彼論釋十真如中第三地如彼疏釋云由此地中得於三慧照大乘法現此法教根本真如名勝流真

如或證此如說法勝故

彼宗雖不立真如隨緣而說佛正體智證最清淨法界而於後得安立教法名爲如流以本收末亦名如爲教體

彼宗雖不立下釋妨謂有問言彼宗真如凝然何有流義故疏通云而說佛正體等此中逆順總有四法展轉相依若逆推者此之教法從何而立答從佛後得智立此後得智復依何生由根本智故論云了俗由證真故說爲後得此根本智從何而立

由冥真如故名真如最爲根本若順說者
梁論第十釋云真如於一切法中最勝由
緣真如起無分別智無分別智是真如所
流此智於諸智中最勝由此智流出後得
智後得智所生大悲此大悲於一切定中

熟三

十二

最勝因此大悲如來欲立安正法救濟衆
生說大乘十二部經此法是大悲所流此
法於一切法中最勝菩薩爲得此法一切
難行能行難忍能忍由觀此法得入三地
在文可知

二會相顯性者謂彼一切差別教法從緣無
性即是真如是故虛相本盡真性本現

二會相顯性者上說如爲教本而教非即
如今說教即是如則攝十二分教之相歸
即如之性也

如來言說皆順於如故金剛三昧經云如我
說者義語非文衆生說者文語非義 仁王
二諦品云大王法輪者法本如應頌如乃至
論議如等

如來言說下重釋教即如義上明教從緣

生無有自性故教即如今明說主稱如故
言教皆如金剛三昧經證成此義言義語者
皆契如故下引仁王證成前義言乃至者
文中畧故若具經云波斯匿王白佛言云
何十方諸如來一切菩薩不離文字而行

熟三

十三

諸法相大王法輪者法本如重頌如授記
如不頌偈如無問而自說如戒經如譬喻
如法界如本事如方廣如未曾有如論議
如是名句味音聲果文字記句一切如若
取文字者不行空也大王如如文字脩諸

佛智母上即經文其中云戒經者即因緣
經因事制戒故乃因緣經中一義又言法
界如者即本生經界即因義故餘文可知
十二分名義十藏品說

此經明教即是如不說如皆是教若取諸法
顯義皆為教體一切法皆如也則無如非教
此經明教即是如下復辨通局謂但言十
二分教即如此局在十二若云如即佛教
則一切法皆如也則一切皆佛教斯義則
通故次疏云若取諸法顯義體即明一切

皆教既一切皆如如皆佛教也

第八理事無礙體者謂一切教法雖舉體即真不礙十二分等事相宛然顯現雖真如舉體為一切不礙一味湛然平等由如無礙佛之音聲亦順如無礙皆與如智而相應故如

前義分齊中廣明

第八理事無礙體者在文可見

第九事事無礙體者文義皆圓

第九事事下疏文分三初雙標次正顯文後例釋義今初雙標文義揀義取文耳

文即圓音此中亦具十種玄門現相品云佛

演一妙音周聞十方國衆音悉具足法雨皆充遍即同時具足相應體十佳品云欲具演說一句法阿僧祇劫無有盡而令文義各不同菩薩以此初發心即廣狹無礙體亦名純

熱三

十四

雜教一句不壞狹也純也文義不同廣也雜也又云於一法中解衆多衆多法中解了一等皆一多相容教也出現品云如來音聲普入一切譬如書字等此亦相入即相容也十住又云一即是多多即一文隨於義義隨文

即相即教體出現品云道場皆聞不出衆外
 各各隨解即隱顯教體也又云如來言音唯
 是一味隨諸衆生心器異故無量差別亦隱顯
 教體亦純雜教也又云如來於一語言中演
 說無邊契經海如善口女等即微細教也阿
 僧祇品云於彼一一脩多羅分別諸法不可
 說於彼一一諸法中又說諸法不可說等一
 法既爾餘法亦然交映重重無盡無盡即帝
 網教也觸事即法即託事生解教也一念頓
 演即十世教也如諸會中此方所說十住等

十方亦爾即主伴教也若隨說一法門皆有
 無量脩多羅爲眷屬等即眷屬教雖不得爲
 主亦是伴類

次文即下正顯文圓文即名句文而言圓
 音者有二義故一例上名等離聲無體今

熱三

十五

圓音體文亦依之二者既言圓音則文句
 皆足方稱圓耳若一直聲昔義非正下引
 諸經成斯教體具十玄門言佛演一妙音
 等者經文畧有三節初則一音周聞但彰
 其通次云衆音悉具者即前一音頓具多

音謂萬類殊音如善口天女三法兩皆遍者則隨一一音具說一切大小權實無盡法門又一門皆充法界三節已含四義三則展一普周二則一收一切展卷無礙皆悉同時何音何法而不具足彼經次下

云一切言詞海一切隨類音一切國土中恒轉無上輪等則重數更多今但引其一偈足顯同時具足言譬如書字等者即如來轉法輪中取意義引故有等言若具引者經云佛子如來法輪悉入一切語言文

字而無所住譬如書字普入一切事一切語一切算數一切世間出世間處而無所住如來音聲亦復如是普入一切處一切衆生一切法一切業一切報中而無所住一切衆生種種語言皆悉不離如來法輪

何以故言音實相即法輪故佛子菩薩摩訶薩於如來轉法輪應如是知即此經文法輪之中亦是影畧故疏取意義引耳言此亦相入即相容也者據所引文即相入義即此相入是一多相容不同門能入名

入所入名容能容即所入所容即能入隨
義名異容入一義耳言道場皆聞不出衆
外者即出現音聲中梵王及衆喻若具引
者復次佛子譬如大梵天王住於梵宮出
梵音聲一切梵衆靡不皆聞而彼音聲不

熱三

十六

出衆外諸梵天衆咸生是念大梵天王獨
與我語如來妙音亦復如是道場衆會靡
不皆聞而其音聲不出衆外何以故根未
熟者不應聞故其聞音者皆作是念如來
世尊獨爲我說佛子如來音聲無出無住

而能成就一切事業是爲如來音聲第五
相釋曰衆會聞者即以根熟爲衆內未熟
爲衆外耳餘則可知應者得聞此即顯也
不應不聞斯即隱也各各隨解者聞中復
有差別若聞大乘大乘則顯不聞二乘二
乘即隱小顯大隱等可知又云如來言音
等者即彼次下第六相也經云佛子譬如
衆水皆同一味隨器異故水有差別水無
念慮亦無分別如來言音亦復如是唯是
一味謂解脫味隨諸衆生心器異故無量

差別而無念慮亦無分別然此文證其
兩義若取諸器各受互不相知即是隱顯
若取一味隨器即是純雜善口天女亦即
彼品經云復次佛子譬如自在天王有天
婁女名曰善口於其口中出一音聲其聲

熱三

十七

則與百千種樂而共相應一一樂中復有
百千差別音聲佛子彼善口女從口一聲
出於如是無量音聲當知如來亦復如是
於一音中出無量聲隨諸衆生心樂差別
皆悉遍至悉令得解即第四相一中頓具

即微細也言阿僧祇品至不可說等者等
餘經文經云一一佛法不可說種種清淨
不可說出妙音聲不可說轉正法輪不可
說於彼一一法輪中演脩多羅不可說於彼
一一脩多羅分別法門不可說於彼一一
法門中又說諸法不可說於彼一一諸法中調伏
衆生不可說此上經文已有數重而但說一
法法法皆爾互入重重故成無盡又彼中
云清淨實相不可說說脩多羅不可說於
彼一一脩多羅演說法門不可說於彼一一

法門中又說諸法不可說於彼一一諸法
 中所有決定不可說於彼一一決定中調
 伏衆生不可說不可言說同類法不可言
 說同類心不可言說異類法不可言說異
 類心不可言說異類根不可言說異類語
 念念於諸所行處調伏衆生不可說等亦
 是其類也言一念頓演者一念頓演無量
 劫法何有十世不互相融第五經云樹下
 諸神刹塵數悉共依於此道場各各如來
 道樹前念念宣揚解脫門等

此且約言說若類通諸法皆為教體即所詮
 義義即普法具十玄門如義分齊
 此且約下例文釋義初句結前餘皆釋後
 第十海印炳現體者如前差別無盡教法皆
 是如來海印定中同時炳現設所化機亦同
 緣起炳現定中是故唯以三昧為斯教體如
 出現品云此約果位若約因位圓信亦得印
 現賢首品云如是一切皆能現海印三昧威
 神力 以上十門該羅收攝未有一法而非
 教體然後二門正是經宗融取前八無所遺

熱三

十八

矣

以上十門下第二總結可知 教體門竟

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十二

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十一 熟四

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 述

第六宗趣通局者語之所尚曰宗宗之所歸曰趣先明其通後顯於別

第六宗趣通局中疏文分二先釋名標章

熟四

後前中下依章別釋初中宗者宗崇故云所尚亦云尊也主也多也

前中通論一代佛教諸部異計各是一宗謂十八本二各不同故以義相從更復合之

前中通論下第二章別釋於中二先釋

通宗後釋別宗前中三初總標大意二叙

昔辨遠三申今正解今初言諸部異計即

二十部言十八本二者十八部名次下當

列本二者即上座部及大眾部故文殊問

經云十八及本二皆從大乘出無是亦無

非我說未來起言以義相從者合二十部

兼諸大乘為十宗故

然隋朝大衍法師總立四宗一因緣宗謂薩

婆多二假名宗謂即經部三不真宗謂諸般

若四真實宗謂法性真理佛性等教

然隋朝下第二叙昔辨遠於中二先叙昔後辨順遠前中又二先正立後異名前中各從所立得名四中各有二句上句立義下句指教

又此四宗初名立性二名破性三名破相四名顯實

名顯實

又此四宗下辨異名四名不出性相而前

三從所破後一就所顯

初二小乘後二大乘各初淺後深此亦有理

初二小乘下辨順遠於中二先畧釋明順

理後約局明遠文今初言各初淺後深者以初顯正因緣立有緣果之性故為淺破於定性但從緣有故為深也萬法從緣故無定實如鐵之堅遇火則鎔如水之濕遇寒則堅明知從緣則無定性假名而已故為小深熟四早欲叅涉大乘故云經部三是大乘之淺望其第二亦是次深以二但破性而有其相如會指成拳雖無定性非無拳相今復破之明性相俱空為法空矣而言淺者但除妄計以顯空義未彰妙有不

空真性故名爲淺第四方顯妙有真性故
四爲深言此亦有理者自淺之深先小後
大一代佛教大意爾故又第一宗是因緣
所生法第三宗則我說即是空第二宗亦
爲是假名第四宗亦是中道義故無大違

但收義不盡以十八部中但判二故

但收義不盡下第二約局明遠言但判二
者唯明有部及經部故除本二部故云十
八部中
今總收一代時教以爲十宗

今總收等者第三申今正解於中三初總
標二別釋三料揀

第一我法俱有宗謂犢子部等彼立三聚一
有爲二無爲三非二聚非二即我又立五法
藏謂二世爲三無爲爲四第五不可說藏我

在其中以不可說爲有爲無爲故

第一我法俱有宗等者第二別釋也釋第
一宗中先立理謂犢子部等者等取餘四
部謂此計中總有五全或一少分言五部
全者一犢子部二法上三賢胃四正量五

密林山故總爲五部同計言一少分者泰
法師云更等取經部中根本經部不等末
經部以本經部亦執有勝義我非即非離
即計菩薩出離生佛故名勝義
然此一部諸部論師共推不受呼爲附佛法

外道以諸外道所計雖殊皆立我故

二法有我無宗謂薩婆多等彼立諸法不離
色心或立三世無爲或分五類皆無有我以
無我故異外道計

二法有我無宗等者疏文有二先正立後

顯功能今初言等者等取餘二半謂此計
都有三全一少分謂一切有部二雪山
部此即上座部宗輪論云多同說一切有
故亦等取也三多聞部宗輪叙多聞部云
餘義多同一切有部並不立我計法有實

故言一少分者化地部末計彼云過去未
來並皆實有亦有中有一切法所知所識
故名有法無我

又於有爲之中立正因緣以破外道邪因無
因

又於有爲下第二辨教功能於中有五一
總顯功能二廣顯所破三舉正折邪四指
廣從畧五結功超勝今初因緣能破無因
正因以破邪因

然西域邪見雖九十五種或計二十五諦從

孰四

四

冥生等或計六句和合生等或謂自在梵天
等生或謂時方微塵虛空宿作等而爲世間
及涅槃本

然西域邪見下二廣顯所破於中三初叙
西域二叙此方三雙就結過初中亦三初

東九十五種爲十一宗二東十一以成四
計三結諸計以歸二因今初九十五種如
第六迴向引然至妙虛通目之曰道心遊
道外即稱外道故唯佛正道餘悉名外道
故此總非所以成十一者以約現有教文
傳習西域故言或計二十五諦從冥生等
者即十一中之一計也此即數論師計案
金七十論中謂有外道名劫毘羅此云黃
赤鬚髮面色皆黃赤故時世號爲黃赤色
仙人其人從空而生自然四德一法二智

三離欲四自在得此智已依大悲說先爲
阿修和仙人說次阿修和傳與般尸訶般
尸訶傳與褐伽褐伽傳與優樓佉優樓佉
傳與跋婆和跋婆和傳與自在黑般尸訶
廣說此智有六十千偈其自在黑姓拘式

梵四

五

見大論難受畧抄七十偈此婆羅門初入
金耳國以鐵葉腹頭戴火盆擊玉論鼓求
僧論議因諍世界初後有無謗僧不如遂
造此七十論申數論宗王意朋彼以金賜
之外道欲彰已令譽遂以金七十標名唯

識疏云其後弟子之中上首如十八部中
之部王者名伐理沙此翻爲兩雨時主故
即以爲名其兩徒黨名兩衆者即義當自
在黑所受跋婆和梵音不同耳梵云僧佉
此翻爲數數即慧數數度諸法根本立名
從數起論名爲數論論能生數亦名數論
其造數論及學數論者皆名數論師本源
即是迦毘羅造金七十論即自在黑造偈
長行即天親菩薩解釋言二十五諦者准
百論云從冥生覺從覺生我心從我心生

五微塵從五微塵生五大從五大生十一
根神為主常覺相處中不壞不散攝受諸
根斯則五大亦為能生今依金七十論釋
二十五諦總畧為三處中為四廣為二十
五言畧為三者謂一自性二我知三變異

自性是第一諦古稱冥性亦名勝性未生
大等但住自分名為自性若生大等便名
勝性用增勝故智論云謂外道通力至八
萬劫八萬劫外冥然不知謂為冥諦從此
覺知初立故名冥諦二言我知者即第二

十五諦即神我也三變異者中間二十三
諦自性所作名為變異故有三位言中為
四者彼論云外曰云何分別本性變異及
知者答曰本性無變異一也大等亦本變
二也十六但變異三也知者非本變四也

熟四

六

謂本性能生大等故名為本不從他生故
非變異二大我慢五唯此七亦本亦變異
大從本性生故變異能生我慢故為本慢
生五唯五唯生五大五根故皆亦變亦本
三五大五知五業及心平等根但從他生

故唯變異不能生他故不名本四知者即
 我知為體故不從他生亦不生他故非本
 非變若准百論五大生十一根則五大亦
 本亦異唯變異中則唯十一根言廣有二
 十五者如上引百論然都有九位就其中
 二十三諦自有七位一火二我心三五唯
 量四五大五五知根六五作業根七心平
 等根兼其初後故二十五問曰自性不可
 見云何知有答有法有微細故不可見如
 熱氣散空豈得言無若不見云何知有答

因大等事從自性生有三德故問自性云
 何能與諸法為生因答三德合故其三德
 在冥性中眠伏不起在大等二十三位便
 有覺悟故二十三一一皆以三德合成言
 三德者梵云薩埵刺闍答摩薩埵此云有
 情亦云勇猛今取勇義刺闍此為微牛毛
 塵等皆名刺闍亦名塵空今取塵義答摩
 此云闍即闍鈍之闍三德應名勇塵闍若
 傍義翻舊云染麁黑新云黃赤黑舊名喜
 憂闍新云貪嗔癡舊名苦樂癡新云苦樂

捨敵體而言即是三毒能生三受名苦樂
捨黃赤黑者是其色德貪多輕光故色黃
嗔多動躁故色赤癡則重覆故其色黑由
此自性合三德故能生諸法故自性是作
者我非作者若非作者何用我爲答爲證

義故義之言境證於境故謂二十四諦是
我所知故我是見者而非作者餘不能知
問自性是作我非作者何因和合偈答云
我求見三德自性爲獨存如跛盲人合由
義生世間謂我有如是意我今當見三德

自性故我與自性合自性爲獨存者我是
困苦人唯有能見知今當爲彼令得獨存
以是義故自性與我合如人與王合亦如
育與跛合則以我爲跛不能作故自性爲
育不能見故此二合故能生世間與我受

用育跛達其所在各得分立我見自性時
即得解脫令我獨存問曰已說和合能生
世間是生次第云何答曰自性次第生大
我慢十六十六內有五從此生五大謂自
性先生大大者增長之義自性相增故或

名覺或名想或名遍滿或名智或名慧或
 大即是智故大得智名大次生我執我執
 者自性起用觀察於我知我須境故亦名
 我慢亦名五大初或名轉異或名炎熾次
 慢生十六者即五唯量五知根五作業根

熟四

及心平等根此意總明皆從慢生就十六
 中應先生五唯五唯生十六故云十六內
 有五從此生五大即百論從我心生五微
 塵從五微塵生五大從五大生十一根初
 生五唯量者一聲二觸三色四味五香五

各有體有能有緣量故唯亦定義唯定用
 此成五大故五唯無差別以微細寂靜故
 從此生五大大塵有差別五唯無差別即
 是大塵大無憂癡唯以喜樂故五大具三
 毒故差別從聲唯生空大別有一物名之

為空非空無為觸唯生風大色唯生火大
 味唯生水大香唯生地大金七十論但各
 一生有說藉塵有多少從聲一塵成空大
 聲觸二塵生風大色聲觸三生火大色聲
 觸味生水大總用五塵生地大藉塵多者

力弱藉塵少者力強故四輪成世間空輪
最下次五大生十一根者先生五知根次
生五作業根後生心平等根云何五大生
五知根謂聲唯生空大空大戒耳根是故
耳根還聞聲觸唯生風大風大成身根是

無熱四

九

故身根還受觸色唯生火大火大成眼根
是故眼根還見色味唯生水大水大成舌
根是故舌根還知味香唯生地大地大成
鼻根是故鼻根不聞地而聞於香而金七
十輪但云耳根唯從聲唯生與空大同類

是故能取聲若優樓迦仙人則計遍造義
謂五大造眼根而火大偏多色是火家求
那故眼根唯能見色餘四例知皆用五大
成各一徧多耳次生五業根者金七十論
即總用五唯成謂一語具二手三足四小

便處五大便處此中語具謂口舌等手足
即分皮根少分彼謂身根爲皮根又男女
大遺等各有用故故偈云唯見色等塵是
五知根事言執步戲除是五業根事心平
等根者金七十論分別爲體故論云分別

爲心相是相即心事亦具五唯成通緣諸境故又論云大我慢心事三自相爲事心能遍取差無差境有說以肉團心爲體二十五我知者以思爲我唯識因明皆云數論執我是思若金七十云云何知有我頌

曰聚集爲他故一異三德二依故三食若四獨離故五五因立有我一如有人聚牀席等必爲於人如是大等聚集即知有我二異三德者前二十四皆有三德故三依故者如人依身身則有用故四食者者如

人見味知有別味人見大等所知必知有能知五獨離故者若唯有身聖人所說解脫則無所用故知有我我有何相然金七十論將自性望變異有九不似有六相似我翻似不似言九不似者一無因二常三

無三

十

多人共一四遍一切五無事六不沒七無分八不依他九不屬他自性有此九德不似變異變異則有因等我有八義同自性不似變異但多人共一義不同自性謂人各有我故自性有六義似變異謂一同

有三德二不相離謂三德不可分三皆爲我所受用之摩四平等俱爲一切我受用如一婢多主使五無知者本末同無知唯我知故六能生自性能生而大等亦能生故而我知亦無此六相似故總云我翻似不似謂亦無三德不能生等故我有八不似變異乃成八德無六似於變異但成二德謂一無三德二是知者餘之四似是自性變異之德非我之德餘義可知有云由三德是生死因由所轉變擾亂我故不得

解脫知二十三諦轉變無常生獸修道自性隱迹不生諸諦我便解脫金七十云人無縛無脫無輪轉生死以無三德故無變異故無作者故若爾誰得解脫若輪轉及繫縛解脫唯自性由自性變異故縛若得

熟四

十一

正遍知即得解脫意明知二十五諦爲正遍知明縛與脫不由於我言我解脫者約自然脫耳論總結云此祕密智應施五德婆羅門一生好地二好姓族三行四有能五欲得上依金七十論畧叙其計其間不

同兼智論意並已具釋若廣破者如唯識
中百等論下疏畧總破耳或計六句者即
衛世師計新云吠世史迦薩多羅此云勝
論吠世亦云鞞世吠世爲正立六句義最
爲勝故或勝人所造故其能造人即成劫
之末人壽無量外道出世名嗚露迦此云
鷓鴣晝避聲色匿迹山藪夜絕視聽方行
乞食時人以爲似鷓鴣鳥故名鷓鴣仙人
即百論優棲佉也或名羯拏僕羯拏云米
齋僕翻爲食先爲夜遊驚他稚婦乃不夜

乞遂收場碾糠粃之中米齋而食故時號
爲食米齋仙人多年修道遂獲五通謂證
菩提便於入滅但嗟所悟未有傳人愍世
有情癡無慧目乃觀七德授法令傳一生
中國二父母俱是婆羅門姓三有般涅槃
姓四身相具足五聰明辨捷六性行柔和
七有大悲心經無量時無具七德後經多
劫婆羅痾斯國有婆羅門名摩納縛迦此
云儒童子名般遮尸棄此云五頂頂髮五
旋頭有五角其人七德雖具根熟稍遲既

染妻孥卒難化導經無量歲伺其根熟後
三千歲因入園遊與其妻室競花相忿鴝
鷄因此乘神通化之五頂不從仙人且返
又三千歲化又不得更三千歲兩競尤甚
相馱既切仰念空仙仙人應時神力化引
熱四
騰空迎往所住山中與說所悟六句義法
一實二德三業四大有五同異六和合實
者說法體實德業所依名之為實德業不
依有性等故德者道德業者作用動作義
也實有九種一地二水三火四風五空六

時七方八我九意德有二十四一色二香
三味四觸五數六量七別性八合九離十
彼性十一此性十二覺十三樂十四苦十
五欲十六嗔十七勤勇十八重性十九液
性二十潤二十一行去聲呼二十二法二
十三非法二十四聲業有五種一取二捨
三屈四申五行大有唯一實德業三同一
有故離實德業外別有一法為體由此大
有有實等故同異亦一也如地望地有其
同義望於水等即有異義地之同異是地

非水水等亦然亦離實等有別實體和合
向者謂法和聚由和合句如鳥飛空忽至
樹枝住而不去由和合句故今有住等上
已畧叙廣出體相及廣破席並如唯識及
疏并百論等或謂自在梵天等生者此有

然四

十三

三計一即塗灰外道并諸婆羅門共計自
在天是萬物因故唯識第一云有執有一
大自在天體實遍常能生諸法謂彼計此
天有其四德一體實二遍三常四能生諸
法又計有三身一者法身體常周遍量同

虛空能生萬物二受用身在色天之上三
變化身隨形六道教化衆生復計彼天有
二住處一在雪山二在南海末刺耶山昔
摩竭國有兄弟二人事自在天同往雪山
求見彼天至山忽見一婆羅門云大自在

天是汝國釋迦牟尼佛何不禮事兄弟報
云我先承習但事天神時婆羅門變爲天
形面上三目復現四臂或現八臂告兄弟
曰汝可還國菩提樹東造釋迦降魔之像
菩提樹後穿一池濟渴乏者彼宗因此計

二住處以爲不謬瑜伽第七云彼作是思
世間諸物必應別有作者生者及變化者
爲彼物父謂自在天或復其餘如論廣破
顯揚第十亦同此說十二門論亦廣破之
二言梵天等生者即第四圍陀論師計及

第五安茶論師圍陀云明此師計那羅延
天能生四姓此計梵天能生萬物提婆菩
薩破外道小乘涅槃論云從那羅延天齋
中生大蓮花蓮花之上有梵天祖翁謂梵
天爲萬物之祖彼梵天作一切命無命物

從梵天口生婆羅門兩臂生刹利兩胫生
毘舍兩脚生首陀故瑜伽第七云婆羅門
是最勝種類刹利帝利等是下劣種類婆羅
門是白淨色類餘種是黑穢色類婆羅門
種得清淨非餘種類婆羅門是梵王子從

熟四

十五

大梵王腹口所生從梵所出梵所變化梵
王體胤廣破如彼顯揚亦同故上等言等
取那羅延天以那羅生梵梵爲物祖故正
云梵天生等取那羅延又等梵王是第五計
安茶論師計本際也言本際者即過去之

初首謂計世間最初唯有大水時有大安
荼出生形如鷄卵金色後為兩段上為天
下為地中生一梵天能作一切有命無命
物是故梵天是萬物因以四五兩計一計
那羅延為始一計安荼為始並次生梵王

梵王生萬物故疏云梵天等生即等取安
荼及那羅也其安荼計亦似此方有計天
地之初形如鷄子渾沌未分即從此生天
地萬物或謂時方微塵虛空宿作等而為
世間及涅槃本者此有六計一時者即時

散外道執一切物皆從時生是故時是常
是一是萬物因是涅槃因廣百論云復次
或有執事是真實常以見種等眾緣和合
有時生果有時不生時有作用或舒或卷
令彼條等隨其榮萃此所說因具有離合

熟四

十五

由是決定知實有時廣破如彼百論亦云
如是時雖微細不可見以節氣花實等故
知有時此則見果知因次言方者即第七
方論師計計方生人生天地滅後還入
於方故方是常是一是萬物因是涅槃因

故百論云外曰實有方常相有故曰合處是方相等言微塵者即第八路迦耶論師計色心等法皆極微所作路迦耶此云順世外道計一切色心等法皆用四大極微爲因然四大中最精靈者能有緣慮即爲心法如色雖皆是大而燈發光餘則不爾故四大中有能緣慮其必無失故唯識云有外道執地水火風極微實常能生麤色所生麤色不越因量雖是無常而體實有釋曰謂從四大生後還歸大言麤色者即

是子微不越因量者因者父母微最初極微名爲父母聚生諸色故所生者名曰子微子微雖是無常不越父母故是實有亦廣如彼破但是隨情虛妄計度顯揚第九云又計極微是常住者以依世間靜慮起如

是兒由不如實知緣起故計有爲先有果集起離散爲先有果壞滅由此因緣彼謂從衆微性麤物果生漸析麤物乃至極微住是故麤物無常極微常住瑜伽同此言虛空者即第九口力論師謂虛空爲萬物

因別有一法是實是常是一是萬物因從
空生風從風生火火生煖煖生水水生凍
堅作地地生五穀五穀生命沒還歸空
是故虛空為一切萬物因是涅槃因百論
亦云外曰定有虛空法常亦遍亦無分一

熟四

十六

切處一切時信有等故廣如彼破言宿作
者即第十宿作論師計一切衆生受苦樂
報皆隨往日本業因緣是故若有持戒精
進受身心苦能壞本業本業既盡衆苦盡
滅衆苦盡滅即得涅槃是故宿作為一切

因瑜伽云何因緣故彼外道作如是見立
如是論答彼見世間雖具正方便而招於
苦雖具邪方便而致於樂彼如是思若由
現法士夫作用為彼因者彼應顛倒由彼
所見非顛倒故是故彼皆以宿作為因由

此理故起如是見立如是論涅槃三十五
廣破此見而疏云等者等取第十一無因
論師計一切萬物無因無緣自然生自然
滅故此自然是常是萬物因是涅槃因此
計一切無染淨因如棘刺自織烏色非染

鶴色自白大乘法師云別有一法是實是常號曰自然能生萬物與下此方計有同義瑜伽第七云何因緣故彼諸外道起如是見立如是論答謂見世間無有因緣或時歛爾大風卒起於一時間寂然止息或

教四

十七

時忽爾暴雨瀰漫於一時間頓即空竭或時鬱爾果木敷榮於一時間颯然衰萃由如是故起無因見立無因論顯揚亦同此則無因為自然非別有物若廣分別上諸異計如瑜伽六七顯揚九十婆沙十一二

及金七十廣百論等

統收所計不出四見謂數論計一勝論計異勒沙婆計亦一亦異若提子計非一非異統收所計不出四見下第二束十一為四計即百論意於中二先正明計

若計一者則謂因中有果若計異者則謂因中無果三則亦有亦無四則非有非無餘諸異計皆不出此

後若計一下對因果明皆廣如百論雖多不同就其結過不出二種從虛空生即

是無因餘皆邪因

雖多不同下第三結歸一因即收上十一宗計乃至九十五種皆不出二因無而忽有是曰無因所計虛謬是曰邪因如乳生酪乳曰正因令乳生瘳即曰邪因從無明

行而生此身是曰正因從冥性等皆曰邪因一切諸法緣會而生緣離則滅未有一法不從因生情非情境並從因生而言無因乃成大過謂不應生物則合常生石女則生兒龜毛亦應生物不脩萬行應得涅槃

槃則世出世法一時俱壞故無因過過莫大焉配屬可見離佛法外非唯九十五種設千般異說皆不出於邪因無因故說一

正因緣無計不破

此方儒道二教亦不出此

無四

十八

此方儒道下第二叙此方疏文分二初指同一因後如此下畧出諸計然此方儒道玄妙不越三玄周易為真玄老子為虛玄莊子為談玄

如此莊老皆計自然謂人法地地法天天法

道道法自然

如此莊老下文有二先合引老莊後別引周易前中亦二先引文後斷義今初正引老子義引莊子故云皆立自然此句標也故莊子云不知所以然而然故曰自然謂

人法地下即老子道經有物混成章此先有言云有物混成先天地生寂兮寥兮獨立而不改周行而不殆可以為天下母吾不知其名字之曰道強為之名曰大大曰逝逝曰遠遠曰反故道大天大地大王亦

大注云因其所大而明之得一者天地王也天大能覆地大能載王大能法地則天行道故云亦大又云域中有四大而王居其一焉注云王者人靈之主萬物繫其興亡將欲申其鑒誠故云而王居其一欲警

熱四

十九

王令有所法也次文云人法地地法天天法道道法自然注云人謂王也為王者先當法地安靜既爾又當法天運用生成既生成已又當法道清淨無為令物自化人君能爾者即合道法自然之性也又上釋

道大云以通生表其德字之曰道以包含
目其體強名曰大此文相躡故委引之意
在道法自然耳德經又云道生一一生二
二生三三生萬物前即逆推此則順辨注
云一者冲氣也言道動出冲和妙氣於生
物之理未足又生陽氣陽氣不能獨生又
生陰氣積冲氣之一故云一生二積陽氣
之二故云二生三陰陽含孕冲氣調和然
後萬物阜成故云三生萬物次下又云萬
物負陰而抱陽冲氣以為和上來皆明萬

物自然生也即老子之言若正引莊子者
莊子大宗師篇云夫道有情有信無為無
形注云有無情之情故無為也有常無之
信故無形也又云可傳而不可受注云古
今傳而宅之莫能受而有之也又云可得
而不可見注云咸得自容而莫見其狀也
又云自本自根未有天地自古以固存注
云明無不待有而無也又云神鬼神帝生
天生地注云夫無也豈能生神哉不神鬼
神帝而鬼帝自神斯乃不神之神也不生

天地而天地自生斯乃不生之生也故夫神之果不足以神而不神則神矣功何足有事何足恃哉又云在太極之先而不為高在六極之下而不為深先天地生而不為久長於上古而不為老注云言道之無

熟四

干

所不在也故在高為無高在深為無深在久為無久在老為無老所不在而所在皆無也又云狝韋氏得之以挈天地伏羲得之以襲氣母維斗得之終古不忒日月得之終古不息堪坏得之以襲崑崙馮夷

得之以遊大川肩吾得之以處大山黃帝得之以登雲天等注云道無能也此言得之於道乃所以明其自得耳又云知天之所為知人之所為者至矣注云知天人之所為者皆自然也則內放其身而外冥於

物與衆玄同任之而無不至也意云但有知有為皆不為而為故自然也

若以自然為因能生萬物即是邪因若謂萬物自然初生如鶴之白如鳥之黑即是無因若以自然為因等者斷義也通其兩勢初

即老子意由道生一道是自然故以道爲
因是邪因也若謂萬物自然而生下出莊
子意則萬物自然無使之然故曰自然即
無因也如鳥之黑等者即莊子文亦涅槃
經意

熱

三

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十三

大方廣佛華嚴經疏義鈔卷第二十四 熟五

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 述

周易云易有太極是生兩儀兩儀生四象四象生八卦八卦定吉凶吉凶生大業者

周易云下二引周易等者文中亦二先引

熟五

文後斷義今初即繫辭言言繫者繫屬也亦網系也此上應加是故二字注云夫有必始於無故太極生兩儀也太極者無稱之稱不可得而名取其有之所極况之太極者也孔云太極謂天地未分之前混而

為一即是太初太易也老子云道生一即此太極謂混元既分即有天地故云太極生兩儀即老子一生二也不言天地者指其物體下與四象相對故云兩儀謂兩體容儀也釋曰若准列子有太易太初太始

太素太易者未見氣也太初者氣之始也太始者形之始也太素者質之始也彼注云質性也又釋太易指周易太極此則太初非太易便成太極在初若准易鈞命訣說有五運前四同列子第五名太極則太

極非初釋與列子大同運即運數易謂改
易元氣始散謂之太初氣形之端謂之太
始形變有質謂之太素質形已具謂之太
極雖小異同皆是元氣生天地耳言兩儀
生四象等者孔云謂木金水火稟天地而

有故云兩儀生四象土則分王四時又地
之別故唯四象四象生八卦者謂震木離
火兌金坎水各主一時又巽同震木乾同
兌金加之以坤艮之土為八卦也八卦定
吉凶者八卦既立爻象相推有吉凶故吉

凶生大業者萬事各有吉凶廣大悉備故
能生天下大事業也

太極為因即是邪因若謂一陰一陽之謂道
即計陰陽變易能生萬物亦是邪因若計一
為虛無自然則亦無因

數五

二

太極為因等者二斷義也謂若用太極為
因故是計無為有亦是邪因若謂一陰下
通顯邪因無因易云一陰一陽之謂道陰
陽不測之謂神一陰一陽之謂道者注云
道者何無之稱也無不通也無不由也况

之曰道窅然無體不可爲象必有之用極而無之功顯故至乎神無方而易無體而道可見矣故窮變以盡神因神以明道陰陽雖殊無一以待之在陰爲無陰陰以之生在陽爲無陽陽以之成故曰一陰一陽之謂道孔疏云一謂無也無陰無陽乃謂之道一得無名者無是虛無虛空不可分別唯一而已故以一爲無也若有境則有彼此相形有二有三不得爲一故在陰之時而不見爲陰之功在陽之時而不見爲

陽之力自然而有陰陽自然無所營爲此則道之謂也故云之謂道以數言之謂之一以體言之謂之無以物得開通謂之道以微妙不測謂之神以應機變化謂之易總而言之皆虛無之謂也聖人以事名之

熱五

三

隨其義理以立稱號釋曰若以陰陽變易能生即是邪因而注及疏皆云一者無也故是無因故云若計一爲虛無自然則亦無因也以虛無亦通邪因故致亦言然無因邪因乃成大過謂自然虛空等生應

常生故

然無因邪因下第三雙就結過言應常生者人自然生應常生人不待父母等衆生菩提亦自然生則一切果報不由修得此正顯無因之過若以虛空爲因亦邪因過

隨計各異畧不言之上來廣破異計竟

以不知三界由乎我心從癡有愛流轉無極迷正因緣故異計紛然

以不知三界由乎我心下第三舉正折邪於中三初總明迷倒因緣次况出深旨後

揀濫顯邪初中三界由乎我心即唯大乘下十地有文唯識等論皆引成立謂心法剎那自類相續無始時界展轉流來不斷不常憑緣憑對非氣非稟唯識唯心豈同儒道氣變爲神神由氣就氣非緣就出於

自然自然而成其性自化非由修習耶豈况心外別有冥性微塵等耶况梵天等爲能生耶言從癡有愛流轉無極者即淨名經義通大小大乘有二義一無明發業愛能潤業二過去無明現在愛取小乘則唯

有後義雖由三毒此二勝故涅槃亦說生死本際凡有二種一者無明二者有愛此二中間即有生老病死其文非一小乘立三毒為生死根本者中論染染者品云經說貪欲嗔恚愚癡是世間根本乃至云三

執五

四

毒因緣起於三業三業因緣起於三界是故有一切法十二因緣品云衆生癡所覆為後起三行以有此行故識受六道身皆是三毒為根本義然外道雖立三德不知是心之所有故又計從冥而起用故故為

邪見言迷正因緣等者唯心癡愛即正因緣若大乘說唯心為因癡愛為緣小乘亦以癡愛為因業等為緣大乘亦以業種為緣故

安知因緣性空真如妙有

安知等者第二况出深旨因緣有相淺義尚迷性空真理安測涯分性空通於初頓終教真如妙有即是實教若通於空有交徹具德即是圓教

言有濫同釋教者皆是佛法之餘同於涅槃

盜牛之喻乳色雖同不能善取醍醐况抨驢乳
安成酥酪

言有濫同下三揀濫顯邪謂易云寂然不
動感而遂通天下之故禮云人生而靜天
之性也感物而動性之欲也老子云杳兮

熟五

五

冥兮其中有精其精甚真莊子云有真君
存焉如是等文後儒皆以言詞小同不觀
前後本所建立致欲混和三教現如今時
成英華師作莊老疏廣引釋教以叅被典
但見言有小同豈如義有大異後來淺識

彌復惑焉言同於涅槃盜牛之喻者即涅
槃第三卷迦葉問經云爾時迦葉菩薩白
佛言世尊出世之法與世間法有何差別
如佛言曰佛是常法不變易法世間亦說
梵天是常自在天常無有變易我常性常
微塵亦常若言如來是常法者如來何故
不常現耶若不常現有何差別何以故梵
天乃至微塵世性亦不現故佛告迦葉譬
如長者多有諸牛色雖種種同其一群付
放牧人今逐水草但為醍醐不求乳酪彼

牧牛者搆已自食長者命終所有諸牛悉
爲群賊之所抄掠賊得牛已無有婦女即
自搆將得已而食爾時群賊各自謂言彼
大長者畜養此牛不期乳酪但爲醍醐我
等今者當設何方而得之耶夫醍醐者名

爲世間第一上味我等無器設使得乳無
安置處復共相謂唯有皮囊可以盛之雖
有盛處不知鑄搖漿猶難得況復生酥爾
時諸賊以醍醐故加之以水以水多故乳
酪醍醐一切俱失凡夫亦爾雖有善法皆

是如來正法之餘何以故如來世尊入涅
槃後盜竊如來遺餘善法若戒定慧如彼
諸賊劫掠群牛諸凡夫人雖復得是戒定
智慧無有方便不能解說以是義故不能
獲得常戒常定常慧解脫如彼群賊不知

將五

六

方便喪失醍醐亦如群賊爲醍醐故加之
以水凡夫亦爾爲解脫故說我衆生壽命
士夫梵天自在天微塵世性戒定智慧及
與解脫非想非非想天即是涅槃實亦不
得解脫涅槃如彼群賊不得醍醐是諸凡

夫有少梵行供養父母以是因緣得生天上受少安樂如彼群賊加水之乳而是凡夫實不知因修少梵行供養父母得生天上又不能知戒定智慧歸依三寶以不知故說常樂我淨雖復說之而實不知是故

如來出世之後乃為演說常樂我淨如轉輪王出現於世福德力故群賊退散牛無損命時轉輪王即以諸牛付一牧人多巧便者是人方便即得醍醐以醍醐故一切衆生無有患苦法輪聖王出現世時諸凡

夫人不能演說戒定慧者即便退散如賊退散爾時如夾善說世法及出世法為衆生故令諸菩薩隨而演說菩薩摩訶薩既得醍醐復令無量無邊衆生獲得無上甘露法味所謂如來常樂我淨以是義故善

第五

七

男子如來是常不變異法非如世間凡夫愚人謂梵天等是常法也此常法稱要是如來非是餘法迦葉應當如是知如來身釋曰以法對喻文相可了是知儒道言同皆佛法出沈桴驢乳下即智論第三文意

謂佛教如牛乳修得解脫如桴得酪生熟
酥等不解修行尚不得樂况外道教猶彼
驢乳佛喻於牛外道如驢驢乳本非出酪
之物外道之教無解脫味故桴驢乳但成
屎尿依外教行但招苦果無所成益

廣明異計如瑜伽第六顯揚第九第十婆沙
十一十二及金七十論說中百等論亦廣破
之

廣明異計下第四指廣從畧忍繁故畧忍
欲知源故指所出耳

今但說正因緣已總破諸計是知佛法之淺
淺已勝外道之深深

今但下第五結功超勝言佛法之淺淺者
以其十宗前前淺於後後後深於前前
二望第十有八重之淺已能總破一切外

道况第三宗况第四宗乃至第十展轉深
妙然上所引皆是外宗甚深玄妙今以第
二並能超之故云佛法之淺淺已勝外道
之深深然西方外道明說三世多信因果
知獸生死欣求涅槃但真源小差致去道

懸遠况此方儒道善止一身縱有終身之喪而無他世之慮雖齊生死強一枯榮但以生死自天枯榮任分天乃自然之理分乃稟之虛無聚散氣為死生歸無物為至道方之釋氏不合同年畧辨釋道之殊以

熟五

舉十條之異一始無始別謂釋立生滅因緣無之初始儒道有太初元始為物之先太初為萬物之先物自造化因緣為萬法之本興滅由人二氣非氣異謂釋以心為法本憑對憑緣儒道以氣變為神無為自

化自化則無修無習棄智絕聰憑緣則必假修成萬行會本三二世無三世異釋以稟質色心靈爽相續隨緣起滅三世遷流儒道以聚氣為生散氣為死死則歸夫天地不續不存既止一身寧知三世四習非習別釋以善惡由業愚智習生故積劫熏修靈識玄妙儒道以善惡由分愚智自天稟純和則至聖至神稟渾濁則為愚為暗縱言慎習止在一身豈說積功能資他世五稟緣稟氣異釋以森羅萬象並由緣生

儒道以富貴吉凶皆由氣命稟氣者不可
改易稟緣者則可增修六內非內別釋以
天地萬物所識變生儒道以人物蠕飛皆
由天地所變在我可變染令淨所變在天
則任彼高低七緣非緣別釋以四相遷流

熱五

九

浮虛變滅皆由緣力非曰自然儒道以日
化月移趣新更故力負自爾非由我心八
天非天別儒道以禍福吉凶派流為二一
者天二者地地而所為可得閑絕故謀未
兆而散脆微天之所為不可遁避故受而

喜之忘而復之是以安乎天者棄於人絕
於聖者從乎道斯老氏之旨釋以果報因
緣宗源斯二一者苦集二者滅道滅道者
不住不染離斷離常高出空有之巔迥超
生死之外苦集者因心迴轉逐業高低往

來六趣之中留連三有之內是以厭乎苦
者斷於集證乎滅者修於道此釋氏之旨
也二家之理皎若掌中戶則千門殊歸異
貫較言於一其可得乎九染非染別老以
仁毀於道絕仁而道自停不在於為也欲

害於性去欲而性自得不在於修也利累於生屏利而生自成不在於益也禮出於亂棄禮而亂自除不在於作也理由於道有道而理自至不在於聖也得在於時時來而位自成不在於事也是以不求而自

得不爲而自成爲之者必敗求之者必失此老君之教也釋以善爲福道之本修善而受福人天不善爲惡道之根積不善而沉淪三惡慈爲無害之徑欲爲生死之源絕欲而生死必除修慈而壽命長遠是以

爲善者必得不爲善者必失離欲者必超不離欲者必陷此釋迦之教也教方既辨異乃皎然譬彼寒溫理難併合十歸異歸別釋以生死苦也從妄想而形貪愛垢也因無明而起因無明而起可剪可除從妄

熱五

十

想而生可塞可拔塞拔緣乎性假除剪由乎體妄知體妄者息妄而證涅槃達性假者棄假而歸寂滅於是控御一乘浮航六度出生死苦海越火宅樊籠迴登般若之臺妙入涅槃之苑湛然常樂與虛空而並

存疑爾圓明混境智而雙寂此乃釋教之所歸也老以生與死命也悉是道之所爲聖與不肖性也但是天之所與天與不可逃道爲不可捍知天道不可逃捍者則能安慶生死而守全性情情性全而天不壞

死生處而道不虧道不虧則悅惡之慮消天不壞則喜怒之心滅於是出踰塵之域遊道德之鄉理孤劭於寰中神獨凝於方外澹然玄寂而累害不能干泊爾無爲而邪氣不能襲可以長生可以盡年此老教

之所歸也所歸既異發輻復殊相去渺然千里非遠此上十異即真審思慎之深衷多以大乘因緣以破外宗玄妙况乎真空妙有事理圓融滌淨該羅一多無礙重重交映念念圓融者哉無得求一時之小名

熟五

十一

混三教之一致習邪見之毒種爲地獄之深因開無明之源遏種智之路誠之誠之傳授之人善須揀擇

三法無去來宗謂大衆部等說有現在及無爲耳其過未之法體用俱無

三法無去來宗謂大衆部等者先標宗說有現在下釋而云等者等取六全一少分謂都七全一少分同有此計一大衆部二鷄胤部三制多山部四西山住部五北山住部六法藏部七飲光部宗輪論叙制多西山北山云餘義多同大衆叙法藏亦然叙飲光云餘義多同法藏故上七部類同此計言一少分者取根本化地部彼云去來世無現在無爲是有北京素公云以前義故四分律法藏部義及四阿舍僧祇律

大衆部義並是第三法無去來宗也四現通假實宗謂說假部就前現在之中法在蘊爲實在界處爲假其成實論經部師即是此類

四現通假實宗等者一全一少分一全即說假部一少分即末經部以根本經部是第一宗攝故其成實論先是數論弟子以所造爲能造後出家入佛法時經部攝故三藏云經部細實而虛假實義同故現通假實攝此說假與一說說出世別此謂俗

真諦中皆有假實蘊門明義是實者實即
積聚故界處門明義是假者體假積聚故
今疏云其成實論即是少分末經部也
五俗妄真實宗即說出世部等謂世俗是假
以虛妄故出世反上

熱五

十二

五俗妄真實宗等者以世俗是假假故妄
也出世為真真非是假故是實也少似中
論一半向前
六諸法但名宗謂一說部等一切我法但有
假名無實體故

六諸法但名宗等者則顯出世亦假名耳
故云一切我法亦如中論若有世間則有
出世間既無世間何有出世間等

七三性空有宗謂遍計是空依圓有故
七三性空有宗者即是大乘法師所立應

理圓實宗

八真空絕相宗謂心境兩亡直顯體故

八真空絕相宗即是大乘法師勝義俱空
宗

九空有無礙宗謂互融雙絕而不礙兩存真

如隨緣具恒沙德故

九空有無礙宗等者謂互融故有是即空之有空是即有之空語空必攝有言有必攝空故曰互融言雙絕者有即空故有絕空即有故空絕言不礙兩存者不壞相故

熱五

十三

有即空而有不一空即有而空不亡真如隨緣者上言空有容濫但空故說真如即空空即真如又異但凝然故云隨緣非無不變具恒沙德者唯法性宗非唯空寂而已上皆實教中義如前立教中辨

十圓融具德宗謂事事無礙主伴具足無盡自在故

十圓融具德宗廣如義分齊

然此十宗後後深於前前

然此十宗下第三料揀於中二先通料揀

十宗後會通妨難前中有五一通明淺深故後後深於前前然此十宗前六全同大乘法師大乘則有八宗七名勝義俱空八名應理圓實即以法相為應理圓實法性為勝義俱空今迴七為第八八為第七如

前西域中二宗不同今符法性又加後二以顯甚深

前四唯小五六通小大後四唯大乘

前四唯小下二大小乘料揀然五六立在小乘義通大乘故云通小大

七即法相宗八即無相宗後二即法性宗

七即法相下二權實料揀

又七即始教八即頓教九即終教十即圓教又七即始教下四以五教料揀但舉四教前六小乘即當第一小乘教以前已大小

料揀故畧不言

又第七亦名二諦俱有宗謂勝義真實故不無世俗因果不失故是有如深密瑜伽等第八亦名二諦雙絕宗謂勝義離相故非有世俗緣生如幻故是無如掌珍頌云真性有為

熟五

十四

空如幻緣生故無為無有實不起似空花等即般若三論中一分之義九二諦無礙宗如維摩法花等義如前顯

又第七亦名二諦俱有宗下五二諦料揀亦是隨難別釋唯料揀三宗以含異義故

重釋之初宗二諦俱有可知二中云如掌
珠頌者即清辨菩薩所造一論唯釋此偈
此中有兩重比量前半有為法比量謂立
量云有為是有法定空無性是宗法因云
從緣生故同喻云如幻幻法從緣生幻法

空無性有為從緣生有為空無性此中因
喻前却或迴文不盡而言真性者即有為
性亦合云有為真性空二無為比量云無
為是有法定無實故是宗法因云不起故
同喻云如空花空花無有起空花無有實

無為無有起無為亦無實故中論云若有
有為法則有無為法既無有有為何得有
無為廣如彼論言即般若三論中一分之
義者以三論中四諦品前以空遣有四諦
品中以空立有故偈云以有空義故一切

無量

十五

法得成若無空義者一切則不成又標名
以中論意顯不滯空有非但明空又偈云
因緣所生法我說即是空亦為是假名亦
是中道義則三觀齊驅三諦無礙豈獨空
耶故有言學龍猛宗墮惡取空斯言可怖

故云一分之義即三觀中一空觀義言九
二諦無礙宗者即真不礙俗俗不礙真於
諦常自二於解常自一通達此無二真入
第一義二諦並非雙恒乖未曾各亦其義
耳今畧其旨故指前文所以不會第十宗
者第十亦可名二諦無盡宗然必融於前
故不別立耳又上三宗諸師各立故今叙
之其第十一宗非彼所競故不言耳
然十宗五教互有寬狹
教則一經文有多教宗則一宗容具多經隨

何經中皆此宗故若局判一經以爲一教則
抑諸大乘

然十宗五教下第二釋通妨難謂有難云
十宗何異五教而重辨耶故爲此通然有
二義一則通局不同二乃體式有異今初
先雙標後教則下雙釋顯明二通影出二
局二句言教則一經容有多教者顯明教
通如一維摩則具五教涅槃般若等亦具
五教而影出宗局維摩但是事理無礙宗
不通三性空有等宗故言宗則一宗容具

多經者顯明宗通以一事理無礙宗內該法花維摩涅槃等故而影出教局也如一經中具有五教不相通故

又夫立教必須斷證階位等殊立宗但明所尚差別前之六宗執法有異故分六宗斷證

次位不離八輩合為一教餘義如前立教中辨

又夫立教等者二明體式有異也亦重通妨難難云若各有通局何以不得以宗為教以教為宗故為此通教有斷證等宗不

約此位等無多故但有五所尚各別故有十宗故前六尚不同而成六宗而斷證等齊但為小教則教宗無遠也

第二顯別宗者一切諸經各自有宗今此別明此經宗趣

第二顯別宗下二釋別宗疏中分二先總明立意二開章別釋今初又二先正立諸經各自有宗故此別明斯經宗也如法花以一乘為宗涅槃以佛性常住等各自有宗雖互有無通就其偏重故標為別

然楞伽云一切法不生不應立是宗者斯言
遣滯若無宗之宗則宗說兼暢

然楞伽云下二解妨謂有云楞伽第二云
大慧一切法不生不應立是宗故今通云
斯言遣滯耳若一向不立宗者何以彼立

龍五

十七

宗通說通故經云宗通自修行說通示未
悟昔人云說通宗不通如日被雲朦宗通
說亦通如日處虛空既有二通則非無宗
矣是為無宗之宗之而無立為宗說兼暢
是日處空耳

畧以二門分別先叙異解後申今義
前中畧舉十說一行法師以無障礙法界為
宗

畧以二門分別下第二開章別釋於中亦
二先標章後前中下依章別釋

二裕法師以甚深法界心境為宗謂法界門
中義分為境諸佛證之以成淨土法界即是
一心諸佛證之以成法身是故初品中云無
盡平等妙法界皆悉充滿如來身末後明入
法界品故知唯以法界為宗

初品中無盡平等者即是晉經第一善
 光海大自在天王偈下半云無取無起亦
 寂滅為一切歸故出世即今經妙哉海天
 王偈云佛身普遍諸大會充滿法界無窮
 盡等

三有說以緣起為宗法界緣起相即入故
 法界緣起相即入故者即緣起相由門意
 四有云以唯識為宗經說三界唯一心現心
 如工畫師故
 五敏印二師同以因果為宗謂此經廣明善

薩行位之因及顯所成果德下文不離此故
 六遠法師以花嚴三昧為宗謂因行之花能
 嚴佛果故
 七笈多三藏以四十二賢聖觀行為宗說其
 行位令成觀故

聖

大

八有說言以海印三昧為宗逆順理事乃至
 帝網如海波澄一時現故
 九光統律師以因果理實為宗以因果是所
 成行位理實是所依法界
 十賢首以前各互闕故總以因果緣起理實

法界以為宗趣

十賢首以前下就此一師疏文有二先出
意總立

謂前之二師但得所依法界三四二師但明
緣起五六唯明因果七唯因修八唯果用並

皆互闕

後謂前之二師下為其解釋即釋互闕之

言出其新立之意於中又二先出互闕

故賢首意取光統而加緣起法界之言

後故賢首意下彰其立由雖依光師而更

添之於中三初標

由光律師以因果即緣起理實即法界故不
開之

二由光律師下出光師意不安緣起法界
之由

熟五

十九

賢首以因果是緣起中別義理實是法界中
別義故加總名

三賢首下出賢首加之所以於中二先總
明所以以彼得別而闕總故

以法界有事理故及無礙故緣起體上之用

故所以加之

後以法界下出總別之相法界有四理實是一故云別也緣起是總而有二義一本有緣起如契方廣方廣是業用周遍是本有故佛花嚴是因果即修成緣起故又緣起

昇義因果是位故

二申今解者依後二師而頗為改易若取言畧攝盡應言法界緣起不思議為宗若取言真於第十師加不思議

二申今解下疏文有二先總明建立後今

釋前義下開章別解前中五一總相標立二顯其包含三彰加所以四釋通妨難五重顯異門今初意云畧則第十師其言則多既光統別不攝總若言法界緣起總則攝別不應復存因果理實之言若取廣說

又闕不思議故故若取前應言因果緣起理實法界不思議為宗若取次第應言法界理實緣起因果不思議為宗

此則攝一總題理實即大方緣起即方廣法界總該前二因果即佛花嚴觀其總題已知

別義

此則攝一總題下第二顯其包含方字兩用向上則大方無隅即法界故向下方廣業用是緣起法界故故言法界總該前二而法界等言諸經容有未顯特異故以不思

教五

干

議貫之則法界等皆不思議故為經宗所以龍樹指此為大不思議經斯良證也

而法界等言下第三彰加不思議之所以揀異餘經故兼引文證

淨名但明作用不思議解脫蓋是一分之義

未顯法界融通等不思議故不同也

淨名但明下第四釋通妨難即躡跡為難謂若加不思議欲異餘經此同淨名曾何成異故為此通彼得業用不得德相故故彼經云有解脫名不思議菩薩住是解脫能以須彌之高廣內芥子中等曾不說言真如具無盡德佛身不分而遍塵毛德不可盡等故為一分故龍樹呼此經為大不思議經則顯彼為小不思議不思議雖無大小教中彰之有廣狹故

若就題中分體宗用則以理實為體緣起為用因果為宗尋宗今趣理實體故法界總攝上三

若就題中下第五重顯異門上來所辨但

明題中已具經宗若准天台智者釋法

然五

主

經於一題中有體宗用今取例釋故有三也

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十四

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十五

熱六

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 述

今釋前義畧分爲二一釋名二顯義今初法界名體廣如本品今畧申其二一事法界二理法界二法俱含持軌二界則性分不同互

熱六

用皆通

互用皆通者謂不壞性相則理法界性義名界若事法界分義名界若性相交徹相既即性分即名性理即是事性可名分故言互通

二顯義中曲有四門

二顯義中曲有四門等者此中有三初總

標二別釋三總結初標可知

第一別開法界以成因果謂普賢法界爲因遮那法界爲果是故因果不離理實法界

二別釋四章即爲四別第一別開法界等

者此疏一段文有四別一標章畧明

於中十事五對即五周因果一所信因果二差別因果三平等因果四成行因果五證入因果下當指文

二於中十事下開章別釋

而此因果互為宗趣

三而此等者會通宗趣然有二意一者五周皆以因果為其宗趣若以修因為宗得果為趣舉果為宗令修因為趣二者所信

因果為宗令得差別因果為趣舉差別為宗成所信為趣舉差別為宗令得平等為趣平等為宗融差別為趣舉平等為宗令成行為趣舉頓成諸行為宗令信平等為趣舉成行為宗令證入為趣舉證入為宗

令望證修行為趣故云互為

一經始終不離因果故但因果為宗不違所

依法界

一經始終下第四結成因果收前五六七八四師之義彼皆不出因果故故此因果

熟矣

不違法界以是法界成因果故

第二會融因果以同法界

第二會融下疏亦有四一標章

法界門中亦有十事五對互為宗趣一教義相對謂舉教為宗顯義為趣或以義為宗顯

教爲趣以辯義深令教勝故二人法相對舉
人爲宗令知法爲趣舉法爲宗令得人爲趣
三理事相對舉事意令趣理故舉理意在融
事故四境智相對舉所觀境令成觀智故舉
修成智令證同真境故五因果相對舉彼因
修令證果故舉其勝果勸修因故

二法界門中下開章解釋

五對別明是宗之趣五對相即爲宗即趣
三五對別明下會通六釋謂不壞因果及
交徹故

上五周因果不離此五對之法即事理法界
况因果無性當體同真所以但用法界爲宗
亦不違因果

四上五周因果下結歸法界收前行裕二
師就結歸法界中有二意一歸事理法界

熟興

三

謂第五因果即前因果前之四對皆通因
果因果皆有境智等故第三對中一種是
理餘之九事皆是事攝故五周因果不出
此十二况因果無性下會上歸於理法界
也

第三法界因果分明顯示

第三法界下文亦有四一總標

亦有十義五對一無等境此有二位一在纏性淨法界為所信境二出纏最淨法界為所證境二無等心此亦二義一大菩提心為普

賢行本故二信悲智等隨行起故三無等行此亦二義一差別行各別修故二普賢行一即一切故四無等位此亦二義一行布位比證別故二圓融位一證一切證故五無等果此亦二義一修生果今始成故二修顯果本

自具故

二亦有十義下別釋

此上五對各初句為宗後句為趣

三此上五對下會宗趣如舉在纏法界為

宗今得出纏清淨為趣餘四例知

又上五中初一真法界二即緣起又二三四

皆緣起因後一緣起果故光統具用二義為

宗無所違矣

四又上五中下結示法界因果之相收前

光師唯初一對是法界理實餘皆緣起因

果

第四法界因果雙融俱離性相混然無礙自在亦有十義

第四法界因果雙融下此門但二一標二別釋今初由雙融故俱離由雙融故混然

熟六

四

離不礙存故云無礙能存能離故云自在法界雖通事理今取理實故法界為性因果為相

一由離相故因果不異法界即因果非因果也此即相為宗離相為趣或離相為宗亡因

果為趣下九准思

一由離相下別釋中初二一對但明俱離三四一對不礙兩存然性則叵壞但云不泯相則可壞故言不壞五即合其初二六即合其四三皆由性相相即故二對皆不相異七復合其五六謂六是相存五是相泯正存即泯故復不異八即融前因果令同法界九由同法界因果互攝十令因果差別之法一一別攝已知大意次隨難釋言此即相為宗等者舉相意欲令亡不在

相故後對合上相離並為其宗令亡因果者前離於相明因果之相本離今亡因果令離取相之心

二由離性故法界不異因果即法界非法界也

言下九准思者二熟六中應云舉性為宗令離五為趣離性為宗令亡法界為趣

三由離性不泯性故法界即因果時法界宛然則以非法界為法界也

三即離性為宗不泯性為趣以性本自離

不待泯故又離性不泯性為宗令亡法界不礙法界為趣

四由離相不壞相故因果即法界時因果歷然則以非因果為因果也

四以離相為宗不壞相為趣相本自離不

待壞故又離相不壞相為宗令亡因果不壞因果為趣

五離相不異離性故因果法界雙泯俱融迥超言慮

五離相為宗不異離性為趣由性相不異

故若異離性非真離相故若離相不異離性為宗令雙融性相俱泯為趣

由不壞不異不泯故因果法界俱存現前無可見

六不壞相為宗不異不泯性為趣若離不

泯有不壞者是定有故又不壞不異不泯為宗令俱存現前為趣

七由五六存泯復不異故超視聽之妙法無不恒通見聞絕思議之深義未嘗礙於言念七雙存為宗不異雙泯為趣以即泯而存

方是存故又雙存不異性泯為宗令超視聽思議不礙見聞言念為趣然超視聽之妙法約相說絕思議之深義約性說

八由法界性融不可分故即法界之因果各同時全攝法界無不皆盡

熟六

六

八法界為宗性融不可分為趣又法界性融不可分為宗令因果各攝法界為趣

九因果各全攝法界時因果隨法界各互於因果中現是故佛中有菩薩普賢中有佛也九因果各全攝法界為宗令因果互在為

趣

十因果二位各隨差別之法無不該攝法界故一一法一一行一位一一德皆各總攝無盡無盡帝網重重諸法門海是謂花嚴無盡宗趣

十二位差別皆攝法界為宗一一行位無盡為趣

上之四門初一即體之用次一即用之體三即體用雙顯四即體用鎔融

上之四門下第三總結於中四初以體用

收之體即前性用即前相

又初一即因果緣起次一即理實法界三即雙明後一即不思議

二又初一即因果下以宗中十一字收之既以第四融前則四門一揆

熟矣

七

三既以下總融四門

故即照而遮即遮而照雙照雙遮圓明一觀契斯宗趣矣

四故即照下會歸心觀在法為離在心為遮在法不壞在心為照遮即初之二門照

即三四二門然初遮是即照之遮次照是
即遮之照五即雙遮六即雙照七即正雙
遮而雙照八即四門一揆圓明一觀九十
隨一句中具攝於四亦一觀攝又十門齊
鑒日照無心於十曰遮雙照照前照遮雙

遮遮前遮照言亡慮絕了了分明故上十
門圓明一觀方契十門之旨合上四門之

宗希領文繫之表也

第七部類品會者既知旨趣沖深未審能詮
文言廣狹

第七部類品會下此章有二先辨來意

於中有四一彰本部二顯品會三明支類四
辯論釋

後於中有四下初開章二解釋今初也

初中性海之詮常說遍說言窮法界難可限

量今自狹之寬畧為十類

初中下二解釋有四初彰本部二顯品會

三明支類四辯論釋初中又二初總明二

別釋今初總也

一畧本經即今所傳八十卷本及舊譯六十

卷皆是十萬偈中之畧譯未盡故

一畧本下二別釋分十今初可知

二下本經謂摩訶衍藏是文殊師利與阿難海於鐵圍山間結集此經收入龍宮龍樹菩薩往龍宮見此大不思議經有其三本下本

熟興

有十萬偈四十八品龍樹誦得流傳於世故智度論詔此為不思議經有十萬偈梁攝論中名百千經西域記說遮俱盤國有此具本摩訶衍藏是文殊等者即集法經說有三阿難一阿難此云慶喜持聲聞藏二阿難

跋陁此云喜賢持獨覺藏三阿難伽羅此云喜海持菩薩藏但是一人隨德名別由此阿難多聞聞持其聞積集三慧齊備文義並持於三藏教總持自在言鐵圍山間者纂靈記說然此記本是藏和尚製後經修飾其間經論所無皆問日照三藏乃西域相傳耳而纂靈記及判定記皆言智度論說未見其文金剛仙論亦同此說云佛記鐵圍山外二界中間召集阿羅漢八十億那由他菩薩無量無邊恒河沙等結集

言龍樹菩薩往龍宮見此大不思議經有
其三本等者纂靈記引真諦二藏西域記
說龍樹別傳亦說入龍宮見經之緣廣如
別說然龍樹案七卷楞伽經如來記云大
慧汝應知善逝涅槃後未來世當有持於

執六

九

我法者南天竺國中大名德比丘厥號爲
龍樹能破有無宗世間中顯我無上大乘
法得初歡喜地往生安樂國唐三藏西域
記亦廣說其行跡言遮拘盤國有其具本
者案隋開皇三寶錄其于闐東南二千餘

里有遮拘盤國彼國君王歷業相傳敬重
大乘諸國名僧入其境者並皆試練若小
乘學者即遣而不留摩訶衍人請留供養
王宮內有花嚴摩訶般若大集等經並十
萬偈王躬受持親執戶鑰香花供養種種

莊嚴懸諸綵幡間以時果誘諸王子使入
禮拜令其迴向又此國東南可二十里有
山甚險其內置花嚴大集方等寶積楞伽
方廣舍利佛陀羅尼花聚陀羅尼都薩羅
藏摩訶般若大雲等經凡一十二部皆十

萬偈國法相承傳實守護初東晉有沙門
 支法領志樂大乘捐軀求法裹糧抗策至
 拘盤國竭誠請禱遂得花嚴前分三萬六
 千偈費來至此即東晉朝所譯是也然而
 龍樹具本以從上昇法領半珠遂行東土

聖凡證異華梵音隔修途阻絕妙旨淪滑
 落簡遺編僅傳無半又案今于闐所進蓋
 逾四萬偈其晉經第一會所說花嚴世界
 文多闕畧取悟無由至八十卷爛然可見
 雖十萬之未全已四萬之多具即上畧本

也

三 中本經即彼所見有四十九萬八千八百
 偈一千二百品

四 上本經即彼所見有十三千大千世界微
 塵數偈一四天下微塵數品此上二本非閻

熱矣

十

浮提人心力能持故不傳之

五 普眼經即海雲所持以大海量墨須彌聚
 筆書此普眼法門一品中一門一門中一法
 一法中一義一義中一句不得少分何況能
 盡但是入法界菩薩陀羅尼力之所能持已

下諸經並非九力能受

即海雲所持等者是善財第三善友如六

十二經

六同說經謂約一類須彌山形世界遍於虛空容毛端處以言聲說無有窮盡如不思議

法品云如一佛身以神通力轉如是等差別法輪一切世法無能為喻如是盡虛空界一毛端分量之處乃至一一化身皆如是說音聲文字句義一一充滿法界等又阿僧祇品云光中現佛不可說佛所說法不可說

乃至於波一一修多羅分別法門不可說等此意但約一類音聲說法已不可結集豈下位能持

不思議法品者教起因緣法爾因中已引又阿僧祇品者教體中帝網體中已引

熱六

十一

七異說經謂樹形等世界既異其中衆生報類亦別如來於彼現身立教施設不同不可定其色與非色言非言等則部類難量色與非色言非言等者色與非色對聲名等為體中以聲為體即色蘊攝名等為體

即非色蘊故今並不可定之言非言等兼對諸法顯義體聲名句文並屬於言諸法顯義即非言等今異界類別故不可定

八主伴經謂遮那所說雖遍法界然與諸佛互為主伴如說十住時十方來證皆言我國

皆說等則前七經皆有主伴

九眷屬經謂餘根器不能聞此通方之說隨宜說教令人此門皆爲此經勝方便故名爲眷屬故下云普眼修多羅以佛刹微塵數修多羅爲眷屬等則前八皆有眷屬

十圓滿經謂此上諸本總融爲一無盡大修多羅海隨一會一品一句一文皆攝一切無有分限故現相品云毘盧遮那佛願力周法界一切國土中恒轉無上輪等故七十三中名圓滿因輪此之謂也

七十三中名圓滿因輪者晉經但名圓滿修多羅此是大願精進力夜神叙昔爲善伏太子救於獄囚半月行施就戮時臨如來入會爲說此經

第二品會差別者即顯今經與晉譯同異

第三品會差別中二初總明

今經九會以晉經第七會初闕十定品重會
普光故唯八會

後今經九會下別辨於中先明會差別後
今有三十九品下彰品不同今初言九會

熱六

十二

者下隨文釋中具列今當畧示謂初三會
各有六品四有四品五有三品六有一品
七有十一品八九各唯一品故三十九言
九會者第一菩提場會從第一經至第十
一第二普光法堂會從第十二至第十五

第三切利天宮會從第十六至第十八第

四夜摩天宮會從第十九至二十一第五

兜率天宮會從第二十二至三十三第六

他化自在天宮會從第三十四至三十九

第七重會普光法堂會從第四十至五十

二第八三重普光法堂會從第五十三至

五十九第九遊多園林會從第六十盡第

八十其九會名至下疏辨

今有三十九品初會有六品彼經唯三十四

由初會中唯有二品一世間淨眼品即今世

主品二盧舍那品即今現相已下五品初會
闕四無闕十定故唯三十四品餘諸品會大
同名有小異至文當顯

言今有三十九品者以會會之中各有序
正等故次第云何第一會有六品者一世

熟六

十三

主妙嚴品二現相品三普賢三昧品四世
界成就品五花藏世界品六毘盧遮那品
第二會六品者七名號品八四諦品九光
明覺品十菩薩問明品十一淨行品十二
賢首品第三會六品者第十三昇須彌山

頂品十四須彌頂上偈讚品十五十住品
十六梵行品十七初發心功德品十八明
法品第四會四品者第十九昇夜摩天宮
品二十夜摩宮中偈讚品二十一十行品
二十二無盡藏品第五會三品者第二
十三昇兜率天宮品二十四兜率宮中偈
讚品二十五迴向品第六會一品即第
二十六地品第七會十一品者第二十
七十定品二十八通品二十九忍品
三十阿僧祇品三十一如來壽量品三十

二諸菩薩住處品三十三佛不思議法品
三十四如來十身相海品三十五隨好光
明功德品三十六普賢行品三十七如來
出現品第八會一品即第三十八離世間
品第九會一品即第三十九入法界品所

以次第爾者夫聖人設教必有其漸將欲
命乎微言先說三種世間嚴事為九會之
都序起大法之源由故受之以世主妙嚴
品同諸經之序分二由致既彰將陳正說
衆海與念舉其問端如來將酬先現瑞相

口光遠召菩薩來儀毫光普矚示說法主
震動剎網以警群機佛前現花表說依果
白毫出衆彰教從佛流總為說法之端倪
故受之以如來現相品三瑞相既著法主
將宣如來長子即普賢菩薩毫光既示懸

熟矣

十四

解聖心欲顯難思先明入定內觀事理外
鑒根宜上感佛加下為物執故受之以普
賢三昧品四既入至定諸佛讚揚定起豈
言言必真當先陳如來依報總說剎海源
由故受之以世界成就品五成就乃總明

刹海次別彰本師昔所嚴淨安布成立無
 盡莊嚴量等虛空塵舍法界故受之以花
 藏世界品六依報殊勝必有所因其猶源
 遠流長根深果茂故說昔為太子歷事難
 思備修勝因嚴淨刹海即舉人顯法故受
 之以毘盧遮那品一之六品總明所信因
 果為第一會亦名舉果勸樂生信分也次
 第二會有六品者七由上所信方舉依果
 欲起深信復須識正故先明如來三業正
 報謂身語意身是其總故先明之應物成

身隨宜立號故受之以名號品八言隨物
 欲廣說法輪展四諦之法門名周法界一
 一世界各有四百億十千之名故受之以
 四聖諦品九身語既彰意業將顯意玄巨
 測仍帶身明故足輪放光照事警物文殊
 普遍說智光明雙照事理警令悟入身智
 二照合為一光令二覺齊因故受之以光
 明覺品十上之三品復為所信正報之果
 次當正說十信法門有解行德先明解窮
 玄致謂十甚深十首菩薩互相激揚故受

熟矣

十五

之以菩薩問明品十一既有正解復須正
行歷境造修悲智雙運無障不寂故受之
以淨行品十二解行既圓便成勝德住於
圓位以圓功德而自莊嚴以圓力用建立
衆生賢首說此故受之以賢首品上之三

品十信法第三會六品者第十三由上十
信已周將說住故不動覺樹而昇釋天體
用無方赴於物欲其猶澄江一月三舟共
觀一舟停住二舟南北南者見月千里隨
南北者見月千里隨北停舟之者見月不

移是爲此月不離，流而往南北如來應
現類此可知即體之用無不普周去住在
緣佛無動靜不動而遍以赴彼機故受之
以昇須彌山頂品十四既至彼天菩薩雲
集讚揚佛德顯住體深玄故受之以須彌

頂上偈讚品十五感應已交正陳所說明
信滿入位得正定心以深般若住於真理
故受之以十住品第十六十住是位別行
不同若欲通修皆須淨行故觀十種境入
甚深觀觀法盡也正法當與惑智亡也真

智方起修佛十力起四等心悲智雙流初發心時便成正覺故受之以梵行品十七行位既具次彰勝德十住之德後後過前但明初住以况於後初發心住德已難量由無分齊等虛空界舉斯勝德勸物發心

熟六

十六

故受之以初發心功德品十八自分已圓將趣十行說於明門以爲勝進故受之以明法品第四會四品者第十九上之六品十住已圓將欲說行亦須赴感故受之以昇夜摩天官品二十佛既赴感助化讚揚

顯十行體皆依佛智故受之以夜摩宮中偈讚品二十一由致既彰正說中賢十行之位故受之以十行品二十二自分已終欲皆後位蘊積衆行擬將迴向故受之以十無盡藏品第五會三品者二十三前第四會行德既具將說迴向說主赴感故受之以昇兜率天官品二十四十方雲集助化讚揚顯迴向願皆依佛智故受之以兜率宮中偈讚品二十五由致既彰正說上賢十向之行謂迴向三處而無障礙大悲

普覆迴向衆生大智上求故迴向善提入
理雙寂故迴向實際三無前後大願普周
故受之以十迴向品上之三品已周上賢
離進趣相更無勝進第六會一品者即第
二十六地一品謂上之三會三賢既具

熟六

十七

解行願周親證真如有十重勝德如地普
載生成萬物若四河入海同趣佛智寶珠
十德漸漸增修大地十山巖然高出大海
十德德德該通爲諸如來微妙智業故受
之以十地品第七會十一品者第二十七

十之品謂十地既滿將成正覺十地勝進
立等覺名等覺法門量同法界畧申數義
以顯深玄先明十之窮盡法源能爲通用
智慧之本故受之以十之品二十八依之
之用量周法界故受之以十通品二十九

之通難思特由智極故終明智慧玄奧宏
廣故受之以十忍品忍即智也三十上定
通智用一一難量若欲校量非數能數故
須歷數至不可說積不可說以至十重校
量等覺功德難知以况妙覺位德微細阿

僧祇為大數之首故受之以阿僧祇品三十一僧祇所說微細難知念劫圓融剎那莫窮其際塵刹該攝一塵有無盡普賢今畧陳指事明窮一切時故受之以如來壽量品以劫為日後後倍前剎劫難窮佛壽

亦爾故云壽量三十二復明遍一切處上就實說塵塵皆是諸佛菩薩所居今指事就塵今歸心有在故受之以菩薩住處品三十三佛不思議法品者上之六品只辨等覺法門等覺義周終明妙覺妙覺之果

畧有二義一不可說二可寄言寄言之中復有二義一差別說二平等說差別說者即次下三品酬前諸因因果別故初總明佛德迥超言念故受之以佛不思議法品三十四次辨身相普周總有十蓮花藏世

熱

十八

界海微塵數相一一相用遍周法界深廣難陳故受之以如來十身相海品三十五大相既爾隨好更多一一好中有多光明一一光明用周法界破地獄苦生兜率天三重瓊園十地速滿彰於此用故受之以

隨好光明功德品三十六上皆差別因果
次有二品明平等因果謂因無異果之因
果無異因之果因果交徹平等不二不二
而二因果歷然因即普賢行門故受之以
普賢行品二十七明果即十門出現性起

圓融故受之以如來出現品上之六會總
辨修因契果生解分竟第八會唯一品者
即離世間品由上差別平等因果生解既
終今攝解成行六位頓修辨二千行門一
時齊起而處世無染故受之以離世間品

第九會唯一品者即入法界品近望上文
大行既具則證法界遠取諸會信解行圓
本在於證依人證入故次辨之如來自入
師子頻申三昧即果法界令諸大眾頓證
法界善財歷位漸證法界頓漸該羅本末

教六

十九

融會皆證法界故受之以入法界品是知
無盡教海唯證相應無盡法門自此畧畢
故末偈云剎塵心念可數知大海中水可
飲盡虛空可量風可繫無能盡說佛功德
則言思道斷矣故三十九品條貫真詮令

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

無盡法門宛如在目故云今經有三十九
品彼經唯三十四下辨晉經有關開合可
知

大方廣佛華嚴經疏鈔卷第二十五

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十六 熟七

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 述

第三明支類者

第三明支類等者分二初標二釋今初支即支流者分也亦如樹枝從一樹身分

熟七

出支分本即花嚴故此中言流如從一池流出諸派故大部如池別行如派故類即流類此中言流取相似流類之義謂餘別經不從大部出義勢相似即今經流類故於中復二先顯支流即別行經藏中兜沙經

一卷是名號品菩薩本業經一卷是淨行品小十住經一卷是十住品大十住經四卷及漸備一切智德經四卷並是十地品等目菩薩所問三昧經二卷是十定品無邊功德經一卷是壽量品如來性起微密藏經兩卷是出現品度世經六卷是離世間品羅摩伽經三卷是入法界品此等並是隨器受持大本流出

於中復二下二釋分二今初顯支流也小住經者以古德譯十地亦云十住或云

十住地今言小者即地前十住今言大者即十地經非以卷少為小等言漸備一切智德者一切智即佛智十地即佛智中十德如海十德以十地之法後後深於前前故云漸備故地影像中明十地行相次第

現前則能趣入一切智智即漸備義又如阿耨達池流出四河復更增長乃至入海又如寶珠十德後後過前皆漸備義言無邊功德經者以前剎之劫為後剎之日後後勝前明功德無邊矣言羅摩伽者即入

法界之枕語也羅者離垢染義摩者轉義伽者一合義謂離垢染轉即淨法界一合即入義

二明流類謂修慈經一卷金剛鬘經一卷如來不思議境界經一卷並是花嚴流類而非

熟七

二

本部別行

或是別行來未盡者未敢詳定餘如纂靈記辯

二明流類等者疏文有二先正明是類非本部之支後或是別行下彰有支義古德

見今經所無將為流類本部來既未盡是此別行復何可定多聞闕疑故云未敢詳定

第四論釋者畧舉其四

第四論釋者下分二初總標舉二別釋今初

標也

一龍樹既得下本遂造大不思議論亦十萬頌備傳西域此方十住毘婆沙論十六卷即是彼論釋十地中初之二地
一龍樹下二別釋有四今初可知

二世親善薩造十地論釋十地品魏朝勒那
三藏及菩提流支各翻一本光統奏請令二
三藏參成一本為十二卷即今現傳
二北齊劉謙之於清涼山感通造論六百卷
備釋一經

熟七

三

四後魏僧靈辯於五臺山頂戴此經行道一
載遂悟玄旨造論一百卷
亦傳於世

三北齊劉謙之等者及與靈辯並如纂靈
記下當重出但今云行道一載即是傳文

若准論序不言年數又但二於懸竈山嵩巖寺頂戴花嚴經勇猛行道足破血流膝步慙懃精誠感悟不言清涼多是隨方之人欲美其處故取太原當慶明之傳既云在清涼必託勝境况傳中所明經歷數處

造論方終百軸

第八傳譯感通分二先明翻譯年代後明傳通感應

第八傳譯下分二初標章二別釋今初也前中此經前後通唯二譯並其補闕四本不

同

前中下第二別釋分二初明翻譯年代亦分爲二初畧明一晉義熙下二別釋分四一晉義熙十四年北天竺三藏佛度跋陀羅此云覺賢於揚州謝司空寺翻梵本三萬六

千頌成晉經五十卷或六十卷沙門法業筆受慧嚴慧觀潤色謝司空寺者即今潤州興嚴寺是由興花嚴故

佛度跋陀羅此云覺賢等者案纂靈記本姓釋氏迦維羅衛國人甘露飯王之苗裔

賢三歲而孤八歲喪母爲外氏所鞠從祖
鳩摩利聞其聰敏乃度爲沙彌同學一月
誦習賢乃一日當之及受具戒博覽群經
多所綜達少以禪律馳名嘗與同學僧伽
達多遊處積年知其已證不還果常願遊

熟

四

方以私至化會秦沙門智嚴至罽賓國問
彼國僧誰可流化東土咸云賢可賢本受
禪業於佛大仙佛大仙時亦在罽賓國知
嚴求人東化亦謂嚴曰可以振維僧徒宣
授正法即賢其人也嚴即披誠至請賢遂

默而許焉於是辭師東邁涉路三載寒暑
備受艱危罄盡或層巖四合鳥道躋雲或
連水千里風行雪卧每清暉啓曙即潛伏
幽林皓月淪霄乃崩波永踞飛梯架迴捫
索憑虛危懼日尋資糧時絕至於交阯方

漸夷途附舶海行備經危險方達青州東
萊郡聞羅什在長安欣然而來後遊東晉
至安帝義熙十四年吳郡內史孟顛右衛
將軍褚叔度請譯此經別造淨室其年三
月十日起首賢乃手執梵文共沙門法業

慧嚴等百有餘人於道場寺詮譯指文會
 理通言適妙故道場寺猶有花嚴堂焉永
 嘉六年卒時春秋七十有一手屈三指明
 得阿那含果餘廣如傳業公未詳氏族風
 格秀整學無常師遍閱群教每以爲未能

熱七

五

探微照極常快然不足後遇覺賢請譯花
 嚴籌諮義理數歲之後廓然有所通悟因
 顧其友人曰聖教司南於是乎在遂敷弘
 幽旨鬱爲宗首著旨歸兩卷言行於世今
 少見本者以希聲初啓未遑曲盡時月淹

久故多廢替慧嚴慧觀即什公八俊之二
 筆格高簡經論深博備於僧史謝司空寺
 者即道場寺從檀越呼之嚴觀並此寺僧
 言今潤州與嚴寺者晉時稱南楊州其境
 則闕今分出爲潤州耳

二大唐永隆元年中天竺三藏地婆訶羅此
 云日照於西京太原寺譯出入法界品內兩
 處脫文一從摩耶夫人後至彌勒菩薩前中
 間天主光等十善知識二從彌勒菩薩後至
 三千大千世界微塵數善知識前中間文殊

中手過一百一十由旬善財頂十五行經
大德道成律師薄塵法師大乘基法師等同
譯復禮法師潤文依六十卷本為定

日照三藏者住摩訶菩提及那爛陀寺風
儀溫雅神機朗逸負笈研精琢玉成器屬

玄奘三藏傳教東歸占風聖代以永隆初
至於京師高宗弘顯釋門詔會龍象道成
律師薄塵法師等十大德於魏國西寺翻
譯經論時有賢首法師先以花嚴為業每
歎大教闕而未圓往就問之云賚第八會

文來至此賢首遂與三藏對校果獲善財

求善知識天主光等十善友文乃請譯補

闕復譯密言等經十有餘部合二十四卷

垂拱年中右脇而卧無疾而終門人等建

塔於龍門山伊水之右後梁王武三思奏

熟七

六

請置伽藍制以香山為名月殿凌煙波涵

倒景珠幡散迥影入飛雲功不日成乃迴

天眷法門盛事今古莫儔

三聖聖元年于闐三藏實又難陀此云喜學

於東都佛授記寺再譯舊文兼補諸闕計益

九千頌通舊總四萬五千頌合成唐本八十卷大德義淨三藏弘景律師圓測法師神英法師法寶法師賢首法師等同譯復禮法師綴文

三證聖元年等者具如開元釋教錄第九

證義譯文僧總一十三人俗官五人弘景禪師有表案經序中本於大遍空寺親受筆削故表云陛下又親臨法座煥發序文自運仙毫首題名品七曜垂象景麗於三明八體成文光較於五義法寶分行而錯

落淨花入貫而昭彰九會真詮詞中悉現百城與旨字下皆明

四則於前第三本中雖益數處却脫日照三藏所補文殊案善財頂之文即賢首師以新舊兩經勘以梵本將日照補文安喜學脫處

熟七

七

遂得文續義連其文之要至下當辯今之所傳即第四本

其文之要至下當辯者八十卷初疏中具明意云前七十七末善則自云我以文殊故見諸難見者彼大功德尊願速還瞻觀

七十九末彌勒廣示後友讚文殊德令往問文殊又云善男子汝當往詣文殊師利善知識所而問之言菩薩云何學菩薩行云何入普賢行門云何成就云何廣大云何隨順云何清淨云何圓滿善男子彼當

爲汝分別演說何以故文殊師利所有大願非餘無量百千億那由他菩薩之所能有等廣讚竟結云善男子汝應往詣文殊之所莫生疲厭今無文殊案頂十五行經令彌勒記言爲虛善財不依彌勒之教先

來擬往復違昔心又闕智照無二之相令後見普賢亦無因起故今有之諸過皆離故云其文之要上言文續義連

其第三本先已流傳故今代上之經猶多脫者即第三本願諸達識見闕而續之

二明傳通感應者自晉譯微言雙童現瑞唐翻至教則甘露呈祥冥衛昭然親紆御筆

二明傳通感應下疏文分三初正辯感應二出感應所以三感慶逢遇初中有六一翻譯二造論三書寫四讀誦五觀行六講

說今初晉譯微言雙童現瑞者謂初於道場寺譯堂前池中每二青衣童子從池中出遊捧以香花舉衆皆見以此經久在龍宮龍王慶此傳通故令龍王給侍亦有善神護諸左右故下云冥衛昭然言唐翻至

熱七

八

教甘露呈祥即則天夢晉天降甘露故經序云甘露流津預夢庚申之夕膏雨灑潤後覃壬戌之辰以十四日辛酉初譯前後各一日有感徵也冥衛昭然下成上二譯此句成上晉譯如上已引亦有善神護諸

左右故言親紆御筆者即成上唐翻然事即因講以則天言初譯之日夢甘露以呈祥又是講新譯經故入譯經之中傳云新經初譯之後佛授記寺諸大德請藏和尚講勅令十月十五日開講便即入文至十

二月十二日晚上講至花藏世界海震動之文講堂內及寺院中忽然震動于時道俗數千共覩歎未曾有三藏法師實義難陀及當寺大德明詮律師德感法師述茲靈應具以表聞都維那慧表署狀爲首以

聖曆三年臘月十九日則天大聖皇后親
運御筆批云省狀具云皆因敷演微言弘
揚祕蹟初譯之日夢甘露以呈祥開講之
辰感地動而標異斯乃如來降跡用符九
會之文豈朕庸虛敢當六種之應披覽來

飛七

九

狀欣暢盈懷此批及狀具如別錄故云親
紆御筆

論成西域地震光流志徹清涼則感通玄悟
論成西域等者即世親菩薩西域記云世
親菩薩是無著之昆弟也性有聰敏良緣

未具乃以小乘為業三端妙聳岌若霜峯
四辯橫分利如星劍無著知小乘權教接
引下機慰疲俗而置化城誘窮子而持糞
器遂設方便託病在牀今喚世親示將去
世世親聞已不日至焉無著見之廣說病

源因開大教云及吾未死之間誦習所習
經典世親即讀茂嚴乃見毘盧法界普賢
行海如日光而總照若帝網之相舍因生
信悟歎曰可取利劍斷吾舌根用明已讚
小乘之失兄止之曰如人因地而倒亦因

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

地而起昔日以舌毀於大乘今可將舌以讚大乘遂入山披覽大乘造十地論論成之日大地遍震光明洞然國主自謁曰得阿羅漢等果耶答曰皆不得既未得聖果何以地動答曰貧道小年不信大乘今者

良為造大乘論而得地動故云地震光流言志徹清涼感道玄悟者此有二人一劉謙之二靈辯法師初傳云北齊大和中第三王子於清涼山求文殊師利菩薩燒身供養其王子下有闍官劉謙之自歎形殘

又覩王子焚驅之事乃奏乞入山修道遂賁此經一部晝夜精勤禮懺讀誦心祈妙德以希冥祐絕粒飲水垂三七日形氣雖微而丹慤彌勁忽感髭鬚盡生復丈夫相神彩通悟洞曉幽旨覃思精修爰造斯經

然

十

之論始終綸綜凡六百卷遂以奏聞高祖敬信有倍常日花嚴一教於斯轉盛言靈辨法師者傳云後魏沙門靈辨大原晉陽人宿殖勝善常讀大乘及見花嚴偏加讚仰乃頂戴此經入清涼山寺求文殊師利

潛護凡歷一歲足破血流肉盡骨穿忽聞空中謂之曰汝止之但思惟此經於是披卷豁然大悟後熙平元年歲次大梁正月於清涼寺敬造花嚴論演義釋文窮微洞奧至二年初徙居懸瓮山嵩巖寺造餘具

如傳若准論序但在懸瓮感通今據傳文故亦清涼感通玄悟也

其書寫也則經輝五色楮香四達冬葵發艷瑞鳥銜花

其書寫下後魏安豐郡王延明中山王元

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

熙並以宗室英靈博通歸一虔心無上稽首圓宗嘗以香和墨寫花嚴經一百部金字花嚴經一部皆五香為藏七寶為函靜夜良辰清齋行道即放神光五色照耀臺宇眾所咸覩因而發心不可勝記楮香四

熟七

十一

達者即僧德圓不知氏族天水人也常以花嚴為業讀誦受持妙統宗極遂修一淨園樹諸穀楮并種以香草雜以鮮花每一入園必加洗灌身著淨衣澆以香水楮生三載香氣四達後別立淨室寫經繞書數

行每字光發照明院字又神人執戟現形
警衛又有青衣梵童無何而至手執天花
忽申供養餘如傳說冬葵發艷者即鄧元
爽華陰人證聖年中爽有親故暴死經七
日却甦說冥中欲追爽爽懼彼令寫花嚴
經寫竟爽母墳側先種蜀葵至冬已萃一
朝花發燦然榮茂鄉閭異之乃爲奏聞則
天后爲立孝門瑞鳥銜花者僧法誠隱
居藍谷後於南嶺造花嚴堂澡潔中外莊
嚴既畢乃圖畫七處九會之像及屈弘文

館工書張靜敬寫之誠亦親執香爐專精
供養後感瑞鳥形色非常銜花入室旋遶
供養再三往復經成之後精心轉讀者多
蒙感祐

讀誦則渺然履空煥若臨鏡每會舍利適會
神僧涌地現金色之身昇天止脩羅之陣
讀誦則渺然履空者隋禪定道場僧慧悟
京兆人嘗與一僧同在終南栖隱悟受花
嚴一持涅槃木食巖栖各專其業忽有一
人無因而至拜訊既訖云請一師就宅赴

齋二人相推彼曰請讀花嚴法師悟因隨往乃是山神請千羅漢皆推之於上食訖皆飛空而去神呼一童子令侍乃入師口中因便得仙還歸取經辭其友僧渺然而去廣如傳說煥若臨鏡者即僧辨才不知

燃七

十三

何許人幼事裕法師以花嚴爲業久而不悟乃別護淨造香函盛經頂戴行道凡經三載遂夢普賢指授玄義因忽成誦煥如臨鏡每令舍利者即樊玄智安定人也弱歲脩道於京城南投杜順和尚順令誦花

嚴爲業勸依此經脩普賢行每誦經口中頗獲舍利前後數百粒適會神僧者即苑律師京兆延興寺僧以貞觀年初途經灑橋舍於逆旅日既將夕因而寓宿俄有異僧儀服麗整同至主人別房而止遂命溲

醪良肉快意飲噉律師持潔勃然穢之其僧食已乃漱以灰水閉戶而誦花嚴俄終一軸苑乃束身抱愧側聽玄音未至五更便終六帙苑深自悔責悲泣交懷入房禮懺因而分袂不告名字莫知所之踊地現

現金色之身者即慧祐法師京崇福寺僧
戒行精苦事儼和尚專以花嚴爲業每清
景良霄焚香專誦出現品後時忽見十餘
菩薩從地踊出現身金色皆放光明坐蓮
花座合掌聽誦此品經了便隱昇天比脩

十一

羅之陣者即般若彌伽薄于闐國沙彌也
甚有戒行每誦花嚴爲業忽有人合掌竊
謂曰諸天令弟子奉請法師請師閉目遂
至天上天主跪而請曰諸天令與脩羅戰
屢被摧衄今屈法師誦花嚴經望法力加

如其所請乘天寶輅執天幢幡心念花嚴
以諸天衆對彼勅敵脩羅見之忽然潰散
須臾送歸身染天香終身不滅
觀行則無生入證偈讚排空海神聽而時雨
滂流天童迎而大水瀾漫

觀行則無生入證偈讚排空者即解脫和
尚姓邢氏代州五臺縣人也七歲出家志
業弘遠初從介山抱腹巖慧超禪師處詢
求定捨超有知人之鑒識其成器告衆曰
解脫禪習融明非爾輩所隣未幾而大啟

悟後於五臺西南佛光寺立精舍讀花嚴
復依經作佛光觀屢往中臺東南花園北
古大孚寺求文殊師利親承言誨云汝今
何須親禮於我可自誨責必當大悟後因
自求乃悟無生兼得法喜遂慨茲獨善思

惟廣濟祈誠大覺請證此心乃感諸佛現
說偈曰諸佛寂滅甚深法曠劫脩行今乃
得若能開曉此法眼一切諸佛皆隨喜解
脫更問空中寂滅之法若爲可說得教人
耶諸佛即隱但有聲告曰方便智爲證照

見心境界欲究真實法一切無所見又嘗
本州都督請傳香戒法化既畢將事東歸
都督及衆送至城東日云暮矣思欲焚香
乃聞城上空中聲曰合掌以爲花身爲供
養具善心真實香讚歎香煙布諸佛聞此

卷七

十四

香尋聲來相度衆等勤精進終不相疑誤
故云偈讚排空餘廣如傳然或即大聖化
身事難詳究德廣化博未之有也海神聽
而時雨滂沱者即僧道英姓陳氏蒲州人
年十八二親爲之娶五載同居誓不相觸

後於并州炬法師下聽花嚴經便落髮入
大行山栢梯寺脩行止觀曾屬几早講花
嚴以祈甘澤有二老翁各二童侍恒來在
聽英每異之後因問由緒答云弟子並是
海神愛此經故來聽英曰今爲檀越講經

請下微雨神乃勅二童童便從窓孔中出
須臾滂霈遠近咸賴焉二翁拜謝倏然而
滅故云海神聽而時雨滂流其行迹亦如
傳說天童迎而大水瀰漫者即隋朝僧靈
幹姓李氏狄道人依衍法師出家年十八

能講花嚴住興善寺爲譯經證義沙門後
遇疾而死數日乃甦云往兜率見休遠二
法師並坐花臺光暉絕世謂幹曰與我報
諸弟子後皆生此幹志奉花嚴常依經作
花嚴觀及彌勒天宮觀至于疾甚目睛上

熟七

十五

視若有所見沙門童真問之答曰向見青
衣童子引至兜率天宮而天樂非久終墜
輪迴蓮花藏是所圖也言終氣絕須臾復
甦真問何所見幹曰見大水遍滿花如車
輪而坐其上所願足矣言終而逝故云爾

也
講說則華梵通韻人天共遵洪水斷流神光
入宇

講說則下即宋求那跋陀羅唐言功德賢
中天竺人初學五明諸論靡不該通後崇
佛法深入三藏進學大乘大乘師試令探
取經匣即得花嚴師嘉之令其講說元嘉
十二年至廣州刺史車朗奏聞太祖遣使
迎接南譙王義昌等並師事之集義學沙
門七百餘衆譙王欲請講花嚴經以華言

未通有懷愧歎即朝夕禮懺虔請觀音以
求冥應遂夢有人執劍持一人首來至其
前曰何憂於是具陳上事即刎却陀首便
置新頭語令迴轉得無痛耶答曰不痛豁
然便覺備悟無言遂講花嚴至數十遍餘

如傳說人天共遵者即魏勒那摩提此言
寶意中天竺人博文瞻學通誦一億偈經
尤明禪性以正始五年初至洛陽譯十地
等論二十四卷意神理標峻慧悟絕倫領
受華音妙窮清切帝每令講花嚴精義頽

發嘗處高座忽有持笏執名者形如大官云天帝令來請法師講花嚴法事所資獨不能建都講焚香維那梵唄咸亦須之講席衆僧悉皆同見意熙怡微笑告衆辭訣奄然卒於法座都講等僧亦同時殞故云

執事

十六

人天共遵洪水斷流者即僧法順俗姓杜氏京兆杜陵人也操行高潔學無常師以花嚴爲業常居山將種葵地多蟲蟻乃巡疆定封蟲便外徙盡力耕墾一無所損三原縣人自生龔症順乃召之與語應言便

愈因詣南山屬橫渠汎溢止之斷流徐步而過將終之日普會有綠聲色不渝言終而逝葬樊川北原今全身塔在長安南花嚴寺事跡頗多別傳云是文殊化身神光入宇者即藏和尚僧法藏字賢首俗姓康氏康居國人初賢首母夢異光而孕此爲一光及生而慕無上年十七辭親求法於太白山後慈親不念歸奉庭闈綿歷歲時能竭其力時儼法師於雲花寺講花嚴賢首至中夜忽見神光來燭庭宇賢首歎曰

當有異人發弘大教及明乃遇儼和尚自
是伏膺深入無盡此爲二度神光入字又
後於雲花寺講有光明現從口出須臾成
蓋衆所知見又是神光正取言同即第二
節神光入字取其講時即第三節語其生

熟七

十七

瑞無第一節故云神光入字餘如別傳
良以一丈之妙攝義無遺故一偈之功能破
地獄盥掌之水尚拯生靈故讀誦思脩功齊
種智

良以一丈之妙下第二明感應所以於中

四句初上一句正辨所以以一丈一偈攝
義無遺極圓妙故故普賢菩薩告善財言
我此法海中無有一丈無有一句非是捨
施轉輪王位而求得者非是捨施一切所
有而求得者釋曰以一是一切之一故稱

性之一故故一偈之功下三句辨其功能
亦是感通之事初一偈之功能破地獄者
纂靈記云京兆人姓王失其名本無戒行
曾不脩善因患致死被二人引至地獄地
獄門前見一僧云是地藏菩薩乃教誦偈

云若人欲了知三世一切佛應當如是說
心造諸如來菩薩授經已謂之曰誦得此
偈能排地獄苦其人誦已遂入見王王問
此人有何功德答云唯受持一四句偈具
如上說王遂放免當誦此偈時聲所至處

受苦之人皆得解脫後三日方蘇憶持此
偈向諸道俗說之叅驗偈文方知是花嚴
經夜摩天宮無量菩薩雲集所說即覺林
菩薩偈今經偈云若人欲了知三世一切
佛應觀法界性一切唯心造大意是同意

明地獄心造了心造佛地獄自空耳既一
偈之功能破地獄何況一卷一品一部之
玄微願思此言勉共傳誦盥掌之水尚拯
生靈者即僧伽彌多羅本師子國第三果
人也麟德初來儀震旦高宗大帝甚加尊

熱七

十八

重慶於禁中歲餘供養多羅請尋聖迹往
清涼山禮敬文殊因出至西太原寺時屬
諾僧轉花嚴經乃問曰此是何經答是花
嚴多羅肅然改容曰不知此處亦有是經
耶合掌歡喜讚歎之曰此大方廣功德

難思西國相傳有人讀此經以水盥掌水
露蟲蟻而捨命者皆得生天何況受持讀
誦觀察思惟者歟故云爾也讀誦思脩功
齊種智者上辨盥掌之水今明讀誦思脩
功至齊佛即十地經解脫月問也初金剛
藏云佛子此集一切種一切智功德菩薩
法門品若諸衆生不種善根不可得聞解
脫月菩薩言聞此法門得幾所福金剛藏
菩薩言如一切智所集福德聞此法門福
德如是何以故非不聞此功德法門而能

信解受持讀誦何況精進如說脩行是故
當知要得聞此集一切智功德法門乃能
信解受持脩習然後至於一切智地釋曰
聞尚齊於種智何況讀誦思脩不可量也
經雖舉聞爲顯勝故意通思脩故疏云讀
誦思脩功齊種智耳

熱七

十九

宿生何幸感遇斯文其事跡昭彰備於記傳
宿生何幸下第三感慶逢遇可知餘諸感
通具於傳記上來所引粗舉數條耳傳譯
感通竟

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十六

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十七熟八

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 撰述

第九總釋名題中先解經題後明品稱

第九總釋經題中初總標章

今初總題包於別義該難思之法門無名之

熟八

中強以十門分別

今初總題下別釋於中二先釋總題中三

初標舉

一通顯得名二對辨開合三具彰義類四別

釋得名五展演無窮六卷攝相盡七展卷無

礙八以義圓收九攝在一心十泯同等

二一通顯下列章名

今初諸經得名有其多種或以人為目或以法為名人有請說等殊法有法喻等別或體或用或果或因乍複乍單其類繁廣

三今初諸經下別釋於初章中有二先總舉諸經體式二別明今經前中或以人為目或以法為名者總說也以人為目多辨法之所由以法為名乃畧經之大體人有請說等殊下別釋人中舉其二類等取所

為所說言請者一從請人得名如思益梵天所問經賢護經等二就能說人如無盡意菩薩經等三依所為人如須達優填王等四依所說人如金色童子經等法有法喻等別者所言等等取法中有多義故

法之多義次下當說喻者如大雲經大寶積經等或體或用或果或因者即法中別義也體者如般若經等用者如神足經等果者如涅槃經等因復多義一者因行如正恭敬經等二者因位如十住經等乍復

乍單者複中畧有四雙一法喻雙題如妙法蓮華經等二人法雙舉如勝天王般若經等三體用雙明如十住斷結經等四因果雙舉如漸備一切智德經等言乍單者通上諸義謂法單喻單體單用單因單果

熟入

二

單等言其類繁廣者即上所明已是繁廣更有從所說時為名如時非時經或從所說處為名如密嚴經等結上收餘故云其類繁廣並非正要故疏畧言

今經受稱亦多種不同一從數彰名如梁攝

論第十勝相中云百千經者華嚴經有十萬頌是也二從喻受名如涅槃及觀佛三昧經詔此經爲雜花經以萬行交雜緣起集成故三從法彰名如智論釋羈累品詔此經爲不思議解脫經四從義用受名如下離世間品

及出現品各有十名者是

今經受稱下第二別明今經得名於中復二先舉異名後彰今稱前中四義一數二喻三法四義用並可知言梁攝論第十勝相者論曰謂依大乘諸佛世尊有十相殊

勝殊勝語一者所知依殊勝殊勝語二者所知相殊勝殊勝語三者入所知相殊勝殊勝語四者彼入因果殊勝殊勝語五者彼因果修差別殊勝殊勝語六者即於如是修差別中增上戒殊勝殊勝語七者即

熟

三

於此中增上心殊勝殊勝語八者即於此中增上慧殊勝殊勝語九者彼果斷殊勝殊勝語十者彼果智殊勝殊勝語由此所說諸佛世尊契經諸句顯於大乘真是佛語今當第十相中言如下離世間品及出

現品各有十名者離世間品十名經云佛
子此一切菩薩功德行處一決定義花二
普入一切法三普生一切智四超諸世間
五離二乘道六不與一切諸衆生共七悉
能照了一切法門八增長衆生出世善根

九離世間法門品十應尊重應聽受應誦
持應思惟應願樂應修行若能如是當知
是人疾得阿耨多羅三藐三菩提言出現
品十名者經云佛子此法門名爲如來祕
密之處名一切世間所不能知名入如來

印名開大智門名示現如來種性名成就
一切菩薩名一切世間所不能壞名一向
隨順如來境界名能淨一切諸衆生界名
演說如來根本實性不思議究竟法即十
名也

依今梵本云摩訶毗佛路勃陀健拏驃訶修
多羅此云大方廣佛雜華嚴飾經今略雜飾
字耳

依今梵本下第二彰今日也於中三初正
釋今名二揀前說三結成今義疏中一時

併舉梵言一時譯就此語若別對者摩訶言大毘佛畧云方廣勃陀云覺者即是佛字佛字畧存梵音故健孛云雜花驪訶云嚴飾修多羅云經

前三異名義多總略二品十目多從別名又

熟六

四

局當品

前三異名下二棟前說言二品十目多從別名者不得總該不可具舉故又局當品者出現十名局於出現離世間十名局離世間豈得通為一部總稱

故今譯者具以六字為名則人法雙題法喻齊舉具體具用有果有因理盡義圓故標經首

故今譯者下結成今義明其具足前通辨類中即是複義而具前四對之複故理盡

義圓也

一對辨開合者題中七字有十事五對一教義相對謂經之一字是能詮教大等六字是所詮義二就義中法喻一對謂大等是法華嚴是喻三就法中人法一對謂大方廣是所

證無障礙法佛是能證之人亦名境智一對
四就法中揀持一對大之一字是揀方廣是
持即揀大異小揀實異權揀果異因亦是體
用一對大方是體大方無隅故廣即是用五
就人中借下華字以喻其因即因果一對佛

是果故是以單用華字則但舉喻因若合以
華嚴則亦喻上之四字至下當明

大方是體大方無隅故者然大方廣三字
總有三義一三字別釋配體相用如下廣
說二方廣兩字合之爲用對上大字爲體

三者大方爲體方字屬大便成無方言大
方無隅者語出老子德經云上德若谷大
白若辱廣德若不足建德若偷質真若渝
大方無隅大器晚成大音希聲大象無形
道隱無名夫唯道善貸且成意云小則有
其圭角大即絕其方隅隅即角也借其言
用今大方即法界等於虛空何有隅角言
若合以華嚴則亦喻上之四字者即是上
文二就義中法喻一對以嚴通能所華爲
能嚴大方廣即所嚴佛是嚴成之果又以

因望果佛亦所嚴故華嚴兩字通喻大方
廣佛之四字也言至下當明者即釋嚴中
三具彰義類者謂大等七字義皆無量並略
以十義釋之
初明大十義者

一體大謂若相若用等皆同真性而常遍故
即是大字涅槃云所言大者名之爲常此明
體不變易如人最長故名爲大又云大者其
性廣博猶如虛空此明體遍

一體大下別釋十大初體大中二先總後

別以二義釋大而云即經大字者古人亦
各十義釋其七字不知以七字乎相釋今
明大義則七字皆大方則七字皆方廣則
七字皆廣佛則七字皆佛等故以體大配
於大字若總舉七字大者體也方者相也

燕

六

廣者用也佛者果也華者因也嚴者智也
經者教也涅槃云所言大者下證上二義
先證常義即涅槃第三名字功德品云佛
告迦葉是經名爲大般涅槃上語亦善中
語亦善下語亦善義味深遠其文亦善純

備具足清淨梵行金剛寶藏滿足無缺汝
 今善聽我今當說善男子所言大者名之
 為常如八大河悉歸大海此經如是降伏
 一切諸結煩惱及諸魔性然後要於大般
 涅槃捨身命是故名曰大般涅槃釋曰

彼經具釋大般涅槃今但取其大字約體
 不變故名為常以性出自古非造成故故
 生公序云夫真理自然悟亦冥符真則無
 差悟豈容易不易之體為湛然常照但從
 迷乖之事未在我苟能涉求便返迷歸極

歸極得本而似始起始則必終常以之昧
 若尋其趣乃是我始會之非照今有照不
 在今即是莫先為大既云大矣所以稱常
 常必滅累復曰般泥洹也正順今意涅槃
 第二十五亦云所言大者名不可思議以

體絕常境故言如人最長者謂無一法先
 法界故故老子云有物混成先天地生寂
 兮寥兮獨立而不改周行而不殆可以為
 天下母吾不知其名字之曰道強為之名
 曰大釋曰彼以虛無為道理異釋門言可

證此又云大者其性廣博下二證上遍義
即涅槃第五如來性品南經四相品文云
佛告迦葉所言大者其性廣博猶如有人
壽命無量名大丈夫是人若能安住正法
名人中勝故遠公分此一丈成二種大一

廣故名大二勝故名大今但取廣遍之義
義便引來彼更有多故名大如藏多珍寶
復有高故名大如大高山難至其頂復有
深故名大猶如大海即上不思議義今以
多即約用高即約果故但用二義於常義

中已含深勝如人最長即是勝故又言猶
如虛空復是別文第二十三云又不逼者
譬如虛空解脫亦爾彼虛空者喻真解脫
真解脫者即是涅槃

二者相大謂恒沙性德無不具故于相即入
微細重重等具十玄門皆其相故即經方字
方者法也

二相大等者有二意恒沙性德與起信同
于相即入下即顯圓教事事無礙亦性具
矣然遠公釋涅槃亦明體相用體約性淨

涅槃相約方便淨涅槃用約應化涅槃此
通因果今明所證法中有三故不同彼

三用大謂業用周普如體遍故即經廣字

三用大等者文中三初正釋用大

涅槃云又大者能建大義即是約用

熟

八

一涅槃云又大下引證即第四經南經四
相品以迦葉復問如佛言曰我已久渡煩
惱大海若佛已渡煩惱海者何緣復納耶
輸陀羅生羅睺羅以是因緣當知如來未
渡煩惱諸結大海唯願如來說其因緣佛

告迦葉汝不應言如來久渡煩惱大海何
緣復納耶輸陀羅生羅睺羅以是因緣如
來未渡煩惱大海善男子是大涅槃能建
大義汝等今當至心諦聽廣為人說莫生
驚疑若有菩薩摩訶薩住大涅槃須彌山

王如是高廣悉能取令入於芥子其諸衆
生依須彌者亦不迫迮無往來想如本無
異唯應度者見是菩薩以須彌山內芥子
中復還安止本所住處下廣說作用竟結
云善男子是菩薩摩訶薩住大涅槃則能

示現種種無量神通變化是故名曰大般
涅槃是菩薩摩訶薩所可示現如是無量
神通變化一切衆生無能測量汝今云何
能知如來習近嬉欲生羅睺羅善男子我
已久住是大涅槃種種示現神通變化彼
經即約果用今意明是即體之用本有之
用下佛果有相用者皆由本自有故
良以涅槃無廣廣與大同故以廣釋大方廣
無大大與廣合故以大釋廣今經具有故各
配之

然

九

三良以涅槃下釋妨謂有問言涅槃此義
本釋大字何得以廣配之故今通云涅槃
但言大般涅槃無有廣字故大字含廣故
以能建大義廣家之義以釋大字今經大
字對體廣字對用故自別釋因便便通方
廣之經謂十二分教中有方廣經無有大
字而用大字釋方廣言即如下合釋方廣
云宣說廣大甚深法故能生無量廣大果
故皆以大釋廣也
四果大謂智斷依正普周法界故即經佛字

五因大謂發菩提心起解行願證精勤匪懈成諸位故即經華字

五因大等者謂發菩提心即十信發心起解即十住行即十行願即十向證即十地精勤匪懈通策於前以成諸位所以廣說

因中差別者欲收攝論七大性故次文當知

六智大謂大智為主運諸萬行遍嚴一切無所遺故即經嚴字

七者教大謂一文一句無不結通遍於一切

十方三際重重無盡故即是經字

八者義大謂所詮法盡窮法界乃至帝網無所遺故即總是六字

九者境大以上法門普以無盡衆生為化境故

熟

十

十者業大謂盡三際時窮法界處常將此法利益衆生無休息故

如攝大乘等七種大性不離於此

如攝大乘等者二結會他文而言等等者等取雜集瑜伽般若大同小異攝大乘第一

釋大乘云若廣釋者七種大性共相應故不廣說之瑜迦四十六云一法大性二發心大性三勝解大性四增上意樂大性五資糧大性六時大性七圓證大性雜集十一說七大性者一者境大性二者行大性

三智四精進五方便善巧六證得七業彼論云何等名爲七種大性一者境大性以菩薩道緣百千等無量諸經廣大教法爲境界故二行大性正行一切自利利他廣大行故三智大性了知廣大補特伽羅法

無我故四精進大性於三大劫阿僧企耶方便勤修無量百千難行行故五方便善巧大性不住生死及涅槃故六證得大性證得如來諸力無畏不共佛法等無量無數大功德故七業大性窮生死際示現一

熱

十一

切成菩提等建立廣大諸佛事故若般若無著論七大性者一法二心三信解四淨心五資糧六時七果此與瑜伽大同若與對法會者一法即雜集境大性緣大教法而爲境故二心即是行大性即由淨心行

二利行故三信解即智大性信解與智於境印持於境決斷大意同故四淨心即精進由精進練磨令心淨故五資糧即方便善巧由大悲般若而為方便與無住涅槃為資糧故六時即第七業大性窮生死際盡未來時建立佛事而為業故七果即雜集第六證得大性謂證佛功德而為果故雜集依體起用得果不捨因證居其先般若論中約時通因果故果居時後餘之次第二論意同謂依教起行達甚深理精進

長時不滯二邊證大勝果窮生死際建立佛事故名為大雜集即是對法瑜伽大同等般若今疏體大即第三智大之中所知無我之理二相大亦所知攝亦法大性即境攝故三用大即方便大而是即體之用亦境攝故四果大全同五因大攝其五大性一發菩提心即是心大二起解者攝勝解大三行願證並是行大是十地因證非果證故四精勤匪懈即淨心精進大五成就諸位即攝資糧大六智大全同而義小異

通了性相因果等故七教大即是境法大性八義通前六但除教故九名同雜集初一而義同時大及與方便善巧十同第六而具舍二論時業二名爲對題中七字攝十故有開合及次不同而義無違故云七

熟

十二

種大性不離於此或相大一種二論畧無理亦無失又通約十大教旨小殊不妨有異
二方十義者方者法也即前十大皆名爲法謂體法相法等

謂體法相法等者等取下八謂用法果法等法是執持能持自性故十皆法

三廣十義者廣者多也用多繁興包無不盡故則前十皆多即明一遍一切名之爲大一攝一切名之爲廣亦可反此此約離釋

三廣十義等者疏文有二先離釋廣字若合釋方廣二字亦有十義一廣依義謂言教繁廣爲生依故二廣說義宣說廣大甚深法故三廣破義破一切障無有餘故四廣超義無有諸法能比類故五廣治義具攝無邊

對治之法為能治故六廣攝義通攝無邊異類法故七廣德義具攝二嚴諸勝德故八廣生義能生無量廣大果海故九廣絕義非是心識稱量所能知故十廣知義具足種智破邪見障無有餘故

熟

十三

後合釋順諸經論釋方廣經於中二先正釋十義也

此之十義前四即雜集第十一中四義後六即入大乘論第一中六義後此之十義下結示本源言前四即雜集

第十一中四義者彼論云方廣者謂菩薩藏相應言說如名方廣亦名廣破亦名無比為何義故名為方廣一切有情利益安樂所依處故宣說廣大甚深法故為何義故名為廣破以能廣破一切障故為何義故名為無比無有諸法能比類故此方廣等皆是大乘義差別名釋曰此論標以三名釋成四義以方廣中有二義故次第無差言後六即入大乘論第一中六義者彼論云毘佛畧者是摩訶衍何以故名毘佛

畧經爲諸衆生說對治法名毘佛畧亦有衆多乘故名毘佛畧亦以多莊嚴具故名毘佛畧亦能出生無量大果報故名毘佛畧非是稱量所能知故名毘佛畧斷除一切諸邪見故名毘佛畧釋曰次第與疏全

同但以毘佛畧隔之以成六義然其第一說對治法似雜集論第三廣破集約所破此約能破故亦不同五非是稱量似於集論第四無比集約法不可類此約心不能知故並不同而判定記云以對治與破障

是同乃除入論第一加集論菩薩藏相應言說爲五者殊失論意以菩薩藏相應言說是總揀小故總揀已竟方標三名釋成四義耳若欲以集論之四攝入論之六者一即第二廣攝二即三四廣德廣生皆深

熟

十四

法故三即一六對治破見皆破義故四即第五廣超廣絕大意同故今取小異並開爲十則二論不同謂集論一約言教入論二約所攝集論二約通辨甚深入論別開三約二嚴通因四約能生唯果集論三約

合明對治入論別分一治煩惱六破智障
 雜集第四似入論第五已如前會故成十
 義然為順二論之次故不依題之次若欲
 配經者一廣絕是大體絕眾相不思議故
 二廣超是方妙法無類故三廣攝是廣攝

無邊故四廣知是佛具種智故五廣破六
 廣治七廣生三皆華字並是因故八廣德
 是嚴具二嚴故九廣依是經依言教故十
 廣說是義說甚深法是所說故即總上六
 字亦可通七

四解佛十義者即是十佛大即法界佛方即
 本性佛廣即涅槃佛及隨樂佛佛即成正覺
 佛華即願佛及三昧佛嚴即業報佛經即住
 持佛總不離心七字皆是心佛釋十佛義如
 八地中及離世間品辨

熱

十五

四解佛十義等者文有三解初依本經言
 如八地中及離世間品辨者上教緣中已
 明其義今更畧明八地明十身即離世間
 品十佛八地云知如來身有菩提身願身
 化身力持身相好莊嚴身威勢身意生身

福德身法身智身離世間品五十三中說
十種佛所謂成正覺佛願佛業報佛住持
佛涅槃佛法界佛心佛三昧佛本性佛隨
樂佛十佛即是十身若欲會者正覺是菩
提身願佛即願身業報佛即相好莊嚴身

住持佛即力持身涅槃佛即化身法界佛
即法身心佛即威勢身三昧佛即福德身
本性佛即智身隨樂佛即意生身今疏爲
順經題故不依彼二經之次言大即法界
佛者大即法界體故方即是本性智故廣

即涅槃佛者化周遍故亦隨樂佛者隨自
他意無不生故佛是梵言此即覺故華即
願佛及三昧佛者並是因故嚴謂萬行之
因嚴成相好莊嚴身故經教住持法不墜
故總不離心即心佛者是威勢身心伏勝

故

又佛地論第一說佛亦具十義謂具一切智
一切種智離煩惱障及所知障於一切法一
切種相能自開覺亦能開覺一切有情如睡
夢覺如蓮花開故名爲佛

又佛地論第一下第二引佛地論論無別釋今當畧辨攝此十句以爲五對一能證智二所斷障三所證理四所成益五顯覺相前四法說後一喻明然此五對一一相屬一能證智即具一切智是根本智一切

熟八

十六

種智是後得智二所斷中以一切智斷煩惱障一切種智斷所知障種類而知故三所證理中一切法者即真諦法也一切種相者俗諦法也以一切智總相觀法之性以一切種智別相觀法之相由證法性除

煩惱障由達法相斷所知障四所成益者一則自利二者利他上之三對俱通二利若取別義以一切智自證法性便是自覺以一切種智覺法之相故能覺他五顯覺相中如睡夢覺者以一切智覺法之性頓破無明煩惱瞋故如蓮花開者以於種智覺法之相關悟法門如於花開得見蓮故則即覺察後即覺悟亦可前是覺悟後爲覺察此五無缺方稱覺滿名曰妙覺離覺所覺而盡覺故上之解釋未見經論理必

應然

又真諦引真實論亦有十義恐繁不引

又真諦引不引者即真諦三藏七事記中
引言十義者謂覺勝天鼓一不由他悟二
斷二無知三已過睡夢四譬如蓮花五性

熱

十七

淨無染六具足三義七具足三德八具三
寶性九自知令他知十初言覺勝天鼓者
天鼓有四德今並過之一能覺諸天賊來
云賊來賊去云賊去佛即不爾能令衆生
覺三煩惱若生知生若滅知滅二天鼓能

護天衆能破修羅佛亦不爾能救三苦能
破四魔三天鼓能令諸天受五欲樂佛亦
不爾能令衆生受出世樂四天鼓能令諸
天生貪著心佛亦不爾能令衆生生出世
心具此四過故云覺勝天鼓二不由他悟
者無師自然智故三斷二無知者即是煩
惱無知所知無知四已過睡夢者凡夫睡
而不夢唯煩惱故二乘亦睡亦夢以有無
明及妄智故佛不睡不夢無有無明捨妄
解故五譬如蓮花者日光照觸蓮花即開

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

十地行成佛智自發六性淨無染者因時雖有煩惱五義不染一佛無相故譬如煙霧不能染空二是對治故譬如鎔鐵不停蚊蚋三非處所故譬如大石不能住空四無轉異故譬如白玉涅而不緇五妄不染

真譬如幻刀不能斫石因時有感尚不能染果時惑盡豈當有染七具足三義者即是三佛一假名佛謂六神通二寂靜佛謂惑不生三真實佛謂即真如八具足三德者謂摩訶般若解脫法身九具三寶性者

謂同體三寶十自知令他知者即是二利謂佛智慧力照真如境界名曰自知復以慈悲力說十二部經令他知也釋曰以此十義有同佛地故恐繁文

五釋華十義者一含實義表於法界含性德

熟八

十八

故二光淨義本智明顯故三微妙義一一諸行同法界故四適悅義順物機故五引果義行爲生因起正覺故六端正義行與願俱無所缺故七無染義一行門三昧俱故八巧成義所修德業善巧成故九芬馥義衆德住

持流馨彌遠故十開敷義衆行敷榮令心開
覺故

五釋花十義下疏文有二第一別釋十華
第二總相料揀前中即如次配於十佛如
一含實義表法界佛含性德故爲對十佛
故爲此次亦可配於十度之因而不依次
爲順題故一即般若二即智度三即方便
四即尸羅五即忍辱六即是願七即禪定
八即是檀九即是力十即精進此意如下
普眼長者以十度因成十身果故彼經云

爲欲令其具佛相好稱揚讚歎檀波羅蜜
即成相好莊嚴身故二云爲欲令其得佛
淨身悉能遍至一切處故稱揚讚歎尸波
羅蜜即意生身三爲欲令其得佛清淨不
思議身稱揚讚歎忍波羅蜜即菩提身四
爲欲令其獲於如來無能勝身稱揚讚歎
精進波羅蜜即威勢身五爲欲令其得於
清淨無與等身稱揚讚歎禪波羅蜜即福
德身六爲欲令其顯現如來清淨法身稱
揚讚歎般若波羅蜜即是法身七爲欲令

其現佛世尊清淨色身稱揚讚歎方便波
羅蜜即是化身八爲欲令其爲諸衆生住
一切劫稱揚讚歎願波羅蜜即是願身九
爲欲令其現清淨身悉過一切諸佛刹土
稱揚讚歎力波羅蜜即力持身十爲欲令
其現清淨身隨衆生心悉使歡喜稱揚讚
歎智波羅蜜即是智身末云爲欲令其獲
於究竟淨妙之身稱揚讚歎永離一切諸
不善法即圓淨十度八萬四千波羅蜜門
萬德頓具該上十華是故梵本名爲雜華

上約相顯別配十度若約圓融一一行門
皆具十義可以意得

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十七

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十八 熟九

清涼山大華嚴寺沙門 澄觀 撰述

然華有二種一草木華喻萬行因然或與果俱或不與俱二嚴身華通金玉等喻於神通衆相等唯與果俱前十義中一五九十局於

草木餘通二華 熟九

然華有二種下第二總相料揀其引果華亦喻生因其嚴身華亦喻了因此二無碍言或與果俱者如蓮花等因該果海果徹因源圓融行故或不與俱者杏柰等花因

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二册

果區分行布行位不相雜故此二無碍是此中華言神通衆相等者淨行品云若見花開當願衆生神通等法如花開敷若見樹花當願衆生衆相如花具三十二神通衆相果上用故云與果俱然神通雖乃通因且就金玉之花與身俱說

六釋嚴者即上十華同嚴一佛爲嚴不同亦是十義

六釋嚴者下疏文有三十八義且爲三節初十總釋次十別釋後十八句亦嚴今初

言為嚴不同者如以十寶嚴一金佛一真
珠嚴二珊瑚嚴等一佛十嚴歷於十佛便
成百嚴約圓融修故

又上十華如次嚴前十佛即是十義而總別
無礙

又上十華等者第二別釋義同一度成一
佛故總別無碍者總融上二行布圓融二
無碍故

更有十義一用因嚴果以成人故是佛華嚴
果由因得故二以果嚴因以顯勝成果之後

令一一因行皆無際故三以人嚴法而顯用
謂佛曠劫修因方顯法之體用故四以法嚴
人以顯圓若不得法之體用因果不能圓妙
故五以體嚴用以令周謂用不得體不周遍
故六以用嚴體而知本若無大用不顯體本

熟九

之廣故七以體嚴相而知妙謂相若有體便
即入重重故八以相嚴體以明玄體若無相
不顯體深玄故九以義嚴教超言念由所詮
難思能詮言離故十諸因于嚴以融攝如禪
非智無以窮其寂智非禪無以深其照等

更有十義下第三約牙嚴說於中有二
別約十義五對以牙相嚴二收成四句以
顯牙嚴今初十義在文可知然亦是於別
釋得名中釋名之義若約相融皆持業釋
若約當相皆依主釋如第一用因嚴果是

華嚴之佛故二即佛之花故三即佛華嚴
之大方廣四即大方廣之佛華嚴五即大
之方廣六即方廣之大七即大之方八即
方之大九即大方廣佛華嚴之經十諸因
牙嚴乃含多義謂施之戒戒之施定之慧

慧之定等前四成對後一非對但可大等
嚴經不可以經嚴大等故不成對又為欲
顯因牙嚴故言禪非智無以窮其寂等者
舉一為式餘可類取謂禪無智但是事定
若得智慧觀於心性為上定故智不得禪

熟九

三

乃為散善分別慧故慧若有定如密室燈
寂而能照離動分別成實慧故所言等者
等餘萬行如施不得戒非是真施破戒行
施非真福故戒不得施亦非真戒慳貪不
息非真戒故不捨財法正犯戒故餘並可

思

又上來牙嚴皆有相資相即四句今且約理
行牙嚴以明

又上來牙嚴下第二收成四句於中二先
總標後初相資四句下別釋

初相資四句者一理由修顯故以行華嚴理
二行從理發則以理華嚴行梁攝論云無不
從此法界流無不還證此法身故

無不從此法界流者即從本起末證行從
理發無不還證此法身者攝末歸本證理

由修顯

三理行俱融不二而二

非真流之行無以契真非起行之真不從行
顯

良以體融行而因圓行該真而果滿是故標

為佛華嚴也

三理行俱融不二而二下此句有三節一

此上正釋以牙融故不二不壞兩相故而

二非真流之行下第二反成上義上句反

成行融理次非起行行之真不從行顯者

反成上理融行良以體融行下三正成前
義言體融行而因圓者行即是因以體融
行故因行圓滿行該真而果滿者正成上
行融理也行不該真何由得果耶

四理行俱泯二而不二以理之行故非行行

熱尤

四

之理故非理是則能所兩亡趨情絕想非嚴
非不嚴是謂華嚴

四理行俱泯此句易了然上手融行融理
而行在理融行而理在故不二而二今理
行相奪故云二而不二

相即四句理行全收准思可見則法喻交暎
昭然有在

相即四句下但例前釋若力用交徹即說
相資有體無體即言相即若具作者一者
唯理無不真故二者唯行理廢已故三者

俱融即行即理為一味故四者俱泯理即
行故非理行即理故非行故雙絕也言法
喻交暎者以華嚴像為喻喻以因行嚴佛
故

七釋經十義雜心五義已見上文佛地論有

二義一貫穿所說二攝持所化即雜心結髮
 一義含之應除結髮開成六義依此方訓復
 有四義一常二法並如前辨三經義即衆生
 逕路四典義令見聞正故寶雲經中亦有十
 義恐繁不引

熟九

五

七釋經十義雜心五義已見上文者即藏
 攝中謂一出生二顯示三湧泉四繩墨五
 結髮餘則可知

第四別釋得名者先得後釋先得名者大以
 當體受名常遍為義常即豎無初際遍則橫

該無外方以就法得名執持為義雙持體相
 執生物解故廣以從用得名包博為義包則
 廣容博則廣遍佛以就人得名覺照為義照
 則朗萬法之幽邃覺則悟大夜之重昏華以
 從喻得名感果嚴身為義感果則萬行圓成
 嚴身則衆德備體嚴以功用受名資莊為義
 謂資廣大之體用莊真應之佛身經以能詮
 得名攝持為義持性相之無盡攝衆生之無
 邊

第四別釋得名等者此中得名各取前七

字別義例皆二義釋之類前可知

後釋名者一就法中體用相對大之方廣謂有體之相用故方廣之大有相用之體故皆依主釋若相即者即持業釋二就人中果行相望佛之華非因位之行故華之佛非餘行之佛故亦通相即三以人法相對大方廣之佛華嚴非小權乘之佛等故佛華嚴之大方廣非因位所得法故相即可知四教義相對亦通二釋教望於義及前人望於法兼通有財並可思准

此中釋名即前對辨開合中五對之中但除法喻一對用餘四對以法喻一對華之一字已屬因門故畧無之四對之中望前有二異一前則從寬至狹故先明教義今從狹至寬故先明體用又前從下釋上故

熱光

六

先明教義今從上釋下故後明教義而前五對中後明人中因果者以因是華字借喻中華故在後明前從寬至狹義已盡故四教義相對一通二釋者以易知故不出若具釋者應云大方廣佛華嚴之經揀非

涅槃等經故經之大方廣佛華嚴揀非論中之所明故而四對皆具二釋者約行布則依主約圓融則持業教望於義下謂四對之中後二對中通於三釋謂經中有大方廣佛華嚴故如對法藏論全取他名以

目經故佛華嚴有大方廣故云可思

第五展演無窮者謂初於最清淨法界開為理智兩門即涅槃菩提之異

第五展演無窮等者然此下四門皆關脉中意此門中彼有二義一展一為多二類

結成本類結成本不異前第七部類品會中本部故此不明又此展中並皆畧示而有十重一展法界為理智二門理即大方廣是所證法界為涅槃智即佛華嚴為能證菩提雖有六字但是二法

點九

七

又理開體用即大方廣智開因果即佛華嚴總連合成詮即題中經字

二又展理智為題目即大是體性包含方廣是業用周遍故云理開體用佛即是果華嚴是因故云智開因果

又展此目以爲初會初會總故十海是理十智是智十海之中含於體用十智之中亦含因果又華嚴世界及遮那遍中即依正二果皆是佛字大威光太子略示因花彼二所證所觀即大方廣即總成一會所信因果體用

三又展此目爲初會於中自有二重一但世界成就品初牒問許說中已具題目二通就一會以示品自言十海之中含於體用者即初也十海者一一切世界海二一切衆生海三一切諸佛海四一切法界海

五一切衆生業海六一切衆生根欲海七一切諸佛法輪海八一切三世海九一切如來願力海十一切如來神變海七九與十此三是用餘皆是體此十本具皆有所證故名爲理十之相差是事法界十之真

性是理法界理事相融並爲所證之理故云十海是理言智含因果者上言十智者知上十海即是十智而名小開合經云佛子諸佛世尊知一切世界海成壞清淨智不可思議一知一切衆生業海智

不可思議二知一切法界安立海智三說一切無邊佛海智四入一切欲解根海智五一念普知一切三世海智六顯示一切如來無量願海智七示現一切佛神變海智八轉法輪智九建立演說海智十此上

樂九

八

皆有不可思議之言唯願海是因餘皆是果若約所知一三四八九十皆果餘四爲因三世通因果又華嚴世界下二通就一會以示品目則題目該於一會言遮那遍中者非唯遍於華嚴亦遍法界以世界成

就品亦說毘盧遍嚴淨故彼偈云所說無邊衆刹海毘盧遮那悉嚴淨世尊境界不思議智慧神通亦如是況第六經云毘盧遮那佛願力周法界一切國土中恒轉無上輪第五經云佛所莊嚴廣大刹等於一切微塵救清淨佛子悉滿中雨不思議最妙法又華嚴品云華嚴世界海法界等無別又一塵中見法界皆普遍義故遮那遍中之言亦已攝於世界成就品矣言彼二所證所觀即大方廣者果證法界大方

廣因觀法界大方廣

又展此會以成後八四周因果各因是華果
即是佛其所修所證之體用即大方廣

又展此會以成後八者即第四節展成一
部

熟九

九

又展此九會周遍十方謂如第二會光明覺
品辨一類之會已遍十方餘會亦爾

又展此九會周遍十方者即第五節言如
第二會光明覺品者舉一會文以爲體式
謂光明覺品總有二十六節放光最後遍

周法界虛空界皆云彼一一世界皆有百
億閻浮提乃至百億色究竟天其中所有
悉皆明現彼一一閻浮提中悉見如來坐
蓮花藏師子之座十佛刹微塵數菩薩所
共圍遶悉以佛神力故十方各有一大菩
薩一一各與十佛刹微塵數諸菩薩俱來
詣佛所等釋曰此即遍十方文既同百億
閻浮提等故是同類世界言餘會亦爾者
下之七會及第一會皆遍十方如第二會
故諸會末多結周遍

又展此諸會各有主伴如說十住十方菩薩證云十方國土皆說此法則前遍法界之會各有重重主伴

又展此諸會各有主伴者即第六節也上來但明主經之遍今辨伴經之遍而引第

三會文則前遍法界之會各有重重主伴者此言例上遍法界之九會也

乃至遍於塵刹

乃至遍於塵刹者第七節也上但遍國今則遍塵

異類界等

異類界等者即第八第九節也上來七節但遍同類八遍異類樹形等刹而疏言等者等取第九節異類刹塵謂異類之刹亦以塵成塵亦有刹於中說經經尤多矣

熱尤

十

無盡時會

無盡時會者即第十節謂上同類異類若刹若塵皆悉重重猶如帝網時會與法皆無盡也

皆不出大方廣佛華嚴清淨法界

皆不出等者舉題總收也清淨法界者舉本總收明從一法界無名無相之中展成無盡

第六卷攝相盡謂從後漸卷乃至不出九會九會不離初會初會不離總題總題不出理智非理不智故理外無智非智不理故智外無理則理智不二亦攝智從理離體無用攝用歸體體性自離故體即非體本來清淨強名之清淨法界是以極從無盡乃至一字無字皆攝華嚴性海無有遺餘

第六卷攝相盡者相字去聲乃至無字法界之相亦不存故然但解上展則解此卷故云從後漸卷言乃至不出九會者乃至二字畧後五重不出九會是第四節耳若具應云一卷無盡時處歸異類界塵二卷

第九

十一

異類界塵歸異類界三卷異類界不出同類界塵四卷同類界塵不出同類刹主伴經五卷主伴不出主經結遍十方六卷遍十方不出九會七歸初會八歸總題九歸理智十歸清淨法界非理不智下是第十

節卷理智歸法界而有二意一者理智之中隨舉其一即攝於二但成一味二者以智爲用以理爲體但攝智歸理不攝理歸智初攝二爲一唯一理字理體性離一亦不存故云無字又准前展亦合云總題不出體用因果因果雖殊不出一智體用雖異不出一理然後方融理智但不異前故畧示耳若從六字倒收者攝教從義但有大方廣佛華嚴攝人從法但有大方廣攝用歸體不離於大古人云一言無不畧盡

殊說更無異盈又大體性離言思斯絕唯證相應耳

第七展卷無礙者謂正前展時即後常卷正後卷時即前常展展時即卷故無量無邊法門海一言演說盡無餘卷時即展故如來於一語言中演說無邊契經海

第七展卷無碍者謂說有前後實在一時隨門不同故有三門耳疏無量無邊法門海即展時也一言演說盡無餘即卷時也如來於一語言中即卷時也演說無邊契

經海即展時也

第八以義圓收者上來諸門或以七字攝盡如前已辨

第八以義圓收者疏文有二先以法攝後以人攝前中又二先指前不出總題

熟九

十二

或以教義攝盡或以理智攝盡或人法攝盡或解行證攝盡

後或以教義下重釋攝義疏文畧舉若具說者應增數明謂或於無字中一字攝盡謂或教或義或性或心二或二字攝盡疏

有三節亦更應言或法界字攝盡三或三字攝盡疏文有一義順後表三聖故亦應云入法界攝盡理行果攝盡從所詮故四或四字攝盡謂教理行果教即經字理即大方廣行即華嚴果即佛也或教義成處攝盡一謂文雖浩汗唯一教字即題中經字二謂義雖無量但一緣起義攝即題中大方廣也三成謂行解因果德相用等雖各緣起不同據其成立唯一成字攝盡即題中佛華嚴也四處謂一切重重無盡同

類異類重重塵刹唯一處字故總卷之義
唯一性教唯一文成唯一念處唯一塵此
一即是一切一故或信解行證攝盡經有
四分初會是信次六明解八約成行九唯
證故如下當知五或五字攝盡謂加一教

熟九

十三

字或理信解行證理是所信所解所行所
證故或六字攝盡即題中除經上之六字
是所詮故或理信解行願證理即所信等
解行願三即是三賢證通地上及極果故
或七字攝盡即全取一題一題通目無盡

法故或八字攝盡即法界緣起理實因果
故或九字攝盡謂障礙法界緣起因果故
或十字攝盡謂體相智用因果教義及境
業故

或唯普賢文殊毘盧遮那三聖攝盡謂大方

廣即普賢普賢表所證法界故華嚴即文殊
文殊表能證故佛即遮那具能所故

又大即普賢普賢菩薩自體遍故方廣即文
殊文殊表即體之智故華即普賢普賢行故
嚴即文殊文殊以解起行故佛即圓解行之

普賢文殊證法界體用之普賢文殊成毗盧遮那光明遍照

或唯普賢文殊下第二以人攝也然有兩重先約人法對辨二聖後於人法中各有二聖佛字當中兩重總收可思

第九攝歸一心者上來諸門乃至無盡不離一心一心即法界故起信云所言法者謂衆生心
心體即大心之本智即方廣觀心起行即華嚴覺心性相即是佛覺非外來全同所覺故

理智不殊理智形奪雙亡寂照則念念皆是華嚴性海

第九攝歸一心者於中二先指前總明謂上八門已是一心上說故云上來諸門不離一心而修行禪流皆欲弃文而修觀行

熟光

十四

故復接之以辨此門心體即大下後正約觀心以釋謂心體離念離念相者等虛空界豈非大耶心之本智即方廣者上大是即智之寂方廣乃即寂之智故云寂照運無涯之照即心體相用三融爲所觀也觀

心起行即華嚴者觀體照而即寂止也觀用寂而常照觀也一心六度萬行皆起覺心性相即是佛者一念相應之覺也故經云佛心豈有他正覺覺世間覺性無覺即根本智覺相歷然即後得智此二不二是

無障礙智覺非外來全同所覺下上明安立六字今明卷攝相空此上融成一味此下于奪雙寂則一不為一如斯觀行未嘗一念不契華嚴

第十泯同平等者為未了者令了自心若知

觸物皆心方了心性故梵行品云知一切法即心自性則成就慧身不由他悟然今法學之者多棄內而外求習禪之者好亡緣而內照並為偏執俱滯二邊既心境如如則平等無礙

熟九

十五

第十泯同平等者此一門總融前九前八法師所知第九禪師所尚故今會之於中三初法說二余曾瑩兩面鏡下喻明即借帝網之喻以喻心境三見夫心境互照下合喻意唯一而文有四節

余曾瑩兩面鏡鑑一盞燈置一尊容而重重
交光佛佛無盡

第一節取兩鏡及燈合之一鏡喻境一鏡

喻心燈喻本智但取明了之義

見夫心境牙照本智雙入心中悟無盡之境

境上了難思之心心境重重智照斯在

言本智雙入者智性色性本無二故知一
切法即心自性故故此智性入心入境言
心境重重者合兩鏡牙照智照斯在者合
一燈雙入是則以本智為能照心境皆所

照由斯本智令心境牙融

又即心了境界之佛即境見唯心如來心佛
重重而本覺性一

又即心了境界之佛下第二取兩鏡及一
尊容以合尊容喻真佛故今人只解即心

即佛是心作佛不知即境即佛是境作佛
今明以如為佛心境皆如心如即佛境如
馬非又心有心性心能作佛境有心性安
不作佛以心收境則心中見佛是境界之
佛以境收心則境中見佛是唯心如來心

佛重重者即兩鏡之重重而本覺性一者即尊容之雙入

皆取之不可得則心境兩亡照之不可窮則理智交徹

皆取之不可得下第三雙融前二以成止

熟九

十六

觀心境兩亡即止理智交徹即觀

心境既爾境境相望心心牙研萬化紛綸皆一致也唯證相應名佛華嚴矣

心境既爾下第四結例一切境有多境心有多心各自相對一一牙相融也萬化皆

然即總結例唯證相應則泯同果海也

第二釋品名者梵云薩婆嚕鷄印拏俵良

驃訶奈耶鉢羅巨婆娜忙鉢里勿多此云

一切世間主莊嚴法門威德名品今文存畧

第二釋品名疏文有四一會梵音二釋義

理三立名所以四會釋晉經今初疏中一

時總對若別對者薩婆一切也魯鷄世間

也印拏俵主也驃訶莊嚴也奈耶法門也

鉢羅巨婆威德也娜忙名也鉢里勿多品

也

世者時也即是世間主者君也謂即諸王及佛然世間有三一器世間即是化處二衆生世間即所化機三智正覺世間即能化主主則唯二諸王及佛主於器界及衆生故佛非世間從所統受稱

熟九

世者時也下第二釋義理也於中二先釋

上

世主

妙謂法門體用深廣難思即主之所得嚴謂莊嚴乃有多義一器世間嚴謂其地堅固等二衆生世間嚴謂衆海各具法門威德故三

智正覺世間嚴謂於一切法成最正覺三業普周法門無盡故所以長行諸王之嚴偈頌讚德皆顯嚴佛

後妙謂下釋妙嚴於中三初正明三世間嚴

衆生不嚴不感佛與正覺不嚴不能爲主器界不嚴非真佛處

次衆生不嚴下出嚴所以

復由佛嚴顯遇者有德衆生嚴輔顯佛超勝如是牙嚴亦爲妙嚴

後復由佛嚴下明三嚴相成

諸經無此廣嚴故但初名序品今明序已兼

正故廣讚諸嚴以為華嚴之由序

諸經無此下第三顯立名所以彰異餘宗

不名序品

舊云世間淨眼品者謂所得法眼能淨世間
故餘如前說

舊云世間品下第四會釋晉經所得法眼
即今法門威德也

第十別解文義文分為二初總釋經序二別

解文義初中分三大方下初明題目天冊下
二明造序人蓋闡下三直解序文今初即經
序題目也

熟九

十八

大方廣佛華嚴經疏演義鈔卷第二十八

大方廣佛華嚴經疏演義鈔序卷第三十九 熟十
天冊金輪聖神皇帝製

第二明造序人音義云冊測革反說文曰
冊符命也謂上聖符信教命以授帝位字
或從竹或古爲圓形也

熟十

蓋聞造化權輿之首天道未分
龜龍繫象之初人文始著

演義云蓋聞下三直解序文分爲六段初
明佛日未興群生沉溺二及夫下明如來
出世德用難思三朕曩下自慶逢時聞斯

聲教四大方下別彰此典旨趣玄微五緬
惟下傳譯古今感慶逢遇六一窺下總釋
序意歎理自謙初中分三初明化法舛異
二明能化淺近三明所化迷淪初中亦二
初辨溥元之始二明三才已著今初蓋聞
者發語之端也造化者造作變化易繫辭
云剛柔相推而成變化又云變化者進退
之象也權輿者爾雅云初哉首基肇祖元
胎俶落權輿始也二皆是始言天道未分
者謂元氣混沌未分天地下云人文始著

即有三才始分天道今云未分即五運之時也故易鈞命決云天地未分之前謂之一氣於中有太易太初太始太素太極爲五運運者數也謂時改易初取易義元氣始散謂之太初氣形之端謂之太始形變

有質謂之太素質形已具謂之太極轉變五氣故稱五運皆是天道未分也言天道者易繫辭云易之爲書也廣大悉備有天道焉有人道焉有地道焉說卦云昔者聖人之作易也將以順性命之理是以立天

之道曰陰與陽立地之道曰柔與剛立人之道曰仁與義兼三才而兩之故易六畫而成卦又云在天成象在地成形變化見矣注云象况日月星辰形况山川草木又云易與天地準故能彌綸天地之道仰以

熟

二

觀於天文俯以察於地理是故知幽明之故原始反終故知生死之說注云幽明者有形無形之象死生者始終之數也周易疏云天有玄象而成天文也地有山川原隰各有條理故云地理此上皆是已分之

相因釋天道故便舉之此對正在未分之
前耳龜龍繫象之初下第二對明三才已
著之相畧如向說易繫辭云是故天生神
物聖人則之天地變化聖人效之天垂象
見吉凶聖人象之河出圖洛出書聖人則

之孔疏云如鄭康成之義則依春秋緯云
河以通乾出天包洛以流坤吐地符河龍
圖發洛龜書感河圖有九篇洛書有六篇
孔安國以爲河圖則八卦是也洛書則九
疇是也音義云堯有神龜負圖而出舜感

黃龍負圖而現人文始著者繫辭云古者
庖犧氏之王天下也仰則觀象於天俯則
觀法於地觀鳥獸之文與地之宜孔疏云
此下明聖人法自然之理而作易象次易
又云近取諸身遠取諸物於是始作八卦

熟平

三

以通神明之德以類萬物之情釋曰上云
圖出八卦今云觀乎天地者或見龜復象
天地等於理無違音義云觀乎天文以察
時變觀乎人文以化成天下此非正意後
人用之耳君臣父子尊卑上下謂之人文

龜龍舉三皇之時斯爲上古繫象舉於夫子即是下古然其文王爲中古既有卦爻之辭已有象矣則總該三古又上云天道即言未分今云人文則言始著二言影畧則初分之時亦皆未著直至繫象已具方

曰著明故先有者即易有太極是生兩儀兩儀生四象四象生八卦八卦定吉凶吉凶生大業即三才具矣

雖萬八千歲同臨有截之區七十二君詎識無邊之義

雖萬八千歲下第二明能化淺近按帝王甲子記云天皇氏治一萬八千年地皇氏治九千年人皇氏治四千五百年有本云三皇皆治一萬八千年故云萬八千歲言同臨有截之區者詩注云截者齊也區者域也謂四海域內率服齊整言七十二君詎識無邊之義者司馬相如封禪書云繼昭穆受謚號畧可道者七十有二君故管子云昔者封太山禪梁父者有七十二家梁父即太山下小山名也詐者何也明上

七十二家賢明之君何能識於稱性玄理
無邊之義

由是人迷四忍輪迴於六趣之中家纏五蓋
沒溺於三途之下

由是人迷四忍下第三明所化迷淪言由

熟十

四

是者上明化主化法二皆淺近蓋是域中
一身之作不令所化免沉苦海於中上對
迷理輪迴六趣下對纏妄沒溺三途言四
忍者即思益經第四法品中佛言梵天菩
薩有四法善出毀禁之罪何等爲四一者

得無生忍以諸法無來故二者得無滅忍
以諸法無去故三者得因緣忍知諸法因
緣生故四者得無住忍無異心相續故是
爲四忍言人迷者人人皆迷故但迷四忍
容漂人天故云輪迴於六趣之中家纏五
蓋則溺三途矣五蓋者一貪欲二瞋恚三
憍沉四掉舉五疑也言家纏者家家纏也
上三皆明佛未與世
及夫鷲巖西峙象駕東驅
及夫鷲巖下二明如來出世德用難思於

中四一總歎化主高深二明能化時處長
廣三別歎如來勝德四結德歸於如來初
中四句分二前二句總序佛教興流後二
句寄對顯勝今初上句明主出西天故云
驚巖西峙峙者立也此約處歎人後句即

熱十

五

化法東被也故云象駕東驅言象駕者畧
有二義一一千年後像法之時佛教方被
故二者象馱經故初雖白馬來儀本用象
故為對驚巖故用象駕宋公題安國寺詩
云為龍太子去駕象法王歸

慧日法王超四大而高視中天調御越十地
以居尊

慧日法王下第二寄對顯勝初句出域後
句起因今初慧日法王超四大而高視者
出域中也則異前化在域中慧日者以佛

為日畧為四義一破闇如慧二照現如智
三輪淨如解脫四上三不相離如同法界
於法自在故稱法王言超四大而高視者
即老子道經云道大天大地大亦大域
中有四大而王居其一焉人法地地法天

天法道法自然釋曰然其說道乃是清淨虛通故云道法自然自然者不知其所以然而然故即世界始成域中近事不達業因故曰自然今佛出現善證真常妙窮二諦天地造化乃俗諦業因域中之事耳

後句超因言中天調御越十地以居尊者十地菩薩時經三祇已斷十障已證十如成十勝行化周十方今比世尊猶一塊土以方大地况於四大何足越哉
包括鐵圍延促沙劫

包括鐵圍下第二明時處長廣初句約處畧舉三千大鐵圍內以為化境豈同上說有截之區後句約時多劫促為一念一念延為多劫豈同上說萬八千歲其為體也則不生不滅

熟字

六

其為體下第三別歎如來勝德中即雙明化主化法就三大歎之初歎體大經云佛身無生超戲論非是蘊聚差別法又云佛以法為身清淨如虛空又云一切法無生一切法無滅若能如是解斯人見如來

其為相也則無去無來

其為相下第二歎相大經云如來非以相為體但是無相寂滅法身相威儀悉具足世間隨樂皆得見既無相為相故湛無去來德周法界亦無來去

念處正勤三十七品為其行慈悲喜捨四無量法運其心方便之力難思圓對之機多緒念處正勤下第三歎用大初約化法化法玄妙異前域中即行唯道品心唯四等方便多門圓應難測並如經說言圓對者身

則圓迴普應若月落百川音則稱物普聞若風吹萬籟意則剎那頓覺若海印炳然故云多緒

混太空而為量豈筭數之能窮入纖芥之微區匪名言之可述

無十

七

混太空下二約化體明用謂大之則無外細之則無內經云譬如虛空徧至一切色非色處亦如虛空具含衆相剎塵為量不可數知故云豈筭數之能窮後句細入無間即入纖芥之微區故下經云如於此會

見佛坐一切塵中亦如是塵中有刹刹復有塵塵復有刹重重無盡非心識思量之境故絕名言表義名言難述即言語道斷顯境名言不知即心行處滅亦是明化處周細前句化周法界後句細無不入經云一一毛端悉能容受無邊世界而無障礙示現調伏無量衆生

無德而稱者其唯大覺歟

無德而稱下四結德歸於如來謂上之三段皆屬如來則歎不可盡論語云秦伯其

可謂至德矣三以天下讓民無得而稱焉故經云刹塵心念可數知大海中水可飲盡虛空可量風可繫無能盡說佛功德即其事也

朕曩刳植因叨承佛記金仙降旨大雲之偈

先彰玉宸披祥寶雨之文後及

朕曩下三自慶逢時中分三初遠蒙佛記二彌荷太平三萬國朝宗今初朕曩刳植因者久遠種因故得大覺親記叨者忝也從金仙下別明記相初明大雲經或有疑

偽後玉宸下明寶雨經鄭氏注周禮云宸
屏風也天子屏風以玉爲飾寶雨經有十
卷入開元正錄第一卷中云爾時東方有
一天子名日月淨光乘五色雲來詣佛所
右繞三匝頂禮佛足退坐一面佛告天子

執干

汝之光明甚爲稀有天子汝於過去無量
佛所曾以種種香華珍寶嚴身之物衣服
卧具飲食湯藥恭敬供養種種善根天子
由汝夙種無量善根因緣今得如是光明
顯耀天子是因緣故我涅槃後第四五百

年法欲滅時汝於此瞻部洲東北方摩訶
支那國位居阿鞞跋致實是菩薩故現女
身爲自在主經於多歲正法理化養育衆
生猶如赤子令修十善能於我法廣大住
持建立塔寺又以衣服飲食卧具湯藥供

養沙門於一切時常修梵行名日月淨光
餘如彼經釋曰此時更無女主弘建若是
斯言不虛

加以積善餘慶俯集微躬遂得地平天成河
清海晏

加以積善下二荷太平易云積善之家必
有餘慶積不善之家必_有餘殃今由積善
故得地平天成河清海晏晏猶安也

殊禎絕瑞既日至而月書貝牒靈文亦時臻
而歲洽踰海越漠獻賾之禮備焉架險航深

重譯之詞整矣

熟平

九

殊禎絕瑞下第三萬國朝宗重譯來貢初
兩對標謂萬方仰德殊異禎祥奇絕瑞應
日日而至月月而書書之史冊也貝牒靈
文亦時時而至歲歲沾洽也二踰海下兩

對釋成初成上禎瑞而至後駕險下成上
貝牒臻洽踰海航深皆水行也越漠架險
皆陸路也

大方廣佛華嚴經者斯乃諸佛之密藏如來
之性海視之者莫識其指歸挹之者罕測其

涯際

大方廣下第四別歎此典旨趣玄微於中
二初總歎次別歎今初先二句標其深廣
後視之者下成上二句既為秘藏故視之
不見稱為性海安測邊涯挹者珠叢云以

器斟酌於水也故文選頭陀寺碑云蓋聞
挹朝夕之池者無以測其淺深仰蒼蒼之
色者難以知其遠近故今測量若以管窺
天用蠡測海也

有學無學志絕窺覷二乘三乘寧希聽受

有學無學下第二別歎於中三初約人歎
二約法歎三約處歎初中二先對劣顯勝
後當體顯勝前中初句通說三乘後句別
說三乘然二乘在座如靜如盲三乘菩薩
積行多劫不能測故窺者左傳云謂舉足

而視覷者珠叢云有所異望

最勝種智莊嚴之跡既隆普賢文殊願行之

因斯滿

最勝種智下二當體顯勝上句約果滿以

滿二嚴成種智也下句約因圓普賢之行

熟平

十

文殊之願二皆圓也亦得行願通上二聖

一句之內包法界之無邊一毫之中置刹土

而非隘

一句之內下二句約法歎於中上句約能

詮深廣故一句之義竭海墨而不盡下句

約所詮事事無碍故一毫之中置刹土而非隘也

摩竭陀國摩興妙會之緣普光法堂爰敷寂滅之理

摩竭提國下第三約處歎舉摩竭者九會

本故不起覺場而周徧故舉普光者近菩提場又說信門談於果海故云爰敷寂滅之理

緬惟與義譯在晉朝時踰六代年將四百然一部之典纔獲三萬餘言唯啓半珠未窺全

寶

緬惟與義下第五傳譯古今感慶逢遇於中二初明前譯多闕二明今譯多具今初緬者遠也惟者思也六代即晉宋齊梁陳隋也言唯啓半珠未窺全寶者即涅槃聖

舉

十一

行品雪山童子聞化羅刹云諸行無常是生滅法驚而顧視唯見羅刹問羅刹云大士汝於何處得是過去離怖畏者所說半偈大士汝於何處而得如是半如意珠釋曰欠下半偈義未全故若得聞下生滅滅

已寂滅爲樂即全寶也今明先譯旣闕即爲半珠也

朕聞其梵本先在於闐國中遣使奉迎近方至此旣觀百千之妙頌乃披十萬之正文朕聞其梵本下第二明今譯多具即全寶

也文中有六一邀迎二正譯三感徵四事畢五讚益六慶遇今初邀迎事如玄談粵以證聖元年歲次乙未月旅沾洗朔惟戊申以其十四日辛酉於大遍空寺親受筆削敬譯斯經

粵以證聖下第二正譯也月旅沾洗者正當三月言親受筆削者則天躬自刊削言筆削者漢書衛青傳云削則削筆則筆削謂刪去筆謂增益有云理書勘受削而注之良以古人書木竹簡以刀削故

遂得甘露流津預夢庚申之夕膏雨灑潤後單壬戌之辰式開寶相之門還符一味之澤遂得下第三感徵也十四日是辛酉庚申即十三日壬戌即十五日前後一日各有感徵謂則天於十三日夜夢見徧天之内

皆降甘露十四日覃開譯經十五日天降
甘雨覃者爾雅云及延也郭璞注云謂蔓
延相被及也式開下成上徵祥此二句亦
可通上二瑞謂皆一味之澤亦可式開實
相成上甘露甘露不死之藥况實相之常

教十

十二

住故一味之澤成上膏雨一雲一雨無異
味故式者用也

以聖曆二年歲次己亥十月壬午朔八日己
丑繕寫畢功

以聖曆二年下第四事畢己亥取於乙未

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

首涉五年繕寫方畢繕者說文云補也珠
叢云治故造新皆謂之繕

添性海之波瀾廓法界之疆域

添性海下第五讚益有二先明益教理大
波曰瀾玄言曰廓者張小使大鄭玄注禮

云疆者界也說文云域者封也謂玄言既
加添足性海開廓法界矣

大乘頓教普被於無窮方廣真筌遐該於有
識

大乘頓教下第二辨益物機

豈謂後五百歲忽奉金口之言娑婆境中俄啓珠函之祕

豈謂下第六慶遇也於中有二初明慶遇前句約惡持得聞是一幸也後一句約惡處得聞此二幸也初言後五百者如來滅

上

上

後有五五百年第一五百年解脫堅固今當第四五百年故云後也在三五之後故金剛經中於後五百歲信受者難得言俄啓珠函之祕者即智論第六十四云般若若如意珠舍利如函篋舍利中雖無般若

而為般若之所熏故得一與供養千反生天今用此是則如來如函華嚴經是如意珠也

所冀闡揚沙界宣暢塵區竝兩曜而長懸彌十方而永布

所冀闡揚沙界下二發願於中二先兩句橫徧沙界麤相徧也言塵區者明微細徧徧微塵中之區域故後並兩曜而長懸下明豎窮長懸永布故兩曜即日月喻如來根本後得智也

一窺寶偈慶溢心靈三復幽宗喜盈身意

一窺寶偈下第六總彰序意讚理自謙有三先兩句正製序由以披尋翫味慶喜深故鄭箋詩云復謂反復珠叢云復謂重審察即是南容三復白珪疏中已引

雖則無說無示理符不二之門然因言顯言方闡大千之義

雖則無說下讚理離言要假言顯無說無示即淨名目連章之文不二之門即淨名不二法門品因言顯言者若無文殊讚默

之言安知無言之為妙故寂滅之相假以言詮言大千之義者即出現品塵舍經卷喻故大千經卷潛塵無益聰慧者開便能益物今假言顯義當開塵示於經卷有成益也

熱十

十四

輒申鄙作爰題序云

輒申已下謙已結成上已畧釋序竟

第二別解文義者然此經文富義博勢變多端况一義一文包攝法界是以古德用十例科判欲顯難思其第一名本末部類但顯此

經無盡非科今文前已具明故今畧之加前後鉤鎖亦有十例

第二別解文義分二初總科判二正釋經文初中分三初標章二列名三解釋

一本部三分科二問答相屬科三以文從義

科四前後攝疊科五前後鉤鎖科六隨品長分科七隨其本會科八本末大位科九本末徧收科十主伴無盡科

一本部下二列名也

初本部三分者謂序正流通初品為序分現

相品下為正宗

初本部三分下三解釋分十初本部三分科分二初正明序正二別釋流通今初正明序正

流通有無古有七釋一光統律師以法界品

熟十

十五

為流通由入法界廣無邊故二隋遠法師以法界品內善財下屬流通寄人顯法故三裕法師以法界品後偈為流通以歎德無盡故四有云末後二頌為流通以結說無盡歎德勸修故五或云經來未盡故無流通六或云

以餘眷屬經爲此流通以彼是此所流出故
七或云此經總無流通以法無盡說無休息
故故諸會各無流通不同大般若諸會皆有
有流通故

流通有無下二別釋流通有三初序昔說

二會昔義三申今正解今即序昔也

此上七解各是一理而前六皆有第七獨無
若義會之應成四句一有序正無流通如第
七二唯正宗無二分由自初暨後皆顯玄微
並悟物故初雖列衆而歎佛德後雖寄人有

修相故三具三分四俱不可說即言忘言故
約義包含不可局取

此上七解下二會昔義也謂會前七師融
成四句一即第七師三即前六師二四義
加二唯正宗者意取悟入顯理爲正宗故

故河西道朗云若因初分以得悟則初分
爲正若因後分以得悟則後分非傍即斯
義也其中有與理相應者隨時取捨
今依具三以分三分之興彌天高判冥符西
域今古同遵

今依具三下第三申今正解文分為四初
立取源由二辨三之相三例成前義四辨
定流通今初謂上顯義理包含縱成四句
依文釋義三分可依若無流通序正安立
若唯有正起盡不明若約無言如何解釋

熱

十六

所以三者夫聖人設教必有其漸將命微言
先彰由致故受之以序分由致既彰當機受
法故受之以正宗正宗既陳務於開濟非但
篤於時會復令末葉傳芳永耀法燈明明無
盡故受之以流通

二所以下辨三之相

非唯一部當會當品等皆容有之故依三也

非唯一部下三例成前義未會品之文尚

須三分何況一部不立三耶

雖六解皆通今依第二以寄人進修示物有

分流通相故慈氏云若有敬慕心亦當如是學

雖六解皆通下四辨定流通文分為三初

取其正義二辨前順違三結歸正義今初也

初之一解令正宗中關於證入

初之一解下二辨前違順出前不取五釋
所以言令正宗中關於證入者此即光統
以法界品爲流通法界是證入因果衆海
大問新衆遠集佛自入定衆海頓證判爲

熟十

十七

流通已抑經文况正宗中但有信解行而
無證入

第三但屬善財之一相故

第三但屬下此即裕公以法界後偈爲流
通但是善財五相之中顯因廣大相之一

半故非一部流通

末後二偈但結偈中佛德非通一部

末後二偈下但言有云即判定記主意用
此義言但結偈中佛德者以普賢向讚如
來言不能盡故總結云剎塵心念可數知

大海中水可飲盡虛空可量風可繫無能
盡說佛功德若將結歎佛德爲流通則一
部之中無菩薩德

十行等末類有此偈

十行等者上以義破此以文破彼非經終

而有此偈故今此偈非是一部用爲流通
但當會當品流通意耳言十行末偈者偈
云菩薩功德無有邊一切修行皆具足假
使無量無邊佛於無量劫說不盡何況世
間天及人一切聲聞及緣覺能於無量無
邊劫讚歎稱揚得究竟釋曰法界偈末結
佛德無盡此結十行菩薩之德不可盡耳
而言等者等取十向十地十向末云一切
衆生由可數三世心量亦可知如是普賢
諸佛子功德邊際無能測一毛度空可得

邊衆刹爲塵可知數知是大仙諸佛子所
住行願無能量此結迴向行願無盡十地
末云十方國土碎爲塵可於一念知其數
毫末度空可知量億劫說此不可盡而言
此者明此上十地德無盡耳是知位位品

數十

十

品德德之末皆結無盡故非一部之流通
也

經來未盡未必在後

經來未盡者破第五師言未必者容許後
有但不必定耳如毘盧遮那品末或隨好

品末等既不必有故難取定

眷屬流通但約義故

眷屬流通者即第六師以約義理於一佛乘分別說三根本法輪攝彼眷屬故云攝群經為眷屬何必將彼為此流通此中有

序不用彼序何獨用彼為此流通

故依遠公

三結歸正義也

二問答相屬科者古云此九會中大位問答總有五番第一會中大眾起四十問或當會

答盡名舉果勸樂生信分二從第二會初有

四十問至第七會末答盡名修因契果生解

分中間雖有諸問並是隨說隨問非是大位

問答不思議品不問因故三第八會初起二

百問當會答盡名託法進修成行分四第九

熟十

十九

會初起六十問如來自入師子頻申三昧現

相答名頓證法界分五福城東善財求法等

別問別答名歷位漸證分

第二問答相屬科文分為二初通叙昔說

二密示今意今初古云此九會者疏意存

四故舉古釋以第五無大位問答故

古德以善財猶屬正宗故今既判入流通則

前唯四兼取流通以爲五分未爽通塗

古德以善財下二密示今意意有其二故

但爲四一五無大位問故二第五屬流通

故故云今既判入流通則前唯四第四應

名依人證入成德分兼取流通者順於古

義第一分中既攝一部序分不於正宗之

內分爲五分故取流通爲第五分理亦無

違但無大位之問故疏合四耳

三以文從義科者此經一部有五周因果即

爲五分初會中一周因果謂先顯舍那三德

後遮那一品明彼本因名所信因果二從第

二會至第七會中隨好品名差別因果謂二

十六品辨因後三品明果亦名生解因果三

普賢行品辨因出現品明果即明平等因果

非差別顯故亦名出現因果四第八會初明

五位因後明八相果明出世因果亦名成行

因果五第九會中初明佛果大用後顯菩薩

起用修因名證入因果因果二門俱證入故

各分因異果亦爲十也

第三以文從義科謂據現文但有其四四位大問故就第二分中有差別平等二義故分爲五周因果初明五位因等且依一相以八相是應現故故屬果攝若剋實而

熟

二十

言成如來力下四門方是其果前一百九十六門皆屬因攝若以八相爲果果有一十九門餘皆屬因言名出世因果者品名離世間故言亦名成行因果者廢於位名意在行故

四前後攝疊科者一部分二謂前九會是本會亦是佛會佛爲主故從文殊至福城東已後並是末會亦是菩薩會以諸善知識爲會主故二就前中亦二初八會明所成解行後一顯所證法界三就前中復二初七會明歷

位修成行後一明圓融周普行四前中復二初明修生因果復普賢下二品明修顯因果五就前復二初明修生因後不思議法等三品明修生果六就前復二初明位中因行後十定下六品明位後之行七就前復二初明

地前比行後第六一會明十地證行八就前亦二初位前十信行後第三會已去三會明入位三賢行九就前亦二初明所信佛果法後問明品下三品明能依能信菩薩行十就前中復二初會明佛依報果後名號下三品

熟

三十一

明佛正報果

四前後禪疊科者雖有十重總為二分從後倒攝節除後就前分二故初位前者以四十二位明義十信未成位但為住因故仁王詔十住為十信故取能成信詔所

成住故

五前後鈎鎖科亦分為十

五前後等者即是新意文中二初標數二

正釋

一第一會為依報因果前明依報果後毘盧

遮那品辨因二更取毘盧遮那及第二會初

三品為正報因果前因後果三以名號至菩

薩住處名依起因果依於本有而修起故前

果後因四從問明品至隨好品明差別因果

前因後果

一第一會下第二正釋也於中分三初通釋前四二別釋第五三通釋後五今初然文有十節謂一經初五品二毘盧遮那品三名號下三品四問明至住處有二十三品爲一節五不思議至隨好三品爲一節

六普賢行品爲一節七如來出現品爲一節八離世間品爲一節九八法界品爲一節初後不重用但合有八重因果以第九離世間品及第十法界各自爲一重因果故得爲十

五取不思議下至普賢行品爲圓融因果前果後因

五取不思議下二別釋第五文分爲四初正釋二解妨三引證四結成今正釋也

以不思議等與前爲果果別於因與後爲果

熟十

十二

則一一融攝

以不思議下二解妨謂有問言差別圓融二義非一如何前差別果得爲圓融果耶故通意云雖不思議等經文是一所望異故果別於因成差別因果果自圓融得成

圓融之果言圓融者以一一德周法界故
三十六門門門之中含十句故所說之相
難測量故品名標為不思議故

然有六義證成

然有六義下三引證證成不思議等三品

為普賢行之果普賢行品是不思議等因

一因果相屬科中多先果後因故

一因果相屬者五周因果所信證入二果

居先差別因前亦先有果故云多先果也

今亦先果後因與例同也而言因果相屬

科者即前第三以文從義科也謂從因果
相屬之義科成五故

二四十八後未有證成普賢行後有證成者
結屬前故

二四十八後等者若不思議至隨好唯屬

然十

二十三

差別果因果既終合有現瑞證成今却無
證普賢行品既唯屬出現之因既未說果
何得有證明知普賢行竟有證結屬前來
不思議等故

三普賢行品初無別發起便即躡前云畧示

如來少分境故

三普賢行品初等者若不屬此品之初應合別有發起既無發起明是屬前

四以義明之不思議法顯佛德難思一一圓融故

四以義等者果德難思不可但為差別果故

五前雖有問不思議品初重念問故

五前雖有問等者即第二會初之問而復問者欲顯不思議下難思是圓融因果之

初故

六第二會初已有三業為差別果故

六第二會初等者前若無果要用不思議等為差別果前既已有此不思議等全屬於後前段差別因果亦足

由斯六義故普賢行品得屬前因

由斯六義下四結成第五圓融因果也

六取普賢行及出現品為平等因果前因後果

六取普賢行已下三通釋後五也

七取出現及離世間品為出現因果前果後
因成佛涅槃亦因現故非說真成

成佛涅槃下此遮外難恐有難云離世間
品自有因果那得總為出現家因故為此
通

熟十

二十四

由離世間為因方能現世

由離世間下釋為出現因義

八離世間品為成行因果通辨行故具因果
故

八離世間等者當會自成因果

九取離世間品及法界品為法界因果前因
後果由離世間稱法界故故因不依位果唯
證入

九全合兩會為一因果

十法界一品自為證入因果先果後因其善

財已下亦為無盡因果先因後果故歷事至
普賢一毛因則無盡普賢說佛德過虛空而
果無盡以為流通故不明之

十以入法界當會自成因果然第八會雖
不鉤前前出現品已曾鉤此第十因果不

鈎第八會第八會已曾鈎第九故並得名
爲鈎鎖因果其善財下歷事爲因普賢說
佛德爲果故

六隨品長分科者長分有十

六隨品長分科者不約會分總爲直科三

熟十

二十五

十九品以爲十分耳

一通辨教起因緣分二現相品下明佛果無
涯大用分

二現相下明佛果無涯大用分者現相品
大用在義可知普賢三昧言大用者同加

普賢不來而至一多延促皆無碍故毛光
讚德無不周故成就華嚴皆說如來徧淨
法界徧應刹海令依正相入塵舍法界皆
無涯大用也

三毘盧遮那品舉彼往因證成分四名號下

三品明大用應機普周分五問明品下至十
地品末明諸位差別令修分六十定品下至
隨好品末明差別因圓果滿分七普賢行品
下二品明普行因成現果分八離世間品明
因果超絕世間分九法界品中前分明大衆

頓證法界分十爾時文殊下明一人歷位漸證分

七隨其本會科者亦為十分一初會名舉果令信分二第二會明能信成德分三第三會初賢十住分四第四會中賢十行分五第五

會上賢十向分六第六會聖位十地分七第七會因圓果滿分八第八會普賢大行分九第九會初行成行成證入分十善財下善友教證分

十善財下若據標云隨其本會科會各一

分只成九分欲顯圓十故開後一據實合有十會表圓或經來未盡且按文釋耳

八本末大位科者本會為九末會有五十五總為六十四分

九本末徧收科者先九會為九分文殊為六

熟

示六

千比丘說法為第十分及善財歷一百一十善知識總一百二十分若開諸龍及三乘會及彌勒後文殊普賢三人便成一百二十五以慈氏云此長者子經由一百一十善知識已然後而來至於我所則彌勒已前已有一

百一十故及三千大千世界微塵數善友其
分數彌多若合爲一則一百二十六分

若開諸龍者前爲百二十分則諸龍三乘
皆屬善財會初以初至福城本爲善財故
故不別開諸乘等會今約雖至福城城中

善則等二千四衆尚未出城先說普照法
界修多羅利益諸龍及三乘人故別開之
餘並可知

十主伴無盡科者一一會一一品一一法皆
結通十方如此間說十方虛空法界一切世

界乃至一切塵中皆如是說此結主經也又
彼一一會等皆有他方塵數菩薩而來證法
此結伴也即主伴相與周徧法界重疊無盡
是則段數亦無盡無盡也

熟十

毛

大方廣佛華嚴經疏演義鈔序卷第二十九

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏鈔

第一九二冊

翻譯名義序

頁一

宋 唯心居士荆谿周 敦義述

余閱大藏嘗有意效崇文總目撮取諸經要義以為內典總目見諸經中每用梵語必搜檢經教其所譯音義表而出之別為一編然

頁一

未及竟而顯親深老示余平江景德寺普潤大師法雲所編翻譯名義余一見而喜曰是余意也他日總目成別錄可置矣已而過平江雲遂來見願求叙引余謂此書不惟有功於讀佛經者亦可護謗法人意根唐奘法師

永樂北藏

翻譯名義集

論五種不翻一祕密故如陀羅尼二含多義故如薄伽梵具六義三此無故如閻浮樹中夏實無此木四順古故如阿耨菩提非不可翻而摩騰以來常存梵音五生善故如般若尊重智慧輕淺而七迷之作乃謂釋迦牟尼此名能仁能仁之義位卑周孔阿耨菩提名正徧知此土老子之教先有無上正真之道無以為異菩提薩埵名大道心眾生其名下劣皆掩而不翻夫三寶尊稱譯人存其本名而肆為謗毀之言使見此書將無所容其喙

第一九二册

翻譯名義集目錄

卷第一

十種通號第一

諸佛別名第二

通別三身第三

釋尊姓字第四

卷第二

頁一

三乘通號第五

菩薩別名第六

度五比丘第七

十大弟子第八

總諸聲聞第九

宗釋論主第十

卷第三

宗翻譯主第十一

七衆弟子第十二

矣然佛法入中國經論日以加多自晉道安法師至唐智昇作為目錄圖經蓋十餘家今大藏諸經猶以昇法師開元釋教錄為準後人但增宗鑑錄法苑珠林於下藏之外如四卷金光明經摩訶衍論及此土證道歌尚多

有不入藏者我

國家嘗命宰輔為譯經潤文使所以流通佛法至矣特未有一人繼昇之後翻譯久遠流傳散亡真贗相乘無所攷據可重歎也雲雖老矣尚勉之哉紹興丁丑重午日序

卷第四

僧伽衆名第十三

八部第十四

四魔第十五

卷第五

仙趣第十六

人倫第十七

帝王第十八

后妃第十九

長者第二十

外道第二十一

六師第二十二

時分第二十三

卷第六

鬼神第二十四

畜生第二十五

卷第七

地獄第二十六

世界第二十七

諸國第二十八

衆山第二十九

諸水第三十

林木第三十一

卷第八

五

五果第三十二

百花第三十三

衆香第三十四

七寶第三十五

數量第三十六

卷第九

什物第三十七

顯色第三十八

總名三藏第三十九

十二分教第四十

卷第十

律分五部第四十一

論開八聚第四十二

示學三法第四十三

辯六度法第四十四

釋十二支第四十五

明四諦法第四十六

止觀三義第四十七

卷第十一

衆善行善第四十八

卷第十二

三德祕藏第四十九

法寶衆名第五十

卷第十三

四十二字第五十一

名句文法第五十二

卷第十四

增數譬喻第五十三

半滿書籍第五十四

卷第十五

唐梵字體第五十五

煩惱惑業第五十六

卷第十六

頁一

心意識法第五十七

卷第十七

陰入界第五十八

卷第十八

統論二諦第五十九

四

沙門眼相第六十

捷椎道具第六十一

卷第十九

齋法四食第六十二

篇聚名報第六十三

卷第二十

寺塔壇幢第六十四

翻譯名義集目錄終

翻譯名義集卷第一

宋始蘇景德寺普潤大師法雲編

夫翻譯者謂翻梵天之語轉成漢地之言音雖似別義則大同宋僧傳云如翻錦繡背面俱華但左右不同耳譯之言易也謂以所有

易其所無故以此方之經而顯彼土之法周禮掌四方之語各有其官東方曰寄南方曰象西方曰狄鞮北方曰譯今通西言而云譯者蓋漢世多事北方而譯官兼善西語故摩騰始至而譯四十二章因稱譯也言名義者

雪山大士求半偈而施身法愛梵

志敬四句而析骨又沉苦海今遇

慈舟秉志竭誠采經集論宜安

像前燒香禮拜息塵勞之雜念游

般若之法林終卷掩帙攝心靜坐

黃

五

照元明之本體復常靜之性原雖

萬有以施為然一無而亦絕

無機子 法雲 奉勉

能詮曰名所以為義能詮之名胡梵音別自漢至隋皆指西域以為胡國唐有彥琮法師獨分胡梵葱嶺已西並屬梵種鐵門之左皆曰胡鄉言梵音者劫初廓然光音天神降為人祖宣流梵音故西域記云詳其文字梵天所制原始垂則四十七言寓物合成隨事轉用流演枝派其源浸廣因地隨人微有改變語其大較未異本源而中印度特為詳正辭調和雅與天音同氣韻清亮為入軌則或問玄奘三藏義淨法師西游梵國東譯華

永樂北藏

翻譯名義集

言指其古翻證曰舊訛豈可初地龍樹論梵音而不親如以耆闍名鷲掘名頭奘云訛也合云姑栗羅矩吒三賢羅什譯秦言而未正什譯羅睺羅為覆障奘譯羅怛羅為執日既皆紕繆女得感通澤及古今福資幽顯今試釋

貢一

六

曰秦楚之國筆聿名殊殷夏之時文質體別況其五印度別千載日遙時移俗化言變名遷遂致梁唐之新傳乃殊秦晉之舊譯苟能曉意何必封言設筌雖殊得魚安別法雲十歲無知三衣濫服後學聖教殊昧梵言由是

第一九二册

思義思類隨見隨錄但經論文散疏記義廣前後添削時將二紀編成七卷六十四篇十號三身居然列目四洲七趣燦爾在掌免檢閱之勞資誠證之美但媿義天称廣管見奚周教海幽深叢測烏盡其諸缺疑傾俟博達

者也時大宋紹興十三年歲次癸亥仲秋晦日居弥陀院扶病云爾

十種通號

諸佛列名

通別三身

釋尊姓字

三乘通號

菩薩別名

度五比丘

十種通號篇第一

頁一

七

福田論叙三寶曰功成妙智道登圓覺佛也玄理幽微正教精誠法也禁戒守真威儀出俗僧也皆是四生導首六趣舟航故名爲寶無機子問曰如涅槃云諸佛所師所謂法也則應立教舉法爲初何緣垂訓佛居先耶釋

曰人能弘道非道弘人佛有能演之功法無
自顯之力猶若伏藏藉人指出故初稱佛然
後示法佛有無量德亦有無量名故今此集
先列十號言十號者一倣同先跡號二堪爲
福田號三徧知法界號四果顯因德號五妙
往菩提號六達僞通真號七攝化從道號八
應機授法號九覺悟歸真號十三界獨尊號
梵語○**多陀阿唎**亦云怛闍阿竭後秦翻爲
如來金剛經云無所從來亦無所去故名如
來此以法身釋轉法輪論云第一義諦名如

正覺名來此以報身釋成實論云乘如實道
來成正覺故名如來此約應身釋○**阿羅漢**
秦云應供大論云應受一切天地衆生供
養亦翻殺賊又翻不生觀經疏云天竺三名
相近阿羅訶翻應供阿羅漢翻無生阿盧漢

翻殺賊○**自**亦云三耶三菩秦言
正徧知大論云是言正徧知一切法什師言
正徧覺也言法無差故言正智無不周故言
徧出生死夢故言覺妙宗云此之三號即名
三德今就所觀義當三諦正徧知即般若真

諦也應供即解脫俗諦也如來即法身中諦也故維摩云阿難若我廣說此三句義汝以劫壽不能盡受○**轉移通羅摩三般那**秦言明行足大論云宿命天眼漏盡名爲三明三乘雖得三明明不滿足佛悉滿足是爲異也

頁一

八

具足三明及六神通智論云一如意二天眼三天耳四他心五識宿命通六無漏通言神通者易曰陰陽不測之謂神寂然不動感而遂通瓔珞云神名天心通名慧性天然之慧徹照無礙故名神通一如意者有三種能到

轉變聖如意能到復四一身飛行如鳥無礙二移遠今近不往而到三此沒彼出四一念能至轉變者大能作小小能作大一能作多多能作一種種諸物皆能轉變外道輩轉極久不過七日諸佛及弟子轉變自在無有久近聖如意者外六塵中不可愛不淨物能觀令淨可愛淨物能觀令不淨是聖如意法唯佛獨有天眼通者於眼得色界四大造清淨色是名天眼天眼所見自地及下地六道衆生諸物若近若遠若麤若細諸色無不能照

是天眼有二種一從契得二從修得是五道
中天眼從修得非契得何以故常憶念種種
光明得故云天耳通者於耳得色界四大造
清淨色能聞一切聲天聲人聲三惡道聲云
何得天耳通修得常憶念種種聲是名天耳

貢

九

通識宿命通者本事常憶念日月年歲至胎
中乃至過去世中一世十世百世千萬億世
乃至大阿羅漢辟支佛知八萬大劫諸大菩
薩及佛知無量劫是名識宿命通知他心通
者知他心若有垢若無垢自觀心生住滅時

常憶念故得復次觀他人喜相嗔相怖相畏
相見此相已然後知心是為他心智無漏通
者如來莊嚴入一切佛境界經云言無漏者
謂離四漏謂欲漏有漏無明漏見漏以不取
彼四種漏故乃名遠離諸漏智論問神通與

明有何等異答直知過去宿命事名通知過
去因緣行業名明命直知死此生彼名通知
行因緣際會不失名明眠直盡結使不知更
生不生名通若知漏盡更不復生名明無○
修如陀秦言好去大論云於種種諸深三摩

提無量智慧中去或名修伽度此云善逝善
 薩地持經云第一上升永不復還故名善逝
 ○**塔伽德**大論云是名知世間知二種世間
 一衆生二非衆生及如實相知世間果世間
 因出世間滅出世間道地持經云知世間衆

生界一切種煩惱及清淨名世間解○**阿羅**
多羅秦云無上大論云如諸法中涅槃無上
 衆生中佛亦無上地持經云唯一丈夫名無
 上士大經云有所斷者名有上士無所斷者
 名無上士○**富樓沙**雲貌婆羅提秦云可化

丈夫調御師大論云佛以大慈大智故有時
 輒美語有時苦切語有時雜語令不失道若
 言佛為女人調御師為不尊重若說丈夫一
 切都攝○**舍多提婆魔菟舍**此云天人教
 師大論云佛示道是應作是不應作是善是

不善是人隨教行又云度餘道衆生者少度
 天人衆生者多○**佛陀**大論云秦言知者知
 過去未來現在衆生非衆生數有常無常等
 一切諸法菩提樹下了了覺知故名佛陀後
 漢郊祀志云漢言覺也覺具三義一者自覺

悟性真常了惑虛妄二者覺他運無緣慈度
有情界三者覺行圓滿窮源極底行滿果圓
故華嚴云一切諸法性無生亦無滅奇哉大
導師自覺能覺他肇師云生死長寢莫能自
覺自覺覺彼者其唯佛也妙藥記云此云知

者覺者對迷名知對愚說覺佛地論云具一
切智一切種智離煩惱障及所知障於一切
法一切種相能自開覺亦能開覺一切有情
如睡夢覺如蓮華開故名為佛肇曰佛者何
也蓋窮理盡性大覺之稱也其道虛玄固已

妙絕常境心不可以智知形不可以像測同
萬物之為而居不為之域處言數之內而止
無言之鄉非有而不可為無非無而不可為
有寂寞虛曠物莫能測不知所以名故強謂
之覺其為至也亦以極矣何則夫同於得者

真

十一

得亦得之同於失者失亦失之是以則真者
同真法偽者同偽如來冥照靈諧一彼實相
實相之相即如來相無機子叙六即佛曰
癡禪任性盪上聖以矜高狂慧隨情居下凡
而自屈由是天台智者祖師明六即佛破二

種見揀其太過六分因果之事殊收彼不收
即顯聖凡之理等沉生死海如寶在暗而不
失升涅槃山猶金出鑛以非得不一不異其
道融通無是非此智圓妙今述鄙頌式讚
大猷庶幾見聞咸得開悟云爾一頌理即佛
動靜理全是行藏事盡非冥冥隨物去杳杳
不知歸二頌名字即佛方聽無生曲始聞不
死歌今知當體是翻恨自蹉跎三頌觀行即
佛念念照常理心心息幻塵徧觀諸法性無
假亦無真四頌相似即佛四住雖先脫六塵

未盡空眼中猶有翳空裏見花紅五頌分真
即佛豁爾心開悟湛然一切通窮源猶未盡
尚見月朦朧六頌究竟即佛從來真是妄今
日妄皆真但復本時性更無一法新○略也
略也大論云翻世尊成論云具上九號為物
欽重故曰世尊天上人間所共尊故此十號
義若摠畧釋無虛妄名如來良福田名應供
知法界名正徧知具三明名明行足不還來
名善逝知衆生國土名世間解無與等名無
上士調他心名調御丈夫為衆生眼名天人

師知三聚名佛具茲十德名世間尊涅槃號云阿含及成論合無上士與調御丈夫為一號故至世尊十數方滿涅槃及大論開無上士與調御丈夫為兩號而輔行云大論合無上士調御丈夫以為一句此文誤也學者詳

頁二

十三

之○**薄伽梵**應法師云薄伽梵總眾德至尚之名也大論云一名有德二名巧分別諸法三名有名聲無有得名聲如佛者四能破婬怒癡新云薄伽梵名具六義佛地論曰薄伽梵聲依六義轉一自在二熾盛三端嚴四名

稱五吉祥六尊貴頌曰自在熾盛與端嚴名稱吉祥及尊貴如是六德義圓滿是故彰名薄伽梵其義云何謂如來永不繫屬諸煩惱故具自在義猛焰智火所燒煉故具熾盛義妙三十二大士相等所莊飾故具端嚴義一

切殊勝功德圓滿無不知故具名稱義一切世間親近供養咸稱讚故具吉祥義具一切德常起方便利益安樂一切有情無懈廢故具尊貴義唐奘法師明五種不翻一祕密故不翻陀羅尼是二多含故不翻如薄伽梵含

六義故三此無故不翻如閻浮樹四順古故
 不翻如阿耨菩提實可翻之但摩騰已來存
 梵音故五生善故不翻如般若尊重智慧輕
 淺令人生敬是故不翻
 諸佛別名篇第二

貢

十三

仰則真法俯立俗號名雖各異義亦互通故
 法苑云如釋迦翻能仁豈有一佛非能仁也
 阿彌陀云無量壽豈有一佛非長壽也但以
 逗機設化隨世建立題名則功能雖殊顯義
 乃力用齊等方知三世無量之名具顯諸佛

無量之德也○釋迦文淨名疏云天竺語釋
 迦為能文為儒義名能儒大論云釋迦文佛
 先世作瓦師名大光明爾時有佛名釋迦文
 弟子名舍利弗目伽連阿難佛與弟子俱到
 瓦師舍一宿爾時瓦師布施草座燈明石密
 漿便發願言我於當來作佛如今佛名弟子
 名字亦如今佛優婆塞戒經云我於釋迦最
 初發心於迦葉佛滿三僧祇須知三祇正滿
 在於勝觀今言迦葉兼百劫故大論云初阿
 僧祇中心不自知我當作佛不作佛二阿僧

祇中心雖能知我必作佛而口不稱我當作佛三阿僧祇中了知得佛口自發言無所畏難我於來世當得作佛從過去釋迦文佛到刺那尸棄佛為初阿僧祇是中菩薩永離女人身從刺那尸棄佛至燃燈佛為二阿僧祇

是時菩薩七枝青蓮華供養燃燈佛敷鹿皮衣布髮掩泥便授其記汝當作佛名釋迦牟尼從燃燈佛至毗婆尸為三僧祇過三僧祇種三十二相業(圖那尸棄)名出俱舍大論則名刺那尸棄此云寶髻亦云寶頂吾佛世

永樂北藏

翻譯名義集

尊初僧祇滿時值此佛與七佛中第二尸棄

謂二僧祇今辨異(一) 燃燈或云提和竭論云此

切生時一如燈故故云燃燈以至成佛亦名

燃燈鐙字說文從金徐鉉云錠中置燭故謂

之燈聲類云有足曰錠無足曰燈故瑞應經

貢一
十四

翻為錠光撫華云錠音定燈屬也古來翻譯

廻文不同或云燃燈或云錠光語異義同故

須從金釋尊修行名儒童時二僧祇滿遇燃

燈佛得受記(一) 燃燈亦名維衛此云勝

觀俱舍云三無數劫滿逆次逢勝觀燃燈寶

第一九二册

髻佛初釋迦牟尼此由釋尊於勝觀佛初種
相好故毗婆尸為七佛首以讚弗沙精進力
故超九大劫故至于今過九十一大劫也○
亦名式棄大論翻火依佛名經過三十
劫○**毗舍浮**翻徧一切自在藥王藥上經云

莊嚴劫中最後一佛○**俱留孫**此云所應斷
又翻作用莊嚴賢劫第九減六萬歲出成佛
道為千佛首○**拘那含牟尼**此云金寤大論
名迦那迦牟尼秦言金仙人四萬歲時出現
閻浮○**迦葉波**此云飲光二萬歲時出成正

覺至百歲時釋迦牟尼居兜率天四種觀世
故大論云一者觀時人壽百歲佛出時到二
觀土地諸國常在中國生故三觀種姓刹利
種姓勢力大婆羅門種智慧大隨時所貴佛
於中生四觀生處何等母人能懷那羅延力

頁一

十五

菩薩亦能自護淨戒如是觀竟唯中國迦毘
羅婆淨飯王后能懷菩薩如是思惟已於兜
率天下不失正慧入於母胎○**彌勒**西域記
云梅哩麗耶唐云慈氏即姓也舊曰弥勒訛
也什曰姓也阿逸多字也南天竺婆羅門子

淨名疏云有言從姓立名今謂非姓恐是名也何者弥勒此翻慈氏過去為王名曇摩流支慈育國人自介至今常名慈氏姓阿逸多此云無能勝有言阿逸多是名既不親見正文未可定執觀下生經云時修梵摩即與子

立字名曰彌勒○**兜伽羅**漢言大寶即多

寶佛出薩曇分陀利經○**弗沙**正名富沙清

涼云亦云勃沙此云增盛明達勝義故也亦

云底沙亦云提舍此翻明又云說度說法度

人也什師解弗沙菩薩云二十八宿中鬼星

名也生時相應鬼宿因以為名或名沸星或名字星○**樓夷巨羅**清淨平等覺經翻世鏡王無量壽經翻世自在王○**曇摩迦**此翻法藏比丘乃無量壽行因時名○**阿彌陀**清淨平等覺經翻無量清淨佛無量壽經翻無量

壽佛稱讚淨土經云其中世尊名無量壽及無量光智論云無量有二一者實無量諸聖人所不能量如虛空涅槃衆生性是不可量二者有法可量但力劣者不能量如須彌山大海水斤兩滴數多少諸佛菩薩能知諸天

世人所不能知故言無量是故天台乃立四句實有量而言無量彌陀是也實無量而言量如此品及金光明是也實無量而言無量如涅槃云唯佛與佛其壽無量是也實有量而言量如八十唱滅是也又以三身對凡立

頁一

十六

四句故法華疏云復次法身非量非無量報身金剛前有量金剛後無量應身隨緣則有量應用不斷則無量通途詮量三句在聖一句屬凡有量無常都非佛義○**聖**漏弗羅跋

那此翻自在大聲○

迦羅鳩村馱

此翻所應

斷已斷○**阿**閼淨名經云有國名妙喜佛號無動疏云阿之言無閼之言動○**剎**那那伽

翻此云寶積以無漏根力覺道等法寶集故名為寶積問若尔一切佛皆應號寶積吞但此佛即以此寶為名○**樓**至此翻啼泣又名

盧遮亦名魯支此翻愛樂○**鞞**瑟婆大論

云秦言一切勝○**提**和羅耶晉言天人王佛

授調達作佛之號○**須**扇多亦云須肩頭此

云甚淨弟子未熟便入涅槃留化佛一劫

通別三身篇第三別標釋也通貫諸佛

萬彙沉迷居三造而流轉十力超悟證三身
以圓通由是三評一境合名法身此彰一性
也三智一心合名報身三脫一體合名應身
此顯二修也以斯定慧互嚴致使法身圓顯
境智冥合應物現形三身明矣○**毘盧遮那**

頁

七

輔行曰此云徧一切處煩惱體淨衆德悉備
身土相稱徧一切處唯識論云一自性身謂
諸如來真淨法界受用變化平等所依離相
寂然絕諸戲論具無邊際真實功德是一切
法平等實性即此自性亦名法身光明玄云

永樂北藏

翻譯名義集

法名可軌諸佛軌之而得成佛故經言諸佛
所師所謂法也摩訶衍論云尅其法身真實
自體湛湛絕慮寂寂名斷能爲色相作所依
止今問寂寂名斷安名法身答法實無名爲
機詮辯召寂寂體強稱法身問湛湛之體當
同太虛答凡所有相皆是非相覺五音如谷
響知實無聲了萬物如夢形見皆非色空有
不二中道昭然不可聞無謂空斷絕○**盧舍**
圓賢首梵網疏云梵本盧舍那此云光明徧
照照有二義一內以智光照真法界此約自

第一九二冊

受用義二外以身光照應大機此約他受用
 義淨覺雜編云盧舍那寶梁經翻烏淨滿以
 諸惡都盡故云淨衆德悉圓故云滿此多從
 自受用報得名或翻光明徧照此多從他受
 用報為目若論色心皆得淨滿身智俱有光
 明則二名並通自他受用也唯識論云二受
 用身此有二種一自受用身謂諸如來三無
 數劫修習無量福德資糧所起無邊真實功
 德又極圓淨常徧色身相續湛然盡未來際
 常自受用廣大法樂二他受用身由平等智

示現妙淨功德身居純淨土為住十地菩薩
 現大神通轉正法輪決衆疑網令彼受用大
 乘法樂合此二身名曰報身摩訶衍云所言
 報身者具勝妙因受極樂果自然自在決定
 安樂遠離苦相故名為報○釋迦牟尼 撰華
 貢一 六
 云此云能仁寂默寂默故不住生死能仁故
 不住涅槃悲智兼運立此嘉稱發軔云本起
 經翻釋迦為能仁本行經譯牟尼為寂默能
 仁是姓寂默是字姓從慈悲利物字取智慧
 真理以利物故不住涅槃以真理故不住生

死長水云寂者現相無相默者示說無說此則即真之應也能仁是姓者長阿含云昔有輪王姓甘蔗氏聽次妃之譖擯四太子至雪山北自立城居以德歸人不數年間壽為強國父王悔憶遣使往召四子辭過不還父王

三歎我子釋迦因此命氏又云住直樹林又號釋迦既於林立國即以赫為姓此以釋迦翻為直林寂默是字者本行經云又諸釋種立性憍慢多言及見太子悉皆默然王云宜字牟尼稱讚淨土經名釋迦寂靜又釋迦生

尼翻度沃焦如舊華嚴名字品及十住婆沙所列大海有石其名曰焦萬沅沃之至石皆竭所以大海水不增長衆生流轉猶如焦石五欲沃之而無馱足唯佛能度故此為名釋迦牟尼屬應身也摩訶衍云所言應者隨順

貢

十九

根機而不相違隨時隨處隨趣出現非安樂相故名為應而此應身周匝千華上復現千釋迦一華百億國一國一釋迦故召釋迦牟尼名千百億化身也唯識論云三變化身謂諸如來由成事智變現無量隨類化身居淨

穢土為未來登地菩薩及二乘異生稱彼機
宜現通說法若就應身開出變化則成四身
以現同始終名應無而歛有名化然此三身
之法或執即義名失三身或執離義相乖一
體今約三義通而辯之一者體用智與體冥
能起大用自報上冥法性體名真身他報下
赴機緣用名應身故光明云佛真法身猶如
虛空應物現形如水中月而觀世音普門示
現今無涯人獲乎冥顯兩種利益者由此二
身也二者權實權名權暫實謂實錄以施權

故從勝起劣三佛離明以顯實故從劣起勝
祇是一身故曰吾今此身即是法身又云微
妙淨法身具相三十二是知順機則權設三
身就應乃實唯一佛也三者事理觀經疏云
佛本無身無壽亦無於量隨順世間而論三
身是則仰觀至理本實無形俯隨物機迹垂
化事猶明鏡也像體本虛若水月馬影元非
實苟於迹事而起封執則同癡猴墮井而死
學出世法宜誠之哉

釋尊姓字篇第四

世本云言姓即在上言氏即在下西域記云
姓者所以繫統百世使不別也氏者所以別
子孫之所出也族姓殊者有四流焉一婆羅
門淨行也守道居貞潔白其操二刹帝利王
種也亦世君臨仁恕為志三吠奢商賈也賈

頁一

二十

遷有無逐利遠近四成陀羅農人也肆力疇
隴勤身稼穡智度論云隨時所尚佛生其中
釋迦出剛強之世托王種以振威迦葉生善
順之時居淨行以標德故佛諸文姓有六種
一瞿曇二甘蔗三日種四釋迦五舍夷六刹

利今具釋之○**瞿曇**或憍曇彌或俱譚西域
記云喬答摩舊云瞿曇訛畧也古翻甘蔗泥
土等南山曰非也瞿曇星名從星立稱至于
後代改姓釋迦慈恩云釋迦之群望也文句
曰瞿曇此云純淋應法師翻為地最勝謂除
天外人類中此族最勝如十二游經明阿僧
祇時大茅草王捨位付臣師婆羅門遂受其
姓名小瞿曇仁賢劫初識神託生立瞿曇姓
故知瞿曇遠從過去近自民主二姓甘蔗者
菩薩本行經云大茅草王得成王仙壽命極

長老不能行時諸弟子出求飲食以籠盛仙
懸樹枝上獵師遙見謂鳥便射滴血于地生
二甘蔗日炙開剖一出童男一出童女占相
師立男名善生即灌其頂名甘蔗王女名善
賢為第一妃三姓日種者本行經云又以日

貢

干

炙甘蔗出故亦名日種四姓釋迦具三身篇
○**舍夷**文句云舍夷者貴姓也此名訛略正
云奢夷耆耶本行經云以住釋迦大樹蔭鬱
枝條之林是故名為奢夷耆耶此以其處而
立於姓故國名舍夷○**刹帝利**肇曰王種也

秦言田主劫初人食地味轉食自然粳米後
人情漸偽各有封殖遂立有德慶平分田此
王者之始也故相承為名為其尊貴自在強
暴快意不能忍和也什曰梵音中含二義一
言忍辱二言能嗔言此人有大力勢能大嗔

恚忍受苦痛割強難伏因以為姓○**摩婆悉**

唐言頓吉太子生時諸吉祥瑞悉皆具故
大論翻為成利西域記云薩婆曷刺他悉陀
唐言一切義成舊云悉達訛也此乃世尊小
字耳○**摩網縛迦**或號摩那婆瑞應翻為儒

童本行翻為雲童又云善慧又翻年少淨行
燃燈佛時為菩薩號今問瑞應明昔為摩納
獻燃燈華諸文引此證二僧祇何故妙玄證
通行因耶答經中既云得起法忍三歲由
伏惑故無此法忍故證通教而諸文中證二

僧祇者以瑞應是三歲故淨名疏中義以初
祇為伏二三祇為順百劫為無生三十四心
為寂滅故諸文中證二僧祇發軔問若通別
圓妙玄何故判為通教答非但通二亦通三
歲隨教所說淺深不同一往瑞應多屬通義

以得忍故異前三歲不說行因不思議相異
後別圓况復若判屬通必兼後二又云餘經
說遇燃燈是八地正是通教辟支佛地

頁一

卷二

翻譯名義集卷第一

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二冊

翻譯名義集卷第二

貢二

宋姑蘇景德寺法潤大師法雲編

三乘通號篇第五

佛教詮理化轉物心超越凡倫升入聖域其
或知苦常懷厭離斷集永息潤生證滅高契

貢三

無為修道唯求自度此聲聞乘也其或觀無
明是妄始知諸行為幻源斷二因之牽連滅
五果之纏縛此緣覺乘也其或等觀一子普
濟羣萌秉四弘之誓心運六度之梵行此菩
薩乘也語其渡河雖象馬兔之有殊論乎出

宅實羊鹿牛之無別矣

○**菩薩**肇曰正音云菩提薩埵菩提佛道名
也薩埵秦言大心衆生有大心入佛道名菩
提薩埵無正名譯也安師云開士始士荆溪
釋云心初開故始發心故淨名疏云古本翻

為高士既異翻不定須留梵音但諸師翻譯
不同今依大論釋菩提名佛道成就名成衆
生天台解云用諸佛道成就衆生故名菩提
薩埵又菩提是自行薩埵是化他自修佛道
又化他故賢首云菩提此謂之覺薩埵此曰

衆生以智上求菩提用悲下救衆生○

羅如或云鳩摩羅馱或名兜磨羅浮多此云

童真亦云毫童亦云童子熏聞云內證真常

而無取著如世童子心無深愛即法王子之

號也大論曰復次又如王子名鳩摩羅伽佛

爲法王菩薩入法正位乃至十地故悉名王

子皆任爲佛如文殊師利十力四無所畏等

悉具佛事故住鳩摩羅伽地佛地論云從世

尊口正法所生紹繼佛身不斷絕故名法王

子觀經疏云以法化人名法王子什注淨名

云妙德以法身遊方莫知其所生又來補佛

處故言法王子荆溪問曰經稱文殊爲法王

子其諸菩薩何人不是法王之子答有二義

一於王子中德推文殊二諸經中文殊爲菩

薩衆首○**釋支迦羅**孤山云此翻緣覺觀十

頁二

二

二緣而悟道故亦翻獨覺出無佛世無師自

悟故今楞嚴云復有無量辟支者將非他方

無佛之土大權引實而來此會乎雪川云或

佛知此衆當獲大益威神攝至不亦可乎獨

覺稱麟喻者名出俱舍名爲犀角出大集經

舊李云獨覺亦觀十二因緣亦可名為緣覺
但約根有利鈍值佛不值佛之殊分二類也

○**畢勒支底迦**此云各各獨行音義云獨覺
正得其義也義鈔中問獨覺為有戒耶解云
亦得雖出無佛世緣於別等得脫亦得別解

脫也若爾此戒佛世有既出無佛世云何得
有戒答別解脫有二一在家諸戒二出家別
解脫又善見云五戒十戒一切時有乃至無
佛出世辟支輪王等亦有教受妙玄云今明
三藏三乘無別眾不得別有菩薩緣覺之戒

也○**須陀洹**金剛疏云此翻入流又曰逆流

斷三法者約逆而言即四流中逆見流也得
果證者約入流而說即入八聖道之流也今
經云名為入流又云不入色聲香等不亦二
義乎四教義翻修習無漏刊正釋云初見真

頁二

三

理故○**斯陀含**此云一往來金剛疏云是人
從此死一往天上一來人間得盡眾苦大論
云息忌伽彌息忌名一伽彌名來是名一來四
教義翻云薄前斷已多其所未斷少故名薄
○**阿那含**此云不來金剛疏云是人欲界中

死生色無色界於彼漏盡不復來生大論名
 阿那伽彌阿那名不伽彌名來四教義翻云
 不還○**阿羅漢**大論云阿羅漢名賊漢名破一
 切煩惱賊破復次阿羅漢一切漏盡故應得一
 切世間諸天人供養又阿名不羅漢名生後

世中更不生是名阿羅漢法華疏云阿颯音跋
 經云應真瑞應去真人悉是無生釋羅漢也
 或言無翻名舍三義無明糠脫後世田中不
 受生死果報故云不生九十八使煩惱盡故
 名殺賊具智斷功德堪為人天福田故言應

供舍此三義故存梵名○**阿那伽**大論云
 那伽或名龍或名象是五千阿羅漢諸羅漢
 中最大力以是故言如龍如象水中龍力
 最大陸行中象力大中阿含經佛告鄔陀夷
 若沙門等從人至天不以身口意害我說彼

是龍象淨名疏云羅漢若得超越名摩阿那
 伽心調柔輭三乘事定齊此為極記云如涅
 槃歎德云人中之龍也○**阿羅漢**此翻聖者
 亦云出苦者孔氏傳云於事無不通謂之聖
 孔子對魯哀公云所謂聖人者智通大道應

變不窮測物之情性者也商太宰嚭巴都切問
孔子曰夫子聖者歟曰丘博識強記非聖人
也三五聖者歟曰三王善用智勇聖非丘所
知五帝聖者歟曰五帝善用仁信聖非丘所
知三皇聖者歟曰三皇善用時政聖非丘所

五三

四

知太宰大駭曰然則孰為聖人乎夫子有問
動容而對曰西方有聖者焉不治而不亂不
言而自信不化而自行蕩蕩乎人無能名焉
菩薩別名篇第六○

○**文殊師利**此云妙德大經云了了見佛性

猶如妙德等淨名疏云若見佛性即具三德
不縱不橫故名妙德無行經名滿殊尸師利
或翻妙首觀察三昧經并大淨法門經名普
首阿目佉經普超經名濡首無量門微密經
名敬首西域記云曼殊室利唐言妙吉祥首

楞嚴經說是過去無量阿僧祇劫有佛號龍
種上尊王佛悉掘經說是現在北方常喜世
界歡喜藏摩尼寶積佛慈恩上生經疏引經
云未來成佛名曰普現○**彌翰跋陀**必切或云
三曼跋陀此云普賢悲華云我行要當勝諸

菩薩寶藏佛言以是因緣今改汝字名曰普賢文句云今明伏道之頂其因周徧曰普斷道之後隣于極聖曰賢音李音云行彌法界曰普位隣極聖曰賢請觀音經疏云跋陀云賢首等覺是衆賢位極故佛聖首極故觀經

貢三

五

大論並翻徧吉圓覺略疏云一約自體體性周徧曰普隨緣成德曰賢二約諸位曲濟無遺曰普鄰極亞聖曰賢三約當位德無不周曰普調柔善順曰賢表於理行清涼國師制華嚴三聖圓融觀中先明二聖三對表法一

普賢即所信如來藏理趣般若云一切衆生體徧故初會即入如來藏普賢菩薩自來藏身三昧故也文殊即能信之心佛名一切諸佛皆因文殊而發二普賢表所起萬行上下經文皆發大心故三普賢表證出纏法界善知識聞菩薩行入三普賢表證出纏法界解脫門皆文殊力也

經云身相如虛空故善財入其身故善財文殊表能證大智本所事佛名不動智故常為賢者顯其有智方證理故然此二聖各相融攝謂依體起行行能顯理故三普賢而是一體信若無解信是無明解若無信解是邪

見信解真正方了本源成其極智極智返照
不異初心故三文殊亦是一體又二聖亦互相
融二而不二沒同果海即是毗盧遮那是為
三聖故此菩薩常為一對○
文句名娑婁吉低稅別行玄此云觀世音能

所圓融有無兼暢照窮正性察其本末故稱
觀也世音者是所觀之境也萬象流動隔別
不同類音殊昌俱蒙離苦菩薩弘慈一時普
救皆令解脫故曰觀世音應法師云阿婆盧
吉低舍婆羅此云觀世自在雪山已來經本

永樂北藏

翻譯名義集

云娑婆羅則譯為音無量清淨平等覺經名
盧烏合樓豆此云光世音西域記云阿縛盧
枳多伊濕伐羅唐言觀自在合字連聲梵語
如上分大散音即阿縛盧枳多譯曰觀伊濕
伐羅譯曰自在舊譯為光世音或世自在皆

訛認也唐奘三藏云觀有不住有觀空不住
空聞名不惑於名見相不沒於相心不能動
境不能隨動隨不亂其真可謂無礙智慧地
○阿訶那鉢此云大勢至思益云我投足之
處震動三千大千世界及魔宮殿故名大勢

第一九二册

至觀經云以智慧光普照一切令離三塗得無上力是故號此菩薩名大勢至○

圖什曰秦言淨名垂裕記云淨即真身名即應身真即所證之理應即所現之身生日此云無垢稱其晦迹五欲超然無染清名遐布

故致斯號大經云威德無垢稱王優婆塞西域記毘摩羅詰唐言無垢稱舊曰淨名然淨則無垢名則是稱義雖取同名乃有異舊曰維摩詰者訛也○舊云本名純陀後大衆稱德號為妙義補注云不應名德兩分純

陀是西音妙義乃此語 ○

王觀藥王藥上菩薩經云過去有佛號瑠璃光照滅度之後特有比丘名為日藏宣布正法時有長者名星宿光聞說法故持呵梨勒乃諸雜藥奉上日藏并諸大衆因此立名藥

三

七

王後當作佛名為淨眼星宿光弟名電光明聞說法故以其醍醐上妙之藥而用供養因此立名名為藥上後當作佛名為淨藏文句云若推此義星光明應在喜見之後從捨藥發誓已來名藥王故本草序云醫王子姓韋名

古字老師元是踈勒國得道人也身被毳袍腰懸數百葫蘆頂戴紗巾手持藜杖常以一黑犬同行壽年五百餘歲洎開元中孟夏之月有人疾患稍多疼困師發願心存目想遂普施藥餌無不全平覩之者便愈後乃圖形

供養皇帝敬禮為藥王菩薩又神仙傳云昔堯舜之時殷湯之際周秦已後大漢至唐凡五度化身來救貧病其犬化為黑龍背負老師冲天而去○**國**翻大論翻云善守思益云若衆生聞名者畢竟得三菩提故云

善守孤山云賢守自守護賢德復守護衆生或云賢守以位居等覺為衆賢之首亦名跋陀和此云賢護妙藥云善即賢也王城在家菩薩○**薩**波大論云秦言常啼是菩薩求佛故憂愁啼哭七日七夜故號常啼具如

智論○**佛**陀大論云鬱伽陀秦言感達磨秦言法故號法盛○**須**密大論此云厚德○**須**密亦云婆須密多西域記云伐蘇密須多唐言世友舊曰和須密多訛也觀法師云亦翻天友隨世人天方便化

故○**乾陀訶提**此云不休息念念流入薩婆

若海初無休息○**瞿沙**西域記云此云音○

瞿師此云美音○**提婆達多**亦名調達亦名

提婆達兜法苑云本起經提婆達多齊云天

熱以其生時人天等衆心皆驚熱無性攝論

頁三

八

云唐云天授亦云天與謂從天乞得故入大

乘論問彼提婆達多世世爲佛怨云何而言

是大菩薩答若是怨者云何而得世世相值

如二人行東西各去步步轉遠豈得爲伴又

云是賓伽羅菩薩○**商莫迦**此云善西域記

云舊曰跋摩菩薩訛○**阿差末**此云無盡意

天台云知一切法性無盡故菩薩發心無盡

○**般若拘羅**此云智積淨名疏云觀於實相

智慧積聚○**跋陀婆羅賧塞迦**下生經曰秦

言善教○**那羅延**維摩經那羅延菩薩涅槃

疏翻爲金剛

度五比丘篇第七

法華云即趣波羅柰爲五比丘說原其由也

太子入山父王思念乃命家族三人謂阿鞞

跋提拘利舅氏二人謂陳如迦葉尋訪住止

隨侍動靜二人著五欲太子初食麻麥遽爾
退席三人著苦行太子後受乳糜亦復遠去
洎成佛果念誰堪度初思二仙空言已死復
念五人當往先度故至波羅柰一夏調根初
為陳如說四諦得道次為阿鞞跋提說布施

貢三

九

生天福樂同時證果三為迦葉拘利亦如前
說皆得聖道是為三番度五比丘既先入道
故首列之○**國若憍陳如**亦名俱隣法華疏
云阿若名也此翻已知或言無知無知者非
無所知乃是知無耳又翻為解楞嚴云我初

稱解等具云解本際孤山云以第一解法者
也憍陳如姓也此翻火器婆羅門種其先事
火從此命族亦名憍陣那○**國**烏葛切亦阿
說示此云馬勝亦云馬師亦云阿輸波踰祇
此云馬星○**國**亦云婆提本行集云跋提

梨迦此云小賢文句亦名摩訶男若五分律
及本行集則跋提與摩訶男兩別○**千力迦**
亦名婆敷○**拘利太子**若涅槃疏則摩訶
男與拘利是一
十大弟子篇第八

舍利弗智慧目捷連神通大迦葉頭陀阿那律天眼須菩提解空富樓那說法迦旃延論義優波離持律羅睺密行阿難陀多聞淨名疏云今十弟子各執一法者人以類聚物以羣分隨其樂欲各一法門攝為眷屬雖各

掌一法何曾不具十德自有偏長故稱第一又增一阿含明一百比丘各有偏好為善不同例亦如此○**舍利弗**大論云有婆羅論義師名婆陀羅王云云婦生一女眼似舍利鳥眼即名此女為舍利云云衆人以其舍利所生皆

共名之為舍利弗弗秦言子也涅槃云如舍利弗母名舍利因母立字故名舍利弗又翻身子文句云此女好形身身之所生故言身子亦云鶩子母眼明淨如鶩七由鶩來故眼切

○**大目犍連**

捷巨馬切什曰目連婆羅門姓也名

拘律陀拘律陀樹名禱樹神得子因以為名垂裕記問大經云目捷連即姓也因姓立名目連何故名拘律陀耶答本自有名但時人多召其姓故大經云耳淨名疏云文殊問經翻菜音茂蒲北切根父母好食以標子名真諦

三藏云勿伽羅此翻胡豆綠色豆也上古仙人好食於此仍以爲姓正云摩阿沒特伽羅新翻采蔞氏蔞亦豆也西域記云沒特伽羅舊曰目捷連訛略也○**摩訶迦葉波**文句此翻大龜氏其先代學道靈龜負仙圖而應從

德命族故云龜氏時人多以姓召之其實有名名畢鉢羅父母禱樹神而生子故名畢鉢羅言大者若約所表或因智大德大心大故稱大迦葉若約事釋者佛弟子中多名迦葉如卜力三迦葉等於同姓中尊者最長故標

大以簡之迦葉或翻飲光文句云迦葉身光亦能映物真諦翻光波古仙人身光炎涌能映餘光○**阿那律**或云阿那律陀此云無滅昔施食福人天受樂于今不滅淨名疏云或云阿泥盧豆或阿_音菟_乃樓_唐馱_賀如_楚

夏不同耳此云如意或云無貧過去餓世曾以稗飯施辟支佛九十一劫天人之中受如意樂故名如意爾來無所乏斷故名無貧佛之從弟西域記云阿泥_虛律_骨陀舊曰阿那律者訛也○**須菩提**淨名疏云此云善吉亦

一云善業亦云空生其生之日家室皆空父母驚異請問相師相師占云此是吉相因名善吉稟性慈善不與物諍及其出家見空得道兼脩慈心得無諍三昧是以常能將護物心故名善業以生時家宅皆空因名空生家宅

皆空即表其長成解空之相生曰無諍三昧者解空無致論處為諍也西域記云蘇部底唐言善現舊曰須扶提或云須菩提譯曰善吉皆訛熏聞云應知善相不唯空物亦能感物故譬喻經云舍衛國長者名鳩留產子小

字須菩提有自然福報食器皆空所欲皆滿然則空非斷無表妙有之不亡也真諦云是東方青龍陀佛又增一阿含云喜著好衣行本清淨所謂天須菩提是知釋門有二須菩提○**富樓那彌多羅尼**文句云富樓那翻

滿願彌多羅翻慈尼女也父於滿江禱梵天求子正值江滿又夢七寶器盛滿中寶入母懷母懷子父願獲從諸遂願故言滿願彌多羅尼翻慈行亦云知識四韋陀有此品其母誦之以此為名或名彌室音質子翻善知識支

謙譯度無極經名滿祝子謂父於滿江禱梵
天而得其子西域記云布刺拏梅旦麗衍尼
弗坦羅唐言滿慈子舊訛畧云彌多羅尼子
○**摩訶迦旃延**什曰天天竺婆羅門姓善解
契經者淨名疏云此翻不定有云扇繩有云

頁三

文飾未知孰正或曰此云離有無破我慢心
○**鄒波離**鄒安古切有翻化生或翻上首以其持
律為衆紀綱故名優波釐或翻近執以佛為
太子時波為親近執事之臣古人云佛之家
人非也訛云優波離○**羅睺羅**什曰阿脩羅

食月時名羅睺羅秦言覆障謂障月明也羅
睺羅六年處母胎所覆障故因以為名西域
記云羅怛羅舊曰羅睺羅又曰羅云皆善略
也此云執日淨名疏曰有翻宮生太子出家
太妃在宮何得有娠佛共淨飾王於後證是
太子之子親是宮之所生因名宮生○**阿難**
大論秦言歡喜佛成道時斛鉢王家使來白
淨飯王言貴弟生男王心歡喜言今日大吉
語來使言是男當字為阿難舉國欣慶又名
慶喜亦翻無染雖殘思未盡隨佛入天人龍

官見女心無染著故玄云持三藏教○

跋此云喜賢玄云持通教○**阿難迦羅**此

云喜海玄云持圓教付法藏有三一阿難此

云慶喜傳聲聞藏二阿難跋陀此云喜賢持

緣覺藏三阿難迦羅此云喜海持菩薩藏圓

頁三

十三

覺略疏云略是一人隨德名別

摠諸聲聞篇第九

法華論明四種聲聞一決定聲聞定入無餘

故二增上慢聲聞未證謂證故三退菩提聲

聞退大取小故四應化聲聞內祕外現故論

自釋云後二與記前兩不記根鈍未熟故天

台加佛道聲聞準經以佛道聲令一切聞約

義據新入者又以決定聲聞及退菩提名為

住果荆溪據三種逢值第三但論遇小不論

遇大名元住小故聲聞義浩然非一也**賓頭**

盧翻不動字也**願羅**姓也真諦云捷疾亦

云利根或廣語本行集翻重幢婆羅門凡十

八姓此居其一或云賓度羅跋羅墮闍感通

傳云今時有作賓頭盧聖僧像立房供養亦

是一途然須別施空座前置碗鉢至僧食時

令大僧為受不得以僧家盤盂設之以凡聖
雖殊俱不觸僧食器若是俗家則隨俗所設
恐僧不知附此編出○**薄拘羅**文句此翻善
容色貌端正故準賢愚經應觀重姓中阿含
異學又問汝於八十年起欲想否答不應作

如是問我八十年未曾起欲想尚未曾起一
念貢高未曾受居士衣未曾割截衣未曾倩
他衣未曾針縫衣未曾受請未曾從大家乞
食未曾倚壁未曾視女人面未曾入尼房未
曾與尼相問訊乃至道路亦不共語八十年

坐荆溪云弘法之徒觀斯龜鏡○**龜**文句
云亦云放牛難陀此翻善歡喜亦翻欣樂文
句記云從初暮道為名歡喜中勝故云善也
○**離婆多**離呂知切正言頡賢結切綵伐多亦云離
越此翻星宿或室宿從星辰乞子○**摩訶拘**

結結旦夾切大論云秦言大膝摩陀羅次生一
子膝骨廉大故名拘締羅舍利弗舅與姊舍
利論義不如俱締羅思惟念言非姊力也必
懷智人寄言母口未生乃爾及生長大當如
之何故出家作梵志入南天竺誓不剪爪讀

十八種經○**憍梵鉢提**或云憍梵波提伽梵

婆提笈房鉢底此翻牛伺法華疏云昔五百

世曾為牛王牛若食後常事虛哨餘報未夷

時人稱為牛伺楞嚴云於過去世輕弄沙門

世世生生有牛伺病爾雅作齧與伺同郭璞

云食之已久復出嚼之亦翻牛王又翻牛相

○**非夜伽婆蹉**七何切此云餘習五百世為婆

羅門餘氣猶高過恒水叱小婢駐流非彼實

心蓋習氣也或名畢蘭呂進切陀筏蹉此云餘

習五百生惡性廉言今得餘習○**孫陀羅維**

○**孫陀羅**此云好愛妻名也或云孫陀羅利

此云善妙難陀云歡喜已號也簡放牛難陀

故標其妻○**優樓頻螺迦葉**文句翻云木瓜

林近此林居故孤山云此云木瓜癘音隆膏前

有癘如木瓜故又云禱此林神而生故得名

也○**伽耶迦葉**真十五孤山云伽耶山名即象頭山

也文句翻城近此山故家在王舍城南七由

旬○**那提迦葉**那提翻河西域記云捺地迦

葉波舊曰那提迦葉訛也緝諸迦葉例無波

字此亦略也毗婆尸佛時共擻刹柱緣是為

兄弟○**初窟那**此云房宿音秀父母禱房星感

子舊云金毗羅此翻威如王○**諾矩羅**此云

鼠狼山○**提婆犀那**西域記云唐言天軍○

憂婆提舍大論云憂婆秦言豕提舍星名即

舍利弗父字也○**優婆斯那**本行集云隋云

最征上將○**溫咄羅**溫烏沒切西域記云唐言上

○**阿折羅**西域記云唐言所行○**迦留陀夷**

此云黑光亦云廉黑顏色黑光故○**優陀夷**

此云出現日出時生故○**優波尼沙陀**資中

此云塵性以觀塵性空而得道故亦名優波

尼殺曇○**圓陀**或云周利此云大路邊生佛

本行經云其母是長者之女隨夫他國久而

有孕垂產思歸行至中路即誕其子如是二

度凡生二子乃以大小而區別之大即周陀

小即莎伽陀○**莎伽陀**莎先或切或云槃陀伽此

云小路邊生又翻繼道以其弟生繼於路邊

故名繼道○**波羅羅**西域記云唐言脇由自

誓曰我若不通三藏理不斷三界欲得六神

通具八解脫終不以脇而至帝故號脇尊者

○**須跋陀羅**此翻好賢西域記云唐言善賢

舊曰蘇跋陀羅訛也鳩尸那城梵志年一百二十歲泥洹經云須跋聰明多智誦四毗陀經一切書論無不通達為一切人之所崇敬聞佛涅槃方往佛所聞入聖道心意開解遂得初果從佛出家又為廣說四諦即成羅漢

頁二

十六

○**迦多演尼子**西域記云迦陀衍那佛滅度

後三百年出造發智論舊訛云迦旃延○**末**

田地亦名摩田地亦名摩田提此云中阿難

化五百仙人在河中得戒故曰摩田地西域

記云達麗羅川中大伽藍側有刻木慈氏菩

薩像通高百餘尺末田底迦羅漢携引匠人升觀史多天親觀妙相往來三返爾乃功畢

○**優波邇多**或名優波掘多此云大護或云

笈其劫切多佛滅百年出得無學果西域記云

烏波邇多唐言近護秣音未兔羅國城東五六

里巖間有石室高二十餘尺廣三十餘尺四

寸細籌填積其內尊者近護說法化導夫妻

俱證羅漢果者乃下一籌異室別族雖證不

記○**室縷多頰設底俱胝**縷力主切 胝丁尼切西域記

云唐言聞二百憶舊譯曰億耳謬也長者蒙

富晚有繼嗣時有報者輒賜金錢二百億因
名其子曰聞二百億洎乎成立未曾履地故
其足跂音毛長尺餘光潤細軟又西域記云
富一億財一洛义便耳著珠墜人知富也或
云耳有珠環價直一億○**摩訶波闍波提**此
其二
云大生主又云大愛道亦云憍曇彌此翻衆
主西域記云鉢邏闍鉢底唐言生主舊云波
闍波提者訛也○**耶輸陀羅**此云華色亦云
名聞悉達次妃天人知識出家為尼衆之主
宗釋論主篇第十

永樂北藏

翻譯名義集

羣生昏寢長夜冥冥先覺警世慧日赫赫故
西域記明四日照世東有馬鳴南有提婆西
有龍猛北有童孟又或有宗乎衆典哉別釋於
一經既分照乎四方乃俱破於群翳故今此
集列論主焉○**阿濕波**庚切或名阿濕
矩沙西域記云唐言馬鳴摩訶衍論曰若剋
其本大光明佛著論其因第八地內住位菩
薩西天竺二誕生盧伽為父瞿那為母同生利
益過去世中有一大王名曰輪陀有千白鳥
皆悉好聲若鳥出聲大王增德若不出聲大

第一九二册

王損德如是諸鳥若見白馬則其出聲若不
見時常不出聲爾時大王徧求白馬終日不
得作如是言若外道衆此鳥鳴者都破佛教
獨尊獨信若佛弟子此鳥鳴者都破外道獨
尊獨信爾時菩薩用神通力現千白馬鳴千
白鳥紹隆正法令不斷絕是故世尊名曰馬
鳴律宗統要鈔引緣異此學者須檢○那伽

龍 **曷樹那** 義翻為猛此出龍樹勸誡王頌彩
字函西域記云那伽音刺那此云龍猛舊
曰龍樹訛也什曰本傳云其母樹下生之因

自阿周那阿周那者樹名也以龍成其道故
以龍字號曰龍樹輔行云樹學廣通天下無
敵欲誦佛經而自作法表我無師龍接入宮
一夏但誦七佛經目知佛法妙因而出家降
伏國王制諸外道外道現通化為花池坐蓮
花上龍樹為象拔蓮花撲外道作三種論一
大方便便論明天文地理作寶作藥饒益世
間二大莊嚴論明脩一切功德法門三大無
畏論明第一義中觀論者是其一品大乘入
楞伽云大慧汝應知善逝涅槃後未奉世當

有持於我法者南天竺國中大明德比丘厥
 號為龍樹能破有無宗世間中顯我無大上
 乘法得初歡喜地往生安樂國○**提婆**此云
 天龍樹弟子波吒釐城僧屈外道經十二年
 不擊捷切巨寒程音地提婆重聲摧伏異道提婆
 因入大自在廟廟金為像像高六丈瑠璃為
 眼大有神驗求願必得怒目動睛提婆語曰
 神則神矣本以精靈訓物而假以黃金瑠璃
 威炫音於世何斯鄙哉便登梯鑿神眼眾人
 咸云神被屈辱婆曰欲知神智本無慢心神

知我心復何屈辱夜營厚供明日祭神神為
 肉身而無左眼臨祭歎曰能此施設真為希
 有而我無眼何不施眼提婆即剗於已眼
 施之隨剗隨出凡施萬眼神大歡喜問求何
 願婆曰我辭不假他但未信受神曰如願即
 沒不現神理交通頁二咸皆信伏○**鳩摩羅邏多**
 西域記翻童受○**室利邏多**西域記唐言勝
 受起信論疏明五日論師以此論主照北印
 度○**詞梨跋摩**宋言師子鎧苦佛涅槃後
 九百年出中天竺國婆羅門子初依薩婆多

部出家造成實論○西域記唐言無
 著是初地菩薩天親之兄佛滅千年從彌沙
 塞部出家三藏傳云夜升觀史陀天於慈氏
 所受瑜珈師地論莊嚴大乘論中邊分別論
 晝則下天為眾說法○婆藪盤豆西域

數蘇西域
后切

記云伐蘇畔度唐言世親舊曰婆藪盤豆譯
 曰天親訛謬言天親者菩薩乃是毗紐天親
 故云天親於說一切有部出家受業本自北
 印度至於此也無著命其門人令往迎候至
 此伽藍遇而會見無著弟子止戶牖外夜分

之後誦十地經世親聞已感悟追悔甚深妙
 法昔所未聞毀謗之愆源發於舌舌為罪本
 令宜斷除即執銛息廉切刀將自斷舌乃見無
 著住立告曰夫大乘教者至真之理也諸佛
 所讚眾聖攸宗言欲誨汝爾今自悟悟其時
 矣何善如之諸佛聖教斷舌非悔昔以舌悔
 大乘今以舌讚大乘補過自新猶為善矣杜
 口絕言其利安在作是語已忽復不見世親
 承命遂不斷舌且詣無著諮受大乘於是研
 精覃思製大乘論凡百餘部並盛宣行○

僧訓西域記云唐言師子覺無著弟子密行莫測高才有聞二三賢哲每相謂曰凡脩行業願覲慈氏若先捨壽得遂宿心當相報語以知其至其師子覺先捨壽命三年不報世親菩薩尋亦捨壽時經六月亦無報命時

貢二

二十

諸異學咸皆譏誚以為流轉惡趣遂無靈鑒其後無著菩薩於夜初分方為門人教受定法燈光忽翳空中大明有一大仙乘虛下降即進堦庭敬禮無言無著云爾來何暮今至何謂對曰從此捨壽往覲史多天慈氏內衆

蓮華中生蓮華纔開慈氏讚言善來廣慧旋遶纔周即來報命無著曰師子覺者今在何處曰我纔旋遶時見師子覺在外衆中耽著五欲無暇相顧無著曰慈氏何相演說何法曰慈氏相好言不能宣演說妙法義不異此然菩薩妙音清暢和雅聞者忘倦○**西**域記云唐言童授妙吉祥菩薩指誨傳授如慈恩云因明論者元唯佛說文廣義散倫在衆經故地持論云菩薩求法當於何求當於一切五明處求求因明者為破邪論安立正

道劫初題目創標真似爰暨世親再陳軌式
雖紀綱已列而幽致未分故使賓主對揚猶
疑破立之則有陳那菩薩是稱命世賢劫千
佛之一佛 匿跡巖數栖巒等持觀述作之利
害審文義之繁約于時巖谷震吼雲霞變彩

頁二

二十一

山神捧菩薩足高數百尺喝言佛說因明論
道願請重弘菩薩乃放神光照燭機感時彼
南印土按達羅國王見放光明疑入金剛喻
定請證無學果菩薩曰入定觀察將釋深經
心期大覺非願小果王言無學果者諸聖攸

仰請尊速證菩薩撫之欲遂王請妙吉祥菩
薩因彈指警曰何捨大心方興小志為廣利
益者當轉慈氏所說瑜伽匡正頹綱可製因
明重成規矩陳那敬受指誨奉以周旋於是
覃思研精乃作因明正理門論又輔行云迦
毗羅仙恐身死徃自在天問天令徃頻陀山
取餘甘子食可延壽食已於林中化為石牀
大有不逮者書偈問石後為陳那菩薩斥之
書偈石裂○**賓伽羅**中論序云天竺諸國敢
預學者之流無不翫味斯論以為喉襟其染

翰申釋者甚亦不少今所出者是天竺梵志名賓伽羅秦言青目之所釋也其人雖信解深法而辭亦雅中其間乖僻繁重者法師皆裁而裨之○波叱吠伽西域記唐言清辯靜而思曰非慈氏成佛誰決我疑遂於觀音菩

薩像前誦隨心陀羅尼經涉二年菩薩現身謂論師曰何所志乎對曰願留此身待見慈氏菩薩曰人命難保宜脩勝善生觀史天乃見慈氏對曰志不可奪也菩薩又曰若其然者宜往馱那羯磔國城南山巖執金剛神所

志誠誦持執金剛陀羅尼者當遂此願論師於是往而誦焉三載之後神出問云伊何所願論師對曰願留此身待見慈氏神又謂曰此巖石內有脩羅宮如法行請石壁當開開即入中可以見也神又謂曰慈氏出世我當相報矣論師受命專精誦持又經三載乃呪芥子以擊石壁石壁乃開論師乃與六人入石壁裏入已石壁仍復如故○達磨波羅西域記云唐言護法神負遠遁因即出家清辯論師外示僧佉之服內弘龍猛之學聞護法

菩薩在菩提樹宣揚法教乃命門人往問訊
 曰仰德虛心為日久矣然以宿願未果遂乖
 禮謁菩提樹者蓋不空見見當有證稱天人
 師護法菩薩謂其使曰人世如幻身命若浮
 未遑談議竟不會見○**瞿等錄類婆**西域記

云唐言德光作辯真等論凡百餘部論主本
 習大乘未窮玄奧因覽毗婆沙論退業而學
 小乘作數十部論破大乘綱紀成小乘執著
 研精雖久疑情未除時有提婆犀那羅漢往
 來觀史多天德光願見慈氏決疑請益天軍

以神通力接上天宮既見慈氏長揖不禮天
 軍謂曰慈氏菩薩次紹佛位何乃自高敢不
 致敬方欲受業如何不屈德光對曰尊者此
 言誠為指誨然我具戒苾芻頻必切朱出家
 弟子慈氏菩薩受天福樂非出家之侶而欲

五五

二十三

作禮恐非所宜菩薩知其我慢心故非是法
 器往米三返不得請疑○**連唐祖唯**目邏多

西域記云唐言法救舊曰達磨多羅訛也○

伊温伐邏西域記云唐言自在○**佛地羅**西

域記云唐言覺取○**布特黎**西域記云唐言

圓滿○**僧伽跋陀羅**西域記云唐言眾賢○
佛陀跋娑西域記云唐言覺使○**尸羅跋陀**
羅西域記云唐言戒賢唐奘三藏親承經論
○**瞿那末底**西域記云唐言德慧○**跋羅**
叉西域記云唐言賢愛西印度人妙極因明
推大慢婆羅門生陷地獄○**慎那弗咀羅**西
域記云唐言最勝子製瑜伽師地釋論○**末**
跋曷利他茲乃胡切西域記云唐言如意即婆沙
論師○**般若羯羅**奘轉云唐言慧生○**達摩**
畢利奘傳云唐言法愛○**達摩**奘傳云

唐言法性○**阿黎那跋娑**奘傳云唐言聖使
○**阿黎斯那**奘傳云唐言聖軍○**阿黎耶伐**
圖奘傳云唐言聖胃○**林奴若瞿沙**奘傳云
唐言如意聲○**達摩**多羅此云法尚佛戒
八百年出造雜毗曇

翻譯名義集卷第二

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二冊

翻譯名義集卷第三

貢三

宋姑蘇景德寺法潤大師

法雲

編

宗翻譯主篇第十一

彥琮法師云夫預翻譯有八備十條一誠心受法志在益人二將踐勝場先牢戒足三文

貢三

詮三藏義貫五乘四傍涉文史工綴典詞不
過魯拙五襟抱平恕器量虛融不好專執六
沉於道術淡於名利不欲高銜七要識梵言
不墜彼學八傳閱蒼雅粗諳篆隸不昧此文
十條者一旬韻二問答三名義四經論五歌

永樂北藏

翻譯名義集

頌六呪功七品題八專業九字部十字聲宋
僧傳云譯場經館設官分職可得聞乎曰此
務所司先宗譯主即賁葉書之三藏明練顯
密二教者是也次則筆受者必言通華梵學
綜有空相問委知然後下筆西晉偽秦已來
立此負者即沙門道含玄曠姚嵩聃女涉切承
遠父子至于帝王執翰即與梁武太后中宗
又謂之綴文也次則度語正云譯語亦名傳
語傳度轉令生解矣如翻顯識論沙門戰陀
譯語是也次則證梵本者求其量果密以證

第一九二冊

短能詮不差所顯無謬矣如居士伊舍羅證
譯毗柰耶梵本是也至有立證梵義一負乃
明西義得失貴今華語下不失梵義也復立
證禪義一負沙門大通曾充之次則潤文一
位負數不恒令通內外學者充之良以筆受
在其油素文言豈無俚俗儻不失於佛意何
妨刊而正之故義淨譯場李嶠韋嗣立盧藏
用等二十餘人次文潤色也次則證義一位
蓋證已譯之文所詮之義也如譯婆沙論慧
嵩道朗等三百人考證文義唐復禮累場充

其任焉次有梵唄者法筵肇啓梵唄前與用
作先容令生物善唐永泰中方聞此位也次
有校勘清隨彥琮覆疏文義蓋重慎之至也
次有監護大使後周乎高公侯壽為總監檢
校唐房梁公為獎師監護相次觀楊慎文杜
行頭等充之或用僧負則隋以明穆曇遷等
十人監掌翻譯事詮定宗旨也譯經圖紀云
惟孝明皇帝永平三年歲次庚申帝夢金人
項有日光飛來殿庭上問群臣太史傳毅對
曰臣聞西域有神號之為佛陛下所夢其必

貢三

二

是乎至七年歲次甲子帝勅郎中蔡愔把漢切中郎將秦景博士王遵等一十八人西尋佛法至印度國請迦葉摩騰竺法蘭用白馬馱經并將畫釋迦佛像以永平十年歲次丁卯至于洛陽帝悅造白馬寺譯四十二章經至

十四年正月一日五岳道士褚善信等負情不悅因朝正之次表請較試勅遣尚書令宋庠引入長樂宮帝曰此月十五日大集白馬寺南門爾日信等以靈寶諸經置道東壇上帝以經像舍利置道西七寶行殿上信等遶

壇涕泣啓請天尊詞情懇切以栴檀柴等燒經真經無損並為灰燼先時升天入火履水隱形皆不復能善禁呪者呼策不應時太傅張衍語信曰所試無驗即是虛妄宜就西域真法時南岳道士費祚才等慙忸自感而死

真三

三

時佛舍利光明五色直上空中旋環如蓋徧覆大眾映蔽日輪摩騰先是阿羅漢即以神足游空飛行坐卧神化自在時天雨寶華及奏眾樂感動人情摩騰復坐法蘭說法時眾咸喜得未曾有時後宮陰夫人王婕妤音好以

切等一百九十人出家司空楊城侯劉善峻
 等二百六十人出家四岳道士呂慧通等六
 百二十人出家京都張子尚等三百九十一人
 出家帝親與群官為出家者剃髮給施供養
 經三十日造寺城外七所安僧城內三寺安

尼具如漢明法本內傳

道家尹文操斥法本內傳是羅什門僧妄

造通慧辨云明帝夢金人書闕澤對吳主云褚
 虛妄豈名信史耶又吳書闕澤對吳主云褚
 善信費井才自感而死

○釋師

唐太宗焚經

臺詩門徑蕭蕭長綠苔一回登此一徘徊青
 牛謾說西關去白馬親從印土來確實是非憑

烈焰要分真偽築高臺春風也解嫌狼藉吹
 盡當年道教灰唐義淨三藏題取經詩曰晉
 宋齊梁唐代間高僧求法離長安去人成百
 歸無十後者安知前者難路遠碧天唯冷結
 砂河遮日力疲殫後賢如未諳斯旨往往將

經容易看○

迦葉摩騰

中印度人婆羅門種

幻而敏悟燕有風姿博學多聞特明經律思
 力精拔探賸鈎深敷文析理義出神表嘗游
 西印度有一小國請騰講金光明經俄而隣
 國興師來將踐境輒有事礙兵不能進彼國

兵衆疑有異術密遣使覘切但見君臣安
然共聽其所講經明地神王護國之法於是
彼國觀斯神驗請和求法時蔡愔等啟請於
騰騰與愔等俱來見帝終于洛陽○法蘭
中印度人少而機悟淹雅博愛多通禪思妙

頁三

四

窮毘尼誦經百餘萬言學徒千餘居不求安
常懷弘利戒執嚴峻衆莫能窺遇愔求請便
有輕舉之志而國主不聽密與騰同來間行
後至共譯四十二章騰卒自譯五經○雲摩
四此云法時印度人也幼而才敏質像傀

公回偉善四韋陀妙五明論圖識運變靡所
不該自謂在世無過於已嘗入僧坊遇見法
勝毘曇殷勤尋省莫知音趣乃深歎曰佛法
鉤深因即出家誦大小乘游化許洛事鈔云
自漢明夜夢之始迦竺傳法已來迄至曹魏
之初僧徒極盛未稟歸戒止以翦落殊俗設
復齋懺事同祀祠後有中天竺曇摩迦羅誦
諸部毘尼以魏嘉平至雒陽立羯磨受法中
夏戒律始也準用十僧大行佛法改先妄習
出僧祇戒心又有安息國沙門曇諦亦善律

學出曇無德羯磨即大僧受法之初也○

僧印度人廣學群經義暢幽旨嘉平四年

於洛陽白馬寺譯無量壽經○**支**月氏國

優婆塞也漢末游洛該覽經籍及諸伎藝善

諸國語細長黑瘦白眼黃睛時人語曰支郎

頁三

五

眼中黃形軀雖細是智囊武烈皇帝以其才

慧拜為博士謙譯經典深得義旨○

此云障礙印度人學通三藏妙善四含游化

為業武昌譯經○**康**居國大丞相之

長子世居印度年未齒學俱喪二親至性篤

學出曇無德羯磨即大僧受法之初也○

僧印度人廣學群經義暢幽旨嘉平四年

於洛陽白馬寺譯無量壽經○**支**月氏國

優婆塞也漢末游洛該覽經籍及諸伎藝善

諸國語細長黑瘦白眼黃睛時人語曰支郎

頁三

五

眼中黃形軀雖細是智囊武烈皇帝以其才

慧拜為博士謙譯經典深得義旨○

此云障礙印度人學通三藏妙善四含游化

為業武昌譯經○**康**居國大丞相之

長子世居印度年未齒學俱喪二親至性篤

天姿高朗風神俊邁儀貌卓然出於物表晉
元帝世來游建康王公雅重世號高座法師
譯灌頂等經○釋書僧伽提婆或名提和此
云衆天屬賓國人風采可範樞機有彰沉慮
四禪研心三歲初於符秦帝國譯阿毘曇八

捷度等○釋摩羅此云無垢眼屬賓國人
澄靜有志鑊道苦節世號青目律師羅什師
事改譯什公十誦○佛馱跋陀羅此云覺賢
大乘三果人甘露飯王之苗裔於此與羅什
相見什所有疑多就咨決東晉義熙十四年

於謝司空寺譯華嚴六十卷堂前池內有二
童子常從池出捧香散華○釋姓龔平陽
武陽人常翫經律舛缺誓志尋求以晉安帝
隆安三年歲次己亥游歷印度義熙元年歲
次乙巳汎海而還楊都譯經○釋摩耶舍此

云法稱屬賓國人少而好學長而彌篤神爽
高雅該覽經律陶思八禪游心七覺明悟出
群幽鑒物表欲苦節求果天神語云何不觀
方弘化而獨守小善於是歷游諸國譯差摩
等經○釋摩羅什婆此云童壽祖印度人父

以聰敏見稱龜茲王聞以女妻之而生於什
什居胎日母增辯慧七歲出家日誦千偈義
旨亦通至年九歲與外道論義辯挫邪鋒咸
皆愧伏年十二有羅漢奇之謂其母曰常守
護之若年三十五不破戒者當大興佛法度

無數人又習五明四韋陀典陰陽星算必窮
其妙後轉習大乘數破外道近遠諸國咸謂
神異母生什後亦即出家聰拔衆尼得第三
果什既受具母謂之曰方等深教應大闡秦
都於汝自身無利如何什曰菩薩之行利物

亡軀大化必行鑪鑊無恨從此已後廣誦大
乘洞其祕奧西域諸王請什講說必長跪座
側命什踰登符堅建元九年太史奏云有德
星現外國當有大德智人入輔中國堅曰朕
聞西域有羅什襄陽有道安將非此耶後遣

頁三

七

將軍呂光等率兵七萬西伐龜茲光與什同
來什在道數言應變光盡用之光據西涼亦
請什留至姚秦弘始三年興滅西呂方入長
安秦主興厚加禮之延入西明閣及逍遙園
別館安置勅僧若曇等八百沙門諮受什旨

與卑萬乘之心尊三寶之教於草堂寺共三千僧手執舊經而叅定之莫不精究洞其深旨時有僧敵興其甚嘉焉什所譯經敵並叅正然什詞喻婉約出言成章神情鑒徹傲岸出群應機領會鮮有其匹且篤性仁厚汎愛為

心虛已善誘終日無倦南山律師嘗問天陸玄暢云什師一代所翻之經至今若新受持轉盛何耶答云其人聰明善解大乘已下諸人並皆俊又一代之寶也絕後光前仰之所不及故其所譯以悟達為先得佛遺寄之

意也又從毘婆尸佛已來譯經又云什師位階三賢文殊指授令其剛定○佛馱耶舍此云覺明翦賓國人操行貞白戒節堅固儀止祥泚視瞻不凡五明四韋之論三藏十二之典特悟深致流辯無滯以姚秦弘始年達于

姑臧什先師之勸興往邀興即勅迎并有贈遺笑不受曰明旨既降便應載馳檀越待士既厚脫如羅什見處未敢聞命重使敦喻方至長安興自出迎別立新省於逍遙園四事供養並皆不受時至分衛一食而已耶舍亦

髡時人號為赤髡毘婆沙與凡所供給衣服
 卧具滿三間屋不以關心與為貨之造寺○
 摩訶識或曇無識此云法豐中印度人日誦
 萬言初學小乘五明諸論後遇白頭禪師教
 以大乘十日交諍方悟大旨識明解呪術所

頁三

向皆驗西域號為大神呪師以吐涼沮渠玄
 始元年至姑臧齋涅槃經前分十卷并菩薩
 戒止於傳舍慮失經本枕之而卧夜有神人
 牽識隨地識謂為盜如是三夕乃聞空中聲
 曰此是如來解脫之藏何為枕之識聞漸寤

乃安高處盜者夜捉提舉不能明旦識持不
 以為重盜謂聖人志來拜謝遂聞識名厚遇
 請譯○佛馱斯那此翻覺軍天才聰朗誦半
 億偈經明了禪法西方諸國號為人中師子
 口誦梵本吐涼譯經○浮陀摩此云覺鑑

西域人志操明直聰悟出群雖復徧集三藏
 備善毘婆沙論常誦此部用為心要○宿
 雍州人稟性端厲明行清白少襲法服修業
 專誠志度宏邃情深佛法西尋靈迹吐涼永
 和年中西還翻譯○曇摩密多此云法秀肅

賓國人生而連眉沉邃慧鑒常有善神潛形
密護每之國境神夢告王去亦如之宋文元
嘉建業翻譯○**豐梁耶舍**此云時稱西域人
性剛直寡嗜欲深善三藏多所諳知尤工禪
思宋文元嘉元年鐘山翻譯僧含筆受○**佛**

貢三

九

葉波羅此云自在西域人善通三藏解貫四
含宋文元嘉彭城翻譯○**智嚴**涼州人道教
所被幽顯咸伏未出家前曾犯五戒後受僧
具疑不得戒遂泛海至印度咨問羅漢亦不
能決為詢彌勒慈氏答云得戒嚴甚善焉得

經梵本宋文元嘉揚都翻譯○**求那跋摩**宋
云功德鎧闡賓王之少子洞明九部博曉四
含深達律品妙入禪要誦經百餘萬言闡實
王薨眾請紹位恐為戒障遂林栖谷飲孤行
山野遁跡人世形儀感物見者發心宋文元

嘉達于建業帝曰弟子常欲齋戒不殺迫以
身徇於物不獲從志法師何以教之對曰夫
道在心不在事法由己非由人且帝王與匹
夫所修各異匹夫身賤名劣言令不威若不
尅已苦躬將何為用帝王以四海為家兆民

爲子出一嘉言士女咸悅布一善政人神以和固當形不天命役無勞力則使風雨適時寒暖應節百穀滋繁桑麻鬱茂如此持齋齋亦大矣如此不殺德亦眾矣寧在缺半日之食全一禽之命然後方爲私濟耶帝大悅曰

法師所言真謂開悟人心明達物理談盡於人天之際矣事鈔云宋元嘉七年至揚州譯善戒等經爲比丘尼受具初緣又後有師子國尼八人來至云宋地未經有尼何得二衆受戒摩云尼不作本法者得戒得罪尋佛制

意法出大僧但使僧法成就自然得戒所以先令作本法者正欲生其信心爲受戒方便耳至於得戒在大僧羯磨時生也諸尼苦求更受答曰善哉夫戒定慧品從微至著若欲增明甚相隨喜且令西尼學語更往中國請

頁三

十

尼令足十數至元嘉十年有僧伽跋摩者此云衆鎧解律雜心自涉流沙至揚州初求那許尼重受未備而終俄而師子國尼鐵索羅等三人至京足前十數便請衆鎧爲師於壇上爲尼重受○**寶受**證第二果西涼州人自出家精

動碩學志韻劉潔不偶世群求法懇惻忘身徇
道以晉隆安年初西尋靈迹經羅刹之野聞天
鼓之音禮釋迦影迹受羅漢之語歷遊西方
善梵書語印度字音訓釋詞句悉皆備解後
來長安復至江左○**求那跋陀羅**此云功德

賢中印度人幼學五明四韋陀論志性明敏
度量該博後遇雜心莫測涯際方悟佛法崇
深技簪落彩專精志業博通三藏慈和恭恪
事師盡禮捨小學大深悟幽旨宋文勅住祇
洹荊州刺史南譙王劉義宣嘗請講華嚴經

跋陀自愧未善宋言旦夕禮懺求觀世音忽
夢有人白服持劔擊一人頭來謂陀曰何故
憂耶陀以意對荅曰不須多憂即便以劔易
於陀首更安新頭問曰得無痛耶荅曰不痛
既寤心神喜悅於是就講辯注若流後還揚

貢三

士

都屬帝宴會王公畢集帝欲試其機辯并解
人意不帝見其白首而謂曰師今日不負遠
來之意自外知何唯有一在賢即荅言慕化
遠來天子恩遇垂三十載今年七十一唯一
死在帝大悅○**曇無竭**此云法勇亦云法上

姓李黃龍人幼為沙彌勤修苦行持戒誦經
 為師所重嘗聞法顯躬踐佛國慨然有志身
 之誓以武帝永初年招集同志僧猛等二十
 五人共遊西域二十餘年自餘並死唯獨
 還於罽賓得梵經本楊都翻譯○**功德**西

域人道契既廣善誘日新宋大明年到荊州
 為釋玄暢翻譯暢刊正文義詞旨婉密舒手
 出香掌中流水莫之測也○**摩提**此云
 法意西域人悟物情深隨方啓喻齊武永明
 譯提婆達多品○**末那**此云德進中印

度人誦大小乘二十萬言陰陽圖讖莫不窮
 究執錫戒塗威儀端肅齊武永明翻譯○**流**
 此云法希亦曰法樂南印度人偏以律
 藏傳名弘道為務感物而動遊魏洛陽○**提**
 此名覺希北印度人遍通三藏妙入

總持志在弘法廣流視聽魏宣武帝洛陽翻
 譯○**那摩提**或云婆提此言寶意中印度
 人誦一億偈博瞻之富理事兼通光明禪法
 魏宣武帝請講華嚴詞義開悟忽於高座見
 大官執笏云天帝請師講華嚴意曰今法席

未終經訖從命然法不獨資都講香火維那
梵唄請亦定之使如其言講將了見前使來
迎果與都講等五人俱於座終道俗咸觀○
漢陀羅此言弱聲亦云弘弱扶南國人神解
超悟幽明畢觀無罣夷除志存弘化梁武揚

頁

十二

都翻譯○**漢羅末陀**此云真諦亦云拘那羅
陀此曰親依西印度優禪尼國人景行澄明
器宇清肅風神爽拔悠然自遠群蔽廣部固
不措懷藝術異鮮徧素諳練梁武泰清於寶
雲殿譯經屬侯景紛亂乃適豫章始興南康

等雖復悽惶譯業無輟即泛舶西歸業風賦
命飄還廣州住制止寺翻譯訖陳泰建譯五
十部(闍那崛多)此言志德北印度人刹帝
利種少懷達量長垂清範游涉行化來達茲
境周武帝世譯普門重頌(達摩笈多)隋言
法密南賢豆國人開皇十年來屆瓜州文帝
延入京寺義理允正稱經微旨然而慈恕立
身恭知成性心非道外行在說前戒地夷而
靜定水幽而潔經洞字原論探聲意容儀祥
正勤節高猛誦響繼昏晨法言通內外好端

居而簡務貴寡欲而息求無倦誨人有喻利已至場帝定鼎東都置翻譯館○**波羅頗迦**

羅唐言作明知識或云波頗此云智光中印度人利帝利種識度通敏器宇冲邃博窮内外研精大小誓傳法化不憚艱危遠涉葱河

青三

十三

貞觀屆此○**玄奘**河南洛陽人俗姓陳氏穎

川陳仲弓之後鳩車之齡落髮竹馬之齒通玄墻仞千霄風神朗月京洛名德咸用器之戒具云畢偏肆毘尼儀止祥泚妙式群範閱筌蹄乎九丘探幽旨于八藏常慨教缺傳匠

理翳譯人遂使如意之寶不全雪山之偈猶半於是杖錫暴足履險若夷既戾梵境籌諮無倦五明四含之典三藏十二之筌七例八轉之音三聲六釋之句皆盡其微卑究其妙法師討論一十七周遊覽百有餘國貞觀十

九年迴軹布訝切上京勅弘福寺翻譯已上多

出靜邁法師譯經圖紀○**伽梵達摩**智昇續

譯經圖紀云唐云尊法西印度人譯大悲經

○**阿地羅多**唐言無極高中印度人學窮滿字行潔圓珠精練五明妙通三藏天皇永徽

長安翻譯○**那提**唐言福生具依梵言則云布如馬伐耶此但訛畧而云那提也本中印度人慈恩翻譯○**地婆訶羅**唐言日照中印度人洞明八藏博曉四含戒行清高學業優瞻尤工呪術兼洞五明志在利生來譯弘福

○**佛陀多羅**唐云覺救罽賓人也於白馬寺譯**圓覺經**○**佛陀波利**唐云覺護罽賓國人忘身徇道遍觀靈跡聞文殊在清涼山遠涉流沙躬來禮謁天皇儀鳳元年杖錫五臺虔禮聖容倏見一翁從山出來作婆羅門語謂

波利曰師何所求波利答曰聞文殊隱山來欲瞻禮翁曰師將佛頂尊勝陀羅尼經來不此土衆生多造諸罪佛頂呪除罪祕方若不將經徒來無益縱見文殊何必能識可還西國取經傳此弟子當示文殊所在波利便禮

頁三

十四

舉頭不見老人遂返本國取得經來狀奏天皇遂令杜行顛及日照三歲於內共譯經留在內波利泣奏志在利人請布流行帝愍專志遂留所譯之經還其梵本波利將向西明與僧順貞共譯佛頂尊勝陀羅尼經所願已

畢持經梵本入於五臺于今不出○

唐言學喜于闐國人智度弘曠利物為心

善大小乘兼異學論天后明揚佛日敬重大

乘以華嚴舊經處會未備遠聞于闐有斯梵

本發使迎請實義與經同來赴洛重譯○

齊州人俗姓張字文明髻亂之年薛榮落

髮徧詢名匠廣探群籍內外通曉今古徧知

年有十五志遊西域徧師名匠學大小乘所

為事周還歸故里凡所遊歷三十餘國往來

問道出二十年天后證聖河洛翻譯○

唐言法希天后改為菩提流志唐云覺

愛南印度人婆羅門種姓迦葉氏聰敏絕倫

風神爽異生年十二外道出家年登耳順自

謂孤行捺僧論議居委切以身事時有耶舍

瞿沙知其根熟遂與交論未越機關詞理俱

頁三

十五

屈始知佛日高明匪螢燈並照法海深廣豈

涓滲等潤投身敬事專學佛乘未越五年通

達三藏天皇遠聞雅譽遣使往邀未及使還

白雲遽駕暨天后御極赴京翻譯至和帝龍

興譯寶積經此經玄奘昔翻數行乃歎此土

群生未有緣矣余氣力衰竭因而遂輟和帝
命志續獎餘功遂譯于世○**般刺密帝**唐云
極量中印度人懷道觀方隨緣濟度展轉遊
化達我支那乃於廣州制旨道場譯首楞嚴
自漢至唐翻譯儒釋總有二百九十二人今

畧編集現行經人苟欲具知當披新舊譯經
圖紀○**釋迦彌多羅**此云能支師子國長壽
沙門三果聖人唐高宗敬重○**釋迦釋迦**說
題云釋迦稍訛正云鑠佉此曰雲峯璿云此
云能降伏


七眾弟子篇第十一

大論云佛弟子七眾一比丘二比丘尼三學
戒尼四沙彌五沙彌尼六優婆塞七優婆夷
然諸經中標四眾者自古皆以比丘比丘尼
優婆塞優婆夷為四眾天台乃立發起當機
影響結緣以為四眾是則七眾雖別四眾咸
通七四共成二十八眾○**室彌**舊翻弟子新
云所教南山曰學在我後名弟解從師生名
子天台云師有匠成之能學者具資稟之德
資則捨父從師教師如父師之謙讓處資如

弟故夫子云回也處余如父余也處回如弟
律云和尚於弟子當生見想弟子於和尚當
生父想司馬彪曰徒弟子謂門徒弟子老子
云善人不善人之師不善人善人之資也南
山云佛法增益廣大實由師資相攝互相敦

真二

十六

遇財法兩濟日益業深行父德固皆賴此矣
比直教陵遲慧風掩扇俗懷侮慢道出非法
並由師無率誘之心資缺奉行之志二彼相
捨妄流鄙境欲令道光焉可得乎○大
論云比丘名乞士清淨活命故復次比丘名破

丘名煩惱能破煩惱故復次比丘名怖丘名能
能怖魔王及魔人民淨名疏云或言有翻或
言無翻言有翻者翻云除饑眾生薄福在困
無法自資得報多所饑乏出家戒行是良福
田能生物善除因果之饑乏也言無翻者名

含三義智論云一破惡二怖魔三乞士一破
惡者如初得戒即言比丘以三羯磨發善律
儀破惡律儀故言破惡若通就行解戒防形
非定除心亂慧悟想虛能破見思之惡故名
破惡二怖魔者既能破惡魔羅念言此人非

但出我界域或有傳燈化我眷屬空我宮殿
故生驚怖通而言之三魔亦怖三名乞士者
乞是乞求之名士是清雅之稱出家之人內
脩清雅之德必須遠離四邪淨命自居福利
衆生破憍慢心謙下自卑告求資身以成清

頁三

十七

雅之德故名乞士又云此具三義一殺賊從
破惡以得名二不生從怖魔而受稱三應供
因乞士以成德涅槃說四種比丘一者畢竟
道無二二者示道初二三者受道通內四者汗
道犯四重者善見論云善來得戒三衣及瓦

鉢貫著左肩上鉢色如青鬱鉢羅華袈裟鮮
明如赤蓮華針線斧子澆囊備具○**比丘尼**
善見云尼者女也文句云通稱女為尼智論
云尼得無量律儀故應次比丘佛以儀法不
便故在沙門後比丘尼稱阿姨師姨者通慧

指歸云阿平聲即無過音蓋阿音轉為過也
有人云以愛道尼是佛姨故倣喚阿姨今詳
梵云阿梨夷此云尊者或翻聖者今言阿姨
略也僧祇云阿梨耶僧聽是也事鈔尼衆篇
云善見佛初不度女人出家為滅正法五百

年後為說八敬聽出家依教行故還得千年
 今時不行隨處法滅會正記云佛成道後十
 四年姨母求出家佛不許度阿難為陳三請
 佛令慶喜傳八敬向說若能行者聽汝出家
 彼云頂戴持言八敬者一者百歲比丘尼見

初受戒比丘當起迎送禮拜問訊請令坐二
 者比丘尼不得罵謗比丘三者不得舉比丘
 罪說其過失比丘得說尼過四者式叉摩那
 已學於戒應從眾僧求受大戒五者尼犯僧
 殘應半月在二部僧中行摩那埵六者尼半

月內當於僧中求教授人七者不應在無比
 丘處夏安居八者夏訖當詣僧中求自恣人
 如此八法應尊重恭敬讚歎盡形不應違今
 述頌曰禮不罵謗不舉過從僧受戒行摩那
 半月僧中求教授安居近僧請自恣○**式叉**

五三

十六

摩那此云學法女四分十八童女應二歲學
 戒又云小年曾嫁年十歲者與六法十誦中
 六法練心也能持六法方與受具二年者練
 身也可知有胎無胎事鈔云式叉尼具學三
 法一學根本謂四重是二學六法即羯磨所

謂染心相觸盜人四錢斷畜生命小妄語非時食飲酒也三學行法誦一切大尼戒行並須學之若學法中犯者更與二年羯磨僧祇云在大尼下沙彌尼上坐今述頌曰染心相觸盜四錢斷畜生命小妄語戒非時食及飲

酒是名式義學六法○**沙彌**南山沙彌別行篇云此翻息慈謂息世染之情以慈濟群生也又云初入佛法多存俗情故須息惡行慈也音義云沙彌二字古訛畧也唐三藏云室利摩拏路迦此翻勤策男寄歸傳云授十戒

永樂北藏

翻譯名義集

已名室羅末尼譯為求寐最下七歲至年十三者皆名馱烏沙彌若年十四至十九名應法沙彌若年二十已上皆號名字沙彌○**優婆塞**共三藏云室利摩拏理迦此云勤策女○**優婆塞**肇曰義名信士男信士

貢三

十九

女淨名疏云此云清淨士清淨女亦云善宿男善宿女雖在居家持五戒男女不同宿故云善宿此未可定用荆溪云依餘經文但云近佛得善宿名不可定云男女不同宿也涅槃疏云一日一夜受八戒者名為善宿優婆

第一九二冊

塞西域記云鄒波索迦唐言近事男舊曰伊蒲
塞又曰優婆塞皆訛也鄒波斯迦唐言近事
女舊優婆斯又曰優婆夷皆訛也言近事者
親近承事諸佛法故後漢書名伊蒲塞注云
即優婆塞也中華翻爲近住言受戒行堪近
僧住也或名檀那者要覽曰梵語陀那鉢底
唐言施主今稱檀那訛陀爲檀去鉢底留那
也思大乘論云能破慳悋嫉妬及貧窮下賤
苦故稱陀後得大富及能引福德資糧故稱
那又稱檀越者檀即施也此行施越貧窮海

翻譯名義集卷第三

翻譯名義集卷第四

頁四

宋姑蘇景德寺法潤大師 法雲編

釋氏衆名篇第十三

古者出家從師命氏如帛法祖竺道生之流也東晉安法師受業佛圖澄乃謂師莫過佛

頁四

宜通稱釋氏後增一阿含流傳此土經叙佛

告諸比丘有四姓出家者無復本姓但言沙

門釋子是釋子非沙門乃王種也是沙門非

丘也非沙門非所以然者生由我生成由法

釋子二賤姓也成其猶四大河皆從阿耨泉出又彌沙塞云

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

汝等比丘雜類出家皆捨本姓稱釋子沙門又長阿含云彌勒弟子皆稱慈子自非大權應迹豈能立姓與經懸合故天神稱爲印手菩薩然淨名云夫出家者爲無爲法天台釋云若見佛性出二死家方真出家應具四句

一形心俱不出二形出心不出三形不出心出即是觀行出家什曰若發無上道心起三界形雖有繫乃真出家四者形心俱出故南山云真誠出家者怖四怨之多苦厭三界之無常辭六親之至愛捨五欲之深著能如是者名真出家則可紹隆三

寶度脫四生利益甚深功德無量其衆名號
今列翻譯○**僧伽**大論秦言衆多比丘一處
和合是名僧伽譬言如大樹業林是名爲林淨
名疏云律名四人已上皆名衆律鈔曰此云
和合衆和合有二義一理和謂同證擇滅故

二事和別有六義戒和同脩見和同解身和
同住利和同均口和無諍意和同悅什師云
欲令衆和要由六法一以慈心起身業二以
慈心起口業三以慈心起意業四若得食時
減鉢中飯供養上座一人下座一人五持戒

清淨六漏盡智慧肇曰非真心無以具六法
非六法無以和群衆如衆不和非敬順之道
也又僧名良福田者報恩經云衆僧者出三
界之福田謂比丘具有戒體戒爲萬善之根
是故世人歸信供養種福如沃壤之田能生

頁四

二

嘉苗故號良福田大論云是僧四種一有羞
僧持戒不破身口清淨能別好醜未得道二
無羞僧破戒身口不淨無惡不作三啞羊僧
雖不破戒根鈍無慧不別好醜不知輕重不
知有罪無罪若有僧事二人共諍不能斷決

默然無言如白羊人殺不能作聲四實僧若
學無學住四果中行四向道是名實僧唐太
宗嘗問玄奘三藏欲樹功德何最饒益法師
對曰衆生寢惑非慧莫啓慧芽抽植法爲其
資弘法由人即度僧爲最○**沙門**或云桑門

或名沙迦憊門字上聲曩皆訛正言室摩那拏或
舍羅磨拏此言功勞言脩道有多勞也什師
云佛法及外道凡出家者皆名沙門肇云出
家之都名也秦言義訓勤行動行取涅槃阿
含經云捨離恩愛出家脩道攝御諸根不染

外欲慈心一切無所傷害遇樂不欣逢苦不
戚能忍如地故號沙門後漢書郊祀志云沙
門漢言息心削髮去家絕情洗欲而歸於無
爲也瑞應云息心達本源故號爲沙門或云
具名沙門那此云之道以爲良福田故能斷

三四

三

衆生饑乏以脩八正道故能斷一切邪道故
迦葉品云沙門那者即八正道沙門果者從
道畢竟永斷一切貪嗔癡等云云世言沙門名
之那者名道如是道者斷一切之斷一切邪
道以是義故名八正道爲沙門那從是道中

獲得果故名沙門果或以沙門翻勤息垂裕
 記云謂勤行衆善止息諸惡息界內惡者茂
 通沙門次第息界內外惡者別教沙門一心
 徧息內外諸惡者圓融沙門瑜伽論云有四
 沙門一勝道沙門即佛等二說道沙門謂說

正法者三活道沙門謂脩諸善品者四汗道
 沙門謂諸邪行者○**經**古師云含五義一
 體性柔軟喻出家人能折伏身語麤獷故二
 引蔓旁布喻出家人傳法度人連延不絕故
 三馨香遠聞喻出家人戒德芬馥爲衆所聞


四能療疼痛喻出家人能斷煩惱毒害故五
 不肯日光喻出家人常向佛日故智論云出
 家多脩智慧智慧是解脫因緣俗人多脩福
 德福德是樂因緣僧祇云供養舍利造塔寺
 非我等事彼國王居士樂福之人自當供養

比丘事者所謂結集三藏勿令佛法速滅○
和尚或和闐羯磨頌云自古翻譯多雜蕃胡
 胡傳天語不得聲實故有訛僻傳云和尚梵
 本正名鄔波遮迦傳至于闐翻爲和尚傳到
 此土什師翻名力生舍利弗問經云夫出家


者捨其父母生死之家入法門中受微妙法
蓋師之力生長法身出功德財養智慧命功
莫大焉又和尚亦翻近誦以弟子年少不離
於師常逐常近受經而誦善見云和尚外國
語漢言知有罪知無罪也明了論本云優波

頁四

四

陀訶翻為依學依此人學戒定慧故即和尚
也義淨云鄔波陀耶此云親教師由能教離
出世業故和尚有二種一正教即受業也
二依止即稟學也毘柰耶云弟子門人纔見
師時即須起立若見親教即捨依止○

或阿祇利寄歸傳云梵語阿遮梨耶唐言軌
範今稱闍梨訛畧菩提資糧論云阿遮梨夜
隨言正行南山鈔云能糾正弟子行故四分
律明五種阿闍梨一出家阿闍梨所依得出
家者二受戒阿闍梨受戒作羯磨者三教授

阿闍梨教授威儀者四受經阿闍梨所從受
經若說義乃至四句偈五依止阿闍梨乃至
依住一宿者和尚及依止多已十夏者為之
上四師皆多已五夏者為之○新云杜
多此云抖擻亦云脩治亦云淘汰垂裕記云

抖擻煩惱故也善住意天子經云頭陀者抖擻貪欲嗔恚愚癡三界內外六入若不取不捨不脩不著我說彼人名為杜多今訛稱頭陀大品云須菩提說法者受十二頭陀一作阿蘭若二常乞食三納衣四一坐食五節量

頁四

五

食六中後不飲漿七塚間住八樹下九露地住十常坐不卧十一次第乞食十二但三衣大論六十七云十二頭陀不名為戒能行則戒莊嚴不能行不犯戒然論但依經次第廣釋不分部位諸文引用多誤故此點出南山

律鈔位分為四衣二一納衣二但三衣食四一乞食二不作餘食法三一坐四一揣徒端切端種者雜也種盛貯名一揣食處五一蘭若二塚間三樹下四露坐五隨坐威儀一常坐此無次第乞食處加隨坐通源記引南山云季世佛

法崇尚官榮僥倖之夫妄生朋翼庶因斯語自省厥躬至若謂利養如引繩視朱門為蓬戶尚思曳尾猶被典朝況乎以咳唾為恩眄睐成飾潛通惠好強事趨馳縱假寵於一時終受嗤於群口榮不補辱夫何誤哉



圖大論秦言大德毘奈耶律云佛言從今日後小下苾芻於長宿處應喚大德○體毘履此云老宿他毗利此云宿德○應替那此云上座五分律佛言上更無人名上座道宣勅為西明寺上座列寺主維那之上毘尼母云

從無夏至九夏是下座自十夏至十九夏是中座自二十夏至四十夏是上座五十夏已上一切沙門之所尊敬名耆宿毘婆沙論云有三上座一生年上座即尊長者具舊或名真生故二世俗上座即知法富貴大財大位

大族大力大眷屬雖年二十皆應和合推為上座三法性上座即阿羅漢律云瓶沙王稱佛弟子為上人大品經佛言若菩薩一心行阿耨多羅三藐三菩提心不散亂是名上人瑜伽論云無自利利他行者名下士有自利

五四

六

無利他名中士有二利名上士○摩摩帝或云毘呵羅莎珥名婢切此云寺主僧史畧云詳其寺主起乎東漢白馬寺也寺既爰處人必主之于時雖無寺主之名而有知事之者東晉以來此職方盛故梁武造光宅寺召法雲

為寺主創立僧制○**維那**南山云聲論翻為次第謂知僧事之次第寄歸傳云華梵兼舉也維是綱維華言也那是梵語刪去羯磨陀三字也僧史畧云梵語羯磨陀那譯為事知亦云悅眾謂知其事悅其眾也稽其佛世飲

光統眾於靈鷲身子泣事於竹林音義指歸云僧如網假有德之人為綱繩也隨智琳潤州刺史李海游命琳為斷事綱維迹後寺立三緇上座維那典座也○**釋尊**寄歸傳云居言小師毘奈耶云難陀比丘呼十夏比丘

為小師如僧叡謂僧導云君當為萬人法主豈可對揚小師乎○**阿夷怛**此云新學亦云新發意

八部篇第十四

一天二龍三夜叉四乾闥婆五阿脩羅

百四

六迦樓羅七緊那羅八摩睺羅伽

七

原夫佛垂化也道濟百靈法傳世也慈育萬有出則釋天前引入乃梵王後隨左輔大將由滅惡以成功右弼房家切金剛用生善而為德三乘賢聖既肅爾以歸投八部鬼神故森

然而翊衛今此纂集宜應編錄○釋此云
天法華疏云天者天然自然勝樂勝身勝故
論云清淨光潔最勝最尊故名爲天苟非最
勝之因豈生寂勝之處言寂勝因者所謂十
善身三語四及意三行由其三業防止過非
有順理義即名十善以茲十善運出五道故
此十戒名曰天乘若單脩習上品十善乃生
欲界一四天王天二忉利天若脩十善坐未
到定乃生三夜摩天四兜率天五化樂天六
他化自在天由禪定力故使四天皆悉居空

不依于地言未到定者亦云未至由其未入
根本定故如止觀云若端坐攝身調和氣息
泯然澄靜身如雲影虛豁清淨而猶見有身
心之相是則名爲欲界定也從此已去忽然
不見欲界定中身首衣服牀鋪等事猶如虛

空同同戶頂切安隱身是事障事障未來障去
身空未來得發如是名爲未到定相是爲欲
界六天因果若脩根本四禪離欲塵散則生
色界然此色界依薩婆多但十六處俱全疏
云除大梵天謂梵輔天中有高樓閣名大梵

天一主所居更無別地除無想天謂廣果天
 中有高勝處名無想天非別有地若依經部
 立十七天故頌釋云謂大梵王與梵輔等處
 雖不別身形壽量皆不等故別立大梵若上
 座部謂無想廣果因果別故立十八天分爲

十四

四禪初禪三天一梵衆乃所統之民也二梵
 輔輔弼梵王之臣佐也三大梵得中間禪爲
 世界主劫初先生劫盡後沒威德既勝褒切
 美稱大二禪三天一少光於二禪中光最少
 故二無量光光明轉增無限量故三光音口

絕言音光當語故梵語虛安合切天晉云有光
 壽亦云少光天梵云盧波摩那此云無量光
 梵語阿波會此云光音三禪三天一少淨意
 地樂受離喜貪故少分清淨二無量淨淨勝
 於前不可量故三徧淨梵云首訶既那樂受
 最勝淨周普故四禪九天一無雲下之三禪
 皆依雲住至此四禪方在空居二福生具勝
 福力方得往生三廣果異生果報此最勝故
 梵云惟于頗羅而此三天是凡夫住四無想
 天外道所居是爲涅槃但是一期心想不行

故名無想五無煩無於見思煩惱雜故六無
熱意樂調柔離熱惱故七善見梵語須覺計於
切天定障漸微見極明徹八善現形色轉勝
善能變現九色究竟色法最極是究竟處無
煩等天那舍所居呼此五天名五那舍者厭

頁四

九

色籠修四空定生四空天名無色界一空處
禪門云此定最初離三種色心緣虛空既與
無色相應故名虛空定二識處禪門云捨空
緣識以識為處正從所緣處受名三無所有
處禪門名不用處修此定時不用一切內外

永樂北藏

翻譯名義集

境界外境名空內境名心捨此二境因初修
時故言不用處四非有想非無想禪門云有
解云前觀識處是有想不用處是無想今雙
除上非想亦有解言約凡夫說言非有想約
佛法中說言非無想合而論之故言非有想

非無想然此四空大小乘教論其無色其義
碩異且小乘教如俱舍云無色無身依同分
命根轉令心相續不相應行有二十四種一
曰獲成就者名之為得二命根三衆同分
釋名爲命根或種實命根業爲命類相似故
同分又世品云無色界都無處所以非色法

第一九二册

無方所故謂於是處得彼定者命終即於是處生故又成實論云色是無教不至無色今謂若云都無處所華嚴安云菩薩鼻根聞無色界官殿之香若大衆部乃云但無麤色非無細色故阿含說舍利弗入涅槃時無色界

天空中淚下如春細雨故知無色非無細色此是小乘宗計兩殊若大乘教如楞嚴經云是四空天身心滅盡定性現前無業果色也孤山釋云非業果色者顯有定果色也俱舍纂云無業果色非異熟身如輔行云曾聞有

一比丘得無色定起摸空人問何求答覓我身旁人語言身在牀上於此得定尚不見身驗知四空無業果色而言顯有定果色者顯揚論名定自在所生色謂勝定力故於一切色皆得自在即以定變起五塵境故論云

音

十

變身萬億共立毛端空量地界中陰經云無色諸天禮拜世尊楞嚴亦云無色稽首仁王經說無色界天雨諸香華香如須彌華如車輪然涅槃云非想等天若無色者云何得有去來進止如是之義諸佛境界非聲聞緣覺

所知以聲聞經說所證空遂謂極處悉皆無
色大乘實說界外尚受法性之色豈此四天
唯空空然故斥二乘非所知也淨名疏云若
不了義教明無色界無色若了義教明無色
界有色然大論云諸天命欲終時五死相現

一華冠萎二腋下汗出三蠅來著身四見更
有天坐已生處五自不樂本座諸天見是死
相念惜天樂見當生惡處心即憂毒又俱舍
論明其五衰有小大異小五衰者一衣服嚴
具出非愛聲二自身光明忽然昧劣三於沐

浴位水滴著身四本性許切騷許切馳今滯一境
五眼本凝寐今數瞬舒切動此五相現非定
命終遇勝善緣猶可轉故復有五種大衰相
現一衣染塵埃二華鬘萎悴三兩液汗出四
臭氣入身五不樂本座此五相現必定當死

頁四

十一

又大論明天通辨四種一名天二生天三淨
天四淨生天一名天者如今國王名天子二
生天者從四天王至非有想非無想天三淨
天者人中生諸聖人四淨生天者三界天中
生諸聖又涅槃亦明四天一者世間天如諸

國王二者生天從四天王至非非想三者淨
天謂四果支佛四者義天謂十住菩薩以見
一切法是空義故如是諸天名廣義豐當區
別矣○**提和越**漢言天地易曰天地設位而
易行乎其中矣繫詞云易與天地準故能彌

綸天地之道仰以觀於天文俯以察其地理
白虎通曰天之為言鎮也居高理下為人鎮
也地者易也言生萬物懷任交易變化也○
提多羅宅陀涉 篤切大論云秦言治國主乾闥婆
及毘舍闍光明疏云上界之元首下界之初

天居半須彌東黃金埵王名提頭賴吒此云
持國又翻安民○**毘流離**大論云秦言增長
主于槃荼及薛荔多光明疏云南瑠璃埵王
名毗留勒义亦翻免離○**毘流波义**大論云
秦言雜語主諸龍及富樓多那光明疏云西

白銀埵王名毗留博义又翻非好報又翻惡
眼亦翻廣目○**轉**轉 迷切大論云秦言多
聞主夜义及羅刹光明疏云北水精埵王名
毘沙明索隱云福德之名聞四方故亦翻普
聞佛令掌擎古佛舍利塔僧史畧云唐天寶

元年西蕃五國來寇安西二月十一日奏請
兵解搜發師萬里累月方到近臣奏且詔不
空三藏入內持念玄宗秉香鑪不空誦仁王
護國陀羅尼方二七遍帝忽見神人五百員
帶甲荷戈在殿前帝問不空對曰此毗沙門

其四

十三

天王第二子獨健副陛下心往救安西其年
四月奏二月十一日巳時後城東北三十里
雲霧冥晦中有神可長丈餘皆被金甲至酉
時鼓角大鳴地動山搖經二日蕃寇奔潰斯
須城樓上有光明天王現形謹圖樣隨表進

呈因勅諸道州府於西北隅居置天王形像
此四天王居須彌腹故俱舍云妙高層有四
相去各十千傍出十六千八四二千量堅首
及持鬘常憍大王衆如次居四級亦住餘七
山此四名曰四王八部或標二十八部者一

云一方有四部六方則成二十四部四維各
一合爲二十八部一云一方有五部謂地水
火風空四方成二十部并四王所領八部爲
二十八部感通傳天人費氏云一王之下有
八將軍四王三十二將周四天下往還護助

諸出家人四天下中北天一洲少有佛法餘
 三天下佛法大弘然出家人多犯禁戒少有
 如法東西天下少有點慧煩惱難化南方一
 洲雖多犯罪化令從善心易調伏佛臨涅槃
 親受付屬並令守護不使魔撓若不守護如

夏四

十二

是破戒誰有行我之法教者故佛垂誠不敢
 不行雖見毀禁愍而護之見行一善萬過不
 咎事等忘瑕不存往失韋將軍三十二將之
 中最存弘護多有魔子魔女輕弄比丘道力
 微者並為惑亂將軍恟惶奔赴應機除翦故

有事至須往四王所時王見皆起為韋將軍
 修童真行護正法故○**迦留波陀天**此言象
 跡自有十處○**寶多羅**此翻雜地○**摩倫**此
 翻美地此三天名皆居須彌四埵○**勿利**應
 法師云梵音訛畧正言多羅夜登陵舍此云

三十三俱舍頌云妙高頂八萬三十三天居
 四角有四峰金剛手所住中宮名善現周萬
 踰繕那高一半金城中有殊勝殿周干踰繕
 那○**釋提桓因**大論云釋迦秦言能提婆秦
 言天因提秦言主合而言之云釋提婆那民

或云釋迦提婆因陀羅今畧云帝釋蓋華梵
雙舉也雜阿含云有一比丘問佛何故名釋
提桓因答本為人時行於頓施堪能作主故
名釋提桓因瓔珞經云汝今天帝釋功德衆
行至千佛兄弟過無復賢劫名中間永曠絕

二十四中劫後乃有佛出刹土名普忍彼佛
壽七劫遺法亦七劫其法已沒盡曠絕經五
劫汝於彼刹土當紹如來位號名無著尊淨
名疏云若此間帝釋是昔迦葉佛滅有一女
人發心修塔復有三十二人發心助修修塔

功德為忉利天主其助修者而作輔臣君臣
合之名三十三天○**須臾**此云善時分又
翻妙善新云須臾摩此云時分時時唱快樂
故或云受五欲境知時分故○**觀**此云
妙足新云觀史陀此云知足西域記云觀史

多舊曰兜率陀兜術陀訛也於五欲知止足
故佛地論名意足謂後身菩薩於中教化多
修意足故○**須臾**或尼摩羅大論云秦
言化自樂自化五塵而自娛樂故言化自樂
楞嚴名樂變化天○**波羅尼密**或波羅尼密

大論云秦言他化自在在此天奪他所化而自
 娛樂故言他化自在亦名化應聲天別行疏
 云是欲界頂天假他所作以成已樂即魔王
 也○**大梵**經音義梵迦夷此言淨身初禪梵
 天淨名疏云梵是西音此云離欲或云淨行
 法華疏云除下地繫上升色界故名離欲亦
 稱高淨淨名疏云梵王是娑婆世界主住初
 禪中間即中間禪也在初禪二禪兩楹之中
 毘曇云二禪已上無言語法故不立王法瓔
 珞禪皆有梵王今謂但加修無量心報勝

為王無統御也初禪有覺觀言語則有主領
 故作世主次第禪門云佛於仁王經說十八
 梵亦應有民主之異又云四禪中有大靜王
 而佛於三藏中但說初禪有大梵天王者以
 初禪內有覺觀心則有語言法主領下地眾
 生為便證真云劫初成時梵王先生獨住一
 劫未有梵侶後起念云願諸有情來生此處
 作是念已梵子即生外道不測便執梵王是
 常梵子無常○**大論**大論云秦言火或翻火
 首法華疏云外國喚火為樹提尸棄此王本

頁四

十五

脩火定破欲界惑從德立名又云經標梵王
復舉尸棄似如兩人依大論正以尸棄為王
今舉位顯名恐目一人耳肇曰尸棄梵王名
秦言項髻○**梵富樓**此云前蓋天在梵前行
恒思梵天利益亦名梵輔○**首陀婆**大論云

秦言淨居天通五淨居○**阿迦尼吒**竹塚正切
名阿迦尼女几瑟撝勅佳切或云阿迦尸沙此
云質礙究竟即色究竟天○**摩醯首羅**大論
此云大自在正名摩訶莫醯伊濕伐羅八臂
三眼騎白牛普門疏云樓炭稱為阿迦尼吒

華嚴稱為色究竟或有人以為第六天而諸
經論多稱大自在是色界頂釋論云過淨居
天有十住菩薩號大自在大千界主十住經
云大自在天光明勝一切衆生涅槃獻供大
自在天最勝故非第六天也灌頂云字威靈

帝○**摩利支**此云陽炎在日前行○**嚴闍維**
此翻云密謂名行理智四皆密故天台釋
天大將軍乃云金光明以散脂為大將大經
云八臂健提天中力士大論又稱鳩摩羅伽
此云童子騎孔雀擊錘持鐸捉赤幡復有韋

組此云徧聞四臂捉貝持輪持金翅鳥皆是
 諸天大將未知此大將軍定是何等光明疏
 云二十八部述游世間賞善罰惡皆為散脂
 所管○跋闍羅波膩梁云金剛應法師云跋
 闍羅此云金剛波膩此云手謂手執金剛杵

頁四

十六

以立名正法念云昔有國王夫人生千子欲
 試當來成佛之次第故俱留孫探得第一籌
 釋迦當第四籌乃至樓至當千籌第二夫人
 生二子一願為梵王請千兄轉法輪次願為
 密跡金剛神應法師云梵語散那譯云密主
 知佛三密功德故也梵本都無

迹義以示迹為神護護千兄教法世傳樓至
 者義立故云密迹化身非也乃法意王子據經唯一人今狀於
 伽藍之門而為二像夫應變無方多亦無咎
 出索隱記○訶利帝南光明云訶利帝南此
 標梵語鬼子母等此顯涼言名雖有二人祇
 是一故律中明鬼子母後總結云時王舍人
 眾皆稱為訶離帝母神寄歸傳云西方施主
 請僧齋日初置聖僧供次行眾僧食後於行
 末安一盤以供訶利帝母○毘首羯磨正理
 論昔云毗濕縛羯磨此云種種工業西土工

巧者多然此天○**別他那**梁言圍亦云吹率
怒天○**耆婆天**長水云耆婆此云命西國風
俗皆事長命天神此說未知所出準法華疏
云耆域此翻故活生切利天目連弟子病乘
通往問值諸天出園游戲耆域乘車不下但

焉

十七

合掌而已目連駐之域云諸天受樂忽遽不
暇相看尊者欲何所求具說果意答云斷食
為要目連放之車乃得去據此耆婆天即是
醫師耆域也○**蘇利耶**或蘇黎耶或脩利此
云日神日者說文云實也太陽之精起世經

云日天宮殿縱廣正等五十一由旬上下亦
爾○**蘇摩**上上聲此云月神釋名云月者缺
也言滿而復缺淮南子云月者太陰之精起
世經云月天宮殿縱廣正等四十九由旬問
何故月輪初後時缺答如涅槃云月性常圓

實無增減因須彌山故有盈虧又俱舍云近
日自影覆故見月輪缺世施設足論云以月
宮行近日輪光所侵照餘邊發影自覆月缺
輪故於爾時見不圓滿然一日月普照四洲
者長阿含云閻浮提日中弗婆提日沒瞿耶

尼日出鬱單越夜半經文次第四方徧說此
 二名出大孔雀咒王經○**蓋哦羅迦**此翻火
 星○**部引陀**此翻水星○**勿哩訶娑跋底**此
 翻木星○**賒乃以室折羅**此翻土星○**戊羯**
囉此云金星○**那伽**此云龍別行疏云龍有
 四種一守天宮殿持令不落人間屋上作龍
 像之爾二興雲致雨益人間者三地龍決江
 開瀆四伏藏守轉輪王大福人藏也龍有四
 生俱舍云卵生金翅鳥能食四生龍罵意經
 云塹龍中有四因緣一多布施二嗔恚三輕

傷切以鼓人四自貢高華嚴云龍王降雨不從
 身出不從心出無有積集而非不見但以龍
 王心念力故霈然洪靈周徧天下如是境界
 不可思議○**難陀跋難陀**文句云難陀此云
 歡喜跋此翻善兄弟常護摩竭提國雨澤以
 時國無饑年瓶沙王年為一會百姓聞皆歡
 喜從此得名慈恩云第一名喜次名賢喜此
 二兄弟善應人心風不鳴條雨不破塊初令
 人喜後性復賢令喜又賢故以為名大論云
 有龍王兄弟一名姑切利二名阿伽和羅

降雨以時○**娑伽羅**從海標名如下所出○
和修吉此云多頭○**德叉迦**此云現毒亦云
多舌○**阿那婆達多**此云無熱從池得名池
中有五柱堂○**摩那斯**此云大身或云大意
或云大力○**涇鉢羅**亦云優鉢亦云優波陀

此云黛色蓮華又青蓮華龍依此住從海得
名○**伊羅鉢**闍義鈔云亦云伊羅跋羅伊羅
樹名此云臭氣跋羅此云極謂此龍往昔由
損此極臭樹葉故致頭上生此臭樹因即為
名○**迦梨迦**又名加羅加此云黑龍○**夜叉**

此云勇健亦云暴惡舊云闍叉西域記云藥
叉舊訛曰夜叉能飛騰空中什曰秦言貴人
亦言輕捷有三種一在地二在虛空三天夜
叉地夜叉但以財施故不能飛空天夜叉以
車馬施故能飛行肇曰天夜叉居下二天守

音四

音九

天城池門闍○**和夷羅涇闍叉**即執金剛神
○**羅叉**此云速疾鬼又云可畏亦云暴惡或
羅叉娑此云護士若女則名囉叉斯○**跋陀**
跋羅賒塞迦下生經云秦言善教此護彌勒城
夜叉○**閻婆**或捷陀羅淨名疏此云香陰

亦云陵空之神不敢酒肉唯香資陰是天主
 幢倒樂神在須彌南金剛窟住什曰天樂神
 也處地十寶山中天欲作樂時此神身有異
 相出然後上天新云尋香行應法師云歟香
 ○**童龍磨**大論秦言樹是乾闥婆名○**阿脩**

舊翻無端正男醜女端正新翻非天淨名
 跡云此神果報最勝鄰次諸天而非天也新
 婆娑論云梵本正音名素洛素洛是天彼非
 天故名阿素洛又素洛名端正彼非端正名
 阿素洛西域記云阿素洛舊曰阿脩羅阿須

倫阿須羅皆訛也什曰秦言不飲酒不飲酒
 因緣出雜寶藏法華疏云阿脩羅採四天下
 華醞於大海龍魚業力其味不變嗔妬誓斷
 故言無酒大論云佛去久遠經法派傳五百
 年後多有別異或言五道或言六道觀諸經

義應有六道以善有上中下故有三善道惡
 有上中下故有三惡道若不爾者惡有三果
 報而善二果報是事相違若有六道於義無
 違故此脩羅在因之時懷猜忌心雖行五常
 欲勝他故作下品十善感此道身華嚴云如

羅睺阿脩羅王本身長七百由旬化形長十
六萬八千由旬於大海中出其半身與須彌
山而正齊等楞嚴經云復有四種阿脩羅類
若於鬼道以護法力乘通入空此阿脩羅從
卵而生鬼趣所攝若於天中降德貶悲切墜

音兩

子

其所卜居鄰於日月此阿脩羅從胎而出人
趣所攝有阿脩羅執持世界力洞無畏能與
梵王及天帝釋四天爭權此阿脩羅因變化
有天趣所攝別有一分下劣脩羅生大海心
沉水穴口旦遊虛空暮歸水宿此阿脩羅因

濕氣有畜生趣攝淨覺問此四阿脩羅既為
四趣所攝應無別報同分之處耶答雖屬四
趣非無別報今云卜居鄰於日月等即同分
之處也又長阿含云南洲有金剛山中有脩
羅宮所治六千由旬攔楯行樹等然一日一

夜三時受苦器具來入其宮中起世經云脩
羅所居宮殿城郭器用降地居天一等亦有
婚姻男女法式略如人間正法念經云阿脩
羅畧有二種一者鬼道所攝魔身餓鬼有神
道力二者畜生所攝住大海底須彌山側問

法華所列四種脩羅與楞嚴四鳥同為異答
 資中云同淨覺云彼四祇可攝在此四之中
 不可次第分屬其類荆溪師云法華四種皆
 與帝釋鬪戰一往觀之但同今經第三類耳
 ○**釋**正名跋稚迦此云團圓今誤譯云被

頁四

三一

縛或云五處被縛或云五惡物繫頸不得脫為
 帝釋所縛經音義云居脩羅前鋒為帝釋所
 縛因擔得脫故以名焉○**法**羅為馱文句此
 云廣肩脾亦云惡陰湧海水者○**毘摩質多**
 文句此云淨心亦云種種疑即舍脂父也○

釋文句此云障持化身長八萬四千由旬
 舉手掌障日月世言日月蝕釋名云日月虧
 日蝕稍小侵虧如蟲食草木之葉也京房易
 傳云日月赤黃為薄或曰不交而食曰薄章
 昭云氣往薄之為薄虧毀曰食成論云辟如

天日月其性本明淨煙雲塵霧等五翳則不
 現等取脩羅故佛誡云脩羅脩羅汝莫吞月
 月能破暗能除衆熱○**迦**文句此云金
 翅翅翻金色兩翅相去三百三十六萬里頸
 有如意珠以龍為食肇曰金翅鳥神○**緊那**

【羅】文句亦名真陀羅此云疑神什曰秦言人非人似人而頭上有角人見之言人耶非人耶因以名之亦天伎神也小不及乾闥婆新云歌神是諸天絲竹之神○**摩睺羅伽**亦云摩呼羅伽此云大腹行什曰是地龍而腹行也肇曰大蟒神腹行也淨名疏云即世間廟神受人酒肉恣入蟒腹毀戒邪諂多嗔少施貪嗜酒肉戒緩隨鬼神多嗔蟲入其身而咬食之亦名莫呼洛諸經云人非人者天台云此乃結八部數爾

四魔篇第十五

大論云魔有四種煩惱魔五衆魔死魔天子魔煩惱魔者所謂百八煩惱等分別八萬四千諸煩惱五衆魔者是煩惱業和合因緣量是身四大及四大造色眼根等是名色衆百

頁四

三

八煩惱等諸受和合名爲受衆小大無量無所有想分別和合名爲想衆因好醜心發能起貪欲嗔恚等心相應不相應法名爲行衆六情六塵和合故生六識是六識分別和合無量無邊心是名識衆死魔者無常因緣故

破相續五衆壽命盡離三法識斷壽故名爲
 死魔天子魔者欲界主深著世間樂用有所
 得故生邪見憎嫉一切賢聖涅槃道法名
 天子魔瑜伽論云由蘊魔徧一切隨逐義天
 魔障礙義死魔煩惱魔能與生死衆生作苦
 器故今謂煩惱魔是生死因也五陰魔死魔
 是生死果也天魔是生死緣也又罵意經有
 五魔一天魔二罪魔三行魔四惱魔五死魔
 輔行云苦空無常無我四是界外魔煩惱五
 陰死天子四是界內魔淨名疏云降魔即破

愛論摧外即破見論但愛見有二界內即波
 旬六師之徒界外即二乘及通菩薩大品云
 須菩提菩薩摩訶薩成就二法魔不能壞何
 等爲二觀一切法空不捨一切衆生須菩提
 菩薩成就此二法魔不能壞大經四依品四
 依驅逐魔云天魔波旬若便來者當以五繫
 繫縛於汝章安疏云繫有二種一者五屍繫
 二者繫五處五屍繫者如不淨觀治於愛魔
 五處如理治於見魔五屍表五種不淨觀五
 繫表五觀門○**魔羅**大論云秦言能奪命死

五百

十三

魔實能奪命餘者能作奪命因緣亦能奪智
慧命是故名殺者又翻為障能為脩道作障
礙故或言惡者多愛欲故垂裕云能殺害出
世善根第六天上別有魔羅所居天他化天
攝輔行云古譯經論魔字從石自梁武來謂

魔能惱人字宜從鬼○**波旬**訛也正言波卑
夜此云惡釋迦出世魔王名也什曰秦言殺
者常欲斷人慧命故亦名惡中惡惡有三種
一曰惡若以惡加己還以惡報是名為惡二
曰大惡若人不侵己無故加害是名大惡三

曰惡中惡若人來供養恭敬不念報恩而反
害之是名惡中惡魔王最甚也諸佛常欲令
眾生安隱而反壞亂故言甚也肇曰秦言或
名殺者或云極惡斷人善因名殺者違佛亂
僧罪莫之大故名極惡也涅槃疏云依於佛

法而得善利不念報恩反欲加毀故云極惡
亦名波旬喻此云惡也常有惡意成惡法故
○**耆婁利魔羅**婁切西域記云唐言指髮舊
曰央掘摩羅訛也殺人取指冠首為鬘耆岷
摩埚經云師教殺人限至于百各貫一指以

鬢其頭又翻一切世間現○**魔登伽**長水云

義翻本性楞嚴云性比丘尼是也又過去為

婆羅門女名為本性今復昔號故曰性比丘

尼孤山云以初見性淨明體乃立嘉名淨覺

云名為本性出摩登伽經據摩鄧女經女之

五十四

五十四

母名摩鄧耳又云摩登皆梵音奢切應法師

云摩登伽具云阿徒多摩登祇旃陀羅摩登

祇女之總名阿徒多女之别名此女卑賤常

掃市為業用給水食○**頭師**此云惡嗔迦葉

佛時魔名○**室利毘多**西域記云唐言勝密

以火玩毒飲請佛欲害

翻譯名義集卷第四

翻譯名義集卷第五

頁五

宋姑蘇景德寺法潤大師法雲編

仙趣篇第十六

楞嚴云復有後人不依正覺修三摩地別修妄念存想固形游於山林人不及處有十種

頁五

仙梵語茂泥此云仙釋名云老而不死曰仙仙遷也遷入山也故制字人傍山也莊子云千歲厭世去而上仙抱朴子云求仙者要當以忠孝和順仁信為本若德不修而但務方術終不得長生也高僧傳云純陀西域人年

永樂北藏

翻譯名義集

六百歲不衰唐代宗從之求留年之道陀曰心神好靜今為塵境汨之何從冥寐乎若離簡靜外欲望留年如登木采芙蓉其可得耶陛下欲長年由簡潔安神神安則壽永寡欲則身安術斯已往貧道所不知也而言趣者

婆沙毗曇皆云趣者到義乃仙人所到之處也○**阿斯陀**或云阿夷此翻無比又翻端正大論云阿私陀仙白淨飯王言我以天耳聞諸天鬼神說淨飯王生子有佛身相故來請見三大歡喜勅諸侍人將太子出侍人答王

第一九二册

太子小睡時阿私陀言聖王常警一切施以
 甘露不應睡也即從座起詣太子所抱著臂
 上上下下相之相已涕零不能自勝王大不悅
 問相師曰有何不祥涕泣如是仙人荅言假
 使天兩金剛大山不能動其一毛豈有不祥

太子必當作佛我今年暮當生無色天上不
 得見佛不聞其法故自悲傷耳○**屬提**此云
 忍辱仙西域記云普羯釐城東有大窰堵波
 是忍辱仙被歌利王割截之處發軫問輔行
 引此明三藏忍度滿相金剛所說其義云何

吞割截是同但隨藏行說忍為異藏謂伏惑
 正修事忍衍謂斷惑達事即空亦猶儒童見
 燃燈佛通於四教行因之相○**阿羅羅迦摩**

羅亦名羅勒迦藍 **鬱陀羅羅摩子**亦云鬱

頭藍弗此云猛喜又云極喜中阿舍羅摩經

頁五

二

云我為童子時年二十九往阿羅羅迦摩羅
 所問言依汝法行梵行可不荅言無不可云
 何此法自知證仙言我度識處得無所有處
 即往遠離處修證得已更往仙所述已所得
 仙問汝已證無所有處耶我之所得汝亦得

耶即共領衆又自念此法不趣智慧不趣涅槃寧可更求安隱處耶是故更往鬱陀羅羅摩子所云我欲於汝法中學彼答無不可問曰自知證耶答我度無所有處得非想定我父證得便修得之乃至領衆等復念言此法

不至涅槃即往象頭山鞞羅梵志村尼連禪河邊誓不起座即得無上安隱涅槃○**婆羅**切思苟方等陀羅尼經云爾時婆藪從地獄出將九十二億罪人來詣娑婆世界十方亦然于時文殊師利語舍利弗此諸罪人佛未出

時造不善行經於地獄因於華聚放大光明承光而出云云婆者言天藪言慧云何天慧之人地獄受苦又婆言廣藪言通又婆言高藪言妙又婆言斷藪言智又婆言剛藪言柔又婆言慈藪言悲○**法盧虱**虱音隋言驢唇此

頁五

三

乃大仙人名○**殊致阿羅婆**隋言光味般若燈論云聲聞菩薩等亦名仙佛於中最尊上故已有一切波羅蜜多功德善報彼岸故名大仙人倫篇第十七
天界著樂四趣沉苦故此五道非成佛器由

是諸佛唯出人間如智論云若菩薩行般若者從初發心終不隨三惡道常作轉輪聖王多生欲界何以故以無色界無色故不可教化色界中多味著禪定樂無厭惡心故亦不生欲天妙五欲多故在人中世世以四事攝衆生等故論誠曰三惡道衆生不得修道業既得此人身當勉自利益覽此集者宜警覺焉○**摩竭舍**南切女函大論此云人法苑云人者忍也於世違順情能安忍孔子曰人者仁也禮記曰人者天地之心五行之端周書云

惟人萬物之靈孔安國云天地所生惟人爲貴今謂若無善因奚感美報言善因者謂五戒也 不殺戒常念有情皆惜身命怨已愆彼以慎傷暴二不盜戒不與私取是爲偷盜義既非宜故止攘汝陽切竊三不邪淫女有三護法亦禁約守禮自防故止羅欲四不妄語覆實言虛誑他欺自端心質直所說誠實五不飲酒昏神亂性酒毒頗甚增長愚癡故今絕飲原佛五戒本化人倫與儒五常其義不異不殺即仁不盜即義不淫即禮不妄語即

信不飲酒即智故梵摩喻經曰爲清信士守
仁不殺知足不盜貞潔不媼執信不欺盡孝
不醉當以意解勿執名別又四分律明受五
戒分四種異但受三歸名無分優婆塞或受
一戒名少分優婆塞受二三四名多分優婆

二四五

四

塞具受五戒名滿分優婆塞其如五戒全缺
則人間之路終不復生以此五戒是大小乘
尸羅根本故經云五戒者天下大禁忌若犯
五戒在天違五星在地違五岳在方違五帝
在身違五藏故佛成道未轉法輪先爲提謂

授五戒法號曰人乘居五乘首由茲五戒超
出三塗取運載義以立乘名古師通漫稱人
天教天台謂無詮理破惑之功不得名爲教
矣嵩輔教編罔究名義立二種教一曰世教
二出世教指人天乘名曰世教斯恣膏臆而
戾祖教今謂三教立名義意各異且儒宗名
教者元命包云教之爲言勸也上行之下勸
之此以下所法勸名教道家名教者老子云
處無爲之事行不言之教此奇教名而顯無
爲釋氏名教者四教義云說能詮理化轉物

心故言教也化轉有三義一轉惡為善二轉迷成解三轉凡成聖所言詮理者蔽通二教詮真諦理別圓二教詮中道理良以如來依理而立言遂令群生修行而證理故佛聖教是出世法不可妄立世教之名問所詮中道

頁五

五

為指何法答如輔教云夫大理者固常道之至謂此大理是本始二覺也今評本始二覺雖理智圓融既名為覺正從智立所以經云本覺明妙又本始二覺分別言之屬生滅門故起信云是心生滅因緣相能示摩訶衍自

體相用故所詮之理屬真如門故起信云是心真如相即示摩訶衍體故此乃對事揀理若約即事說理理性無體全依無明無明無體全依法性就此相即之義則指無明為所詮理由茲教理是吾宗之綱紀故寄人乘辨

梗槩也○**摩訶**文句此云意昔頂生王初

化諸有所作當善思惟善憶念即如王教諸有所作先思惟憶念故名為意又人能息意能修道得達分又人名慢五道中多慢毗曇論云何故人道名摩訶沙此有八義一聰明

二為勝三意微細四正覺五智慧增一六能
別虛實七聖道正器八聰明業所生故○**補**
持伽羅或福伽羅或富特伽羅此云數取趣
謂諸有情起惑造業即為能取當來五趣名
之為趣古譯為趣向中陰有情趣往前生故
俱舍云未至應至處應至處即六趣也又論
云死生二有中五蘊名中有故謂為趣涅槃
云中有五陰非肉眼見天眼所見瑜伽論說
八種人執第六名補特伽羅謂數數取諸趣
故或死於此能生於彼正能生者即是人執

又翻有情又翻人大毗婆沙論佛言有二補
特伽羅能住持正法謂說者行者若持教者
相續不滅能令世俗正法久住若持證者相
續不滅能令勝義正法久住持正法人有二
一持教法者謂讀誦解說經律論等二持正
法者謂能修證無漏聖道○**僕呼嚩那**或薩
多婆或禪是戰切豆或禪堯此云衆生摩訶衍
云謂意及意識一切衆染合集而生故名衆
生而別自體唯依心為體同性經佛言衆生
者衆緣和合名曰衆生所謂地水火風空識

名色六入因緣生楞伽云王言世尊彼衆生者以何爲本依何而住以何爲因佛言此衆生者無明爲本依愛而住以業爲因楞伽云王言世尊業有幾種佛言業有三種何等爲三謂身口意業又釋論明衆生有三聚一者

正定必入涅槃二者邪定必入惡道三者不定能破顛倒者名正定不能破顛倒者名邪定得因緣能破不得則不能破是名不定漢書中衆生去呼釋氏相承平呼也○開沙
切或富樓沙正言富盧沙此云丈夫大戴禮

云丈夫者長也夫者扶也言長制萬物以道扶接也孟子曰富貴不能淫貧賤不能戚戚武不能屈此之謂大丈夫又翻士夫傳云通古今辨然否謂之士數始於一終於十孔子曰推一合十爲士詩傳云士事也白虎通曰士

貢

七

者任事之稱也周禮天子有元士中士下士涅槃云是大乘典有丈夫相所謂佛性若人不知是佛性者則無男相皆名女人○迦羅
經大品經中居士是也楞嚴云愛談名言清淨自居普門疏以多積財貨居業豐盈謂之

居士鄭康成云道藝處士○**安羅**隋言毛道謂行心不定猶如輕毛隨風東西魏金剛云毛道凡夫應法師云梵語縛羅此云毛婆羅此云愚梵音相近譯人致謬正言婆羅必栗託佗那此翻愚異生愚癡聞冥無有智慧但

起我見不生無漏亦名嬰愚凡夫凡夫者義譯也梵言婆羅必利他伽闍那此云小兒別生以癡如小兒不同聖生也○**鄔波弟**鄔波弟安此云父母楊子云父母子之天地與無天何以生無地何以形撫華云天懸象地載形

父受氣母化成詩曰哀哀父母生我劬勞無父何怙無母何恃出則銜恤入則靡至父為生我母為鞠我撫我育我長我畜我顧我復我出入復我欲報之恩昊天罔極梵經經云孝順父母師僧三寶○**阿**此翻云女母○

鄔波室利室利此云善女○**波帝**此云夫主大論云一切女身無所繫屬則受惡名女人之體幼則從父母少則從夫老則從子○**黎耶**此云婦說文婦與已齊者婦服也從女持帚西婦也或稱命婦者夫尊於朝妻榮於

室○**阿那他**此云非正使人帝王略論曰習

與正人居不能無正猶生長齊地不能不齊言也習與不正人居不能無不正猶生長楚地不能不楚言也易曰君子以常德行習教事譙子曰夫交人之道猶素之白也染之以

頁五

朱則亦染之以藍則青大戴禮曰與君子游如入芝蘭之室久而不聞其香則與之化矣與不善人居如入鮑魚之肆久而不知其臭與之變矣

○**鳩那羅**

此云惡人亦云

不好人蜀先主臨終謂太子曰勿以惡小而

為之勿以善小而為孔子云見善如不及

見惡如探湯尚書曰彰善癉徒丹切惡樹之風

聲曾子云人之好善福雖未至去禍遠矣人

之為惡凶雖未至去福近矣辨魔書云見善

養育如雨露之被草木遇惡勦絕若鷹鷂之

逐鳥雀罵意經云人所作善惡有四神知之

一者地神二者天神三者旁人四者自意涅

槃經明十六種惡一為利餒食羔羊肥已轉

賣二為利買已屠殺三為利餒養猪豚肥已

轉賣四為利買已屠殺五為利餒養牛犢肥

已轉賣六爲利買已屠殺七爲利養鷄令肥
肥已轉賣八爲利買已屠殺九釣魚十獵師
十一劫奪十二魁膾十三經捕飛鳥十四兩
舌十五獄卒十六呪龍○**究磨羅浮多**應法
師云是彼八歲已上乃至未娶之者惣名○

頁五

九

狗摩羅西域記云唐言童子釋名云十五曰
童故禮有陽童牛羊之無角曰童山無草木
曰童言人未冠者似之云耳○**般吒**應言般
茶迦此云黃門○**扇搥**勑皆或扇茶此云生
天然生者男根不滿○**留單**此云捷居言或

作劇以刀去勢也○**伊梨沙掌拳**此云妬因
見他媼方有妬心媼起○**半擇迦**此云變今
生變作○**博文**此云半月能男半月不能男
此依四分律出○**扇提羅**此云石女無男女
根故○**栗太子**此出楞伽若大乘入楞伽則

云石女兒○**馱索迦**此云奴說文云男入罪
曰奴女入罪曰婢風俗通云古制無奴婢即
犯事賊則即者被賊罪沒入官爲奴婢獲者逃
亡獲者爲奴婢○**旃陀羅**此云屠者正言旃
荼音途羅此云嚴熾謂惡業自嚴行時搖鈴持

竹為標音幟記曰幟謂以絲帛書著背上曰

微廣也故若不爾者王必罪之法顯傳云名

為惡人與人別居入城市則擊竹自異人則

避之或帶之人皆怖畏○翻此翻云愛方

士名也○翻此云食狗肉人○翻

也○翻此云煮狗人○翻此云賣姓

也○翻翻續翻翻上伎戲

帝王篇第十八

帝王略論曰夫帝王者必立德立功可大可

久經之以仁義緯之以文武深根固蒂貽厥

子孫一言一行以為軌範垂之萬代為不可

易所以域中四大王居其一帝力可以鎮萬

邦王威可以伏兆庶故金口之遺囑鶴林之

顧命慮四眾以微弱恐三寶而衰墜託國之

威風藉王之勢力故委寄於帝王仗勅以流

通也○翻此云帝正翻天主以帝代之

謚法曰德象天地稱帝仁義所生稱王漢制

天子稱皇帝其嫡嗣稱皇太子諸侯王之嫡

嗣稱世子白虎通曰皇者天之摠美大之稱

也煌煌人莫違也不煩一夫不擾一士故為

皇太昊伏羲氏炎帝神農氏黃帝有熊氏此
號三皇少昊金天氏顓頊高陽氏帝嚳高辛
氏帝堯陶唐氏帝舜有虞氏此名五帝桓子
曰三皇以道治五帝爲德化三皇由仁義五
霸用權智王肅云王者雖號稱帝而不得稱
天帝而曰天子乃天之子子之與父尊卑相
去遠矣金光明經云以天護故復稱天子莊
子云夫帝王之德以天地爲宗以道德爲主
以無爲爲常逸士傳曰帝堯之時有老人擊
壤於路曰吾日出而作日入而息鑿井而飲

耕田而食帝何力於我哉○或云曷
羅闍此云王薩遮經云王者民之父母以法
攝護衆生令安樂故白虎通曰王者往也天
下所歸往洪範曰無偏無黨王道蕩蕩無黨
無偏王道平平孔氏傳曰辯治也吳楚之君
僭號稱王仲尼正名以周天子爲天王故春
秋云天王狩于河陽韓詩外傳曰君者群也
能群天下萬物而除其害者謂之君也班固
曰其君天下也炎之如日威之如神涵之如
海養之如春辟猶草木之植山林鳥魚之毓

川澤參天地而施化豈云人事之厚薄哉釋氏以自在名王妙玄云轉輪聖王四域自在

○所迦羅伐粹庄昌羅闍

或遮迦越羅此云

轉輪王俱舍云從此洲人壽無量歲乃至八萬歲有轉輪王生減八萬時有情富樂壽量

損減衆惡漸盛非大人器故無輪王由輪旋轉應道歲伏一切名轉輪王施設足說有四種金銀銅鐵輪應別如其次第勝上中下逆次能王領一二三四洲云契經從勝但說金輪故契經言若王生在刹帝利種紹灌頂位

於十五日受齋戒時沐浴首身受勝齋戒升高臺殿臣僚輔翼東方忽有金輪寶現其輪千輻具足轂輞衆相圓淨如巧匠成舒妙光明來應王所此王定是轉金輪王轉餘輪王應知亦爾四種輪王威定諸方亦有差別謂

金輪者諸小國王各自來迎作如是說我等國土寬廣豐饒安隱富樂多諸人衆惟願天尊親垂教勅我等皆是天尊翼從若銀輪王自往彼土威嚴迨至彼方臣伏若銅輪王至彼國已宣威競德彼方推勝若鐵輪王亦至

彼國現威列陣剋勝便止一切輪王皆無傷
害令伏得勝各安其所勸化令修十善業道
故輪王死定得生天慈恩云金輪望風順化
銀輪遣使方降銅輪震威乃服鐵輪奮戈始
定○**摩訶三摩曷羅**此云大平等王劫初

頁五

十三

民主○**首圖**或名**閼頭檀**此云淨飯或
翻真淨或云白淨○**途廬**此云斛飯○
薩嚩西域記云唐言一切施是如來昔修
菩薩行時號避敵棄國潛行至此摩訶伐那
伽藍唐言大林遇貧婆羅門方來乞丐遂令

羈縛擒往敵王真以賞財回為惠施○**尸毗**

西西域記云唐言與舊曰尸昆略也○**歌利**

或名迦利或名迦藍浮此云惡世又云惡生

又云無道西域記云羯利王唐言闍詩舊云

歌利訛也○**頻婆**或名瓶沙王此云摸

實身摸充實又翻形半亦云影堅影謂形影

皆取體分強壯之義頻婆或云頻毗此翻顏

色婆羅此云端正或翻色像殊妙王○**波斯**

或名不黎先尼此云和悅西域記云正名

鉢邏斯那恃多唐言勝軍仁王經云是波斯

匿王已於過去十千劫龍光王佛法中為四

地菩薩○**優**西域記云訛也正名鄔陀衍

那王唐言出受○**毗盧釋迦**西域記云舊曰

毗流離王訛也○**鞞羅羨那**秦言勇軍○**阿**

闍世此云未生怨妙樂云母懷之日已有惡

頁五

十三

心於瓶沙王未生已惡故因為名或呼婆羅

留支此云無指妙樂云初生相者云凶王今

升樓撲之不死但損一指故為名也內人將

護呼為善見○**阿**或阿輪迦或阿輪柯此

云無憂王○**補刺摩衣摩**西域記云唐言滿

胃無憂王末孫○**尸羅阿迭多**西域記云唐

言戒日愛育四生興崇三寶象馬飲水漉而

後飼在位五十餘年野獸狎人○**俱佉王**法

切陽亦云霜佉此翻云貝乃珂貝耳○**羅**

彈那西域記云唐言王增○**摩訶因陀羅**西

域記云唐言大帝無憂王弟寬刑六日獲果

出家○**毘**或云祇洹此云戰勝生時父波

斯匿戰勝外國西域記云逝多唐言勝林舊

曰祇陀訛也諸經言祇樹者西域記云時給

孤獨願建精舍佛命舍利子隨瞻揆焉唯太

子逝多園地爽塏切交尋詣太子具以情告
太子戲言金徧乃賣善施聞之心豁如也即
出金藏隨言布地有少未滿太子請留曰佛
誠良田宜植善種即於空地建立精舍世尊
即告阿難曰自今已來應謂此地為逝多樹

給孤獨園○**提**梁等太子大論秦言好愛西

域記云蘇達挈唐言善牙亦云善與○**闕**

四西域記云舊曰車匿訛也亦釋種太子出
家令車匿牽捷陟捷陟馬名正云建他歌譯
云納經音義云車匿本是守馬奴名淨名疏

云其自恃王種輕諸比丘僧法事時輕笑言
如似落葉旋風所吹聚在一處何所評論佛
去世後猶自不改佛令作梵壇謂默擯也亦
云彼梵天治罪法別立一壇其犯法者今入
此壇諸梵不得共語

音五

十四

后妃篇第十九

周禮云天子后立六宮周氏注云前一宮後
五官也五者后一宮三夫人一宮九嬪一宮
二十七世婦一宮八十一御妻一宮后正位
宮闈體同天座毛詩云關關雎鳩在河之洲

窈窕淋女君子好仇作此關雎之詩蓋與文
 王后妃之德也后妃有關雎之德是幽閑貞
 專之女宜為君子之好匹也○**摩訶摩耶**西
 域記云唐言太術或云大幻晉華嚴摩耶夫
 人蒼善財言我已成就大願智幻法門得此
 法門故為盧舍那如來母於閻浮提迦毘羅
 城淨飯王宮從右脇生悉達太子顯現不可
 思議自在神力本行經云爾時太子誕生適
 滿七日其太子母摩耶夫人遂便命終因果
 經云大子姨母摩訶波闍波提乳養太子如

母無異○**閻闍**此云明女五夢經云是舍夷
 長者女長者名水光其婦名餘明婦居近城
 生女之時日將欲沒餘明照其家內皆明因
 立字云瞿夷即是太子第一妃也第二妃生
 羅云名耶檀亦名耶輸其父名移施長者弟
 三妃名鹿野其父名釋長者太子以三妃故
 白淨飯王為立三時殿大論云釋迦文菩薩
 有二夫人一名瞿毘耶二名耶輸陀羅羅睺
 羅母也瞿毗耶是寶女故不孕子○**韋提希**
 此云思惟觀經云惟願世尊教我思惟教我

頁五

十五

正受○摩利或云末利此云鬘匿王之后西域記譯為柰因施柰得報也女名勝鬘為踰闍王妃○半尸迦此云女十誦云有好善容評堪直半尸迦國為人欲抄斷故令遣使僧中代受戒

長者篇第二十

西土之豪族也富商大賈積財鉅萬咸稱長者此方則不然蓋有德之稱也風俗通云春秋末鄭有賢人著一篇號鄭長者謂年耆德艾事長於人之以為長者韓子云重厚自居

曰長者天台文句云長者十德一姓貴姓則三皇五帝之裔左貂都索切右插之家二位高位則輔弼丞相鹽梅阿衡三大富富則銅陵金谷豐饒侈靡四威猛威則嚴霜隆重不肅而成五智深智則肖如武庫權竒超拔六年

者年則蒼蒼稜稜物儀所伏七行淨行則白珪無玷所行如言八禮備禮則節度庠序世所式瞻九上歎上則一人所敬十下歸下則四海所歸淨名疏云國內勝人稱為長者必是貴族雖是貴族爵位卑微不稱姓望雖是

高位貧無財德世所不重雖財充積無寵不
威物不敬畏雖有大勢神用暗短智人所輕
雖有神鮮明鑒而年在幼物情不揖雖年耆
貌皓內行斯音惡人所鄙怪雖操行無瑕而
外缺禮儀無可瞻愛雖進止容與若上人不

十五

十六

睦名不徹遠雖豪貴歌詠無恩及下物所不
崇故具十德方稱長者須達多亦云修達
多或婆須達多西域記云唐言善施或名樂
施舊曰須達訛也正名蘇達多勝軍王大臣
仁而聰敏積而能散賑乏濟貧哀孤卹老時

美其德號給孤獨孟子曰老而無妻曰鰥頑
切老而無夫曰寡老而無子曰獨幼而無父
曰孤此四者天下之窮民而無告者今此長
者給濟孤獨之人名給孤獨郗彼貧切
正云阿那他擯茶陀揭利呵跋底阿那他云

無依亦名孤獨擯茶陀此云圍施好施孤獨
因以為名音或云耆域或名時縛迦此
云能活又云故活影堅王之子善見庶兄柰
女所生出胎即持針筒藥囊其母惡之即以
白衣裹之棄于巷中時無畏王乘車遙見乃

問之有人答曰此小兒也又問死活耶答云故活王即勅人乳而養之後還其母四分律云耆婆初詣得义尸羅國姓阿提黎字賓迦羅而學醫道經于七年其師即便以一籠器及搥草之具令其於得义尸羅國面一由旬

真

十七

求覓諸草有不是藥者持來耆婆如教即於國內面一由旬周竟求覓所見草木盡皆分別無有草木非是藥者師言汝今可去醫道已成我若死後次即有汝耆婆經云耆婆童子於貨柴人所大柴束中見有一木光明徹

照名爲藥王倚病人身照見身中一切諸病
○瞿史羅此云守護心舊曰瞿師羅此譯美音○郁伽此云威德○瑠檀那此云護彌外道篇第二十一

俱舍玄義云學乖諦理隨自妄情不返內覺稱爲外道均聖論云蔽理之徒封著外教辯正論曰九十五種騰蕭切之庶於西戎三十六部淆亂於東國垂裕云準九十六外道經於中一道是正即佛也九十五皆邪華嚴大論九十六皆邪者以大斥小故百論云順聲聞

道者皆悉是邪○婆羅門普門疏云此云淨

行劫初種族山野自閑故人以淨行稱之肇

曰秦言外意其種別有經書世世相承以道

學為業或在家或出家多恃已道術我慢人

也應法師云此訛略也具云婆羅賀磨拏義

云承習梵天法者其人種類自云從梵天口

生四姓中勝獨取梵名唯五天竺有餘國即

無諸經中梵志即同此名正翻淨齋稱是梵

天苗裔也○一闍提大眾所問品純陀問佛

一闍提者其義云何佛告純陀若有比丘及

比丘尼優婆塞優婆夷發衆惡言誹謗正法

造是重業永不改悔心無慚愧如是等人名

為趣向一闍提道若犯四重作五逆罪自知

定犯如是重事而心初無怖畏慚愧不肯發

露於佛正法無護惜建立之心毀訾輕賤言

頁五

十六

多過咎如是等人亦名趣向一闍提道若復

說言無佛法衆如是等人亦名趣向一闍提

道梵行品云一闍提者不信因果無有慚愧

不信業報不見現在及未來世不親善友不

隨諸佛所說教誡如是之人名一闍提德王

品云一闍名信提名不具信不具故名一闍
 提入楞伽經曰一闍提有二種一者梵燒一
 切善根二者憐愍一切衆生作盡一切衆生
 界願大慧云何梵燒一切善根謂謗菩薩威
 作如是言彼非隨順修多羅毗尼解脫說捨
 諸善根是故不得涅槃大慧憐愍衆生作盡
 衆生界願者是爲菩薩菩薩方便作願若諸
 衆生不入涅槃者我亦不入涅槃又梵語闍
 底迦此云多貧阿闍底迦此云無欲阿顛底
 迦此云極惡唯識樞要云一名一闍底迦是

樂欲義樂生死故二名阿闍底迦是不樂欲
 義不樂涅槃故三名阿顛底迦名爲畢竟以
 畢竟無涅槃性故他謂一闍底迦即梵燒一
 切善根二阿闍底迦即菩薩大悲二阿顛底
 迦即無性闍提故樞要云瑜伽唯識說於無
 性一種闍提又云無種性者現當畢竟二俱
 不成此依 **毘羅**亦云劫毗羅此云金
 頭或云黃髮食米 外道應法師云舊言食
 米屑也外道修苦行合手大指及第三指以
 物縛之往至人家春穀簸補切 米處以彼縛

頁五

十九

指拾取米屑聚至掌中隨得多少去以為食
 若全粒者即不取之亦名鷄音鳩行外道拾
 米如鷄鳩行也○**瞿伽離**亦名瞿波利或名
 俱迦利此云惡時者調達弟子因謗身子目
 連梵王與佛訶之不受身瘡即死入大地獄

緣出大論十三○**蘇氣恒羅**此云善星羅云
 庶兄佛之堂弟庶兒故說為子佛與迦葉往
 善星所善星遙見生惡邪心生身陷入至阿
 鼻獄○**離車**翻為皮薄又云同皮或名彌庚
 車此翻仙族王又云邊地主又云傳集國政

其國義讓五百長者遞為國主故云傳集國
 政出外為邊地主又云邊夷無所知者西記
 云名栗昌咕栗婆子舊訛云離車○**彌庚車**
 與福曰惡見也資中曰應是邊邪不正見死
 墮邊地下賤也長水曰此樂垢穢人亦名蔑

庚車彌離車○**彌若**此云祠授證真曰
 此人從神祠乞得故名祠授○**如**梁言
 青色亦名劫畢羅翻黃色輔行曰此云黃頭
 頭如金色又云頭面俱如金色造僧法論具
 如下出○**離**此云避善見律云毗舍離王

及夫人未登位時共牧牛兒出門游戲乃以脚踏牧牛人兒其兒泣向父母說云此無父母子脚踏我等父母答云汝等各自避去因此戲處名爲跋闍故翻爲避滅後百年跋闍比丘擅行十事舍那迦那白於七百往毗舍

頁五

千

離重結毗尼舉跋闍過○**薩遮尼乾**此云離

繫自餓外道尼乾亦翻不繫拔髮露形無所

貯畜○**先尼**亦云西你迦此翻有軍外道

六師篇第二十二

什師云三種六師合十八部第一自稱一切

智四教義云邪心見理發於邪智辯才無礙第二得五神通四教義云得世間禪發五神通亦有慈悲忍力刀割香塗心無憎愛第三

誦四韋陀經四教義云博學多聞通四韋陀

十八大經世間吉凶天文地理醫方卜相無

所不知淨名疏將此三種約六師一師有三

三六十八種外道師也輔行云六師元祖是

迦毘羅支流分異遂爲六宗故今此集列六

師焉○**富蘭那迦葉**什曰迦葉母姓也富蘭

那字也其人起邪見謂一切法無所有如虛

空不生滅也肇曰其人起邪見謂一切法斷滅性空無君臣父子忠孝之道也事鈔云色空外道以外道用色破欲有以空破色有謂空至極○**末伽黎拘賒黎**末伽黎此云不見道什曰末伽黎字也拘賒黎是其母也肇曰

貢五

二五

其人起見謂衆生苦樂不因行得皆自然耳淨覺謂計自然者亦是斷滅自然然是也自如是也婆沙云法應爾不可改易不可徵詰是法爾義自然與法爾同○**刪闍夜毘羅胝**切竹尼刪闍夜此云正勝毗羅胝此云不作什

曰刪闍夜字也毗羅胝母名也其人起見謂要久逕生死彌歷劫數然後自盡苦際也肇曰其人謂道不須求經生死劫數苦盡自得如轉縷切力主圓於高山縷盡自止何假求也疏又云八萬劫滿自然得道○**阿耨多翅舍**

欽婆羅什曰阿耨多翅舍字也欽婆羅簾衣也其人起計非因計因著簾皮衣及拔髮煙熏鼻等以諸苦行爲道也肇曰翅舍欽婆羅簾弊衣名也其人著弊衣自拔髮五熱炙身以苦行爲道謂今身併受苦後身常樂○**迦**

羅鳩馱迦旃延

迦羅鳩馱此云牛領迦旃延

此云翦髮肇曰姓迦旃延字迦羅鳩馱其人

謂諸法亦有相亦無相○

尼捷陀若提子等

尼捷此翻離繫肇曰尼捷陀其出家摠名也

如佛法出家名沙門若提母名也其人謂罪

福苦樂本自有定因要當必受非行道所能

斷也輔行引什肇注與涅槃經以辨同異後

學詳覽天台四念處云阿毗曇中明三種念

處謂性共緣對破此三外道有人釋性念處

謂觀無生淺名為相深細觀無生見細法皆

生死苦諦名性念處有人專用慧數緣無生

空理發真斷結得慧解脫羅漢對破邪因緣

無因緣顛倒執性一切智外道也共念處者

以禪定助道正助合修亦名事理共觀發得

無漏三明六通成俱解脫羅漢對破根本愛

頁五

十三

慢得五神通外道也緣念處者緣佛三藏十

二部文言及一切世間名字所緣處廣非如

支佛出無佛世不稟聲教但以神通以悅眾

生不能說法緣念處人了達根性善知四辯

堪集法藏成無礙大羅漢對破世間韋陀外道

時分篇第二十三

西域記云時極短者謂刹那也百二十刹那為一朧刹那六十朧刹那為一臘縛三十臘縛為一牟呼栗多五十牟呼栗多為一時六時合成一日一夜夜三晝三居俗日夜分為

八時晝四夜四月盈至滿謂之白分月虧至晦謂之黑分或十四日或十五日有大小故也黑前白後合為一月六月合為一行日游在內北行也日游在外南行也摠此二行合為一歲又分一歲以為六時正月十六日

至三月十五日漸熱也三月十六日至五月十五日盛熱也五月十六日至七月十五日雨時也七月十六日至九月十五日茂時也九月十六日至十一月十五日漸寒也十一月十六日至正月十五日盛寒也如來聖教

頁五

二十三

歲為三時正月十六日至五月十五日熱時也五月十六日至九月十五日雨時也九月十六日至正月十五日寒時也或為四時春夏秋冬也春三月謂制組邏月吠舍佉月逝瑟吒月當此從正月十五日至四月十五日

有千萬劫過去空無有佛是一劫中有千佛
興淨居諸天歡喜故名善劫此一劫內有四
中劫成住壞空義如余撰劫波圖出大論問
曰菩薩幾時能種三十二相答極遲百劫極
疾九十一劫此約大劫也然種相好須明四

五頁

二十四

義一種相處準大論云在欲界中非色無色
於欲界五道在人道中於四天下閻浮提中
於男子身非女人種佛出世時種佛滅不種
緣佛身種餘不得種二種相業準大論云用
意業種非身口業何以故意業利故問意業

有六識為是何識答是意識非五識五識不
能分別故三種相初有言是安立相先種有
言紺青眼相初種大論云雖有是語不必爾
也若相因緣和合時便言初種四種相福一
切人破正見一人能教令得淨戒正見如是

等為一福具足百福乃成一相○**剎那**楞伽
云剎那時不住名為剎那俱舍云壯士一彈
指頃六十五剎那仁王云一念中有九十剎
那一剎那經九百生滅毗曇翻為一念日藏
云我今復說剎那之數一千六百剎那名一

迦羅六十迦羅名模呼律多二十模呼律多
為一日夜俱舍云時之極少名刹那時之極
長名為劫通明極少凡有三種俱舍頌曰極
微字刹那色名時極少釋曰分拈諸色至一
極微為色極少分拈諸名及時至一字一刹

貢五

二十五

那為名極少時極少○**但刹那**毗曇翻一瞬
僧祇云二十念為一瞬二十瞬名一彈指○
摩睺羅毗曇翻為須臾一日一夜共有三十須
臾僧祇云二十羅預名一須臾頌云百二十
刹那為但刹那量臘縛此六十此三十須臾

此三十晝夜三十晝夜月十二月為年於中
減半夜○**迦羅**刊正記云即實時謂毗尼中
誠內弟子聽時食遮非時食則實有其時也
故大論云毗尼結戒是世界中實非第一義
中實論又問云若非時食時藥時衣皆迦羅
何以不說三摩耶答此毗尼中說曰衣不得
聞外道何由得聞而生邪見餘經通皆得聞
是故說三摩耶令其不生邪見○**三摩耶**刊
正記云名假時亦名短時長時論云除邪見
故說三摩耶不言迦羅復次有人言一切天

地好醜皆以時為因論中廣約三世無相是故時法無實是故說三摩耶令其不生邪見三摩耶說名時亦是假名時亦名長時短時者不同外人定執蓋是假說長短而無其實故若短若長悉名三摩耶見陰界入生滅假

名為時○

阿留那

或阿樓那或云薩埵漢言

明相明了論云東方已赤通慧指歸云此方約日未出前二刻為曉此為明相也以觀見掌文為限是四分明又別宗名地了時謂見地色分了故又云日出映闍浮樹色名明相

虛空藏經云是初行菩薩明星出時從座而起向於明星說如是言南無阿嚩那成就大悲今者初出闍浮提願以大悲覆護我以言說白大悲虛空藏菩薩於夜夢中示我方便以是緣故得悔所犯根本重罪

貢五

二六

翻譯名義集卷第五

翻譯名義集卷第六

頁六

宋姑蘇景德寺法潤大師法雲編

鬼神篇第二十四

鄭玄云聖人之精氣謂之神賢人之精氣謂之鬼尸子云天神曰靈地神曰祇人神曰鬼

頁六

鬼者歸也故古人以死人為歸人婆沙云鬼者畏也謂虛怯多畏又威也能令他畏其威也又希求名鬼謂彼餓鬼恒從他人希求飲食以活性命光明疏云神者能也大力者能移山填海小力者能隱顯變化肇師云神受

永樂北藏

翻譯名義集

善惡雜報見形勝人劣天身輕微難見淨名疏云皆鬼道也正理論說鬼有三種一無財鬼亦無福德不得食故二少財鬼少得淨妙飲食故三多財鬼多得淨妙飲食故此三種中復各有三初無財三者一炬口鬼謂火炬炎熾常從口出二針咽鬼腹大如山咽如針孔三臭口鬼口中腐臭自惡受苦少財三者一針毛鬼毛利如針行便自刺二臭毛鬼毛利而臭三大瘦於耶鬼咽垂大瘦自决噉膿多財三者一得棄鬼常得祭祀所棄食故二

第一九二册

得失鬼常得巷陌所遺食故三勢力鬼夜義
 羅利毗舍闍等所受富樂類於人天正理論
 云諸鬼本處琰魔王界從此展轉散趣餘方
 長阿含云一切人民所居舍宅一切街巷四
 街道中屠兒市肆及丘塚間皆有鬼神無有
 空者凡諸鬼神皆隨所依即以為名依人名
 人依村名村乃至依河名河一切樹木極小
 如車軸者皆有鬼神依止世品云鬼以人間
 一月為一日乘此成月歲彼壽五百年由詔
 誑心作下品五逆十惡感此道身○



以琰

𡵈或云琰羅此翻靜息以能靜息造惡者不
 善業故或翻遮謂遮令不造惡故或閻磨羅
 經音義應云夜磨盧迦此云雙世鬼官之摠
 司也亦云閻羅餒魔聲之轉也亦云閻魔羅
 社此云雙王兄及妹皆作地獄主兄治男事
 妹治女事故曰雙王或翻苦樂並受故云雙
 也婆沙顯揚并正法念皆言鬼趣所收瑜伽
 地獄趣收又瑜伽論問餒摩王為能損害為
 能饒益名法王答由饒益衆生故若諸衆生
 執到王所令憶念故遂為現彼相似之身告

頁六

二

言汝等自作當受其果由感那落迦新業更不積集故業盡已脫那落迦是故餒摩由能饒益諸衆生故名法王論云此瞻部洲下過五百踰繕那有琰魔王國縱廣亦爾○**閃多**此云鬼立世論云鬼道名閃多為閻摩羅王

名閃多故其生與王同類故石閃多○**關黎**此云祖父文句云衆生最初生彼道名祖父後生者亦名祖父妙樂云亦是後生者之祖父也○**辭務多**應法師云正言閉麗多此云祖父鬼或言餓鬼餓鬼劣者孔雀經作俾

永樂北藏

翻譯名義集

婢寐禮多○**富單那**此云臭餓鬼主熱病鬼也亦名富多羅○**迦那富單那**此翻云奇臭餓鬼○**鴉柴茶**亦云紫查亦云俱紫茶此云甕形舊云冬瓜此神陰如冬瓜行置肩坐上坐便踞之即厭魅鬼梵語烏蘇慢此云厭字苑

貢六

三

云厭眠內不祥也蒼頡篇云伏舍人心曰厭論衡曰卧厭不寤者也字本作厭後人加鬼○**毗舍遮**亦云毗舍遮又云畢舍遮又云毗舍支又臂舍柘此云啖精氣散人及五穀之精氣梁言顛鬼○**毗舍佉**或鼻奢佉此云別

第一九二册

枝即是氏宿以生日所值宿為名○**彌栗頭**

章陀羅此云妙善主厭禱鬼○**彌栗頭度伽**

他此云善品主蠱毒也左傳云血蟲為蠱說

文云腹中蟲也○**邏文奈**舊云嫉妬女又曰

怒神即役使鬼也○**烏芻摩**賢中此云火

頭此力士觀火性得道故以名也○**頻那夜**

迦舊云頻那是猪頭夜迦是象鼻此二使者

○**惡祁尼**或多此斡計吉利多耶尼此云火

神書云燥萬物者莫熯乎火然蘊木中古者

不知至燧人氏鑽木作火以教天下變生為

熟○**婆度**此云風神書云撓萬物者莫疾乎

風俱舍云安立器世間風輪最居下則知世

界依風而住此二神名出孔雀經○**尸利夜**

此翻吉祥○**諾律那**此云露形神即執金

剛力士也○**鉢提提**此云堅固○**婆里早**梁

云力士又梵云末羅此云力言力士者梵本

無文譯人義立○**那羅延**翻鈎鎖力士或翻堅固

○**摩尼跋陀**翻威伏行○**富那跋陀**翻集至

成○**全毗羅**翻威如王○**廣頭盧伽**翻立不

動○**車鉢羅婆**翻忍得脫○**曇摩跋羅**翻學

帝王○**摩竭羅婆**翻除曲心○**羅利密多**翻
 有功勳○**勒那翅奢**翻調和平○**劍摩舍帝**
 翻伏衆根○**奢羅密帝**翻獨處快○**蔭多時**
翻大力天○**波利羅跋**翻勇猛進○**毗摩**
質多此云高遠○**琰摩利子**丹切翻英雄德

頁六

四

○**波訶梨子**翻威武盛○**佐羅騫馱**翻吼如
 雷○**鴈羅檀提**翻戰無敵○**醯摩跋陀**翻應
 舍主○**地珂**梁云長義淨譯本云地唎伽此
 云長大○**脩涅多羅**梁言善眼亦云蘇泥怛
 羅此云妙目○**分那柯**梁言滿○**設觀魯**或

永樂北藏

翻譯名義集

名爍觀曉此云怨家○**價起羅**亦云商金羅
 此云螺○**訶利**亦云噉里此云師子○**訶利**
積舍亦云歇里鷄舍此云師子鬚○**波羅赴**
 亦云鉢喇部此翻自在○**陀羅那**梁言持亦
 云喇拏此云能持○**舜若多**沈音疏云未見

誠釋應是主空神入楞伽云利尼迦者名之
 為空或吐地提秦云虛空纂要云但無礙
 相之身亦有微妙之色故云如來光中映令
 暫見又涅槃明虛空喻乃立三義一無變易
 亘古騰今時移俗化唯此虛空常無變易故

第一九二册

南本三十三云虛空無故非三世攝佛性常
故非三世攝善男子如來已得三菩提所有
佛性一切佛法常無變易以是義故非三世
攝二無邊際物分表裏空無內外故無邊際
三十二云我為衆生得開解故說言佛性非

頁六

五

內非外何以故凡夫衆生或言佛性住五陰
中如器中有果或言離陰而有猶如虛空是
故如來說於中道衆生佛性非內六入非外
六入內外合故名為中道三無罣礙物體質
礙空性虛通故三十三云如世間中無罣礙

處名為虛空如來得三菩提已於一切法無
有罣礙故言佛性猶如虛空無著云喻虛空
者有三因緣一徧一切處謂於住不住相中
福生生故二寬廣高大殊勝故三無盡究竟
不窮故淨覺云應以徧喻於假寬喻於空無

盡喻中又楞嚴云縱令虛空亦有名貌虛空
是名顯色是貌孤山釋曰如涅槃說空有四
名謂虛空無所有不動無礙也貌謂體貌如
雜集論說空一顯色沈疏釋曰小乘以明暗
為體大乘以空一顯色及極迥色為體註觀

顯色下見維摩疏問此虛空辟豈有但空不
可得空之殊答空尚不一何得有二若約緣
盡相顯非不有殊如大乘經論有破虛空之
義即可以辟但空顯不可得空記釋緣盡等
者謂雲霧暗緣盡虛空明相顯時或見萬象
或但見空可以喻但不但二種真也今問虛
空空界二名同異答顯宗論云內外竅隙名
空界光暗竅隙顯色差別名虛空界經言虛
空無色無見無對當何所依然藉光明顯了
又說於色得離染時斷虛空界俱舍云竅隙

名空界謂人身中諸骨節間腹藏諸孔穴之
空也成實論云四大圍空有識在中故名為
人此以能依身中空名空界所依境內空名
虛空問虛空無邊徧一切處光明安云虛空
分界尚可盡邊答如楞嚴云當知虛空生汝

二頁六

六

心內猶如片雲點太清裏是則衆生計乎妄
想太虛絕於靈照既迷妄以成空故背覺而
有限如天親說有分別及無分別皆名為識
有分別名識識無分別名似塵識如楞嚴想
澄成國土即似塵識知覺乃衆生即是識識

今述頌曰虛空主我心我心廣無際咄咄迷

中人云何自拘繫○**阿羅難陀**梁言歡喜○

度伽波羅梁言勤守亦云溫獨伽波羅此

云勇進勤護○**言**或名吉遮正言訖栗著

此云所作文句云起尸鬼若人若夜叉俱有

此鬼○**能具**他徒損切此云神人

畜生篇第二十五

切以久蘊愚情夫沉慧性資種植於田野受
驅策於邊疆錦臆翠毛飛騰碧漢金鱗頰尾
游泳清波形分萬殊類徧五道今示旁生令

修正行○**底栗車**此云畜生畜楮六即六畜

也禮記注云牛馬羊犬豕鷄輔行云攝趣不

盡以五道中皆徧有故又翻畜許六生婆沙

云畜謂畜養謂彼橫生稟性愚癡不能自立

為他畜養故名畜生○**帝利耶瞿禰泥伽**此

頁六

七

云旁行此道衆生多覆身行婆沙云其形旁

故其行亦旁刊正云行行不正受果報旁負

天而行故云旁行○**那伽**秦云龍說文云龍

鱗蟲之長能幽能明能大能小能長能短春

分而登天秋分而入地順也廣雅云有鱗曰

蛟龍有翼曰應龍有角曰虬幽龍無角曰螭龍未升天曰蟠龍本行集經稱佛為龍者謂世間有愛皆遠離之繫縛解脫諸漏已盡故名為龍故曰那伽常在定無有不定時智論云如菩薩本身曾為大力毒龍若衆生在

前身力弱者眼視便死身力強者氣噓音虛乃死此龍受一日一夜戒出家求靜入於林樹間思惟坐久疲怠而臥龍法若睡形狀如蛇身有文章七寶雜色獵者見之便驚喜言如此希有難得之皮獻上國王以為莊飾不亦

宜乎便以杖按其頭以刀剥皮龍自思惟我力如意傾覆此國其如反掌此人小物豈能困我我今以持戒故不計此身當從佛語於是自忍眠目不視閉氣絕息憐愍此人一心受剥不生悔意既失其皮赤肉在地時日大熱踉轉上中欲趣大水見諸小蟲來食其身為護戒故復不敢動自思惟言我今此身以施諸蟲為佛道故今以肉施用充其身後成佛時當以法施以益其心如是捨已身乾命終生忉利天爾時毒龍釋迦文佛是是時獵

師今調達等六師是也諸小蟲者初轉法輪
 八萬諸天得道者是○**官毗羅**此云蛟有鱗
 曰蛟龍抱朴子曰母龍曰蛟子曰虬山海經
 蛟似蛇而四脚小頭細頸○**叔叔邏**此云虬
 符瑞圖云黃帝時有虬龍黑身無鱗甲背有

頁六

名字○**僧伽彼**或啾切孕多此云師子大論
 云如師子王清淨種中生深山大谷中住方
 頰大骨身肉肥滿頭大眼長光澤明淨眉高
 而廣牙利白淨口鼻方大厚實堅齒密齊利
 吐赤白舌雙耳高上髦髮光潤上身廣大膚

肉堅著脩脊細腰其腹不現長尾利爪其足
 安立以身力大從住處出優脊頸申以口扣
 地現大威勢食不過時顯晨朝相表師子王
 力又大論明佛說本事有師子至佛言是師
 子鞞婆尸佛時作婆羅門師見佛說法來至
 佛所爾時大眾以聽法故無共語者即生惡
 念發惡罵言此諸禿董畜生何異不別好人
 不知言語以是業故從毗婆尸佛至今九十
 一切常隨畜生中此人爾時即應得道以愚
 癡故自作生死長久今於佛所心清淨故當

得解脫新華嚴云辟如大師子吼小師子聞
悉皆勇健一切禽獸遠避竄伏佛師子吼諸
菩薩等若聞讚歎菩提心聲長養法身妄見
眾生慚伏退散法界次第云師子奮迅者借
群以顯法也如世師子奮迅為二事故一為

頁六

九

奮却塵土二能前走却走捷疾異於諸獸此
三昧亦爾一則奮除障定微細無知之惑二
能入出捷疾無間廣雅奮振也又梵云嘶統
切字如師子形相也
師波儂詞 或云優婆
僧伽 梁云小師子又云後貌爾雅曰後貌如

魏城好猫食虎豹注云即師子出西域大論
問何以名師子座答是號名師子非實師子
佛為人中師子佛所生處若林若地皆名師
子座○**伽耶**或那伽或那先此云象異物誌
象之為獸形體特詭過委身陪數牛目不踰

豕鼻為口後望頭若尾馴良承教聽言則跪
梁委素牙玉潔載籍所美服重致遠唐奘三
切歲傳云西域有伽藍以沙彌知寺任相傳昔
有苾芻招命同學遠來禮拜見野象銜花安
置塔前復以牙芟音草以鼻洒水眾見感歎

有一苾芻便捨大戒願留供養謂衆人曰象是畜生猶知敬塔我居人類豈觀荒殘而不供事遂結宇䟽地種花殖果雖涉寒暑不以為勞隣國聞之共建伽藍即屈知僧務乃為故事大論云如象王視若欲回身觀時舉身

俱轉大人相者身心專一若有所觀身心俱

迴○**埋羅那**此云香葉帝釋象王名身長九

由旬高三由旬○**瞿摩帝**此云牛易曰服牛

乘馬引重致遠注云稼穡之資垂裕記暹云

大論曰放牛難陀問佛有幾法成熟能令牛

群蕃息有幾法不成熟令牛群不增不得安隱佛吞牧牛有十一事頌曰解色與相應二摩刷覆瘡癩二放煙并茂草二安隱及度處二時宜留取餘二將護於大牛一比丘亦如是知四大造色一善別愚智相一摩刷六情

三頁六

十

根一善覆十善相一傳所誦為煙一四意止茂草一十二部安處一八聖道度處一莫受輕賤請名曰知時宜一知是為留餘一敬護是將護一此十一事即小乘附事觀心譬喻經云昔二兄弟志念各異兄謂弟曰卿貪家

事以財為貴吾好經道以慧為珍今欲捨家
歸命福田兄遂出家夙夜精進得成道果弟
貪家事命終隨牛肥盛甚大客買運詣往還
羸頓不能復前兄游虛空遙見其牛即以威
神令弟自知遂為牛主說其本末賈客聞之

捨牛入寺兄常將養死生切利○**羯伽**羯切去

此云犀牛爾雅云南方之美者梁山之犀象
注曰犀牛皮角象牙骨又曰犀似豕注云形
似水牛○**阿濕婆**此云馬漢書西域傳云大
宛國有高山其上有馬不可得因取五色母

馬置其下與集生駒皆汗血因號天馬李伯
樂字孫陽行至虞之山坂遇鹽車至有一龍
馬而人不識用駕鹽車遙見伯樂乃嘶伯樂
以坐下馬易之日行千里淮南子曰秦穆公
與伯樂曰子有使求馬者乎荅曰馬不在形

貢六

十一

容筋骨相也天下之馬若減若沒臣之子皆
下材可告天下之馬有擔纏束薪者九方堙
其於馬非臣之下也求馬三月而反曰得馬
矣在沙丘牡堙堙而黃及馬至則牝牝而
驪公謂伯樂曰子所求馬者毛色牝牡不知

販夫伯樂太息曰一至此乎堙之所觀者天
 機也得其精而忘其廉見其內而忘其外果
 千里馬也阿舍佛告比丘有四馬一見鞭影
 即便驚悚二觸毛乃驚三觸肉始驚四徹骨
 方覺初合聞他聚落無常即驚二如聞已聚

落無常生厭三如聞已親無常生厭四如已
 身病苦方厭涅槃四馬喻生老病死或名婆
 訶羅此云長毛○**密利伽羅**此云鹿○**摩多**
 此云母○**跋羅**此云堂○**悉伽羅**此云野
 音干似狐而小形色青黃如狗群行夜鳴如

狼郭璞云射音干能緣木廣志云巢於絕巖
 高木也大論云譬如野干夜半逾城深入人
 舍求肉不得僻處喘息不覺夜竟惶怖無計
 慮不自免住則畏死便自定心詐死在地衆
 人來見有一人云我須其耳言截去野干

自念截耳雖痛但令身在次有人言我須其
 尾便復截去復有人云須野干牙野干自念
 取者轉多截取我頭則無活路即從地起奮
 其智力絕踊間關遂得自濟行者之心求脫
 苦難亦復如是生不修行如失其耳老不修

行如失其尾病不修行如失其牙至死不修
如失其頭輔行記云狐是獸一名野干多疑
善聽顏師古注漢書曰狐之為獸其性多疑
每渡河冰且聽且渡故言疑者而稱狐疑述
征記云北風勁河水合要須狐行此物善聽

頁六

十二

水下無聲然後過河說文云狐妖獸也鬼所
乘有三德其色中和小前大後死則首丘郭
氏玄中記曰千歲之狐為媼婦百歲之狐為
美女然法華云狐狼野干似如三別祖庭事
苑云野干形小尾大狐即形大禪經云見一

野狐又見野干故知異也○摩訶訶或麼訶
迦吒或末迦吒此云獼猴本行經云我念往
昔海中有大虬其婦懷妊思獼猴心食夫
言此事甚難我居於海獼猴在山汝且容忍
我當求之時虬出岸見猴在樹善言慰問結

為交友我當將汝度海彼岸別有大林花果
豐饒汝可下來騎我背上猴依虬言俱下於
水虬即報言我婦懷妊思食汝心故將汝來
猴即誑言何不預說我心適留婆羅樹上不
持將行善友還回放我取心得已却來虬即

復岸獼猴努力跳上大樹其虬久停告言速
 下猴說偈言汝虬計校雖能寬而心智慮甚
 狹劣汝但審諦自思忖一切眾類誰無心六
 度經將虬作鱉○合會此云兔韓子曰宋
 人耕田中有株兔走觸株折頸而死因釋耕

頁六

十三

守株異復得之路人笑矣西域記言劫初時
 有狐兔猿異類相悅時天帝釋欲驗修菩薩
 行者降迹應化為一老夫謂三獸曰二三子
 善安隱乎無驚懼耶曰涉豐草游茂林異類
 同歡既安且樂老夫曰聞二三子情厚意密

忘其老弊故此遠尋今正饑乏何以饋渠位
 食曰幸少留此我躬馳訪於是同心虛已分
 路營求狐泐水濱銜一鮮鯉猿於林野來異
 花果俱來至止同進老夫唯兔空還游躍左
 右老夫謂曰以吾觀之爾曹未和狐猿同志
 各能役心唯兔空還獨無相饋以此言之誠
 可知也兔問譏議謂狐猿曰多聚樵蘇方有
 所作猿狐競馳銜草曳木既已蘊崇猛鯁將
 熾兔曰仁者我身卑劣所求難遂敢以微軀
 充此一滄辭畢入火尋即致死是時老夫復

帝釋身除燼收骸傷歎良久謂狐獒曰一何至此吾感其心不泯其跡寄之月輪傳于後世○**曷利等**摠言麀鹿等類○**迦陵頻伽**此云妙聲鳥大論云如迦羅頻伽鳥在殼加角中未出發聲微妙勝於餘鳥正法念經云山谷曠野其中多有迦陵頻伽出妙音聲如是美音若天若人緊那羅等無能及者唯除如來音聲○**迦蘭陀**此云好聲鳥形如鵲群棲竹林或言鼠名具如下出○**拘者羅**或拘翅羅此云好聲鳥聲好而形醜又云鷓鴣○**鷓鴣**

那夜此云鷹爾雅云鷹隼醜其飛也音注曰鼓翅翬然疾孔氏志惟曰楚文王少時雅好田獵天下快狗名鷹畢聚焉有人獻鷹曰非王鷹之儔俄而雲際有一物凝翔飄飄鮮白而不辨其形鷹見於是竦下革翻切而升頁六

蠱初六切若飛電須臾羽植如雲血灑如雨良久間有一大鳥墮地而死其鳥兩翅度廣數十里喙許穢切邊有黃衆莫能知時博物君子曰此大鵬雛也始飛焉故為鷹所制文王乃厚賞獻者又言隼者易曰王用射亦隼切

于高墉之上孔穎達云隼者貪殘之鳥鷓鴣之屬玉篇云祝鳩也顏師古云隼鷓鴣鳥即今之鳩胡骨切也劉向以為隼近異祥貪暴類也○鷓鴣勞蘇切或叔迦婆嘻此云鷓鴣說文云能言鳥也山海經曰黃山及數歷山有鳥焉

其狀如鷓鴣坵各青羽赤喙人舌能言名鷓鴣曲禮曰鷓鴣能言不離飛鳥猩猩能言不離禽獸人而無禮不亦禽獸之心乎雜寶藏經云過去雪山有一鷓鴣父母都盲常取華果先奉父母時有田主初種穀時願與眾生而

共斂食鷓鴣於田常來其穀田主案行見子或穀穗便設羅網捕得鷓鴣鳥告主言先有施心故敢來米如何今者而見網捕田主問鳥取殺與誰答言有育父母願以奉之田主報曰今後常取勿復殺難云佛言爾時鷓

鷓鴣我身是也時田主者舍利弗是○鷓鴣斯或巨婆唐云鴈禮記云季秋之月鴻鴈來賓詩傳云大者曰鴻小曰鴈成公賦曰上揮翻於丹霞下濯足於清泉西域記云昔此伽藍習翫小乘漸教故開三淨之食而此伽藍

遵而不墜其後三淨求不時獲有苾芻經行
忽見群鴈飛翔戲曰今日衆僧食不充摩訶
薩堪宜知是時言聲未絕一鴈退飛當其僧
前投身自殪於計苾芻見已具白衆僧聞者
悲感咸相謂曰如來設法導誘隨機我等守

愚遵行漸教大乘者正理也宜改先執務從
聖旨此鴈再誠為誠明導宜旌厚德建宰觀
波以瘞鴈焉或名鳧鴈者爾雅云鳧鴈醜其
足蹠音注云脚指間有蹠蹠屬相著古今注
云鳧鴈常在海邊沙上齧沙石此非隨陽鴈

也李巡曰野曰鳧家曰鶩音○**迦頻闍羅**此
云雉爾雅云雉絕有力奮最健閉類分六種
四方名異晉武庫閉甚密中忽聞雉雉張華
曰必是蛇化開視側有蛇蛻焉大論云有時
闍浮提人不知禮敬宿舊有德是時菩薩作

迦頻闍羅鳥有二親友象與獼猴共居畢鉢
羅樹下自相問言我等不知誰應為大象言
我昔見樹在我腹下獼猴言我曾蹲地手捉
樹頭鳥言我於畢鉢羅林食此樹果子隨糞
出此樹得生先生宿德禮應供養即時大象

背負獼猴鳥在猴上周徧游行禽獸人類見
 皆行敬斯乃聖人知道德仁義非禮不成故
 敬事長為天下之至順也○**究究羅**究居此
 是雞聲鳩鳩吒此云雞易林曰巽為雞雞鳴
 節時家樂無憂西京雜記云成帝時交趾越

賁六

十六

裳國獻長鳴雞以刻漏驗之與晷音度無差
 田饒夫曰夫雞戴冠文也是特距武也敵鬪
 勇也得食相呼義也鳴不失時信也雞有五
 德君猶烹而食之其所由来近也楞嚴云如
 雞後鳴瞻顧東方已有精色長水釋曰雞第

二鳴天將曉也孤山釋云三德涅槃名曰義
 天前受想盡似證尚遙如雞先鳴天色猶昧
 今行陰盡唯識陰在明悟非久如雞後鳴天
 有精色齊顏之推云梁時有人常以雞卵白
 和沐使髮光黑每沐輒破二三十枚臨終但

聞髮中啾啾數千雞雛之聲○**所迦邏婆**此
 云鴛鴦匹鳥也止則相偶飛則相雙鳥喻品
 云一者迦鄰提二者鴛鴦游止共俱不相捨
 離今師釋曰以雄喻常雌喻無常生死有性
 善故無常即常如二鳥在下涅槃有性惡故

常即無常如二鳥高飛是則在高在下雌雄
共俱雙游並息其義皆成○若婆者迦此
翻生勝天王云生生或翻命法華云命命雜
寶藏經云雪山有鳥名為共命一身二頭識
神各異同共報命故曰命命佛本行經佛言

頁六

十七

往昔雪山有二頭鳥一頭名迦嚙茶一頭名
憂波迦嚙茶其憂波迦嚙茶頭一時睡眠近
彼寤頭有摩頭迦樹風吹花落至彼寤頭其
頭自念雖獨食花若入腹時俱得色力不令
彼寤遂默食花其睡頭寤覺腹飽滿欬噓氣

出問言何處得此美食寤頭具吞睡頭懷恨
後時游行遇毒樹花念食此花令二頭死時
憂波迦嚙茶頭語迦嚙茶頭言汝今睡眠我
當寤住彼頭纔睡即食毒花其迦嚙茶寤覺
毒氣問何惡食令我不安憂波頭言食此毒

華願俱取死於是彼頭即說偈言汝於昔日
睡眠時我食妙花甘美味其花風吹在我邊
汝返生此大嗔恚凡是癡人莫願見亦莫願
與癡共居與癡共居無利益自損及以損他
身佛言迦嚙茶鳥即我身是憂波鳥者提婆

達是○**舍利**此云春鷲黃鷲也詩曰出自幽

谷遷于喬木又翻云鷲鷲鷲七切玉篇云水鳥

也詩云有鷲在梁鷲故爾雅注云白鷲也

頭翅背上皆有長翰毛詩云振振鷲于飛○

舍羅此云百舌鳥○**迦布德迦**或迦連唐言

鷓西域記云昔佛於此為眾說法羅者於林

網捕羽族經日不獲來至佛所揚言唱曰今

日如來在此說法令我網捕都無所獲妻孥

飢餓其計安在如來告曰汝今熅火當與汝

食如來是時化作大鷓投火而死羅者持歸

妻孥共食其後重往佛所如來方便攝化羅

者聞法悔過自新捨家修學便證聖果因名

所建號鷓伽藍○**摩目達**此云孔雀又孔雀

粹羽而翱翔俱舍云於一孔雀倫一切種因

相非餘智境界唯一切智知證真釋云有情

貢六

十八

無始熏造一切界趣種子在未識中唯佛能

了且舉孔雀一類尚已難知○**同樂耶**此云

鷓亦作鷓尸切爾雅云狂茅鷓舍人曰狂一

名茅鷓喜食鼠大目也郭璞云今鳩胡官鷓

也似鷹而白○**結栗陀**此云鷲或揭羅闍此

云鵬鷲山海經曰景山多鷲說文鷲鳥黑色
多子師曠云南山有鳥名曰羗鷲黃頭赤咽
五色皆脩西域多此鳥蒼黃目赤食死屍○

吐囉浮羯卑

此云龜爾雅明十種之龜莊

子曰宋元君夢人被髮曰予為清江使者河

伯被漁者預且得子元君使人占之曰此神
龜也乃召預且預且釣得白龜五尺使獻之
乃割音之以卜七十鑽而無遺策仲尼曰龜
能夢於元君不能避預且之網智能七十鑽
而無遺策不能避割剔之患如是則智有以

神智有所不及也法句經云昔有道人河邊
學道但念六塵心無寧息龜從河出水狗將
斃龜龜縮頭尾四脚藏於甲中不能得便狗
去還出便得入水道人因悟我不及龜放恣
六情不知死至○**摩竭**或摩伽羅此云鯨魚

頁六

十九

雄曰鯨雌曰鯢大者長十餘里大論云五百
賈客入海採寶值摩竭魚王開口船去甚疾
船師問樓上人何所見耶荅曰見三日及大
白山水流奔趣如入大坑船師云三日者一
是實日二是魚目白山是魚齒水奔是入魚

口我曹死矣時船中人各稱所事都無所驗
中有優婆塞語衆人言吾等當共稱佛名字
佛為無上救苦厄者衆人一心共稱南無佛
是魚先世曾受三戒得宿命智聞佛名字即
自悔責魚便合口衆人命存莊子云吞舟之

魚失水則螻蟻而能制之○**彌**具云帝彌

祇羅此云大身魚其類有四此最小者京房

易傳云海數所魚切見巨魚邪人進賢人踈○

失收摩羅收或作守善見云鰐魚長二丈餘有四

足似鼉齒至利禽鹿入水齧腰即斷又翻殺

于魚廣州有之○**臂摩復也**此云蟻子晉書

殷仲堪父患耳聰聞林下蟻動謂之牛鬪賢

愚經云長者須達共舍利弗往耑精舍須達

自手提繩一頭舍利弗自提一頭共經精舍

時舍利弗欣然含笑須達問言尊者何笑答

言汝始於此經地六欲天中宮殿已成即借

道眼悉見六天嚴淨宮殿云復更徙繩時舍

利弗慘然憂色即問尊者何故憂色答言汝

今見此地中蟻子耶對曰已見舍利弗言汝

於過去毗婆尸佛亦於此地起立精舍而此

蟻子在此中生乃至七佛已來汝皆爲佛起
立精舍而此蟻子亦在中生至今九十一劫
受一種身不得解脫生死長遠唯福爲要不
可不種爾雅云有足謂之蟲無足謂之豕直
切二足而羽謂之禽四足而毛謂之獸蟲魚

貢

二十

鳥獸種類何窮山水空陸境界無際循環在
嚙音轉音展逐物狂愚一念如明萬類俱息
宜照本性勿起異意也

翻譯名義集卷第六

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二冊

翻譯名義集卷第七

頁七

宋姑蘇景德寺普潤大師法雲編

地獄篇第二十六

輔行云地獄從義立名謂地下之獄名爲地獄故婆沙云瞻部洲下過五百踰繕那乃有

頁七

其獄然此地獄有大有小如大論云言八大獄者一活二黑繩三合會四叫喚五大叫喚六熱七大熱八阿鼻地獄如是等種種八大地獄復有十六小地獄爲眷屬八寒冰八炎火言八炎火地獄者一名炭坑二名沸屎

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二冊

名燒林四名劒林五名刀道六名鐵刺林七名鹹河八名銅樞八寒冰獄者一名頻浮陀少多有孔二名尼羅浮陀無孔三名阿羅羅寒顛聲也四名阿婆婆婆亦患寒聲五名睽睽亦是患寒聲六名漚波羅此地獄外逼作青蓮華色七名波頭摩紅蓮華色罪人生中受苦也八摩訶波頭摩其中受苦隨其作業各有輕重其最重處作上品五逆十惡者感此道身○**那落迦**此翻惡者那落是者義迦是惡義造惡之者生彼處故此標正報也○**圖**

落迦或那落迦此云不可樂亦云苦具亦云苦器此標依報也○**泥犁耶**文句云地獄此方名梵稱泥犁秦言無有無有喜樂無氣味無歡無利故云無有或言卑下或言墮落中陰倒懸諸根皆毀壞故或言無者更無赦度

○**阿鼻**此云無間觀佛三昧經云阿言無鼻言救成論明五無間一趣果無間捨身生報受二受苦無間中無樂故三時無間定一切故四命無間中不絕故五行無間如阿鼻相縱廣八萬由旬一人多人皆徧滿故五無間

業喻伽第九云一害父二害母三害羅漢四破僧五出佛身血○**頹部**俱舍云疱寒觸身分皆悉生炮○**尾刺部**此云疱裂嚴寒所逼身疱裂也此二從相○**頹部**此云

虎虎義府云以寒增甚口不得開但得動舌作晰吒之聲此三約受苦聲以立名○**鉢羅**此云青蓮華○**摩訶鉢特摩**此云大紅蓮華此等皆是寒逼其身乃作青紅等色○**阿波那伽**此云集欲適入尋出雖復在中而無痛苦○**阿波那伽**

經音義此云惡趣有三惡趣亦名三塗言三塗者撫華云塗道也論語云遇諸塗按四解脫經云地獄名火塗道餓鬼名刀塗道畜生名血塗道塗有二義一取殘害義塗謂塗炭如尚書曰民墜塗炭二取所趣義塗謂塗道如易云同歸而殊塗然春秋言四岳三塗應法師云春秋有三塗危險之處借此為名通慧云有本作途非也須作塗泥之塗後人妄云畜生餓鬼地獄名三塗當知此單指地獄也然此指歸之說非但違於吾教四解脫經

刀血火三之文又復誣其應師音義後學尋檢自見妄立又諸教典明八難者三惡道為三四北洲五長壽天六佛前佛後七世智辯聰八諸根不具今述頌曰三塗北洲長壽天諸根不具并世智佛前佛後共八難受此果不得聖化故名難處或以世智辯聰名為生邪見家淨名疏明二種八難一者凡夫住事八難二者二乘住理八難事即界內八難理乃界外八難荆溪云若欲略明則有餘中三十心人為三惡道住無我法名為北洲地前

法愛如長壽天未有初地十種六根名諸根不具地前智淺如世智辯聰不窮中理如佛前後若實報中位位相望節節作之此並障於中道理也成論明菩薩說四輪摧八難一生中國輪能摧五難謂三塗北洲及長壽天

二修正願輪摧世智辯聰三植善因輪摧瞽盲瘖瘂四近善人輪摧佛前佛後欲摧八難當習四輪故今示之令思脩耳

世界篇第二十七

楞嚴云世為遷流界為方位汝今當知東西

南北東南西南東北西北上下為界過去未來現在為世世界有二種一眾生世界是正報二器世界是依報故楞嚴云由此無始眾生世界生纏縛故於器世間不能超越大論明三種世間一者五眾二者眾生三者國土

間之與界名異義同間是隔別間差界是界畔分齊界有二種一者十界二者三界言十界者所謂地獄餓鬼畜生修羅人天此名六凡聲聞緣覺菩薩佛此名四聖指月鈔問十界之名有何顯據答大論云眾生九道中受

記所謂三乘道六趣道是知九道即九界也
受記作佛十界明矣二三界者一欲界欲有
三種一飲食二睡眠三嬉欲於此三事希須
名欲若有情界從他化天至無間獄若器世
界乃至風輪皆欲界攝二色界者形質清淨
身相殊勝未出色籠故名色界三無色界者
於彼界中色非有故又此三界總舉則六道
別分乃二十五有荆溪頌曰四洲四惡趣六
欲并梵天四禪四空處無想五那含又此三
界通有三種謂小千中千大千也如俱舍云

五七

四

四大洲日月須彌盧欲天梵世各一千此名
小千界此小千千倍說名一中千此千倍大
千皆同一成壞昔南山尊者問韋天將軍曰
余聞一佛化境三千國土日月歲數或言百
億或言千百億答曰如師問百億千百億者
經文分明千百億化身釋迦牟尼佛一佛化
一日月下何得百分祇言其一但時語訛惑
略致斯爾總要言之萬億日月為一大千熏
聞云恐西天數億有大小應以一百小億為
一大億乃成百億日月如是大千皆是釋尊

所化之境如法華云如來亦復如是則為一切世間之父而生三界朽故火宅為度眾生老病死憂悲苦惱愚癡暗蔽三毒之火教化令得阿耨多羅三藐三菩提○**也耶**此云處真諦云住處有二一境界處游歷之境為

頁七

五

化在俗之流二依止處為統出家之眾此即祇園婆沙云舉舍衛令遠人知園是總也舉祇園令近人知園是別也○**須摩題**大論云此云妙意亦好智亦好意彌陀經云阿彌陀佛所居國土名須摩題○**家訶**西域記云索

訶世界三千大千國土為一佛之化攝也舊曰娑婆又曰娑訶皆訛楞伽翻能忍悲華云何名娑婆是諸眾生忍受三毒及諸煩惱能忍斯惡故名忍土如來獨證自誓三昧經云沙訶漢言忍界真諦三藏云劫初梵王名忍梵王是世界主故名忍土一云雜會世界長水云大千界之都名感通傳云娑婆則大千總號孤山云舉其通名非指大千也○**東弗****千越**西域記云海中可居者大略有四焉東毗提訶洲舊曰弗娑提又曰弗于達訛也此

云勝勝南洲故又云前一在諸方之前也又翻爲初謂日初出處也俱舍云東毗提訶洲其相如半月身長八肘壽二百五十○**閻浮**訛云刻浮此云勝金大論云閻浮樹名其林茂盛此樹於林中最大提名爲洲此洲上

有此樹林林中有河底有金沙名閻浮檀金以閻浮樹故名爲閻浮洲此洲有五百小洲圍繞通名閻浮提利正云此則河因樹立稱金因河得名長水云或云閻浮果汁點物成金因流入河染石爲金其色赤黃兼帶紫焰

西域記云南瞻部洲舊曰閻浮提洲又曰刻以舟浮洲訛也藏鈔云瞻部此土無相當故不翻唯西域記音中翻爲穢樹南瞻部洲北廣南狹三邊量等其相如車俱舍瞻部洲云人身多長三肘半人壽無定限○**西瞿耶尼**

此云牛貨亦翻取與藏疏云以彼多牛以牛爲貨俱舍鈔云劫初時因高樹下有一寶牛爲貨易故西域記云西瞿陀尼洲舊曰瞿那尼又云劬伽尼訛俱舍云西牛貨洲壽五百歲相圓無缺長十六肘○**北鬱單越**或鬱怛

越此云勝處亦云勝生於四洲中有情處皆最勝故亦云高上出餘三方故形如方座四面量等長三十二肘壽滿一千歲故俱舍云諸處有中天除北居盧洲以壽定故以樂極故以執堅故聖人_{不生}八難中一若論值佛聞法南洲最上故大論云南洲三事尚勝諸天況北洲乎一能斷媼二識念力三能精進所以諸佛唯出南洲西域記云北拘盧洲舊曰鬱丹越又曰鳩樓訛也金輪王乃化被四天下銀輪王則政隔北拘盧銅輪王則除

北拘盧及西瞿陀尼鐵輪王則唯瞻部洲夫輪王者將即大位隨福所感有大輪寶浮空采應感有金銀銅鐵之異諸國篇第二十八古之王者建國居民度天地之所合定陰陽之所和仁王經云此瞻部洲十六大國五百中國十萬小國楞嚴經云此閻浮提大國凡有二千三百金光明云此閻浮提八萬四千城邑聚落然法身無像豈假地以居之應物有形故隨國而化矣所以佛生迦維衛成道

摩竭提說法波羅柰入滅俱尸那故此四處
建宰堵波智度論云以報生地恩故多住舍
婆提一切衆生皆念生地如偈說一切論議
師自愛所知法如人念生地雖出家猶諍以
報法身地恩故多住王舍城諸佛皆愛法身

如偈說過去未來現在諸佛皆供養法師敬
尊重○西域記云天竺之稱異議糾紛
舊云身薦或曰賢豆今從正音宜云印度云云
印度者唐言月月有多名斯其一稱良以云云
其土聖賢繼執導凡御物如月照臨由是義

故謂之印度云云五印度之境周九萬餘里三
垂大海北背雪山北廣南狹形如半月劃野
區分七十餘國時特暑熱地多泉濕成光于
日中天竺國東至震旦五萬八千里南至金
地國西至阿拘遮國北至小香山阿耨達亦

各五萬八千里則知彼爲中國矣梁傳云何
承天以博物著名乃問慧嚴曰佛國將用何
曆云天竺夏至之日日正中時豎晷無影所
謂天中於五行土得色尚黃數尚五八寸爲
尺十兩當此土十二兩建辰之月爲歲首及

大海三方且非由是觀之邊義彰矣○**舍婆**
西西域記云室羅筏悉底舊訛云舍衛此云
聞物寶物多出此城亦翻豐德一具財寶二
妙五欲三饒多聞四豐解脫義淨譯金剛云
名稱大城據華云但得聞義而缺物義此乃

頁七

九

憍薩羅國都城之號李證真鈔云為簡南
憍薩婆國故廢國名而標城號發軫問諸經
中說佛生迦毗羅國何以論云生舍婆提耶
答迦毗羅與舍婆提相隣同是中印土境故
此言之○**摩竭**此云善勝又云無惱西域

記云摩竭陀舊曰摩伽陀又曰摩竭提皆訛
也中印度境文句記云此云不害劫初已來
無刑害故至阿闍世五結指為刑後自齧
指痛復息此刑佛當生其地故吉兆預彰所
以先置不害之名亦名無害文句曰此云天

羅天羅者王名以王名國城名王舍○**羅**

代加羅

西域記名曷羅闍渠乙利四火利切

此云王舍城應法師云羅闍義是料理以王
代之摩伽陀國中城名也大論云昔有須陀
須摩王是王精進持戒常依實語晨朝乘車

將諸姝女入園游戲出城門時一婆羅門來
乞而語王言王是大福德人我身貧窮當見
憇念賜自少多王言敬如來告當相布施須
我出還作此語已入園澡浴嬉戲時兩翅王
名曰廉足空中飛來於姝女中捉王將去諸
女啼哭號慟一園驚城內外搔擾悲惶廉足
負王騰躍虛空至所住處置九十九王中須
陀須摩王言我不畏死自恨失信我從生來
初不妄語今日晨朝出門時一婆羅門來從
我乞我時許言還當布施不慮無常辜負彼

心自招欺罪是故啼耳廉足王言汝意欲介
畏此妄語聽汝還去七日布施婆羅門訖當
便來還若過七日有我翅力取汝不難須陀
須摩王得還本國恣意布施立太子爲王大
會人民讖謝之言我智不周初治多不如法
富見忠怒如我今日身非已有正尔還去舉
國人民及諸親戚叩頭留之願王留意慈蔭
此國勿以廉足鬼王爲慮當設鐵舍奇兵廉
足雖神不畏之也王言不得而說偈言實語
第一戒實語升天梯實語爲大人妄語入地

頁七

十

獄我今守實語寧棄身壽命心無有悔恨如是思惟已王即發去到廉足所廉足遙見歡喜而言汝是實語人不失信要一切人皆惜身命汝從死得脫還來赴信汝是大人云不廉足又言汝好說此今相放捨九百九十九王亦布施汝隨意各還本國由此千王共居故名王舍○**拘尼那**此云角城輔行云其城三角故云角也○**毗耶離**亦名維耶離鞞舍隸吠舍離此云廣嚴西域記云吠舍離國舊訛曰毗舍離什師云毗言稻土之所宜也離耶

言廣嚴其地平正莊嚴淨名略疏云此云廣博嚴淨其國寬平名爲廣博城邑華嚴故名嚴淨有師翻爲好稻出好粳糧勝於餘國故也有言好道國有道砥直砥音有平直也有言好道其國人民好樂正道自敦仁義不須君主百長者共行道法率土人民莫不歸悅○**耶**此云山城去菩提道場約二十里西域記云成甚險固城西南五六里至伽耶山谿谷香冥峰巒危嶮印度國俗稱曰靈山自昔君王馭宇承統化洽遠大德隆前代莫不登封

而告成功○**矩奢禍羅補羅城**西域記云唐

言上茅宮城多出勝上吉祥香茅摩竭他國

之正中古先君王之所都○**拘蘇摩補羅城**

西域記云唐言香花宮城穀梁曰城以保民

為之華嚴寶眼城天告善財言應守護心城

離生死故○**錫若鞠**西域記云唐言曲女

城中印度境大樹仙人棲神入定經數萬歲

從定而起見王百女詣宮來請唯幼稚女而

充給使仙人懷怒便惡咒曰九十九女一時

腰曲從是之後名曲女城○**蘇代刺摩羅**

羅西域記云唐言金氏出上黃金世以女為

王因以女為國○**烏使那**英傳唐言苑昔阿

輸迦王之苑園也舊曰烏場或曰烏茶皆訛

也北印度境○**倫質補**西域記云舊云拘賧

弥訛也中印度境○**闍**此云賤種西域記

云迦濕弥羅舊曰罽賓訛也北印度境末田

底迦既得其地立五百伽藍於諸異國買鬻

音賤人以充役使用供眾僧末田底迦入窠

滅後彼諸賤人自立君長鄰境諸國鄙其賤

種莫與交親謂之訖利多唐言買得○**勃**

西域記云曹國○**西域記**云唐言

石國○**西域記**云唐言康國○

西域記云唐言米國○**西域記**云

唐言何國○**西域記**云唐言東安國○

不可戰國○**西域記**云唐言東安國○

西域記云唐言中安國○

西域記云唐言西安國○**西域記**云唐言

西域記云舊曰龜茲又音

丘慈○**西域記**云舊曰乾陀衛訛也

西域記云舊曰龜茲又音

隋云香行國○**西域記**云唐言奇特

○**西域記**云舊謂疏勒者乃稱其城號

言猶訛也正音云室利訛栗多底○**西域記**云唐言漢封河西蕃維質致子所

居因為國號○**西域記**云唐言地

乳王未有胤洋音切禱毗沙門像額上剖出嬰

兒不飲人乳神前之地忽然隆起其狀如乳

神童飲吃食飲切遂至成立即其俗之雅言也

俗語謂之渙那國匈奴謂之于遮諸胡謂之

豁且印度謂之屈丹舊曰于闐訛也○

西域記云舊曰于闐訛也○

國應是月支在雪山西北或云月氏

西域記唐言執師子非印度境是南海路

其祖擒執師子父殺應王慕王畏暴逆重賞

遠放船漂寶渚遂立此國

或云旃丹琳法師云東方屬震是日出之方

貢七

十三

故云震旦華嚴音義翻為漢地此不善華言

樓炭經云葱河以東名為震旦以日初出擢

於東寓故得名也

那此云文物國即讚美此方是衣冠文物之

地也二云指難此云邊鄙即貶挫此方非中

國也西域記云摩訶至那此曰大唐

清涼疏云此云長直謂里巷徑永表知三

際故言長表知勝義故言直

唐言邊地北印度功境皆號茂戾車

大論云日初出時見城門樓櫓宮殿行

人出入日轉高轉滅但可眼見而無有實名

捷闍婆城靜苑華嚴音義云西域云樂八為

乾闥婆彼樂人多幻作城郭須臾如故因即

謂龍蜃所現輔行云乾城俗云蜃氣蜃

大蛤也朝起海洲遠視似有近看即無

衆山篇第二十九

五岳鎮地支那之書備焉七金環山天竺之
典載矣或作天龍窟宅或為賢聖道場翻譯
既傳名義當集○**勢羅**西域記唐言山鄔波
世羅翻為小山廣雅云山產也能產萬物高

者名岳小者名丘○**蘇志**西域記云唐言
妙高舊曰須彌又曰須彌樓皆訛四寶合成
在大海中據金輪上日月之所迴泊諸天之
所游舍七山七海環峙環列四面各有一色
東黃金南琉璃西白銀北玻璃隨其方面亦

同山色既曇俱舍云妙高七寶所成故名妙
出七金山故名高觀經疏云舉高三百三十
六萬里縱廣亦爾○**彌樓**有人謂彌樓此云
光明七金山也金色光明故若準第一義法
勝經云須彌樓山則彌樓是須彌山舊譯俱

貢七

十四

舍須彌亦云彌樓是則梵音有異若據法華
云內外彌樓山須彌及鐵圍是則山體亦異
○**栴如羅**或云灼羯羅又云斫迦羅應法師
云此翻云輪山舊云鐵圍即輪義譯八義
立○**耆闍崛**大論云耆闍名鷲崛名頭是山

頂似鷲增一佛告諸比丘此山久遠同名靈鷲觀經疏云諸聖仙靈依之而住西域記云宮城東北行三四里至姑渠乞栗陀羅矩吒此云鷲峰亦云鷲堂舊云耆闍崛訛也旣棲鷲鳥又類高臺應法師云案梵本無靈義此

鳥有靈知人死活故號靈鷲婆沙云其山三峯如仰雞足似狼之迹亦名狼迹又名普賢山白塔山仙人山負重山○**目真隣陀**或云目脂隣陀此云石山○**羅婆訶提**淨名經云此云安明垂裕云入水最深故名去出諸

山上故曰明西域記云唐言前正覺山如來將證正覺先登此山○**屈尼吒指陀**西域記云唐言雞足山亦名婁盧播陀唐言尊足峻起三峯迦葉既入三峯歛覆三會說法之後餘有無量憍慢衆生慈氏將登此山彈指峯

頁七

十五

開迦葉授衣火化入滅○**因陀羅執羅婁訶**西域記云唐言帝釋窟西峯南巖間有大石室廣而不高佛常中止時天帝釋以四十二疑事書石請問佛為演釋其迹猶在○**駸迦**駸切西域記云僧伽羅國東南隅有駸迦山

巖谷幽峻神鬼游舍昔佛於此說駸迦經舊
 曰楞伽經訛也○**補陀落迦**或名補涅落迦
 此云海島又云小白花西域記云有吐落迦
 山南海有石天宮觀自在菩薩游舍○**優留**
曼陀亦云優留曼荼此云大醍醐○**軻地羅**
 軻告賀切此譯軻空也地羅者破也名破空山○
比羅娑落西域記云唐言象堅山神作象形
 故曰象堅○**彈多落迦**西域記云舊曰檀特
 山訛也○**逾健達羅**此云雙迹此山之峯有
 二隴道似車迹故○**由乾**此譯云雙○**陀羅**

此云持名雙持山○**伊沙馱羅**此云持軸形
 如車軸故○**竭地落迦**此云檐木山本樹名
 也○**蘇達梨舍那**此云善見見者稱善○**頹**
温縛等此云馬耳山狀如彼故○**毗摩恒迦**
 此云有障礙神山○**尼民達羅**此云地持山
 形似海中魚故○**摩羅**或云摩羅耶在南天
 竺多出旃檀○**尼民陀**此云持邊七金外邊
 護持圍繞餘六山故
 諸水篇第三十
 潤萬物者莫過於水形爲四大氣冠五行禪

源詮云水舉名濕指體澄之則清混之則濁
堰之則止決之即流今佛教中明水源流故
具列之令甄別耳○**阿迦**此云水釋名云水
準也準平物也稱讚淨土佛攝受經明八功
德水一澄淨二清冷三甘美四輕軟五潤澤

五七

十六

六安和七飲時除飢渴等一切過患八飲已
定能長養諸根四大淨覺云清是色入不臭
是香入輕冷軟是觸入美是味入調適是法
入○**阿耨達**西域記云瞻部洲之中地者阿
那婆耆多池唐言無熱惱舊曰阿耨達訛也

在香山之南大雪山北周八百里金銀銅鐵
琉璃頗胝飾其岸馬金沙彌漫清波皎鏡大
地菩薩以願力故化為龍王於中潛宅出清
冷水是以池東面銀牛口流出疏伽河繞池
一迤入東南海池南面金象口流出信度河
繞池一迤入西南海池西面琉璃馬口派出
縛芻河繞池一迤入西北海池北面頗胝師
子口派出徒多河繞池一迤入東北海或曰
潛流地下出積石山即徒多河之流為中國
之河源孝經緩神契曰河者水之伯○**信度**

舊云辛頭此云驗河○**鏡如**非鏡巨此云大堂
來見從高處來故又云河神之名以爲河名
西域記舊曰恒河又曰恒沙訛也章安云諸
經多以恒河沙爲量者有四義故一人多識
之二入者得福三八河中大四是佛生處此

頁七

十七

即四悉檀也○**縛芻**此云青河西域記云舊
曰博叉訛也○**徒父**此云冷河西域記云舊
曰私陀訛也○**阿特多伐底河**西域記云唐
言無勝舊曰阿利羅跋提河訛也典言切利切芻許
切利切芻 拏伐底河譯曰有金河是產閻浮

永樂北藏

翻譯名義集

金處梁宗法師云佛來此河邊入城有意河
流奔注若生死迅速金砂不動喻佛性常住
又因地在此捨身故今至彼人滅章安云相
傳熙連祇是跋提今言不尔跋提大熙連小
或言廣四丈或八丈在城北跋提量在城南
相去百里佛居其間熙連禪尼此云不樂着
河度一切諸佛境界經佛言四派欲流有流
見流無明流涅槃經說六河謂生死河涅槃
河煩惱河佛性河善法河惡法河○**嬰鷄羅**
或婆伽羅此云鹹海書曰江漢朝宗于海莊

第一九二册

子曰溟海者天池也淮南子曰海不讓水積以成其大孫卿子曰不積細流無以成海老子曰江海所以能爲百谷王者其善下也潮有朝夕之期故吳都有朝夕之池新華嚴云譬如大海以十種相得大海名不可移奪一

次第漸深二不受死屍三餘水入中皆失本名四普同一味五無量珍寶六無能至底七廣大無量八大身所居九潮不過限十普受大雨無有盈溢金剛三昧不壞不滅經云以沃樵山大海不增以金剛輪故大海不滅此

金剛輪隨時轉故今大海水同一鹹味華嚴云其婆竭羅龍王宮殿中水涌出入海復倍於前其所出水紺琉璃色涌出有時是故大海潮不失時大集云如閻浮提一切衆生身及與外色大海中皆有印象故名海印菩薩亦亦得大海印三昧已能分別一切衆生心行於一切法門皆得慧明華嚴云海有奇特殊勝法能爲一切平等印衆生寶物及川流普能包容無所拒無盡禪定解脫者爲平等印亦如是福德智慧諸妙行一切並修無厭

足○**寶**此云池停水曰池廣雅曰沼也
○**大論**翻洲爾雅水中可止曰洲大品云
須菩提若江河大海四邊水斷是為洲須菩
提色亦如是前後際斷大論云世間洲者如
洲四邊無地色等法亦如是前後皆不可得
中間亦如或言洲徒直切者爾雅謂水內沙
堆也渚者爾雅小洲曰渚大涅槃云譬如商
人欲至寶渚不知道路有人示之即至寶渚
乃獲諸珍大般涅槃喻之為寶也
林木篇第三十一

毘藍名苑母摘花而降生菩提覺場佛觀
樹而行道居廬園以說法住鶴林而涅槃
既皆依於修林故宜編乎異木○**楞那**正
言飯那此云林叢木曰林雜阿舍佛告阿
難汝遙見彼青色叢林否唯然已見是處
名曰優留曼音十茶山如來滅後百歲有商人
子名曰優波掘多當作佛事教授師中最
為第一○**菩提樹**西域記云即畢鉢羅樹
也昔佛在世高數百尺屢經殘伐猶高四
五丈佛坐其下成等正覺因而謂之菩提

樹馬莖幹黃白枝葉青翠冬夏不凋光鮮
 無變每至涅槃之日葉皆凋落頃之復故
 法苑云釋迦道樹名阿沛多羅○**娑羅**此
 云堅固北遠云冬夏不改故名堅固西域
 記云其樹類斛而皮青白葉甚光潤四樹
 特高華嚴音義翻為高遠其林森聳出於
 餘林也後分云娑羅林間縱廣十二由旬
 天人大眾皆悉徧滿尖頭針峯受無邊眾
 間無空缺不相障蔽大經云東方雙者喻
 常無常南方雙者喻樂無樂西方雙者喻

我無我北方雙者喻淨不淨四方各雙故
 名雙樹方面皆悉一枯一榮後分云東方
 一雙在於佛後西方一雙在於佛前南方
 一雙在於佛足北方一雙在於佛首入涅
 槃已東西二雙合為一樹南北二雙亦合
 為一二合皆悉垂覆如來其樹慘然皆悉
 變白○**畢利叉**亦名畢落叉此云高顯佛
 於下降誕則為高勝名顯天人故曰高顯
 本行經云是時摩耶夫人立地以手執波
 羅叉樹枝即生菩薩○**阿輪迦**或名阿輪

可大論翻無憂花樹因果經云二月八日
夫人往毘藍尼園見無憂花舉右手摘從
右脇出後漢法本內傳云明帝問摩騰法
師曰佛生日月可知否騰曰昭王二十四
年甲寅之歲四月八日於毘嵐園內波羅樹

頁七

二十

下右脇而誕故普耀云普放大光照三千界
即周書異記云昭王二十四年甲寅之歲四
月八日江河泉池忽然泛漲井皆溢出宮殿
人舍山川大地咸悉震動其夜即有五色氣
入貫太微徧於西方盡作青紅之色昭王即

問太史蘇由是何祥耶蘇由曰有大聖人生
於西方故現此瑞昭王曰於天下何如蘇由
曰即時無他至千年外聲教被此昭王即遣
鑄子泉切石記之埋在南郊天祠前周第六主
穆王滿五十二年壬申之歲二月十五日佛
年七十九方始滅度故涅槃經云二月十五
日臨涅槃時出種種光大地震動聲至有頂
光徧三千即周書異記云穆王即位五十二
年壬申之歲二月十五日且暴風忽起發損
人舍傷折樹木山川大地皆悉震動午後天

陰雲黑西方有白虹十二道南北通貫連夜
不滅穆王問太史扈音多曰是何徵也扈多
對云西方有大聖人滅度菟相現耳魏曇謨
最及唐法琳北山神清法上荅高麗問朝代
並同荆溪輔行亦云當此周昭王甲寅之歲

貢七

主

第二齊王簡栖述頭陀寺記云周魯二莊親
昭夜景之鑒泊隨翻經學士費長房撰開皇
三寶錄佛以周莊王他十年即春秋左傳云
魯莊公七年歲次甲午四月八日也生相既
顯故普耀云普放大光照三千界即左傳說

恒星不現夜明也瑞應經云沸星下現侍太
子生故左傳云星隕如雨本行經說虛空無
雲自然而雨左傳又稱與雨偕也又云成道
即當第十八主惠王十九年癸亥也示滅即
第二十一主匡王五年癸丑二月十五日也

時年八十矣孤山注四十二章淨覺造通源
記依此費氏朝代由淨名疏云周時佛興星
隕如雨故也法琳評曰但據恒星為驗而云
佛生未悟恒星別由他事案文殊師利般涅槃
云佛滅度後二百五十年文殊至雪山化

五百仙人訖還歸本土放大光明徧照世界入於涅槃恒星之瑞即其時也又長房言佛以周惠王十九年癸亥成道者亦有大過何者案劉向古舊二錄云周惠王時已漸佛教一百五十年後老子方說五千文若以惠王之時始成佛者不應經教已傳洛矣第三後周道安法師述二教論云慧光遐照莊王因觀夜明靈液方津明帝以之神夢注云春秋左傳云魯莊公七年歲次甲午四月辛卯夜恒星不現星隕如雨即周之莊王十年也莊

永樂北藏

翻譯名義集

王別傳曰遂即易筮之云西域銅色人出也所以夜明非中夏之災也又依什法師年紀及石柱銘並與春秋符同如采周桓王五年歲次乙丑生佛襄王十五年歲在甲申而滅度法琳評曰安之為論據羅什記羅什記者

頁七

三五

承安世高安世高者以漢桓帝時在洛陽翻譯信執筆者據桓帝時但羅什秦時始來世高漢朝先至二師相去垂三百年信彼相承依而為記非是安論造次繆陳並由當時傳者之過又法顯傳云聖出殷世武乙二十六

第一九二册

年甲午時生者辨正評曰雖外游諸國傳未
 可依年月時乖殊俗實為河漢又像正記定
 平王時戊午歲法琳評曰依像正紀罕見依
 憑案通慧鷲嶺聖賢錄說佛生時凡有八別
 一夏桀時二商末武乙時三西周昭王時四

穆王時五東平王時六桓王時七莊王時八
 趙伯休梁大周元年於廬山遇弘度律師得
 佛滅後眾聖默記推當前周二十九王貞定
 王亮二年甲戌前後所指時既紛雜故唐貞
 觀十三年勅遣邢部尚書劉德威等問法琳

法師何故傳述乖紊無的可依由是琳師先
 列其真後陳其妄遂定周昭丙寅歲生周穆
 壬申世尊示滅從此起算至今紹興十三年
 歲次癸亥摠計二千九十四年此依續禪師
 清規集算
依文律師年
 譜少十三年西域記云自佛涅槃諸部異議

或云已過九百未滿千年或云一千二百餘
 年或云一千三百餘年或云一千五百餘年
 然既古今綿遠東西杳邈不宜確若角執是
 一非諸故南山律師問天人云此土常傳佛
 是殷時周昭魯莊等五說不同如何定指答

曰皆有所以弟子夏桀時生天具見佛之垂化且佛有三身法報二身則非人見並化登地已上唯有化身普被三千百億天下故有百億釋迦隨人所感前後不定或在殷末或在魯莊俱在大千之中前後咸傳一化感見

隨機前後法報常自湛然不足疑也辨朝代竟若論月分如浴佛經云一切佛皆四月八日生也瑞應亦云四月八生薩婆多云二月八生費長房云仲春二月八夜生神清云二月八日大聖誕于迦維泊乎示滅之辰涅槃

經曰二月十五日臨涅槃時然此諸文出有異者蓋西域以寅月十六為歲首以寅月十五為歲終彼分三際之殊此立四時之別加復震旦立正三代有異夏正建寅殷正建丑周正建子佛之生滅既準周書日月之數當

依音恭姬世三寶紀定四月為二月故北山云周之二月今十二月也而大聖在乎周年故得以十一月言正異今之世也是月也天地否閉龍蛇斯螫微陽潛布於下泉勾萌未達於上土以茲而生者應氣運而來以茲而滅

者應代謝而去然考二月涅槃屬十二月此
盡美矣其定誕生亦十二月未盡善也故二
教論云周以十一月為正春秋四月即夏之
二月也依天竺用正與夏同又僧史略云江
表以今四月八日為佛生日者依瑞應經也

頁七

十四

如用周正合是今二月八日今用建巳乃周
之六月也詳此濫用建巳月者由聞聲使用
不撫實求時也又二教論云杜預用晉曆算
辛卯二月五日安共董供奉用魯曆算即二
月七日用前周曆即二月八日也又今北地

尚鵬八浴佛乃屬成道之節故周書異記云
周穆王二年癸未二月八日佛年三十成道
正當今之鵬八也西域記云菩薩以吠舍佉
月後半八日當此三月八日上座部則以吠
舍佉月後半十五日當此三月十五日闍諸
先記曰佛以生年八十吠舍佉月後半十五
日入涅槃當此三月十五日也說一切有部
則佛以迦刺底迦月後半八日入涅槃當此
九月八日也今詳西域如奘師云建寅為歲
首二月則當建卯四月乃屬建巳況涅槃瑞

應翻傳到此適當漢魏之後皆遵夏曆所以天下相傳以卯月為涅槃以巳月為降生者殊不由也諸文所載年月日異故附此集錄云後世○**尼拘律陀**又云尼拘盧陀此云無節又云縱廣葉如此方栴葉其果名多勒如

頁七

三五

五升瓶大食除熱痰撫華云義翻楊柳以樹大子小似此方楊柳故以翻之宋僧傳云譯之言易也謂以所有謂其所有無如拘律陀樹即東夏楊柳名雖不同樹體是一○**多羅舊**名貝多此翻岸形如此方椶子紅櫚力居切直

永樂北藏

翻譯名義集

而且高極高長八九十尺花如黃米子有人云一多羅樹高七仞七尺曰仍是則樹高四十九尺西域記云南印建那補羅國北不遠有多羅樹林三十餘里其葉長廣其色光潤諸國書寫莫不採用○**尸陀**正云尸多婆那

此翻寒林其林幽邃而寒也僧祇云此林多死屍人入寒畏也法顯傳名尸摩賒那漢言棄死人墓田四分名恐畏林多給名安陀林亦名晝暗林○**叟瑟知林**戎移結切西域記唐言杖林其林脩勁居正被滿山公先有婆羅門

第一九二册

聞釋迦佛身長丈六常懷疑惑未之信也乃以丈六竹杖欲量佛身恒於丈端出過丈六如是增高莫能窮實遂投杖而去因植根焉

○**鞞鐸** 西域記云象堅宰堵波北山巖下有一龍泉是如來受神飯已及阿羅漢於中

漱口嚼楊枝因即植根今為茂林後人於此建立伽藍名鞞鐸佉唐言嚼楊枝毘奈耶云嚼在爵切楊枝有五利一口不臭二口不苦三除風四除熱五除痰癢四分不嚼楊枝有五過口氣臭不善別味熱癢不消不引食眼不

明○**彈多提瑟** 提瑟尼倚切彈多此云齒捥此云木謂齒木也長者十二指短者六指多用竭陀羅木此方無故多用楊枝寄歸傳云大如小指一頭緩嚼淨刷牙關用羅擘博尼切破屈而刮古滑切舌五分嚼已應淨洗棄以蟲

食死故○**波叱** 西域記云舊云巴連弗邑訛也謂女楮私呂切樹也○**阿黎** 或云此方無故不翻其樹似蘭枝若落時必為七分義淨譯孔雀經頭破作七分猶如蘭香藉復自解曰梵云頰杜迦曼折利頰杜迦蘭香也曼

折利藉頭也舊云阿梨樹枝既不善本音復不識其事故致久迷然問西方元無阿梨樹也○尸利沙或云尸利灑即此間合昏樹有二種名尸利沙者葉實俱大名尸利駛者葉實俱小又舍離沙此云合歡○**荃提**荃謂荃

草出崑崙山提謂可遷徙提挈也見經音義○**伊蘭**觀佛三昧海經云辟如伊蘭與旃檀生末利山中牛頭旃檀生伊蘭叢中未及長大在地下時牙莖枝葉如閻浮提竹筍衆人不知言此山中純是伊蘭無有旃檀而伊蘭

臭臭若肝屍熏四十由旬其華紅色甚可愛樂若有食者發狂而死牛頭旃檀雖生此林未成就故不能發香仲秋月滿卒從地生成旃檀樹衆人皆聞牛頭旃檀上妙之香永無伊蘭臭惡之氣

頁七

七

翻譯名義集卷第七

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二冊

翻譯名義集卷第八

頁八

宋姑蘇景德寺普潤大師法雲編

五果篇第三十二

律明五果一核果如棗杏等二膚果如梨柰是皮膚之果三殼果如椰子胡桃石榴等四

頁八

檜果字書空外反簾糠皮謂之檜如松栢子

五角果如大小豆等○**頤羅**此云果○**菴羅**

正云菴汶羅或菴羅婆利肇注此云柰也柰

女經云維耶梨國梵志園中植此柰樹樹生

此女梵志收養至年十五顏色端正宣聞遠

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

國七王爭聘梵志大懼乃置女高樓謂七王曰此非我女乃樹所生設與一王六王必怒今在樓上請王平議應得者取之非我制也其夜瓶沙王從伏竇中入登樓共宿謂女曰若生男當還我即脫手金鐶之印付女為信便出語群臣言我已得女瓶沙軍皆稱萬歲六王罷去後女生故活至年八歲持環印見瓶沙王王以為太子至二年會闍王生因讓曰王今嫡子生矣應襲音尊嗣遂退其位肇師注云其果似桃而非桃略疏云柰樹定非

柰也又翻為難分別其果似桃而非桃似柰而非柰此與大經意同經云如菴羅果生熟難分具有四句釋難分別一內外俱生二外熟內生三外生內熟四內外俱熟纂要云舊譯為柰誤也此果多華子甚少其葉似柳而

長一尺廣三指果形似梨而底鉤曲生熟難知可以療疾彼國名為王樹謂在王城種之
 ○菴摩勒 肇曰形似檳榔食之除風冷時手執此果故即以爲喻西域記云菴沒羅果而有兩種小者生青熟黃大者始終青色 ○阿

摩勒 樹葉似棗華白而小果如胡桃味酸甜可入藥 ○訶梨勒 新云訶梨怛鷄此云天主持來此果爲藥功用至多無所不入 ○頻婆 此云相思果色丹且潤 ○阿摩落迦 西域記云印度藥果之名也 ○播羅師 此云胡桃 ○貢八

鎮頭迦 此云枅 ○曷迦 此云栗 ○居陵迦 此云李 ○曷樹迦 此云鬱勃 ○惡义聚 資中曰此云經貫珠無始無明熏習成種種必有果子子相生熏習不斷真際云惡义樹名其子似沒石子生必三顆同帶喻惑業苦三同

時具足言感業苦者感乃煩惱道業即業道
苦謂苦道而此三道通於三土故輔行云分
段三道謂見思惑為煩惱道煩惱潤業為業
道感界内生為苦道方便三道謂塵沙惑為
煩惱道以無漏業名為業道變易生死名為

苦道實報三道謂無明惑為煩惱道非漏非
無漏業為業道彼土變易名為苦道○摩那

此云醉果

百華篇第三十三

十輪經云供養有三一利益以四事等二敬

心將華表情三脩行若有持說即為供養大
品云釋提桓因及三千大千世界中諸天化
作華散佛菩薩摩訶薩比丘僧及須菩提上
亦供養般若波羅蜜是時三千大千世界華
悉周徧於虛空中化成華臺端嚴殊妙須菩

頁八

三

提心念是天子所散華天上未曾見如是華
華是化華非樹生華是諸天子所散華從心
樹生非樹生華釋提桓因知須菩提心所念
語須菩提言大德是華非生華亦非意樹生
須菩提語釋提桓因言憍尸迦是華若非生

法不名為華釋提桓因語須菩提言大德但是華不生色亦不生受想行識亦不生須菩提言憍尸迦非但是花不生色亦不生若不生是不名為色受想行識亦不生若不生是不名為受想行識以如是華供如是佛顯能

所以不二彰依正以無殊號不思議法供養也○**布瑟波**此云華○**弗把提**此云天華○**須曼那**或云須末那又云蘇摩那此云善攝意又云稱意華其色黃白而極香樹不至大高三四尺下垂如蓋須曼女生於須曼花中

○**那羅陀**那羅正云捺羅此云人也陀謂陀羅此云持也其花香妙人皆佩之故名持花也○**末利**亦云摩利此云柰又云髮華堪作髮故善見律云廣州有其華藤生此翻黃色花花如黃金色○**巨磨**此方翻為牛糞中

生花○**闍提**此云金錢華○**波羅羅**此云重生華○**婆利師迦**亦云婆師迦又云婆使迦此云夏生華又翻兩華雨時方生故曰兩華○**那婆**此云雜華○**優曇鉢羅**此云瑞應般泥洹經云閻浮提內有尊樹王名優曇鉢有

實無華優曇鉢樹有金華者世乃有佛施設
論云統瞻部洲有輪王路廣一踰繕那無輪
王時海水所覆無能見者若轉輪王出現于
世大海水減一踰繕那此輪王路爾乃出現
金沙彌布衆寶莊嚴旛檀香水以灑其上轉

貢八

四

輪聖王巡幸洲渚與四種兵俱游此路此華
方生新云烏曇鉢羅○**分陀利**此云白蓮華
觀師云未敷名屈摩羅將落名迦摩羅處中
盛時名分陀利體逐時遷名隨色變故有三
名○**優鉢羅**或漚鉢羅或唄鉢羅此云青蓮

華優鉢羅盪那女生青蓮華中○**鉢特摩**此
云紅蓮華○**摩訶鉢特摩**此云大紅蓮華大
論問諸牀可坐何必蓮華答牀爲世間白衣
坐法又以蓮華軟淨欲現神力能坐其上令
不壞故又以莊嚴妙法座故云又如此華華

臺嚴淨香妙可坐○**拘勿投**亦云拘勿頭此
云地喜花亦云拘某陀此云黃蓮華○**曼殊**
妙此云柔軟又云赤華○**阿羅歌**或阿途此
云台花○**曼陀羅**此云適意又云白花○**阿**
提目多伽舊云善思夷華此云莖藤莖動以切

子胡麻也又云此方無故不翻或翻龍故花其草形如大麻赤花青葉子堪為油亦堪為香宗鏡引攝論云苴勝本來是炭多時埋在地中變為苴勝西方若欲作塗身香油先以華香取苴勝子聚為一處淹令極爛後取苴

頁八

五

勝壓油油遂香也○**婆調迦羅**大論云赤華樹○**阿樓那**或阿盧那此云紅赤色香華如日出前紅赤相梵呼彼相為阿樓那○**百底**直尸此云相應花○**波羅奢華**章安云此是樹名其葉青色華有三色日未出時則黑色

日正照時華赤色日没時華黃色今取赤色如血義耳經音義云此華樹汁其色甚赤用涂皮麤名曰紫礦古猛○**貝蘭**此云紅色華大論云一人間蓮華十餘葉二天華百葉三菩薩華千葉

衆香篇第三十四

淨名疏云香是離穢之名而有宣芬散馥騰馨之用感通傳天人費氏云人中臭氣上熏於空四十萬里諸天清淨無不厭之但以受佛付囑令護於法佛尚與人同止諸天不敢

不來故佛法中香為佛事如大論云天竺國
熟又以身臭故以香塗身供養諸佛及僧戒
德香經阿難白佛世有三種香一曰根香二
曰枝香三曰華香此三品香唯能隨風不能
逆風故今所列並此三也○**乾陀羅耶**正言

健達此云香張華博物志云有西國使獻香
者漢制不滿斤不得受使乃私去著香如大
豆許在官門上香聞長安四面下里經月乃
歇華嚴云善法天中有香名淨莊嚴若燒一
圓而以熏之普使諸天心念於佛○**多阿摩**

羅跋陀羅多此云性阿摩羅此云無垢跋陀
羅此云賢或云霍葉香或云赤銅業○**牛頭**
栴檀或云此方無故不翻或云義翻與藥能
除病故慈息傳云樹類白楊其質涼冷蛇多
附之華嚴云摩羅耶山出旃檀香名曰牛頭

若以塗身設入火坑火不能燒正法念經云
此洲有山名曰高山高山之峯多有牛頭旃
檀若諸天與脩羅戰時為刀所傷以牛頭旃
檀塗之即愈以此山峯狀如牛頭於此峯中
生旃檀樹故名牛頭大論云除摩梨山無出

栴檀白檀治熱病赤檀去風腫摩梨山此云
 離垢在南天竺國○**瞻葡**或詹波正云瞻博
 迦大論翻黃華樹形高大新云苦末羅此云
 金色西域近海岸樹金翅鳥來即居其上○
多加羅或云多加留此云根香大論云多加

樓木香樹也○**波利質多羅**此云圓生大經
 云三十三天有波利質多羅樹其根入地深
 五由旬高百由旬枝葉四布五十由旬其華
 開敷香氣周徧五十由旬又翻間錯莊嚴衆
 雜色華周布莊嚴法華文句指此為天樹王

也○**拘鞞陀羅**此翻云大遊戲地樹香也○
阿伽樓大論云密香樹○**毘婆藍**出鬼神國
 此方無故不翻或翻香草舊云白茅香也○
迦算方爾切此云霍呼邪切香○**畢力迦**或云即
 丁香○**吐嚩瑟**此云蘇合珙鈔引續漢書

云出大秦國合諸香煎其汁謂之蘇合廣志
 亦云出大秦國或云蘇合國國人采之竿其
 汁以為香膏乃賣其滓或云合諸香草煎為
 蘇合非一物也○**蘇合**此云熏陸南洲異物
 志云狀如挑膠西域記云南印度阿吒鞞國

熏陸香樹葉似棠梨亦出胡椒樹樹葉若蜀椒也南方草木物狀日出大秦國樹生沙中盛夏樹膠流沙上○**突婆**此云茅香○**盆尸羅**此云茅香根○**先陀婆**此云石塩其香似之因以為名華嚴云兜率天中有香名先陀婆

於一生所繫菩薩座前燒其一圓興大香雲徧覆法界涅槃云塩水器馬一名四寶智臣吾知謂洗時奉水食時奉塩飲時奉器游時奉馬皆但云先陀婆來章安云此之四義亦與四教四門四句意同皆應次第對塩等四

○**獨布羅**此云龍腦香羯或作劫三藏傳云私身異葉華果亦殊初米木濕未有香乾則順理析之中有香狀如雲母白如冰雪也○**突詞婆伽**此云麝○**多揭羅**此云零陵南越志云土人謂之鶯草芸香說文云芸草似首

莫六切菹音叔淮南云芸可以死而復生○**阿伽**或云惡揭嚕此云沉香華嚴云阿那婆達多池邊出沉水香名蓮華藏其香一圓如麻子大若以燒之香氣普熏閻浮提界異物誌云出日南國欲取當先斫樹壞著地積久外

朽爛其心堅者置水則沉曰沉香其次在心
 白之間不甚精堅者置之水中不沉不浮與
 水平者名曰棧香○**檀具羅**或婁具羅或求
 求羅此云安息○**茶矩磨**此云鬱金周禮春
 官鬱人采取以中快音酒說文云鬱金草之花

貢八

遠方所貢方物鬱人合而釀之以降神也宗
 廟用之○**鷄舌**五馬洲出南洲異物誌曰是
 草萎可合香箋外國胡人說衆香共是一木
 華為雞舌香○**薩折羅婆**此翻
 白膠香

七寶篇第三十五

佛教七寶凡有二種一者七種珠寶二者七
 種王寶七種珠寶略引四文佛地論云一金
 二銀三吠琉璃四頗胝迦五牟呼婆羯洛婆
 當碑磔也六遏濕摩揭婆當瑪瑙七赤珍珠
 無量壽經云金銀琉璃頗梨珊瑚瑪瑙碑磔
 恒水經云金銀珊瑚真珠碑磔明月珠摩尼
 珠大論云有七種寶金銀毗瑠璃頗梨碑磔
 碼碯赤真珠二七種王寶者晉譯華嚴經云
 王得道時於其正殿姝女圍繞七寶自至一

金輪寶名勝自在二象寶名曰青山三紺馬
寶名月勇疾風四神珠寶名光藏雲五主歲
臣寶名曰大財六玉女寶名淨妙德七主兵
臣寶名離垢眼得是七寶於閻浮提作轉輪
王○**蘇伐羅**或云脩跋拏此云金六論云金

頁八

九

出山石沙赤銅中許慎云金有五色黃金爲
長久埋不變百陶不輕真諦釋金四義一色
無變二體無染三轉作無礙四令人富以辟
法身常淨我樂四德耳○**跋所羅**亦云斫迦
羅大論云越閣新云縛左羅西域記云伐羅

永樂北藏

翻譯名義集

闍此云金剛起居注云晉武帝十三年燉煌
有人獻金剛寶生於金中色如紫石英狀如
蕎麥百鍊不消可以切玉如泥什師云如有
方寸金剛數十里內石壁之表所有形色悉
於是現大經云如金剛寶置之日中色則不
定金剛三昧亦復如是若在大衆色則不定
大論云金剛寶者帝釋所執與脩羅戰碎落
閻浮薩遮尼乾經云帝釋金剛寶能滅阿脩
羅智碎煩惱山能壞亦如是無常經云金剛
智杵碎邪山永斷無始相纏縛○**跋所羅**乃

第一九二冊

堅固義此同金剛○**阿路巴**或惹多此云銀
 大論云銀出燒石中爾雅云白金謂之銀其
 美者謂之鐐（音溜）或作琬此云青色寶亦
 翻不遠謂西域有山去波羅柰城不遠山出
 此寶因以名焉應法師云或加吠字或加毗

字或言毘頭黎從山為名乃遠山寶也遠山
 即須彌山也此寶青色一切寶皆不可壞亦
 非煙焰所能鎔鑄唯鬼神有通力者能破壞
 又言金翅鳥卵殼鬼神得之出賣與人或名
 紺琉璃釋名云紺含也青而含赤色也古字

但作流離左太冲吳都賦云致流離與珂玳
皆寶後人方加其玉○**珊瑚**珊瑚音胡梵語
 鉢攤娑福羅外國傳曰大秦西南漲海中可
 七八百里到珊瑚洲洲底磐石珊瑚生其上
 人以鐵網取之任昉述異記曰珊瑚樹碧色

頁八

十

生海底一株數十枝枝間無葉大者高五六
 尺小者尺餘應法師云初一年青色次年黃
 色三年蟲食敗也大論云珊瑚出海中石樹
 ○**濕摩揭婆**此云琥珀其色紅瑩博物誌
 云松脂入地千年化為茯苓茯苓千年化為

虎珀廣誌云生地中其上及傍不生草木深者八九尺大如斛削去上皮中是琥珀○**摩羅揭拉婆**或云牟呼婆羯落婆此云青白色寶今名車渠尚書大傳云大貝如車之渠渠謂車輞其狀類之故名車渠渠魁也後人

字加玉石○**摩羅伽**此云瑪瑙此寶色如馬之腦因以為名赤白色琢成器有文如纏絲馬梵名謨薩羅揭婆謨薩羅此云杵揭婆此云藏或言胎者取馬腦堅實為名也○**摩**或云塞頗胝迦此云水玉即蒼玉或云水

精又云白珠刊正記云正名宰坡致迦其狀似此方水精然有赤有白大論云辟如過千歲水化為頗梨○**釋迦毘揚伽**此云能勝**摩尼**或云踰摩應法師云正云末尼即珠之總名也此云離垢此寶光淨不為垢穢所染

或加梵字顯其淨也又翻增長有此寶處增長威德大品云如摩尼寶若在水中隨作一色以青物裹水色即青若黃赤白紅縹敷物裹隨作黃赤白紅縹色又大品阿難問憍尸迦是摩尼寶為是天上寶為是閻浮提寶

頁八 十一

釋提桓因言是天上寶闍浮提人亦有是寶
但功德相少不具足大論云有人言此寶珠
從龍王腦中出人得此珠毒不能害入火不
燒輔行曰亦云如意似如唐梵不同大論華
嚴云如意摩尼似如並列二名若法華云摩

尼珠等似如體別大莊嚴論有摩尼珠大如
膝蓋大論云如意珠壯如芥粟又云如意珠
出自佛舍利若法沒盡時諸舍利皆變為如
意珠觀經指如意為摩尼天台云摩尼者如
意也○**摩羅如陀**大論云此珠金翅鳥口造

出綠色能辟一切毒○**因陀尼羅**大論此云
天赤珠○**鉢摩羅如**大論此云赤光珠佛地
論云赤蟲所出或珠體名為赤珠智論云真
珠出魚腹中蛇腦中漢書云珠蚌中陰精隨
月陰盈虛○**甄叔迦**此云赤色寶西域傳有

甄叔迦樹其華色赤形大如手此寶色似此
華因名之慈恩上生經疏云甄叔迦壯如延
珪似赤琉璃○**摩訶尼羅**大論云此翻大青
珠○**金銀生像**沙彌十戒第九不捉金銀生
像南山云胡漢二彰謂胡言生像此翻金銀

也善見云生色似色似即像也謂金則生是
 黃色銀則可滌似金故云生像指歸云况于
 聞語與五印語不同若四分到于闐自經一
 番翻了經本到唐則為重也○**言由羅**或积
 由邏此云瓔珞○**彌阿羅**此云金帶○**寫刺**

頁八
 十二

恒那揭婆此云寶臺亦云寶藏
 數量篇第三十六

理非數量如虛空無丈尺事有法度猶丈尺
 約虛空故大品須菩提白佛無數無量無邊
 有何等算佛言無數者名不墮數中若有為

性中無為性中無量者量不可得若過去若
 未來若現在無邊者諸法邊不可得雖性非
 算數所知而相有分齊之量今附此集編出
 數量俱舍論五十二數皆從一增至十也謂
 一十百千萬 洛义也度洛义也俱胝也未

陀也阿度多也大阿度多也那度多也大那度
 多也鉢羅度多也大鉢羅度多也矜羯羅也
 大矜羯羅 頻婆羅也毗婆訶 大毗婆訶
 閼婆也大閼婆 娑喝那 大娑喝
 娑喝那 大娑喝

那地致婆 大地致婆 醯都 大醯都

羯騰縛 大羯騰縛 印達羅 大印達

羅 三磨鉢耽 大三磨鉢耽 揭底 大

揭底 枯筏羅閣 大枯筏羅閣 娑達羅

大娑達羅 跋藍 大跋藍 珊若 大

頁八

十三

珊若 毗步多 大毗步多 跋羅攬士咸切

大跋羅攬 阿僧企耶 ○算經黃帝為數

法有十等億兆秭音姊垓壤溝澗正載風俗

通云千生萬萬生億億生兆兆生京京生秭

秭生垓垓生壤壤生溝溝生澗澗生正正生

載載地不能載也億分四等一以十萬為億

二以百萬為億三以千萬為億四以萬萬為

億虞書曰自伏羲畫八卦由數起律歷志引

書曰先其算命本起於黃鍾之數始於一而

三之三積之歷十二辰之數十有七萬七千

一百四十七而五數備矣孟康曰初以十

其成數以三乘之歷十二辰得其算法用竹

是積數也五行陰陽之數備矣徑一分六寸二百七十一枚而成六觚音為

一握六觚六角也度角至角其數以易大衍

之數五十其用四十九成陽六爻得周流六

之數五十其用四十九成陽六爻得周流六

虛之象也論語周衰官失孔子陳後王之法
 曰謹權量權衡審法度修廢官舉逸民四方
 之政行矣漢書衡權者衡平也權重也衡所
 以任權而均物平輕重也其道如底師古曰底平也
 以見準之正繩之直左旋見規右折見矩其
 在天也佐助璇璣斟酌見指以齊七政師古曰日月星也故曰玉衡權者銖兩斤鈞石也所以稱
 物平施知輕重也本起於黃鐘之重一倫倫音
 容千二百黍重十二銖兩之為兩二十四銖
 為兩十六兩為斤三十斤為鈞四鈞為石付

為十八易十有八變之象也孟康曰付度也度其義有十八也黃鐘倫銖兩鈞斤石也
 七與下十一象為十八也
 云十萬〇阿僧祇或拘致此云百億〇那由他
 或云阿庾多或云術那或那術此云萬億〇
 猶未央王逸曰央盡也大論云僧祇秦言數
 阿秦言無問幾時名阿僧祇答天人中能知
 算數者極數不能知是名一阿僧祇如一一
 名二二二名四三三名九十十名百十百名
 千十千名萬十萬名億千萬億名那由他千

頁八

十四

萬那由他名頻婆千萬頻婆名迦他過迦他
 名阿僧祇菩薩地持經云一者日月晝夜歲
 數無量名阿僧祇二者大劫無量名阿僧祇
 ○**優波尼沙陀** 清涼疏云此云近少謂微塵
 是色之近少分也亦翻近對謂少分相近比

對之分應法師云論中義言因果不相似也
 以瓊寶等但得三界果報無漏善法得佛果
 也○**歌羅分** 經音義云如以一毛折為百分
 一分名歌羅分論以義翻名為力勝以無漏
 善法勝有漏也○**如羅** 清涼疏此云豎折人

身一毛以為百分○**震羅那地那** 震切此云
 舊第二○**法盧** 十法盧為一法梨○**法梨** 此
 云斛律歷誌云量者侖音合升斗斛也所
 以量多少也本起於黃鍾之侖用度數審其
 容以子穀音巨黍中者千有二百實其侖以

井水準其槩音平之井水清則平也 合侖為
 合十合為升十升為斗十斗為斛而五量嘉
 矣量多少者不失圭撮音陰應即云圭自然之形
 撮音三之也○**國** 此云篤音垂盛穀圓笔也篤受
 二十斛俱舍云頻部陀壽量如一婆訶麻百

年除一盡此言一篇二十斛麻百年之間除去一升除盡麻時頰部壽滿也○**迦利沙鉢**

等八丁枚貝珠為一鉢拏十六鉢拏為迦利

沙鉢拏○**踰繕那**此云限量又云合應計照合兩

許度業疏云此無正翻乃是輪王巡狩一停

之舍猶如此方館驛西域記云夫數量之稱踰繕那者舊曰由旬又曰踰闍那又曰由延皆訛畧也踰繕那者自古聖王一日軍行舊傳一踰繕那四十里印度國俗乃三十里聖教所載唯十六里大論云由旬三別大者八

十里中者六十里下者四十里謂中邊山川不同致行里不等窮微之數分一踰繕那為八拘盧舍分一拘盧舍為五百弓分一弓為四肘分一肘為二十四指分一指節為七宿麥乃至虱蟻隙塵牛毛羊毛兔毫同水次第

七分以至細塵細塵七分為極細塵極細塵者不可復拚拚即歸空故曰極微也俱舍頌曰極微微至水兔羊毛隙塵蟻虱麥指節後後增七倍二十四指肘四肘為弓量五百俱盧舍此八踰繕那○**宿道**嘉祥云二里或

云取射堞一百五十步或云百三十步或云

百二十步漢書律歷志曰度長短者不失毫

釐孟康曰毫也又曰度者分寸丈尺引也

所以度大各切長短也本起黃鐘之長以子穀

秬黍中者師古曰子穀猶言穀子耳秬即黑黍先取北方為號一黍之廣度之

頁八

十六

九十分中者不大不小言黑黍幾子大小中者率為分寸黃鍾之長一為

一分十分為寸十寸為尺十尺為丈十丈為

引而五度審矣○**尺**通俗文云張申曰

磔切各周尺人一尺佛二尺唐於周一寸上

增二分一尺上增二寸蓋周尺八寸也賈逵

曰八寸曰咫紇音言膚寸者四指曰膚兩指曰

寸言一指者佛指闊二寸○**肘**人一尺八

寸佛三尺六寸言一圍者莊子音云徑尺曰

圍言一仞者說文云仞謂申臂一尋也史記

并鄭玄皆云七尺曰仞小雅四尺謂之仞倍

謂之尋尋舒兩肱或曰五尺曰尋倍尋曰常

○**狗廬舍**此云五百弓亦云一牛吼地謂大

牛鳴聲所極聞或云一鼓聲俱舍云二里雜

寶藏云五里○**樂陀**此云二十八肘華嚴大

數增至百二十五見阿僧祇品

翻譯名義集卷第八

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二冊

翻譯名義集卷第九

頁九

宋姑蘇景德寺法潤大師法雲

編

什物篇第三十七

經音義云什者十也聚也雜也亦會數之名也謂資生之物莊子閔尹曰凡有貌象聲色

貢九

者皆物也易曰天地絪音緼切縕於云萬物化醇

玉篇云凡生天地之間皆謂物也事也類也

○**法潤**囉交切此云小長林○**摩倫**又云宰

喇翻酒大論酒有三種一者穀酒二者果酒

蒲萄阿梨陀樹果如是等種種名為果酒三

者藥酒種種樂草合和米麴甘蔗汁中能變

成酒同跡畜乳酒一切乳熟者可中作酒漢

書酒者天之美祿所以頤養天下享祀祈福

扶衰養疾陶侃空汗切嘗曰少時有酒失亡親見

約故不敢多飲或云醞者釀也蒼頡篇云酒

母也或云醪力切蒼頡篇謂有滓酒大莊嚴

論云佛說身口意三業之惡行唯酒為根本

復墮惡行中○**指歸**云那爛陀僧吉祥月

云西域立表量影影梵云蔡此云影朝蔡倒

西去便以脚足前後步之數足步影也新毘

柰耶云佛言應作商矩法取細籌長二尺許折一頭四指豎至日中度影長短是謂商矩一說商矩二尺屈折頭轉如人脚影故人濫用○**毘嵐**音斐亦云隨藍此云迅猛風大論云八方風不能動須彌山隨嵐風至碎如腐草佛地論明八風得可意事名利失可意事名衰不現譏撥名毀不現讚美名譽現前讚美名稱現前譏撥名譏逼惱身心名苦適悅身心名樂淨名疏云行堅固慈者則心如金剛成真慈心不為界內外八風之所毀損荆溪

云外無八相祇是違順真中不同故與內別○**星羅波尼**或織羅半尼此云灰水○**朱利****草**大論云秦言賊○**阿伽陀**此云普去能去衆病又翻圓藥華嚴云阿伽陀藥衆生見者衆病悉除律鈔云報命支持勿過於藥藥名乃通要分為四一時藥者從旦至中聖教聽服事順法應不生罪累二非時藥者諸雜漿等對病而設時外開服限分無違三七日藥者約能就法盡其分齊從以日限用療深益四盡形藥者勢力既微故聽久服方能除患

頁九

二

形有三種一盡藥形二盡病形三盡報形○

西域記云唐言蛇藥佛昔為帝釋

時遭飢歲疾疫流行醫療無功道殪渠全切

也相屬帝釋悲愍思所救濟乃變其形為

大蟒身殭屍川谷死也空中徧告聞者感慶

相率奔赴隨割隨生療飢療疾○**優曇那**妙

玄云此云印亦翻宗印是指定不可改易釋

名云印信也所以對物為驗也說文云執政

所持信○**或**或益句奢翻曲鈞○**一增**或

或名革屣此云靴佛昔於阿耨部本茶園聽

著亟縛屣所切說文皮作曰履麻作曰屨音

○**富羅**正言腹羅譯云短靴於教切○**舍樓**

○此云藕根是也○**依劫迦**此云蒼穀麥蒿

○**勿伽**此云胡豆即綠豆也○**寒卑力迦**此

云首宿漢書云罽賓國多首宿○**興集**訛也

應法師此云少正云興宜出烏茶娑他貢元那國

彼人常所食也此方相傳為芸臺者非也此

是樹汁似桃膠西國取之以置食中今阿魏

是也慈愍三藏云根如蘿蔔出土辛臭慈愍

冬到彼土不見其苗蒼頡篇葷辛菜也凡物

辛臭者皆曰葷○葷葷而非辛阿魏是也
 辛而非葷薑芥是也葷復是辛五辛是也
 梵網經云不得食五辛言五辛者一葱二薤
下戒三韭九者四蒜五興渠準楞嚴經食有五
 失一生過二天遠三鬼近四福消五魔集一
 生過者經云是五種辛熟食發媼生啖增恚
 二天遠者經云食辛之人縱能宣說十二部
 經十方天仙嫌其臭穢咸皆遠離三鬼近者
 經云諸餓鬼等因彼食次舐其唇其唇吻常
 與鬼住四福消者經云福德日消長無利益

五魔集者經云是食辛人修三摩地菩薩天
 仙十方善神不來守護大力魔王得其方便
 現作佛身來為說法非毀禁戒讚媼怒癡命
 終自為魔王眷屬受魔禍盡墮無間獄又楞
 伽經大慧問曰彼諸菩薩等志求佛道者酒
 肉及與葱飲食為云何惟願無上尊哀愍為
 演說佛告大慧有無量因緣不應食肉然我
 今當為汝略說謂一切眾生之本已來展轉
 因緣常為六親以親想故不應食肉驢騾駱
 駝狐狗牛馬人獸等肉屠者雜賣故不應食

肉不淨氣分所生長故不應食肉衆生聞氣
怒生恐怖如旃陀羅及譚婆等狗見憎惡驚
怖群吠故不應食肉又令修行者慈心不生
故不應食肉凡愚所嗜臭穢不淨無善名稱
故不應食肉令諸鬼術不成就故不應食肉

貢九

四

以殺生者見形起識深味著故不應食肉彼
食肉者諸天所棄故不應食肉令口氣臭故
不應食肉多惡夢故不應食肉空閑林中虎
狼聞香故不應食肉又令飲食無節量故不
應食肉令修行者不生厭離故不應食肉我

常說言凡所飲食作食子肉想作服藥想故
不應食肉聽食肉者無有是處復次大慧過
去有王名師子蘇陀婆食種種肉遂至食人
臣民不堪即便謀反斷其俸祿以食肉者有
如是過故不應食肉一切肉與葱及諸韭蒜

等種種放逸酒修行常遠離善見論云食大
蒜咽咽得提餘細薤葱不犯西域記云菜則
有薑芥苽胡薺葱二音葷陀菜等葱蒜雖少噉食
亦希家有食者驅令出郭佛設漸化通食三
種淨肉所謂一不見殺二不聞殺三不疑殺

或言五淨加自死肉及鳥殘肉楞伽梵網並
 皆斷制○(印)大論云佛法印三種一者一切
 有為法念念生滅皆無常二者一切法無我
 三者寂滅涅槃行者知三界皆是有為生滅
 作法先有今無今有後無念念生滅相續相

五九

五

似生故可得見知如流水燈焰長風相似相
 續故人以為一衆生於無常法中常顛倒故
 謂去者常住是名一切作法無常印一切法
 無我諸法內無主無作者無知無見無生者
 無造業者一切法皆屬因緣屬因緣故不自

在不自在故無我我相不可得故如破我品
 中說是名無我印云寂滅者是涅槃三毒三
 衰火滅故名為寂滅印問曰寂滅印中何以
 但一法不多說答曰初印中說五衆二印中
 說一切法皆無我第三印中說二印果是名
 寂滅印一切作法無常則破我所外五欲等
 若說無我破內我法我所破故是寂滅涅
 槃論又問曰摩訶衍中說諸法不生不滅一
 相所謂無相此中云何說一切有為作法無
 常名為法印二法云何不相違答曰觀無常

即是觀空因緣如觀色念念無常即知為空
過去色滅壞不可見故無色相未來色不生
無作無用不可見故無色相現在色亦無住
不可見不可分別知故無色相無色相即是
空空即是無生無滅無生無滅及生滅其實
是一說有廣略問曰過去未來色不可見故
無色相現在色住時可見云何言無色相答
曰現在色亦無住時如四念處中說若法後
見壞相當知初生時壞相以隨逐微細故不
識如人著屐若初日新而無故後應常新不

應有故若無故應是常常故無罪無福無罪
無福故則道俗法亂復次生滅相常隨作法
無有住時若有住時則無生滅以是故現在
色無有住

顯色篇第三十八

貢九

六

阿毗曇論明三種色一者可見有對色即色
塵一法為可所見假極微所成名為有對二
者不可見有對色謂眼等五根此勝義根也
聲等四塵此之九法非眼所見皆假極微所
成三者不可見無對色即無表色唯識宗明

第八識變三種色一唯塵非細即山河大地
 第二亦塵亦細內身浮塵色對山河等色即
 細比內身中五根即塵三唯細非塵即內五
 根此即大乘勝義王根以能造八法不可見
 有對淨色而為體性也瑜伽論及五蘊論明

三種色謂顯色形色表色開顯色為十三謂
 青黃赤白光影明暗煙雲塵霧空一顯色開
 形為十謂長短方圓麤細高下若正不正開
 表為八謂取捨屈伸行住坐臥俱捨出無表
 色者謂無所表彰也涅槃出無作色者謂無

所作爲也薩婆多出無教色者謂無所教示
 也事鈔釋云教者作也不可教示於他業疏
 云此明業體一發續現不做緣辨無由教示
 方有有用即體任運能酬來世故云無教大
 論明四種色受色受戒時止色惡不善業止也用色

頁九

七

如眾僧受用檀越所施之物也不用色餘無用之色也資持云二分二非為體體從心發然限在小宗曲杜權意別立其名進非是小進不成大密使
 行人心希實道多方之義其在茲焉○**俱蘭**
四此云色質礙曰色○**伊尼延**或伊泥延此
 云金色正言鑿切烏美尼延大論明三十二相

第八名伊泥延鹿膊乳免切相隨次臍丑凶切

也發織也思慮切微○蘇樓波此云妙色經云

妙色湛然常安住不為生老病死遷○尼羅

此云青色東方甲乙歲星屬木○阿盧那此

云赤色南方丙丁熒惑屬火○盧醯咀迦醯

在呂切西域記云唐言赤色○迦沙野此云

赤色梵音呼異今具錄之○叔離此云白色

西方庚辛太白屬金○訖里瑟拏此云黑色

北方壬癸辰星屬水○迦茶或迦羅此云黑

色○或劫賓那此云黃色中央

戊己鎮星屬土○或名勒义此云紫色

○冰伽羅梁言蒼色凡夫沉迷為物所轉聽

不出聲見不超色今列經論令透聲色如智

論問心心數法無形故可言無邊色是有形

可見云何無邊答無處不有色不可得壽量

遠近輕重如佛說四大無處不有故名為大

不可以五情得其限不可以斗秤量其多少

輕重是故言色無邊復次是色過去時初始

不可得未來世中無有恒河沙劫數限當盡

是故無後邊初後適無故中亦無無復邊名

色相是色分別破散邊不可得無有本相又
摩訶衍寶嚴經云譬如畫師作鬼神像即自
恐懼如是迦葉諸凡夫人自造色聲香味細
滑之法輪轉生死亦復如是又智論云大歡
喜菩薩作是念衆生易度耳所以者何衆生

貢丸

所著皆是虛誑無實故譬如人有一子喜不
淨中戲聚土為穀以草木為鳥獸而生愛著
人有奪者嗔恚啼哭其父知已此子今雖愛
著此事易離耳長大自休何以故此物非真
故菩薩亦如是觀衆愛著不淨臭穢身及五

欲是無常種種苦因如是衆生得信等五根
成就時即能捨離若小兒所著實是真物雖
復年至百歲著之轉深亦不能離以諸法皆
空虛誑不實故得無漏清淨智慧眼時即能
遠離所著大自慚愧譬如狂病所作非法醒

悟之後羞慚無顏傾望後賢觀色如幻於內
外境無取着焉

摠明三藏篇第三十九

一經藏二律藏三論藏經藏則判定因果窮
究性相律藏則垂範四儀嚴制三業論藏則

研真顯正下華也 偽摧邪同出一音異隨

四悉用顯圓明之理式開解脫之門致立三

藏之教也 **修多羅** 或云修單蘭或修妬路

西域記名素怛覽舊曰修多羅訛也或言無

翻含五義故摭華云義味無盡故喻涌泉能

頁九

九

生妙善故號出生指定邪正故辟繩墨能示

正理故名顯示貫穿諸法故名結髮含此五

義故不可翻出心 或言有翻妙玄明有五譯

一翻經二翻論三翻法本四翻緣五翻善語

教天台定云今且據一名以為正翻亦不使

二家有怨何者從古及今譯梵為漢皆題為

經若餘翻是正何不改作線契若傳譯僉然

則經正明矣以此方周孔之教名為五經故

以經字翻修多羅然其眾典雖單題經諸論

所指皆曰契經所謂契理契機名契經也摭

華云契理則合於二諦契機則符彼三根經

者訓常訓法妙玄云天魔外道不能改壞名

為教常真正不雜無能踰過名為行常湛然

不動決無異趣名為理常又訓法者法可軌

行可軌理可軌佛地論云經者貫攝為義貫

穿所應知義攝持所化衆生慈恩云為常為
 法是攝是貫常則道軌百王法乃德模萬乘
 攝乃集斯妙義貫乃御彼庸生庶令同出苦
 津終歸覺岸○**魄奈耶**或毘尼什師云毘尼
 泰言善治謂自治媼怒癡亦能治衆生惡也

圓覺鈔云此云調伏謂調練三業制伏過非
 調練通於止作制伏唯明止惡就所詮之行
 彰名調伏之藏四教義云此翻滅謂佛說作
 無作戒能滅身口之惡是故云滅圓覺略少
 云滅有三義一滅業非論第一云滅惡二滅
故名曰毘尼

煩惱律云世尊謂調伏貪瞋三得滅果戒經
淨有智慧便南山云毘尼翻滅從功能為名
 非正譯也正翻為律律者法也從教為名斷
 割重輕開遮持犯非法不定俗有九流法流
 居一故世律法皆約刑科道與俗違刑名乃
頁九

異至於處斷必依常法谷響示以此方法律
 之名翻彼土柰耶之語律者詮也詮量輕重
 犯不犯等風俗通曰臯陶謨虞造律律訓詮
 訓法尚書大傳曰丕天之大理注云奉天之
 大法法亦律也此方律名起於舜世漢蕭何

以為九章漸分輕重委悉也西域記云毘柰耶藏舊訛云毘那耶○**向毘曇**或云阿毘達磨此云無比法謂無漏法慧為最勝故四教義曰無比法聖人智慧分別法義也新云阿毘達摩此云對法對有二種一者對向謂向

涅槃以乘無漏聖道之因感趣涅槃圓極之果二者對觀對觀四諦謂以淨慧之心觀察四諦之法故名對也法有二種一者勝義法謂擇滅涅槃云云二法相法即通四聖諦云云問若據此義合云對法藏今隱對法之名但云

慧論者如何答此乃隨方之聲也梵語奢薩怛羅此云論梵語摩怛理迦此云本母本母能生妙慧妙慧因論而生故展轉翻為論也瑜伽論云問答決擇諸法性相故名論法師傳云舊曰優波提舍訛也正云鄔波第鑠後

貢九

十一

分經云摩達磨○**圓**或云比吒或云摘迦此翻為藏即包含攝持之義非藏無以積錢財非藏無以蘊文義故攝論云何名為藏答由能攝故謂攝一切所應知義無令分散故名為藏四教義云今言三名各含一切文理

故名藏也阿含即定藏毘尼即戒藏阿毘曇
即慧藏今問經云會著小乘三藏學者且三
藏之名既通大小二教何故法華判局小乘
答曰三藏屬小凡有二義一者小乘三藏皆
佛所說如出曜經云佛在波羅柰仙人鹿野
苑中告五比丘此苦原本本所未聞本所未
見廣說此法為契經藏佛在羅閱城時迦蘭
陀子名須陳那出家學道最初犯律故說戒
藏佛在毘舍離見跋耆子本末因緣告諸比
丘諸無五畏恚恨之心者便不墮惡趣亦復

不生入地獄中廣說如阿毘曇是知小乘俱
是佛說斯異大乘論藏自屬菩薩之所造也
二者小乘三藏部帙各別大乘經律二藏混
同是故法華判其二藏屬小乘也又大論處
處以摩訶衍斥三藏法非大菩薩先德妄破
天台立教此由失究經論所以問法華既云
三藏學者大論安云佛在世時無三藏名若
佛滅度後阿難結集修多羅藏優波離結集
毗奈耶藏迦葉結集阿毘曇藏是則法華梵
本恐無此名多是譯師加三藏名顯小乘教

如今經自餘諸品皆是結集者所置也問今
列三藏依何詮次答四教義云說時非行時
教起之次阿含為先修行之初木義為首故
出耀經說教次第先經次律而後論也四教
儀以論居中者以經是所解論是能釋故先

頁九

十二

經而次論然觀諸文前後非一亦各隨人不
可確執苟以義局徒自矛盾切食尹或標四藏
者大論四名雜藏或言五藏者西域記云四
名雜集藏五名禁呪藏以上座部唯結三藏
若大衆部別為五藏又經音義列八藏一胎

化藏二中陰藏三摩訶衍方等藏四戒律藏
五十住菩薩藏六雜藏七金剛藏八佛藏
十二分教第四十

竊以理超四句教攝群機散華貫華之殊應
頌孤頌之別或有請以敷演或無問而自陳
本事本生談理談喻牢籠妄識統會真源病
有萬殊藥無一準故教部類開十二分發軔
曰長行重頌并授記孤起無問而自說因緣
譬喻及本事本生方廣未曾有論義共成十
二名廣出大論三十三

修多羅

此云契經

有通有別通則修多羅聖教之都名別則妙
 玄云直說法相者是別修多羅如說四諦等
 也所言別者雜集論云謂長行綴葺略說所
 應說義○**祇夜**此云重頌妙玄云重頌上直
 說修多羅也亦曰應頌頌長行也○**知如那**

頁九

十三

此云授記達磨鬱多羅云聖言說與名授果
 為心期名記妙玄云說九道劫數當得作佛
 首楞嚴經明四種記一未發心記或有流轉
 六道往於人間好樂佛法過百千萬億劫當
 發心過百千萬億阿僧祇劫行菩薩道供佛

化人皆若干劫當得菩提淨名疏云雖未發
心而與記也如佛
祇夜林邊為鳩摩
是具縛凡夫及二乘
雖未發心而記二適發心與記是人又種善根好樂
 大法有慈悲心住不退地故發心與記淨名
疏云
現前即內凡
適發心與記三密為記有菩薩未得記而行

六度功德滿足天龍八部皆作是念此菩薩
 幾時當得菩提劫國弟子眾數如何佛斷此
 疑即與授記舉眾皆知此菩薩獨不知淨名
疏云
何故密記答有菩薩
則於迷不得現前受記
又云密記即三教外
位凡四無生現前記於大眾中現前得無生顯

露與記

淨名疏云無主
收三教見真位

○**伽陀**

此云孤起妙

玄云不重頌名孤起亦曰諷頌西域記云舊

曰偈梵本略也或曰偈他梵音訛也今從正

音宜云伽陀唐言頌○**優陀那**此云無問自

說妙玄云如佛在舍婆提毘舍佉堂上陰地

經行自說優陀那所謂無我無我所是事善

哉○**尼陀那**此云因緣妙玄云修多羅中有

人問故為說是事毘尼中有人犯是事故結

是戒一切佛語緣起事皆名因緣○**阿波陀**

此云譬喻止觀云月隱重山舉扇喻之風

息大虛動樹訓之○**伊帝目多伽**

此云本事

妙玄云此說他事如佛將淨飯五百人歸國

說三因緣之偈也○**闍陀伽**此云本生此說

菩薩行因本曾為事也顯揚論云本事者謂

如來說聖弟子前世等事本生謂如來說善

貢九

十四

薩本所修行相應等事○**毘佛畧**此云方廣

妙玄云此從所表為名方廣之理正理為方

包富名廣○**阿浮達摩**此云未曾有妙玄云

佛現種種神力衆生恠未曾有○**優婆提舍**

此云逐分別所說義翻論義妙玄云答其問

者釋其所以西域記云鄔波弟鑠舊說云優
 波提舍今問如法華云我此九部法隨順眾
 生說入大乘為本何故小教唯九部耶答此
 以大教而形小宗則奪小乘義唯九部故妙
 玄云小乘灰斷無如意珠身故無方廣小乘
 根鈍說必假緣非天鼓任鳴少無問自說雖
 有授記記作佛少別論雖無通說亦有故妙
 玄云小有託前六道因果阿含亦授彌勒佛
 記亦有自唱善哉無問自說聲聞經以法空
 為大空斯乃小乘亦通十二復次若以小教

而顯大乘則彰大乘義亦唯九以無因緣辟
 喻論義三部故妙玄云有人云大乘根利不
 假此三斯亦別論通語大乘何得無此三經
 然此十二分經舊名十二部者妙玄云部別
 各有類從也新譯恐濫部帙改名為分二教
 論云窮理盡性之格言出世入真之軌直列
 論其文則部分十二語其旨則四種悉檀
 理妙域中固非名號所及化檀繫表又非情
 智所尋至於遺累亡筌陶神盡照近超生死
 遠證涅槃播闡五乘接群機之深淺該明六

九

十五

道辨善惡之升沉夏休正期出世而法無不
周適比王化而事無不盡能博能要不質不
文自非天下之至慮孰能與於斯教哉○
◎正云阿笈多此云教妙樂云此云無比法
即言教也唯識論云謂諸如來所說之教長

阿含序云阿含者秦言法歸所謂萬法之淵
府總持之林苑也法華論解其智慧門為說
呵含義甚深涉法師云阿含此云傳所說義
是則大小二教通號阿含而小乘中別開四
部謂增一阿含明人天因果二長長阿含破

邪見三中阿含明諸深義四維阿含明諸禪
法以四阿含為轉法輪設教之首別得其名
嵩輔教編由昧通別猶預不決其詞則枝○
◎首楞嚴大論秦言健相分別知諸三昧行相
多小深淺如大將知諸兵力多少也菩薩得

是三昧諸煩惱魔及魔人無能壞故詳如轉
輪聖王主兵寶將所主至處無能壞伏故名
健相三昧也大經云首楞者一切事竟嚴名
堅固一切畢竟而得堅固名首楞嚴是故首
楞嚴定名為佛性慈恩翻為金剛藏此諸菩

薩澄此定故以是為名○**楞伽**正言駿切力
 迦佛住南海濱入楞伽國摩羅耶山而說此
 經梵語楞伽此云不可往唯神通人方能到
 也阿跋多羅此云入謂入此山中而說此寶
 或翻無上謂此經法是無上寶○**薩達磨芬**

貢九

十六

西利此云妙法蓮華天台云妙名不可思議
 法謂十界十如權實之法蓮華者喻權實名
 法也慈恩云藻宏綱之極唱旌一部之都名
 法舍軌持縮群祥以稱妙華兼秀發總眾美
 而彰蓮○**微塵**此云佛立亦名十方現在佛

悉在前立定經經云持佛威神於三昧中立
 者有三事持佛威神力持佛三昧力持本功
 德力用是三事故得見佛○**摩訶祖持**止觀
 翻大祕要遮惡持善祕要祇是實相輔行云
 顯非偏小故名為大一切法即一法故名祕

一法攝一切法故名要○**孟蘭盆**孟蘭西域
 之語轉此翻倒懸盆是此方貯食之器三藏
 云盆羅百味式貢三尊仰大眾之恩光救倒
 懸之窘切急義當救倒懸器如孟子云當
 之國行仁政民之
 能之如解倒懸應法師云孟蘭言訛正云

而藍婆擊此云救倒懸○**修跋擊婆頌**

修跋擊此言金婆頗婆此言光鬱多摩

此言明天台言法性之法可尊可貴名法性為金此法性寂而常照名為光此法性大悲能多利益名為明此三字題玄義別釋乃立

真

七

五科文雖明著人自固迷或言從法而立號或曰單辭以為題或文義以兩存欲利鈍而**覆切江**濟官商各奏丹素競舒既感異端孰能一貫余因臨講遂輒議之觀此題之旨也依文正意唯在於法就名旁通乃談於喻所

謂佛入禪那妙契原寂遂唱真號以赴利機欲令安住於其中故從當體而立稱是以依父唯在於法雖義推辭喻無有一文而名通世象似與喻同無妨鈍根而作辟解是故就名旁通於喻雖利鈍兼攝法喻咸通佛元意

故文之旨故七種立題當單法也問搜玄錄據玄義云若利根人即法作辟既云作譬豈是單法此之一難詎可通乎答曰根鈍者以金光明為物象之號根利者以金光明是法性之名此則即用顯體金寶是真如乃知全

性成相真如為金寶故云即法作譬既解即法作譬則了全事是理所以利人不假譬喻故妙玄曰利根即名解理不假譬喻但作法華而解茲意幽深逐語冥曉問邇來匠者解此經題分文義之二途定法喻之兩向人既

愈允獨何不從答文是能顯義是所詮能詮之文必召所詮之義所詮之義必應能詮之文今若抗分則成水火余不用者由過在斯問先達立隨機之義以伸此題待人問云法耶喻耶乃應之曰為問利根為問鈍根若問

利根即是單法若問鈍根即是單譬此義通方何藉重釋答隨機雖爾其如佛唱此名為依法立為作喻陳是則祇圖答問縱橫不顧釋名淆混問四明記文據經定題言從法立及乎釋義云被二根淨覺謂自語相違前後

頁見

十六

矛盾乳尹未知此斥義實然乎答曰此不可也何哉言從法立者依文之正意也云被二根者就名之旁通也祇由題旨含蘊遂致釋義通方其有瑕者但不合云順古作辟不知其喻出自題名由是輒伸管見粗述大綱欲

以塵霧之微少益山海之廣遂附此集流布
四方冀觀覽者塞世情焉○續炭此翻成敗

翻譯名義集卷第九

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

翻譯名義卷第十

頁十

宋姑蘇景德寺普潤大師 法雲

編

律分五部第四十一

世尊成道三十八年赴王舍城國王食訖令
羅云洗滌失手掬匹角蒲鉢以為五片是日

頁十

有多比丘皆白佛言鉢破五片佛言表我滅
後初五百年諸惡比丘分毘尼藏為五部也
故迦葉阿難末田和修毘渠竹切多五師體權
通道故不分教毘多有五弟子各執一見遂
分如來一大律藏為五部焉○**毘尼藏**亦名

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

曇摩鞞多此翻云法密隱覆即密義又翻云
法藏大集云我涅槃後我諸弟子受持如來
十二部經書寫讀誦顛倒宣說以倒說故隱
覆法藏人名曇摩鞞多法名四分天音折埒
理○**薩婆多**此云一切有此部計三世有實

三性悉得受戒大集云而復讀誦書寫外典
受有三世及以內外破壞外道善能論義說
一切性悉得受戒凡所問難悉能答對是故
名為薩婆多法名十誦○**迦葉遺**此云重空
觀大集云說無有我及以受者轉諸煩惱猶

如死屍是故名為迦葉遺法名解脫此有戒
 本相同五分○彌沙塞此云不著有無觀大
 集云不作地相水火風相虛空識相名彌沙
 塞法名五分○婆蹉富羅婆蹉翻犢富羅翻
 子上古有仙淶犢生子自後種姓皆名犢子

此部計我非是即蘊亦不離蘊而有實我律
 本不來大集云皆說有我不說空相猶如小
 兒是故名為婆蹉富羅○摩訶僧祇此云大
 衆大集云廣博徧覽五部經書是故名為摩
 訶僧祇此有律本首疏云總別六部僧祇是

總前五是別此僧祇部衆行解虛通不生偏
 執徧順五見以通行故故知是總遺教三昧
 下卷經云佛在世時衆僧唯著死人雜衣因
 羅旬喻分衛空還佛知其宿行使衆僧分律
 為五部服色亦五種令其日隨一部中行遂

貢十

二

制儀則各舉所長名其服色曇無屈多迦部
 通達理味開導利益表發殊勝應著赤色衣
 非南方之赤薩婆多部博通敏達導以法化
 應著皂衣非北方之黑迦葉遺部精勤勇猛
 快攝衆生應著木蘭色衣彌沙塞部思入玄

微究暢幽密應著青色衣非東方之青摩訶
僧祇部勤學眾經宣講真義以處本居中應
著黃色衣非中方之色自爾之後便得大食
斯以五色之衣用彰五部之相
論開八聚第四十二

○**捷度**正音婆捷曷此云法聚如八捷度以
分一部為八聚故以氣類相從之法聚為一
段一業捷度明三業二使捷度明百八煩惱
三智明十智四定明八定五根明根性六大
明四大七見破六十二見八雜謂小乘法大

論問八捷度誰造六分阿毗曇從何處出答
佛在無失滅後百年阿輸柯王會諸論師因
生別部有利根者盡讀三藏欲解佛經作八
捷度後諸弟子為後人不能全解作略毗曇
其初造者即迦旃延 ○**瑜伽師地**此云相應

謂一切乘境行果等所有諸法皆曰相應師
謂三乘行者由聞思等次第習行如是瑜伽
一十七地 ○**毗婆沙**此云廣解正云鼻婆沙
此云種種說又云分分說總有三義廣說勝
說異說 ○**毘勒**此云篋藏大論云毘勒有三

百二十萬言佛在世時大迦旃延之所造佛滅度後人壽轉減憶識力少不能廣誦諸得道人撰為三十八萬四千言論未到此土○

聖婆闍婆提

此云分別論○

百多婆提

此云

相應論○

摩得勒如

此云智母以生智故苦

薩入此三昧作論申經儒家以析理精微名論釋氏申通辨論宗旨收束所說立為十支一略陳名數支即百法論二粗釋體義支即五蘊論此二天親所造三總包眾義支即顯揚論四總攝大乘義支即攝大乘論皆無著

造五分別名數支即雜集論六離僻處中支即辨中邊論七摧破邪山支即二十唯識論八高建法幢支即三十唯識論九莊嚴體義支即大莊嚴論十攝散歸觀支即瑜伽論以茲十義踈條諸論各有流類斷可見矣是以

宗極絕於稱謂賢聖以之冲默玄旨非言不傳釋迦以之致教約身口防之以律禁明善惡導之以契經演幽微辨之以法相此即明戒定慧之三學也示三學法第四十三

安法師云世尊立教法有三馬一者戒律二者禪定三者智慧斯之三者至道之由戶泥洹之關要戒乃斷三惡之干將也禪乃絕分散之利器也慧乃濟藥病之妙醫也今謂防非止惡曰戒息慮靜緣曰定破惑證真曰慧

貢十

四

什法師云持戒能折伏煩惱令其勢微禪定能遮煩惱如石山斷流智慧能滅煩惱畢竟無餘故遺教云依因此戒得生諸禪定及滅苦智慧南山云但身口所發事在戒防三毒教興要由心使今先以戒捉次以定縛後以

慧殺理次然乎通言學者所以疏神達思怡情治性聖人之上務學猶飾也器不飾則無以為美觀人不學則無以有懿德若夫為學日益為道日損損之則道業踰高益之則學功踰遠故形將俗人而永隔心與世情而懸

反所服唯是三衣所食未曾再飯從師則千里命駕慕法則六時精懇濯慮於八解之池怡神於七華之苑至如道安道曇慧遠慧持赤髭即移切法主青眼律師弘經辯論講易談詩開神悅耳析滯去疑揚名後代擅步當時

或與秦主而共輦乍將晉帝而同幃遂使桓
 玄再拜而弗暇卻起千跣而無詞爾乃行因
 已正方亨餘慶四梵爭邀六天俱騁封畿顯
 敬楚兩切國土華淨寶樹瓊枝金蓮玉柄風含
 梵響泉流雅詠池皎若銀地平如鏡妙香分

頁十

五

馥名華交映近感樂身遠招常命所以修學
 三法之用得證五分之果故五分法身前三
 從因而顯德後二就果以彰能盡智正習俱
 斷名解脫身無生智了了覺照名曰知見若
 欲正辯三學應以七科道品點歸三法以廣

雖三十七品略但戒定慧三當知六度乃總
 舉三學是別說例如四禪八定之類也以菩
 薩急於化他故六度加施忍進由聲聞求於
 自度致三學唯戒定慧故大論以六度是為
 衆生法三學是為涅槃法又大論以六度是

略說三十七品是廣說以解六波羅蜜好學
 之士如理思之○**波羅提木叉**戒疏云此翻
 解脫如論所引道戒名解脫也事戒名別脫
 也隨分果德寄以明之道性虛通舉法類遣
 不隨緣別但名解脫事戒不爾緣別而生緣

通萬境行亦隨偏據行凌犯即名得脫餘非未行不名解脫又律云木义者戒也據能克果用日本因因實是戒非木义也故經云戒是正順解脫之本故名波羅提木义明知是果故五分說分別名句木义者舉果目教也

記云道戒名解脫者即七支無表思也由斷或得名故若戒事名解脫者則僧尼受戒隨對殺等事不作別別無因別別無果故名別別解脫撫華曰此云別解脫謂三業七支各各防非別別解脫故



此云調直定又

云正定亦云正受圭峰疏云不受諸受名為正受遠法師云夫稱三昧者何專思寤想之謂也思專則志一不分想寤則氣虛神朗氣虛則智恬其照神朗則無幽不徹斯二乃是自然之玄符用一而致用也是故靖恭閑宇

頁十

六

而感物通靈御心惟正動必入微此假修以凝神積功以移性云云又諸三昧名質甚多功高易進念佛為先故天台止觀畧明四種一常坐二常行三半行半坐四非行非坐一常坐者出文殊說文殊問兩般若名為一行三

昧身開常坐遮行住卧或可處眾獨居彌善
 居一靜室安一繩床九十日為一期結加正
 坐二常行出般舟三昧唯專行旋九十日為
 期三半行半坐方等云旋百二十市却坐思
 惟法華云其人若行若立讀誦此經是人若

坐思惟此經四非行非坐實通行坐南岳呼
 為隨自意就此為四一約諸經二約諸善三
 約諸惡四約諸無記輔行云所言常坐乃至
 非行非坐者約身儀為名若從法為名者常
 坐名一行常行名佛立半行半坐名方等法

華非行非坐名隨自意等然此四種三昧先
 達以事理二觀分四三昧義亦殊途四明法
 師因奉先清師謂光明玄十種三法純明理
 觀不須附事而觀法智破曰荆溪云如常坐
 等或唯觀理隨自意從末從事既云純明理

二具十

七

觀乃是三種三昧專今於識陰修十乘也此
 文則顯四明以上三三昧為理觀又指要云
 隨自意中修唯識觀觀於起心即約變造事
 用而說此文則四明以第四三昧修事觀也
 問準妙宗云常坐一種縱直觀理餘三三昧

豈不兼事據此則顯四明以餘三三昧修事
觀耶今謂此文非是正分占察事理二觀蓋
為孤山定義例三種觀法皆是理觀十六觀
法乃是事觀遂不以義例三種收十六觀四
明遂約四種三昧無不歷事觀三諦理乃顯

從行觀中尚有歷事之相此非占察事觀也
問如妙宗云若常坐等直於三道之事而觀
三諦不兼修善及縱惡事故受理名據此莫
顯四明唯許常坐為理觀耶今謂餘三三昧
歷外境事故受事名非占察事觀常坐三昧唯觀

內心故受理名非占察事觀問第四三昧橫開四
科一諸經行法此須具收占察二觀何故四
明定隨自意唯修事觀答占察事理二觀前
三三昧既修理觀是故第四唯修事觀或云
常坐是理餘三是事謂常行歷念佛事方等

悉持呪事隨自意歷三性事或云上三三昧
并諸經行法通理通事唯縱任三性專修事
觀準荆溪云如常坐等或唯觀理則顯上三
三昧通修事觀此乃由昧二觀之相遂迷四
種之行或問止觀正宗法華何故行相却通

衆經各別明行相雖通衆典行者造修開歸法華故義例云是知四種三昧皆依實相實相是安樂之法四緣是安樂之行證實相已所獲依報名為大果起教只是為令衆生開示悟入指歸紙是歸於三軌妙法秘藏所以

頁十

始末皆依法華即法華三昧之妙行也○
秦言慧法華秦言智智與於慧有異有同言其異者如肇師云決定審理謂之智造心分別謂之慧分別則從因立名決定乃從果立號故大論以道慧道種慧是因中總別一切

智一切種智是果上總別輔行云言總別者直語道慧一切智故故名為總各加種故故名為別天台云善入佛法名慧巧用佛法名智肇論鈔云智則知也慧則見也此約義異若通達說智紙是慧俱通權實及以因果故梵語般若此翻智慧合為一名不分二別今就義異以明慧學然宗鏡云我法俱空唯後識變第一心法能變有三一第八異孰識變二第七思量識變三第六了別識變以迷人空故起我見之愚受妄生死以迷法空故違

現量之境障淨菩提既唯識變我法皆虛因
此一空契會玄旨以我空故煩惱障斷以法
空故所知障消煩惱障斷故證真解脫所知
障斷故獲大菩提行滿因門心冥果海境識
俱寂唯一真空

五十

九

辨六度法第四十四

如法華云為求菩薩道者說應六波羅蜜是
以行施乃盡命傾財持戒則防遮護性忍辱
乃猶刀割水正精進則如救頭然禪那乃四
儀湛空智慧則一念圓明大願之心普被無

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

作之道徧施度生死流登涅槃岸故曰六度
也○**四**法界次第云秦言布施若內有信
心外有福田有財物三事和合心生捨法能
破慳貪是為檀那布施有二種一者財施二
者法施財施者所謂飲食衣服田宅六畜奴
婢珍寶一切已之所有資身之具及妻子乃
至身命屬他為他財物故云捨身猶屬財施
有所須者恣能施與皆名財施也法施者若
從諸佛及善知識聞說世間出世間善法若
從經論中聞若自以觀行故知以清淨心為

人演說皆名法施○**尸羅**此云清涼大論云
 秦言性善好行善道不自放逸是名尸羅經
 音義云此義譯也正翻止得謂止惡得善也
 又古師翻戒戒以防止為義能防惡律儀無
 作之非止三業所起之惡故名防止大論曰

云何為戒若惡止不更作若心生若口言若
 從他受息身口惡是為戒經音義梵言三婆
 羅此云禁戒戒疏云戒義訓警也警策三業
 遠離緣非明其因也優婆塞戒經云戒者名
 制能制一切不善法故又戒是約義訓義勒

義纂要云約二百五十戒各有四威儀合為
 一千循三世轉為三千將三千威儀分配身
 口七支為二萬一千復約對治三毒及等分
 成八萬四千○**阿尼**此曰安忍法界次第云
 秦言忍辱內心能安忍外所辱境故名忍辱

貢十

十

忍辱有二種一者生忍二者法忍云何名生
 忍生忍有二種一於恭敬供養中能忍不著
 則不生憍逸二於瞋罵打害中能忍則不生
 瞋恨怨惱是為生忍云何名法忍法忍有二
 種一者非心法謂寒熱風雨飢渴老病死等

二者心法謂瞋恚憂愁疑媼欲憍慢諸邪見等菩薩於此二法能忍不動是名法忍○**釋**法界次第云秦言精進欲樂勤行善法不自放逸謂之精進精進有二種一者身精進二者心精進若身勤修善法行道禮誦誦

說勸助開化是為身精進若心勤行善道心相續是為心精進復次勤修施戒善法是為身精進勤修忍辱禪定智慧是為心精進止觀引舊云精進無別體但督衆行義而推之應有別體例無明通入衆使更別有無明

今且寄誦經勤策其心以疑精進晝夜不虧乃得滑利而非三昧慧唯識論云勇捍為性疏云勇而無怯自策發也捍而無懼耐勞倦也陳氏云精其心進其志大集佛言精進有二種一始發精進二終成精進菩薩以始發

貢十

十一

精進習成一切善法以終成精進分別一切法不得自性法句經云若能心不起精進無有涯○**釋**此云靜慮智論云秦言思惟修言禪波羅蜜一切皆攝法界次第云禪有二種一者世間禪二者出世間禪世間禪者謂

根本四禪四無量心四無色定即是凡夫所
 行禪出世間禪復有二種一出世間禪二出
 世間上上禪出世間禪者謂六妙門十六特
 勝通明九想八念十想八背捨八勝處十一
 切處練禪十四變化願智頂禪無諍三昧三
 三昧師子奮迅超越三昧乃至三明六通如
 是等禪皆是出世間禪出世間上上禪者謂
 自性等九種大禪淨名疏云佛心智鑒圓明
 豈煩思惟究竟無學豈得言修又翻棄惡如
 來純淨之智何惡可棄故思惟等義皆是因

也楞伽經明四種禪一愚夫所行禪謂聲聞
 緣覺外道修行者觀人無我性自相共相骨
 鑠音無常苦不淨相計著為首如是相不異
 觀前後轉進想不除滅是名愚夫禪二觀察
 義禪謂人無我自相共相外道自他俱無性
 已觀法無我彼地相義漸漸增進是名觀察
 義禪三攀緣如禪謂妄想二無我妄想如實
 處不生妄想是名攀緣如禪入楞伽名四如
觀真如禪
 來禪謂入如來地行自覺聖智三種樂住成
 辦衆生不思議事是名如來禪頌曰凡夫所

行禪觀察相善禪攀緣如實禪如來清淨禪
○**般若**法界次第云秦言智慧照了一切諸
法皆不可得而能通達一切無闕名為智慧
大論云般若定實相甚深極重智慧輕薄是
故不能稱此生善故不翻此六度法祖引經

頁十

十三

論以辨其相共立五義一對治善戒經云謂
慳惡嗔息亂癡是所破之蔽二相生善戒經
云謂捨家持戒遇辱須忍忍已精進精進已
調五根根調故知法界又解深密經云能為
後後引發故謂諸佛菩薩若於身財無所顧

恠便能受持清淨禁戒為護戒故便修忍辱
修忍辱已能發精進發精進已能辨靜慮辨
靜慮已便能獲得出世間慧是故我說波羅
蜜多如是次第三果報善戒經云富具色力
壽安辯又餘經云施報富戒報善道忍報端
正進報神通禪報生天智破煩惱無著論云
有二種果謂未來現在未來果者檀得大福
尸羅得自身具足謂釋梵等羣提得大伴助
大眷屬毘黎耶得果報等不斷絕禪得生身
不損壞般若得諸根猛利及多諸悅樂於天

人大眾中得自在等現在果者得一切信敬
 供養及現法涅槃等四互攝者彌勒頌云檀
 義攝於六資生無畏法是中一二三名為修
 行住此檀攝六度也又菩提資糧論云既為
 菩薩母亦為諸佛母般若波羅蜜是覺初資

頁十

十三

糧覺是菩提六度是菩提資糧
提資糧般若為初耳施戒忍進定及此五
 之餘方便願智力皆由智度故波羅蜜所攝
 此乃般若攝於六度初後既爾中四例知五
 譬喻華嚴云菩薩摩訶薩以般若波羅蜜為
 母方便善巧為父檀波羅蜜為乳母尸羅波

羅蜜為養母忍波羅蜜為莊嚴具勤波羅蜜
 為養育者禪波羅蜜為澆灌人善知識為教
 授師一切菩提分為伴侶一切善法為眷屬
 一切菩薩為兄弟菩提心為家如理修行為
 家法諸地為家處諸忍為家族大願為家教
 滿足諸行為順家法勸發大乘為紹家業法
 水灌頂一生所繫菩薩為王太子成就菩提
 為能淨家族六分開者六度通大小十度唯
 在大一往亦通藏通兩教以權立三智故言
 十度者於禪中有願智力故開願度有神通

智開出力度根本定守禪度名般若中有道
種智開出方便度有一切種智開出智度一
切智守本般若名什曰窮智之原故稱度梵
音中有母義○**波羅蜜**大論又云阿羅蜜秦
言遠離波羅蜜秦言度彼岸此二音相近義
相會故以阿羅蜜釋波羅蜜天台禪門云一
者諸經論中多翻到彼岸生死為此岸涅槃
為彼岸煩惱為中流菩薩以無相智慧乘禪
定舟航從生死此岸到涅槃彼岸故知約理
定以明波羅蜜二者大論別翻事究竟即是

菩薩大悲為衆生徧修一切事行滿足故三
瑞應經翻度無極通論事理悉有幽遠之義
合而言之故云度無極此約事理行滿說波
羅蜜○**波羅蜜**大論秦言度彼岸華嚴云以
波羅蜜船於生死流中不依此岸不著彼岸
不住中流而度衆生無有休息
釋十二支篇第四十五
惑業互資因緣交助三世猶若環旋六道喻
如輪轉凡夫沉迷色心水執聖人超悟生死
霜融剪荆棘林五因頓息斷牽連索七果咸

頁十

十四

亡故此十二支法為中乘之連觀也

○**尼陀那**

此云因緣什曰力強為因力弱為

緣肇曰前緣相生因也現相助成緣也生曰
因謂先無其事而從彼生也緣謂素有其分
而從彼起也故因親而緣疎緣覺根利通觀

三世有因有緣是名因緣初觀過去無明緣
行言無明者不了法界邪見妄執常在闇冥
故曰無明因煩惱惑起於三業造作諸法故
名為行由茲惑業感現五果識緣名色六入
觸受所謂從行生心投入母腹流愛為種納

想在胎分別諸法此名曰識識但有名疑滑
屬色四七漸堅故號名色六根開張名為六
入從出母胎至三四歲對緣取塵未別苦樂
名之為觸從五六歲至十二三受覺苦樂中
專二境既能了別故名為受復從果報起愛

十五

十五

取有三支惑業成現在因從十四五至十八
九貪種種境如渴求飲故名為愛十九已後
年既長大貪欲轉盛不藉身命能有所取故
名為取愛取體同勝劣有異馳求諸境起善
惡業牽生三有故名為有由此因故感於未

來二種果報謂生老死後陰始起故名為生
住世衰變故名為老最後敗壞故名為死是
十二法展轉能感果故名因互相由藉而有
曰緣因緣相續則往還無際若了無明生死
自息是為緣覺出世之要術也

明四諦法篇第四十六

法界次第云通言諦者諦以審實為義此四
諦法正為聲聞人從聞生解故必須藉教詮
理不虛故云審實也若由因感果則應先因
而後果今悉先果而後因者教門引物為便

前二諦是世間之法令知苦以斷集故先果
而次因後二諦是出世間之法使為滅以修
道亦先果而次因佛滅八百年如意論主王
禮為師立先因後果義云集苦是有漏因果
道滅是無漏因果外道破云汝師出世說苦

集滅道何以弟子說集苦道滅有違師之過
如意救曰佛在世日對不信因果人說先果
後因我今順因果說亦不相違此時外道朋
黨熾盛眾中無證義人王賜外道金七十兩
封外道論為金七十論如意墮負嚼在舌

而終至九百年世親披外道論果見如意墮
負遂造論執論式等上王救如意論主王加
珍敬賜世親金七十兩封為勝金七十論王
縛草鞭屍表外道邪宗屍為出血故出家者
宜應曉了四諦教門因果二法前後之義慎

頁十

十六

勿惑焉○**同法**或伊祢晉云苦法界次第云
苦以逼惱為義一切有為心行常為無常患
累之所逼惱故名為苦苦有三種一苦苦二
壞苦三行苦今明三苦有別有通別者三苦
即別對三受苦受從苦緣生情覺是苦即苦

苦也樂受樂壞時生苦即是壞苦不苦不樂
受常為無常遷動即是行苦若通論三苦則
三受通有三苦所以然者三受之心即是苦
通從苦緣生故通是苦苦三受之心通為壞
相所壞故通是壞苦三受之心通是起後運
動不停之相故通是行苦行以遷流為義故
楞嚴云譬如瀑流波浪相續前際後際不相
踰越古德頌行苦密遷云如以一睫音毛置
掌人不覺若安眼睛上違害極不安愚人如
手掌不覺行苦遷智者如眼睛違極生厭患

智論云無量衆生有三種身苦老病死三種
心苦貪嗔癡三種後世苦地獄餓鬼畜生法
句經云昔四比丘論世苦事一云媿慙惱人
一云飢渴逼體一云瞋恚擾亂一云驚怖恐
懼各執已是競謂他非佛知遂問比丘具答

頁十

七

佛言汝等所論不究苦義身為諸苦之本衆
患之原當求寂滅此最為樂○**三年提那**或
彌祿晉云集法界次第云集以招聚為義若
心與結業相應未定能招聚生死之苦故
名為集○**尼禰陀**或娑陀晉言滅法界次第

云滅以滅無為義結業既盡則無生死之患
累故名為滅○**宋他**或槃那晉云道法界次
第云道以能通為義道有二種一正道實觀
三十七道品三解脫門緣理慧行名為正道
二助道者得解觀中種種諸對治法及諸禪
定皆是助道此二相扶能通涅槃故名為道
此四華梵出賢愚經毘曇云佛為四王作聖
語說四諦二解二不解又作毘陀語一解一
不解又作梨車語說四王俱解故知四諦名
非一槩此四諦法若以藥病區揀苦集是世

四因果此屬於病道滅是出世間因果此當
 乎藥若以真俗甄音真又居延切別則有三義一者
 四諦俱真如涅槃云我昔與汝等不見四真
 諦是故又流轉生死大苦海二者四諦俱俗
 止觀云滅尚非真三諦焉是三者一真三俗

勝鬘云此四聖諦二是無常一是常又云是
 故苦諦集諦道諦非第一義諦非常非依一
 苦滅諦離有相者是常又涅槃經明於四諦
 凡有四種一生滅四諦二無生四諦三無量
 四諦四無作四諦勝鬘經中亦明四種一有

作四諦二有量四諦三無作四諦四無量四
 諦但此二經詮次少異荆溪問曰何故立此
 四種四諦之殊答諦本無四諦只是理尚
 無一云何有四故知依如來藏同體權實大
 悲願力隨順物機不獲已而用之機宜不同

頁十

十八

致法差降從一實理開於權理權實二理能
 詮教殊故有四種差別教起三藏詮生滅通
 教詮無生別教詮無量圓教詮無作是故天
 台明四種四諦之法也
 止觀三義篇第四十七

實相體寂因元靜乃稱止本覺靈照由常明
故曰觀妄風俄動假妙奢摩他而止之心珠
义昏須毘婆舍那而觀夫摩訶止觀釋名章
中初共通三德二各開三義今依彼論分列
梵語 初標共通

○奢摩他 此云止涅槃經云奢摩他名為能
滅能滅一切煩惱結故又名能調能調諸根
惡不善法故又曰寂靜能令三業成寂靜故
又曰遠離能令衆生離五欲故又曰能清能
清貪欲瞋恚愚癡三濁法故以是義故故名

定相 ○毘婆舍那 此云觀涅槃云毘婆舍那
名為正見亦名了見名為能見名曰徧見名
次第見名別相見是名為慧 ○憂畢义 此云
止觀平等涅槃云憂畢义者名曰平等亦名
不諍又名不觀亦名不行是名為捨止觀云

頁十

九

若用兩字共通三德者止即是斷斷通解脫
觀即是智智通般若若止觀等者名為捨相捨
相即是通於法身起信論云所言止者謂止
一切境界相隨順奢摩他觀義故所言觀者
謂分別因緣生滅相隨順毘鉢舍那觀義故

永嘉集云以奢摩他故雖寂而常照以毘婆舍那故雖照而常寂以優畢义故非照而非寂照而常寂故說俗而即真寂而常照故說真而即俗非寂而非照故杜口於毘耶長者子六過出家經佛告僧伽羅摩比丘汝當行

二法止觀是也僧伽摩羅白佛言甚解世尊佛言我取要而說云何言甚解耶僧伽摩羅言止者諸結永盡觀者觀一切法佛言善哉

二明各開初列三止

○妙奢摩他即體真止○三摩即方便隨緣

止○**禪那**即息二邊分別止名出楞嚴資中云準圓覺經奢摩他以寂靜為相三摩提以幻化為相禪那俱離靜幻二相然此二經天台出時經皆未到而止觀中預立其義故止觀二字各開三義一體真止二方便隨緣止

三息二邊分別止又云此三止名雖未見經論映望三觀隨義立名其相云何體無明顯倒即是實相之真名體真止如此實相徧一切處隨緣歷境安心不動名隨緣方便止生死涅槃靜散休息名息二邊止孤山釋曰今

阿難雖專請於止以即一而三故此止即觀
亦即平等三一互融是以稱妙妙故方曰楞
嚴大定今於一止復有三名奢摩他即體真
止止於真諦翻奢摩他為止者定之異名寂
靜義也謂於染淨等境心不妄
故緣三摩提亦曰三摩鉢底此云等持即方便

頁十

二十

隨緣止止於俗諦三摩提智論云一切禪定
心行要是一心從無始來常曲不端得是正心
翻等持者謂直辟如蛇行常曲入竹筒則直
等令心住一境性曰持禪那此云靜慮即息
二邊分別止止於中道淨覺云孤山專用天
得經之深也何則止屬於定觀屬於慧阿難
本以多聞小慈自善正以楞嚴大定為請非

三止而何三摩禪那顯是名
名雖此定即慧而所主從別
次明三觀

○謂空假中

荆溪臨終願命眾曰一念無相

謂之空無法不備謂之假不一不異謂之中
章安云天台傳南岳三種止觀一漸次二不
定三圓頓皆是大乘俱圓實相同名止觀漸
則初淺後深如彼梯登不定前後更互如金
剛寶置之日中圓頓初後不二如通者騰空
為三根性說三法門雖曰師資相傳原本皆
出佛經故次第三觀如瓔珞上云從假入空

觀亦名二諦觀從空入假觀亦名平等觀因
 是二空觀為方便得入中道第一義諦觀此
 名次第三觀又下卷云時佛頂髮放一切光
 復集十方百億佛土佛菩薩眾即於眾中告
 文殊普賢法慧功德林金剛幢金剛藏善財

二十

十一

童子汝見是眾中敬首菩薩問三觀法界諸
 佛自性清淨道一切菩薩所修三觀法門不
 汝等各領百萬大眾皆應修學如是法門又
 中論云因緣所生法我說即是空亦名為假
 名亦是中道義此皆一心三觀之明文也

昔余

學肆有吳教授垂訪問日經云作是觀者
 名為正觀體獨標能想之心觀即顯其用然
 帶名所對之境故日以觀觀昏即昏而朗然
 此各開三義全異涅槃共通三德由昔混同
 故今分列

翻譯名義集卷第十

翻譯名義集卷第十一

新一

宋姑蘇景德寺法潤大師

法雲 編

眾善行法篇第四十八

四悉破物眾善隨宜四門之路有殊一乘之
果無別種種正行皆斷萬劫之愛繩一一助

新一

道盡破千生之塵網今搜梵語略注宋言欲
具乎二種莊嚴須啓於四弘誓願○**悉**南
岳師以悉檀例大涅槃華梵兼稱悉是華言
檀是梵語悉之言徧檀翻為施佛以四法徧
施眾生故名悉檀妙玄云世界悉檀歡喜益

永樂北藏

翻譯名義集

為人悉檀生善益對治悉檀破惡益第一義
悉檀入理益妙樂云則前二教及別地前但
屬三悉引入今經第一義悉○**僧**此云弘
誓肇論云發僧那於始心終大悲以赴難此
名字發心也仁王云十善菩薩發大心長別
三界苦輪海此相似發心也華嚴云初發心
時便成正覺此分證發心也言弘誓者天台
云廣普之緣謂之弘自制其心謂之誓志求
滿足乃稱願大士曠懷運心廣普依無作四
諦之境起四種弘誓之心初依瓔珞未度苦

第一九二册

諦今度苦諦六道受分段之苦三乘沉變易
 之苦當了陰入皆如無苦可捨口發言曰衆
 生無邊誓願度次依瓔珞未解集諦今解
 諦四住煩惱潤有漏業無明煩惱潤無漏業
 當了塵勞本淨無集可除口發言曰煩惱無
 數擔願斷三依瓔珞未安道諦今安道諦智
 慧越苦海之迅航戒定通秘藏之要道當了
 邊邪是中無道可脩口發誓言法門無盡擔
 願學四依瓔珞未得滅諦今得滅諦佛陀是
 無上之世尊涅槃乃最勝之妙法當了生死

即是涅槃口發誓云佛道無上擔願成仰觀
 大覺積劫度生都無懈怠者為滿本地之願
 也○**僧涅**一云僧那大誓僧涅自誓一云僧
 那言鎧僧涅言著名著大鎧亦云莊嚴故大
 品云大誓莊嚴正言**冊**蘇干那訶此云甲**冊**
 捺陀此云被或云衣木既謂被甲衣甲也○
既跋那斯此云四念處念即是觀處即是境
 智論釋曰初習善法為不失故但名念能轉
 相轉心故名為想決定智無所疑故名智大
 經云更有新醫從遠方來曉八種術謂四枯

四榮言四枯者人於五陰起四倒見於色計
淨於受計樂想行計我心起常見故令脩四
念處破其四倒初觀身不淨一切色法名之
爲身已名內身眷屬及他名外身若已若他
名內外身此三種色大論明五種不淨一生
處是身爲臭穢不從蓮華生亦不從薺蔔又
不出寶山二種子不淨是身種不淨非餘妙
寶物不由淨白生父母邪想有三自性不淨
地水火風質能變爲不淨傾海洗此身不能
令香潔四自相不淨種種不淨物充滿於身

內常流出不止如漏囊盛物五究竟不淨審
諦觀此身終必歸死處難御無反復背思如
小兒二觀受是苦意根受名內受五根受名
外受六根受名內外受於一根有順受違受
不違不順受於順生樂受於違生苦受於不
違不順生不苦不樂受樂受是壞苦苦受是
苦苦不苦不樂受是行苦諸受麤細無不是
苦三觀心無常心王不住體性流動今日雖
存明亦難保山水溜斷石光若不及時後悔
無益四觀法無我法名執則有善法惡法無

記法人皆約法計我我能行善行惡行無記
 此等法中求我決不可得龜毛兔角但有名
 字實不可得故經云起唯法起滅唯法滅但
 是陰法起滅無人無我衆生壽命是名無我
 此說別相念處惣相念處者緣一境惣爲四

觀此中應四句料簡一境別觀別如上二境
 別觀惣三境惣觀別此二是惣相四境觀俱
 惣是惣相念處若作一身念處觀或惣二陰
 乃至惣五陰是名境惣觀別也受心法念亦
 復如是阿毘曇中明三種念處謂性共緣對

破三種外道四教義云一性念處智論云性
 念處是智慧性觀身智慧是身念處受心法
 亦如是解者不同有但取慧數爲智慧性即
 是性念處南岳師解觀五陰理性名性念處
 故雜心偈是身不淨相真實性常定諸受及

心法亦復如是說二共念處智論云觀身爲
 首因緣生道若有漏若無漏受心法念處亦
 如是解者不同有師解云共善五陰諸善心
 數法合明念處若南岳師解即是九想背捨
 勝處諸對治觀門助正道開三解脫故名爲

共念處故經云亦當念空法脩心觀不淨是名諸如來甘露灌頂藥三緣念處有師解通一切所觀境界皆名緣念處觀有言十二因緣境有言慈悲所緣境若南岳師解緣佛教說所詮一切陰入界四諦事理名義言語音

詞因果體用觀達無礙能生四辯於一切法

心無所礙成無疑解脫是緣念處觀也明小

若依大乘以明四榮如後分云阿難如汝所問佛涅槃後依何住者阿難依四念處嚴心而往觀身性相同於虛空名身念處觀受不

在內外不住中間名受念處觀心但有名字名字性離名心念處觀法不得善法不得不善法名法念處華手經云一切諸法皆名念處何以故一切諸法常住自性無能壞故斯乃即法是心即心是法皆同一性性豈能壞

乎○**翻柯摩羅阿侯多**必切此云正勤斯有

四法法界次第云一已生惡法為除斷一心精勤四念處觀時若懈怠心起五蓋等諸煩惱覆心離信等五種善根時如是等惡若已生為斷故一心勤精進方便除斷令盡也二

不生惡法不令生一心勤精進四念處觀時
 若懈怠心及五蓋等諸煩惱惡法雖未生恐
 後應生遮信等五種善根今為不令生故一
 心勤精進方便遮止不令得生也三未生善
 法為生一心勤精進四念處觀時信等五種

新

五

善根未生為令生故一心勤精進方便脩習
 令信等善根生也四已生善法為增長一心
 勤精進若四念處觀時信等五種善根已生
 為令增長故一心勤精進方便脩習信等善
 根令不退失增長成就此四通名正勤者破

邪道於正道中勤行故名正勤也○**摩奴是**
若此云如意法界次第明四如意足一欲如
 意足欲為主得定斷行成就脩如意足分是
 為欲如意足二精進如意足精進為主得定
 斷行成就脩如意分是為精進足三心如意
 心為主得定斷行成就脩如意足四思惟如
 意足思惟為主通言如意者四念處中實智
 慧四正勤中正精進精進智慧增多定力小
 弱得四種定攝心故智定力等所願皆得故
 名如意足智定若等能斷結使故云斷行成

就也○羅此云力陰持入經云彼力應以何為義答無能得壞為力義有所益為力義有膽為力義能得依為力義增一阿含說六種力小兒以啼為力女人以瞋為力沙門婆羅門以忍辱為力阿羅漢以精進為力云云又

因人五力佛果十力因人五力者一信力二精進力三念力四定力五慧力五根七覺支八正道見法第界次大論釋曰信根得力則能決定受持不疑精進力故雖未見法一心求道不惜身命不休不息念力故常意師教善法來聽入惡

法來不聽入如守門人定力故攝心一處不動以助智慧智慧力故能如實觀諸法實相佛果十力者今述頌曰是處非處二業力定根欲性至處道宿命天眼十漏盡具釋大論八十八論問佛十力者若總相說佛唯一力

所謂一切種智力若別相說則千萬億種力隨法為名今何以但說十力答佛實有無量知力但以衆生不能得不能行故不說是十力可度衆生事辦故說十力論問佛有十力菩薩有不答有何者一發一切智心堅固力

二不捨衆生大慈力三具足大悲力四信一切佛法精進力五思行禪定力六除二邊智慧力七成就衆生力八觀法實相力九入三解脫門力十無礙智力○**尼城**此云願志求滿足曰願智論有二種願一者可得願二者不可得願不可得願者有人欲量虛空盡其邊際及求時方邊際如小兒見水中月鏡中像如是等願皆不可得可得願者祖官切木求火穿地得水備福得人天中生及得阿羅漢辟支佛果乃至得諸佛法王如是等皆名

可得願願有下中上下願今致今世樂因緣中願後世樂因緣上願與涅槃樂因緣智論問佛在世時衆生尚有飢餓天不降雨衆生困弊佛不能滿一切衆生之願云何菩薩能滿其願答菩薩住於十地入首楞嚴三昧於三千大千世界新或時現初發意行六波羅密乃至或現出家成佛利益如何況於佛而佛身有二種一者真身二者化身衆生見佛真身無願不滿智論問諸菩薩行業清淨自得淨報何以要須立願然後得之七辟如田家

得獲豈復待願答作福無願無所樹立願為
導御能有所成譬如銷金隨師而作金無定
也又莊嚴佛界事大獨行功德不能成故要
須願力譬如牛力雖能挽二晚車要須御者
能有所至淨世界願亦復如是故古德曰有

行無願其行必孤有願無行其願必虛○**圖**
婆迦摩翻樂欲好樂希須也淨名疏云根是
過去欲是現在性是未來若過去善根牢固
成就今生對緣則起此是因根成欲若過去
善根未牢今生遇緣起欲數習成性故云性

以不改為義荆溪釋云習欲成性性在未來
由性成欲性在過去智論云隨所欲說法所
謂善欲隨心為說如舡順流惡欲以苦切語
教如以誦出梢先結切是故智中佛悉徧知無
能壞無能勝事鈔云凡作法事必須身心俱

集方成和合設若有緣不開心集則機教莫
同將何拔濟故聽傳心口應僧前事方能彼
此俱辦緣此故聞與欲說云大德一心念某
甲比丘如法僧事與欲清淨一使說止其受欲者
應至僧中羯磨者言不來者說欲即具備威

儀說云大德僧聽某甲比丘我受彼欲清淨
 彼如法僧事與欲清淨○**淨樂本**此云至誠
 十六觀經云發三種心即便往生何等為三
 一者至誠心二者深心三者回向發願心疏
 釋至誠心云即實行衆生至之言專誠之言

實禮記曰志之所至者到也易注曰存其
 誠實故曰至誠贊天地之化書曰至治馨香
 感于神明黍稷非馨明德惟馨釋深心云佛
 果高深發心求往故云深心亦從深理生亦
 從厚樂善根生妙宗云今初至誠疏以專管

釋之非念真如豈名專實解於深心疏雖三
 義而不相捨求高深果須契深理善契深理
 須厚樂善根此乃立行依理求果也不出彼
 論樂集一切諸善行也經回向發願心義當
 彼論大悲拔苦起信云信成就發心者畧說

有三種一直心正念真如故二深心樂集一
 切諸善行故三大悲心欲拔一切衆生苦故
 ○**藏**此翻悔過義淨師云懺摩西音忍義
 西國人誤觸身云懺摩意是請恕願勿瞋責
 此方誤傳久矣難可改張應法師云懺訛畧

也書無懺字正言義摩此云忍謂容恕我罪也天台光明釋懺悔品不辨華梵但直釋云懺者首也悔者伏也如世人得罪於王伏款順從不敢違逆不逆為伏順從為首行人亦爾伏三寶足下正順道理不敢作非故名懺

斬一

九

悔又懺名白法悔名黑法黑法須悔而勿作白法須企去智切而尚之取捨合論故言懺悔又懺名脩來悔名改往往日所作不善法鄙而惡之故名為悔往日所棄一切善法今日也去捨願勤脩故名為懺棄往來故名

永樂北藏

翻譯名義集

懺悔又懺名披陳眾失發露過咎不敢隱諱悔名斷相續心厭悔捨離能作所作合棄故言懺悔又懺者名慚悔者名愧慚則慚天愧則愧人人見其顯天見其冥冥細顯廉廉細皆惡故言懺悔淨名疏云今明罪滅有三一作法懺二觀相懺三觀無生懺作法懺滅違無作罪依毘尼門觀相懺滅性罪此依定門觀無生懺滅妄想罪此依慧門復次違無作罪障戒性罪障定妄想罪障慧作法懺者如律所明作法成就滅違無作罪而性罪不

第一九二册

滅大論云如比丘斬草害命二罪同篇作法
 懺二無作滅害命不滅雖違無作滅性罪未
 滅觀相懺者如諸方等經所明行法見罪滅
 相菩薩戒云若見光華種種好相罪便得滅
 若不見相雖懺無益若見好相無作及性二

罪俱滅觀無生懺者此觀成時能除根本妄
 惑之罪如拔樹根枝葉自滅普賢觀云一切
 業障海皆從妄想生若欲懺悔者端坐念實
 相眾罪如霜露慧日能消除○**地底迦**此云
 有愧涅槃經云諸佛世尊常說是言有二白

法能救眾生一慚二愧慚者自不作罪愧者
 不教他作慚者內自羞耻愧者發露向人雜
 阿含經云世間若無有慚愧二法者違越清
 淨道向生老病死百法疏云慚者依自法力
 崇重賢善為性對治無慚止息惡行為業愧

新

十

者依世間力輕拒暴惡為性對治無愧止息
 惡行為業阿毘達磨論云慚者謂於諸過惡
 自羞為體愧者於惡羞他為體涅槃經云智
 者有二一者不造諸惡二者作已懺悔愚者
 亦二一作罪二覆蔽○**波婆提迦**或云梵摩

此云清淨葛洪字苑梵潔也取其義耳大論云雖爲一切衆生是心不清淨不知已身無吾我不知取者無人無主不知所施物實性不可說一不可說異於是三事心著是爲不清淨寶性論云一自性清淨謂性淨解脫二離垢清淨謂障盡解脫大論云畢竟空即是畢竟清淨以人畏空故言清淨○**羯磨**南山引明了論疏翻爲業也所作是業亦翻所作百論云事也若以義求翻爲辦事謂施造遂法必有成濟之功焉天台禪門翻爲作法一

切羯磨須具四法一法二事三人四界第一法者羯磨三種一心念法發心念境口自傳情非謂不言而辦前事二對首法謂各共面對同秉法也三衆法四人已上秉於羯磨以三羯磨通前單白故云白四律云若作羯磨不如白法作白不如羯磨法作羯磨如是漸漸令戒毀壞以滅正法隨順文句勿令增減僧祇云非羯磨地不得行僧事○**布薩**大論秦言善宿南山此云淨住淨身口意如戒而住六卷泥洹翻云長養長養二義一清淨戒

住二增長功德雜含云布薩婆陀若正本音
優補陀婆優言斷補陀婆言增長國語不同
律云布薩法一處名布薩犍度即說戒也應
法師云此名訛畧應言鉢囉帝提舍耶寐此
云我對說謂相向說罪也舊云淨住乃義翻
也事鈔云若衆大聲小不聞說戒令作轉輪
高座立上說之此則見而不聞也又如多人
說戒何由併得見作法者面此則聞而不見
也善見曰云何得知正法久住若說戒法不
壞是摩得伽云布薩者捨諸惡不善法及諸

煩惱有受證得白法究竟梵行事故名也又
云半月半月自觀身從前半月至今半月
中不犯戒耶若有犯者於同意所懺悔毘尼
母云若犯七衆不淨人前應止不說戒即律
文云犯者不得聞戒不得向犯者說等四分
若說戒口無能誦者當如布薩法行籌告曰
差一人說法誦經餘諸教誡誦遺教亦得若
全不解者律云下至一偈諸惡莫作衆善奉
行自淨其意是諸佛教阿含具解如是作已不得
不說若不解者云謹慎莫放逸便散並是佛

之囑累僧祇云欲得五事利益當受持此律何等爲五一建立佛法二令正法久住三不欲有疑悔請問他人四僧尼犯罪者爲依怙五欲遊化諸方而無有礙四分持律人得五功德一戒品牢固二善勝諸怨三於衆中央

新

上

斷無畏四有疑悔者能開解五善持毘尼今正法久住明了論解云本音毘那耶累言毘尼摩耶經云樂好衣服縱逸嬉戲奴爲比丘婢爲比丘尼不樂不淨觀毀謗毘尼袈裟變白不受染色貪用三寶物等是法滅相○**安居**南山云形心攝

靜曰安要期住此曰居靜處思微道之正軌理須假日追功策進心行隨緣託處志唯尚益不許馳散亂道妨業故律通制三時意存據道文偏約夏月情在三過一無事游行妨備出業二損傷物命違慈實深三所爲既非

故招世謗以斯之過教與在茲然諸義不無指歸護命故夏中方尺之地悉並有蟲故正法念經云夏中除大小便餘則跏趺而坐事鈔問何爲但約三月者一死待形必假資養故結前三月開後一月爲成供身衣服故

二若四月盡結則四月十六日得成若有差
脫便不得結教法太急用難常準故如來順
物始從十六日至後十六日開其一月續結
令成今但就夏亦有三時初四月十六日是
前安居十七日已去至五月十五日名中安

新

十三

居五月十六日名後安居故律中有三種安
居謂前中後也在處須無五過一太遠聚落
求須難得二太近城市妨脩道業三多蚊蠅
魚倚切難或嗜音齧五結切人踐傷彼命四無可
依人其人具五德謂求聞令聞已聞令清淨

能為訣疑能令通達除邪見得正見五無施
主施飲食湯藥無此五過乃可安居鈔云凡
受日緣務要是三寶請喚生善滅惡者聽往
若請喚為利三寶非法破戒有難雖受不成
五百問云受七日行不滿七日還本界後更
行不須更受滿七日已乃復重受鈔云縱令
前事唯止一日皆須七日法律云不及即日
還聽受七日去夏末一日在亦作七日法對
首受法應具儀對比丘言大得一心念我某
甲比丘今受七日法出界外為某事故還來

此中安居三說若事是半月一月者方應羯

磨上之四卷若受日者多同緣受者二人三

人應一時羯磨西域記云觀貨邏國舊訛曰

吐火羅國東阨音厄葱嶺西接波刺斯南大

雪山北據鐵門氣序既温疾疫衆多冬末初春

霖雨相繼而諸徒僧以十三月十六日入安

居三月十日解安居斯乃據其多雨亦是設

教隨時也又云印度僧徒依佛聖教坐兩安

居或前三月或後三月前三月當此從五月

十六日至八月十五日後三月當此從六月

十六日至九月十五日前代譯經律者或云

坐夏或云坐臘斯皆邊裔殊俗不達中國正

音或方言未融而傳譯有謬又曰印度僧徒

依佛聖教皆以室羅伐拏月前半一日入雨

安居當此五月十六日以類濕縛度闌月後

新

半十五日解兩安居當此八月十五日印度

月名依星而建古今不易諸部無差良以方

言未融傳譯有謬分時計月致斯乖異故以

四月十六日入安居七月十五日解安居也

○**鉢剌婆剌字**音義指歸云譯為隨意寄歸

傳云凡夏罷歲終之時此日應名隨意即是
 隨他於三事之中任意舉發說罪除慙之義
 舊云自恣者是義翻然則自恣之言涉乎善
 惡今局善也故事鈔曰九旬脩道精練身心
 人多迷已不自見過理宜仰憑清衆垂慈誨

示縱宣已罪恣僧舉過內彰無私隱外顯有
 瑕疵身口託於他人故云自恣摩得勒伽論
 云何故令自恣使諸比丘不孤獨故各各憶
 罪發露悔過故以苦言調伏得清淨故自憶
 喜悅無罪故也所以制在夏末者若論夏初

創集將同期款九旬立要齊脩出離若逆相
 舉發恐成怨諍通弟音相訟及廢道亂業故制
 在夏末者以三月策脩同住進業時竟云別
 各隨方詣必有惡業自不獨宣障道深過義
 無覆隱故須請誨良在茲焉故律聽安居竟

新

十五

自恣此是自言恣他舉罪非為自恣為惡前
 明時節謂有閏月者依閏安居七月十五日
 自恣不依閏者依摩得伽中數滿九十日自
 恣若閏七月者取前月自恣非前夏安居者
 過閏已數滿九十日自恣若脩道安樂延日

自恣得至八月十五日然律中但明十四日十五日自恣及至給施衣中次第增中十六日自恣增三中三日自恣四分中云安居竟自恣則七月十六日爲定律又云僧十四日自恣尼十五日自恣此謂相依問罪故制異日及論作法三日通用克定一期十六日定若有難者如五百門中一月自恣事鈔問十五日自恣已得出界不答不得破夏離衣由夜分未盡故問此界安居餘處自恣得不答僧祇不問結罪又安居篇云四月十六日結

者至七月十五日夜分盡訖名夏竟至明相出又四分云若後安居人從前安居者自恣住待日足事鈔問自恣竟得說戒不答依明了論先說戒後自恣四分云自恣即是說戒問自恣得在未受具戒人前作不答律中令至不見不聞處作羯磨自恣若不肯避去僧自至不見聞處作之問安居竟須離本處不答安居竟不去犯罪毘尼母云比丘安居已應移餘處若有緣不得去不犯若無緣者出界一宿還來不犯大集經云我滅度後無戒

比丘滿閻浮提預出家者宜警察之據華鈔云諸經律中以七月十六日是比丘五分法身生來之歲則七月十五日是臘除也比丘出俗不以俗年為計乃數夏臘耳增輝云臘接也謂新故之交接○**唎**唎音蒲介切或梵唎此

新

十六

云止若準律文唎匿如法出要律儀云如此爵鞞國語翻為止斷也又云止息由是外緣已止已斷爾時寂靜任為法事也或婆陁訛也梵音婆彌賀切師此云讚歎梵天之音善見云聽汝作明明言說之詞也法苑云尋西方

之有唎猶東國之有讚讚者從文以結章唎者短偈以流頌比其事義名異實同婆沙意耳以三契聲頌所解法佛讚善哉珠林齊僧辯能作梵契等音義云契之一字猶言一節一科也弘明集頌經三契道安法師集契麈音佛道論衡云陳思王幼含珪章十歲能文每讀經文流連嗟玩以為至道之宗極也遂製轉讀七聲昇降曲折之響世之諷誦咸憲章焉嘗游魚山忽聞空中梵天之響清颺哀婉其聲動心獨聽良久而侍御莫聞植深感

神理彌悟法應乃摹音模其聲節為梵唄撰文

○婆闍尼此波羅林此切此云聲音法界次

第云音者詮理之聲謂之音佛所出聲凡有詮辯言辭清雅聞者無厭聽之無足能為一切作與樂拔苦因緣莫若聞聲之益即是以

新
十七

慈脩口故有八音一極好音二柔軟音三和適音四尊慧音五不女音六不誤音七深遠音八不竭音楞嚴經云此方真教體清淨在音聞欲取三摩提實以聞中入大論云菩薩音聲有恒河沙等之數佛音聲所到無有限

數如密跡經中所說目連試佛音聲極至西方猶聞佛音若如對面問若爾者佛常在國土聚落說法教化而閻浮提內人不至佛邊則不得聞何以知之多有從遠方來欲聽說法者故答佛音聲有二種一為口密音聲二為不密音聲密音聲先已說不密音聲至佛邊乃聞是亦有二種弟子一為出世聖人二為世間凡夫出世聖人如目捷連等能聞微密音聲凡夫人隨其所近乃聞大論云是佛菩薩音聲有三種一者先世種善音聲因緣

故咽喉中得微妙四大能出種種妙好遠近
 音聲所謂一里二里三里十里百千里乃至
 三千大千世界音聲徧滿二者神通力故咽
 喉四大出聲徧滿三千大千世界及十方恒
 河沙世界三者佛音聲常能徧滿十方虛空

問若佛音聲常能徧滿今眾生何以不得常
 聞答眾生無量劫以來所作惡業覆是故不
 聞譬如雷電霹靂靜者不聞雷聲無滅佛亦
 如是常為眾生說法如龍震大雷聲眾生罪
 故自不得聞聲有八轉一體二業三具四為

五從六屬七於八呼七轉常用呼聲用稀故
 但云七也西域國法欲尋讀內外典籍要解
 聲論八轉聲方知文義分齊一補沙此是直
 指陳聲如人斫樹指說其人即全體聲二補
 盧衫是所作業聲如所作斫樹故云業也三

補慮山佳切拏是能作具聲如由斧斫故云
 具也四補盧沙耶是所為聲如為人斫故云
 為也五補盧沙頰都我切是從聲如因人造舍
 等故云從也從即所因故六補盧殺娑是所
 屬聲如奴屬主故云屬也七補盧鑿音戒是所

於聲如客依主故云於也於即依義八稷計胡切補盧沙是呼召之聲故云呼也又諸呪中若二字合爲一聲名爲二合如云娑他及怛多等或以三字連聲合爲一字急呼之名爲三合如教魯奄及拘盧奢等漢書曰聲者宮商角徵羽也鈎隱圖云聲屬陽律屬陰楊子云聲生於日律生於辰也○錄氏此云辯才辯說也展轉無滯故辯別也分明訣了故輔行明辯有四種謂義法詞樂說也義謂顯了諸法之義法謂稱說法之名字詞謂能說

名之語言雖有此三必須樂說說前三也大品云從諸佛所聽受法教至薩婆若初不斷絕未曾離三昧時當得捷疾辯利辯不盡辯不可斷辯隨應辯義辯一切世間最上辯智論釋曰於一切法無礙故得捷疾辯有人雖新能捷疾鈍根故不能深入以能深入故是利九辯說諸法實相無邊無盡故名樂說無盡般若中無諸戲論故無能問難斷絕者名不可斷辯斷法愛故隨衆生所應而爲說法名隨應辯說趣涅槃利益之事故名義辯說一切

世間第一之事所謂大乘是名世間最上辯
 梁僧傳云唱導所貴事有四馬一聲也非聲
 則無以警衆二辯也非辯則無以適時三才
 也非才則言無可采四博也非博則語無依
 據事鈔曰古云博學為濟貧會正記云故往

之言也僧傳云學不厭博博則通矣子曰君
 子博學於文約之以禮亦可以弗畔矣夫鄭
 弗畔不違道也苟生而貧於學者懦如亂切又音懦弱也夫也
 死而富於道者君子也是知博學濟識見之
 貧思益經云於慎邪道衆生大悲心令入

正道不求恩報故名道師○釋那名出聲
 論或名繁談訛云和南皆翻我禮或云那謨
 悉羯羅此云禮拜今謂禮之與拜名有通局
 長短經曰禮者履也進退有度尊卑有分謂
 之禮禮記云禮也者猶體也體不備君子謂
 之不成人故孔子云非禮勿視非禮勿聽非禮
 不言非禮勿動是則凡所施為皆所合禮此
 顯禮名通也白虎通云人之相拜者何所以
 表情見意屈節卑禮尊事者也拜之言服也
 故周禮明九拜此顯拜名局也若依釋氏如

南山云四儀若無法潤乃名枯槁衆生故天台明四種三昧之法是知四儀法則名禮身業恭敬名拜此亦禮通拜局今此翻譯禮即是拜故大論云禮有三種一者口禮二者屈膝頭不至地三者頭至地是爲上禮一口禮

新

二十

者如合掌問訊也觀音義疏云此方以拱手爲恭外國以合掌爲敬手本二邊今合爲一表不散誕專至一心僧祇律云禮拜不得如瘞羊當相問訊爾雅云訊言也地持論云當安慰舒顏先語平視和色正念在前問訊善

見論云比丘到佛所問訊云少病少惱安樂行不二屈膝者即互跪也音義指歸云不合云胡跪蓋梵世遺種居五竺間葱嶺之北諸戎羗胡今經律多翻互跪以三處翹渠遙切聳故名互跪即右膝著地也涅槃疏明三義一

右膝有力跪能安久二右膝有力起止便易三右膝躁動著地令安若兩膝著地則名長跪毘柰耶云尼女體弱互跪要倒佛聽長跪三頭至地者即五體投地故大論云人之一身頭最爲上足最爲下以頭禮足恭敬之至

輔行云準地持阿含皆以雙膝雙肘及頂至
 地名五體投地亦名五輪五處圓故又勒那
 三藏明七種禮一我慢禮謂依位次無恭敬
 心二唱和禮高聲喧雜詞句混亂三恭敬禮
 五輪著地捧足殷勤四無相禮深入法性離

新

主

能所相觀空五起用禮雖無能所普運身心如
 影普徧禮不可禮觀假六內觀禮但禮身內法
 身真佛不向外求觀七實相禮若內若外同
 一實相一三諦西域記云致敬之式其儀九等
 一發言慰問二俯首示敬三舉手高揖四合

掌平拱五屈膝六長跪七手膝踞地八五輪
 俱屈九五體投地凡斯九等極唯一拜跪而
 讚德謂之盡敬舍利弗問經佛言作供養應
 須偏袒以便作事福田時應覆兩肩現田紋
 相不拜王論有五戒信士見神不禮王曰何
 為不禮曰恐損神故王曰但禮信士乃禮其
 神形儀粉碎又迦昵色迦王受佛五戒曾神
 祠中禮神像自倒後守神者作佛形像在神
 冠中王禮不倒恠而問之曰冠中有佛像王
 大喜知佛最勝而怒之又感通錄云唐蜀川

釋寶瓊出家齋素讀誦大品本邑連比什那
音方並是米族初不奉佛沙門不入其鄉故
縣名老女婦不識者衆瓊思拔濟侍其會衆便往
赴之不禮而坐道黨咸曰不禮天尊非沙門
也瓊曰邪正道殊所奉各異天上禮我我何
得禮老君乎衆議紛紛瓊曰吾若下禮必貽
辱也即禮一拜道像連座動搖不安又禮一
拜反倒狼藉在地遂令衆禮瓊一時回信梵
網經云出家人法不向國王禮拜不同父母
禮拜六親不敬鬼神不禮西域記云昔有德

光論師天軍接見慈氏謂非出家之形長揖
不理問何緣不輕比丘普禮四衆荆溪釋曰
菩薩化緣法無一準唯利是務故設斯儀是
衆生理與果理等故禮生禮佛其源不殊欲
令衆生生慕果願果願者何我等但理彼尚
故禮况證果理而不尊高又云汝等皆行菩
薩道當得作佛豈非擊我今修圓因此約現
在順從者也問內懷不輕之解外敬不輕之
境安棄飛禽之真性而忽走獸之本源乎答
人識義方可以擊發異類無知徒勞勸信不

新

三

禮之旨其在茲歟不輕禮俗謹聞命矣何故
 方丈僧拜維摩故彼經曰維摩居士即入三
 昧令此比丘自識宿命發菩提心於是諸比
 丘稽首禮維摩詰足天台問曰出家何以禮
 俗答入道恩深碎身莫報此諸比丘方行大
 道豈存小儀又涅槃云有知法者若老若少
 故應供養恭敬禮拜入大乘論云被法服菩
 薩方便隨順得禮白衣敬之如佛是則法非
 一槩可不在人有益須禮當亡身以奉法有
 損宜止應逆命以利君何哉赫連敦敦據有

夏州兇暴無厭以殺為樂繪像服身抑僧令
 拜遂為上天雷震而死斯乃暴靈之主誠非
 聖明之君不遵付囑之言故違委寄之道寧
 知千聖立法萬古同風安以朝覲之禮而責
 山林之士恐後進以未知遂濡毫而錄示○

新

三三

南無或那謨或南摩此翻歸命要律儀翻恭
 敬善見論翻歸命覺或翻信從法華疏云南
 無大有義或言度我可施眾生若佛答諸佛
 度我義不便五戒經稱驚怖驚怖正可施佛
 也生死險難實可驚怖大品云佛言若有一

人稱南無佛乃至畢苦其福不盡智論問曰
云何但空稱名字便得畢苦其福不盡卷是
人曾聞佛功德能度人老病死苦若多若少
供養及稱名字得無量福佛此說稱功德華嚴云寧
受地獄苦得聞諸佛名不受無量樂而不聞

佛名所以於往昔無數劫受苦流轉生死中
不聞佛名故大品云我得阿耨多羅三藐三
菩提時十方過如恒沙等世界中衆生聞我
名者必得阿耨多羅三藐三菩提智論問曰
有人生佛世在佛法中或墮地獄如提婆達

多俱迦梨訶多釋子等三不善法覆心故墮
地獄此中云何言如恒河沙等世界但聞佛
名便得道耶卷有衆生福德淳熟結使心薄
應當得道若聞佛名即持得道又復以佛威
力故聞即得度譬如熟癰若無治者得小因

緣而便自潰胡對切亦如果熟若無人取微風
因緣便自墮落如新淨白氈易爲受色此說開佛
福○彌羅此云慈淨覺云慈名愛念觀音玄
義云以觀性德善愛樂歡喜起大慈心欲與
其樂大經明慈有三種一緣衆生觀一切衆

生如父母親想二緣於法見一切法皆從緣
 生三者無緣不住法相及衆生相智論明三
 種慈一生緣慈者十方五道衆生中以一慈
 心視之如父如母如兄弟姊妹子姪知識常
 求好事欲令得利益安樂如是心徧滿十方

新

古

衆生中如是慈名衆生緣多在凡夫人行處
 或有學人未漏盡者二行法緣者諸漏盡阿
 羅漢辟支佛是諸聖人破吾我相滅一異相
 故但觀從因緣相續生諸欲心慈念衆生時
 從和合因緣相續生但恐五衆即是衆生念

是五衆以慈念衆生不知是法空而常一心
 欲得樂聖人愍之今隨意得樂爲世俗法故
 故名爲法緣三無緣者是慈但諸佛有何以
 故諸佛心不住有爲無爲性中不依止過去
 世未來現在世知諸緣不實顛倒虛誑故心

無所緣佛以衆生不知諸法實相往來五道
 心著諸法分別取捨以是諸法實相智慧令
 衆生得之是名無緣○**迦樓那**此云悲淨覺
 記云悲曰愍傷觀音玄義云以觀性德惡毒
 惻愴憐愍起大悲心欲拔其苦悲亦三種名

同三慈觀音玄義云若就言說爲便初慈後
悲亦是就菩薩本懷欲大慈與樂既不得樂
次大悲拔苦故初慈後悲若從用次第者初
以大悲拔苦方以大慈與樂又就行者先脫
苦後蒙樂欲先悲後慈○**阿耨**或阿捺摩此

新一

二十五

云無我說文云我施身自謂也華嚴云凡夫
無智執著於我智論明二種一者邪我二者
慢我言邪我者如輔行云未得禪來縱起宿
習所有煩惱及因現陰起於我見仍屬鈍使
初果所斷此推理見及發得見皆名邪我二

慢我者如止觀云如諸蠕音動實不推理而
舉音嫩音屬張音鬚音怒目自大底下凡劣何嘗
執見行住坐卧恒起我心此是慢我大寶積
經佛言迦葉辟如咽塞病即能斷命如是迦
葉一切見中唯有我見即時能斷於智慧命

地持經云世間受生皆由著我若離著我則
無世間受生身處無著論云取自體相續爲
我想我所取爲衆生想謂我乃至壽住爲命
想展轉趣於餘趣爲人想大論云我者於陰
界入計我我所若即若離人者謂於陰界入

中謂我是行人衆生者於陰界入和合之中計有我生壽者於陰界入中計一期報若長若短輔行云我以計內人以計外衆生以續前爲義壽者以趣後爲能凡夫既執我倒佛爲二乘說無我法故智論號名字我如大乘

入楞伽云自心所現身器世間皆是藏心之所顯現刹那相續變壞不停如河流如種子如燈焰如迅風如浮雲躁動不安如猿猴樂不淨處如飛蠅不知厭足如猛火無始虛偽習氣爲因諸有趣中流轉不息如汲井輪種

種色身威儀進止辟如死屍呪力故行亦如木人因機運動若能於此善知其相是名人無我智大論云但於五衆取相故計有人相而生我心以我心故生我所我所以心生故有利益我者生貪欲違逆我者而生嗔恚此結

新一

二共

使不從智生從狂惑生是名爲痴三毒爲一切煩惱之根本悉由吾我故作福德爲我後當得亦修助道法我當得解脫初取相故名爲想衆因吾我起結使及諸善行是名行衆是二衆則是法念處於想行衆法中求我不

可得何以故是諸法皆從因緣生悉是作法而不牢固無實我法行如芭蕉葉葉求之中無有堅想如遠見野馬無水有水想但誑惑於眼我本空寐二乘既執四枯故佛於無我中而示真我故涅槃經明八自在一能示一

身多身數如微塵二以塵身滿大千界三以大身輕舉遠到四現無量類常居一國五者諸根互用六得一切法如無法想七說一偈經無量劫八身如虛空存沒隨宜不窮○**圓**肇翻無諍又云寂靜坐禪三昧經云無

諍者將護衆生不令起諍也什注淨名無諍有二一以三昧力將護衆生令不起諍心二隨順法性無違無諍○**馱那演那**此云靜慮婆沙論此定定慧平等餘定缺少不名靜慮靜即定也慮即慧也○**末陀摩**本經注云末

新

二十七

者莫義陀摩者中義莫著中道也○**毗怛迦**此云尋○**毗遮羅**此云伺如截疏云尋謂尋求伺謂伺察心之鹿性名之為尋心之細性名之為伺論云入三摩地有三種一有尋伺謂初禪及未至定也二無尋唯伺謂中間

禪也大梵六天即中間定方所感三無尋無
 伺謂二禪近分乃至非非想天尋伺亦名覺
 觀智論問有覺有觀為一法為是二法耶答
 二法鹿心初念是名為覺細心分別是名為
 觀譬如撞鐘初聲大時名為覺後聲細欲名
 為觀問曰如何毘曇說欲界乃至初禪一心
 中覺觀相應今云何言鹿心初念名為覺細
 心分別名為觀答曰二法雖在一心二相不
 俱覺時觀不明了觀時覺不明了譬如日出
 衆星不現一切心心數法隨時受名亦復如

是○**三跋羅**此翻護即是無表思第六識相
 應善思也又名無表色有止惡防非功能故
 云護故金剛鈔明戒體克出體性即無表思
 一法也○**三跋致**晉言發趣或云至奏奏為
 也進也○**達觀**觀初切尊婆須密論作檀觀此
 云財施解言報施之法名曰達觀導引福地
 亦名達觀字或後手西域記正云達觀挈者
 右也或云馱器尼以用右手受人所施為其
 生福故肇云夫以方會人不可以一息期以
 財濟物不可以一時周是以會通無隔者彌

綸而不漏法澤冥被者不易而普覆○**周**
立世毘曇云閻浮人衣服莊嚴不同或有頂
留一髻音計餘髻皆除名周羅髻應法師云此
譯為小謂小髻也弘明集云削髮毀容事存
高素辭親割愛無趣聖方祛嗜欲於始心忘

新

二天

形骸於終果何能戀於三界豈留連於六道
哉薩婆多云剃髮剪爪是佛所制律云半月
一剃此是恒式涅槃云惡比丘相頭鬚爪髮
悉皆長利是破戒之相式觀應世廣說萬行
之綱目彌充切想契理唯唱四句之綱要

故十二年略教戒曰諸惡莫作衆善奉行自
淨其意是諸佛教妙玄釋曰諸惡即七支過
罪輕重非違如是等惡戒所防止戒分性遠亦名主客
林功德悉是清升故稱為善自淨其意者破

諸邪倒了知世間出世因果正助法門能除
心垢淨諸瑕音避穢豈過於慧佛法曠海此三
攝盡但由觀機樂欲為善不同應物隨宜示
行有異或辯根性則分信法之殊以陳行相
則列別圓之異且根性信法者薩婆多云因

聞入者是為信行因思入者是為法行墨蘇
德云位在方便自見法少憑聞力多後時要
須聞法得悟名為信行憑聞力少自見法多
後時要須思惟得悟名為法行天台遠討根
源久劫聽學久劫坐禪得為信法種子其次

新

二十九

行相別圓者妙玄引涅槃明五行一聖行謂
戒定慧為自行因二梵行謂慈悲喜捨為因
中化他此二是地前修因行也垂裕記問諸
文或云聖梵是因今何以梵行在果答聖梵
二行並通因果對於天行以二為因今云在

果何所疑也三天行謂初地已上證第一義
天天然之理由理成行故名天行垂裕記問
天既是證何名為行答從天起行故名天行
故天行位在於地住四嬰兒行謂示同三乘
七方便所修之行也五病行謂示同九道之
身現為三障之相此二皆是從果起應之行
淨名疏云嬰兒行從大慈善根而起病行從
大悲善根而起四教義云同生善邊名嬰兒
行同煩惱邊名為病行然此五行若會三諦
聖行是真諦梵行嬰兒病行是俗諦天行是

中諦又依法華釋圓五行經云如來莊嚴而
自莊嚴即圓聖行如來室即圓梵行如來座
即圓天行如來衣有二種柔和即圓嬰兒行
忍辱即圓病行大經云復有一行是如來行
所謂大乘大般涅槃此示行法之綱要也

新

平

翻譯名義集卷第十一

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

翻譯名義集卷第十二

宋姑蘇景德寺法潤大師 法雲

新二編

三德祕藏篇第四十九

金光明玄義云法身般若解脫是為三常樂
我淨是為德無二生死為常不受二邊為樂

第三

具八自在為我三業清淨為淨章安疏云法
身之身非色非無色非色故不可以形相見
非無色故不可以心想知雖非色而色充滿
十方雖非非色亦可尋求即法身德般若德
者非知非字亦非不知非不字云解脫德者

非縛非脫非縛而縛非脫而脫云哀歎品曰
云何名為祕密之藏猶如伊字三點若並則
不成伊縱亦不成如摩醯首羅面上三日乃
得成伊三點若別亦不成伊我亦如是解脫
之法亦非涅槃如來之身亦非涅槃摩訶般
若亦非涅槃三法各異亦非涅槃我今安住
如是三法為衆生故名入涅槃章安釋云若
約昔教隱故名祕覆故名藏謂無常等覆於
常等今常等隱名祕密藏今經開敞高兩切
如月處空清淨顯露不如昔教但以正法微

妙不可思議絕名離相衆生不解名爲秘密
 法界包含攝一切法用不可盡名之爲藏今
 釋秘密藏文爲三一辟三點二辟三目三合
 以三德此之三文一往而言是從事入理三
 點是文字此約言教見字體篇三目是天眼此約

修行見群論篇三德是佛師此即約理又是佛印
 印於教行凡有言說與此相應即秘密教修
 習相應是秘密行證得相應是秘密理從我
 今安住下是第四結秘密藏安住三法是結
 三德入大涅槃結秘密藏占察經云復次被

心名如來藏所謂具足無量無邊不可思議
 無漏清淨之業以諸佛法身後無始本際來
 無障無礙自在不滅勝變經明二如來藏一
 空如來藏謂若離若脫若異一切煩惱藏二
 不空如來藏謂具過河沙不離不脫不思議

佛法南岳止觀云新二一空如來藏以此心體平
 等妙絕染淨之相非直心體自性平等所起
 染淨等法亦復自性非有二不空如來藏所
 謂具有染淨二法以明不空淨法中復有二
 種一具足無漏性功德法二具足出障淨法

染法亦二種一具足染性二具足染事淨覺說題云應知二種約在纏出纏二義分之故彼經云若於無量煩惱藏所纏如來藏不疑惑者於出無量煩惱藏法身亦無疑惑也居士圓覺疏云空如來藏即無住本不空如來

藏即所立法此二釋違南岳止觀又起信云一者如實空以能究竟顯實故賢首釋云此以如實之中空無妄染非謂如實自空此則如實之空以妄空故遂能顯示真理故云顯實二者如實不空以有自體具足無漏性功

德故賢首釋云此有二義一異妄無體故二異恒沙有流煩惱故故佛性論偈云由客塵空故與法界相離無上法不空與法界相隨圭峰略點三義釋藏一隱覆名藏二含攝名藏三出生名藏又畧鈔明五種一如來藏在

新二

三

纏含果法故二自性清淨藏在纏不染故此二就凡位說三法身藏果位為功德所依故四出世間上上藏在纏超越二乘菩薩故此二就聖位說五法界藏謂通因果外持一切染淨有為故名法界內含一切恒沙性德故

名爲藏僧道注金剛三昧經云如來藏者住
 自性真如也諸佛智地名如來藏能攝一切
 有情在如來智內故名爲藏有情惑染煩惱
 無明所覆名有情境若無明惑染境空諸識
 不起境如故名如來智智如故即如來藏長
 水釋楞嚴云如來藏四義喻海一永絕百非
 如海甚深二包含萬有如海廣大三無德不
 備如海珍寶四無法不現如海現影又左捷
 經云王名嚴熾有大陸遮來入其國王出遠
 迎乃爲王說大王當知依煩惱身觀如來身

何以故此身即是如來藏故一切煩惱諸垢
 藏中佛性滿足如石中金木中火地中水乳
 中酪麻中油子中禾藏中金模中像孕中胎
 雲中日是故我言煩惱之中有如來藏涅槃
 論云身外有佛亦不密身內有佛亦不密非
 有非無亦不密衆生是佛故微密涅槃云如
 人七寶不出外用名之爲藏其人所以藏積
 此寶爲未來故所謂穀貴賊來侵國值遇惡
 王爲用贖命準四念處乃是藏於藏通之命則謂自有常在之命故非所論
 財難得時乃當出用諸佛秘藏亦復如是爲

未來世諸惡比丘畜不淨物為四眾說如來
畢竟入於涅槃讀誦外典不教佛經如是等
惡出現世時為滅諸惡為說是經是經若滅
佛法則滅神智云文有單復所言複者謂乘
及戒若言不許言八不淨此是戒
四門事門若說如來畢竟涅槃及遮外典此是
乘門理門由無乘戒失常住命若單說者唯

約戒門扶欲令學者通達異名識自秘藏故

詳叙焉摩訶般若涅槃此云大滅度大即

法身滅即解脫度即般若大經云涅槃言不生
樂言不滅不生不滅名大涅槃楞伽經云我
所說者妄想識滅名為涅槃肇師涅槃論曰

秦言無為亦名滅度無為者取其虛無寂寞
妙絕於有為滅度者言其大患永滅超度四
流斯蓋鏡像之所歸絕稱謂之幽宅也法華
金剛皆云滅度矣三藏翻為圓寂賢首云德
無不備稱圓障無不盡稱寂圭峰正名寂滅
準肇公云涅槃盡諦者豈直結盡而已則生
死永寂滅故謂之盡矣或翻安樂凡聖大小
皆有涅槃或名彼岸肇師云彼岸涅槃岸也
彼涅槃岸豈崖岸之有以我異於彼故借我
謂之耳智論云樂名為趣涅槃名為出永出諸

趣故名涅槃或名泥洹如嚴佛調云佛既泥洹微言永絕新云梵本正名波利昵縛喃此云滅度二教論云涅槃者常恒清涼無復生死心不可以智知形不可以像測莫知其所以名強謂之寂其爲至也亦以極哉縱其雙

劫三

五

林息照而靈智常存體示闇維而法身恒在然涅槃法若辯其義應分有餘無餘之殊當揀少分究竟之異言有餘無餘者光明玄義云若三界煩惱盡證有餘涅槃焚身灰智入無餘涅槃言少分者勝鬘經云知有餘苦斷

有餘集證有餘滅修有餘道是名得少分涅槃得少分涅槃者名向涅槃界究竟涅槃者大法鼓經云乃至得一切種功德一切種智大乘涅槃然後究竟法華經云不令人獨得滅度皆以如來滅度而滅度之初發大心當期究竟故輔行云菩薩初心常觀涅槃自行初修也亦令衆生常觀涅槃化他初修也安置諸子秘密藏中化他後入也我亦不久自住其中自行後入也故知自他初心無不皆修自他後心無不皆入若欲修入當依四

法故涅槃云有四法為涅槃近因一近善知識二聽聞正法三思惟其義四如說修行若言勤修苦行是涅槃近因緣者無有是處一近善知識者止觀釋曰大品云佛菩薩羅漢是善知識六波羅蜜三十七品是善知識法

性實際是善知識佛菩薩等威光覆育即外護也六度道品入道之門即同行也法性實際諸佛所師即教授也二聽聞正法等三句即三慧也華嚴云我或為眾說聞慧法或為眾說思慧法或為眾說修慧法故

嚴云從聞思修入三摩地真諦云散心名覆器無聞慧故忘心名漏器雖得而失無思慧故倒心名穢器非而謂是無修慧故淨名疏云聞若不聽無受潤因聽而不思無深旨趣思而不修終無證理三慧若備入道不疑荆

新

六

溪釋云念前聞思所依之境當如聞思而修行之應知三慧有橫有豎橫則名字已上位有之豎則名字為聞觀行為思相似為修三慧具足能得相似分真之定名入秘藏

法寶衆名篇第五十

金光明玄義云至理可尊名曰法寶論曰般
 若是一法佛說種種名爲諸衆生類隨緣立
 異字如金體一似器用殊鑠釧順人之好別
 餅盆隨時之應殊雖千化以暫分而一性以
 不變故曰泥洹真法寶衆生從種種門入也
 ○釋此翻爲法唐明濟信云契之於心然
 後以之爲法在心爲法形言爲教法有自相
 共相教乃遮詮表詮天台明法廣有八種一
 教二埋三智四斷五行六位七因八果畧言

三義謂教行理如闕義云以約修行始終三
 義收盡謂依教修行行成契理若以位分約
 教屬名字位人稟教生解故約行屬觀行相
 似依解修行故約理在初住分證本理故然
 於約行復須從容若論造修猶居名字的取
 行成方名觀行新三凡當辨位須知此旨若約能
 詮所詮但明教理二教論曰教者何也詮理
 之謂也理者何也教之所詮教若果異理豈
 得同理若必同教寧得異筌不期魚蹄不爲
 兔將謂名乎妙樂云教有二種詮理之教無

二表行之教自分詮理之教者平等真法界佛不度衆生表行之教者祇由忘智親疎致使迷成厚薄青龍疏云有教行證名爲正法有教有行無證名像法像者似也但有於教而無行證名爲末法行事鈔云顯理之教大

分爲二一謂化教此則通於道俗二謂行教亦名唯局於內衆大乘入楞伽云教由謂故成理由教故顯當依此教理勿更餘分別○
法界賢首云依生聖法故云法界清涼云法

界者一切衆生身心之本體也起信云心真如者即是一法界大摠相法門體所謂心性不生不滅一切諸法唯依妄念而有差別淨名云從無住本立一切法天台釋云若迷無住則三界六道紛然而有則立世間一切諸

法若解無住即是無始無明返本還源發真成聖故有四種出世聖法普門玄云世者爲三一五陰二衆生三國土云云世是隔別即十法界之世亦是十種五陰乃至依報隔別不同也門是間差三十種世間差別不相謬亂

故名為間各各有因各各有果故名為法各
 各有界畔分齊故名為界今就一法界各有
 十法所謂如是性相等十界即有百法十界
 互相有則有千法如是等法皆因緣生法六
 道是惑因緣生法四聖是解因緣法云云是諸

因緣法即是三諦因緣所生法我說即是空
 亦名為假名亦名中道義清涼新經疏云統
 唯一真法界謂摠該萬有即是一心然心融
 萬有便成四種法界一事法界界是分義一
 一差別有分齊故二理法界界是性義無盡

事法同一性故三理事無礙法界具性分義
 性分無礙故四事事無礙法界一切分齊事
 法一一如性融通重重無盡故○阿耨多羅
 三藐三菩提肇論曰秦言無上正徧知道莫
 之大無上也其道真正無法不知正徧知也

苑師云阿此云無轉多羅翻上三藐翻正也
 三徧也等也菩提覺也孤山疏云極果超因
 故云無上正則正觀中道等則雙照二邊蓋
 果上三智也發軔云無上是理正等覺是智
 正謂正中即一切種智寂滅相也等謂平等

即行類相貌如實知也裴相國云是諸佛所
證最上妙道是衆生所迷根本妙源故凡夫
流浪六道由不發此菩提心故今得人身起
慶幸意當須秉心對佛像前燒香散華三業
供養立四弘誓發成佛心故華嚴云菩提心

新

九

者名爲種子能生一切諸佛法故發此心者
須識其體體有二種一曰當體二曰所依體
其當體者所謂悲心智心願心此三種心乃
是當體所依體者自性清淨圓明妙心爲所
依體性自具之號如來藏惑不能染智無所

淨虛寂澄湛真覺靈明能生萬法號一大事
但由群生久迷此性唯認攀緣六塵影像乍
起乍滅虛妄之念以爲自心一迷爲心決定
惑爲色身之內不知色身外洎山河虛空大
地咸是妙明真心中物此之心體如肇師云
微妙無相不可爲有用之彌勤不可爲無度
一切諸佛境界經文殊言菩提者無形相無
爲云何無形相不可以六識識故云何無爲
無生住滅故裴相國云性含萬德體絕百非
如淨月輪圓滿無缺惑雲所覆不自覺知妄

惑既除真心本淨性含萬德故在聖不為得體絕百非故居凡不為失然欲發此心者當運慈悲而為宗要故華嚴海雲比丘告善財言發菩提心者所謂發大悲心普救一切眾生故發大慈心等祐一切世間故一切群彙

音本無生死妄風飄鼓汨音沒苦海今發大願黑暗崖下誓作明燈生死波中永為船筏此起悲心拔眾生苦一切凡夫本性具足性淨功德今迷寶藏貧窮孤露今啟洪願擔與群萌無上佛果究竟之樂如一眾生未成佛

終不於此取泥洹願舉修途之初步宜運成山之始切求位崇德廣業不倦給之余皆住有王仁林垂訪問曰佛道若云易成經云佛道長遠久受勸苦乃可得成若云難成安云一稱南無佛自圓修乃易味性則欣求作佛見本是佛依自圓修乃易味性則欣求作佛依他別修乃難慕圓守者起信樂心發舉念時已作如來真子如回向際便成無上菩提

○音肇師云道之極者稱曰菩提秦無言以譯之後代諸師皆譯為道以大論翻為佛道故今問如周易曰立人之道曰仁與義此則儒宗仁義為道莊子曰虛靜恬淡寂寞無為者天地之平而道德之至此則道家以虛

無為道今釋氏宗以何為道答曰般舟經云
諸佛從心得解脫心者清淨名無垢五道鮮
潔不受色有鮮此者大道成是知吾教以心
為道心乃自性清淨心也其體湛寂其性靈
照無名無相絕有絕無心不能思口不能議

褒補刀切美稱為第一義諦或者問曰如淨名
云善提者不可以身得不可以心得今安以
心而為道耶答究乎善提非身心者如肇師
云無為之道豈可以身心而得乎故度一切
佛境界經云善提者不可以身覺不可以心

覺何以故身是無知如草木故心者虛誑不
真實故是故善提非身心也然淨名中却云
諸佛解脫當於衆生心行中求者天台釋云
今觀衆生心行入本性清淨智窮衆生心源
者即顯諸佛解脫之果如勸求水不得離水

寒雖結水成冰新暖則釋冰為水故華嚴云若
能善用其心則獲一切勝妙功德凡夫由昧
心源故隨妄念能於妄念深照性空名解大
道故華嚴云體解大道發無上心此心智發
能為佛母號曰智度是故智度亦名大道故

大論云智度大道佛善來如用此智修習萬
行其所脩法亦名大道故法華云爲滅諦故
修行於道由道是心其性虛通徧一切法無
非是道如金色女問文殊云何謂爲道答曰
汝則爲道又喜根云媿欲卽是道恚癡亦復

然如此三事中無量諸佛道今問媿事穢汚
佛道清淨安指穢事名爲淨道答觀媿怒癡
相同水月了染淨體性如虛空遇順無著違
違不瞋於惡境界得解脫門乃行非道通達
佛道是名無礙人一道出生死若起凡見成

地獄業如熱金圓取必燒手如是無爲名道
人也○**阿婆羅**大論翻云無等等佛名無等
般若波羅蜜利益衆生今與佛相似故名無
等等○**目帝羅**此云解脫荆溪淨名記云若
正用功上可作古買切下作耻活切功成之



日上應作戶賈切下應作徒活切智論云解
脫知見者用是解脫知見知是二種解脫相
有爲無爲解脫知諸解脫相所謂時解脫不
時解脫慧解脫俱解脫壞解脫不壞解脫不
可思議解脫無礙解脫等分別諸解脫相牢

固是名解脫知見無減云云問曰解脫知見者
但言知何以復言見答言知言見事得牢固
譬如繩二合為一則牢堅復次若但說知則
不攝一切慧如阿毘曇所說慧有三種有知
非見有見非知有亦知亦見有知非見者盡

新三
十三

智無生智五識相應智有見非知者八忍世
間正見五邪見有亦知亦見者餘殘諸慧若
說知則不攝見若說見則不攝知是故說知
見則具足肇曰縱任無礙塵累不能拘解脫
也什曰亦名三昧亦名神足或令修短改度

或巨細相容變化隨意於法自在解脫無礙
故名解脫又曰心得自在不為不能所縛故
曰解脫淨名疏云一真性二實慧三方便故
經云諸佛菩薩有解脫名不思議若菩薩住
此解脫者能以須彌之高廣內芥子中乃至
種種變現莫測即是三種解脫不思議義何
者諸菩薩有解脫即是真性若菩薩住此者
即是實慧能以須彌內於芥等即是方便大
品云心得好解脫慧得好解脫垂裕云心脫
是俱慧脫是慧○阿毘曇應法師引十地經

謂一生禱處○亦名阿惟越致此
 云不退轉不退有三義入空位不退入假行
 不退入中念不退妙樂云般若是位離二死
 故解脫是行諸行具故法身是念證實境故
 智論云無生忍法即是阿鞞跋致地○

新二

十三

此云依法華疏云利物以慈悲入室為首涉
 有忍辱為基濟他以忘我為本能行三法大
 教宣通即世間依止名為法師垂裕記云皆
 言依者以內有道法可為人天依止依者憑
 也於佛滅後憑此四人取解故也涅槃四依

品云有四種人能護正法為世所依初依示
 為小乘內凡像故經云具煩惱性能知如來
 秘密之藏二依示為須陀洹像三依示為斯
 陀含阿那含像四依示為阿羅漢像智者云
 涅槃四依義通別圓若作別義者如古師云
 地前名初依登地至三地名須陀洹五地名
 斯陀含是第二依七地名阿那含是第三依
 八地至十地名阿羅漢是第四依若作圓義
 者準望別教以住前為初依十住為二依又
 始終判者五品六根為初依十住為二依行

向為三依十地等覺為四依四果配位例別
可見此人四依二行四依律明糞掃衣長乞
食樹下坐腐爛藥此四種行上根利器所依
止故三法四依涅槃云依法不依人依義不
依語依智不依識依了義經不依不了義經

○**摩訶衍**大論云摩訶此含三義謂大多勝
衍是乘也勝變云摩訶衍者出生一切聲聞
緣覺世出世間善法世尊阿耨大池出四大
河起信云摩訶衍者總說有二種一者法二
者義所言法者謂眾生心是心則攝一切世

間出世間法依於此心顯示摩訶衍義云○

○**陀羅尼**大論秦言能持集種種善法能持令
不散不失譬如好器盛水水不漏散惡不善
根心生能遮令不生若欲作惡罪時持令不
作是名陀羅尼肇翻摠持謂持善不失持惡

新

十四

不生又翻遮持輔行云體遮三惑性持三智
熏聞云遮二邊之惡持中道之善此從慧性
立名闡義云然則陀羅尼既是梵語呪字即
當華言經題華梵雙標故云陀羅尼呪若亦
何故云陀羅尼翻遮持耶答古人見秘密不

翻例如此土禁咒等法便以咒名往翻然亦不失遮持之義何者咒既訓願如菩薩四願一願拔苦即遮惡義二願與樂即持善義大論明三陀羅尼一聞持陀羅尼得此陀羅尼者一切語言諸法耳所聞者皆不忘失即是名持二分別知陀羅尼得是陀羅尼諸衆生諸法大小好醜分別悉知故分別陀羅尼即是義持三入音聲陀羅尼得此陀羅尼者聞一切語言音聲不喜不瞋一切衆生如恒沙等劫壽惡言罵詈心不憎恨一切衆生如恒

沙等以讚歎供養其心不動不喜不著是爲入音聲陀羅尼即是行持也法華明三陀羅尼一旋陀羅尼一百千萬億旋陀羅尼三法音方便陀羅尼淨名疏釋云旋者轉也轉假入空得證真諦百千萬億者即是從空入假

新

旋轉分別破塵沙惑顯出恒沙佛法法音方便者即是二觀方便得入中道○**薩恒多般****羅**資中曰相傳云是白傘蓋喻如來藏性本無染徧覆有情也○**薩盧那訶**此云梵音決定毘婆尸佛說此一咒治一萬八千種病

○胡蘇多 此云除一切鬱蒸熱惱式棄涕所說呪也○**密者咒** 此云金鼓隨葉佛所說呪四拘留秦佛說金剛幢呪五拘那含牟尼佛說名聲振十方呪六迦葉佛說拯濟群生呪七釋迦世尊說金光照輝呪○**阿字伽藍除**

此云不空罽索○**胆你他** 或胆姪他此翻所謂○**娑婆訶** 或莎訶此翻善說又云散去○**薩婆若多** 般舟經名薩婆若大論云秦言一切智相因名般若果名薩婆若大品云薩婆若是聲聞辟支佛智道種智是菩薩摩訶

薩智一切種智是諸佛智經曰欲以一切智斷煩惱習常習行般若波羅蜜論問一心中得一切智一切種智斷煩惱習今云何言以一切智具足得一切種智以一切種智斷煩惱習答實一切智一時得此中為令人信般

若波羅蜜故次第差別品說○**爾** 或名爾炎此云所知又云應知又云境界問如大論云是時過意地住在智業中華嚴安云普濟諸含識令過爾焰海答由此能知之智照開所知之境是則名為過爾焰海故楞伽經第

一曰智爾焰得向此乃全由其境以成其智
 名智業中（多伽羅）或多伽羅此翻根智維
 摩云智度菩薩母淨名疏云智度即是實智
 實智有能顯出法身刀故如母能生實智亦
 名如理智正觀真諦如理而知則無顛倒攝

新

十六

論云順理清淨名如理智十八空論云如理
 智即無分別智亦名正智又名真智又名根
 本智○（彌和俱舍羅）此云方便維摩云方便
 以爲父肇師云方便即智之別用耳智以通
 幽窮微決定法相無知而無不知謂之智也

雖達法相而能不證處有不失無在無不捨
 有真空存德彼我兩濟故曰方便什曰智度
 雖以明照爲體成濟萬行比其功用不及方
 便爲父梵音中有父義方便有二種一解深
 空而不取相受證二以實相理深莫能信受
 要須方便誘引群生令其漸悟方便義深而
 功重故爲父也淨名疏云方便是權智權智
 外用能有成辦如父能營求長成所言權智
 亦名如量智徧觀俗諦如事數量則攝一切
 又云方是智所詣之徧法便是菩薩權巧用

之能巧用諸法隨機利物故云方便十八空
論云如量智即無分別後智亦名徧智又名
俗智又名後得智佛性論云又此二智有二
種相一者無著二者無礙言無著者見衆生
界自性清淨是如理智相也言無礙者能通
達觀無量無邊諸世界故是如量智相也又
如理智爲因如量智爲果言爲因者能作生
死及涅槃因言爲果者由此理故知於如來
真俗等法又如理智是清淨因如量智者是
圓滿因清淨因者由如理智三惑滅盡圓滿

新

十七

因者由如量智三德圓滿又如理智即一心
之體爲因如量智即一心之用爲果二教論
云釋氏之教理富權實有餘不了稱之爲權
無餘了義號之爲實由此權實二智而設權
實二教也北山云真道焉可以修身權道焉
可以御化真道不可以暫廢故混而不滓權
道不可以久立故捨而合道也荆溪云法華
疏中爲顯實故分爲三釋謂法用及門并秘
妙也今此廢二但取法用者門論趣入秘妙
開權今未開權故缺後釋不取門者菩薩可

入二乘缺之於菩薩中且約當分復置傳入
 故且不云據理亦合用門一意以當分入與
 法用同故且唯用法用一意又通秘教亦可
 具足用彼三意一論法華方便品
 儒詩六義以思無邪為指歸釋教五時開佛

知見是究竟誠一化之高會真諸佛之宗極
 似太虛而含衆色若激音澗音以納群流
 由是管窺義天蠡音酌法海粗研味乎真詮
 豈塵露于達士初辨品題次論品義初辨品
 題者經云諸佛法久後要當說真實文既斥

其方便題應彌為真實安以權名而立今品
 如將縣額以榜州門又佛起定即自唱言諸
 佛智慧甚深無量此乃雙歎權實先達遂云
 此花不有則已有則華果雙含此經不說則
 已說則權實雙辨經既雙明權實題那單標

新二

十六

方便由此疑興先達相繼共立七義以伸題
 意一權有顯實之功法王初化機緣未熟隱
 實施權權掩於實靈山妙唱普會權乘決了
 聲聞法是諸經之王彼秘被開於今成妙此
 權既有顯實之功故結集家彌善權品二名

偏義圓若標真實則違方便今品權名雖偏
其實法體圓具乃彰權實之雙美三名體俱
不轉此有四句一名轉體不轉如云正直捨
方便但說無上道乃至第四名體俱不轉如
云我等今者真是聲聞名不轉故名方便品
四顯開權絕待法華開權顯實權外無實法
用能通當體秘妙若標真實但成相待為彰
絕待之功號方便品五彰詮迷之教祖云自
非今經誰肯歎此詮迷之教由指迷染之心
即是自行方便則知此權大有詮迷之力六

施開一致昔時所施既施即實之權今日所
開還開權即是實乃見施開之不二也七揀
異昔經淨名報恩雖皆立方便之名既是體
外之權豈同今品同體方便自昔所說不出
此七先師謂舊新觀委曲也縷義失至當自立
附文原意二義以伸品題一附文者經家立
品附文旨趣摠別須分何哉五字首題法則
權實摠標喻乃華果雙舉所以三周開顯本
迹二門一部之文並皆不出權實之法今品
若更雙立權實之目則與摠題無異二原意

者言者所以在意此經開權顯實意在於權故云過去諸佛以無數方便種種因緣種種譬喻而爲衆生演說諸法是法皆爲一佛乘故非權無以明實故令機緣即於權法以曉真實故曰不指所開無由說實具述施權意在開也故記主釋開方便門示真實相云示謂指示指其見實之處且見實之處在何在前偏權方便今日說此方便有真實相此既即實之方便乃異昔經之方便故得秘妙之名是故經家題名方便纔言方便即是真實

故身子疑云何故殷勤稱歎方便則知方便真開權之揔號誠顯實之大名矣或者問曰今由開權稱方便者淨名既未開權安稱方便既稱方便權何不開答彼經言方便者疏云此品正明助佛闡揚善巧權謀隨機利物今入慧起根故名方便雖言方便機緣當座烏知所證亦方便焉故昔方便之名權未開矣次論品義者吾祖預釋品題乃立法用能通秘妙三種方便今先通示然後別解且通示者此三方便初二從昔教後一屬今經初

名法用者疏曰方者法也便者用也法有方
圓用有差會三權是矩是方一實是規是圓
記云初約能用三教得名法是所用用是能
用雖法之與用俱通四教但有方圓差會之
殊故方便之稱從權立名權不即實故對昔

新二

干

辨成體外權非今品意文中舉圓即屬真實
相對來耳二名能通者疏云又方便者門也
門名能通通於所通方便權略皆是弄引為
真實作門真實得顯功由方便從能顯得名
記曰次第二釋權屬能通三教亦得名為方

便然雖不即以能為圓作遠詮故所詮之圓
亦帶能詮為方便故故知並非今品意也又
云今以三詮一三為一實作詮故三名能詮
是則前之三教教行人理悉為能詮又云不
破不即從權入實故得修名若於爾前二味
三教利根菩薩有顯露得兩教二乘唯秘密
行由得入故即稱為門三名秘妙者疏云方
者秘也便者妙也妙達於方即是真秘點內
衣裏無價之珠與王頂上唯有一珠無二無
別指客作人是長者子亦無二無別如斯之

言是秘是妙如經唯我知是相十方佛亦然
 止止不須說我法妙難思故以秘釋方以妙
 釋便正是今品之意記云至第三釋方乃三
 權即是一實指此即實之權方名今經方便
 又云第三釋者即今品意但前二釋於昔但

新二

二一

得名偏名門秘而不說今開其偏門即圓行
 也故云秘妙顯露彰灼故云真秘或問妙樂
 記云即權而實為所依體即實而權為當體
 體不審第三秘妙之名為從所依立顯為從
 當體得名答此由當體即所依體故云彼秘

被開於今成妙又云第上文者亦開前三非
 能非所及以能通並開成所所中善巧名為
 方便故妙方便異於方法及能通門又云故
 開偏之圓亦有體內方便故名秘妙秘妙之
 名似同第三然其意則別何者第三乃以開

顯為妙此中乃以獨圓為妙此揀今昔秘妙
 義異諦思吾祖崇建三釋若無初二豈彰為
 蓮故華以施權苟缺第三為顯華開蓮現而
 顯實體徧一化妙彰七軸非發摠持誰唱斯
 義鑽借官切仰堅高嗟歎不足次別釋者若約

部教初二屬昔教法用能通皆異體權後一屬今經秘妙方便名同體權定此秘妙方便破顯之相先德彛音訓或定為所破或執是所顯天竺一宗論同體權定為所破一據蓮華開喻原佛出世意為顯實由機未堪權施

華開蓮現此開初句之權華乃顯次句之蓮實故五佛章中各有開權顯實二科開權是文叙昔教以為顯實之所故無量義經之同體為今法華之所破第三華落運成此辟廢權立實都廢序分即實之權獨立正宗即權新三
三三
之實次憑權暫用義權名權暫用已還廢實名實錄究竟指歸則知十隻之權皆為所破如心意識既是事權豈屬所顯矣三準祖師之解如輔行云解同體之權譬與實相之明珠又義例云如引法華部唯一實文叙昔教

以為所開既云部唯一實故同體權為所破

也近人又謂從名雖開從義不開如國象破即法性之無明則今品開即實之權耳

余觀先德破同體權一迷立喻二昧開權初

迷立喻者為蓮故花如大師云為十妙故開

出十鹿如為蓮故華此約法體用在於昔皆

屬鹿法云何一槩以為蓮故華俱喻妙法乃

見能辭立喻消音混其次所况為實施權始

自華嚴終手般若皆是隔歷三諦俱為法華

之實而施四時三教之權故名為實施權若

獨以此句喻無量義經則彰所喻法缺略矣

二昧開權者四時三教體外化他機未純淋

覆權言實故非究竟屬異體鹿至今方指昔

未真實執教偏情既遣即知當體本妙開此

化他之法全是自行之權權實不二乃名同

體故祖師云既顯實已全權是實不可謂之

新三

二十三

權非究竟况祖師云誰肯以三界有漏識心

而為佛所稱讚既佛所讚安非所顯次之所

顯者南屏一宗皆謂世尊疇音昔久轉法輪

所化之機既雜所施之教不一雖說三教不

言此是即實之權雖演圓乘未云斯是即權

之實權實各逗音大小相隔是故昔教名異體權後會靈山宣妙法華開昔隱秘之法爲今微妙之教權實圓融故名同體法既麁妙相即佛化事理俱圓若爲所破乃成開妙故記文云第三釋者即開前一非能非所及以能通並開成所可證秘妙非所開矣其如蓮華三喻輔行等文復有五師消釋義異一云對論自論有殊若約偏圓相對異體是所破同體是所顯例前三教三惑須斷圓教三惑不斷就圓自論須斷四十二品故同體權亦

屬所破今謂偏圓對論前三名權圓教屬實那得對論却以圓教名同體權不須破耶又今開權顯實開偏是圓正當偏圓對論反以蓮華三喻謂之圓教自論破同體權却顯今經都無開權之力乎二云機情佛意機情雖開異體佛意即是同體今謂諱節唯在今經佛意非適今也據此祖意對機開顯雖局法華原佛密意俱徧四時是則機情佛意正約昔說若約昔義以斷今經其猶欲至湖南面行塞北其心雖切路逾遠矣三云法本自妙

鹿由物情雖開異體之權其實法體本自微
妙即是同體今謂如記主云但開其情理自
復本又云開何所開即彼能覆既但破能覆
之情多覺開所迷之法四云約開竟說以輔
行解同體之權譬既點迹門流通之經此約

新

二十四

已開異體成同體竟今謂安樂行品文雖在
後喻乃顯前特點正宗開鹿顯妙斯言無旨
徒虛語耳五云同體為所開者意彰異體亦
不可破此語孟浪吾驚怖其言猶河漢而無
極也今覈昔人由昧山家諸部文義致論開

權詞繁理寡今鱗比諸文令冰解凍釋殊塗
同歸初釋喻舊辨蓮華或專喻妙或無比鹿
餘華對辨則蓮華俱妙
就蓮自分華亦兼鹿今究所喻既有權實
乃顯能喻亦通鹿妙今先分所喻權實後辨
能喻鹿妙分權實者提挈綱要大有五義一

因果二九一三今昔四真俗五本迹初因果
分者以十界中前七如是為因是權果報二
如是為實二九一分權實妙玄云餘花鹿喻
九法界十如是因果此花妙喻佛法界十如
是因果三約今昔分者以昔為權將今為實

故妙玄云一為蓮故華辟為實施權雖說種種道其實為佛乘四約真俗分者空智照真為實假智照俗為權中智雙照為亦權亦實中道雙亡為非權非實故妙樂云以對昔故須為四句通論大綱法相雖爾別論今品唯

新三

二十五

在第三亦權一半名方便品五約本迹分者如意序云指久遠之本果喻之以蓮會不二之圓道辟之以華權實雖通五義今唯約界及與部教以論開權矣次明能喻麁妙者玄義序中蓮華一為蓮故華辟為實施權二華

敷辟開權蓮現辟顯實三華落辟廢權蓮成辟立實當歷三喻引而伸之且夫蓮華之喻唱出今經本况妙法而天台以初為蓮故華一句既辟為實施權約此法體用在昔時華喻麁法故妙玄云又諸教權實未融為權既融開權顯實為實由昔赴機權掩於實乃名異體由是今經破此偏情乃云雖說種種道其實為佛乘世尊既談為實施權吾祖遂立為蓮故華之喻據此說在今經纔唱為實施權利根便知此權即實由無量義曾聞此權

從實生故已破異體之見但未開顯純根須
假第二句華救辟開權蓮現辟顯實故曰開
方便門示真實相記主釋曰指實為權權掩
於實名方便門閉今指權為實於權見實名
方便門開此點法用能通俱成秘妙三華落
辟廢權蓮成辟立實又云正直捨方便但說
無上道此由四時三教當體秘妙開已無外
廢法不存義當於廢約法雖開廢同時約喻
乃先開後廢故分三句彰始終之有序二釋
經云開方便門示真實相昔人引證開同體

權須曉祖師二處引用疏證能通方便此取
門義從前三教能道之門入於圓所故曰開
方便門記主遂云於昔但得名偏名門非謂
於彼已明開門若玄義中證開權者既於方
便即見真實故以此證開權相馬新三釋輔行
解同體之權髻與實相之明珠由安樂行約
王賞賜喻佛授道昔機與魔共職微有其功
但賜禪定解脫之法如賞田宅法華大破魔
網至一切智如王解髻明珠賜之昔時權掩
於實如髻覆珠就機不知是權喻異體閉今

經赴機指昔三教權法全是秘妙方便故决
聲聞之法即是諸經之王經既以王喻佛約
佛開異體時無非同體故曰解同體之權髻
矣四釋義例如引法華部唯一實文叙昔教
以爲所開天竺引此部唯一實證破同體今
謂所叙危法既點爲妙權實相即能所圓融
故謂法華唯一實耳五釋科目五佛章門皆
有開權顯實二科前四則先開權次顯實今
佛乃先顯實次開權天竺乃謂開權是文叙
昔教顯實乃破同體權今謂纔開權時意已

顯實但約說次第開權言未顯實顯實方曉
開權立言垂範遂分二科故法明講主云言
無並出語不頌施殊有旨哉余慕法王之遺
教學而時習之遂括古今之論以究權實之
道雖不足品藻音早淵流庶亦無乖商摧音苦角切

編贈後賢願開佛慧

新二

二十七

翻譯名義集卷第十二

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

翻譯名義集卷第十三

新三

宋姑蘇景德寺普潤大師 法雲編

四十二字篇第五十一

此錄字母法門通言阿者以能通為義妙玄明四種門一文字為門如大品四十二字二

新三

觀行為門釋論明脩三三昧等三智慧為門法華云其智慧門四理為門大品云無生法無來無去言四十二字者補注頌曰

阿囉波遮那邏陀 婆荼沙和多夜吒
迦娑磨伽他闍籛 馱奢呿义哆若拖

永樂北藏

翻譯名義集

婆車摩火嗟伽他 拏頗歌醯遮吒茶

大品云菩薩摩訶薩摩訶衍所謂字等語等諸字入門智論云四十二字是一切字根本因字有語因語有名因名有義若聞字因字乃至能了其義是字初阿後茶中有四十南岳釋字等者謂法慧說十住十方說十住者皆名法慧乃至金剛藏亦復如是言語等者十方諸佛說十住與法慧說等乃至十地亦復如是又一切字皆是無字能作一切字是名字等發言無二是名語等一切諸法皆互

第一九二册

相在是名諸字入門等也前是事釋次是理
解華嚴善知衆藝童子言善財言我恒唱持
此之字母入般若波羅密門清凉疏曰字母
爲衆藝之勝書說之本故此偏明之文殊五
字經云受持此陀羅尼即入一切平等速得

成就摩訶般若纒誦一遍如持一切八萬四

千偈多羅藏○

阿提阿耨波陀

阿上上聲
下平聲

阿

提秦言初阿耨波陀秦言不生大品云阿字
門一切法初不生智論云得是字阿羅尼菩
薩若一切語中間阿字即時隨義所謂一切

法從初來不生二教論曰萬化本於無生而
生生者無生三才肇於無始而始始者無始
然則無生無始物之性也有化有生人之聚
也中論云諸法不自生亦不從他生不共不
無因是故說無生止觀云若心具者心起不

新三

二

用緣若緣具者緣具不關心若共具者未共
各無共時安有若離具者既離心離緣那忽
心具今聞佛教因緣爲宗論遣共生應屬阿
破耶荅單真不立獨妄難成因緣和合從顛
倒說今觀實相豈可順迷故曰應照理體本

無四性又復自行雖離四執化他無妨四說
經說自生云三界無別法唯是一心作經說
他生云善知識者是大因緣或云五欲令人
墮惡道或說共生云水銀和真金能塗諸色
像或說離云十二因緣非佛所作其性自爾

華嚴云唱阿字時入般若波羅密門名以菩
薩威力入無差別境界疏云阿者入無生義
無生之理統該萬法菩薩得此無生達諸法
空斷一切障○**羅闍**大論秦言垢大品云羅
字門一切法離垢故華嚴經云唱多字門入

無違差別門疏云彼經第二當囉字是清淨
無滌離塵垢義今云多者應是譯人之誤○

波羅末地秦言第一義大品云波字門一切
法第一義故楞伽云謂第一義聖樂言說所
入是第一義非言說是第一義第一義者聖

新三

三

智自覺所得非言說妄想覺境界是故言說
妄想不顯示第一義言說者生滅動搖展轉
因緣起若展轉因緣起者彼不顯示第一義
又云如馬愚夫以指拍物愚夫觀指不得實
義如是愚夫隨言說指攝受計著至境不捨

終不能得離言說指第一實義大集經云甚深之理不可說第一義諦無聲字華嚴唱波字門名普照法界疏云諸法皆等即普照法界○**遮梨夜**秦言行大品云遮字門一切法終不可得故論曰若聞遮字即知一切諸行

皆非行今加釋曰行始名因行終名果弘明集云纖芥之惡歷劫不亡毫釐之善積世長存福成則天堂自至罪積則地獄斯臻此乃必然之數無所容疑若造善於幽得報於顯世謂陰德人咸信矣造惡於顯得報於幽斯

理灼然寧不信耶又云聖人陳福以勸善示禍以戒惡小人謂善無益而不為謂惡無傷而不悔夫殃福蓋有其根不可無因而妄致善惡當收其報必非無應而徒已又云然則法王立法周統識心三界牢獄三科驗定一

罪二福三道罪則三毒所結繫業屬於鬼王福則四弘所成我固屬於天主道則虛通無滯據行不無明昧昧則乘分大小智涉信法明則特達理性高超空有又云福者何耶所謂感樂受以安形取歡娛以悅性也今論福

者悲敬爲初悲則哀苦趣之艱辛思拔濟而
出離敬則識佛法之難遇弘信仰而澄神緣
竟乃涉事情據理惟心爲本虛懷不繫其福
必回於自他倒想未移作業有乖於事用今
觀弘明所立三科其名雖美新三所釋三義其旨

猶失以論十界清混不分今謂十使十惡此
屬乎罪名爲黑業報四惡趣五戒十善四禪
四定此屬於福名曰白業報處人天三乘摩
訶衍此屬乎道感報四聖此則凡聖界分因
果事定以此三科收行盡矣大論云或說三

行身行口行意行身行者出入息所以者何
息屬身故口行者覺觀所以者何先覺觀然
後語言意行者受想所以者何受苦樂取相
心發是名意行心數法有二種一者屬見二
者屬愛屬愛主名爲愛屬見主名爲想以是
故說是二法爲意行華嚴唱者字門名普輪
斷差別疏云者字諸法無有諸行既空徧摧
差別○**那**秦言不大品云那字門諸法離名
性相不得不失故論曰即知一切法不得不
失不來不去華嚴唱那字門名得無依門名

得無依無上疏云那者諸法無有性相言說文字性相雙亡故無依能所詮泯謂無上○

邏 秦言輕大品邏字門諸法度世門故亦愛枝因滅故論曰若聞邏字即知一切法離輕重相華嚴唱邏字門名離依止無垢疏云

新三

五

邏字悟一切法離世間故○**陀** 秦言善大品陀字門諸法善心生故亦施相故論曰即知一切法善相華嚴唱陀呼輕字門名不退轉方便疏云悟一切法調伏寔靜真如平等無分別故方為不退轉方便南山云策勤三業

修習戒行有善起護名之為作作而無犯稱之曰持音義指歸云持者執也執持所受之法猶若捧珠執玉也犯者干也謂干犯所受之法略無護惜如珠落玉墮也善者順也起信云以知法性體無慳貪故隨順修行檀波羅蜜以知法性無染離五欲過隨順修行尸波羅蜜乃至以知法性體明離無明故隨順修行般若波羅蜜以善是順義積善之家必有餘慶故太戊之時桑穀生朝一暮大如拱王懼伊陟曰臣聞妖不勝德帝德有闕太戊

從而桑穀枯死殷道中興積不善之家必有餘殃故帝辛之時有雀生鳥在城之隅太史占曰以小生大國家必昌帝辛驕暴不修善政殷國遂亡經云勿謂小罪以爲無殃水滴雖微漸盈大器然或執自然之道專非報應

之說蓋爲善而召禍此亦多矣爲惡以致福斯不少焉故佛名經云行善者觸事音輒音轉音可音行惡者是事諧偶致使世間愚人謂之善惡不分如堯帝德化而值洪水湯王善政而遭火亢閔損行孝以家貧顏回修仁而壽夭

遂謂貴賤自因命致愚智盡由天賦妍醜本出自然貧富非是業感乃曰誰尖荆棘畫禽獸誰鑿江海與川源暴風卒起還自止萬物須知是自然不省聲和響順奚曉影直形端不了三種之報差殊焉悟萬劫之行有異故

新三

六

云行惡得樂爲惡未熟至其惡熟自見受苦修善遇苦爲善未熟至其善熟自見受樂故大涅槃經明三種報一順現報明主孝慈訓世則祥雲布壽星現仁君恩德及物則醴音泉涌嘉苗秀善既有微惡亦可驗樵客拍熊

而臂落酒客啖徒濫高音以皮穿二順生報
 今世雖行善惡之因次生方受苦樂之果餅
 沙轉報於四天有相改生於六欲三順後報
 因造今身報終後世伽吒七反而享餘慶那
 律久劫以受遠福此三種報皆名定業又涅槃云未入我法名決定業若入我法則不決定大品云菩薩行般若故所有重罪現世輕受智論釋云又如王子雖作重罪以輕罰除之以是王種中生故菩薩亦如是能行般若得實智慧故即入佛種中生雖有重罪云何

重受青龍疏云不定有三謂時定報不定報
 定時不定時報俱不定此中所轉是第二句
 何者由報定故轉重令輕由時不定故墮惡
 道業人間現受其餘二句一切都滅是故釋
 氏指虛空世界悉我自心考善惡報應皆我
 自業則知三界循環斯皆妄識四生磐泊並
 是惑心故古德云皆本一心而貫諸法也○
 秦言縛大品婆字門諸法婆字門離故
 論曰即知一切法無縛無解華嚴唱婆蒲我
 字門名金剛場疏云悟一切法離縛解故方

新三

七

入金剛場○**茶闍他**秦言不熟大品茶字門

諸法茶字淨故論曰即知諸法無熱相華嚴

唱茶徒剛切字門名曰普輪疏云悟一切法離

熱矯穢德清涼故是普摧義○**叻**秦言六大

品云沙字門諸法六自在王性清淨故論曰

即知人身六種相華嚴云唱沙史我切字門名

為海藏疏云悟一切法無罣礙如海含像○

非波施秦言語言大品和字門入諸法言語

道斷論云知一切法離語言相故華嚴唱縛

字門名普生安住疏云悟一切法言語道斷

故○**多他**秦言如大品多字門入諸法如相

不動故論云諸法在如中不動故華嚴唱哆

都我切字時名圓滿光疏云悟一切法真如不

動故○**夜他跋**秦言實大品夜字門入諸法

如實不生故論云諸法入實相中不生不滅

華嚴唱也以可切字時名差別積聚疏云悟如

實不生故則諸乘積聚皆不可得○**比**秦

言障礙大品吒字門入諸法制伏不可得故

論云知一切法無障礙相華嚴唱瑟吒字時

名普光明息煩惱○**比**秦言作者大品迦

字門入諸法作者不可得故論云知諸法中
 無有作者華嚴唱迦字時名無差別雲疏云
 作業如雲皆無差別○釋秦言一切法苑
 云一以普及為言切以盡際為語大品婆字
 門入諸法時不可得故諸法時來轉故論云

新三

即知一切法一切種不可得一切有二種一
 者名字一切如云一切皆懼死無不畏刀杖
 無色無身不畏刀杖此名字一切也二者實
 一切大品云一切者所謂內外法是二乘能
 知不能用一切道起一切種華嚴唱迦蘇我切

字時名降霖大雨疏云即平等性○釋秦言我所大品磨字門入諸法我所不可
 得故論曰若聞磨字即知一切法離我所故
 摩曰我為萬物主萬物為我所又生公曰有
 我之情自外諸法皆以為我之所有淨名疏
 云內心法想為我計十法界為我所華嚴唱磨
 字時名大流湍他端切激衆峰齊峙真里切疏云
 即我所執性我慢高舉若衆峰齊峙我慢則
 生死長流湍馳奔激○釋秦言庶大品伽
 字門入諸法去者不可得故論曰即知一切

法底不可得故華嚴唱伽上禁字時名普安
立疏云即一切法行取性

多他 **阿伽** **囉** 秦

言如去大品他字門入諸法處不可得故論

曰即知四句如去不可得華嚴唱他他可字

時名真如平等藏疏云即是杜處所性切

新三 九

復闍羅 秦言生大品闍字門入諸法生不可

得故論曰即知諸法生老不可得聞華嚴唱

社字時名入世間海清淨疏云即能所生起

○**大品** 躡字門入諸法躡字不可得故論

曰若聞濕波字即知一切法如濕波字不可

得濕波字無義故不釋華嚴唱鎖字時名念

一切佛莊嚴疏云即安隱性秦言法

性大品馱字門入諸法性不可得故論曰即

知一切法中法性不可得唯識論明三性一

徧計所執性六七二識徧於染淨一切法上

計實我法名徧計所執如繩上蛇頌曰由彼

彼徧計徧計種種物此徧計所執自性無所

有二依他起自性染淨諸法依他眾緣而得

生起故云依他如麻上繩頌云依他起自性

分別緣所生諸心心所依他起故亦如幻事

非真實有為遣執心心所外實有境故說唯
 有識若執唯識真實有者亦是法執三圓成
 實性唯一真空圓滿成實唯麻獨存唯識頌
 云圓成實於彼常遠離前性證真云言於彼
 者即於彼依他法上遠離徧計所執便名圓

成實性古師摠釋云圓成是真徧計是妄依
 他淨分同真染分同妄頌曰白日見繩繩是
 麻夜間見繩繩是蛇麻上生繩猶是妄那堪
 繩上更生蛇性宗釋圓成云本覺真必始覺
 顯現圓滿成實真實常住三法皆具空有初

則情有理無次則相有性無三則情無理有
 相無性有南岳云心體平等名真實性心體
 為染淨所熏依隨染淨二法名依他性所現
 虛相果報名分別性唯識云即依此三性說
 彼三無性初則相無性次無自然性後田遠

新三

十

離前所執法我性故佛密意說一切法無性
 又云若時於所緣智都無所得能所一如爾
 時住唯識離二取相故華嚴唱馱字時名觀
 察揀擇一切法聚疏云即能持界性○
都無秦言寐滅大品除字門入諸法定不可

得故論曰即知諸法寂滅相妙樂云此唱寂滅是滅生之滅非即生之滅即生之滅是不滅故如淨名云法本不然今則無滅是寂滅義華嚴唱奢切荷字時名隨順一切佛教輪光明疏云即寂靜性○**法**秦言虛空大品法

字門入諸法虛空不可得故華嚴唱法字時名脩因地智慧藏疏云即如虛空性○**又耶**秦言盡大品又字門入諸法盡不可得華嚴云唱又字時名息諸業海藏疏云即盡性○

迦秦言是事邊得何利大品哆字

門入諸法有不可得故論曰即知諸法邊得何利華嚴唱娑蘇切紇多上字時名顯諸惑障開淨光明疏云即任持處非處令不動性○**言**或闍那秦言智大品若字門入諸法智不可得故論云即知一切法中無智相華嚴

唱壤字時名作世間智慧門疏云即能所知性佛地經明四智一大圓鏡智者如依圓鏡衆像影現如是依止如來智鏡諸處境識衆像影現佛地論云大圓鏡智離一切我我所執乃至能現能生一切境界又云此智是如來第八淨識資中云離倒二平等性圓成周鑒萬有名大圓鏡智

智者證得一切領受緣起平等法性圓滿成
 故三妙觀察智者住持一切陀羅尼門三摩
 地門無礙辯才說諸妙法故四成所作智者
 勤身化業示現種種摧伏諸伎引諸眾生令
 入聖教成解脫故

然涅槃云依智不依識在
 聖名成所作智在凡名五

識在聖名妙觀察智在凡名六識在聖名平
 等性智在凡名七識在聖名大圓鏡智在凡
 名八識雖聖凡體一而迷悟名異故令依智
 誠不依識傳燈智通禪師不昏三身四智遂
 謂六祖求解其義祖曰三身者百億化身汝
 之行也若離本性別說三身即名百億身無
 若悟性身無有自性即名四智不離見聞緣
 曰自性具三身發明成諦信永無迷莫學馳
 然登佛地吾今為汝說信永無迷莫學馳

求者終日說菩提通曰四智之義可得開乎
 祖曰既會三身便明四智何更問耶善離三
 身無智復說偈曰大圓鏡智性淨平等性
 成心無病妙觀察智見非功或作淨平等性
 智五八六七同但用名言實性若
 轉處不留性繁興永處那伽定六七因中轉
 五以果上轉釋云庵摩羅是第九本理無
 之性即是真性故對般若末那識即是第七

執持藏識所持諸法即此執持名資成以
 助藏識持諸法故第六但能分別諸法故
 第七轉於第八識以成四智又東第六若準
 識論則轉第六為妙觀察智轉第七為平等
 性智大圓鏡智第六為妙觀察智轉第七為
 作智成圓鏡智第六為妙觀察智轉第七為
 第九位是妙道一途屬對不與三身互融即
 居第九位是妙道一途屬對不與三身互融即

二身終是三德三德據內三身約外今從初
 心常觀三種一曰真智謂體解無物未來穿靜
 智有無涯淨穢不二二曰內智謂自覺無明
 通遠無涯淨穢不二二曰內智謂自覺無明
 割斷煩惱心意識了塵境博鑒古今皆通俗事又
 分別根門識了塵境博鑒古今皆通俗事又
 大品明三智○**施**秦言義大品施字經本
 見薩婆若

新三

十二

他字即知一切法義不可得華嚴唱曷攤多
 上字名生死境界智慧輪疏云即執著義性
 執著為生死境界即智慧輪○**婆**秦言破
 大品婆字入諸法破壞不可得故論曰知一
 切法不可得破相華嚴唱婆滿字時名一

切智宮殿圓滿莊嚴疏云即可破壞性圓滿
 之言不空譯為道場○**車**秦言法大品
 車字門入諸法欲不可得故如影五眾亦不
 可得故論曰即知一切法無所去華嚴車上
 字時名修行方便藏各別圓滿疏云即欲樂
 覆性○**魔**秦言石大品魔字門入諸法
 魔字不可得故論曰即知諸法牢堅如金剛
 石華嚴唱娑蘇魔字時名隨十方現見諸
 佛疏云即可憶念性○**火**秦言喚來大品
 火字門入諸法喚不可得故論曰即知一切

法無音聲相華嚴唱訶上聲婆上聲字時名觀察

一切無緣衆生方便攝受令出生無礙力疏

云即可呼召性無緣召令有緣故○天嗟羅

秦言慳大品嗟字門入諸法嗟字不可得故

論曰嗟字即知一切法無慳無施相華嚴唱

新三

慈上可切字時名修行趣入一切功德海疏云

即勇健性○伽耶秦言厚大品伽字門入諸

法厚不可得故論曰即知諸法不厚不薄華

嚴唱伽上聲字時名持一切法雲堅固海嚴疏

云即厚平等性○他耶秦言處大品他

他上切秦言處大品他

字門入諸法處不可得故論曰即知諸法無

住處華嚴吒字時名隨願普見十方諸佛疏

云即積集性○秦言不大品拏字門入諸

法不來不去不立不坐不卧論曰衆生空法

空華嚴唱拏字字時名觀察字輪有無盡

諸億字疏云即離諸喧諍無往無來行住坐

卧謂以常觀字輪故○秦言果大品頗

字門入諸法徧不可得故論曰即知一切法

因果空故華嚴唱娑蘇統切頗字名化衆生究

竟處疏云即徧滿果報○秦言衆大品

秦言衆大品

歌字門入諸法聚不可得論曰即知一切五
衆不可得華嚴唱娑前同迦字名廣大藏無礙
辯光明輪徧照疏云即積聚蘊性○國切我
大品醯字門入諸法醯字不可得故論曰即
知醯字空諸法亦爾華嚴唱也夷切蘇切舸

字名宣說一切佛法境界疏云即衰老性相○國

羅秦言動大品遮字門入諸法行不可得故論
曰即知一切法不動相華嚴唱室者字時名於一
切衆生界法雷徧吼疏云即聚集足跡謂聚集一
切衆生法雷即是足跡○羅秦言岸大品咤字

門入諸法驅不可得故論曰若聞多字即知一切
法此彼岸不可得華嚴唱佗切字時名以無我法
開曉衆生疏云即相驅迫性謂無我曉之即為驅
迫○秦秦言必大品茶字門入諸法邊竟處不
終不生過茶無字可說論曰即知一切法必不可得
華嚴唱陲字時名新三一切法輪差別藏疏云此究竟
含藏一切法輪新譯乃是茶字大品云一字皆入
四十二字四十二字亦入一字南嶽大師用表四
十二位初阿字門表初住後茶字門表妙覺故曰
過茶無可說字為世執謂之法衆聖所由謂之門

名句文法篇第五十二

瑜伽云佛菩薩等是能說者語是能說相名
句文身是所說相成唯識論云名詮自性句
詮差別文即是字為二所依此非色心屬不
相應行名曰三假婆沙問云如是佛教以何
為體答一云語業為體謂佛語言唱詞評論
語音語論語業語表是為佛教此語業師也
二云名等為體名身句身文身次第行列安
布聯合為名句文云何但以聲為教體此名
句師也語業師難曰名句文但顯佛教作用

非是自體名句師難曰聲是色法如何得為
教體要由有名乃說為教是故佛教體即是
名名能詮義故名為體二師異見冰執不通
正理論中雙存兩義故正理鈔云案上二說
各有所歸諸論皆有兩家未聞決判西方傳
說具乃無虧何者若以教攝機非聲無以可
聽若以詮求肯非名無以表彰故俱舍云牟
尼說法蘊數有八十千彼體語或名是色行
蘊攝體即教體語即語業名謂名句言是色
行蘊者由聲屬乎不可見有對色在色蘊收

新三

十五

名句屬不相應行在行蘊攝體既通於色行則顯能詮之教聲名句文四法和合方能詮理又復須知佛世滅後二體不同若約佛世八音四辯梵音聲相此是一實名句文身乃是聲上屈曲建立此三是假若約滅後衆聖

結集西域貝葉東夏竹帛書寫聖教其中所載名句文身咸屬色法此則從正別分若乃就旁通說佛世雖正屬聲旁亦通色如迦旃延撰集衆經要義呈佛印可斯乃通色滅後正雖用色旁亦通聲以假四依說方可解作

此區別教體明矣喻伽論云諸契經體略有二種一文二義文是所依義是能依十住品云文隨於義義隨於文文義相隨理無舛謬方爲真教此叙體竟○**便善那**此云文身慈息疏云文身者爲名句依而顯所表顯有四

義一扇二相好三想形四蓋如次能顯風涼大人男女味故故名爲顯即喻此文身能顯於理若依古譯翻文爲味但是所顯非能顯也大乘入楞伽云文身者謂由於此能成名句楞伽云形身者謂顯示名句是名形身又

形身者謂長短高下注曰形身即字也入楞伽云字身者謂聲長短音韻高下名為字身今問文與於字為異為同答若未改轉斯但名字若已改轉文即是字是則依類像形為字形聲相稱曰文○**伽摩**此云名楞伽云名

新三

十六

身者謂依事立名是名名身○**波陀**秦言句句謂句逗逗止也住也大論云天竺語法衆字和合成語衆語和合成句如菩薩一字提為一字是二不合則無語若和合名為菩提大乘入楞伽云句身者謂能顯義決定究竟

成唯識論云句詮差別如名為眼即詮自性若言佛眼天眼乃顯句詮差別也○**阿耨摩**

或輸盧迦波天竺但數字滿三十二即為一偈號阿耨摩觀婆偈○**蘊馱南**此云集施頌謂以少言攝集多義施他誦持○**跋渠**

法華文句云中阿含翻品品者義類同者聚在一段故名品也或佛自唱品如梵網或結集所置如大論一品一部結集或譯人添足如羅什什師以類加○**彌底**此云正量相宗明三種量一現量唯約佛果起後得智見實

相理有二一定位定心澄湛境皆明證故名
現量現者明也二散心現量如五識緣色等
時親明而取局附境體分明顯現者親也
二比量通約凡夫至等覺比量生解如遠見
煙比知有火雖不見火言非虛故三證言量

新三

十七

諸佛經教以爲證准因明論云能立與能破
及似唯悟他現量與比量及似唯自悟明義
有八一能立三支譬喻宗因由此譬況喻曉
宗因宗者所宗所主之義因者所以義建立
義世親已前宗等皆爲能立陳那已後唯以

一因二喻爲能立云是所立二能破三似能
立四似能破五現量六比量七似現量八似
比量因明疏云判定法體要須二量現量則
得境親明比量亦度義無謬度共相境無邪
謬矣宗鏡云教無智而不圓木匪繩而靡直

比之可以生誠信量之可以定真詮杜狂愚
之妄說故得正法之論永轉唯識之旨廣行
則事有顯理之功言有定邪之力○**鄒羅**此
云喜釋論云王座中生樂名樂法座求生樂
名喜先求樂願令衆生得從樂因令衆生得

喜又云。藏樂名樂。細樂名喜。譬如初服藥時。名樂藥發。徧身時。名喜。智論明。示教利喜。示人好醜。善不善。應行不應行。生死為醜。涅槃安隱為好。分別三乘。分別六波羅密。名示教者。教言。汝捨惡行。善利者。未得善法味。故心則退沒。為說法引導。令出汝。莫於因時。不求果。汝今雖勤苦。果報出時。大得利益。令其心利。故名利喜者。隨其所行。而讚歎之。故名為喜。以此四事。莊嚴說法。智論明三事。具足。故大歡喜。一能說人清淨。二所說法清淨。三依

法得果清淨。論又問。是諸羅漢。已證實際。無復憂喜。小喜尚無。况大歡喜。答。羅漢離三界。欲未得。一切智慧。故於諸甚深法中。猶疑不了。是般若中了。了。解說。斷除其疑。故大歡喜。

○**摩訶羅** 此云無知律中阿難攝眾無法迦

新三

葉訶言。年少阿難言。我今頭白。何故名年少。答云。汝不善察事。同年少老年。愚法豈不例之。○**梵壇** 此云默擯梵壇。令治惡性。車匿五分云。梵壇法者。一切七眾。不來往交言。若心調伏。為說那陀迦栴延經。令離有無。即入初

十八

果文見闡釋迦注○唱薩此言訛也正言娑
度此云善哉○阿呼此云奇哉○闍維或耶
旬正名荼毘此云焚燒西域記云涅槃槃那
舊闍維訛也通慧音義云親問梵僧未聞闍
維之名○作阿云燒纂要云用照則暗不生

用燒則物不生○**僧何憚多相**此云有為大
品云一者有為法相謂十八空智乃至八聖
道智十力四無所畏世間法出世間法等二
者無為法相無生無滅無住無異無垢無淨
無增無減諸法自性大論釋曰有為法相是

作相先無今有已有還無故無上相違即無
為法相然此二法若約相即如般若云佛告
善現不得離有為說無為不得離無為說有
為宗鏡云或事理相即亦得此理是成事之理此事是顯理之事若約俱立
如華嚴云於有為界示無為理不滅有為之

新三

十九

相宗鏡云或理事不即亦得以全理之於無事非理能依非所依不壞俗諦故
為界示有為之法不壞無為之性宗鏡云以全事之理
非事所依非能依不道智經云所謂一心本
隱真諦故若約俱泐或般若遮跋利沙此云五年一大
法非有為故能作有為非無為故能作無為

○**般若遮于惡**或般若遮跋利沙此云五年一大

會○**般遮于旬**此云五神通人經云般遮于

旬乃以其瑟歌頌佛德○**四毘舍羅**念佛二

昧經云度脫五道四毘舍羅注云此或言施

戒法此無慳義○**沒栗慶**此云栗物柔曰栗

○**震樹昆**制切此云細滑○**諄那**諄之切此云

碎末○**四摩**此云別住此處作法餘不相通

○**溫瑟尼沙**此云髻無上依經云鬘尼沙頂

骨涌起自然成髻故名肉髻○**烏瑟膩沙**此

云佛頂○**母陀羅**樛杪白結印手也○**迦私**

或迦尸此云光能發光故釋迦世尊圓光一

尋阿彌陀佛光明無量智論云無量有二種

一者實無量二者有量之無量見第七卷○

舍利新云室利羅或設利羅此云骨身又云

靈骨即所遺骨分通名舍利光明云此舍利

者是戒定慧之所熏脩甚難可得最上福田

大論云碎骨是生身舍利經卷是法身舍利

法苑明三種舍利一是骨其色白也二是髮

舍利其色黑也三是肉舍利其色赤也菩薩

羅漢皆有三種若佛舍利槌擊不破弟子舍

利槌試即碎感通傳天人王璠言是大吳蘭

臺臣也會師初達建業孫主即未許之令感
希有之事爲立非常之法于時天地神祇咸
加靈被於三七日遂感舍利吳主手執銅瓶
傾銅盤內舍利所衝盤即破裂火燒推試俱
不能損遂興佛法又多聞長子名那吒嘗以

新三

二十

佛牙贈宣律師

太祖皇帝疑非真牙以火燬之了然不動遂

成願文

太宗皇帝聖製頌曰

功成績劫印文端 不是南山得恐難

永樂北藏

翻譯名義集

眼觀數重金色潤

手擎一片玉光寒

鍊時百火精神透

藏處千年瑩彩完

定果熏脩真祕密

正心莫作等閑看

真宗皇帝聖製偈曰

西方有聖號迦文

接物垂慈世所尊

常願進脩增妙果

庶期饒益在黎元

仁宗皇帝御製贊曰

三皇掩質皆歸土

五帝潛形已化塵

夫子域中誇是聖

老君世上亦言真

埋軀祇見空遺冢

何處將身示後人

第一九二册

惟有吾師金骨在 曾經百鍊色長新

徽宗皇帝崇寧二年重午日當迎請釋迦佛
牙入內祈求舍利感應隔水晶匣出如雨點
神力如斯嘉歎何已因以偈贊

大士釋迦文 虛空等一塵 有求皆赴感

新三

主一

無刹不分身 玉瑩千輪在 金剛百鍊新

我今恭敬禮 普願濟群輪

○摩奴末那此云意生身楞伽經明三種意
生身山家法華玄淨名疏輔行記申明此義
其名互出後學披卷罔曉厥旨由是不揆庸

淺輒開二門 初釋通辨 次辯別名

原夫通辨意生者意謂作意此顯同居之脩
因生謂受生此彰方便之感果故曰安樂作
空意三昧作假意自性作中意又意者如意
故魏譯入楞伽經云隨意速去如念即至無

有障礙名如意身又意者意憶故唐譯大乘

入楞伽經文有七卷佛告大慧意生身者辟如意

去速疾無礙名意生身此即從辭辨意生身

彼經兩義釋此通名初云大慧辟如心意於

無量百千由旬之外憶先所見種種諸物念

念相續疾詣於彼非是其身及山河石壁所能爲礙意生身者亦復如是次云如幻三昧力神通自在諸相莊嚴憶本成就衆生願故猶如意去生於一切諸聖衆中輔行釋云初云憶處次云憶願二義並是意憶生故名爲意生然此通名先達釋云生方便已憶先同居所見凡境智願熏脩作意來生神通化物今謂此解遠文失旨且遠文者淨名疏云三種意生身所不能斷故生有餘受法性身是則祖師釋名從下以生上先達解義自上而

來下顛倒談之遠於文矣其失旨者經中憶先所見本是喻文先賢迷之而作法解故知舊釋未善通名也然智者疏稱意生身以依宋譯楞伽故楞伽阿跋多羅經文有四卷荆溪記中名意成身以準唐譯楞伽故雖二經名殊而義歸

新三

二十三

揆以後譯經取成就義號意成身故記主云成之與生並從果說是則意之一字乃順於因生之一字則從於果故知此名因果雙立也次辯別名者初法華玄義一安樂法義生身此欲擬二乘人入涅槃安樂意也二三

昧意生身此擬通教出假化物用神通三昧也三自性意生身此擬別教脩中道自性意也今釋曰初名安樂者以舊經云安住心海識浪不生故智者立為安樂法也此乃用經義以立名二名三昧意生身者以舊經云得

如幻三昧無量相力具足莊嚴隨入佛刹故智者立為三昧意生也然則今宗三諦俱受三昧之名此文既以神通而釋則當俗諦三昧如釋籤云若於諸知識所但得俗諦三昧但破無知名為無明今此三昧與彼文同三

曰自性者以舊經云覺一切佛法緣自得樂相故智者立為自性意生以別教中道是諸法之自性故淨名記云若不見中則不見於諸法自性然此玄義不用被接解釋唯約前之三教以伸者斯則順乎教旨也良以作意

新三

二十三

之名從偏教立由無照性之功遂有別脩之行所以圓教無此意耳故輔行云玄文不云攝入三者以觀勝故且置不論又意生之名宜在教道二淨名疏云一三昧正受意生身恐是通教同入真空寂定之樂故涅槃云聲

聞定力多故不見佛性二覺法性意生身恐
是別教菩薩雖證偏真而覺知有中道法性
三無作意生身此恐是圓教菩薩觀於中道
無作四諦圓伏無明今釋曰初名三昧吾祖
既以真空寂定而釋此則屬乎真諦三昧以
此之定心寂不動故名正受位次言之如記
主云若約通教七地已上或至九地此之初
名全依經立下經引如二名覺法性者覺謂覺知
法性乃是但中之理以位言之如記文曰言
自性者別住同通應取十行此之一名亦依

經立三名無作者圓中稱性脩德行亡故云
無作以位言之如記主云圓教既云伏於無
明即知七信也然茲疏文若約正接甄明此
用通教一正以釋初名後以別圓兩接銷後
二義若望玄文前則無於三藏後乃加乎圓
教而此文中前無三藏者乃順教旨以界外
之士小乘未詮故談意生不用三藏復加圓
者此順位義以由別圓似解未發真脩皆名
作意然淨名疏明意生身雖指勝鬘及乎釋
義全用楞伽當知勝鬘但有通名無別號矣

三輔行記云一入三昧樂意成身亦云正受
 即三四五地心寂不動故二覺法自性意成
 身即八地中普入佛刹故以法為自性三種
 類俱生無作意成身謂了佛證法今釋曰初
 之一名既指通教三地已去與前二文名義

新三

二五

大同如唐譯經云三四五地入於三昧離種
 種心寂然不動心海不起轉識浪波了境心
 現皆無所有是名入三昧樂意成身宋譯魏
三昧樂正受意生身二名覺法自性意成身者與妙玄
 第二名異義同然記文中既指入地入假乃

以覺了如幻之法通達自在名為覺法自性
 故唐譯經云謂八地中了法如幻皆無有相
 心轉所依住如幻定及餘三昧能現無量自
 在神通如華開敷速疾如意如幻如夢如影
 如像非造所造與造相似一切色相具足莊

嚴普入佛刹了諸法性是名覺法自性意成
 身宋譯名覺法自性性意生身魏
譯名如實覺知諸法相意生身三名種類
 俱生無作行意成身者種以能生為義類從
 流類立名中道之觀能生佛界故此因位與
 果為類故曰種類俱生也經中亦名言無作
聖種類身

者別十回向了佛證法故名無作故唐譯經云了達諸法自證法相是名種類俱生無作行意成身此名魏二譯然第三名雖三文立名俱異而同對中觀復與淨名第二之名義亦同矣然荆溪師自斷記文則云此約通教及

新三

十五

以別接豎判次位故知輔行用通一正及別接也問曰凡作記者本扶於疏何緣此記釋意生身但用通教豎論位次有異智者二疏之義荅曰準記示云故知今判與經意同經文未攝別位為異是知荆溪異智者為順

本經故問曰準經判位既唯在通何緣智者用四教釋耶荅曰祇由意生之義該乎九人藏教二乘通教三乘別三十心間十信位所以吾祖就義釋之適時有異問曰天台頓悟法相朗然淨名疏內馬稱恐是法華玄中安言欲擬乎荅曰淨名

記云皆言恐者尊重聖典兼示無執三重階降經文義含為是何教所以立名既通解義難局或以偏圓而釋或約正接而伸不固執之乃云欲擬問曰小教不談界外二乘但謂無生何嘗要心生方便耶荅曰法性之土雖

昔未聞變易之身在後當受何者期心趣果
 兼志脩因欲出煩惱之方願入涅槃之境未
 亡取捨還有死生如是之懷寧逃作意欺人
 不曉之却云約大乘判謬之甚矣問曰是時
 過意地住在智業中是則大論明於實報既
 是智生何故淨名定於十地猶通意生耶答
 曰淨名記云一者但是未極名意二帶教道
 挫之言意問曰審性論云二乘於無漏界生
 三種意陰未審意生意陰同異云何答曰釋
 籤解云二乘在彼三中之一今通言之故云

三種非謂二乘盡具三也言意陰者由意生
 陰名爲意陰又作意生陰名爲意陰又意即
 是陰名爲意陰前之兩釋從因得名後之一
 釋從果立號荆溪既云二乘在彼三中之
 此乃當於安樂法意是則經與論文名雖小
 異義實大同昔因講次聊述梗槩今附此集
 刊助來括

新三

二六

翻譯名義集卷第十三

翻譯名義集卷第十四

新四

宋姑蘇景德寺法潤大師

法雲編

增數譬喻篇第五十三

太虛水月並喻體空兔角龜毛皆況名假因
動背定比舟行而岸移由妄迷真譬雲駛而

新四

月運六道生死若朽故之火宅諸佛涅槃譬
清涼之寶渚今欲開解遂集譬喻俾聞法人
見月亡指冀修行者到岸捨筏故引而伸之
○**阿波陀那**此云譬喻文句云譬者比況也
喻者曉訓也至理玄微抱迷不悟妙法深奧

永樂北藏

翻譯名義集

執情奚解要假近以喻遠故借彼而況此涅槃經說喻有八種一順喻二逆喻三現喻四非喻五先喻六後喻七先後喻八徧喻順喻者天降大雨溝瀆皆滿溝瀆滿故小坑滿等如來法雨亦復如是衆生戒滿戒滿足故不

悔心滿等逆喻者大海有本所謂大河大河有本所謂小河等以喻涅槃有本謂解脫等現喻者衆生心性猶如羶猴非喻者如來曾對波斯匿王說有四山從四方來欲害於人王若聞者當設何計王即荅云唯當專心持

第一九二册

戒布施四山即是生老病死常來切人故云
 非喻先喻者譬如有人貪著妙華欲取之時
 為水所漂眾生亦然貪著五欲為生老病死
 之所漂沒後喻者莫輕小惡以為無殃水滄
 雖微漸盈大器先後喻者譬如芭蕉生果則
 死愚人得養亦如是如驟懷妊命不久全徧
 喻者三十天有波利質多樹其根深入有
 五由旬枝葉四布葉熟則黃諸天見已心生
 歡喜其葉既落復生歡喜枝變色已又生歡
 喜等我諸弟子亦如是葉色黃者喻我弟子

念欲出家其葉落者喻我弟子剃除鬚髮等
 經中具說以此樹等徧喻佛弟子等故云徧
 喻又第五卷明分喻云面貌端正如盛滿月
 白象鮮潔猶如雪山滿月不可即同於面雪
 山不可即是白象不可以喻喻真解脫為眾
 生故故作是喻新四
 雪山比象安貴尾牙二
 滿月况面豈有眉目
 此土翻輪淨名云三轉法輪於大千其輪
 本來常清淨言三轉一曰示轉二曰勸轉三
 曰證轉所云法者軌持名法軌謂軌則令物
 生解持謂任持不捨自體輔行云輪具二義

一運轉義二摧碾義文句云轉佛心中化他之法度入他心名轉法輪輔行云以四諦輪轉度與他摧破結惑如王輪寶能壞能安法輪亦爾壞煩惱怨安住諦理智論云諸佛法輪有二種一者顯二者密顯謂顯露言顯義

露號顯露教如在鹿苑顯為五人說小密為八萬說大密謂秘密先達釋秘乃分二種一者隱秘在昔四時權謀隱覆曰秘神用潛益曰密二者真秘在今法華昔所未說為秘開已無外為密今論秘密復有二種一者至理

秘密阿含云甚深之理不可說第一義諦無聲字故楞伽云我於某夜成道某夜入般涅槃中間不說一字依何密語作如是說佛言依二密語謂緣自得法及本住法發軔釋云自得法者修德也本住法者性德也是則如

新四

三

來道場所不得實智是法非思量分別之所能解亦不可以容聲矣故法華云止止不須說我法妙難思言語道斷故不須說心行處滅故妙難思所以掩舌摩竭用啓息言之津杜口毘耶以通得意之路故達磨西來少林面

壁神光往彼晨夕叅承夜遇大雪堅立不動
遲明過膝師憫問曰當求何事光悲淚曰惟
願和尚慈悲開甘露門師曰諸佛無上妙道
曠劫精勤難行能行難忍而忍豈以小德小
智輕心慢心欲冀真乘徒勞動苦光聞師誨
潛取利刀自斷左臂置于師前師知是法器
乃曰諸佛最初求道爲法忘形汝今斷臂吾
前求亦可在遂與易名慧可光曰諸佛法印
可得聞乎師曰諸佛法印匪從人得光曰我
心未寧乞師與安師曰將心來與汝安光曰

覓心了不可得師曰我與汝安心竟據此達
磨但爲除病道絕言說二者言詞秘密如諸
神呪雖立語言詞句義密人不能解究此密
談之法意在遮惡持善故陀羅尼翻爲遮持
遮謂遮惡持謂持善此釋龍樹二種法輪若
依天台乃辨八教頓漸秘密不定示佛設化
之儀式名化儀四教藏通別圓釋佛化物之
法門號化法四教方味具足應病授藥煩惱
惡疾自然消伏宗鏡問達磨以心傳心不立
文字何用廣引佛菩薩教借蝦爲眼無自己

分答本匪絕而靡直理非教而不圓以聖言
爲定量邪僞難移用至教爲指南依憑有據
圭峯云經是佛語禪是佛意諸佛心口必不
相違忠國師云應依佛語一乘了義契取本
源心地轉相傳授與佛道同五祖莊嚴大師

新四

四

一生訓徒常舉維摩曰不著世間如蓮華常
善入於空寂行達諸法相無罣礙稽首如空
無所依時有人問此是佛語欲得和尚自語
師云佛語即我語我語即佛語願諸智者勿
分別焉○**一門**法華云是舍唯有一門而復

狹小天台釋曰別者一謂一理一道清淨門
謂正教通於所適小謂不容斷常七方便等
教理寬博則非狹小衆生不能以此理教自
通將談無機故言狹小耳通者理純無雜故
言一即理能通故言門微妙難知故言狹小

教者十方諦求更無餘乘唯一佛乘故言一
此教能通故言門○**二門**亦喻二輪又譬二
門故止觀云馳二輪而致遠喻止觀以橫周
鼓兩翅以高飛譬定慧之豎徹故荆溪咨左
溪曰疇昔之夜夢披僧服腋二輪游大河之

中左溪曰墮汝當以止觀二法度群生於生死之淵乎大品佛告須菩提譬如有翼之鳥飛騰虛空而不墮墜雖在空中亦不住空須菩提菩薩摩訶薩亦復如是學空解脫門學無相無作解脫門亦不作證故不墮聲聞辟

新四

五

支佛地譬二門者智論云欲成佛道凡有二門一者福德二者智慧行施戒忍是為福德門知一切諸法實相摩訶般若波羅密是為智慧門菩薩入福德門除一切罪所願皆得若不得願者以罪垢遮故入智慧門則不厭

生死不樂涅槃二事一故今欲出生摩訶般若波羅密要因禪定門禪定門必須大精進力此以六度合譬二門免踟躕於小逕令優游於通衢也寶積喻二種縛一見縛二到養縛又喻二種癰瘡一者見求他過二者自覆已罪又喻二種毒箭雙射其心一邪命為利二樂好衣鉢此二雙喻覽宜自照中繩之謂君子不中繩之謂小人焉○**目**涅槃云如摩醯首羅面上三目章安涅槃疏云摩醯首羅居色界頂統領大千一面三目三目一面

不可單言一三縱橫若並若別能嚴天顏作
世界主徹照三千不縱不橫嚴主照世一切
皆成三德亦爾縱橫並別秘藏不成不縱不
橫秘藏乃成天台云備說三德為涅槃雖三
點上下而無縱表裏而無橫一不相混三不

相離釋籤云上一是縱義雖一點在上不同
點水之縱三德亦爾法身本有不同別教為
惑所覆表裏是橫義雖二點居下不同烈火
之橫三德亦爾二德修成不同別人理體具
足而不相收故借縱橫之譬顯非並別之法

斯可通喻十種三法如光明玄學者覽之○

四蛇 金光明經云猶如四蛇同處一篋四大
蛇蛇其性各異天台釋云二上升是陽二下
沉是陰何故相違猶其性別性別那能和合
成身故大集云昔有一人避二醉象生緣藤

新四

六

命入井無常有黑白二鼠口齧藤將斷旁有四
蛇欲螫大下有二龍吐火張爪拒之三其人
仰望二象已臨井上憂惱無託忽有蜂過遺
蜜滴入口五是人啜密全亡危懼○**四喻**金
光明經四佛同舉山斤海滴地塵空界尚可

盡邊無有能計釋尊壽命天台釋云若從信相所疑應言壽有量若從四佛釋疑應言壽無量孤山索隱未善此文執能喻之有量迷所况之無量以下三無常之數釋上三常壽之身報應淆混疑釋顛倒垂裕後昆當詳察

馬○**五味**聖行品云譬如從牛出乳從乳出酪從酪出生酥從生酥出熟酥從熟酥出醍醐譬從佛出十二部經從十二部經出九部修多羅從九部出方等從方等出摩訶般若從摩訶般若出大涅槃此喻一取相生次第

牛譬於佛五味譬教乳從牛出酥從乳生二酥醍醐次第不亂二喻濃淡此取一番下劣根性所謂二乘在華嚴座不信不解不變凡情故譬其乳次至煉范聞三藏教二乘根性依教修行轉凡成聖譬轉乳成酪次至方等

新四

七

聞禪斥聲聞慕大耻小得通教益如轉酪成生酥次至般若奉勅轉教心漸通泰得別教益如轉生酥成熟酥次至法華三周說法得記作佛如轉熟酥成醍醐此乃約教豎辨其如約教橫辨兼但對帶多少可知晉華嚴云

譬如日出先照一切諸大山王次照一切大山次照金剛寶山然後普照一切大地又云譬如日月出現世間乃至深山幽谷無不普照此喻先照高山次照幽谷後照平地天台準涅槃五味演第三平地開爲三時方等如

食時般若如禺中法華如正午釋籤問曰應還取涅槃本文何以却取華嚴文耶非但數不相當亦恐文意各別答涅槃五味轉變而祇是一乳華嚴三照不同而祇是一日今演平地之譬以對涅槃後之三味數雖不等其

義宛齊又涅槃以牛譬佛乳從牛出譬佛初說大乳出已後其味轉變猶成分譬故此下文義立五味皆從牛出未若華嚴日譬於佛光譬說教日無緣慈非出而衆機所扣非照而照故使高山幽谷平地不同同稟教光

終歸等照故用兩經二義相成佛出娑婆慈濟群彙經五十年普潤無方而此二喻粲然可觀乃使感應之道彰矣華嚴五喻別况五蘊文見心經輔中記也○**六賊**原性明靜因情昏散狂心若歇真佛自彰當知塵識是賊

止觀是兵禪止心散喻雖遣兵而討賊法要

即賊以成兵如楞嚴曰眼耳鼻舌及與身心

六為賊媒自劫家寶媒訓謀謀合二姓名媒

如媒所以六根六根塵假金光明云猶如世人馳走空聚

如空象落六賊所害愚不知避六塵汚深害

新四

德財故亦名六衰妙樂云衰祗是賊能損耗

故法句經云昔佛在時有人河邊樹下學道

二十年但念六塵色聲香心無寧息佛知可

度化作沙門樹下共宿其夜月明龜從河出

野干欲噉龜縮其頭尾及四足歲於甲中狗

不得便須更遠去龜還入水道人見此語沙

門曰龜有護命之鎧野干不能得便沙門對

云世人不知此龜放恣六情外魔得便復說

偈曰藏六如龜防意如城慧與魔戰勝則無

患須知無為能殺其賊故安般守意經云有

外無為有內無為外無為者眼不視色色壞

為恩愛奴一角大仙耳不聽聲鼓樂歌

因著色故頭騎婦女生感著五百

仙人聞女歌定鼻不受香種種香氣動諸結使

聲皆失淨定何况貪食酒肉愛蓮華香池神訶貴

口不味味沙彌味酪為醋中燕身離細滑智

明術婆伽欲火意不妄念楞那云滅一切

內發燒身為灰見聞覺知內守幽

開猶為法塵分別影事惟無念二昧經云人
生世間所以不得道者但坐思想緣念多火
一善念者得善果報惡念者得惡果報如
響應聲如影隨形若攝念者心不放逸
無為者數息相隨止觀還淨此名六妙門一
止四觀五經又問曰現有所念何以無為答
還六淨九身口為戒意向道行雖有所念本趣無為也

無行經云觀身畢竟無觀受內外空觀心無
所有觀法但有名古德云見聞覺知本非因
見色聞聲覺香
味觸心如六塵當體虛玄絕妄真見相不生
痴愛業洞然全是釋迦身無機子復述短頌
普勸人間壽短地獄苦長惡須日息善要時

揚○六喻秦金剛云一切有為法如夢幻泡
影如露亦如電應作如是觀初喻夢者寐中
神游也列子分六夢一正夢平居二愕夢驚
而三思夢思念四寤夢覺而五懼夢恐懼
六喜夢喜悅周禮占六夢之吉凶善見律明

四種夢一四大不和夢夢見山崩飛騰虛空
或見虎狼獅子賊逐二先見故夢晝見白黑
及男女相夜尅夢見三天人與夢若善知識
天人示善得善若惡知識示惡得惡四想心
故夢前身修福今感吉夢先世造罪今感凶

夢石壁法師釋夢喻云如有一人真如忽然

睡著不覺無明忽起作夢最初業識相見種種事見識相

起心分別六塵初智相念念無間二相續相於其違順

深生取著三執取相為善為惡是親是疎四計名字相

於善於親則種種惠利於惡於疎則種種凌

損五起相或有報恩受樂或有報怨受苦六業計苦相

忽然覺來上事都遣覺唯心故佛如逆化釋籤辨

夢三觀云如於夢中修因得果夢事宛然即

假也求夢不可得即空也夢之心性即中也

止觀云若體知心性非真非假息緣真假之

心名之為正諦觀心性非空非假而不壞空

假之法若能如是照了則於心性通達中道

圓照三諦○二喻幻者楞伽云如工幻師依

草木瓦石作種種幻起一切眾生若干形色

起種種妄想釋籤云焰幻之名通於偏圓今

新四

十

從圓說一心三幻淨名記云具如幻化俗同

真異一俗三真指要立三種幻以性奪修幻

但理隨緣幻緣生無體幻故指要云性本圓

具徧發由熏以性奪修故修如幻又云然此

尚非但理隨緣之幻豈同緣生無體之幻方

知如幻名同幻義各異○三喻泡者淨名疏云上水滲下水上水爲因下水爲緣得有泡起斯須即無○四喻影者顏氏家訓云影字當爲光景之景凡陰景者因光而生即謂景也尚書云惟景響晉葛洪字苑傍加多於景

切梵云頻婆帳此云身影淨名疏云有物遮光則有影現物異影異物動影動無明行業遮理智光則有三事報身影現業異從生至死流動非一○五喻露者大戴禮云露陰陽之氣也夫陰氣勝則凝爲霜雪陽氣勝則散

雨露朝陽纔照薤露即晞人生處世奄忽何期○六喻電者經律異相明四電師或云電是龍瞬眼生光五經通義曰雷雷光也顧凱之曰電陰陽相觸爲雷電經取疾速之象令悟無常之法性速達者當起信志此釋六種能喻其

新四

上

所譬法今述頌曰

世界變成如幻化 受想行起似浮泡
法塵緣慮同觀影 身似露珠垂樹梢
過去翻思事若夢 現前如電耀荒郊
須知畢竟常空寂 自是無端與物交

○六輪本業瓔珞經云鐵輪十信位銅輪十

住位銀輪十行位金輪十向位琉璃輪十地

摩尼輪等覺妙覺○維摩經云無漏法

林樹覺意淨妙華天台釋云覺意即七覺支

一擇法二精進三喜四除五捨六定七念七覺調停生真智因華

故智論云無學實覺此七能到故以為華又

云定水湛然滿布以七淨華天台釋云一戒

淨是正語二心淨是精進三見淨是正見四

斷疑淨是見五分別淨六行淨是修七涅槃

淨是無又涅槃云譬如有入而有七子是七

子中一子遇病父母之心非不平等然於病

者心則偏重章安釋云或以七方便根性為

七子謂人天二乘三教菩薩是七子中有起

過者心則偏重又智論云智度大道佛善來

智度大道佛窮底智度相義佛無礙稽首智

度無子佛古人之四義釋無子一者無等一

切眾生無與佛等二云無礙佛是法王於法

自在三云無子復有二義一者就理佛能體

悟無生真理名為無子二者就事如來生死

種子已盡故名無子四者無子亦有二義一

者般若名爲佛母母有七子謂佛菩薩及辟支佛并四果人此七子中佛最居長故云無子二者無明蔽中無有智慧種子故云無子

○筏

郭璞云水中禪筏功德施論云如欲

濟川先應取筏至彼岸已捨之而去智論引

新四

十二

筏喻經云汝等若解我筏喻法是時善法宜應棄捨況不善法斯乃無所得之要術俾不疑滯於物矣故德王品曰譬如有王智論王以四毒蛇盛之一篋令人瞻養若令一蛇生俞魔王嗔恚我當準法裁之都市其人怖畏捨篋逃

永樂北藏

翻譯名義集

走王時復遣五旃陀羅拔刀隨後一人藏刀詐爲親善其人不信投一聚落欲自隱匿既入聚中不見人物即便坐地聞空中聲云今夜當有六大賊來其人恐怖復捨而去路值一河其水漂急即取草木爲筏截流而去既達彼岸安隱無患菩薩亦爾聞涅槃經觀身如篋四大如蛇五旃陀羅即是五陰詐親即貪愛空聚即六人六賊即外六塵河即煩惱伐即道品智論云筏入喻八輪正理論云如世間輪有輻輳輞八

第一九二册

支聖道似彼名輪正見正思惟正念似正語正業正命似穀正定似鞞三事具足可乘轉於通衢也○**九喻**方等如來藏經佛為金剛藏菩薩說一法九喻具有十文經云我以佛眼觀一切衆生諸煩惱中有佛智眼有如

新四

十三

來身結加趺坐儼然不動下有九翻長行偈頌實性論佛性論具釋一偈云譬如萎變華論云貪煩惱亦其華未開敷天眼者觀見如來身無染此法二云譬如巖樹密宋說一無量蜂圍繞論云羣蜂鳥成善方便取者先除彼

衆蜂三云譬如彼粳糧種法種糠糲未除蕩論云如金在不淨真如隱沒莫能見論云增上貪以告衆人五云譬如貧人家相卒無明無覆

之相名無內有珍寶藏法身為萬王既不知見寶復不能言六云譬如菴羅果此喻內實不毀壞報化身種之於大地必成大樹王七云譬如持金像法身行詣於他方暴以穢弊物此喻棄之於曠野八云譬如貧女人色貌

甚淨喻八不陋地垢而懷貴相子當為轉輪王喻成
報九云譬如大冶鑄無量真金像喻成愚者化身
 自外觀但見焦黑土地八九十淨又魏譯金剛
 云一切有為法如星翳燈幻露泡夢電雲應
 作如是觀彌勒頌曰見相及於識器身受用

寧過去現在法亦觀未來世論釋曰譬如星
 宿為日所映有而不現能見心法亦復如是
 見此譬又如月有翳則見毛輪等色觀有為法
 亦復如是以顛倒見故此譬相分大雲釋曰
我法此翳配在第七以常行故圭山云既在
第七即知是見分毛輪喻我法我法即第七

故此喻又如燈識亦如是依止貪愛法住
 間種種差別無一體實故此譬又如露身亦
 如是以少時生故此譬又如泡所受用事亦
 如是以受想因三法不定故此喻受用事故又如夢

過去法亦如是以惟念故此喻過又如電現
 在法亦如是以剎那不住故此譬現又如雲未
 來法亦如是以於子時阿梨耶識為一切法
 為種子根本故此譬○光明經云我當
 安止住於十地十種瓊寶以為脚足天台釋

云珍寶者十地因可貴諸地即是珍寶也脚足者十地是果家之基故言脚足又十度是十地之脚足於餘功德非為不修隨力隨分正以檀為初地之足檀足若滿得入初地乃至智度足滿得入十地又如法華十喻况勝

文見彼經

半滿書籍篇第五十四

涅槃云譬如長者唯有一子心常憶念憐愛無已將詣師所欲令受學懼不速成尋便將還以愛念故晝夜殷勤教其半字而不教誨

毗伽羅論何以故以其幼稚力未堪故

○釋此云書釋名曰書庶也紀庶物也春秋左傳序云大事書之於策小事簡牘而已文選注云大竹名策小竹名簡木板名牘尚書序云伏羲神農皇帝之書謂之三墳言大

新四

十五

道也少昊顓頊高辛唐虞之書謂之五典言常道也世歷明三古伏羲為上古文王為中古孔子為下古司馬遷史記辨六宗一陰陽使人拘而多所畏然其序四時之大順不可失也二儒者博而寡要勞而少功是以其事

難盡從然其序君臣父子之禮不可易也三
墨者儉而難遵是以其事不可徧循然其強
本節用不可廢也四名者使人儉而善失真
然其正名實不可不察也五法者嚴而少思
然其正君臣上下之分不可改矣六道德者
使人精神專一動合無形其爲術也明陰陽
之大順采儒墨之善要與時遷移應物變化
立俗施事無所不宜指約而易操事少而功
多班固漢書明九流一儒流順陰陽陳教化
述唐虞之政宗仲尼之道焉二道流守弱自

卑陳堯舜揖讓之德奉周易之謙恭也三陰
陽流順天歷象敬受民時矣四法流明賞勅
法以順禮制耳五名流正名列位言順事成
矣六墨流清廟宗祀養老施惠也七縱橫流
謂受明使專對權事焉八雜流兼儒墨之銓
含名法之訓知國大體事無不貫矣九農流
勸勵耕桑備陳倉食耳彌天云史遷六氏道
家爲先班固九流儒宗爲上○悉墨章西域
悉墨章本是婆羅賀磨天所作自古迄今更
無異書但點畫之間微有不同悉墨此云成

就所生悉曇章是生字之根本說之為半餘章文字具足說名為滿又十二章悉名為半自餘經書記論為滿類如此方由三十六字母而生諸字澤州云梵章中有十二章其悉曇章以為第一於中合五十二字悉曇兩字

新四

共

是題章總名餘是章體所謂惡阿乃至魯派盧樓○毘紐羅章安疏曰此云字本河西云世間文字之根本與籍音聲之論宣通四辯訶責世法讚出家法言詞清雅義理深邃雖是外論而無邪法將非善權大士之所為也

故以此論喻方等經三藏傳云其音不正正云毗耶羯刺誦切此翻為聲名記論以其廣紀諸法能詮故名聲名記成初梵王說百萬頌住初帝釋略為十萬頌○彌迦必

章七歲之後漸授五明大論言五明者一曰聲明釋詁訓字詮目流別二工巧明伎術機關陰陽曆數三醫方明禁呪閑邪藥石針艾四因明考定正邪研覈真偽外道五曰內明究暢五乘因果妙理大般若二五地菩薩覺五

明此內五明也外五明者前四明同五曰符
印○**韋陀**亦名吠陀此云智論知此生智即
邪智論亦翻無對舊云毗陀訛也韋陀有四
一阿由此云方命亦曰壽謂養生繕性二殊
夜謂祭祀祈禱三婆磨謂禮儀占卜兵法軍

新四

十七

陣四阿達婆謂異能技數禁呪醫方索隱引
摩蹉伽經云初人名梵天造一韋陀次有仙
名白淨變一爲四一名讀誦二名祭祀三名
歌詠四名禳災次名弗沙有二十五弟子各一
韋陀能廣分別或云韋陀是符檄漢書高紀

曰檄以木簡爲書長尺二寸用微召也其有
急事則加鳥羽禘之示疾速也○**法路琴**
或法樓謂北方邊處人書○**僧佉論**正云僧
企耶此云數術又翻數論輔行云迦毗羅說
經十萬偈名僧佉論用二十五諦明因中有

果計一爲宗言二十五諦者一者從冥初生
覺過八萬劫前冥然不知但見最初中陰初
起以宿命力恒憶想之名爲冥諦亦云世性
謂世間衆生由冥初而有即世間本性也亦
曰自然無所從故從此生覺亦名爲大即中

陰識也次從覺生我心者此是我慢之我非
神我也即第三諦從我心生色聲香味觸從
五塵生五大謂四大及空塵細大蘆合塵成
大故云從塵生大然此大生多少不同從聲
生空大從聲觸生風大從色聲觸生火大從

色聲觸味生水大五塵生地大地大籍塵多
故其力最薄乃至空大籍塵少故其力最強
故四輪成世界空輪最下次風次火次水次
地從五大生十一根謂眼等根能覺知故故
名爲根名五知根手足口大小遺根能有用

故名五業根心平等根合十一根心能徧緣
名平等根若五知根各用一大謂色塵成火
大火大成眼根眼根還具色空塵成耳根耳
根還聞聲地成鼻水成舌風成身亦如是此
二十四諦即是我所皆依神我名爲主諦能

新四

大

所合論即二十五

○**衛世師**

正云鞞

所皆

此云無勝優樓僧佉計六徧造但限根火多
乃至身根風多文見金七十論輔行云優樓
僧佉此云休留仙其人晝歲山谷以造經書
夜則遊行說法教化猶如彼鳥故得此名亦

名服足其在佛前八百年出世亦得五通
說論十萬偈名衛世師○**勸沙婆**此云苦行
以算數爲聖法造經十萬偈名尼乾子此三
仙說無漏盡通故唯五通宗鏡云迦毗羅計
因中有果僧佉計因中無果勒沙婆計因中

亦有果亦無果○**毘世**此云勝異論即六句
義於實句中有九法地水火風空時方等計
積極微以成器世間此外道計極微常住不
滅○**尼羅蔽茶**西域記云唐言青藏記言書
事各有司存史誥總稱謂尼羅蔽茶善惡見

舉災祥備著前漢書明劉歆七略輯略輯與
集同師古曰謂諸書之總要六藝略六經也
諸子略詩賦略兵書略術數略占卜之書方
技略醫藥之書說苑明人臣之行有六正六
邪一者萌兆未現見存亡之機名爲聖臣二

新四

十九

者進善通道功歸於君名爲大臣三者卑身
進賢稱古行事以勵主意名爲忠臣四者明
察畢見終無憂患名爲智臣五者守文奉法
飲食廉節名爲貞臣六者國家昏亂而不諭
犯主嚴顏言王之過身死國安名爲直臣阮

瑀論通士以四奇高人必有四難之思言多
 万者中難處也術饒津者要難求也意弘博
 者情難足也性明察者下難事也阮瑀論質
 士以四短遣人必有四安之報少言詞者政
 不煩也孟喜所以不寡知見者物不擾也氏慶

所以因相鼠也左傳云齊慶封來聘叔一
 孫與慶食不敬為賦相鼠亦不知也 專一
 遁者思不散也混濛濛者民不備也○**路伽**

應法師譯云順世本外道縛摩路迦也天
 台曰此云善論亦名師破弟子慈恩云此翻
 惡對答是順世者以其計執隨于世間之情計

也劉虬云如此土禮義名教○**迦路伽耶陀**
 應師云逆路底迦此云左世天台曰此惡論
 亦名弟子破師慈恩云此翻惡徵問左道惑
 世以其所計不順世間故也劉虬云如此土
 莊老玄書故揚雄斥老子曰槌提仁義絕滅

禮學吾無取焉斥莊子曰齊生死同富貴等
 貴賤其有懼乎然此半滿兩乘東夏偏私邪
 正二教西域各習世尊預鑑以誠學焉故十
 誦云好作文誦莊嚴章句是可怖畏不得作
 五分云為知差次會等學書不得為好廢業

不聽卜相及問他吉凶四分開學誦學書及
學世論爲伏外道故雜法中新學比丘開學
算法智論云習外典如以刀割泥泥無所成
而刀自損言內外典者二教論云救形之教
稱爲外濟神之典典號爲內智度有內外兩

新四

二十

經仁王辨內外二論方等明內外兩律百論
言內外二道通源記簡兩重內外一約域二
約教約域即以世間爲內出世爲外約教即
以治心爲內治身爲外是則儒道之教縱曰
治心且無出世之理俱屬域內釋氏之教雖

有治身亦爲出世之因俱屬域外梁陳留處
士阮孝緒字士宗撰七錄十二卷一經典二
傳說三子真書四文集五術伎此五名爲內
篇六佛法七仙道此二名爲外篇南山以佛
道爲方外之篇起於是矣莊子大宗師孔子

曰彼游方之外者也而立游方之內者也通
源記問彼既以道爲外今何判屬內耶答彼
且以神仙道德之說非如周孔治世之教名
爲外篇今以佛教望之其實域內之談耳言
儒教者范曄云碩德爲儒揚雄云通天地人

曰儒孔子姓孔名丘字仲尼魯國鄒邑平昌
 闕里人爲魯司寇自衛反魯刪詩書定禮樂
 修春秋贊易道以六經爲教也言道教者隨
 書經籍志云蓋萬物之奧聖人之蹟也老子
 姓李名耳字伯陽謚曰聃楚苦縣厲鄉曲仁

新四

主

里人爲周守藏室之吏西入流沙爲函谷關
 吏尹喜說五千言即道德二經爲教也言釋
 教者老子西昇經云吾師化游天竺善入泥
 洹符子云老子之師名釋迦文釋迦所說之
 法謂之釋教後漢郊祀志云佛教以修善慈

心爲主不殺生類專務清尚又以人死精神
 不滅隨復受形所行善惡後生皆有報應所
 貴行善以練其精神練而不已以至無生而
 得爲佛也有經書數千卷以虛無爲宗包羅
 精粗七胡切無所不統善爲宏闊勝大之言所

求在一體之內所明在視聽之表玄微深遠
 難得而測故王公大人觀生死報應之際無
 不懷然自失也質王論曰三教之理名未始
 異理未始同且夫子四絕中一無我者謙光
 之義爲無我也道無我者長而不宰爲無我

也佛無我者觀五蘊空爲無我也上二教門
都不明五蘊孰辨其四諦六度萬行聖賢階
級蔑然無聞但和光同塵保雌守靜既慈且
儉不敢爲天下先各一聖也安用商榷其淺
深歟三教無我明矣弘明集云秦景西使摩

騰東來道暢皇漢之朝訓敷永平之祀竺法
蘭之入洛康僧會之游吳顯舍利於南國起
招提於東都南山云自教法東漸亟涉窳_身
隆三被屏除五遭拜伏此非休明之代乃是
暴虐之君故使布令非經國之謨乖常致良

史之謂事理難反還習舊津

初東晉成帝咸康六年庾冰輔政帝在幼冲
爲帝出詔令僧致拜時尚書令何充謝廣等
建議不合拜往反三議當時遂寢

安帝元初中太尉桓玄上書令拜尚書令桓

新四

三三

謙中書王謐等抗諫曰今沙門雖意深於敬
不以形屈爲禮迹充率土而趣超方內是以
外國之君莫不降禮良以道在則貴不以人
爲輕重尋大法東流爲日諒久雖風移政變
而私之不易豈不以獨絕之化有日用於陶

漸清約之風無時害於隆平者乎玄又致書
遠法師遠著沙門不敬王者論五篇其事由
息及安帝返政還崇信奉

有宋劉氏雖孝武大明六年暫制拜君尋依
先政○中原元魏太武真君七年道士寇謙

司徒崔皓讒於佛法帝然之遂滅佛法逃僧
朶斬後延曇始頂禮悔過廢經五載帝被癘
疾遂誅崔氏還興佛法○自晉失御中原國
分十六斯諸偽政信法不虧唯赫連敦據
有夏州兇暴無厭以殺爲樂背像背上令僧

禮之後爲天震而死及葬又震出之其子昌
襲位破長安滅佛法逢僧斬戮沙門曇始被
刀不傷因爾改心尋爲北朝後魏所滅

周武帝初信佛法後納道士張賓及前僧衛
元嵩之讒將除佛教安師著二教論抗云九

新四

三三

流之教教止其身名爲外教三乘之教教靜
其心名爲內教老非教主易謙所攝帝聞之
存廢理乖遂雙除屏不盈五載身歿移隋
煬帝嗣錄改革前朝雖令致敬僧竟不屈
唐祖太武出沙汰佛道詔太宗制拜君親勅

威秀道宣等上表及臣僚書國議不行

武宗會昌五年道士劉玄靜趙歸真非毀釋

氏沙汰佛寺六年帝崩宣帝立復佛寺誅劉

玄靜毀罪通源記云或責梁武崇佛卒有侯

景之敗者蓋不知業通三世因緣會遇報還

受之義故文中子曰詩書盛而秦世滅非仲

尼之罪也玄虛長而晉室亂非老莊之罪也

齋式修而梁國亡非釋迦之罪也此說明矣

其書云其主問三教尚書令胡濙對曰孔若
法教法天刑用不改違天佛之故教諸天奉
行

翻譯名義集卷第十四

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二冊

翻譯名義集卷第十五

宋姑蘇景德寺法潤大師 法雲

新五 編

唐梵字體篇第五十五

西域五竺經尚天書東夏九州字法鳥跡自古罕覲因譯方傳琅函具存此集略辨

新五

○**𠵼**熏聞曰志誠纂要云梵云室利誣瑳此云吉祥海雲如來膏臆有大人相形如瓠字名吉祥海雲華嚴音義云秦卍字本非是字大周長壽二年主上權制此文著於天樞音之為萬謂吉祥萬德之所集也經中上下據

漢本總一十七字同呼為萬依梵文有二十八相云云○**𠵼**苑師云此是西域万字佛骨前吉祥相也○**𠵼**音万是吉祥勝德之相由髮右旋而生似𠵼字梵云塞縛悉底迦此云有樂有此相者必有安樂若卍𠵼万字是

此方字宋高僧傳明翻譯四例一翻字不翻音諸經呪詞是也二翻音不翻字如華嚴中𠵼字是也以此方万字翻之而字體猶是梵書三音字俱翻經文是也四音字俱不翻西來梵夾是也○**𠵼**章安疏云言伊字者外國

有新舊兩伊舊伊橫豎斷絕相離借此况彼
 橫如烈火豎如點水各不相續不橫不同烈
 火不豎不同點水應如此方草下字相細畫
 相連是新伊相舊伊可譬昔教三德法身本
 有般若修成入無餘已方是解脫無復身智

如豎點水縱而相離又約身約智分得有餘
 解脫橫一時有三法各異如橫烈火各不相
 關新伊者譬今教三德法身即照亦即自在
 名一為三三無別體故不是橫非前非後故
 是非縱一即三如大點三即一如細畫而三

而一而一而三不可一三說不可一三思故
 名不可思議者不可思議者即非三非一名
 秘密藏如世伊字谷響云西方字有新舊亦
 猶此土之篆隸也莫不以篆為舊以隸為新

附明修性離合之法

新五

二

○**三**此云離合欲顯三點非縱橫相
 當示修性有離合法三道至迷理性之法
 圓具二因開悟修習之專事融通開則各離
 為三對乃共合成一論此三點試開十門
 初本文 二消名 三釋義 四定體

- 五示相
- 六究意
- 七判教
- 八定位
- 九決疑
- 十指訛

初本文者大經云一切諸法本性自空亦用菩薩修習空故見諸法空起信論云以知法性體無慳貪隨順修仁檀波羅密天台別行

玄云原此因果根本即是性德緣了也此之性德本自有之非適今也又云以此二種方便修習漸漸增長起於毫末得成修德合抱大樹荆溪不二門云性德祇是界如一念此句界如三法具足性雖本爾籍智起修此皆

修性之明文大經云解脫之法亦非涅槃如來之身亦非涅槃摩訶般若亦非涅槃章安涅槃玄釋文云法身亦非那可單作三身釋大文云解脫亦非那可單作三脫釋滅文云般若亦非那可單作三智釋度故知單釋非

新五

今經意三德中各各求皆不可得三法合求亦不可得智者妙玄云此之妙行與前境智一而論三三而論一荆溪云又了順修對性有誰有合誰謂修性各三合謂修二性一永嘉云偏中三應須簡一有般若無解脫法身

二有解脫無法身般若三有法身無解脫般若
 若有一無二故不圓不圓故非性又偏中三
 應須揀一有般若解脫無法身二有解脫法
 身無般若三有法身般若無解脫有二無一
 故不圓不圓故非性圓中三應須具一法身

不癡即般若般若無著即解脫解脫寂滅即
 法身二三例此皆離合之本文二消名者修謂
 立行進趣起正助之二因性謂本自體性即
 界如之一念凡夫迷故從真起妄猶鏡塵翳
 緣了之明性自存故具理性之德行人悟故

背塵合覺似鑑指磨妍醜之影像遂現故有
 修成之德三釋義者離合之法南屏法師嘗
 立三義以申明之一離是各也離謂修性各
 二合是共也合謂修二性一二離乃開也約
 性恒開合乃對也對修方合三離即與義與

而言之性本具於二修二修常即乎一性
 合集奪義理即雖具緣了奪而言之由不發
 心未曾加行故性緣了祇名正因二修雖具
 法身因智照故但名了因由起行故合名緣
 因四定體者欲示離合教相須劾修性法體

良以若性若修皆以三千總相以爲其體故起信云心真如者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅心雖本真不覺起妄經云心如工畫師造種種五陰一切世間中無不從心造由此無明爲緣成衆生法維摩

新五

四

詰言譬如幻師見所幻人菩薩觀衆生爲若此由悟斯理故有佛法法華云唯佛與佛乃能究盡諸法實相而此三法既互具於三千亦各攝乎百界體其本寂乃名理具照於起心則名事造修性雖二三千體一故妙樂云

祇緣理一是故修性相對離合五示相孤山顯性錄示離相曰一家修性正義即約玄文前三妙也境即性三智即智三行即行三行之所階即有諸位若至初住名隨分果則分證三法也若就合說即合性爲一合修爲二

合理性三爲一正因法身德也合智三爲一了因般若德也合行三爲一緣因解脫德也故開雖具九九只是三三九雖殊其理常一今詳此說文會義便以釋離義文會釋籤境即理性三德智即三德之解行即三德之觀

泊明合義文會釋籤一謂涅槃三謂三德言
 義便者離合既是迷悟與奪當在住前若至
 初住修性一合無復分張奚論與奪之別歟
 二四明指要鈔云如光明玄十種三法采取
 經論修性法相故具離合兩說如三德三寶

新注

五

雖是修德之極義必該性三身三智文雖約
 悟理必通迷三識三道既指事即理必全性
 起修此六豈非修性各三三因既以一性對
 智行二修三菩提三大乘三涅槃並以一性
 對證理起用二修此四豈非修二性一今謂

修性一門本依智行二妙對境妙在迷之理
 相對與奪而論離合十種三法乃顯果人所
 證三德並屬於悟棄親本文遠取他部此迷
 文矣又山家離合大有二義一約修性相成
 在性則全修成性性自有三起修則全性成

修修自具三二約修性相對離謂修性各三
 合謂修二性一今用修性各三而解修六性
 三此混相成相對之門復亂六法九法之數
 斯皆義馬三淨覺雜編云予嘗有文心解具
 引玄籤注之大意與孤山不異同也但取境

智行三圖對三德此說合異故雜編云如三身中
法身可解報即般若應即解脫三般若中實
相即法身觀照即般若文字即解脫三解脫
中性淨即法身圓淨即般若方便淨即解脫
此似合掌合矣亦如川字合焉若以性德緣

了歸修報應修中法身合性正因此失與奪
之義又違金錕故性緣了同名正因此南屏
斷於離合大有四種一者三一釋籤云一謂
涅槃三謂三德二者三六金錕本有三種三
理元徧達性成修修三亦徧離雖有六合則

但三三者三九離謂修性各三此成合謂修
二性此成四者性九修十八如光明夢見
金鼓之又今謂三一三九是離合之正義修
三性二屬全性以起修非對辨於離合五先
稟清辨老師嘗分二義一修性各論離合二

修性對論離合且各論者如金錕云本有三
種三理元徧此乃在性則全修成性性自離
九自合成三達性成修修三亦徧此乃起修
則全性成修修亦離九亦合成三斯約橫論
兩重離合考對論者如釋籤云離謂修性各

三性無所移修常宛爾故有九法合謂修二性一此約功力與奪相對論合性中緣了無功斥為一性修德法身受熏奪名二修茲約豎論一番離合六究意者今宗示此離合之法為顯法體不思議故何哉雖論合三為一

一不定一一自常三雖示離一為三三不定三三自常一故章安曰橫之彌高豎之彌廣會之常分派之常合七判教者如金鉀云論生兩教似等明具別教不詮種具等義非此可迷故別佛性滅九方見圓人則逆九界三

道即見圓伊三德體徧別教不談乎種具遂說修性之縱橫圓宗由示於體偏故演修性之離合此顯共而不雜復彰離亦不分八定位者教既唯圓位須簡濫初局住前二通初後三示極果初局住前者不二門云如鏡本

新五

七

采具三依理生解故名為智智解道行行解契理初住既三法相符與奪離合局住前也二通初後者顯性錄云一家緣了之位深淺與奪非止一途若法華壽量疏文則住前通是緣因初住真正顯了乃是了因以約聲聞

聞經得記即入初住此約真似分緣了若藥草喻疏至于究竟名爲智三中間四即悉爲行三以順經文究竟至於一切智故此以分極分緣了若法師品疏道前真如即是正因道中真如即爲緣因亦名了因道終真如即

是圓果記云此以修德對彼正因正中緣了同成正因修中正因同成緣了又云此以博地爲道前發心已後爲道中位分之爲二住前爲緣登注已去爲了此之三因該通一教三示極果者涅槃玄釋大滅度文云法身亦

非那可單作三身釋大文云解脫亦非那可單作三脫釋滅文云般若亦非那可單作三智釋度先達乃謂大滅度三既各開九乃成離爲二十七法今謂章安玄云雖一而三雖三而二雖復三一而非三一雖非三一而三

而一不可思議攝一切法祖師爲顯三德圓融異乎縱橫並別後裔分析爲二十七法去道遠矣九決疑者或人問曰性中三法若起一修乃顯祇有一法安言合三爲一耶南屏釋云祇一三德說有開合若從迷論則合三

為一若就悟言則起修為二如身與臂縛則
 合為一身解則開成三處先師解曰終日隨
 緣雖起二修何妨性中終日不變所謂性無
 所移修常宛爾十指訛者光明懺悔品夢中
 見聞有二一夢見金鼓二夢擊鼓聲見鼓又

三一正見鼓

新五
鼓身體觀
法身

二見鼓光

光智觀
報身

三見

光中佛

佛即
應身

二夢見擊鼓文為三

一見擊鼓

二出大音聲

三聲所詮辨

鼓是法身
報身擊出是應
是報身擊出是應

身舊謂夢見金鼓三身各三是性中九法夢

見擊鼓是修中九法遂說三九二十七法新記

斥曰前文見鼓是法身之三即境三也鼓光
 之三即智三也見佛之三即用三也今文但
 明能擊之人用智擊鼓何曾論於修性二十
 七法耶又如四明記曰上鼓表三光二佛三
 祇是一三今對信相機智所觀合三為一但

名法身此乃修性融即之明鑑學斯宗者當
 了世伊三點天主三目異別教之縱橫建圓
 宗之離合顯修性之一致會生佛以同原絕
 思議之門非數量之法故淨名詞喪於毗耶
 釋迦言罄於摩竭故名不思議之法矣

煩惱惑業篇第五十六

煩惱菩提體元一矣涅槃生死見有二焉若知如實性了幻化相以施慈悲治貪嗔癡故大集云遠離一切諸煩惱清淨無垢猶真實其心則作大光明是名寶炬陀羅尼

新五

九

○阿梨耶起信云以依阿梨耶識故說有無

明不覺而起一業識相能見二轉識相能現三現識相能取

境界起念相續故說為意此明無明為緣生

三細號無明惑境界為緣生六塵一智相二相續相三

執取相四計名字相五起業相六業繫苦相名見思惑無明是根

永樂北藏

翻譯名義集

本惑障中道理當修中觀破此別惑見思是枝末惑障真諦理當修空觀破此通惑通別之惑如止真中之理自顯○**達梨合那**疎具云薩迦耶達利瑟致此云身見百法論疏云謂於五蘊執我我所一切見趣所依為業○

達梨合那此云見見有五種一身見執我所為身見

二邊見邊見隨身三見取見取執勞四戒取戒取於非

見惑止觀云見則見理見實非惑見理之時能斷此惑從解得名名為見惑復次見惑非

第一九二册

但隨解得名亦當體受名稱之為假假者虛
妄顛倒名之假耳當知見惑乃有三種一俱
生見二推理見三發得見一俱生見者止觀
云五鈍何必是貪嗔如諸蠕動實不推理而
攀蝮張鬚怒目自大底下凡夫何嘗執見行

住坐卧恒起我心故知五鈍非無利也記云
純利中
有利如虫獸凡夫亦能起我利即利雖利
屬鈍又云底下之人雖起於利此利屬鈍從
於鈍使背二推理見止觀云今約位分之令
不相濫未發禪來雖有世智推理辯聰見想
猶弱所有十使同屬於鈍記云未得禪來縱
起宿習所有煩惱

及因見陰起於我見仍屬鈍使初果所斷凡
夫共有實伏在身障真無漏若見諦理此處
自除故多此惑以之為三發得見止觀云從
見故不同於禪後所起
因定發見見心猛盛所有十使從強受名皆
屬於利記曰若諸外道由未見諦得禪定已
雖斷鈍使仍未曾斷一毫見惑及實伏
現前改不同於未發禪來所有見惑及實伏
者是改不以八十八使中見惑為例故八十

八使義屬略言三結廣說八十八使今迷頌
曰苦具
除境攝略言三結廣說八十八使今迷頌
曰苦具
十使集滅七身遠戒取三使無道略言三結
諦但去身遠二上不真成八十八略言三結
者一身見二戒取三疑使更加貪嗔名五下
分如妙樂云言下分者貪雖通上不是唯上
嗔一唯下更不通上餘三徧攝一切見惑今

問見通五利何故俱舍但言三結答如論頌
曰攝根門故言根門者身見即苦門戒禁取
即苦道二門疑通四門謂四諦也所言攝根
者邊見依身見轉見取依戒禁轉邪見依疑
轉故此三結即攝五見問見惑既歷三界四

諦安云餘三徧攝一切見惑雖復通上而復
牽下耶答所迷之諦雖通三界能牽之惑正
在欲界故云縱斷貪等至無所有由身見等
還來欲界問如妙玄云斷見諦惑而復兼除
四思未寤何法為惑耶答此以四趣之思為

四思也以妙玄因明因益是故凡位持戒則
伏四趣之業初果修觀則斷四趣之思以俱
生推見二思隨見落故乃曰兼除應知思惑
乃有三種一俱生思與形俱生如男女託胎
妄於父母起愛惡心斯是邪思還歸見惑

新五

十一

二依見思止觀云五利豈唯見惑何嘗無惑
欲耶道記云利中有鈍如諸外問止觀云若利
中有鈍見諦但斷於利鈍猶應在答準止觀
云毗曇謂利上之鈍名背上使見諦斷時正
利既去背使亦去 三界繫思即是三界九

品思惑此名鈍使亦名事障號正三毒俱生

救夫七情愛怒二者生而自能是二者性之

根惡之端也乳兒見乳必擊求不得即啼是

愛與怒與兒俱生也問五上分者一掉舉高

是貪求二慢三無明四色染五無色染由貪

兩界何故上界而無疑耶答疑隨見落故無

此惑淨名疏以五蓋配四分貪欲嗔恚睡眠疑

屬癡記云由癡故掉散是我取記云以我取

掉散止觀云掉有三種一身掉身好游走諸

雜戲謔坐不暫安二口掉好喜吟詠競爭是

非無益戲論世間語言等三者心掉心情放

逸縱意攀緣思惟文藝世間才技諸惡覺觀

等名爲心掉此四各出二萬一千新華嚴云

貪行多者二萬一千嗔行多者二萬一千癡

行多者二萬一千等分行者二萬一千了知

如是悉是虛妄垂裕釋十纏是思惑忿恚曰

嗔隱藏自罪曰覆意識昏迷曰睡五情暗冥

曰眠嬉游曰戲三業躁動曰掉屏處起罪不

自羞曰無慚露處起罪不羞他曰無愧財法

不能惠施曰慳他榮心主熱惱曰嫉俱舍頌

曰纏八無慚愧嫉慳并海眠及掉舉昏沉或
 十加忿覆楞嚴明十習一娼習節跡云誦習
 貪具足二貪即是愛根三慢恃口四嗔熱
 居依性不安隱故五詐習詐謂詭曲六誑曲七怨曲八見曲
 矯現有德能詐詐為性邪命為業七怨曲八見曲
 先懷怒不捨結冤為性八見即五種見行
 不能舍五事即五見也因是五見六生六十二
 云謂離此有二意一昔我見有五六亦爾無欲
 章安云此有六句合為二十色界亦爾無欲
 界五陰各有十六句合為六十色界亦爾無欲
 除色但有十六句合為六十色界亦爾無欲
 六五各二謂斷常添前合無二見而為二
 者三世界陰各計斷常添前合無二見而為二
 本此準六論十句此即計過去世又計色
 陰亦然合十句此即計過去世又計色

常等四句曰陰亦然合二十句此即計現在
 世也又計色有邊等四句四陰亦然合二十
 句即計未來也三九枉謂過壓及苦中十
 世六十并有無二九枉謂過壓及苦中十
 訟習謂相論得失應為居底此云
 深入貪之異名樂著名貪能貪之人有二種
 一者有力二者無力所貪之境禪門明三種
 一外貪欲男子緣女人女人緣男子二內外
 貪欲外緣男女身相復緣內身形貌三徧一
 切處貪欲眾生處處著俱舍明四種一顯色
 謂青黃赤白也二形色謂長短方圓等三妙
 觸四供奉大論明六種一著色若赤若白若

黃若黑二或者形容細膚纖指修目高眉三
 或者威儀進止坐起行住禮拜俯仰揚眉頓
 睨親近按摩四或者著言語軟聲美詞應意承
 旨五或者著細滑柔膚軟肌熱時身涼寒時體
 溫六或者著人相若男若女○**喝叱斯**此云愛

新五

十三

之別名涅槃云愛河洄瀾沒衆生無明所言
 不能出貪與於愛圭峯圓覺約四句釋一貪
 非愛如人貪忙非二愛非貪如人愛看相打
 三亦貪亦愛即名利四非貪非愛即違情之
 境管子云利之所在雖千仞之山無所不上

深源之下無所不入商人通賈倍道兼行夜
 以續日千里不遠利在前也漁人入海海水
 百仞衝波迸流宿夜不出利在水也漁父人
 有八疵非其事而事之謂之總總濫也非是
 之謂也莫之顧而進之謂之佞強進忠言人
 叨濫也

希意道言謂之諂希望前人意氣不擇是非
 而言謂之腴調苟順物好言人之惡謂之讒
 聞人之過折交離親謂之賊人有親情交故
 好揚顯之稱譽詐偽以販惡人謂之匿與已親者
 與已疏者不擇善否兩容顏適偷拔其所欲
 雖善而毀

謂之險色愈極其意之所欲隨而妄之斯除
人也此八疵者外以亂人內以傷身君子不
友明君不臣漁父事有四患好經大事變更
易常以掛功名謂之叨伺候安危經營大事
變改之際建立功名
之八謂之專知擅事侵人自用謂之貪擅自

陵人謂見過不更聞諫愈甚謂之狠有過不
改聞諫
稱增謂之人同於已則可不同於已雖善不
善謂之矜物同於已者雖惡而善物異乎
已者雖善而惡謂之矜夸之人
○
一非理嗔他不來惱而自生嗔二順理嗔外

永樂北藏

翻譯名義集

人來惱爾乃生嗔亦如淨土有正三毒三諍
訟嗔著已之法謂是在他之法言非由茲不
順而生惱覺○**慕伺**此云癡禪門明三種癡
一計斷常過去諸法為滅有耶現在諸法不
滅有乎推尋三世若滅即斷不滅乃常二計

新五

十四

有無我及陰等有耶無耶如是乃至非有非
無三計世性作是念言由有微塵即有實法
有實法故乃有四大有四大故乃有假名衆
生世間因茲思念而行邪道阿含正行經佛
坐思念人癡故有生死何等為癡本從癡中

第一九二册

來今生爲人復癡心不解自不開不知死當
所趣向見佛不問見經不讀見沙門不承事
不信道德見父母不敬不念世間苦不知泥
犁中拷治劇是名癡故有生死不止生死如
呼吸間臄臄音臄不過於人命然此貪嗔癡名爲
三毒中陰經云三毒之重者癡病是其原又
此三毒須分二種一者三毒惑別行記云任
運起者名爲煩惱止觀云昏煩之法惱亂心
神與心作煩令心得惱二者三毒業別行記
云卒起決定能動身口名三毒業瑞應云貪

欲致老嗔恚致病愚癡致死義推等分致生
又復須知業有多種如智論云黑業者是不
善業果報地獄等受苦惱處是中衆生以大
苦惱悶極故名爲黑受善果報處所謂諸天
以其受樂隨意自在明了故名爲白業是業
新五
是三界天善不善受果報處所謂人阿修羅
等八部此處亦受樂亦受苦故名曰黑業問
無漏業應是白何以言非白非黑答無漏法
雖清淨無垢以空無相無作故無所分別不
得言白黑白是相待法此中無相待故不得

言白復次無漏業能滅一切諸觀觀中分別
故有黑白此中無觀故無白云云然遺教云我
如良醫知病說藥妙玄云作大醫王須解脉
種種病識種種藥精種種治得種種差仁王
云佛知衆生有三種病一者貪病二者嗔病

三者癡病既知此病當投於藥故仁王云治
貪嗔癡三不善根起施慈慧三種善根治貪
則教布施故光明云捨諸所重肢節手足治
嗔則教行慈悲故法華云常柔和能忍慈悲
於一切治癡則教修智慧故遺教云實智慧

者則是度老病死海堅牢船也亦是無明黑
暗大明燈也雖有此藥服與不服非豎咎也
故華嚴云譬如善方藥自疾不能除於法不
修行多聞亦如是○**阿耨多羅三藐三菩提**此云邪命以
罪法活命根也智論云如經中說舍利弗入

城乞食得已向壁坐食時梵志女名曰淨自
見而問曰沙門汝食耶答言食淨目問下口
食耶仰口食耶方口食耶四維口食耶俱答
云不淨目言食法四種我問汝言不我不
解汝當說舍利弗言有出家人合藥種穀植

樹不淨活命名下口食有出家人觀視星宿
日月風雨雷電霹靂不淨活命名仰口食有
出家人曲媚毫勢通使四方巧言多求不淨
活命名方口食有出家人學種種呪術卜筮
吉凶如是活命名四維口食姊我不墮是四

新五

十六


不淨食我用清淨乞士活命是時淨目聞說
清淨法食歡喜信解舍利弟因為說法得須
陀洹又智論釋八正道云五種邪命以無漏
智慧捨離是為正命問何等是五種邪命答
一為利養故詐現奇特二為利養故自說功

德三為利養故占相吉凶四為利養故高聲
現威令人畏敬五為利養故稱說所得供養
以動人心邪因緣活命故是為邪命○
此云欲希須為義五情之所欲是名五欲
大論云哀哉眾生常為五欲所惱而欲求之
不已此五欲者得之轉劇如火炙疥五欲無
益如狗齧骨五欲增爭如烏競肉五欲燒人
如逆風執炬五欲害人如踐惡蛇五欲無實
如夢所得五欲不久假借須更世人愚惑貪
著五欲至死不捨為之後世受無量苦譬如

愚人貪著好果上樹食之不肯時下人伐其
樹樹傾墮落身首毀壞痛惱而死然此五欲
分界內外如大論云二乘但斷界內五欲故
世間五欲所不能動別惑永除故爲界外上
妙色聲之所深汚故迦葉示云三界五欲我已

新五

十七

斷竟不能動心此是菩薩淨妙五欲吾於此
事不能自安此是迦葉爲界外之聲動天女
散花身子除去此爲界外之色動又分別生
死涅槃有異分別亦是別見斯爲法塵所惑
也○此云謠曲罔冒他故矯設異儀曲

順時人

翻譯名義集卷第十五

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

翻譯名義集卷第十六

新六

宋姑蘇景德寺法潤大師 法雲 編

心意識法篇第五十七

華嚴云諸業虛妄積集名心末那思量意識
分別眼等五識了境不同愚癡凡夫不能知

新六

覺怖老病死求入涅槃生死涅槃二俱不識

於一切境妄起分別楞伽云略說有三種識

廣說有八相何等為三謂真識宗境云不為

寧為淨法之所治非生死之所繫豈現識及

分別事識大慧譬如明鏡持諸色像現識現

永樂北藏

翻譯名義集

處亦復如是容嚴經云譬如殊勝寶野人所

如是賴耶識是清淨佛性凡位恒雜染佛果

常保持如美玉在於水若衣所經覆賴耶識如

死習氣繫不現於此賴耶識亦如是與諸色如

蛇有二頭隨樂而取非有自在作世間賴耶耶

相俱一切諸世若深於大慧現識及分別事耶

計為我體性恒甚深於大慧現識及分別事耶

雖變現體性恒甚深於大慧現識及分別事耶

諸無智人悲不能覺了大慧現識及分別事耶

識此二壞不壞相入五識得塵即滅是壞熏展

轉因七識執八識為我大慧不思議熏賢首

無明能熏真如不可熏之熏名不熏思謂

議熏又熏則不熏如不熏之熏名不熏思謂

及不思議變而真如受無名熏不可變異

第一九二册

能知覺怖老病死求入涅槃生起分別
 慧如來之藏是善不善因能徧興起一切趣
 生僻如伎兒變現諸趣識中等派異熱二用習氣等流習氣由六識中善惡無記熏令生長二果能變習氣由二識有漏善惡熏令生長二果能變習氣由二識氣力故有八識生現種種相等流習氣因緣
 故八識體相差別而生名等流果似因故
 異熟習氣為增上感第八識酬業者從異
 相續故名異熟生不名異熟有間斷故即前異
 熟起名異熟生不名異熟有間斷故即前異
 唯識論明四種變異果異因故又離我
 所不覺彼故三緣和合方便而生外道不覺
 計著作者為無始虛偽惡習所熏名為識藏

如海浪身常生不斷離無常過離於我論自
 性無垢畢竟清淨其餘諸識有生有滅意
 識等念念有七因不實妄想取諸境界種種
 形處計著名相不覺自心所現色相不覺苦
 樂不至解脫又偈曰心如工伎兒如牽線主
 意如和伎者如應和人五識為伴侶五識取
 密藏隨於業力轉陶師運輪如線穿珠亦如車
 有輪與諸果共力無不成內外諸世間所
 藏周徧諸界象星象布列在虛空力之
 持運行常不歇如星象布列在虛空力之
 為不離空誦切如海無明住地與七識俱
 是不離自他身如海無明住地與七識俱
 起波濤如空含萬象生無明住地與七識俱
 如海浪身常生不斷離無常過離於我論自

和妄想觀伎衆如六識分別大乘入楞伽云心

能積集業意能廣積集了別故名識對現境
說五婆沙問此三何別答或別不別言不別
者心即意識如火名焰亦名爲熾亦名燒薪
祇是一心有三差別言有別者名即差別或

云過去名意未來名心現在名識或云在界
名心在入名意在陰名識或云雜色名心如
六道由心繫屬名意如五根屬意語想名識
如分別屬識又妙樂引俱舍云集起名心思
量名意了別名識在彼一向全無即理若大

乘中八識名心七識名意六識名識彼教爲
迷又無即理故偏小教有漏之法全無性淨
即常住理知之者寡大寶積經佛言所言識
者謂能了別眼所知色耳所知聲鼻所知香
舌所知味身所知觸意所知法是名爲識所
言智者於內寂靜不行於外唯依於智不於
一法而生分別及種種分別是名爲智大乘
同性經楞伽王白佛云何衆生捨此壽命受
彼壽命捨此故身受彼新身佛言衆生捨此
身已業風力吹移識將去自所受業而受其

果圭山云欲驗臨終受生自在不自在但驗尋常行心塵境自由不自由二六時中當省察身○**禪**此方稱草木心○**美**此方名積聚精要心○**結**此云肉團心如黃庭經五藏論所明正法念經云心

新六

四

如蓮華開合提謂云心如帝王皆肉團心色法所攝○**蟬**蟬補迷切或閉尸此云肉團見經音義○**質多耶**或名質帝或名波茶此方翻心黃庭經五藏論目之為神西域外道計之為我此土佛教翻緣慮心此通八識謂眼

綠色乃至第八緣根身種子器世間故云集起以解心第八獨名心緣慮以解心緣謂緣起思入識總名心然此緣慮亦名慮宗鏡云慮有法皆知察察微窮今洞古故謂之靈可內於百法論疏心法有六種義一集起名

心唯屬第八集諸種子起現行故二積集名心屬前七轉能熏積集諸法種故或初集起屬前七轉現行共集熏起種故或後積集名心屬於第八含藏積集諸法種故此上二解雖各有能集所集之義今唯取能集名心如

理應思三緣慮名心俱能緣慮自分境故四
 或名爲識了別義故五或名爲意等無間故
 六或第八名心第七名意前六名識入楞伽
 云藏識說名心思量性名意能了諸境相是
 故名爲識然第六意識具有五種一定中獨

漸六

五

頭意識緣於定境定境之中有理有事事中
 有極略色極迫色及定自在所生法處諸色
 二散位獨頭緣受所引色及徧計所起諸法
 處色如緣空華鏡像彩畫所生者並法處攝
 三夢中獨頭緣夢中境四明了意識依五根

門與前五識同緣五塵五亂意識是散意識
 於五根中狂亂而起如患熱病青爲黃見非
 是眼識是此緣故宗鏡第六識具十名一從
 根得名名爲六識二能籌量是非名爲意識
 三能應涉塵境名攀緣識四能徧緣五塵名
 迷舊識五念念流散名波浪識六能辨前境
 名分別事識七所在壞他名人我識八愛業
 牽生名四住識九令正解不生名煩惱障識
 十感報終盡心境兩別名分段死識○**末那**
 唯識翻意或云執我亦云分別唯識宗云具

足應言訖利瑟吒耶末那此翻染汚意謂我
癡我見我慢我愛四惑常俱故名染汚常審
思量名之為意思慮第八度量為我如是思
量唯第七有餘識所無故獨名意復能了別
名之為識前之六識從根得名此第七識當

體立辨識論頌云次第二能變是識名末那
依彼轉緣彼思量為性相四煩惱常俱謂我
癡我見并我慢我受及餘觸等俱有覆無記
攝大乘入楞伽大慧問佛云何但說意識滅
非七識滅佛言大慧以彼為因及所緣故七

識得生大慧意識分別境界起執著時生諸
習氣長養識由是意俱我我所執思量隨
轉無別體相識為因為所緣故執著自心
所現境界心聚生起展轉為因大慧譬如海
浪自心所現境界風吹而有起滅是故意識

新六

六

滅時七識亦滅然楞伽經唯明三識不辨七
識者準此文云無別體相所以唯說八六二
識起信亦然通源問現識屬第八事識屬前
六何故不言第七識耶答七識名染汚意常
時執取第八為我是則若言第八必兼第七

故瑜伽論云賴耶識起必二識相應又事識緣外境時必依第七是故不說宗鏡問第六能斷惑成無漏第七不能斷惑何故亦成無漏答謂第七識是第六所依根第六是能依識能依識既成無漏第七所依亦成無漏謂

第六入生法二空觀時第七識中俱生我法二執現行伏令不起故第七成無漏問何故第八是有漏耶答第八是總報主持種受熏若因中便成無漏即一切有漏雜染種子皆散失故即便成佛何用更二劫修行耶問前

五既非是總報主何故不成無漏答前五根是第八親相分能變第八既有漏所變五根亦有漏五根是所依尚有漏能依五識亦成有漏也宗鏡七識十名一六後得名稱為七識二根塵不會名焉轉識宗鏡云轉為改

新六

七

三性三量三境易脫不定方名轉識三不覺習氣忽然念起名妄想識四無間生滅名相續識五障理不明名無明識六返迷從正能斷四住煩惱名為解識七與涉玄途順理生善名為行識八解三界生死盡是我心更無外法名無畏識九

照了分明如鏡顯像故名現識十法既妄起
恃智為懷令真性不顯名智障識()
或阿梨耶起信云以依阿梨耶識說有無明
不覺而起能見能現能取境界真諦就名翻
名無沒識取不失之義焚師就義翻為藏識
能含藏諸法種故又此識體具三藏義能藏
所藏執藏故名為藏謂與雜染互為緣故有
情執為自內我故復能了別種子根身及器
世間三種境故名之為識古釋云一能藏者
即能含藏義猶如庫藏能含藏寶貝故得藏

名此能含藏雜染種故名之為藏亦即持義
二所藏者即是所依義猶如庫藏是寶等所
依故此識是雜染法所依處故三執藏者堅
守不捨義猶如金銀等藏為人堅守執為自
內我故名為藏此識為染末那堅執為我故
名為藏起信鈔釋云能藏所藏者且所藏義
謂此識體藏是根身種子器世間所藏處也
以根等是此識相分故如藏中物像如身在
室內欲覓賴耶識祇在色心中欲覓摩尼珠
祇在青黃內次能藏義謂根身等法皆藏在

識身之中如像在珠內欲覓一切法總在賴
 耶中欲覓一切像總在摩尼內與前義互為
 能所故云能藏自體於諸法中能藏諸法於
 自體內或名宅識一切種子或名心由種種
 法熏習種子所積集故積集義故名心或名

類

八

阿陀那執持種子及諸色根令不壞故宗鏡
將死時唯異熱心由先業力恒徧相續執受
身故拾執受處於觸便生壽煖識三不相離
即是非情起處宗鏡問諸根壞日識遷離時捨
 此故身別受餘質去來之識相狀云何答顯
 識經佛告賢護識之運轉遷滅往來猶如風

大無色無形不可顯現而能發動萬物示眾
 形狀或搖振林木摧折破裂出大音聲或為
 冷為熱觸眾身作苦作樂風無手足面目
 形容亦無黑白黃赤諸色賢護識果亦爾無
 色無形無光明顯現所熏因緣故顯示種種

功用殊勝或名所知依能與染淨所知諸法
 為依止故即三性與彼為或名種子識阿世語
耶此云能徧住持世出世間諸法種子故德古
云從無始時來此身與種唯識論云一切種
子俱時而有如草木等種子皆本性有不從熏生由熏習力但可增長

如契經說一切有情無始時來有種種界如惡又聚法爾而有界即種子差別名故有如外草木等種護法意云有漏無漏種子皆有新熏本有合生現行亦不雜亂若新熏緣即從新熏生若本有遇緣即從本有生攝論云

新六

九

此阿賴耶識與種子如此共生雖有能依所依不由體別故異乃至能是假無體所是依是實有體假實和合異相難可分別以無二體故此識先未有功能熏習生後方有功能故異於前前識但是果報不得名一切種子

後識能為他生因說名一切種子前識但生自相續後識能生自他相續故勝於前攝論云第八識從種子生故稱果報識能攝持種子故亦名種子識宗鏡云本識是體種子是種用種子是因所生是果問熏生何別答熏是資熏擊發之義生是生起從因生出之義謂本識等雖無力資熏擊發自種之義而有親生自種之義如本有無漏種子雖有生果之能若不得資加二位有漏諸善資熏擊發即不能生現又如本識中善染等種能引次後

自類種子雖有生義無自熏義如穀麥等種雖有生芽之能若不得水土等資熏擊發亦不能生其現行本識雖有生種之能然自力劣須假六七與熏方生由是義故本識等雖非能熏而能生種故與親種得為因緣又熏者發也致也習者生也近也數也即發致果於本識內令種子生近生長故熏有二種一熏習謂熏心體成潔淨等事二資熏謂現行心境及諸惑相資等攝論云傳依名法身由聞熏四法得成一信樂大乘是大淨種子二

般若波羅密是我種子三虛空品三昧是大樂種子四大悲是大常種子此聞熏習四法為四德種子四德圓時本識都盡四德本來是有不從種子生從因作名故稱種子然善深如沉麝菲蒜等故不受熏無記如素帛

新六

十

故能受熏如善不容於惡猶白不受於黑若惡不容於善如是不納於香唯本識之含藏同太虛之廣納矣或名異熟識能引生死善不善業異熟果故宗鏡云又第八識本無阿賴耶名由第七執第八見分為我今第八得阿賴耶名若不執時但名異熟識者此是善惡業果位以善惡業為因

即相感得此引果故前世業為因是善惡
 今世感第八識是無記異熟常三偏四無雜
 故名異熟又具四義一實二常三偏四無雜
 是名真善惡業為第八真異熟識如何名引
 果之善惡業為第八真異熟識如何名引
 家之果故善引業為第八真異熟識如何名引
 滿果有一分善引業為第八真異熟識如何名引
 名異熟生非真異熟也心一具四義唯第八是
 引業非同滿業有別斷故以餘轉識不能引
 業但未滿善惡之業果引果之識偏或名現
 三果有六識不徧無色界無心定等識不
 識顯現故云三顯義一顯現此簡十識假
 法體是實有二現在簡非前後三現有此簡假
 方成種子有故唯識論云如瀑流水上下魚
 草等物隨流不捨此識亦爾與內習氣外觸
 等法恒相續轉唯識論云常與觸作意受想
 思相應門類邪識無治特來

乃至未轉於一切位天台名無沒識終時云
 恒與此五心所相應應天宗鏡開云祖光終
 有未斷絕故云無定心乘萬法之性終
 後嗣資悼遠三界之惟心通方三借識力
 有五願力惟識不判一德力道氣法師對
 四大願力惟識不判一德力道氣法師對
 云佛亦不測或名隨眠顯宗論云相續
 十順流者身中安住增昏滯義或隨眠
 即中眠即起趣入如實解位為昏迷義或有
 續中眠即起趣入如實解位為昏迷義或有
 獄中長時隨逐覆有情類故名隨眠又喻如
 云煩惱鹿重隨附依身說名隨眠能為種子
 生起一切菩薩處胎經云爾時世尊將欲示
 現識所趣向道識俗識有為識無為識有漏
 識無漏識華識果識報識無報識天識龍識
 鬼神阿修羅迦樓那緊那羅摩睺羅伽人非

人識上至二十八天識下至無救地獄識爾時世尊即於胎中現勾鎖骨徧滿三千大千世界云云佛告彌勒汝觀勾鎖骸骨令一切衆知識所趣分別決了令無疑滯爾時彌勒菩薩即從座起手執金剛七寶神杖攪勾鎖骨聽彼骨聲即白佛言此人命終嗔恚結多識墮龍中次復攪骨此人前身十戒行具得生天上次復攪骨此人前身破戒犯律生地獄中如是攪骨有漏無漏有爲無爲從二十八天至無救地獄知識所趣善惡果報白黑行

報有一全身舍利無有缺減爾時彌勒以杖攪之推尋此識了不知處如是三攪前白佛言此人神識了不可知將非如來入涅槃耶佛告彌勒汝紹佛位於當來世當得作佛成無上道何以攪舍利而不知識處耶彌勒白佛言佛不思議不可限量非我等境界所能籌量今有狐疑唯願世尊當解說之五道神識盡能得知彼善惡趣不敢有疑於如來所今此舍利無有缺減願說此識今我等知佛告彌勒過去未來現在諸佛舍利流布非汝

等境界所能分別又阿賴耶識無始時來恒
 與此五心所相應以是徧行心所攝故一作
 意者論云作意謂能警心為性於所緣境引
 心為業作意警心有二功力一心未起時能警令起二若起已能引令趣境二
 觸者論云觸謂三和分別變異令心心所觸

新六

七

境為性受想思等所依為業觸謂三和者即根境識體異名
三不相非返更相交涉名為隨順根本為依境可為取識二所生可依於根而取於境此
三之上皆有順生一切心 三受者論云受謂
 所功能作用名為變異
 領納違順俱非境相為性起愛為業四想者
 論云想謂於境取像為性施設種種名言為

業謂要安立境分劑相方能隨起種種名言
此中安立取像異名謂此是青非青等作分劑而取其相名為安立 五思者論
 云思謂令心造作為性於善品等役心為業
 謂能取境正因等相驅役自心令造善等此
等五與異熟識行相雖異而時依同所緣事
 等故名相應此識行相極不明了不能分別

逆順境相微細一類唯與捨受相應又此相
 應受唯是異熟隨先引業轉不待現緣任善
 惡業識力轉故唯是捨受故非此相應宗鏡
 問一百法中凡聖總具不答若凡夫位通約
 三界九地種子皆具百法若諸佛果位唯具
 六十六法除根本煩惱六隨煩惱二十不定

四不相應行中四共除三十四法宗鏡明八
識十名一七後得名稱為八識二真偽雜間
名和合識三蘊積諸法名為藏識四任持起
發名熏變識五凡成聖名為出生識六藏體
無斷名金剛智識七體非寂亂名寂滅識八

新六

十三

中實非假名為體識九藏體非迷名本覺識
十功德圓滿名一切種智識此識建立有情
無情發生染法淨法若有知有覺則衆生界
起若無想無慮則國土緣生因染法而六趣
回從隨淨法而四聖階降可謂凡聖之本根

器之由了此識原何法非悟證斯心性何境
不真可謂絕學之門栖神之宅又云第八本
識真如一心廣大無邊體性微細顯心原而
無外包性藏以該通擅持種之名作總報之
主建有情之體立涅槃之因居初位而總號

賴耶處果位而唯稱無垢備本後之智地成
自他之利門隨有執無執攝論云一切種子
心識成諸根及所
攝論云一切種子
心識成諸根及所
攝論云一切種子
心識成諸根及所
合增長廣大依二執受一者有戲論習氣執受
依執受二者相名分別言說戲論習氣執受
宗鏡云執受各具二義且執受二義者一攝義
即攝為自體二持義即令不散受二義者一
領義即領以境二覺義即令生覺受安危
共同根身具執受四義一攝為自體同是無

記性故二持令不散第八能任持此身分不
 爛壞三令已為境此根身是第八危五根分
 四安五根安若器世同量但緣非我受即第
 八義中領已為境問可以器界不以似根身第
 二親執受答以與第八亦不隨彼安危共同所
 八親執受答以與第八亦不隨彼安危共同所
 體又器界損時第八亦不隨彼安危共同所
 以不執受若髮毛爪齒勝脫宿水等雖近已
 同外器攝所以無漏種二緣而不執受應具四句
 持而不緣即無漏種二緣而不執受應具四句
 現

行三俱句即內身根塵而立多名據染緣淨
 四俱非即前七現行 而
 緣而作衆體舍一切而如太虛包納現萬法
 而似大地發生則何法不收無門不入但以
 迷一真之解作第二之觀因於覺明能了之
 心發起內外塵勞之相於一圓湛析出根塵

聚內四大為身分外四大為境內以識精為
 垢外因想相成塵無念而境觀一如有想而
 真成萬別若能心融法界境豁真空幻翳全
 消一道明現可謂裂迷途之繳網抽覺戶之
 重關惺夢醒而大覺常明狂性歇而本頭自

新六

十四

現○**阿比那**義翻執持能執持種子根身生
 相續義執持有三一執持根身令不爛壞二
 執持種子令不散失三執取結生相續義即
 有情於中有身臨末位第八識初一念受生
 時有執取結生相續義結者繫也屬也於母

腹中一念受生便繫屬彼故亦如磁石吸
 鐵鐵如父母精血二點第八識如磁石一
 刹那間便攪而住同時根塵等種從自識中
 亦生現行名為執取結生故楞嚴曰陀那微
 細識習氣如瀑流楊李云言習氣者謂熏習

識中無始習氣微習生滅流住不息故如瀑
 流解深密經云五識如瀑流水生多波浪諸波
 等以水為依五六真非真恐迷我常不開演
 宗鏡云佛若不染而說真則衆生不復進修
 增上慢以佛若一識向說真則衆生不復進
 說不真則衆生染而說真則衆生不復進
 期故對凡夫二乘恐甚微細分別執為我
 深密經云阿陀那識甚微細分別執為我
 流我於凡愚不測演恐微細分別執為我

云真諦謂之第七識蓋取第八染分立名
 識百法謂之第八識者則道取深淨和合
 解深密經謂之第九者乃別取第八淨分言
 之故攝論云世尊說法凡有三種一染污分
 二清淨分三染污清淨分譬如金藏土中有
 三一地界二金三土輪以地譬依他性具染
 淨二分此八識以土譬分別性為生死染分
 此七識以金譬真實性為涅槃淨分此九識
 宗鏡云分別諸識開合不同皆依體用約體
 則無差而差以全用之體不礙用故約用則
 差而無差以全體之用不失體故如舉海成

新六

十五

波不失海舉波成海不礙波非有非無方窮
識性不一不異可究心源古德云約諸識門
雖一多不定皆是體用緣起本末相收本是
九識末是五識從本向末寂而常用從末向
本用而常寂寂而常用故靜而不結用而常
寂故動而不亂靜而不結故真如是緣起動
而不亂故緣起是真如真如是緣起故無涅
槃不生死即八九為六七緣起是真如故無
生死不涅槃即六七為八九無生死不涅槃
故法界皆生死無涅槃不生死故法界皆涅

槃法界皆涅槃故生死非離亂法界皆生死
故涅槃非寂靜生死非離亂衆生即是佛涅
槃非寂靜佛即是衆生是以法界違故說涅
槃是生死即理隨情用法界順故說生死是
涅槃即情隨理用如此明時說情非理外理
非情外情非理外故所以即實說六七為八
九實者體也理非情外故所以即假說八九
為六七假者用也以假實無礙故人法俱空
以體用無礙故空無可空人法俱空故說絕
待空無可空故言妙用如斯說者亦是排情

之言論其至實者不可以名相得至極者不
 可以二諦辨不可以名相得故非言象能詮
 不可以二諦辨故非有無能說故云至理無
 言賢聖默然正可以神會不可以心求問一
 心湛寂云何起諸識浪答只為不覺忽爾念

新六

十六

生起信云以不如實知真如法一故不覺心
 起摩訶衍論云即是顯示根本不覺之起因
 緣根本不覺何因緣故得起而有因不如故
 得起而有何等法中而不如耶謂三法中而
 不如故言不如者當有何義謂違逆義故云

何三法一者實知一法二者真如一法三者
 一心一法是名為三實知法者謂一切覺即
 能達智真如法者謂平等理即所達境一心
 法者謂一法界即所依體於此三法皆違逆
 故無明元起是故說言謂不如實知真如法

一故不覺心起彼三種法皆守一中終不離
 故故通名一又起信云以無明熏力不覺心
 動最初成其業識因此業識復生轉識等論
 釋云最初不覺稱為第一業相能見所見無
 有差別心王念法不可分析唯有精勤隱流

之義故名爲業如是流動只申不覺第二轉相以業相念爲所依故轉作能緣流成了相第三現相以了別轉爲所依戲論境界具足現前所緣相分圓滿安布依此見分現彼相分又動相者動爲業識理極微細謂本覺心

新六

七

因無明風舉體微動微動之相未能外緣即不覺故謂從本覺有不覺生即爲業相如海微波從靜微動而未從此轉移本處轉相者假無明力資助業相轉成能緣有能見用向外面起即名轉相雖有轉相而未能現五塵

所緣境相如海波波浪假於風力兼資微動從此擊波轉移而起現相者從轉相而成現相方有色塵山河大地器世間等楞伽經大慧白佛言世尊諸識有幾種生住滅佛告大慧識有二種生住滅非思量所知謂流住生住

滅相生住滅

梵語你伽此云流注不斷言流住者

唯目第八三

相微隱種現不斷名爲流注由無明緣初起業識故說爲生相續長劫故名爲住到金剛定等覺一念斷本無明名流注滅相生住滅者謂餘七識心境麁顯故名爲相雖七緣八

望六爲細具有四惑故亦云麤依彼現識自
種諸境緣合生七識爲相生長劫重習名爲
相住從未向本漸伏及斷至七地滿名爲相
滅依前生滅立迷悟依依後生滅立染淨依
後短前長事分二別即是流注生住滅相生
住滅仁王般若經云然諸有情於久遠劫初
刹那識異於木石生得洙淨各自能爲無量
無數染淨識本從初刹那不可說劫乃至金
剛終一刹那有不可說不可說識生諸有情
色心二法色名色蘊心名四蘊宗鏡引古釋

初刹那識異於木石者謂一念識有覺受故
異於木石即顯前念中有末心所見赤白二
穢即同外器木石種類此識生時攬彼爲身
故異木石問既非久遠無始何名初識耶答
過去未來無體刹那重習唯屬現在現在正
起妄念之時妄念違真名爲初識非是過去
有識創起名爲初識故知橫該一切處豎通
無量時皆是即今現在一心更無別理道契
經文殊師利白佛言世尊阿賴耶識具一切
法過於恒沙如是諸法以誰爲本生於何處

新六

大

師所明總有四分義一相分一實相名相體二見分二見分唯識論云於自所緣有了別用證見名見即一

相義唯相相相相狀名相此唯相有法有相相狀而通影及質
唯相是識之所變相中非後三相而論下所詮
相分有緣境識所變影緣不得是本質二見分唯
識論云於自所緣有了別用

根本智見分是照燭名見此通根心俱有
 照燭義故三能緣名見即通內五分推度能緣
 故四念解名見以念解所詮義故五推度見
 見即此量心推度一切境故於此五種見
 除五色及內外等三自證分爲能親證自
 見分緣相分不謬能作證故四證自證分謂
 能親證第三自證分緣見分不謬故從所證

處得名此四分義鏡如自證分鏡明如見分
 鏡象如相分鏡後死切如證自證分此四
 分有四師立義第一安慧菩薩立一分自證
 分識論云此自證分從所緣生是依他起故
 故說爲有見相二分不從緣生因徧計心妄
 執而有如是二分情有理無唯自證分是依
 他起性有種子生是實有故見相二分是無
 更變起我法二執又是無以無似無若準護
 法菩薩即是以有似無見相二分是有體變
 起我法二執是無體故安慧引楞伽云三界

有漏心心所皆是虛妄分別為自性故知
識見相二分皆是徧計妄執有故唯有自證
一分是依他起性是實有故二難陀論師立
二分成唯識初標宗者即一切心生皆有見
相二分見相二分是能所二緣也若無相分

新六

二十

牽心心法無由得生若無能緣見分誰知有
所緣相分耶即有境有心等成唯識也見分
為能變相分是所變能所得成須具二分見
分相分是依他起性有時緣獨影境即同種
生有時緣帶質境即別種生故非徧計也若

不許者諸佛不應現身土等種種影像也三
陳那菩薩立三分安慧立一分但有體而無
用難陀立見相二分但有用而無體皆互不
足立理者謂立量果義論云能量所量量果
別故相見必有所依體故相分為所量見分

為能量即要自證分為證者是量果也喻尺
量絹絹為所量尺人為能量記數之智名為
量果今見分緣相分不錯皆由自證分為作
果故今眼識見分緣青時定不緣黃如見分
緣不曾見境忽然緣黃境時定不緣青若無

自證分即見分不能自記憶故知須立三分
若無自證分即相見亦無若言有二分者即
須定有自證分集量論頌云似境相所量能
取相自證釋云似境相所量者即相分似外
境現能取相自證者即是見分能取相分故

新六

三

自證即是體也四護法菩薩立四分立宗者
心心所若細分別應有四分立理者若無第
四分將何法與第三分爲量果耶汝陳那立
三分者爲見分有能量了境用故即將自證
分爲量果汝自證分亦有能量照境故即將

何法與能量自證分爲量果耶即須將第四
證自證分爲第三分量果也引密嚴經云衆
生心二性內外一切分內一分爲一性見相
二性所取能取纏能緣能動是相緣見分
所取是所緣相縛也見種種差別見分通三量故夫爲量果須是

現量方爲量果前五識與第八見分雖是現
量以外緣故即非量果爲量果者應內緣故
七識雖是內緣亦非量果爲量果者應具二
義一現量二內緣又果中後得見分雖是現
量內緣時變影緣故非量果即須具三義又

果中根本智見分雖親證真如不變影故是
 心用故非量果即須是心體具足四義一現
 量二內緣三不變影四是心體方為量果問
 四分以何為體性答相分所變色心為體性
 若內三分即用現行心所而為體宗鏡問未

有無心境曾無無境心凡聖通論都有幾境
 答大約有三境頌曰性境不隨心性是實
四根大及實定果色等相分境言不隨心者為
此根塵等相分皆自有實種生不隨能緣見
分種獨影唯從見此影謂影相是相分異名為
生故獨影唯從見此影謂影相是相分異名為
自有名故名獨影即空華兔角過去未來諸
假影像法此世從能緣見分變生與見分

同種故名獨帶質通情本即相分一半與本
影唯從見一種生故言通情本
與見分同見一種生故言通情本
情即能緣見分即所緣本質
隨應是不定義謂於三境中名隨所應
有性種界繫三科再熟等差別不定又廣
 釋云性境者為有體實相分名性境即前五
 識及第八心王并現量第六識所緣諸實色

新六

二十三

得境之自相不帶名言無籌度心此境方名
 性境及根本智緣真如時亦是性境以無分
 別任運轉故言不隨心者都有五種不隨一
 性不隨者其能緣見分通三性所緣相分境
 唯無記性即不隨能緣見分通三性二種不

隨者即見分從自見分種生相分從自相分
 種生不隨能緣見分心種生故名種不隨三
 界繫不隨者如明了意識緣香味境時其香
 味二境唯欲界繫不隨明了意識通上界繫
 又如欲界第八緣種子境時其能緣第八唯

欲界繫所緣種子便通三界即六八二識有
 界繫不隨四三科不隨且五蘊不隨者即如
 五識見分是識種收五塵相分即色蘊攝是
 蘊科不隨十二處不隨者其五識見分是意
 處收五塵相分五境處攝是處科不隨十八

界不隨者其五識見分是五識界收五塵相
 分五境界攝此是三科不隨五異熟不隨者
 即如第八見分是異熟性所緣五塵相分非
 異熟性名異熟不隨獨影境者謂相分與見
 分同種生名獨影唯從見即如第六識緣空

新六

二三

華兔角過未及變影緣無為并緣地界法或
 緣假定果極迫極略等皆是假影像此但從
 見分變生自無其種名唯從見獨影有二種
 一者無質獨影即第六緣空華兔角及過未
 等所變相分是其相分與第六見分同種生

無空華等質二者有質獨影即第六識緣五
根種現是皆托質而起故其相分亦與見分
同種而生亦名獨影境三帶質者即心緣心
是如第七緣第八見分境時其相分無別種
生一半與本質同種生一半與能緣見分同

種生從本質生者即無覆性從能緣見分生
者即有覆性以兩頭攝不定故名通情本質
即第七能緣見分本即第八所緣見分又四
句分別一唯別種非同種即性境二唯同種
非別種即獨影境三俱句即帶質境四俱非

即本智緣如以真如不從見分種生故名非
同種又真如當體是無爲但因證顯得非生
因所生法故名非別種性種等隨應者性即
性境種謂種類所謂於三境中各有種類不
同今皆須隨應而說又約八識分別者前五

轉識一切時中皆唯性境不簡互用不互用
二種變中唯因緣變又與五根同境故第六
意識有四類一明了意識亦通三境與五同
緣實五塵初率爾心中是性境若以後念緣
五塵上方圓長短等假色即有質獨影亦名

似帶質境二散位獨頭意識亦通三境多是
 獨影通緣三世有質無質法故若緣自身現
 行心心所時是帶質境若緣自身五根及緣
 他人心心所是獨影境亦名似帶質境又獨
 頭意識初刹那緣五塵少分緣實色亦名性

新六

二十四

境三定中意識亦通三境通緣三世有質無
 質法故是獨影境又能緣自身現行心心所
 故是帶質境又七地已前有漏定位亦能引
 起五識緣五塵故即是性境四夢中意識唯
 是獨影境第七識唯帶質境第八識其心王

唯性境因緣變故相應作意等五心所是似
 帶質真獨影境問三境以何為體答初性境
 用實五塵為體具八法成故八法者即四大
 地水火風四微色香味觸等約有為說若能
 緣有漏位中除第七識餘七皆用自心心所
 為體第二獨影境將第六識見分所變假相
 分為體能緣即自心心所為體第三帶質即
 變起中間假相分為體若能緣有漏位中唯
 六七二識心心所為體攝論云遠行及獨行
 無身寐於窟調其難調心是名真梵志百法

釋云如來依意根處說遠行又獨行也隨無明意識徧緣一切境也故名遠行又諸心相續一一轉故無實主宰名獨行無身者即心無形質故寐於窟者即依附諸根潛轉身內名寐於窟寐者藏也即心之所蘊在身中此

新

十五

獨意破外道執有實我也世尊云但是心獨行無別主宰故言獨行又無始游歷六塵境故名遠行○**菴摩羅**此云清淨識僧道注金剛三昧經云白淨無垢識彼經佛言諸佛如來常以一覺而轉諸識入菴摩羅何以故一

切衆生本覺常以一覺覺諸衆生令彼衆生皆得本覺覺諸情識空寂無生何以故決定本性本無有動熏聞云天台依攝大乘說菴摩羅名無分別智光即第九淨識也宗鏡云識湛若太虛佛性明珠皎同朗月然據諸論所說第八若至

我見永不起位即捨梨耶之名別受清淨之稱是則果位名菴摩羅天台所依攝大乘義取第九識者非無深致此依真諦所譯深攝論也輔行云真諦三藏云阿陀那七識此云執我識此即惑性體是緣因阿賴耶八識此

名藏識以能盛持智種不失體是無沒無明
 無明之性性是了因菴摩羅九識名清淨識
 即是正因唐三藏不許此識云第九是第八
 異名故新譯攝論不存第九地論文中亦無
 第九但以第八對於正因第七對於了因第

六以對緣因今依真諦仍合六七共為緣因
 以第六中是事善惡亦是惑性委釋識義非
 今所論但以三識體性對於三德三因於理
 即是論家雖云翻識為智而不即照三識一
 心即此一心三智具足光明玄云菴摩羅識

是第九不動若分別之即是佛識宗鏡問無
佛決定有心中定無心菴摩羅則言亡四句
意絕百非約司別唯無量故知如來心智能
明非情所及阿梨耶識即是第八無沒識猶
 有隨眠煩惱與無明合別而分之是菩薩識
 大論云在菩薩心名為般若即其義也阿陀

新六

二六

那識是第七分別識訶惡生死欣羨涅槃別
 而分之是二乘識於佛即是方便智波浪是
 凡夫第六識無俟復言宗鏡九識十名一自體
 非偽名為真識二體非有無名無相識三軌用
 不改名法性識四真覺常存體非隱顯名佛

性真識五性絕虛假名實際識六天用無方名法
 身七隨流不染名自性清淨識八阿摩羅翻無
 垢識九體非一異名真如識十勝妙絕待號不
 可名目識○或名牟呼栗多此云堅
 實心楞伽注云謂第一義心如樹貞實心非念

慮也乃是群生本有之性又摩訶衍論立十種
 識總攝諸識云何為十於前九中加一切一
 心識論上文云所謂以一心識徧於二種自
 在無所不安立如佛告文殊師利言我唯建
 立一種識所餘之識非建立焉所以者何種

永樂北藏

翻譯名義集

諸佛所證之理乃立菴摩羅名就衆生所迷
 之本則標乾栗陀號何者經云而轉諸識入
 菴摩羅故知果位名菴摩羅一切一心識論云

能作一切種種名字知是羣生所迷之本
 辨此義後賢詳之昔任大覺李相公垂訪問
 為一法此為二法若云二法性覺即本覺若云
 一法上句安言妙明下句安言明妙即本覺若云
 一法二義上句言性體即寂而常照故曰妙禮
 妙明下句言覺覺用即照而常寂故曰明妙禮
 記云人生而靜天之性也感物而動性之欲

新六

五七

第一九二册

也斯乃儒家以寂然不動為性感而遂通曰
情吾宗則以明靜真心為性是理具也昏動
妄念為情是事造也故楞嚴云從無始來生
死相續皆由不知常住真心性淨明體用諸
妄想此想不真故有流轉以茲情性分今十
識前之八識皆屬情也九十二識乃當性焉
問心與於性同異云何荅或同或異言或同者
如楞嚴云常住真心性淨明體此俱目真究
明云心識二性躁動不停此俱召妄二名異者
如楞嚴云舜若多性可消亡爍迦羅心無動

轉此心真而性妄矣大意云隨緣不變故為
性不變隨緣故為心此性真而心妄也忠國
師云迷時結性成心悟時釋心成性然真妄
二心經論所明大有四義一唯真心起信云唯
是一心故名真如二者唯妄心如楞伽云種種
諸識浪騰躍而轉生三者從真起妄如楞伽
云如來之藏是善不善因能徧興造一切趣
生四者指妄即真如楞嚴云則汝今者識精
元明又淨名云煩惱之儔是如來種種文所
陳此四收盡然此諸識西域東夏異計紛紜

今先敘異執後述會通初異執者性相二宗
肇分於竺國南北之黨彌盛於齊朝故西域
那爛陀寺戒賢大德遠承彌勒無著近踵法
護難陀依深密等經瑜伽等論立法相宗言
法相者唯齊八識業相以爲諸法生起之本

新六

天

故法相宗以識相行布爲旨其寺同時智光
大德遠稟天殊龍樹近遵青目清辯依般若
等經中觀等論立法性宗言法性者以明真
如隨緣爲染淨之本故一性宗以真理融觀
爲門泊乎東夏攝論有梁唐之異地論分南

北之殊以無著菩薩造攝大乘論流至此土
二譯不同藥朝真諦乃立九識計第八識生
起諸法如彼論明十種勝相第一依止勝相
明第八識生十二因緣次唐時玄奘新譯攝
論但立八識乃謂第九祇是八識異名此是

梁唐之異也天親菩薩造十地論翻至此土
南北各計相州南道計梨耶爲淨識相州北
道計梨耶爲無明此乃南北之殊也其次會
通者妙玄云今明無明之心不自不他不共
不無因四句皆不可思議此約自行破計南

此不存若有四悉檀因緣亦可得說此約化他性相俱存以阿梨耶中有生死種子熏習增長即成分別識若阿梨耶中有智慧種子聞熏習增長即轉依成道後真如名為淨識若異此兩識祇是阿梨耶識此亦一法論三

新六

三九

三中論一身攝論云如金土染淨染譬異識金譬淨識土譬梨耶識明文在茲何勞苦諍又宗鏡云此阿賴耶識即是真心不守自性隨染淨緣不合而合能含藏一切真俗境界故名藏識如明鏡不與影像合而含影像此

約有和合義邊說若不和合義者即體常不變故号真如本一真心湛然不動若有不信阿賴耶識即如來藏別求真如理者如雜像覓鏡即是惡慧以未了不變隨緣隨緣不變之義而生二執又宗鏡以理量二門收盡一切性相識相妙有是如量門識性真空是如理門問真心無相云何知有不空常住湛然之體答以事驗知因用可辨事能顯理用能彰體如見波生知有水體當觀量之門以造性相之道

翻譯名義集卷第十六

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二冊

翻譯名義集卷第十七

新七

宋姑蘇景德寺普潤大師

法雲編

陰入界法篇第五十八

智論云一切諸法中但有名與色若欲如實觀但當觀名色心但有字故曰名也形質礙

新七

法故曰色也而凡夫人迷此色心有輕重異故佛對機說陰入界三科法也

集德陀此

云蘊蘊謂積聚古翻陰陰乃蓋覆積聚有為蓋覆真性又仁王云不可說識生諸有情色心二法色名色蘊心名四蘊皆積聚性隱覆

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

真實此以色受想行識名為五蘊心經疏記具辨五蘊音義指歸云漢來翻經為陰至晉僧叡改為衆至唐三藏改為蘊羅吹者此云入法界次第云通稱入者入以涉入為義根塵相對則有識生識依根塵仍為能入根塵即是所入今此十二從所入受名熏聞曰夫六入者凡有二義一根塵互相涉入二根境俱為識之所入以是諸經名十二入楞嚴唯以六根為入者蓋根有勝義親能生識又根能受境吸擗音前塵故偏名入故云六為賊媒自

劫家寶又云六入村落法界次第云內六名入者此之六法親故屬內為識所依故名為入亦名根者根以能生為義此六既並有生識之功故通名根外六入者此六踈故屬外識所游涉故名為入亦名塵者塵以染污為

義以能染污情識通名為塵又十二處者百法疏云生長義即六種識依於根塵而得生長名十二處(一) 馱都此云界百法疏云界是因義中間六識藉六根發六境牽生與識為因故名為界法界次第云界以界別為義此

十八法各有別體義無渾濫故名十八界若根相對即有識生識以識別為義識依於根能別於塵故通名識由此根塵識三各有六法成十八界此三科法如俱舍云聚生門種族是蘊處界義愚根樂有三故說蘊處界釋

曰愚三者一愚心為說五陰則開心為四合色為一二愚色為說十二處則開色為十處半謂五根五塵及法塵少分合心為一處半謂意根及法塵少分三愚心及色為說十八界則更開心為七界半謂六識意根法塵少

分皆言愚者迷也根三謂上中下根樂三謂略中廣皆如次配三科法（歌羅邏）或羯邏藍此云凝滑又云雜穢狀如凝酥胎中五位此初七日大集經云歌羅邏時即有三事一命二煖三識出入息者名爲壽命不臭不爛

名之爲煖即是業持火大故地水等色不臭不爛也此中心意名之爲識即是剎那覺知心也長無增減三法和合從生至死此識之種即是命根故宗鏡引論云然依親生此識種子以此種子爲業力故有持一報之身功

能差別令得決定若此種子無此功能身便爛壞故以親生種子爲命根夫命根者依心假立命爲能依心爲所依生法師云焚薪之火旋之成輪輪必攬火而成照情亦如之必資心成用也命之依心如情之依心矣（頤）

新七
三
（頤）或暹蒲曇或頰浮陀此云疱狀如瘡胎二七日（頤）或閉尸或伽那此云凝結狀如乾血或云聚血或云奕而充肉胎三七日（健男）或羯南此云凝厚漸堅硬魚孟切故亦云硬肉胎四七日雖有身意缺眼四根六

處未全但號名色涅槃佛言如說名色繫縛
衆生名色若滅則無衆生離名色已無別衆
生離衆生已無別名色亦名名色繫縛衆生
亦名衆生繫縛名色○**鉢羅奢佉**此云形位
具諸根形四支差別俱舍以此胎五七日名

胎中五位六七日名髮毛爪齒位七七日名
具根位五根圓滿故所言根者增上出生名
之爲根五識藉彼爲增上緣而得生故又具
五義名之爲根嚴續依發及徧別故從此五
七至未出胎並名六入言胞胎者說文云兒

生裏衣者曰胎爾雅胎始養也○**別芻**斫者
行義芻者盡義謂能於境行盡見諸色故名
爲行盡故喻伽云屢觀衆色觀而後捨故名
爲眼是照燭義楞嚴云眼如蒲桃朶或云眼
如秋泉池眼有五種一肉眼二天眼三慧眼

四法眼五佛眼今先通辨然後別明先通辨
者大品云菩薩行般若時淨於五眼肉眼淨
見三千大千世界天眼淨見十方如恒河沙
等諸佛世界中衆生死此生彼慧眼菩薩不
作是念是法若有爲若無爲若世間若出世

問若有漏若無漏是慧眼菩薩無法不見無法不知無法不識是為慧眼淨菩薩法眼知是人入隨信行是人隨法行是人無相行是人行空解脫門是人行無相解脫門是人行無作解脫門得五眼得五眼故得無間三昧

得無間三昧故得解脫智云云乃至知是菩薩四

能坐道場不能坐道場知是菩薩有魔無魔

是為菩薩法眼淨目連謂魔曰吾以道眼觀

天珠菩薩入如金剛三昧破諸煩惱習即時

得諸佛無礙解脫即生佛眼所謂一切種智

十力四無所畏四無礙智乃至大慈大悲等諸功德是名佛眼大論釋曰肉眼見近不見遠見前不見後見外不見內見晝不見夜見上不見下以此礙故求天眼得是天眼遠近皆見前後內外晝夜上下悉皆無礙是天眼

見和合因緣生假名之物不見實相所謂空無相無作無生無滅如前中後亦爾為實相故求慧眼得慧眼不見眾生盡滅一異相捨離諸著不受一切法智慧自內滅是名慧眼但慧眼不能度眾生所以者何無所分別故

以是故生法眼法眼能令行人行是法得是
 道知一切衆生各各方便門令得道證法眼
 不能徧知度衆生方便道以是故求佛眼佛
 眼無事不知覆障雖密無不見知於餘人極
 遠於佛至近於餘幽暗於佛顯明於餘爲疑

新七

五

於佛決定於餘微細於佛爲簾於餘甚深於
 佛甚淺是佛眼無事不聞無事不見無事不
 知無事爲難無所思惟一切法中佛眼常照
 此之五眼當立四義以辨其相初約人分淨
 名記云欲指人中是肉眼故明四趣眼不及

人天故爲所破此亦一往亦有龍鬼過人肉
 眼終是惡業從道已判又云以天眼法在色
 界故破欲方有四禪天眼聲聞是慧眼我從
 所得菩薩是法眼如來是佛眼淨名記問前
 三眼兩教二乘亦能得之法眼三教菩薩亦

能得之如何五眼併奪云無答隨教依理其
 相天殊若云諸佛菩薩有者即是帶理之四
 眼也地住分得佛方究竟故云肉眼一時徧
 見十方天眼不以二相而見慧眼乃云第一
 淨故法眼佛眼元來永殊是則五眼具足在

佛二乘與人既並無眼如生盲者問佛之肉眼與人肉眼同異云何答凡夫惡業障故如盲佛果功德薰故清淨故大般若云佛肉眼能見人中無數世界不唯障內故知凡夫肉眼但見障內義當有矣問肉眼障礙云何徧

見答大論云報生天眼在肉眼中天眼開闢肉眼見色故見大千又云天眼有二種一果報得二脩禪得果報得者常與肉眼合用唯夜闇天眼獨用問佛具肉眼與於佛眼同異云何答淨名記云諸佛如來法身菩薩約體

用分互相不同且如肉眼見於麤色於麤色處見於中道從麤色邊名爲肉眼約見中道即名佛眼問佛之天眼與於佛眼同異云何答淨名疏云今取證理見十方土及十法界麤細之色名佛天眼圓見三諦無二名爲佛

新七

六

眼二約用釋如淨名疏云但眼是總名從用分別則有五種一肉眼見麤事色二天眼見因果細色三慧眼即麤細色心偏真之理四法眼見色心麤細因緣假名俗諦諸法五佛眼見中道圓真佛性之理又能雙照麤細因

緣事理問見中道真名佛眼者未審菩薩分
 證與佛究竟同異云何答如發軔云分證與
 究竟五眼但有明昧之殊三約諦釋如淨名
 疏云圓觀三諦觀俗境破諸惡業名淨肉眼
 觀俗細境破諸亂心名淨天眼若觀真諦破
 界內惑名淨慧眼觀內外俗破塵沙無知名
 淨法眼觀中雙照圓除無明是淨佛眼是則
 肉天二眼乃因緣所生之法後三即三觀所
 照之諦焉四約教釋如淨名疏云約教則有
 四佛五眼不同金剛般若佛問須菩提如來

有肉眼不云準此五眼皆通四教若別釋者
 淨名記云若以偏圓相待總而明之唯圓佛
 眼別教法眼通菩薩慧眼蔽菩薩肉天二眼
 又淨名疏云若諸凡夫肉眼天眼見微細相
 聲聞但有二眼肉眼天眼所見同前慧眼見
 真諦相即是見二諦相三蔽菩薩既未斷惑
 不見真諦相但有肉眼天眼見世諦儼相通
 教菩薩亦但三眼唯見二諦幻化之相別教
 菩薩得四眼三眼如前別得法眼見界內外
 恒沙佛法無量四諦之理並是見相見也若

圓教菩薩住十信位雖有肉眼名爲佛眼相
似圓見法界相惑未除猶名見相見也若入
初住發真無漏即五眼圓開此皆通辨次別
明者淨名疏引首楞嚴云阿那律言我初出
家常樂睡眠如來訶我爲畜生類我聞佛訶
啼泣自責七日不眠失其雙目白佛具說佛
言眠是眼食如人七日不食則便失命七日
不寢七捨切眼命即斷難可治之當脩天眼
用見世事因是脩禪得四大淨色半頭而見
謂之半頭者昔神悟云齊眉上半如琉璃明

徹此遠楞嚴明前不明後南屏云前之半頭
見大千界但見於前不見於後今謂此解遠
淨名疏云那律脩禪得四大清淨造色半頭
天眼從頭上半皆得見色觀三千大千世界
如庵摩勒果若三截佛得全頭天眼一頭皆
發淨色徹見無疑今觀兩說猶鷓音聿鳥名蚌之
相搯音厄也今乘其弊以會通之淨名廣疏以
從上爲半者乃示天眼之體也以報得天眼
在肉眼中脩得天眼在肉眼外既在眼外則
發半頭之色雖半頭淨及其視物但見前矣

所以楞嚴約用說焉然其聲聞所發天眼半
 頭與佛全頭優劣碩異又佛乃隨所入定欲
 見能見聲聞須入所得之定方覩境矣又佛
 則能見一切佛土那律但見大千淨名疏云
 二乘雖有天眼作意欲見千界乃至大千諸

新七

佛菩薩有真天眼不以二相見諸佛土天台
 云中道真天眼非二諦之相而能徧照四上
 三種生死死此生彼依正並現王三昧中是
 真天眼問那律既見於前云何情人穿針答
 入定則見出定不知肇云二乘在定則見出

定不見荆溪記云若約那律失眼出觀但同
 世人壞根者不見問藏通二教既不談中以
 何為佛眼答別行玄記云故今正使及二習
 氣俱時而盡故能二諦皆究竟也方異三乘
 弟子獨彰佛眼佛智復次那律天眼與大梵

王天眼雖同

下華切

有四異一報脩異梵

王報得在肉眼中那律脩得居肉眼外二總
 別異淨名疏云又梵王是總相見見不分明
 那律是別相見見則了了乃至諸阿羅漢因
 淨禪得者皆別相見三自他異梵王報得於

自住處則見餘方不見那律以脩根本得五
種四禪八色清淨發真天眼隨所至處皆見
三千四通明異梵王天眼是通非明羅漢天
眼是通是明又淨名疏問梵王天眼見大千
界與法華肉眼何異答大論明報生天眼在

新七

九

肉眼中天眼開闢見廣由天肉眼見色故見
大千大品明菩薩肉眼見百由旬乃至大千
過此則用天眼以肉眼與風相遠故不說見
他土若法華經力肉眼能見大千一切法者
三藏二乘天眼慧眼所見事理尚不能及何

况梵王而可比也故大經云學大乘者雖有
肉眼名為佛眼二乘之人雖有慧眼名為肉
眼以其慧眼見真斷惑與圓教肉眼有齊有
劣故圓教肉眼名佛眼者以雖具煩惱之性
能知如來秘密之藏○**楞多羅成續多**此

云能聞瑜伽云數數於此聲至於聞故翻為
耳是能聞義楞嚴耳如新卷葉或云耳如卷
樺皮○**伽羅尼羯羅**此云能嗅喜宵切瑜
伽云數由此故能嗅於香故名為鼻是能嗅
義楞嚴云鼻如雙垂瓜或云鼻如盛針筒○

紙若時吃 此云能嘗能除饑渴故瑜伽云
 能除饑渴羸_切為瘦數發言論表彰呼召故
 名為舌是能嘗義楞嚴舌如初月偃或云舌
 如偃月刀○**迦耶** 梵有四名一迦耶二設利
 羅三弟訶四應伽此云積聚瑜伽云諸根所

隨周徧積聚故名為身是積聚義及依止義
 亦翻分謂支分楞嚴身如腰鼓頰或云身如
 立戟_切 逆_切 槃_音 安般守意經云何等為身何
 等為體骨肉為身六情合為體
 此云肉團心即意根所託也故云意如幽室

見夫言根者義有二種一者浮塵外根二勝
 義內根言浮塵者四大是能造四微是所造
 色香味觸四微和合乃得成根故楞嚴云我
 今觀此浮根四塵只在我面資中云浮虛不
 實昏翳真性故曰浮塵此浮塵外根也言勝

義者即清淨折七四大洪敏鈔云此勝義根雖用
 能造所造八法為體是不可見有對色能照
 境發識乃聖人所知之境其義深遠非同塵
 境廉淺故名清淨此是染中說淨非無漏妙
 明之淨此勝義內根也大論問何故三識所

知合爲一鼻舌身識名爲覺三識所知別爲
三眼名見耳名聞意知名爲識答是三識助
道法多是故別說餘三識不爾是故合說是
三識但知世間事是故合爲一餘三識亦知
世間亦知出世間是故別說復次是三識但
緣無記法餘三識或緣善或緣不善或緣無
記復次是三識能生三乘因緣如眼見佛及
弟子耳聞法心籌量正憶念如是等種種差
別勝天王經佛告天王菩薩摩訶薩以方便
力行般若波羅密於一切法心緣自在緣一

切色願得佛色無所得故心緣衆聲願得如
來微妙音聲心緣衆香願得如來清淨戒香
心緣諸味願得如來味中第一大丈夫相心
緣諸觸願得如來柔軟手掌心緣諸法願得
如來寂靜之心心緣自身願得佛身心緣自
口願得佛口心緣自意願得如來平等之意
天王菩薩摩訶薩行般若波羅密無有一心
一行空過不向薩婆若者遍緣諸法而能不
著觀見諸法無不趣向菩提之道菩薩脩習
諸行皆因外緣而得成立又如大地住在水

上若鑿昨音池井即得水用其不鑿者無由見之如是聖智境界遍一切法若有勤脩般若方便則便得之其不脩者云何能得○釋婆沙問曰何名大種答大而是種故名大種

如言大地及大王等能減能增能損能益是爲種義體相形量徧諸方域能成大事是爲大義大乘入楞伽云謂虛妄分別津潤大種成內外水界炎盛大種成內外火界飄動大種成內外風大色分段大種成内外地界圓

覺云我今此身四大和合所謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色皆歸於地唾涕膿血津液涎沫淡淚精氣大小便利皆歸於水暖氣歸火動轉歸風仁王云堅持名地津潤名水煖性名火輕動名風淨覺云通名大者且從事

立智論云佛說四大無處不有故名爲大長水直以藏性釋大一何誤哉孤山云四輪持世其實土輪金輪水輪風輪也此不言土者土與金同是堅性俱屬地大故此但言四大則已攝四輪矣淨覺云然此四大風金則由

妄心而起火水復由風金而起下文結云遮
音第更相為種義見此矣宗鏡云皆從四大
遮也和合成盡是一心虛妄變維摩詰問文殊師
利何等為如來種文殊師利言有身為種無
明有愛為種貪恚痴為種四顛倒為種五蓋
為種六入為種新七七識處為種八邪法為種九
惱處為種十不善道為種以要言之六十二
見及一切煩惱皆是佛種天台釋云即是以
非種為種何者雖三道之外更無如來種一
正因即苦道二了因即煩惱道三緣因即業

道又上文云三道是三德種種既有三如來
亦三一法佛如來二報佛如來三應佛如來
種以能生為義若不能生不名為種以此三
種能生三佛從微至著終于大果亦種類義
若此三種非佛種類此外更無同類之法亦
種性義性名無改此之三法從初至後不斷
不滅必致三佛三德之果故名不改今約衆
生明種不出此三由煩惱潤業受身有苦三
無前後亦非一時不縱不橫故金錕云若有
衆生未稟教者來至汝所先當語云汝無始

采唯有煩惱業苦而已即此全是理性三因
此乃約三由未發心未曾加行故性緣了同名
性開正因此乃對又妙樂云三道是三德種者即
正性種也有生性故故名為種生時此種純變
為備此等諸文皆以迷時為性悟後名備然

新七

十三

此性種天台名相對種荆溪以敵對而釋有
 總有別若總以三道之事俱對三德之理此
 乃事理總論敵對若別敵對如記主云此三
 從別一一各異苦道在迷屬因法身所證是
 果此乃因果相對煩惱是昏迷之法般若是

明悟之法此乃迷悟敵對行違理是繫縛之
 法行順理是解脫之法此以縛脫敵對荆溪
 又轉名相翻種在因則翻法身為苦道至果
 乃翻苦道為法身迷日翻般若為煩惱悟時
 翻煩惱為般若縛則翻解脫為結業脫則翻
 結業為解脫始終理一故名性種若法華疏
 釋諸佛兩足尊知法常無性佛種從緣起是
 故說一乘天台解曰中道無性即是佛種妙
 樂釋云立本無性為本性德故知今種即性
 家之種先德疑云淨名以三道為性種法華

以中道為性種觀此二處文義頗異遂立四
義消通二文一種本二種體三種緣四種果
遂定淨名三道是種之當體法華三德是所
依體乃種之本也今謂種以能生為義種即
是本豈有二殊學者須究二處經文各順一

義維摩指迷令悟故以在迷三道為佛種正
助二脩為種緣此乃迷悟法華明諸佛設教
故當平等理性為佛種逆順兩事為種緣此
事理分淨名三道乃約即為種三道是能
備性淨名三道乃約即為種三德是所猶
冰是水種法華三德指性自是種乃性當如

水為冰種作此區別煥暗然明矣又法華疏
曰若就類論種一切低頭舉手悉是解脫種
一切世智三乘解心即般若種夫有心者皆
當作佛即法身種荆溪云類謂類例即脩德
也斯乃順脩三因能成三德之果故名類種

此由法華徧開六道低頭舉手彈指散花本
是人天之福今開即是緣因佛種一切世智
三乘解心本是五乘之智今開即是了因佛
種夫有心者不知正因今開眾生皆當作佛
即法身種妙樂問曰若爾般若解脫有於種

類及以對論法身類種與對論種為同為異
 答理一義異言理一者只緣理一是故脩性
 相對離合言義異者對生死邊名為相對理
 體本淨名為類種又聞能觀智名為了種聞
所緣理名為正種即是理淨與事淨為類此
 約開顯明類種昔經圓既隔偏但約當世三

因自論類種若前三教如妙樂云別教唯有
 種類之種而無相對於中法身種類仍別始
 終常淨唯不從覆故得種名此與釋籤雖法
 身本有不同別教為惑所覆二文相戾妙宗
 釋曰別教法身為惑所覆者良由不知本覺

之性具染惡德是故染惡非二德也云但有
 法身本覺隨於染緣作上一切迷中之法以
 是名曰為惑所覆既覆但中佛性之理如淳
 善人一切惡事非本所能為惡人逼令作眾
 惡故說善人為惡所覆此顯定有能覆之惑

新七

十五

所覆真如其理不變始終常淨故說唯不從
 覆故得種名問妙玄云十回向始正脩中此
 中但理不俱諸法釋籤則曰不同別人理體
 具足而不相收故絳帟難云別人既有理性
 三因何緣別脩緣了淨覺雖約理性三因皆

但中德蒼未契四明之意故於妙宗釋此義曰亦為不知本覺之性具染惡德不能全性起染惡脩乃成理體橫具三法言不相收者以其三法定俱在性皆是所發猶如三分各稱帝王何能相攝是故不知性中三法二是

脩者二乃成橫故曰三皆在性而不互融也藏通兩教全無此義但約當教其名非無因時三學為五分種達分即為一解脫種第五解脫達分者涅槃名解脫所念處即般若種云備善根不住生死名為達分當曉有身為種若非聞法孰能自知不加功

行捨身受身裏得成就無上菩提遂示性類二法以為標月之指歟翻謂三假輔行云因內因外和合方成故所生法名因成假念不實故前念滅滅已復生生者必滅計能相續名相續假他待於已假

立陀名已待於他假立於已相待不實名相待假成實論云三假浮虛者如煙雲塵霧也優陀那天台禪門曰此云丹田去臍下二寸半大論云如人語時口中風出名優陀那此風出已還入至臍偈云風。優陀那觸臍

而上去是風觸七處頂及斷音眼齒根肉也齒唇舌
 喉及以宵是中語言生論云出入息是身加
 行受想是心加行尋伺是語加行大集經云
 有風能上有風能下心若念上風隨心牽起
 心若念下風隨心牽下運轉所作皆是風隨

逝七

十六

心轉作一切事若風道不通手脚不遂心雖
 有念即舉動無從譬如人牽關音麗即影
 枝種種所作拔繩若斷手無所牽當知皆是
 依風之所作也圓別亦云安那此云遣來
 入息也般那此云遣去出息也安般守意

經云安為身般為息安為生般為滅安為念
 道般為解結所以先數所矩切計也下並同入者外有
 七惡內有三惡用少不能勝多先數入也安
 名出息般名入息息有四事一為風二為氣
 三為息四為喘昌克切有聲為風無聲為氣出
 入為息氣出入不盡為喘也出息為生死陰
 入息為思想陰或云先數出息氣則不急身
 不振音帳滿身心輕利三昧易成或云先數入
 息隨息內歛易入定故或云當隨便宜以數
 出入若心輕浮繫心丹田當數入息若心昏

沉繫心鼻端當數出息此皆不許出入俱數
提婆菩薩云佛說甘露門名阿那波那於諸
法門中第一安隱道○漏或云薩遮此云
有婆沙云有是何義謂一切有漏法是佛言
若業能令後生續生是名爲有華嚴云何等

潮七

十七

名有爲法所謂三界衆生婆沙云漏是何義
答住是漏義凡夫至此被留住故浸漬疾智
是漏義至三有頂常浸漬故流出是漏義垂
盡三有還出下故持義醉義在內義放逸義
並是漏義成論云失道故名漏律云癡人造

業開諸漏門文句云漏謂三漏妙樂云一欲
漏謂欲界一切煩惱除無明二有漏謂上兩
界一切煩惱除無明三無明漏謂三界無明
又輔行釋有流云有即三有流謂四派一見
流三界見也二欲流欲界一切諸惑除見及
癡三有流上二界一切諸惑除見及癡四無
明流三界癡也於此三處因果不亡故名爲
有爲此四法漂溺不息故名爲流婆沙問緣起緣生有
何差別答或說無有差別緣起緣生皆有爲
法或有說云亦有差別因是緣起果是緣生
涅槃云有漏法者有二種有因有果無漏法

者亦有二種有因有果有漏果者是則名苦
 有漏因者則名爲集無漏果者則名爲滅無
 漏因者則名爲道○薩迦耶薩此云無常荀
 卿曰趨舍無定謂之無常唐因明正理論云
 本無今有暫有還無故名無常淨住法云生
 不可保唯欲營生死必定至不知顧死况此
 危命凶變無常俄頃之間不覺奄死內德論
 云百齡易盡五福難常命川流而電逝業地
 久而天長三塗極途林倫切而杳杳四流無
 際而茫茫憑法舟而利濟謝信翻下華切以高

翔宜轉咎而爲福何罔念而作狂正法念云
 有於胎藏死有生時命終有纔行便亡有能
 走忽卒智論云無常有二種一相續法壞無
 常二念念生滅無常示鏡明二種四相一約
 蘆果報說生老病死長阿含云一生相五陰
 興起已得命根新七二老相謂生壽向盡餘命無
 幾三病相謂衆苦迫切存亡無期四死相謂
 盡也風先火次諸相敗壞身亡音趣故又
 四諦論曰衆苦依止名生苦能令變壞名老
 苦逼迫身因名病苦能滅諸根名死苦非愛

共聚名怨憎會苦可愛相遠名愛別離苦希
 望不遂名求不得苦是眾苦相名五盛陰苦
婆沙論云盛陰有何義受所生是故說成謂
 生受是故說成受所養是故說成謂養受是
 故說成盛陰與盛陰有何義別養受是
 謂陰謂盛陰又陰有漏無漏盛陰一名即差別
 又陰染污不染污盛陰一名即差別
 依經文以五盛陰是其別體善惡陰盛即是

苦涅槃云復次菩薩脩於死想觀是壽命常
 為無量怨讎所繞念念損滅無有增長猶
 山瀑水不得停住亦如朝露勢不久停如囚
 趣死步步近死如牽牛羊詣於屠所出曜經
 佛言是日已過命則隨滅如少水魚斯有何

樂二約細惑業說生住異滅如起信論不覺
 心起名為生能見能現妄取境界起念相續
 名之為住執取計名名之為異造作諸業名
 之為滅唯識論云生表此法先非有滅表此
 法後是無異表此此法非凝然住表此法暫

有用釋曰自無而有曰生自有而無曰滅前
 後改變名異暫爾相續名住又論云本無今
 有有位名生位暫停即說為住住別前後
 復立異名暫有還無無而名滅前三有故同
 在現在後一是無故在過去輔行記云言三

相者不立住相與異合說以人於住起常計
故故淨名云比丘汝今亦生亦老亦滅老即
是異圭峰云住異二相同是現在故合為一
細分即四孤山解楞嚴云前舉四相今唯二
者以生攝住以滅收異宗鏡云雖年百歲猶

若刹那如東逝之長波似西垂之殘照擊石
之星火驟隙之迅駒風裏之微燈草頭之朝
露臨崖之朽樹爍目之電光若不遇於正法
必永墜於幽途○闍闍音此翻云生死○
乞切或繕摩此翻生瑜伽云五蘊初起

名之為生依殼喏而起曰卵生含藏而出
卵胎生假潤而興曰濕生無而忽現名化生
如是四生由內心思業為因外殼胎藏濕潤
為緣約藉緣多少而成次第卵生具四是以
先說胎生具三濕生具二化生唯一謂思業

也俱舍云人畜生具四地獄及諸天中有唯
化生鬼通胎化二人具四生者如大論云毘
舍佉彌羅女生三十二子彌伽羅是大兒字
其母生三十二卵剖生三十二男皆為力士
其母得三道又婆沙論云昔於此洲商人入

海得一雌此鳥移也鶴遂生二卵出二童子端
 正聰明年長出家得阿羅漢大名世羅小名
 鄔波世羅大論云胎生者如常人生濕生者
 如拏音菴羅婆利媯女頂生轉輪聖王又涅槃
 云頂生王從頂施四免防教化二切生化生者大論云
 如佛與四眾游行比丘尼眾中有阿羅婆地
 中化生及劫初時人皆化生旁生具四者正
 法念云化生金翅鳥能食四生龍龍與金翅
 皆具四生走獸皆胎飛鳥俱卵證真云情想
 合離四生皆具經文且據一往增勝邊說○

味刺補汝威切此云死勝變云生者新諸根生
 死者故諸根滅正法念經云臨終四大為害
 謂之四大不調有四種死若風大不調一切
 身分互相割裂從足至頂分散如沙又一乘
 章云有二種死何等為二謂分段死壽有分限身有
形不思議變易死因移果易故名變易分段死者謂虛
 偽眾生不思議變易死者謂阿羅漢辟支佛
 大力菩薩意生身又云以分段死故說阿羅
 漢辟支佛智我生已盡得有餘果證故說梵
 行已立凡夫人天所不能辦七種學人先所

未作虛偽煩惱斷故說所作已辦阿羅漢辟
 支佛所斷煩惱更不能受後有故說不受後
 有攝大乘明七種生死一分既謂三界果報
 二流來謂有識之初三反出謂背妄之始四
 方便謂入滅二乘五因緣謂初地已上六有
 後謂第十地七無後謂金剛心北史李士謙
 字子約善談名理嘗有容坐不信佛家報應
 義士謙諭之曰積善餘慶積惡餘殃此非休
 咎耶佛經云輪轉五道無復窮已此則實誼
 所言千變萬化未始有極忽然為人之謂也

新七

主

佛道未來其賢者已知其然矣至若古本魚
 為黃熊音雄褒音切君為龍牛哀為猛獸彭生
 為豕如意為犬鄧艾為牛羊枯前身李氏之
 子此非佛家變化異形之謂乎○如摩羅或
 迦末羅此云黃病又云惡垢亦云癩病智論
 云一者外因緣病寒熱饑渴兵刃刀杖墜落
 推壓音鴨如是等種種外患為惱二者內因緣
 病飲食不節卧起無常四百四病名為內病
 ○阿羅漢此云不可治病弘明集云必死之
 病雖聖莫蠲可療之疾待醫方愈故涅槃明

三種病一易治二難治三不可治淨名疏云
療治有損一有從初服藥但增而不損終無
差理是名增增二或雖困篤方治即愈是名
增損三或有服藥初雖漸損而後更增是名
損增四從初漸損乃至平服是為損損又詳
治衆生病一增增者即在下凡夫若為說法

更起誹謗闡提之罪如善星調達等也二增
損者如尸利鞠多三損增者如大論明四禪
比丘謂是四果臨終見生處謗無涅槃即墮
地獄又毘曇成實明退法人皆具相也四損
損者即身子等諸得道人○**增者**此云廢

音風病一發不起智論云四百四病者四大
為身常相侵害一一大中百一病起冷病有
二百二水風起故熱病有二百二地火起故
止觀明治病方法既深知病源起發當作方
法治之治病之法乃有多途舉要言之不出

新七

三三

止觀二種方便云何用止治病相有師言但
安心止在病處即能治病所以者何心是一
期果報之主譬如王有所至處群賊逆散次
有師言臍下一寸名憂隄那此云丹田若能
止心守此不散經久即多有所治有師言常

止心足下莫問行住寢卧即能病治所以者
 何人以四大不調故多諸疾患此由心識上
 緣故令四大不調若安心在下四大自然調
 適衆病除矣有師言但知諸法空無所有不
 取病相寂然止住多有所治所以者何由心
 憶想鼓作四大故有病生息心和悅衆病即
 差故淨名經云何為病本所謂攀緣云何斷
 攀緣謂心無所得如是種種說用止治病之
 相非一故知善脩止法能治衆病次明觀治
 病者有師言但觀心想用六種氣治病者即

是觀能治病何等六種氣一吹二呼三嘻音禧
 四呵音訶五噓音虛六咽音噏此六種息皆於唇
 口之中想心方便轉側而作綿微而用頌曰
 心配屬呵腎屬吹脾呼肺咽聖皆知肝臟熱
 來虛字至三焦壅處但言嘻高僧傳僧善疾
 甚篤將殛訖力告弟子曰吾患腹中冷結者
 昔在少年山居服業糧粒既斷嬾往追求噉
 小石子用充日夕因覺為病死後可破腹看
 之果如其言南山鈔云但饑竭名生病亦名
 故病每日常有故以食為藥醫之功僧祇律

云佛住舍衛國難陀母人作釜釜音反逼上汁
 飲覺身中風除食消便作念閻梨是一食人
 應當食粥乃取多水少米煎去二分然後入
 胡麻華音必菱音鉢末盛滿罍持詣佛所自言惟
 願世尊聽諸比丘食粥佛許仍為說偈次四
 分云佛在那頻頭國因苑沙施粥佛許之又
 十誦云婆羅門王阿耆達施八般粥謂乳酪
 胡麻豆摩沙荏如甚切蘇等佛許之高僧法開
 晉升平中孝宗有疾開視牀知不起不肯進
 藥獻后怒收付廷尉俄而帝崩獲免或問法

師曰高明劄簡何以醫術經懷開曰明六度
 以除四魔之疾調九候以療風寒之病自利
 利他不亦可乎孫綽曰才辯縱橫以數術通
 教其在開公焉

翻譯名義集卷第十七

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二冊

翻譯名義集卷第十八

新八

宋姑蘇景德寺普潤大師 法雲 編

統論二諦篇第五十九

教傳東土東標法本西域西顯當聞香以尋根故與專泐而究原辨佛陀僧伽之辨新八解

菩提般若之名隨機之語雖曰無邊音歸之意唯詮二諦今就集末略開七門

- 一原宗
- 二釋名
- 三辨義
- 四示體

- 五釋相
- 六境智
- 七勸誡

一原宗者中觀論云諸佛依二諦為衆生說

永樂北藏

翻譯名義集

法一以世俗諦二第一義諦良以佛之說法語不徒然凡所立言咸詮實理故聞法者悉有所證以依二諦為機說故如大論云有二種衆生一者知諸法假名二者著名字為著名字衆生故說無相為知諸法假名衆生故說世諦是以世俗顯緣起之事諸法歷然故佛事門中不捨一法勸臣以忠勸子以孝勸國以治勸家以和弘善示天堂之樂懲非顯地獄之苦此依俗諦也真諦彰本寂之理一性泯然所以實際理地不受一塵是非雙泯

第一九二冊

能所俱亡指萬象為真如會三乘歸實際此依真諦也

二釋名者此二諦法就能詮名談真則逆俗順俗則乖真以真是實義審實是真俗是假義審假是俗故涅槃云出世人所知名事一

義諦世人所知名世諦北山錄云會極捐情之謂真起微涉動之謂俗真也者性空也俗也者假有也假有之有謂之似有性空之空謂之真空此約事理對釋昭明太子云真諦離有離無俗諦即有即無即有即無斯是假

名離有離無此為中道此約中邊判釋也

三辨義者宗鏡問曰一心二諦理事非虛證理性而成真審事實而為俗皆具極成之義不壞二諦之門大小二乘同共建立如何是極成之義答所成決定不可移易隨真隨俗

各有道理瑜伽論云一有世間極成真實二

道理極成真實世間極成真實者謂一切此

間於彼彼事隨順假立世俗慣切右惠習悟入

覺慧所見同性謂地唯是地非是火等乃至

苦唯是苦非是樂等樂唯是樂非是苦等以

要言之此即如此非不如此是即如是非不
如是決定勝解所行境界一切世間從其本
際展轉傳來想自分別共所成立不由思惟
籌量觀察然後方取是名世間極成真實道
理極成真實者依止現比及至教量極善思

惟擇決定智所行所知事由證成道理所建
立所施設義是名道理極成真實

四示體者二諦之法明所詮體如昭明云世
人所知生法爲體聖人所知不生爲體從人
雖異其體不殊故荆溪云祇點一法二諦宛

然俗則百界千如真則同居一念又起信云
摩訶衍者總說有二種云何爲二一者法二
者義此以一法而分二義談實相不壞於假
名論差別不破於平等昭明云真即有是空
俗指空爲有宗鏡云俗諦不得^新不有有常自

空真諦不得^三不空空但徹有故十疑論注云
說相而萬法森羅實無所得談性而一如寂
滅不礙隨緣真是俗家之真萬法自泯俗是
真家之俗一性恒殊以不壞假名故則彼此
生滅差別以說諸法實相故則彼此生滅自

亡祇於不一而明不二故仁王云於解常自

一智照融通於諦常自二
法性常一
聖人見真
凡夫見俗
了達此

一二真入聖義諦故古德云二諦並非雙恒

乖未曾各二雙顯泯中謂非真非俗一雙孤

鴈掠地高飛兩箇鴛鴦池邊獨立又先德云

真俗雙泯二諦恒存空有兩亡一味常現是

知各執則失互融則得各執則失者如云有

為雖偽捨之則大業不成無為雖空住之則

慧心不朗互融則得者如云雖知諸佛國及

以衆生空而常脩淨土教化諸衆生故十疑

論注云聖人得其意也於隨緣處而談不變

於成事處而說體空故荆溪云應知萬法是

真如由不變故真如是萬法由隨緣故此等

明文皆論真俗之體一也

五釋相者妙玄云取意存略但點法性為真

諦無明十二因緣為俗諦於義則足但人心

蘆淺不覺其深妙更須開拓音託則論七種二

諦釋籤解云然此七文散在諸經無一處具

出唯大經十二列八二諦章安作七二諦銷

之初一是總餘七是別經云出世人心所見

者名第一義諦世人心所見者名為世諦疏
 云總冠諸諦世情多種束為世諦聖智多知
 束為第一義諦即是諸教隨情智也經云五
 陰和合稱名某甲是名世諦解陰無陰亦無
 名字離陰亦無是名第一義諦疏云名無名
 即生滅二諦妙云實有為真經云或有法有
 名有實是名第一義諦或有法有名無實是
 名世諦疏云實不實即無生二諦妙云云幻
幻有空經云如我人衆生壽命知見乃至如
為真龜毛兎角等陰界入是名世諦苦集滅道是

名真諦疏云定不定二諦即單俗復真妙云
有為俗即約有經云世法有五種謂名世句
空不空共為真世縛世法世執著世是名世諦於此五法心
 無顛倒名第一義諦疏云法不法亦是含中
 二諦也妙云云四者幻有為俗幻有即經云
空不空一切法趣空不空為真燒割死壞是名世諦無燒割死等是名第一
 義諦疏云燒不燒複俗單中也妙云云幻有
名為俗不有經云有八種苦是名世諦無八
不空為真種苦故是第一義諦疏云苦不苦二諦亦是
 複俗單中妙云云幻有即空皆名俗不
有不空一切法趣不有不空為真

經云譬如一人有多名字依父母生是名世
 諦依十二因緣和合生者名第一義諦跡云
 和合二諦真俗不二複俗諦中也妙不可言
空皆為俗一切法趣有趣之趣不有不空為
真又云若畧說者界內相即不相即界外相
即不相即四種二諦也別接通五也圓接通
六也圓接別七也天台遂明四正三接之教法

六境智者起信鈔問云境智為一為異答云
 智體無二境亦無二智無二者只是一智義
 用有殊約知真處名為真智約知俗處名為
 俗智境無二者謂色即是空為真境空即是色
 為俗境由是證真時必達俗達俗時必證真

了俗無性即是真空豈有前後耶况無心外
 之境何有境外之心是即心境渾融為法界
 七勸誡者大經云所言二諦其實是一方便
 說二如醉未吐見日月轉謂有轉日及不轉
 月醒人但見不轉不見於轉謂一不一言二
 非二當以智解勿以情執故佛告阿難自我
 往昔作多聞士共文殊師利諍二諦義死墮
 三塗經無量劫吞熱鐵丸從地獄出值迦葉
 佛為我解釋有無二諦迦葉佛言一切諸法
 皆無定性汝言有無是義不然一切萬法皆悉

空寂此二諦者亦有亦無汝但知文不解其
義當知二諦俗諦故有真諦故無體不思議
奚可偏執學佛教者當離情想故佛藏云刀
割害閻浮提人其罪尤少以有所得心說實
相法其過彌甚當知佛法不思議唯教相難

解幸冀後賢於佛聖教研精覃思勿爲略焉
沙門服相篇第六十

大論云釋子受禁戒是其性剃髮割截染衣
是沙門相道宗鈔云儀即沙門相也削髮壞衣
是體即沙門性也無表戒法是僧祇云三衣

者賢聖沙門之標標音標幟昭志四分云三世如
來並著如是衣大品明十二頭陀衣有二種
一者納衣智論釋云好衣因緣故四方追逐
墮邪命中若受人好衣則生親著若不親著
檀越則恨又好衣是未得道者生貪著處好

衣因緣招致賊難新或至奪命有如是等患故
受弊納衣法二但三衣智論釋云行者少欲
如足衣趣蓋形不多不少故受三衣白衣求
樂故多畜許竹種種衣或有外道苦行故裸
形無恥是故佛弟子捨二邊處中道北山云

憍陳如弊服五錢須菩提華房百寶俱聖人
 也衡兵終身一衲玄景每曙常切也更衣俱
 高僧也克不克在于我可不可亦不在乎物
 也○震越應法師云此翻衣服應是卧具釋
 名曰服上曰衣依也所以庇寒暑也傳云
 衣身之章也上曰衣下曰裳白虎通曰衣者
 隱也裳者障也所以隱形自障蔽也涅槃云
 如世衣裳障覆形體○經具云迦羅沙曳
 此云不正色從色得名章服儀云袈裟之目
 因於衣色如經中壞色衣也會正云準此本

是草名可染衣故將彼草自此衣踊十誦以
 為敷具謂同氈席之形四分以為卧具謂同
 衾音被之類薩婆多云卧具者三衣之名大
 淨法門經云袈裟者晉名去穢大集經名離
 染服賢愚經名出世服真諦雜記云袈裟是
 外國三衣之名名含多義或名離塵服由斷
 六塵故或名消瘦服由割煩惱故或名蓮華
 服服者離著故或名間色服以三如法色所
 成故言三色者律有三種壞色青黑木蘭青
 謂銅青黑謂雜泥木蘭即樹皮也業疏云聽

以刀截成沙門衣不爲怨賊所剝故章服儀
云條堤二音提之相事等田疇之畦切貯水
而養嘉苗辟服此衣生功德也佛今象此義
不徒然五分云衣下數破當倒披之在雨中
行水入葉中應順披之章服儀云比見條葉
不附正儀當馬齒鳥足縫之即須順左右條
開明孔不作即同縵切半衣南山問比見西
域僧來多縫衣葉者何答此佛滅後將二百
年北天竺僧與外道同住外道嫉之密以利
刀內衣葉中同往王所外道告王沙門釋子

內藏利刀欲將害王因告檢獲由此普誅一
國比丘時有耶舍阿羅漢令諸比丘權且縫
合爲絕命難此乃彼方因事權制非佛所開
故義淨云西國三衣並皆刺合唯東夏開而
不縫依律大衣限五日成七條四日成五條
二日成限日不成尼犯墮比丘突吉羅業疏
云若有衣不受持者突吉羅下二衣有長者
開將作從悲華經云佛於寶藏佛前發願願
成佛時袈裟有五功德一入我法中犯重邪
見等於一念中敬心尊重必於三乘授記二

天龍人鬼若能敬此袈裟少分即得三乘不退三若有鬼神諸人得袈裟乃至四寸飲食充足四若衆生共相違背念袈裟力尋生慈心五若持此少分恭敬尊重常得勝他瓔珞經云若天龍八部八部關却豆切競也爭念此袈裟生

誦八

慈悲心海龍王經龍王白佛如此海中無數種龍有四金翅常來食之願佛擁護令得安隱於是世尊脫身昨早切衣告龍王汝取是衣分與諸龍皆令周徧於中有值一縷之者金翅鳥王不能觸犯持禁戒者所願必得

搜玄引大集王問比丘不能說遂羞墮地袈裟變白法滅盡經云沙門袈裟自然變白應法師云韻作髦音加沙葛洪字苑始改從衣○**僧伽梨**西域記云僧迦脰舊訛云僧伽梨此云合又云重謂割之合成義淨云僧迦

脰唐言重複衣靈感傳云每轉法輪披僧伽梨南山云此三衣名諸部無正翻今以義譯大衣名雜碎衣以條數多故若從用爲名則曰入王宮聚落時衣乞食說法時著薩婆多論大衣分三品九條十一條十三條兩長一

短名下品十五條十七條十九條三長一短
名中品二十一條二十三條二十五條四長
一短名上品會正記問所以長增而短少者
業疏云法服敬田為利諸有表聖增而凡減
也業跡云今準十誦加持應云大德一心念

新

九

我比丘某甲是僧伽梨若千若長若短
割截衣持三說會正記云如缺大衣下二衣有
長者開將作從去受持應加云大德一心念
我某甲比丘此僧伽梨二十五條衣受四長
一短割截衣持三說僧祇云有緣須捨大德

一心念我比丘某甲此僧伽梨是我三衣數
先受持今捨一說下二○鬱多羅僧或郁多
羅僧此譯上著衣即七條也南山云七條名
中價衣從用云入眾時衣禮誦齋講時著若
受應加法云此鬱紆物多羅僧七條衣受兩

長一短割截衣持三說如缺七條開將上○
安陀會或安怛羅婆沙此云中宿衣謂近身
住也南山云五條名下衣從用云院內行道
雜作衣若受應加法云此安陀會五條衣受
一長一短割截衣持三說如缺五條開將上

比丘三衣中須有換易皆應具修威儀手執衣心生口言加法云云菩薩經云
 五條名中著衣七條名上衣大衣名衆集時
 衣戒壇經云五條下衣斷貪身也七條中衣
 斷嗔口也大衣上衣斷癡心也華嚴云著袈
 裟者捨離三毒四分云懷抱於結使不應披

袈裟○唐言纒條即是一幅毘毘音無曰
 相者三衣俱通纒也佛法至此一百八十七
 年出家未識割截祇著此衣○尼師○或尼
 師但那此名坐具或云隨坐衣業跡佛言爲
 身爲衣爲卧具故制畜之長四廣三更增半

襟手者善見云令於縷際外增之迦留陀夷
 容故加之半襟音十誦云新者二重故者四重十誦
 云不應受單者離宿突吉羅戒壇經云尼師
 壇如塔之有基也汝今受戒即五分法身之
 基也良以五分由戒而成若無坐具以坐汝
 身則五分定慧無所從生天神黃瓊云元佛
 初度五人及迦葉兄弟並制袈裟左臂坐具
 在袈裟下云云後度諸衆徒侶漸多年少比丘
 儀容端美入城乞食多爲女愛由是製衣角
 在左肩後爲風飄聽以尼師壇鎮上後外道

達摩多問比丘肩片布持將何用答曰擬
將坐之云云達摩多云此衣既為可貴有大威
靈豈得以所坐之布而居其上云云比丘白佛
由此佛製還以衣角居于左臂坐具還在衣
下但不得垂尖角如象鼻羊耳等相摩得勒

伽云若離宿不須捨業疏云受應加云大德
一心念我比丘某甲此左師壇應量作今受

持三說若拾準上○**僧祇支**或僧却崎去奇切西域記

唐言掩腋舊或名竭支正名僧迦鷄慶脂切
云覆腋衣用覆左肩右開左合竺道祖云

魏時請僧於內自恣宮人見僧偏袒不以為
善遂作此衣施僧因綴陟切衛於左邊祇支上
因而受稱即偏衫右邊今隱祇支名通蹠兩
袖曰偏衫今作時須開後縫截領以存元式
故也○**泥縛**此宗或云泥伐散那西域

新

十一

記唐言裙巨舊曰涅槃僧訛也既無帶襟普
切其將服也集衣為攝通之涉切廣雅攝也
束帶以條攝則諸部各異色乃黃赤不同釋
名云袈裟也連接群幅也○**舍勒**應法師譯
云內衣也半者言舍勒相短似今短群也小

水論雖不顯於相可類半泥洹也()

迦羅那

明了論云為存略故但言迦提此翻功德以坐夏有功五利賞德也西域記以迦提翻云外星昂星直此月故律鈔引明了論翻為堅實能感實能感多衣衣無敗壞故又名難活

以貧人取活為難捨少財入此衣功德勝如以須彌大衣聚施也或云堅固又云塵覆古翻為賞善罰惡衣賞前安居人後安居人不得也亦翻功德衣以僧眾同受此衣招五利功德律中受此衣故畜長財離衣宿背請別

眾食食前食後至他家四分云安居竟應受

功德衣則前安居人七月十六日受至十二

月十五日捨四分云若得新衣若檀越施衣

若糞掃衣四分云糞掃者新物搽作淨若

已浣胡管切浣已納作淨即日來不經宿不以

邪命得應法四周有緣五條作十隔用袈裟

色受捨應鳴鐘集僧羯磨具出自恣篇()

野應法師翻蟲衣謂用野蚕絲綿作衣事

鈔云即黑毛卧具寧音義云梵云高世耶譯

云野蚕綿東天竺有國名烏陁粳米欲熟葉

變爲蟲蟲則食米人取蒸以爲綿也如此絲
綿者名摩呵跋多此言大衣衣甚貴即大價
之衣感通傳云伏見西來梵僧咸著布氎具
問答云五天竺國無著蠶衣由此興念著斯
章服儀○**屈胸**音舜此云大細布緝木綿華心

織成其色青黑即達磨所傳袈裟○**睽**睽式

染此云木綿○**劫波**劫波或言劫貝即木綿也
正言迦波羅此樹華名也可以爲布高昌國
名氎居例切賓國南大者成樹已此形小狀
如土葵有殼剖以出華如柳絮可紉以以

爲布○**迦鄰陀衣**細錦衣也○**梵羅綿**梵羅

此云細香苑音義翻冰或云堯沙此云霜斯
皆從色爲名或名妬羅綿妬羅樹名綿從樹
生因而立稱如柳絮也亦翻楊華或稱兜羅
毘而吏切者毛毳此苜切也熏聞云謂佛手柔軟

加以合縵似此綿也○**瞿脩羅**此云圖像從
其衣形而立名若著瞿脩羅則不著僧迦鷄
○**尼衛**此云裏衣○**欽跋羅**即毛○**頭湯羅**
此云細布○**芻摩**此云麻衣西域記云衣麻
之類也麻形細荇葉青色西域麻少多用

草羊毛○頤鉢羅西域記云織細羊毛○鬘

頤縷西域記云織野獸毛細軟可得緝績故

以見玆而克服用○梵那波吒此云絹○俱

蘇摩此云華○摩羅此云鬘苑師云一切花

通名俱蘇摩別有一花獨名俱蘇摩此云悅

意其花大小如錢色甚鮮白衆多細葉圓集

共成應法師云西域結髮師多用蘇摩羅華

行列結之以爲條貫無問男女貴賤皆此莊

嚴或首或身以爲飾好正法念云生天華鬘

在額

捷椎道具篇第六十一

菩薩戒經云資生順道之具中阿含云所蓄

物可資身進道者即是增長善法之具辯正

論云沙門者行超俗表心游塵外故應器非

廊廟所陳染衣異朝宗之服北山錄云簠音甫

簋音軌祭器莊呂切豆制度文章爲禮之

器升降上下周旋揚切的襲似立爲禮之文

鍾鼓管磬羽籥干戚籥音樂先王制舞文以

也戚予也爲樂之器屈伸俯仰綴兆舒疾爲

樂之文置茲則禮樂廢矣繕寫績刻香臺法

機爲道德之器髡袒拜遶禪講齋戒爲道德
之文地茲則道德微矣

捷推

上巨寒切
下音地

聲論翻爲磬亦翻鍾資持云若
諸律論並作捷槌或作捷椎今須音槌爲地
又羯磨疏中直云捷地未見椎字呼爲地也

後世無知因茲一誤至於鈔文一宗祖教凡
捷槌字並改爲椎直呼爲地請尋古本及大
藏經律考之方知其謬今須依律論並作捷
槌土呼召時自從聲論增一云阿難升講堂
擊捷推者此是如來信鼓也五分云諸比丘

布薩時不時集妨行道佛言當唱時至若打
捷椎若打鼓吹螺使舊住沙彌淨人打不得
多應打三通若唱二時至亦使沙彌淨人唱
住處多不得徧聞應高處唱猶不知集更相
語知若無沙彌比丘亦得打事鈔云若尋常

新八

十四

所行生椎之始必漸發聲漸希漸大乃至聲
盡方打一通佛在世時但有三下故五分云
打三通也後因他請方有長打然欲初鳴時
當依經論建心標爲必有感徵應至鍾所禮
三寶訖具儀立念我鳴此鍾者爲召十方僧

衆有得聞者並皆雲集共同和利又諸惡趣
受苦衆生令得停息故付法藏傳中屬膩吒
王以大殺害故死入千頭魚中劔輪繞身而
轉隨斫隨生羅漢為僧維那依時打鍾若聞
鍾聲劔輪在空如是因緣遣信白令長打使

我苦息過七日已受苦即息江南上元縣一
民時疾暴死心氣尚煖凡三日復甦乃誤勾
也自言至一殿庭間忽見先主被五木縲械
甚嚴民大駭竊問曰主何至於斯耶主曰吾
為宋齊丘所誤殺和州降者千餘人以冤訴

因此主問其民曰汝何至斯耶其民具道誤
勾之事主聞其民却得生還喜且泣曰吾仗
汝婦語嗣君凡寺觀鳴鍾當延之令永吾受
苦惟聞鍾則暫休或能為吾造一鍾尤善民
曰我下民耳無緣得見設見之胡以為驗主

新八

十五

沉慮曰吾在位嘗與于闐國交聘遣吾一瑞
玉天王吾愛之嘗置於髻受百官朝一日如
廁忘取之因感頭痛夢神謂我曰玉天王寘
於佛塔或佛體中則當愈吾因獨引一匠携
於瓦棺寺鑿佛左膝以藏之香泥自封無一

人知者汝以此事可驗民既還家不敢輒已
遂乞見主具白之果曰冥冥何憑民具以玉
天王之事陳之主親詣瓦棺剖佛膝果得之
感泣慟躄遂立造一鐘於清涼寺鑄其上云
薦烈祖孝高皇帝脫幽出厄以玉像建塔葬

於蔣山智與鳴鐘增一云若打鐘時一切惡
道諸苦並得停止應法師準尼鈔云時至應
臂吒捷槌應師釋云梵語臂吒此云打梵語
捷槌此云所打之木或檀或桐此無正翻彼
無鍾磬故也音義指歸斥云祇如梵王鑄祇

桓寺金鍾又迹葉結集陟瓜切銅捷槌豈
無鍾耶但天竺未知有磬五分律云隨有瓦
木銅鐵鳴者皆名捷地又律中集僧有七種
法一量影二破竹作聲三作煙四吹貝五打
鼓六打捷槌七唱諸大德布薩說戒時到事

鈔明入堂法應在門外偏袒右肩歛手當心
攝恭設意擬堂內僧並同佛想緣覺羅漢想
何以故三乘同法食故次欲入堂若門西坐
者從戶外旁門西頰先舉左脚定心而入若
出門者還從西頰先舉右脚而出若在門東

坐者反上可知不得門內交過若欲坐時以
衣白蔽勿露形醜須知五法一須慈敬重法
等人二應自卑下如拭塵巾三應知坐起俯
仰得時四在彼僧中不為雜語五不可忍事
應作默然凡徒眾威儀事在嚴整清潔軌行

新六

十六

可觀則生世善心天龍叶贊華嚴云具足受
持威儀教法是故能令僧寶不斷智論云佛
法弟子同住和合一者賢聖說法二者賢聖
默然準此處眾唯施二事不得雜說世論類
於污家俳說也俳戲又貴靜攝不在喧亂誦經

說法必須知時成論云雖是法語說不應時
名為綺語後裔住持願遵斯式○舍羅四分
此云籌五分籌極短並五指極長拳一肘極
微不過小指極細不得減箸十誦云為檀越
問僧不知數佛令行籌不知沙彌數行籌數
之若人施布薩物沙彌亦得雖不往布薩羯
磨處由受籌故四分爲受供行籌通畔彌也
若未受十戒亦得受籌以同受供故業疏三
種行籌一頭露二覆蔽以物三耳語耳畔事
鈔云今僧寺中有差僧次請而簡客者此僧

次翻名越次也即令客僧應得不得主人犯重隨同情者多少通是一盜○**源葉羅**此云錫杖由振時作錫錫聲故十誦名聲杖錫杖經又名智杖亦名德杖彰智行功德故聖人之慄懺賢士之明記道法之幢根本雜事云

新八

十七

比丘乞食深入長者之家遂招譏謗比丘白佛佛云可作聲警覺彼即呵呵作聲喧鬧復招譏毀佛制不聽遂拳打門家人恠問何故打破我門默然無對佛言應作錫杖苾芻不解佛言杖頭安鑲圓如酸仄限口安小鑲子

永樂北藏

翻譯名義集

搖動作聲而為警覺動可一二無人聞時即須行去五百問論持錫有多事能警惡虫毒獸等義淨云錫杖都有三分上分是錫中木下或牙角也若二股六鑲是迦葉佛製若四股十二鑲是釋迦佛製齊稠禪師在懷州王

屋山聞虎鬪以錫杖解之因成頌云本自不求名剛被名求我巖前解二虎障却第三果又鄧隱峯飛錫空中解於二陣○**刺竭節**此云杖頌云柳栗橫擔不顧人直入千峯萬峯去○**軍持**此云瓶寄歸傳云軍持有二若甕

第一九二册

瓦者是淨用若銅鐵者是觸用西域記云拈
 稚迦即澡瓶也舊云軍持訛略也西域尼畜
 軍持僧畜澡灌謂雙口澡灌事鈔云應法澡
 灌資持云謂一斗已下○鉢里薩羅伐等此
 云濾水羅會正記云西方用上白氎東夏宜

將密絹若是生絹小蟲直過可取熟絹四尺
 捉邊長挽兩頭刺著即是羅樣兩角施帶兩
 畔直恂音冠也似中安橫杖尺六兩邊繫柱下
 以盆承傾水時罐底須入羅內如其不介蟲
 隨水落墮地墮盆還不免殺僧祇蟲細者三

重濾毗尼母應作二重濾水囊若猶有應作
 三重不得夾作恐中間有蟲難出當各作捲
 逐重覆却方護生也根本百一羯磨明五種
 水羅一方羅用絹三尺或二尺隨時大小作
 二法瓶陰陽瓶也三君遲以絹繫口以繩懸

新八

十八

沉於水中待滿引出四酌水羅五衣角羅但
 取密絹方一搭手或繫瓶口或安鉢中濾水
 用也○鉢裏音或云阿剌吒迦二合此云數
 珠木棊子經云當貫木棊子一百八箇常自
 隨身志心稱南無佛陀南無達摩南無僧伽

乃過一子具如彼經○鉢多羅此云應器發
軫云應法之器也謂體色量三皆須應法體
者大要有二泥及鐵也色者熏作黑赤名或
孔雀咽色鴿色量者大受三斗小受斗半中
品可知又翻為薄謂治厚物令薄而作此器

南山云此姬周之斗也準唐斗上鉢一斗下
鉢五升五分云佛自作鉢坯以為後式受時
準十誦云大德一心念我比丘某甲此鉢多
羅應量受常用故三若捨準衣律云比丘持
木鉢佛言不應持如是鉢此是外道法也○

鉢 音及 音咨 母論譯為淺鐵鉢經音疏云鉢中

之小鉢今呼為鑊訓音子十誦律云鉢半大鍵

鑊小鍵鑊四分律云鍵鑊入小鉢小鉢入次

鉢次鉢入大鉢或作捷茨建鑊並梵音輕重

○俱夜羅此云隨鉢器法寶解云即是筋鍵

鑊等○浮囊新八五分云自今聽諸比丘畜浮囊

若羊皮若牛皮傳聞西域渡海之人多作鳥

翎毛袋或齋巨牛脬海船或失吹氣浮身

翻譯名義集卷第十八

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

翻譯名義集卷第十九

宋姑蘇景德寺法潤大師 法雲

編 新九

齋法四食篇第六十二

佛地論云任持名食謂能任持色身令不斷壞長養善法身依食住命託食存流入五臟

新九

充浹四肢補氣益肌身心適悅食有三德一輕二淨潔三如法味甘辛鹹澁楞嚴云如是世界十二類生不能自全依四食住所謂段食觸食思食識食是故佛言一切衆生皆依食住李釋曰言段食者段謂形段以香味觸三塵為體

永樂北藏

翻譯名義集

入腹變壞資益諸根故言段食起世細云

浮提人飯細豆肉等名蔬段食按摩

文搏國也禮云無搏食過俗不可搏故於是後

段會云言觸食者觸謂觸對取六識中相應

觸對前境而生喜樂故名觸食通慧云如男

觸觸能資身故得食名準僧何以觀戲等

食豈非觸食義耶故非觸食何以觀戲等

終日以觸為食流瓶云冷煖觸等亦切觸食

言思食者思謂意思取第六識相應思於可

意境生希望故意思潤諸根增長如魚鱗

蛇根毒命者此等用思為食熏聞云相應觸

第一九二册

及相應思者皆心所編行法中也流言識食
蹠云思想飲食令人不死亦名思食

者識即第八執持之相由前三食勢分所資

令此識增勝能執持諸根大種故起世經云
識食地獄

衆生及無遺識處天等
皆用識持以為其食若約三界辨之既食

唯在欲界以色無色無香味二塵餘之三食

徧通三界論云陰但有三人中陰還食人所食香
氣也但現陰多藉多指三食耳此乃惣叙四食也

○僧祇即等供之唱法也寄歸傳云三鉢羅

佉多舊訛云僧跋梵摩難國王經云夫欲施

食者皆當平等不問大小於是佛令阿難臨

飯唱僧跋僧跋者衆僧飯皆平等故莊嚴論

明尸利毘多長者受外道囑以毒和食請佛

及衆佛知令阿難唱僧跋唱已方食唱已毒

散事鈔云况僧食十方普同彼取自分理應

隨喜而人情忌愜用心不等或有閉門限礙

新九

二

客僧者不亦虫乎鳴鐘本意豈其然哉出家

捨著尤不應爾但以危脆之身不能堅護正

法浮假之命不能遠通僧食違諸佛之教損

檀越之福傷一時衆情塞十方僧路傳謬後

生所敗遠矣改前迷而復道不亦善哉僧食
獨喫

餓鬼之或問僧事有限外客無窮以有限之
 業食供無窮之僧事必不立吞曰此乃鄙俗之
 淺度瑣人之短懷豈謂清智之深識達士之
 高見夫四時之供養三寶之福田猶天地之
 生長山海之受用何有盡哉故佛藏經云當

一心行道隨順法行勿念衣食所須者如來
 白毫相中一分供諸一切出家弟子亦不能
 盡由此言之勤修戒行至誠護法由道得利
 以道通用寺寺開門處處同食必當供足判
 無乏少凡受用時應作五觀一計功多少量

永樂北藏

翻譯名義集

彼來處大論云復次思惟此食雖植耘除收
重計一鉢之飯作夫苦如足口食之即成
多此食無所成昔之聞變為屎尿本足美
不淨更無所成昔之聞變為屎尿本足美
味人之所嗜變成不淨之聞變為屎尿本足美
自思惟如地獄出當作畜生牛羊驢駝債其宿
鐵丸從地獄出當作畜生牛羊驢駝債其宿
債或作猪狗常厭想
如是觀食則生厭想
 二村已德行全缺多

新九

三

減三防心顯過不過三毒四正事良藥取濟
 形苦五為成道業世報非意事鈔食不過三
 匙初匙斷一切惡中匙修一切善後匙度一
 切衆生增一云多食致苦患少食氣力衰處
 中而食者如秤無高下○通沙他此云齋日

第一九二册

請觀音經疏云齋者齊也齊身口業也齊者只是中道也後不得食者表中道法界外更無別法也中前得啖而非正中此得明表前方便但似道之中得有證義故得啖也亦是表中道法界外有法也闡義引祭統云齋之為言齊也齊不齊以致齋者也是故君子非有大事也非有恭敬也則不齋不齋則於物無防也嗜欲無止也及其將齋也防其邪物訖其嗜欲耳不聽樂今釋氏以不過中食為齋亦取其防邪訖欲齊不齊之義也毗羅三

昧經瓶沙王問佛何故日中佛食答云早起諸天食日中三世佛食日西畜生食日暮鬼神食佛制斷六趣因令同三世佛食故今約理解故云齋者祇是中道後不得食者即佛制中後不得食也今表初住初地圓證中道心外無法如中後不食也中前得啖者佛制中前非正食皆得啖之毗婆沙論云夫齋者以過中不食為體以八事助成齋體共相支持名八支齋法報恩經云以無終身戒不名優婆塞但名中間人智論問曰何故六齋日

受八戒修福德。若日惡鬼逐人欲奪人命，疾病凶衰令人不吉，是故初聖人教人持齋修善作福，以避凶衰。是時齋法不受八戒，直以一日不食為齋。後佛出世教語之言，汝當一日一夜如諸佛持八戒，不過中食。云是

新九

四

功德將人至涅槃。如四天王經中佛說：月六齋日，使者太子及四天王自下觀察衆生，布施持戒孝順父母少者，便上忉利以啓帝釋。諸天心皆不悅，說言：阿修羅種多，諸天種滅。少者布施持戒孝順父母多者，諸天帝釋心

皆歡喜，說言：增諸天衆，減損阿修羅。云又提謂經明八王日何等為八王日？謂立春、春分、立夏、夏至、立秋、秋分、立冬、冬至，是謂八王日。天地諸神陰陽交代，故名八王日。○烏哺沙

此云受齋又云增長，謂受持齋法增長善根。南齊沈約字休文撰論云：人所以不得道者，由於心神昏感，心神所以昏感，由於外物擾之。擾之大者，其事有三：一則榮名勢利，二則妖妍靡曼，三則甘旨肥濃。榮名雖日用於心，要無剋刻之累；妖妍靡曼方之已深，甘旨

肥澆為累甚切万事云云皆三者之枝葉耳
 聖人知不斷此三事故求道無從可得不得
 之立法而使易從也若直言三事惑本並宜
 禁絕而此三事是人情所惑甚念累所難遣
 雖有禁約之旨事難卒從譬於方舟濟河豈

新

五

不欲直至彼岸河流既急會無直濟之理不
 得不從邪流靡久而獲至非不願速事難故
 也禁此三事宜有其端何則食之於人不可
 頓息於其情性所累莫甚故以此晚食併置
 中前自中之後清虛無事因此無事念慮得

簡在始末專在久自習於是束八支紆以禁
 戒靡曼之欲無由得前榮名衆累稍從事遣
 故云往古諸佛過中不食蓋是遣累之筌第
 適道之捷徑而惑者謂止於不食此乃迷於
 向方不知厥路者也處處經佛言中後不食

有五福一少婬二少睡三得一心四無有下
 風五身得安隱亦不作病四分戒云若比丘
 非時食波逸提（蒲闍尼）四分律云有五種
 蒲闍尼此云正食謂麩飯乾飯魚肉也僧祇
 云時食謂時得食非時不得食多論云從旦

至中其明轉盛名之為時中後明沒名為非時今言中食以天中日午時得食僧祇云午時日影過一髮一瞬即是非時宋文帝飯僧同衆御於地筵班食遲衆疑將盱不食帝曰始可中矣生公曰白日麗天天言始中何得

非中遂取鉢便食衆從之帝大悅○律四分云五種供闍尼此云不正食謂枝葉華果細末磨食○律寄歸傳云唐言五噉食謂飯餅麩等○律此云五噉食謂根莖葉花果等寄歸傳云若已食前

五必不食後五若先食後五則前五隨意噉之今僧齋後不食果菜是○律或寒茶此云可食物○律應法師據自誓經云鉢和蘭亦梵語輕重耳此云自恣食應法師云坐臙臙餅謂夏羅獻佛之餅名佛臙食又

西方以佛從天降下王宮之日供養佛食名佛臙食會正記云即自恣日食待佛比丘○律善見論云此云乞食僧祇律云乞食分施僧尼衛護令修道業故云分衛是則論從梵語律謂華言兩說未詳應法師云訛略正

言儻茶波多此云團墮言食墮在鉢中也或云儻茶夜此云團團者食團謂行乞食也十二頭陀明常乞食大論釋三種食一受請食二衆僧食三常乞食若前二食起諸漏因緣所以者何受請食者若得作是念我是福德好人故得若不得則嫌恨請者彼為無所別識不應請者請應請者不請或自鄙薄懊惱自情而生憂苦是貪愛法則能遮道衆僧食者入衆中當隨衆法斷事料理僧事處分作使心則散亂妨廢行道有如是等亂事故受

常乞食法輔行云諸律論文乞食之法不一處足為福他故令至七家肇法師云乞食有四意一為福利群生二為折伏憍慢三為知身有苦四為除去滯著寶雨經云乞食成就十法一為攝受諸有情二為次第三為不疲厭四知足五為分布六為不耽嗜七為知量八為善品現前九為善根圓滿十為離我執寶雲經明乞食四分一分奉同梵行者一與窮乞人一與諸鬼神一分自食輔行云昔有長者名曰鳩留不信因果與五百俱行遠見

新九

七

叢樹想是居家到彼唯見樹神作禮已說已
飢渴神即攀手五指自然出於飲食甘美難
言食訖大哭神問其故荅曰有五百伴亦大
飢渴神令呼來如前與食衆人皆飽長者問
曰何福所致荅曰我本迦葉佛時極貧於城

門外磨鏡每有沙門乞食常以此指示分衛
處及佛精舍如是非一壽終生此長者大悟
日飯八千僧淘米汁流出城外可以乘船○
摩訶那此云麩通慧指歸云謂將雜米麩碎
蒸曝毋論二種散麩又將糖蜜持之或言糒

與麩不同後堂云糒音備是釜煮連釜乾硬飯
也輔篇云取乾飯麩三過磨篩作之稱爲糒
也孟子曰舜糗飯茹菜糗切去乾飯屑也○
迦師後堂云唐言錯麥慈和云北人呼爲薦
麥南人呼爲雀麥南泉抄以錯麥爲大麥十

誦指迦師爲小麥飯事鈔錯麥與迦師一物
也○**修陀**此譯云白或云須陀此大食也
天台禪師觀心食法旣敷座坐已聽維那進
止鳴磬後歛手供養一體三寶徧十方施作
佛事次出生飯稱施六道即表六波羅蜜然

後受此食夫食者衆生之外命若不入觀即
 潤生死若能知入觀分別生死有邊無邊不
 問分衛與清衆淨食皆須作觀觀之者自恐
 此身自舊食皆是無明煩惱潤益生死今之
 所食皆是般若若想於舊食從毛孔次第而出

新九

八

食既出已心路即開食今新食照諸闇滅成
 於般若故淨名云於食等者於法亦等是為
 明證大品經云一切法趣趣是趣言一過味尚
 趣味者一味即是食此食即是非趣所法界食
 中含受一切法皆無今食不見是無云何當有非
 是無一切法皆無今食不見是無云何當有非

趣若觀食不見趣非趣即是中道三昧名真
 法喜得二諦二味法喜以此食故成般若食
 能養法身法身得立即得解脫是為三德照
 此食者非新非故而有舊食之故而有新食
 之新是名為假求故不得求新不得畢竟空
 寂名之為空觀食者自那可食為新既無新
 食那可得食者而不離舊食養身而新食重
 益因緣和合不可前後分別名之為中只中
 即假空只空即中假只假即空中不可思議
 名為中道又淨名云非有煩惱非離煩惱非

入定意非起定意是名食法也二曰一曰食

沙彌命不絕也三業食如地獄無食而活四識食無色衆生識想相續也

篇聚名報篇第六十三

僧祇明五篇一波羅夷二僧殘三波逸提四提舍尼五突吉羅四分明六聚開第三偷蘭

新

九

遮或名七聚開第七惡說今依事鈔列釋六聚並無正譯但用義翻○一**波羅夷**僧祇義當極惡三意釋之一者退沒由犯此戒道果無分故二者不共住非但失道而已不得於說戒羯磨二種僧中共住故三者墮落捨此

身已墮在阿鼻地獄故四分云譬如斫人頭不可復起若犯此法不復成比丘故偈云諸作惡行者猶如彼死屍衆所不容受以此當持戒自古從衆法絕分義譯名棄目連問罪報經云犯波羅夷罪如他化自在天壽十六

千歲墮泥犁中於人間數九百二十一億六千十歲此墮燄熱地獄以人間一千六百年為他化天一晝夜○二**僧伽婆尸沙**善見云僧伽者為僧婆者為初謂僧前與覆歲羯磨也言尸沙者云殘謂末後與出罪羯磨也若

犯此罪僧作法除故從境為名毘尼母云僧
 殘者如人為他所斫殘有咽喉故名為殘理
 須早救僧伽婆尸沙罪如不憍天壽八千歲
 於人間數二百三十億四十千歲此墮大大
 叫地獄人間八百年為天一日夜○**摩那**

論云秦言意喜前雖自意歡喜亦生慚愧亦
 使眾僧歡喜○**阿浮訶那**善見翻為喚入眾
 羯磨或名拔除罪根母論云清淨戒生得淨
 解脫○三**偷蘭遮**善見云偷蘭名大遮言障
 善道後墮惡道體是鄙穢從不善體以立名

者由能成初二兩篇之罪故也明了論解偷
 蘭為毘遮耶為過處有二種一是重罪方便
 二能斷善根所言過者不依佛所立戒而行
 故言過也偷蘭遮罪如堯率天壽四千歲於
 人間數五十億六十千歲此墮嗥叫地獄人

新九

十

間四百年為天一晝夜○四**波逸提**義翻為
 墮十誦云墮在燒煮覆障地獄八熱通為燒
 煮八寒黑暗等通為覆障波逸提罪如夜摩
 天壽二千歲於人間數二十一億四十千歲
 此墮眾合地獄人間二百年為天一晝夜○

尼薩耆出要律儀舊翻捨墮聲論尼翻為盡薩耆為捨四分僧有百二十種分取三十因財事生犯貪慢心強制捨入僧故名尼薩耆也○五**羅提提舍尼**義翻向彼悔徒對治境以立名僧祇云此罪應發露也提舍尼罪

如三十三天壽命千歲於人間數三億六千歲此墮黑繩地獄人間一百年為天一晝夜○六**突吉羅**善見云突者惡也吉羅者作也聲論正音突悉吉栗多四分律本云式义迦羅尼義翻應當學胡國訛云尸义屬賴尼

胡僧翻守戒也此罪微細持之極難故隨學隨守以立名十誦云天眼見犯罪比丘如駛雨下豈非專翫在心乃名守戒也七聚之中分此一部以為二聚身名惡作口名惡說多論問何此獨名應當學吞餘戒易持罪重此

新九

十一

戒難持易犯常須念學故不列罪名但言應當學犯突吉羅衆學戒罪如四天王壽五百歲墮泥犁中於人間數九百千歲此墮等活地獄人間五十年下天一晝夜俱舍頌云等活等上六如次以歆天壽為一晝夜壽量亦

同彼極熱中半劫無間中劫全傷生極一中
鬼日月五百頰部陀壽量如一婆訶麻百年
除一盡後後倍二十

翻譯名義集卷第十九

翻譯名義集卷第二十

新十

宋姑蘇景德寺法潤大師 法雲 編

寺塔壇幢篇六十四

裕師寺誥云寺是攝十方一切衆僧修道境界法為待一切僧經游來往受供處所無彼

新十

無此無主無客僧理平等同護佛法故其中飲食衆具悉是供十方凡聖同有鳴鐘作法普集僧衆同時共受與檀越作生福之田如法及時者皆無遮礙是宜開廓遠意除蕩鄙懷不吝身財護持正法西域記云諸僧伽藍

頗極奇製隅樓四起重閣三層棟栳棟梁奇形雕鏤戶牖垣牆圖畫衆彩梁僧傳云相傳外國國王嘗毀破諸寺唯招提寺未及毀壞夜一白馬繞塔悲鳴即以啓王王即停壞因改招提以為白馬故諸寺立名多取則焉僧

史略云鴻臚寺者本禮四夷遠國之邸舍也尋令別擇洛陽西雍門外蓋一精舍以白馬馱經來故用白馬為題寺者釋名曰嗣也治事者相嗣續於其內本是司名西僧乍來權止公司移入別居不忘其本還標寺號準天

人陸玄暢云周穆王時文殊目連來化穆王從之即列子所謂化人者是也化人示穆王高四臺是迦葉佛說法處因造三會道場又云周穆王身游大夏佛告彼土有古塔可反禮事王問何方答在鄗京之東南也又問周穆已後諸王建置塔寺何為此土文紀罕見答立塔為於前緣多是神靈所造人見者少故文字少傳楊雄劉向尋於藏書往往見有佛經豈非秦前已有經塔或名僧坊者別屋謂之坊也或名精舍者釋迦譜云息心所栖

故曰精舍靈裕寺誥曰非麁暴者所居故云精舍藝文類云非由其舍精妙良由精練行者所居也或名道場肇師云修道之場隋煬帝勅天下寺院皆名道場止觀云道場清淨境界治五住糠顯實相米或名蓮社者社即立春秋後五戊日名社群農結會祭以祈穀新白虎通曰王者所以有社何為天下求福報土非土不食土廣不可徧敬故封土以立社二往生傳云東晉遠法師憇跡廬阜一百二十三人締結方外之游於是相與而有蓮社之

想馬今之以道杜云蓋其始也○**那爛陀**西
 域記曰唐云施無厭此伽藍南菴沒羅園中
 有池其龍名那爛陀旁建伽藍因取其稱從
 其實議是如來昔行菩薩道時為大國王建
 都此地憐愍衆生好樂周給時美其德號施
 無厭大宋僧傳云那爛陀寺周圍四十八里
 九寺一門是九天王所造西域伽藍無如其
 廣矣○**雞頭摩**竦疏釋鷄園引智論云昔有
 野火燒林林中有雉入水漬羽以救其焚纂
 要云即鷄頭摩寺○**雞頭摩**此云院周垣小院

○**拘牛迦**此云小舍○**招提**經音義云梵云
 招闍提奢唐言四方僧物但筆者訛稱招提
 此翻別房施或云對面施或云梵言僧鬘此
 翻對面施音義云體境交現曰對輟已惠他
 名施後魏太武知光元年造伽藍創立招提
 之名○**僧祇**此云四方僧物律鈔四種常住
 一常住常住謂衆僧厨庫寺舍衆具華果樹
 林田園僕畜等以體局當處不通餘界但得
 受用不通分賣故重言常住二十方常住如
 僧家供僧常食體通十方唯局本處此二名

僧祇物三現前現前謂僧得施之物唯施此處現前僧故十方現前如亡五衆輕物也若未羯磨後十方僧得罪若已羯磨望現前僧得罪此二名現前僧物。**阿蘭若**或名阿練若大論翻遠離處薩婆多論翻閑靜處天台云不作衆事名之為閑無憤鬧故名之為

靜或翻無諍謂所居不與世諍即離聚落五里處也肇云念競生乎衆聚無諍出乎空閑故佛讚住於阿蘭若應師翻空寂苑師分三類一達磨阿蘭若即華嚴之初謂說諸法本

來湛寂無起作義二名摩登伽阿蘭若謂塚間處要去村落一俱盧舍大牛吼聲所不及處三名檀陀迦阿蘭若謂沙磧遷歷之處也。**僧伽藍**譯為衆園僧史略云為衆人園圃園圃生植之所佛弟子則生植道芽聖果也

○**菴羅樹**闡義云菴羅是果樹之名其果似桃或云似柰此樹開華華生一女國人歎異以園封之園既屬女女人守護故言菴羅樹園宿善冥熏見佛歡喜以園奉佛佛即受之而為所住。**迦蘭陀**善見律及經律異相云

是山鼠之名也時毘舍離王入山於樹下眠
有大毒蛇欲出害王於此樹下有鼠下來鳴
令王覺王感其恩將一村食供此山鼠乃號
此村為迦蘭陀而此村中有一長者居金錢
四十億王即賜於長者之號由此村故所以

新十

四

名為迦蘭陀長者也三藏傳云園主名迦蘭
先以此園施諸外道後見佛又聞深法恨不
以園得施如來時地神知其意為現災怖
諸外道逐之令出告曰長者欲以園施佛汝
宜速去外道含怒而出長者歡喜建立精舍

永樂北藏

翻譯名義集

躬往請佛○**蘇微尼**或流彌尼或藍毘尼或
嵐毘尼此云解脫處亦翻斷亦翻滅華嚴奇
義翻樂勝圓光由昔天女來故立此名新云
藍輦扶晚切尼此云監即上古守園女名○**因**
因西域記云唐言闍林千佛皆於此地

說法佛滅三百年有迦多衍那於此製發智
論○**阿奢理**西域記云唐言奇特○**牟堵**
因西域記云浮圖又曰偷婆又曰私偷簸皆
訛也此翻方墳亦翻圓塚亦翻高顯義翻靈
廟劉熙釋名云廟者貌也先祖形貌所在也

第一九二冊

又梵名塔婆叢軫曰說文元無此字徐鉉新
 加云西國浮圖也言浮圖者此翻聚相戒壇
 圖經云原夫塔字此方字書乃是物聲本非
 西土之號若依梵本瘞切屬佛骨所名曰塔
 婆涅槃後分經佛告阿難佛般涅槃荼毘既

新

五

訖一切四眾收取舍利置七寶瓶當於拘尸
 那城內四衢道中起七寶塔高十三層上有
 輪相云辟支佛塔應十一層阿羅漢塔成以
 四層亦以衆寶而嚴飾之其轉輪王亦七寶
 成無復層級何以故未脫三界諸有苦故十

二因緣經八種塔並有露槃佛塔八重菩薩
 七重辟支佛六重四果五重三果四二果三
 初果二輪王一凡僧但蕉葉火珠而已言輪相者
 僧祇云佛造迦葉佛塔上施槃蓋長表輪
 相經中多云相輪以人仰望而瞻相也○
 支提或名難提脂帝制庖制多此翻可供養

處或翻滅惡生善處雜心論云有舍利名塔
 無舍利名支提文句云支提無骨身者也阿
 含明四支徵謂佛生處得道處轉法輪處入
 滅處也○舍摩舍那此云冢西域僧死埋骨
 地下上累軌石似宰堵波但形卑小○健陀

圓殿

義淨云西方名佛堂為健陀俱胝此云

香室

○**毘訶羅**此云游行處謂僧游履處也

○**滿茶邏**

力箇切此翻壇新云正名曼荼羅言

壇者鄭玄注禮云封土曰壇除地曰壇端切漢

封者起土界也壇之言坦也坦明兒也漢書

音義云築土而高曰壇除地平坦曰場國語

云壇之所除地曰場除掃也周書曰為三壇

同壇壇除地也說文云野土也爾雅云鹿之

所息謂之場詩云九月築場圃注云春夏為

圃秋冬為場場即平治土面於上治穀○**圖**

圖

資中翻幢熏閣云閣視切遮有作都音引爾

雅云閣謂之臺而言脫者積土脫落也今所

不取蓋是梵語故○**圖**正音掣多羅此云

土田淨名略疏云萬境不同亦名為刹垂裕

云蓋取莊嚴差別名之為刹此乃通指國土

新

六

名刹又復伽藍號梵刹者如輔行云西域以

柱表刹示所居處也梵語刺力箇切刺瑟胝此云

竿即幡柱也長阿含云若沙門於此法中勤

苦得一法者便當豎幡以告四遠今有少欲

人又法華云表刹甚高廣此由塔婆高顯大

為金地標表故以聚相長表金刹如法苑云
阿育王取金華金幡懸諸刹上塔寺伍昂瓔
珞云土名賢聖所居之處天台釋維摩佛國
云諸佛利物無量無邊今略為四一染淨國
凡聖共居二有餘國方便人住三果報國純

法身居即因陀羅網無障礙土四常寂光即
妙覺所居四土之名雖出智者四土之義本
載經論今伸遺教略開七門

- 初憑文
- 二釋名
- 三辨義
- 四定體
- 五示相
- 六對身
- 七解惑

初憑文者維摩經云隨所化衆生而取佛土
隨所調伏衆生而取佛土隨諸衆生應以何
國入佛智慧隨諸衆生應以何國起菩薩根
天台釋云若對四土宛然相似若別出者思
益經云東方之國佛號日月光有菩薩梵天

新十

七

曰思益白佛我欲詣娑婆世界佛言便往汝
應以十法游於彼土斯乃淨聖來游穢土又
智論云穢土先施三乘後顯一乘娑婆是淨
土先施三乘後顯一乘安養是二有餘土如
法華經我於餘國作佛更有異名智論云有

淨佛土出於三界乃無煩惱之名於是國土
佛所聞法華經三果報土如仁王云三賢十
聖住果報唯佛一人居淨土四常寂光普賢
觀云釋迦牟尼名毘盧遮那其佛所住名常
寂光二釋名初曰染淨同居者染淨三種一

迷悟分九界迷逆名染佛界順悟名淨如妙
樂云相約隨緣緣有染淨故又不二門云法
性之與無明徧造諸法名之為染無明之與
法性徧應衆緣號之為淨二情理分不二門
云故知剎那染體悉淨指要云今之染淨約

情理說三凡聖分淨名疏云六道鄙穢故名
染三乘見真故名淨三六共住染淨同居問
不二門云一理之內而分淨穢別則六穢四
聖通則十通淨穢然此染淨淨穢文心解云
染淨從迷悟體用而言淨穢約凡聖界如而

辨今謂淨名染淨正約凡聖而分云何淨覺
却云淨穢約凡聖界如而辨又垂裕云染淨
之名約正淨穢之名約依二土凡聖同居通
名染淨此土砂礫充滿別受穢名彼土金寶
莊嚴別受淨號今謂淨名疏云四趣共住名

穢無四惡趣名淨此從正報立依報名云何
 孤山却云染淨之名約正淨穢之名約依當
 知染淨從凡聖之心以立名淨穢約依正之
 境而標號問既從染淨立同居名還許亦從
 淨穢立同居乎答染淨是通名淨穢是別號

新十

八

故垂裕云此方即染淨穢土安養即染淨淨
 土故知同居正從染淨而立若從通義如淨
 名中身子見穢梵王見淨乃是娑婆淨穢同
 居又婆沙云若人種善根疑則華不開信心
 清淨者華開即見佛此是安養淨穢同居雖

通此義名非正立此染淨土亦名凡聖同居
 故淨名疏云染即是凡淨即是聖如疏文云
 凡聖各二凡居二者一惡眾生即四趣也二
 善眾生即人天也聖居二者一實二權實者
 四果及支佛通教六地別十住圓十信通惑

雖斷報身猶在二權聖者方便有餘三乘受
 徧真法性身為利有緣願生同居若實報及
 寂光法身菩薩及妙覺佛為利有緣應生同
 居皆是權也此等聖人與凡共住故名凡聖
 同居二方便有餘土言方便者如禪門云善

巧修習故名方便此有三義一真中淨名疏云二乘三種菩薩證方便道之所居也輔行云所以在方便者並屬空邊二真似妙玄云別圓似解未發真修皆名作意三徧圓妙樂云並以三教而為方便雖通三義正從證真

新十

九

立方便名言有餘者觀經疏云無明未盡故曰有餘淨名疏云若修二觀斷通惑盡恒沙別惑無明未斷捨分段身而生界外受法性身即有變易所居之土名有餘國亦名果報如輔行云通有由因感果之報未入實報又

云今文且說徧空徧假所感之報則不如初住已上居果報土又名法性如智論云受法性身非分段生三果報土淨名疏云報身所居依報淨國名果報土輔行云言果報者從報果為名亦號實報觀經疏云行真實法感得勝報淨名疏云以觀實相發真無漏所得果報故名為實亦名妙報如輔行云唯有別圓初地初住獲妙果報又名勝妙報如止觀云違即二邊果報順即勝妙果報亦名無障礙觀經疏云色心不相妨故曰無障礙淨名

疏云一世界攝一切世界一切世界亦如是
 此名世界海亦名世界無盡藏四常寐光者
 觀經疏云常即法身寐即解脫光即般若若此
 以不遷不變名常離有離無名寐照俗照真
 名光亦名果報如文句云同居有餘自體皆

是妙色妙心果報之處記云故知三土皆是
 證道色心報處寐光既徧遮那亦徧此以妙
 色妙心果報也問如輔行云今論感報不論
 寐光據此寐光豈名果報乎答所云寐光非
 果報者二惑究盡業報都亡所以寐光身土

亡泯雖無惑業之報而為願行之果淨名疏
 云修於圓教願行之因因極果滿道成妙覺
 居常寐光問如垂裕云中下寐光攝在果報
 不審四十一地生實報土云何得受寐光名
 邪答淨名疏云前四十一地若約果報名生

新

十

實報分見真理名常寐光又彼記云約報論
 生是故有邊論於果報約所入邊則非果報
 但所入邊即是見真名常寐光三辨義此約
 教門辨四土義復開五門初論體用寐光是
 體餘三屬用如釋籤云諸佛寐理神無方所

所依寐境號常寐光是故沙石七珍隨生所
 感又輔行云常寐光土清淨法身無所莊嚴
 無能莊嚴為衆生故而取三土二論事理淨
 名疏云寐光是理餘三是事此乃對分事理
 若各分事理以淨名疏云諸土非垢寐光非
 淨畢竟無說此四俱而說諸土為垢寐光為淨
 記云理論不當垢之與淨約事唯有寐光永
 淨三論能所荆溪記云但以寐光而為所成
 即以三土而為能成故所成唯一能成有三
 是則能所事別故也四論凡聖準雜編云十

界對土有橫有豎若豎對者同居六凡方便
 二乘實報菩薩寐光佛果橫若橫敵對同
 居有十凡聖同居故方便有四無六凡故實
 報有二無二乘故寂光唯一無菩薩故豎
 五論淨穢淨名疏云諸土為垢寐光為淨三
 惑覆蔽故為垢新十三德宛顯故為淨十一此約四土
 對論若各分者觀經疏云五濁輕重同居淨
 穢妙宗釋云此淨甚通須知別意如戒善者
 四教凡位皆悉能令五濁輕薄而圓觀輕濁
 感同居淨依正最淨如此經說地觀已去一

一相狀比於餘經修衆善行感安養土其相
天殊雜編乃云嘗觀鼓音之外六經土相其
實是一縱有依報大小不同此蓋如來善權
赴機隨時之義也良由凡夫心想羸劣未能
觀大故方便示小為發觀之境若生彼土所

見俱大今難譬川既修偏行安獲勝果非獨
彰行人之偶報抑亦顯世尊之妄說因果不
類徒虛語耳二體析巧拙有餘淨穢刊正記
云通人體色即空故巧藏人析色明空故拙
妙宗云體觀感淨不重通人行門三教對三

藏拙俱明體法通但空體別次第體圓不次
體三人生彼俱感淨相圓人最淨又往生記
引輔行云次明體法依門修觀亦應具舍三
種四門三次第頓入實報淨穢刊正云別人
漸修次第三觀登地入實以之為穢圓人頓

修一心三觀登住入實以之為淨妙宗云若
論實證此土唯有圓聖所居別人初地證與
圓同稱實感報有何優降今就教道十地不
融致使感土異於圓人雜編雙取謂偏成非
次第頓入者即別圓所修巧拙二觀也實報

淨穢者即地住所見融礙二相也良由別人
久習次第雖回向圓修入地之時仍見一分
染礙之色名之為穢圓人始終唯修頓行入
住之時但見此土融通之相號之為淨往生
記破約教道說則見神智自遠輔行義學之

新十

十二

者當思審矣四分證究竟窈光淨穢妙宗鈔
云若就別人同證圓實論窈光者唯約真因
對圓極果而分淨穢今論教道詮於極果但
斷無明一十二品窈光猶穢圓知須斷四十
二品名究竟淨往生記云今約分滿相對故

合中下但名分證窈光猶穢妙覺上品真常
究滿方為極淨請觀今文諸佛如來所游居
處極為淨土豈非分得究竟窈光正約圓家
真因極果對分淨穢四明云別教教道深不
可也刊正記云由分證窈光方生實報今約

分證猶帶無明無明故穢究竟無明已盡故
淨雜編難云若爾則成穢屬實報淨屬窈光
今謂無明分破證必分無相故穢無明全盡
證究竟無相故淨四定體先達通以三道為
下三土當體之體引輔行云分段三道謂見

思惑為煩惱道煩惱潤業為業道感界內生
 為苦道方便三道謂塵沙惑為煩惱道以無
 漏業名為業道變易生死名為苦道實報三
 道謂無明惑為煩惱道非漏非無漏業為業
 道彼土變易名為苦道通以三德為所依體

釋

十三

苦道即法身結業即解脫煩惱即菩提先師
 乃謂惑業是因苦道是果今之土體三世間
 中唯取苦道為國土一千當體之體還以三
 德為所依體故荆溪云既許法身徧一切處
 報應未嘗離於法身若窈光土觀經既約四

德釋名當以三德為土當體理無所存徧在
 於事乃以三土為所依體廣慈法師準妙樂
 云本有四德為所依修德四德為能依遂指
 修德三因為當體性德三法為所依今謂妙
 樂因釋下方空中菩薩所以將身表智以空

表工故明身土今唯辨土安得兼身况將修
 德以對理土乃彰能所義顛倒矣五示相此
 約教門示四土相初示一異相娑婆安養垢
 淨相別故名異方便有餘純清淨境故名一
 淨名疏云三乘同以無言說道發真無漏所

感國土一往相同故言一也二示融礙相方便雖是一相無明未破果報隔別淨名疏云染淨有餘二種衆生見有障礙別圓地住分破無明依正互融一多相即故名融也三示橫豎相舊釋橫豎句義紛雜惑亂學者今分

二義泠然易解初就土自分如妙玄云若分別而言謂方便在三界外若分別而言謂實報在方便外例此分別謂寐光在實報外故淨名記問三土之外何殊太虛答徧同理別言理別者法身即土離身無土離土無身但

真如實相非智非境說智說境非身非土說身說土約此分別義當豎矣若約相即如妙樂云豈離伽耶別求常寐非寂光外別有娑婆淨名記云橫解者如前所引法華經文祇於此土而觀上二故小被斥見淨不驚足指

新十

十四

按地即其事也約此相即義屬橫焉若約相攝淨名記云既一土攝一切土故得此界徧攝下二準此以勝攝劣土亦橫矣二與教對分妙樂記云橫論土體與教相當豎論約土用教多少然其豎論如止觀云若以四諦豎

對諸土有增有減同居有四方便則三實報則二寂光但一輔行釋曰堅約設教對機機既增減不同致使教有差別四土對教優劣多少故名為堅此則土相雖堅教乃橫說故淨名記云然約橫論同居具四餘三漸減同

居機雜遂設四教方便但以大乘訓令修學理唯別圓蓋為稟三藏者始生方便未習通門逗其為知故學遂談通教以蕩執情實報約行證道同圓但約有餘用教之時教道化機說別異圓具用二教方生實報寂光上品

不須用教但被中下故有圓乘設教之相雖橫就土自分成堅若約相即同居橫具四土體相與四教旨論其相當三藏談於生滅乃與同居無常相當通教談乎幻化即空乃與方便證真相當別教後事受名乃與實報感

新十

十五

果相當圓教談乎性德乃與寂光理體相當橫辨四教無復優劣故名橫矣四示有無相妙宗云經論中言寂光無相乃是已盡染礙之相非如太虛空無一物良由三惑究竟清淨則依正色心究竟明顯故大經云因滅是

色獲得常色受想行識亦復如是仁王稱為法性五陰亦是法華世間相常大品色香無非中道是則名為究竟樂邦究竟金寶究竟華池究竟瓊樹又復此就捨穢究竟盡取淨窮源故苦域等判屬三障樂邦金寶以為寐光

若就淨穢平等而談則以究竟苦域泥沙而為寐光此之二說但順悉檀無不圓極又淨覺撰雜編云且常寐光者實三德之妙性也離為三法合成一性一尚無一豈有苦樂華胎之相乎當知無相之言其語猶略具足須

云無相不相所謂無生死相不涅槃相強而名之稱曰實相今議二師所論與而言之若依說示分別如普賢觀示寐光土乃以四德釋三德法故祖師判寐光是理餘三是事約此就說分別淨覺乃合分別之義若約相即

所依理無所存徧在於事故維摩疏問別有寂光土邪答不然祇分段變易即常寐光四明乃合相即之義奪而言之分別但解三土之外別有寐光而迷寐光亦徧三土遂執寐光空空然誠不異乎太虛故吾無取焉然淨

覺雜編難四明云今問此依正色心為體為用若言體者且妙玄明體用權實中云體即實相無有差別用即立一切法差降不同妙樂指淨緣為一切法豈非實體亦無淨相若言用者則依正色心正是下三土事何得認

新十

十六

為寂光之理邪今謂如指要云夫體用之名本相即之義故凡言諸法即理者全用即體方可言即輔行云即者爾雅云合也若依此釋仍似二物相合其理猶踈今以義求體不二故故名為即今謂全體之用方名不二故

釋迦之王娑婆即毘盧之處常寂故文句云同居有餘自體皆是妙色妙心果報之處荆溪釋云寂光既徧遮那亦徧此皆事理相即之明文云何撥事求理邪雜編又問他引妙經疏云常即常德寂即樂德光即我淨是為四德秘密之藏妙樂云本有四德為所依修德四德為能依能所並有能依之身依於能所所依之土二義齊等方是毘盧遮那身土之相以此為證寂光有相不亦可乎答此人但聞身土之名便作形相之解而不知四

德為是何物又云須了遮那本無身土隨順
世間疆指妙覺極智為身如如法界之理為
土若消妙樂之文應云本有四德者理也修
德四德者智也能所並有能依之身所依之
土者謂性德之理為所依本覺之智為能依

新十

七

又修德之理為所依始覺之智為能依修性
雖殊詎存万有之境始本雖二寧留五陰之
形故維摩疏云法身即土離身無土離土無
身今謂此釋凡有二非一能所不辨妙樂因
釋下方空中菩薩遂以菩薩之身以表能依

之修德以虛空土以表所依之性德安得唯
釋所表修性全棄能表身土乎二修性不即
他以性德之理為所依本覺之智為能依修
德之理為所依始覺之智為能依今謂本覺
望修俱屬乎性修理望性俱屬於修依其所

解則成以性泯性以修會修非修性之不二
焉當云全性起修故所依之土即能依之身
寂光是應身全修在性故能依之身即所依
之土應身是寂光方顯身土之齊等乃見事
理之無別矣又云若謂寂光無相便同偏真

猶如太虛者斯由不知大小二理智非智別也如維摩疏云大乘法性即是真寂智性不同二乘偏真之理今問寂光法身既俱無相真寂智性為依何法既彰智性之無依顯非卓識之明鑒也雜編又云若據三身相即四

土互具必須身身即三土土具四若然者法身寂土豈得無相耶通曰今為子論四土五具之義若約事理相對論五具者寂具三土乃全體起用無相而相也三土具寂乃全用是體相即無相也今問全用是體可得無相

全體起用應云有相那得一槩言無相耶雜編又云問若三相不可混同者何故荆溪難云一一塵刹一切刹耶答此指刹性徧收故云一切如金錕即狹徧義狹何以徧狹即性故又如芥容須彌芥何以容芥亦性故此文

新

六

但見事即是理不見理即是事理不即事安得芥納須彌無傷樹木毛吞巨海不撓龍魚乎雜編又云若無依正之相斯則理無所具事無所存豈可法身便同灰滅答小乘無相猶如太虛無生法之理大乘無相辟若明鏡

具現像之性像由形對鏡匪自殊無謂鏡具像性便云性已差別今謂若言但具於性不具於相觀音玄義安云千種性相冥伏在心又不二門云理即名字觀行已有依正不二之相嗚呼雪川雖留意於山家但解修性之

相依未達事理之融即違法示徒後嗣絕矣六對身淨名疏云前二是應即應佛所居良以王宮誕質鶴樹潛神現生滅相說三藏法化同居土名劣應身洎有餘國現法性身機興應興機息應息斯異娑婆通佛仄斷既非

果報但名勝應第三亦報亦應即報佛所居以他受用稱實感報赴於地住菩薩大機故彼土佛亦名應也後一但是真淨非應非報法身所居此約土體橫對四佛若豎論土凡聖同居具現四身方便唯勝故無劣應其實

新十

十九

報土無二乘人唯別圓佛寂光無機獨妙法身七解惑者或曰維摩經云欲得淨土當淨其心隨其心淨即佛土淨心如形聲土如影響祇須自淨其心何假別求淨土答初言心淨應辨理事一者性淨二者事淨且性淨者

大集經云一切衆生心性本淨心本淨故煩惱諸結不能染著猶如虛空此則衆生國土同一法性地獄天宮俱為淨土二事淨者性雖本淨心乃忽迷一念不覺二障又翳當修三觀以破三惑故仁王曰三賢十聖住果報

唯佛一人居淨土登妙覺界方究竟淨最下凡夫慎勿叨濫次云土淨須曉曉難易婆沙論云於此世界修道有二一者難行在於五濁惡世於無量佛時求阿鞞跋致甚難可得此難無數塵沙說不可盡十疑論明二易行道

謂信佛語教念佛三昧願生淨土乘阿彌陀佛願力攝持決定往生名易行道此七義門辨諸佛土縱數逾地塵皆理同鏡象舒雖萬化橫陳卷實一法不立編至此時六十四歲幸目未昏得書小字絕筆自慶遂述頌曰

梵語星分難徧求 列篇舉要會群流
 摠持三藏如觀掌 願望後賢為續周
 翻譯名義集卷第十四終

續增附

蘇州景德寺普潤大師行業記

普潤大師名法雲字天瑞自稱無機子姓戈世居長洲彩雲里父母禱佛夢一梵僧云吾欲寄靈於此迨生顏如所夢瑞相特異襁褓間見僧則欣然欲趨似獲玕玩五歲辭親禮

新十

二十

慈行彷彿公為師始從庭訓神鋒發硯越明年背誦妙經七軸九歲雜隸二十歲進具以所受法即登猊座為衆說戒紹聖四禩發軔參方首見通照法師學習天台大教次授天竺敏法師几下諦受玄談最後啐啄同時得法

於南屏清辯大法師代柄如意為衆敷揚既而德風四薦芳譽避蜚時政和七年郡侯徽猷閣直學士通議大夫應安道禮請住持松江大覺教寺仍薦錫今號而學者輻輳如川東之凡八年間環講法華金光明涅槃淨名

大小部帙繼畧待旦慈靈洋洋續因慈母年邁思念報親之恩遂謝事歸寧廬於祖墳曰藏雲居雖巖爾躡屨充多假道問津盈諸戶外仍造西方三聖像設廣以化人其母後有微疾師就卧牀夜講心經念阿彌陀佛佛放

金光母及四方無不瞻覩殊祥既兆臨終怡
然火餘舍利燦如圓珠閱數日現蓮花跡二
莖其為生處蓋可知矣以此方彼大義渡頭
為道似乎岐致然至人適理何徃不從故我
世尊上昇切利說法酬恩指髮比丘彌為慈

新十

主

行紹興甲子寺僧率眾僉詣雲庵請師歸寺
作眾依止受已明年與諸徒弟迎像入寺敬
華閣以舍之大興蓮社勝會集千人結課觀
經念本性唯心之佛仍建八關齋會及金光
明法華大悲圓覺金剛等會並作西資士夫

名賢善信四眾欽師高風來者闐咽於路或
爭先而趨之者終成超越若錦江進士王齡
武林貢元張啓三衢國錄吳彥英嘉禾登仕
金廷珪吳會安人錢氏等凡若干人俱生淨
土法師博通經史囊括古今具八備之才能
蘊十條之德善編集翻譯名義注解金剛經
及心經疏鈔著息陰集等並行於世莫不憲
章聖化鼓吹山家自行化他能事畢矣一日
索浴更衣端坐西向召門弟子曰汝等各念
無常之火燒諸世間早求自度慎勿怠墮仍

永樂北藏

翻譯名義集

第一九二册

摧苦角切
擊也

翻譯名義集卷第二十