

內觀雜誌第 78 期【2011 年 5 月】

## 內觀雜誌第 78 期

【本期重點】（1）六識和見聞覺知的要義。（2）《禪家龜鑑》。

第 78 期內容：

- （1）六識和見聞覺知的要義
- （2）《禪家龜鑑》，高麗國西山退隱禪師述



# 六識和見聞覺知的要義

林崇安

## 一、前言

識有六識和八識二說。六識是眼識、耳識、鼻識、舌識、身識及意識。加上第七意和第八阿賴耶識，就成八識。本文探討共通的前六識以及相關的見聞覺知的功能。

## 二、六識的了別功能和性質

六識的性質和功能以下依據《大乘阿毘達磨集論》和《成唯識論》來解說。

### A 無著菩薩的《集論》對前六識的看法

何等為識？謂六識身。眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識  
何等眼識？謂依眼緣色，了別為性。  
何等耳識？謂依耳緣聲，了別為性。  
何等鼻識？謂依鼻緣香，了別為性。  
何等舌識？謂依舌緣味，了別為性。  
何等身識？謂依身緣觸，了別為性。  
何等意識，謂依意緣法，了別為性。

此中明顯指出眼識等六識心王都要依靠眼根等六根才能生起，而其功能就是了別，也就是單純地認知色等六塵。如果有貪、瞋煩惱的伴生，這些貪、瞋煩惱等都是屬於心所。

### B 《成唯識論》對前六識的看法

(1) 配合《唯識三十頌》用七門來解說六轉識：

- 1 能變差別門：次第三能變，差別有六種。
- 2 自性行相門：了境為性、相。
- 3 三性門：善、不善、俱非（無記）。
- 4 相應門：此心所遍行，別境善煩惱，隨煩惱不定。
- 5 所依門：依止根本識。
- 6 俱不俱轉門：五識隨緣現，或俱或不俱，如波濤依水。
- 7 起滅門：意識常現起，除生無想天，及無心二定，睡眠與悶絕。

(2) 六轉識的自性、行相門，《成唯識論》說：

次言了境為性相者，雙顯六識自性行相。識以了境為自性故，即復用彼為行相故。由是兼釋所立別名，能了別境名為識故。如契經說：眼識云何？謂依眼根了別諸色，廣說乃至意識云何？謂依意根了別諸法。…

說明：

頌文說「了境為性、相」，是雙顯前六識的自性與行相，就是識以了境為自性，也用了境為前六識的行相。由此附帶解釋了心、意、識中「識」的別名，因為「能了別境」名為「識」之故，例如阿含經上說：「眼識云何？謂依眼根了別諸色，廣說乃至意識云何？謂依意根了別諸法。」

(3) 六轉識的三性門，《成唯識論》說：

此六轉識何性攝耶？謂善、不善、俱非性攝。俱非者謂無記，非善、不善，故名俱非。…此六轉識若與信等十一相應，是善性攝。與無慚等十法相應，不善性攝。俱不相應，無記性攝。

說明：

- (1) 此六轉識為三性中的哪一性所攝呢？答：「善、不善、俱非」性所攝。俱非，就是無記，因為不是善也不是不善，所以名為「俱非」。
- (2) 這六轉識如果和信等十一種善心所相應，便是善性所攝。
- (3) 這六轉識如果和無慚等十種不善法相應，便是不善性所攝。

(4) 這六轉識如果和善、不善都不相應，便是無記性所攝。

可知這六轉識的本性其實是中性的，只又配上無慚等不善法才成為染污。阿羅漢必然只有非染的心和心所。

附註：

十一種善心所：一信，二精進，三慚，四愧，五無貪，六無瞋，七無癡，八輕安，九不放逸，十行捨，十一不害。

六煩惱：一貪，二瞋，三慢，四無明，五疑，六不正見。

二十隨煩惱：一忿，二恨，三惱，四覆，五誑，六諂，七僞，八害，九嫉，十慳，十一無慚，十二無愧，十三不信，十四懈怠，十五放逸，十六昏沈，十七掉舉，十八失念，十九不正知，二十散亂。

什麼是此處的十種不善法？窺基的《成唯識論述記》說：「瞋及忿等七，除諂、誑、僞，取無慚愧，故成十也。」所以，此處十種不善法：一瞋，二忿，三恨，四惱，五覆，六害，七嫉，八慳，九無慚，十無愧。

(4) 六轉識的所依門、俱不俱轉門、起滅分位門，《成唯識論》說：

根本識者，阿陀那識，染淨諸識生根本故。依止者，謂前六轉識，以根本識為共親依。五識者，謂前五轉識，種類相似，故總言之。隨緣現言，顯非常起，緣謂作意、根、境等緣。謂五識身，內依本識，外隨作意、五根、境等眾緣和合，方得現前。由此或俱不俱起，外緣合者有頓、漸故。如水波濤，現緣多少。…由五轉識，行相粗動，所藉眾緣，時多不具，故起時少不起時多。第六意識雖亦粗動，而所藉緣無時不具，由違緣故，有時不起。…又，五識身不能思慮，唯外門轉，起藉多緣，故斷時多，現行時少。第六意識自能思慮，內外門轉，不藉多緣，唯除五位，常能現起，故斷時少，現起時多。

說明：

- (1) 六轉識的所依門：六識的所依是根本識，也就是第八阿陀那識，因為是染淨諸識生起的根本故。什麼是依止？就是前六轉識，因為以根本識為共為共同親依止，以種子識為各別親依止。
- (2) 五識的俱不俱轉門：五識就是前五轉識，因為它們種類相似，都是依色根、緣現境、有間斷，故總言之。五識是隨著緣俱而現

起，因而不是常生起，所依靠的緣有作意、根、境等緣。也就是五識要內依根本識，外隨作意、五根、境等眾緣和合，才得現前。譬如眼識現起要俱九緣，1 根緣、2 境緣、3 作意緣、4 空緣、5 光明緣、6 分別依緣的第六識、7 染淨依緣的第七識、8 根本依緣的第八識、9 因緣依緣的種子。耳識生起只須八緣，因為不須光明緣。由此五識或俱起或不俱起，因為各識的外緣和合有頓漸之故，就像水面波濤的多少，隨著現前風的緣來決定一樣。

- (3) 六轉識的「起滅分位門」：由於五轉識的行相粗顯浮動，藉以現起的眾緣又時常多不具足，所以現起時少，不起時多。第六意識雖然也粗顯浮動，而所藉的緣無時不具，但是由於違緣之故，有時不現起，譬如處在無想天等五無心位的情況下。… 又前五識沒有尋伺，不能思慮，唯緣外境轉，生起須藉很多的緣，所以它們間斷時多，現行時少。第六意識自己能夠思慮，內外門轉，生起不須藉根境等眾緣，除無心五位外常能現起，所以間斷時少，現起時多。

### 三、六識的見聞覺知

有關見聞覺知的經文，譬如《雜阿含 291 經》說：

是故，阿難！於此法如是見、如是聞、如是覺、如是知；於過去、未來，亦如此道如是觀察。

此中「如是見、如是聞、如是覺、如是知」是何意義？

#### A 《俱舍論》的看法

《俱舍論》說：

由眼、耳、意識，及餘三所證，如次第名為說見、聞、覺、知。

此處是說，眼識看到是見，耳識聽到是聞，意識知道是知。餘三，就是鼻識、舌識、身識，這三個知道是覺。這是把眼耳鼻舌身意的知道，分成見聞覺知四類：眼識是見，耳識是聞，第六意識是知，鼻舌

身三個識的了別是覺，因而見聞覺知都是現量，這是有部的看法。

《俱舍論》也提到經部的不同看法：

- (1) 五根的現量看到的色身香味觸五境，這五個境叫所見。  
可知，以五根的現量去看，是見，屬現量。
- (2) 從他人傳聞的色身香味觸法六境，此時這六個境叫所聞。  
可知，從他人傳聞，是聞，屬至教量。
- (3) 自己以比量推度色聲香味觸法六境，此時這六個境叫所覺。  
可知，以比量推度，是覺，屬比量。
- (4) 意識現量證到的色聲香味觸法六境，此時這六個境叫所知。  
可知，以意識現量去證，是知，屬現量。

## B 《瑜伽師地論》的看法

《瑜伽師地論》的〈攝事分〉說：

又即依止四種言說，應知一切所依三量：

若見、若知二種言說，是依現量；若覺言說，是依比量；若聞言說，依至教量。

《瑜伽師地論》的〈本地分〉說：

云何四種言說？謂依見、聞、覺、知所有言說。

1 依「見」言說者，謂依眼故現見外色，由此因緣，為他宣說，是名依見言說。

2 依「聞」言說者，謂從他聞，由此因緣，為他宣說，是名依聞言說。

3 依「覺」言說者，謂不見不聞，但自思惟、稱量、觀察，由此因緣，為他宣說，是名依覺言說。

4 依「知」言說者，謂各別於內所受、所證、所觸、所得，由此因緣，為他宣說，是名依知言說。

說明：

此處《瑜伽師地論》〈本地分〉中，所受是指領納苦樂，所證是指依世間道及出世間而得離欲，所觸是指於其中間分分勝進而能契

會，所得是指能得先所未得「定地作意或預流果」。所受、所證、所觸、所得都是指現量所證。此處《瑜伽師地論》〈攝事分〉指出，見和知是屬於現量；覺是屬於比量；聞是屬於至教量或權證量，所以，見聞覺知分屬三種量，不是只屬現量一種，這相同於經部的看法，也表示《瑜伽師地論》有的觀點不同於有部。

#### 四、見只是見的要義

《阿毘達磨發智論》卷 20 說：

汝於所見聞，唯有所見聞，及於所覺知，唯有所覺知。  
由汝唯有故，無此彼近遠，亦無二中間，便至苦邊際。

如是二頌，重顯經中，佛告大母：

汝於所見，唯有所見；汝於所聞，唯有所聞；汝於所覺，唯有所覺；汝於所知，唯有所知。由汝唯有所見、聞等，故汝無此。由汝無此，故汝無彼。由汝無彼故，汝無近無遠，無二中間。由是因緣，至苦邊際。

此中：

(1) 眼識所受、所了別，名所見。

a 有於所見，唯有所見。

b 有於所見，非唯有所見。

a 誰於所見，唯有所見？謂於眼識所受、所了別，不起煩惱。

b 誰於所見，非唯有所見？謂於眼識所受、所了，起諸煩惱。

分析：

「有於所見，唯有所見」就是「見只是見」，表示只是單純地見到色法而沒有伴隨生起貪瞋癡的煩惱。

「有於所見，非唯有所見。」就是「見不只是見」，表示見到色法時有伴隨生起貪瞋癡的煩惱。下面仿此。

(2) 耳識所受、所了別，名所聞。

a 有於所聞，唯有所聞。

- b 有於所聞，非唯有所聞。
- a 誰於所聞，唯有所聞？謂於耳識所受、所了別，不起煩惱。
- b 誰於所聞，非唯有所聞？謂於耳識所受、所了別，起諸煩惱。
- (3) 鼻舌身三識所受、所了別，名所覺。
- a 有於所覺，唯有所覺。
- b 有於所覺，非唯有所覺。
- a 誰於所覺，唯有所覺？謂於三識所受、所了別。不起煩惱。
- b 誰於所覺，非唯有所覺？謂於三識所受、所了別，起諸煩惱。
- (4) 意識所受、所了別，名所知。
- a 有於所知，唯有所知。
- b 有於所知，非唯有所知。
- a 誰於所知，唯有所知？謂於意識所受、所了別，不起煩惱。
- b 誰於所知，非唯有所知？謂於意識所受、所了別，起諸煩惱。
- (5) 由彼於所見聞覺知，唯有所見聞覺知，不起煩惱，故無有此：謂不起慢、憍傲、心高舉、心決勇。
- 由其無此，故無有彼：謂不起貪、瞋、癡。
- 由其無彼故，無近無遠，無二中間：謂於欲界、色無色界，皆無生處。
- 由如是理，便得至苦邊際。
- 苦者，謂五取蘊。此苦邊際，即是棄捨一切所依，愛盡、離染、永滅、涅槃。

分析：

(1) 以下分五階段來理解經論

1【汝於所見，唯有所見；汝於所聞，唯有所聞；汝於所覺，唯有所覺；汝於所知，唯有所知。】

→2【由汝唯有所見、聞等，故汝無此。】

→3【由汝無此，故汝無彼。】

→4【由汝無彼故，汝無近無遠，無二中間。】

→5【由是因緣，至苦邊際。】

(2) 五階段詳細分解次第如下

1【汝於所見，唯有所見；汝於所聞，唯有所聞；汝於所覺，唯有所覺；汝於所知，唯有所知。】

誰於所見，唯有所見？謂於眼識所受、所了別，不起煩惱。

誰於所聞，唯有所聞？謂於耳識所受、所了別，不起煩惱。  
誰於所覺，唯有所覺？謂於三識所受、所了別，不起煩惱。  
誰於所知，唯有所知？謂於意識所受、所了別，不起煩惱。

→2【由汝唯有所見、聞等，故汝無此。】

由彼於所見聞覺知，唯有所見聞覺知，不起煩惱，故無有此，謂不起慢、憍傲、心高舉、心決勇。

→3【由汝無此，故汝無彼。】

由其無此，故無有彼，謂不起貪、瞋、癡。

→4【由汝無彼故，汝無近無遠，無二中間。】

由其無彼故，無近無遠，無二中間，謂於欲界、色無色界，皆無生處。

→5【由是因緣，至苦邊際。】

由如是理，便得至苦邊際。苦者，謂五取蘊。此苦邊際即是棄捨一切所依，愛盡、離染、永滅、涅槃。

可知從前四段，導致最後一段的「棄捨一切所依，愛盡、離染、永滅、涅槃」。

## 五、見聞覺知的染淨

見聞覺知，是六識心王的自然認知功能，經論上稱之為「了別」。見聞覺知和六識心王，本身是非染的，《瑜伽師地論》（攝決擇分）卷 54 說：

又復諸識自性非染，由世尊說一切心性本清淨故。

眾生的染心是來自見聞覺知時，生起貪、瞋、癡的煩惱心所，生起慢、憍傲、心高舉、心決勇的染污心所，當這些染污心所完全滅除後就證得阿羅漢果位。所以正確的修行不是滅除六識心王，而是滅除貪、瞋、癡的煩惱心所。

## 五、結語

以上略探六識心王和六識見聞覺知的功能，此中指出六識心王和見聞覺知都是非染的，只有無明煩惱及其種子或習氣才是染污的，修行便是從區分內心的清淨和雜染開始，而後培養正念正知，破除執取諸識是我或我所的無明煩惱，最後證入涅槃。



# 禪家龜鑑

高麗國西山退隱禪師述

1

有一物於此。從本以來昭昭靈靈。  
不曾生不曾滅。名不得狀不得。  
一物者何物？

古人頌云：

古佛未生前。凝然一相圓。  
釋迦猶未會。迦葉豈能傳。

此一物之所以不曾生不曾滅，名不得狀不得也。  
六祖告眾云：吾有一物無名無字，諸人還識否？  
神會禪師即出曰：諸佛之本源，神會之佛性。  
此所以為六祖之孽子也。

懷讓禪師自嵩山來。

六祖問曰：什麼物？伊麼來？  
師罔措。至八年方自肯曰：說似一物即不中。  
此所以為六祖之嫡子也。

三教聖人從此句出。  
誰是舉者。惜取眉毛。

2

佛祖出世。無風起浪。

佛祖者，世尊、迦葉也。  
出世者，大悲為體度眾生也。  
然以一物觀之，則人人面目本來圓成。  
豈假他人添脂著粉也。

此出世之所以起波浪也。

虛空藏經云：文字是魔業。名相是魔業。至於佛語亦是魔業。是此意也。

**此直舉本分。佛祖無功能。**

乾坤失色。日月無光。

3

然法有多義。人有多機。不妨施設。

法者一物也。

人者眾生也。

法有不變隨緣之義。

人有頓悟漸修之機。

故不妨文字語言之施設也。

此所謂官不容針私通車馬者也。

眾生雖曰圓成。生無慧目甘受輪轉。

故若非出世之金[鑊-束+((口@人)/比)]。

誰刮無明之厚膜也。

至於越苦海而登樂岸者。皆由大悲之恩也。

然則恒沙身命難報萬一也。

**此廣舉新熏，感佛祖深恩。**

王登寶殿。野老謳歌。

4

強立種種名字。或心或佛或眾生。不可守名而生解。

當體便是。動念即乖。

一物上強立三名字者，教之不得已也。

不可守名生解者，亦禪之不得已也。

一抬一搨旋立旋破，皆法王法令之自在者也。

**此結上起下。論佛祖事體各別。**

久旱逢佳雨。他鄉見故人。

5

世尊三處傳心者為禪旨。  
一代所說者為教門。  
故曰：禪是佛心。教是佛語。

三處者。多子塔前分半座一也。  
靈山會上舉拈花二也。  
雙樹下櫛示雙趺三也。  
所謂迦葉別傳禪燈者此也。  
一代者，四十九年間所說五教也。  
人天教一也。小乘教二也。大乘教三也。頓教四也。圓教五也。  
所謂阿難流通教海者此也。  
然則禪教之源者世尊也。  
禪教之派者迦葉·阿難也。  
以無言至於無言者禪也。  
以有言至於無言者教也。  
乃至心是禪法也。語是教法也。則法雖一味。見解則天地懸隔。  
**此辨禪教二途。**  
不得放過。艸裏橫身。

6

是故若人失之於口。則拈花微笑皆是教跡。  
得之於心。則世間麤言細語皆是教外別傳禪旨。  
法無名故言不及也。法無相故心不及也。  
擬之於口者失本心王也。  
失本心王則世尊拈花、迦葉微笑，盡落陳言。終是無物也。  
得之於心者非但銜談善說法要。至於鶯語深談實相也。  
是故寶積禪師聞哭聲踊悅身心。  
寶壽禪師見諍拳開豁面目者以此也。

**此明禪教深淺。**

明珠在手。弄去弄來。  
吾有一言。絕慮忘緣。  
兀然無事坐。春來草自青。

7

絕慮忘緣者得之於心也。  
所謂閒道人也。  
於戲其為人也：  
本來無緣本來無事，飢來即食，困來即眠。  
綠水青山任意逍遙。漁村酒肆，自在安眠。  
年代甲子總不知。春來依舊艸自青。  
此別欲一念回光者。將謂無人。賴有一箇。

8

教門惟傳一心法。禪門惟傳見性法。  
心如鏡之體。性如鏡之光。性自清淨。  
即時割然還得本心。此秘重得意一念。  
重重山與水。清白舊家風。  
評曰：  
心有二種。一本源心。二無明取相心也。  
性有二種。一本法性。二性相相對性也。  
故禪教者同迷守名生解。或以淺為深。或以深為淺。  
遂為觀行大病。  
故於此辨之。

9

然諸佛說經。先分別諸法。後說畢竟空。  
祖師示句。跡絕於意地。理顯於心源。  
諸佛為萬代依憑。故理須委示。  
祖師在即時度脫。故意使玄通。  
跡，祖師言跡也。  
意，學者意地也。  
胡亂指注。臂不外曲。

10

諸佛說弓。祖師說絃。  
佛說無礙之法方皈一味。  
拂此一味之跡。方現祖師所示一心。  
故云庭前柏樹子話。

龍藏所未有底。  
說弓曲也。說絃直也。  
龍藏龍宮之藏經也。  
僧問趙州：如何是祖師西來意？  
州答云：庭前柏樹子。  
**此所謂格外禪旨也。**  
魚行水濁。鳥飛毛落。

11

故學者先以如實言教，委辨不變隨緣二義。是自心之性相。  
頓悟漸修兩門是自行之始終。  
然後放下教義。但將自心現前一念參詳禪旨。則必有所得。  
所謂出身活路。  
上根大智不在此限。中下根者不可躡等也。  
教義者不變隨緣。頓悟漸修有先有後。  
禪法者一念中不變隨緣。性相體用元是一時。  
離即離非是即非即。  
故宗師據法離言直指。一念見性成佛耳。  
**放下教義者以此。**  
明歷歷時雲藏深谷。  
深密密處日照晴空。

12

大抵學者須參活句，莫參死句。  
活句下薦得堪與佛祖為師。  
死句下薦得自救不了。  
**此下特舉活句使自悟入。**  
要見臨濟。須是鐵漢。  
評曰：  
話頭有句意二門。  
參句者徑截門活句也。  
沒心路沒語路無摸[打-丁+索]故也。  
參意者圓頓門死句也。  
有理路有語路有聞解思相故也。

13

凡本參公案上切心做工夫。

如雞抱卵。如貓捕鼠。如飢思食。如渴思水。如兒憶母。  
必有透徹之期。

祖師公案有一千七百則。

如狗子無佛性。庭前柏樹子。麻三斤。乾屎橛之流也。

雞之抱卵。暖氣相續也。

貓之捕鼠。心眼不動也。

至於飢思食渴思水兒憶母。皆出於真心。

非做作底心。故云切也。

參禪無此切心。能透徹者無有是處。

14

參禪須具三要。一有大信根。二有大憤志。三有大疑情。  
苟闕其一。如折足之鼎。終成廢器。

佛云：成佛者信為根本。

永嘉云：修道者先須立志。

蒙山云：參禪者不疑言句是為大病。

又云：大疑之下必有大悟。

15

日用應緣處只舉狗子無佛性話。

舉來舉去疑來疑去。

覺得沒理路沒義路沒滋味心頭熱悶時。

便是當人放身命處。亦是成佛作祖底基本也。

僧問趙州：狗子還有佛性也無？州云：無。

此一字子宗門之一關。

亦是摧許多惡知惡覺底器仗。

亦是諸佛面目。

亦是諸祖骨髓也。

須透得此關。然後佛祖可期也。

古人頌云：

趙州露刃劍。寒霜光燄燄。

擬議問如何。分身作兩段。

16

話頭不得舉起處承當。

不得思量卜度。

又不得將迷待悟，就不可思量處思量。心無所之。

如老鼠入牛角便見倒斷也。

又尋常計較安排底是識情。

隨生死遷流底是識情。

怕怖惶惶底是識情。

今人不知是病。

只管在裏許頭出頭沒。

話頭有十種病。

一曰：意根下卜度。

二曰：揚眉瞬目處探根。

三曰：語路上作活計。

四曰：文字中引證。

五曰：舉起處承當。

六曰：颺在無事匣裏。

七曰：作有無會。

八曰：作真無會。

九曰：作道理會。

十曰：將迷待悟也。

離此十種病者。但舉話時略抖擻精神。只疑是箇甚麼。

17

此事如蚊子上鐵牛。更不問如何若何。

下嘴不得處棄命。一攢和身透入。

重結上意。使參活句者不得退屈。

古云：

參禪須透祖師關。妙悟要窮心路絕。

18

工夫如調絃之法。緊緩得其中。  
勤則近執著。忘則落無明。  
惶惶歷歷。密密綿綿。  
彈琴者曰：緩急得中。然後清音普矣。  
工夫亦如此。  
急則動血囊。忘則入鬼窟。  
不徐不疾妙在其中。

## 19

工夫到行不知行坐不知坐。  
當此之時。八萬四千魔軍在六根門頭伺候隨心生設。  
心若不起爭如之何。  
魔者樂生死之鬼名也。  
八萬四千魔軍者乃眾生八萬四千煩惱也。  
魔本無種。修行失念者遂派其源也。  
眾生順其境故順之。道人逆其境故逆之。  
故云道高魔盛也。  
禪定中或見孝子而斫股。或見豬子而把鼻者。  
亦自心起見感此外魔也。  
心若不起。則種種伎倆翻為割水吹光也。  
古云：  
壁隙風動。心隙魔侵。

## 20

起心是天魔。  
不起心是陰魔。  
或起或不起是煩惱魔。  
然我正法中本無如是事。  
大抵忘機是佛道。分別是魔境。  
然魔境夢事何勞辨詰。

## 21

工夫若打成一片。則縱今生透不得。眼光落地之時。不為惡業所率。  
業者無明也。

禪者般若也。  
明闇不相敵。  
理固然也。

22

大抵參禪者還知四恩深厚麼。  
還知四大醜身念念衰朽麼。  
還知人命在呼吸麼。  
生來值遇佛祖麼。  
及聞無上法生希有心麼。  
不離僧堂守節麼。  
不與鄰單雜話麼。  
切忌鼓扇是非麼。  
話頭十二時中明明不昧麼。  
對人接話時無間斷麼。  
見聞覺知時打成一片麼。  
返觀自己捉敗佛祖麼。  
今生決定續佛慧命麼。  
起坐便宜時還思地獄苦麼。  
此一報身定脫輪迴麼。  
當八風境心不動麼。  
此是參禪人日用中點檢底道理。

古人云：

此身不向今生度。更待何生度此身。

四恩者。父母君師施主恩也。

四大醜身者：

父之精一滴母之血一滴者，水大之濕也。

精為骨血為皮者，地大之堅也。

精血一塊不腐不爛者，火大之暖也。

鼻孔先成通出入息者，風大之動也。

阿難曰：

欲氣麤濁腥臊交遘此所以醜身也。

念念衰朽者頭上光陰剎那不停。面自皺而髮自白。

如云今既不如昔。後當不如今。此無常之體也。

然無常之鬼以殺為戲。實念念可畏也。

呼者出息之火也。

吸者入息之風也。

人命寄托只在出入息也。

八風者，順逆二境也。

地獄苦者人間六十劫泥犁一晝夜。鑊湯爐炭劍樹刀山之苦。口不可形言也。

人身難得甚於海中之鍼。

境於此愍而警之。

評曰：

上來法語，如人飲水冷暖自知。

聰明不能敵業。乾慧未免苦輪。

各須察念。勿以自謾。

23

學語之輩。說時似悟對境還迷。所謂言行相違者也。此結上自謾之意。言行相違。虛實可辨。

24

若欲敵生死。須得這一念子爆地一破。方了得生死。爆打破漆桶聲。以打破漆桶然後生死可敵也。諸佛因地法行者只此而已。

25

然一念子爆地一破。然後須訪明師決擇正眼。

此事極不容易。須生慚愧始得。

道如大海轉入轉深。慎勿得小為足。

悟後若不見人。則醍醐上味翻成毒藥。

26

古德云：只貴子眼正。不貴汝行履處。

昔仰山答滄山問云：涅槃經四十卷總是魔說。

此仰山之正眼也。

仰山又問行履處。

為山答曰：只貴子眼正。  
云此所以先開正眼而後說行履也。  
故云：若欲修行先須頓悟。

願諸道者深信自心。不自屈不自高。  
此心平等本無凡聖。然約人有迷悟凡聖也。  
因師激發忽悟真我與佛無殊者頓也。  
此所以不自屈。如云本來無一物也。  
因悟斷習轉凡成聖者漸也。  
此所以不自高。如云時時勤拂拭也。  
屈者教學者病也。高者禪學者病也。  
教學者不信禪門有悟人之秘訣。  
深滯權教別執真妄。不修觀行數他珍寶。  
故自生退屈也。  
禪學者不信教門有修斷之正路。  
染習雖起不生慚愧。果級雖初多有法慢。  
故發言過高也。  
是故得意修心者不自屈不自高也。

**評曰：**

不自屈不自高者。略舉初心。因該果海則雖信之一位也。  
廣舉菩薩。果徹因源則五十五位也。  
迷心修道但助無明。  
悟若未徹。修豈稱真哉。  
悟修之義。如膏明相賴目足相資。  
修行之要。但盡凡情別無聖解。  
病盡藥除。還是本人。  
不用捨眾生心。但莫染污自性。  
求正法是邪。  
捨者求者皆是染污也。  
斷煩惱名二乘。  
煩惱不生名大涅槃。  
斷者能所也。  
不生者無能所也。  
須虛懷自照。信一念緣起無生。

此單明性起。

諦觀殺盜婬妄從一心上起。當處便寂。何須更斷。

此雙明性相。

經云：不起一念名為永斷無明。

又云：念起即覺。知幻即離不作方便。離幻即覺亦無漸次。

心為幻師也。身為幻城也。世界幻衣也。名相幻食也。

至於起心動念言妄言真。無非幻也。

又無始幻無明皆從覺心生。幻幻如空花。幻滅名不動。

故夢瘡求醫者。寤來無方便。知幻者亦如是。

眾生於無生中妄見生死涅槃。如見空花起滅。

性本無生故無生涅槃也。空本無花故無起滅也。

見生死者如見空花起也。見涅槃者如見空花滅也。

然起本無起滅本無滅。於此二見不用窺詰。

是故思益經云：諸佛出世非為度眾生。只為度生死涅槃二見耳。

菩薩度眾生入滅度。又實無眾生得滅度。

菩薩只以念念為眾生也。了念體空者度眾生也。

念既空寂者實無眾生得滅度也。

此上論信解。

理雖頓悟。事非頓除。

文殊達天真。普賢明緣起。

解似電光。行同窮子。

此下論修證。

帶婬修禪如蒸沙作飯。帶殺修禪如塞耳叫聲。

帶偷修禪如漏卮求滿。帶妄修禪如刻糞為香。

縱有多智皆成魔道。

此明修行軌則三無漏學也。

小乘稟法為戒。粗治其末。

大乘攝心為戒。細絕其本。

然則法戒無身犯。心戒無思犯也。

婬者斷清淨。殺者斷慈悲。

盜者斷福德。妄者斷真實也。

能成智慧縱得六神通。如不斷殺盜婬妄。則必落魔道永失菩提正路矣。

此四戒百戒之根。故別明之使無思犯也。  
無憶曰戒。  
無念曰定。  
莫妄曰慧。  
又戒為捉賊。定為縛賊。慧為殺賊。  
又戒器完固。定水澄清。慧月方現。  
此三學者實為萬法之源。故特明之使無諸漏也。  
靈山會上豈有無行佛。少林門下豈有妄語祖。  
無德之人不依佛戒不護三業。放逸懈怠輕慢他人。  
輕量是非而為根本。  
一破心戒百過俱生。

評曰：

如此魔徒。末法熾盛惱亂正法。學者詳之。  
若不持戒。尚不得疥癩野干之身。況清淨菩提果可冀乎。  
重戒如佛佛常在焉。須草繫鵝珠以為先導。  
欲脫生死先斷貪欲及諸愛渴。  
愛為輪迴之本。欲為受生之緣。  
佛云：  
婬心不除塵不可出。  
又云：恩愛一縛著率人入罪門。  
渴者情愛之至切也。  
無礙清淨慧。皆因禪定生。  
超凡入聖坐脫立亡者皆禪定之力也。  
故云欲求聖道離此無路。  
心在定則能知世間生滅諸相。  
虛隙日光纖埃擾擾。清潭水底影像昭昭。  
見境心不起名不生。不生名無念。無念名解脫。  
戒也定也慧也。舉一具三。不是單相。  
修道證滅是亦非真也。心法本寂乃真滅也。  
故曰諸法從本來。常自寂滅相。  
眼不自見。見眼者妄也。  
故妙首思量。淨名杜默。

此下散舉細行。

貧人來乞隨分施與。同體大悲是真布施。  
自他為一曰同體。空手來空手去。吾家活計。  
有人來害。當自攝心勿生嗔恨。  
一念嗔心起。百萬障門開。  
煩惱雖無量。嗔慢為甚。  
涅槃云：塗割兩無心。  
嗔如冷雲中霹靂起火來。  
若無忍行。萬行不成。  
行門雖無量。慈忍為根源。  
忍心如幻夢。辱境若龜毛。  
守本真心第一精進。  
若起精進心。是妄非精進。  
故云莫妄想莫妄想。  
懈怠者常常望後。是自棄人也。  
持咒者。現業易制自行可違。  
宿業難除必借神力。摩登得果信不誣矣。  
**故不持神咒遠離魔事者無有是處。**  
禮拜者敬也伏也。恭敬真性。屈伏無明。  
身口意清淨則佛出世。  
念佛者在口曰誦。在心曰念。徒誦失念。於道無益。  
阿彌陀佛六字法門。定出輪迴之捷徑也。  
心則緣佛境界憶持不忘。口則稱佛名號分明不亂。  
如是心口相應名曰念佛。

**評曰：**

五祖云：守本真心勝念十方諸佛。  
六祖云：常念他佛不免生死。守我本心即到彼岸。  
又云：佛向性中作。莫向身外求。  
又云：迷人念佛求生。悟人自淨其心。  
又云：大抵眾生悟心自度。佛不能度眾生（云云）。  
如上諸德。直指本心別無方便（方將一法便逗諸根）。  
理實如是。然跡門實有極樂世界。阿彌陀佛有四十八大願。  
凡念十聲者承此願力往生蓮胎徑脫輪迴。三世諸佛異口同音。  
十方菩薩同願往生。又況古今往生之人傳記昭昭。

願諸行者慎勿錯認。勉之勉之。

梵語阿彌陀。此云無量壽。亦云無量光。十方三世第一佛號也。

因名法藏比丘。對世自在王佛發四十八願云：

我作佛時。十方無央數世界諸天人民以至蜎飛蠕動之流。念我名十聲者必生我剎中。不得是願。終不成佛（云云）。

先聖云：

唱佛一聲天魔喪膽。名除鬼簿蓮出金池。

又懺法云：

自力侘力一遲一速。欲越海者。種樹作船遲也。比自力也。借船越海速也。比佛力也。

又曰：

世間稚兒迫於水火高聲大叫。則父母聞之急走救援。如人臨命終時高聲念佛。則佛具神通決定來迎爾。

是故大聖慈悲勝於父母也。

眾生生死甚於水火也。

有人云：自心淨土。淨土不可生。自性彌陀。彌陀不可見。

此言似是而非也。

彼佛無貪無嗔。我亦無貪嗔乎。

彼佛變地獄作蓮花易於反掌。

我則以業力常恐自墮於地獄。

況變作蓮花乎。

彼佛觀無盡世界如在目前。

我則隔壁事猶不知。

況見十方世界如目前乎。

是故人人性則雖佛。而行則眾生。論其相用天地懸隔。

圭峰云：設實頓悟終須漸行。誠哉是言也。

然則寄語自性彌陀者。豈有天生釋迦自然彌陀耶。

須自忖量。人豈不自知。臨命終時生死苦際定得自在否。

若不如是。莫以一時貢高卻致永劫沉墮。

又馬鳴·龍樹悉是祖師。皆明垂言教深勸往生。我何人哉不欲往生。

又自云：

西方去此遠夫十方（十惡）八千（八邪）。此為鈍根說相也。

又云：

西方去此不遠。即心（眾生）是佛（彌陀）。此為利根說性也。

教有權實。語有顯密。  
若解行相應者遠近俱通也。  
故祖師門下亦有或喚阿彌陀佛者（惠遠）。  
或喚主人公者（瑞岩）。

聽經有經耳之緣。隨喜之福。幻軀有盡。實行不亡。  
此明智學如食金剛勝施七寶。

壽師云：

聞而不信尚結佛種之因。學而不成猶益人天之福。  
看經若不向自己上做工夫。雖看盡萬藏猶無益也。  
此明愚學如春禽晝啼秋蟲夜鳴。

密師云：

識字看經元不證悟。銷文釋義唯熾貪嗔邪見。  
學未至於道。銜耀見聞徒以口舌辨利相勝者。如廁屋塗丹牖。  
別明末世愚學。學本修性。全習為人。是誠何心哉。  
出家人習外典。如以刀割泥。泥無所用而刀自傷焉。  
門外長者子。還入火宅中。  
出家為僧豈細事乎。非求安逸也。非求溫飽也。  
非求利名也。為生死也。為斷煩惱也。為續佛慧命也。  
為出三界度眾生也。  
可謂衝天大丈夫。  
佛云：無常之火燒諸世間。  
又云：眾生苦火四面俱焚。  
又云：諸煩惱賊常伺殺人。道人宜自警悟。如救頭燃。  
身有生老病死。界有成住壞空。心有生住異滅。  
此無常苦火四面俱焚者也。

謹白參玄人。

光陰莫虛度。

貪世浮名枉功勞形。營求世利業火加薪。

貪世浮名者。有人詩云：

鴻飛天末跡留沙。人去黃泉名在家。

營求世利者。有人詩云：

采得百花成蜜後。不知辛苦為誰甜。

枉功勞形者。鑿冰雕刻不用之巧也。

業火加薪者。羸弊色香致火之具也。  
名利衲子不如草衣野人。  
唾金輪入雪山。千世尊不易之軌則。  
末世羊質虎皮之輩不識廉恥。望風隨勢陰媚取寵。  
噫其懲也夫。  
心染世利者阿附權門趨走風塵。返取笑於俗人。  
此衲子以羊質證此多行。  
以懲也夫三字結之。  
此三字文出莊子。  
佛云：云何賊人。假我衣服。裨販如來。造種種業。  
末法比丘有多般名字。或烏鼠僧。或啞羊僧。  
或秃居士。或地獄滓。或被袈裟賊。噫其所以以此。  
裨販如來者。撥因果。排罪福。沸騰身口。  
迭起愛憎。可謂愍也。  
避僧避俗曰烏鼠。舌不說法曰啞羊。  
僧形俗心曰秃居士。罪重不遷曰地獄滓。  
賣佛營生曰被袈裟賊。以被袈裟賊證此多名。  
以此二字結之。此二字文出老子。

63

於戲。佛子一衣一食。莫非農夫之血織女苦。  
道眼未明。如何消得。  
傳燈。一道人道眼未明故。身為木菌以還信施。

64

故曰要識披毛戴角底麼。即今虛受信施者是。  
有人未飢而食未寒而衣。是誠何心哉。  
都不思目前之樂。  
便是身後之苦也。  
智論。一道人五粒粟受牛身。生償筋骨。死還皮肉。  
虛受信施。報應如響。

65

故曰：寧以熱鐵纏身。不受信心人衣。寧以洋銅灌口。

不受信心人食。寧以鐵罐投身。不受信心人房舍等。

梵網經云：

不以破戒之身受信心人種種供養乃種種施物。

菩薩若不發是願則得輕垢罪。

66

故曰：道人進食如進毒。受施如受箭。弊厚言甘。道人所畏。

進食如進毒者。畏喪其道眼也。

受施如受箭者。畏失其道果也。

67

故曰：修道之人如一塊磨刀之石。

張三也來磨。李四也來磨。

磨來磨去。別人刀快而自家石漸消。

然有人更嫌他人不來我石上磨。實為可惜。

如此道人。平生所向只在溫飽。

68

故古語亦有之曰：三途苦未是苦。

袈裟下失人身始是苦也。

古人云：今生未明心。滴水也難消。

此所以袈裟下失人身也。

佛子佛子憤之激之。

此章始起於一於戲。終結於一古語。中間細繹許多。

故曰字亦一段文法也。

69

咄哉此身。九孔常流百千癰疽一片薄皮。

又云革囊盛糞膿血之聚。臭穢可鄙。無貪惜之。

何況百年將養一息背恩。

上來諸業皆由此身。發聲叱咄深有警也。

此身諸愛根本。了之虛妄則諸愛自除。

如其耽著則起無量過患。

故於此特明之。以開修道之眼也。

70

有罪即懺悔。發業即慚愧有丈夫氣象。  
又改過自新罪隨心滅。  
懺悔者。懺其前愆。悔其後過。  
慚愧者。慚責於內。愧發於外。  
然心本空寂罪業無寄。

71

道人宜應端心以質直為本。一瓢一衲旅泊無累。  
佛云心如直絃。  
又云直心是道場。  
若不耽著此身。  
則必旅泊無累。

72

凡夫取境。道人取心。心境兩忘乃是真法。  
取境者如鹿之趁空花也。  
取心者如猿之捉水月也。  
境心雖殊。取病則一也。  
此合論凡夫二乘。  
天地尚空秦日月。山河不見漢君臣。

73

聲聞宴坐林中被魔王捉。菩薩遊戲世間外魔不見。  
聲聞取靜為行故心動。心動則鬼見也。  
菩薩性自空寂故無跡。無跡則外魔不見。  
此合論二乘菩薩。  
三月懶遊花下路。一家愁閉雨中門。

74

凡人臨命終時。但觀五蘊皆空四大無我。  
真心無相不去不來。生時性亦不生。死時性亦不去。  
湛然圓寂心境一如。但能如是直下頓了。不為三世所拘繫。

便是出世自由人也。  
若見諸佛無心隨去。  
若見地獄無心怖畏。但自無心同於法界。  
此即是要節也。  
然則平常是因。臨終是果。  
道人須著眼看。怕死老年親釋迦。  
如向此時明自己。百年光影轉頭非。

75

凡人臨命終時。若一毫毛凡聖情量不盡。  
思慮未忘。向驢胎馬腹裏托質。  
泥犁鑊湯中煮爍。乃至依前再為螻蟻蚊虻。  
白雲云：  
設使一毫毛凡聖情念淨盡。  
亦未免入驢胎馬腹中。  
二見星飛散入諸趣。  
烈火茫茫寶劍當門。  
評曰：  
**此二節特開宗師無心合道門。**  
權遮教中念佛求生門。  
然根器不同。志願亦異。各各如是兩不相妨。  
願諸道者平常隨分各自勞力。  
最後剎那莫生疑悔。

76

禪學者本地風光若未發明。則孤峭玄關擬從何透。  
往往斷滅空以為禪。無記空以為道。  
一切俱無以為高見。此冥然頑空受病幽矣。  
今天下之言禪者多坐在此病。  
向上一關措足無門。  
雲門云：  
光不透脫有兩種病。  
透過法身亦有兩種病。  
須一一透得始得。

不行芳草路。難至落花村。

77

宗師亦有多病。

病在耳目者以[目\*當]眉努目側耳點頭為禪。

病在口舌者以顛言倒語胡喝亂喝為禪。

病在手足者以進前退後指東畫西為禪。

病在心腹者以窮玄究妙超情離見為禪。

據實而論。無非是病。

殺父母者佛前懺悔。謗般若者懺悔無路。

空中攝影非為妙。物外追蹤豈俊機。

78

禪學者要須識句始得。

此一句字通結一編大義。

若是良馬何待鞭影。

79

本分宗師全提此句。

如木人唱拍紅爐點雪。

亦如石火電光。學者實不可擬議也。

故古人知師恩曰：

不重先師道德。只重先師不為我說破。

不道不道。恐上紙墨。箭穿江月影。須是射鵰人。

80

大抵學者先須詳辨宗途。

昔馬祖一喝也百丈耳聾黃檗吐舌。

這一喝便是拈花消息。

亦是達磨初來底面目。

吁此臨濟宗之淵源。

識法者懼。和聲便打。

杖子一枝無節目。

慙慙分付夜行人。

昔馬祖一喝也百丈得大機。黃檗得大用。

大機者圓應為義。大用者直截為義。

事見傳燈錄。

大凡祖師宗途有五：

曰臨濟宗。曰曹洞宗。曰雲門宗。曰為仰宗。曰法眼宗。

### 臨濟宗

本師釋迦佛至三十三世六祖慧能大師下直傳。

曰南嶽懷讓。曰馬祖道一。曰百丈懷海。曰黃檗希運。曰臨濟義玄。

曰興化存獎。曰南院首顛。曰風穴延沼。曰首山省念。

曰汾陽善昭。曰慈明楚圓。曰楊岐方會。曰白雲守端。

曰五祖法演。曰圓悟克勤。曰徑山宗杲禪師等。

### 曹洞宗

六祖下傍傳。曰青原行思。曰石頭希遷。曰藥山惟儼。曰雲岩曇晟。

曰洞山良价。曰曹山耽章。曰雲居道膺禪師等。

### 雲門宗

馬祖傍傳。曰天王道悟。曰龍潭崇信。曰德山宣鑑。曰雪峰義存。

曰雲門文偃。曰雪竇重顯。曰天衣義懷禪師等

### 為仰宗

百丈傍傳。曰為山靈祐。曰仰山慧寂。曰香巖智閑。曰南塔光漏。

曰芭蕉慧清。曰霍山景通。曰無著文喜禪師等。

### 法眼宗

雪峰傍傳。曰玄沙師備。曰地藏桂琛。曰法眼文益。曰天台德韶。

曰永明延壽。曰龍濟紹修。曰南臺守安禪師等。

## 臨濟家風

赤手單刀殺佛殺祖。  
辨古今於玄要。驗龍蛇於主賓。  
操金剛寶劍。掃除竹木精靈。  
奪獅子全威。震裂狐狸心膽。  
要識臨濟宗麼？  
青天轟霹靂。平地起波濤。

## 曹洞家風

權開五位善接三根。  
橫抽寶劍斬諸見稠林。  
妙[怡-台+劦]弘通截萬機穿鑿。  
威音那畔滿目煙光。  
空劫已前一壺風月。  
要識曹洞宗麼？  
佛祖未生空劫外。正偏不落有無機。

## 雲門家風

劍鋒有路鐵壁無門。  
掀翻露布葛藤。剪卻常情見解。  
迅電不及思量。裂焰寧容湊泊。  
要識雲門宗麼？  
拄杖子[跳-兆+孛]跳上天。盞子裏諸佛說法。

## 滄仰家風

師資唱和父子一家。  
齋下書字頭角崢嶸。  
室中驗人獅子腰折。  
離四句絕百非一槌粉碎。  
有兩口無一舌九曲珠通。

要識為仰宗麼？  
斷碑橫古路。鐵牛眠少室。

### 法眼家風

言中有響句裡藏鋒。  
觸體常于世界。  
鼻孔磨觸家風。  
風柯月渚顯露真心。  
翠竹黃花宣明妙法。  
要識法眼宗麼？  
風送斷雲歸嶺去。月和流水過橋來。

### 別明臨濟宗旨

大凡一句中具三玄。  
一玄中具三要。  
一句無文綵，即三玄三要。  
有文綵，即權實玄照用要。

#### 三句

第一句喪身失命。第二句未開口錯。第三句糞箕掃帚。

#### 三要

一要照即大機。二要照即大用。三要照用同時。

#### 三玄

體中玄。三世一念等。

句中玄。徑截言句等。

玄中玄。良久棒喝等。

#### 四料揀

奪人不奪境待下根。奪境不奪人待中根。

人境兩俱奪待上根。人境俱不奪待出格人。

#### 四賓主

賓中賓。學人無鼻孔。有問有答。

賓中主。學人有鼻孔。有主有法。

主中賓。師家無鼻孔。有問在。

主中主。師家有鼻孔。不妨奇特。

#### 四照用

先照後用有人在。先用後照有法在。  
照用同時驅耕奪食。照用不同時有問有答。

#### 四大式（正利平常本分貢假）

正利少林面壁類。平常禾山打鼓類。  
本分山僧不會類。貢假達磨不識類。

#### 四喝

金剛王寶劍。一刀揮斷一切情解。  
踞地獅子。發言吐氣眾魔腦烈。  
探竿影草。探其有無師承鼻孔。  
一喝不作一喝用。  
具上三玄四寶主等。

#### 八棒

觸令返玄。接掃從正。靠玄復正。苦責罰棒。  
順宗旨賞棒。有虛實辨棒。盲枷瞎棒。掃除凡聖正棒。  
此等法非特臨濟宗風，上自諸佛下至眾生，皆分上事。  
若離此說法皆是妄語。

81

臨濟喝，德山棒，皆徹證無生，透頂透底大機大用。自在無方，全身出沒，全身擔荷。退守文殊普賢大人境界。  
然據實而論，此二師亦不免偷心鬼子。凜凜吹毛，不犯鋒鋦。  
爍爍寒光珠媚水。  
寥寥雲散月行天。

82

大丈夫見佛、見祖如冤家。  
若著佛求被佛縛，若著祖求被祖縛。  
有求皆苦，不如無事。  
佛祖如冤者，結上無風起浪也。  
有求皆苦者，結上當體便是也。  
不如無事者，結上動念即乖也。  
到此坐斷天下人舌頭，生死迅輪庶幾停息也。

扶危定亂，如丹霞燒木佛，雲門喫狗子，老母不見佛，皆是摧邪顯正底手段。

然畢竟如何？

常憶江南三月裏，鷓鴣啼處百花香。

83

神光不昧，萬古徽猷，入此門來，莫存知解。

神光不昧者，結上昭昭靈靈也。

萬古徽猷者，結上本不生滅也。

莫存知解者，結上不可守名生解也。

門者，有凡聖出入義，如荷澤所謂：知之一字眾妙之門也。

吁！起於名狀不得，結於莫存知解。

一篇葛藤，一句都破也。

然始終一解，中舉萬行，如世典之三義也。

知解二字，佛法之大害，故時舉而終之。

荷澤神會禪師不得為曹溪嫡子者以此也。

因而頌曰：

如斯舉唱明宗旨，笑殺西來碧眼僧。

然畢竟如何？

孤輪獨照江山靜，自笑一聲天地驚。

禪家龜鑑（終）

**禪家龜鑑 跋**

右編乃曹溪老和尚退隱師翁所著也。

噫！二百年來師法益喪，禪教之徒各生異見。

宗教者，唯耽糟粕，徒自算沙，不知五教上，有直指人心，使自悟入之門。

宗禪者，自恃天真，撥無修證，不知頓悟後，始即發心修習萬行之意。

禪教混濫，沙金罔分，圓覺所謂聞說本來成佛，謂本無迷悟，撥置因果則便成邪見。又聞修習無明，謂真能生妄，失真常性則亦成邪見者是也。嗚呼殆哉！（續文見下）

## No. 1255 禪家龜鑑

### 曹谿退隱述

有一物於此。從本以來昭昭靈靈。不曾生不曾滅。名不得狀不得。一物者何物。古人頌云。古佛未生前。凝然一相圓。釋迦猶未會。迦葉豈能傳。此一物之所以不曾生不曾滅。名不得狀不得也。六祖告眾云。吾有一物無名無字。諸人還識否。神會禪師即出曰。諸佛之本源。神會之佛性。此所以為六祖之孽子也。懷讓禪師自嵩山來。六祖問曰。什麼物。伊麼來。師罔措。至八年方自肯曰。說似一物即不中。此所以為六祖之嫡子也。

三教聖人從此句出。誰是舉者。惜取眉毛。

佛祖出世。無風起浪。

佛祖者世尊·迦葉也。出世者大悲為體度眾生也。然以一物觀之。則人人面目本來圓成。豈假他人添脂著粉也。此出世之所以起波浪也。虛空藏經云。文字是魔業。名相是魔業。至於佛語亦是魔業。是此意也。此直舉本分。佛祖無功能。

乾坤失色。日月無光。

然法有多義。人有多機。不妨施設。

法者一物也。人者眾生也。法有不變隨緣之義。人有頓悟漸修之機。故不妨文字語言之施設也。此所謂官不容針私通車馬者也。眾生雖曰圓成。生無慧目甘受輪轉。故若非出世之金[鑠-束+((口@人)/比)]。誰刮無明之厚膜也。至於越苦海而登樂岸者。皆由大悲之恩也。然則恒沙身命難報萬一也。此廣舉新熏感佛祖深恩。

王登寶殿。野老謳歌。

強立種種名字。或心或佛或眾生。不可守名而生解。當躄便是。動念即乖。

一物上強立三名字者。教之不得已也。不可守名生解者。亦禪之不得已也。一擡一搦旋立旋破。皆法王法令之自在者也。此結上起下。論佛祖事躄各別。

久旱逢佳雨。他鄉見故人。

世尊三處傳心者為禪旨。一代所說者為教門。故曰禪是佛心。教是佛語。

三處者。多子塔前分半座一也。靈山會上舉拈花二也。雙樹下擲示雙趺三也。所謂迦葉別傳禪燈者此也。一代者四十九年間所說五教也。人天教一也。小乘教二也。大乘教三也。頓教四也。圓教五也。所謂

阿難流通教海者此也。然則禪教之源者世尊也。禪教之派者迦葉·阿難也。以無言至於無言者禪也。以有言至於無言者教也。乃至心是禪法也。語是教法也。則法雖一味。見解則天地懸隔。此辨禪教二途。不得放過。艸裏橫身。

是故若人失之於口。則拈花微笑皆是教迹。得之於心。則世間麤言細語皆是教外別傳禪旨。

法無名故言不及也。法無相故心不及也。擬之於口者失本心王也。失本心王則世尊拈花迦葉微笑盡落陳言。終是無物也。得之於心者非但銜談善說法要。至於鶩語深談實相也。是故寶積禪師聞哭聲踊悅身心。寶壽禪師見諍拳開豁面目者以此也。此明禪教深淺。

明珠在手。弄去弄來。

吾有一言。絕慮忘緣。兀然無事坐。春來草自青。

絕慮忘緣者得之於心也。所謂閒道人也。於戲其為人也。本來無緣本來無事。飢來即食困來即眠。綠水青山任意逍遙。漁村酒肆自在安眠。年代甲子總不知。春來依舊艸自青。此別欲一念回光者。

將謂無人。賴有一箇。

教門惟傳一心法。禪門惟傳見性法。

心如鏡之體。性如鏡之光。性自清淨。即時割然還得本心。此秘重得意一念。

重重山與水。清白舊家風。

評曰。心有二種。一本源心。二無明取相心也。性有二種。一本法性。二性相相對性也。故禪教者同迷守名生解。或以淺為深。或以深為淺。遂為觀行大病。故於此辨之。

然諸佛說經。先分別諸法。後說畢竟空。祖師示句。迹絕於意地。理顯於心源。

諸佛為萬代依憑。故理須委示。祖師在即時度脫。故意使玄通。迹。祖師言迹也。意。學者意地也。

胡亂指注。臂不外曲。

諸佛說弓。祖師說絃。佛說無礙之法方皈一味。拂此一味之迹。方現祖師所示一心。故云庭前栢樹子話。龍藏所未有底。

說弓曲也。說絃直也。龍藏龍宮之藏經也。僧問趙州如何是祖師西來意。州答云庭前栢樹子。此所謂格外禪旨也。

魚行水濁。鳥飛毛落。

故學者先以如實言教委辨不變隨緣二義。是自心之性相。頓悟漸修兩

門是自行之始終。然後放下教義。但將自心現前一念參詳禪旨。則必有所得。所謂出身活路。

上根大智不在此限。中下根者不可躡等也。教義者不變隨緣。頓悟漸修有先有後。禪法者一念中不變隨緣。性相體用元是一時。離即離非是即非即。故宗師據法離言直指。一念見性成佛耳。放下教義者以此。明歷歷時雲藏深谷。深密密處日照晴空。

大抵學者須參活句莫參死句。

活句下薦得堪與佛祖為師。死句下薦得自救不了。此下特舉活句使自悟入。

要見臨濟。須是鐵漢。

評曰。話頭有句意二門。參句者徑截門活句也。沒心路沒語路無摸[打-丁+索]故也。參意者圓頓門死句也。有理路有語路有聞解思相故也。凡本參公案上切心做工夫。如雞抱卵。如貓捕鼠。如飢思食。如渴思水。如兒憶母。必有透徹之期。

祖師公案有一千七百則。如狗子無佛性。庭前栢樹子。麻三斤。乾屎橛之流也。鷄之抱卵。暖氣相續也。貓之捕鼠。心眼不動也。至於飢思食渴思水兒憶母。皆出於真心。非做作底心。故云切也。參禪無此切心。能透徹者無有是處。

參禪須具三要。一有大信根。二有大憤志。三有大疑情。苟闕其一。如折足之鼎。終成廢器。

佛云。成佛者信為根本。永嘉云。修道者先須立志。蒙山云。參禪者不疑言句是為大病。又云。大疑之下必有大悟。

日用應緣處只舉狗子無佛性話。舉來舉去疑來疑去。覺得沒理路沒義路沒滋味心頭熱悶時。便是當人放身命處。亦是成佛作祖底基本也。僧問趙州。狗子還有佛性也無。州云無。此一字子宗門之一關。亦是摧許多惡知惡覺底器仗。亦是諸佛面目。亦是諸祖骨髓也。須透得此關。然後佛祖可期也。古人頌云。趙州露刃劍。寒霜光燄燄。擬議問如何。分身作兩段。

話頭不得舉起處承當。不得思量卜度。又不得將迷待悟就不可思量處思量。心無所之。如老鼠入牛角便見倒斷也。又尋常計較安排底是識情。隨生死遷流底是識情。怕怖惶惶底是識情。今人不知是病。只管在裏許頭出頭沒。

話頭有十種病。曰意根下卜度。曰揚眉瞬目處探根。曰語路上作活計。曰文字中引證。曰舉起處承當。曰颺在無事匣裏。曰作有無會。曰作

真無會。曰作道理會。曰將迷待悟也。離此十種病者。但舉話時略抖擻精神。只疑是箇甚麼。

此事如蚊子上鐵牛。更不問如何若何。下嘴不得處棄命。一攢和身透入。

重結上意。使參活句者不得退屈。古云。參禪須透祖師關。妙悟要窮心路絕。

工夫如調絃之法。緊緩得其中。勤則近執著。忘則落無明。惶惶歷歷。密密綿綿。

彈琴者曰。緩急得中。然後清音普矣。工夫亦如此。急則動血囊。忘則入鬼窟。不徐不疾妙在其中。

工夫到行不知行坐不知坐。當此之時。八萬四千魔軍在六根門頭伺候隨心生設。心若不起爭如之何。

魔者樂生死之鬼名也。八萬四千魔軍者乃眾生八萬四千煩惱也。魔本無種。修行失念者遂派其源也。眾生順其境故順之。道人逆其境故逆之。故云道高魔盛也。禪定中或見孝子而斫股。或見豬子而把鼻者。亦自心起見感此外魔也。心若不起。則種種伎倆翻為割水吹光也。古云。壁隙風動。心隙魔侵。

起心是天魔。不起心是陰魔。或起或不起是煩惱魔。然我正法中本無如是事。

大抵忘機是佛道。分別是魔境。然魔境夢事何勞辨詰。

工夫若打成一片。則縱今生透不得。眼光落地之時。不為惡業所率。業者無明也。禪者般若也。明闇不相敵。理固然也。

大抵參禪者還知四恩深厚麼。還知四大醜身念念衰朽麼。還知人命在呼吸麼。生來值遇佛祖麼。及聞無上法生希有心麼。不離僧堂守節麼。不與鄰單雜話麼。切忌鼓扇是非麼。話頭十二時中明明不昧麼。對人接話時無間斷麼。見聞覺知時打成一片麼。返觀自己捉敗佛祖麼。今生決定續佛慧命麼。起坐便宜時還思地獄苦麼。此一報身定脫輪迴麼。當八風境心不動麼。此是參禪人日用中點檢底道理。古人云。此身不向今生度。更待何生度此身。

四恩者。父母君師施主恩也。四大醜身者。父之精一滴母之血一滴者水大之濕也。精為骨血為皮者地大之堅也。精血一塊不腐不爛者火大之暖也。鼻孔先成通出入息者風大之動也。阿難曰。欲氣麤濁腥臊交遭此所以醜身也。念念衰朽者頭上光陰剎那不停。面自皺而髮自白。如云今既不如昔。後當不如今。此無常之體也。然無常之鬼以殺為戲。

實念念可畏也。呼者出息之火也。吸者入息之風也。人命寄托只在出入息也。八風者。順逆二境也。地獄苦者人間六十劫泥犁一晝夜。鑊湯爐炭劊樹刀山之苦。口不可形言也。人身難得甚於海中之鍼。境於此愍而警之。

評曰。上來法語如人飲水冷暖自知。聰明不能敵業。乾慧未免苦輪。各須察念。勿以自謾。

學語之輩。說時似悟對境還迷。所謂言行相違者也。

此結上自謾之意。言行相違。虛實可辨。

若欲敵生死。須得這一念子爆地一破。方了得生死。

爆打破漆桶聲。以打破漆桶然後生死可敵也。諸佛因地法行者只此而已。

然一念子爆地一破。然後須訪明師決擇正眼。

此事極不容易。須生慚愧始得。道如大海轉入轉深。慎勿得小為足。悟後若不見人。則醍醐上味翻成毒藥。

古德云。只貴子眼正。不貴汝行履處。

昔仰山答滄山問云。涅槃經四十卷總是魔說。此仰山之正眼也。仰山又問行履處。滄山答曰只貴子眼正。云此所以先開正眼而後說行履也。故云若欲修行先須頓悟。

願諸道者深信自心。不自屈不自高。

此心平等本無凡聖。然約人有迷悟凡聖也。因師激發忽悟真我與佛無殊者頓也。此所以不自屈。如云本來無一物也。因悟斷習轉凡成聖者漸也。此所以不自高。如云時時勤拂拭也。屈者教學者病也。高者禪學者病也。教學者不信禪門有悟入之秘訣。深滯權教別執真妄。不修觀行數佗珍寶。故自生退屈也。禪學者不信教門有修斷之正路。染習雖起不生慚愧。果級雖初多有法慢。故發言過高也。是故得意修心者不自屈不自高也。

評曰。不自屈不自高者。略舉初心。因該果海則雖信之一位也。廣舉菩薩。果徹因源則五十五位也。

迷心修道但助無明。

悟若未徹。修豈稱真哉。悟修之義。如膏明相賴目足相資。

修行之要。但盡凡情別無聖解。

病盡藥除。還是本人。

不用捨眾生心。但莫染污自性。求正法是邪。

捨者求者皆是染污也。

斷煩惱名二乘。煩惱不生名大涅槃。  
斷者能所也。不生者無能所也。  
須虛懷自照。信一念緣起無生。  
此單明性起。  
諦觀殺盜婬妄從一心上起。當處便寂。何須更斷。  
此雙明性相。  
經云。不起一念名為永斷無明。又云念起即覺。  
知幻即離不作方便。離幻即覺亦無漸次。  
心為幻師也。身為幻城也。世界幻衣也。名相幻食也。至於起心動念  
言妄言真。無非幻也。又無始幻無明皆從覺心生。幻幻如空花。幻滅  
名不動。故夢瘡求醫者。寤來無方便。知幻者亦如是。  
眾生於無生中妄見生死涅槃。如見空花起滅。  
性本無生故無生涅槃也。空本無花故無起滅也。見生死者如見空花起  
也。見涅槃者如見空花滅也。然起本無起滅本無滅。於此二見不用窺  
詰。是故思益經云。諸佛出世非為度眾生。只為度生死涅槃二見耳。  
菩薩度眾生入滅度。又實無眾生得滅度。  
菩薩只以念念為眾生也。了念體空者度眾生也。念既空寂者實無眾生  
得滅度也。此上論信解。  
理雖頓悟。事非頓除。  
文殊達天真。普賢明緣起。解似電光。行同窮子。此下論修證。  
帶婬修禪如蒸沙作飯。帶殺修禪如塞耳叫聲。帶偷修禪如漏卮求滿。  
帶妄修禪如刻糞為香。縱有多智皆成魔道。  
此明修行軌則三無漏學也。小乘稟法為戒。粗治其末。大乘攝心為戒。  
細絕其本。然則法戒無身犯。心戒無思犯也。婬者斷清淨。殺者斷慈  
悲。盜者斷福德。妄者斷真實也。能成智慧縱得六神通。如不斷殺盜  
婬妄。則必落魔道永失菩提正路矣。此四戒百戒之根。故別明之使無  
思犯也。無憶曰戒。無念曰定。莫妄曰慧。又戒為捉賊。定為縛賊。  
慧為殺賊。又戒器完固。定水澄清。慧月方現。此三學者實為萬法之  
源。故特明之使無諸漏也。  
靈山會上豈有無行佛。少林門下豈有妄語祖。  
無德之人不依佛戒不護三業。放逸懈怠輕慢他人。輕量是非而為根本。  
一破心戒百過俱生。  
評曰。如此魔徒。末法熾盛惱亂正法。學者詳之。  
若不持戒。尚不得疥癩野干之身。況清淨菩提果可冀乎。

重戒如佛佛常在焉。須草繫鵝珠以為先導。  
欲脫生死先斷貪欲及諸愛渴。  
愛為輪迴之本。欲為受生之緣。佛云。婬心不除塵不可出。又云。恩愛一縛著率人人罪門。渴者情愛之至切也。  
無礙清淨慧。皆因禪定生。  
超凡入聖坐脫立亡者皆禪定之力也。故云欲求聖道離此無路。  
心在定則能知世間生滅諸相。  
虛隙日光纖埃擾擾。清潭水底影像昭昭。  
見境心不起名不生。不生名無念。無念名解脫。  
戒也定也慧也。舉一具三。不是單相。  
修道證滅是亦非真也。心法本寂乃真滅也。故曰諸法從本來。常自寂滅相。  
眼不自見。見眼者妄也。故妙首思量。淨名杜默。此下散舉細行。  
貧人來乞隨分施與。同體大悲是真布施。  
自佗為一曰同體。空手來空手去。吾家活計。  
有人來害。當自攝心勿生嗔恨。一念嗔心起。百萬障門開。  
煩惱雖無量。嗔慢為甚。涅槃云。塗割兩無心。嗔如冷雲中霹靂起火來。  
若無忍行。萬行不成。  
行門雖無量。慈忍為根源。忍心如幻夢。辱境若龜毛。  
守本真心第一精進。  
若起精進心。是妄非精進。故云莫妄想莫妄想。懈怠者常常望後。是自棄人也。  
持呪者。現業易制自行可違。宿業難除必借神力。  
摩登得果信不誣矣。故不持神呪遠離魔事者無有是處。  
禮拜者敬也伏也。恭敬真性。屈伏無明。  
身口意清淨則佛出世。  
念佛者在口曰誦。在心曰念。徒誦失念。於道無益。  
阿彌陀佛六字法門。定出輪迴之捷徑也。心則緣佛境界憶持不忘。口則稱佛名號分明不亂。如是心口相應名曰念佛。  
評曰。五祖云。守本真心勝念十方諸佛。六祖云。常念佗佛不免生死。守我本心即到彼岸。又云。佛向性中作。莫向身外求。又云。迷人念佛求生。悟人自淨其心。又云。大抵眾生悟心自度。佛不能度眾生(云云)。如上諸德。直指本心別無方便(方將一法便逗諸根)。理實如是。

然迹門實有極樂世界。阿彌陀佛有四十八大願。凡念十聲者承此願力往生蓮胎徑脫輪迴。三世諸佛異口同音。十方菩薩同願往生。又況古今往生之人傳記昭昭。願諸行者慎勿錯認。勉之勉之。

梵語阿彌陀。此云無量壽。亦云無量光。十方三世第一佛號也。因名法藏比丘。對世自在王佛發四十八願云。我作佛時。十方無央數世界諸天人民以至蜎飛蠕動之流。念我名十聲者必生我剎中。不得是願。終不成佛（云云）。先聖云。唱佛一聲天魔喪膽。名除鬼簿蓮出金池。又懺法云。自力侂力一遲一速。欲越海者。種樹作船遲也。比自力也。借船越海速也。比佛力也。又曰。世間稚兒迫於水火高聲大叫。則父母聞之急走救援。如人臨命終時高聲念佛。則佛具神通決定來迎爾。是故大聖慈悲勝於父母也。眾生生死甚於水火也。有人云。自心淨土。淨土不可生。自性彌陀。彌陀不可見。此言似是而非也。彼佛無貪無嗔。我亦無貪嗔乎。彼佛變地獄作蓮花易於反掌。我則以業力常恐自墮於地獄。況變作蓮花乎。彼佛觀無盡世界如在目前。我則隔壁事猶不知。況見十方世界如目前乎。是故人人性則雖佛。而行則眾生。論其相用天地懸隔。圭峰云。設實頓悟終須漸行。誠哉是言也。然則寄語自性彌陀者。豈有天生釋迦自然彌陀耶。須自忖量。人豈不自知。臨命終時生死苦際定得自在否。若不如是。莫以一時貢高却致永劫沉墮。又馬鳴·龍樹悉是祖師。皆明垂言教深勸往生。我何人哉不欲往生。又自云。西方去此遠夫十方（十惡）八千（八邪）。此為鈍根說相也。又云。西方去此不遠。即心（眾生）是佛（彌陀）。此為利根說性也。教有權實。語有顯密。若解行相應者遠近俱通也。故祖師門下亦有或喚阿彌陀佛者（惠遠）。或喚主人公者（瑞岩）。

聽經有經耳之緣。隨喜之福。幻軀有盡。實行不亡。

此明智學如食金剛勝施七寶。壽師云。聞而不信尚結佛種之因。學而不成猶益人天之福。

看經若不向自己上做工夫。雖看盡萬藏猶無益也。

此明愚學如春禽晝啼秋蟲夜鳴。密師云。識字看經元不證悟。銷文釋義唯熾貪嗔邪見。

學未至於道。銜耀見聞徒以口舌辨利相勝者。如廁屋塗丹墮。

別明末世愚學。學本修性。全習為人。是誠何心哉。

出家人習外典。如以刀割泥。泥無所用而刀自傷焉。

門外長者子。還入火宅中。

出家為僧豈細事乎。非求安逸也。非求溫飽也。非求利名也。為生死

也。為斷煩惱也。為續佛慧命也。為出三界度眾生也。  
可謂衝天大丈夫。

佛云。無常之火燒諸世間。又云。眾生苦火四面俱焚。又云。諸煩惱  
賊常伺殺人。道人宜自警悟。如救頭燃。

身有生老病死。界有成住壞空。心有生住異滅。此無常苦火四面俱焚  
者也。謹白參玄人。光陰莫虛度。

貪世浮名枉功勞形。營求世利業火加薪。

貪世浮名者。有人詩云。鴻飛天末迹留沙。人去黃泉名在家。營求世  
利者。有人詩云。采得百花成蜜後。不知辛苦為誰甜。枉功勞形者。  
鑿水雕刻不用之巧也。業火加薪者。羶弊色香致火之具也。

名利衲子不如草衣野人。

唾金輪入雪山。千世尊不易之軌則。末世羊質虎皮之輩不識廉耻。望  
風隨勢陰媚取寵。噫其懲也夫。

心染世利者阿附權門趨走風塵。返取笑於俗人。此衲子以羊質證此多  
行。以懲也夫三字結之。此三字文出莊子。

佛云。云何賊人。假我衣服。裨販如來。造種種業。

末法比丘有多般名字。或烏鼠僧。或啞羊僧。或秃居士。或地獄滓。  
或被袈裟賊。噫其所以以此。

裨販如來者。撥因果。排罪福。沸騰身口。迭起愛憎。可謂愍也。避  
僧避俗曰烏鼠。舌不說法曰啞羊。僧形俗心曰秃居士。罪重不遷曰地  
獄滓。賣佛營生曰被袈裟賊。以被袈裟賊證此多名。以此二字結之。  
此二字文出老子。

於戲。佛子一衣一食。莫非農夫之血織女苦。道眼未明。如何消得。  
傳燈。一道人道眼未明故。身為木菌以還信施。

故曰要識披毛戴角底麼。即今虛受信施者是。有人未飢而食未寒而  
衣。是誠何心哉。都不思目前之樂。便是身後之苦也。

智論。一道人五粒粟受牛身。生償筋骨。死還皮肉。虛受信施。報應  
如響。

故曰。寧以熱鐵纏身。不受信心人衣。寧以洋銅灌口。不受信心人食。  
寧以鐵罐投身。不受信心人房舍等。

梵網經云。不以破戒之身受信心人種種供養乃種種施物。菩薩若不發  
是願則得輕垢罪。

故曰。道人進食如進毒。受施如受箭。弊厚言甘。道人所畏。

進食如進毒者。畏喪其道眼也。受施如受箭者。畏失其道果也。

故曰。修道之人如一塊磨刀之石。張三也來磨。李四也來磨。磨來磨去。別人刀快而自家石漸消。然有人更嫌佗人不來我石上磨。實為可惜。

如此道人。平生所向只在溫飽。

故古語亦有之曰。三途苦未是苦。袈裟下失人身始是苦也。

古人云。今生未明心。滴水也難消。此所以袈裟下失人身也。佛子佛子憤之激之。此章始起於一於戲。終結於一古語。中間細繹許多。故曰字亦一段文法也。

咄哉此身。九孔常流百千癰疽一片薄皮。又云革囊盛糞膿血之聚。臭穢可鄙。無貪惜之。何況百年將養一息背恩。

上來諸業皆由此身。發聲叱咄深有警也。此身諸愛根本。了之虛妄則諸愛自除。如其耽著則起無量過患。故於此特明之。以開修道之眼也。

評曰。四大無生故一為假四冤。四大背恩故一為養四蛇。我不了虛妄故為佗人也嗔之慢之。佗人亦不了虛妄故為我也嗔之慢之。若二鬼之爭一屍也。一屍之為體也。一曰泡聚。一曰夢聚。一曰苦聚。一曰糞聚。非徒速朽亦甚鄙陋。上七孔常流涕唾。下二孔常流屎尿。故須十二時中潔淨身器以參眾數。凡行羶不淨者善神必背去。因果經云。將不淨手執經卷。在佛前涕唾者。必當獲廁虫報。文殊經云。大小便時狀如木石。慎勿語言作聲。又勿畫壁書字。又勿吐痰入廁中。又云登廁不洗淨者。不得坐禪狀。不得登寶殿。律云。初入廁時。先須彈指三下。以警在穢之鬼。默誦神呪各七遍。初誦入廁呪曰。

（【韓】【韓】【韓】【韓】【韓】【韓】唵狠嚙陀耶莎訶）。

次誦洗淨呪曰。

（【韓】【韓】【韓】【韓】【韓】【韓】【韓】唵賀囊蜜[口\*栗]帝莎訶）。

右手執瓶。左手（用無名指）洗之。淨水旋旋傾之。著實洗淨。次誦洗手呪曰。

（【韓】【韓】【韓】【韓】唵主迦囉【韓】【韓】【韓】野莎訶）。

次誦去穢呪曰。

（【韓】【韓】【韓】【韓】【韓】【韓】唵室利曳婆醯【韓】【韓】【韓】婆嚙賀）。

次誦淨身呪曰。

（【韓】【韓】【韓】【韓】【韓】【韓】【韓】唵跋折囉惱迦吒娑【韓】【韓】嚙賀）。

此五神呪有大威德。諸惡鬼神聞必拱手。若不如法誦持。則雖用七恒河水洗至金剛際亦不得身器清淨。又云。洗淨須用冷水。洗手須用皂角。又木屑灰泥亦通。若不用灰泥。則觸水淋其手背垢穢尚存。禮佛誦經必得罪（云云）。此登廁洗淨之法。亦是道人日用行實。故略引經語并附于此。

有罪即懺悔。發業即慚愧有丈夫氣象。又改過自新罪隨心滅。懺悔者。懺其前愆。悔其後過。慚愧者。慚責於內。愧發於外。然心本空寂罪業無寄。

道人宜應端心以質直為本。一瓢一衲旅泊無累。

佛云心如直絃。又云直心是道場。若不耽著此身。則必旅泊無累。

凡夫取境。道人取心。心境兩忘乃是真法。

取境者如鹿之趨空花也。取心者如猿之捉水月也。境心雖殊。取病則一也。此合論凡夫二乘。

天地尚空秦日月。山河不見漢君臣。

聲聞宴坐林中被魔王捉。菩薩遊戲世間外魔不見。

聲聞取靜為行故心動。心動則鬼見也。菩薩性自空寂故無迹。無迹則外魔不見。此合論二乘菩薩。

三月懶遊花下路。一家愁閉雨中門。

凡人臨命終時。但觀五蘊皆空四大無我。真心無相不去不來。生時性亦不生。死時性亦不去。湛然圓寂心境一如。但能如是直下頓了。不為三世所拘繫。便是出世自由人也。若見諸佛無心隨去。若見地獄無心怖畏。但自無心同於法界。此即是要節也。然則平常是因。臨終是果。道人須著眼看。

怕死老年親釋迦。

如向此時明自己。

百年光影轉頭非。

凡人臨命終時。若一毫毛凡聖情量不盡。思慮未忘。向驢胎馬腹裏托質。泥犁鑊湯中煮爍。乃至依前再為螻蟻蚊虻。

白雲云。設使一毫毛凡聖情念淨盡。亦未免入驢胎馬腹中。二見星飛散入諸趣。

烈火茫茫寶劍當門。

評曰。此二節特開宗師無心合道門。權遮教中念佛求生門。然根器不同。志願亦異。各各如是兩不相妨。願諸道者平常隨分各自勞力。最

後剎那莫生疑悔。

禪學者本地風光若未發明。則孤峭玄關擬從何透。往往斷滅空以為禪。無記空以為道。一切俱無以為高見。此冥然頑空受病幽矣。今天下之言禪者多坐在此病。

向上一關措足無門。雲門云。光不透脫有兩種病。透過法身亦有兩種病。須一一透得始得。

不行芳草路。難至落花村。

宗師亦有多病。病在耳目者以[目\*當]眉努目側耳點頭為禪。病在口舌者以顛言倒語胡喝亂喝為禪。病在手足者以進前退後指東畫西為禪。病在心腹者以窮玄究妙超情離見為禪。據實而論。無非是病。

殺父母者佛前懺悔。謗般若者懺悔無路。

空中攝影非為妙。物外追蹤豈俊機。

本分宗師全提此句。如木人唱拍紅爐點雪。亦如石火電光。學者實不可擬議也。故古人知師恩曰。不重先師道德。只重先師不為我說破。不道不道。恐上紙墨。

箭穿江月影。須是射鷗人。

大抵學者先須詳辨宗途。昔馬祖一喝也百丈耳聾黃檗吐舌。這一喝便是拈花消息。亦是達磨初來底面目。吁此臨濟宗之淵源。

識法者懼。和聲便打。

杖子一枝無節目。慙慙分付夜行人。

昔馬祖一喝也百丈得大機。黃檗得大用。大機者圓應為義。大用者直截為義。事見傳燈錄。

大凡祖師宗途有五。曰臨濟宗。曰曹洞宗。曰雲門宗。曰沩仰宗。曰法眼宗。

### 臨濟宗

本師釋迦佛至三十三世六祖慧能大師下直傳。曰南嶽懷讓。曰馬祖道一。曰百丈懷海。曰黃檗希運。曰臨濟義玄。曰興化存獎。曰南院首顛。曰風穴延沼。曰首山省念。曰汾陽善昭。曰慈明楚圓。曰楊岐方會。曰白雲守端。曰五祖法演（曰圓悟克勤。曰徑山宗杲）禪師等。

### 曹洞宗

六祖下傍傳。曰青原行思。曰石頭希遷。曰藥山惟儼。曰雲岩曇晟。曰洞山良价。曰曹山耽章。曰雲居道膺禪師等。

### 雲門宗

馬祖傍傳。曰天王道悟。曰龍潭崇信。曰德山宣鑑。曰雪峰義存。曰

雲門文偃。曰雪竇重顯。曰天衣義懷禪師等。

### 為仰宗

百丈傍傳。曰為山靈祐。曰仰山慧寂。曰香巖智閑。曰南塔光漏。曰芭蕉慧清。曰霍山景通。曰無著文喜禪師等。

### 法眼宗

雪峰傍傳。曰玄沙師備。曰地藏桂琛。曰法眼文益。曰天台德韶。曰永明延壽。曰龍濟紹修。曰南臺守安禪師等。

### 臨濟家風

赤手單刀殺佛殺祖。辨古今於玄要。驗龍蛇於主賓。操金剛寶劍。掃除竹木精靈。奪獅子全威。震裂狐狸心膽。要識臨濟宗麼。青天轟霹靂。平地起波濤。

### 曹洞家風

權開五位善接三根。橫抽寶劍斬諸見稠林。妙協弘通截萬機穿鑿。威音那畔滿目烟光。空劫已前一壺風月。要識曹洞宗麼。佛祖未生空劫外。正偏不落有無機。

### 雲門家風

劍鋒有路鐵壁無門。掀翻露布葛藤。剪却常情見解。迅電不及思量。烈焰寧容湊泊。要識雲門宗麼。拄杖子[跳-兆+孛]跳上天。盞子裏諸佛說法。

### 為仰家風

師資唱和父子一家。脇下書字頭角崢嶸。室中驗人獅子腰折。離四句絕百非一槌粉碎。有兩口無一舌九曲珠通。要識為仰宗麼。斷碑橫古路。鐵牛眠少室。

### 法眼家風

言中有響句裡藏鋒。觸體常于世界。鼻孔磨觸家風。風柯月渚顯露真心。翠竹黃花宣明妙法。要識法眼宗麼。風送斷雲歸嶺去。月和流水過橋來。

### 別明臨濟宗旨

大凡一句中具三玄。一玄中具三要。一句無文綵即三玄三要。有文綵即權實玄照用要。

### 三句

第一句喪身失命。第二句未開口錯。第三句糞箕掃帚。三要一要照即大機。二要照即大用。三要照用同時。三玄體中玄。三世一念等。句中玄。徑截言句等。玄中玄。良久棒喝等。

#### 四料棟

奪人不奪境待下根。奪境不奪人待中根。人境兩俱奪待上根。人境俱不奪待出格人。

#### 四賓主

賓中賓。學人無鼻孔。有問有答。

賓中主。學人有鼻孔。有主有法。

主中賓。師家無鼻孔。有問在。

主中主。師家有鼻孔。不妨奇特。

#### 四照用

先照後用有人在。先用後照有法在。照用同時驅耕奪食。照用不同時有問有答。

#### 四大式（正利平常本分貢假）

正利少林面壁類。平常禾山打鼓類。本分山僧不會類。貢假達磨不識類。

#### 四喝

金剛王寶劍。一刀揮斷一切情解。踞地獅子。發言吐氣眾魔腦烈。探竿影草。探其有無師承鼻孔。一喝不作一喝用。具上三玄四賓主等。

#### 八棒

觸令返玄。接掃從正。靠玄復正。苦責罰棒。順宗旨賞棒。有虛實辨棒。盲枷瞎棒。掃除凡聖正棒。此等法非特臨濟宗風。上自諸佛下至眾生皆分上事。若離此說法皆是妄語。

臨濟喝。德山棒。皆徹證無生。透頂透底大機大用。自在無方。全身出沒全身擔荷。退守文殊普賢大人境界。然據實而論。此二師亦不免偷心鬼子。

凜凜吹毛。不犯鋒銚。

爍爍寒光珠媚水。寥寥雲散月行天。

大丈夫見佛見祖如冤家。若著佛求被佛縛。若著祖求被祖縛。有求皆苦。不如無事。

佛祖如冤者。結上無風起浪也。有求皆苦者。結上當體便是也。不如無事者。結上動念即乖也。到此坐斷天下人舌頭。生死迅輪庶幾停息也。扶危定亂。如丹霞燒木佛。雲門喫狗子。老母不見佛。皆是摧邪顯正底手段。然畢竟如何。

常憶江南三月裏。鷓鴣啼處百花香。

神光不昧萬古徽猷。入此門來莫存知解。

神光不昧者。結上昭昭靈靈也。萬古徽猷者。結上本不生滅也。莫存知解者。結上不可守名生解也。門者有凡聖出入義。如荷澤所謂。知之一字眾妙之門也。吁起於名狀不得。結於莫存知解。一篇葛藤。一句都破也。然始終一解。中舉萬行。如世典之三義也。知解二字佛法之大害。故時舉而終之。荷澤神會禪師不得為曹溪嫡子者以此也。因而頌曰。如斯舉唱明宗旨。笑殺西來碧眼僧。然畢竟如何。孤輪獨照江山靜。自笑一聲天地驚。禪家龜鑑（終）

### No. 1255-A

右編乃曹溪老和尚退隱師翁所著也。噫！二百年來師法益喪。禪教之徒各生異見。宗教者唯耽糟粕徒自算沙。不知五教之上有直指人心使自悟入之門。宗禪者自恃天真撥無修證。不知頓悟後始即發心修習萬行之意。禪教混溢沙金罔分。圓覺所謂聞說本來成佛。謂本無迷悟。撥置因果。則便成邪見。又聞修習無明。謂真能生妄。失真常性。則亦成邪見者是也。嗚呼殆哉！斯道不傳何若是其甚也。綿綿涓涓如一髮引千鈞。幾乎落地無從矣。

賴我師翁住西山一十年。鞭牛有暇。覽五十本經論語錄。間有日用中參決要切之語句則輒錄之。時與室中二三子詢詢然誨之。一如牧羊之法。過者抑之。後者鞭之。驅入於大覺之門。老婆心得徹困。若是其切也。奈二三子鈍根也。返以法門之高峻為病。為師翁愍其迷蒙。各就語句下入註而解之。編次而繹之。鈎鎖連環血脉相通。萬藏之要五宗之源。極備於此。言言見諦。句句朝宗。向之偏者圓之。滯者通之。可謂禪教之龜鑑。解行之良藥也。然師翁常與論這般事。雖一言半句如弄劍刃上事恐上紙黑。豈欲以此流通方外誇衒己能也哉。

門人白雲禪子魯願寫之。門人碧泉禪德義天授之。門人大禪師淨源門人。大禪師大常門人。青霞道人法融等稽首再拜曰。未曾有也。遂與同志六七人傾鉢囊中所儲入梓流通。以報師翁訓蒙之恩也。

大機龍藏汪洋渺若淵海。雖言探龍珠采珊瑚者孰從而求之。非入海如陸之手段。頗不免望涯之嘆。然則撮要之功。發蒙之惠。如山之高。若海之深。設若碎萬骨粉千命。如何報得一毫哉。千里之外有見之聞之不驚不疑。敬之讀之以為寶玩。則真所謂千歲之下一子雲耳。時萬曆己卯春 曹溪宗遂四溟隱峰惟政拜手口訣因為謹跋

## 《內觀雜誌》

行政院新聞局登記證局版北市誌字第 313 號

1995 年 10 月 1 日創刊

發行人：李雪卿

編輯：內觀雜誌編輯組

宗旨：弘揚佛法的義理和介紹內觀法門

聯絡：320 中壢市郵政信箱 9-110

網站：[www.insights.org.tw](http://www.insights.org.tw)

<http://140.115.120.165/forest/>

