



**陳永革** 浙江省社會科學院研究員

**哲**學博士，現任浙江省社會科學院哲學研究所所長，曾任所長助理、副所長等職位。

專攻中國佛教思想，著有《長阿含經》、《中國典籍精華叢書·佛道卷》、《近思錄》、《晚明佛學的復興與困境》、《人間潮音：太虛大師傳》等。其中《佛教弘化的現代轉型：民國浙江佛教研究》一書，榮獲第十二屆浙江省人民政府社會科學優秀成果三等獎及第四屆浙江省社會科學聯合會青年學術研究成果二等獎。

星雲大師是台灣佛光山的開山、闡教、創宗大師。他一生闡揚「人間佛教」，踐行「人間佛教」，推展「人間佛教」，成就輝煌，影響巨大，舉世矚目。大師曾以人間性、生活性、利他性、喜樂性、時代性和普濟性來闡釋台灣佛光山倡導「人間佛教」的教化品格，這同樣並且應該成為佛光山的內在性格。

### 一、星雲大師闡揚人間佛教，自始以來即專注於「重估佛陀教法的當代價值」

重估是人類文明延續及發展過程中與生俱來的創造性活動。在特定意義上說，中國佛教宗派正是「重估佛教」這一創造性活動的歷史結果。離開了「重估佛教」，就沒有創立中國佛教宗派的偉大成果。更具有意味的是，重估同時也體現為中國佛教僧人更是對佛教弘化人間之使命的自覺擔當。

擴展地說，星雲大師及其所開創的佛光山佛教，不僅向世人展現了傳統佛教的當代魅力及弘化活力，更通過「人間佛教」的宏闊視野，融佛化於當代人心，讓生活與佛法互為體用，即體即用。人的現世生活與佛法的統一，同樣決定生活與佛法弘化的統一，這是當代佛法弘修的內在要求。對此，星雲大師曾中肯地指出說：「佛教一旦離開了生活，便不是我們所需要的佛法，不是指導我們人生方向的指南針。……佛陀的教化，本來就是為了改善我們的人生，淨化我們的心靈，提升我們的品質……我一生的理想，就是弘揚人生佛教、生活佛教。」<sup>①</sup>任何佛陀教法、禪法、行法如果脫離了人們及其時代的生活實踐，如果不能成為人們生活實

踐的指導，也就成為古紙堆中的古董佛法，喪失其鮮活的生命活力。因此，如何達到生活與佛法（禪法、行法）的相結合或相統一，就必然要求佛法修學過程更自覺地融入佛教的人文傳統，注入更多的現世生活所關注的時代性內容。

## 二、從中國佛教體系的二大創造中看星雲大師與台灣佛光山佛教

宗派佛教與人間佛教是中國佛教體系在歷史上及當代中的兩大典型創造。在特定意義上說，宗派佛教與人間佛教儘管其時代語境不同，然都具有共同的結構形態，都離不開中國佛教有識之識（「創見祖師」）對特定「佛教傳統」的「重估」。達摩有言，「解行相應曰祖」。中國佛教宗派之創立，離不開「創見祖師們」的諸多創見。人們談論中國佛教宗派，較多地是在談論佛教宗派祖師的契理契機的「解與行」。在此意義上，中國的佛教宗派亦可稱之「祖師佛教」。至於當今多面相展開的人間佛教，成為當今華語地區佛教綜合運動的主流運動。其中，尤以星雲大師及台灣佛光山佛教模式為典範。之所以為主流，表明其影響社會大眾、時代人心之廣泛。之所以為綜合，表明其所積澱的人文思想底蘊之深厚。中國佛教體系作為結合中國社會結構及其文化傳統而「重估印度佛教傳統」的歷史產物，這正是佛教中國化或

註解：

① 星雲大師：《星雲大師演講集二·我的宗教體驗》，第9頁。

中國化佛教的最大創造。基於同樣的理由，星雲大師的佛教理念及其所創立的台灣佛光山佛教，成為當代漢傳佛教最能夠全面適應現代社會結構變遷的創造性實踐成果。

### 三、如何評價星雲大師與台灣佛光山佛教的「人間佛教性格」

星雲大師及其台灣佛光山佛教經過六十多年的發展，不僅受到國際佛教界的普遍關注，而且產生了廣泛而深遠的社會影響及文化影響。與此同時，台灣佛光山的佛教發展模式及其巨大成就，亦愈加受到社會各界的矚目及研討，其論述成果頗為豐盛。對於佛光山佛教的諸多制度性創設，學界已有頗多論述，茲不贅述，僅就星雲大師與台灣佛光山佛教的「人間佛教性格」略存管見。

在所有關於台灣佛光山的人間佛教性格的表述中，引述最多的是星雲大師對於人間佛教的描述性定義，「佛說的、人要的、淨化的、善美的；凡是契理契機的佛法，只要是對人類的利益、福祉有所增進，只有是能饒益眾生、對社會國家有所貢獻，都是人間佛教。」星雲大師從未想過「人間佛教」是一種論辯的佛教、靜態的佛教、觀光的佛教，而是通過台灣佛光山佛教的持續努力，把人間佛教的實踐成就全面呈現在佛教界及世人面前。更進一步地說，星雲大師對佛光山人間佛教的描述性定義，充分表明了台灣佛光山佛教的佛教本懷、人文關切、社會品格及心靈。簡言之，台灣佛光山佛教是綜合的人間佛教，而不是分析的人間佛教，是繼承中國佛教傳統而推陳出新、具有鮮明當代形態的佛教發展模式。

對於台灣佛光山人間佛教品格，雖見仁見智，評述不一，但其廣為人頌的「四化」模式（此即將佛教國際化、制度化、現代化、人間化），在在表明台灣佛光山本身是「國際化、制度化、現代化、人間化」的時代產物，並反過來推進了「佛教國際化、制度化、現代化、人間化」。台灣佛光山不僅開創了中國佛教發展的一個新時代，並必將把傳統悠久的中國佛教帶入一個新的發展時代。這個新的中國佛教時代，其必經的發展之路就是「佛教國際化、制度化、現代化、人間化」。

#### 四、從「佛教化的人間」看「佛教的人間化」

在此有必要簡述「佛教的人間化」或「佛教化的人間」。擴展地說，作為「佛教化的人間」，是充滿包容與寬宏的人間。當今世界上，有不同的國家、文化、種族。佛教基於同體大悲的入世情懷，呼喚國際社會互相包容與尊重。

作為「佛教化的人間」，是以無我為始基的人間。無我則廣，無我乃大。人生在世，心量多大，成就就有多大。多給人一點空間、多予人一點諒解、多給人一點包容，世界才能真正的融和與和平。

作為「佛教化的人間」，是平等、平實的人間。自古至今，由於人類社會的諸多不平等而導致衝突乃至戰爭；人們因為想法不同而引起鬥爭，種族歧視，男女不平等的觀念，甚至造成人世間的糾紛。世界和平最主要條件是要平等，作為地球人，人們要同等對待，才能創

造和平。

作為「佛教化的人間」，是慈悲為懷的人間。由人己心性的昇華與淨化，能提升為無緣大慈，同體大悲，同生共榮，真正成就佛教理想的無相慈悲。

作為「佛教化的人間」，還在於佛法弘化的「人間化」。這種「人間化」取向，旨在推動以人為本的佛教，積極而主動地將佛法由寺廟帶到社會，由僧眾帶到信眾，學習世間種種法門，作為當代佛教佛法的方便，達到佛法的人間化，從而實現由信佛與行佛的統一。這是事與理的智慧圓融，是信與行的人間圓成。