

星雲大師對人間佛教性格的詮釋 及建立人間淨土之思想

陳劍鎧
屏東教育大學中國語文學系教授

中文摘要

星雲大師的「人間佛教」性格與諸家大德有鮮明差異，因此，本文的問題意識在於深思星雲大師的「人間佛教性格」以及他推動「人間淨土」的理念二者之間的密切關係。從對星雲大師關於「人間佛教」應有的性格的思想及佛光山具有的「人間性格」的考察為引介，接續探討星雲大師提倡的「人間佛教」之內涵，及建立「人間淨土」之要旨，作者分別給予細緻的爬梳說明，最後比較「佛光淨土」與「人間淨土」之內涵及其異同。

關鍵字：星雲大師 人間佛教 佛光淨土



Venerable Master Hsing Yun's Interpretation of the Characteristics of Humanistic Buddhism and Thoughts on Establishing a Humanistic Pure Land

Chen, Chien-huang

Professor, National Pingtung University of Education Dept. of Chinese Language and Literature

Abstract

The characteristics of Humanistic Buddhism as propagated by Venerable Master Hsing Yun are quite unique to other Buddhist masters. For this reason, this paper aims to discuss the close relationship between Venerable Master Hsing Yun's characteristic of Humanistic Buddhism and his concept of Humanistic Pure Land. Based on such characteristic displayed by Venerable Master Hsing Yun and the characteristics of Humanism exhibited by Fo Guang Shan, a further detailed analysis on the intentions of Humanistic Buddhism as well as the objectives of establishing a Humanistic Pure Land is presented to compare the Buddha's Pure Land with the Humanistic Pure Land.

Keywords: Venerable Master Hsing Yun, Humanistic Buddhism, Buddha's Light Pure Land

前言

有關「人間佛教」的研究包羅萬象，議題甚廣，自對太虛大師的「人生佛教」、「人間佛教」之研究，以連結印順導師（1906-2005）之「人間佛教」後，近來對大陸趙樸初先生（1907-2000）及台灣佛光山星雲大師（1927-）、法鼓山聖嚴法師（1931-2009）、慈濟功德會證嚴法師（1937-）、中台山惟覺法師（1928-）等研究，亦陸續受到關注。對星雲大師的研究，數量亦漸增多。¹

星雲大師推動「人間佛教」，實踐「人間佛教」的理想藍圖，展示出「星雲模式」的「人間佛教」，²各界對他褒貶不一，早期藍吉富教授（1943-）曾形容星雲大師的演說風格，指出以「妙筆生花的文學作者，以及辯才無礙的演說家」，及「易行道中的易行道」，³來詮釋星雲大師的教法。闕正宗先生認為「星雲大師具經略長才，極具企業家經營管理的頭腦」，⁴可反應星雲大師重視現世人生幸福與社會關懷，實踐出有效的經營管理模式，力行出世的精神做入世的事業。

高希均先生為滿義法師《星雲模式的人間佛教》導讀，盛讚「星雲大師在海內外推動的『人間佛教』，是另一個『台灣奇蹟』、另一次『寧靜革命』、另一場『和平崛起』」。⁵滿義法師認為「大師（即星雲）的人間佛教思想，不能說是受某某人影響，其實這是他與生俱來的性格。」⁶並引陳兵教授所說「星雲大師起碼可稱佛教史上的『千年來一人』」，認為「大師不是野心大，而是願心大」，其「悲心弘願」，是「千年來第一人」。⁷

星雲大師強調「人間佛教」的開創者不是太虛大師、不是六祖惠能，亦不是其他人，而是釋尊。⁸近代研究「人間佛教」者，常以「太虛大師是人間佛教的提倡者，星雲大師是人間佛教的實踐者。」⁹然而，星雲大師表示他跟



太虛大師曾經有過接觸，而且少年時代的理想與太虛大師的思想不謀而合。¹⁰不過最主要的是，在他的性格觀念裡，早就有將佛法「人間化」的理想普及於世界各個角落。¹¹另外，又從星雲大師悼念印順導師的專文，得知星雲大師曾多年拜讀印順導師之著作，受印順導師思想之影響。不過星雲大師堅稱，「我也不覺得我推動人間佛教是受其（印順導師）影響」，¹²他說：

他（指印順法師）是佛教界的論師，而非只是人間佛教的推動者。對於印老逝世以後，有人說他是「玄奘以來第一人」，我覺得此話抹煞了一千多年來佛教中有成就的人，……。甚至有人說，印順導師乃「人間佛教之父」，此說其實也有欠妥當，因為六祖大師主張「佛法在世間，不離世間覺」，向來是人間佛教行者的典範，如果印順導師是「父」，那麼六祖大師是「人間佛教之徒」嗎？過去也有人說太虛大師是人間佛教的創始者，如今看來太虛大師不也成為晚輩了嗎？所以我的意思是，人間佛教是源於佛陀，……這種尊崇從來沒有引起過爭議，說佛陀才是人間佛教之父，我想印順導師必然也會深表同感。¹³

星雲大師對印順導師在佛學研究上是肯定的，把他「尊為當代佛教論師，或是佛學思想家，是研究部派佛教的權威」，乃至「不愧為當代佛學的權威」，認為「印老的智慧、學識是開悟者的境界」，他如此表白：「雖種種因緣未能親近印順導師，但印老是最為敬佩的一位大善知識。」不過，星雲大師自認「自己的性格和印老不盡相同。」¹⁴

因此，星雲大師的「人間佛教」性格是有別諸家大德，因此，本文的問題意識在於：星雲大師的「人間佛教性格」以及他推動「人間淨土」的理念。從星雲大師對於「人間佛教」應有的性格及佛光山具有的「人間性格」，作出引介，接續探討星雲大師提倡的「人間佛教」之內涵，及建立

「人間淨土」之要旨，予以爬梳說明，最後比較「佛光淨土」與「人間淨土」之內涵及其異同，從此「佛光淨土」最能看出大師心中未來的「淨土」圖像。

一、對人間佛教性格的詮釋

（一）人間佛教的性格

任何宗教都處於發展之中，無論在任何時代、任何區域都一直產生變化，依佛教而言，從時間來看，自釋迦牟尼佛開演之教法，演變成部派佛教，初期、中期、後期大乘佛教；¹⁵從區域來看，則有北傳佛教之中國大乘佛教、西藏密教、日本佛教、韓國佛教；南傳佛教之斯里蘭卡佛教、緬甸佛教、泰國佛教、越南佛教（部分地區）等，乃至當今西傳至歐美的西方佛教，都一直不斷地傳演，發生著變化。

如就中國大乘佛教而觀，星雲大師曾對其發展分成六個階段：一、東傳譯經時期（秦漢魏晉時期）；二、八宗成立時期（隋陳李唐時期）；三、禪淨爭主時期（五代趙宋時期）；四、宮廷密教時期（元明皇朝時期）；五、經懺香火時期（滿清民國時期）；六、人間佛教時期（二十世紀以後）。¹⁶依據星雲大師這樣的佛教史觀而言，¹⁷他認為「到了二十世紀，由於佛教徒的覺醒，佛教回歸到傳統的根本教理，而作現代化的適應，所以廿一世紀的『人間佛教』時期，就此順時應運而生了。」¹⁸覺醒來自於對「經懺香火時期」的反省與反動，「經懺香火佛教，幾乎使佛教趨於沒落；若要嚴格說來，其實這也是中國佛教史上一次無形的教難。」¹⁹無形的教難比有形的「三武一宗」的教難，恐怕傷害更大。

史上的「三武一宗」教難，可能是教權侵凌政權而引發，²⁰尤其佛教寺



院在經濟上威脅到政府，迫使政府採取滅佛、毀佛的方段來壓抑佛教；而「經懺佛教」則為明太祖朱元璋（1328-1398）的政策使然，導致僧人離群索居、隱遁山林之外，並令僧人成為沒有思想，而徒以經懺為業「赴應僧」。²¹大師指出「僧人墮落至此，佛化事業隨之消沉不彰，成為社會失去活力的原因之一。」²²足見佛教自第五個階段的「經懺香火時期」走向衰敗，並已病入膏肓。大師有鑑於此，提出「佛光人要先入世後出世；佛光人要先度生後度死；佛光人要先生活後生死。」²³

佛教東傳自中國譯經時期伊始，直至第五個階段的「經懺香火時期」，各階段展現出必需處理與面對的難題，總的來說，各個階段之發展皆希望悲慈救度與解脫生死能夠落實，亦即是佛教的「終極關懷」能夠提供一個可接受的想法與做法。這對第六個階段「人間佛教時期」而言，前五個階段皆未能有效而徹底地達成此一使命，唯有「人間佛教」才能統攝佛教諸宗之目的，完成人的心靈的終極關懷，及解決安身立命的問題。

依據星雲大師的判教，前五階段的思想及其價值或有不足以彰顯佛教內涵，這是對傳統佛教所作的判釋，有修正傳統佛教之意味，且宣誓「人間佛教」具有佛教度眾的實用性，因為這是「暢佛本懷」，實踐於人間的教法。相對的，宣誓「人間佛教」思想的絕對性的同時，導致對傳統佛教各階段發展的反省。星雲大師如此詮釋「人間佛教」：

佛教在中國，有大乘八宗。當中，重視修行的有禪宗、淨土宗、密宗和律宗四個宗派；偏重學理的也有四個宗派，即華嚴宗、天台宗、唯識宗、三論宗。人間佛教沒有宗派，人間佛教就是佛陀本來的教示；佛陀本來的教化就是人間佛教。佛陀當初說法四十九年，他不是對鬼神傳教，也沒有對畜生、地獄說法，完全是針對人間而說；對人所說的佛法，當然叫做「人間佛教」。

²⁴過去佛陀說法，主要的地點在人間，主要的對象是人類，主要的內容是指導人們如何將修行落實在日常生活上。所以經典中對於個人生活美滿、家庭幸福之道論述頗多，後人稱為「人間佛教」，旨在彰顯佛教的人間性格。²⁵

星雲大師試圖把傳統佛教之八宗納入「人間佛教」，予以整合、同化，使之歸納於「人間佛教」思想範域下，他強調「人間佛教」沒有宗派之分，不為任何宗派所屬，突顯「人間佛教」的絕對性與高超性，在層次上，佛陀教示的對象是人，指導人們將修行落實於日常生活上，以創造美滿的生活、幸福的家庭。

足見「人間佛教」的價值在於「實用性」，它是專對「人類」而施設的救度之門，此與「對鬼神傳教」、「對畜生、地獄說法」，不可同日而語。這可看出在批駁的同時，亦為「人間佛教」勾勒出特有的模式，然而，須繼續陳述的是，雖然宗派或學派的演變觀念是後來才有，²⁶跟佛陀的教化方式及型態不同，但星雲大師提倡「人間佛教」並未攻擊上述中國傳統佛教之八個宗派，他提出「人間佛教沒有宗派」性格的同時，並依其早年在大陸參學經驗，如於棲霞或焦山每年打七都是「禪淨共修」，來台後主持百次以上的禪七也都是「禪淨共修」，參與的信徒每次不下千人，禪悅法喜，歡喜踴躍，因而主張「解在一切佛法，行在禪淨共修」，並「認定未來推動『人間佛教』，當以實踐『禪淨共修』為要務。」²⁷嗣後更擴大為「八宗兼弘」，使佛光山成為「八宗兼弘的道場，是七眾共修的叢林」，²⁸足見大師釐定中國佛教演化的六個階段，不但令人對「人間佛教」的內涵有所啟發，他兼融各宗及儒、道的內外諸學，²⁹以及從傳統佛教汲取佛教傳統的養料，以資「人間佛教」的理念更加宏綽。更進一層而言，星雲大師未與傳統佛教作出絕對隔離，他提出的「佛光淨土」理念，即融攝傳統佛教所弘傳的各種淨土



精華而成。

因而，可以這麼說，「隔離」將喪失佛教的度眾功能，中國佛教徒深層的情感需求就此凋喪殆盡。³⁰相對的，「隔離」即悖離「人間佛教」的人間性格，³¹大師說：「人間最重要的，就是讓現在的生活過得更好，捨棄人間的生活，那裡還有佛道可求呢？」³²職是，以人為中心的教旨正是人間佛教性格的體現，佛教的人間性是以回歸佛陀教說為本，依據星雲大師的體認，「佛陀出生在人間，修行在人間，成道在人間，說法在人間，他的一生，正是人間佛教性格的體現。」³³再者「佛陀說法四十九年，講經三百餘會，既不是對神仙、鬼怪說的，也不是對地獄、畜生說的，主要還是以人為對象，所說的佛法，無不充滿了人間佛教的性格。」³⁴尤有進者，「佛陀修行在人間，成道在人間，說法在人間，入滅也在人間，可說是『人間比丘』的典範。」³⁵因而，依此事證，可以確詰「佛陀，道道地地的是人間佛陀；佛教，道道地地的是人間佛教。」³⁶

星雲大師強調「人間佛教」不是哪位祖師大德所創，只要能令每一個人淨化生命，遵循佛陀教示的涅槃之道，皆可名為「人間佛教」，此乃本於人同此心、心同此理的彰顯，他說：

人間佛教不是某個人所獨創出來的佛教。不是因為六祖大師提出「佛法在世間，不離世間覺」的理論，就把「人間佛教」歸於六祖大師；更不是太虛大師說「仰止唯佛陀，完成在人格」的思想，就把「人間佛教」推給太虛大師。人間佛教是每一個人的心、每一個人的道、每一個人的理，是每一個人生命的淨化昇華，舉凡能圓滿涅槃之道的教示，都是人間佛教。³⁷

雖然禪宗六祖惠能大師所云「佛法在世間，不離世間覺；離世覓菩提，

恰如求兔角」，³⁸常作為人間佛教的舉證依據；以及太虛大師所說「仰止唯佛陀，完成在人格；人成即佛成，是名真現實。」³⁹說明學佛「要從人乘行果完成大乘佛道」。⁴⁰但不能依此便認為「人間佛教」創自於他們，實則「人間佛教」不是某人獨創，「既不是六祖大師，也不是太虛大師的佛教，基本上應該把人間佛教回歸到佛陀的本懷去。」⁴¹星雲大師要表明的是「人間佛教並非新創，而是釋迦牟尼佛一脈相承的教法」，⁴²

因而「人間佛教是佛陀的本懷，它不是標新立異，而是復興佛法的根本。我們忝為佛子，想要紹隆佛種，光大聖教，就應該先建立人間佛教的性格。」⁴³再者，佛陀說法四十九年，「目的是要將他所悟得的真理遍告世人。佛法的真理在何處？就在世間的食衣住行上，就在人我的處事經驗上，如果能將佛法付諸於生活上實行，則一生受用無窮。」⁴⁴

這也是星雲大師一再強調「佛陀是世間最偉大的教育家，他在成道住世的四十九年中，廣宣教化、示教利喜，目的就是為了教育眾生。不僅提升人格道德，並且開發真如自性，以達到解脫自在的人生。」進一層而言，「佛教」即是指「佛陀的教育、佛陀的教法、覺悟的教育。」⁴⁵祂啟發的對象以人為重，為的是讓人走向新生活，展現新世界。

（二）星雲的人間性格

星雲大師曾為佛光山的性格作出如此界定：第一、佛光山有人間的性格，第二、佛光山有大眾的性格，第三、佛光山有文化的性格，第四、佛光山有教育的性格，第五、佛光山有國際的性格，第六、佛光山有慈濟的性格，第七、佛光山有菩薩的性格，第八、佛光山有融和的性格，第九、佛光山有喜樂的性格，第十、佛光山有包容的性格。⁴⁶

此多樣化的佛光山性格即為星雲大師本人之性格，大師曾云：「我一生



的心願是弘揚人間佛教，期盼我的人間性格、大眾性格、文化性格、教育性格、國際性格、慈善性格、菩薩性格、融和性格、喜悅性格、包容性格，皆隨著徒眾弘法的腳步，傳播到世界各地。」⁴⁷可見佛光山所型塑的性格，本為星雲大師自身性格的充分表現，他創建佛光山的目的亦為推動「人間佛教」，以符應自身性格及宏願，他曾坦率地描述自己性格便存有「人間佛教」的思想，因而對於弘傳與自身性格相應的「人間佛教」，是再自然不過了，他說：

我的性格裡，本來就存有人間佛教的思想。在我未出家之前，就有與人為善、從善如流、為人著想、給人歡喜、合群隨眾、助人為樂、歡喜融和、同體共生的性格。甚至在我未出生以前，也許我的性格早已註定要成為一個人間佛教的行者，在我的觀念裡，總是希望別人好，希望大眾好，希望佛教的發展能夠蓬勃興隆，希望盡自己的力量給人利益，希望在眾緣所成之下，人間淨土的理想能夠實現。這種思想、理念，一有機會我就慢慢去實踐，並不是受那個人的影響，而是我與生俱來的性格。所以，人間佛教不但早就存在我心裡，也時時在我的行為裡，時時在我的思想裡。⁴⁸

有關星雲大師在未出生以前，其性格早已註定成為人間佛教的行者，這點令人有些不解。大師曾以自己數十年糖尿病的家族遺傳為例，⁴⁹因而他的人間佛教性格可說是累生累劫的薰習而有。

佛光山多樣貌的性格，來自星雲大師之性格，佛光山僧眾及國際佛光會信眾等，齊力以推動人間佛教，建設人間淨土為依歸。星雲大師強調「佛教不能捨棄人間，要與人間的生活融和在一起，將世間化為淨土。」⁵⁰因而，上述十項佛光山的性格，第一項應為綱領，其後九項可視為完成第一項之各

種方針，各自輻射而出，形成星雲大師已開展的弘化版圖，其志量極為恢宏，範疇極為廣闊，涉及的人間事務，無論國政、民俗、安養、行持等，皆能為其所倡導的人間佛教所涵攝。⁵¹

星雲大師曾云：「出家人應該同時具有蘭若性格與人間性格，也就是既能出世獨修，也能入世度眾。因此，在佛光山，如果有人要求出家，通過與否，端視其是否具有人間性格。」⁵²換言之，佛光山收徒眾的標準，其中一條信念即「具有人間佛教的性格。」⁵³尤有進者，對於在家信眾的佛光會員而言，「要光大聖教，圓滿菩提，必先要有『佛法人間化』的觀念」，⁵⁴這亦為佛光會員四種性格之一：「佛法要有人間性格」，⁵⁵希望世界各地的佛光會員都能在人間活躍，成為服務眾生的菩薩，星雲大師強調「只要具有人間性格，人人都可以成為菩薩。」⁵⁶

星雲大師透過「建立育幼院、幼稚園、診所、萬壽園、中學、大學、研究所，並成立文化、教育、慈善事業，就是希望人的一生，無論生老病死，乃至讀書就業，都可以在人間得到善美的完成，得到淨化的解脫。」⁵⁷佛法在世間，不能離世間的一切而施設，大師希望佛教徒應該「主動擔負起淨化社會的責任，人人都從自己開始，建立起人間佛教的性格！」⁵⁸因而，星雲大師有如下結論：

我雲遊弘法多年，深深體會到：人間所有的問題，佛教都有辦法解決，而人間佛教，就是全球人類未來幸福的指標。因此，唯有建立人間佛教的性格，才能建立美好的人間淨土；唯有建立人間佛教的性格，才能建立佛化的清淨生活。⁵⁹

這即是星雲大師常說的「有佛法就有辦法」，⁶⁰於人間諸難中，佛教所施設的辦法將成為全球人類幸福之指標，因而建立人間佛教的性格，方能建



立人間淨土，建立佛化的清淨生活。近幾年來，由於「人間佛教」的提倡，佛教積極進取的人間性格漸為社會大眾所認知、瞭解，許多人在體會佛法化塵勞為清淨，化煩惱為菩提的妙用之後，紛紛選擇佛教作為終生信仰。⁶¹

二、人間佛教與人間淨土

「人間佛教」以普度眾生為依歸，提倡「人間佛教」即是走在菩薩道上，星雲大師確立佛光山的宗風是「弘揚人間佛教，開創佛光淨土」，他幾十年來努力推動此弘法目標，⁶²如同前文所云建立「人間佛教」的性格，才能建立美好的「人間淨土」，「人間佛教」的性格即是大乘菩薩道的人間化、生活化，最終成就的是「人間淨土」。

一如大師說：「人間佛教是一種大乘菩薩道思想，依眾生需要為需要，並能散播希望、信心、歡喜的種子，將生活融入佛法，當下的淨土就是實踐人間佛教而成就的。」⁶³從此看出提倡「人間佛教」與建立「人間淨土」的密切關係，因為當下的淨土是透過實踐「人間佛教」而成就的。

（一）提倡「人間佛教」

佛光山自1967年創建伊始，僧團即以人間佛教性格作為佛光山的指導方針，並以建設人間淨土為目標，星雲大師曾說「我創建佛光山只有一個理念，那就是推動人間佛教。」⁶⁴他認為人間佛陀所展現的人間佛教，具有六個特性：

一、人間性：指出佛陀的一切都具有人間性格。祂和我們一樣，有父母，有家庭，有生活，而在人間的生活中，表現他慈悲、戒行、般若等超越人間的智慧，他是具有人間性的佛陀。

二、生活性：佛陀所發展的佛教非常重視生活，對我們生活中的衣、

食、住、行，乃至行、住、坐、臥，處處都有教導，處處都有指示。

三、利他性：佛陀降生這個世界，完全是為了「示教利喜」，以利他為本懷，來教化眾生，予眾生利益。

四、喜樂性：佛教是給人歡喜的宗教，佛陀的慈悲教義，就是為了解決眾生的痛苦，給眾生快樂。

五、時代性：雖然佛陀出生在二千五百年前，並且已經證入涅槃，但是對於世世代代的眾生，都給予得度因緣。

六、普濟性：佛陀的一生很有普濟性。記得過去梁漱溟先生，他從佛教的研究，慢慢轉入儒家。他認為佛教的人間性不夠，所以當太虛大師在漢藏教理院，請他講演時，他在黑板上寫了「此時、此地、此人」。太虛大師在梁氏演講之後，作了一個說明，佛教雖然講過去、現在、未來，但是重在現世的普濟。空間上，佛教雖然有此世界、他世界、無量諸世界，也重視此界的普濟；佛教講到眾生，雖然有十法界眾生，但也是重在人類的普濟。⁶⁵

因人間佛教具有上述六個特性，故星雲大師強調「所謂『人間佛教』，就是以佛法來美化人間，也就是把佛陀對人間的教化、開示，一一落實在生活裡，透過對佛法的理解與實踐，增加人間的幸福、快樂、美滿。」⁶⁶依此見解，我們想追問的是，如果「人間佛教」是回歸佛陀本懷，那麼，此教法是否因貼近人間生活而顯得淺近？星雲大師說他早年提倡人間佛教時常有人質疑「人間佛教沒有深度」。

但他認為「人間佛教才是最有深度的。一般講經的人，不喜歡講人間佛教，因為人間佛教看似很淺，但義理甚深。儘管能通達諸多佛學義理，不一定能通達人間佛教的內涵；儘管會講經，不見得會講說人間佛教。人間佛教廣大無邊，甚深微妙，並不是那麼容易瞭解的。人間佛教的特色，就是『生



活即佛法，佛法即生活』，也就是要從生活中去體證佛法，一旦離開了生活、離開了人間，便別無佛道可求。」⁶⁷

依此而觀，在淺近裡含有甚深學問，佛教的終極關懷需在生活中理解與把握，在有限的生命中體證佛法真諦，這就是「人間佛教」的特色，如用淺顯的說法來表達，「就是將佛法落實在現實生活中，就是注重現世淨土的實現，而不是寄望將來的回報。」⁶⁸

星雲大師自云50年來的弘法雲水生活，「無不以人間佛教為弘揚的主題」，而且指出「人間佛教即是佛教的全部」，因為「『五乘共法』是人間佛教，『五戒十善』是人間佛教，『四無量心』是人間佛教，『四攝六度、四弘誓願、八正聖道、禪淨共修、因果報應、業力緣起』，乃至『四種聖諦、十二因緣、無常無我、世出世法』等大小乘的教理，都是人間佛教。甚至可以說，整個契理契機的佛教都是人間佛教。」⁶⁹

值得提出的是，大師曾明言以「四攝六度」作為人間佛教的實踐法門，⁷⁰而且，「提倡人間佛教，應該大力倡導因果觀念；有了因果觀念，必能慎行於始，防非止惡，眾善奉行。」⁷¹這裡將佛教的教法全收攝在「人間佛教」，因而人間佛教即是佛教的全部，星雲大師這樣的觀點是容易理解的。任何宗派或學派所倡導的思想觀念、教行之法，無不認為都是契理契機，涵容整個佛教的法義。

不過，最為重要的是，傳統佛教所云的神秘經驗，或是透過崇拜儀式來努力超克貪、瞋、痴，信奉者在世俗世界裡難以體驗得到；即使極少部份的信奉者能體悟到，但都存在著極大的戲劇性成分。因而，與其讓佛教只在小眾中得到信仰，倒不如讓大眾同霑法益，教導他們在生活裡落實佛陀的教育。星雲大師要強調的即是這個，以最為一般的表現來呈顯深奧的佛理。因

此，星雲大師以人間事例，指出：

人間佛教是救度大眾的佛教，舉凡著書立說、設校辦學、興建道場、素齋談禪、講經說法、掃街環保、參與活動、教育文化、施診醫療、養老育幼、三皈五戒、佛學講座、朝山活動、念佛共修、佛學會考、梵唄演唱、軍中弘法、鄉村布教、智慧靈巧、群我關係、因緣果報、般若空性、圓滿真如等，這些都是人間佛教。⁷²

實則，這些皆是佛光山教團所從事的活動，從這些活動中展現內涵與境界。佛教現代化的曙光亦由此開展，弘化的方法極具變化多樣，文化教育、社會救濟、行持共修、佛法布教等，各階層皆蒙受益。此外，世俗諦的智慧靈巧、群我關係，以及真諦的般若空性、圓滿真如，內、外法皆含攝於其中，可見人間佛教是人、天、聲聞、緣覺、菩薩等五乘共法，大有取代彌陀法門「五乘齊入」之勢。

再者，從凝視人間，關懷人間的角度來看，大師以淺顯方式指出「人間佛教」的救度內涵，令信徒隨自己根器而選擇相應法門，並強調從生活做起，實踐人間佛教：

「人間佛教」很能適應現代人的根機，因為過去所弘揚的佛法，有偏差，多數的人都是宣揚出家的佛教，例如叫人要看破世間、要放下一切，又說「夫妻不是冤家不聚頭」、「兒女都是討債鬼」、「黃金是毒蛇」等等。這種論調對出家人來說可以，但是對在家人而言，如果這一切統統不可以擁有，那不是不要生活、不要過日子了嗎？離開了妻子、兒女，離開了金錢、名利、富樂，這樣的人生活著有什麼意思呢？



所以，所謂「人間佛教」，就是要我們從對佛陀的信仰和崇拜，從對佛菩薩或對神明的依賴，進而關懷社會眾生。人間佛教應該從關懷人間做起，現在如果不推行人間佛教，不從事有利人間的事業，每天光是念佛，每個人到了佛堂裡，只是拜佛、念佛，你們肯嗎？所以佛教不能只重視念佛、拜佛，否則會失去度眾的功能。

佛教旨在普度眾生，普度眾生首先要順應眾生的根機與需要。例如，你不喜歡念佛，那就禪坐；你不習慣禪坐，可以拜佛；你不要拜佛，也沒有關係，你來吃素菜；你說素菜我也吃不習慣，沒關係，我們可以談禪論道，講說佛法，甚至也可以來唱梵唄、聽音樂。乃至你不信佛也沒有關係，你可以行佛，替佛教動員社會大眾一起來行佛做善事。

所以，現在所提倡的人間佛教，是依大家的根機需要而設，是多元化、多功能的；隨你適合哪一種法門，就順應你。能夠實踐佛陀「觀機逗教」的佛教，就是人間佛教，就能建設人間淨土。⁷³

這一長段引文清楚表達「人間佛教」的救度內涵及其意義。星雲大師極具善巧方便，開展「人間佛教」，各種方法都成為救度之路，使得救度更為普及，佛教的生命力進入每個人心中，而菩薩利他之行能在最親切、最直接的生活底蘊裡，滿足人們心靈層面最為深層且最為複雜的需求。

這種充滿包容的救度觀，沒有排斥他者的任何意味，廣開救度之門，尤其「你不信佛也沒有關係，你可以行佛，替佛教動員社會大眾一起來行佛做善事。」已無形中導人進入佛法，雖不是佛教徒，但名義上已是，更進一層而言，是否為佛教徒應已不是重點，實際意義是走到盡頭時，即為菩薩利他

之行的圓滿。因而，他在另一處言及：「佛教旨在普度眾生，首要在於順應眾生的根機與需要。……所以，想提倡人間佛教，必須依據大眾不同的根機，觀機逗教，以多元化、多功能化的法門來恆順眾生，這才是普度眾生的人間佛教。」⁷⁴

另外，值得注意的是，「人間佛教」的國際化，星雲大師曾指出：「所謂『人間佛教』，不是哪個地區、哪個個人的佛教；追本溯源，人間佛教就是佛陀之教，是佛陀專為人而說法的宗教。人間佛教重在對整個世間的教化。」⁷⁵而且「未來人間佛教必然是佛教的主流，這是無法阻擋的時代潮流，因為唯有人間佛教，才是大眾所需要的佛教。」⁷⁶因而大師呼籲佛教各宗各派推動「人間佛教」，因為「人間佛教，……是邁向現代、國際化的一大方向；不僅承繼傳統，而且是時代所趨，必然是未來的一道光明。」⁷⁷

星雲大師將之付諸實踐，尤其對在家居士的國際佛光會，寄以厚望，指出「國際佛光會，就是為了宣揚幸福、美滿、歡喜、融和樂觀的人間佛教。有人說二十一世紀是太平洋的世紀，是東方的世紀，應該說二十一世紀是佛光會的世紀。佛陀把佛教弘化於五印度，我們佛光人要光大如來遺教，進一步把佛法弘揚於五大洲。」⁷⁸這是大師「弘化三間」的卓絕成效。⁷⁹

星雲大師強調「在佛光山的僧團與佛光會的教團裡，出家眾可以弘揚佛法，在家眾也能主持寺院行政。」⁸⁰國際佛光會成立的主要目的，就是「將全球廣大的在家信眾組織起來，予以培訓，使他們也能發揮一己之力量，擔負起弘法大任，唯有僧俗二眾齊心協力，弘揚法義，才能使佛法揚萬億國中。」⁸¹足見佛光山的僧團與佛光會的教團一步步將「人間佛教」國際化，達致「佛光普照三千界，法水長流五大洲」的理想。



（二）建立「人間淨土」

成立國際佛光會的目的是為推動「人間佛教」，促進「人間佛教」的理念普及於全世界。國際佛光會的發展方向是希望每個人從做好一個「佛光會員」，繼而建設「佛光人家」，接著發展「佛光社區」，到最後創造「佛光淨土」為終極目標。⁸²星雲大師一再強調此理念，提倡「人間佛教」的目的在於建立「人間淨土」，這是一條康莊大道，人間不需遠離、厭棄，讓信仰成為一種生活方式，過著為他人服務的真正生活。大師說：

佛光山開山創建以來，一直為人間佛教的落實而發心、獻勞、盡力。佛光山道風亦著重在：「給人信心、給人歡喜、給人希望、給人方便」，以建立淨土為目的。⁸³

「四給」主要精神在於重視別人的存在，重視別人的需要，重視別人的苦樂，重視別人的安危，一切的修持都應以「人」為本，大師曾以太虛大師所說「人成即佛成，是名真現實。」作為他提出「四給」精神的解釋依據。⁸⁴實踐「給人信心，給人歡喜，給人希望，給人方便」，是佛光人的四大工作信條，其關鍵在於一個「給」字；學會了「給」，就學會了佛光山的宗風。⁸⁵

星雲大師希望「佛光人培養佛陀示教利喜的性格，與人為善，終生做眾生的義工菩薩，方便他人，服務眾生。」⁸⁶這樣的精神是「以菩薩慈悲為共願，結合僧、信二眾的力量，將這個五濁的娑婆世界，建設成清淨的人間淨土。」⁸⁷

從這個角度而觀，人間佛教「是入世重於出世的，生活重於生死的，利他重於自利的，普濟重於獨修的。」⁸⁸這樣的觀點完全轉化山林佛教的行持方式，更新中國傳統佛教的信念與信仰，因而與其往生西方極樂淨土，無寧

在此地建立人間淨土，「落實國土身心的淨化，追求當下的淨土。」⁸⁹

大師說：「《阿彌陀經》文字優美，敘事說理周全，為我們世間提出了得救之道。把西方極樂世界種種自然界的莊嚴、社會上的和諧、人我關係的融洽，植入我們的心田。我們現在把極樂世界的依正莊嚴念熟，認識清楚，八識田中就會有西方極樂世界，眼前就是蓮邦淨土。」⁹⁰

瞭解、體悟西方極樂世界的種種依正莊嚴，作為建設人間淨土的前方便，大師一再強調「人間佛教是希望人人在現世中不要有是非，不要相互殘害，而要彼此尊重、諒解。如果我們的社會能夠安和樂利，從物質上、精神上都能得到和諧，那麼西方極樂世界就在人間，人間就是極樂淨土了。」⁹¹他以這樣的方式來論證：

一般佛教徒都知道，阿彌陀佛是西方極樂世界的教主。但是，阿彌陀佛不一定只在西方淨土，人間就有阿彌陀佛。

「阿彌陀佛」四個字，雖是佛的名號，同時也是一個真理。「阿彌陀佛」是真理、法身、慧命的化身。只要我們在人間，能與真理相應，能夠證悟法身慧命，就能認識人間的阿彌陀佛。⁹²

人間佛教的信奉守則，應「如西方極樂世界的殊勝，就在於沒有惡人的迫害、沒有環境的污染、沒有交通的事故、沒有經濟的佔有、沒有人我的紛爭、沒有憂悲苦惱等；極樂淨土的社會、人群、環保等現實生活，都是人間佛教的寫照。」⁹³極樂世界的種種殊勝莊嚴，皆「在『淨土三經』中有明明白白的記載，並由印度的龍樹、世親兩位大菩薩各著作論述，稱頌弘揚，經過東晉慧遠大師以來的歷代高僧修持顯揚，可見它絕對不是無法實現的幻想。」⁹⁴極樂世界的實現場域就在人間，經典描述淨土情況，地平廣正、水鳥說法、亭台樓閣、衣食無缺等等，無非都是依照人們的欲望而建立的方



便，可見淨土佛國的十方諸佛都具足「人間佛教的性格」。⁹⁵這有以將人間淨土取代西方極樂淨土之意，能不能取代應不是重點所在，最為重要的是自我實踐，以認識「人間的阿彌陀佛」，瞭解「人間就有阿彌陀佛」。

依上所述，「人間淨土」的意義是為「佛國的完成，不在他方世界，不在未來時光；佛國的完成，在當下的人間，在現世的人生。」⁹⁶這即是由人間佛教轉出人間淨土的觀念，尤有進者，星雲大師還強調「真正的淨土，應該在人間！『佛法在人間，不離世間覺』，就是要建設人間淨土。」這與⁹⁷《維摩詰經》所云「隨其心淨則佛土淨」，如出一轍。星雲大師曾以自己實修經驗表明：

無論坐車行步，我都習慣稱念佛號，路旁一畦畦田地、一棵棵樹木，也都成了我的方便念珠。我從正念，念到無念；從妄心，念到一心；從無念而念，到念而無念；從有人有我，念到無人無我，甚至念到時間、空間、天地萬物都為之一空，阿彌陀佛好像在我身上活了起來，極樂世界似乎就在當下。⁹⁸

大師對佛法修證，極為多樣豐富，他曾實踐閉關、禁足、持午、刺血寫經、禁語等密行，亦參禪、念佛，書寫、披讀、受持、開演、諷誦、思惟、修習等。一生曾主持或參加過百多次彌陀佛七，1954年在宜蘭雷音寺主持佛七，事後描述自己所得的宗教經驗：

那七天只覺得佛號綿綿不斷，繚繞於耳際。吃飯的時候，一口一口是阿彌陀佛、阿彌陀佛……刷牙的涮涮聲，是一聲聲的阿彌陀佛……睡覺的時候，人雖然睡著了，但是神志清明，心中仍然阿彌陀佛、阿彌陀佛……響個不停；走路的時候，腳步輕盈，好像騰空一般，不是自己在行走，身後似乎有一股力量在推動著自己

前進，而每一個步伐，也是阿彌陀佛……任何時刻所感受到的都是阿彌陀佛、阿彌陀佛……。七天就在綿綿密密的彌陀聖號中，一眨眼地過去了，忘記了自己的存在，忘記了「時間」為何物，感覺七天只不過一彈指。這次的佛七給予我的信心、宗教的體驗，比過去膜拜觀世音菩薩更深刻，讓我體會了物我兩忘、時空俱泯的境界。⁹⁹

獲此宗教經驗，增強宗教情操；達致「物我兩忘、時空俱泯」的體悟境界，頗為不易。大師循此體悟，於講經說法之際，流露出「內自證」的話語。¹⁰⁰雖然，大師習慣以稱念佛名作為修持方式，不過沒有表示過要求生西方極樂世界，他是以念佛作為體證空性的方便法，因而他覺受到「極樂世界似乎就在當下」，足見「有了佛心，以佛心看世間，人人都是佛，世間就是佛國淨土。」¹⁰¹乃至「心中有佛，以佛心看待一切，世間萬相皆美，現前即成淨土。」¹⁰²

然而，我們要繼續追問的是，如何修持才能體證當下的人間淨土？畢竟趨向淨土是眾生的終極想望，因此建立人間淨土是否可行的先決條件，在於人間眾生須達到一定的修持水平，能與真理相應、證悟法身慧命，星雲大師說：

「人間淨土」是未來的理想社會，要達到此一理想，圓滿此一目標，必須人人持守五戒。如果世間的每個人都能嚴持五戒，進而實踐四攝六度、明白因果業報、奉行八正道法，那麼人間淨土的理想就不難實現了。¹⁰³

對此未來的理想社會，行者須持五戒，明白因果業報的道理，進而奉行八正道，實踐四攝六度。換言之，五戒十善、四無量心、四弘誓願、六波羅



蜜等，「都是人間化的修行法門，大家若能依教奉行努力實踐，人間就是淨土。」¹⁰⁴這是就「自行」的部分而言，而對於「利他」則須「勤度眾生，才能證得淨土，因為離開眾生，就沒有淨土可言。」¹⁰⁵隨其心淨，則眾生淨，眾生淨則國土淨，¹⁰⁶依報莊嚴與正報莊嚴，同時圓滿。

（三）佛光淨土與人間淨土

星雲大師創建佛光山道場，希望將佛光山推展為一淨土，他曾說：

以佛光山來說，我覺得我們現在的寺廟道場，要給予信徒的信念——我這裡就是西方淨土，我就能給你安養。¹⁰⁷

這雖是對寺廟道場應有作為的比喻，不過亦可視為星雲大師以此信念，明確表達建立佛光山為「人間淨土」，尤需注意的是，最後一句「我這裡就是西方淨土，我就能給你安養」，表示人間淨土將於「佛光淨土」中完成。星雲大師提出「佛光淨土」的命題，含有兩重意涵：一就殊別而論，先建立以佛光山道場為主的「佛光淨土」，然後再慢慢擴展至全地球的「人間淨土」；一就通途而論，當「人間淨土」完成時，亦名為「佛光淨土」，此時「人間淨土」與「佛光淨土」二者劃上等號。

第一重意涵較為人所忽略，星雲大師有以循序漸進，逐步完成「人間淨土」的方式，先將佛光山建設成淨土，於「佛光淨土」再推進全球，以成為「人間淨土」，一如他所說：

佛光會是由千燈萬燈，燈燈相照，所匯集成的人間佛光；佛光淨土是由你、我、他心中的淨土，心心相連，最後能成就一切眾生的人間淨土。¹⁰⁸

這明確表達先由佛光會匯集成「佛光淨土」，最後再成就一切眾生之

「人間淨土」。尤其佛光山在完成種種建設，如接引大佛建竣時，則希望世間所有眾生，都能蒙佛垂顧，光臨這片人間淨土。¹⁰⁹興建佛光精舍以安養年邁的功德主們，建大慈育幼院來養育失怙的孤兒，開辦普門幼稚園、普門中學、佛光診所、萬壽園等等，一一興設，「使得佛光山成為生、老、病、死，都能與諸佛菩薩長相左右的人間淨土。」¹¹⁰

人間如要有一畦淨土，先從佛光山的種種建設與施設而逐步完成，佛光山設立佛殿講堂、養老精舍、墓園設施、義診醫療，希望對佛教有貢獻的人都能安住佛光淨土、往生佛光淨土。¹¹¹在星雲大師的心中，認為佛光山的各單位職事、功德主等僧信彼此交流了解，道情法愛深深凝聚；至此，「佛光山已是一方人間淨土了」。¹¹²

然而，就第二重意涵而觀，淨土絕非僅於佛光山，如果佛光人在人間建設佛光家庭，並且弘揚、推拓，使世間每一個家庭都能奉行佛法，佛光淨土就在當下。¹¹³「人間」一旦成為「淨土」，則亦為「佛光」普照之「淨土」，故以「人間淨土」等同於「佛光淨土」，於理有據，這亦反映了上文所述，星雲大師強調佛光山僧團與佛光會教團之佛光人，要光大如來遺教，把佛法弘揚於五大洲，成就「佛光普照三千界，法水長流五大洲」的理想。

一如他所說：「奉行人間佛教的佛光淨土，就是當生成就的淨土、人間的佛國。佛光淨土，使人間即淨土，使淨土就在人間，這就是人間佛教的佛光淨土。」從法界、法性的層面而論，「隨其心淨則佛土淨」，星雲大師提出「歡喜融和」、「同體共生」、「福慧雙修」、「法界同登」四個層次，希望佛光人能夠發心立願，體會到從器世間、有情世間的融和，進而邁向正覺世間、法界同登的境地，這就是佛光淨土的具體實現。¹¹⁴最後的「法界同登」層次是保證不流於僅是人天乘，被人誤解佛教的低俗，¹¹⁵而是從法理建立佛光淨土，邁向究竟第一義諦，¹¹⁶星雲大師自云「佛光淨土」是他融攝各



種淨土的精華，亟思發展而有：

經典中有多種淨土思想，各有其殊勝之處。華藏淨土是以佛果的境界來看待一切，故難為一般眾生所理解；藥師淨土雖好，但現代科技文明一日千里，許多已開發國家已經達到藥師琉璃淨土衣食豐足、住行無缺、醫藥發達、生活無憂的境地；極樂淨土必須念佛念到一心不亂，方能決定往生，似嫌太難；彌勒兜率淨土雖然較為簡易，將來仍須下生人間；唯心淨土主張三界唯心，萬法唯識，容易被認為是泛談；維摩淨土雖是不二法門的人間淨土，但若不深究，則易被誤導為在家佛教……。

因此，我亟思發展出一種能融攝各種淨土的精華，但又能落實人間現世安樂的思想——這即是所謂的「佛光淨土」。¹¹⁷

比較各種淨土對人類的應機關係，而發展出能夠落實人間現世安樂的「佛光淨土」。華藏淨土的境界高深、藥師淨土似在現代科技文明中被實現，極樂淨土的一心不亂似嫌太難，彌勒兜率淨土則仍須下生人間，唯心淨土易陷於泛談，維摩淨土易被誤導為在家佛教，足見「人間佛教所要成就的淨土，就是融攝各種淨土的精華，而又能落實在人間的『佛光淨土』」，¹¹⁸此淨土「是一個『五乘共法』的淨土。」¹¹⁹

「佛光淨土」是諸佛淨土的總歸；人間佛教所成就的就是佛光淨土。我們應當效法諸佛菩薩的慈心悲願，去除對三毒的怖畏，散播歡喜的種子，「融和極樂淨土的環境清淨、天下一家；琉璃淨土的政治清明、民生豐富；華藏淨土的互助友愛、平等和諧；兜率淨土的善人聚會、法樂無窮，將我們的人間穢域建設成佛光淨土。」¹²⁰

星雲大師對「佛光淨土」世界的定義是：

佛光淨土是一個「佛化的世界」：每一個人都皈依三寶，受持五戒，明因識果，廣結善緣。

佛光淨土是一個「善美的世界」：大家所看、所聽、所說、所做皆是善美。

佛光淨土是一個「安樂的世界」：人與人之間沒有嫉妒，只有尊重；沒有憎恨，只有祥和；沒有貪欲，只有喜捨；沒有傷害，只有成就。

佛光淨土是一個「喜悅的世界」：時時都是良辰美日，處處都是般若天地。¹²¹

足見，人間佛教所希望建設的佛光淨土，「是一個富而好禮的人間淨土，是一個普世和諧的人間淨土，是一個法喜安樂的人間淨土，是一個佛光普照的人間淨土；在佛光淨土裡，呈現的是慈悲喜捨的社會，是常樂我淨的世界。」¹²²在星雲大師心中，「佛光淨土」的建設完成即是「人間淨土」的達成，因為：

佛光淨土是人生昇華圓滿的淨土。

佛光淨土是人間究竟佛化的淨土。

佛光淨土是五乘同居共生的淨土。

佛光淨土是各宗淨土融和的淨土。¹²³

此四句偈，應可說總述上文所言，道盡星雲大師對「佛光淨土」的期許與努力。於此亦可看出星雲大師一再強調佛教「不能捨棄人間，要與人間的生活融和在一起，將世間化為淨土」的努力，他堅稱「當今社會需要的是不



捨一法的佛光淨土。」¹²⁴

依據星雲大師對佛光會員的訓勉，他希望「佛光會員」建設「佛光人家」；並從建設「佛光人家」到發展「佛光社區」；再從發展「佛光社區」到創造「佛光淨土」，這其間之層次有別，但彼此都有相輔相成的密切關係，有時可以同時進行，有時必須次第實踐，希望靈活運用在日常生活上。¹²⁵然而，就理體而言，「應從內心的清淨，影響心外的淨化。如果我們的心田清淨，外在的大地自會清淨，所謂東方的琉璃淨土、西方的極樂世界就會呈現在我們面前，而人世間也就成為佛光淨土了。」¹²⁶對於信眾的勸信，不可講求太深的學理，因而星雲大師以清晰易懂的方式，說明如何創造佛光淨土，他提出四點：

過得歡喜，就是佛光淨土。

行得正派，就是佛光淨土。

活得自在，就是佛光淨土。

身心平安，就是佛光淨土。¹²⁷

原來「佛光淨土」的理想與境界，是人類唾手可得，「歡喜」、「正派」、「自在」、「平安」應為人天乘的共法，而人天乘中亦飽含五乘法理。

星雲大師強調「佛光山提倡人間佛教，是一個菩薩的道場，……以菩薩慈悲為共願，結合僧、信二眾的力量，將這個五濁的娑婆世界，建設成清淨的人間淨土。」¹²⁸「佛光山提倡人間佛教，就是要讓佛教落實在人間，落實在我們的生活，落實在我們每一個人的心靈上。把人間創造成安和樂利的世界，實現國土身心的淨化，就是成就未來的佛光淨土世界。」¹²⁹星雲大師講

求人間現世，積極推動「人間佛教」，期望在永續的教化過程，完成建立人間淨土的弘願。

三、結語

星雲大師釐定中國佛教演化的六個階段，令人對「人間佛教」的內涵有所啟發，他兼融各宗及儒、道的內外諸學，並從傳統佛教汲取佛教傳統的養料，以資「人間佛教」的理念更加宏綽。星雲大師未與傳統佛教作出絕對隔離，他提出的「佛光淨土」理念，即融攝傳統佛教所弘傳的各種淨土精華而成。

星雲大師實踐「人間佛教」，主要理念在於回歸佛陀本懷，他認為佛陀是道道地地的「人間佛陀」，佛教是道道地地的「人間佛教」，他強調「人間佛教」沒有宗派之分，不為任何宗派所屬，突顯「人間佛教」的絕對性與高超性，在層次上，佛陀教示的對象是人，指導人們將修行落實於日常生活上，以創造美滿的生活、幸福的家庭。

大師提倡「四給」精神，希望人間充滿和平與喜樂，主張淨土在此岸，以提倡「人間佛教」來建立「人間淨土」，幸福、快樂在當下成就，不必寄託於未來。佛光山的種種施設，如興建佛光精舍以安養年邁的功德主們，建大慈育幼院來養育失怙的孤兒，開辦普門幼稚園、普門中學、佛光診所、萬壽園等等，希望對佛教有貢獻的人都能安住佛光淨土、往生佛光淨土。在星雲大師心中，佛光山已是一方人間淨土。然而，淨土絕非僅止於佛光山，如果佛光人在人間建設佛光家庭，並且弘揚、推拓，使世間每一個家庭都能奉行佛法，佛光淨土就在當下。大師強調奉行人間佛教的佛光淨土，就是當生成就的淨土、人間的佛國。佛光淨土，使人間即淨土，使淨土就在人間，這就是人間佛教的佛光淨土。



「星雲模式」的人間佛教將佛法奧義，深入淺出地在人間開展，堪為佛法在人間實踐的最佳典範。星雲大師被譽為改革創見大師，度眾六十年如一日，一生所為，念茲在茲，弘揚「人間佛教」，慈容法師（1936-）指出大師「一生所開示的佛法，乃至所推動的佛教事業，甚至日常生活中的言談、行儀，無不呈現人間佛教的思想內涵與具體實踐。」¹³⁰而且「把老邁消極、出世遁俗的台灣佛教，帶動發展成為今日朝氣蓬勃，充滿生活化、社會化、知識化、年輕化，甚至走向國際化的世界佛教。」¹³¹

大師主張勤奮，曾自云「幾乎每天都分秒必爭、精打細算，如果以一天能做五個人的工作來計算，到了八十歲，就有六十年的壽命在工作，六十乘以五，就是三百歲。這就是我主張的『人生三百歲』；這三百歲不是等待來的，也不是投機取巧來的，是我自己辛勤努力創造出來的。」¹³²大師還強調「忙是善舉，忙是利行，忙是情義，忙是功德。忙，才是佛法的真諦。」¹³³

如果配合上文所述大師的念佛修行體證，讓我們不得不盛讚他實踐菩薩道的道力與精神，因而有論者如此形容：「星雲大師不是統治者、政治家，所擁有的不是開疆拓土的侵略野心，而是讓佛光普照、法水長流的願心，也不是為了謀財把利的企業家，而是以法滋潤眾生的出家人，念念皆是如何做好弘法利生的家務本份，凡是能使佛教成為指導人類生活、社會文化及國家的良方，他都願意普開法門、利益眾生。」¹³⁴

不過，亦有學者對近百年「人間佛教」的實踐有著深刻反省，認為「人間佛教」雖然堅持神聖性與普世性（世俗性）統一，循由契理與契機、世間與出世間法的統一，來支持「人間佛教」的理論深度。但是如片面強調「回到佛陀時代」，而忽視「此時、此地、此人」的時節因緣；或是片面強調佛教的普世性與不同眾生的根機適應性，而忽視暢佛本懷、「化世導俗」的神聖性，佛教恐將走上世俗化、庸俗化，甚至被時代淘汰。¹³⁵

自清末以迄民國，一般民眾對佛教的看法是神異的（以濟公活佛、瘋僧等種種神通為崇拜）、姦盜的（如火燒紅蓮寺等電影之類）、閑隱的（以為佛教是清淨寂滅而和尚是無所事事的）、朽棄的（以為佛教是世界最沒用的東西；而代表佛教的僧尼，都是窮苦沒有飯吃或父母算定是苦命的孩子而送出家），佛教真相被蒙蔽，佛法真精神無法彰顯。¹³⁶因而有回歸佛陀本懷，提倡「人間佛教」之舉，然而，「人間佛教」強調回歸佛陀教說，以人間性格為主，但這也是一種階段性的變動，變動是符應佛法的無常理論，因而「人間佛教」的提法仍屬時代性的現象。

如果堅持「人間佛教」是最為究竟、最為真實也是最終教法，恐怕失之偏頗。這也是為何教界或學者對「人間佛教」的看法不一，對「人間佛教」有種種界定的原因之一。何建明教授指出「人間佛教」是時代產物，是對釋迦牟尼佛人間教化思想和人間淨土理想的現代表達，但並不意味著「人間佛教」在釋迦牟尼佛時代就已經提出。¹³⁷這即符合緣起說，佛法應化人間的形式一直在改變，當世「人間佛教」的提法，出現多種模式，有所謂的「太虛模式」、「印順模式」、「星雲模式」等等，雖適合時代性，然未來走向，仍待觀察，尤其對於信眾的教化，令其真正走上解脫道，實為刻不容緩之要事。

注 釋

- 1.例如在《普門學報》有數篇論文探討，陳兵：〈正法重輝的曙光——星雲大師的人間佛教思想〉，《普門學報》第1期，頁297-343；林昌明：〈建設人間佛教的宗教家——談星雲大師對太虛大師人間佛教的傳承與開展〉，《普門學報》第2期，頁241-272；林素玟：〈人間佛教的女性觀——以星雲大師為主的考察〉，《普門學報》第3期，頁228-271；張華：〈太虛大師和星雲大師之人間佛教與中國的現代



化》，《普門學報》第4期，頁9-44；慈容：〈佛教史上的改革創見大師（上）〉，《普門學報》第7期，頁29-46；王啟龍：〈讀星雲大師「中國佛教階段性的發展芻議」有感〉，《普門學報》第7期，頁277-286；徐文明：〈通貫大小·熔鑄古今——評星雲大師的「從四聖諦到四弘誓願」〉，《普門學報》第7期，頁287-295；慈容：〈佛教史上的改革創見大師（下）〉，《普門學報》第8期，頁21-56；楊曾文：〈既仁且智——星雲法師發表「比丘尼僧團的發展」〉，《普門學報》第11期，頁319-325；滿耕：〈星雲大師人間佛教思想簡論〉，《普門學報》第21期，頁1-26；滿耕：〈星雲大師與趙樸老〉，《普門學報》第22期，頁1-30；繆方明：〈注重落實的現代人間佛教——星雲大師人間佛教思想新探〉，《普門學報》第23期，頁23-56；滿義：〈「星雲模式」的人間佛教（四之一）〉，《普門學報》第26期，頁1-62；滿義：〈「星雲模式」的人間佛教（四之二）〉，《普門學報》第27期，頁113-180；滿義：〈「星雲模式」的人間佛教（四之三）〉，《普門學報》第28期，頁151-228；滿義：〈「星雲模式」的人間佛教（四之四）〉，《普門學報》第29期，頁163-238；滿耕：〈星雲大師與當代「人間佛教」（五之一）〉，《普門學報》第31期，頁1-56；滿耕：〈星雲大師與當代「人間佛教」（五之二）〉，《普門學報》第32期，頁225-266；如常：〈以翰墨為佛事：從星雲大師「覺有情」世界墨跡巡迴展論其文化傳道效益〉，《普門學報》第32期，頁1-52；滿耕：〈星雲大師與當代「人間佛教」（五之三）〉，《普門學報》第33期，頁189-234；滿耕：〈星雲大師與當代「人間佛教」（五之四）〉，《普門學報》第34期，頁259-296；滿耕：〈星雲大師與當代「人間佛教」（五之五）〉，《普門學報》第35期，頁157-222；麻天祥：〈星雲對臨濟禪的詮釋〉，《普門學報》第40期，頁29-48；黃文樹：〈星雲的教育領導風格初探〉，《普門學報》第40期，頁49-74；李虎群：〈星雲大師的人間佛教思想〉，《普門學報》第40期，頁75-88；學愚：〈星雲禪與人間佛教〉，《普門學報》第40期，頁89-122；陸鏗、馬西屏：〈星雲大師與人間佛教全球化發展之研究〉，《普門學報》第40期，頁123-168；妙牧：〈從宗教社會學觀點論析星雲大師的領導法〉，《普門學報》第40期，頁168-218；理查·L·金波：〈星雲大師對人間佛教的認知與詮釋（之一）〉，《普門學報》第40期，頁1-33；高希均：〈人間藍海的領航者：星雲大師〉，《普門學報》第40期，頁309-314；理查·L·金波：〈星雲大師對人間佛教的認知與詮釋（之二）〉，《普門學報》第41期，頁109-152；理查·L·金波：〈星雲大師對人間佛教的認知與詮釋（之三）〉，《普門學報》第42期，頁

49-112。此外，在碩博士論文方面亦有六十餘篇，唯對於佛光山的非政府組織、非營利事業、佛光會義工、佛光山生命教育研習營等議題，則數量較多，約有六十餘篇。參考「台灣博碩士論文知識加值系統」網站：<http://ndltd.ncl.edu.tw/cgi-bin/gs32/gswweb.cgi/ccd=fXevhc/result#result>，上網日期：2013/02/28。再者，覺繼、學愚主編的《人間佛教研究叢書》，如《人間佛教的理論與實踐》（北京：中華書局，2007年9月）、方立天、學愚主編：《佛教傳統與當代文化》（北京：中華書局，2006年12月）等等，亦有專文論述。另外，學愚：《人間佛教——星雲大師如是說、如是行》，香港：中華書局，2011年3月，對星雲大師的學說、踐履，作出系統性整理。

2. 滿義：《星雲模式的人間佛教》，台北：天下遠見出版有限公司，2005年8月，該書發行以來，受到極大關注，對該書之評論文章屢屢不斷。而最為主要的原因在於，「星雲模式」或「佛光山模式」的提出，得以區別證嚴法師的慈濟功德會，或是「中台山模式」的「惟覺模式」。雖然，學界或教界對「星雲模式」或「佛光山模式」的認定，各有說法，不一而足。不過，滿義此書作為釐清與界定「星雲模式」或「佛光山模式」，自有其立場，亦能將「星雲模式」的關鍵性問題，試圖從多角度予詮釋。（參閱何建明：〈現代人間佛教的「星雲模式」——《星雲模式的人間佛教》讀後〉，《普門學報》第36期，頁367-375，尤其頁368-369）。另外，滿義法師自云：「所以把書名訂為『星雲模式的人間佛教』，主要是因為星雲大師對人間佛教的弘揚、實踐，有他不同於一般人的語言、方法、理念、思想和目標，甚至他的願力、心量、慈悲、智慧、勇敢、堅毅、精進、忍耐、愛才、無私等等人格特質，都是他成功的重要因素，這些都值得我們探討。」，滿義：《星雲模式的人間佛教》，頁19-20，此亦可見「星雲模式」的「人間佛教」的內涵。
3. 藍吉富：〈星雲大師語錄〉，《星雲大師講演集（一）》，高雄：佛光文化出版社，1994年，頁820。
4. 闕正宗：《重讀台灣佛教·續編》，台北：大千出版社，2004年，頁341。
5. 高希均：〈台灣的「星雲奇蹟」：人間佛教在寧靜中全球興起〉，〈《星雲模式的人間佛教》導讀〉，頁1。
6. 滿義：《星雲模式的人間佛教》，頁17。
7. 滿義：《星雲模式的人間佛教》，頁309-310。所引陳兵之說，參閱〈正法重輝的曙光——星雲大師的人間佛教思想〉，《普門學報》第1期，頁297-343，尤其頁298。



8. 參閱星雲：〈中國佛教階段性的發展芻議〉，《人間佛教論文集（下）》，頁79。
9. 參閱林昌明：〈建設人間佛教的宗教家——談星雲大師對太虛大師人間佛教的傳承與開展〉（按：此文標題在內文為〈建設人間佛教的宗教家——從太虛大師到星雲大師〉，與目次所示不同），《普門學報》第2期，頁241-272。文中指出：「星雲說：『有人說，太虛大師是人間佛教的提倡者，我是人間佛教的實踐者。』若就佛光山龐大的弘法事業來看，此語亦或不妄。但如果就人間佛教理論發展的角度而言，星雲大師更是人間佛教理論的『開展者』。」，頁265-266，該文又指出：「星雲大師建設人間佛教的理想乃受太虛大師的啟迪，佛教革命和佛教救世的抱負也同樣受太虛大師影響。但星雲和太虛卻有相當大的不同處，即二人雖都具備宗教家的魅力，但太虛大師仍兼備學者的色彩，而星雲大師則純然以宗教家自居。」，頁258，有關星雲大師自云的：「有人說，太虛大師是人間佛教的提倡者，我是人間佛教的實踐者。」，參閱星雲：〈《佛光學》序——我對人間佛教的思想理念〉，《人間佛教序文選》，頁268。
10. 學愚教授曾依據「有人說，太虛大師是人間佛教的提倡者，我是人間佛教的實踐者。我與太虛大師曾經有過接觸，而我少年時代的理想與太虛大師的思想不謀而合。」一句，作出辯證，認為「人間佛教是一切佛教共有的性格，也是所有佛教徒應具或本具的性格」，為此強調星雲大師的「人間性格」。（參閱學愚：《人間佛教——星雲大師如是說、如是行》，〈星雲模式與太虛模式〉，頁19-26，尤其頁19-21。
11. 參閱星雲：〈《佛光學》序——我對人間佛教的思想理念〉，《人間佛教序文選》，頁268。
12. 星雲：〈值得尊崇的當代佛學泰斗——永懷印順導師〉，《普門學報》第30期，頁193-197，尤其頁195。
13. 同上注，頁193-197，尤其頁194-195。
14. 同上注，頁194-196。
15. 這簡略的說法，對於佛教的分期有許多不同說法，例如有根本佛教、原始佛教、部派佛教、初期大乘佛教之前共生期、中期大乘佛教、晚期大乘佛教等等說法。
16. 星雲：〈中國佛教階段性的發展芻議〉，《人間佛教論文集（下）》，頁9-94。
17. 大抵而言，大師的六個分期，未如佛教史著作那樣詳細、繁複，卻囊括中國佛教發展史的各個時期，根據不同階段的實際內容和特點來劃分。比如一般不會將五代與趙宋聯繫一起，而習慣於隋唐五代之說，也不會將宋元割裂，習慣於宋元、

明清之說。大師的分期是根據不同時期佛教發展史的具體內容來劃分，因此，文中就有未曾見過的「五代趙宋」、「元明皇朝」和「滿清民國」的說法，此其精妙所在，因為這種分期體現各個時期的主要特點，五代趙宋的特點正是禪淨爭主，元明皇朝則盛行宮廷密教，滿清民國則進入了經懺香火時期。（參閱王啟龍：〈讀星雲大師「中國佛教階段性的發展芻議」有感〉，《普門學報》第7期，頁277-286，尤其頁280）。

18. 星雲：〈中國佛教階段性的發展芻議〉，《人間佛教論文集（下）》，頁77。
19. 同上注，頁76。
20. 楊惠南：〈中國禪的成立〉，《禪史與禪思》（台北：東大圖書股份有限公司，1995年4月），頁73。另可參閱中村元等著：《中國佛教發展史（上）》，台北：天華出版社，1984年5月，頁126-136、185-189、391-394。塚本善隆：《北朝 教史研究》，《塚本善隆著作集第二卷》，東京：大東出版社，1974年10月，〈第一 北魏太武帝の廢仏毀釈〉，頁37-66，尤其頁61-64；〈第八 北周の廢仏〉，頁463-640，尤其頁597-603；劉淑芬：《中古的佛教與社會》，上海：上海古籍出版社，2008年1月，〈從民族史的角度看太武滅佛〉，頁3-45，尤其頁3-36。另外，有從戒律的角度來反省「三武一宗」的滅佛事件，參閱嚴耀中：〈“三武一宗”滅佛與戒律〉，《佛教戒律與中國社會》，上海：上海古籍出版社，2007年11月），頁165-176；亦有從「三武一宗」的滅佛事件來探討末法思潮，參閱陳劍鏗：《行腳走過淨土法門——曇鸞、道綽與善導開展彌陀淨土教門之軌轍》，台北：商周出版／城邦文化事業有限公司，2009年9月，〈道綽的末法觀念與淨土門的創立〉，頁70-102，尤其頁72-76。
21. 星雲大師對此有一詳細說明：「明太祖朱元璋早年曾出家為僧，……登基之後，除詔禁白蓮社與明尊教之外，為恐佛教與民眾結合，更頒令種種政策，採取僧俗隔離政策，將僧人分成禪、講、教（瑜伽佛事之流）三類，『各承宗派，集眾為寺』，其中，唯有『教僧』才能應世俗要求而作佛事，從此出現以赴應為專業的教僧，此即『赴應僧』之由來。……明代政府為遂其管理控制之實，鼓勵僧人成為離群索居、隱遁山林的『蘭若比丘』，或希望他們成為沒有思想，而徒以經懺為業的『赴應僧』。久而久之，遂形成所謂的『山林佛教』、『經懺佛教』、『死人佛教』。」（星雲：〈山林寺院和都市寺院〉，《人間佛教論文集（下）》，頁171）相關研究，參閱中村元等著：《中國佛教發展史（上）》，頁490-491；杜繼文、魏道儒：《中國禪宗通史》，南京：江蘇人民出版社，2008年



- 4月，頁527-530；任宜敏：《中國佛教史·明代》，北京：人民出版社，2009年4月，頁5-12。
22. 星雲：〈山林寺院和都市寺院〉，《人間佛教論文集（下）》，頁171。
23. 星雲：〈一九八二年致護法朋友的一封信——播種菩提種子〉，《人間佛教書信選》，頁154。大師有感於經懺佛事，行久弊生，然而有其存在的理由，因為除了維生容易而成為一些僧侶的職業外，經懺佛事本來也是佛教了生脫死，弘法度眾的法門之一，因此，「對於經懺佛事如果一味抱持禁止的態度，徒然失去了度眾的方便。所以經懺佛事要做得莊嚴如法，而不以熱鬧應酬為能事；要讓經懺佛事作為和信徒結緣的方式之一，而不流於世俗經營；要讓經懺佛事能真正地超度亡者，安慰生者，成為一種了生脫死的修持，而不是虛假的應付；要讓經懺佛事促使大家了解佛教對日常生活的美化作用與實用價值，而不只是死後的追思。」星雲：〈弘法利生〉，《人間佛教語錄（下）》，頁84，此亦為大師有效運用經懺佛事以度眾之善巧方便，誠如大師所云：「只要能方便權巧、契理契機、隨緣教化，就是人間佛教的慧用。所以我無時不想著，如何不違傳統佛教的根本教義，而運用現代化的弘法方式，做為傳教的方便。」，〈星雲：弘法利生〉，《人間佛教語錄（下）》，頁67。
24. 星雲：〈佛教對「修行問題」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會（下）》，頁186。
25. 星雲：〈佛光會員的信條〉，《人間佛教書信選》，頁594。
26. 參閱藍日昌：〈宗派與燈統——論隋唐佛教宗派觀念的發展〉，《成大宗教與文化學報》第4期（2004年12月），頁19-52；馮樹勳：〈學派分類權實辨析：以「涅槃宗」的問題為例〉，收入李明輝、葉海煙、鄭宗義合編：《儒學、文化與宗教：劉述先先生七秩壽慶論文集》，台北，台灣學生書局，2006年9月，頁189-214。
27. 星雲：〈中國佛教階段性的發展芻議〉，《人間佛教論文集·下冊》，頁55。
28. 星雲：〈《佛光山開山廿週年紀念特刊》序——佛光山的性格〉，《人間佛教序文選》，頁79。「八宗兼弘」是佛光山的宗風之一，大師說：「佛光山的宗風是：1.八宗兼弘，僧信共有。2.集體創作，尊重包容。3.學行弘修，民主行事。4.六和教團，四眾平等。5.政教世法，和而不流。6.傳統現代，相互融和。7.國際交流，同體共生。8.人間佛教，佛光淨土。」，星雲：〈佛光宗風〉，《人間佛教語錄（下）》，頁168，足見「八宗兼弘」為佛光山的核心思想及實踐方向，展

現特有的思想風貌。

29. 例如藍吉富教授指出星雲大師的人間佛教思想，云：「主要植根於禪宗，但並不拘囿於禪之一宗，而兼融諸宗，尤傾向於禪淨雙融，謂禪淨雙修甚契合人間佛教思想。……他的佛學思想廣融原始佛教、南傳佛教、禪宗、天台、華嚴、淨土等學於一體，並兼融佛教學術研究的成果和儒、道之學，可謂融和內外諸學。」（轉引自陳兵：〈正法重輝的曙光——星雲大師的人間佛教思想〉，《普門學報》第1期，頁297-343，尤其頁330）陳兵教授亦有同樣看法：「星雲以人間佛教思想為導，……繼承台、賢、禪、淨諸宗的精華，吸收南傳、藏傳、日本佛教之優長，依中觀、瑜伽之學學解、發心、修行，依禪宗得日用心要，依淨土得末後歸宿，大概是適宜多數現代人修學之徑。」（陳兵、尹立、羅同兵、王永會等編著：《人間佛教》，石家莊：河北省佛教協會，2000年5月，頁24）。
30. 尤其對具有廣大信仰群的淨土法門而言，所發展出來的「一套極其近似現代醫學臨終關懷的操作機制，成為蓮宗吸引信眾，特別是老弱病殘的有力手段。……借助他力可以極大提高衰弱的垂死者自身不懼死亡的意志力，減少恐懼感帶來的精神痛苦。……有助於壓倒對死亡的恐懼。」（鄧子美：《傳統佛教與中國文化——百年文化衝撞與交流》，上海：華東師範大學出版社，1994年4月，〈往生信仰與臨終關懷：印光晚年及其同道〉，頁256-260，尤其頁259）。再者，陳兵教授亦指出：「據鄧子美先生的研究，證明現代中國佛教復興運動中，以淨土宗人在慈善救濟方面的業績最為昭著，在社會苦難的解決和倫理道德的教化上表現最為積極。在當今淨土信眾中，不難發現心態普遍安樂穩定、煩惱我執較為淡薄、人魔出偏者最少、熱心慈善救濟者較多等效益。」（陳兵、尹立、羅同兵、王永會等編著：《人間佛教》，頁27-28；有關信仰淨土法門人士對社會之貢獻，資助社會、救濟難民等，亦可參閱陳兵、鄧子美：《二十世紀中國佛教》，北京：民族出版社，2001年3月第2次印刷，〈第八章·淨土信仰的高揚〉，頁315-346，尤其頁318-324）可見，對傳統佛教不但不能捨離，且須從中汲取養料，星雲大師深知此中奧義，這從他個人修禪修淨，乃至有所體悟（詳見下文），亦有直接關係。
31. 有關「人間佛教」不與佛統絕然對立的論述，以及「人間佛教」與「傳統」中國佛教的差異，參閱鄧子美：〈當代人間佛教的走向——由宗教與社會互動角度審視〉，《玄奘佛學研究》第2期，2005年1月，頁1-64，尤其頁22-27。
32. 星雲：〈人間淨土的意義〉，《人間佛教語錄（上）》，頁298。



33. 星雲：〈思想體系〉，《人間佛教語錄（下）》，頁44。
34. 同上注，頁44。
35. 星雲：〈山林寺院和都市寺院〉，《人間佛教論文集（下）》，頁141。
36. 星雲：〈佛教的前途在那裡〉，《人間佛教論文集（下）》，頁725。
37. 星雲：〈中國佛教階段性的發展芻議〉，《人間佛教論文集（下）》，頁79。
38. 元·宗寶編：《六祖大師法寶壇經》卷1，《大正藏》冊48，頁351c。
39. 印順編：〈即人成佛的真現實論〉，《太虛大師全書》，台北：《太虛大師全書》編纂委員會編，1980年3版），第14編，頁457。
40. 星雲：〈佛教的前途在那裡〉，《人間佛教論文集（下）》，頁725。
41. 星雲：〈佛教對「修行問題」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會（下）》，頁189。值得一提的是，星雲大師在《心甘情願》一書說到：「我之所以提倡人間佛教，乃遵照太虛大師『人成即佛成』的理想。」，星雲：《心甘情願》，高雄：佛光出版社，1993年，頁149，雖受太虛大師影響，但依「人間佛教」的人間性格而觀，則「人間佛教」乃回歸佛陀本懷，非屬任何人所創、所屬。
42. 星雲：〈人間淨土的意義〉，《人間佛教語錄（上）》，頁296。
43. 星雲：〈思想體系〉，《人間佛教語錄（下）》，頁44。
44. 星雲：〈生活觀〉，《人間佛教語錄（中）》，頁9。
45. 星雲：〈《叢林所思》——生命不空過〉，《人間佛教序文選》，頁731。
46. 星雲：〈佛光山開山廿週年紀念特刊·序〉，《人間佛教序文選》，頁76-93。
47. 星雲：〈佛光宗風〉，《人間佛教語錄（下）》，頁178。
48. 星雲：〈思想體系〉，《人間佛教語錄（下）》，頁49。
49. 參閱滿義：《星雲模式的人間佛教》頁12-13。
50. 星雲：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄（下）》，頁288。
51. 星雲大師推動「人間佛教」，建立未來的「人間淨土」，已取得極大成就，諸如：1. 台灣佛教人口增加；2. 青年學佛風氣日盛；3. 在家弟子弘揚佛法；4. 人間佛教獲得認同；5. 傳播媒體重現佛教；6. 佛教文物廣泛流通；7. 佛教梵唄受到尊重；8. 佛光人會蓬勃發展；9. 教育學界肯定佛教；10. 政黨人物實踐佛教；11. 演藝人員皈依佛教；12. 佛學會考成績輝煌。
甚至影響所及，已經帶動台灣佛教：1. 從傳統的佛教到現代的佛教；2. 從獨居的佛教到大眾的佛教；3. 從梵唄的佛教到歌詠的佛教；4. 從經懺的佛教到事業的佛教；5. 從地區的佛教到國際的佛教；6. 從散漫的佛教到制度的佛教；7. 從靜態的

佛教到動態的佛教；8.從山林的佛教到社會的佛教；9.從遁世的佛教到救世的佛教；10.從唯僧的佛教到和信的佛教；11.從弟子的佛教到講師的佛教；12.從寺院的佛教到會堂的佛教；13.從宗派的佛教到尊重的佛教；14.從行善的佛教到傳教的佛教；15.從法會的佛教到活動的佛教；16.從老年的佛教到青年的佛教。

（參閱星雲：〈《佛光學》序——我對人間佛教的思想理念〉，《人間佛教序文選》，頁265-266。另可參閱星雲：〈人間佛教的藍圖（上）〉，《人間佛教論文集（下）》，頁458-460）上舉各種貢獻，通過佛光山的僧團及教團的努力，深獲各界讚歎。

- 52.星雲：〈薪火傳燈〉，《人間佛教語錄（下）》，頁229。
- 53.同上注，頁229。
- 54.星雲：〈佛光會員應有四種性格〉，《人間佛教書信選·佛光世紀》，頁656。
- 55.星雲：〈人間佛教的戒定慧（上）〉，《人間佛教論文集（上）》，頁92。
- 56.星雲：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄（下）》，頁275。
- 57.星雲：〈弘法利生〉，《人間佛教語錄（下）》，頁85。
- 58.同上注，頁85。
- 59.同上注，頁85。
- 60.茲舉兩例，如星雲大師曾說：「陳水扁總統曾三度訪問佛光山，他說我勉勵他『有佛法就有辦法』、『國內政局要安定』，有助於『九二一』災後重建及兩岸問題的處理。」（星雲：〈佛教對「政治人權」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會（上）》，頁284）；又說：「愛的昇華就是慈悲，慈悲就是佛法，有佛法就有辦法。」（星雲：〈佛教對「族群問題」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會（中）》，頁21）。
- 61.參閱星雲：〈《擦亮心燈》序〉，《人間佛教序文選》，頁584。
- 62.星雲：〈《佛光學》序——我對人間佛教的思想理念〉，《人間佛教序文選》，頁259。
- 63.星雲：〈人間淨土的意義〉，《人間佛教語錄（上）》，頁297。
- 64.星雲：〈佛光宗風〉，《人間佛教語錄（下）》，頁179。
- 65.參閱星雲：〈《人間的佛陀》序——佛教在人間〉，《人間佛教序文選》，頁543-544。另可參閱星雲：〈思想體系〉，《人間佛教語錄（下）》，頁8-9。
- 66.星雲：〈人間佛教的戒定慧（下）〉，《人間佛教論文集（上）》，頁237。這裡所指的「佛陀對人間的教化、開示」包括三皈五戒、四攝六度、四無量心、緣起



- 中道、無常苦空、五停心觀、三十七道品等等。（參閱星雲：〈人間佛教的戒定慧（下）〉，《人間佛教論文集（上）》，頁237）。
- 67.星雲：〈思想體系〉，《人間佛教語錄（下）》，頁45。
- 68.星雲：〈《佛光學》序——我對人間佛教的思想理念〉，《人間佛教序文選》，頁259。
- 69.星雲：〈中國佛教階段性的發展芻議〉，《人間佛教論文集（下）》，頁78。
- 70.星雲大師說：「四攝法是菩薩攝受眾生，令其進入佛道的四個方便法門；六度則是大乘菩薩欲成就佛道，所應實踐的六種修行方法。……我們提倡人間佛教，應該實踐布施、利行、同事、愛語四攝法，還要落實布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若六度行，以四攝六度作為人間佛教的實踐法門。」（參閱星雲：〈弘法利生〉，《人間佛教語錄（下）》，頁91）。
- 71.星雲：〈思想體系〉，《人間佛教語錄（下）》，頁7。另外，大師亦云：「我們提倡人間佛教，應該大力建設因果的觀念，有了三世因果觀，可以讓我們捨惡行善，趨樂避苦，乃至今生受到苦果，也不致怨天尤人，而能心存還債觀念，甘心受苦，進而扭轉惡緣為善緣。」（星雲：〈人間佛教的藍圖（上）〉，《人間佛教論文集（下）》，頁400）。
- 72.星雲：〈弘法利生〉，《人間佛教語錄（下）》，頁67。
- 73.星雲：〈佛教對「修行問題」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會（下）》，頁189-190。
- 74.星雲：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄（下）》，頁312。
- 75.星雲：〈人間佛教的藍圖（上）〉，《人間佛教論文集（下）》，頁323。
- 76.同上注，頁460。
- 77.星雲：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄（下）》，頁279。
- 78.星雲：〈佛光世紀的來臨〉，《人間佛教書信選》，頁471。
- 79.於2003年，大師來台弘法五十周年紀念，佛光山宗委會編印《雲水三千——星雲大師弘法五十年紀念影像專輯》，曾以「時間五十年，空間五大洲，人間無計數」之所謂「弘化三間」來形容大師一生雲水三千的人間弘化事業。
- 80.星雲：〈人間與生活〉，《人間佛教論文集（上）》，頁732。有關僧團與教團的界說，星雲大師曾說：「有鑑教界僧團與在家教團之『職』『責』混淆不清，讓一些有心學佛者無所適從，乃至學佛的人，行解不合一，佛法與生活脫節。為此，佛光山積極推動『中華佛光協會』的成立，希望能真正實踐人間佛教，讓佛

教深入每個家庭，人人都能實踐佛法。（星雲：〈一九九一年致護法朋友的一封信——當下即是佛國〉，《人間佛教書信選》，頁254）在「中華佛光協會」後，於1992年成立「國際佛光會」，因而整個佛光山教團如細分之，則可分為佛光山的僧團及國際佛光會的教團。不過，一般統稱佛光山教團。

81. 星雲：〈佛光宗風〉，《人間佛教語錄（下）》，頁166。
82. 星雲：〈發心與發展〉，《人間佛教論文集（上）》，頁750。
83. 星雲：〈《佛光山開山廿週年紀念特刊》序——佛光山的性格〉，《人間佛教序文選》，頁77。
84. 例如星雲大師說：「太虛大師曾說：『人成即佛成，是名真現實。』人道圓滿，佛道庶幾也能夠成就了。佛陀制定這條戒律的精神，即我一貫所主張的：『給人信心，給人歡喜，給人希望，給人方便』」。（星雲：〈山林寺院和都市寺院〉，《人間佛教論文集（下）》，頁141）。
85. 參閱星雲：〈法門修持〉，《人間佛教語錄（下）》，頁142。
86. 星雲：〈《佛光山開山三十週年紀念特刊》序——無量慧命〉，《人間佛教序文選》，頁96。
87. 星雲：〈《「菩薩道——中國佛教菩薩思想」學術會議》序——人間佛教菩薩道〉，《人間佛教序文選》，頁366。
88. 星雲：〈《人間的佛陀》序——佛教在人間〉，《人間佛教序文選》，頁547。
89. 星雲：〈人間淨土的意義〉，《人間佛教語錄（上）》，頁299。
90. 星雲：〈如何修淨土法門〉，《人間佛教語錄（上）》，頁222。
91. 星雲：〈人間淨土的意義〉，《人間佛教語錄（上）》，頁296。
92. 同上注，頁295。
93. 星雲：〈中國佛教階段性的發展芻議〉，《人間佛教論文集（下）》，頁218。
94. 星雲：〈如何修淨土法門〉，《人間佛教語錄（上）》，頁218。
95. 星雲：〈人間淨土的意義〉，《人間佛教語錄（上）》，頁299。
96. 同上注，頁293。
97. 星雲：〈人間淨土的意義〉，《人間佛教語錄（上）》，頁294。
98. 同上注，頁299。
99. 星雲：〈我的宗教體驗〉，《人間佛教系列》，《第十冊 宗教與體驗——修證篇》，頁429-430。
100. 追隨大師學佛出家五十年以上的弟子慈容法師，指出大師說法雖引「聖言量」，



但絕不是生硬的引經據典、照本宣科，而是經過身體力行的體悟與融會，而流露出來的「內自證」，那是禪者的境界，絕不是一般人生吞活剝、消文解字，或以名相解釋名相，所能比擬。（參閱滿義：《星雲模式的人間佛教》，頁31）。

101. 星雲：〈如何修淨土法門〉，《人間佛教語錄（上）》，頁214。
102. 同上注，頁213。
103. 星雲：〈人間佛教的藍圖（上）〉，《人間佛教論文集（下）》，頁450。
104. 星雲：〈佛光會員應有四種性格〉，《人間佛教書信選》，頁656。
105. 星雲：〈如何修淨土法門〉，《人間佛教語錄（上）》，頁222。
106. 惠敏法師在其〈「心淨則佛土淨」之考察〉一文指出，《維摩詰經》「心淨則佛土淨」之「淨土行」應解釋為「心淨則眾生淨，眾生淨則佛土淨」，其關鍵在於「眾生淨」。一般誤認為「自心淨，則淨土自成」，實則「菩薩自心清淨，五蘊假者有情亦淨。內心既淨，外感有情及器亦淨。」也就是「自心淨」→「有情淨」（眾生淨）→「佛土淨」的關係。（參閱惠敏：〈「心淨則佛土淨」之考察〉，收入釋惠敏主編：《人間淨土與現代社會》，台北：法鼓文化事業有限公司，1998年12月，頁221-246，尤其頁222、226-227、239-242、246）這樣的觀點頗能用來解釋星雲大師此處所云：「勤度眾生，才能證得淨土，因為離開眾生，就沒有淨土可言。」
107. 星雲：〈《人間的佛陀》序——佛教在人間〉，《人間佛教序文選》，頁547。
108. 星雲：〈佛光宗風〉，《人間佛教語錄（下）》，頁213。
109. 星雲：〈一九七六年致護法朋友的一封信——為弘法不惜一切〉，《人間佛教書信選》，頁102。
110. 星雲：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄（下）》，頁300。此處僅提供數例，詳參該文，頁275-314。另外，星雲大師在他處亦提及：「為了讓佛教徒重視現世生活，讓大家在有生之年都能往『生』佛光山這片人間淨土，而不是一味把希望寄託在來生，因此我創辦了佛光精舍，提供老者安單；我設立大慈育幼院，撫孤育雛，乃至創設佛光診所、雲水醫院、萬壽園等，讓人的一生之生老病死，都可以在佛光山完成。」，星雲：〈《佛光學》序——我對人間佛教的思想理念〉，《人間佛教序文選》，頁261。
111. 參閱星雲：〈弘法利生〉，《人間佛教語錄（下）》，頁87。
112. 參閱星雲：〈一九九〇年致護法朋友的一封信——大陸弘法探親〉，《人間佛教書信選》，頁242。

- 113.參閱星雲：〈佛光宗風〉，《人間佛教語錄（下）》，頁214。
- 114.參閱同上注，頁213。
- 115.印順導師曾云：「如專著重於應機，像一分學佛者，只講適應時代，而忽略了是否契合佛法的真義，這樣的適應，與佛法有什麼關係！現在所揭示的人間佛教，既重契機，又重契理。」，印順：〈人間佛教緒言〉，《佛在人間》，《妙雲集·下編之一》，台北：正聞出版社，1992年修訂一版，頁17-18，導師批評當今部份學佛者只為符合時代潮流，卻忽略契合佛法真義，只講求「契機」而對「契理」有所遺漏、失真。尤有進者，當今學佛者講求的「契機」恐非確當，或有「迎合低級趣味」的傾向（釋印順：〈人間佛教要略〉，《佛在人間》，頁112），佛法濟世為大道之行，非小道好行小惠以為足。
- 116.例如星雲大師說：「在佛教的五乘中，人天乘的佛教重於入世，聲聞緣覺乘的佛教重於出世。而佛光淨土是具有人天乘入世的精神和聲聞緣覺乘出世的思想。佛光淨土是以菩薩為目標，自利利他，自度度人，自覺覺人。因此，五乘佛法的調和，就是佛光淨土的思想。」（星雲：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄（下）》，頁280）。可見，「人間佛教」非僅以人天乘為足，而是五教乘調和，尤有重者，當達致人間淨土或是佛光淨土時是以菩薩果位為依歸，及達到菩薩境地為判準。
- 117.星雲：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄（下）》，頁287。
- 118.星雲：〈佛教對「宇宙人生」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會（下）》，頁183。
- 119.同上注，頁183。
- 120.星雲：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄（下）》，頁310。另可參閱星雲：〈佛光會的目標〉，《人間佛教書信選》，頁619。
- 121.星雲：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄（下）》，頁313。另可參閱星雲：〈佛教對「宇宙人生」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會（下）》，頁183。
- 122.星雲：〈佛教對「宇宙人生」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會（下）》，頁184。
- 123.星雲：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄（下）》，頁288。
- 124.同上注，頁288。
- 125.參閱星雲：〈佛光會員的進展〉，《人間佛教書信選》，頁706。
- 126.星雲：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄（下）》，頁291。



- 127.同上注，頁303。
- 128.星雲：〈《「菩薩道——中國佛教菩薩思想」學術會議》序——人間佛教菩薩道〉，《人間佛教序文選》，頁366。
- 129.星雲：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄（下）》，頁278。
- 130.慈容：〈佛教史上的改革創見大師（下）〉，《普門學報》第8期，頁21-55，尤其頁33。
- 131.同上注，頁21。
- 132.參閱星雲：〈佛教對「應用管理」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會（中）》，頁296。
- 133.星雲大師：〈忙，就是營養〉，《往事百語（一）——心甘情願》，台北：佛光出版社，1999年，頁122。
- 134.妙延：〈星雲大師對「人間佛教」的實踐智慧〉，收入覺繼、學愚主編：《人間佛教的理論與實踐》，北京：中華書局，2007年9月，頁3-22，尤其頁13。
- 135.徐孫銘主編：《海峽兩岸人間佛教——改革方向的辯證思考》，北京：中央文獻出版社，2007年7月，〈緒論〉，頁1-13，尤其頁11。
- 136.參閱太虛：〈怎樣來建設人間佛教〉，《太虛大師全書》冊24，《第十四篇·支論》，頁433-434。
- 137.何建明：《人間佛教與現代港澳佛教》，香港：新新出版社，2006年8月，頁23。
- 138.附帶說明，筆者曾跟國際佛光會某分會會長談及星雲大師提倡「同體共生」的「地球人」觀念，此位會長直認為「地球」即是娑婆世界，這種對佛法基本常識的誤解，對於推動「人間佛教」，乃至對佛法的體悟，恐將有礙。足見，教化仍是一個值得特為注重、講求的問題。

參考書目

一、星雲大師著作

- 1、星雲：《人間佛教序文選》，台北：香海文化事業有限公司，2008年4月。
 - (1)星雲：〈《「菩薩道——中國佛教菩薩思想」學術會議》序——人間佛教菩薩道〉，《人間佛教序文選》。

- (2)星雲：〈《人間的佛陀》序——佛教在人間〉，《人間佛教序文選》。
 - (3)星雲：〈《佛光山開山三十週年紀念特刊》序——無量慧命〉，《人間佛教序文選》。
 - (4)星雲：〈《佛光山開山廿週年紀念特刊》序——佛光山的性格〉，《人間佛教序文選》。
 - (5)星雲：〈《佛光學》序——我對人間佛教的思想理念〉，《人間佛教序文選》。
 - (6)星雲：〈《擦亮心燈》序〉，《人間佛教序文選》。
 - (7)星雲：〈《叢林所思》——生命不空過〉，《人間佛教序文選》。
 - (8)星雲：〈佛光山開山廿週年紀念特刊·序〉，《人間佛教序文選》。
- 2、星雲：《人間佛教書信選》，台北：香海文化事業有限公司，2008年4月。
- (1)星雲：〈一九七六年致護法朋友的一封信——為弘法不惜一切〉，《人間佛教書信選》。
 - (2)星雲：〈一九九〇年致護法朋友的一封信——大陸弘法探親〉，《人間佛教書信選》。
 - (3)星雲：〈一九九一年致護法朋友的一封信——當下即是佛國〉，《人間佛教書信選》。
 - (4)星雲：〈一九八二年致護法朋友的一封信——播種菩提種子〉，《人間佛教書信選》。
 - (5)星雲：〈佛光世紀的來臨〉，《人間佛教書信選》。
 - (6)星雲：〈佛光會的目標〉，《人間佛教書信選》。
 - (7)星雲：〈佛光會員的信條〉，《人間佛教書信選》。
 - (8)星雲：〈佛光會員的進展〉，《人間佛教書信選》。
 - (9)星雲：〈佛光會員應有四種性格〉，《人間佛教書信選》。
- 3、星雲：《人間佛教論文集（上）》，台北：香海文化事業有限公司，2008年3月。
- (1)星雲：〈人間佛教的戒定慧（上）〉，《人間佛教論文集（上）》。
 - (2)星雲：〈人間佛教的戒定慧（下）〉，《人間佛教論文集（上）》。
 - (3)星雲：〈人間與生活〉，《人間佛教論文集（上）》。
 - (4)星雲：〈發心與發展〉，《人間佛教論文集（上）》。
- 4、星雲：《人間佛教論文集（下）》，台北：香海文化事業有限公司，2008年3月。
- (1)星雲：〈人間佛教的藍圖（上）〉，《人間佛教論文集（下）》。



- (2)星雲：〈山林寺院和都市寺院〉，《人間佛教論文集（下）》。
- (3)星雲：〈中國佛教階段性的發展芻議〉，《人間佛教論文集（下）》。
- (4)星雲：〈佛教的前途在那裡〉，《人間佛教論文集（下）》。
- 5、星雲：《人間佛教語錄（上）》，台北：香海文化事業有限公司，2008年4月。
 - (1)星雲：〈人間淨土的意義〉，《人間佛教語錄（上）》。
 - (2)星雲：〈如何修淨土法門〉，《人間佛教語錄（上）》。
- 6、星雲：《人間佛教語錄（中）》，台北：香海文化事業有限公司，2008年4月。
 - (1)星雲：〈生活觀〉，《人間佛教語錄（中）》。
- 7、星雲：《人間佛教語錄（下）》，台北：香海文化事業有限公司，2008年4月。
 - (1)星雲：〈弘法利生〉，《人間佛教語錄（下）》。
 - (2)星雲：〈佛光宗風〉，《人間佛教語錄（下）》。
 - (3)星雲：〈法門修持〉，《人間佛教語錄（下）》。
 - (4)星雲：〈思想體系〉，《人間佛教語錄（下）》。
 - (5)星雲：〈實踐淨土〉，《人間佛教語錄（下）》。
 - (6)星雲：〈薪火傳燈〉，《人間佛教語錄（下）》。
- 8、星雲：《人間佛教當代問題座談會（中）》，台北：香海文化事業有限公司，2008年4月。
 - (1)星雲：〈佛教對「族群問題」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會（中）》。
 - (2)星雲：〈佛教對「應用管理」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會（中）》。
- 9、星雲：《人間佛教當代問題座談會（下）》，台北：香海文化事業有限公司，2008年4月。
 - (1)星雲：〈佛教對「宇宙人生」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會（下）》。
 - (2)星雲：〈佛教對「修行問題」的看法〉，《人間佛教當代問題座談會（下）》。
- 10、星雲：〈忙，就是營養〉，《往事百語（一）——心甘情願》，台北：佛光出版社，1999年。
- 11、星雲：〈我的宗教體驗〉，《人間佛教系列》，《第十冊 宗教與體驗——修證篇》，台北：香海文化事業有限公司，2006年1月。

- 12、星雲：〈值得尊崇的當代佛學泰斗——永懷印順導師〉，《普門學報》第30期，頁193-197。
- 13、星雲：《心甘情願》，高雄：佛光出版社，1993年。

二、古籍

- 1、元·宗寶編：《六祖大師法寶壇經》，《大正藏》冊48。

三、近人著作

- 1、中村元等著：《中國佛教發展史·上冊》，台北：天華出版社，1984年5月。
- 2、方立天、學愚主編：《佛教傳統與當代文化》，北京：中華書局，2006年12月。
- 3、王啟龍：〈讀星雲大師「中國佛教階段性的發展芻議」有感〉，《普門學報》第7期，頁277-286。
- 4、王啟龍：〈讀星雲大師「中國佛教階段性的發展芻議」有感〉，《普門學報》第7期，頁277-286。
- 5、任宜敏：《中國佛教史·明代》，北京：人民出版社，2009年4月。
- 6、印順：《佛在人間》，《妙雲集·下編之一》，台北：正聞出版社，1992年修訂一版。
- 7、印順編：《太虛大師全書》，台北：《太虛大師全書》編纂委員會編，1980年3版。
- 8、如常：〈以翰墨為佛事：從星雲大師「覺有情」世界墨跡巡迴展論其文化傳道效益〉，《普門學報》第32期，頁1-52。
- 9、何建明：〈現代人間佛教的「星雲模式」——《星雲模式的人間佛教》讀後〉，《普門學報》第36期，頁367-375。
- 10、何建明：《人間佛教與現代港澳佛教》，香港：新新出版社，2006年8月。
- 11、妙延：〈星雲大師對「人間佛教」的實踐智慧〉，收入覺繼、學愚主編：《人間佛教的理論與實踐》，北京：中華書局，2007年9月，頁3-22。
- 12、妙牧：〈從宗教社會學觀點論析星雲大師的領導法〉，《普門學報》第40期，頁168-218。
- 13、李虎群：〈星雲大師的人間佛教思想〉，《普門學報》第40期，頁75-88。
- 14、杜繼文、魏道儒：《中國禪宗通史》，南京：江蘇人民出版社，2008年4月。
- 15、林昌明：〈建設人間佛教的宗教家——談星雲大師對太虛大師人間佛教的傳



- 承與開展〉，《普門學報》第2期，頁241-272。
- 16、林素玟：〈人間佛教的女性觀——以星雲大師為主的考察〉，《普門學報》第3期，頁228-271。
 - 17、徐文明：〈通貫大小·熔鑄古今——談星雲大師的「從四聖諦到四弘誓願」〉，《普門學報》第7期，頁287-295。
 - 18、徐孫銘主編：《海峽兩岸人間佛教——改革方向的辯證思考》，北京：中央文獻出版社，2007年7月。
 - 19、高希均：〈人間藍海的領航者：星雲大師〉，《普門學報》第40期，頁309-314。
 - 20、高希均：〈台灣的「星雲奇蹟」：人間佛教在寧靜中全球興起〉，〈《星雲模式的人間佛教》導讀〉，《星雲模式的人間佛教》，頁1-11。
 - 21、張華：〈太虛大師和星雲大師之人間佛教與中國的現代化〉，《普門學報》第4期，頁9-44。
 - 22、理查·L·金波：〈星雲大師對人間佛教的認知與詮釋（之一）〉，《普門學報》第40期，頁1-33。
 - 23、理查·L·金波：〈星雲大師對人間佛教的認知與詮釋（之二）〉，《普門學報》第41期，頁109-152。
 - 24、理查·L·金波：〈星雲大師對人間佛教的認知與詮釋（之三）〉，《普門學報》第42期，頁49-112。
 - 25、陳兵、尹立、羅同兵、王永會等編著：《人間佛教》，石家莊：河北省佛教協會，2000年5月。
 - 26、陳兵、鄧子美：《二十世紀中國佛教》，北京：民族出版社，2001年3月。
 - 27、陳兵：〈正法重輝的曙光——星雲大師的人間佛教思想〉，《普門學報》第1期，頁297-343。
 - 28、陳劍鎧：《行腳走過淨土法門——曇鸞、道綽與善導開展彌陀淨土教門之軌轍》，台北：商周出版／邦文化事業有限公司，2009年9月。
 - 29、陸鏗、馬西屏：〈星雲大師與人間佛教全球化發展之研究〉，《普門學報》第40期，頁123-168。
 - 30、麻天祥：〈星雲對臨濟禪的詮釋〉，《普門學報》第40期，頁29-48。
 - 31、惠敏：〈「心淨則佛土淨」之考察〉，收入釋惠敏主編：《人間淨土與現代社會》，台北：法鼓文化事業有限公司，1998年12月，頁221-246。
 - 32、馮樹勳：〈學派分類權實辨析：以「涅槃宗」的問題為例〉，收入李明輝、

- 葉海煙、鄭宗義合編：《儒學、文化與宗教：劉述先先生七秩壽慶論文集》，台北，台灣學生書局，2006年9月，頁189-214。
- 33、黃文樹：〈星雲的教育領導風格初探〉，《普門學報》第40期，頁49-74。
- 34、塚本善隆：《北朝佛教史研究》，《塚本善隆著作集第二卷》，東京：大東出版社，1974年10月。
- 35、慈容：〈佛教史上的改革創見大師（上）〉，《普門學報》第7期，頁29-46。
- 36、慈容：〈佛教史上的改革創見大師（下）〉，《普門學報》第8期，頁21-56。
- 37、楊惠南：《禪史與禪思》，台北：東大圖書股份有限公司，1995年4月。
- 38、楊曾文：〈既仁且智——星雲法師發表「比丘尼僧團的發展」〉，《普門學報》第11期，頁319-325。
- 39、滿耕：〈星雲大師人間佛教思想簡論〉，《普門學報》第21期，頁1-26。
- 40、滿耕：〈星雲大師與當代「人間佛教」（五之一）〉，《普門學報》第31期，頁1-56。
- 41、滿耕：〈星雲大師與當代「人間佛教」（五之二）〉，《普門學報》第32期，頁225-266。
- 42、滿耕：〈星雲大師與當代「人間佛教」（五之三）〉，《普門學報》第33期，頁189-234。
- 43、滿耕：〈星雲大師與當代「人間佛教」（五之四）〉，《普門學報》第34期，頁259-296。
- 44、滿耕：〈星雲大師與當代「人間佛教」（五之五）〉，《普門學報》第35期，頁157-222。
- 45、滿耕：〈星雲大師與趙樸老〉，《普門學報》第22期，頁1-30。
- 46、滿義：〈「星雲模式」的人間佛教（四之一）〉，《普門學報》第26期，頁1-62。
- 47、滿義：〈「星雲模式」的人間佛教（四之二）〉，《普門學報》第27期，頁113-180。
- 48、滿義：〈「星雲模式」的人間佛教（四之三）〉，《普門學報》第28期，頁151-228。
- 49、滿義：〈「星雲模式」的人間佛教（四之四）〉，《普門學報》第29期，頁163-238。
- 50、滿義：《星雲模式的人間佛教》，台北：天下遠見出版有限公司，2005年8月。



- 51、台灣博碩士論文知識加值系統，網站：<http://ndltd.ncl.edu.tw/cgi-bin/gs32/gswweb.cgi/ccd=fXevhc/result#result>，上網日期：2013/02/28。
- 52、劉淑芬：《中古的佛教與社會》，上海：上海古籍出版社，2008年1月。
- 53、鄧子美：〈當代人間佛教的走向——由宗教與社會互動角度審視〉，《玄奘佛學研究》第2期，2005年1月，頁1-64。
- 54、鄧子美：《傳統佛教與中國文化——百年文化衝撞與交流》，上海：華東師範大學出版社，1994年4月。
- 55、學愚：〈星雲禪與人間佛教〉，《普門學報》第40期，頁89-122。
- 56、學愚：《人間佛教——星雲大師如是說、如是行》，香港：中華書局，2011年3月。
- 57、繆方明：〈注重落實的現代人間佛教——星雲大師人間佛教思想新探〉，《普門學報》第23期，頁23-56。
- 58、藍日昌：〈宗派與燈統——論隋唐佛教宗派觀念的發展〉，《成大宗教與文化學報》第4期，2004年12月，頁19-52。
- 59、藍吉富：〈星雲大師語錄〉，《星雲大師講演集（一）》，高雄：佛光文化出版社，1994年。
- 60、嚴耀中：《佛教戒律與中國社會》，上海：上海古籍出版社，2007年11月。
- 61、覺繼、學愚主編：《人間佛教的理論與實踐》，北京：中華書局，2007年9月。
- 62、關正宗：《重讀台灣佛教·續編》，台北：大千出版社，2004年。