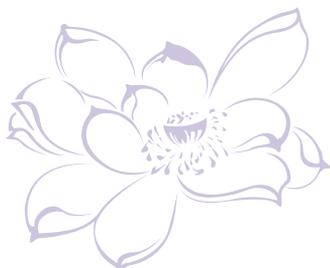




陳劍鏗

香港中文大學人間佛教研究中心主任

香港大學中文系哲學碩士、博士。
現任香港中文大學人間佛教研究中心主任暨文學院佛學研究碩士課程主任。著有《禪淨何爭？——聖嚴法師的禪淨思想與體證》、《禪淨修持與靜坐體認》、《無上方便與現行法樂——彌陀淨土與人間淨土的周邊關係》、《行腳走過淨土法門——曇鸞、道綽與善導開展彌陀淨土教門之軌轍》等，及學術論文六十餘篇。



近來有人指出「人間佛教」是膚淺的，因為所教導的法義僅以人天乘為主；又認為「人間佛教」淪為一種心靈雞湯式的傳布，雖然含有正能量，令人積極向上，但與了脫生死無關。換言之，當今有一部分人認為「人間佛教」只是在於解決人生的困頓，缺乏宗教的神聖性，^①只是一種人文主義化的佛教，常有淡化六道輪迴，過分強調現世化的情況；並且在努力洗清佛教「迷信」的嫌疑，標榜理性的佛教之外，相對地忽視了修證與宗教體驗。以上這樣的說法，是對「人間佛教」片面而偏頗的理解，只是一味要回到傳統佛教而已。

時至今日，「人間佛教」的定義或界說，不論學界或各自認定的「人間佛教團體」，則有各自的不同說法，這使得「人間佛教」變得很複雜，不但專家學者難以表明「何謂人間佛教」，即便一般讀者或信眾，更是無所適從，疑疑思思。

星雲大師有鑑於大眾對於「人間佛教」的不了解，乃至疑議叢生，故而在《人間佛教佛陀本懷》的前面部分，有一篇名為〈我對人間佛教的體認〉，先自提八項對「人間佛教」的疑議，並作出解答。此八項疑議如下：

註解：

①其實「神聖性」這個語詞，是西方神學的用語，不太適合詮釋東方的宗教內涵，一是依靠上帝而得解脫，而獲神聖性；一是依靠自身的挺立而在精神、心靈的層面上獲得超越。這裡借用西方宗教的「神聖性」語詞，是因為大家慣於使用此詞，這是為了便於討論。

一、人間佛教是庸俗的、世俗的，是人乘的，沒有到達最高成佛的境界。
二、人間佛教都是重視世俗的活動，認為這許多活動與學佛沒有什麼關係。
三、人間佛教沒有修行，頂多是個人的做人處世，這與學佛的超越、增上、成佛作祖等可能扯不上關係。

四、人間佛教是在家的，對於出家眾的叢林生活、對於苦修悟道，沒有神聖性。

五、人間佛教傳承內容是什麼呢？沒有哪個人修行上有成就。由於大家不知道，所以不容易推動。

六、人間佛教宣傳不夠，還沒有人整理出它的層次，都只是喊口號，只有片段的、片面的，沒有組織，不能讓人全然了解。

七、人間佛教沒有普遍化，沒有進入到佛教正統的核心，沒有眾擎易舉，如果只講哪一家說法、哪一家倡導，不容易為大眾所接受。

八、人間佛教沒有解脫道，沒有證悟的境界，傳統的佛教不容易接受。②

註解：

② 星雲大師：〈我對人間佛教的體認〉，《人間佛教佛陀本懷》，高雄：佛光文化，二〇一六年，頁14-21，尤其頁15。

上述八項疑議，第一、二、三項跟「人間性」有關，第四、五、八項跟「神聖性」有關。而第六、七項，是教理、教義的弘傳問題。星雲大師對這八項疑議，作出二十點說明。③除了對「人間佛教」作出全面性的答覆，最重要的是，大師不認為「人間佛教」是時代性的現象或是產物，他斬釘截鐵地指出「人間佛教就是佛教」，這樣的命題，是將「人間佛教」的理念，無論是內延、外延的概念，全部涵蓋進來。

「人間佛教」的神聖性在什麼地方呈現？這是大家都很關心的問題。在中國傳統的佛教教義裡，彼岸的神聖性一直深藏在人心之中，或許，任何宗教都把未知的未來寄託於「彼岸」，這是神聖性的表徵。神聖性的無限與「此岸」娑婆的有限，形成強烈對比。

佛教教導眾生要去除貪瞋痴，以獲得煩惱解脫，不再六道輪迴。輪迴的盡頭是超越三界，能夠跳脫六道輪迴，就是世俗的最後階段，一步跨向神聖。這種力量對眾生而言是偉大的，也是所有佛教信眾所應趨向的終極道路。如果依照這樣的路數來看，「人間佛教」在人間這個場域，引領眾生走向解脫之道，是否有可能？

註解：

③星雲大師：〈我對人間佛教的體認〉，《人間佛教佛陀本懷》，頁1421，尤其頁1621。

所謂「人間性」，必然是以「人間」作為成佛的實踐場域，因在「人間」修道的種種過程，使得「人間」具有「神聖性」。尤其，依據《增一阿含經》的教示：「佛世尊皆出人間，非由天而得也。」^④更可了解「人間佛教」的真實義，是知佛在人間成道，在人間教化。《增一阿含經》又記載說：「如是大王！如大王語，如來亦當有此生、老、病、死。我今亦是人數，父名真淨，母名摩耶，出轉輪聖王種。」^⑤佛陀作了示範，修行在人間，實踐菩薩道亦在人間，「人間佛教」並非一般所論缺乏「神聖性」。而且，「神聖性」亦非必定在「彼岸」的他方佛國淨土才具有；在「此岸」修行，最終目標是成佛，不離人世間，回歸佛陀本懷，因而，亦然具有「神聖性」。

因為佛陀的教化是「經過千辛萬苦的修行，他對於人心、人性、人格等所有人的問題，都有了確實的悟與實證」。而且，他成道後，「道德、人格，他的慈悲、智慧都已經獲得了圓滿的修證，他所宣說的教法，如緣起、中道、十二因緣、三法印、四聖諦，乃至因果、業報、五戒、十善、六度、四攝等，都是真正能夠讓人們安定身心，進而解決生

註解：

④ 東晉·僧伽提婆譯：《增一阿含經》卷二十六，《大正藏》第二冊，頁694a。

⑤ 同註④卷十八，頁637b。

活、生死與生命等人生課題的無上真理。」^⑥星雲大師在這裡提出很重要的訊息，即佛陀宣說教理，雖是為了解決人生的生活困難，但並未失去解脫生死煩惱的神聖性。因為，緣起、中道、十二因緣、三法印、四聖諦、因果、業報、五戒、十善、六度、四攝等教說，不但保證了佛教解脫煩惱的神聖性，還具有除魅作用，去除神鬼的佛教或是神鬼的信仰。雖然，這對個別傳統的佛教型態，會產生很大的衝擊，但在佛教演化的過程裡，各自宗派或是不同地域的佛教，皆有所強調的教義，這是宗教變遷的必然情況，而變遷後所產生的一個困難，是各自變遷後的佛教型態，於充滿、擴展自身的教義之時，卻無法對其他類型的佛教，具有相同的解釋能力。因而，當今提出「回歸佛陀本懷」的目的，即在於消弭各自轉化出來的不同教理的信仰內涵，拋棄不切實際、無法契理契機的部分，並且進一步融和各教派之間所具有的共同性，發展佛教的原生模式，脫離傳統佛教所演化出來的缺點與弊端。

因而，在「人間佛教」的實踐場域裡，可以避免過度地依賴神祇、祕密、神通、地獄

註解：

⑥星雲大師：〈第一章總說〉，《人間佛教佛陀本懷》，頁22-51，尤其頁33-34。

等成說，免於讓自己的內心深處產生「信仰失語」的狀態。誠如星雲大師所說：

當然，人間佛教也不是說一下子就能可以完成自己；以我的生命體驗所見，公修公得，婆修婆得，一日修行一日功，日日修行日日功。你能通達佛教所謂般若、中道、緣起……，這許多「人我一如」的大乘真理，就是我們信仰的神聖性，也是人間佛教與佛相應的神聖真理。因此，你說在人間佛教裡面，能有一碗飯吃，不神聖嗎？在人間佛教裡，可以獲得生命的成長，得到歡喜，得到因緣、助緣，不神聖嗎？人家跟我們一個微笑、一個握手、一個點頭，那不是神聖嗎？我肯得給人布施，肯得給人信心、給人歡喜、給人希望、給人方便，這不是神聖嗎？甚至於現在提倡的「三好運動」，就是讓我們的身、口、意三業，可以到「身做好事、口說好話、心存好念」，這還不夠神聖嗎？信仰就是神聖，修行就是神聖，自己從凡夫慢慢的淨化，到成聖、成賢，就是神聖的信仰之功。⑦

註解：

⑦同註⑥，〈第三章人間佛教的根本教義〉，頁94-138，尤其頁129-130。

在感性的世俗中，如何透過感性而融入神聖，這是一個主體自覺的問題。理性的神聖必然涵攝感性的世俗，唯有在感性的世俗中才能體證理性的神聖，一如緣起性空的道理，沒有緣起，必然沒有性空，性空是建基於緣起、緣滅的當下。這中間沒有界限，是無窮的重疊，如同彼岸與此岸，亦是在相互不斷生滅的過程，同處於「當下」。

我們人類為了講述的方便，令人易於理解，而把感性與理性作出兩截的說明，在世界以外還有一個世界，甚至在以外的世界還有一個以外的世界，形成無盡的世界。就事相的世界觀來看，這是佛教十方諸佛土的宇宙觀，然而，不能否認的是，十方諸佛土仍然處於心內，心的動能是包太虛、周沙界。因此，即使是傳統佛教以阿彌陀佛世界為彼岸的成說，此「過十萬億佛土」的極樂世界，仍然涵攝在心中。故古德曾告訴我們「生則必定生，去則實不去」，道理在此。到達彼岸之時，自己仍在此岸，能到「彼岸」的人，不否定「此岸」，亦不離開「此岸」。他安然地處於「此岸」，又不被「此岸」周遭的一切所僵固。因為他的「彼岸」是無限的精神，展現在宇宙之中。這樣所呈顯出來的神聖性，即在「此岸」體證「彼岸」，佛教云「法住法位，法爾自然」，「一切如如，心如一切如……」，它沒有極端的規定性，真理無所不在，充塞在這宇宙中，而且「法法平等」，達到和諧。

這無限的精神無論延展至多寬廣，在任何時間、空間裡，就佛教的教義來說，仍然不

能離開戒律、因果、四聖諦、八正道、六度萬行。因為，戒律、因果、四聖諦、八正道、六度萬行，是無限精神繼續延展的憑藉，非此，則又將陷落到世俗的層面，依佛教的術語來指稱，即是退轉。

而當戒律、因果、四聖諦、八正道、六度萬行無限延展的同時，世俗的感性或是外在的障緣，將愈加減小。這不是對立、加減的數學問題，而是信仰的動力使得世俗在被否定的同時，體現了神聖。這好比龍樹在論述「空性」時所使用的遮遣方法一樣。不過，談「空」的遮遣，不必然要用消極的方法來否定一切，而可用積極的創造性來肯定一切。

佛教的神聖性，在世俗人間裡開展，而且是在實在的經驗中開展，從原始佛教伊始，佛陀便教導以「看見」來體證真理。一般佛教徒無法深會這層道理，反而將跳脫輪迴的神聖性，當成逃避現實問題的藉口。甚至有一部分人在追求聖潔的人格時，其實是在閃躲世俗的責任，並以聖潔的信念來否定世間。因此，如果稍加檢證，則想要遠離現實問題的態度，只是將追求神聖性當成權宜之計，其內心深層有可能是偽善的，或是鄉愿。因而，追求崇高理想，邁向神聖性之時，不能忽視「此岸」；無論是刻意的忽視，或是無意的忽視，他在生活的境界上是無法提升的，換言之，神聖性只成了口頭禪。佛陀的教化應是在一切活動中完善自身，而所有的活動都是在「此岸」進行。

上引文中，大師所提到的各種修持方法，其實「就是神聖，自己從凡夫慢慢的淨化，到成聖、成賢，就是神聖的信仰之功」。因而，如他所說的：

- 一、「人我一如」的大乘真理，就是我們信仰的神聖性，也是人間佛教與佛相應的神聖真理。
- 二、在人間佛教裡面，能有一碗飯吃，不神聖嗎？
- 三、在人間佛教裡，可以獲得生命的成長，得到歡喜，得到因緣、助緣，不神聖嗎？
- 四、人家跟我們一個微笑、一個握手、一個點頭，那不是神聖嗎？
- 五、我肯得給人布施，肯得給人心、給人歡喜、給人希望、給人方便，這不是神聖嗎？
- 六、甚至於現在提倡的「三好運動」，就是讓我們的身、口、意三業，可以做「身做好事、口說好話、心存好念」，這還不夠神聖嗎？^⑧

註解：

⑧ 星雲大師：〈第三章人間佛教的根本教義〉，《人間佛教佛陀本懷》，頁129-130。

這些說法值得吾人深思與體會，若不能深會「行佛」的道理，便將認為「人間佛教」是膚淺而又庸俗的。然而，「人間佛教」不是只談做人而已，其最終目標是成佛，因此是由人乘的世間法，透過「菩薩乘」到達佛乘的出世間法，是有階段、次第的。雖然，「人間佛教」的實踐，屬於自力的難行道，但如能真正懂得「人為什麼能成佛」的含義，就能了解人間佛教，平等法、同事攝、同體共生等都是人間佛教的一部分。「人間佛教強調，『菩提心』是信仰與修行的根本。人間佛教是『入世重於出世，生活重於生死，利他重於自利，普濟重於獨修』，如果沒有菩提心，就無法修學菩薩道；因此，唯有發菩提心的人，才堪任人間佛教的責任，才堪弘揚人間佛教。」^⑨

人世間有沒有解脫道？這個問題顯然有點愚拙。但是所有推動「人間佛教」的行者，或是關心「人間佛教」的學者，一直對此問題感到興趣。相對的，無法趨向解脫的道理及方法，必被質疑，乃至摒棄。上述所言，即是星雲大師之意見：「人間佛教，重在落實『行佛』；『行佛』就是『菩薩道』的實踐。因為學佛最終的目標雖然是成佛，但是

註解：

⑨ 同註⑧，〈第一章總說〉，頁22-51，尤其頁45。

『佛果』在『眾生』身上求，學佛唯有發『上弘佛道，下化眾生』的菩提心，通過『自利利人、自覺覺他』的菩薩道修行，才有可能完成『覺行圓滿』的佛果，所以從『人道』到『佛道』，中間少不得『菩薩道』的實踐。」^⑩如能與佛感應，於精神上超脫的同時，即感受到神聖性。如果沒有菩提心，便無法修學菩薩道。因此，唯有發菩提心的人，才能堪任人間佛教的行者，才能堪任弘揚人間佛教。

註解：

^⑩星雲大師：〈第一章總說〉，《人間佛教佛陀本懷》，頁22-51，尤其頁45-46。