
天台十六祖寶雲義通尊者

天台十七祖四明法智尊者



天台藏

天台九祖傳
傳佛心印記註

湛然寺　恭印

目錄

天台九祖傳……一
附：四明尊者法智大法師傳……九五
天竺慈雲尊者大法師傳……一一二
釋迦如來涅槃禮讚文……一二九
天台智者大師齋忌禮讚文……一四九
三千有門頌……一六七
上明智法師書……一六八
天台傳佛心印記……一七七
天台傳佛心印記註……一九七
附：警策文二篇……三五一

刻天台九祖暨法智慈雲二祖傳三千有門頌傳佛心印記序

原夫台宗九祖。以及法智慈雲。人也。三千有門。頌至傳佛心印記等。法也。法指衆生心。人是傳法主。法非人不傳。心無法莫悟。心悟則法顯。人得則道行。苟不得其人。則法燈息。虛空暗。大地沉。雖法體不變。自无能啟其最矣。嗟夫。此法自鶴林晦迹。授之飲光。厥後以照傳照。至第十三龍樹尊者。且寄言于中觀論中。論來華夏。北齊文祖悟之。傳之南岳思大師。思從而照心。遂復於性。獲六根清淨。位鄰乎聖。而此道之作

用驗矣。乃授之於天台智者。智者依而行之。遂得親見靈山未散。由此而斯道大行矣。然則聖賢應世。各從機感。事匪一端。或以萬行通達大智。或因直指識自本心。使之拔濟于羣迷。安住於法界。金文寶軸。徧滿塵寰。要之空一切惑。破一切迷。修一切行。證一切智。提毘盧之正印。達諸佛之眞源。不觀乎天台諸祖之能事也可乎。玆有比丘某將示生生之佛種。咸成上上之勝緣。壽梓其文。公諸好者。乃自揚來甯。乞弁言於簡端。予竊思之。自顧鑽仰之未及。愧稱讚之不文。但願一切信心見者肯學。學者能修。修者能悟。悟

者能入。一受不退。永守不忘。盡未來際。世世生生。當與諸祖俱生俱滅。爲如來使。行如來事。予何敢以陋辭時在民國戊午春正月天台沙門諦閑述於四明南湖觀宗講寺

天台九祖傳目錄

卷第一

龍樹尊者　北齊尊者

南岳尊者　天台智者大師

卷第二

章安尊者　法華尊者
天宮尊者　左溪尊者
荆溪尊者
附
四明尊者　慈雲尊者
佛祖禮讚文
附錄
三千有門頌　上明智大師書
天台傳佛心印記
警策文三首

天台九祖傳卷第一

宋景定四明東湖沙門志磐撰

高祖無畏論主龍樹尊者一相大禪師傳

高祖龍樹尊者南天竺國梵志之裔。始生之日在於樹下。由入龍宮。始得成道。故號龍樹。（註）西域記梵云那伽閼剌那此翻龍猛。佛去世後七百年出。天姿聰悟。在乳哺中。聞諸梵志誦四韋陀典。有四萬偈。偈各三十二字。皆達句義。弱冠馳名。獨步諸國。天文地理。星緯圖讖。及餘道術無不綜練。嘗與契友三人議曰。世間義理可以開神明發幽旨者。吾輩悉達之矣。更以何方而自娛樂。復

云。人生唯有追求慾色爲至樂耳。乃俱往術家學隱身法。師念曰。此四梵志才智高遠。今以術故屈辱就我。若授其方則永見棄。乃各與青藥一丸。水磨塗眼。形自當隱。龍樹聞香。便識此藥有七十種。名字兩數。皆如其方。師聞大驚。即以其法具授四人。既得其藥。翳身遊行。相與入王後宮。數月。美人懷妊者衆。王問智臣。臣曰。若非鬼魅。則是方術。可以細土置諸門中。若是方術。其跡當見。設是鬼魅。入必無跡。入可兵除。鬼當咒滅。王用其計。果四人足跡。乃令勇士揮劒空中。斬三人首。近王七尺。刀所不至。龍樹欻身依王。不

能加害。始悟慾爲苦本。卽自誓曰。若免斯難。當詣沙門受出家法。既得出宮。便入山至一佛塔。摩羅來訪。龍樹迎之曰。深山孤寂。大德至尊。何枉神足。摩羅曰。我非至尊。來訪賢者耳。龍樹默念。此師得決定性否。明道眼否。是大聖繼眞乘否。摩羅曰。汝雖心語我已意知。但辦出家。何慮吾之不聖。龍樹悔謝。卽求出家。於九十日誦通三藏。閻浮所有。皆悉通達。辯才無礙。自謂一切智人。欲從瞿曇門入。門神告曰。今汝智慧。何異螢火齊於日月。以須彌山等亭歷子。我觀仁者非一切智。云何欲從此門而入。龍樹情屈。心自念言。

世界佛經雖妙。句義未盡。我當更敷演之。開悟後學。復欲立師教戒。更造衣服令少不同。欲除衆情。選擇良日。便欲成造。獨處靜室。水精房中。大龍菩薩。愍其心念。即以神力。接入大海宮殿。開七寶函。與諸方等經典。九十日中通解甚多。龍曰。汝今閱經爲徧未耶。師曰。汝經無量。不可得盡。我今所讀。足過閻浮十倍。龍曰。忉利天上諸經。復過此中百千萬倍。師於宮中修行。豁然通達。善解一相。深入無生法忍。龍知悟道。送師出宮。註輔行云。龍接入宮。一夏但誦七佛經目。南天竺國王。深染邪見。師欲化之。躬持赤幡。在王前行。經歷七載。王問何

人。答曰。我是一切智人。王曰。諸天今者何所作爲。答曰。天今正與阿修羅戰。須臾。空中刀劒相繼而墜。修羅耳鼻從空而下。王始驚悟。稽首作禮。是時殿上萬婆羅門。歎其神德。除髮出家。諸外道衆來共議論。一言便屈。降伏出家。有婆羅門善知咒術。白王求與捔力。婆羅門化大池蓮華。自坐其上。龍樹化白象入池鼻絞蓮華高舉擲地。婆羅門傷背。白師悔過。因求出家。龍樹造大悲方便論五千偈。大莊嚴論五千偈。大無畏論十萬偈。註輔行云。大悲論。明天文地理。作寶作藥。大莊嚴論。明修一切功德法門。大無畏論。明第一義。中觀論者。是其一品。○即大智度論也。優波提舍論十萬偈

有小乘法師。見師高明。常懷忿嫉。師所作已辦。問小乘言。汝今樂我久住世否。答曰。仁者實不願也。忽一日入月輪三昧。唯聞法音。不見形相。唯弟子提婆識之曰。師示佛性非聲色也。龍樹乃付法提婆。復入閒室。經日不出。弟子破戶視之。見入三昧蟬蛻而去。天竺諸國。並爲立廟。敬事如佛。（註）付法藏經。摩訶摩羅經。○智者云。樹生生身。龍生法身。故名龍樹。孤山慈雲。皆稱龍樹。爲第十三代。凡即西土正統。不收末田地也。入楞伽經云。大慧汝應知。善逝涅槃後。未來世當有。持於我法者。南天竺國中。大名德比丘。厥號爲龍樹。能破有無宗。世間中顯我。無上大乘法。得初歡喜地。往生安

樂國。

贊曰。章安有言。智者觀心論云。歸命龍樹師。驗知龍樹是高祖師也。輔行釋之曰。智者應稱龍樹爲曾祖師。若以尊上爲高。則如漢齊諸君。並指始祖爲高。所謂功德無上。諡爲高耳。今家亦以龍樹爲始祖。故智者指爲高祖也。夫傳佛心宗。紹隆道統。後人尊之。通稱爲祖。故金口祖承二十四聖皆以祖爲稱也。下至此土九祖相繼。亦此義焉。是知今言高者。誠如荆溪功德無上之義。非同俗間曾高之稱也。

二祖建立中觀北齊尊者圓悟大禪師傳

二祖北齊尊者慧文。姓高氏。當北朝魏齊之際。東魏孝靜。北齊文宣。師夙稟圓乘。天眞獨悟。因閱大智度論。第三十卷。引大品云。欲以道智具足道種智。當學般若。欲以道種智具足一切智。當學般若。欲以一切智具足一切種智。當學般若。欲以一切種智斷煩惱及習。當學般若。論自問曰。一心中得一切智道種智。一切種智斷一切煩惱及習。今云何言。以一切智具足一切種智。以一切種智斷煩惱及習。答曰。實一切一時得。此中爲令人信般若波羅密故。次第差別說。欲令衆生得清

淨心。是故如是說。復次雖一心中得。亦有初中後次第。如一心有三相。生因緣住。住因緣滅。又如心心數法。不相應諸行。及身業口業。以道智具足一切智。以一切智具足一切種智。以一切種智斷煩惱及習亦如是。師依此文以修心觀。論中三智實在一心中得。且果既一心而得。因豈前後而獲。故此觀成時。證一心三智。雙亡雙照。即入初住無生忍位。師又因讀中論。大智度論中觀一品至四諦品偈云。因緣所生法。我說即是空。亦名爲假名。亦名中道義。恍然大悟。頓了諸法無非因緣所生。而此因緣有不定有。空不定空。空有不二。

名爲中道。師既一依釋論。是知遠承龍樹也。師在高齊之世。(註)輔行謂是齊高祖。今詳高歡相東魏。封齊王。至子洋。方受魏禪。是爲文宣。追諡歡爲高祖。據此時尙稱東魏。文師道化行於北齊。受禪之後。故云高齊。此以姓冠國。如蕭梁元魏也。聚徒千百。專業大乘。獨步河淮。時無競化。所入法門。非世可知。學者仰之。以爲履地戴天。莫知高厚。師以心觀口授南岳。岳盛宏南方。而師之門人在北者。皆無聞焉。(雜見止觀輔行。宗元錄。九祖畧傳。)

贊曰。北齊以上。哲之姿。獨悟中觀。而當時諸師無與競化。非明最嵩鑒所能知也。既以口訣授之南岳。而北地門徒曾無傳者。蓋當高氏政亂國歷之

日。宜此道之不能顯也。南山僧傳逸而不載。亦豈無所考耶。

慈雲云。得龍樹一心三智之文。依論立觀。於茲自悟。豈曰無師。

三祖圓證法華南岳尊者止觀大禪師傳

三祖南岳尊者慧思。姓李氏。元魏南豫州武津人也註南岳願文自敘云。歲在乙未十一月十一日。於魏國南豫州武津縣生。此當魏宣武延昌四年。梁武帝天監十四年乙未歲也。兒童時。夢梵僧勸令入道。或見朋類讀法華經。樂法情深。得借本。於空冢獨觀。無人教授。日夜悲泣。復以冢非人居。乃移託古城鑿穴棲身。晝則

乞食。夜不事寢。對經流淚。頂禮不休。久雨濕蒸。舉身浮腫。忍心向經。忽爾消滅。又夢普賢乘白象王摩頂而去。昔未識文。今自然解。所摩頂上隱起肉髻。年十五。魏莊帝永安二年出家受具。謝絕人事。專誦法華。日唯一食。不受別請。所居菴宇。爲野人所焚。卽嬰癘疾。來求悔過。其疾卽愈。乃再作草舍。誦經如初。又夢僧曰。汝先受戒。作法非勝。安能開發正道。卽見四十二僧。爲加羯磨。圓滿戒法。註四十二僧。卽四十二位。自初住訖妙覺也。此表南岳當獲六根清淨。入圓十信。以故四十二位大士。及妙覺眞僧。爲其加法以證之也。既寤益厲常業。又嘗夢阿彌陀彌勒佛與之說法。又隨彌勒同諸勝友。

俱會龍華。感歎非常。倍加精進。年二十。東魏孝靜天平元年。因讀妙勝定經。見讚美禪定。乃徧親禪德。學摩訶衍。常居林野。經行修禪。後謁文師。咨受口訣。授以觀心之法。晝則驅馳僧事。夜則坐禪。達旦。始三七日。初發少靜。觀見一生善惡業相。轉復勇猛。禪障忽起。四肢緩弱。身不隨心。卽自觀察。我今病者。皆從業生。業由心起。本無外境。反見心源。業非可得。遂動八觸。發根本禪。（註）重輕冷熱澁滑軟粗是爲八觸。因見三生行道之迹。夏竟受歲。將欲上堂。乃感歎曰。昔佛在世。九旬究滿。證道者多。吾今虛受法歲。內媿深矣。將放身倚壁。豁然大悟法

華三昧。自是之後。所聞之經。不疑自解。東魏武定六年。年三十四在河南兗州與衆議論。爲惡比丘所毒。垂死復活。齊天保元年。年三十六常在河南習學大乘。親覲諸大禪師。遊行諸郡。是歲刺史欲送歸鄴。齊文宣所都師意欲南向。卽舍衆渡淮。時敕國內諸禪師入臺供養。南北朝常稱朝廷爲內臺師以方便辭避不就。四年至郢州。爲刺史劉懷寶講摩訶衍義。諸惡論師以生金藥置毒食中。師命垂盡。一心念般若波羅密。毒卽消散。五年至光州開岳寺。巴子立五百家。共刺史請講摩訶衍般若經。六年於光州大蘇山講摩訶衍。（註）東坡集。光山縣南四十里。大蘇山

南。小蘇山北。有寺名淨居。齊天保中。思禪師過此。見父老問其姓曰蘇氏。又問二山名。歎曰。吾師告我。遇三蘇則住。遂留結庵。而父老竟無有。蓋山神也。其後顗禪師來謁。遂得法。七年。於城西觀邑寺。講摩訶衍。有眾惡論師。競欲加害。師誓造金字般若經。現無量身於十方國。講說是經。令一切諸惡論師。咸得信心。住不退轉。八年至南定州。爲刺史講摩訶衍。有眾惡論師競起惡心。斷諸檀越。不令送食。經五十日。常遣弟子乞食濟命。於時復發願。決定誓造金字般若。爲眾講說。九年。於大蘇山唱告諸方須造經者。忽有比丘。名曰僧合。自言我能造經。既得經首。即教化境內得財買金。於光城縣齊光寺。造成大

品般若及法華經二部。盛以寶函。復自述願文一篇。以記其事。願彌勒佛時。身及此經一時出現。廣化一切。又云。世間道俗殷勤請講。或强勸令講者。皆惡知識。初似好心。後卽忿怒。所有學士。如忿詐親。亦不可信。諸王刹利。亦復如是。擇擇擇擇。（註）法智慈雲皆云朱陵四擇是也。道俗勸講者。强勸令講者。學士詐親者。諸王刹利者。師如是四類。皆須擇之也。已上文並見南岳願文。師名行遠聞學徒日盛。衆雜精粗。是非數起。乃顧徒屬曰。大聖在世。不免流言。況吾無德。豈逃此債。債是宿作。時來須受。此私事也。齊祚將傾。佛法暫晦。（註）齊後爲周所滅。周武廢釋道二教。當往何方以避此難。忽聞空中聲曰。若欲

修定。當往武當南岳。師裴回光州。時往鄰郡。爲衆講說。凡十四年。（註）天保五年至光州。陳光大二年入南岳。始終十四年。光州當陳齊爲邊境。烽火數興。衆不遑處。乃以陳光大二年入居南岳。謂其徒曰。吾寄此山。正當十載。過此以後。必事遠遊。（註）師入南岳。至大建九年。果十年而終。先是有梁朝高僧海禪師居之。一見如舊識。卽以是山。俾師行道。師一日登祝融峯。岳神會棊。神揖師曰。師何來此。師曰。求檀越一坐具地。神曰諾。師卽飛錫以定其處。（今福嚴寺是）神曰。師已占福地。弟子當何所居。師卽轉一石鼓。下逢平地而止。（今岳君聖像猶坐石鼓上）岳神乞戒。師乃爲說法要。一日

師謂岳神曰。宅日吾有難。檀越亦當有難。師指巖下曰。吾一生曾此坐禪。爲賊斷首。尋獲枯骨一聚。（今稱巖一生巖）至西南隅。指大石曰。吾二生亦曾居此。卽拾髑髏起塔。以報宿修之恩。（今二生塔）又至蒙密處曰。此古寺也。吾三生嘗託居此地。因指人掘之。果有僧用器皿。及堂宇之基。卽築臺爲衆說般若經。（今三生藏）衆患無水。師以杖卓崖。虎因跑地。泉乃涌出。（今虎跑泉是也）大建元年九仙觀道士歐陽正則。覩山有勝氣。謀於衆曰。此氣主禍。衣法王。彼盛則吾法衰矣。乃鑿斷岳心。釘石爲巫蠱事。（註見通塞志三卷注）埋兵器於山上。因詭奏曰。北僧受齊

募而爲之。宣帝遣使考驗。初度石橋。有兩虎號吼。使者驚退。次日復進。師曰。檀越前行。貧道當續至。越七日。度使者尚未至。始飛錫而往金陵。四門皆見師入。使者既至。遂同進謁。帝坐便殿。見師乘空而下。梵相異常。驚悟其神。一無所問。以道士誣告罔上。令案治之。罪當棄市。師請曰。害人之命。非貧道意。乞放還山。給侍僧衆。亦足小懲。帝可之。敕有司冶鐵爲十四券。識道士十四名。周囘其上。封以敕印。令隨師還山。將行餞以殊禮。稱爲大禪師。思大之名蓋得於此。初敕寓栖玄寺。嘗往瓦官精舍。遇雨不濕。履泥不污。僧正

慧暠遇諸塗。歎曰。此神異人。何以至此。自是舉朝道俗。傾心歸仰。大都督吳明徹每親道論。欲奉以犀枕未敢言。師曰。欲與枕便可。明徹益大驚異。師既復歸山中。說法如故。道眾以老病告。願奉田數頃充香積。用贖老身。師曰。欲留田當從汝願。因名留田莊。俗呼道士贖身莊所賜鐵券悉收藏之。勒石記其事。名曰陳朝皇帝。賜南岳思大禪師。降伏道士鐵券記。時道眾私誓曰。今世神通官勢。皆所不如。後五百年。當生汝法中。壞滅汝教。師亦預記曰。此諸道士。害我無因。異日著我袈裟。入我伽藍。壞遺體矣。〔註〕皇宋太宗時。有大臣出鎮湖南。經臨此山。歷

覽遺跡。謂主僧曰。異日道士得志。必有報復。當埋碑石。易莊名。俾無踪跡可尋。因改名天竺莊。而以碑券埋於三生藏院。大觀間。道士林靈素。熒惑天聽。果移文物色此事。以無迹可考。遂止。乾道初。有傑止庵。來主此山。謂眾曰。二生塔墮荒榛。瞻禮非便。當遷合於三生塔。蓋傑擬私其地。爲己塔也。即與執事者十四人。備斧钁開石龕。見靈骨如黃金色。有石屏刻歐陽正則等名。轉報爲今主首。知事行僕。此今名不少差。眾大驚駭。是夕岳廟一炬而盡。州縣聞之。逮捕甚急。傑輩皆逃散。寺眾復掩藏其骨。傑後住宅山。每升座必對眾自悔責。求免後報。○述曰。南岳至此六百年矣。而傑師果應私誓。師與岳神果符先記。異哉。然傑師雖因惡誓。終能歸釋。由毀爲緣。適足以彰南岳攝物之功也。師將順世。大集門學連日說法。苦切訶責。聞者寒心。乃曰。若有十人。不惜身命。常修法華念佛三昧。方等懺悔。常坐苦行者。隨有所須。吾自供給。如無此人。吾當遠去。竟無答者。即

屏眾斂念。將入寂。弟子靈辯不覺號哭。師訶之曰。惡魔出去。眾聖相迎。方論受生處。何驚吾耶。即端坐唱佛來迎。合掌而逝。顏色如生。異香滿室。時大建九年。六月二十二日。壽六十三。夏四十九。初在大蘇以法付顗師。後常代講般若。至一心具萬行忽有所疑。師曰。如汝之疑。乃大品次第意耳。未是法華圓頓旨也。吾昔於夏中一念頓證諸法現前。吾既身證。不必有疑。顗師問所證是十地耶。曰吾一生望入銅輪。（圓十住）以領徒太早。損己益他。但居鐵輪耳。（証師獲六根清淨。即圓十信。別三十心。華嚴十梵行瓔珞鐵輪位也。）師身相挺特。耳有重輪。頂有肉髻。

牛行象步。不倚不斜。平昔禦寒。唯一艾納。註法華經納衣在空閑。律文謂之五納衣。謂納受五種舊弊。以爲衣也。俗作衲字失義。繒纊之屬一切不受。所居之處靈瑞重沓。供物嚴備。瓶水自滿。有諸天童以爲侍衛。或現形大小。或寂爾藏身。異香奇迹。不可勝紀。常示衆曰。道源不遠。性海非遙。但向己求。莫從他覓。覓即不得。得亦非眞。又偈曰。頓悟心源開寶藏。隱顯靈通見眞相。獨行獨坐常巍巍。百億化身無數量。縱令逼塞滿虛空。看時不見微塵相。可笑物兮無比況。口吐明珠光晃晃。尋常見說不思議。一語標名言下當。又偈曰。天不能蓋。地不能載。無去無來無

障礙。無長無短無青黃。不在中間及內外。超羣出衆太虛玄。指物傳心人不會。所著述多口授。門人筆成章句。出四十二字門。無諍行門。大乘止觀各二卷。釋論玄。隨自意安樂行。次第禪要三智觀門各一卷。（註雜出南岳願文鐵券記。南山續高僧傳。）傳燈云。誌公令人謂思師曰。何不下山教化衆生。師報曰。三世諸佛被我一口吞卻。有何衆生可化。今考南岳願文。自序誕生之年。當梁武天監十四年。至陳光大二年。始至南岳。時年五十四。誌公已入滅於梁武之世久矣。不當有此遣問。今恐別有一師。後人誤傳爲誌公耳。

贊曰。南岳以所承北齊一心三觀之道。傳之天台。其爲功業盛大。無以尚矣。故章安有曰。思禪師名高嵩嶺。行深伊洛。（喻名行之高深。）十年常誦七軸方等。九旬常坐。一時圓證。（見天台別傳。）師之自行。亦既勤矣。至於悟法華三昧。開拓義門。則又北齊之所未知。故荆溪亦云。文禪師但列內觀視聽而已。（見止觀大義。）可不信哉。

四祖天台智者法空寶覺靈慧大禪師傳

四祖天台智者智顗。字德安。姓陳氏。世爲潁川人。晉朝避亂。止於荆州之華容。（今江陵府公安縣。）父起祖。梁元帝

時。爲散騎常侍。封益陽侯。母徐氏。夢香煙五采。縈迴入懷。又嘗夢吞白鼠。因覺體重。卜者曰。白鼠者龍所化也。誕靈之夕。神光發屋。（梁武大同四年戊午。鄰人望之以爲火。至則知其生子。衆咸驚異。內外胥說。欲陳鼎俎以爲慶席。火滅湯冷。爲事不成。旦有二僧扣門曰。此兒道德所鍾。必當出家。言訖而隱。師眉分八采。（帝王世紀。堯十四月而生。眉有八采。）目耀重童。（漢書項羽贊。舜重童子。○童瞳同）有古帝者之相。父母每藏護之。不令人見。在襁褓中。卧即合掌。坐必面西。七歲喜往伽藍。蒙僧口授普門品。一徧成誦。年十七。值元帝江陵失守。（元帝初封湘東王。武帝第七子。簡文帝爲侯

景所害。王遂即位。都江陵。三年九月。爲西魏所破。據歷推之。應年十七。別傳作十五者誤。親屬流從。師於長沙佛像前。誓爲沙門。（註）晉孝武時。江陵城北。有五色光見。沙門曇翼。於其處得金佛一身。光相有梵書云。阿育王造。乃迎置長沙寺。即今言長沙佛像也。寺在江陵城北。舊以爲潭州長沙者誤。天人感通傳云。長沙寺在荊州北岸。此言亦同。夜夢瑞像授金色手。從窗而入。三摩其頂。由是深厭家獄。思求出家。二親愛之。不獲見許。乃刻檀爲像。披藏尋經。當拜佛時。恍然如夢。見高山臨海。山頂有僧。舉手招之。須臾伸臂至於山麓。接入伽藍。見所造像在焉。即悲泣自陳。願學得三世佛法。對千部論師。說之無礙。用報四事恩惠。僧復指像謂曰。汝當居此。汝當終此。是年父

母相繼傾喪。註按荊州碑。師欲遊方。母曰。父母甘旨。當何供耶。師運慈心。指其茅化爲稻。水化爲油。今茅穗村油河尚存其名。據此兩文。不同。當是前求出家。父母未許時事。今附見之。年十八辭兄求去。註梁敬帝紹泰元年也。時王琳守湘州。衡兄卽中兵參軍陳鍼。往從之。琳以陳侯故舊。卽資給法具。投本郡果願寺。舅氏法緒出家。註輔行云投果願寺舅氏出家。二十進受具戒。註梁太平二年也。是年九月。初從慧曠學律。兼通方等。復詣大禪位於陳武帝。

賢山。衡州南境。誦法華無量義普賢觀。歷涉二旬。誦通三部。進修方等。勝相現前。見道場廣博。莊嚴而諸經像縱橫紛雜。此表諸部雜亂。身在高座。足躡繩牀。口誦法華。手正經像。註此表以法華旨意。區別淳雜。使一歸於正。既精通律藏。常樂禪

悅。怏怏湘東。衡州無足可問。陳文帝天嘉元年。註輔行作乾明者誤。時年二十三。時思禪師。止光州大蘇山。即往頂拜。思師曰。昔日靈山同聽法華。宿緣所追。今復來矣。即示普賢道場。爲說四安樂行。註南岳著安樂行義。久亡其本。四明行皎遊方。至南岳得之古藏。歸以示圓辯。其後北峯與曉石芝。始獲開板。流行於世。昏曉苦到。如教研心。切柏代香。柏盡繼之以栗。卷簾進月。月沒燎之以松。經二七日。誦經至藥王品。是眞精進。是名眞法供養如來。身心豁然。寂而入定。持因靜發。註妙樂云。圓門三昧陀羅尼。體同名異。三昧從定。陀羅尼從慧。靜者定也。即法華前方便也。持者空持。初旋陀羅尼也。照了法華。若高暉之臨幽谷。日正午也。達諸法相。如長風之遊太

虛將證白師。南岳更爲開演。凡自心所悟。及從師咨受。四夜加進。功逾百年。南岳歎曰。非汝弗證。非我莫識。所入定者。法華三昧前方便也。所發持者。初旋陀羅尼也。註凡登住爲眞修。十信爲方便。今言前者。正指五品也。初旋陀羅尼者。旋假入空也。百千萬億旋陀羅尼者。旋空入假也。法音方便陀羅尼者。二觀爲方便。得入中道也。陀羅尼翻爲總持。今言初旋即空持也。大師初入定者。是前方便。即五品觀行位。所發持者。旋陀羅尼即十信相似位。依由此定得發空持。是爲由五品之功。轉入十信也。昔人以五品不應獲初旋爲言者。蓋未思持因靜發耳。玄籤有云故獲陀羅尼。由三昧之力。正是此義。至於臨終自說秖是五品。蓋欲寄誡生徒。以自行爲急故。託謙辭示居觀行也。大師責弟子曰。汝等懶種善根。問它功德。告實何益。蓋此意也。當知大師若本若迹。皆不可知。等覺與妙覺與。梁氏讚之若此。今復何論。縱令文字之師。千羣萬衆。尋汝

之辯不可窮矣。當於說法人中最爲第一。有慧邈禪師。謂門人曰。我所敷弘眞師子吼。他人之說是野干鳴。師引經覈問。邈爲之屈。夜夢三層樓閣。已坐上。邈立下。一人怒目謂曰。何忽邈邪。何疑法邪。宜當問我。師設難數關。怒人結舌。師因誡之曰。除諸法實相。餘皆魔事。南岳造金字般若。命師代講。唯三三昧及三觀智用。以咨審。餘悉自裁。南岳手持如意。臨席讚之曰。可謂法付法臣。法王無事。復謂師曰。吾久羨南岳。恨法無所委。汝粗得其門。當傳燈化物。莫作最後斷種人也。（最後謂末法也）師既奉訓。不獲從往南岳。以陳光大

元年同法喜等二十七人。初至金陵。(註此陳廢帝時。師年三十。楚日金陵。晉日建康。今爲建康府。)有法濟者。自矜禪學。倚卧而問曰有人入定。聞攝山地動。知僧銓鍊無常。此何禪也。(註攝山在建康七里。銓公止觀寺鍊無常。文出禪秘要經。有三十六觀門。於地水火風入空觀察。次第當證四果。)答曰邊定不深。邪乘闇入。若取若說。定壞無疑。濟驚起謝曰。老僧嘗得此定。向靈曜則公說。因此永失已而朝野聞風。咸來請益。大建元年。陳宣帝儀同沈君理請居瓦官。(註晉哀帝以官瓦窯地。賜沙門慧力建寺。因名。在城西面江。號昇元寺。)開法華經題。帝敕停朝一日。令羣臣往聽。時僕射徐陵。光祿王固。侍中孔煥。尚書毛喜。僕射周弘正等。俱稟戒

法同聞妙旨。仍於一夏開釋大義。時白馬敬韶定林法歲禪衆智令。奉誠法安等。皆金陵上匠。咸盡北面之敬。師自此常與衆講大智度論。說次第禪門。(闕法慎私記三十卷。章安治定爲十卷。即禪波羅密漸次止觀。)又爲毛喜出六妙門。(即不定止觀也。)師止瓦官。前後八載。七年。謝遣門人曰。吾初年共座者四十人。得法次年百餘人。得法者不滿十人。其後徒衆轉多。得法轉少。吾聞天台幽勝。昔人見稱。將息緣茲嶺。以展平生之志。夏四月。宣帝敕留訓物。徐陵泣勸勿往。師勉留度夏。秋九月。遂入天台。(輔行謂此年三十八歲。)嘗宿石橋。見一老僧曰。禪師若欲造寺。山下有

皇太子寺基。用以仰給。三國成一。(註)三國謂南朝陳北朝周齊也。成一者隋也。當有大勢力造此寺。指太子晉王也。寺若成。國即清。時三方鼎峙。雖聞此言。何由成寺。既出谷見佛隴南峯(註)百錄序遊山者多見佛像。故得此名。即徘徊留意。此山。先是神僧定光庵居三十載。師至光謂之曰。頗憶招手相引時否。師即悟禮像之徵。夜聞空中鐘磬之聲。光曰。此犍椎集僧得住之相。(註)犍椎音虔。地。此云竹木鋼鐵聲。此處金地。吾已居之。北山銀地。汝宜居焉。乃於北峯創立伽藍。植松引流。宛若昔夢。寺北別峯名華頂。獨往頭陀。忽於後夜大風雷震。魑魅千羣。狀極可畏。安心空寂。自然退散。

復作父母師僧之形。乍枕乍抱。悲哽流涕。深念實相。體達本無。尋復消殞。強輭二緣。所不能動。註此皆天子魔所爲之狀。此土諸師修行。少有能降天子魔者。明星出時。見一神僧謂之曰。制敵勝怨。乃可爲勇。此二句出淨名經。復爲說法。師問曰。大聖所說。是何法門。當云何學。云何弘宣。答曰此名一實諦。學之以般若。宣之以大悲。從今以後。自行兼人。吾皆影響。八年。師安居佛隴。歲偶失稔。衆皆隨意去住。師與慧緯。種苣拾象。註苣者巨勝胡麻也。象即橡斗子。檡樹子也。安貧無戚。九年二月。帝下詔曰。禪師佛法雄傑。時匠所宗。訓兼道俗。國之望也。宜割始豐縣調。註天台在六朝時名始豐。調徒弔反。

稅賦也。以充眾費。蠲兩戶民。用給薪水。於是眾復來集。十年五月。左僕射徐陵。以禪師創寺啟於朝。賜號修禪。尚書毛喜題篆。今名大慈。陳郡袁子雄。新野庾崇。二人登山。值講淨名。即專心齋戒。連辰聽法。雄見堂前有山。琉璃映徹。山陰曲澗。跨以虹橋。梵僧數十。皆手擎香爐。登橋入堂。雄以告崇。崇稱不見。雄因發心改造講堂。天台瀕海。民業漁捕。師以身衣勸人贖簏一所。爲放生之池。時臨海內史計詡。請講光明經。漁者聞法。皆好生去殺。舍江溪簏梁六十三所。三百餘里。俱成法池。詡後還都。坐事被繫。臨當伏法。遙想禪師。冀垂一救。

夜夢羣魚巨億。吐沫相濡。明旦有詔。特原詡罪。註百錄放生碑。作計尚兒恐是字。師講經竟。乘舟出海口。望芙蓉山。衆峯峭聳。橫石孤垂。師曰。昔夢遊海上。正似於此。一日見瑞雲五采。狀如月暉。遙蓋寺上。羣雀嘈囋。飛集櫚宇。師曰。江魚化爲黃雀。來謝恩耳。至德元年。陳少主。敕國子祭酒徐孝克樹碑。爲銘以贊功德。文載百錄。二年。永陽王。伯智少主從弟。出鎮東陽。註別傳作甌越者。一路之總稱耳。致書三請。師遂往赴。躬行方等。晝講夜禪。王與子諶家人。咸稟淨戒。少主問羣臣曰。今之釋門。誰爲名勝。徐陵對曰。瓦官禪師禪德高邁。永陽王親承北面。願陛下詔還京。

都。宣弘大法。三年正月。前後三遣敕使。並辭以疾。三敕俱在百錄。三月。更敕州郡爲之勸請。註。百錄有敕東陽文時大師尚留東陽。王勸師曰。主上虛己思敬。願師時往。若一言有益。則四生永賴。師不得已遂行。既屆金陵。暫安靈曜。四月。詔赴太極殿。開大智度論題。及仁王般若經題。還寺就講。時百座居左。諸高座法師也。五等在右。五爵公侯伯子男也。慧暅音亘慧曠慧辯。皆奉敕難問。天子臨筵聽法。百僚莫不盡敬。時僧尼類多無業。朝議。欲令策經不通者皆休道。師諫之曰。調達日誦萬言。未免淪墜。註。智論。調達誦得六萬法聚。與闍王共造五逆。生入地獄。此大權設化。而大師援此者。蓋方便護法之意也。槃特唯憶

一偈。乃獲四果。註法句喻經。槃特暗塞。佛授一偈。守口攝意身莫犯。如是行者得度世豁然心開。得阿羅漢。篤論爲道。豈關多誦。少主大悅。即停搜簡。師以靈曜偏隘。欲更求閑靜。忽夢一人。翌從嚴整。自稱冠達。請住三橋。師曰。冠達乃梁武法名。三橋即光宅所在。少主聞之。即迎師居之。復下詔曰。國家舊講仁王。一年兩集。仰屈於太極殿。再演此經。是月。帝幸光宅寺。舍身大施。聽講仁王。躬禮三拜。皇后沈氏。請立法名。師答以海慧。四年正月。皇太子請授菩薩戒。自太子已下。咸奉戒法。註南史名深。百錄請戒文名淵。恐因受戒。遂改此名禎。明元年。於光宅講法華經。時章安預聽次。註文句題注二十七

歲。聽受金陵。六十九於丹丘添削。三年正月。隋伐陳。國破。江南皆歸於隋。師以時方喪亂。遂杖策荊湘。註杖上聲扶也。去聲者所扶之杖。今扶義。策者竹杖也。漢鄧禹杖策追光武。荊州爲湖北。湘州爲湖南。路次盆城。今江州地名盆浦。夢老僧謂曰。陶侃瑞像。敬屈守護。及往憩廬山。見永遠二師圖像。方悟其靈。俄而潯陽反叛。即江州也。寺宇焚毀。唯此山免於見侵。益知護像之驗。註晉陶侃刺廣州。海上得金像文殊。送武昌寒溪寺。侃還荊州。欲載像行。船沒。送還本寺。遣法師造東林。執罏向方祈之。飄然飛空而至。隋開皇九年正月。是年南北歸一。方爲正統。文帝下詔曰。皇帝敬問光宅禪師。朕於佛教。敬信惟重。往者周武毀棄佛法。朕曾發心立願。必許護持。及受命於天。遂即興

復師已離世網。修己化人。必希奬進僧倫。用光大道。言光宅者。存舊稱也。時秦孝王出鎮揚州。（註）秦王揚俊。文帝子。晉王弟。李巡曰。江南之氣輕揚。據此義字當從手。致書延屈。師謂使者曰。雖欲相見。終恐緣差。既而累旬大風。妖賊競發。水陸俱阻。竟不成行。十一年。晉王代爲總管。（註）晉王楊廣。代秦王爲揚州總管。遣使奉迎。師曰。我與晉王。深有緣契。卽束衣順流。不日而至。王製文請授菩薩戒。師三辭不免。乃立四願。一者雖好禪學。行不稱法。願勿以禪法見期。二者身閻庠序。口拙喧涼。願不責其規矩。三者爲法傳燈。願勿嫌其去就。四者若丘壑念起。願放飲啄。以終餘年。許此四

心。乃赴優旨。時王方希淨戒。遂允其願。以是年十一月二十三日。於總管金城殿設千僧齋。授菩薩戒法。師謂王曰。大王紆遵聖禁。可名總持。王贊師曰。大師傳佛法燈。宜稱智者。（註自受戒後。諸書往來。皆稱弟子總持。）授戒既畢。出居城外禪衆寺。即欲西上。王固請留。師曰。先有明約。豈當相違。王乃遣柳顧言。致書請留。待來年二月。約至棲霞送別。十二年二月。師奉書於王。請爲東林峯頂兩寺檀越。王復書許之。三月。師將啟行。王復致書。請就攝山安居度夏。師不許。王命有司具裝發遣。師遂至止廬山。七月。王遣使往廬山參省。八月。師往

衡山。營建功德。酬師恩也。十一月。王遣書往潭州奉迎。十二月。師至荊州旋鄉答地。將建福庭。乃於當陽玉泉山。註此地在隋通爲荊州。朱梁時分置荊門軍。創立精舍。及重修十住寺。道俗稟戒聽講者。至五千餘人。初至當陽。望沮漳山色堆藍。欲卜清溪以爲道場。意嫌迫隘。遂上金龍池北百餘步。有一大木。婆娑偃蓋。中虛如菴。乃於其處趺坐入定。一日天地晦冥。風雨號怒。妖怪殊形。倏忽千變。有巨蟒長十餘丈。張口內向。陰魔列陳。砲石如雨。經一七日了無懼色。師閔之曰。汝所爲者。生死衆業。貪著餘福。不自悲悔。言訖衆妖俱滅。其夕雲

開月明。見二人威儀如王。長者美髯而豐厚。少者冠帽而秀發。前致敬曰。予即關羽。漢末紛亂。九州瓜裂。曹操不仁。孫權自保。予義臣蜀漢。期復帝室。時事相違。有志不遂。死有餘烈。故王此山。大德聖師。何枉神足。師曰。欲於此地建立道場。以報生身之德耳。神曰。願哀閔我愚。特垂攝受。此去一舍。山如覆船。其土深厚。弟子當與子平。（註）蜀先主拜羽前將軍。率衆攻曹仁不克。孫權已據江陵。羽因遁走。吳馬忠獲羽及其子平。於章鄉斬之。唐書。羽生侍中興。其裔孫播相德宗。建寺化供。護持佛法。願師安禪七日。以須其成。師既出定。見湫潭千丈。化爲平阯。棟宇煥麗。巧奪人目。神運鬼工。其速若

是。師領眾入居。晝夜演法。一日神白師曰。弟子今日獲聞出世間法。願洗心易念。求受戒永爲菩提之本。師即秉鑪授以五戒。於是神之威德。昭布千里。遠近瞻禱。莫不肅敬。註智者上玉泉圖。必應表聞神異。故晉王答書有云。當陽建寺。既事出神心。理生望表。即當具奏嘉號。章安撰別傳。畧不及關王事。殊所未曉。若謂之無所聞知。則章安親在玉泉聽講矣。謂之不語神怪。則華頂安禪。強輭二魔。必言之矣。矧夫關氏事迹。逮今神應。豈於當時有所遺逸耶。今據玉泉碑以補其闕。用彰吾祖之聖德若此。至若別傳敘事之際。尚多浮辭。今並刪畧。務存簡實。至它所未錄者。今並收載。覽者宜知。

十三年二月。晉王入朝。行次陝州。遣書往荊州奉迎。夏四月。於玉泉說法華玄義。註章安云。次在江陵。奉蒙玄義是也。五月。遣智邃奉書晉王。上玉泉伽藍圖。

并求撰衡禪師碑。因獻萬春樹皮袈裟。梁武帝時。外國所貢。王答曰。奉旨於當陽造寺。既事出神心。理生望表。註詳此二句。正言關王建寺之事。即當具奏嘉號。時自春徂夏。天旱不雨。百姓咸謂龍怒。師至水發之源。口咒手揮。風雨交集。民眾大喜。歌詠滿道。荊州總管王積。入山致拜。戰汗不已。退謂人曰。吾屢經軍陳。臨危更勇。未嘗如今日之怖懼。註隋書王世積。後爲涼州總管。謀反被誅。七月。王以創寺奏上。賜名玉泉。八月。荊州弟子陳子秀。致書請講法華。十四年夏四月。於玉泉說摩訶止觀。一夏敷揚。二時慈霔。此早晚兩講之明據。是年過岳州。刺史王宣武請授大乘戒法。

學士曇捷。請講金光明。其俗專業殺捕。及聞法感化。於是一郡五縣。一千餘所。咸舍殺業。十五年春。晉王久留京師。將還鎮。遣使奉迎。師乘流東下。止揚州禪衆寺。六月。王奉書求學禪慧。其辭曰。戒爲基阯。昔年虔受。而定品禪枝。屏散歸靜。未知可開化否。師復書。以本懷夙在天台舊居禪定一門。懼乖深寄。更回神慮。別俟勝賢。後三日。王復書云。智者昔在陳朝。瓦官大集。榮公先被折角。兩瓊纔獲交綏。註小莊嚴寺慧榮。答難墮負。如折其角。漢書五鹿岳岳。朱雲折其角。兩瓊者。彭城寶瓊。建初寶瓊。並梁朝人。綏者馬頷下纓也。戰則兩馬相觸。今兩瓊與智者議論。纔交綏便怯走也。左傳交綏而退。前往荊州。舊學名僧。

莫不歸服。非禪不智。驗乎金口。(註止觀引經云。非禪不智。非智不禪。)弟子即日而不依請。如彼彌勒。今當問誰。(註法華經。彌勒作是念。今者世尊現神變相。以何因緣而有此瑞。今當問誰。誰能答者。云云。)七月。以所著淨名義疏初卷奉王。是月。師以荊州立玉泉。及所修十住寺。請王為檀越。王即貽書達荊州總管。嘗令檢校。復致書勸留棲霞。庶獲咨決。行道本貴安心。霄勞過遠。天台之路。峯巒前懷。師復書曰。棲霞咫尺。非關本誓。天台既是寄終之地。故每屬弟子。一旦無常。願歸骨於天台。昔願創伽藍。故欲遣修葺。方乞寺名。屈作檀越。王答皆許之。八月。蔣山棲霞寺沙門保恭奉納本

寺田園。請師來居。不赴。九月。王迎師入城。既入謁。懇辭東歸。王不敢留。遂行。吳越之民。掃巷以迎。沿道令牧幡華交候。寺久荒蕪。已十二載。人蹤斷絕。竹木成林。將至半塗。一僧雪頂。駐錫當路。逶迤巡即沒。咸謂聖賢之見迎。師雅好林泉。負杖吟詠。嘗遊行而歎曰。靜夜深山。澄神自照。豈不樂乎。十七年四月。立御衆制法十條。付知堂上座慧諫。見百錄是月。王遣使入山參問。期以今秋迎覲江都。八月。會稽嘉祥寺沙門吉藏百餘人。奉疏請講法華。不赴。嘗於一夜。皎月映牀。獨坐說法。如人問難。侍者智晞明旦啟曰。未審夜來見

何因緣。師曰。吾初夢大風忽起。吹壞寶塔。次見梵僧謂我曰。機緣如薪。照用如火。傍助如風。三事備矣。化道乃行。華頂之夜。許相影響。機用將盡。傍助亦息。故相告耳。又見南岳芸喜禪師。令吾說法。即自念言。餘法名義皆曉。自裁唯三觀三智。最初面受。說竟。謂我曰。宅方華整。（應是國名未詳所在。）相望甚久。緣必應往。吾等相送。吾拜稱諾。此死相現也。吾憶少時之夢。當終此地。所以每欣歸山。今奉冥告。勢必不久。吾終後。當藏屍於西南峯。累石周龕。植松覆坎。立一白塔。使見者發菩提心。又經少時。語弟子曰。商行寄金。暫去留藥。吾

雖不敏。狂子可悲。乃口授觀心論。隨語疏成。十月。王遣使入山奉迎。師即日散施什物以與貧乏標杙山下以擬殿堂。杙音弋橛也。畫作圖形以爲模式。戒其徒曰後若造寺一用此法。或疑山澗險峙何能成寺。師曰此非小緣。乃是王家所辨。辨俗衆不測其旨。次日。隨使出山。行次石城。乃稱有疾。謂智越曰。大王欲使吾來。吾不負言。吾知命在此。故不須前進。石城是天台西門。大佛是當來靈像。處所既好。宜最後用心。衣鉢道具。一分奉彌勒。一分充羯磨。語已右脇西向而卧。專念彌陀觀音及般若名。晉王聞師在疾。遣醫往治。或

請進藥。師曰。能遣病留殘年乎。病不與身合。藥何能遣。年不與心合。藥何所留。智晞往日復何所聞。觀心論中復何所道。又請進齋。師曰。非但步影爲齋。日影不過午。能無緣無觀。即眞齋也。註無所緣無能觀。是爲境觀俱亡。十一月二十一日。造發願文。言吳縣維衛迦葉二像。鄮縣阿育王塔寺。郯縣十丈彌勒。三處尊儀。用表三世。頹毀剝壞。願更莊嚴。付囑後人。使經營修立。是日口授遺書。并手書四十六字。唯此四十六字親筆。其書畧云。蓮華香鑪犀角如意。是王所施。今以仰別。願德香遠聞。長保如意也。及以造寺圖式。并石像發願文。悉用仰囑。書畢

命淨掃室內。索三衣鉢。令侍者唱二部經。爲最後聞思。聽法華竟。贊曰。法門父母。慧解由生。本迹曠大。微妙難測。四十餘年。蘊之。知誰可與。唯獨自明了。餘人所不能見。輟斤絕絃於今日矣。(註)郢人輟斤。伯牙絕絃。並見莊子。聽無量壽竟。贊曰。四十八願。莊嚴淨土。華池寶樹。易往無人。火車相現。能改悔者。尚得往生。況戒慧熏修行道力故。實不唐捐。當唱經時。吳郡侍官張達等五人。見石佛倍大。光明滿山。直入房內。唱經竟。索香湯漱口。說十如。四不生。十法界。三觀。四無量心。四悉檀。四諦。十二因緣。六波羅蜜。一一法門。攝一切法。皆能通

心到清涼池。若能於病患境。達諸法門者。即二十五人。百金可寄。涅槃經商行寄金喻。今我最後同觀談玄。註凡言策經策試策法及今策觀皆鞭策令進之義最後善寂。吾今當入。善入寂滅。智朗請曰。不審師入何位。沒此何生。誰可宗仰。師曰。汝等懶種善根問它功德。如盲問乳告實何益。吾今當爲破除汝疑。吾不領眾。必淨六根爲它損己秪五品耳。吾諸師友侍從觀音皆來迎我。波羅提木叉。是汝之師。吾常說四種三昧。是汝明導。我與汝等因法相遇。以法爲親。傳通佛燈。是爲眷屬。又戒維那曰。人命將終。聞鐘磬聲增其正念。惟長惟久。氣盡爲期。云何身冷。方復聲磬。

世間哭泣喪服皆不應爲。言訖。唱三寶名如入三昧。實此月二十四日未時也。春秋六十。僧夏四十。安坐在外。經歷十日。道俗奔赴。號泣遶拜。入龕之後。流汗徧身。將舁歸佛隴。連雨不休。弟子咒願乞加神力。纔舉禪龕應時開霽。乃於寺西南峯起墳奉藏。從先囑也。傳法弟子三十二人。得法自行者不可稱數。（註梁肅禪林寺碑。得門者千數。得深心者三十二人。）師造寺三十六所。嘗曰。予所造寺。棲霞靈巖。天台玉泉。乃天下四絕也。又造大藏經十五藏。旃檀金銅畫像八十萬軀。親度僧一萬四千人。師於三十年唯著一納。（衲非）冬夏未嘗釋體。有所受

施。一果一縷。悉以入眾。凡所弘通。不畜章疏。安無礙辯。契理符文。有大機感。乃親著述。爲晉王著淨名義疏二十八卷。爲毛喜著六妙門。爲兄陳鍼著小止觀。爲學徒著覺意三昧。法華三昧行儀各一卷。法界次第三卷。已上皆親製。常在高座云。若說次第禪門。一年一徧。若著章疏。可五十卷。註慎禪師私記。爲三十卷。章安治定爲十五卷。若說法華玄義。圓頓止觀。半年各一徧。若著章疏。各三十卷。此三法門。常時講授。章安一聞述以爲疏。十八年。智者弟子上首智越。遣僧使灌頂。普明奉遺書及淨名義疏三十一卷至揚州。王遣使答書。以不獲親承

義疏爲之悔恨。所囑造寺。今遣司馬王弘。一遵指畫。吳郡鄮邑郯邑三處像塔。及智者卧疾處。亦當嚴飾。復遣使至佛隴。建千僧法會。王初覽遺書。對淨名疏而立願曰。昔親奉師顏。未能咨決。今承遺旨。何由可悟。若尋文生解。願示神通。夜夢羣僧集閣。王自說義。見智者飛空而至。寫七寶珊瑚於閣。還復飛去。四月十六日。佛隴僧衆。方就坐禪。上座道修。見智者常服按行堂內。少時方出。上座驚起瞻拜。衆共悲歎。十一月。王遣典籤吳景賢入山。以諱日設五百衆齋。二十年。立晉王爲皇太子。仁壽元年正月。永嘉僧法曉。生

聞智者勝德特至龍所旋遶千拜一夕龍戶自開光照林木一寺奔馳衆共瞻禮十月智者弟子上首智越遣僧使灌頂智璪奉啟入京稱賀并謝造寺新成王既鼎創藍宇即登春宮此皇太子寺基是也王既爲寺檀越王弘實任經理此王家造寺是也陳齊俱滅隋方代周此三國成一是也寺成乞名即從先記此呼爲國清是也神僧之言至此俱驗十二月皇太子遣散騎侍郎張乾威送灌頂還山設千僧齋及爲文致敬墳龕開視舍利見靈體不動如在定中四年七月皇太子登位十一月寺遣僧使智璪奉啟稱賀

煬帝大業元年九月。車駕巡幸至揚州。寺遣智璪詣行在所。十月。引對大牙殿賜坐。宣敕云。師等並是行道之衆。勿容北僧及私度出家。冒死相替。璪對曰。天台一寺。卽是天之所覆。寺有常制。不敢容外客。及私度代死。又敕云。師還寺。可更開靈龕。必當大異。弟子欲爲先師造碑。當有行狀。璪對曰。先師靈異非一。灌頂錄成一卷。當卽貢上。帝敕秘書監柳顧言曰。朕欲爲智者製碑。非卿文不得。朕心。碑成。敕於寺刻石。其要云云。約仁王瓔珞龍樹馬鳴。立三觀四教。述其本宗云云。帝敕揚州五十僧。立天台寺名。一表爲禪門。一

表爲五淨居。僧使智璪進曰。昔陳朝有定光禪師。遷神之後。智者夢其靈曰。今欲造寺。寺未是其時。若三國爲一。當有大力勢人爲之造寺。寺若成國即清。必呼爲國清寺。帝曰。此先師之靈瑞。即用爲名。遂即大牙殿榜。以雌黃大篆書之。遣通事舍人盧正方入山。奉安寺額。以十一月二十四日忌辰。度四十九僧。設千僧齋。有司案名滿足千數。臨齋受覩。則數溢一人。咸謂智者化身來受國供。是日午後。使人開視靈龕。唯空床虛帳而已。使者反命。帝謂羣臣曰。智者是朕戒師。先多靈異。朕於仁壽元年。令張乾威往視龕室儼

然。今盧正方往。則靈體不可復見。既從變化。得道非虛。天鄉寺沙門慧延。昔遊光宅。曾霑法潤。忽聞遷化。感咽無已。欲知智者生處。因寫法華經以求冥示。潛思屢旬。忽夢智者從觀音西來。顧謂之曰。疑心遣否。邑人馬紹宗。刈稻百束以供寺衆。執役勞疾心念求護。夜夢智者趺坐床上。焚香如霧。慰紹宗曰。家貧能施。何疑無福。時兄及妻母。同夕感夢。香氣屢日。又張造者。年邁足蹶。登龕拜祝曰。早蒙香火。願來世得度脫。忽聞龕中應聲。及以彈指。造再請曰。願重賜神應。即聞如初。老婦俞氏。年九十。患一脚短。凡十八年。專

往龕所殷勤設齋。即覺短脚還申。步履平正。荊州玉泉弟子法偃。於江都造智者像。還至江津。像身流汗。拭已更出。識者謂師色身不異於此也。錢忠懿王時。申請於朝。追謚法空寶覺尊者。當時周世宗朝。本朝甯宗慶元三年。以荊門請。加謚靈慧大禪師。註雜出百錄。別傳。高僧傳。三部疏記。南北史。玉泉碑。國清碑諸文。及關王祠堂記。

義神智曰。宋神智從義法師。吾佛出世雖說諸經。而本懷得暢。唯在法華。自阿難結集之後。天親作論。雖曰通經。然但約文申義。舉其大畧而已。至於斯經大事。教化始終。則晦而未明。暨羅什翻譯。東傳此土。

造疏消釋者。異論非一。唯我智者。靈山親承。大蘇證悟。發揮妙旨。幽贊上乘。以五義釋經題。四釋消文句。而又能以十章宣演明靜法門。於是解行俱陳。義觀兼舉。可謂行人之心鏡。巨夜之明燈。雖天竺大論。尚非其類。豈震旦人師所能跂及。云云。又設問曰。輔行引七師相承。謂北齊已前非今所承。且北齊既用覺心重觀三昧。今此何故斥於覺觀但是一轍耳。將非智者斥於北齊耶。答。妙玄開演法華十妙。尚云莫以中論相比。又云。天竺大論尚非其類。蓋智者用如來之意。明法華之妙。故龍樹

北齊亦所不及。若無生宗旨。三觀行門。其實祖龍樹。宗北齊稟南岳。師資相承。宛如宿契。云云。又曰天台所談。三諦三觀。出乎仁王及瓔珞經。三智三德。本乎涅槃大品。所用義旨。以法華爲宗骨。以智論爲指南云云。

贊曰。舍天台之學。而欲識佛法意者。未足與議也。故自夫聖教東度。經論偏弘。唯任己心。莫知正義。齊梁之際。挺出諸賢。盛演法華。立言判教。一音四相之說。四時六宗之談。衆制紛紜。相傾相奪。南三北七。競化當時。猶夫粟散小王。妄自尊大。

註補注置粟盤

中。各分位。以喻諸小王也。而不知金輪飛行。統御四海。威德之盛也。唯我智者大禪師。天縱之聖。備諸功德。以爲纘承祖父三觀之緒。末遂光大於是約法華悟門。說止觀大道。立經陳紀。爲萬世法。至於盛破光宅。則餘者望風偏難四宗。則宅皆失據。宣布至化。坐致太平。非夫間生聖人。其孰能爲此大業者哉。然則欲識佛法意者。其唯天台之學乎。

述曰。世謂煬帝稟戒學慧。而弒父代立。何智者之不預鑑耶。然能借闍王之事以比決之。則此滯自銷。故觀經疏釋之則有二義。一者事屬前因。由彼

宿怨來爲父子。故阿闍世此云未生怨。二者大權現逆。非同俗間惡逆之比。故佛言。闍王昔於毗婆尸佛發菩提心。未嘗墮於地獄。涅槃經云。又佛爲授記。却後作佛號淨身。闍王受決經。又垂裕記。闍王未受果而求懺。令無量人發菩提心。有能熟思此等文意。則知智者之於煬帝。鑑之深矣。故智者自云。我與晉王深有緣契。今觀其始則護廬山。王玉泉。終則創國清。保龕壟。而章安結集十年送供。以是比知。則煬帝之事。亦應有前因現逆二者之義。孤山云。菩薩住首楞嚴定者。或現無道。所以爲百王之監。

也。此一段載佛祖統紀第三十九卷

天台九祖傳卷第一終

天台九祖傳卷第二

宋景定四明東湖沙門志磐撰

五祖結集宗教章安尊者總持大禪師傳

五祖章安尊者灌頂。（註）其師以此子非凡。故以地位為立名字。將以進之也。姓吳氏。臨海章安人。始生三月。（陳）文帝天嘉二年生。能隨母稱三寶名。有僧過門謂其母曰。此子非凡。因以為名。七歲入攝靜寺。依慧拯。日記萬言。年二十受具戒。天縱慧解。一聞不忘。陳至德初。（陳）主。後謁智者於修禪寺。稟受觀法。研繹既久。頓蒙印可。因為侍者。隨所住處。所說法門。悉能領解。禎明元年隨智者止金陵光宅。聽

講法華。註文句注云。一隋開皇十三年隋文帝。夏受法華玄義於江陵玉泉寺。註時年三十三。次在江陵。奉蒙玄義是也。十四年夏受圓頓止觀於玉泉。一夏。戴揚。二時慈霆是也。至於餘處講說聽受之次。悉與結集。大小部帙百有餘卷。傳諸未聞。皆師之功也。十八年正月。師與普明奉智者遺書。自天台至揚州謁晉王。并奉淨名義疏。二月。王遣使王弘送還山。爲智者設千僧齋。始用工造國清寺。仁壽元年。晉王爲皇太子。師與智璪奉表至長安稱賀。并謝造寺。右庶子張衡。宣令問智者亡後靈異。對以五事。備見百錄。皇太子悲喜交至。遣散騎常侍張乾震入山。設

千僧齋。二年四月。遣揚州參軍張諧入山。宣令慧日道場。道莊法論二師。註隋改寺曰道場。此寺在東都。二師見唐續僧傳。於東宮講淨名經。全用智者疏文判釋。可令寺衆諳委法華玄義者。齎疏入京。衆推師隨使應命。八月。遣使送師還山。煬帝大業十年。時年四十五。著涅槃玄義二卷。疏二十卷。時隋末兵興。寇盜羣起。師自序云。推度聖文。凡歷五載。何年不見兵火。何月不見干戈。菜食水齋。冰牀雪被。其勞苦有若此云。疏成。烈火焚之不熱。師晚年於會稽稱心精舍。講說法華。時人讚之。有跨朗龍基超雲邁印之語。註興皇朗師。齊山陰慧基撰法華疏。梁光宅法雲製疏講經。並

見唐續僧傳。郡中有嘉祥吉藏。先曾疏解法華。聞章安之道。廢講散衆。投足請業。深悔前作之妄。唐貞觀六年八月七日。終於國清。壽七十二。臘五十二。初示疾。室有異香。臨終。命弟子曰。彌勒經說。世尊入滅。多燃名香。其煙如雲。汝今可多焚香。吾將去矣。因委曲遺誡。辭理甚切。忽起合掌。如有所敬。稱淨土佛菩薩名。奄然而化。先是貞觀元年。同學智晞臨終曰。吾生兜率。見先師智者。寶座行列。皆悉有人。唯一座空。彼天人曰。却後六年。頂法師來升此座。計歲論期。審晞不謬。是月九日。窆於寺之南山。居國清寺日。有老父

染疾。百藥不瘳。其子求救於師。即焚香轉法華經。病者聞香入鼻。其疾遂愈。仙居樂安鎮南。曰安洲。溪流湍急。歲常溺人。師誓之曰。若此溪坦平。當於此講經。旬浹之間。白沙遍涌。平如玉鏡。乃講光明法華。以答靈惠。嘗於攝靜寺講涅槃經。羣盜突至。見寺門旌旗耀目。神兵執仗。皆長丈餘。賊衆大驚。奔走潰散。俗因稱爲山兵寺。每誦經宴坐。常有天華飄墜其側。所著八教大意。智者別傳。各一卷。觀心論疏二卷。國清百錄五卷。涅槃玄義二卷。涅槃經疏二十卷。眞觀法師傳。南岳記。各一卷。吳越王請諡爲總持尊者。（註出百錄。九祖

傳高僧傳。
三部疏記

贊曰。昔在智者爲佛所使。以靈山親聞法華之旨。惠我震旦。乃開八教明三觀。縱辨宣說以被當機可也。至於末代傳弘之寄。則章安侍右。以一偏記之才。（註昔河南有一偏照蒲州有不聽泰）筆爲論疏。垂之將來。殆與慶喜結集同功而比德也。微章安。吾恐智者之道將絕聞於今日矣。

六祖傳持教觀法華尊者圓達大禪師傳

六祖法華尊者智威。姓蔣氏。處州縉雲人。母朱氏。家世業儒。年十八。爲本郡堂長。（都學之職）父母令歸納婦。路

逢梵僧謂之曰。少年何意。欲違昔日重誓邪。因示其五願曰。一願臨終正念。二願不墮三途。三願人中託生。四願童眞出家。五願不爲流俗之僧。蓋前身爲徐陵。聽智者講經。深有詣入。對智者親立此願。師聞願已不復還家。卽往國淸投章安爲師。受具之後。咨受心要。定慧俱發。卽證法華三昧。唐上元元年。高宗。欲卜勝地說法度人。執錫而誓曰。錫止之處卽吾住所。其錫自國淸飛至蒼嶺普通山。台婺分界。可五百里。以隘狹不容廣衆。陵空再擲。至軒轅鍊丹山。師旣戾止。翦棘刈茅。班荆爲座。聚石爲徒。晝講夜禪。手寫藏典。於是

名其地曰法華。既而學者自來。習禪者三百人。聽講者七百衆。常分爲九處安居。師身長七尺。骨法古秀。每登座有紫雲覆頂。狀如寶蓋。鳥雀旁止有同家畜。衆苦乏水。浚一石井纔三尺深。日給千衆。冬夏無竭。法華至仙居上阪。（註仙居台州屬邑。阪坂同坡也。音反。）約八十里。師每日往反。齋粥禪講未嘗少違。咸謂有神足通。永隆元年。十一月二十八日。趺坐禪堂而化。異香七日不歇。（註自上元初建寺至永隆初入滅纔七年耳。）是日衆見坐逝於寺。而上阪之人。見師赴檀越舍至。人起滅。其不可測識若此。傳法雖衆。唯天宮威師爲之正嗣。師在太宗朝。名德升

聞召補朝散大夫。封四大師。註者老相傳云。唐有四大師。餘二闕聞。今詳考隋唐僧傳。但有引駕之名。其員有四。吳越王請諡圓達尊者。宋朝皇祐初元。仙居令伍秩。於傳道處重修殿庭。奉安眞像。是夜有虎繞殿三匝而去。元豐五年。十三代孫忠法師。躬禮舍利。增飾其塔。錄行實而記之曰。師與天宮同時行化。俱受封官。繼祖之位。若橫論秖成八世。竪分則有九代也。昔如來涅槃。阿難結集。出二弟子。一名商那。一名末田地。居國雖異。行化則同。故付法藏橫列二十三。竪分二十四。今智者示滅。章安結集。出二弟子。亦同其時。阿難結集之際。闍王送

供一夏。章安結集之日。煬帝送供十年。挹流尋源。智者如東土一佛。章安有似阿難。二威亦猶商那末田地。煬帝外護有同闍王。可不信哉。師平日坐禪舊阯。至今不生春草。

贊曰。世謂徐陵對智者發五願。轉身得出家學道。證法華三昧。嗣承祖位。今詳觀願辭何期心未深。而所獲更勝。殊不知靈鷲同會。咸爲得入。故能以自在力用。或現宰官身。或示比丘相。昔徐陵今法華。大權益物。隨願出興。豈當以世間仕宦。因福受報者比量之耶。此意有權實二義。唯明教者知之。

七祖傳持教觀天宮尊者全眞大禪師傳

七祖天宮尊者慧威。姓劉氏。婺州東陽人。總角之歲深厭勞生。遂入空門祝髮受具。聞法華大弘天台之道。卽往受業。刻志禪法。晝夜惟勤三觀法門。頓獲開悟。時人見其深入威師之室。遂以小威師稱之。後歸止東陽。深居山谷罕交人事。自法華入滅之後。登門求道者不知其數。傳法之的唯左溪耳。師於高宗朝。與法華同封朝散大夫四大師。吳越王請謚全眞尊者。

贊曰。或見梁氏統例。二威緘受。其道不行之言。則

便以爲緘默無言。坐證而已。然梁氏此言。將以張皇荆溪立言弘道之盛。故權爲之重輕耳。要之講經坐禪。未嘗不並行也。不然。法華聽習千眾。天宮求道無數。爲何事耶。是知其道不行。亦太過論。

八祖傳持教觀左溪尊者明覺大禪師傳

八祖左溪尊者玄朗。（與本朝聖祖諱上下字同）字慧明。婺州東陽人。姓傅氏。雙林大士六世孫也。母葛氏。感異夢而有娠。（唐太宗貞觀十八年生。）既產。未嘗作嬰兒啼。每見人則欣笑盈面。九歲。（高宗永徽二年。肄業清泰寺。受經日過七紙。唐武后如意二年。時年五十。）落髮得戒。聞天宮盛弘止觀。即往

求學。未幾。一家宗趣解悟無遺。常以十八種物行頭陀行。依憑巖穴。建立招提。面列翠峯。左縈碧澗。因自號曰左溪。每言泉石可以洗昏蒙。雲松可以遺身世。常宴居一室。自以爲法界之寬。心不離定。口不嘗藥。耄耆之歲同於壯齡。採紙而衣。掬溪而飲。洗鉢則羣猿爭捧。誦經則衆禽交翔。幽棲靈谷深以爲樂。一日有盲狗至山。長嗥伏地。師爲行懺。不逾旬日。雙目俱明。每翹跪祈請。願生兜率內院。斂念之頃。忽感舍利從空而下。（註）天寶中建塔奉藏。會昌發毀。寺僧緘而閟之。至皇朝開寶六年。復建塔藏之本山東南隅。開元十六年。州刺史王正容。屢屈入城。冀親法

喜。師不欲往教辭之以疾。與永嘉眞覺爲同門友。嘗貽書招覺山居。覺復書千餘言。有諠不在塵寂不在山之語。註今永嘉集有答友人書。近世有左溪住山清穆。刊二書於山中。而序之曰。左溪永嘉同道也。左溪之言非不知也。彼將有激云耳。永嘉之言非責也。彼將有說云耳。此常人所不能知也。反是而議者惑也。師所居蘭若。坐非正陽。將移殿與像。用力實艱。杖策指揮。工人聽命。爲日未久。舊制儼然。山水頻涸。衆以爲患。舉杖刺之。巖泉涌出。嘗累成二塔。繪事悉煎香汁。不用牛膠。註此用觀音諸院羅尼經畫像之法。天寶十三載九月十九日。呼門人謂曰。吾六即道圓萬行無得。戒爲心本。汝等師之。即端坐長別。壽八十二。夏三十一。弟

子有夢其居寶閣第四重者。寤以告鄰。鄰夢亦協。時以爲表第四天慈氏內院也。茶毘已。門人分舍利爲二分。一塔左溪之西原。遵像法之遺制。一塔東陽之東原。慰邑人之後思。司封李華爲之銘云。稟法十二人。的嗣曰荆溪。新羅傳道者法融。理應。純英。撰法華科文二卷。及修治法華文句。吳越王請謚明覺尊者。

贊曰。刺史張成綺狀其行曰。師誨人無倦。講不待眾。一鬱多羅四十餘年。一尼師壇終身不易。食無重味。居必偏厦。非因討尋經論。不虛然一燈。非因瞻禮聖容。不虛行一步。未嘗因利說一句法。未嘗

因法受一毫財。遂得遠域龍象。鄰境耆耋。爭趨以前。填門擁室。若冬陽夏陰。弗召而自至也。耋徒結反。年八十也。

九祖天台記主荊溪尊者圓通大禪師傳

九祖荊溪尊者湛然姓戚氏。世居晉陵荊溪。時人尊其道。因以爲號。家本習儒。故幼學夙成。在兒童中超然有邁俗志。年十七。（肅宗睿宗景雲二年生。至玄宗開元十五年。當十七歲。）訪道浙右。遇金華方巖授以止觀之法。開元十八年。始從學左溪。（時年二十。）溪與之語。知爲道器。嘗謂師曰。汝曾何夢。答曰。疇昔之夜。夢披僧服。掖二輪。游大河中。溪曰。

嘻豈當以止觀二法度羣生於生死之洲乎遂以處士服受教觀之道天寶七載始解縫掖著僧伽梨（註時年三十八受具於宜興君山鄉淨樂寺縫掖儒士布衣僧伽梨翻爲大衣二十五條也）尋詣會稽一律師博究律部久之演止觀於吳門開元左溪既沒師挈密藏獨運東南謂門弟子曰道之難行也我知之矣古之至人靜以觀其復動以應其物二俱不住乃蹈乎大方今之人或蕩於空或膠於有自病病他道用不振將欲取正舍予誰歸於是大啟妙法旁羅萬行盡攝諸相入於無間即文字以達觀導語默以還源乃祖述所傳著爲記文凡數十萬言使一

家圓頓之教悉歸於正。每以一者破斥南北之後。百餘年間。學佛之士。莫不自謂雙弘定慧。圓照一乘。初無單輪隻翼之弊。而自唐以來。傳衣鉢者起於庾嶺。談法界。闡名相者盛於長安。是三者皆以道行卓犖。力角反。卓犖超越也。名播九重。爲帝王師範。故得侈大其學。自名一家。然而宗經弘論。判釋無歸。講華嚴者唯尊我佛。讀唯識者不許它經。至於教外別傳。但任胸臆而已。師追援其說。辨而論之。曰金鍔曰。義例皆孟子尊孔道闢楊墨之辭。識者謂荊溪不生。則圓義將永沈矣。天寶大歷間。玄肅代三宗。朝廷三詔。並辭疾不起。師始

居蘭陵。嘗與江淮名僧四十人。同禮五台。有不空三藏門人含光白師曰。頃從不空遊歷天竺。見梵僧云。聞大唐有天台教迹。可以識偏圓。簡邪正。明止觀。可能譯之至此土邪。師聞之歎曰。可謂中國失法。求之四維。註左傳孔子曰。天子失官。學在四夷。後漢東夷傳序。中國失禮。求之四夷。晚歸台嶺大布而衣。一牀而居。以身誨人。耆年不倦。大兵大饑之際。學徒愈蕃。瞻望堂室。以爲依怙。建中三年。德宗二月五日。示疾於佛隴。語門人曰。道無方。性無體。生歟死歟。其旨一貫。吾歸骨此山。報盡今夕。要與汝等談道而決。夫一念無相。謂之空。無法不備。謂之假。不一

不異謂之中。在凡爲三因。在聖爲三德。熬炷則初後同相。涉海則淺深異流。自利利人在此而已。汝其志之。言訖隱几而化。壽七十二。夏四十三。門人奉全身塔於智者塋域之西南隅。所著法華釋籤文句記。止觀輔行搜玄記。各十卷。止觀文句一卷。爲司封李華說止觀大意一卷。釋籤別行十不二門金剛錍。止觀義例三觀義。涅槃後分疏。觀心誦經記。授菩薩戒文。始終心要。各一卷。畧淨名疏十卷。記三卷。淨名廣疏記六卷。治定涅槃疏十五卷。文句科。止觀科。各六卷。華嚴骨目二卷。法華三昧補助儀。觀心補助儀。各一

卷。方等懺補[illegible]儀二卷。門人梁肅撰師碑銘。而論之曰。聖人不興。其間必有名世者出。自智者以法付章安。安再世至於左溪。明道若昧。待公而發。乘此寶乘煥然中興。蓋受業身通者三十九人。搢紳先生高位崇名屈體承教者又數十人。註史記。孔子世家云。弟子蓋三千人。身通六藝者七十二人。今言受業身通。謂通教觀之道。有言見身發通者無義。吳越王請諡圓通尊者。本朝元祐初。永嘉忠法師遣門人掃塔。草棘荒蕪不能辨。即案梁氏碑。去大師塋兆百步尋識之。其龕已空。唯乳香一塊耳。夜夢玄弼山君謂曰。昨者天神遣多人。取全身去也。不須猶豫。於是即舊基建石

以識之。

贊曰。疏以申經。記以解疏。夫然後旨義始歸於至當。而後人得以守其正說。大哉釋籤妙樂輔行之文。其能發揮天台之道。疇不曰厥功茂焉。不有荊溪。則慈恩南山之徒。橫議於其後者。得以並行而惑眾矣。師之言曰。將欲取正舍子誰歸。誠然哉寶訓也。本記言搢紳受業者數十人。知當時儒宗君子。學此道者若是之盛。今所聞梁李三四人耳。惜哉。

以上六祖出佛祖統紀第六第七二卷

附

四明尊者法智大法師傳

十七祖法智尊者知禮。字約言。四明金氏。世傳所居在郡城白塔巷父經。以枝嗣未生。與妻李氏。禱於佛。夢神僧携童子遺之曰。此佛子羅睺羅也。因而有娠。暨生遂以爲名。註太祖受周禪。建隆元年庚申也。神宇清粹。不與衆倫。七歲喪母。號哭不絕。白父求出家。遂往依太平興國寺洪選師。十五具戒。專探律部。太平興國四年。太宗。從寶雲教觀時年二十。始三日。首座謂之曰。法界次第汝當奉持。師曰。何謂法界。座曰。大總相法門。圓融無礙者是也。師曰。既圓融無礙。有何次第。座無對。居一月。自講心經。聽

者服其速悟。五年。其父夢師跪於寶雲之前。雲以瓶水注於口。自是圓頓之旨一受即了。六年嘗代寶雲講。雍熙元年。慈雲來自天台。始學於寶雲之門。師待以益友。義同手足。端拱元年。寶雲歸寂。師復夢貫寶雲之首。擐於左臂而行。（擐音患亦貫也）即自解曰。將非初表受習流通。次表操持種智之首。化行於世也。（註慈雲撰指要鈔序。采用法智自解之說也。）淳化二年。始受請主乾符。綿歷四載。諸子說隨至。道元年。以所居西偏小院。學徒屢止。盈室莫容。遂徙居城東南隅保恩院。二年。住持顯通。舍爲長講。天台教法十方住持之地。三年。以院宇頹弊。

與同學異聞。始謀經理。既而丹丘覺圓。來任役事。咸平三年。眞宗。郡大旱。與慈雲同修光明懺祈雨。約三日無應。當然一手供佛。懺未竟雨已大洽。註慈雲行業記云。約三日不雨當自焚。如期果大雨。太守蘇。爲刻石記其事。六年。日本國遣寂照。持源信法師問目二十七條。請答釋。景德元年。撰十不二門指要鈔成。立別理眞如有隨緣義。永嘉繼齊立指濫以難之。梵天昭師門人。謂不變隨緣。是今家圓教之理。別理豈有隨緣。師乃垂二十問以祛其蔽。天台元穎。復立徵決以代齊師之答。而嘉禾子玄。亦立隨緣撲以助齊穎。時仁岳居座下。述法智義。立十門折難。總破

三師。人謂淨覺禦務之功居多。（註）禦音語務侮同易外禦其務四年。遣門人本如會稽什師。持十義書。觀心二百問。詣錢唐昭師室。初是光明玄有廣畧二本。並行於世。景德前。錢唐恩師製發揮記。專解畧本。謂十種三法純談法性。不須更立觀心。廣本有之者。後人擅加耳。慈光門人奉先清。靈光敏。其造難辭二十條。輔成其義。時寶山善信致書法智。請評之。（註）慈雲有寄石壁善信上人詩。有曾同結社之句。據此則知俱師寶雲。師函辭之曰。夫評是議非。近於諍競。矧二公吾宗先達。其可率爾。信復請曰。法鼓競鳴。何先何後。師於是始作扶宗記。大明廣本附法觀心之義。

謂恩師之廢觀心。是爲有教而無觀。有梵天昭孤山圓皆奉先門學。述辨訛以助畧本。謂觀有事理。今十法始終皆以一法性而貫之。豈非純明理觀。師作問疑徵之云。若謂十法是理觀者。應此玄文是上三三昧。畧本既無揀境。且非約行理觀。則是昭師反成有觀而無教。昭師復述答疑書。從容改轉。以爲玄文直顯心性。義同理觀。師復作詰難責之云。心性之名。釋籤定判在因。上人既以十法是果人取證。則全非直顯心性。又十法既不聞揀陰。將何義同理觀。昭師又述五義云。止觀約行觀心。乃立陰等爲境。附法託事

皆不立陰。意謂今所立理觀。是事法之例。不須立陰。又被詰之後。知心性在因。却潛改云直顯法性。註昭師所立謂之約行。則無揀境。謂之事決。則有執爲理。進退兩失。無所憑據。是謂無觀復無教。師復作問疑責之曰。詰難本徵直顯心性。純明理觀。何得將事法之觀答之。豈非義窮計盡耶。此書既往。逾年不答。師復作覆問以促之。昭師徐爲釋問。以十乘妙理爲所觀境。師復責之云。本立三障四魔爲境界。今若以十乘妙理爲所觀境。卽以三障四魔爲能觀智耶。自發揮至今釋問。四番轉計。五回墮負。往復各五。綿歷七載。乃總結前後。爲書二卷斥昭師。一不解能觀

法。二不識所觀境。三不分內外二境。四不辨事理二造。凡十章。目爲十義書。又設爲二百問以質之。時孤山居昭師座端。觀如什論辨不可當。遽白郡守。以來無公據。發遣令還。不復致答。大中祥符二年。重建保恩院成。自興役至今凡十載。郡守石待問爲之記。三年。乞郡奏於朝。十月賜額延慶五年。與異聞作戒誓辭。以授徒弟立誠。其畧有曰。吾始以十方之心受茲住處。逮乎改創安施棟宇。元爲聚學何敢自私。但吾宗有五德者。無擇邇遐。吾將授以居之。後後之謀莫不咸然。五德者。一曰舊學天台勿事兼講。二曰研精

覃思遠於浮僞。三曰戒德有聞。正己待物。四曰克遠榮譽不屈吾道。五曰辭辯兼美敏於將導。何哉。兼講則畔吾所囑。浮僞則誤於有傳。戒德則光乎化道。遠譽則固其至業。然後辯以暢義。導以得人。五者寧使有加。設若不及。去辯矣。六年。二月十五日。始建念佛施戒會。親爲疏文以寓勸意。自此歲以爲常。七年。撰融心解。明一心三觀。顯四淨土之旨。天禧元年。謂其徒曰。半偈亡軀。一句投火。聖人之心。爲法如是。吾將捐身以警懈怠。乃與異聞結十同志。修法華懺三載。期滿。將焚身以供妙經。（註）遺身苦行人之所難。十僧之名。惜乎失錄。秘書

監楊億。字大年。官至翰林謚文公。遐仰道風。白丞相寇準。奏賜紫服。復奉書爲賀。及聞結懺遺身。乃致書勸請住世。謂方當台教復興之時。正賴傳持。爲世良導。往復數四。尚執前言。楊公乃貽書郡守李夷庚。及天竺慈雲。俾同勸止。太守親率僚屬。勸請住世說法利生。且密戒鄰社。常保護之。會慈雲東下。力爲勸諫。而駙馬李遵勗。亦亟書交勸。註尚太宗女魏國公主謚文和公。師以公私意勤。竟沮前志。乃復結十僧修大悲懺法三載。以酬素願。是年。述消伏三用章。對孤山闡義鈔。不知性惡是理毒義。有咸潤者述籤疑。以三種消伏俱約圓論。淨覺引

疏義歷四教十法界以除三障。述止疑以扶師義。四年。駙馬李遵勗奏師高行遺身。上嘉歎不已。特賜法智大師之號。宣旨在世演教。(註)郡守錢希白題塔院云。內翰楊億爲樞使馬知節撰其父神道碑。不受潤筆。求奏薦四明師號。知節因奏之。上召問。億因言遺身事。上曰。但傳朕言。請師住世傳教。於是賜號法智。據行業碑。塔銘實錄及法智往復書。皆言李遵勗論薦賜號。今詳希白之題必當時問諸寺僧。謬言復致謬題耳。是年京師譯經院證義簡長行肇二十三人。各寄聲詩贊美道德。(待制晁說之作序刻於石。)五年。上聞師爲道勤至。遣內侍俞源清至寺。命修法華懺三日。爲國祈福。源清欲知懺法旨趣。爲述修懺要旨。是歲撰觀音別行玄記。觀經疏妙宗鈔。皆成。時梵天門

人咸潤。述指瑕以非妙宗。且固執獨頭之色不具三千等義。蓋昭圓之餘波也。淨覺爲述拱膜以示色心不二之旨。且評宅師。昧於究竟蝦蟇六即之義。一日。淨覺與廣智辨觀心觀佛。求決於師。師示以約心觀佛之談。謂據乎心性。觀彼依正。淨覺不說而去。既而盡背所宗。述三身壽量解。並別立難辭。請潛修前鈔不使外聞。師慮其爲後世異說之患。乃加料簡十三科以斥之。淨覺時在天竺。上十諫書。謂父有諍子。則身不陷於不義。師復作解謗。謂十諫乃成增減二謗。淨覺復述雪謗。謂錯用權實以判勝劣。師時在疾。令

門人讀之。爲之太息。既逼歸寂。遂不復辨。後有希最。即廣慈之子。法智之孫。述評謗以辨之。淨覺時尚無恙。見之曰。四明之說。其遂行乎。（註）自師時在疾以下一節並預敘後事。

天聖元年。仁宗初元。撰光明玄續遣記成。試開幃四十二章。答泰禪師十問。時天童凝禪師貽書。論指要鈔。揀示達磨門下三人得道淺深。往復不已。太守林請師融會其說。師不得已。畧易數語。（註）往復書備在教行錄。忠法師爲後序畧述其事。

三年。先是天禧初。詔天下立放生池。師欲廣揚聖化。每於佛生日集衆說法。縱魚鳥爲放生之業。是年。郡以事聞。敕樞密劉筠撰文以示後人。太守曾會

立碑於寺。見教行錄。嘗一夕夢伽藍神曰。翌日相公至。已而曾公領其子公亮入寺。師以夢告。母夫人謝曰。後貴無敢相忘。註下二句。預敘後事。今教行錄。有曾府捨莊田帖。及公亮入相。乃買田闢屋。歲度其徒。註曾魯公初生。夢老僧披幃入。慶歷八年。以知制誥銜恤而歸里。僧元達。附舟至錢唐。聞天竺之勝。特往瞻禮。始至。見素衣女自寺門出。謂達曰。曾舍人五十七入中書。上座是年亦受師號。已而不見。至是年果拜相歷事三朝。贈太師中書令。謚宣靖。陪享英廟。蔡襄守錢唐。以大士靈異上於朝。因賜號靈感云。五年製光明文句記。以迫歸寂不及終帙。其後門人廣智。續讚佛一品以成之。六年正月元日。建光明懺七日。有順寂之期。至五日結跏趺坐。召大眾說法畢。驟稱阿彌陀佛數百聲。奄然而

逝。壽六十九。夏五十四。露龕二七日。顏貌如生。爪髮俱長。舌根不壞。若蓮華然。明道二年七月。奉靈骨起塔於南城崇法院之左。稟法領徒者三十人。尚賢。本如。梵臻。則全。慧才。崇矩。覺琮等。入室四百八十人。升堂千人。手度立誠等七十人。師自咸平二年後。專務講懺。常坐不卧。足無外涉。修謁盡遣。講法華玄義七徧。文句八徧。止觀八徧。涅槃疏一徧。淨名疏二徧。光明玄義十徧。別行玄七徧。觀經疏七徧。金剛錍。止觀義例。大意。十不二門。始終心要等。不復計數。修法華懺三七期五徧。光明懺七日期二十徧。彌陀懺七日

期五十徧請觀音懺七七期八徧大悲懺三七期十徧結十僧修法華長期三年十僧修大悲懺三年然三指供佛造彌陀觀音勢至普賢大悲天台祖師像二十軀印寫教乘滿一萬卷所著續遺記三卷光明文句記六卷妙宗鈔三卷別行玄記四卷指要鈔二卷扶宗記二卷十義書三卷觀心二百問一卷解謗書三卷金光明三昧儀大悲懺儀修懺要旨各一卷自餘如融心解義例境觀起信融會章別理隨緣二十問消伏三用章光明玄當體章問答釋日本源信問釋楊文公三問絳幃問答並載教行錄中師於起信論大

有悟入。故平時著述多所援據。後人扁其堂曰起信。示不忘也。初受命服。神照以書賀。師答之曰。三術尊修。致名達朝彥。註止觀安忍中云。名譽利養眷屬莫受莫著。推若不去。當縮德露瑕。若遁迹不脫。當一舉萬里。若名利眷屬從外來破。憶此三術。齒忍耐。確乎難拔。若煩惱業定見慢等。從內來破者。亦憶三術。即空即假即中。設使屠析肌肉心不動散。爲辨大事彌須安忍。輔行云。外障是輭賊。謂名譽等。內障是强賊。謂煩惱等。內外用術不同。尋蒙帝澤。令被紫服。有恥無榮。何勞致賀。指要初成。雪竇顯禪師出山來訪。觀其書。大加欽讚。即爲設齋致慶。親揭茶榜。具美其事云。

贊曰。唐之末造。天下喪亂。台宗典籍流散海東。當是時。爲其學者。至有兼講華嚴以資說飾。暨我宋

龍興。此道尙晦。螺溪寶雲之際。遺文復還。雖講演稍聞。而曲見之士。氣習未移。故恩淸兼業於前。昭圓異議於後。齊潤以宅黨而外務。侮同淨覺以吾子而內畔。叛同皆足以溷亂法門。壅塞祖道。溷胡困反濁也。四明法智。以上聖之才。當中興之運。中竹仲反當也。東征西伐。再淸敎海。功業之盛可得而思。是以立陰觀妄。別理隨緣。究竟蛣蟯理毒性惡。唯色唯心之旨。觀心觀佛之談。三雙之論佛身。卽具之論經體。十不二門之指要。十種三法之觀心。判權判實。說修說性。凡章安荆溪。未暇結顯。諸深法門。悉表而出之。

以爲駕馭羣雄之策。付託諸子之計。自荆溪而來九世二百年矣。弘法傳道何世無之。備衆體而集大成。闢異端而隆正統者。唯法智一師耳。是宜陪位列祖。稱爲中興。用見後學歸宗之意。今淛河東西。淛浙江也。又音制。見莊子。號爲教黌者。黌音橫。學舍。莫不一遵四明之道。回視山外諸師。固已無噍類矣。註噍才笑反。齧也。漢書項羽攻城。所過無噍類。謂屠殺皆盡。無噍食之遺種也。然則法運無窮之繫其有在於是乎。出佛祖統紀第八卷

天竺慈雲尊者大法師傳

法師遵式。字知白。葉氏。天台寧海人。母王氏。乞男於

觀音夢美女以明珠與而吞之。生七月。能從母稱觀音名。（太祖乾德元年癸亥歲生。）稍長。不樂隨兄爲賈。潛往東山。依義全師出家。全先夢有童子踞佛像之左。已而師至。年二十。（太宗太平興國七年癸未。）往禪林受具戒。明年。習律學於守初師。繼入國清。普賢像前。爐一指。誓傳天台之道。雍熙元年。來學四明。（年二十二。）道中夢老僧謂曰。吾文殊和尚也。及見寶雲。正所夢僧。即北面受業。未幾。智解秀出。智者諱日。然頂終朝。誓力行四三昧。端拱元年。寶雲入寂。師乃反天台。以苦學感疾。至於嘔血。毅然入大慈佛室。用消伏咒法。自詛曰。若四教興行在我。則

其疾有瘳不爾則畢命於此至三七日聞室中呼曰遵式不久將死師益不懈至五七日見死屍盈室師踐之而行其屍即沒滿七七日室中聲曰十方諸佛增汝福壽其夕寐見一巨人持金剛杵以擬其口又嘗親見觀音垂手於師口引出數蟲復舒指注甘露於口身心清涼宿疾頓愈既而頂高寸餘手垂過膝聲若洪鐘肌如白玉淳化元年年二十八眾請居寶雲講法華維摩涅槃光明未嘗間歇有施氏懷胎驢日伏座下若聽法狀如是四旬產已不復至嘗往見法智聞門外謦欬呼侍者曰適聞外聲有若聖人然侍者

亟出視。反報言。慈雲至。法智大驚曰。吾兄轉報矣。至道二年。結緇素專修淨業。作誓生西方記。又自幸觀音幽贊。命匠刻旃檀像。及自身頂戴之相。撰十四誓願納其腹。工有誤折所執楊枝者。師大懼。即手接之。（此像今在天竺懺殿）不膠漆而合。咸平三年。（眞宗）四明大旱。郡人請祈雨。師同法智異聞師率衆行請觀音三昧。冥約三日不雨當焚其軀。如期雨大至。太守蘇爲建碑以述靈異。四年。寓慈溪大雷山。治定請觀音消伏毒害懺儀。五年。（註師年四十。自溫化庚寅至咸平四年辛丑。凡十二年。居四明。）歸天台主東掖。以徒屬之繁。即西隅益建精舍。率衆修念佛三

昧有白鶴廟居民甚神之師與神授戒改祭爲齋神與民俱聽命乃爲著野廟誌以誡之祥符四年章郇公得象領郡事夏制之始延師入景德講止觀垂畢有三沙門披納而至請預盂蘭盆講席揖其坐忽不見道經黃巖有豕奔伏於前推其來乃逸於屠肆者償其值而豢於妙喜寺名之曰善遇台有赤山寺瀕海而高師遽謂人曰此宜建塔先是山巔有異光中有七層浮屠之形光照海上周四十里皆漁人之簉梁或以語師師喜其有先兆遂建塔焉於是居人感化不復爲漁時東山結懺會天大旱師卓錫石縫泉即

激涌。今石眼泉七年。杭昭慶齊一。率衆致請。初杭人屢請西度。未之許。至是始見從。師嘗夢居母胎十二年。及出台入杭。果應其數。師至昭慶。大揚講說。杭俗好以酒肴會葬。師爲說佛事之勝。率變葷爲齋。因爲著戒酒肉慈慧法門。嘗夜施摶食於水濱。漁者聞衆鬼曰。今夜雪甚。師不至矣。一鬼曰。師慈悲人。必不忘我。須臾師籠燈踏雪而至。八年。蘇人以郡符迓師於開元建講。緇素畢集。不葷飲者傾市邑。屠酤不售。官監有失課之言。師辭其徒曰。智者遺晉王書。有言六恨。其一謂以法集動衆妨官。爲人所忌。余今德薄安可久

留。遂幡然復杭。（註）智者遺書云。荆溪法集聽衆千。學禪三百。州司惶慮。謂乖國式。豈可聚衆用惱官人。故朝同雲合。暮如雨散。設有善萌。不獲增長。此五恨也。刺史薛顏。始以靈山命師居之。卽隋眞觀師所營天竺寺也。寺西有陳時所植檜。巢寇燎燬。僅存枯柄。是年冬。枝葉復生。因名重榮檜。賦詩刻石。以兆道場重建之瑞。治定往生淨土懺儀。九年。天台僧正慧思詣京師。因盛稱師之道。始賜紫服。三月。天台郡人。以郡符請赴石梁壽昌講法華。八月過東掖。十月復歸天竺。天禧元年。侍郎馬亮守錢唐。雅尚淨業。造師問道。師爲撰淨土行願法門。淨土晷傳。職方郎中崔育才。問施食之道。師爲

著觀想一篇。見金園集三年。丞相王文穆公撫杭。名欽若相眞宗首率僚屬訪師山中。請講法華。及心佛衆生。三法如義。才辯清發。衣冠爲之屬目。公對衆嗟賞曰。此道未始聞。此人未始見也。別集中有講題師以天台宗教本末具陳於公。四年。公爲奏錫天竺舊名。復其寺爲教。而親爲書額。並與秦國夫人。施財六百萬以建大殿。公致書問天台立教。及解經義旨。與今古孰爲優劣。師先答立教大意。次出諸子索車之文。錄古義一二。及慈恩破天台義。對智者正釋。並決是非。以爲古今諸師無一可取。公覽文識意。益加信喜。文見別集師以智者昔

於天台江上護生事白於公。因奏請西湖爲放生池。爲主上祝壽。後文穆尹應天府。因微疾。夢與師會。疾即除。愈遂奉書道其事。及移鎭江甯。昇用。迓師府會。朝夕問法。一留三月。因爲著十法界觀心圖。及南岳心要偈。會乾元節。公遂以其道聞於上。乃賜慈雲之號。乾興元年。章懿太后。(仁宗母李氏。錢塘人。其父仁德。)以師熏修精進。遣使齎白金百兩。命於山中爲國行懺。師爲著金光明護國儀。公爲進上之。因奏天台教文。乞入大藏。事未行而公薨。天聖元年。(仁宗)內臣楊懷古降香入山。敬師道德。復爲奏之。明年始得旨入藏。賜白金百兩。

飯千僧以爲慶。師乃撰教藏隨函目錄。畧述諸部文義。謂玄義統明五時。廣辨八教。出世大意。蘊乎其中。文句者。謂以統句分節經文。荆溪各有記釋。猶五經之有正義也。唐孔穎達爲五經作正義。止觀者。定慧之異名。卽法華之行門也。前玄義文句。皆明佛世當機得益之事。經有託事附法。觀心之文。非部正義。今止觀正是智者說己心中所行法門。自行因果。化他能所。無不具焉。又於普門品。加別譯重頌。緇素皆遵誦之。天聖四年。諫議胡則守郡。屢入山問道。欣領法要。爲施金造山門廊宇。五年中秋月望之夕。望作望非。桂子降於殿庭。

師取其實播種林下。乃作桂子之詩。六年正月。遣學徒往四明。致祭於法智。有祭文悼詩之作。始於寺東建日觀庵。送想西方爲往生之業。九年。講淨名經。忽謂其徒曰。昔在東掖講此經。夢荆溪授我經卷。及出室。視日已沒。今吾殆終此講乎。因與衆訣曰。我住台杭二寺。垂四十年。長用十方爲意。今付講席。宜從吾志。命弟子祖韶曰。汝當紹我道場。持此鑪拂。勿爲最後斷佛種人。遂作謝三緣詩。謂謝徒屬。絕賓友。焚筆硯也。是年八月。徙居東嶺之草堂。明道元年。十月八日示疾。不用醫藥。唯說法以勉徒衆。十日。令請彌陀

像以證其終。門人尚欲有禱。以觀音至。師炷香瞻像祝之曰。我觀觀世音。前際不來。後際不去。十方諸佛同住實際。願住此實際。受我一炷之香。或扣其所歸對以寂光淨土。至夜奄然坐逝。師嘗製龕銘曰。遐榻既入殮。越七日。形貌如生。壽六十九。夏五十。逝之夕。山中人見大星殞於靈鷲峯。紅光赫然。稟法者文昌等二十五人。登門學者以千數。度弟子若虛輩垂百人。明年仲春四日。奉遐榻葬於寺東月桂峯下。與隋觀法師爲之隣焉。師幼善詞翰。有詩人之風。其詩集曰採遺。曰靈苑。其雜著曰金園。曰天竺別集。皆行於

世有貴官注楞嚴求師印可師烹烈燄謂之曰閣下留心佛法誠爲希有今先申三問若答之契理當爲流通若其不合皆付此火官許之師曰眞精妙元性淨明心不知如何注釋三四四三宛轉十二流變三疊一十百千爲是何義註昔師注者云初變一爲十以三世四方互成十二次變十爲百三世四方互成百二十三變百爲千三世四方互成千二百是爲一根功德之數總六根爲七千二百除眼鼻身三根各虧四百實得六千爲六根功德也一爲變十十爲百千爲三疊凡三番織成其數二十五聖所證圓通既云實無優劣文殊何得獨取觀音其人罔措師卽舉付火中於是楞嚴三關自茲而出仁宗閱師所進光明護國儀至聖帝仁王慈臨

無際之文。撫几歎曰。朕得此人。足以致治。亟令宣詔。則已入寂矣。師始出家。郡校諸生。慕師才俊。勉同業儒。爲詩答盧積。中有眞空是選場。大覺爲官位之句。人多誦之。常行三昧。以九十日爲期。於行道四隅。置鏃熾炭。遇困倦則漬手於鏃。十指唯存其三。其建光明懺殿。每架一椽甃一甓。輒誦大悲咒七徧。以示聖法加被。不可沮壞之意。故建炎虜寇。積薪以焚。其屋儼然。暨方臘陳通之亂。三經寇火皆不能爇。至今異國相傳。目爲燒不著寺。茲豈獨顯教門之神迹。誠有以彰國家之有道也。崇甯三年。賜號法寶大師。紹興

三十年。特諡懺主禪慧法師。塔曰瑞光。註行業曲記。修三昧記。天竺諸集。宗源記。

鏡庵曰。道藉人弘。人必依處。此三者不可不畢備也。吾道始行於陳隋。盛於唐。而替於五代。逮我聖朝。此道復興。螺溪寶雲振於前。四明慈雲大其後。是以法智之創南湖。慈雲之建靈山。皆忘軀爲法。以固其願。而繼之以神照啟白蓮。辯才兆上竺。於是淛江東西。並開講席。卒能藉此諸刹。安廣衆以行大道。孰謂傳弘之任不在於處耶。然靈山之刹。三罹寇火而不能壞。此豈非至人誦咒加功。願

力堅固之驗也哉。

江州太守許端夫序其詩曰。慈雲之詩。文貫於道。言切於理。酷似陶彭澤。蓋合於情動形言止乎禮義之意。昔貫休作禪月集。初不聞道。而才情俊逸。有失輔教之意。中庸子作閒居編。言雖鳴道。而文句闒冗。有失詩人之體。慈雲則不然。文既清麗。理亦昭顯。雅正簡淡。有晉宋之風。蓋其道業宏大。故詩名不行也。佛祖統紀第十卷

天台九祖傳卷第二終

釋迦如來涅槃禮讚文序

宋雪谿沙門仁岳撰

儒家流有終身之憂者。考妣遠日之謂也。釋氏子豈不然乎。彼所以思生我劬勞之親。此所以懷度我慈悲之父。其德罔極。其孝攸同。觀夫叔世出家之徒。具沙門之形。稟釋迦之姓。至佛涅槃日。不能齋莊致禮者衆矣。予竊傷之。嘗讀涅槃後分。如來滅後。梵釋天衆大龜氏等。莫不皆以偈頌爲之哀歎。又僧祇律。令涅槃日稱揚佛德。於是追述化迹。輒成讚辭。凡十四章。章八句。初十章讚佛。次一章讚法。後三章讚僧。其

諸方軌亦備行用。所冀吾衆於二月十五日。嚴事經像。精設供養。命聲德者唱之。以展必哀之誠矣。昔孤山中庸子有涅槃八德讚。蓋倣於傅徽白衣觀音禮而作也。以爲吳蜀音韻碩異。故江浙間多不行焉。今擬天竺法師讚智者文撰之。非苟好異。務在生善。知我者。且無以色聲求佛。邪道爲讓哉。

釋迦如來涅槃禮讚文

宋雪谿淨覺仁岳　撰

初入道場，普禮三拜。焚香互跪首者唱云。

恭以能仁應世，寂默證眞。廓千界以居尊，撫四生而爲子。形隨物現，元同非相之身。教逐機興，詎異無言之道。爰自法輪載轉，化迹彌隆。半字初談，譬擊蒙而辟倦。百金後寄，猶贖命以惟勤。普令煩惱之儔，安住如來之藏。四心告滿，三德云歸。所謂不令一人獨得滅度，皆以如來滅度而滅度之。是故入於涅槃，不可

得而思議。我等鶴林既遠。痛失於前緣。像法猶存。忝遵於遺訓。今值中春之日。緬懷北首之儀。澗藻谿蘋。聊展薦羞之禮。巴歈俚詠。少陳哀歎之誠。惟願洪慈。俯迴昭鑒。

至此總禮一拜。晨朝必須致請。餘時存畧。請者一位三唱。

一心奉請。涅槃教主。堪忍世尊。釋迦文佛。

惟願降臨道場。受我供養。

一心奉請。涅槃會上。所說法門。修多羅藏。

惟願降臨道場。受我供養。

一心奉請。涅槃會上。所集聖賢菩薩僧眾。
惟願降臨道場。受我供養。
一心奉請。涅槃會上。所集聖賢。緣覺僧眾。
惟願降臨道場。受我供養。
一心奉請。涅槃會上。所集聖賢。聲聞僧眾。
惟願降臨道場。受我供養。歎佛偈。依經中
迦葉菩薩所說。歎後宣疏。或隨意陳白。
憐憫世間大醫王　身及智慧俱寂靜
無我法中有眞我　是故頂禮無上尊
向下禮讚。凡唱一身。至釋迦字和之。禮畢起

立唱讚。

一心頂禮。涅槃教主。堪忍世尊。現身光集眾時身。釋迦文佛。

吉河堅樹生初日　靈耀仙音徧十方
爲召羣生問後疑　示言大覺歸元寂
世界寶嚴如樂土　人身血現似奢華
天供雲臻但默然　一時稽首懷憂惱

故我一心歸命頂禮。

一心頂禮。涅槃教主。堪忍世尊。受純陀施食時身。釋迦文佛。

如來久證遮那體　權現臨終應供儀
能與毛端變化身　受茲華氏杭糧食
六塵雖謂空無相　五果當知結有緣
我今追遠奉粢盛　願證眞常同妙義
故我一心歸命頂禮。
一心頂禮。涅槃教主。堪忍世尊。臥寶牀現病時身。釋迦文佛。
付囑文殊傳正法　俄然背疾示衆生
曲肱右脅類嬰兒　收視無言如病者
鄭重任聽迦葉問　從容猶待世王來

再起流光燭大千　滿中羣苦皆消蕩

故我一心歸命頂禮。

一心頂禮。涅槃教主。堪忍世尊。入月愛三昧時身。釋迦文佛。

大悲俯念阿闍世　隨順耆婆發善心

麗座重舒月愛光　袈衣頓覺身瘡愈

歸佛始知邪道誤　聞經方了逆緣空

伊蘭叢裏出栴檀　奇哉取譬無根信

故我一心歸命頂禮。

一心頂禮。涅槃教主。堪忍世尊。示八天相好時身。釋

迦文佛。

手祛法服舒身相　昇降虛空四六迴

欲入泥洹寂靜門　令觀紫磨莊嚴聚

廢軀曷報修因德　塵劫難逢出世緣

遺教殷勤囑未來　歸依三寶皆常住

故我一心歸命頂禮。

一心頂禮。涅槃教主。堪忍世尊。觀世間寂定時身。釋迦文佛。

應物已曾開秘藏　還源相次近中宵

又放光明號涅槃　徧遊禪定咸超越

種智莫非觀實相　有情寧免見無常
薪盡臨當火滅時　阿難於是心迷亂
故我一心歸命頂禮。

一心頂禮涅槃教主。堪忍世尊。入四禪滅度時身。釋迦文佛。

重入四禪休顧命　便於三昧示云亡
雙林變鶴覆金棺　大地如雷震沙界
釋梵累陳哀歎偈　魔邪聊解戰爭憂
慧日慈光罷照臨　無明長夜何當曉
故我一心歸命頂禮。

一心頂禮。涅槃教主。堪忍世尊。入金棺白氎時身。釋迦文佛。

國人相問荼毘法　天帝親傳囑累言
俾順輪王所化儀　令生梵衆無疆福
細氎千重周聖體　寶棺七帀繞仙城
再以香泉灌沐時　咸覩妙嚴身不壞
故我一心歸命頂禮。

一心頂禮。涅槃教主。堪忍世尊。示飲光在柩時身。釋迦文佛。

尊者飲光居鷲嶺　出禪知佛已歸眞

遙望拘尸徒步來　正值闍維襄事日
柩中先現身金色　拜次仍迴足輻輪
最後能隨哀慕心　是爲平等慈悲相

故我一心歸命頂禮。

一心頂禮。涅槃教主。堪忍世尊。入香樓火化時身。釋迦文佛。

卍字胸中流聖火　眾香樓上焫眞軀
玉相金姿竟不存　霜綿素氎還如故
舍利晶熒分國土　塔婆高顯示人天
我等慚生像法餘　空讚當時遺化事

故我一心歸命頂禮。

一心頂禮。涅槃會上。所說法門。修多羅藏。

始爲純陀敷妙義　終因須跋演微言

力扶毘奈破權疑　能使闡提生實信

飲用醍醐勝衆味　浴臨渤海足羣流

我願聞持盡後身　圓伊滿字常修學

故我一心歸命頂禮。

一心頂禮。涅槃會上。所集聖賢。菩薩僧衆。

爰求無上菩提道　徧集微塵薩埵因

不於三界現諸心　等視衆生如一子

引導大乘令發趣　提携弱喪使知歸
人中自在盡猶龍　乘時利見難思議
故我一心歸命頂禮。

一心頂禮涅槃會上。所集聖賢。緣覺僧衆。
因緣采入輪迴境　觀照優遊解脫門
福智曾經累劫修　神通能起無方用
已捨鹿車行直道　不同犀角守孤峯
來會娑羅雙樹間　猶如鏡像隨形現
故我一心歸命頂禮。

一心頂禮。涅槃會上。所集聖賢。聲聞僧衆。

調伏諸根皆寂靜　受持遺教悉流通
既於朽宅免焚燒　不向春池收瓦礫
四果並堪爲佛子　三修俱得會經王
常與無常畢竟同　是謂莊嚴雙樹者
故我一心歸命頂禮。
禮讚已。復跪。秉爐。如常運想。披陳五悔。
至心懺悔。我及十方法界。一切衆生。惟自心清淨之元。具種智妙明之性。千如未朕。本絕於聖凡。六妄成因。遂流於生死。由是眉珠頓失。眼膜重增。不逢明鏡之醫。罔會金鍼之治。何緣宿植。生處人倫。值釋迦法

中。預比丘僧數。但以律儀匪愼。道品難成。一乘了義之談。未開實慧。七聚防非之制。多犯深愆。畜不淨以資生。順無明而爲行。浮囊有缺。誠懷溺海之憂。華屋空存。寧受入門之賜。今則眇觀泥越。躬事懺摩。旣發露於罪根。乃淨除於業障。佛慈普覆。法力潛通。故我歸依。必垂護念。

懺悔已。至心歸命三寶。

至心勸請。

十方諸佛同常寂　各爲衆生出世間

旣成道果已降魔　勸轉法輪當度物

優曇瑞蕚良難見　師子雄音豈易聞
乃至隨機現滅時　請以洪慈延劫壽
勸請已。至心歸命三寶。
至心隨喜。
圓通已是開方便　五衍無非會一乘
去來今世有修行　身語意業皆隨喜
黃葉謂金因亦善　聚沙爲塔道猶成
一切曾生嫉恚心　故茲悔過咸稱讚
隨喜已。至心歸命三寶。
至心迴向。

疇昔與今諸福業　總將空慧悉融通
所作皆成四德因　不爲再求三有果
庶彙若非同解脫　我心終未取菩提
萬水唯朝大海宗　其猶迴向無差別
迴向已。至心歸命三寶。

至心發願。

誓向此身修般若　常觀我佛住泥洹
不離因緣所起心　卽見空中無相體
若效雪山書樹石　或於田里舉筌蹄
普願猶如妙吉祥　俱時明了如來性

發願已。至心歸命三寶。

右旋道場。諷遺教經。稱揚佛號。盡誠而退。

釋迦如來涅槃禮讚文

迴日本藏作垂　常住日本藏作當受　五日本藏作其　效清藏作劾

謹按

釋迦牟尼佛示生於周昭王二十六年歲次甲寅四月初八日示滅於周穆王五十三年歲次壬申二月十五日此日卽是涅槃日也凡我釋子旣逢此日宜應竭盡精誠奉設種種香華飲食上妙供養卽依此涅槃禮讚文而讚禮之以展哀慕之誠於萬一也

校刻此北齊以下十一祖傳并有門頌心印記禮讚文等咸依上海頻伽精舍藏本以無古本可據故也然此本及日本藏經其中錯訛頗多不能依從然以不見古本故不敢改正間有一二改正處因見他書有引用此文者例其改正其他則未敢或易一字伏願觀此文者若見古本即請依古改正若不見者幸勿以已見妄刪改焉務祈觀者諒之時在中華民國戊午春募刻者和南識

天台智者大師齋忌禮讚由序

宋杭州武林天竺寺慈雲遵式　述

余嘗見諸處傳山門教迹。或當大師遠忌。追慕修齋。皆闕其修禮之法。今著數偈。畧用伸仰。夫內心寂照。功成入位。外則神通說法。應乎羣緣。故生化始終。凡十二偈。實統智定之用耳。雖於別傳少有不次。蓋別樹一場次第之意。初二偈三昧降魔。次說法華。又次說止觀。淨名。涅槃。放生施戒。皆如次也。沒後靈感一偈。難盡芳猷。他方之身請護遺教。洎五悔合十七偈。觀者無嫌辭近理寡。聊備其以時

追想之誠耳。或畧可濟用。稱唱之時。宜須鄭重。必希感召。永蔭教門。目爲智者齋忌禮讚文云爾。

天台智者大師齋忌禮讚文　慈雲遵式撰

僧衆三禮。各各互跪。燒香散華。首者唱云。

稽首天台教主。佛隴禪師。般若之神鑒無邊。解脫之光臨莫盡。聲揚虛谷。響答何疑。機叩眞慈。應來不忒。竊以眞如淸淨。本無色像之端。法界含容。遂有往來之狀。垂形萬有。混迹羣方。誰知證妙位高。秖仰池深。華大蘊堯舜二君之奇相。作陳隋兩國之尊師。說法圓融。降魔自在。智定之巍巍若是。慈悲之靄靄難量。經云。著如來衣。入如來室。坐則如來所坐。行則如來所行。爲如來手摩。以如來肩荷。應以如來供養而供

養之。功德不可稱量。讚歎畧難窮盡。今則伏值鶴林追遠。敢云黍稷非馨。聊薦精誠。仰惟照鑒。

初時唱已便請。若餘時但除請。直唱此語已。便陳意禮讚。

一心奉請。天台教主。智者大師。

惟願降臨道場。受我供養。　三請。下皆準此。

一心奉請。天台高祖。無畏論師。龍樹尊者。

一心奉請。天台宗教。第二祖師。北齊尊者。

一心奉請。天台適嗣。第三祖師。南岳尊者。

一心奉請。天台結集教藏。第五祖師。章安尊者。

一心奉請。天台教觀。第六祖師。法華尊者。縉雲

一心奉請。天台教觀。第七祖師。天宮尊者。東陽

一心奉請。天台教觀。第八祖師。左谿尊者。

一心奉請。天台記主。第九祖師。荆谿尊者。

請已。讚歎。宣疏。歎曰。

法界圓融。象無所象。眞如清淨。化無所化。雖象無所象。無所而不象。化無所化。無所而不化。燦燦現二王之相。雄雄爲兩國之師。化緣謝南岳之言。道譽重東林之價。　舊本又云。法門功德。難可稱揚。今則伏値遠忌之晨。畧展薦羞之禮。具有疏詞。仰對宣白。

一心頂禮。大蘇山內。修法華三昧時身。天台智者。

自天台智者下。眾和拜。起已讚歎。

遊心法界諸心寂　如日依空不住空

三千實相頓圓明　八萬塵勞等眞淨

靈山妙會依依見　寶塔全身了了觀

不是親逢南岳師　人誰識此深禪相

故我一心歸命頂禮。一拜。下去準此。

一心頂禮。華頂峯上。降伏天魔眾時身。天台智者。

孤禪片石心彌淨　寒擁深雲夜未央

忽震千雷動地來　潛窺百怪掀天至

始覺鬼神纔散滅　還爲父母更綢繆
强輭消摩寂照功　神僧出現親稱讚

一心頂禮。瓦官精舍。開法華妙義時身。天台智者。

鷲峯極唱經稱妙　四十餘年秘不談
家業須逢嫡子傳　髻珠不是隨勳得
權實巍巍唯佛了　本迹汪汪補處疑
智者當時親得聞　瓦官重更分明說

一心頂禮。玉泉寶閣。說摩訶止觀時身。天台智者。

九旬慈霆開圓行　十法融談立妙乘
寶車高廣具莊嚴　白牛肥壯行平正

安御四緣遊直道　能過十境到涼池
乘壞驢車滿世間　稽首天台誓依怙
一心頂禮太極殿上講仁王般若時身。天台智者。
百座似星環北極　四依如月出東溟
八辯洋洋萬國安　雙空蕩蕩千災散
玉指競鳴金殿響　牛香重發獸爐騰
稽首巍巍五忍身　堪消萬乘殷勤禮
一心頂禮陳隋兩國。授二宮頓戒時身。天台智者。
玉珮鏘鏘闡法座　金爐靄靄對人師
拜手咸求服戒纓　傾眸不捨瞻慈相

五德精明如滿月　二嚴深廣類滄溟
人中師子法中龍　隋主從茲稱智者
一心頂禮。佛隴道樹。解淨名禪講時身。天台智者。
行道雙林香徑淨　冥心月樹石房寒
明淨功夫只自知　幽深境界何人到
秉筆或因隋帝命　開經時感梵僧來
我等當時恨不逢　歸命天台禪智海
一心頂禮。靈石海岸。開涅槃萬句時身。天台智者。
海山一點秋光裏　金閣危層翠障間
萬句圓開解脫門　千徒競擁慈悲室

經案夜分江墅月　講鍾寒徹水村家
三德彌資三觀明　無人共飽醍醐味

一心頂禮。放生池上。講金光流水時身。天台智者。

方舟泛泛清江上　法語嘮嘮碧浪心
兩岸香飄野老隨　中流磬發金鱗躍
計詡獄中曾赴難　修禪堂上解酬恩
而今依舊篙梁多　慈眼他方應憫見

一心頂禮。石城金刹。現雙林善寂時身。天台智者。

化緣火滅機薪盡　端坐冥冥石像前
諸子號咷竟不還　羣生盲瞑誰開導

星河慘淡金波缺　雲谷颼飀鶴樹低
百金妙藥寄章安　猶恨無人付禪慧

一心頂禮。佛隴樹下。帝封靈塔全身。天台智者。

加趺宛似安禪貌　閉塔猶同揜定房
初夜流光徹遠林　有時彈指聞深院
年年紫詔離金闕　歲歲皇華啟石門
最後開封失舊身　不知前往何方去

一心頂禮。十方世界。普生佛刹中身。天台智者。

慈心天眼應遙見　六十餘州舊結緣
既將種子播良田　須爲萌芽作甘雨

父去讒留身後葯　親離空繫醉中珠
神州佛隴願重遊　速使羣生開佛慧

一心頂禮。天台高祖。無畏論師。龍樹尊者。
一心頂禮。天台宗教。第二祖師。北齊尊者。
一心頂禮。天台適嗣。第三祖師。南岳尊者。
一心頂禮。天台結集教藏。第五祖師。章安尊者。
一心頂禮。天台教觀。第六祖師。法華尊者。
一心頂禮。天台教觀。第七祖師。天宮尊者。
一心頂禮。天台教觀。第八祖師。左谿尊者。
一心頂禮。天台記主。第九祖師。荊谿尊者。

禮已各跪燒香散華默運逆順十心運十心已想對一切三寶諸祖前行懺悔法

至心懺悔我及十方法界一切眾生自無明無始時來順有識有流結使動身口意隨貪瞋癡造七遮五逆之愆犯十重四夷之戒毀謗三乘正教平陵五種法師行四邪五邪坐無慚無愧詣三途如園觀具八苦爲莊嚴生生向邪見家生世世出空無佛世何緣今日偶得人身效雪嶺出家値天台遺教但恨昏雲久覆見網交纏千如權實法門濫稱染指十法成乘妙觀未始經心空有臨池羨魚不解歸家結網癡猿

未鏁。五塵之林裏長飛。渴鹿當陽。六欲之澤中永鶩。故使身圍法座。心繞塵緣。八音之徒震雷霆。四辯之謾陳乳色。加以謔談聖典。侮慢教文。寧思法佛全身。豈念雪山半偈。現招愚暗。來報邪癡。謗人慢法之愆。萬劫千生之障。如斯罪惡。無量無邊。對三寶披陳。向四依發露。斷相續念。捨覆藏心。願普承懺悔光明。眾罪等虛空清淨。懺悔已。一心歸命普禮。

至心勸請

一念一時咸勸請　十方刹海劫如來

普爲眾生轉法輪　莫便涅槃歸寂滅

三乘賢聖諸知識　一切慈悲住世間
但作眾生利樂緣　我皆勸請身心禮
勸請已。一心歸命普禮。
至心隨喜。
虛空法界微塵數　諸佛從初發道心
修行劫海得菩提　乃至涅槃分舍利
三乘賢聖無生業　十善凡夫有漏因
乃至低頭小善根　我皆頂戴生歡喜
隨喜已。一心歸命普禮。
至心迴向。

從初乃至於隨喜　三業修行衆善根
迴入虛空實際中　等同利樂羣生界
所修福智皆和合　所成身土悉莊嚴
最後微塵衆道場　普共衆生成正覺
迴向已。一心歸命普禮。

至心發願。

願我常隨諸佛學　微塵刹海劫修行
析骨書經等妙高　亡軀爲法周沙界
宣揚諸佛圓常教　開示衆生解脫門
雖然究竟佛菩提　不捨普賢菩薩行

舊有願文。錄之於此。

願我盡生無別念　天台妙教獨相隨
聲香浩浩罷搖情　名利汪汪休奪志
展卷研幾雲屋夜　冥心索隱雪房時
諸祖傳弘誓願深　願常冥助令開悟
發願已。一心歸命普禮。

天台智者大師齋忌禮讚文

謹按

天台智者大師忌日卽隋文帝開皇十七年十一月二十四日也

三千有門頌　宋忠肅公陳　瓘瑩中

不思議假非偏假。此假本具一切法。真空不空非但空。圓中圓滿非但中。是故四門之初門。卽是不可思議假。初門卽三三卽一。非一非三又非四。一二三四指一月。四點似別唯一空。門門一一爲法界。攝一切法皆無餘。不以妙假有門觀。誰知法界具足法。聞思修證無不妙。心能觀此體具故。若秖觀心不觀具。則於一觀分二家。一家觀門異諸說。諸說雖異觀自一。彼迷一心具諸法。墮在通別次第中。次第而生次第

斷。豈知十界本來一。三千本一亦如是。皆非世數可分別。妙境元無空假中。而亦不離空假中。空即是心假是色。非色非心名曰中。色心絕處中體現於一一法體皆具。凡夫心具即佛具。取著不圓則不具。唯一具字顯今宗。入此宗者甚希有。

上明智法師書　　宋陳　瓘

瓘頓首再拜。上啟南湖延慶堂上講主明智法師。人回伏奉書教。獲審道體安隱無惱。下懷良慰。向承寄示觀音玄義並記。且荷開發妙旨。以祛愚蔽。深佩提奬之意。感德無已。有門頌。但隨順古意過蒙采覽。仰

見法師收簡自在。來諭云。以有題之恐鈍者不領。誠如所慮。然智者以有門爲圓門之相。又謂此相四門皆妙無粗。若有門爲法界攝一切法。況復三門法相平等。無復優劣。是故若論具足佛法。則見思假即法界也。若論法性因緣。則第一義亦因緣也。故此妙門以有召之。即生死之有。是實相之有。一切法趣有。有即法界。出法界外更無可論。此即止觀有門之大旨。而前書妙假之意也。有未領者。亦當以妙假之義開曉之耳。智者解大經之語云。因滅無明。則得熾然三菩提燈。即有門也。有門即是妙假。妙假即是有門。其

或未領則於此有門不能無惑然而前病後藥無兩有也病去惑亡則有門豁矣一指二指三指不待更說然則有之一門純妙無粗具足萬善豈非三千之性乎所云此之三千性是中理不當有無有無自爾茲乃古師詮具之微言也自非深領其旨未易解此夫三千也者世間之數也若三千性則離世間矣離而復即即而復離不一不異非有非無三千而一一而三千此不可思議數即是不可思議境若觀若智俱不思議此數即是止觀故云三千性即中理此境即是此數故中理即三千性若但三千則是一切一

切法耳。一切法但有名字。何能具乎。若一切法性。則本具矣。故三千即是一切法。一切法性即是三千性也。此性不當有無。有無自爾。夫不當有無者。泯妙外之一執也。有無自爾者。開離執之一妙也。於有爲妙有。於無爲眞無。眞無則空而不空。妙有則有而不有。有無自爾。非有無也。在假則假具。在空則空具。在中則中具。無不在無不具也。然則妙假之有。豈情有乎。假不待空。泯絶無對。說有說無。皆不待絶。今乃設有待之言。讚歎妙假之說。豈免爲巧度之所訶乎。且一念心起。則有三千世間之相。國土一千。則山河大地

是也。五陰世間一千。則染淨一切色心是也。衆生世間一千。則六凡四聖假名是也。一念心起。三千性相一時起。一念心滅。三千性相一時滅。念外無一毫法可得。法外無一毫念可得。此乃本住不遷。不遷者中理圓明之體。此體如理爲念。其壽無量。非得命根。亦無連持。本無名字。而不失諸名。名其土曰極樂國。名其身曰阿彌陀。身土交參融乎一妙。故能使說法之音。不離彼土。而廣長舌相具足周徧。其具如是。是體具乎。是性具乎。是佛具乎。是衆生具乎。若有能知具彼之樂者。其有不願往生者乎。向實際之中。要在不

往而往。於方便之內。何妨去已還來。機熟緣深。定須成辨。此瓘之有得於祖意者也。瓘屏迹丹丘。老病待盡。千里相望。淨願不隔。更祈慈蔭。以師法見攝而終教之。末由會面以究竟此旨。臨風但極瞻嚮之切。瓘頓首再拜上啟。

鑰。舊讀了翁集。見有門頌一篇。莫知其旨。有二沙門來扣門。袖出有門頌眞蹟。及與明智講主論此頌二帖。讀之恍然。因問天台教觀之說。始知智者大師所說四門。一曰有門。一曰空門。一曰亦有亦空門。一曰非有非空門。其實一可貫四。四實歸一。

公之爲有門頌。蓋謂此也。近世士大夫用力不及前輩。秖如學佛。僅能涉獵楞嚴。圓覺。淨名等經。及傳燈語錄。以資談辨。若唐之梁補闕諸公。本朝楊文公。楊無爲。張無盡。及了翁輩。皆留心教觀。深入其趣。讀此頌及書。可以知其所造之實。惟公忠言大節。照映千載。身罹百謫。視生死如旦晝。平時學問自得之效。固自應爾。方在丹丘時。逆境尤多。而心地泰然。深入不二法門。公之學佛得力。豈易測哉。二沙門欲刊石以傳之。謹書諸後以歸之。妙珣了怡二沙門之名云。慶元二年中秋。四明樓鑰題。

士大夫當患難則學佛。得志則有用夏蠻夷之說蓋於佛無所得也。了翁有門頌。其於佛有所得歟。攻媿俱知之者歟。景定二年正月二十八日。天台法照爲四明學子可登。題於月桂峯下。佛祖統紀第四十九卷

明智法師。諱中立。傳載佛祖統紀。乃四明尊者第四世孫也。陳瑩中。自號了翁。又號華嚴居士。謫丹丘時。日研教觀。深有所得。作有門頌以呈明智。智可之。故復上書以論其旨。募刻者敬識

天台傳佛心印記

元傳天台宗教興教大師虎谿沙門懷則述

只一具字。彌顯今宗以性具善。他師亦知具惡緣了。他皆莫測。是知今家性具之功。功在性惡若無性惡必須破九界修惡顯佛界性善。是爲緣理斷九。非今所論故止觀所明十乘妙觀。觀於陰等十境三障四魔。一一皆成圓妙三諦。此乃發心立行之體格。豈有圓頓更過於此。初心修觀。必先內心。故於三科揀却界入。復於五陰又除前四。的取識陰爲所觀境。如去丈就尺。去尺就寸。是爲總無明心。若就總明別。卽第

六識。如伐樹得根。炙病得穴。千枝百病。自然消殞。若不入者。然後歷餘一心。例餘陰入。乃至九境待發方觀。不發不觀。莫不咸爾。方顯九界三道修惡。當體即是性惡法門。性惡融通。無法不趣。任運攝得佛界性善。修惡既即性惡。修惡無所破。性惡無所顯。是爲全惡是惡。即義方成。是則今家明即。永異諸師。以非二物相合。亦非背面相翻。直須當體全是。方名爲即。何須斷除煩惱生死。方顯佛界菩提涅槃耶。又應須了此性善惡。在諸大乘立名不同。廣畧有異。立名不同者。華嚴云。能隨染淨緣。遂分十法界。迷則十界俱染。

悟則十界俱淨。十法界離合讀之。三因具足。三字合呼。九界爲惡正因。佛界爲善正因。十字獨呼。法界合呼卽了因。十法合呼。界字獨呼卽緣因。法華云。諸法實相不出權實。諸法是同體權中善惡緣了。實相是同體實中善惡正因。九界十如卽惡緣因。佛界十如卽善緣因。三轉讀之。了正不缺。涅槃經中。闡提善人。二人俱有性善性惡。名爲善惡緣因。三因旣妙。言緣必具了正。言了必具正緣。言正必具緣了。一必具三。三卽是一。毋得守語害圓。誣罔聖意。若爾。九界三因。性染了因。性惡緣因。染惡不二。是惡正因。豈唯局修

佛界三因。性善緣因。性淨了因。善淨不二。卽善正因。此性善惡。亦名性淨性穢。或名理明理暗。或名常無常雙寂之體。如請觀音。或單明毒害。毒害卽性惡。皆一體之異名也。隨機利鈍廣畧有異者。畧則十界。廣則三千。故知善惡不出十界。十界性融互具。成百界。一界十如。則成千如。假名一千。五陰一千。國土一千。如此三千。現前一念修惡之心。本來具足。非造作而成。非相生而然。非相合而然。一念不在前。三千不在後。一念不少。三千不多。須知情可破。法不可破。執法成病。亦須破。是則善惡淨穢。是法門理體。體本明淨。

不斷纖毫。是則斷證迷悟。但約染淨而論。往人無擇法眼。情理不分。藥病不辨。纔聞空中名遮。一相不立。便作斷滅而解。假觀名照。三千宛然。定謂三千立法。若三諦俱遮。又如何立法耶。迷情須破。故用即空即假即中。達此一念修惡之心即是三千妙境。修惡既即性惡。是理具三千。而此修惡。便是妙事三千。但觀理具。俱破俱立。俱是法界。自然攝得事用三千。三千皆實。相相宛然。事理本融。非頭數法。不屬所破。寧非所顯。故曰諸佛不斷性惡。闡提不斷性善。點此一意。眾滯自消。問曰。闡提與佛。斷何等善惡。答。闡提斷修

善盡。修惡滿足。諸佛斷修惡盡。修善滿足。問。修善修惡既是妙事。乃屬所顯。何名所破。答。修善惡即性善惡。無修善惡可論。斯是斷義。故諸佛斷修惡盡。闡提斷修善盡。修善惡既即性善惡。修善惡何嘗斷。斯不斷義。斷與不斷。妙在其中。問。闡提不斷性善。修善得起。諸佛不斷性惡。還起修惡否。答。闡提不達性善。爲善所染。故修善得起。廣治諸惡。諸佛能達於惡。故於惡自在。惡不復起。廣用諸惡。化度衆生。妙用無染名惡法門。雖無染礙之相。而有性具之相。博地但理。名字初聞。觀行未顯。驗體仍迷。六根似發。初住分見。妙

覺果成。究竟明顯。是則理須親證。其相方彰。如曹公相隱。解衣方見。事可比知。如孫劉相顯。瞭然在目。又如全波爲濕。全濕爲波。波相易識。濕性難彰。如此事理。宛有三用。只一事理三千。卽空性了因。卽假性緣因。卽中性正因。三諦若不性具。卽義何由可成。非但三千卽三諦。亦乃三諦卽三千。故云。中諦者統一切法。眞諦者泯一切法。俗諦者立一切法。三千卽中。以中爲主。卽一而三。名爲本有。所觀妙境。以空假卽中。三皆屬性。中卽空假。還歸二修。三千卽空。以空爲主名全性起修。是爲因中能觀妙觀。以假中皆空。三皆

屬觀空即假中。還歸用境。三千即假。以假爲主。名爲果上解脫大用。以中空即假。三皆屬用。假即中空。還歸境觀。只一三法。各對二明。論乎三境三觀三用。不即不離。不縱不橫。即遮即照。一義同時。玄妙深絕。如三點伊。一不相混。三不相離。名大涅槃。今就能觀論乎三觀。所觀即是三諦。言三觀者。以即空故。破染礙情。一相不立。顯此三千同一性故。一切即一。方能同居一念。派之彌合故。如衆珠咸趣一珠。畢竟清淨。非斷無空。以即假故。互具互攝。諸相宛然。顯此三千。不失自體。一即一切。雖復同居一念。即之彌分故。如一

珠影入衆珠。不可思議。非賴緣假。以卽中故。顯此三千。非一非一切。非分非合。雙遮二邊。無有二相。雙照二諦。空假宛然。豈同但中不具諸法。一空一切空。三觀皆空。總空觀。一假一切假。三觀皆假。總假觀。一中一切中。三觀皆中。總中觀。是則終日破相。諸法皆成。終日立法。纖塵必盡。終日絕待。二邊熾然。是爲卽破卽立。卽立卽破。非破非立。而破而立。亦名卽遮卽照。卽照卽遮。非遮非照。而遮而照。說雖次第。行在一時。若爾。無理不立。無情不破。豈與斷無之空。賴緣之假。出二邊中。同日而語耶。故曰。唯佛與佛。乃能究盡稽

麻二乘。恆沙菩薩。並不能知斯義少分。如此三千。通依諸部。的在法華。蓋由昔經。一有兼帶之過。二有隔偏之失。今經非但純一無雜。復能開麤卽妙。題稱妙法。良在茲焉。是知用此絕待妙法爲觀體者。方譬日光。不與暗共。此乃終窮究竟極說。是爲佛祖正傳心印。佛以是傳之於迦葉。迦葉以是傳之於阿難。乃至二十四代傳之於師子比丘。師子遇難。不得其傳焉。是爲金口祖承。皆見而知之者。出付法傳。或有前加六佛。後添四祖。說偈付法。拈華微笑。唱爲教外別傳。經論無憑。人皆不許。洎漢明夜夢。佛法東流。至北齊

之間。有慧文師。因探釋論。悟一心三智。橫宗龍樹。推而上之。卽二十四祖中第十三師。文師則聞而知之。以此授之南岳。南岳克證法華三昧。獲六根淸淨。傳之於天台。天台靈嶽親承。大蘇妙悟。持因靜發。證不由他。故用法華妙旨。結成三千絶待妙觀。傳之於章安。章安結集法藏。傳之於二威。威傳左溪。左溪傳之於荆溪。荆溪廣作傳記。輔翼大義。昭如日星。復推而下之。皆見而知之者。一家教觀。光被四海。始則安史作難。中因會昌廢除。後因五代兵火。教藏滅絶。幾至不傳。螺溪訪失舊聞。網羅天下。錢王遣使高麗日本

教觀復還再行江浙傳之於四明荆溪未記者記之四三昧難行者悉行之中興此道如大明在天不可掩也此亦聞而知之者故翰林梁敬之謂之抗折百家超過諸說員外柳子厚謂之去聖愈遠異端並起唯天台大師爲得其說二賢者豈虛美而諂附之耶諸宗既不知性具惡法若論九界唯云性起縱有說云圓家以性具爲宗者只知性具善也不知性具惡故雖云煩惱即菩提生死即涅槃鼠啣鳥空有言無旨必須翻九界修惡證佛界性善以至直指人心見性成佛即心是佛等乃指眞心成佛非指妄心故有

人云。卽心是佛。眞心耶。妄心耶。答。眞心也。又有人云。修證卽不無。染汙卽不得。此乃獨標清淨法身。以爲教外別傳之宗。揀云。報化非眞佛。亦非說法者。然大功大用。非無報化。若解通報化。則滯染汙。緣非護念。不能頓見法身。是皆不出但中之義。尙未能知佛界但中性具三身。豈能知九界三身耶。以善惡言之。偏屬性善。十界言之。偏屬佛界。眞妄言之。偏屬於眞。九識言之。偏屬眞常淨識。四教言之。偏屬別教。陰等十境言之。屬菩薩境。未離三障四魔。何名圓頓心印。故知諸師言卽。指眞卽眞。非指妄卽眞。是則合云。菩提

即菩提涅槃即涅槃也。既非即陰而示。又無修發之相。偏指佛界眞心。一破一立。若非別教緣理斷九。推與何耶。又復不了性惡。即佛性異名。煩惱心。生死色皆無佛性。煩惱心無佛性。故相宗謂定性二乘。極惡闡提不成佛。生死色無佛性。故彼性宗謂牆壁瓦礫不成佛。須破九界煩惱生死修惡。顯佛界性善佛性故。但知果地融通。不了因心本具。若爾非但無情無性。有情亦無。何者。須約眞如心說唯心。則成遮那有佛性。眞常色說唯色。則成寂光有佛性。何關有情煩惱心。無情生死色耶。具如金錍中說。問。有人云。南嶽

天台令依三諦之理。修三止三觀。教義雖是圓妙。然其趣入門戶次第。亦只是高僧所修四禪八定。諸禪行相。唯達磨所傳。頓同佛體。今此所明何相反耶。答。良由他人見今家立第六識爲所觀陰境。乃謂權教所詮。觀第九識方同佛體。如斯指斥謬之甚矣。前雖已辨。今更評之。若論境者。唯尙近要。卽以第六識心。以爲所觀之境。知妙三識。未嘗暫離一見一思。雖唯一識。未嘗不以三識爲觀。未嘗不以三識爲境。若直以此心。緣於佛界實相理者。如用蒲絲懸山。徒增分別。絕念無由。何者。此第六識。旣是見思熏起。能起忻

厭分別。作善惡因。卽是修惡體。此修惡卽是性惡。是爲能觀觀法。復是所顯法門。故荆溪云。忽都未聞性惡之名。安能信有性德之行。以由修惡卽性惡故。三觀十乘無惑可破。無理可顯。方名無作妙行。乃至果上普現色身。垂形九界。遊戲六道。全性惡起。得名無謀而應。若也翻惡爲善。斷惡證善。因中行成有作。果上作意神通。何異外道。如此稱爲頓同佛體。乃認魚目作明珠。指山雞爲鸞鳳。雖三尺童子亦知其謬。若以性惡對乎性善。約十界次第迭論者。六界爲惡。二乘爲善。八界爲惡。菩薩爲善。九界爲惡。佛界爲善。此

之九一。乃是惡之際善之極。故今所辯。蓋就極論圓人性具善惡故。如君子不器。善惡俱能。體用不二。別人不具性惡故。如淳善人不能造惡。爲無明所牽方能造惡也。釋論云。婬欲卽是道。癡恚亦復然。如是三法中。具一切佛法。婬欲癡恚修惡也。具一切佛法。卽性惡也。又經曰。彈指散華。低頭合掌。皆成佛道。彈指等修善也。皆成佛道者。卽性善也。夫如是。莫不咸使法界有情。復此本有自性而已矣。故得山林之下。草澤之士。精究佛乘。弘宣聖化。或於師門。耳提面命。見而知之。或於經疏。研幾索隱。聞而知之。見聞之間。兩

心相照。玄領默契名之爲傳。我心本具。不從他得。名爲不傳。心雖本具。點示方知。是爲傳此不傳之妙。如印印心。是名心印。知此者名妙解。行此者名妙行。證此者名妙果。如此則能事畢矣。如上所論。且在自行。未涉化他。何者。迦葉於譬說中。一聞卽悟。不假修持。具領五時施化。故曰說法。據此故施開自在。遂蒙如來述成授記。故知迦葉傳此心印的在法華。聞譬者妙解也。悟入者妙果也。故曰今法王大寶。自然而至。迦葉旣爾。餘可例然。金口旣然。今師亦爾。北齊一披其文。朗然大悟。南岳九旬乃證。天台二七方克。故知

從聞而思。思修而證。根性不同。證有遲速。若論化他名爲付託。亦曰囑累。仍有通別。通該四衆。別在迦葉如勸持讀誦。囑累流通。乃至餘深法中。示教利喜。聲聞則具有八千。菩薩則無量無數。別則唯在迦葉。付囑不局一處。故涅槃中雖不在會。欲令四衆咸知。敬信有在。乃曰。我今所有無上正法。以付摩訶迦葉。又法傳云。化緣將畢。垂當滅度。告大弟子摩訶迦葉。如我今者。將般涅槃。以此深法。用囑累汝。汝當於後。敬順我意。廣宣流布。無令斷絕。若爾。經必有文。不盡度耳。所以獨付迦葉者。有三意故。一者如來緣謝。迦葉

緣興。二者迦葉苦行。能令佛法久住。三者附於小果。化導易行。例如淨明德佛。付囑一切衆生喜見菩薩廣令流布是也。蓋由緣不在彼。是以付託於斯。豈傳佛心印。獨在迦葉。餘皆不了耶。世人昧此。欺罔聖賢。妄生戲論。未能知此自行化他的傳之旨也。嗚呼。是爲一家古今絕唱佛祖正傳。但白雪陽春。唱高和寡耳。則。幸逢嘉運。不辭鄙陋。輒憑紙墨。以廣見聞。效法華若田若里。涅槃若樹若石。或生謗毀。庶幾强毒。如獸渡河。豈敢顧於濡尾者也。

天台傳佛心印記

天台傳佛心印記註序

夫法身充滿於法界。般若朗照於性天。解脫蕭然於累表。大用普應於羣機。爲如來之果德。爲九界之因依。其所由來舊矣。眞諦者泯一切法。俗諦者立一切法。中諦者統一切法。爲天然之性德。爲法界之眞歸。其所由來亦舊矣。見思阻乎空寂。塵沙障乎化道。無明翳乎法性。爲三身之覆障。爲三德之糾纏。其所由來亦舊矣。空觀者破見思惑。假觀者破塵沙惑。中觀者破無明惑。斷煩惱生死之聖藥。成菩提涅槃之眞因。其所由來亦舊矣。煩惱生死斷。則解脫大用成。解

脫大用成。則般若智照朗。般若智照朗。則法身性德顯。其所由來亦舊矣。是則三觀者。爲傳佛心印之眞宗。祖祖相承之大法。凡有志於佛道者。是不可不明。又不可不修也。第觀由達境而修。境由開解而發。境有生焉佛焉善焉惡焉修焉性焉離焉即焉。苟不原乎性具。則即義何由可明。是故作傳佛心印者。廣引佛祖誠言。以明性具宗旨。庶令從事斯道者。了眾生修惡之地。本全性以起修。雖昏盲倒惑之鄉。亦全修而在性。是則生佛因果。悉由悟迷。悟迷無因。本乎心性。迷之則道修曠劫。猶曝腮於龍門。悟之則稗販屠

沽。亦高超於上乘。然而見道雖齊於諸佛。結習猶紆於下凡。所當全性以起修。妙達全修而在性。全性以起修。則修無別修。全修而在性。則性無別性。此則終日在性。念念達性以成修。終日起修。心心了修而在性。不妨建立水月道場。廣作空花佛事。修行如幻三昧。回向鏡像如來。具菩薩之威儀。成比丘之細行。立文殊之智種。圓普賢之行門。能具乎此。則學道事畢。此傳佛心印記之所以作也。或有厲聲動色而言曰。吾宗教外別傳不立文字者也。夥言修性。亦奚以爲。余始聞之。則唯唯而退。末則屏氣徐進曰。余聞初祖

曰。吾有楞伽四卷。可以印心。五六葉又尚般若。當時爲君已聊通一線。請事斯語。無爲侈言而空腹高心也。又曰。吾宗直指人心見性成佛者也。夥言進修。亦奚以爲。余亦退步屏氣徐而謂曰。何名直指。何名人心。何名見性。何名成佛。又君所成佛。性乎相乎。若見性佛。則未有莊嚴。古人修慧不修福。尚云羅漢應供薄。矧俱未修。無爲侈言而空腹高心也。君於日用見色聞聲。果能不緣塵以起分別。或塵勞暫息而未永斷煩惱。則見思猶阻乎空寂。而空觀宜修。無爲侈言而空腹高心也。君於化道。能知病識藥。應病與藥。合

得服行。先以神通駭動。後以智辨宣揚乎。苟未能此。則塵沙障乎化導。而假觀宜修。無爲侈言而空腹高心也。君於法性。能空有雙遮。中道亦忘。契祕藏而高踞寂場。證報應而三身圓現乎。苟未能此。則無明翳乎法性。而中觀宜修。無爲侈言而空腹高心也。或者聞之。理窮語息。合十槃談。唯唯而退。因錄其言而併爲之序。

大明天啟七年歲次丁卯僧自恣後二日傳持天台教觀比丘傳燈述於楞嚴壇之不瞬堂

重刊傳佛心印記註引

爰自佛法東被震旦諸賢盛爲宣揚據經依論立宗非一而的傳佛祖心印紹隆大法正統者惟吾天台一宗耳第時運下衰哲人長往禪宗華嚴之徒橫議於外異端曲見之士蔓延於內正傳心印遂晦而不明賴有元初虎溪興教大師者出深悟圓宗力守祖業著書數千言命爲天台傳佛心印記焉而其爲書也揭性惡之談點理毒之致甄卽離於毫芒辨圓別於隱微明他宗異端之似是而非顯天台圓家之獨得眞傳可謂巨夜之大明燈也吾妙立大和尙嘗中

興此道。而深知他宗異端爲害之甚。故每講此書以授學人。於是此書盛行。而註解間出。然或醜陋芿瑣。或訛謬乖違。無得作者本旨者。余頃於大藏中得無盡大師所著註而讀之。則消釋詳悉。理致深切。大發作者意。但有一二不穩者。乃全璧之微瑕耳。豈妨爲重寶哉。於是乎俾諸劂生梓而流通云。時

元祿丁丑冬十月天台山東溪沙門亮潤大雲謹識

天台傳佛心印記註卷上

幽溪沙門　傳燈　註
楞嚴比丘　靈耀　較

○初題目

天台傳佛心印記

此之記題乃用三別以揀三通謂通記別記通印別印通傳別傳也通別記者如四明光明拾遺等栢庭仁王神寶等皆稱爲記故通光明拾遺非仁王神寶等故別今以心印之別冠於此通之上乃顯此記別從心印以受稱也通別印者如小乘無

常無我寂滅。大乘一實相。皆稱爲印。故通。大乘一印非小乘三印等。故別。今以佛心之別。冠於此通之上。乃顯此印從一心實相爲印受稱也。通別傳者。如達摩賢首等。故別。今以天台之別。冠於此通之上。乃顯此傳別從天台而受稱焉。故云天台傳佛心印記。天台佛心之旨。其義云何。佛雖無心。而無不心。乃以三智爲心也。須知今家言佛心者。非夐指眞心爲佛心。乃指現前介爾一念妄心當體卽是佛心。以一念具足百界千如。卽空假中故。又復應知。今家云直指妄心是佛心者。乃對乎佛界

之眞通說九界爲妄別而言之應云直指地獄心是佛心乃至天心是佛心聲聞心是佛心乃至菩薩心是佛心又復此順題中云佛心故從對待顯妙云一切心是佛心若絕待顯妙應云直指地獄心是地獄心乃至天心是天心聲聞心是聲聞心乃至菩薩心是菩薩心又復此亦順題中云心印故捨別從總云一切心是一切心若從別者應云直指地獄色是佛色地獄色是地獄色乃至菩薩色是佛色菩薩色是菩薩色受想行識根塵識三莫不如是蓋修惡即是性惡性惡融通無法不趣

任運攝得佛界性善故也若爾題中何得偏稱心印以妙玄云佛法太高衆生太廣初心爲難心佛及衆生是三無差別觀心則易今順妙玄去難就易故以心印爲題以三無差別故任運攝得佛及衆生色心依正等佛以此心印定一切諸法相相皆實煩惱卽菩提生死卽涅槃傳之於迦葉迦葉一十三傳至於龍樹龍樹一十七傳至於四明法智此天台傳佛心印之迹也具如記中所出或曰天台賢首立宗雖別佛之心印義乃攸同若其異者則不得云佛之心印果一無二耳由傳者所得

不同。故法華聲聞未蒙開顯之先。孰不自謂與菩薩同入法性。豈聲聞所入同菩薩所入。蓋從自計未入謂入爾。如他宗奠以眞心爲佛心。今家則直以妄心爲佛心。此其所以不同也。既一不同。則彼反加謬斥。疑悞後學。而是彼非此。又豈容莫不辨哉。故知今之所記。爲樹圓宗。匪關人我。永嘉云。圓頓教。弗人情。有疑不決。直須爭。此天台傳佛心印記之所以作也。

○二述人

虎溪沙門懷則述

述者記其所聞。述天台受授之道。謙而不敢稱作也。師得法於雲夢允師。爲南屏八代之的裔。四明九世之玄孫。嘗撰淨土境觀及此記。最爲精確。竝入大藏。其氏族等未詳。更俟檢討。

○三正文三㊀一明傳佛心印之本二㊁一明諦觀性體二㊂一直標性具以明理本二㊃一略援祖誥以立心印之體

只一具字。彌顯今宗。以性具善。他師亦知。具惡緣了。他皆莫測。

此之六句共二十四字。語本出四明尊者觀音玄

義記中玄義乃天台大師釋法華經普門品題未入經文先立五重玄義以釋品題用十義以通其意十義者一人法二慈悲三福慧四眞應五藥珠六冥顯七權實八本迹九緣了十智斷至第九簡緣了中大師設問云緣了既有性德善亦有性德惡否自答云具此一具字乃吾大師掀翻如來藏海湧出摩尼寶珠得之者不惟喜雨寶穰穰亦以見體圓瑩徹故法智大師一見乎此卽稱揚讚美對衆宣弘而曰只一具字彌顯今宗以性具善他師亦知具惡緣了他皆莫測而我虎溪大師深悟

此宗傳佩心印欲以此道轉以悟人筆述此記以弘頓教是以開宗明義即拈出此章以爲心印之體而曰只一具字彌顯今宗等可謂善乎記述者也言今宗者天台圓宗也有二一對古言今二對他言今古者天台之先光宅等諸家也他者天台已後賢首慈恩等諸家也自佛法東流震旦諸家判教立宗或是西來聖賢或是此方英哲孰不謂被犀堅之鎧握龍泉之劍而獨振寰中若求其有教以爲之說離暗證之譏有觀以爲之行無循文之失捨天台則難能故以圓宗而自許非自譽也

深有所以也。所以者何。所謂只一具字。若不論具。則全無所以。烏足以稱圓。又與夫藏通別之有教觀者何以異乎。是故今家稱圓。功在性具。教得此故圓頓。觀得此故無作。故曰彌顯。是以宗其教而爲之說者。說而無說。依其觀而爲之行者。行而無行。無說而說。是爲眞說。行而無行。是爲妙行。自行化他。能事畢矣。得不謂天台之道大有功於如來滅度之後者乎。或曰若天台以性具稱圓者。如他宗誰不云圓。家以性具爲宗耶。若然。又何獨貴於天台。故釋之云。誠如所言。他師果亦云圓。家以性

具爲宗也。然不知他家云性具者。只知性具善也。特天台之少分耳。蓋天台之言具者。有性善焉。性惡焉。於善惡中各有正與緣了。故法華云諸法實相。諸法卽十法界也。佛界十如。是性善緣了。九界十如。是性惡緣了。實相是性善性惡正因。如此十界善惡。不論凡聖。現前一念之心。法爾具足。他宗諸師何嘗道及。故云莫測。以不測故。故聞之者以謂惡駭天下。狂而不信。此齊東野人也。烏足以語道哉。㊀二略釋性具以顯圓頓之教六㊇一通顯圓頓

是知今家性具之功功在性惡。若無性惡。必須破九界修惡。顯佛界性善。是爲緣理斷九。非今所論。

他宗既莫測具惡緣了。故雖知具善。不得稱圓。反顯今家性具之功功在性惡。故得云只一具字彌顯今宗也。夫何故。以若無性惡。必須破九界修惡。顯佛界性善。不足以稱圓矣。是以今家所明性具三因。善惡正因是一性。善惡緣了屬二修。二雖修成。元是本具。一雖性具。全體起修。故九法界起修惡時。是全性惡起。修既性起。則全修在性。性惡融通。任運攝得佛界。而此修惡。卽是妙事。正屬所顯。

豈屬所破。故不須緣理以斷九也。若不論乎性惡者。則九界修惡。非從性起。非性之惡。定須破斷。離邊之中。必須別緣。正是他家歷別之義。故曰非今所論。㊊二正引教部

故止觀所明十乘妙觀。觀於陰等十境。三障四魔。一一皆成圓妙三諦。此乃發心立行之體格。豈有圓頓更過於此。

此引今家性具成功教部而證成也。止觀者。摩訶止觀也。十乘妙觀者。一觀不思議境。二眞正發菩提心。三善巧安心止觀。乃至第十離法愛。此能觀

之觀也。陰等十境者。陰入煩惱病患業相魔事禪定諸見上慢二乘菩薩。此所觀之境也。三障四魔者。三障卽陰入病患二境屬報障。煩惱諸見上慢三境屬煩惱障。業相魔事禪定二乘菩薩五境屬業障。四魔卽陰入業相禪定二乘菩薩五境屬陰魔。煩惱諸見上慢三境屬煩惱魔。病患境屬死魔。魔事境屬天魔也。此十境三障四魔。卽九界修惡。何者。陰等八境。卽六凡法界。二乘一境。卽聲聞辟支二法界。菩薩一境。卽菩薩法界。言一一皆成圓妙三諦者。正由今家有性惡之功。故不破九界修

惡。直以十乘能觀妙觀。體達所觀十境三障四魔九界修惡。當體卽是性惡。性惡融通。無法不趣。任運攝得佛界性善。故陰等十境一一皆成圓妙三諦。蓋性善惡正因。卽中道第一義諦。性善惡了因。卽眞諦。性善惡緣因。卽俗諦。此三因三諦。舉一卽三故圓。言三卽一故妙。圓家行人。凡發心立行。莫不以此爲大體。莫不以此爲綱格。故曰此乃發心立行之體格。夫以此而爲體格。則三障四魔。無有遣法。圓妙三諦。當體圓成。故曰豈有圓頓更過於此。嗚呼。天台妙教成功之若是圓且頓也。而云只

一具字彌顯今宗。信不誣矣。㊊三的觀心要二㊀

一總無明心

初心修觀。必先內心。故於三科揀卻界入。復於五陰又除前四。的取識陰爲所觀境。如去丈就尺。去尺就寸。是爲總無明心。

此以易觀而釋或者之妨也。前明十乘妙觀觀於陰等十境。須知一是現前所觀之境。九是未得入位未來所發宿習之境。故今但以三科而釋。或曰。止觀明所觀之境。既有陰入界三。何得只以現前一念識心爲所觀耶。故釋之云必先內心也。蓋陰

入界三。多是生法。生法太廣。初心爲難。三無差別。觀心則易。故於三科唯取陰境。陰境有五。仍復爲寬。復於五陰又除前四。的取識陰爲所觀境。喻如去丈就尺去尺就寸。以此識陰近而復要。最爲易觀。卽衆生日用根塵相對一念心也。言是爲總無明心者。六七八識。皆屬無明。麤細雖殊。不出一念。故此一念得稱爲總。故此八識觀前前者。必具後後。觀後後者。不具前前。如人觀波必觀於水。若觀靜水必不觀波也。㊀二就總明別

若就總明別。卽第六識。如伐樹得根。灸病得穴。干枝

百病自然消殞

言就總明別即第六識者以七八兩識雖在其中據現前麤淺易見則第六者偏當其稱苟行人用微妙觀以此而爲所觀則不久任運轉八識以成四智故云如伐樹得根灸病得穴千枝百病自然消殞何以故蓋此一念是爲總無明心雖觀一識未嘗不以三識爲觀未嘗不以三識爲境故不惟祇破見思而塵沙無明隨其功著任運皆破此言的取識陰爲所觀境成功之妙如此㊊四例餘一心

若不入者。然後歷餘一心。例餘陰入。乃至九境待發方觀。不發不觀。莫不咸爾。

若於此六識境不得入者。當知此法非是便宜。應須改轍以從善道。故曰然後歷餘一心例餘陰入。餘一心者。受想行三陰也。例餘陰入者。色陰及十二入也。乃至九境待發方觀不發不觀者。前一境其猶禮樂。後九境其猶征伐。禮樂施之於太平。故陰入境不待發而先觀。征伐行之於離亂。故後九境必待起不得已而後觀也。須知此十境者。非唯識陰是總無明心。而餘一心乃至九境悉可稱總。

若能隨其所行所發。用微妙觀而觀之。一一皆如伐樹得根。炙病得穴。千枝百病自然消殞。故曰莫不咸爾。㊊五結成功能

方顯九界修惡當體即是性惡法門。性惡融通。無法不趣。任運攝得佛界性善。修惡既即性惡。修惡無所破。性惡無所顯。是爲全惡是惡。即義方成。

九界三道修惡。即止觀所明陰等十境三障四魔也。性惡即止觀所成圓妙三諦也。言修惡是性惡法門者。此九界三道修惡。元是全性惡三德而起。修從性起。則全修在性。修既在性。苟外此而求。是

猶撥波取水。烏可得乎。是故止觀直以十乘妙觀觀於陰等諸境。皆成圓妙三諦。而此三諦既由觀陰而成。豈非修惡當體即是性惡之法門乎。或曰。天台明性。既曰有二。今修惡雖即性惡。奈性善乎。故答云性惡融通無法不趣等也。言融通者。性善性惡。其猶水乳。乳固本來成。水亦非今有。是故行者惟當務即修惡而成性惡。弗患性善之不成也。

㈥六即異諸師

是則今家明即。永異諸師。以非二物相合。亦非背面相翻。直須當體全是方名爲即。何須斷除煩惱生死。

方顯佛界菩提涅槃耶。

他之明義。有曰修可破而性可顯者。蓋昧夫修卽性而性卽修。定有能覆之惡故也。今修惡旣卽性惡。故無破顯。以無破顯故。是爲全惡是惡。而卽義方成也。惟以是爲卽。是故今家永異諸師明卽。如二物相合。背面相翻矣。言二物相合者。如爾雅訓卽云。卽者合也。諸師雖有卽名。旣不知修性相卽。正如爾雅所訓。借非二物相合。亦難逃乎背面相翻矣。以是義故。生死非涅槃。煩惱非菩提。所有煩惱生死定須破除。菩提涅槃方得證顯。是爲破邊

立中。非今所尚。㊄二略引契經以會差別二㊆一

雙標

又應須了此性善惡。在諸大乘。立名不同。廣略有異。

今家之言性善惡。一稟契經。非師心自立。但諸經

立名不同。廣略有異。㊆二各釋二㊇一立名不同

四㊈一華嚴二㊉一牒指經文

初立名不同者。華嚴云。能隨染淨緣。遂分十法界。

㊉二結成三因

迷則十界俱染。悟則十界俱淨。十法界離合讀之。三

因具足。三字合呼。九界爲惡正因。佛界爲善正因。十

字獨呼。法界合呼。卽了因。十法合呼。界字獨呼。卽緣因。

華嚴云云者。能隨。卽眞如不變隨緣也。能隨眞如。卽善惡正因。所隨染淨緣。卽善惡緣了。隨染緣則成九界緣了。隨淨緣則成佛界緣了。須知染淨初無定體。昇沈悉由迷悟。方其眞如之迷而染也。不惟本具九界成迷。佛界亦隨之俱迷。方其眞如之悟而淨也。不惟本具佛界成悟。九界亦隨之俱悟。良由染淨雖似異緣。十界本乎一性。緣有隱顯。性無卽離。故迷則俱染。悟則俱淨。或問善惡何因十

界而分。三因又依何義而立。故曰十法界離合讀之三因具足。離合之言。本乎妙玄。彼云皆稱法界。其意有三。十數皆依法界。法界外更無復法。能所合稱。故言十法界。此十字獨呼。法界合呼。卽了因之意也。二此十種法分齊不同。因果隔別。凡聖有異。故加之以界。此十法合呼。界字獨呼。卽緣因之意也。三此十皆卽法界攝一切法。一切法趣地獄。是趣不過當體卽理。更無所依。故名法界。乃至佛法界亦復如是。此三字合呼。卽正因之意也。又曰。若十數依法界者。能依從所依。卽入空界也。十界

界隔者。卽假界也。十數皆依法界。卽中界也。欲令易解。如此分別。得意爲言。空卽假中。無一二三。而一二三。而如前云云。㊁二法華二㊂一牒指經文

法華云。諸法實相。不出權實。

㊂二結成三因

諸法是同體權中善惡緣了。實相是同體實中善惡正因。九界十如卽惡緣因。佛界十如卽善緣因。三轉讀之。了正不缺。

法華諸法實相。不出權實。權實不出十界。有橫豎二論。一往豎論。則佛界爲實。九界爲權。互具言之。

九界中互具佛界爲實。佛界中互具九界爲權。大師云。細論各具權實。此之謂也。橫論者。十界各具三因。正因屬實。緣了屬權。全正因以爲緣了。卽實而權。全緣了而爲正因。卽權而實。蓋十界同居一性。權實豈分燕越。諸法是同體權中善惡緣了等。此約諸法屬權。實相屬實而言之。然離諸法別無實相。何權非實。離實相別無諸法。何實非權。權實相卽。其妙盡於是矣。言九界十如卽惡緣因至三轉讀之了正不缺者。此玄義釋衆生法之文也。先引經云。所謂諸法有如是相。如是性。如是體。如是

力。如是作。如是因。如是緣。如是果。如是報。如是本末究竟等。天台師云。依義讀文。凡有三轉。一云是相如是性如。乃至是報如。二云如是相。如是性。乃至如是報。三云相如是。性如是。乃至報如是。若皆稱如者。如名不異。卽空義也。若作如是相如是性者。點空性相。名字施設。邐迤不同。卽假義也。若作相如是性如是者。如於中道實相之是。卽中義也。分別令易解故。明空假中。得意爲言。空卽假中。約如明空。一空一切空。點如明假。一假一切假。就是論中。一中一切中。非一二三。而一二三。不縱不橫。

名爲實相。惟佛與佛。究竟此法。是十法攝一切法。若依義便。作三意分別。若依讀便。當依偈文云如是大果報種種性相義云云。然十界離合三轉讀文。此南岳天台師資相承。文外巧思。是皆遊心實相。非關義學。譬如庖丁解牛。進乎技矣。目中無全牛者也。㊀己三涅槃二㊀庚一略指經義

涅槃經中。闡提善人。二人俱有性善性惡。名爲善惡緣因。

此所引文。言義俱略。若具足者。應引涅槃經三十二云。或有佛性闡提人有善根人無。或有佛性善

根人有闡提人無復有佛性二人俱有復有佛性二人俱無初二句言修染了因佛性修惡緣因佛性也蓋佛斷修染修惡盡修淨修善滿足故此修染修惡佛性佛善根人無也次二句言修淨了因修善緣因佛性也蓋闡提人斷修淨修善盡修染修惡滿足故此佛性闡提人無也三二兩句言性善性惡正因佛性也蓋佛雖斷修染修惡盡而性染性惡不斷闡提雖斷修淨修善盡而性淨性善不斷惟佛不斷性染性惡故至果地於惡自在廣用性惡法門化度眾生闡提不斷性淨性善後時

還起修淨修善。對治修染修惡。故涅槃後分言闡提成佛。蓋本乎此也。四二兩句。言復有佛性二人俱無。此言不退性也。㊉二結成三因二㊉一正結三因既妙。言緣必具了正。言了必具正緣。言正必具緣了。一必具三。三卽是一。毋得守語害圓。誣罔聖意。

㊉二融通

若爾九界三因。性染了因。性惡緣因。染惡不二是惡正因。豈惟局修佛界三因。性善緣因。性淨了因。善淨不二卽善正因。

今人獨知觀眞常淨識修佛界正因。謂之偏觀淸

淨眞如者。正由不知具九界三因也。今家既揭諸大乘明文而示之。則十界三因俱可修。第隨其境之現前者觀之修之還之復之。不必棄波而求水。捨空以求空。故又以若爾豈惟字論之斥之。使其歸於圓宗也。而言局修佛界三因者。亦與之之辭。若復奪之。今人第知修佛界了因。以其惟宗於一空而已。豈惟不修中道正因。卽俗諦緣因亦不知修。以其多棄事而尚理故也。㊀四從指二㊁一泛指諸經

此性善惡。亦名性淨性穢。或名理明理暗。或名常無

常雙寂之體。

㊉二引請觀音

如請觀音。或單名毒害。毒害卽性惡。皆一體之異名也。

請觀音或單名毒害等者。此所引文。言義俱略。若具引天台大師解釋請觀音菩薩消伏毒害陀羅尼經云。此經從人法以標名。人是至慈之大號。法是至聖之神呪。人有二義。一通二別。別是觀音之勝名。通是菩薩之嘉號。別又二義。一能二所。請字是標能感之羣機。觀世音三字是標能應之聖主。

法有二義。一用二體。消伏毒害明其力用。陀羅尼明其正體。體有二義。此間名爲能遮能持。持於三義。遮於二邊。用卽爲三。一事二行三理。事者。虎狼刀劍等也。行者。五住煩惱也。理者。法界無閡。無染而染。卽理性之毒也。故言從人法以標名焉。孤山法師闡義鈔云法界無閡者。三諦一心名爲法界。生佛互融。一一咸徧。故云無閡。無染而染者。淨名疏云。中道自性清淨心。不爲煩惱所染。本非縛脫。不染而染。難可了知。卽是衆生迷眞性解脫。起六十二見。考彼言義。允合今文。若消今文。應云法性

之與無明。偏造諸法。卽無染而染。全理性成毒。名理性毒。由理毒故。卽有行毒事毒也。今觀諸法惟心。染體悉淨。卽神呪治理性之毒。卽下經文皆入如實之際也。然孤山之釋。雖闡猶隱。終於毒害卽性惡之義不彰。不如引大師釋後文正釋消伏毒害陀羅尼云。消名消除。伏名調伏。故經言消除三障無諸惡。五眼具足成菩提。但除其病。不除其法。譬如蛇虺有毒。但消除其螫蠆。令不侵人。不可殞命也。伏者。調善令堪乘馭。伏三障之毒。爲入道之門。隨應得度而度脫之。故不須斷之。亦下文不斷

而斷斷而不斷之明證也。㊊二廣略有異四㊄一

指廣略之數

隨機利鈍。廣略有異者。略則十界。廣則三千。

略則十界。文出華嚴。能隨染淨緣遂分十法界。廣則三千。則義歸法華諸法實相。或問。華嚴半偈。反謂之略。法華四言。反謂之廣。何也。答曰。華嚴雖半偈。而但名十界。法華雖四言。而義攝十如。天台大師則合廣略而充擴之。以爲百界千如三千性相之旨。則華嚴法界之旨。法華實相之宗。其義方盡。卽如來果證眾生理體因果修性之體。亦斯盡也。

充擴之義。具在下文。㊀二明廣略之體

故知善惡不出十界。十界性融互具成百界。界十如則成千如。假名一千。五陰一千。國土一千。

善惡不出十界之旨。下文自明。今且明二經合轍之義。以明性具三千文。先約華嚴。融十界爲百界。故曰十界性融互具成百法界。次約法華。融十如爲千如。故曰界十如則成千如。又次約仁王三法。融百界千如爲三千。故曰假名一千五陰一千國土一千。又大智度論釋百八三昧中。至釋能照一切世間三昧。云得是三昧故能照三種世間。謂衆

生世間住處世間五陰世間。四明大師云。故一家用義。彼論之三世。演法華十如。妙談三千。固非常情之所企及。㊁三結一心之要

如此三千。現前一念修惡之心。本來具足。一念修惡具足三千者。但約根塵相對一念心起。必屬一界。界互具成百界三千。若論法體。實不啻於此也。或者難曰。今智者準秦譯之本。具明十如。故可論乎三千。若西晉所譯名正法華經。但列乎六如。則三千之義安在。答曰。今論性具。但明理體。數之多少。不必計之。即準六如而謂之性具一千

八百。有何不可。況如義雖譯者而有增減。而華嚴界義終無所虧。且晉譯之本。義有未盡。隨譯人情。安可準信。世弘秦譯。表表若人。晉譯微晦不傳。豈無故哉云云。㊀四彰微妙融通

非造作而成。非相生而然。非相合而然。一念不在前。三千不在後。一念不少。三千不多。

是無作妙境。故非造作。法法本具。故非相生。相相宛然。故非相合。三千卽一念。故一念不在前。一念卽三千。故三千不在後。一念具三千。故一念不少。三千在一念。故三千不多。㊁二明諦觀相貌六㊂

一明立諦正觀所以十二㊦一明破情不破法須知情可破法不可破執法成病亦須破此是釋疑之辭亦是顯妙之談或疑曰若修惡即性惡者何須立三觀以破三惑答曰觀破惑者破情而不破法也情即迷情迷即三惑此之迷情其來久矣始自根本無明終至等覺後心蓋理體本妙情執爲麤故破惑者但破三千之情不破三千之法今家不順迷情但顯本具法法皆妙相相皆實故題稱妙法而經曰實相良有以也釋疑顯妙其在是矣然有執藥成病者三觀修之不得其方

反翻成三惑。更須用乎善巧方便而破之。非此中意。今云執法成病者。執修惡即性惡。而廣行修惡。止觀所謂無禁捉蛇是也。如是修惡。正須破之。㊦

二明理體不可斷

是則善惡淨穢。是法門理體。體本明淨。不斷纖毫。

承上文言情可破而法不可破。豈非善惡淨穢是法門理體。其體本來明淨。成佛之時。不斷纖毫。㊦

三約染淨明迷悟

是則斷證迷悟。但約染淨而論。

或疑體既明淨不斷纖毫。云何經中又有斷證迷

悟之說。是故釋云是則斷證迷悟但約染淨而論。華嚴所謂能隨染淨緣遂分十法界是也。隨染緣爲染緣所染。卽爲九界。隨淨緣爲淨緣所淨。卽爲佛法界。㈠四破古無擇法眼

往人無擇法眼。情理不分。藥病不辨。纔聞空中名遮一相不立。便作斷滅而解。假觀名照。三千宛然。定謂三、立法。若三諦但遮。又如何立法耶。

情卽迷情。理卽本體。迷情爲病。應以法藥而破之。佛祖設藥。內依理而立。依三諦境立三觀智。是也。亦外依病而施。依三種惑立三觀智。是也。是則藥

之與病。雖有權移。性之理體。毫無加損。往人不解此意。聞天台三觀空遮乎有。中遮乎邊。便作斷滅而解。假照乎有。定謂三千立法。此乃迷名而不知義也。今反問之。三觀各分遮照。爾作此解。假使複疎顯妙中有遮則三諦俱遮之旨。則不惟俗諦俱遮。即空中亦復俱遮。又如何立法。若例立照則三諦俱照。則不惟俗與二邊俱照。即眞諦亦照。又如何斷滅耶。㊀五明破迷故用觀

迷情須破。故用即空即假即中。達此一念修惡之心即是三千妙境。

承上章情可破法不可破。法不可破。故體本明淨。不斷纖毫。其如迷情難消。故宜用卽空假中三觀破之。雖曰破之。實無他法可破。祇以三觀達此一念根塵對起之心卽是三千妙境。則三諦三觀修之與性自然成矣。㊀六明情破故法顯

修惡旣卽性惡。是理具三千。而此修惡便是妙事三千。

若修惡定是惡。則善妙而惡麤。定須翻破。今修惡旣卽性惡。是則修惡是理具三千。卽法身般若解脫三德祕藏。當體圓成。而此修惡豈不便是妙事

三千。故大師明衆生理卽佛云。此是圓智圓覺諸法。遍一切處。無不明了。此言性惡卽是法身也。又云雖五無間皆解脫相。此言修惡卽是解脫也。又云雖昏盲倒惑其理存焉。此言修染卽是般若也。故云便是妙事三千。㊀七明觀理能攝事

但觀理具。俱破俱立俱是法界。自然攝得事用三千。或問。諸佛果成。有事用三千。今但觀修卽性。其如事用何。故釋之曰。但觀理具。而巧用三觀。以空而三惑俱破之。以假而三諦俱立之。以中而卽惑卽諦法界而等觀之。功至自至不久自顯。何患果位

事用三千乎。㊀八明理與事融通。

三千皆實。相相宛然。事理本融。非頭數法。

經云諸法實相。諸法。三千事也。實相。眞如理也。卽諸法而實相。則卽事而理。卽實相而諸法。則卽理而事。卽事而理。則三千皆實。卽理而事。則相相宛然。豈不事之與理。其體本融。豈比世間頭數之法。此彼相隔。一多不融乎。下文云。一切卽一。方能同居一念。派之彌合。故如眾珠咸趣一珠。此之謂也。

㊀九明是顯非所致

不屬所破。寧非所顯。

謂雖用三觀破其迷情。而情消理顯。情消非所破。理顯是所立。大師不云乎。譬如蛇虺。但消其毒。不殞其命。尚可乘馭。矧螫蠆乎。㊀十結成涅槃性惡故曰諸佛不斷性惡。闡提不斷性善。點此一意。眾滯自消。

點此一意者。三千皆實相相宛然。不屬所破寧非所顯也。惟其三千皆實相相宛然。在事用三千。則惟佛與佛究盡諸法實相。而九界性惡何嘗斷。在理具三千。則一切眾生本來即佛。而佛界性善何嘗斷。所以天台歸宗法華。深悟涅槃。只此兩義。囊

括大旨。有以也夫。㊀十一引問答以發明三㊀一

明提佛但斷修中善惡

問曰。闡提與佛。斷何等善惡。答。闡提斷修善盡。修惡滿足。諸佛斷修惡盡。修善滿足。

此中問答。文出觀音玄義。今虎溪大師略引發明。未必全同。學者第知中大略而已。㊀二明修善惡妙不屬所破

問。修善修惡。既是妙事。乃屬所顯。何名所破。答。修善惡卽性善惡。無修善惡可論。斯是斷義。故諸佛斷修惡盡。闡提斷修善盡。修善惡既卽性善惡。修善惡何

嘗斷。斯不斷義。斷與不斷。妙在其中。

答中全要緊處。在修善惡卽性善惡無修善惡可論斯是斷義。蓋若有修善惡可論。便是不知卽義。苟不知卽。則善惡吳楚。諍論紛然。便不是斷義。惟其了知修善惡既卽性善惡。修善惡何嘗斷。卽不斷而爲之斷。是故妙在其中。恐後學未悟。復立二句明之。一須先悟無修性之殊。二須悟無善惡之異謂之無修善惡可論。(戊)三明提佛不斷善惡同否

問。闡提不斷性善。修善得起。諸佛不斷性惡。還起修

惡否。答。闡提不達性善。爲善所染。故修善得起。廣治諸惡。諸佛能達於惡。故於惡自在。惡不復起。廣用諸惡。化度衆生。妙用無染。名惡法門。雖無染礙之相。而有性具之用。

諸佛與衆生眞如妙性之中。本然具足百界千如。猶如君子不器。善惡皆能。謂之不變隨緣隨緣不變。故華嚴云。能隨染淨緣遂分十法界。當其衆生迷而隨染緣造九界時。則佛隱而九顯。染用當情。而妙用不彰。雖曰不彰。而佛性堂堂。未嘗不顯。但衆生自迷。當面錯過耳。諸佛悟而隨淨緣造佛界

時。則佛顯而九隱。雖曰九隱。而九界體性。既同究竟。則舍用自在。方其舍之則藏。故佛顯而九隱。若其用之則行。則十界而同彰。故曰應以佛身得度者。卽現佛身而爲說法。應以九界身得度者。卽皆現之而爲說法。謂之普門示現。蓋實證乎此也。故曰廣用諸惡化度衆生妙用無染名惡法門。以其不得已而爲之。强名爲惡。故無染礙之相。而有性具之用。㊀十二約六卽以判位二㊇一法

博地但理。名字初聞。觀行未顯。驗體仍迷。六根似發。初住分見。妙覺果成。究竟明顯。

博地但理。理卽三千也。名字初聞。聞性具十界名。知性具三千字也。觀行未顯。修三觀智。觀三千境。雖伏五住。惑未破故。驗三千之體。仍迷而不顯也。相似似發。破見思惑。獲六根淸淨位。相似三千顯發也。初住分眞。此至等覺。分破無明。分證三千也。妙覺果成究竟明顯。唯佛與佛乃能究盡三千諸法實相也。㊇二譬二㊀一三人譬

是則理須親證。其相方彰。如曹公相隱。解衣方見。事可比知。如孫劉相顯。瞭然在目。

昔漢末劉孫曹三人俱往相肆。相士先許孫劉位

皆至於天子。獨曹公不蒙許可。乃解衣以示。相士見之。放聲大哭曰。天下從此紛紛鼎沸矣。後果應讖。各各雄據一方。以稱帝號。時人或有惡二人者。以爲之目。謂曹操奸雄。劉備梟雄。若曹操之奸雄。信奸雄也。劉備梟雄。亦似是而非耳。獨孫權未有其目。余爲之補曰驍雄。曹孟德嘗亦有云。生兒當如孫仲謀。若劉景升諸子皆犬耳。則孫權之雄。眞驍雄也。文中曹喻理卽。一切衆生卽是佛也。須解五陰之衣。方現成佛之相。孫劉喻後三卽。故曰事可比知瞭然在目。㊁二波瀲灩

又如全波爲濕。全濕爲波。波相易識。濕性難彰。

全波爲濕。喻全十界之事在三千之理。全濕爲波。喻全三千之理起十界之事。波相易識。喻一界之事現起。如瞭然在目。濕性難彰。喻三千之性冥伏難曉。如解衣方見。㊄二明三諦三觀微妙二㊆一明圓融三諦六㊇一明三諦之由

如此事理宛有三用。只一事理三千。卽空性了因。卽假性緣因。卽中性正因。

前章所明性具三千三因。乃三諦三觀之性體。今文欲明三諦三觀之相貌。乃又發明立諦立觀之

所以。所以祇是迷情須破。故用卽空卽假卽中。此去正明諦觀微妙。故又明三諦之由。故曰如此事理三千宛有三用云云。今家之言全性起修全修在性者。此之謂也。(十)二明相卽之由

三諦若不性具。卽義何由可成。非但三千卽三諦。亦乃三諦卽三千。

今家所立三諦而言眞俗中相卽者。正由皆性具故也。苟非性具。則卽義不成。然而卽義又有橫豎二論。適言三諦相卽。乃約橫論耳。若豎論者。則又非但三千卽三諦。此言全三千之事卽三諦之理

也。亦乃三諦卽三千。此言全三諦之理卽三千之事也。以其皆一體故。本不二故。㊊三證理事相卽故云中諦者統一切法。眞諦者泯一切法。俗諦者立一切法。

語載荆溪大師始終心要。其略云。夫三諦者天然之性德也。中諦者統一切法。眞諦者泯一切法。俗諦者立一切法。永嘉從義師註云。中者不偏二邊也。諦者審而無虛也。統者總也。一切法者二邊之法也。眞者無虛僞也。泯者亡泯也。一切法者三千之法也。俗者世俗也。立者建立也。一切法者百界

之法也。當知此約三諦別明。若從通說。應云一中一切中。無眞無俗而不中。則三諦皆總理而絕待也。一眞一切眞。無中無俗而不眞。則三諦俱亡泯而無相也。一俗一切俗。無中無眞而不俗。則三諦竝建立而宛然也。熟翫此註。而三千三諦相卽之旨得矣。㊊四明互爲賓主三㊋一中諦爲主

三千卽中。以中爲主。卽一而三。名爲本有所觀妙境。以空假卽中。三皆屬性。中卽空假。還歸二修。

下去三諦皆以三千爲事境。三諦爲理境。事無所移。而義有攸歸。故以中以空以假而論主論賓。其

實事理卽毫無加損者也。今論以中爲主。故以三千爲中言之。則空假爲賓。方其以中爲主。名爲卽一。其實一不定一。而一必具三。而中性正因之中。卽空性了因卽假性緣因三因具足。名爲本有所觀妙境。以空假之賓卽中。賓來歸主。則空假皆屬於主。故皆屬性。然中不定中。則主不定主。是故中卽空假。主從於賓。則還歸空假緣了二修。全修在性全性起修。此之謂也。須知此就性中論本有之修。非曰已涉修中空假也。㊁二眞諦爲主

三千卽空。以空爲主。名全性起修。是爲因中能觀妙

觀。以假中皆空。三皆屬觀。空卽假中。還歸用境。

此以三千事境卽眞諦理境明之。則以空爲主。中假爲賓。修現而性用隱。是故全性起修。名爲因中能觀妙觀。以假中皆空。賓來歸主。故三皆屬觀。第空不定空。而空卽中假。主不定主。而主就於賓。是以還歸用境。㊁三俗諦爲主

三千卽假。以假爲主。名爲果上解脫大用。以中空卽假。三皆屬用。假卽中空。還歸境觀。

此以三千事境卽俗諦理境明之。則以俗爲主。中空爲賓。用現而觀境隱。是故妙有彰。以爲果上解

脫大用。以中空皆俗。賓來歸主。故三皆屬用。第俗不定俗。而俗卽中空。主不定主。而主就於賓。是以還歸境觀。(戊)五約對明妙絕

只一三法。各對二明。論乎三境三觀三用。不卽不離。不縱不橫。卽遮卽照。二義同時。玄妙深絕。

各對二明者。約主賓而對說也。如三千卽中以中爲主。空假之賓來歸中諦之主。卽一而三。名爲本有所觀妙境。以空假卽中三皆屬性。是爲一境。此對一明之也。然而中卽空假。主就於賓。還歸空假二修。雖曰二修。乃爲性中之修。是三境矣。此對二

明之也。又如三千卽空以空爲主。中假之賓來歸眞諦之主。名爲全性起修。是爲因中能觀妙觀。以假中皆空三皆屬觀。是爲一觀。此對一明之也。然而空卽中假。主就於賓。還歸中假。雖曰境用。乃爲修中之二。是爲三觀。此對二明之也。又如三千卽假以假爲主。中空之賓來歸於俗諦之主。名爲果上解脫大用。以中空卽假三皆屬用。是爲一用。此對一明之也。然而假卽中空。主就於賓。還歸境觀。是三用矣。此對二明之也。三各爲主爲境爲觀爲用故不卽。一必具三故不離。同居一性故不縱。修

二性一故不橫。假卽中空故卽遮。中空卽假故卽照。三皆本於一性。故二義同時。遠討其源。本於眞如妙性。故稱之玄。本自圓成。無三惑之麤。故讚之妙。甚深無底。故歎之深。離諸對待。故美之絕。(戊)六結成大涅槃

如三點伊。一不相混。三不相離。名大涅槃。

此之法喻本出大涅槃經。經云。祕密之藏。猶如伊字。三點若竝。則不成伊。縱亦不成伊。如摩醯首羅面上三目乃成伊。我亦如是。解脫之法。亦非涅槃。如來之身。亦非涅槃。摩訶般若。亦非涅槃。三法各

異。亦非涅槃。文今釋其義。祕密之藏者。卽經題稱摩訶般涅槃那。此云大滅度。大卽法身。滅卽般若。度卽解脫。如是三德。名祕密藏。生佛等有。難可了知。稱之爲祕。舉一卽三。言三卽一。稱之爲密。含藏眾德。似無實有。稱之爲藏。猶如伊字者。譬喻也。西天梵書有伊字。如此方草書下字。ㄥ一點在上。不同點水之縱。ミ二點在下。不同列火之橫。ハ蓋上一點喻法身德。ㄟ雖是一點。一不孤立。以有下之二點在也。ハ故曰若縱亦不成伊。下之二點喻般若解脫二德。雖二點在下。以有上之一點在。故不

同烈火之橫。亦故曰若竝亦不成伊。要當如摩醯首羅面上三目乃成伊。六此又以喻復釋於喻也。摩醯首羅。色界天主。三頭六臂。身騎白牛。面上三目。一目在上。二目在下。形類伊字。我亦如是。合法也。解脫之法亦非涅槃等者。所謂直法身非法身。法身必具般若解脫。直般若非般若。般若必具法身解脫。直解脫非解脫。解脫必具法身般若。若直有一法。性不具三。則非眞涅槃也。然而理雖各具。苟三法各異。如三人各稱帝王各不相收。亦非大涅槃也。此大般涅槃與今文合者。在性體三千。則

三千卽中。正因佛性。屬法身德。三千卽空。了因佛性。屬解脫德。轉爲所觀妙境。則正因法身爲中諦。了因般若爲眞諦。緣因解脫爲俗諦。若起爲能觀妙觀。則正因法身爲中觀。了因般若爲空觀。緣因解脫爲假觀。在三性三諦。則全性以起修。是爲性中具修。在三觀。則全修而在性。是爲修中具性。莫不直法身非法身法身必具般若解脫等。夫三觀源流根本。厥妙若此。天台以此而爲傳心妙印。豈無故哉。

天台傳佛心印記註卷上

天台傳佛心印記註卷下

幽溪沙門 傳燈 註
楞嚴比丘 靈耀 較

㊦二明圓融三觀二㊥一結前生後

今就能觀論乎三觀。所觀卽是三諦。

上之所論圓融三諦。約三因言性中有修修中有性。則知修性本自圓成。但此心印未傳。一切衆生。終日在性。亦終日起修。以其迷故。不覺不知。今佛如來出興於世。開而示之。使之悟入。旣悟之後。卽稱性而觀。絕待而照。於無能所中。不妨立乎能觀

所觀。蓋就一性之中。所具正因三千卽中本有所觀妙境者立乎三諦。所具了因三千卽空名爲能觀妙觀者立乎三觀。觀成惑破之後三千卽假者名爲果上解脫大用也。㊊二正明三觀四㊋一約不次而次明三觀三㊌一空觀

言三觀者。以卽空故。破染礙情。一相不立。顯此三千同一性故。一切卽一。方能同居一念。派之彌合。故如衆珠咸趣一珠。畢竟清淨。非斷無空。

言以卽空故破染礙情等者。且指何境爲卽空耶。須知今家三觀所觀之境最寬。有佛法焉。衆生法

爲心法爲大師云佛法太高衆生太廣初心爲難心佛及衆生是三無差別觀心則易故前引摩訶止觀初心修觀必先內心故於三科揀卻界入復於五陰又除前四的取識陰爲所觀境今云以卽空故破染礙情者正指現前日用根塵相對一念心起卽第六識心此之識心名爲人心雖是人心能隨染淨緣具造十法界故前約此論乎三千卽空假中大師於是直指人心見性成佛見性者見此三千卽空假中之性也成佛者成此三千卽空假中佛也若異此而求早又曲之了矣今文所指

卽空。蓋約次第。且就一隅而說。言卽空者。蓋此一念三千卽是眞諦。泯一切法。方其觀此眞諦之時。猶如杲日當天。無幽不燭。亦如紅爐點雪。觸著銷鎔。誠能如此照了。則向之能隨染緣造九法界者。豁然消殞。故卽空故破染礙情。蓋眾生理卽之佛。法爾如斯。大師云雖昏盲倒惑其理存焉。此之謂也。世人若欲自了生死。成無相佛。只須於此一觀截斷。更不必又談假中。世間稱爲空宗。未必能了。不過卽以此而當之可也。下去又云一相不立等。空觀顯發。空觀中微妙義理。亦釋以明之。蓋旣以

不立爲主。則空現而三千隱。故一相不立。而云一性。卽非若斷無。祇顯此三千同一性故。而三千一一卽性。方能同居一念。亦祇一念爲空。既一切卽一。豈不卽之派之三千者彌散彌合。因立喻云。故如因陀羅網之衆珠。以一珠當情。而衆珠之光咸趣一珠。此謂之一淨一切淨。畢竟清淨。豈與夫尋常之言。以歸於斷滅之空者爲空。同日而語哉。㊦庚

二假觀

以卽假故。互具互攝。諸相宛然。顯此三千不失自體。一卽一切。雖復同居一念。卽之彌分。故如一珠影入

眾珠。不可思議。非賴緣假。

亦且卽以一念識心爲所觀境。觀此一念性具諸法。以法法互具互攝。非直十界百如。亦乃百界千如。亦乃千界萬如。非直十界三百如。亦乃百界三千如。亦乃千界三萬如。充而擴之。不能枚舉。旣是一一互具。亦乃一一互攝。不以具攝故混然無緒。而一一諸相。界界分明。如如不昧。蓋假觀者。能立一切法。顯此三千不失自體。元一念中法。乃一卽一切。是故雖復同居一念。而卽之彌分。故如一珠之光。影入眾珠之中。如此妙法。惟獨自明了。眾人

所不見。不可以心思。不可以言議。豈別教賴眾緣所成之假可企及哉。㊊三中觀

以卽中故。顯此三千非一非一切。非分非合。雙遮二邊。無有二相。雙照二諦。空假宛然。豈同但中不具諸法。

亦卽且以一念識心爲所觀境。觀此一念性是中道。顯此性具三千非一念非三千。非一念故非一。非三千故非一切。非一念則遮空。非三千則遮假。空假雙遮。則無有二相。然而中非但中。故又能雙照二諦。空假宛然。如此之中。稱萬法之都。爲法性

之王。統御自在。無量甚深。豈與別教但中。如雲外月。逈出二邊。不具諸法者可比議哉。㊁二約次而不次明三觀

一空一切空。三觀皆空總空觀。一假一切假。三觀皆假總假觀。一中一切中。三觀皆中總中觀。

前明三觀。既約不次而次以明。則此三觀一一皆可稱總。惟隨其所用處不同。謂之空謂之假謂之中。故用空觀時。不獨但能破情。亦復而能立法統法。言一空一切空三觀皆空總空觀者。如以空觀空眞諦時。則見思染礙情破。空俗諦時。則塵沙染

礙情破。空中諦時。則無明染礙情破。見思破而眞諦理顯。塵沙破而俗諦理顯。無明破而中道理顯。是爲一空一切空總名空觀也。一假一切假三觀皆假總假觀者。如以假觀觀眞諦理時。而見思染礙情破。假觀觀俗諦理時。而塵沙染礙情破。假觀立中道時。而無明染礙情破。是名一假一切假總假觀也。一中一切中三觀皆中總中觀者。如以中觀統眞諦時。不惟中諦能統法稱王。卽眞諦亦復稱王。方其見思染情空則遮有。眞諦理空則遮空。眞諦理顯則照空。三千明淨則照俗。以中觀觀俗

諦時。塵沙染情破。是爲遮俗。三千理顯。是爲遮空。即遮俗時而即照空。即遮空時而即照有。以中觀觀中諦。雙遮雙照。自在稱王。自不必言。是名一中一切中三觀皆中總中觀也。㊁三約雙即破立明三觀

是則終日破相。諸法皆成。終日立法。纖塵必盡。終日絕待。二邊熾然。是爲即破即立。即立即破。非破非立。而破而立。亦名即遮即照。即照即遮。非遮非照。而遮而照。說雖次第。行在一時。

一空一切空。無假無中而不空。三觀皆空總空觀。

是以終日破相而諸法皆成一假一切假無空無中而不假三觀皆假總假觀是以終日立法而纖塵必盡一中一切中無空無假而不中三觀皆中總中觀是以終日絕待而二邊熾然是故謂之即破時即立即立時即破非破非立時而破而立此約三觀有三觀破立之功圓融說之如此若以遮代破以照代立亦可名爲即遮即照即照即遮非遮非照而遮而照寄言說之不無次第至於圓修空有同時遮照一念實無如此次第也夫觀因諦立諦由觀顯是故非圓融之三諦莫成圓融之三

觀。圓頓至教。法爾如此。他宗聞之。多有不信。以其創自天台故也。不知此旨遠承之於釋迦親稟之於龍樹。若三智實一心中得。祇一觀而三觀。觀於一諦而三諦。因緣所生法。我說卽是空。亦名爲假名。亦名中道義。此猶言義宏略。或難取信。惟有佛頂尊經。金口親宣。聖言娓娓。如曰我以妙明不滅不生合如來藏。而如來藏惟妙覺明圓照法界。乃至而如來藏妙明元心。非色聲香味觸法。乃至非如來三號常樂我淨。此正一眞一切眞。無俗無中而不眞。總眞諦與空觀也。又曰而如來藏元明心

妙卽心卽空卽色聲香味觸法乃至卽如來三號四德此正一假一切假無眞無中而不假總俗諦與假觀也又曰而如來藏妙明心元離卽離非是卽非卽此正一中一切中無眞無俗而不中總中諦與中觀也故知天台所立深得佛心以此而爲傳佛心印眞所謂超過眾說抗折百家者也㊁四約立是揀非明三觀若爾無理不立無情不破豈與斷無之空賴緣之假出二邊中同日而語耶無理不立者三觀皆能立法也無情不破者三觀

皆能破惑也。空觀破三惑。而三千三諦顯。非斷無之空。假觀立三諦。而百界實相彰。非賴緣之假。中觀雙遮雙照。而法性之妙境現。非出二邊之中。又復應知。法門大體。在立法而不在破法。有破法者。皆不得已而爲之也。立法猶如宣文。破法猶如用武。如仁王王世。志在宣文。國亂民離。又須先武。如三觀皆有破立之功。至於三惑破而三千之理顯。則身爲妙色身。土爲寂光土。惟佛與佛究盡諸法。能事方畢也。(丙)三明惟佛與佛能知

故曰惟佛與佛乃能究盡。稻麻二乘。恆沙菩薩。竝不

能知斯義少分。

法華經云。止。舍利弗。不須復說。所以者何。佛所成就第一希有難解之法。唯佛與佛乃能究盡諸法實相。所謂諸法如是相如是性云云。乃至如是本末究竟等。應知諸佛所究盡諸法實相。正今家所傳心印三觀所觀十界三諦之境。能究盡者。正今家所傳心印能觀之一心三觀。此之三觀。在因總名一心。派之在六根圓通。在果名爲佛之知見。然有開示悟入四位之不同。若欲究盡。惟在諸佛。故曰惟佛與佛乃能究盡。又曰。假使滿世間。皆如舍

利弗。盡思共度量。不能測佛智。正使滿十方。皆如舍利弗。及餘諸弟子。亦滿十方刹。盡思共度量。亦復不能知。此言聲聞之智若舍利弗者。既惟得一偏空之智。以灰身滅智爲究竟。於一心三觀一空一切空者了無交涉。故不能知少分也。又曰。辟支佛利智。無漏最後身。亦滿十方界。其數如竹林。斯等共一心。於億無量劫。欲思佛實智。莫能知少分。此亦以偏空之智。雖正習俱斷。勝於聲聞。亦於一心三觀一空一切空者了無交涉。故曰稻麻二乘不知斯義也。又曰。新發意菩薩。供養無數佛。了達

諸義趣。又能善說法。如稻麻竹葦。充滿十方界。一心以妙智。於恒沙沙劫。咸皆共思惟。不能知佛智。此言新發意菩薩。以出假之智。了達義趣。善說法要。雖勝二乘。既不能了達三觀之智。一假一切假。故不能知一心三觀權實相即之佛智也。又曰。不退諸菩薩。其數如恒沙。一心共思求。亦復不能知。此以別教菩薩修但中之智。雖登三種不退之位。既不能知圓融三觀舉一即三言三即一。一中一切中無眞無假而不中之旨。故雖一心共思求。亦復不能知也。此皆約心之勝劣知與不知爲言。初

不以地位高下爲論譬如朝廷設官分職則諸生但步後塵至於戰勝棘圍則宿仕亦謙先輩所以圓人初心佛讚以爲頻伽在穀聲逾眾鳥太子處胎貴壓羣臣者益得悟乎此也㊂四明此旨的在法華

如此三千通依諸部的在法華蓋由昔經一有兼帶之過二有隔偏之失今經非但純一無雜復能開麤即妙題稱妙法良在茲焉

通依諸部者如前所說在諸大乘立名不同一依華嚴能隨染淨緣遂分十法界二依法華諸法實

相。三依涅槃闡提善人二人俱有性善性惡三因。一依請觀音單名毒害。通依雖然如此。若論正意。則的在法華。蓋由昔經所談雖妙。奈何墮於二偏。即一有兼帶之過。二有隔偏之失。正以華嚴不惟有兼別教三觀以明圓頓三觀之過。兼之圓頓永與別教相隔之失。方等諸經。則對偏觀以明圓觀。般若諸經。則帶偏觀以明圓觀。如是二時。亦莫不圓與偏隔。具在維摩等諸經中說。茲不繁引。今經欲令眾生開示悟入佛之知見。三乘同會一佛乘。九界咸歸一佛界。無前兼帶過失。復能開前三乘

九界兼帶之麤。令成一乘幽微之妙。猶如神仙九轉還丹。非惟服之使人還元復本。兼能使人蛻骨昇仙。故經題稱爲妙法者。具茲二妙。一相待妙。卽無復前兼帶之麤。二絕待妙。卽開前諸麤悉皆成妙。如舍利弗尊者之領解云。今日乃知眞是佛子。從佛口生。從法化生。得佛法分。言得分者。卽以自證偏空之智。而能了悟一空一切空無假無中而不空。雖無不空。乃卽分之空。故曰得佛法分也。此領卽相待爲絕待之妙也。迦葉等四大尊者亦云。今法王大寶自然而至。如佛子所應得者皆已得

之。此領卽絕待爲相待之妙也。㊂五約譬喻顯觀

微妙

是知用此絕待妙法爲觀體者。方譬日光不與暗共。絕待妙法爲觀體者。如前文明三觀理體。通依諸部。的在法華。三千三諦性善惡三因三德。皆絕待之觀體也。何則。蓋他宗雖知性具善也。不知性具惡故。是則要須待九界之修惡顯佛界之修善。以觀三諦成乎三觀。或偏修空假中。如此修之。名爲以相待之妙而爲觀體。安如今家觀九界修惡緣了。卽性惡緣了。性惡融通。無法不趣。任運攝得佛

界性善。是爲絕待觀體。無可形待。故曰猶如日光不與暗共。此引大師法華玄義教相文中演華嚴三譬以爲五譬。華嚴三譬。卽譬如日出。先照高山。次照幽谷。三照平地。大師演平地之譬以爲三。共譬五時。一如日初出先照高山。此如華嚴。次照幽谷。此如三藏。次照平地。此如淨名方等。次照禺中。此如大品。廣如彼說。次日輪停午。日光普照。高下悉均平。土圭測影。不縮不盈。若低頭。若小音。若散亂。若微善。皆成佛道。不令有人獨得滅度。皆以如來滅度而滅度之。具如今經。故曰譬如日光不與

暗共。㊂六約極談結成心印

此乃終窮究竟極說。是爲佛祖正傳心印。

終窮究竟極說者。如來爲一大事因緣故。出興於世。欲令眾生開示悟入佛之知見。所言欲令眾生者。十法界眾生也。若有一界不成佛道。則謂之不暢如來本懷。如華嚴雖曰先照高山不從漸來。然但令菩薩成乎佛道。終不能令聲聞在座如聾如啞者成乎佛道。此乃始說。亦是分說。不足以當終窮究竟極說佛祖正傳心印。又如阿含十二年。純說乎小。無足以當。自不必言。又如方等八年。雖對

小明大對偏明圓然而示土有淨穢現身有巨細說法隨解神力不共是故見有淨穢聞有褒貶嗅有薝蔔不薝蔔華有著身不著身慧有若干不若干此乃漸中亦是分說不足以當終窮究竟極說佛祖正傳心印又如般若雖帶通別二正說圓教然而但爲菩薩說其實事而不爲我說斯眞要亦不足以當終窮究竟極說佛祖正傳心印惟至法華既經向之多方調停根性既純可傳心印權實二種智慧會歸一體十界一切諸法究竟實相一切衆生皆成佛道世間諸相無非常住昔之芽焦

種敗者。莫不皆萌道芽。高原陸地不生蓮華者。一一授佛蓮華。身子受華光王佛之記於先。迦葉受光明佛之記於次。故曰此乃終窮究竟極說是爲佛祖正傳心印也。㊁二明傳佛心印之迹二㊂一明自行之迹四㊃一正明祖承二㊄一明金口祖承五㊅一傳迦葉

佛以是傳之於迦葉。

佛傳迦葉。有通有別。通則法華。別則涅槃。通則法華者。世尊於法華會上告舍利弗。如是妙法。諸佛如來。時乃說之。時舍利弗於此法說領解。世尊授

記未來作佛號曰華光復告舍利弗今當復以譬喻更明此義遂說有一大宅欻然火起長者方便誘諭諸子以羊鹿牛三車玩好之具引之令出然後等賜高廣大白牛車如來亦復如是初說三乘引導眾生然後但以大乘而度脫之時大迦葉等四大聲聞於此領解遂說窮子之譬謂如窮子捨父逃逝五十餘年後雖遇會志意下劣二十年中常令除糞過是以後心相體信結會父子正領家業自言我等昔來但樂小法世尊以方便力說如來智慧今我方知世尊於佛智慧無所吝惜是故

我等說本無心有所希求。今法王大寶自然而至。
如佛子所應得者皆已得之。於是世尊復告迦葉。
說藥草喻。述成其解而語之曰。汝於未來當得作
佛。名曰光明。別則涅槃者。經云。佛告諸比丘。我今
所有無上正法。悉以付囑迦葉。當爲汝等作大依
止。是則迦葉得悟的傳。已在法華。涅槃會上。不過
爲如來所化機緣將滅。迦葉之緣當興。別付囑之。
令四眾知機緣有在也。蓋法華諸法實相。卽涅槃
三德妙心。是知傳佛心印。不獨一人。法華會上同
受記者。人人皆得也。若論三根。則舍利弗最居其

上然而所悟之法相同所授之記不異豈因悟之先後令法而有差殊耶㊊二歷代相承迦葉以是傳之於阿難

此中亦有通別通則同在法華故法華經云佛告阿難汝於來世當得作佛號山海慧自在通王如來別則在於迦葉故付法傳云迦葉垂入滅時以最勝法付囑阿難而作是言云云是則約通途付法而言而阿難不妨以兄視迦葉而迦葉以弟畜阿難約別途付法而言而阿難不妨以師事迦葉而迦葉亦不妨以子畜阿難正以公在付法而不

必顧於行列也。阿難河中入風三昧。四派其身。法付商那和修。修手雨甘露。現五百法門。法付優波毬多。多在俗得三果。受戒得四果。法付提迦多。多登壇得初果。三羯磨得四果。法付彌遮迦。迦付佛馱難提。提付佛馱密多。多授王三歸。降伏算者。法付脇比丘。比丘出胎髮白。手放光取經。法付富那夜奢。奢論勝馬鳴。剃髮爲弟子。鳴造賴吒和羅妓。妓音演無常苦空。聞者悟道。法付迦毗摩羅。羅造無我論。論所向處。邪見消滅。法付龍樹。樹生生身。龍生法身。造大悲方便論五千偈。大莊嚴論五千

偈。大無畏論十萬偈。優婆提舍論十萬偈。法付迦那提婆。婆鑿天眼。施萬肉眼。法付羅睺羅多。多識鬼名書。降伏外道。法付僧佉難提。提說偈試羅漢。法付僧佉耶奢。奢遊海見城說偈。法付鳩摩羅馱。馱見萬騎。記馬色。得人名。分別衣。法付闍夜多。多爲犯重人作火坑。令入懺悔。坑成池罪滅。法付婆修盤馱。馱付摩拏羅。羅分恒河爲二分。自化一分。法付鶴勒夜那。戊三傳止師子

乃至二十四代。傳之於師子比丘。

鶴勒夜那法付師子。師子爲檀彌羅王所害。劍斬

流乳。付法藏人。始迦葉。終師子。二十三人。末田地與商那同時。取之則二十四人。諸師皆金口所記。竝是聖人。能多利益。昔王不立廐於寺。立廐於屠。況好世值聖。寧無益耶。又婆羅門貨髑髏。孔達者。半者不者。達者起塔禮供。得生天。聞法之要。功德若此。佛爲此益。付法藏也。摩訶止觀(戊)四指所憑據者。出付法傳。

付法藏因緣經云。復有比丘。名曰師子。於罽賓國大作佛事。時彼國王。名彌羅堀。邪見熾盛。心無正

信。於罽賓國毀壞塔寺。殺害眾僧。卽以利劍用斬師子頭。頭中無血。唯乳流出。相付法人於是便絕。是則虎溪大師所說原有憑據。故非杜撰之言。見而知之者。謂親目所覩師弟授受者也。若從經論所悟。則名聞而知之者。又若從耳提面命。亦可名爲聞而知之。若從紙墨傳授。亦可名爲見而知之。事在人用。初無定在也。㊊五他宗加唱

或有前加六佛。後添四祖。說偈付法。拈華微笑。唱爲教外別傳。經論無憑。人皆不許。

余箋註至此。爲其停筆者久之。或有不甘此說。從

傍聞之曰。虎溪師作傳佛心印記。以弘天台之道足矣。何必吹毛求疵。妄生是非。抑至於是乎。吾師既爲之作註。何不爲其融通兩家。以成後世無諍三昧乎。余對曰。唯唯否否。或又曰。何爲其然乎。余曰。拈華微笑。教外別傳。不立文字。直指人心。見性成佛。此禪宗之碩談。佛法之篤旨。正天台觀心實相離言說相。離文字相。離心緣相之妙旨也。復何殊異於其間哉。蓋既曰直指人心見性成佛。尙何文字之有。既無文字。尙何教之有。是則天台之所云聞教自合觀心。離指方能識月。亦卽稱爲教外

別傳不立文字可也。矧禪宗乎。第天台之不立文字。又未嘗以無說爲是。有說爲非。如維摩所云無離文字說解脫相。是則今宗以之論教。謂之大教正傳可也。以之論觀。謂之教外別傳亦可也。何獨天台。卽達磨云吾有楞伽四卷可以印心。卽以稱之爲大教正傳可也。是以禪宗五六葉。皆尙般若。至於永明。又則廣引佛祖誠言。創爲宗鏡一錄。以是言之。則教之不可廢明矣。卽禪之不可廢亦明矣。此則虎溪師之說。誠然太過。第經論無憑人皆不許之說。亦難言之也。何耶。正以師子之後。禪家

援禪經立爲二十八代。復斥付法傳止於師子。謂之爲訛。其間碩諍。不獨今日。蓋當時嵩明教禪師據禪經作定祖圖。以付法傳斥爲可焚。而吳興普照大師曾作祖說以救之。又三年。嵩師知禪經有不通。輒云傳寫有誤。普照師復作止訛以折之。其略有曰。契嵩立二十八祖。妄據禪經。熒惑天下。斥付法藏爲謬書。此由唐智炬作寶林傳。因禪經有九人。其第八名達摩多羅。第九名般若密多羅。故智炬見達摩兩字。乃移居於般若多羅之後。又取他處二名婆舍斯多不如密多。以繼二十四人。總

之爲二十八炬妄陳於前嵩謬附於後瀆亂正教
琅玡禪宗余嘗面折之而嵩莫知愧又據僧祐三
藏記傳律祖承五十三人最後名達摩多羅而智
炬取爲梁朝達摩殊不知僧祐所記乃載小乘弘
律之人炬嵩既尊禪祖爲大乘何得反用小乘律
人爲之祖耶況禪經且無二十八祖之名與三藏
記竝明聲聞小乘禪耳炬嵩既無教眼纔見禪字
認爲己宗是則反貶梁朝達摩但傳小乘禪法厚
誣先聖其過非小（佛祖統記）以是而知則經論無憑人
皆不許之言過在後人非關達摩也故昔四明志

磐法師嘗爲之說曰。佛所得宿命。記未來成道。雖累億劫。必能前知。豈今記祖止二十四。竊原佛意。當用二義。一者以師子遭命難。爲傳持之一厄。二者此後諸祖雖有其繼。恐非四依大聖之比。以故金口齊此而言。非謂無繼祖也。世或謂師子遭難不傳法者。癡人之言耳。吾宗謂祖承止師子。而禪林加四人。於是競相是非。連代不息。試以大意決之。則無所爲礙。謂師子雖遭命難。非無弟子可以傳法。特不在金口預記之數耳。然則加以四人。至於達摩而始爲東土之來。謂之二十八人。斯亦何

害。但言四人相承傳之達摩。則可矣。今乃妄引禪經之證。適足以自取其不實也。嵩明教作定祖圖。謂禪經具載二十八祖。今檢經但列九人。而名多不同。普照昉師作止訛以斥之。宜矣。㊀二明天台祖傳二㊇一正明祖傳四㊁一大法東傳

洎漢明夜夢佛法流東。

統記云。東漢明帝永平七年。帝夢金人丈六。項佩日光。飛行殿庭。旦問羣臣。莫能對。太史傅毅進曰。臣聞周昭之時。西方有聖人者出。其名曰佛。帝乃遣中郎將蔡愔秦景博士王遵十八人。使西域。訪

求佛道。十年。蔡愔等於中天竺大月氏國。遇迦葉摩騰竺法蘭。得佛倚像梵本經六十萬言。載以白馬。達雒陽。騰蘭以沙門服謁見。館於鴻臚寺。十一年。勑雒陽城西雍門外立白馬寺。摩騰始譯四十二章經。藏梵本於蘭臺石室。圖佛像於西陽城門及顯節陵上。此爲東土有三寶之始。自西漢至東漢迨乎魏晉六朝。西天求法者。代不乏人。東土譯經者。世有其德。晉安帝時。鳩摩羅什在姚秦譯妙法蓮華經遺教經維摩經大智度論。此之數譯。皆爲天台悟入之本。㊂二北齊橫宗三㊉一明宗由

至北齊之間。有慧文師。因探釋論。悟一心三智。橫宗龍樹。

師夙稟圓乘。天眞獨悟。因閱大智度論。引大品云。欲以道智具足道種智。當學般若。欲以道種智具足一切智。當學般若。欲以一切智具足一切種智。當學般若。欲以一切種智斷煩惱及習。當學般若。論自問曰。一心中得一切智道種智一切種智。斷一切煩惱及習。今云何言以一切智具足一切種智以一切種智斷煩惱及習。答曰。實一切一時得。此中爲令人信般若波羅密故。次第差別說。欲令

眾生得清淨心。是故如是說。復次雖一心中得。亦有初中後次第。如一心中有三相。生因緣住。住因緣滅。又如心心數法不相應諸行及身業口業。以道智具足一切智。以一切智具足一切種智。以一切種智斷煩惱及習。亦如是。師依此文以修心觀。論中三智實在一心中得。且果既一心而得。因豈前後而獲。故此觀成時。證一心三智。雙亡雙照。即入初住無生忍位。師又因讀中論至四諦品偈云。因緣所生法。我說即是空。亦名爲假名。亦名中道義。恍然大悟。頓了諸法無非因緣所生。而此因緣

有不定有。空不定空。空有不二。名爲中道。師既一依釋論。是知遠承龍樹也。統記庚二明遡源

推而上之。卽二十四祖中第十三師。

庚三結聞知

文師則聞而知之。以此授之南岳。

己三列祖正傳二庚一正明五辛一南嶽祖承

南嶽克證法華三昧。獲六根清淨。傳之於天台。

師因讀妙勝定經。見讚美禪定。乃徧親禪德。學摩訶衍。常居林野。經行修禪。後謁文師。咨受口訣。授以觀心之法。晝則驅馳僧事。夜則坐禪達旦。始三

七日初發少靜觀見一生善惡業相轉復勇猛禪障忽起四肢緩弱身不隨心卽自觀察我今病者皆從業生業由心起本無外境反見心源業非可得遂動八觸發根本禪因見三生行道之迹夏竟受歲將欲上堂乃感歎曰昔佛在世九旬究滿證道者多吾今虛受法歲內媿深矣將放身倚壁豁然大悟法華三昧自是之後所未聞經不疑自解

統記(辛)二天台祖承

天台靈嶽親承大蘇妙悟持因靜發證不由他故用法華妙旨結成三千絕待妙觀傳之於章安

師於陳文帝天嘉元年。時思禪師止光州大蘇山。即往頂拜。思師曰。昔日靈山同聽法華。宿緣所追。今復來矣。即示普賢道場。爲說四安樂行。昏曉苦倒。如教研心。切栢代香。栢盡繼之以栗。卷簾進月。月沒燎之以松。經二七日。誦經至是眞精進。是名眞法供養。如來身心豁然寂而入定。持因靜發。照了法華。若高暉之臨幽谷。達諸法相。如長風之遊太虛。將證白師。南岳更爲開演。凡自心所悟。及從師咨受。四夜加進。功逾百年。南岳歎曰。非汝弗證。非我莫識。所入定者。法華三昧前方便也。所發持

者。初旋陀羅尼也。縱令文字之師。千羣萬眾。汝之辨才。不可窮矣。當於說法人中最爲第一。統記㊟三

章安祖承

章安結集法藏。傳之於二威。

師七歲入攝靜寺。依慧極。日記萬言。年二十受具戒。天縱慧解。一聞不忘。陳至德初謁智者於修禪寺。稟受觀法。研繹既久。頓蒙印可。因爲侍者。隨所住處。所說法門。悉能領解。禎明元年。隨智者止金陵光宅。聽講法華。隋開皇十三年夏。受法華玄義於江陵玉泉。十四年夏。受圓頓止觀於玉泉。至於

餘處講說聽受之次悉與結集大小部秩百有餘卷傳諸未聞皆師之功也故贊者曰昔在智者爲佛所使以靈山親聞法華之旨惠我震旦乃開八教明三觀縱辨宣說以被當機可也至於末代傳弘之寄則章安侍右以一偏記之才筆爲論疏垂之將來殆與慶喜結集同功而比德也微章安吾恐智者之道絕聞於今日矣統記辛四三師祖承威傳左溪左溪傳之於荆溪法華尊者投章安爲師受具之後咨受心要定慧俱發卽證法華三昧唐上元元年至軒轅煉丹山

晝講夜禪。手寫藏典。於是名其地曰法華。既而學者子來習禪者三百人。聽講者七百眾。常分爲九處安居。師與天宮同時行化。若橫論祇成八世。豎分則有九代也。統記天宮尊者。總角之歲。祝髮受具。聞法華大弘天台之道。卽往受業。晝夜惟勤三觀法門。頓獲開悟。時人見其深入威師之室。遂以小威師稱之。歸止東陽。深居山谷。自法華入滅之後。登門求道者。不知其數。傳法之的。惟左溪耳。左溪尊者。九歲肄業淸泰寺。受經日過七紙。落髮得戒。聞天宮盛弘止觀。卽往求學。未幾。一家宗趣。解悟

無遺。常以十八種物。行頭陀行。依憑巖穴。建立招提。面列翠峰。左縈碧澗。因自號曰左溪。誨人無倦。講不待眾。一鬱多羅四十餘年。一尼師壇終身不易。食無重味。居必偏廈。非因討尋經論。不虛然一燈。非因瞻禮聖容。不虛行一步。未嘗因利說一句法。未嘗因法受一毫財。遂得遠域龍象。鄰境耆耄。爭趨以前。塡門擁室。若冬陽夏陰。弗召而自至也。

統記(辛)五荊溪祖承

荊溪廣作傳記。輔翼大義。照如日星。

師年十七。訪道浙右。遇金華方巖授以止觀之法。

開元十八年始從學左溪溪與之語知爲道器嘗謂師曰汝曾何夢答曰疇昔之夜夢披僧服掖二輪遊大河中溪曰嘻豈當以止觀之法度羣生於生死之淵乎遂以處士服受教觀之道天寶七載始解縫掖著僧伽黎尋詣會稽一律師博究律部久之演止觀於吳門開元左溪既沒師挈密藏獨運東南謂門弟子曰道之難行也我知之矣古之人嘗靜以觀其復動以應其物二俱不住乃蹈乎中庸今之人或蕩於空或膠於有自病病他道用不振將欲取正舍予誰歸於是大啟妙法旁羅萬

行。盡攝諸相。入於無間。卽文字以達觀。導語默以還源。乃祖述所傳。著爲記文。凡數十萬言。使一家圓頓之教悉歸於正。每以智者破斥南北之後。百餘年間。學佛之士。莫不自謂雙弘定慧。圓照一乘。初無單輪隻翼之弊。而自唐以來。傳衣鉢者。起於庾嶺。談法界闡名相者。盛於長安。是三者。皆以道行卓犖。名播九重。爲帝王師範。故得侈大其學。自名一家。然而宗經弘論。判釋無歸。講華嚴者。唯尊我佛。讀唯識者。不許他經。師追援其說辨而論之。曰金錍。曰義例。皆孟子尊孔道闢楊墨之辭。識者

謂荆溪不生。則圓義將永沈矣。(庚)二結見知

復推而下之。皆見而知之者。

(己)四二祖正宗二(庚)一螺溪祖承二(辛)一宗由

一家教觀。光被四海。始則安史作難。中因會昌廢除。

後因五代兵火。教藏滅絕。幾至不傳。

(辛)二訪聞

螺溪訪夫舊聞。網羅天下。錢王遣使高麗日本。教觀

復還。再行江淛。

師幼白二親。求出家。乃入開元。依師誦法華。朞月

而徹。年十九。祝髮具戒。詣會稽學律。深達持犯。乃

造天台。學止觀於竦法師。其所領解。猶河南一徧照也。嘗寓四明育王寺。夢登國清。上方有寶幢座。題曰文殊臺。欄楯外隔。欲入不可。俄見觀音從堂而出。手卻行馬。即又欄低回相接。忽覺自身與觀音體合爲一。自是之後。樂說無盡。初天台教迹。遠自安史挺亂。近因會昌焚毀。殘編斷簡。傳者無憑。師每痛念。力網羅之。先於金華古藏僅得淨名一疏。吳越忠懿王。因覽永嘉集有同除四住。此處爲齊若伏無明。三藏即劣之語。以問韶國師。韶曰。此是教義。可問天台寂師。王即召師出金門。建講以問

前義。師曰。此出智者妙玄。自唐末喪亂。教籍散毀。故此諸文多在海外。於是吳越王遣使十人。往日本國。求取教典。既回。王爲建寺螺溪。扁曰定慧。賜號淨光法師。一家教學。鬱而復興。師之力也。(庚)二

四明祖承二(辛)一明祖承

傳至於四明。荆溪未記者記之。四三昧難行者悉行之。中興此道。如大明在天。不可掩也。

師之父以枝嗣未生。與妻禱佛。夢神僧攜童子遺之曰。此佛子羅睺羅也。七歲白父求出家。遂往依太平興國寺洪選師。十五具戒。專探律部。太平興

國四年。從寶雲學教觀。居一月。自講心經。聽者服其速悟。五年。其父夢師跪於寶雲之前。雲以瓶水注於口。自是圓頓之旨一受卽了。專務講懺。所著記鈔懺儀三十餘卷。章間數十條。稟法領徒者三十人。入室四百八十人。升堂千人。贊者曰。唐之末造。天下喪亂。台宗典籍流散海東。當是時爲其學者。至有兼講華嚴以資說飾。暨宋龍興。此道尙晦。螺溪寶雲之際。遺文復還。雖講演稍聞。而曲見之士氣習未移。故恩清兼業於前。昭圓異議於後。齊潤以他黨而外侮。淨覺以吾子而內畔。皆足以混

亂法門壅塞祖道。四明法智。以上聖之才。當中興之運。東征西伐。再清教海。功業之盛。可得而思。是以立陰觀妄。別理隨緣。究竟蛣蜣。理毒性惡。唯色唯心之旨。觀心觀佛之談。三雙之論佛身。卽具之論經體。十不二門之指要。十種三法之觀心。判實判權。說修說性。凡章安荆溪未暇結顯諸深法門。悉表而出之。以爲駕御羣雄之策。付託諸子之計。自荆溪而來。九世二百年矣。弘法傳道。何世無之。備衆體而集大成。闢異端而隆正統。唯法智一師耳。是宜陪位列祖。稱爲中興。用見後學歸宗之意。

今淛河東西號爲教黌者。莫不一遵四明之道。回視山外諸師。固已無噍類矣。然則法運無窮之繫。其有在於是乎。此文所記。跨節省文。若具記。則荆溪傳興道。興道傳至行。至行傳正定。正定傳妙說。妙說傳高論。高論傳螺溪。螺溪傳寶雲。寶雲傳四明。共十七世也。㊉二結聞知

此亦聞而知之者

㊊二賢者讚美

故翰林梁敬之。謂之抗折百家。超過諸說。員外柳子厚。謂之去聖逾遠。異端竝起。唯天台大師爲得其說。

二賢者豈虛美而諂附之耶。

梁公之文載智者大師傳論。柳公之文。載無姓和尙碑。㊂丙二諸宗不知四㊂丁一指失二㊂戊一通指

諸宗既不知性具惡法。若論九界。唯云性起。縱有說云圓家以性具爲宗者。只知性具善也。不知性具惡故。雖云煩惱卽菩提生死卽涅槃。鼠喫鳥空。有言無旨。必須翻九界修惡。證佛界性善。

諸宗者通指天台宗教之外一切諸宗也。㊂戊二別指二㊂己一出文

以至直指人心見性成佛卽心是佛等。乃指眞心成

佛。非指妄心。

㊀二引證二㊀一一人

故有人云。卽心是佛。眞心耶。妄心耶。答眞心也。

㊀二又人

又有人云。修證卽不無。染污卽不得。

虎溪師出文雖明指禪宗。而引人言爲證。不明指者。不欲直斥其諱也。據下文直引圭峰。則知此中多是禪源詮中之語。蓋禪宗創直指人心見性成佛之旨。未嘗見其有眞心妄心之分。如二祖慧可曰。我心未寧。乞師爲安。初祖曰。將心來與汝安。可

曰覓心了不可得祖曰我與汝安心竟三祖僧璨
問二祖弟子身纏風恙請和尚懺罪師曰將罪來
與汝懺璨曰覓罪不可得師曰與汝懺罪竟四祖
道信問三祖曰願和尚慈悲乞與解脫法門祖曰
誰縛汝信曰無人縛祖曰何更求解脫乎信於言
下大悟五祖至四祖問曰子何姓答曰姓卽有不
是常姓祖曰是何姓答曰是佛性祖曰汝無姓耶
答曰性空故無六祖呈五祖偈云菩提本無樹明
鏡亦非臺本來無一物何處惹塵埃六祖對永嘉
眞覺禪師曰何不體取無生了無速乎如此直截

指示。何嘗分眞分妄。故知皆是知解宗徒穿鑿之過。非關古人事也。㊦二判教

此乃獨標清淨法身。以爲教外別傳之宗。揀云報化非眞佛。亦非說法者。然大功大用。非無報化。若解通報化。卽滯染污。必須護念。不能頓見法身。

據其揀去報化二身云非眞佛。又復揀去說法應身。雖亦知其大功大用非無報化。此皆高推以爲果地聖境。初心絕非其分。蓋初心之人解通報化。卽滯染污。必須護念。方能頓見淸淨法身。正因不知九界修惡緣了卽是佛界正因故也。㊦三結成

是皆不出但中之義。尙未能知佛界但中性具三身。豈能知九界三身耶。以善惡言之。偏屬性善。十界言之。偏屬佛界。眞妄言之。偏屬於眞。九識言之。偏屬眞常淨識。四教言之。偏屬別教。陰等十境言之。屬菩薩境。

佛界但中性具三身者。此斥他宗。雖然成但中之見。只知豎論三修。未知本教橫具三因一是法身二是報應。況復知性具九界具足三身乎。故圓人迷則俱迷。佛界三身俱隱。悟則俱悟。九界三身俱顯。㈠四通斥二㈡一正斥

未離三障四魔。何名圓頓心印。

三障四魔。已如前判。㊊二重判

故知諸師言卽。指眞卽眞。非指妄卽眞。是則合云菩提卽菩提涅槃卽涅槃也。旣非卽陰而示。又無修發之相。偏指佛界眞心一破一立。若非別教緣理斷九。推與何耶。

大凡教之所以稱圓頓者。貴在卽愚而智。卽縛而脫。卽生而佛。卽凡而聖。是以淨名言生死卽涅槃。煩惱卽菩提。寶篋云眾生卽佛。維摩云一切皆如。悉此意也。諸宗不知此意。乃指眞卽眞。豈非菩提

卽菩提等耶。㊄三斥闇主謬破二㊀一出計三㊇

一出所闇之本

又復不了性惡卽佛性異名。煩惱心生死色皆無佛性。

㊇二出所計之宗二㊁一相宗

煩惱心無佛性。故相宗謂定性二乘極惡闡提不成佛。

㊁二性宗

生死色無佛性。故彼性宗謂牆壁瓦礫不成佛。

㊇三出所計之旨三㊁一出

須破九界煩惱生死修惡。顯佛界性善佛性。

㊁二破

故但知果地融通。不了因心本具。

㊁三示

若爾。非但無情無性。有情亦無。何者。須約眞如心說唯心。則成遮那有佛性。眞常色說唯色。則成寂光有佛性。何關有情煩惱心無情生死色耶。具如金錍中說。

相宗之人立五性宗。一聲聞性。二緣覺性。三闡提性。此三種人永不成佛。故曰定性二乘極惡闡提

不成佛。惟許不定性菩薩性成佛。謂之三無二有。性宗雖勝於相。又言無情惟許有法性。無有佛性。故云牆壁瓦礫不成佛。具如荆溪大師金剛錍中說。(丁)二謬破二(戊)一引他人謬破問

問。有人云。南嶽天台。令依三諦之理修三止三觀。教義雖最圓妙。然其趣入門戶次第。亦只是高僧所修四禪八定諸禪行相。唯達摩所傳頓同佛體。今此所明。何相反耶。

此卽圭峰禪師禪源詮都序語。(戊)二以今宗正旨答五(己)一斥彼謬破

答。良由他人見今家立第六識爲所觀陰境。乃謂權教所詮。觀第九識。方同佛體。如斯指斥。謬之甚矣。

圭峰言今家門戶次第者。門戶是指今宗初心所觀之境卽第六識心。次第是今家所歷之位。此圭峰但據天台三種止觀之一種。便爾謬破。不知今家有三種止觀。一圓頓止觀。卽摩訶止觀是也。二漸次止觀。卽禪波羅蜜是也。三不定止觀。卽六妙門禪是也。若依禪門。且如所云。圓頓止觀。彼未夢見也。此三止觀所觀事境。皆依六識。今記文所答。一往約境而言。故以六識而破之也。㊂二示今正

義

前雖已辨。今更評之。若論境者。唯尙近要。卽以第六識心以爲所觀之境。知妙三識未嘗暫離一見一思。雖唯一識。未嘗不以三識爲觀。未嘗不以三識爲境。衆生在迷。故惟尙近要。故止觀道者卽其近要而頓示之。蓋知七八九三種妙識未嘗暫離六識見思。如善求水者必卽波以汲。不善者則離波以求。是故今家雖以六識而觀。未嘗不觀乎三識也。㊁

三反破他說二㊀一破他

若直以此心緣於佛界實相理者。如用藕絲懸山。徒

增分別。絕念無由。

佛界境勝。猶如須彌。現前六識。喻如藕絲。㊉二顯今

何者。此第六識既是見思熏起。能起忻厭分別。作善惡因。即是修惡。體此修惡即是性惡。是爲能觀觀法。復是所顯法門。

此之六識。雖是修惡之極。以今家有微妙三觀。體此修惡全性惡起。當體即是性惡。豈不即以此而爲能觀妙觀。即以此而爲所顯法門。㊀四引祖誥證二㊉一引

故荆溪云。忽都未聞性惡之名。安能信有性德之行。

㊉二釋

以由修惡卽性惡。故三觀十乘。無惑可破。無理可顯。方名無作妙行。乃至果上普現色身。垂形九界。遊戲六道。全性惡起。得名無謀而應。

修惡旣卽性惡。故無惑可破。修惡旣卽性惡。故無理可顯。如此修之。方名無作妙行之妙因。方名無謀而應之妙果。㊊五復斥於彼

若也翻惡爲善。斷惡證善。因中行成有作。果上作意神通。何異外道。如此稱爲頓同佛體。乃認魚目作明

珠。指山雞爲鸞鳳。雖三尺童子。亦知其謬。

㊄四以圓更示四㊂一約善惡極論

若以性惡對乎性善。約十界次第迭論者。六界爲惡。二乘爲善。八界爲惡。菩薩爲善。九界爲惡。佛界爲善。此之九一。乃是惡之際善之極。故今所辨。蓋就極論。今家論十界善惡。有偏論極論。今以九界爲惡佛界爲善。乃就極論。莫不直指九界之人。若三惡。若三善。若二乘。若菩薩。所有修惡卽是性惡。性惡融通見性成佛而已。㊂二以圓別對明

圓人性具善惡。故如君子不器。善惡俱能。體用不二。

別人不具性惡。故如淳善人不能造惡。爲無明所牽方能造惡也。

君子不器文出論語。子曰君子不器。註曰器者各適其用。而不能相通。成德之士。體無不具。故用無不周。非特一才一藝而已。今之取喻。則以其君子能文能武。以竝夫眞如具善具惡。能隨染淨緣具造十法界。非如別教但中佛性。如淳善人。但能善而不能惡。被惡人逼勉强作惡也。㊀三引經論證成二㊁一釋論二㊂一正引論文

釋論云。婬欲卽是道。癡恚亦復然。如是三法中。具一

切佛法。

㊀二釋修卽性

婬欲癡恚。修惡也。具一切佛法。卽性惡也。

㊊二法華二㊀一正引經文

又經曰。彈指散華低頭合掌皆成佛。

㊀二釋修卽性

彈指等。修善也。皆成佛道者。卽性善也。

㊀四以力用結歸二㊊一正明力用

夫如是。莫不咸使法界有情。復此本有自性而已矣。

謂能如上約修性善惡而論。得悟乎此。則何有無

情而不卽佛。又何有有情修之而不成佛。㊊二用之傳心

故得山林之下。草澤之士。精究佛乘。弘宣聖化。或於師門耳提面命。見而知之。或於經疏研幾索隱。聞而知之。見聞之間。兩心相照。玄領默契。名之爲傳。我心本具。不從他得。名爲不傳。心雖本具。點示方知。是爲傳此不傳之妙。如印印心。是名心印。知此者名妙解。行此者名妙行。證此者名妙果。如此則能事畢矣。

㊁二明化他三㊂一重明自行二㊃一承上轉下如上所論。且在自行。未涉化他。

㊀二釋成自行四㊀一初祖

何者。迦葉於譬說中一聞卽悟。不假修持。具領五時施化。故曰說法據此故施開自在。遂蒙如來述成授記。故知迦葉傳此心印。的在法華。聞譬者。妙解也。悟入者。妙果也。故曰今法王大寶自然而至。

㊀二餘人

迦葉既爾。餘可例然。

㊀三金口

金口既然。

㊀四今師

今師亦爾。北齊一披其文。朗然大悟。南嶽九旬乃證。天台二七方克。故知從聞而思思修而證。根性不同。證有遲速。

㊄二正明化他二㊀一標通別

若論化他。名爲付託。亦名囑累。仍有通別。通該四衆。別在迦葉。

㊀二釋通別二㊊一通該四衆

如勸持讀誦囑累流通。乃至餘深法中示教利喜。聲聞則具有八千。菩薩則無量無數。

㊊二釋別在初祖二㊁一總標

別則唯在迦葉。付囑不局一處。

㊀二別明二㊁一明兩處付囑二㊂一涅槃經

故涅槃中雖不在會。欲令四眾咸知敬信有在。乃曰我今所有無上正法以付摩訶迦葉。

㊂二付法傳

又付法傳云。化緣將畢。垂當滅度。告大弟子摩訶迦葉。如我今者將般涅槃。以此深法用囑累汝。汝當於後敬順我意。廣宣流布。無令斷絕。若爾。經必有文。不盡度耳。

㊁二明佛有三意三㊂一標

所以獨付迦葉者。有三意故。

㊥二釋

一者如來緣謝。迦葉緣興。二者迦葉苦行。能令佛法久住。三者付於小果。化導易行。例如淨明德佛付囑一切眾生喜見菩薩廣令流布是也。

㊥三結

蓋由緣不在彼。是以付託於斯。豈傳佛心印獨在迦葉餘皆不了耶。

㊦三斥他不知

世人昧此。誣罔聖賢。妄生戲論。未能知此自行化他

的傳之旨也。

㊥三總結心印之妙四㊁一正讚其妙二㊄一法嗚呼。是爲一家古今絕唱佛祖正傳。

㊄二喻

但白雪陽春。唱高和寡耳。

客有歌於郢中者。始曰下里巴人。國中屬而和之者數千人。其後爲陽春白雪。屬而和之者數十人。引商刻羽雜以流徵。國中和之者不過數人而已。是其曲彌高。則其和彌寡。㊁二謙光自鄙

則幸逢嘉運。不辭鄙陋。輒憑紙墨。以廣見聞。

㊁三效古流通

效法華若田若里。涅槃若樹若石。

若田若里者。法華經云。若城邑巷陌聚落田里。如其所聞。爲父母宗親善友知識。隨力演說。若樹若石者。涅槃經云。佛昔爲婆羅門。於雪山修行。有羅刹唱云。諸行無常。是生滅法。聞已欲求全偈。羅刹饑渴必得肉血食之。乃肯爲說。因得後半偈云。生滅滅已。寂滅爲樂。遂徧書樹石。乃以身施之也。㊁

四爲下强毒二㊂一法

或生謗毀。庶幾强毒。

强毒者。譬喻也。譬如色聲香味觸五塵中皆有毒。見之聞之齅之嘗之觸之皆能致死。色如毒龍之目。見之卽死。聲如塗毒之鼓。聞之卽亡。香如毒龍之氣。嗅之卽喪。味如砒霜鴆毒。嘗之卽傷。觸如毒蛇之口。螫之卽斃。經中多約聲味以明。如云塗毒之鼓。聞其聲者。隨其勢力。死有延速。置毒五味。亦復如是。此皆反喻。以佛之大法。喻之如毒。人得聞之。使無明生死斷有遠近。謂之爲死。又謂之强毒者。衆生耽湎五欲。貪著小道。孰肯聞性具之宗。修圓頓之道。今虎溪大師作心印記。使之見聞。雖卽

未信。他日必因之而悟入也。㊄二喻

如獸渡河。豈敢顧於濡尾者也。

易曰。小狐汔濟濡其尾厲。蓋言狐之涉水。濡尾則不能濟。豈敢顧於濡尾者。良以謗毀之人。亦與下強毒種子。遑恤其他。故曰如獸渡河豈敢顧於濡尾者也。足徵記主之意。但欲佛之心印傳於天下萬世。不顧人之謗毀也。所謂將此深心奉塵刹。虎溪大師其人歟。

天台傳佛心印記註卷下 終

盧子嘉督辦施銀一百九十元敬刻此經以此功德回向祝願云

願以此功德　莊嚴佛淨土　上報四重恩

下濟三途苦　若有見聞者　悉發菩提心

盡此一報身　同生極樂國

連圈計字三萬五百七十六個付刻資一百零三元九角五分又抄藏經稿五元八角餘銀八十元二角五分移刻性善惡論

民國十三年五月　杭州刻經處識

保寧勇禪師示看經 緇門警訓第七卷

夫看經之法。後學須知。當淨三業。若三業無虧。則百福俱集。三業者。身口意也。一端身正坐。如對尊顏。則身業淨也。二口無穢言。斷諸嬉笑。則口業淨也。三意不散亂。屏息萬緣。則意業淨也。內心既寂。外境俱捐。方契悟於眞源。庶研窮於法理。可謂水澄珠瑩。雲散月明。義海湧於胸襟。智嶽凝於耳目。輒莫容易。實非小緣。心法雙亡。自他俱利。若能如是。眞報佛恩。

紫柏尊者示安置經

予受性疎放。懶於拘檢。雖爲比丘。忽畧繩墨。本圖有益。乃反致損。如內典之於外書。滿字之於半字。凡百安置。必有倫次。以不知故。每犯顛錯。及閱大藏經。始痛悔而改之。永不敢以外書加於內典之上。以半字越於滿字之先。何者。經云。不辨半滿。忽畧內外。凡所生處。於般若種永不清楚。及遭面貌不端嚴報。萬曆壬辰。於龍泉寺燈下。偶見案上眾書堆疊。不辨內外。甚驚怖之。夫苟欲拔苦。非般若爲迅航。迷津曷渡。非智慧爲燈燭。重昏寧曉。故有志求無上菩提者。脫般若種子不清。如蒸沙爲飯。縱經累劫。仍名熱沙。終不

成飯。因書此以自警云。紫柏老人集第二卷

唐太宗皇帝焚經臺詩

門徑蕭蕭長綠苔。一回登此一徘徊。青牛謾說函關去。白馬親從印土來。確實是非憑烈燄。要分眞僞築高臺。春風也解嫌狼籍。吹盡當年道教灰。

唐義淨三藏法師題取經詩曰

晉宋齊梁唐代間。高僧求法離長安。去人成百歸無十。後者安知前者難。路遠碧天唯冷結。砂河遮日力疲殫。後賢如未諳斯旨。往往將經容易看。

普潤大師法雲勉看經文

雪山大士。求半偈而施身。法愛梵志。敬四句而析骨。久沉苦海。今遇慈舟。秉志竭誠。采經集論。宜安像前。燒香禮拜。息塵勞之雜念。游般若之法林。終卷掩帙。攝心靜坐。照元明之本體。復常寂之性原。雖萬有以施爲。然一無而亦絕。

比丘娑羅　施洋拾圓　道悉　施洋陸元

寂山　施洋伍圓

愚谷　祥瑞　各施洋肆圓

妙性　妙根　各施洋叁圓

瑞生兩山　朗聞　海山　憶塵

圓霞　旧清妙傳　各施洋貳圓

顯宗　永明　定禪　仰賢慧如

修眞　讓之　紹三　方田又壹元

海曙　如修　紹梁　連江

眞全　普誠　宗亮　如成

了明　行修　淨圓　素安

芸孫　明皓　慧光　峯皓

靈耀　諦春　聞性　各施洋壹圓

洪度　常修　靜之　各施洋五角
開嶽

益昶　無名氏　各施錢陸百文

湛然　謹誠　德源　各施錢五百文

從明　印心　各施錢肆百文

自擴　映宏　越波　如意

德量　各施錢叁百文

超凡　寶善　悟禪　覺慧　各施錢貳百文

本慈　智願　各施錢壹百文

圓寂比丘慈慧　妤通　發光　各施洋壹圓

比丘尼密波　施洋叁圓

圓覺　圓貞　果如　圓量

覺海　順　智觀　各施洋壹圓

林順　施錢陸百文

沙彌法性　源渡　各施錢五百文

沙彌尼六根　施錢五百文

三寶信士　陶渭川　王震常

董殿高　各施洋貳圓
張心悟　董慧本　王淨聞
李正陽　各施洋壹圓
翟法性　陸元成　各施錢五百文
三寶信女楊氏心安　劉楊氏心明各施洋肆圓
陶氏心融　施洋貳圓
韓氏聖蓮　劉氏聖道
秦氏心眞　楊氏心印
錢氏心空　又三元　戴氏仁和各施洋壹元
信士王東元　崔玉才　陳兆昌

季庭　各施錢五百文

孔慶餘　施錢叁百文

以上統共收洋壹百貳拾三元

錢拾壹千五百文 合洋八元六角

統共計字三萬九千七百二十八箇

共付刻資洋七拾壹元五角壹分 每一萬字合洋十八元

刻經籤三条付洋三角

又加補字工洋五角

下餘洋五十九元貳角九分 即九祖傳

比丘尼龍祥　施錢二百四十文

果至　果直　各施錢壹百文

三寶信女無名氏　施橫江太和邊紙十刀

無名氏　施錢七百二十文

孫毛氏　施錢壹百二十文

合共印九祖傳佛祖禮讚文四百六十四部

下餘洋一元壹角五分撥印釋摩訶般若覺意

三昧合集功德伏願

四恩總報三有均資法界衆生同圓種智

中華民國七年七月　吉　日比丘妙性募梓

戒慧校正

板存揚州皮市街宛虹橋

衆香庵經房

天台九祖傳
佛心印記註

恭印者　湛然寺

地址：台南市忠義路二段38巷8號
電話：（〇六）二二二八五一一八
郵撥：三一一九二三五一　聖哲帳戶

承印：祥光彩色製版社
地址：台南市南區永成路二段888號
電話：（06）2629196 2372573

中華民國七十四年　佛曆三〇一二年　三月依本寺所藏木版原書影印一千部
中華民國七十九年　佛曆三〇一七年　五月依本寺所藏木版原書影印一千部
中華民國八十五年　佛曆三〇二三年　六月依本寺所藏木版原書影印一千部
中華民國九十八年　佛曆三〇三六年　二月依本寺所藏木版原書影印一千部
中華民國一〇八年　佛曆三〇四六年　正月依本寺所藏木版原書影印一千部


天台十六祖寶雲義通尊者

天台十七祖四明法智尊者

