
台宗初祖北齊慧文尊者



台宗二祖南嶽慧思尊者

天台藏

四教義

湛然寺　恭印

刻四教義緣起

余自習台教。卽於法華玄義數四紬繹。旣而若光明。觀音。涅槃。楞嚴諸部。亦復研賾索隱。愧識暗未能有所深入也。及閱　聖朝大藏。有四教義六卷。初未覺其爲淨名前玄之半珠。至讀法華文句記。稱智者大師爲晉王著淨名疏。別製略玄。乃分前玄爲三。別立題目。四教六卷。四悉兩卷。三觀兩卷。則此藏文所載。其離出之本與。竊原淨名一經。時當方等。味屬生酥。譚四教以被四機。我如來不思議。化權實折攝法爾如斯。顧大師預於首題。具明此義。令偏圓大小。纖悉

靡濫。眞若海印光生。森羅畢現。無礙無雜。而理行智斷。因果階位。如指諸掌矣。或謂淨名玄疏。流入海東。嗣有持之西還。以人機淺鈍。復爲龍神所得。故此土失傳。然仁王疏敘云。仁王經疏。先至有二本。衆咸斥其僞。昔法智師。既納日本信禪師。所寄辟支佛髮。答其所問二十義。乃求其所謂仁王經疏。信卽授諸海舶。無何中流大風驚濤。舶人念無以息龍神之意。遽投斯疏以慰安之。法智乃求强記者二僧詣信。使誦文以歸。既而二僧喪乎日本。至元豐初。海賈乃持今疏來。四明有沙門如詢因緣得之。試合是說而觀。或

者之語是邪非邪。且至元法寶勘同總錄。亦載有維摩詰經疏十卷。幷疏記六卷。得無自有如意全珠。藏之石室。蘊之教苑。以待夫緣至則興邪。故先梓四教義以行。而略原其始末若此。至三觀四悉與夫疏記。惟旦莫望之。是所願見云。

崇禎癸酉歲仲冬長至後五日。天台遠孫受汰稽首和南。書于海昌鹵郊之古戒壇

四孝事紀走

二

四教義卷第一

隋天台山修禪寺沙門智顗撰

夫眾生機緣不一。是以教門種種不同。經云。自從得道夜至泥洹夜。所說之法。皆實不虛。仰尋斯旨。抑有繇致。所以言之。夫道絕二途。畢竟者常樂。法唯一味。寂滅者歸眞。然鹿野鵠林之文。七處八會之教。非頓漸之異。不定祕密之殊。是以近代諸師各爲理釋。今所立義。意異前規。故略撰四教用義。大都漸頓不定祕密之蹤。若能達斯旨者。則如來權實。信矣無方。至人本迹淵哉難究。況復此漸頓不定祕密之蹤。皆無

滯矣。今明此義。略開七重。第一釋四教名。第二辯所詮。第三明四門入理。第四明判位不同。第五明權實。第六約觀心。第七通諸經論。第一釋四教名。四教者。一三藏教。二通教。三別教。四圓教。此四通言教者。以詮理化物爲義。大聖於四不可說。用四悉檀赴緣而有四說。說能詮理。化轉物心。故言教也。化轉有三義。一轉惡爲善。二轉迷成解。三轉凡成聖。故教以詮理化物爲義也。略爲五意。一正釋四教名。二覈定。三引證。四料簡。五明經論用教多少不同。第一正釋四教名。即爲四。一釋三藏教名。二釋通教名。三釋別教名。

四釋圓教名。一釋三藏教名者。此教明因緣生滅四聖諦理。正教小乘。傍化菩薩。所言三藏教者。一修多羅藏。二毗尼藏。三阿毗曇藏。一修多羅藏者。修多羅此或云有翻。或言無翻。言有翻亦有多家不同。然多用法本。出世善法言教之本。故云法本。卽是四阿含經也。二毗尼藏者。毗尼此翻爲滅。佛說作無作戒。能滅身口之惡。是故云滅。卽八十誦律也。三阿毗曇藏者。阿毗曇此翻云無比法。聖人智慧分別法義也。故云無比法。若佛自分別法義。若佛弟子分別法義。皆名阿毗曇也。然此三法。通名藏者。以含藏爲義。但解

者不同。有言文能含理。故名爲藏。又言理能含文。故名爲藏。今言三法之名。各是一句。三名各含一切文理。故名藏也。阿含卽是定藏。四阿含多明修行法也。毗尼卽是戒藏。正明因事制戒。防止身口之惡法也。阿毗曇卽是慧藏。分別無漏慧法。不可比也。此之三藏的屬小乘。故法華云。貪著小乘三藏學者。問曰。如此對當義理可然。而名乖詮次。答曰。說時非行時。教起之次。阿含爲先。修行之初。木叉爲首。又如入正道。正見正思惟爲先。次正語等六法。皆名爲正。如人行法。眼前瞻路。然後發足。故大智論云。目足備故。入清

涼池也。問曰。佛於三藏初開三乘。大乘最勝。何不以大乘爲正。小乘爲傍耶。答曰。鹿苑初說四諦法輪。俱鄰五人。見諦成道。八萬諸天。得法眼淨。但有小乘得道。未有大乘。故以小乘爲正也。大智論云。佛於阿含中。雖爲彌勒授記。亦不說種種菩薩行。故大乘爲傍也。問曰。外人亦說戒定慧。此有何異。答曰。外人所說戒定慧。卽是舊醫。如彼蟲道。舊醫戒有二。一邪。二正。一邪者。卽是雞狗等戒。二正者。卽是十善道也。舊定有二。一邪。二正。一邪者。卽是九十六種道經所說鬼神邪定。或能知世吉凶。現神變相也。二正者。卽是四

禪。四無量心。四無色定。及發五神通也。舊慧有二。一邪二正。一邪者。卽是因身邊見心。發諸邪智。撥無因果。食糞裸形等也。二正者。卽是因身邊見心。發諸世智。說有因果。修諸善法也。今佛說三藏教所明客醫戒定慧。卽是新醫。從遠方來。曉八種術。初說四枯正術。卽是三藏教門明戒定慧也。一戒者。卽是十種得戒。發一切律儀無作。如是五部毗尼所明身口諸善法也。二定者。卽依八背捨。入九次第定。師子奮迅超越三昧。願智頂禪。六通四辯等也。三慧者。卽是生滅四諦。破身邊二見。六十二見。發眞無漏。成十一智。三

無漏根也。此戒定慧。外人尚不聞其名。況有少分。譬如驢乳牛乳。乳色雖同。若停驢乳。則成臭糞。若停牛乳。便成酪酥醍醐也。二釋通教名。通者同也。三乘同稟。故名爲通。此教明因緣卽空。無生四眞諦理。是摩訶衍之初門也。正爲菩薩。傍通二乘。故大品經云。欲學聲聞乘者。當學般若。欲學緣覺乘者。當學般若。欲學菩薩乘者。當學般若。三乘同稟此教。見第一義。故云通教也。所言通者。義乃多途。略出八義。一教通。二理通。三智通。四斷通。五行通。六位通。七因通。八果通。教通者。三乘通稟因緣卽空之教。理通者。同見偏眞

之理。智通者。同得巧度一切智。斷通者。界內惑斷同也。行通者。見思無漏行同也。位通者。從乾慧地。乃至辟支佛地。位皆同也。因通者。九無礙同也。果通者。九解脫二種涅槃之果同也。通義有八。而但名通教者。若不因通教。卽不知通理。乃至成通果也。故諸大乘方等及諸般若。有二乘得道者。爲同稟此教也。問曰。何故不名共教。答曰。共名但得二乘近邊。不得遠邊。若立通名。近遠俱便。言遠便者。通別通圓也。三釋別教名者。別者。不共之名也。此教不共二乘人說。故名別教。此教正明因緣假名無量四聖諦理。的化菩薩

不涉二乘。故聲聞在座如聾如啞。法華經明迦葉領解。自述往昔聞方等大品。淨佛國土。成就眾生。心不喜樂。卽其義也。所言別者。義乃多途。略明有八。一教別。二理別。三智別。四斷別。五行別。六位別。七因別。八果別。故名別教也。教別者。佛說恆沙佛法。別爲菩薩。不通二乘。理別者。藏識有恆沙俗諦之理也。智別者。道種智也。斷別者。塵沙無知。界外見思無明斷也。行別者。塵沙劫修諸波羅蜜。自行化他之行也。位別者。三十心伏無明。是賢位。十地發眞斷無明。是聖位之別。因別者。無礙金剛之因也。果別者。解脫涅槃四德。

異二乘也。別義有八。但名別教者。若不因別教。則不知別理。乃至得成別果也。問曰。何故不說爲不共教。而作別教之名。答曰。智論明不共般若。卽是不共二乘人說。如不思議經。今明別教。如說方等大品。二乘共聞。而別教菩薩。故用別名也。兼欲簡非圓教。別雖異通。猶是未圓之號也。四釋圓教名者。圓以不偏爲義。此教明不思議因緣二諦中道事理具足不別。但化最上利根之人。故名圓教也。華嚴經云。顯現自在力。爲說圓滿經。無量諸衆生。悉受菩提記。維摩經云。一切衆生。卽大涅槃。不可復滅也。大品經具足品云。

諸法雖空。一心具足萬行。法華經云。合掌以敬心。欲聞具足道。涅槃云。金剛寶藏。無所減缺。故名圓也。所言圓者。義乃多途。略說有八。一教圓。二理圓。三智圓。四斷圓。五行圓。六位圓。七因圓。八果圓。教圓者。正說中道言。教不偏也。理圓者。中道卽一切法。理不偏也。智圓者。一切種智圓也。斷圓者。不斷而斷。無明惑斷也。行圓者。一行一切行也。位圓者。從初一地具足諸地功德也。因圓者。雙照二諦。自然流入也。果圓者。妙覺不思議三德之果。不縱不橫也。圓義有八。但名圓教者。若不因圓教。則不知圓理。乃至得成圓果也。問

曰教理若圓何得更有行位因果之殊答曰只猶教理圓故便有智斷行位因果之殊如世間法書極能之本臨學之者得有階差雖復初臨劣於後臨本未曾異也第二覈定者明此四教通而爲語於一教中各有四教雖有四教覈其定實三義不成故各從一義以受教名也即爲四意一覈定三藏教二覈定通教三覈定別教四覈定圓教一覈定三藏教者問曰如三藏教說無常三乘同稟入道即是通教別爲菩薩說弘誓六度此即別教爲說一切種智令求佛果豈非圓教答曰今覈此教三義若言說無常通教三

乘是通教者。二乘聞無常發眞斷結。一世便入涅槃。可是稟教見無常理。菩薩雖稟無常之教。三阿僧祇劫。不發眞斷結。豈見無常之理。故知無常。通教之義不成。雖說願行化物。別教義不成者。本論別教詮別理斷別惑。初三藏教所明願行。猶約生滅四諦而起。見生滅四諦不及二乘。豈是別教。雖說一切種智。勸菩薩慕果行因。不名爲圓者。菩薩因中。不得卽具種智。豈得論圓。又此種智。只照二諦。不照中道。豈得圓也。是則雖有三教。覈義不成。但名三藏教也。二覈定通教者。問曰。通教說戒定智慧。豈非三藏教。道種智。

豈非別教說一切種智豈非圓教耶答曰雖有此三教義不成所以然者通教說無生戒定智慧一相無相不同三藏戒定智慧別相異也復次一得不失從勝受名故不說三藏之名受通教名也雖說道種智止言照界內俗諦非是說如來藏恆沙佛法之道種智故別教義不成雖復說一切種智只是照界內二諦明一切種智非照中道不思議二諦之一切種智故圓教義不成是則三教不成但名通教也三藏定別教者問曰別教亦說戒定智慧何故不名三藏教亦說無生空理何故不名通教亦說中道一切種

智。何故不名圓耶。答曰。別教說恆沙佛法無量戒定智慧。異前生滅戒定智慧。故非三藏也。雖說空理。是不可得空。非是但空。不與二乘同見。故非通也。雖說中道一切種智。非初住發心。卽具一切種智。故非圓也。是則三義不成。但名別教。四覈定圓教者。問曰。圓教亦有戒定智慧。何故不名三藏。亦有眞空之理。何故非通。亦有立別階級法門。何故非別。答曰。圓教所說戒定智慧。皆約眞如實相佛性涅槃而辨。豈同三藏偏淺戒定智慧乎。佛性眞空平等之理。聲聞辟支佛。所不能知。何況得入。故非通也。種種法門位行階

級。無不與實相相應。攝一切法。從初一地無不具足一切諸地。是故非別。三義不成。但名圓教也。是則四教四名雖復互通。而研其理。實當教立名。不可混濫。若圓教攝三。卽是又多。僕從而侍衞之也。第三引證者。夫欲申通佛法。事須經論明文。但佛教浩漫。玄旨難尋。若不立名辨義。何以得知旨趣。今明此義略爲三意。一明無文立名作義以通經教。二別引經論證。三總引經論也。一無文立名作義以通經教者。問曰。立四教名義。若無經論明文。豈可承用。答曰。古來諸師講說。何必悉有經論明文。如開善光宅五時明義

莊嚴四時判教地論四宗五宗六宗攝山單複中假興皇四假竝無明文皆言隨情所立助揚佛化其有緣者莫不承習信解弘宣問曰何意不依半滿五味幸出經文答曰佛教具有漸頓不定半滿五味各據一邊豈得通釋此諸教也但使義符經論無文不足致疑大智論云法施者依附經法廣作義理爲立名字皆名法施今一家解釋佛法處處約名作義隨義立名或有文證或無文證若有文證固不應疑無文證者亦須得意譬如神農扁鵲華他皆古之聖賢所造藥對治撰集經方當時所治無往不差今人依用

未必皆愈而今代凡醫雖約古方出意增損隨病處藥少有不差若深解此喻通經說法觀時事所宜作義立名亦有何失今釋此經一部前後作義立名此非一條若不體此意者何但四教之名而生疑也經論正赴往人機緣末代學問執見千端行道障起非一寧可守株待兔必貽斯責且佛教無窮恆沙非譬東流之者萬不一達智人君子希更詳焉二別引經論證四教者前釋名已具引經文今更略出如我心云應學修多羅毗尼阿毗曇佛在世時豈無三藏之教也故成論云我今正欲論三藏中實義次證通教

者。此經淨名爲迦旃延解說五義。二百比丘心得解脫。大品經三慧品明薩婆若智。三乘同得。中論云。諸法實相。三人共入。次證別教者。此經明以無所受而受諸受。未具佛法。亦不滅受而取證也。無量義經云。摩訶般若。華嚴海空。宣說菩薩歷劫修行。卽是別文。涅槃經明五行。正是別教意也。大智論云。結使有二種。一者共二乘斷。二者不共二乘斷。不共斷者。不共般若斷於別惑。次證圓教者。華嚴經云。爲說圓滿修多羅。此經云。諸佛解脫。當於衆生心行中求。大品經云。欲以一切種智知一切法。當學般若。法華經多寶

如來歎言善哉釋迦牟尼佛乃以平等大慧爲大衆說如所說者皆是眞實涅槃經云復有一行是如來行所謂大乘大般涅槃智論云三智其實一心中得如是尋討大乘經論四教義文處處有也三總引經論證者今影傍大乘經論立四教名義者如大涅槃經明四不可說有因緣故亦可得說四種之說以化前緣卽是四教又涅槃經四種轉四諦法輪卽是四教之意又法華經明三草二木稟澤不同譬方便說卽三教也一地所生一雨所潤譬說最實事卽圓教也中論破諸異執旣洗淨說因緣四句通佛四說卽

是四教之意如此等四說法隨機化物卽四教義四說卽是四教之異名也第四料簡者問曰法華經云佛平等說如一味雨何曾有四說之殊答曰上來處處引四不可說有四因緣故亦可得說者尚未曾定有一說何曾定有四教耶故此經云佛以一音演說法衆生隨類各得解隨類異解者卽是四教不同之相也且諸經明義不同自有說異解異說一解一說異解一說一解異無說無解故此經云其說法者無說無示其聽法者無聞無得若達此意四教點定立義何所疑哉問曰四教從何而起答曰今明四教還

從前所明三觀而起。爲成三觀。初從假入空觀。具有析體拙巧二種入空不同。從析假入空。故有三藏教起。從體假入空。故有通教起。若約第二從空入假。假中卽有別教起。約第三一心中道正觀。卽有圓教起。問曰。三觀復因何而起。答曰。三觀還因四教而起。問曰。觀教因何而起。答曰。觀教皆從因緣所生四句而起。問曰。因緣所生四句因何而起。答曰。因緣所生四句卽是心。心卽是諸佛不思議解脫。不思議解脫畢竟無所有。卽是不可說。故淨名杜口默然說也。有因緣故亦可得說者。卽是用四悉檀說心因緣所生之四

句。赴四種根性。十因緣法所成衆生而說也。四種根性者。一者下根。二者中根。三者上根。四者上上根。赴此四種根故。因此教觀無礙而起。普利衆生。得成信法兩行之益。此卽若聖說法。若聖默然之義也。問曰。大涅槃經云。根有三種。一者下。二者中。三者上根。爲中根人。於波羅柰轉于法輪。爲上根人。於拘尸那轉大法輪。若下根人。如來終不爲轉法輪。今何得言有四種根性。爲下下根人。說三藏教耶。答。諸佛教門。隨緣不定。或說一根。或說二根。或說三根。或說四根。或言爲下根者說。或言不爲下根者說。言爲下根說者。

如法華經三草二木。皆得增長。言不爲下根者說。卽如引涅槃經文也。問曰。提謂經說五戒。明人天善。何意不開爲五教義耶。答曰。人天教舊醫所說。世之常道。不離生死。法王出世。欲化衆生。令出火宅。是以鹿苑三轉法輪。人天得道。以此爲實。故有三藏教。此經大品。法華涅槃。諸大乘經。皆云於波羅奈轉四諦法輪。又大智度論。明結集法藏。亦從鹿苑而起。不取提謂經爲初也。問曰。若不開人天善。何得法華經明三草二木稟澤也。答曰。三藏教明世間布施持戒禪定。卽是人天之教。竝是正因緣所生善法。此已爲三藏

所攝故不須爲五也。問曰。四教義與地論人四宗義同不。答曰。若人問言四諦卽是四大不。此爲非問。今不依四宗立四教者。意乃多途。略出三妨。一四宗明義言方似滯。二細尋研覈。立名作義。似如不便。三四宗雖言富博。一家往望。攝佛法意。猶有所闕。一四宗明義言方似滯者。彼不約四不可說。用四悉檀赴緣而說。卽成滯也。二細尋研覈立名作義似如不便者。彼之四宗。毗曇見有得道。可許因緣爲宗。三假是世諦。何得爲宗。成論見空得道。何不以空爲宗。且智論明三藏教。有三門入道。一是有門。二是空門。三是假

名門也。又智論彈方廣義云。取十喻直說一切法不生不滅。失般若意。豈得用夢幻爲不眞宗也。今語曰不眞宗卽是通教。眞宗卽是通宗者。宗則通眞不眞何意沒宗而用教。眞宗何意無教而立宗。宗若無教。何得知眞眞宗。若沒宗有教。則同名通教。若俱沒教畐宗。則同名通宗。若俱安教。則同名通宗教。若畐不眞眞。則名通不眞宗教。通眞宗教。通不眞宗。可爲三乘通修。通眞宗。亦應三乘通修也。若言此通是融通之通者。教亦是通眞之通也。此則兩名混同。義無別也。答曰。楞伽經云。說通教童蒙。宗通教菩薩。故以眞

爲通宗也。又諮曰。若爾是則前因緣假名不眞皆是教童蒙。不應悉立宗名也。覈卻竝決。意謂立四宗名義甚不便也。今言四教者。佛從初得道。至大涅槃。顯示一切法門。無非言教也。三設巧救四宗名義得立。若比古今。雖爲富博。一家往望。攝佛法意。猶大有所闕。今採諸經論立四教義。一教各有四門。合十六門。彼因緣假名兩宗。似與此所明三藏教有空二門相參。猶闕毘勒門。及非空有兩門也。彼不眞宗。明諸法如幻如化。似與此通教有門相參。餘三門。彼所不明。彼眞宗。似與此別教有門相參。餘三門。彼所不明。此

則四宗明義。但得與此三教四門相參。此圓教四門。彼所不明。四教猶有十二門明義。彼四宗所不明也。又護身法師。用五宗義。四宗如前。長立法界宗。似與此圓教有門相參。四教猶有十一門。彼所不明也。耆闍法師。用六宗明義。三宗似與此三門相參。如上分別。彼眞宗似與此通教空門相參。彼常宗似與此別教有門相參。彼圓宗似與此圓教有門相參。四教猶有十門。彼六宗之所不明也。故知四宗六宗。雖言古今比來。明義之富博。今一家往望。攝佛法意。猶大有所闕也。所以前明四悉檀義者。正是述一家通經說

法。與古今所說運用不同也。故前明三觀豎破諸法。略爲數十番。其尋覽者。則知與諸禪師。及三論師所說。意有殊也。今明四教。一教各有四門。四教卽有十六門。又開三藏教四門。如五百阿羅漢各說身因卽是五百門也。故經說泥洹眞法寶。衆生從種種門入。但三藏教四門。尚開無量門入道。何況通教別教圓教各有四門。而不得各開無量門也。故華嚴經明善財童子。見四十二善知識。各言我唯知此一法門。如是見一百二十善知識。乃至無量善知識。皆各言我唯能知此一法門。是則大乘法門。無量無邊也。此經

三十二菩薩。各說入不二法門。乃至八千菩薩。皆說入不二法門。故法華經云。以種種法門。宣示於佛道。如此法。於不可說。用四悉檀而起教門。令一切眾生。以佛教門。出三界苦。若留心此意。比決四宗五宗六宗。自知殊別也。第五明經論用四教多少不同。若華嚴頓教。用別圓兩教。若漸教之初。小乘經。但用三藏教。若大集方等。則具有四教。若摩訶般若。用通別圓三教。法華但用圓教。大般涅槃。名諸佛法界。四教皆入佛性涅槃。諸論隨經用教多少。義類可解。問曰。四教遍通眾經。何故偏於此經文前廣辯。答曰。一切漸

頓諸經。未必皆明四教。唯方等大集及此經。具有四教之文。故約此經玄略明四教義也。但每嗟末代弘法之人。採眾經義。用通一論。致使後生皆謂論富經貧。輕經重論。今採眾經論。立四教義。以通諸大乘經者。意望後賢。敬重佛言。棄乎枝葉。若能專心大乘方等。聽受讀誦書寫。如說修行。非但功不唐捐。契理之要也。第二辨所詮者。夫教是能詮。理是所詮。故因理設教。因教顯理。即理非教。即教非理。離理無教。離教無理。故思益經云。菩提之中無文字。文字之中亦無菩提。離菩提無文字。離文字無菩提。以離菩提無文

字故。約理而施教。離文字無菩提故。卽教能顯理。是則教爲能詮。理爲所詮。意在於此。所言理者。卽是諦也。今約諦明理起教。教能詮理。教是能詮。理是所詮。今明詮義略爲四意。一約四諦之理以明所詮。二約三諦之理以明所詮。三約二諦之理以明所詮。四約一諦之理以明所詮也。一約四諦明所詮者。卽爲三。一明所詮四諦之理。二明能詮之教。三明約經論。一明所詮四諦之理者。有四種四諦。一生滅四諦。二無生四諦。三無量四諦。四無作四諦。問曰。何處經論出此四種四諦。答曰。若散論諸經赴緣。處處有此文義。

但不聚在一處。大涅槃經明慧聖行。欲爲五味譬本。是以次第分別。明此四種四諦。勝鬘亦有四種四諦之文。所謂有作四諦。有量四諦。無作四諦。無量四諦。但涅槃勝鬘明無量四諦。詮次不同。義意少異。問曰。前明生滅四諦。是三藏教半字之義。此事可然。次明無生無量無作。云何分別。答曰。若作滿字明義。三種四諦同是滿教。不須分別。若五味明義。三種四諦義則不同。無生四諦。此雖大乘。猶通二乘。無量四諦。但是菩薩所行之道。無作四實諦。乃是佛之境界。此爲異也。一明約生滅四諦之理。明所詮者。卽是因緣生

滅。次明諦理。故法華云。昔於波羅柰。轉四諦法輪。分別說諸法。五眾之生滅。生滅卽是起作。故勝鬘經明有作四諦也。所言四諦者。一苦。二集。三滅。四道。所言苦者。逼切爲義。無常三相逼切色心。故名爲苦。審實不虛。名之爲諦。所言集者。招聚爲義。煩惱業合。能招聚生死苦果。故名爲集。審實不虛爲諦。所言滅者。滅無爲義。無有子果二縛。故名爲滅。審實不虛爲諦。所言道者。能通爲義。戒定智慧。能通至涅槃。故名爲道。審實不虛。目之爲諦。此是生滅四諦。故涅槃云。聲聞有苦有苦諦。有集有集諦。有滅有滅諦。有道有道諦

也。問曰。滅道聖人。行因得果。可言審實。苦集虛妄。何名審實。答曰。凡夫虛妄。因果虛妄。非不虛妄。是則有漏無漏因果。皆悉審實。不可混濫。故遺教經云。日可令冷。月可令熱。佛說四諦。不可令異。釋此生滅四諦義。備如數人成論分別。今不具明。二明無生四諦者。如思益云。知苦無生。名苦聖諦。知集無和合相。名集聖諦。以不二相觀。名道聖諦。法本不生。今則無滅。是滅聖諦。是則苦集滅道四法。名字事相是同。而諦義有異。前以生滅之理爲諦。今明不生不滅眞空之理爲諦。亦名四眞諦也。故涅槃云。菩薩解苦無苦。是故

無苦而有眞諦。解集無集。是故無集而有眞諦。有滅有眞。故名四眞諦。三乘共觀得第一義。證二種涅槃。亦是勝鬘經明有量四諦也。問曰。若是三乘通學。涅槃何故解滅明常樂我淨耶。答曰。若方等般若所明無生眞諦。三乘共見。而二乘通教菩薩。不見佛性。不明滅諦是常住也。至大涅槃。爲三乘人。同說佛性。故無生四眞諦通別圓。故明滅諦四德。異於方等大品。意在於此也。三明無量四聖諦者。如大涅槃說。知諸陰苦。名爲苦諦。分別諸陰有無量相悉是苦。是名無量苦諦。無量集滅道。至下自當具出經文。如是四諦

之理。涅槃云。悉非聲聞緣覺所知。皆是別教所詮文理也。問曰。此無量四聖諦。是何等四諦無量耶。答曰。今明四教所詮。菩薩學道種智。並得論無量四諦。但此無量四諦。的屬別教也。問曰。若爾涅槃明四諦無量相。何得定知是別教所詮無量四諦耶。答曰。若不明佛性而說無量。卽是前二教所詮無量也。若明佛性說無量者。則任運自成後兩教所明無量也。若圓教亦名無量四聖諦者。卽是無作實諦之異名也。四明無作四諦者。如涅槃明約一實諦而辨四諦。卽是無作四實。明四實不作四。故名無作。觀四得實。故名

四實諦也。涅槃云。所言苦者。爲無常相。是可斷相。是爲實諦。如來之性。非苦。非無常。非可斷相。是故爲實。虛空佛性。亦復如是。無作集滅道諦。在下當具引經。涅槃此文。卽無作實諦之明說也。若能依經解此四諦卽一實。是爲圓教所詮之理。勝鬘經明無作四諦。無一實結成。涅槃不云無作。但用一實結成。四諦義既相關。今合兩經立名。故言無作四諦也。問曰。勝鬘云。明無量四聖諦。無作四聖諦。涅槃亦有是說。二處經文。爲同爲異。答曰。有無量四聖諦。雖依藏識非無作。若無量四聖諦。亦依藏識卽是無作。所以者何。若

約無明恆沙四法事數論無量。卽是別教所詮無量非無作。若約法性明四諦無量。卽圓教所詮無量無量卽無作也。涅槃答迦葉明無量四諦。正約教數無量。此別教所詮也。若答文殊明四諦。卽是明無作四實諦。勝鬘明二種四諦一異。未可判定別。問曰。勝鬘明無量四諦。何故在無作四諦後。答曰。勝鬘云。依無作說無量。但依義有三種。一依果說因。無量卽是無作之因也。二明依理說義。無作之理。不可思量無量也。三依體說用無量。卽是無作之數量也。若解此三義次。無作後說無量四諦。不足致疑也。問曰。無生無

作何異。眞之與實何異。答曰。若覈名詮義。一往難者恆强。取意通釋。佛意不無各有所主。二明能詮之教者。卽是四教能詮四種四諦之理。卽爲四意。一初三藏教詮生滅四諦之理。但生滅四諦之理。卽是涅槃經明生生之義。生生旣不可說。云何說三藏教能詮此理。涅槃經云。有因緣時。亦可得說。卽是四悉檀善巧。故能詮也。若是世界對治爲人。用此三悉檀說生滅四諦。此約隨情辨能詮。用第一義悉檀說生滅四諦。卽是約隨智辨能詮也。若無情智之機。則不可說。此二機發。則可以方便赴機善巧說生滅四諦。故法

華經云。諸法寂滅相。不可以言宣。以方便力故。爲五比丘說。是名轉法輪。便有涅槃音。及與阿羅漢也。二明通教詮無生四眞諦之理。無生四諦。卽是大涅槃明生不生義。不生旣不可說。云何說通教能詮此理。又涅槃云。有因緣故。亦可得說。卽是用四悉檀因緣說也。若世界爲人對治三悉檀故說無生四諦。此約隨情辨能詮也。若用第一義悉檀說無生四諦。卽是約隨智辨能詮也。若無情智之機。則不可說。此機若發。則以方便赴機善巧而說。三乘向道之人。聞說卽入。見第一義諦。無言說道。斷見思煩惱也。三明別教

能詮無量四諦之理。無量四諦。卽是涅槃明不生生義。不生生旣不可說。云何說別教能詮此理。又涅槃云。有因緣故。亦可得說。卽用四悉檀因緣說也。若用世界爲人對治善巧方便而說無量四諦。卽是隨情辨能詮也。若用第一義悉檀。卽是隨智辨能詮。若無情智二機。則不可說。此二機發。則可以方便赴機而說別教菩薩聞說卽入十行迴向登初地也。四次明用圓教詮無作四諦之理。無作四諦之理。卽是大涅槃明不生不生義。不生不生。旣不可說。云何圓教能詮此理。又涅槃經明有因緣故。亦可得說。卽是用四

悉檀因緣說也。若世界爲人對治三悉檀說無作四實諦。乃得隨情辨能詮耳。若用第一義悉檀說無作四實諦。卽是隨智辨能詮也。若無情智之機。卽不可說。此二機發。則可說也。利根大士。聞說卽開佛知見。見佛性理。住大涅槃也。三明對治經論者。卽爲二意。一對經。二對論。一對經者。若華嚴經用別圓兩教。詮無量四諦無作四諦之理。小乘三藏漸教之初。但詮生滅四諦之理。大集方等及此經用四教。詮四種四諦之理。摩訶般若用三教。詮四種四諦之理。法華但用一教。詮無作四實諦理。大涅槃通用四教。詮四種

四諦之理。事如前引涅槃文。卽其義也。二明對論者。別通經論。類經可知。若通申經論。如中論破一切內外顚倒執諍。外人問曰。若一切世間皆空無所有者。卽應無生無滅。以無生滅故則無四諦四沙門果三寶。若受空法。有如此等過。論主答曰。汝今實不知空因緣。諸佛依二諦。爲衆生說法。若不知二諦。則不知眞佛法。以有空義故。則一切法得成。若無空義。一切則不成。一切法成者。有四諦四沙門果三寶也。今釋此語。論主破執見旣盡。明有四諦四沙門果三寶者。卽是摩訶衍中。三種四諦。三種四沙門果。三種三寶

也。問曰。云何得知。答曰。論主說偈故知有。偈云因緣所生法。我說卽是空。此偈申通教大乘。無生四諦四沙門果三寶也。偈云亦爲是假名。卽是申別教大乘。詮無量四聖諦四沙門果三寶也。偈云亦是中道義。卽是通圓教大乘。詮無作四實諦四沙門果三寶也。破申之意。大乘三教。亦用一偈。作論之巧。妙在於此。次後說兩品。初品云。問曰。已知摩訶衍。入第一義。今欲聞聲聞法。入第一義。論主具明生滅十二因緣。破六十二見。入第一義。卽是爲鈍根聲聞弟子。說因緣生滅。因緣卽是生滅四諦四沙門果三寶也。中論前

申摩訶衍通別圓三教三種四諦四沙門果三寶。後兩品申三藏生滅四諦四沙門果三寶者。以後世人根轉鈍。應須還用此教。是則中論文略而義富。申佛教既明。於四諦之理已顯。故言有四諦也。乃是如意珠論。非水精珠論也。若不解此義。單複織假。恐唐棄功夫。四假通佛大小乘經。意終難見也。第二約三諦明四教所詮之理者。卽爲三意。一明三諦所詮之理。二明能詮四教。三約經論。一明三諦所詮理者。三諦名義。具出瓔珞仁王經。一者有諦。二者無諦。三者中道第一義諦。所言有諦者。二十五有世間衆生妄情

所見。名之爲有。如彼情見。審實不虛。名之爲諦。故言有諦。亦名俗諦。亦名世諦者。如涅槃云。如世人之所見者。名爲世諦。二無諦者。三乘出世之人。所見眞空。無名無相。故名爲無。審實不虛。目之爲諦。故言無諦。亦名眞諦。亦名第一義諦。故涅槃云。如出世人之見。故名爲第一義諦。三中道第一義諦者。遮二邊故。說名中道。言遮二者。遮凡夫異見有邊。遮二乘所見無名相空邊。遮俗諦眞諦之二邊。遮世諦第一義諦之二邊。遮如此等之二邊。名爲不二。不二之理。目之爲中。此理虛通無壅。名之爲道。最上無過。故稱第一。深

有所以目之爲義諸佛菩薩之所證見審實不虛謂之爲諦故言中道第一義諦亦名一實諦亦名虛空佛性法界如來藏也故涅槃云凡夫著有二乘著無菩薩之法不有不無卽是三諦之理不同之義此理竝爲四教所詮故約三諦之理明所詮也問曰所言三諦之理爲是隨情爲是隨智之理答曰今一家明義所辨諦理有三種不同一者隨情二者隨情智三者隨智此義別當料簡今且用一途依涅槃判三諦之理也是則一是隨情之理二是隨智之理又云二是隨情之理一是隨智之理情智合說以爲三諦之

理也。二明能詮之四教三諦理者。卽爲四。一三藏教。但詮二諦之理。所以稟教之流。不聞佛性常住。涅槃三乘猶在灰斷之果也。二通教亦但詮二諦之理。所以稟教之流。亦不聞佛性常住。涅槃三乘猶在灰斷之果也。三別教別詮三諦之理。所以稟教之流。三十心但成二觀二智之方便道。登地方乃見性入流也。四圓教詮一諦之理。是故稟教之流。初心卽開佛知見。自然深入薩婆若海也。三明對經論。華嚴但假名俗諦中道。或云華嚴教詮別相三諦。一心三諦。三藏漸教詮眞俗二諦。方等大乘之教詮三諦。一往同華

嚴摩訶般若亦具詮三諦一往同華嚴法華但詮一心三諦涅槃備詮三諦一往亦同華嚴也諸論隨經類之可知中論云因緣所生法我說卽是空此卽詮眞諦亦爲是假名卽詮俗諦也亦是中道義卽詮中道第一義諦也此偈卽是申摩訶衍詮三諦之理若下兩品明聲聞雖入第一義此卽是別申三藏教詮二諦之理也第三明約二諦明所詮者亦爲三意一正明所詮之理二明能詮之教三約經論一明所詮之理者卽是二諦之理也二諦有二種一者理外二諦二者理內二諦若眞諦非佛性卽是理外之二諦

眞卽佛性。卽是理內之二諦也。一理外二諦有二種。一者不卽之二諦。生滅二諦也。二者相卽之二諦。無生二諦也。故大品云。卽色是空。非色滅空。色滅方空。是不卽之二諦。卽色是空。相卽之二諦也。二明理內二諦亦有二種。一不卽之二諦。二相卽之二諦。不卽之二諦。是無量二諦也。故涅槃云。分別世諦有無量相。第一義有無量相。非諸聲聞緣覺所知也。二相卽之二諦。無作之二諦也。無作苦集滅道。名爲世諦。卽一實諦。故名第一義。二明能詮之四教者。若三藏教詮於理外不卽之二諦。若通教詮於理外相卽之二

諦。別教詮於理內不卽之二諦。圓教詮於理內相卽之二諦也。三對經論文。華嚴詮理內二種二諦。三藏教詮理外不卽之二諦。方等大集詮理內理外四種二諦。摩訶般若詮理外相卽二諦。理內二種二諦。法華但詮理內相卽之二諦。涅槃經通詮理內理外四種二諦。諸論通經。類之可解。中論云因緣所生法。我說卽是空。此申理外相卽之二諦。亦爲是假名。亦是中道義。此申理內不相卽相卽之二諦。後兩品明聲聞入第一義。卽是申三藏教理外不相卽之二諦也。第四明一諦之理辨所詮者。亦爲三意。一者正明所

詮之理。二明能詮之教。三約經論。一明所詮之理者。卽是一諦之理也。何等名爲一諦。諦名審實。審實之法。卽是不二。豈有三諦二諦。皆名審實。今明眞俗說爲諦者。但是方便。實非諦也。故涅槃云。所言二諦者。其實是一。如來方便。爲化衆生。故說爲二。譬如日月不轉。醉人見轉。當知惟有不轉之日。不醉之人同見。豈別有迴轉之日。若實有轉日者。不醉之人。亦應竝見也。一諦如眞日。二諦如轉日。眞日審實。可名一諦。轉日不實。何有二諦。方便說二。實義不成。故非諦也。今以此一實爲所詮之理也。二明能詮之教者。若三

藏教通教正是煩惱惡酒未吐唯詮轉日說有二諦不能詮一實諦也若別教詮一實諦如醉轉日圓教詮一實諦轉日卽不轉日也三對經論者若華嚴教詮一實諦帶理內世諦不卽之方便三藏教一向不詮一實諦也若方等教詮一實諦同華嚴有偏眞會一實諦之方便摩訶般若教詮一實諦亦同華嚴亦帶偏眞會實諦之方便故無量義經云佛成道已來四十餘年未顯眞實今謂何有不說實諦但或時赴緣開二諦三諦不卽一諦之方便所覆法華教詮一實諦無復不卽之方便但詮一切卽一實諦也故法

華說二萬日月燈明佛皆云諸法實相義已爲汝等說今佛放光明助發實相義諸佛法久後要當說眞實正直捨方便但說無上道若涅槃經同方等通釋入佛性爲異諸論隨經類之可解如中論云亦名中道義此卽是申一實諦之敎也故靑目釋云遮二邊故名爲中道卽是遮因緣空邊假邊非此二邊則非遮眞俗二諦名一實諦也故涅槃云一實諦則無二也又云無二之性卽是實性無二之性卽是入不二法門又一實諦者卽是不生不生不生不可說故是故淨名默然杜口文殊稱歎意在於此也第一

卷竟

四教義卷第二

天台山修禪寺沙門智顗撰

第三明四門入理者。尋眞性實相之理。幽微妙絕。一切世間。莫之能契。但以大聖明鑒通理之門。乃於無言之理。赴緣起教。以教爲門。是以稟教之徒。因門契理。故法華云。以佛教門。出三界苦。又云。其智慧門。難解難入。淨名經明諸菩薩各說入不二法門。卽其意也。今略以五意解釋。一略辨四門相。二正明四門入理。三悉檀起四門教。四約十法成門義。五信法兩行四門不同也。第一略辨四門相者。門以能通爲義。佛

教所詮正四句法通行人至眞性實相之理故名爲門若外人邪因緣無因緣法四句因此四句各見四種邪法之理因此生十四難六十二見起諸結集沈淪生死此是邪道四門今所不述若佛法四門卽是正因緣四句法能通行人同入第一義涅槃故大智論云四門入清涼池又般若如火聚四邊不可觸又云般若波羅蜜有四種相卽四門義仰尋佛法既有四教不同今約教明門各有四別一三藏教四門二通教四門三別教四門四圓教四門一明三藏教四門卽爲四一有門二空門三有空門四非有非空門

一有門者。卽三藏教明正因緣滅之有。若稟此教。能破十六知見。見陰界入一切有爲諸法。皆悉無常苦空無我。得世第一法。發眞無漏。因有見眞。有卽第一義諦之門也。故大集云。甚深之理不可說。第一實義無聲字。聲聞弟子陳如比丘。於諸法獲得眞實之知見。此卽諸阿毗曇論之所申也。二明空門者。卽是三藏教明析正因緣假實法生滅入空。若稟此教。能破假實之惑。見假實空。發眞無漏。因空見眞。空卽第一義之門也。故須菩提在石室。觀生滅無常入空。因空得道。名見佛法身。恐此是成實論之所申也。三明有

空門者。卽三藏教明正因緣生滅之有空。若稟此教。能破偏執有無之惑。見因緣有空。發眞無漏。因有空見眞。有空卽第一義之門也。此是迦旃延。因入道故。作昆勒論。還申此門也。四非有非空門者。卽三藏教明正因緣生滅非有非無理。若稟此教。能破有無邊邪執。見因緣非有非無。發眞無漏。因非有非無見眞。非有非無。卽第一義之門也。惡口車匿。因此入道。未見論文。有人言犢子阿毗曇。申此意也。彼論明我在第五不可說藏中。我非三世。卽非是見有。非無爲法。卽是非空也。此恐未可定用。二明通教四門者。卽是

智論明一切實一切不實一切亦實亦不實一切非實非不實佛於此四句廣說第一義悉檀中論明此四句皆名諸法之實相即通教明正因緣法如夢幻響化水月鏡像體法即空之句也若三乘共稟此教而根緣不同各於一句入第一義故四句皆名門也此具如青目注解又注云諸法實相有三種故知此四門即是三乘同入此四門得見第一義也三明別教四門者若用中論亦名假名而辨四門者即別教之四門大智論四句亦得也此別教四門意正出大涅槃經但多散說約乳明四句譬即是別教四門也

若明佛性。如乳有酪性。石有金性。力士額珠。即是有門。若明石無金性。乳無酪性。衆生佛性。猶如虛空。大涅槃空。迦毗羅城空。即是空門也。涅槃又云佛性亦有亦無者。云何爲有。一切衆生悉皆有故。云何爲無。從善方便而得見故。又譬如乳中有酪性。亦無酪性。即是亦有亦無門也。若明佛性即是中道。百非雙遣。故經譬云。乳中非有酪性。非無酪性。即是非空非有門也。別教菩薩。別稟此四門之教。因見佛性。住大涅槃。故此四句之說。即是別教之四門也。今一往約涅槃經分別別教四門之相。但此經文或可圓教四門。

至下圓教四門。自當料簡同異也。問曰。若別教四門但出涅槃。爾前諸摩訶衍經。何意無別教四門也。答曰。大涅槃經。是解釋前教之經。此前摩訶衍。豈無別教四門。具出經文。事成繁也。四明圓教四門者。四門明入佛性第一義。一往與別教四門入第一義諦見佛性得常涅槃。名義是同。細尋意趣有異。問曰。以何相知異耶。答曰。分別有異。意乃多途。今略約圓教七義分別。卽知別教四門。與圓教四門有殊也。七義者。一若明一切法卽眞性實相佛性涅槃。不可謂復滅。而明四門者。卽是圓教四門也。二若初心卽開佛知

見圓照。而辨四門者。卽圓教四門也。三若明不思議不斷煩惱而入涅槃辨四門者。卽是圓教四門也。四若明圓行。而辨四門者。卽是圓教四門也。五若明圓位。而辨四門者。卽是圓教四門也。六若明圓體。而辨四門者。卽是圓教明四門也。七若明圓用。而辨四門者。卽是圓教明四門也。第二正明四門入理者。若外人四門。心行理外。諸顚倒相。與顚倒相應。不得入眞性理。所以者何。隨心異故。見理亦異。是故各說謂得一究竟。遂起諍論也。今明佛性四門。皆得入一理。但有兩種不同。一者三藏通教兩種四門同入偏眞之

理。二者別圓兩教四門。同入圓眞之理。一明三藏四門通教四門同入偏眞之理者。各因四門同見第一義。得二種涅槃是同也。理雖是一。而門有異者。見有巧拙兩度之殊。故有兩種四門能通之別也。眞理無二。故所通至理是一也。譬如州城開四門。使君是一。從四門入者。門雖有殊而所見使君。卽是一也。三藏教四門。如從州城四邊偏門入。通教四門。如從正門而入。偏正雖殊。入見偏眞第一義諦得二種涅槃是一也。二明別教四門圓教四門同入中道實相眞性理者。各因四門而入。見實相佛性得常樂涅槃是一

也。理雖是同。而門有異者。教門既有偏圓之殊。故有兩種四門能通之異也。佛性眞理不二。故所通至眞性理是一也。譬如臺城有四門。門雖不同。所見天子是一也。別教四門。如從臺城四邊偏門而入。圓教四門。如從四正門而入。偏正雖殊。入見眞性解脫實相之理是一也。第三明用四悉檀起四門之教者。若外道四門。皆不見根緣。執心計相定說。如舊醫常用乳藥治一切病。此不因四悉檀而起四門也。今佛法四門。皆因四悉檀而起也。一明悉檀起三藏教四門。二明悉檀起通教四門。三明悉檀起別教四門。四明悉

檀起圓教四門。一明四悉檀起三藏教四門者。卽是生生不可說。有四悉檀因緣。亦可得說。一明用四悉檀起有門者。若衆生心樂有法。卽用世界悉檀說毗曇有門。若宜聞生善。卽用各各爲人悉檀說於有門。若執無因緣。耶因緣。或執空計著。起諸結業。卽用對治悉檀爲說有門。若聞卽悟見第一義。卽用第一義悉檀爲說有門。如拘鄰五人。聞說四諦。卽見第一義諦。得須陁洹果。若不能用四悉檀赴緣而說者。卽是差機說法。是衆生怨。其天魔外道一手作諸勞侶。涅槃云。說法者。諸佛境界。非諸聲聞緣覺所知也。二用

四悉檀起空門者類前有門用四悉檀起空門義卽成也而諸成論師云毘曇有門但是調心不能得道成實見空乃得道耳諸數論師云我用小乘明義見有得道汝採用大乘明義故說見空得道今謂此竝不得三藏教意大集經云常見之人說異念斷見之人說一念斷二見雖殊得道無異大智論云聲聞經中處處明法空義豈得言見空得道採明大乘今約此四悉檀意作成壞義數人四義成成論四義壞成論四義成數人四義壞是則成壞敵等何者是成論成何者是數人壞若解三藏教巧拙度則成論

空門義成數人有門義壞三明用四悉檀起有無門類前有門用悉檀意則有空門得起故爲昆勒論之所通也四明用四悉檀起非有非無門者亦類前有門用四悉檀意可見也二明四悉檀起通教四門者通教四門雖知幻化但有名字即是生不生不可說而衆生四種根緣不同若用四悉檀赴緣即得起四門也用四悉檀起教類前可知也三明用四悉檀起別教四門者不生生不可說以四悉檀因緣故得起緣起別教說四門也但地論師明阿梨耶識是如來藏即是用別教有門通三論人曰汝是不眞宗亦是

唼水義三論師明諸法畢竟無所有此是別教空門通地論師曰汝是外人冥初生覺義亦是黃蜂蠆義執諍不穆何可融會耶今謂此是不得別教四門之意不知四悉檀說此有空兩門義也四明四悉檀起圓教不生不生不可說以四悉檀因緣起圓教說四門也第四明十法成四門義者外人亦說四門但不爲十法所成故諸顛倒流轉生死不得解脫今佛法四門皆爲十法所成必得涅槃故不同外人也就此即爲四一十法成三藏教四門二十法成通教四門三十法成別教四門四十法成圓教四門一明十法

成三藏教四門者。四門卽爲四。一明用十法成毗曇有門見有得道者。十法名目。具如前出。但知正因緣法。成見有得道者。知無明因緣。生一切法破一切外人。計無因緣邪因緣。生一切法也。二眞正發心。成見有得道者。知無明因緣有三界一切生死苦。覺悟心生。欲斷無明結業。正求涅槃。此心眞正。過一切天魔外道之心也。三止觀進行。成見有得道者。因止觀能發無漏定慧。不同外人不知攢搖。漿猶難得。況復生酪酥也。四破法遍。成見有得道者。用生滅無常。破身邊二見。單四見。複四見。具足四見。六十二見。無量諸

見皆知從無明因緣生心不愛著涅槃云是外道無有一法不從緣生從緣生法悉皆無常云何外道有常樂我淨如此諸見四倒悉能遍破不同外道也五善知通塞成見有得道者知無量諸見皆有道滅故爲通悉有苦集故爲塞不同外道如彼蟲道不知是字非字也六善修三十七品成見有得道者三十七品調適行對涅槃開三解脫門不同外人如佛爲須跋羅經中作師子吼八正道外人尚無一分決定不得四沙門果也七對治助開成見有得道者五停心觀發諸禪定背捨勝處不同外人根本味禪起愛見

慢之三病也。八善知次位。成見有得道者。知七賢七聖之位。心不叨濫。起增上慢。不同外人戒計見取。計生死法爲涅槃也。九安忍强軟兩賊。成見有得道者。能忍八風內外三障四魔。心不退轉。不同外人不能安忍細微遮道法也。十順道法愛不生。成見有得道者。四善根人。發得善有漏五陰。大涅槃經說。我弟子有外道則無。若不生法愛。則不頂墮。進入忍法。成世第一法。發苦忍眞明。十六刹那。證須陀洹果。若入超果人。卽成羅漢。故知十法成見有得道。聲聞乘。辟支佛。乃至大乘。故知毗曇見有得道。此非虛說也。二明

十法成空門。三明十法成有空門。四明十法成非空非有門。悉得見第一義。證二種涅槃。類有門十法所成。意可知也。今佛法中義學坐禪。若不深得此意。但言見有見空。得道與外人有何殊也。故大智論云。若無方便。入阿毗曇。卽墮有中。入空門。卽墮無中。入毘勒門。卽墮有無中。中論云。若非有非無。卽是愚癡論也。二明十法成通教四門。三明十法成別教四門。四明十法成圓教四門。皆得入道。類前可知。若偏取四門。執諍戲論。不深得十法入道意者。皆爲邪見之所燒也。故大智論云。般若波羅蜜譬如大火炎。四邊不

可取。邪見火燒故。是事前於四教中。已處處分別。第五明信法兩種四門不同者。外人不信三寶。不學佛法。邪信行雖有四門。非佛弟子。豈成信法兩行。今明佛弟子。深信佛教。習佛法。能發無漏。故成信法兩行。若信行人。即是四種教門。若法行。即是四種觀門。是則信行人。以佛教門。出三界苦。約教各有四種教門。一往則有十六教門。十六種信行人。約四教各有四種觀門。一往則有十六觀門。十六種法行人。若細分別四教所有信法兩行。教門無量無邊。信行亦無量無邊。觀門無量無邊。法行亦無量無邊。直論三藏四

門。五百羅漢各說身因。卽是五百觀門。況復此經諸菩薩。各說入不二法門。善財入法界。見無量善知識。各各說所得法門。皆從四教三十二門離出也。若四不可說。故文殊師利說。一切無言無說。空諸戲論。名入不二法門。淨名杜口默然無說。文殊稱歎是眞入不二法門。當知一切法門。皆不可說也。

第四約四教位分別淨無垢稱義者。卽爲六意。一約三藏教位明淨無垢稱義。二約通教位明淨無垢稱義。三約別教位明淨無垢稱義。四約圓教位明淨無垢稱義。五約五味以結成。六明經論教多少。第一約

三藏教明位釋淨無垢稱義者。尋佛三藏計緣多種。元其正要。不出四門入道。一有門。二空門。三有無門。四非有非無門。但四教各明四門。雖俱得入道。然隨教立義。必須逐便。若是三藏教四門。雖俱得入道。而諸經論多用有門。通教四門。雖俱得入道。而經論多用空門。別教四門。雖俱得入道。而經論多用亦空亦有門。圓教四門。雖俱得入道。而經論多用非空非有門也。今明三藏教四門入道。正用毗曇有門以判位也。若論逗機化物計緣而說。四門豈可偏用。明義隨便。事須如此。四門義至下辯體中當略解釋。今就三

藏教有門明入道階位。卽是毗曇論主之所用也。約此有門明位釋淨無垢稱義。卽爲三意。一略開三乘。二明三藏教三乘位不同。三釋淨無垢稱義。一略開三乘者。佛於生生不可說非三之理。用四悉檀。約苦集滅道。開三乘教門。赴三種行人之根緣。令同得滅諦涅槃也。故法華經云。爲求聲聞者。說應四諦法。度生老病死。究竟涅槃。爲求辟支佛者。說應十二因緣法。爲求菩薩者。說應六波羅蜜法。令得三菩提一切種智。若聲聞小乘教門。苦諦爲初。觀四諦入道。發眞無漏。斷正使盡。位證羅漢。具足三明。及八解脫。旣無

慈悲度物。現身而入涅槃。故大智論說。如麞在獵圍。驚怖跳出。都不顧羣。今不約此判淨名位也。若緣覺中乘教門。集諦爲初。觀十二因緣。發眞無漏。斷三界結盡。侵除習氣。具足三明。及八解脫。雖有少慈悲。不能度物。亦於一世卽入涅槃。故大智論云。如鹿在獵圍。驚跳自出。雖顧眄羣。怖不停待。今亦不就此判淨名位。若菩薩大乘。慈悲弘誓。不捨衆生。爲物心大。教門以道諦爲初。修行六度。化一切衆生。共出三界至成佛果。利益功圓。方入涅槃。故大智論云。如大香象在於獵圍。雖遭刀箭。擁羣共出。此是大士位懷。故須

約此判淨名位也。問曰。此說不思議大乘薝蔔之教。何須說小乘除糞器乎。答曰。今欲明小乘法遠因。以明除糞之器者。不無諸所爲。今略出十意。一爲用故。如維摩大士。爲諸國王長者。說無常不淨苦空之法。二爲破故。如破十大弟子五百羅漢。如先有砧。方可用槌。三爲攝受故。如室內所明。說身有苦。而不樂於涅槃。又云。亦不與聲聞辟支佛而相違背。四爲會通故。如大品經廣乘品會宗之所明。五爲開塞故。法華云。決了聲聞法。是諸經之王。涅槃又云。爲諸聲聞。開發慧眼。六爲末代聽學小乘經論觀行之人。未善通

達。若爲外邪見人內邪見人所破。卽便退沒。七爲破末代僻說小乘大乘教人。壞亂佛半滿正教。所以者何。如有人言。毗曇見有得道。成實見空入道。道非有無。何得言見有見空得道邪。是則兩論申佛小乘有空教門。便成無用。中論何故言欲聞聲聞入第一義耶。是則翳佛四枯之教。八爲破末世坐禪。內證豁虛。解慧開發。或同尼揵。破戒行惡。食糞裸形。謂是大乘。或復持戒坐禪。同彼鬱頭藍弗。是亦空修梵行也。九爲令一家義學。善別內外孟浪之說。明識大聖枯榮教門。十爲令一家禪學。別識一切內外邪非。精通大

小乘觀。取捨得宜。正入佛道也。二明三藏教三乘位不同者。卽爲三意。一明聲聞乘位。二明緣覺乘位。三明菩薩乘位。一明三藏教聲聞乘位者。但三藏教具有四門明聲聞位。今正約毗曇有門解釋。次下略明空門辯位。就有門明位。卽爲二意。一明七賢位。二明七聖位。一明七賢位者。一五停心觀。二明別相四念處。三總相四念處。四煖法。五頂法。六忍法。七世第一法。是爲七賢之位也。通言賢者。鄰聖曰賢。此七位皆是非學非無學智。等智似解。能伏見惑。因此似解。能發苦忍眞明。故云鄰聖曰賢。今解賢者。名直善也。一

切天魔眷屬。及諸凡夫。皆以愛著之心修善。一切外道。皆以邪見之心修善。此等雖復修善。虛僞邪曲。不名爲直。今佛弟子七種行人。皆明識生滅四諦之理。知愛論見論。皆是邪曲。伏此愛見邪曲之心。用正信直之心。修諸善法。故名直善也。復此一切愛論所詮。皆有生滅四諦之理。天魔眷屬。及諸凡夫。所不能見。是故流轉生死。猶若循環。又一切見論所詮。皆有生滅四諦之理。六師外道。悉不能見。是故生死流轉。猶若循環。故涅槃云。我昔與汝等。不見四眞諦。是故久流轉生死大苦海。今佛法七種行人。從聞生解。明識

此二種生滅四諦。故得信心正直。以此直心。修諸善法。卽是直善。故通名爲賢也。問曰。云何名爲屬愛生滅四諦之理。答曰。行人一期果報。卽是屬愛之果。具有三苦。故名爲苦。苦理審實不虛。名之爲諦。若於此之苦果。無明不了。愛著此果。起諸惡業。能招聚三途劇苦之報。又愛著此果。起諸善業。能招聚修羅人天生死之報。此二結業。能招六道二十五有生死苦報。通名爲集。集理審實不虛。名之爲諦。若能觀此報身。修戒定慧。四念處。三十七品。通至涅槃。名之爲道。道理審實。名之爲諦。屬愛煩惱善不善業。三界二十五

有因滅。名子縛滅。捨此報身。永更不受三界二十五有苦果。名果縛滅。此二種滅。名之爲滅。滅理審實。名之爲諦。問曰。云何爲屬見生滅四諦之理。答曰。衆生一期報身。具有三苦。名之爲苦。苦理審實不虛。目之爲諦。迷此報身。起身邊二見四見六十二見。卽是無明愛取。因此若起惡業。則能招聚三途苦報。又因此若起善業。則能招聚修羅人天生死之果。此二種結業。能招聚六道三界二十五有生死苦果。故通名集。集理審實。目之爲諦。若能觀此諸見污穢善不善五陰。修戒定慧。四念處。三十七品。則能通至涅槃。名之

爲道。道理審實。名之爲諦。若身邊二見滅。則一切八十八使煩惱業滅。得須陁洹果。超果之人。三界思惟十使滅。則九十八使業煩惱滅。是則三界二十五有因滅。名子縛滅。捨此等報。畢竟不生三界二十五有。名果縛滅。此二種滅。名之爲滅。滅理審實。名之爲諦。今明此諸見四諦。竝長爪所迷。末代講說。橫說四諦名義。實爲委悉。豎而明之。未必深見此意。故以邪爲正。以正爲邪。以淺爲深。以深爲淺。世出世法。混濫無分。聽講坐禪。若明識此意。卽於佛法得正信分明。歸依三寶。道心自然而發。專求離苦涅槃。終不染著文

字語言。無益諍論。貪世名利眷屬果報也。此之七賢。三是外凡。名乾慧地。四是內凡。卽是性地。若外凡已前。未能歸心三寶。豈識愛見四諦。修五停心耶。皆名爲邪定聚衆生也。若乾慧地。名不定聚衆生。若性地。名正定聚衆生也。一明初賢五停心觀者。一阿那般那觀。二不淨觀。三慈心觀。四因緣觀。五界方便觀。此五通言停心者。停以停止爲義。亦名五度門觀。若人歸依三寶。受佛戒法。名佛四衆弟子。若聞生滅四諦之教。因此發聲聞心。欲觀四諦。離生死苦。求涅槃樂。但以五種煩惱。散動不定。如風中燈。當修五種觀法。

五種觀法者。一數息觀。二不淨觀。三慈心觀。四因緣觀。五界方便觀。問曰。何不依數人說不淨觀爲先。答曰。今依禪門辯次第也。以病先後隨人。不須定執前後次第也。問曰。此五觀門。爲對五人。爲對一人。答曰。橫對五人。豎爲一人。一人隨病多少。對不定也。此五種觀法。對治五不善法。卽有五意。一對治。二轉治。三不轉治。四兼治。五亦對亦轉亦不轉亦兼治。一對治者。若覺觀多者。對治數息。二貪欲多者。對治不淨。三瞋恚多者。對治修慈。四愚癡多者。對治修因緣觀。五著我多者。對治修界方便觀。若行者覺觀等分煩惱

偏重。攀緣不住。當修數息。隨觀息。對治相應。則三種覺觀煩惱止息。心不動散。發諸禪定。定法持心。入出安隱。故名停心也。所以者何。修安般念有三種。一名始習行。二名已習行。三名思惟已度。一數卽是始習。二隨卽已習行。三觀卽已度。復次數隨觀皆名始習。得三種欲界未到地定。名已習行。發諸初禪名已度。餘不淨觀等四停心法。亦當如是分別。心既調停。心乃可習觀。猶如密室之燈。入道根本。無過此五法也。若心不住。或須轉治不轉治等。及發諸禪功德。具如次第禪門內方便明也。若行人隨成一觀。心得停住。

即入初賢位。問曰。此處何故不說念佛三昧爲五種耶。答曰。開因緣觀出界方便代也。界方便與小乘念諸佛相同。亦破境界逼迫障也。有人言。若作五度門。無念佛名。若作六度門。即明念佛度治等分障道也。問曰。若以數息不淨等心得停住爲初賢者。今世人修數息不淨等觀。非但心住。乃發種種禪門境界。是初賢位不。答曰。若以愛見之心修禪。乃至非想。尚非初賢。何況數息不淨等。心得停住。乃發淺近諸禪。而名賢耶。所以者何。如經所說。多修福德禪定。名之爲愚。多修智慧。不修福德禪定。名之爲狂。豈

可說狂愚之人。爲初賢也。今明賢者。本是直善人耳。問曰。何等名直善人相。答曰。此應四義簡別。一者若人隨愛見破戒。此非直善。故非賢人。如無目無足之人。不能到淸涼池也。二者持戒禪定而生邪見。此善而不直。亦不名賢。如有足無目。亦不能到淸涼池也。三者信心正見而破戒心亂。此直而不善。亦不名賢。如有目而無足。亦不能到淸涼池也。四者若人信解眞正。得佛教意。持戒淸淨。修阿那般那不淨觀等。得心停住。乃名直善初賢之位。如人目足備。故入淸涼池也。問曰。云何名爲信解眞正。得佛教意分明之相。

答曰。如中論說。佛去世後。後五百歲。像法之中。人根轉鈍。深著諸法。求十二因緣五陰十二入十八界等決定相。不知佛意。但著文字。今謂不知佛意者。佛知生生不可說。有因緣故。亦可得說也。佛說正因緣生滅教門。計緣化物者。意欲令衆生離生死苦。得涅槃樂也。若著文字。分別諍競。則爲三界火宅所燒。此不得佛意也。今明欲知佛意者。若知三藏教門。十意分明。必定離生死苦。得涅槃樂也。十意者。卽是十法。名目具如前三觀中辯。今略就此三藏教門解釋。一信解因緣法者。卽是知不可說無明因緣出生一切法。

破外人說無因緣生一切法。破外人說邪因緣生一切法。種種顛倒妄計之邪僻也。二眞正發心者。驚覺無常之火。燒諸世間。一心樂求涅槃。不念世間名聞利養。如鸞在獵圍。欲跳出也。三巧修止觀出世之行者。如人乘馬。亦愛亦策也。四破諸法偏者。觀因緣生滅。破一切愛見戲論諸法偏也。五善知通塞者。知一切愛見之法皆有道滅之理。名之爲通。悉有苦集。名爲塞也。六善修三十七品調適者。於諸愛見不動。而修性四念處。乃至八正道也。七善修助道法者。卽是修五停心。入十二門禪。九想八念背捨除入。共念處

等。諸對治助道觀法也。八善知位次者。善識七賢之位。心不叨濫。破增上慢。成慚愧有羞僧也。九安忍成就者。能忍內外強軟二賊三障四魔也。十順道法愛不生者。發外凡內凡種種順道善法。心不愛著也。末世求聲聞乘行人。知此十法。信解分明。不著一切文字戲論。爲求實慧。修五停心。入初賢位。卽是善知佛教意也。二明別相四念處位者。卽爲七意。一明念處是佛法入道要門。二略釋念處名。三分別三種念處不同。四明爲破三種六師。五明爲成三種羅漢。六明念處觀法。七正明念處位。一明念處是佛法入道要

門者。如佛在雙樹間。將般涅槃。阿難請問。佛去世後。諸比丘依何而住。依何修道。佛答阿難。若我在世及滅度後諸比丘。依波羅提木叉住。念處修道。當知五停心觀成。得入初賢。卽是依尸羅清淨。名攝根之戒也。是故數人說欲界定爲十善相應心。若依未到地發初禪。卽是定共戒也。佛法雖有種種法門。而佛遺言。但囑依念處以修道也。若離念處。雖復布施持戒。忍辱精進。誦經行道。頭陀坐禪。聽誦多聞。講說教化。皆不得入正道。故佛勸令依念處修道也。二略釋四念處名者。四念處亦名四意止。卽是觀五陰。十二入。

十八界。一切諸法中。各觀身受心法。眞實智慧。眞實智慧者。破四倒四食四識四住四魔之智慧也。一身念處。四受念處。三心念處。四法念處。一身念處者。一切內外色陰。名之爲身。觀身智慧。名之爲念。明見不淨。破淨顚倒。名之爲處。是爲身念處。二受念處者。一切內外受陰。名之爲受。觀受智慧。名之爲念。知受悉苦。破樂顚倒。名之爲處。是名受念處。三心念處者。一切內外識陰。名之爲心。觀心智慧。名之爲念。見心無常。破常顚倒。名之爲處。是名心念處。四法念處者。一切內外想行二陰。及無爲法。名之爲法。觀法智慧。名

之爲念。見法無我。破我顚倒。名爲處。是爲法念處。是四念處。有十二種觀。所謂內四。外四。內外四也。問曰。四念處是慧。云何反從念受名耶。答曰。爲初學用念持慧。不妄受異緣。念爲增上。從念受名也。三明分別三種念處不同者。一自性念處。二共念處。三緣念處。所言自性念處者。說不顚倒慧也。如佛說修身觀身觀者是慧。念處者所作事不妄受緣故。除自性過。故說念處。南嶽師云。亦名慧行。亦名實觀。緣理斷結之正要也。所言共念處者。與慧相共法。如佛說此比丘善法積聚。謂四念處。是爲正說也。南嶽師云。亦名行

行。亦名得解觀。是對治事中善法。共正道斷結色及諸數也。又能發諸禪神通也。所言緣念處者。一切法。如佛所說比丘一切法。四念處是爲正攝受具足故。及略緣故。南嶽師云。還是性共二種念處。能觀之智。所觀之境。合辨具一切法義也。若能分別觀察。即發四無閡辯也。問曰。如雜心說。共念處斷煩惱非餘。自性念處。雖有略境界。彼不具足。不能斷結也。答曰。衆生根有利鈍。鈍根結厚。彼不具足。不能斷結。利根結薄。雖不具助道。性念處慧。即能斷結。復次如雜心明四念處。法念處斷結。非前三念處。今明如禪經說摩

訶迦絺那。修身念處觀成。卽得初果。何必定至法念處也。問曰。性念處但說慧數。羸弱。云何能斷結。答曰。慧數不獨起。豈不能斷結也。問曰。若諸數隨起。卽是其義。答曰。諸數隨起有三種。一但是緣理之慧。諸數任運隨起。此說性念處。二修諸數作助道善法。故說其念處斷結。故佛說善法積聚。屬其念處。助正道其斷結使。故雜心偏說其念斷結。然利根人。用性念處非不斷結也。四明爲破三種六師。故佛說四念處教。出過三種六師之說。故能破一切外道也。若三乘行人。修三種念處得成就者。亦能破一切外人也。何等

名爲三種六師外道。一者一切智六師。二者神通六師。三者韋陀六師。一切智六師者。邪心見理。發於邪智。辯才無閡也。神通六師者。得世間禪定。發五神通。亦有慈悲忍力。刀割香塗。心無憎愛。皆是根本十二門禪之力用也。韋陀六師者。卽是博學多聞。通四韋陀十八大經。世間吉凶。天文地理。醫方卜相。無所不知。故名韋陀六師也。若此六師內有邪一切智慧。外能神通轉變。知世吉凶。通四韋陀及十八大經。無不知曉。是則各有智德神解。十六大國敬之如佛。爲欲破此三種六師。故說此三種四念處也。一者性念處。

破一切智六師所以者何外人皆依身邊二見發一切智謂得涅槃常樂我淨此則如蟲食木偶得成字蟲亦不知是字非字也今佛說性念處觀破此身邊二見不生四見六十二見顛倒是故破一切智六師也次明共念處破神通六師者外人但於根本四禪發五神通定既淺近兼無不淨觀故神力轉變蓋不足言今佛說共念處即能發背捨勝處一切處九次第定師子奮迅超越三昧發諸神通禪定既深觀行力大所發神通無閡自在變化無方摧諸外道事如反掌是以身子降伏勞度差目連化河溺諸外道皆

是共念處觀所成神通也。次緣念處觀破韋陀外道者。四韋陀十八大經。皆明世間人天愛論見論淺近之論。佛說出世三藏。若名與義。而彼經書所不記載。佛說緣念處觀。緣佛所說三藏教門。出世名義。法門道理。相對比竝。豈是外人之所聞見。故緣念處觀破韋陀外道也。五明三種念處成三種羅漢者。一若單修性念處成慧解脫羅漢。二共念處成是俱解脫羅漢。三緣念處成無疑解脫羅漢。所以者何。性念處即是緣理之智慧。念處相應發眞無漏。即成慧解脫羅漢也。共念處共善五陰成就背捨。乃至超越三昧願

智頂禪如此助道共正道合發眞無漏卽得三明六通具八解脫成俱解脫阿羅漢也若緣念處卽緣佛言教所詮一切陰入界性共二種念處能觀所觀名義若在禪定觀此名義卽發四無閡辯名爲無疑解脫大羅漢也問曰慧俱之名乃是曇無得部非數家所用也答曰三藏教同俱用無咎復次雜心偈云慧解脫當知不得滅盡定若得滅盡定當知俱解脫此偈明時不時有慧俱不同也問曰不應別說無疑解脫九種羅漢無此名目答曰此出智論明欲結集法藏集千羅漢皆得共解脫無疑解脫也如辟支佛出

無佛世雖得緣覺道具三明八解脫六通變化作佛以不聞佛說法故不得四無閡辯若欲報信施之恩但現十八變化何況羅漢不聞佛說三藏教而能自發四辯無閡解釋佛法無疑滯耶六明念處觀法者念處觀法有三種一性念處者大智論云性念處是智慧性觀身智慧是身念處受心法亦如是解者不同有但取慧數爲智慧性即是性念處若南嶽師解觀五陰理性名性念處故雜心偈云是身不淨相眞實性常定諸受及心法亦復如是說觀別相性念處破四顚倒有二種一破愛二破見一破緣愛性念處

者。夫有生之類。無不愛著果報五陰。及外依報也。一身念處觀者。觀此內身有五種不淨。一生處不淨。二種子不淨。三自相不淨。四自性不淨。五究竟不淨。一觀生處不淨者。女人腹中。生熟二藏之間。十月住也。二種子不淨者。攬佗精血。合爲種子也。三自相不淨者。身諸垢膩。九孔流溢也。四自性不淨者。觀身不淨。如明眼人。開倉見穀粟。三十六物。不淨充滿也。五究竟不淨者。此身若死。膖脹爛壞。蟲膿惡露。甚可猒患。若見五種不淨。破淨顛倒。名內身念處。觀外身內外身亦如是。二受念處觀。內有六根。外有六塵。根塵合

故生六識。六識生三受。苦受。樂受。不苦不樂受。觀苦受是苦苦相。觀樂受是壞苦相。觀不苦不樂受是行苦相。若意根生三受皆苦。卽破樂顚倒。名內受念處。外受內外受亦如是。三心念處。觀此意識是有爲屬因緣。故無常。先無今有。今有後無。刹那念念生滅。故無常。卽破常顚倒。名內心念處。外心內外心亦如是。四法念處。觀內想行二陰。因緣和合。無有自性。起唯法起。滅唯法滅。無人無我。衆生壽命十六知見。皆不可得。破我顚倒。名內法念處。外法內外法亦如是。此如成實大智論明。是爲性念處之初也。二破見性念

處者。卽是觀身邊二見。穢污無記五陰。卽陰我。離陰我。陰中有我。我中有陰。撿我不可得。破二十種身見。名空聖行。次別觀邊見五陰。所言性身念處者。卽是色性。色若麤若細。悉是不淨。麤色卽是人身世界。細色極於鄰虛。若見麤細色常。是見依色。若見麤細色無常。亦常亦無常。非常非無常。是見悉依色。常卽有見。無常卽無見。亦常亦無常。卽亦有亦無見。非常非無常。卽是非有非無見。如是等四見悉依色。卽是四邊見。若不知是邊見色陰。生解執著。戲論諍競。從見起諸煩惱結使。因使作諸惡業。或因使起諸善業。結

業流轉三界二十五有。生死無際也。云何名爲不知邊見色陰之相。若是外人盲冥。故自不識邊見污穢之色。各云是事實。餘妄語。計爲涅槃常樂我淨。此不足及言。但末世佛法學問坐禪之人。亦多迷此邊見之色。所以者何。如毗曇師言。毗曇是見有得道。析色至鄰虛細塵。不可破盡。見此細塵有理。卽得道也。今謂此猶是邊見有見污穢之色。若因有見生解。起諸結業。流轉生死。事同前說。何關道也。故智度論云。若不得般若方便。入阿毗曇。卽墮有中。又諸成論師皆云。見鄰虛細色有者。此是調心之觀。不能得道。若析

此鄰虛細塵空得實法空以見空故卽能得道也今謂若見鄰虛色空祇是空見邊見污穢色陰若見此生解起諸結業流轉生死事同前說何關道也故智度論云不得般若方便若入空門卽墮無中毘勒說見有鄰虛色亦有亦無入道過同前說論旣不來此土無論可弘無煩具出但智論云若不得般若方便卽墮有無中也但曉諸三論師或云道非有無邪忽毗曇見鄰虛細色之有得道也成論復邪忽云見鄰虛細色空得道也今問若爾見非空非有是得道不若言得道中論何故云若言非有非無名愚癡論此

是非有非無邊見污穢之色。何關道也。答曰。用非有非無破有無。有無既破。豈有非有非無之可存。正道畢竟清淨。無說無示也。問曰。若爾。與長爪及老氏。明不可說何殊。答。今一家明性身念處不爾。若不見非有非無污穢色陰四諦之理。名愚癡論。若知此是污穢之色。名性身念處。開三念處門。四念處開三十七品門。因三十七品。見生滅四諦。得寂滅涅槃。即是見有得道。是名於諸見不動。而修三十七品。若知非有非無污穢之色。如幻如化。畢竟不可得。本自不生。即是摩訶衍明身念處。具足一切佛法。如大智論說也。

此經云。於諸見不動。而修行三十七品。是爲宴坐。復何須捨非有非無。以盡淨不可說爲道也。故思益經云。譬如有人。欲捨虛空。終不離空。又欲遠覓虛空。終不得空。若不見非有非無中半滿之道。亦不知盡淨不可說中半滿之道。雖復慧解分明。終是世智辯聰。不免結業。流轉生死。同前所說。若知身邊二見四見六十二。皆是污穢色陰。卽是觀色不淨。破淨顚倒。名身念處也。二受念處。若觀受是常。是見依受。受無常。亦常亦無常。非常非無常。是四見悉依受。卽是四邊見受陰。一受各有三受。三受皆苦。破樂顚倒。是名受

念處觀。三心念處。若觀心是常。是見依識。心無常。亦常亦無常。非常非無常。是見悉依識。即是四邊見識陰。四種見識。皆是無常。破常顛倒。是名心念處也。四法念處。若觀想行二陰。想行常。是見依想行。無常。亦常亦無常。非常非無常。是見悉依想行。即是四邊見想行二陰。四種見想行二陰。皆無我。破我顛倒。是名法念處觀。此性四念處觀。觀果報五陰。身邊二見。單複具足。乃至不可說污穢無記五陰。若破四顛倒。即破十四難。伏六十二見八十八使。及因見所起一切善不善二十五有生死之業。又此諸見。未必悉是外

人所起。若佛法中學問坐禪。發種種知見。是非諍論。皆是身邊二見污穢五陰。起如是等諸見戲論。破於慧眼。不見眞實。若不覺不知。不能用性念處觀。觀此五陰。破四顚倒。則起見使。作諸惡業。或用見心修善。卽是外道。此意難見。佛法學問坐禪之人。當好思之。若能覺知。用性念處。如前觀察。破四顚倒。能生暖法。故智論云。若有爲法中。不得正憶念。能生暖法。無有是處。有爲法中。得正憶念。不生暖法。無有是處。長爪梵志。聰明博學。爲一切法可轉。一切論可破。無一法可得。自言得諸法實相。尙迷此念處。是故如來用受

正性念處往問。即破其愛慢。得法眼淨。當知別相四念處。入道之要門。若利根人修此性念處。觀解分明。即能發眞無漏。故佛勸諸比丘。依念處修道。若末世坐禪講說學此義。即毗曇見有得道。其意申也。若迷此者。設言非有非無。畢竟不可說。皆是愚癡論。同上說長爪之過。意在此也。問曰。若念處如此玄絕。經論何意不作是說。答曰。佛在世時。人根猛利。去世之後。正像法中。猶有得道之人。經論何須言提其耳。側諸其掌也。復次西土經論。悉度來耳。

四教義卷第二

四教義卷第三

隋天台山修禪寺沙門智顗撰

復次上所引經論之文。非佛菩薩意耶。次明共念處觀。大智論觀身爲苦。因緣生道。若有漏。若無漏。受心法念處亦如是。解者不同。有師解云。共善五陰諸善心數法。合明念處。若南嶽師解。卽是九想背捨勝處諸對治觀門。助正道開三解脫。故名爲共念處。故經云。亦當念空法。修心觀不淨。是名諸如來甘露灌頂藥。服者心無憂。得至涅槃岸。此卽是共念處之明文也。言空法者。毗曇有門。止觀生空名爲空。修心觀不

淨者。卽是初背捨。不壞內外色相。不內外滅色相。以是不淨心觀外色。是名初背捨。從初背捨。習不淨觀。不淨觀有二種。一小不淨觀。二大不淨觀。破淨顚倒。內無色相。入二背捨。乃至成就八背捨。八勝處。十一切處。九次第定。師子奮迅超越三昧。觀欲界入初禪。皆見不淨。破淨顚倒。是名共身念處觀。受心法念處亦如是也。次明緣念處觀者。智論云。一切色法。名之爲身。十入及一入少分。名之爲身。六種受爲受。六識爲心。想行二陰及三無爲名法。解者不同。有師解。通一切所觀境界。皆名緣念處觀。有言十二因緣境。有

言慈悲所緣境。若南嶽師解。緣佛說教所詮一切陰入界。四諦事理名義。言語音辭。因果體用。觀達無閡。能生四辯。於一切法。心無所疑。成無疑解脫。是緣念處觀也。七明別相四念處位者。有三種根性不同。若慧解脫根性。別相四念處。但修性念處。若俱解脫根性。修性念處。亦修共念處。若無疑解脫根性。俱修三種念處。或別相念處。若能於別相念處中。生四種精進。名四正勤。修四種定。名四如意足。五種善法生。名之爲根。善法增長。遮諸煩惱。名之爲力。分別道用。名七覺分。安隱道中行。名八正道。若入八正道。卽能觀

四諦。成別相四念處也。三明總相念處位者。有人言。其念處卽是總相念處。今謂不爾。應作四句分別。一者境別觀亦別。二者境別而觀總。三者境總而觀別。四者觀總境亦總。初境別觀亦別。正是別相性四念處位。次境別觀總。境總觀別。此二卽是總相四念處之方便。四觀總境亦總。此觀若成。卽是總相四念處之位。今明境總觀總。卽是總上所明性念處所觀五陰。作一身念處。觀此身污穢不淨。及苦無常無我。破淨顚倒。及三倒也。是名總相性身念處。是總身念處觀。或總二陰。或總三陰。或總四陰。或總五陰。具釋云

云。受心法念處亦如是。總相共念處。總相緣念處。亦如是。類之可解。是名總相四念處位。此位亦有三種根性類別相念處可知。若有方便。卽入總相念處位。若無方便。卽非總位也。云何有方便。若於總相念處之中。具足修總相正勤。如意足根力覺道。皆如性四念處中說。但以總相善法深細爲異耳。若安隱八正道中行。卽能觀四諦。是得性法念處。故能生於暖法。故智論云。八正道中行。初得善有漏五陰。名爲暖法。當知有方便者。已得三十七品也。問曰。八正見道。七覺修道。今何念處位中說耶。答曰。毗婆沙論云。若八

正在前。七覺在後。決定是無漏。若七覺在前。八正在後。通有漏無漏也。此三賢人位。竝名乾慧地。未得善有漏五陰相似理水。定水未沾。故名爲乾。而悉有觀行。能伏諸見。故名爲慧。住持能生善法。名之爲地。名乾慧地。亦名外凡人也。四明暖法者。是善五陰。是智慧性。生聖智火。故名暖法。行者因善方便。總相四念處。唯緣法念處。依六地定。瞿沙說暖頂。亦依七地。初發善有漏五陰等智。似解。得十六智火之氣分。名之爲暖。亦四正勤也。譬如鑽火。暖氣若發。卽有烟相。用念處觀鑽五陰境。發智慧暖。起正勤烟。故名暖法也。

又如冬冰。春陽氣動。則有消融之相。暖法解發。身邊六十二見冰執。漸覺消融也。涅槃云。得暖法人七十三人。我弟子有。外道則無。以佛法有別相總相四念處觀。能破一切諸見顛倒。故得暖法。十八種六師。雖各稱一切智人。戲論破慧眼。不見於眞實。故法華云。深著虛妄法。堅受不可捨。我慢自矜高。諂曲心不實。於千萬億劫。不聞佛名字。亦不聞正法。如是人難度。是故舍利弗。我爲說方便。說諸盡苦道。當知外人。如此執見。罪障深重。豈得生暖法也。末法多學問坐禪之人。不能如是修習念處。執著諍競者。亦同外人之

過。尚不能生暖法之善。大乘功德。終不發也。略說暖位竟。五明頂法位者。亦是善五陰。亦智慧性。在暖法之上。名之爲頂。證暖法已。用正方便。正憶念。勤修增進。暖法善根。依六地定。亦依七地。若暖法增長。次生善根。名爲頂法。緣四諦十六行。得四如意足定。見四諦分明。如登山頂。觀矚四方。悉皆明了。故明頂法。若生法愛。卽頂墮也。六明忍法位者。亦是善五陰。亦智慧性。於四諦堪忍。欲樂名忍法位。於頂法位。用正方便。勤修增進。頂法善根。依六地定。若頂法善根增進。卽生柔順忍。亦緣四諦十六行。爾時信等五種善法。

竝得成根。以慧根故。於四聖諦。堪忍欲樂。故名忍法。忍法有三品。下忍於十六行作法諦觀。中忍十番縮觀。上忍但觀欲界苦下四行。隨觀一行。若下中二品忍。雖起煩惱惡業。而不受三塗報。繇受人天百千生。若上品忍成。但有人天七生業在。增上一刹那。卽入世第一法也。問曰。暖頂亦堪忍。何故不名堪忍。答曰。若通論四善根。亦名四忍。但忍法不退。別受忍名。若暖法遇惡因緣退。能造五逆。謗方等經。作一闡提。墮無間地獄。若頂法遇惡因緣退。雖不斷善根。猶作五逆等罪。今此忍法。智强惑弱。諸惡所不能動。以忍力

大故。一切惡心。非數緣滅。如師子王。餘獸遠避也。問曰。若暖頂退者。云何名性地。答曰。此人雖造惡墮地獄。一入受罪竟。終不重入。有性地善根故。能得聖果。是故經云。寧爲調達。不爲鬱頭藍弗。調達造三逆罪。墮於地獄。出生入中。得辟支佛。諸根猛利過舍利弗也。七明世第一法位者。於凡夫所得最勝善根。名爲世間第一法也。亦是善有漏五陰。亦智慧性。上忍一刹那。依六地定。以生一刹那最勝善根。名世間第一法。此一刹那。具足五力。苦下四行。隨緣一行。一刹那不住。故似見道。所以者何。行人有二種。一愛行。二見

行。愛行有二種。一我慢。二懈怠增。見行亦二種。謂我及我所。著我慢者。修無常行。入世第一法。懈怠增者。修苦行入。著我者。修無我行入。著我所者。修空行入。彼總相念處。次第生決分。世間善有九品。下下下中下上名暖法。中下中中名頂法。中上上下名忍法。上上名世間第一法。若觀陰無常等善根名暖法。觀三寶功德名頂法。觀察聖諦名忍法。觀苦聖諦次第聖道名世間第一法。暖法若退法捨。若命終捨。若度欲界地捨。頂法亦如是。忍法無退法捨。餘二捨同上。世第一法一刹那無捨。復次是四善根人。皆用性緣法

念處修道。亦是四念異名也。卽一得一失。更受勝名之義也。毗婆沙解釋世第一法。遂有數十家異釋不同。七賢名義無量。豈凡所知也。問曰。七賢之位。前淺後深。何故偏釋乾慧地。不委分別性地。答曰。乾慧地最淺。如上分別。已自難知非世能。正是初心所學也。正分流一切佛法行人。卽目急用。一切學問坐禪之人所迷沒處。須略分別也。若入性地。解慧自生。非凡能測。多言妄說。何必承信。所以一家講經說法。必須委釋初心。若賢聖深位。但點章而已。其坐禪者。略知佛法大意。卽須覺悟無常。懺悔行道。豈可馳逐不急

之言。其欲講說利物。得此正意分明。名相有所不達。更自尋訪。略說七賢位竟。二明七聖位者。一隨信行。二隨法行。三信解。四見得。五身證。六時解脫羅漢。七不時解脫羅漢。此七位通名聖者。聖以正爲義。卽練道懸鏡也。苦忍眞明。捨凡夫性。得入聖人性。眞智見理。斷於同類之因。故名爲聖。此七聖人。復有二種不同。謂學無學。前五種聖人。悉是學人。後二種聖人。是無學位也。言學人者。始從苦法忍。發得眞智。自爾方有聖人也。有聖諦具有漏無漏二種五陰。見聖迹故。名爲學人。於諦不推求。故名無學人也。又無學人者。

眞智見理既極。三界正使已盡。無惑可治。不須更學。四眞智也。復就七聖之位分爲三道。所謂見道。修道。無學道。一見道者。卽是八正道見理。斷見諦惑。至十五心。如破石方便也。二修道者。卽是七覺分。隨觀一諦所斷思惟。如斷藕絲方便也。三無學道者。如前分別也。一明信行位。卽是鈍根人入見道之名也。所言鈍者。非自智熏憑他生解。名爲鈍也。是在方便道先雖有信。以未發眞。不名爲行。行以進趣爲義。從得苦忍眞明。十五刹那進趣見眞。名隨信行。故說但有近行人。無遠行人。又若在十五心中命終。無有是處。苦

法忍者。欲界見斷十使。對治是法。是則初無漏無閡道也。復次世間第一法。次第不作不向不行。以能捨邪業邪趣邪見也。又復世間第一法。分別苦法忍。作五種定。謂地定。行定。緣定。刹那定。次第緣定。次第緣定者。世間第一法後。卽入苦忍也。雜心偈云。謂色無色苦。集滅道亦然。此法無間等。是說十六心。十五心成屬見道。第十六心卽屬修道也。若謂不應然者。如盡智成。亦不應屬無學道也。是信行人見道十五心。亦名八人地。八忍具足。智少一分也。卽是須陀洹向。亦名行中須陀洹也。二明隨法行位者。卽是利根人

入見道之名也。言利根者。自以智熏見理斷結。故云利也。本在方便道中。能自用觀智觀四眞諦法。但未發眞。不名爲行。因世間第一法。發苦忍眞明。十五刹那。進趣見眞。故名法行也。分別行類前行解釋可知。但鈍根憑他生解。智少觀察。利根自智多觀察爲異耳。三明信解位者。卽是信行人入修道轉名信解也。鈍根憑他信進發眞解。故名信解。此信解人。證果有三。一證須陀洹果。二證斯陀含果。三證阿那含果。一明信解證須陀洹果者。第十六道比智相應。卽證須陀洹果也。須陀洹天竺之言。此翻修習無漏。若成論

明猶是見道若數人明義證果卽入修道卽用此一往釋修習無漏義便也若見使斷略說三結盡廣說八十八使盡名須陀洹受生死七返終不至八生二明信解證斯陀含果卽有二種一向二果一向者從初果心後更修十六諦觀七菩提行現前卽此世無漏斷煩惱一品無閡斷欲界煩惱一品二品無閡斷二品乃至五品皆是斯陀含向亦名勝進須陀洹約此說家家也二果者若斷六品盡證欲界第六品解脫卽是斯陀含果也斯陀含天竺之言此翻云薄欲界煩惱分爲九品前六品盡餘三品在前斷已多其

所未斷少。故名爲薄。三明信解人證阿那含。亦有二種。一向二果。一向者。若斷欲界七品。乃至八品。皆是阿那含向。亦名勝進斯陀含。約此說一種子也。二名果者。九無閡斷欲界結證第九解脫。卽名阿那含果也。阿那含天竺之言。此土翻云不還。此人欲界五下分結盡。更不還生欲界。故言不還也。復次須陀洹有三種。一行中須陀洹。卽是須陀洹向。二住果。正是須陀洹果也。三勝進。勝進須陀洹。亦名家家。卽是斯陀含向也。斯陀含但有二種。一住果。二勝進。勝進斯陀含。亦名一種子。卽阿那含向也。阿那含亦二種。一住

果。二勝進。勝進阿那含。進斷五上分結。所謂色染無色染等結。卽阿羅漢向也。阿羅漢但有一住果。問曰。此說次第得果。毗曇明超越得果。云何分別。答曰。若凡夫時。斷欲界六品。乃至八品盡。來入見諦道後。發苦忍眞明。十五心中。是斯陀含向。十六心。卽證斯陀含果也。若凡夫時。先斷欲界第九品。乃至無所有處盡。後入見諦十五心。名阿那含行。第十六心。卽證阿那含果。此是超越人。不證前二果也。是信解人。雖是利根。而有五種根性不同。所謂退思護住勝進也。若證阿那含果。復有五種般。及七種般。八種般。五種般

者一中般二生般三行般四不行般五上流般也七種般者開中般爲三種也八種般者五種如前足現般無色般不定般也四明見得位者法行人轉入修道名爲見得是利根人自以慧熏見法得利故名見得是見得人在思惟道次第證三果超越得二果亦如信解中分別但以利根不藉聞法不假衆具自能見法得理爲異也見得利根但是不動根性若證阿那含果亦有五種般及七種八種不同也五明身證位者還是信解見得二人入思惟道用無漏智斷五下分結故發四禪四無色定卽用共念處修八背捨

八勝處。十一切處。入九次第定。三空定。事性兩障。先已斷盡。又斷非想事障。滅緣理諸心心數法。入滅盡定。得此定故。名身證阿那含也。所以者何。入滅盡定。似涅槃法。安置身內。息三界一切勞務。身證想受滅。故名身證也。若約初果解身證者。但以先於凡夫用等智斷結。得四禪四無色定。後得見諦第十六心。證那含果。即修共念處。還從欲界。修背捨勝處。一切處。入九次第定。成身證也。是阿那含有二種。一者住果。但是阿那含也。二者帶果行向。即是勝進阿那含也。猶名那含行向故。即是羅漢向攝。故智度論云。那含

有十一種。五種阿那含。正是阿那含。六種阿那含。阿羅漢向攝。當知此身證阿那含。卽是勝進阿那含。阿羅漢向攝。五種般那含。七種般那含。皆但有上流般。八種般那含。但有現般。無色般也。如是阿毗曇約信解見得。分別數那含。乃至有一萬二千九百六十種廢說大事。豈煩分別也。六明時解脫羅漢者。卽是信行鈍根。待時及衆緣具。方得解脫。故名時解脫。所言阿羅漢者。是天竺語。此土無翻。名含三義。一殺賊。二不生。三應供也。具此三義。位居無學。羅漢有五種。謂隨信行生五種退法。思法。護法。住法。及勝進也。彼得

二智。盡智無學智等見也。若用金剛三昧。於非想第九品惑盡。次一刹那。證非想第九解脫成盡智。次一刹那。得無學等見也。彼或時退。故不說得無生智。此五種阿羅漢。是信種性根鈍。因中修道。必假衣食牀具處所。說法及人。隨順善根增進。不能一切時所欲進也。是五種羅漢。各有二種。不得滅盡定。但是慧解脫。得滅盡定。卽是俱解脫。若不得滅盡定。是人因中。偏修性念處觀。不修共念處觀。若得滅盡定者。是人因中。修性念處觀。亦修共念處觀。若證果時。三明八解。一時俱得。故名俱解脫也。七明不時解脫阿羅漢

者。卽是法行利根。名不動法阿羅漢。所言不時解脫者。不動法人。一向利根。因中修道。能一切時中。隨所欲進修善業。不待衆具。故名不時解脫也。是人不爲煩惱所動。故名不動。是不退義。成就三智故。謂盡智無生智無學智等見。能用重空三昧。擊聖善法。以定捨定。故言能擊。是不動法阿羅漢。亦有二種不同。一不得滅盡定。但名慧解脫。二若得滅盡定。卽是俱解脫。若聞佛說三藏教門。修緣念處。卽發四辯。名無疑解脫。是名波羅蜜聲聞。能究竟具足一切阿羅漢功德也。問曰。是時不時。二人利鈍不同。云何竝得俱解

脫也。答曰。此簡鈍利。明得有難易之殊。何關簡得與不得耶。此之七聖。名眞沙門。沙門有二種。一者直言沙門。沙門卽因也。二者沙門那。沙門那者果也。沙門有八十九。所謂見諦八忍。思惟八十一無閡也。就沙門那亦有八十九。所謂見諦八智。思惟八十一解脫也。就沙門那復有二種。一有爲果。八十九有爲果也。二無爲果。八十九無爲果也。此約智斷。約智德明八十九有爲果。約斷德明八十九無爲果也。略說三藏教毗曇有門。明七賢七聖位大意竟。但賢聖義。多有所關。毗曇有門。雖義無復是過。若欲分別究其支派。

必須讀毗婆沙也。問曰。前說乾慧之位。實與舊解殊途。次明性地見思無學。此與常人解釋。未覺有異。答曰。若乾慧有異。卽性地見思無學。皆悉異也。譬如生人死人。若一身分是生。一切身分皆悉是生。若一身分是死。一切身分俱死。死生之殊。豈非一切俱異。今明乾慧若如生人。則性地見思無學皆如生人。他明乾慧若如死人。則性地見思無學皆如死人。復次今明乾慧若如死人。性地見思無學皆如死人。他明乾慧如生人。性地見思無學皆如生人。當用智斷。合譬始終名相。如身身分。何曾不同。始終智斷。如生死之

異。何得不異。其得此意者。如人有目。日光明照。見種種色。其迷此意者。如爲盲人設燭。何益無目者乎。此應次明三藏教空門入道二十七賢聖位者。信法二行。卽是兩賢。在方便道。空門發眞。斷見惑未盡。行卽須陀洹近向。見惑盡。名須陀洹果。空解增明。斷欲界思惟一品。乃至五品。名斯陀含向。斷六品盡。卽是斯陀含果。斷七品八品盡。名阿那含向。欲界九品下分盡。卽是阿那含果。阿那含有十一種。帶果行向。卽是阿羅漢向。進斷上二界思惟也。非想九品盡。卽是阿羅漢果。是阿羅漢有九種。賢人有二。聖有二十五。合

有二十七賢聖。具出成論。但事相煩多。廢說摩訶衍義。毘勒門。非空非有門。經不委出。論不來此。豈可謬有所判。問曰。兩門不度。不可懸判。空門明義勝。阿毗曇何故捨勝用劣。答曰。毗曇雖劣。而是佛法根本。是故佛去世後。流傳利物。且又大乘經論。破小用小。多取毗曇有門。少用空門。故須略出毗曇有門。佛法根本。賢聖之位次也。第二明三藏教辟支佛乘位者。三藏教詮生滅十二因緣之理。明辟支佛義。亦應具有四門。今但約薩婆多宗明有門辟支佛乘位。即爲五意。一翻譯。二分別大小。三明宿緣。四明觀法。五料簡。

一翻譯者。卽爲二意。一翻名。二解釋。一翻名者。辟支迦羅。是天竺之言。此土翻爲緣覺。此人宿世福德。神根勝利。學十二因緣以悟道也。二解釋者。大智論云。緣覺有二種。一獨覺。二因緣覺。一明獨覺辟支迦羅者。若佛不出世。佛法已滅。是人先世因緣。能獨出智慧。不從他聞。自以智慧得道。故名獨覺。如大智論明有一國王。出園遊戲。淸旦見樹林花果鬱茂。甚可愛樂。時王食已。卽便偃臥。王諸綵女皆競採花。毀折林樹。時王覺已。見林毀壞。內心覺悟一切世間。無常變壞。皆亦如是。思惟是已。無漏道心。朗然開發。斷諸結

使成辟支迦羅具六神通。即飛到閑靜處。山林清曠。入深禪定。受無爲樂。二明因緣覺者。是人道根淳熟。藉小因緣而能覺悟也。如見林壞因此覺悟成辟支佛。大智論意。似用此爲因緣覺也。今明因緣覺者。因聞十二因緣。覺悟成辟支佛也。十二因緣有三種不同。一者三世十二因緣。二者二世十二因緣。三者一世十二因緣。三世破斷常。二世破我。一世破性也。一明三世十二因緣者。過去二因。現在五果。現在三因。未來二果。過去二因者。謂無明行。現在五果。謂識名色六入觸受。現在三因者。謂愛取有。未來二果者。謂

生老死憂悲苦聚。是爲三世合明十二因緣。是十二因緣有三種道。一煩惱道。二業道。三苦道。是三道更互爲因緣。從無始已來。生死不絕。至於今身。若不修觀智。未來流轉。憂悲苦惱。無有邊際。若修觀智。則無明滅。乃至老死憂悲苦惱皆悉滅已。譬如千年闇室。若不置之一燈。其室方將永闇。若置之一燈。則故闇皆滅。新闇不生也。若聞此十二因緣。發眞無漏。則無明滅。乃至生老死憂悲苦聚皆滅。是名因緣覺也。二次明二世十二因緣者。出大集經。佛爲求辟支佛人說也。此十二因緣。現在有十。未來有二。有解。現在有

九未來有三現在十者一無明大集經云何爲觀於無明先觀中陰入父母所生貪愛心愛因緣故四大和合精血二滴合成一滴大如豆子名歌羅邏是歌羅邏有三事一命二識三煖過去世中業緣感果無有作者及以受者初息出入是名無明歌羅邏時氣息入出有三種道所謂隨母氣息上下七日一變息入出者名爲壽命是名風道不臭不爛是名爲煖是中心意名之爲識善男子若有欲得辟支佛果者當觀如是十二因緣二行者復觀三受因緣五陰十二入十八界云何爲觀隨於念心觀息出入觀於內身

皮膚肌肉筋骨髓腦如空中雲是身內風亦復如是有風能上有風能下有風能滿有風能燋有風增長是故息之出入名爲身行以出入息從覺觀生故名意行和合出聲名口行也三者識三行因緣則有識生故名爲識四名色者著識因緣則有四陰及以色陰故名名色五六入者五陰因緣識行六處故名六入六觸者眼色相對故名爲觸乃至意法皆亦如是七受者觸因緣故念色至法名之爲受八愛貪著於色乃至於法名之爲愛九取愛因緣故四方求覓名之爲取十有者取因緣故受於後身故名爲有此下

二因緣屬未來也。十一生者。有因緣故有生。是名爲生。十二老死。生因緣故則老死種種諸苦。是名五陰十二入十八界十二因緣之大樹。若聞此因緣。發眞無漏。亦名因緣覺也。備說具出大集經。三次明一念十二因緣者。此但約現在隨一念心起。卽具足十二因緣。亦出大集經。爲辟支佛人說。此因緣也。經曰。因眼見色而生愛心。名爲無明。爲愛造業。名之爲行。至心專念名識。識色共行。名爲名色。六處生貪。是爲六入。因入求愛。名之爲觸。念色至法。名之爲受。若心貪著。名之爲愛。求是等法。名之爲取。此等法生。名之爲

有次第不斷名之爲生次第斷故名之爲死生死因緣衆苦逼切名之爲惱乃至意法生貪亦復如是是十二因緣一人一念悉皆具足若聞此因緣心開意解發無漏慧亦名因緣覺也瓔珞經又出十種十二因緣若隨聞一種發眞無漏皆名因緣覺也今不備出故涅槃經云譬如老人年百二十不堪付金意在此也問曰獨覺亦得悟上來所說諸因緣不答曰皆繇前生之宿習也問曰若依三種因緣教得無漏智即是稟教緣覺名利根聲聞云何生聞等三慧耶又問何等爲生得慧何等爲方便慧耶少答二明分別

大小不同者此二種辟支迦羅皆有大小不同今明獨覺辟支迦羅具有二種一者本是學人在人間生是時無佛佛法已滅或須陀洹七生既滿不受八生自悟成道是人不名爲佛亦非羅漢名曰小辟支迦羅若論其道力或有不如舍利弗等大羅漢也二者大辟支迦羅於二百劫作功德增長智慧得三十二相分或三十一相或三十相二十九相乃至一相於九種阿羅漢中智慧利勝於諸深法總相別相能知能入久修習定常樂獨處有如是相名大辟支迦羅也皆歷三種十二因緣十種十二因緣分別小大

也。若因緣覺分別小大亦如是。三明宿緣者。今此小大二種獨覺辟支迦羅。宿植不同。或於前世。若偏修性念處。觀十二因緣。善根淳熟。生無佛世。因於遠離。自然獨覺。成小辟支迦羅也。若於宿世。修性共二種念處理事。善根淳熟。獨覺自悟。具足三明八解脫。具六神通。成大辟支迦羅也。而其不發四無閡辯者。禪定是內證。習因符慧而發。名義是外發。故雖有宿習而不得發。皆約三種十二因緣。十種十二因緣。分別宿習因緣也。若生佛世。聞生滅十二因緣三藏之教。即發四辯。還名羅漢。在聲聞眾數。猶如迦葉舍利弗

等皆是辟支根性人也。亦名辟支佛。若不爾者。那得次爲求辟支佛乘說十二因緣。此人說不值佛。亦自得道。故法華經云。若人有福。曾供養佛。志求勝法。爲說緣覺。皆因緣覺也。根性三種十種宿緣不同可知。

四明觀法者。十二因緣有二種。一者觀屬愛十二因緣。二觀屬見十二因緣。一觀屬愛十二因緣者。卽爲二意。一推尋。二觀破。一推尋者。是人聞正因緣生滅之法。信解分別。覺一切屬愛煩惱。皆是十二因緣。觀因緣入定。欲息心達本源。求自然慧。樂獨善寂。修習定心。得諸禪定。住此定中。知屬愛煩惱。卽是無明。逆

順推尋卽見十二因緣。云何逆推。此貪愛因何而生。卽知因受。受因何生。卽知因觸。如是觸因何而生。卽知因六入。六入因名色。名色因識。識因於行。行因無明。過去一切煩惱也。復順推此愛。愛能生取。因取則成有業。因此有業。則有未來二十五有之生。因生有老死憂悲苦聚。輪轉無際。若因停心觀。入深禪定。如是逆推尋。或時見歌羅邏初受生。乃至見過去身。起業煩惱。乃至二生百千生也。順尋取有。若因禪定之力。或見未來一生二生。乃至十百千生。若見過去未來事。其心悲感。道心精熟。轉復增感也。二明觀破屬

愛十二因緣者。卽是性念處。歷別觀十二因緣也。性念處觀。略如前說。所以者何。若觀愛。卽污穢五陰性念處。若觀受觸六入名色識。卽是觀果報無記五陰性四念處。若觀於行。卽是善不善五陰性四念處。若觀無明。卽是過去污穢煩惱五陰性四念處。若觀于取。卽是現在污穢五陰性四念處。若觀於有。卽是善不善五陰性四念處。若觀未來生老死。卽是報生無記性四念處。是則用四念處。逆順觀察十二因緣。破四顚倒。顚倒若滅。卽是無明一切煩惱滅。以無明滅故行滅。乃至老死憂悲苦惱滅。是明性四念處。歷別

觀屬愛煩惱十二因緣之觀也二次明觀破屬見煩惱十二因緣者亦爲二意一者推尋二者觀破一推尋者若見神及世間常無常亦常亦無常非常非無常是則現在生身邊四見因此身邊四見生十四難六十二見此身邊四見卽是四取逆順尋此四取逆尋四取四取因四愛四愛因四受四受因四觸四觸因四入四入因四名色四名色因四識四識因四行四行因四種無明復順尋四取四取能生四有此四有卽受一切二十五有生老死憂悲苦惱若因停心觀得深禪定或見過去未來生事具如前說也二明

觀破。用性四念處觀。觀四取身邊四見。如是次第。乃至無明破。過去如去。不如去。亦如去。亦不如去。非如去非不如去。身邊二見污穢五陰也。又順觀有四取乃至未來生死。破有邊。無邊。亦有邊亦無邊。非有邊非無邊。身邊二見污穢五陰。若能如是用性四念處破三世身邊二見之四見。卽破十四難六十二見。一切屬見煩惱。一時皆滅。是名無明滅卽行滅。乃至老死憂悲苦惱皆滅。若屬見煩惱滅。卽還用前觀愛十二因緣性念處觀。破欲愛色愛無色愛皆滅。是則三界煩惱業道滅者。名爲有餘涅槃。若苦道滅者。卽是

無餘涅槃。是名用性念處智慧。觀十二因緣入涅槃也。性念處觀法。略如前說。故經云十二因緣。其義甚深。難解難見。意在此也。如佛說大涅槃經。時有一外道。名曰富那。問世尊言。瞿曇。汝云何令我知神及世間常。乃至非常非無常。佛答言。汝若能畢故不造新。卽能知神及世間常。乃至非常非無常。梵志卽言。我已知竟。佛問汝云何知。梵志答言。故名無明。新名取有。若知無明不起取有。卽知神及世間者常。乃至非常非無常。是時梵志求哀出家。爲佛弟子也。又中論明聲聞經入第一義。竝約觀十二因緣。破六十二見。

入第一義若深得此意不止破外道也若佛弟子學問坐禪發種種見取著諍論起諸煩惱二十五有生死之業皆是屬見十二因緣也覺知者能用性念處撿破即得解脫其迷此者十二因緣流轉生死無有邊際故中論云眞法及說者聽者難得故如是即生死非有邊無邊也其念處緣念處助觀十二因緣類前可知也五明料簡者問曰若宿習自然覺悟者何須佛爲說十二因緣答曰聞說則疾得不說自悟少遲如果熟雖應自墮若須急取薄搖即落問曰辟支佛乘何意不制果答曰聲聞人鈍故制果若辟支佛

久習智慧神根利故不須制果譬如二人共行其身
羸者須止息處若身强者直到所在故佛但說辟支
佛道不立果位也復次總相斷結智慧麤故但除正
使名聲聞乘別相觀因緣智慧細故侵除習氣名辟
支佛復次聲聞鈍故先觀苦諦緣覺利故先觀集諦
也問曰聲聞念處別相爲麤總相爲勝今何故總相
爲麤別相爲勝答曰還用別總歷別細觀十二因緣
故別爲勝也復次聲聞功德禪定力淺天眼極遠但
見小千國土辟支佛久種善根禪定力深若發天眼
乃過三千見他方世界略明三藏教有門緣覺位竟

空門如成論分別昆勒門非空非有門論既不度則不可知也

四教義卷第三

四教義卷第四

隋天台山修禪寺沙門智顗撰

第三約三藏教明菩薩位者。三藏教詮因緣生滅之理。明菩薩藏。亦應具有四門。今約毗曇有門。明大乘菩薩位。即有四意。一翻譯。二釋位。三料簡。四釋淨無垢稱義。第一翻譯。所言菩薩摩訶薩者。是天竺語。若具依彼言。應云菩提薩埵摩訶薩埵。但諸師翻譯不同。今不具述。而智度論翻云。菩提名佛道。薩埵名成眾生。摩訶言大。此人用諸佛大道成眾生也。又師翻云。菩提名道。薩埵名心。摩訶名大。是爲大道心。而諸

經多云菩薩摩訶薩者。什師以天竺語煩。兩句八字標名。故除三字。留五字。合爲一句。名菩薩摩訶薩也。但三乘菩提。通名爲道。而菩薩獨受大名者。以其緣四諦。起慈悲四弘誓願。上求佛果。下化衆生。此心曠大。故別受摩訶薩埵之稱也。第二釋菩薩位。略爲七意。一發菩提心。二行菩提道。三種三十二相業。四六度成滿。五一生補處。六生兜率天。七八相成道。一發菩提心者。如釋迦牟尼菩薩。於過去世爲陶師。值釋迦牟尼佛。供養彼佛。又見彼佛智慧第一弟子。名舍利弗。神足第一弟子。名目犍連。多聞侍者。名曰阿難。

爾時陶師供養佛已。卽便發菩提心。作是誓願。願未來世。我得作佛。還名釋迦牟尼。智慧弟子名舍利弗。神足弟子名目犍連。多聞侍者還名阿難。佛可其願。從是初發菩提心。卽慈悲四弘誓願發也。但三藏教慈悲四弘誓願。皆緣生滅四諦而起。所言慈悲心者。一大慈心。欲與愛見二種衆生道滅之樂也。二大悲心。欲拔愛見二種衆生苦集之苦也。四弘誓者。一未度者令度。卽是度天魔外道愛見二種六道衆生。未度三界火宅之苦諦。令得度也。二未解者令解。卽是愛見二種衆生。未解愛見二十五有業。令得解也。三

未安者令安。卽是愛見二種衆生。未安三十七品一切諸道。令安道諦也。四未涅槃者令得涅槃。卽是愛見二種衆生。未滅二十五有生死因果。皆令得滅諦涅槃也。若緣愛見二種衆生生滅。緣四諦而起慈悲四弘誓願者。卽是菩薩初發菩提心也。知愛見四諦。故智慧勝諸天魔一切外道。有慈悲誓願功德。故勝一切聲聞緣覺。故大智度論云。初發心已爲天人師。勝出一切聲聞及一切也。二行菩薩道者。卽是三阿僧祇劫行六度也。從過去釋迦牟尼。至罽羅尸棄佛時。名一阿僧祇劫。從此常離女人身。爾時不自知我

當作佛不作佛。此初阿僧祇劫。卽是得五停心別相。總相念處之位。用性念處共念處緣念處行六度也。三種念處義。略如前說。所以者何。修性念處。爲壞屬愛魔業。破屬見一切智六師。修共念處。欲壞愛結。破神通六師。修緣念處。爲一切愛見衆生說法。屬愛壞故。一切天魔眷屬壞。見壞故。三六十八種六師。及一切外道眷屬壞也。故用三種念處。行六波羅蜜。意欲降伏天魔。制諸外道。菩薩用三種念處。行六度時。雖修性念處。而不斷結。爲生三界。度衆生故。常欲多修共念處觀。爲得神通。成四攝法。同事調伏愛見衆生。

又常多修緣念處觀。爲欲成四辯。說三乘法。化一切愛見衆生。共出三界火宅也。是初阿僧祇劫。修行六度。用四弘誓願。安撫生死衆生。心無怯弱。故壞女人之業。常受丈夫之身也。爾時未發暖解。位在外凡。故不自知已身當作佛。不作佛。次明罽邠尸棄佛至然燈佛。爲二阿僧祇劫。是時菩薩。用七莖青蓮花。供養然燈佛。敷鹿皮衣。布髮掩泥。時然燈佛。便授其記。汝當來世。必得作佛。名釋迦牟尼。爾時菩薩。雖能自知我必作佛。口不稱我當作佛。謂此是用暖法智慧。修六度也。所以者何。因總相四念處。初得善有漏五陰。

卽是性地順忍初心之位。既有證法之信。故必知作佛。而用暖解法。修行六度。心未分明。故不向他說。次從然燈佛至毗婆尸佛。爲第三阿僧祇劫滿。是時菩薩。內心了了。自知作佛。口自發言。無所畏難。我於來世。當得作佛。今謂此是頂法之位。行六度四諦。觀解分明。如登山頂。四顧分明。了了自知作佛。亦向他人說也。三明過三阿僧祇劫種三十二相業者。今謂此是入下忍之位。用此忍智。修行六度。成百福德。用百福德成一相。以爲三十二相之業因也。種三十二相業因。於下忍之位。修六波羅蜜。成百福之相。以爲三

十二相業因也。是三十二相。於欲界閻浮提人中。受男子身。佛出世時。緣佛身相。故得種也。問曰。所言百福得成一相者。幾功德成一福德耶。答曰。異解不同。難可定判。有人言。是福不可稱量。不可譬諭。是菩薩入三阿僧祇劫。心修大行。種是三十二相因緣。以是故福無能量。唯佛能知。問曰。菩薩幾時種三十二相。答曰。極遲百劫。極疾九十一劫。弗沙佛觀釋迦菩薩自生。弟子熟彌勒菩薩自熟。弟子生。多人難度。一人易化。故弗沙佛於寶窟中。放光照釋迦。釋迦菩薩尋光至弗沙佛所。於七日七夜。一心觀佛。目不暫眴。但

用一偈稱歎云。天地此界多聞室。逝宮天處十方無。丈夫牛王大沙門。尋地山林徧無等。以苦行力。超越九劫。在彌勒前成正覺也。四明六波羅蜜滿者。問曰。檀波羅蜜云何滿。答曰。一切能施。無所遮礙。乃至以身施時。心無所惜。如尸毗王。以身施鴿。解剔皮肉。雖受痛苦。舉身上秤。以贖鴿命。心不悔恨。立誓自證。我心無悔者。身可平復。既立誓已。天地震動。身還如故。如是等菩薩。本生捨身命施。心不退悔。是檀波羅蜜滿也。問曰。尸波羅蜜云何滿。答曰。不惜身命。護持淨戒。如須陀摩王。是王精進持戒。常依實語。與劫磨沙

陀大王。共期乞駕還國七日。供養沙門竟。即來就終。是王期滿。爲持實語戒故。赴期就死。是則爲持一戒。不惜身命。如是等處處因緣經。說本生菩薩。因地持戒捨身。心無悔恨。即是尸波羅蜜滿相。問曰。羼提波羅蜜云何滿。答曰。若人來罵。撾捶割剝。支解奪命。心不起瞋。如羼提比丘。常修慈忍。在林樹下。入禪三昧。時迦梨尸王。爲女色故。生重弊妒。截其手足耳鼻。心忍不動。時王問言。今截解汝身。定能忍不。比丘答言。實不瞋恨。王言。誰信汝耶。比丘答言。我若實忍。心不瞋恨。當令我身即尋平復。說是語時。身即如故。如是

等不惜身命。修行忍辱。是名羼提波羅蜜滿相。問曰。毗梨耶波羅蜜云何滿。答曰。若有大心。如大施太子。爲一切衆生。入海採寶。從龍王得如意珠。欲將還閻浮提。雨衣服寶物。布施衆生。海神惜珠。因其睡臥。卽盜取其珠。將還海宮。太子覺已。爲此珠故。誓以此身。抒大海水。令海乾盡。從神索珠。心定不懈。帝釋天感太子心。爲物精勤。不惜身命。卽將諸天助抒海水。水遂減半。海神怖故。慚愧還珠。亦如釋迦菩薩。値弗沙佛。七日七夜。翹一足。目不暫眴。如是等不惜身命。爲物精進。卽名毗梨耶波羅蜜滿相。問曰。云何名禪波

羅蜜滿相。答曰。如一切禪定自在。又如尚闍梨仙人坐禪時。無出入息。鳥於螺髻中生子。不動不搖。乃至鳥子飛去。是名禪波羅蜜滿相。問曰。般若波羅蜜云何滿。答曰。菩薩大心分別。如劬嬪婆羅門大臣。分閻浮大地作七分。若干大城小城。聚落村民。盡作七分。般若波羅蜜亦如是。是菩薩般若波羅蜜滿相。今謂此皆下忍智慧。能調伏諸根。滿足六度也。所以者何。下忍智慧力强。煩惱力弱。用此智慧。修行六度。能忍六蔽。不惜身命。成六度也。四波羅蜜滿。正是性念處力。至下忍也。禪波羅蜜滿。多是共念處力。至下忍也。

般若波羅蜜滿。正是緣念處力。至下忍也。問曰。羅漢尚不能不惜身命。修行六度。下忍智慧之力。何能成六度耶。答曰。若無慈悲誓願積劫修行之力。羅漢智慧。尚不能爾。何況下忍。今外緣慈悲誓願。久殖熏修。內有忍法智慧助破六蔽之力也。五住一生補處。卽是釋迦菩薩。生在迦葉佛所。爲補處弟子。淨持禁戒。行諸功德。迦葉授記。次當作佛。恐此在中忍之位也。六生兜率陀天者。捨閻浮之報。上生此天。爲諸天師。在於此天。用三種念處。修八勝處。爲欲伏結清淨。下閻浮提。神通變化。降伏天魔。四辯說法。破諸外道。及

一切衆生也。此猶屬中忍之位。問曰。菩薩何意從初發心伏結。至此伏而不斷耶。答曰。若斷結。卽不得受生化物。觀無常伏結。令諸煩惱脂消。用清淨心。修行六度。令諸功德肌長也。七下生成道者。卽是三藏教明八相成菩提果也。所言八相成道者。一從兜率天下。二託胎。三出生。四出家。五降魔。六成道。七轉法輪。八入涅槃。一兜率天下者。菩薩將欲下生時。用四種觀人間。一觀時。卽是人壽百歲。是佛出世之時。二觀土地。諸佛常依中國。生迦維羅衞。卽是百億日月之中也。三觀種姓。生二種姓中。一刹利姓。勢力大故。二

婆羅門姓。智慧大故。釋迦牟尼佛。生刹利姓也。四觀生處何等母人。能懷荷羅延力菩薩。唯中國迦毗羅婆淨飯王后。能懷後身菩薩。如是思維已。從兜率天下。問。何故作白象形非餘。二明處胎。卽是正慧入母胎。一切衆生。那慧入母胎。菩薩憶念不失。故名正慧入母胎。中陰住。則知中陰。入胎時知入胎。歌羅邏時知歌羅邏。七日赤白精血合。安浮陀時。二七如酪狀。伽陀時。三七日如凝酪。五胞時。出生時。皆憶念不失。是名正慧入母胎。復次。餘人住中陰。欲受生時。於父母所。生顛倒心。生不淨心。菩薩不爾。正慧明識父母。

相續入胎。是名正慧也。三明出胎相者。是菩薩滿足十月。正慧不失念。從右腋而出胎。生墮於地。卽行七步。口自發言。天上天下。唯我爲尊。當初生時。國內卽有三十二瑞。事在瑞應經具明。乃至將示相師阿夷。相太子身。具三十二相。八十種好。卽便悲淚。王恐不祥。問阿夷曰。我子不祥。故悲淚耶。仙人答曰。吉無不利。太子相好分明。其若在家。當作轉輪聖王。飛行皇帝。王四天下。十善化世。其若出家。必成自然之佛。度脫萬姓。但太子相好分明。必不在家作轉輪聖王。其若出家。必得菩提。度脫天人。傷吾年老。不覩佛興。故

悲淚耳。所以用三十二相。八十種好。莊嚴其身。欲爲得三菩提之品器也。問。何故現相三十二。好有八十。答。成佛莊嚴。法如此故。四明出家者。是時菩薩年漸長大。出四城門。見老病死苦。猒怖心生。夜半踰城出家。六年苦行。食難陀婆羅門石蜜乳糜。益身十六功德。五明降魔相者。卽於菩提樹下。破萬八千億鬼兵魔眾。魔王敗績。鬼兵退散。六成道相者。魔眾散已。攝心端坐。於第四禪。住中忍。修觀成中忍。一刹那上忍。一刹那世第一法。一刹那發眞無漏。三十四心。得阿耨多羅三藐三菩提。三十四心者。八忍八智。九無礙

九解脫也。具足佛十力。四無所畏。十八不共法。三達無礙。三意止。大慈大悲。四無礙智。一切諸法總相別相悉知。故名爲佛。第九解脫。具足一切種智。竝在未來。故名小乘佛。七明轉法輪相者。於鹿野苑爲拘鄰五人。三轉生滅四諦法輪。天人得道。此爲證。三寶於是現世間。次說十二因緣法輪。次爲菩薩說六波羅蜜法輪。是則開三乘之教。名修多羅藏。十二年後。佛在毗舍離國。爲須鄰那迦陀長者子作婬欲以是因緣結初大罪二百五十戒。次佛在舍婆提城。告諸比丘。諸有五怖五罪五怨。不除不滅。是因緣故。作此世

未來。受無量苦。是名佛自說毗曇教。從此轉三藏法輪。乃至涅槃。教三乘弟子。是名轉法輪也。八明入涅槃相者。於拘尸那城娑羅雙樹間。逆順出入超越三昧。於第四禪中。入火光三昧。燒身滅度。唯留舍利。爲人天福田。身智俱滅。入無餘涅槃。是爲聲聞經中說大乘之位也。次第三明料簡者。問曰。聲聞經開三乘。何故二乘卽生斷結。菩薩從初發心。乃至降魔。都不斷結。答曰。聲聞緣覺。猒患生死。自求涅槃。不爲利物。是故貪取眞斷結盡。則不受生。入涅槃也。菩薩大慈憐愍。欲度一切受生死苦。教化衆生。衆生出世善根

湻熟。卽便成道。說三乘教。共三乘人。同入涅槃。若因中斷結。卽不得受生。豈能利物。是故忍受生死。不斷結使。三阿僧祇。處在生死。教化衆生。共出三界。不斷結使。意在此也。問曰。菩薩斷結。誓願神通。應化利物。何必須畱結而受生耶。答曰。斷結誓願神通。應化受生。此乃是摩訶衍之所說。非三藏之所明也。所以者何。斷結誓願受生。通教之所說。法性身神通受生。別教之所說。法身應生。圓教所說也。問曰。聲聞經何意不得論斷結受生。答曰。三藏之教。正化小乘。傍化菩薩。若說菩薩結盡受生。二乘卽疑。若結盡而得受生

者。諸聲聞人得羅漢果。將不更受生耶。是故不說菩薩斷結受生也。問曰。若爲二乘疑。不說菩薩斷結受生者。大乘方等。摩訶般若。通教三乘。亦應不說菩薩斷結。用誓願神通受生也。答曰。此是生酥熟酥之教。二乘漸漬熟。信解分明。聞菩薩事。心不疑惑。故法華云。過此以後。心相體信。入出無難。然其所止。故在本處。問曰。所明聲聞經菩薩義。爲是佛說。爲佛去世後。諸聲聞弟子說耶。答曰。有是佛說。亦有是諸羅漢作。毗婆沙。阿毗曇中說也。問曰。何者是佛說。何者是羅漢說耶。答曰。如說菩薩從初發心。乃至不斷結使。坐

道場時。正習俱斷。此是佛說。何以得知。龍樹論主答數人言。若後身菩薩不斷結者。是佛方便所說也。亦有是諸羅漢。佛去世後說者。如言初阿僧祇。不自知作佛。二阿僧祇劫。自知作佛。而口不宣說。三阿僧祇劫。了了自知作佛。亦發言向他說。此義非佛三藏中所說。乃是羅漢作毗婆沙。釋菩薩義也。問曰。若佛自說三藏教。明菩薩義。此則可信。若諸羅漢所說。云何可信。答曰。諸羅漢既是聖人。共採佛三藏教意。明菩薩義。何容全失。問曰。若爾。智論何意從始至終。一一彈破。答曰。龍樹爲欲申摩訶衍。明菩薩所行之道。以

大破小。皆可破也。若就小乘明三藏宗途。羅漢聖人之所撰集。何容頓乖僻也。若諸羅漢明聲聞經。所釋菩薩義。遂併乖僻。末世凡人法師。何可謬有申釋。凡情解釋小乘。既不可承用。大乘深經。豈可出在妄情而論。故知雖非佛說。若是羅漢作論。亦須信受也。第二約通教辯位以釋淨無垢義者。通教既詮因緣卽空之理。三乘同稟。契理證道。必有淺深。故須判位。通教入道亦具四門者。一實門。二不實門。三亦實亦不實門。四非實非不實門。此四門入諸法實相。出智度論。中論雖不作門名四句。既能通行人入第一義。今

立門名。觀其義意。今謂於理無失。至下辨體常略釋。今判三乘同入第一義智斷之階級。此通教具有四門入道。而經論多用空門。若論逗機化物。隨緣而說。四門豈可偏用。經論義便。事須如此。是故今約通教明三乘位。正就空門以辨也。就此卽爲五意。一略明半滿判位有同不同。二約通教開三乘。三正辨通教三乘次位。四料簡。五正約位釋淨無垢稱義。一略明半滿判同不同者。若三藏半字教門明位。大同小異。如毗曇成實。釋三藏教。辨賢聖位。雖復小異。而大意是同。不足疑也。若摩訶衍滿字教門。通論秖是一摩

訶衍教。若細尋義理。卽有三教明位。高下不同。其不達大乘方便實可疑也。故大品經云。有菩薩從初發心。卽與薩婆若相應。此恐約通教明入位。亦是法華經小樹增長之譬也。又大品經云。有菩薩從初發心。卽遊戲神通。淨佛國土。成就衆生。此恐約別教以明入位。卽是法華經大樹增長之譬也。又大品經云。有菩薩從初發心。卽坐道場。度衆生。當知是菩薩爲如佛。此恐約圓教明入位。亦是法華經一地所生之譬也。故大智度論。釋燈炷品云。有人言。乾慧地初焰。佛地爲後焰。有人言。歡喜地爲初焰。佛地爲後焰。有人

言。初發心爲初焰。佛地爲後焰。如此解釋不同者。恐是諸大乘論師。釋滿字教門。三教明位不同。各取此意以釋初後焰。問曰。何意三藏教明位多同。摩訶衍開爲三教。判位不同耶。答曰。半字教門。正明界內一世斷結。便入涅槃。小乘狹劣。明事淺近。不可動迭。若是滿字教門。廣大深遠。備明界內外行位法門。權實無方。諸菩薩行類相貌位次不同。無窒礙也。故涅槃經云。譬如隘道。不容二人竝行。解脫不爾。多所容受。容受卽眞解脫。眞解脫內。權實行位。何所不容。故龍樹菩薩作大智論。種種因緣。破迦旃延。引毗婆沙釋

三藏義明菩薩義正是欲申摩訶衍教不可思議行類階級隨緣不同也第二略明約通教開三乘者此通教約因緣卽空之理分三乘也三人同稟通教見第一義諦同斷三界見思得一切智同求有餘無餘二種涅槃此義旣同故約通教義以辨位也而分爲三乘者聲聞總相體法入空智慧力弱但斷正使根性不同亦有二種解脫如前三藏教中分別緣覺福德利根能少分別相體法入空生無佛世不因聞法時至道熟自然曉悟見第一義斷三界結盡侵除習氣是名辟支佛乘根性不同亦有二種一者小辟支

迦羅。二者大辟支迦羅。已如前說。若菩薩具修總相別相智慧。體因緣卽空。起大悲誓願。以修諸行。見第一義。斷界內煩惱。用誓願扶習。還生三界。用道種智。遊戲神通。淨佛國土。成就衆生。三乘善根淳熟。卽坐道場。用一念相應慧。斷煩惱習盡。得一切種智。名之爲佛。轉生滅無生滅二種法輪。化三乘衆生無餘涅槃。是爲大乘。故大品經云。三乘之人。同以第一義諦無言說道。斷煩惱。但是煩惱習盡不盡爲異。又中論云。諸佛以甘露味教化衆生。諸法實相。是眞甘露味也。佛說實相。分爲三種。若得諸法實相。滅諸煩惱。名

聲聞乘。若生大悲。發無上意。名爲大乘。若佛滅度後時世無佛。因遠離生智。名辟支佛乘。問曰。若爾。與前三藏教明三乘何異。答曰。前已處處說。見第一義不殊。但教門有拙度巧度之別。觀門則有析體見眞之殊。彼明菩薩。從初發心。乃至補處。未言斷結使。此明菩薩。從初發心。卽斷結使。乃至補處。正使斷盡。殘習微薄。此爲大異。復次三藏教。約生滅四諦十二因緣六波羅蜜。三法分三乘。今明通教。則不如此。三乘同觀無生四諦。見第一義。而分三乘之別者。事如前解。三乘同體假入空。觀十二因緣。見第一義。而分三乘

之別者。事如前釋。三乘同觀六波羅蜜。見第一義。而分別三乘之別者。如前分別。如此豈同三藏教之三乘也。問曰。菩薩可修六度。二乘何得亦同修六度耶。答曰。涅槃經云。福德莊嚴。有爲有漏。是聲聞法。何處有慳貪聲聞。破戒瞋恚放逸散亂愚癡羅漢。辟支佛耶。但二乘之人。不能徧行其事。成就衆生。何曾不同修六度。第一義諦。無言說道。而能斷結耶。問曰。上引中論所明。卽應是大乘聲聞緣覺也。答曰。不然。此雖通從大乘門入。而二乘取涅槃證。卽身滅度。故中論簡別。得諸法實相。滅諸煩惱。名聲聞乘。若生大悲發

無上意。名爲大乘。若佛不出世。辟支佛人。因遠離生智。此二既無大悲。何得名爲大乘聲聞緣覺耶。故法華經身子自歎云。我等同入法性。云何如來以小乘法而見濟度。是我等咎。非世尊也。此則自述得法實相。非是大乘聲聞。若如迦葉領解。聞法華開權顯實云。我等今者眞是聲聞。以佛道聲。令一切聞也。故不得言見諸法實相。卽是大乘聲聞辟支佛也。第三正明通教三乘位者。卽爲二意。一明三乘共十地。二簡名別義通。一明三乘共行十地位者。卽爲二意。一標名。二解釋。一標名者。一乾慧地。二性地。三八人地。四

見地。五薄地。六離欲地。七已辦地。八辟支佛地。九菩薩地。十佛地。故大品經云。菩薩從初乾慧地。至菩薩地。皆行皆學而不取證。佛地亦學亦證。故言三乘通位也。二解釋者。釋乾慧地。三乘初心。通名乾慧地。乾慧地者。卽是三賢之位。一五停心。二別相念處。三總相念處。一五停心者。就此爲三意。一分別拙巧不同。二正明停心之位。三簡眞僞。一分別拙巧不同者。三藏所明初賢與通教不同也。彼約信解生滅四諦修五停心。今約無生四諦信解修五停心。二種信解。旣拙巧不同故入停心之位。目足不同也。二正明五停

心位。所言賢者。本是鄰聖之義。亦是直善之名。今言直善卽爲二意。一釋直義。二釋善義。一釋直義者。信解直正。異於外人邪僻。又不同拙度之曲。離此二邊。名之爲直。所以然者。三乘之人。同聞無生四諦。信解分明。故得然也。信無生苦諦者。信五陰十二入十八界不生。皆如夢幻響化。水月鏡像。畢竟空無所有。是則解苦無苦。苦雖無苦。若不知無苦。則爲苦所苦。名曰愚夫。若知無苦。此則無苦而有眞諦。信無生集者。了一切煩惱業行。皆如夢幻響化。水月鏡像。畢竟空無所有。無和合相。若不知無所有。則有結業流轉。知

無所有。是則解集無集。是故無集而有眞諦。信無生滅諦者。知一切生滅之法。皆不可得。設使有法過於涅槃。亦如夢幻響化。水月鏡像。本自不生。今亦無滅。若不知不生不滅。則生滅終不自滅。若知不生不滅。則生滅自然而滅。是則有眞諦也。信無生道諦者。信一切至涅槃道。皆如夢幻響化。水月鏡像。無有二相。是則不見通與不通。若見有二。有通不通。則成壅塞。若知不二之相。不見通與不通。則任運虛通。入第一義。是則知道有道而有眞也。若三乘之人。初入佛法。信解此語分明。名正直心。但菩薩因此無生四諦。起

慈悲誓願。故名摩訶薩也。問曰。若知諸法皆無所有。是則不見眞與不眞。何須結無生四眞諦之名也。答曰。此約思益經涅槃制義。非凡情自立。得意忘言。無生四眞之名。何足疑礙。二釋善義者。卽是五停心之善法也。此之五法。能發諸禪。禪名弃惡。亦名功德叢林。止行二善。無過於禪。禪因五法。此之五法。內善之本也。行人初心。信解雖眞。但以五種不善。隨其重著。牽心馳散。不得暫停。如風中燈。照物豈了。欲知因緣。卽眞。必須一心禪寂。如水澄淸。珠相自現。是故覺觀多者。教令數息。因數息故。心不動散。得欲界定。住未

到地能發初禪乃至四禪四無色定如明鏡不動如淨水無波目足備故入清涼池是名直善直善之人能發無漏故說鄰聖曰賢也是以大品經云阿那波那即是菩薩摩訶衍以不可得故此約初停心明賢人乾慧地之位不淨觀對破貪欲明停心入初賢乾慧之位亦如是故大品經云不淨觀即菩薩摩訶衍以不可得故慈心界方便因緣明停心入初賢乾慧之位亦如是三簡眞僞者問曰三乘初心信解無生四諦有眞僞不答迦羅迦果鎭頭迦果僞多眞少於末世學三乘之人雖知無生四諦不識正因緣義即

是迦羅迦果。若無道心。貪著名利。卽是迦羅迦果。不知善巧修習止觀。卽是迦羅迦果。破法不徧。卽是迦羅迦果。不知通塞。卽是迦羅迦果。不知道品調適。進趣修習。卽是迦羅迦果。不知對治。助開三解脫門。卽是迦羅迦果。不知位次。生增上慢。卽是迦羅迦果。不能安忍內外强軟兩賊。卽是迦羅迦果。是則迦羅迦果。乃有九分。如女人不別。將還家食。眷屬皆死。若能了知畢竟無所有。而精解此之得失。發諸順道法門。而不愛著。卽是鎭頭迦果。纔有一分也。故中論云。佛去世後。人根轉鈍。聞大乘法中。說畢竟空。不知何因

緣故空。卽生見疑。若都畢竟空。云何分別有罪福報應等。如是則無世諦第一義諦。取此空相而生貪著。於畢竟空中。生種種過。龍樹菩薩造論。意在此也。智論云。第三邪見。破因緣果報。亦破一切法。與觀眞空何異。龍樹論八翻復次。簡別眞僞。具出云云問曰。五停心善法。有眞僞不。答曰。一家次第禪門。明發禪覺支。若過不及。有二十種壞禪邪覺。卽是迦羅迦果。十種成禪善覺。卽是鎭頭迦果也。問曰。信解無生四諦。智慧辯才。卽是般若。何須數息五停心觀邪。答曰。大智論云。空無相無作。雖是智慧。若無定心。卽是顚智

慧狂智慧。豈可說顛狂之人。是初賢乾慧地耶。二明別相四念處乾慧地位者。三乘之人。住靜定心。修三種念處。事相略如前三藏教分別。但此通教所明性念處。但觀五陰卽空。法性智慧。名爲性念處。是以大品經說。卽色是空。非色滅空。色性自空。空卽是色。離空無色。離色無空。受想行識。亦復如是。若觀此屬愛屬見。身邊二見。四見。十四見。及一切諸色皆不淨。虛妄不實。本自不生。破色四邊見。無生有四十八番。乃至九十六番。類前體假入空觀可知也。不生卽是空。空卽法性。法性非垢非淨。卽破垢淨二倒。是眞不淨

義名身念處若觀屬見一切諸受皆苦虛妄不實本自不生破受四邊見無生有四十八番乃至九十六番類前可知也不生卽空空卽法性法性非苦非樂破苦樂倒是眞苦義名受念處若觀屬愛屬見一切心皆無常虛妄不實本自不生破心四邊見無生四十八番乃至九十六番類前可知也不生卽空空卽法性法性非常非無常破常無常倒是眞無常義名心念處若觀屬愛屬見一切想行二陰皆無我虛妄不實本自不生破想行四邊見無生有四十八番乃至九十六番類前可知也不生故卽空空卽法性

法性非我非無我。卽破我無我倒。是眞無我義。名法念處也。三乘之人。觀五陰第一義諦。修四念處時。四念處中。四種精進。名正勤。四種禪定。名四如意足。信等五種善生。名之爲根。善根增長。遮諸煩惱。名之爲力。分別道用。名爲七覺。安隱道中行。名八正道。此性四念處。對破身邊二見。四邊見。無生結成四十八番。乃至九十六番。明二十一心。無生四念處。意甚難解。自非徹思。終不可見。若修共念處。事相如前。但以膧相脹相爛相壞等相。背捨勝處。皆如夢幻。畢竟不可得爲異也。若修緣念處。分別名義如前。但知名字性

離。即解脫相。無句義是菩薩句義。如是通達一切名義。即是緣念處。三乘人修此三種念處。皆以正勤如意足根力覺道。善巧調適。觀五陰一切諸法。不取不捨。能伏一切屬愛屬見八十八使。三界二十五有一切結集。故言善滅諸戲論也。略說三乘通觀別相四念處。住乾慧地。但菩薩雖知五陰畢竟空寂。而大悲誓願。不捨眾生。以無所得調伏諸根。修行六度。即是摩訶衍。故大品經云。四念處是菩薩摩訶衍。以不可得故。問曰。通教性念處理既是通破。八倒何須別對。答曰。三藏教別相四念處既別破四倒。明乾慧地位。

既是齊對其別破拙但破四倒今明別破之巧故還用別以破八倒也三明總相四念處乾慧地位者總相三種四念處如前三藏教分別但以如幻如化體法卽空爲異耳是爲無生總相四念處住是總相念處中若修身念處卽觀五陰十二入十八界一切諸法總破八倒是名身念處受心法念處亦如是住是總相四念處修正勤如意足根力覺道雖未發暖法相似無漏法水而總相觀五陰智慧深利勝別相四念處是則名總相四念乾慧地外凡之位也問曰三乘人通觀第一義諦同破八倒應同見佛性何故通

教人入二涅槃也。答曰。破八倒有四種意。一破八倒。不結枯榮。是則通別圓不定。二破八倒。結成四枯。定成通教。三破八倒結四榮。定成別教。四破八倒結枯榮。卽是圓教。今明破八倒。用淨名訶迦旃延。破三藏五義。說摩訶衍五義。卽結成四枯。故二百比丘。心得解脫。正屬通教意也。二明性地。若因總相念處。成三十七品。初發善有漏五陰名暖法。暖法義如前說。增進初中後心。入頂法。忍法。乃至世第一法。名爲性地。內凡性地之義。皆如前說。但以從乾慧地。習無生方便異。故所論性地。初中後心。解慧善巧。亦有殊別。拙

巧雖復不同。而俱伏界內見諦之惑也。三明八人地者。即是三乘信行法行人。體見假以發眞。斷見諦惑。在無間三昧。即八人之位也。四見地者。即是三乘同見第一義無生四諦之理。同斷見惑。八十八使盡也。問曰。上明體法入空。破屬愛在後方斷。答曰。見新愛舊。體假入空。雖復俱破。見則易盡。愛則難除。譬如斷藕。若手折斷。藕斷絲連。若用刀斷。藕絲俱絕。次第證果之人。見惑雖盡。思惑猶在。超證之人。則見思俱斷也。五薄地者。體愛假即眞。發六品無礙。斷欲界六品。證第六解脫。欲界煩惱

薄也。六離欲地者。卽是三乘之人。體愛假卽眞。斷欲界五分結盡。離欲界煩惱也。七已辦地。卽是三乘之人。體色愛無色愛卽眞。發眞無漏。斷五上分結。七十二品盡也。斷三界事惑究竟。故言已辦地也。八辟支佛地者。緣覺發眞無漏。功德力大。故能侵餘習也。九菩薩地者。從空入假。道觀雙流。深觀二諦。進斷習氣色等無明。得成界外法眼道種智。遊戲神通。淨佛國土。成就衆生。學佛十力。四無所畏。十八不共法。大慈大悲。斷習氣將盡也。十佛地者。大功德力資智慧。一念相應慧。觀眞諦究竟。習氣究竟盡也。故智度論云。

聲聞智慧力弱。如小火燒木。雖然猶有炭在。緣覺智慧力勝。如大火燒木。木然炭盡。餘有灰在。諸佛智慧力大。如劫燒火。灰炭俱盡。亦如兔馬象三獸度河之諭也。問曰。菩薩佛地。名異二乘。何得言通也。答曰。名雖有異。同是無學應供。得二涅槃。其歸灰斷。證果是一。名義不殊。是則名義究竟俱同也。二簡名別義通者。即爲二意。一約前三乘共十地。菩薩別立忍名。二明用別教名。名別義通。一明用通教位立別位。名別而義通者。義通已如前說。今言名別者。別爲菩薩立伏忍柔順無生忍之名也。所以者何。乾慧地三乘同

伏見惑而菩薩別受伏忍之名者。菩薩信因緣卽空。而於無生四諦。降伏其心。起四弘誓願。雖知衆生如虛空。而發心度一切衆生。是故度衆生。如度虛空。故金剛般若經云。菩薩應如是降伏其心。所謂滅度無量無邊衆生。實無衆生得滅度者。次明誓願降伏心亦如是。故在乾慧修停心時。別名爲伏忍。異二乘也。別相總相念處。皆名伏忍。亦如是。復次三乘之人。同發善有漏五陰生相似解。皆能柔伏見惑。順第一義諦理。而菩薩獨受柔順忍名者。菩薩非但伏結順理。又能爲一切衆生伏心。偏行六度。一切事中。福德智

慧。皆令究竟。如三藏教門。三阿僧祇修六度。乃至不惜身命。至中忍滿。今此菩薩亦如是。以空無相無願。調伏諸根。欲爲衆生滿足六度。故名柔順忍也。復次三乘之人。同發眞無漏。若智若斷。同名無生。而菩薩獨受無生法忍名者。以其見第一義諦。雖斷結使。而不生取證之心。故別受無生法忍之名也。所以者何。若生取證心。卽墮二乘地。不得入菩薩第九地。復次三乘同得神通。而二乘不能用神通。成就衆生。淨佛國土。故不得受遊戲之名。菩薩能爾。故名菩薩。受遊戲神通之名。阿那含雖斷五下分結。而不能捨深禪

定。來生欲界。和光利物。而不同塵。菩薩能如是。故別說爲離欲清淨也。問曰。通教三乘。同觀二諦。約位云何分別。答曰。二乘雖觀二諦。一向體假入空。用眞斷結。至無學果。菩薩亦觀二諦。始從乾慧。終至見地。多用從假入空觀。得一切智慧眼。多用眞也。從薄地學遊戲神通。多修從空入假觀。得道種智法眼。多用俗也。從辟支佛地。學二觀淳熟。雙照二諦。入菩薩地。自然流入薩婆若海。是則無功用心。修種智佛眼。佛地圓明。成一切種智。佛眼圓照。二諦究竟也。故大智論云。聲聞法中名乾慧地。於菩薩卽是伏忍。聲聞法中

名性地。於菩薩法中名柔順忍。於聲聞法名八人地。於菩薩法名無生忍。於聲聞法名爲見地。於菩薩法是無生法忍果。聲聞法名薄地。於菩薩法名爲遊戲五神通。聲聞法名離欲地。於菩薩法名離欲淸淨阿羅漢地。於聲聞法卽是佛地。三藏佛三十四心。發眞斷三界結盡。與羅漢齊也。大品經云。阿羅漢若智若斷。是菩薩無生法忍。大品經云。辟支佛若智若斷。是菩薩無生法忍。卽對菩薩八地。侵除習氣。九過辟支佛地。入菩薩位。菩薩位者。九地十地。是則十地菩薩。當知如佛。齊此習氣未盡。過菩薩地。則入佛地。用誓

願扶習氣。生閻浮提。八相成道。五相如前。料簡大小乘同異。如智度論分別。六成道相者。菩提樹下。得一念相應慧。與無生諦理相應。斷一切煩惱習盡。具足大慈大悲。十力四無所畏。十八不共法。四無礙智。一切功德智慧者。名之爲佛。七轉法輪相者。權智開三藏生滅四諦法輪。實智說摩訶衍無生四諦法輪。通三乘人也。八入涅槃相者。雙樹入無餘涅槃。如薪盡火滅。留舍利爲一切人天福田也。是名通教大乘八相成道。是則三乘之人。同見眞諦之理。同得二種涅槃。但大乘有八相成道之異。是爲通教大乘別爲菩

薩立名位也。二明用別教別位名。名別而義通者。卽是三乘同觀第一義諦之理。取別教之名。辯菩薩位也。就此則爲二意。一正約名別義通判位。二料簡。一正約名別義通辨位者。卽是十信三十心十地之名也。鐵輪位。卽是乾慧位伏忍。三十心。卽是性地柔順忍。八人地見地。卽是初歡喜地得無生忍。故大品經云。須陀洹若智若斷。是菩薩無生法忍。薄地向果。向卽離垢地。果卽發光地也。故大品經云。斯陀含若智若斷。是菩薩無生法忍。阿那含地向果。向卽炎地。果卽是難勝地。故大品經云。阿那含智斷。是菩薩無生

法忍。羅漢地向果。向是現前地。果是遠行地。故大品經云。阿羅漢智斷。是菩薩無生法忍。辟支佛地。卽是第八不動地。侵除習氣也。故大品經云。辟支佛智斷。是菩薩無生法忍。菩薩地。卽是第九善慧地。十法雲地。當知如佛。佛地如前說。坐道場時。一念相應。斷二障習氣盡。所謂煩惱障法障之習氣也。化一切有緣衆生竟。入無餘涅槃。如薪盡火滅。八相成道如前說。是則用別教名辨位。名異而義同。猶屬通教之位也。第二料簡者。問曰。從初地至七地對四果。出何經論耶。答曰。經論非不對當。但高下不同。末代法師。對當

亦多殊異。所以然者。或云見地止對初地。此如今所用。或取三地併對見地。仁王經明四地併對見地。此則難可定依。但通教見地。本是無間之道。不出觀證。須陀洹。豈得從初地斷見。乃至三地。或云四地耶。若斷別惑。不共二乘。如此明義。或當有之。又或言六地斷結。與羅漢齊。或云七地名阿羅漢。此難定執。前後兩果。經論對既不定。其間二果。以意可知。既不可定依。今用義推。作此對位。雖一往小便。終不可定執也。

四教義卷第五

隋天台山修禪寺沙門智顗撰

第三約別教明位釋淨無垢稱義者。別教詮因緣假名。如來藏佛性之理。菩薩稟此教門。修行得證。必有淺深。故須明位。此別教入道。亦有四門。一有門。二空門。三亦空亦有門。四非空非有門。別教雖有四門。而尋經論意。多用亦空亦有門明行位也。如涅槃經云。第一義空。名爲佛性。又云。智者見空。及與不空。聲聞辟支佛。但見於空。不見不空。不空者。卽佛性也。若赴機利物。四門入道。各逐根緣。豈可偏用。但一往明位

義便。事須如此。是以今明別教行位。還約空有門以辨也。就此卽有四意。一經論出別教菩薩位不同。二總明位。三別解釋。四約教位釋淨無垢稱義。第一經論出別教菩薩位。斷伏對法門不同者。尋別教正明因緣假名恆沙佛法。佛性涅槃常住之理。菩薩稟此教觀三諦理。歷劫修種種行。斷恆沙無知別惑。欲見佛性。求常住四德涅槃。是則教別理別。智別斷別。行別位別。因別果別。此唯明一乘。二乘聞此。如聾如啞。但諸經明此別位。名數多少。斷伏高下。對論諸法門。多有不同者。卽爲三。一者位數不同。二斷伏高下不

同。三對法門不同。一位數多少不同者。如華嚴經明三十心十地佛地。有四十一地。瓔珞經明五十二位。仁王經明五十一位。新翻金光明經。但出十地佛果。勝天王般若大品經等。亦但明十地佛地。不辨三十心等覺地也。涅槃經明五行十功德。約義配位。似開三十心十地佛地。而文不出名。又十地論。攝大乘論。地持論。十住毗婆沙論。大智度論。竝釋菩薩地位。如此等諸經諸論。明菩薩位。名數多少不同。斷伏高下亦異。對諸法門明位。非無殊別。所以然者。此既明界內界外生法兩身。菩薩行位。如來方便。用四悉檀。化

界內眾。隨機利益。豈得定說。若不廣尋經論。則不知同異。偏取定執。空增諍論。此同無目而諍天上日。今明別教大乘次位。須用瓔珞仁王兩經。若明斷伏高下。須約大品三觀。若明觀行對法門意。取涅槃五行釋義。對諸法門。隨便採諸經論。一家說法。正在初心。觀門教門。須分明也。諸佛菩薩三乘聖位。此非凡測。寧可妄說。而須明位知大意者。若行修道。破增上慢心。若說法講經。權須消文。引物希向。又欲令聽者。咸知大乘經論。出別教菩薩位行不同。寧可偏執是非諍競耶。問曰。何意約數。的取瓔珞仁王判位名目。答

曰。華嚴頓教。多明圓位四十一地。又不出十信之名。諸大乘方等經文。多明諸法門。不正辨位。前四時般若。亦多明菩薩觀行法門意。亦不在辨位。今謂瓔珞明五十二位。名義整足。恐是結成諸大乘方等別圓之位也。仁王般若。明五十一位。恐是結成前四時般若別圓之位也。法華但開藏通別之權位。顯一圓位。涅槃大意。亦明別圓兩位。而不的出名目。問曰。斷伏高下。何故約大品三觀。答曰。一家義便。問曰。別教觀行對法門。何故取涅槃五行。答曰。末代入道。正得其宜。別教明觀行有二種。一者不共二乘說。如華嚴十

地論。地持九種戒定慧。及攝大乘論。二者共二乘說。如方等大品。中論釋論。明涅槃五行。實爲末代行用之要也。第二總明別教菩薩位者。卽爲三意。一約瓔珞經明位數。二約大品經三觀。明斷伏。三約涅槃經對法門辨位。一約瓔珞經明位數者。瓔珞經有七種明位。七位者。一者十信。二者十住。三者十行。四者十迴向。五者十地。六者等覺地。七者妙覺地。初十信。卽是外凡別教。乾慧地伏忍之位也。十住。卽是習種性位。從此已去。盡三十心解行位。悉是別教之內凡。性地柔順忍位也。約別教義推。如暖法也。十行者。卽是

性種性。別教義推。如頂法也。十迴向。卽是道種性。別教義推。如忍法也。世第一法也。問曰。別教何須明暖頂忍邪。答曰。十地旣對四果。故須明也。通教通眞似解。說爲暖頂忍世第一法。今別教別眞似解。義立此名。比決分明也。次十地。卽是聖種性。此皆入別教四果聖位。悉斷無明別見思惑也。六等覺位。卽是等覺性。若望菩薩。名等覺佛。若望佛地。名爲金剛心菩薩。亦名無垢地菩薩也。七名妙覺地。亦名妙覺性。卽是究竟佛菩提果。大涅槃之果果也。二約大品經及三觀。合位明斷伏高下者。大品經云。佛告舍利弗。菩薩

欲具足道慧。當學般若波羅蜜。卽此是十信。習從假入空。伏愛論見論。欲入十住位。若得十住。卽斷界內見思也。欲以道慧具足道種慧。當學般若。此卽修從空入假。入十行也。欲以道種慧具足一切智。當學般若。此卽修中道正觀。入十迴向位也。欲以一切智具足一切種智。當學般若。此卽是證中道觀。入十地也。欲以一切種智斷煩惱習。當學般若。此卽是等覺地。無明煩惱習盡。名之爲佛。卽是妙覺地也。問曰。智度論何故云。佛說三智。一心中得。答爲辯圓教。從初一地卽具足一切諸地。若執此義。卽乖三慧品說別相

三智之義也。三約涅槃經明五行合位者。初戒聖行。定聖行。生滅四諦慧聖行。卽是十住位次。無量四聖諦。卽是十行位次。明修一實諦。證無作四聖諦。卽是十迴向位次。若發眞見一實諦。證無作四聖諦。卽是聖行滿。住無畏地。得二十五三昧。能破二十五有。名歡喜地。五行具足。次後而說十功德者。恐此表住大涅槃十地之功德也。過此明住大涅槃。卽是妙覺地。第三歷別解釋者。釋七番別位。初明十信心者。一信心。二念心。三精進心。四慧心。五定心。六不退心。七迴向心。八護法心。九戒

心。十願心。此十通名信心者。信以順從爲義。若聞說別教。因緣假名。無量四諦。佛性之理。常住三寶。隨順不疑。名信心也。今略釋初信心義。卽爲二意。一發菩提心。二行菩薩道。發心卽是目。修行卽是足。目足備故。入清涼池。卽是別教初賢善直之義也。一發菩提心者。聞大涅槃方等經典。因信解心。大悲誓願發也。大涅槃經明有五行。一聖行。二梵行。三天行。四嬰兒行。五病行。云何菩薩修聖行。若從如來聞大涅槃經。聞已生信。作是思惟。諸佛世尊。有無上道。有大正法。大衆正行。復有大乘方等經典。我當願樂。割愛修道。

卽是信心。所以者何。若聞大涅槃經。信心歡喜。卽信佛性常住三寶。卽是信非因非果。大涅槃果也。若聞五行。心生愛樂。卽是信非因之因。聖行因也。若信心開發。卽是發菩提心。欲行菩提道。發菩提心者。卽慈悲憐愍一切衆生。於無量四聖諦。慈與衆生無量道滅之樂。悲拔衆生無量苦集之苦。起無量四弘誓願。未度無量苦諦者令度。未解無量集諦者令解。未安無量道諦者令安。未得無量滅諦者。令得大涅槃常樂我淨。是爲別教菩薩。因於信解。初發菩薩心也。問曰。前明因大涅槃經四種聖諦。約此入辯別教菩薩

位。今何但約無量四聖諦發弘誓。不取餘二種四諦發願耶。答曰。若在別教。此四種四諦。皆名無量。所以者何。菩薩觀無量生滅四諦。調心。異於二乘。觀無量無生滅四諦。斷界內結。異於二乘。觀如來藏無量四諦之理。雖非卽是無作。而二乘亦不聞其名。若證無作四諦。爾時無作。亦名無量。所以者何。依一實諦。卽有四諦。名爲無作。世間出世間因果法相。數量無邊。與虛空等。亦名無量。緣無量四諦。發菩提心。卽是四種四諦也。問曰。若生滅無生滅二種四諦。皆名無量者。何故勝鬘經說名有量四聖諦耶。答曰。雖復數無

邊量。在二乘心。同歸灰斷。故名有量也。問曰。若有無作。何意不約無作發心。答曰。此無作猶是無量。以無作證果時名。非不思議無作也。如生滅盡。非是無生四諦也。二明修菩薩行者。卽是受持讀誦大乘方等。爲人解說。自行聖行。亦教人行聖行。自行聖行者。大涅槃經聖行有三種。一戒聖行。二定聖行。三慧聖行。菩薩思惟佛性之理。幽微難見。初心不可頓入。必須持戒修定慧。次第三觀調心。而入中道三諦。惑障若除。方乃得道見於佛性。住大涅槃。別相三觀如前說。一戒聖行者。菩薩護持五篇之戒。如護浮囊。愛見二

種煩惱羅刹來乞。若能與我。令汝得入涅槃者。令得屬愛世間樂之涅槃。屬見世間樂之涅槃也。菩薩若不隨愛見破戒。卽具五支諸戒。所謂具足菩薩根本業淸淨戒。前後眷屬餘淸淨戒。非諸惡覺覺淸淨戒。護持正念念淸淨戒。迴向具足無上道戒。又復護持性重戒。息世譏嫌戒。等無差別。如是持戒。施與一切衆生。願一切衆生。得淸淨戒。善戒。不缺戒。不析戒。大乘戒。不退戒。隨順戒。畢竟戒。具足戒。成就諸波羅蜜戒。菩薩善能護持諸戒。得入於初不動地。菩薩住不動地中。不動不退不散。是名菩薩修戒聖行。二修定

聖行者。所謂從初安般。隨息觀息。入根本特勝通明淨禪。見身三十六物。如明眼之人。開倉見穀粟麻豆。又分別三十六物。不見有我。又修八背捨觀禪。觀身內外不淨。除卻皮肉。諦觀白骨。見骨色相異。所謂青黃白色鴿色。如是骨相。亦復無我。得觀禪欲界之定。菩薩爾時次第觀骨。觀青骨時。見此大地東西南北。悉皆青相。黃白鴿色。亦復如是。此卽是得觀禪未到地定成也。又云。作是觀時。眉間出青黃赤白鴿等色光。光中見佛。是爲初背捨。乃至成就八背捨。八勝處。十一切處。九次第定。師子奮迅三昧。超越三昧。菩薩

住背捨勝處諸禪定中。修四無量心。六波羅蜜。四攝法。神通變化。即是共念處。又因受持讀誦大乘方等。於禪定中。思惟名義。修四無礙辯。即是緣念處。若念處成就。即得住於堪忍之地。是名菩薩修定聖行。此二念處。若未與性念處相應。猶屬停心初賢位也。三修慧聖行者。即是四諦。大涅槃經云。所言苦者逼迫相。集者能生長相。滅者寂滅相。道者大乘相。又復苦者現相。集者轉相。滅者除相。道者能除相。又苦者三苦。集者二十五有。滅者滅二十五有。道者修戒定慧。此即是先觀生滅四諦。調伏界內見思煩惱。修性念

處。卽是正觀苦諦。若觀是苦集。是苦滅。是苦滅道。如是正觀生滅四諦。傍觀無生無量中道佛性之理。而正用生滅四諦。伏界內屬愛屬見一切煩惱結集。皆是性念處智慧力也。性念處義。具如前說。菩薩得是性念處。與前共緣處合。卽是堪忍地。智慧善根增長。從初信心。乃至願心。十心成就。卽是鐵輪外凡乾慧伏忍也。問曰。別教菩薩。成就幾法。所得信心。異前通教。答曰。還約十法。卽知不同。一信正因緣者。卽是知四種四諦。因緣不亂也。二眞正發心。知於無量四諦。發慈悲誓願也。三勤修止觀者。卽知次第。善修四種

止觀也。四破法偏者。卽觀因緣生滅。空假中三諦惑偏也。五知通塞者。卽知四種道滅是通。四種苦集卽是塞也。六善修道品者。卽是知次第。修四種三十七道品也。七善修助道法者。卽是背捨勝處。能成一切對治。六波羅蜜助開三解脫門也。八善識次位者。卽知因四種四諦。入七位。不叨濫也。九安忍强軟賊者。卽是知修四種道諦時。於四種苦集心能安忍也。十順道法愛不生者。卽知次第修四種道諦。發諸順道法。不生愛著心也。別教信心菩薩。解此十事分明。異於通教之信心也。此之十法。深解義趣。卽得用釋十

信心。至下明圓教十信。備出其相也。瓔珞經云。一信有十。十信有百。此之百法。爲一切道法之根本也。二明十住位者。卽是十解習種性。初入內凡十賢之位也。一發心住。二持地住。三修行住。四生貴住。五方便具足住。六正心住。七不退住。八童眞住。九法王子住十灌頂住。此十通名住者。會理之心。名之爲住。故仁王般若云。入理般若名爲住。此卽體假入空觀成發眞無漏。見通教眞諦之理。斷界內見思惑九十八使。故名發心住也。此有二義。一發眞解。住偏眞法性之理。二生中道似解。住第一義佛性之理。若生偏眞之

解。卽是通教八人地見地智斷齊。生中道似解。是初得別教善有漏五陰。入別教內凡性地柔順忍之位也。所以者何。是菩薩因前持戒禪定。生滅四諦智慧調心。觀無生四諦。斷界內見思煩惱。是聲聞經說五種佛子位齊。五種佛子者。一須陀洹佛子。二斯陀含佛子。三阿那含佛子。四阿羅漢佛子。五辟支佛佛子。開一爲二。合十品。卽對十住位。斷見思煩惱及習氣。是辟支佛齊。侵斷恆沙上品。但菩薩觀無生四諦。如涅槃經說。凡夫有苦無苦諦。聲聞緣覺有苦有苦諦。而無眞實。諸菩薩等。解苦無苦。是故無苦而有眞諦。

凡夫有集無集諦。二乘有集有集諦。諸菩薩等解集無集。是故無集而有眞諦。聲聞緣覺有道非眞。菩薩有道有眞。聲聞緣覺有滅非眞。菩薩有滅有眞。無生四眞諦。具如通教初說。但大涅槃。明此滅諦是常樂者。此意與通教有同有異。同卽四諦卽眞。通教三乘觀無生四諦。見第一義。卽眞諦也。別者。菩薩知於空。卽是不空。別知佛性涅槃。常樂我淨也。問曰。若爾。涅槃何得說二乘有苦有苦諦而無眞實。答曰。此明聲聞經三藏教門所辨。非關摩訶衍初門通教也。若得滅道。能觀佛性常住。卽發中道似解。爲別教之暖法

也。三明十行位者。卽是性種性內凡十賢。一歡喜行。二饒益行。三無瞋恨行。四無盡行。五離癡亂行。六善現行。七無著行。八尊重行。九善法行。十眞實行。此十通名行者。行以進趣爲義。前旣發眞悟理。從此加修。從空入假。觀無量四諦。無量四諦。如大涅槃經說。知諸陰苦。名爲中智。分別諸陰。有無量相。悉是諸苦。非諸聲聞緣覺所知。是名上智。是名無量苦諦。知諸入者。名之爲門。名爲苦諦。分別諸入。有無量相。悉是諸苦。卽是無量苦聖諦也。知十八界。名之爲分。亦名爲性。卽是苦諦。分別諸界。有無量相。悉是諸苦。是名無

量苦聖諦。所言無量集聖諦者。知愛因緣。能生五陰。名之爲集。一人起愛。無量無邊。況一切衆生所起諸愛。如是等愛。無量無邊。卽是無量集聖諦也。所言無量滅聖諦者。知滅煩惱。名爲滅諦。分別煩惱。不可稱計。滅亦如是不可稱計。卽是無量滅聖諦也。所言無量道聖諦者。能斷煩惱。名爲道諦。分別道相。無量無邊。所離煩惱。亦無量無邊。卽是無量道聖諦也。如是四諦。大涅槃經說。悉云非諸聲聞緣覺所知。故知此屬別教菩薩之所學也。菩薩住此無量道諦。學十波羅蜜。一切諸道。斷塵沙無知中品。十行成就。從空入

假。平等觀成也。得道種慧。法眼清淨。相似中道之解。轉更分明。卽是別教頂法之位。菩薩住此位中。遊戲神通。淨佛國土。成就衆生也。四明十迴向者。卽是道種性內凡後十賢也。一救護一切衆生離衆生相迴向。二不壞迴向。三等一切佛迴向。四一切至處迴向。五無盡藏功德迴向。六隨順平等善根迴向。七隨順等觀一切衆生迴向。八如相迴向。九無縛無著解脫迴向。十法界無量迴向。此十通名迴向者。迴事向理。迴因向果。迴己功德。普施衆生。事理和融。順入法界。故名迴向。正修中道第一義觀。從無量四諦。學無作

四諦也。約實說四。實不作四。故名無作之四。觀四得實。故名四實。因名無量。得果名無作。證果斷苦集。有道滅。非圓教之無作也。今立無作四實諦名。義意在此。故涅槃云。一實諦者。名爲眞法。若法非眞。不名實諦。實諦名無顚倒。無顚倒者。名爲實諦。實諦無有虛妄。若有虛妄。不名實諦。實諦名爲大乘。非大乘者。不名實諦。實諦是佛所說。非魔所說。若是魔說。非是實諦。實諦者。一道淸淨。無有二也。有常有樂。有我有淨。是則名爲實諦之義。又涅槃云。一實諦者。卽是如來。虛空佛性。無差別也。有苦有諦有實。有集有諦有實。

有滅有諦有實。有道有諦有實。如來非苦非諦。是名爲實。虛空佛性。亦復如是。又涅槃云。所言苦者。名無常相。是可斷相。是爲實諦。如來之性。非苦非無常非可斷。是名爲實。虛空佛性。亦復如是。所言集者。能令五陰和合而生。亦名爲苦。亦名無常。是可斷相。是爲實諦。如來非是集性。非是陰因。非可斷相。是爲實諦。虛空佛性。亦復如是。所言滅者。名煩惱滅。亦常無常。二乘所得。名曰無常。諸佛所得。是則名常。亦名證法。是爲實諦。如來之性。不名爲諦。能滅煩惱。非常非無常。不名證知。常住無變。是故名實諦。虛空佛性。亦復

如是。所言道者。能斷煩惱。亦常無常。是可修法。是名實諦。如來非道。能斷煩惱。非可修法。常住不變。是爲實諦。虛空佛性。亦復如是。若菩薩學無量無作四諦觀。觀知如來藏。無量生死種子。恆沙佛法。斷恆沙下品煩惱。伏無明別惑。見相似中道之解。更轉增明。法界願行。事理和融。成別教一切智。得六根清淨。卽是別教忍法世第一法位。五明十地者。此是聖種性位。從此見佛性。發中道第一義諦觀。雙照二諦。心心寂滅。自然流入薩婆若海。證無作四諦。一實平等。法界圓融。從初地至佛地。皆斷無明。但以約位。分爲三道。

初地名見諦道。二地至六名爲修道。從七地已去。名無學道。十地者。初歡喜地。二離垢地。三明地。四燄地。五難勝地。六現前地。七遠行地。八不動地。九善慧地。十法雲地。此十通言地者。一能生成佛智。住持不動。二能與無緣大悲。荷負一切。故名爲地也。初歡喜地名見道者。初發眞中道。見佛性理。斷無明見惑。顯眞應二身。緣感卽應。百佛世界。現十法界身。入三世佛智地。能自利利他。眞實大慶。故名歡喜地也。大涅槃云。菩薩聖行滿。卽是住於無所畏地。卽是初地菩薩。離五怖畏。無死畏。無不活畏。無惡道畏。無惡名畏。無

大衆威德畏涅槃經雖不作此名義推孱同若言不畏貪欲恚癡內無三毒外離八風無惡名畏也若言不畏地獄等卽無惡道畏若言不畏沙門婆羅門卽無大衆畏今旣入無畏地見中道則無二死故言無死畏也法身常命已顯無不活畏以得入此地故則具二十五三昧破二十五有顯二十五有之我性我性卽是實性是名慧行成就得王三昧卽五行成住於無畏之地卽得初地之名也就此卽爲五意一明得二十五三昧聖行成二明梵行三明天行四嬰兒行五明病行一明得二十五三昧聖行成者卽爲三

意。一釋二十五三昧名。二正明修二十五三昧成三外用利物。一釋二十五三昧名者略爲四意。卽是約四悉檀而立名也。一者隨時趣立名。二隨便立名。三隨治立名。四隨理立名。一隨時立名者。譬如人有二十五子。隨時名作一字。大者初生爲作一字。次者後生。又作一字。不可見大兒名此。亦令第二者名此。如是則濫。此二十五名。亦如是。各舉一名。令世諦不亂世間名字。皆爾。不可求定實也。二者隨二十五有便立名。若作餘名。事義不便。是故隨便立名也。三者隨對治立二十五三昧名。各治一有。因是故對治得名。

四隨理立名者此二十五不出法性理理含於義從義而立名名義雖別理實無異約此四意故得立二十五三昧名也詳經文意多用對治約理兩說以立二十五三昧名二正釋修成二十五三昧者一一三昧中皆有四意一出諸有行業惑障二用三昧治破三結成三昧四慈悲破有一一悉具此四意也初約無垢三昧破地獄有即爲四意一明業結者罪之尤重莫若地獄惡業垢重見思垢塵沙垢無明垢二明用三昧破者菩薩爲破此諸垢故修前根本戒破惡業垢修前八背捨等定伏見思垢修有作無生等慧

斷見思垢。修無量慧。破塵沙垢。修無作慧。破無明垢。三明結成三昧者。破見思垢故。眞諦三昧成。破惡業垢及塵沙垢故。俗諦三昧成。破無明垢故。中道第一義三昧成。四明慈悲利他。菩薩已自破地獄。故得三諦三昧。有大慈悲。冥熏法界衆生。有機關於慈悲。以王三昧力。法性不動而能應之。如薩婆多數調達。應入地獄。隨其所宜而爲說法。破地獄有。如聖行所明。自修戒定慧等諸行。故自證三諦三昧成。於聖行中有慈悲誓願。故破他三諦上垢。亦破他三諦上惡業煩惱垢。自既無垢。令他無垢。故此三昧名無垢三昧也。

自下具此四意。類前可知。次不退三昧。破畜生有者。畜生無慙無愧。起惡業故。退失善道。見思故退。塵沙故退。無明故退。菩薩爲破諸退。故修戒忍。破惡業退。修定。伏見思退。修生滅無生慧。破見思退。修無量慧。破塵沙退。修無作慧。破無明退。見思破故。位不退三昧成。塵沙破故。行不退三昧成。無明破故。念不退三昧成。自以修行力。破三種退。滅三不退。自得三諦三昧。慈悲之力。冥熏法界。隨畜生有機感。或爲象王啄鳥大鷲之身。隨其所宜。而生其中。而爲說法。破畜生有。自既不退。令他不退。故此三昧。名不退三昧也。次

心樂三昧。破餓鬼有者。餓鬼常爲慳業纏繫。貪愛飢餓苦。見思煩惱苦。塵沙無知苦。無明闇蔽苦。菩薩爲破是諸苦。修戒施。破慳惡業苦。修定。伏見思苦。修生滅等慧。破見思苦。修無量慧。破塵沙苦。修無作慧。破無明苦。破見思苦故。眞諦無爲心樂三昧成。破慳惡業塵沙苦。俗諦分別多聞心樂三昧成。破無明苦。中道常樂三昧成。以自修行。證得三樂三諦三昧。以諸行中慈悲之力。熏現諸鬼形聲。施令得飽滿而爲說法。令破三種苦。得三種樂。菩薩自得此樂。又令他得樂。是故三昧名心樂三昧也。次歡喜三昧。破阿修羅

有。修羅多忿恚。惡業怖。見思怖。塵沙怖。無明怖。菩薩爲破是諸怖。故持戒精進。而修諸行不破戒喜。破惡業怖。修禪悅喜。伏見思怖。修生滅等慧。得喜覺喜。破見思怖。修照鏡喜。及無量喜。破塵沙怖。修無作慧。破無明怖。見思破故。眞空喜悅三昧成。惡業塵沙破故。一切衆生喜見三昧成。無明破故。喜王三昧成。以已修行力。得如此三諦歡喜三昧。以諸行中慈悲之力。熏修羅有。而生其中。軟言調伏。而爲說法。破修羅有。令得無怖。自無三怖。自證三喜。令他無怖。令他得歡喜。故三昧名爲歡喜也。次日光三昧。破弗提婆有者。

日初出於東。隨便爲名。日譬智光。能照迷暗。破惡業迷暗。見思塵沙迷暗。無明迷暗。菩薩爲破此之迷暗。故修善業戒光。修禪定流光。修生滅無生滅一切智光。修道種智光。修一切種智光。明生暗滅。以善戒光破惡業暗。禪定光伏見思暗。以生滅無生滅慧光破見思暗。修無量道種智光。破塵沙暗。修無作一切種智光。破無明暗。破見思暗故。一切智日光三昧成。破塵沙暗故。道種智日光三昧成。破無明暗故。一切種智日光三昧成。以修行力。自證如是三諦三昧。以慈悲力。熏弗婆提有。應現說法。破其三迷。顯三諦智日

光。故此三昧。名爲日光三昧也。次月光三昧。破瞿耶尼有者。月之初生。光現於西。此隨便立名也。月光亦譬破暗。釋三昧四意。類日光三昧可知。次釋熱炎三昧。破鬱單越有者。北方是陰地。冰結難消。自非熱炎。終不消也。鬱單越人。冰執無我我所。難可化度。非智火熱炎。無我所心。終不可消。彼無我我所。乃是妄計無我所理。實由有性人我之惑。有法我惑。眞如我惑。冰執未融也。菩薩爲破此諸我惑冰執。修生滅無生滅等眞無我慧。破性人我惑。修無量四諦。破法我惑。修無作四諦慧。破眞如我惑。若得眞人空智炎。破性

人我惑。眞諦三昧成。得眞法空智炎。破法我惑。得俗諦三昧成。故能如空種樹。順俗以化物也。得眞如無我智炎。破眞如我惑。知非我非無我。是眞我義。無我法中有眞我。卽見鬱單越之我性。卽有三昧成。心心寂滅也。菩薩自證三諦三昧。慈悲力故。現鬱單越形聲。破北方無我我所。令成眞我三昧。故此三昧。名爲熱炎三昧也。次如幻三昧。破閻浮提有者。南方果報雜。壽命短促不定。由如幻化。此是幻出惡業果。幻出煩惱。幻出無知。幻出無明。一切衆生。不知如幻。今菩薩爲破是諸幻。故修三種三昧。修眞諦三昧。幻出無

漏。破見思之幻。修俗諦三昧。幻出道種智。破無知之幻。修中道三昧。幻出一切種智。破無明之幻。修行力故。自證三諦三昧成。慈悲之力故。破他力成。是故名爲如幻三昧也。次不動三昧者。破四天王有。此天守護國土。遊行世界。身報流動。此則是果報動。見思動。無知動。無明動。一心修善不動。及修背捨等不動業。破果報動。眞慧不動。破見思動。出假慧不動。破無知動。中道不動如須彌頂。破無明動。修行力故。自證三種不動。慈悲力破他三動。故此三昧。名爲不動也。次難伏三昧。破三十三天有者。此天居四天之頂。卽是

果報難伏。見思難伏。無知難伏。無明難伏。菩薩爲破其高心。是故修戒定慧。破果報難伏。修生滅無生滅故。破見思難伏。修無量慧故。破無知難伏。修中道故。破無明難伏。自行力故。成三難伏。慈悲力故。破他三難伏。故次三昧。名爲難伏。悅意三昧。破炎摩天者。此天處空。無刀杖畏。以之爲悅。實非是悅。未有不動業悅。未有無漏悅。未有道種智悅。未有中道悅。菩薩爲破此故。修四諦觀。八背捨中禪悅。破其動散不悅。生滅無生。破其有漏不悅。無量慧破沈空不悅。無作慧破二邊不悅。以無生悅故。眞諦三昧成。出假稱機之

悅故。俗諦三昧成。中道悅意故。中道三昧成。自行力故。自證三昧成。以慈悲力故。破他三昧成。故名悅意三昧也。次青色三昧。破兜率天者。此天果報樂青。服翫皆青。菩薩爲破此有。故修第一義。非青眞。見青眞。非青假。見青假。故得中道。見青中道。破其青有。義推可知。次黃色三昧。破化樂天有。次赤色三昧。破他化自在天有。類前青色三昧可解也。次白色三昧。破初禪有者。初禪離欲界五蓋不善。卽是定心善白。但未離見思塵沙無明等黑。菩薩爲破是諸黑行。故修三諦白法。破惑之義。推之可知。次種種三昧。破梵王者。

梵王主三千大千。大千品類既多。故有種種之號。爲破其種種故。修種種空。入種種假。見種種中道。如來藏多所含藏。名種種三昧也。義推可知也。次雙三昧。破二禪者。二禪獨有內淨喜兩支。故受雙名。菩薩爲破此雙故。修雙空雙假雙中。雙照二諦。義推可知。次雷音三昧。破三禪者。此禪受樂最爲第一。著樂深入。如冰魚蟄蟲。菩薩爲破此樂。故用三諦雷音以驚駭。推之可知。次注雨三昧。破四禪者。四禪如大地。具種種芽。若不得雨。芽則不生。一切善根在四禪中。若得三諦雨。三智善發生也。義推可知。次如虛空三昧。破

無想天者。此是外道天。實非無想。而計爲無想涅槃。如小兒夢尿。菩薩爲破是有故。以三諦空破無想。故言之也。次照鏡三昧。破那含有者。修熏禪。隨禪生此。雖得淨色。不能知色如鏡像。菩薩知色。如鏡像卽空。分別無量像。依鏡。卽見本性中道。成三諦三昧。破那含有也。次無礙三昧。破空處者。此處得出色籠。飄颺無礙。未是三諦三昧之無礙。見思礙。塵沙礙。無明礙。菩薩爲修三諦三昧。破是諸礙。故名無礙也。次常三昧。破識處。識相續不斷卽無常。菩薩爲破此無常故。修數緣常。化用相續常。佛性常。湛然常。破之也。次樂

三昧。破不用處者。此不用處如癡。癡故是苦。菩薩用三諦三昧破。得三諦三昧樂。是爲樂三昧也。次我三昧。破非想天者。此天最頂。計爲涅槃眞我。菩薩見此。由有細煩惱不自在。卽是見思不自在。塵沙不自在。無明不自在。何得是我。爲破此我故。修三諦三昧破之。令得無我。隨俗我。入自在我。是故名我三昧。云云

二十五有。用自修二十五三昧。一有之中。悉有三諦。菩薩自修三諦三昧。自除二十五有三諦惑。以慈悲力。除他二十五有三諦之惑。由是得二十五三昧之名。或從無住之本。用四悉檀。立二十五名。如前說。通

言三昧。名調直定也。眞諦三昧。以離愛見而爲調直。俗諦三昧。以稱機爲調直。中道以無二邊之曲爲調直。是故皆名三昧。若但入空之直。不名爲直。聲聞人得入空。非王三昧。若入假亦非究竟。菩薩雖得道種智。亦不名王三昧。以得中道三昧。故稱之爲王。以二十五三昧。一一皆有中道三昧。是故稱二十五三昧。悉是王三昧。涅槃經云。是二十五三昧。名諸三昧王。若入王三昧。一切三昧。悉入其中。是故菩薩住不動地。具得此二十五三昧。種種力用。須彌高廣。內於芥子中。吞吐出沒。變通自在。能入地獄。不受碎身相等

苦。若慧聖行成。能有是力。具如涅槃經說。三明外用利物者。所謂能隱顯二種利。一隱利益者。入王三昧。一切三昧。悉入其中。是故一切眾生。受諸苦惱。一心皈依。稱名求乞救護。菩薩於三昧中。即觀三業皆得解脫。解脫有八種。一破二十五有事報之苦。二破二十五有因苦。三破聲聞二十五有見思煩惱苦。四破緣覺二十五有見思煩惱苦。五破三藏菩薩二十五有見思煩惱苦。六破通教三乘人二十五有見思煩惱苦。七破別教菩薩二十五有恆沙無知別惑苦。八破圓教菩薩二十五有三諦無明之惑苦。一心稱名。

皆得解脫。意在此也。故說二十五三昧。能破二十五有也。二顯利益者。卽是住二十五三昧。十法界衆生。機緣來感。普現色身。八番與衆生樂。如觀音普門。示現神通之相也。若有衆生。應以佛身得度者。卽能八相成道。現身說法。亦是此經明。住不思議解脫。種種示現也。此菩薩初地。聖行滿足。具足無緣大慈大悲。如磁石吸鐵也。二明梵行者。卽是無緣慈悲喜捨。菩薩以大涅槃心。修於聖行。得無畏地。有二十五三昧。無方大用。爾時慈悲。是眞梵行。非餘梵天所修四無量心。亦非三藏教通教等。衆生緣。法緣之慈也。菩薩

爾時。以此慈悲。無緣無念。熏修眾行。無不成辦。此之梵行。卽是一切法。故涅槃云。慈卽如來。慈卽佛性。慈若不具足佛十力三十二相四無所畏者。非如來慈。故慈力弘深。能具足一切福德。以自莊嚴。名梵行也。

四教義卷第五

四教義卷第六

隋天台山修禪寺沙門智顗撰

三明天行者。卽是中道第一義天。天然之理。由行顯理。因理成行。故名理爲天行。菩薩雖入不應住。以有所得故。又應修上地智慧。十重發眞。修慧破蔽。顯理成行。名爲天行。天行卽智慧莊嚴。梵行卽福德莊嚴。上求佛道。是故有聖行天行。下化衆生。卽有梵行病行嬰兒行。四嬰兒行者。若菩薩福德智慧轉增。是則實相彌顯。雖不作意利益衆生。任運能有冥顯兩益。以天行之力。則有冥益。以梵行之力。則有顯益。衆生

應有小善之機。無菩薩開發。不能生長。以慈善根力。如磁石吸鐵。和光利行。能令眾生得見菩薩同其始學。漸從五戒十善。人天果報。三十三天楊葉之行。又示二百五十戒。觀練熏修禪。四諦。十二因緣。三十七道品。同二乘嬰兒行。又示同修習六度百劫種相。柔伏煩惱。六度菩薩小善之行。又示同即色是空。無生無滅。通教小善之行。又示同別教歷別次第。相似中道小善之行。皆是慈心之力。俯同羣品。提接成就。從慈心與樂。起嬰兒行。如涅槃言。嬰兒行者。能說大字。所謂婆和。此即是同六度也。六度是小行。而求作佛。

故言大字。所謂婆和。又云。不見晝夜親疎等相。此卽同通教菩薩。卽色是空第一義諦意也。又云。不能造作大小諸事。大事卽五逆。小事卽二乘心。此卽同別教。非生死。故無五逆。非涅槃。故無小乘心。云楊樹黃葉。卽同人天五戒十善嬰兒。又云非道爲道。以能生道微因緣。故說非道爲道。卽是同二乘嬰兒。故知大慈善根之力。能出假化物。同其小善。方便引之。令趣佛慧。故名嬰兒行也。五病行者。此行從無緣大悲起。若爾。小善必有病行。今當分別。同生善邊。名嬰兒行。同煩惱邊。名爲病行。病行從大悲生。衆生病。是故我

病。大悲熏心。遊戲地獄。同衆生惡業之病。如調達在地獄。如三禪樂。乃至畜生餓鬼修羅亦如是。又同人天。有結業生老病死之病。又同二乘。有見思之病。方便附近。語令勤作。三藏通教菩薩亦如是。又同別教。塵沙無明之病。是故菩薩還同彼病。偏於法界。利益衆生。是爲五行之相也。病行卽是此經問疾品。室內六品之所明也。初地菩薩。五行具足。或是初功德也。餘九種功德。或可對九地。所言破無明見惑者。涅槃經云。自此已前。皆名邪見人也。是則兩教三乘之人。皆未見此理。故名邪見人也。是以大士訶須菩提。六

師是汝師。天魔外道共一手。作諸勞侶。意在此也。乃至別教十信三十心。雖伏此惑。既未能斷。由此成就無明別見。訶諸菩薩惑。意在此也。二從二地至六地名修道者。斷別惑三界愛。如智論明。迦葉聞甄迦琴聲。不能自安云。三界五欲。我已斷竟。此是菩薩淨妙功德所生五欲。故於是事。不能安忍。例色愛無色愛亦復如是。此是此經大士。訶須菩提云。同於煩惱。不到彼岸。入於八難。不得無難。意在此也。故從二地至六地。通名修道。斷此別惑也。今以義推。二離垢地。即侵斷別教欲愛。名斯陀含向。三明地。即是別教斯陀

含果。四炎地。卽是別教阿那含向。五難勝地。卽是別教阿那含果。斷別惑愛欲盡也。六現前地。卽是別教阿羅漢向。斷別色無色愛也。七遠行地。卽是別教阿羅漢果。斷別無色愛盡。故從此名無學道也。問曰。此對四果。出何經論。答曰。別教明斷伏對四果。經論多不同也。諸大乘法師。所用亦異。地論師通教判位云。初地斷見。二地斷欲愛。三地斷色愛。四地斷無色愛。地論師通宗判位。有用三地斷見名須陀洹。從四地至六地。名斯陀含。第二依法師。七地名阿那含。第三依法師。十地等覺名阿羅漢。是第四依法師。有三地

斷見四地名斯陀含五地名阿那含六地名阿羅漢有用仁王經四地斷見五地名斯陀含六地名阿那含七地名阿羅漢如是等異說不同難可定依今以義推作四對四果也一往似便既無的文佛意難解不須局執問曰何故解釋不定答曰已如前釋入不動地即是別教辟支佛地地論師云從此明無學道未知的出經論不但八地得無生忍寂而常用用而無相無功用心自然斷法界無明色習盡也九善慧地無明稍薄斷心習盡慧轉分明善入實相也十法雲地慈悲智慧由若大雲慈悲普洽一切皆雨慧雲

能持十方諸佛所說法雨。斷無量品無明也。六等覺地者。卽是邊際智滿。入重玄門。若望法雲。名之爲佛。望妙覺。名金剛心菩薩。亦名無垢地菩薩。三魔已盡。餘有一品死魔在。斷無明習也。問曰。前通教何意不辨等覺佛耶。答曰。界內習氣易盡。故不須開法雲出等覺也。問曰。別教經論何故處處明法雲之後更有金剛等覺。自有經論。止明十地行滿。便成佛果。南北法師。抑諍論此義。答。更立等覺。未足爲疑。所以然者。華嚴經明法雲地。功德智慧。用比於佛。如爪上土。方於大地。若爾。雖說一品無明。而實不可說品。何以得

知。後心菩薩。無功用道。其疾甚風。一日之間。能破無量品無明。斷諸惑。何況瓔珞經。明等覺地。於百千萬劫。入重玄門。報修凡夫事。是故開法雲。更立金剛心。等覺佛。於理無失。若知一品有無量品無明。用法雲無礙之智。卽盡。復何須開出等覺地耶。妙覺者。金剛後心。朗然大覺。妙智窮源。無明習盡。名眞解脫。蕭然無累。寂而常照。名妙覺地。常住佛果。具足一切佛法。名菩提果。四德涅槃。名爲果果。問曰。爲定用金剛智斷無明。爲用妙覺斷無明耶。答曰。涅槃云。有所斷者。名有上士。無所斷者。名無上士。問曰。勝鬘經云。無明住

地。其力最大。佛菩提智之所能斷。答曰。若用別接通。十地等覺。卽是佛菩提智。所以者何。涅槃經云。九住菩薩。名爲聞見。十住菩薩。名爲眼見。雖見佛性。而不了了。以無礙道。惑共住。故不了了。諸佛如來了了見者。卽眞解脫。蕭然累外。故了了也。若別教明義。從初歡喜地。卽用佛菩提智。斷初品無明。乃至等覺後心。方乃斷盡。若圓教明義。卽是初發心住。得用佛菩提智。斷初品無明。乃至等覺後心。方斷盡也。第四約圓教明位釋淨無垢稱義者。圓教詮因緣卽中。不思議佛性涅槃之理。菩薩稟此教門。理雖非淺。非深。而證

者不無淺深之位。今明圓教入道。亦具四門。一有門。二空門。三空有門。四非空非有門。圓教雖有四門。而諸大乘經意。多用非空非有門以明位也。正如此經。諸菩薩各說入不二法門。一往雖同。細撿不無四門之別。而多用非空非有門。入不思議解脫也。此義在下。自當可見。若隨機利物。四門赴緣。皆入不思議解脫。豈可偏用。但一往明行位義便。事須如此。是以今明圓教次位。正約非空非有門以辯也。就此卽爲五意。一簡別圓二教明位不同。二正明圓教辯位。三引衆經論證。四料簡。五約圓教位釋淨無垢稱義。第一

簡別圓兩教明位不同者。圓教既詮圓理。菩薩稟教。圓斷五住之惑。開佛知見。住大涅槃。是則教圓理圓。智圓斷圓。行圓位圓。因圓果圓。不同別教。具如前說。今略更用五義釋別圓兩教不同之相也。一約斷無明判位高下不同。二約斷界內界外見思不同。三約斷不斷不同。四約位明法門別圓不同。五約位通不通不同。一約斷無明高下不同者。若別教明位。三十心斷界內結盡。卽伏界外無明。至迴向後心。初地方發眞智。斷無明一品。乃至斷十品。名爲十地。等覺後心。斷無明方盡。妙覺常果。蕭然累外。無所斷也。此如

前說。若圓教所明。從初隨喜心。修一心三觀。入十信位。斷界內惑盡。卽伏界外無明。十住初心。卽發眞智。斷無明住地初品。從此四心。皆斷無明。至等覺後心。無明方盡。妙覺極地。蕭然累外。名究竟菩提。無上涅槃也。此則判位高下殊別。故有圓別二教。明位不同也。二約斷界內界外見思無明不同者。若別教三十心。斷界內見思。伏界外無明。十地斷界外見思無明。分爲三道。如前別教明十地中分別。若圓教十信。斷界內見思。圓伏界外見思無明。發趣初心。圓斷界外見思無明。終至等覺方盡。故地持論明清淨淨禪云。

離一切見清淨淨禪。煩惱智障斷清淨淨禪。此竝等覺之位。明此義也。大涅槃云。十地菩薩。爲無我見論惑之所轉也。卽是斷見不盡之義。又十地菩薩。雖見佛性而不了了。諸佛如來。見於佛性而得了了。此皆約見惑盡不盡。故有了了不了了殊也。斷欲愛至佛果方盡者。欲愛卽是六欲。央掘經云所謂彼眼根。於諸如來常。具足無減修。了了分明見。乃至意根。亦復如是。如法華經說。六根清淨。雖未得無漏。而其六根清淨如此。當知卽是伏欲愛煩惱之位。發趣初心。發眞無漏。卽分斷欲愛。至等覺方盡。故華嚴經明得佛

六根。究竟清淨也。斷色愛至等覺方盡者。涅槃云。因滅是色。獲得常色。名爲色解脫涅槃。色愛方盡。斷無色至佛方盡者。因滅是受。獲得常受。想行識亦如是。是名受想行識解脫涅槃。無色愛方盡也。四住惑與無明合。四住若盡。無明亦盡。若無明盡。四住亦盡。是則圓伏圓斷圓盡。大品云。色無邊故。般若波羅蜜無邊。陰入界一切諸法。皆亦如是。又云。諸法等故。般若波羅蜜亦等。此經云。於食等者。諸法亦等。諸法等者。於食亦等。以一食施一切。若能如是。乃可取食。食法尚等。況復見思無明所緣之法。而不等耶。如此之義。

豈與前別教斷伏而不異乎。經說依了義經。勿依不了義經。三約斷不斷不同者。至論其理虛無。無明體性。本自不有。既無無明。何論智慧。無解無惑。豈可分別別圓之殊。故涅槃云。誰有智慧。誰有煩惱。而言毗婆舍那。能破煩惱。此則不論斷與不斷。涅槃云。暗時無明。明時無暗。有煩惱時。則無智慧。有智慧時。則無煩惱。今約有智慧無煩惱義。故說爲斷。若約別教多就定相論斷。卽是思議智斷明位。大乘之拙度也。若圓教明義。多說不斷。不斷而斷者。卽是不思議斷。非次位。以明次位。正是大乘巧度之義。故此經云。婬怒

癡性。即是解脫。又云。不斷癡愛。起於明脫。問曰。義推斷不斷。有三十六句。今何意分斷屬別教。不斷屬圓教耶。答曰。此兩句。是佛法正意。餘皆是傍。不斷而入位。義同須彌入芥子。此是不思議智斷之位也。四約法門別圓簡別者。別教明位。對諸法門。非但法門不圓。約位亦有劑限。如十地論云。初地具足檀波羅蜜。於餘非爲不修。但隨力隨分。是義有餘。圓教明諸法門不如是。一法門具足一切法門。悉皆通至佛地也。五約位通不通簡別不同者。若別教明位。初地不得通二地。何況具足諸地。若圓教明位。如華嚴經說。從

初一地具足一切諸地功德第二正明圓教位者亦還約七位明五十二位不同一十信二十住三十行四十迴向五十地六等覺地七妙覺地但解者不同有師言圓教頓悟一悟卽是佛無復位次差別之殊說十地位者爲鈍根之人耳如思益云如此學者卽不從一地至一地又有師解云圓教旣是頓悟初心一悟卽究竟圓極而有四十二位者但是化物方便立淺深之名耳故楞伽云初地卽二地二地卽三地寂滅眞如有何位次也又有師云圓教初頓悟至十住卽是十地而說有十行十迴向十地者此是重說

意謂此諸解釋悉是偏取。但平等法界。尚不論悟與不悟。孰論淺之與深。不悟而論悟者。不淺不深而論淺深也。尋諸大乘經。明理究竟無過華嚴大集大品法華涅槃。雖明法界平等。無說無示。而菩薩位行終自炳然。是以今還約七位。以明圓教菩薩之位也。一明十信位者。爲四意。一明因法生信。二明因信修行。三明因行入位。四明經說不同。一明聞法生信者。上根利智。聞圓教詮因緣卽中道。明無作四實諦理。卽便信解一實諦。卽是如來虛空佛性。非世間。非出世間。非因非果。不可宣說。非可顯示。無說而說。說世間

因果。卽是無作苦集。說出世間因果。卽是無作道滅。故此經大士訶彌勒云。佛知一切衆生。畢竟寂滅。卽涅槃相。不可復滅。一切衆生。卽菩提相。若知涅槃卽生死。是爲無作之苦諦。若知菩提卽煩惱。是爲無作之集諦。若知生死卽涅槃。是爲無作之滅諦。若知煩惱卽菩提。是爲無作之道諦。秖以非生死。非涅槃。非菩提。非煩惱。是一實諦。論此四諦者。卽是無作四實諦也。所以者何。約一實以明四。一實諦不作於四。四不自作四。不他作四。亦非共作四。亦非無因緣而作四也。而說爲四者。此是無作之四。此四畢竟不可得。

卽是一實諦。名爲無作四實諦也。若聞此信解無礙者。卽信一切衆生。卽是不思議解脫。卽是大乘。卽是般若。卽是首楞嚴定。卽是佛性。卽是法身。卽是實相。卽是中道第一義諦。卽是如來藏。卽是法界。卽是畢竟空。卽是一切佛法。因此慈悲誓願。菩提心發。是爲圓教名字卽之信解也。二明因信修行者。因此名字信心。卽已發菩提心。若欲行菩薩道。應當受持讀誦解說書寫大乘經典。末世人若欲疾得入十信位。具六根清淨。但起精進。不惜身命。應當加修四種三昧。四種三昧者。一常坐三昧。如文殊般若經說。二常行

三昧。如般舟經說。三半行半坐。如方等經法華經說。四非行非坐三昧。卽諸大乘經說種種行法。此諸三昧行法具如諸大乘經中說。此卽代於初停止觀。今約圓教明修初信心。行諸三昧。應信解十法。十法者。如前三觀中說。一善識思議不思議因緣者。思議因緣。如上三教所明。不思議因緣者。卽是今所說。不思議無作四實諦。如前三觀中明。譬一念眠心。具一切法。不縱不橫。卽是不思議因緣。無作四實諦也。如此的取淨名大士訶彌勒云。一切衆生。卽大涅槃。卽菩提相。明此不思議因緣。餘九法亦如是。義意玄隱。今

次第明。尋者可善思之。二次明眞正發心者。卽是無緣慈悲。無作四弘誓願也。無緣大慈。觀生死卽涅槃。煩惱卽菩提。與衆生此滅道之樂也。無緣大悲。觀涅槃卽生死。菩提卽煩惱。欲拔衆生此虛妄之苦也。無作四弘誓願者。知涅槃卽生死。未度苦諦。令度苦諦也。知菩提卽煩惱。未解集諦。令解集諦也。知煩惱卽菩提。未安道諦。令安道諦也。知生死卽涅槃。未得涅槃。令得涅槃也。菩薩如是慈悲誓願。無緣無念。而覆一切衆生。由如大雲。不加功用。如磁石吸鐵。是名眞正菩提心也。三明行菩提道勤修止觀者。若知生死

卽涅槃。卽是善修止也。若知煩惱卽菩提。卽善修觀也。如陰陽調適。萬物長成。若巧修止觀。卽能一心具萬行也。問曰。以何爲集。答曰。依此經及涅槃。住無明愛一切煩惱爲集諦。集屬於苦。於今對義爲便也。四明破諸法偏者。若知生死卽涅槃。卽破分段變易二種生死皆偏。若知煩惱卽菩提。則破一切界內外煩惱偏也。譬如轉輪聖王。能破一切强敵。亦不有所破。般若波羅蜜。亦復如是。能破一切法。亦不有所破。五善知通塞者。知生死卽涅槃。煩惱卽菩提。則一切皆通。知涅槃卽生死。菩提卽煩惱。則一切皆塞。六善修

道品者觀十法界五陰生死即是法性五陰法性五陰即是性淨涅槃即是四念處破八倒知涅槃即生死顯四枯也知生死即涅槃顯四榮也知一實諦即是見虛空佛性住大涅槃也因此四念處修正勤如意足根力覺道即道品善知識由是成正覺亦是莊嚴雙樹是則煩惱即菩提也七對治助道修諸波羅蜜者知菩提即是重惡煩惱是以知生死即涅槃以起對治諸波羅蜜諸度法等侶助知煩惱即是菩提開三脫門對治若成煩惱即菩提也八善識位次者涅槃即生死菩提即煩惱此是理即若知生死即涅

槃煩惱卽菩提是爲名字卽因此觀行分明成五品弟子卽是觀行卽得六根清淨名相似卽成四十一地卽是分證眞實卽證妙覺果卽是究竟卽若能善解此之次位卽不起大乘增上慢大乘旃陀羅之過罪也九安忍成就者若知生死卽涅槃卽不爲陰界入境病患境業相境魔事境禪心境二乘境菩薩境之所壞也若知煩惱卽菩提卽不爲煩惱境諸見增上慢境之所壞能忍此無作苦集不爲所壞者此如大智論說能忍成道事不動亦不退是心名薩埵也十順道法愛不生者觀生死卽涅槃生一切諸禪定

三昧等功德。觀煩惱卽菩提。生諸陀羅尼門。四無所畏。十八不共法。四無礙智。一切種智。於順道法。不愛不著。若生愛著。是名頂墮。知如虛空。不住不著。卽得成初信心。乃至十信心也。三明因修十法入十信心者。解正因緣不思議無作四諦。卽修初信心。信平等法界佛法三寶也。二眞正發菩提心。慈悲誓願。憐愍一切。卽是修念心。三勤修止觀。成一切萬行。卽是修進心也。四用觀破諸法徧。卽是巧修慧心。五止心澂靜。一切得失通塞之相自現。卽是修定心也。六道品次第。增長善根。不退不沒。卽是修不退心。七迴事中

諸度助開三解脫門即是修迴向心入善知次位所防增上慢離旃陀羅業即是修護法心九安忍成就內外惡法皆不得生即是修戒心十順道法愛不生若願求勝果即不愛著所得淺近法門故名願心是以菩薩知生死即涅槃知煩惱即菩提故能巧修此十法即是修十信心名觀行即因此若得三昧陀羅尼得入初信心位如此一信有十十信有百成鐵輪十信心位住此信中得六根清淨功德不可思議如法華經說是名圓教柔順忍位亦是圓教之暖頂忍世第一法之位也故仁王般若云十善菩薩發大心

長別三界苦輪海故知住此十信之位斷界內見思盡破界內界外塵沙無知伏無明住地之惑也四明經說不同者如華嚴經法慧菩薩答正念天子明菩薩觀十種梵行空學十種智力入初住位即是此教十信位也所以者何觀十種梵行空即是一實諦學十種智力即是觀無作四諦此經即是方等之教明即大涅槃即煩惱相若止若觀生相似解即是瓔珞經明十信大品云是乘從三界中出也十法成乘如前三觀中說初出三界即十信也又大品經云譬如入海先見平相即是仁王經明十善菩薩發大心長

別三界苦輪海法華明入如來室著如來衣坐如來座此卽是修四安樂行行處近處得六根清淨住十信位普賢觀經明修大乘人未得無生忍前有十種證相此卽是十信之位涅槃云復有一行是如來行所謂大乘大般涅槃如大智論云菩薩從初發心卽觀涅槃行道若觀涅槃行道生相似解卽是一行是如來行也二明十住者十住名前說意今明初發心住略爲四意一正釋初發心住二明經說不同三略辨功德四類明九住一正釋初發心住位者所言發心住者三種心發故名發心住三德涅槃名爲住也

云何名三種心發。一者緣因善心發二者了因慧心發。三者正因理心發。一緣因善心發者。眾生無量劫來。所有低頭合掌。彈指散花。發菩提心。慈悲誓願。布施持戒忍辱精進禪定等。一切善根。一時開發。一心具足萬行諸波羅蜜也。二了因慧心發者。眾生無量劫來。聞大乘經。乃至一句一偈。受持讀誦。解說書寫。觀行修習。所有智慧。一時開發。成眞無漏也。三正因理心發者。眾生無始以來。佛性眞心。常爲無明之所隱覆。緣了兩因力。破無明暗。朗然圓顯也。此三種心開發故。故名發心。二住三德涅槃。名之爲住者。一法

身。二般若。三解脫。此三不縱不橫。如世伊字。名祕密藏。眞實心發。卽是法身。了因心發。卽是般若。緣因心發。卽是解脫。三心旣發。同世伊字。假名行人。以不住法。住此三心。卽是住於三德涅槃祕密之藏。故言初發心住也。若住三德之理。卽是住不思議解脫。卽是住於大乘。以不住法住於般若。卽是住首楞嚴三昧。修持於心。猶如虛空。卽是住法性。卽是住實相。卽是住如如。卽是住如來藏。卽是住中道第一義諦。卽是住法界。卽是住畢竟空。卽是住大慈悲。卽是住十力。卽是住四無畏。住十八不共法。四無礙智。住大悲三

念處。住大神通。住四攝法。住諸波羅蜜。一切三昧。一切陀羅尼門。舉要言之。卽是住眞應二身。一切佛法也。二明諸大乘經初發心住名義不同者。華嚴經云。初發心時。便成正覺。了達諸法眞實之性。所有聞法不由他悟。是菩薩成就十種智力。究竟離虛妄。無染如虛空。淸淨妙法身。湛然應一切。當知此卽是發眞無漏。斷無明初品也。卽是此經。明一念知一切法是道場。成就一切智故。又卽是此經。入不二法門。得無生法忍也。卽是大品經明。從初發心。卽坐道場。轉法輪。度衆生。當知此菩薩爲如佛。又大品經明。菩薩從

初一日行般若智慧由如日光假使舍利弗目犍連滿閻浮提四天下如稻蔴竹葦智慧欲比菩薩如滿閻浮提四天下螢光欲比日月光也又即是大品經阿字門所謂一切法初不生也即是法華經云爲令衆生開佛知見又法華云龍女於刹那頃發菩提心成等正覺即往南方無垢世界坐道場轉法輪也即是大涅槃云發心畢竟二不別如是二心前心難即是涅槃經復有一行是如來行所謂大乘大般涅槃初住分證涅槃也如此等諸大乘經悉是圓教明初發心住也三明初發心功德發心功德無量無邊非

是凡夫二乘所測。不可宣說。今採大乘經意。略以十種法門。稱述初住圓滿功德。一者住圓滿清淨菩提之心。卽是無生法忍。無緣慈悲。無作誓願。普覆法界。二於一念中。成就一切萬行諸波羅蜜。三得一切種智。圓斷法界見思無明。四明佛眼圓見十法界三諦之法。五圓入一切法門。所謂得二十五三昧。入王三昧。一切三昧。悉入其中。冥益衆生。八番破二十五有。六成就菩薩圓滿業。能顯一切神通。所謂三輪不思議化。彌滿法界。顯益衆生。八番利益二十五有。七能成就衆生。開權顯實。入一乘道。八能嚴淨一切佛土。

如佛國品所明。九能起法界三業。供養一切十方諸佛。得圓滿陀羅尼。受持一切佛法。如雲持雨。十能從一地具足一切諸地功德。心心寂滅。自然流入薩婆若海。故華嚴明初住菩薩所有功德。三世諸佛。歎不能盡。佛若具足說。一切凡夫人聞。迷亂心發狂。此乃不思議難解之事。諸大乘了義經之所稱說。豈同通教所明十住功德比格。此明初住。與別教初地。智斷功德。神通變化。一往是齊。與經論所說。或深或淺。意有所在。四類釋九住者。如此初住。三觀現前。無功用心。念念斷法界無量品無明。不可稱計。一往大分。略

爲十品智斷。卽是十住。故仁王經云。入理般若名爲住。卽是十番進發無漏眞明。同入中道佛性第一義諦之理。以不住法。從淺至深。住佛三德涅槃之理。卽是十品住一切佛法。故名十住也。三明十行者。卽於佛性第一義諦。無漏眞明。一心具一切行。念念進趣。流入平等法界海。破十品無明。成十品智斷。一切諸行。諸波羅蜜。不可思議。增長出生。自行化他。功德與虛空法界等。故名十行也。四明十迴向者。無功用不思議無漏眞明。念念開發。增長一切法界願行。事理和融。心心寂滅。自然迴入平等法界薩婆若海。又進

破十品無明。證十品智斷。故名十迴向也。五明十地者。無漏眞明。入無功用道。猶如大地。能生一切佛法。能荷負法界衆生。普入三世佛地。廣大如法界。究竟如虛空。又進破十品無明。成就十品智斷。約此以明十地也。六明等覺地。觀達無始無明源本。邊際智滿。畢竟清淨。斷最後窮源微細無明。登中道山頂。與無明父母別。是名有所斷者。名有上士也。七明妙覺地者。究竟解脫。無上佛智。故言無所斷者。名無上士也。此卽是三德。不縱不橫。究竟後心。大涅槃也。是大涅槃。名諸佛法界。豎深橫闊。能用二十五三昧。普化衆

生隱顯十番利物究竟周普譬如大樹其根若深入枝條亦大若實相智慧窮源盡性化用之功則彌滿法界無方大用究竟圓極也故智論云智度大海佛從來智度深海佛窮底也大品經云過茶無字可說涅槃云不生不生不可說也若作如此而辨位者皆是寂滅眞如平等法界不思議無次位之次位也第三引衆經證成圓教位者大涅槃明月愛三昧從初一日至十五日光明漸漸增長又從十六日至三十日光明漸漸盡月光漸漸增長譬智德十五摩訶般若光明漸漸減盡譬十五斷德無累解脫無明漸減

盡也。十五種智斷者。三十心爲三智斷。十地爲十智斷。等覺爲一智斷。妙覺爲一智斷。合爲十五智斷。故從初一日至十五日。故以月爲譬也。月體卽譬法身。法身是一。光明漸增。譬般若智德。不生而生。光明漸滅。譬解脫斷德。不滅而滅。故涅槃經明。從初安置諸子祕密之藏。三德涅槃。然後我亦當於此祕藏而般涅槃。此最後究竟涅槃。名爲不生不生般若畢竟不生不生。不滅不滅。更無惑可滅也。問曰。若是圓位頓悟。一證卽便究竟。何得引月愛三昧。十五日月諭答曰。一向無淺深。已如前破。但證位是諸佛境界。凡夫

未證豈可定執今借十五日月諭者此約不可諭中而論諭也故經云又解脫者名無譬諭無譬諭者卽眞解脫譬如面如滿月實非無有五根相同彼月也問曰何得知月諭譬地位答勝天王般若具出此義也問曰若約佛性中道爲無明所覆何得定有四十二品答曰此義前已略明無明雖無所有不有而有不無淺深階品一往大分爲四十二品然論品數實自無量無邊不可說爾故智論云無明品類其數甚多是故處處說破無明三昧又云法愛難盡處處云重說般若也法華云諸佛爲一大事因緣故出現於

世。爲令衆生開佛知見。示佛知見。悟佛知見。入佛知見道故。此之四義。南嶽師解云。開佛知見。卽是十住。示佛知見。卽是十行。悟佛知見。卽是十迴向。入佛知見。卽是十地及等覺地。皆言佛知者。悉得一切種智也。皆言佛見者。悉得佛眼。又結句云。是爲諸佛一大事因緣者。同入一乘諸佛實相也。又云。唯佛與佛。乃能究盡諸法實相。又火宅品。諸子門外索車。長者各賜諸子。等一大車。是時諸子。乘此寶乘。遊於四方。嬉戲快樂。自在無礙。直至道場。言四方者。卽譬開示悟入四位也。直至道場。卽是究盡諸法實相。妙覺極位。

如此皆是明圓位之異名也。大品經明字等語等。四十二字門。南嶽師解云。此是諸佛密語。表四十二心之位。若學問人。多疑此語。謂大智論無此釋。然龍樹釋大品經。論有千卷。什師竝略。何必無此釋也。今謂此釋。實應冥會。所以然者。經說初阿後茶。中有四十二字。初阿字門。具四十二字。後茶字門。亦具四十二字。華嚴經云。從初一地。具足一切諸地功德。詳此義意。極以相關。又大品經云。若聞初阿字門。則解一切義。所謂一切法初不生故。此豈非圓教菩薩。初得無生法忍之位耶。過茶無字可說。此豈非妙覺極地。無

上無過。不可過此字有法而可說耶。又大品廣乘品。說一切法門竟。卽說四十二字。豈非是圓教菩薩。從初發心。得諸法實相。具一切佛法。故名阿字。至妙覺地。窮一切諸法源底。故名荼字。作此解釋。圓教之位。極似分明。又四十二字門後。卽說十地。此卽是顯別教方便之次位也。又次十地。說三乘共十地。卽是顯通教方便之位也。經文三處。然決比圓別通三教。顯在大品經文也。故大品云。是乘從三界中出。到薩婆若中。又三慧品云。菩薩從初發心。修習三慧。至坐道場。仁王般若云。三賢十聖忍中行。唯佛一人能盡源。

前所引思益楞伽等經。明寂滅眞如。有何次位。卽是無次位之次位也。又瓔珞經云。三賢菩薩。心心寂滅。自然流入薩婆若海。華嚴經明四十一位。旣是圓頓之教。明圓位之意。甚自分明。但有時開別教方便之說。事相隔別。似如淺近。故十地論師。作教道證道二道明義。或作地相地實二種明義。正是爲修別教方便事相之文也。又云。一切無礙人。一道出生死也。智論云。菩薩從初發心。觀涅槃行道。乃至坐道場。又云。菩薩從初發心。觀諸法實相慧。名爲般若波羅蜜。至佛心中。變名一切種智。譬如大海。有始入者。有入至

半者。有到彼岸者。皆名入海。菩薩亦爾。從初發心。觀諸法實相。實相雖一。而觀智不無淺深之殊也。第四料簡。問。何不依大乘經論。對諸法門明位。答曰。今引此等經論。釋成圓教次位者。此約不思議平等法界。辨不思議非次位之次位也。若別對法門。尋者若不得意。多別解別執。則失圓通中道之正意。不思議諸佛菩薩之次位也。是事非凡夫所知。止可仰信而已。故華嚴經云。諸地不可說。何況以示人。所以然者。且置大乘懺悔發初隨喜一信心。獲一旋陀羅尼門。已不可向一切人說。設復種種分別。亦不可解。何況圓

教四十二字法門。二乘尚不聞其名。豈有凡夫而能說耶。且置是事。如聲聞法中。學四念處。發暖法時。亦不可向一切外凡未證者說。設種種因緣而解說者。終不能解。豈況圓教諸佛菩薩行位。而可知可說耶。且置是事。如世凡人坐禪。發五支功德。尚不可爲未證者說。設方便巧說。未證之者。亦不能解。豈況諸佛菩薩地位法門。而可分別耶。末代法師。多取經論方便所明斷伏對諸法門釋大乘賢聖地位。執諍云云。今意不爾。所以者何。如水性至冷。飲者方知。心無實行。何用問爲。是以今辨四教四位者。出諸經論。此乃

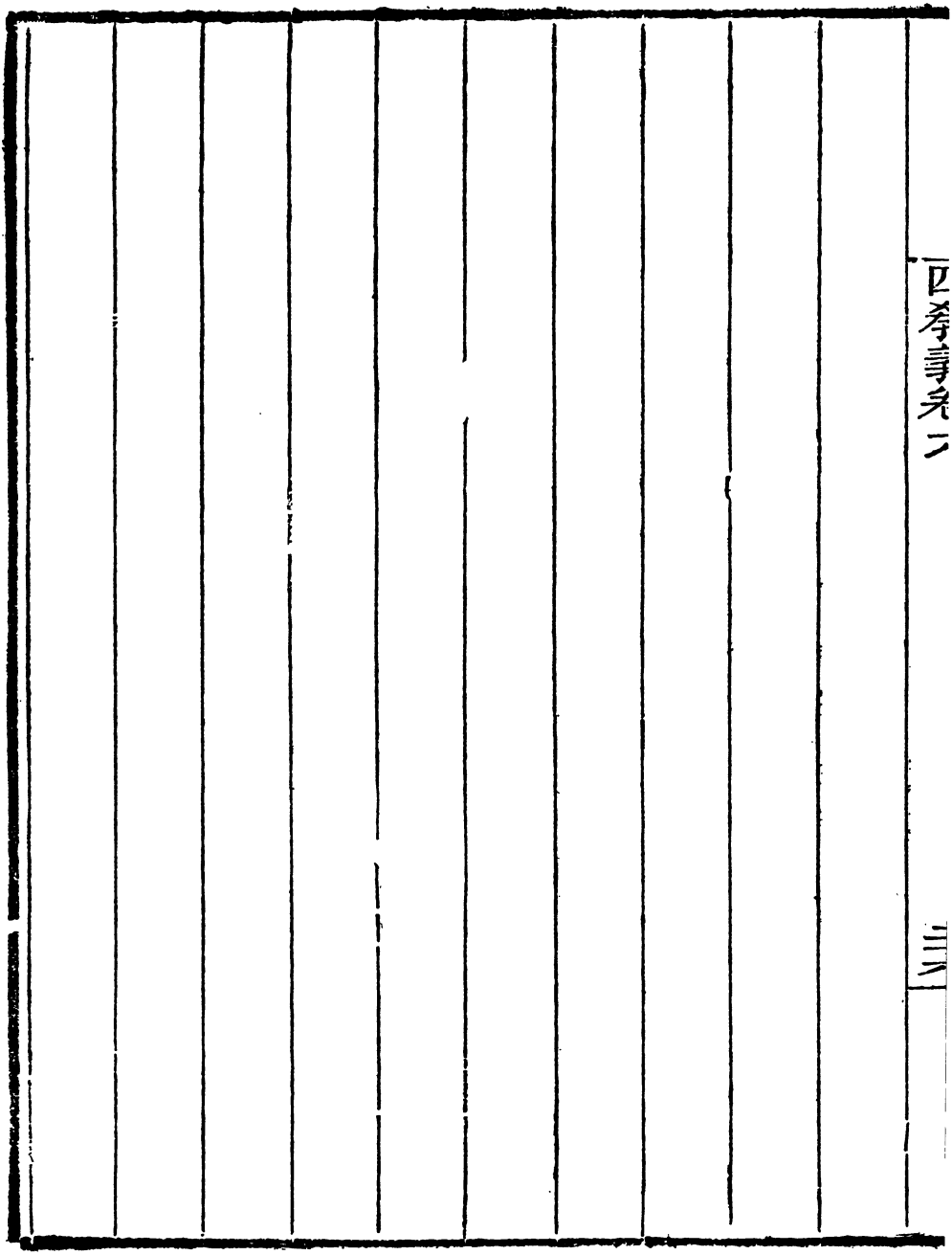
諸佛權實法門。於四不可說中。用四悉檀而說。此是諸佛大菩薩境界。非諸小菩薩聲聞緣覺所知。豈況末代凡夫所能解也。深囑一家學道說法之者。自非得證分明。愼勿偏執經論。諸佛菩薩方便赴緣之言。空諍不思議不可測量之行位也。普願法界眾生。歸僧息諍論。入大和合海也。第五約五味譬顯四教位者。大涅槃經明五味譬不同。以成四教辨位不同之相也。經云。凡夫如乳。須陀洹如酪。斯陀含如生酥。阿那含如熟酥。阿羅漢辟支佛如醍醐。此譬意。恐是顯三藏教所明位也。經又云。凡夫如乳。聲聞如酪。辟支

佛如生酥。菩薩如熟酥。佛如醍醐。此譬意。恐是顯通教明位也。經又云。凡夫如雜血乳。羅漢如清淨乳。支佛如酪。菩薩如生熟酥。佛如醍醐。此譬意。恐顯別教明位也。經又云。雪山有草。名曰忍辱。牛若食者。卽得醍醐。忍辱草者。諭八聖道。乳諭十二部經。隨有能修八聖道者。卽見佛性。住大涅槃。此卽譬於圓教菩薩。從初發心。卽開佛知見。見於佛性。住大涅槃也。涅槃明此之四譬。譬四教明位。其義宛然。若不信四教明位不同者。云何銷釋經此五味四種譬也。今用前四教明位。合此四譬。一往似如目覩。祇自聖人密意難

知何可定執又涅槃云譬如有人置毒乳中乃至醍醐亦能殺人此譬應得兩用若對經教五味明義處處皆得見佛性入涅槃也此即是不定教門事在下釋若是約位明殺人義四位五味根緣不定隨其大乘機發即皆以如來滅度而滅度之故同殺人之義也第六辯眾經明四教位多少不同者華嚴頓教但明別圓兩位漸教之初聲聞經但明三藏教三乘之位若方等大集具用四教明位摩訶般若但明通別圓三教之位若法華經但明圓教一佛乘開示悟入之位大涅槃經亦具明四教之位俱通大乘明二乘

如前。但通教菩薩位用別接通。名佛性四德涅槃。三藏二乘如前廢。三藏大乘之位。無復三阿僧祇劫伏結之因。三十四心斷結之果。二涅槃也。又通教三藏教明二乘位至大涅槃。俱引入別圓二位也。問曰。若廢三藏佛位。何得言羅漢辟支佛佛如醍醐耶。答。三位俱界內結盡。此結成往昔之義。非今之所用也。

四教義卷第六　終


四考詩矣二
三六

天台四教義

補藏本末尾佚失但藏本爲六卷此本分爲十二卷。

大門第五明權實者就此即爲三意。一略明權實。二明格位。三明興廢。一明權實者權是暫用之名實以永施爲義方便波羅蜜隨情近益故名爲權智慧波羅蜜稱理究竟故名爲實也是則三教暫赴物情故名爲權圓教究竟利物故名爲實分別權實應須四義。一明一切非權非實。二明一切皆權。三明一切皆實四明一切而權而實。一明一切非權非實者若論四不可說無說則無四教可分無三教即非權無圓

教則非實是則一切佛法皆非權非實二明一切皆權者若論四不可說有因緣而說是則四教皆是權巧化物也故佛言我坐道場時不得一法實空拳誑小兒以度於一切也三明一切皆實者無說而說說必應機赴緣之益其義皆實故四教皆名實也故智度論云有世界對治爲人故實有第一義故實此即皆實不虛之義也四明一切佛法非權非實而權實者四不可說則無權實之可分故言非權非實不說而說三教即是權也而說圓教即是實也但一家明權實義有三種一化他權實二自行化他權實三自

行權實。若是化他權實。前三教非但是權。就此權中。亦各說權實也。若明自行化他權實。即前三教並是權用。圓教所明。一向是實。若論自行權實。即就圓教之位。辯照中道爲實。雙照二諦爲權也。第二明格位者。即爲三意。一約三藏教位格後三教。二約通教位格後二教。三約別教格後圓教。一約三藏教位格後三教者。即爲三意。一明三藏教位格通教。二格別教三格圓教。一格通教者。若論聲聞緣覺與通教明二乘不殊。若約大乘明位。此則大爲殊別。所以者何。三藏教明三阿僧祇劫修行。乃至補處。即是無垢位。正

得齊於通教柔順忍性地忍法中忍也。若三藏之佛則得齊於通教佛地。正習俱盡八相齊也。傍論三藏佛是折法智力拙。通教佛是體法故爲巧。問曰。智度論云。阿羅漢地於聲聞經中名之爲佛。俱得二種涅槃。答曰。今謂皆除正使已辦地齊。若取二諦滿正習盡二佛齊也。二明用三藏教位格別教位者。三藏教明一生補處淨無垢稱位。格別教與鐵輪位十信第十願心齊。佛地但與別教第十迴向齊。或可與初地齊也。此乃正意。傍論類通教可知。三明三藏教格圓教位者。三藏補處淨無垢稱位。但與圓教五品弟子

第五品齊。佛地但與鐵輪位十信後願心齊。正義如此傍論亦有優劣。三藏佛正習俱盡。以此爲勝。不明六根清淨。不思議之妙用。此爲劣也。故華嚴經歎初發心住菩薩云。初發心已過於牟尼也。二明用通教位格後二教位即爲二。一格別教。二格圓教。一明格別教位者。通教明補處淨無垢稱位。別教第十法界無量迴向齊。通教佛果但與十地初歡喜地齊。正義如此。傍論有劣者無相似中道智伏無明也。二明格圓教者。若通教明補處淨無垢稱位。但與圓教鐵輪位十信第十願心齊。通教明佛果但與初發心住齊。

此是一往格之正論則劣初發心住以初發心住即能顯中道法身斷無明一品爲勝也三明別教格圓教位者若別教明法身法雲一生補處淨無垢稱位但與圓教十住第十灌頂住齊佛地斷十一品無明但與十行初歡喜行齊若依仁王經開十地爲三十生是則無垢與法界無量迴向位齊佛地與十地初歡喜地齊是則別教明一生補處望圓教若依前釋以義往推猶有三十一品無明若依引仁王經即有十一品無明是則別圓法身補處雖通約位無垢稱義懸殊豈得一槩而釋維摩詰之名也問曰尋至道

即是一。若格前方便三教所明補處佛果。遂傳爾懸殊。此意難解。答曰。二義往釋。一有教有人。二有教無人。若是三教方便之說。因中稟教之者。即並有教有人。佛果補處及上位菩薩能說三教。此並有教無人。所以者何。所稟三教行人。因教各獲利。故有教有人也。能說之教主示現爲三教之佛菩薩。令物慕果行因。因行即成。則無復化主。如斯乃緣感便應。緣謝便息。空拳誑小兒。引將還家。手中實無物也。三教化主。亦皆如是。若是圓教。有教有人者。因中稟教。乃至法雲有教有人。斷四十一品無明。法身補處。此實非虛。

妙覺法身無說之說。即是果上有教有人也。有教無人。目之爲權。有教有人。名之爲實。問曰。若爾。四教明果。可分權實。四教因地。皆有教有人。何得分其權實。答曰。今明三教之人。名爲權人。稟圓教之人。則人教俱實。故約四教明因分權實也。問曰。三教之因既立權人。三教之果。何意不得辯權人也。答曰。三教行人。可成圓人。無有三教之佛。修因作圓佛。故非類也。第三明興廢者。即爲二意。一權教有興有廢。二實教興而不廢。一明權教有興有廢者。即爲三意。一三藏教機起即興。機謝則廢。所言機興者。可發之義。名之爲

機。前緣有小樂欲可起。小善可生。小惡可治。偏真之解可發。故須用四悉檀於聲聞經中。說因緣生滅四諦。十二因緣。六度之教。開三乘之道。聞則稱機樂欲心起。生善斷惡。若是二乘。發真無漏。證有餘涅槃。若是菩薩。六度調心。得伏忍柔順忍也。法華經云。小智樂小法。不自信作佛。是故以方便。分別說諸果。爲此機緣。雖無三藏伏結補處菩薩淨無垢稱義。三十四心佛果。住有餘涅槃之佛。爲欲以四悉檀教赴此故示現此教形聲赴機度物。故法華經明長者即脫瓔珞著弊垢衣。執持糞器。狀有所畏。語諸作人。即是三

藏教興之義。廢者此小欲將歇小善已成。事惡已除。真解已發是則四緣俱息。則三藏所說之教能說之人俱廢也。二明通教興廢者興則機興廢則機廢機興而教興者無生四諦樂欲將起體假入空之善可生迷理見思可斷即真之解可發故須用四悉檀說無生四諦通教。三乘聞則樂欲心起。生善斷惡。三乘同發即真無漏之慧。見第一義。二乘住有餘涅槃菩薩則不滯空慈悲入假化物誓求佛果。爲赴此之機緣雖無通教斷結侵習上地補處菩薩淨無垢稱位。一念相應慧斷習佛果住有餘涅槃。爲起通教赴此

三乘根緣。示現此教形聲。悉檀赴緣逗物。故名爲興。廢者四機既息。緣謝所說通教能說之人。俱廢也。三明別教興廢者。興則機興教興。無量四諦樂欲將起。從空入假。善根可生。無量恒沙煩惱別惑見思可治。中道第一義諦。眞解可發。故須用四悉檀說無量四諦起別教。菩薩聞則樂欲心起。生界外之善。斷界外之惡。發中道相似無漏及眞無漏。求常住佛果。大般涅槃爲赴此之機緣。雖無別教斷十品無明法身補處菩薩斷十一品無明。究竟佛果而示現此教形聲。用四悉檀赴物機緣。說無量四聖諦。故名別教興也。

廢者四十二品補處菩薩佛果俱廢也。二明圓教但興而不廢者若於華嚴方等法華涅槃所說圓教赴圓機樂欲生善斷惡見中道第一義諦。是則從初發心至無垢地赴四根緣常說此教至等覺佛故名爲興。故三十二菩薩文殊師利等皆說入不二法門。即是教興之意也。若證妙覺無師自悟無法可歎無善可生無惡可斷更無深理可見。言詞相寂滅本自無興故無廢也。無廢亦得論廢者四悉檀機盡則教息。故名廢也。故大品經云過茶無字可說。涅槃經云不生不生不可說也。故淨名嘿然杜口。不須復以言言

於無言之理。文殊稱歎表絶言也。是則在因有人有教。至果則教廢人存。三德涅槃湛然清淨。豈同前三教。補處菩薩菩提佛果皆有教無人。教廢人亦隨廢。權實之意顯在於此也。

第六約觀心明四教者。從三觀起四教。已如前辯。今但論即心行用識一切教門。皆從初心觀行而起。四教既攝一切經教。若一念觀心分明。能分別一念無明因緣所生之心。四辯歷然。則一切經教大意皆約觀心通達。就此即爲四意。一約觀心明三藏教相。二約觀心明通教相。三約觀心明別教相。四約觀心明

圓教相。第一約觀心明三藏教相者。即是觀一念因緣所生之心生滅相。析假入空。約此觀門。起一切三藏教也。若觀生滅四諦入道。即是修多羅藏。故增一阿含云。佛告諸比丘。謂一切法者。只是一法。何等爲一法。心是一法。出一切法也。智度論云。從初轉法輪至大涅槃。結修多羅藏。此只是約心生滅。說四聖諦。即是法歸法本之義也。觀心出一切毗尼藏者。佛制戒時。問諸比丘。汝何心作。若有心作。即是犯戒。有犯故有持也。若無心作。則不名犯。犯義不成。不說持也。故重心發戒。無心則不發戒也。所言從心出阿毗曇

藏者四卷略說名毗曇心。達磨波羅處中而說名爲雜心。如此皆是約心辨毗曇。無比法者。分別諸心心數法。一切法不可比也。二約觀心明通教者觀心因緣所生一切法。心空則一切法空。是爲體假入空。一切通教所明行位因果皆從此起。三約觀心明別教者觀心因緣所生即假名具足一切恒沙佛法。依無明阿梨耶識。分別無量四諦。一切別教所明行位因果皆從此起。四約觀心明圓教者觀心因緣所生具足一切十法界法。無所積聚。不縱不橫。不思議中道二諦之理。一切圓教所明行位因果皆從此起。如輪

王頂上明珠。是則四教皆從一念無明心起。即是破微塵出三千大千世界經卷之義也。

第七通諸經論爲二。一明對諸經論。二通釋此經文義。就初四教對經論者。佛用四教成一切頓漸諸經論。釋經豈越四教也。即爲二意。一對經。二對論。一對經者。若華嚴經但具二教所成。一別教。二圓教。所以者何。別教則諸菩薩宣說歷劫修行四十二心斷結。行位階差。圓教明一心具足一切諸行。從初一地具足一切諸地功德。次明漸教之初聲聞經但具三藏教。方等大乘及以此經具足四教。摩訶般若具足三

教除三藏教。法華經開權顯實。正直捨方便。但一圓教。涅槃經具足四教。成五味義也。問曰。方等大乘亦具四教。何故不成五味義。答曰。不明聲聞作佛五味之義。不成約不定中得論四教也。釋迦出世所有經教。更不過此。四教攝此諸經。罄無不盡。二對論者。論有二種。一者通申經論。二者別申經論。一通申經論者即爲二意。一通申小乘經。二通申大乘經。一通申小乘經者。如毗曇成實。昆勒等論。並是通申小乘經論。故成實論主云。我今正欲論三藏中實義。二通申大乘經論者。如地持論攝大乘論。唯識論中論十二

門論等並是通申諸大乘經所明別圓兩教也二別申經論者即爲二意一別申小乘經二別申大乘經一別申小乘經者如俱舍論別申修多羅明了論別申毗尼毗婆沙論阿毗曇論別申佛在世說毗曇也二明別申大乘經論者如十地論別申華嚴經別圓兩教大智度論別申摩訶般若經通別圓三教應有別申大集方等及此經論不來此土金剛般若論別申金剛般若經法華論別申法華經一圓教涅槃論別申涅槃經四教五味論度此土不盡如是等論申經即是申觀心此等諸經今分明也是則精修觀心

洞解一切經論。若經論不從心出者。觀行之人。既不聽不讀。何得內心通達耶。此乃有所言說。冥與經論相應。意在此也。第二正明用四教通釋此經。玄文五義者。即爲二意。一釋經五義。二通經文。一釋此經五義者。即如前約四教位釋淨無垢稱之名。名一而義異。次辯體者。三教所詮。即是思議解脫之體。圓教所明。即是不思議解脫也。次明宗者。即是四教明四種四諦因果。感佛國不同也。次顯用者。即是四教從淺至深。次第以深呵淺也。次判教相者。此經具明四教。與諸經有同有異。如前分別。二用四教釋此經文者。

即爲三意。一通室外四品。二通室内六品。三通出室四品。一通室外四品者。用四教明因果不同。故釋迦現佛國有異。如身子梵王所見不同。諸天共寶器食。隨其果報飯色有異。故以稟四教不同。故見佛國有異也。釋方便品正用三藏教通教。所以者何。説析法入空因緣生滅無常。復説如夢幻體假入空之意。是則因中用拙巧二度。破其界内愛見著心。勤修二教之法身也。弟子品用通教別教圓教彈呵十大弟子。及五百羅漢。用通教彈者。如呵迦旃延。説三藏教拙度五義。用別教折者。此如呵富樓那穢食置寶器也。

用圓教者。如彈身子善吉云。不起滅定。現諸威儀。不斷癡愛。起於明脫。亦不縛不解。並是用圓教意彈也。四教釋菩薩品。正是用圓教。呵四大菩薩。用三藏通教。別教自行化他。偏僻法乖。不思議圓頓之道。二明室內用四教釋六品經文者。大士無三教之疾。以方便現同三疾。約此辯問疾也。不思議品。正明住圓教不思議。示現四教之事也。觀衆生品。即是辯不思議別圓兩教。從假入空也。佛道品。即是辯不思議圓教。從空入假。行於非道。通達佛道也。不二法門品。正明圓教不思議中道正觀。入不二法門也。香積品。即是

不思議圓教所明雙照二諦法界圓融也。三明四教通出室四品經文者通菩薩行品令菩薩遍行四教之行四土化衆生也。四教通見阿閦品者明若依四教修四行發菩提心始得生阿閦佛國也。亦用此成無動如來佛國之行得成佛時所有佛國如妙喜世界也。用四教通法供養囑累二品者付屬天帝彌勒令於佛去世後流通此經。四教利益未來弟子令不絶也。

四教義卷第十二終

四教義

恭印者　湛然寺

地址：台南市忠義路二段38巷8號
電話：（〇六）二二二八五一一八
郵撥：三一一九二三五一　聖哲帳戶

承印：祥光彩色製版社
地址：台南市南區永成路二段888號
電話：（06）2629196 2372573

中華民國七十四年三月依本寺所藏木版原書影印一千部
佛曆三〇一二年
中華民國七十九年七月再版一千部
佛曆三〇一七年
中華民國八十六年二月三版一千部
佛曆三〇二四年
中華民國九十七年四月初八四版一千部
佛曆三〇三五年
中華民國一〇七年六月五版一千部
佛曆三〇四五年


台宗初祖北齊慧文尊者



台宗二祖南嶽慧思尊者