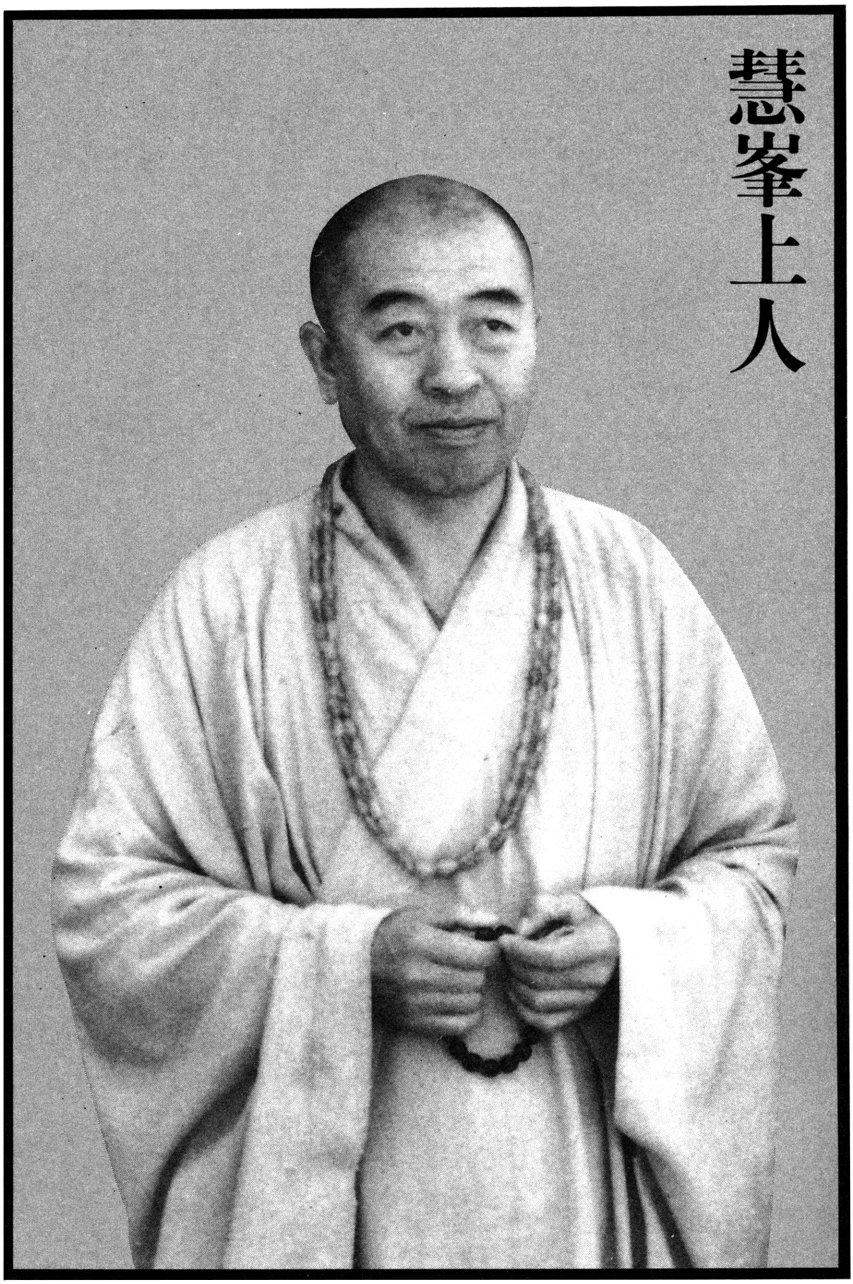
書名頁


慧峯上人

我歸自南山，山翠拂衣目。
隨白雲去，夢後山之麓。
泊從何方來，笑盡壑中玉。
擇地出新詩，
有時拿山藥，覓茶山泛昧。
但記設秋菊，有如採樵人，入洞不琴筑。
歸來寄遺音，猶勝人間曲。

楞嚴玄義目錄

卷一……1
序……5
總釋五章……8
別釋五章……10
釋名……10
釋別名……10
卷二……75
卷三……149
釋通名……161
辨體……166
明宗……190
明用……220
卷四……225
明教相……225
問答……227

楞嚴玄義敘

夫契經文心不易標指也。惟智者本師。發旋陀羅尼。起遵法華。暴演十妙。往是教網無不炳著。詳悉教旨。義之所由。而心觀大部全體。法華十妙。是知教觀狹褒理無二轍也。

大覺世尊。於佛頂又揭摠持。所示境觀。皆懸契焉。但是典後入裏丹未經判釋。時味偏圓。莫知適從。我百杉和尚。晝搜百問。啓重言之漸。終悅洞達。鈞玄環而聽之。不樂也。參見燈。不重世忤。作楞嚴玄義四卷。塁助

摠持風夜顧見之意耶抑意先師宗
詰沉疑之意耶蓋兼備不慧於三昧慨
澧於卷荷根得入流地放手玄義三軌
十乘玄理行證無不究竟而委示之即
雲山大蘇相與首肯不慧篇端附之大
華屋石間庳序之所乎然豈果皆多

闡流亞院時喜拔萃萬曲排在心為
亟稍值登伽為樂境觸目教觀為懷
鸞戲如集說為何悔聽者即詮謂
重詰旨素之何予言物素之何
萬曆丁酉春季汐門傳如書於西泠
三九汐懺室




大佛頂首楞嚴經玄義卷第一 并序

天台山幽溪沙門 傳燈 述

夫大佛頂首楞嚴之爲法也去來惟一生滅恒如性七大而互周妙三科而等入眞空眞色因緣自然之四計圓離性色性空俗有眞無之二偏絕寄方乎寶鑑類彼摩尼三諦之濟濟像歸十界之穰穰珍甫爲衆妙之靈府爲萬善之玄基寔乎廓乎不可名而强名如來藏希乎曳乎無得稱而寓稱常住心嘅衆生之性倒也昧斯一理融通局彼知見殊異或塗空而割有錯亂乎修習之門或賤邊

而貴中肯綮於僧祇之劫在凡夫則計內計外在外道則執斷執常類皆以眞知爲妄知如迷頭而逐影以妄見爲眞見似棄海而認漚如來說爲可憐愍者此大佛頂首楞嚴經之所以說也此經唯宣勝義獨被圓機剖常心於生滅之中指駛流爲諡水會藏性於色空之內鏡額瘡爲髻珠酬諸佛菩提達道陰入處界本如來藏而體之即神詰娑婆圓通本根理智根塵諸生滅法而亡之俱寂舉要言之聞思修而皆妙戒定慧以俱圓正與助而並駈顯與密而雙運歷因果始終之階級泰風送

逝川之舟摧生苑見愛之波旬熒歌銷隣虛之雪信所謂方等實相之眞詮大事因緣之先容也聲聞在昔教行於今後五百年均一佛日爾時祇桓精舍既有妙悟阿難此國摩訶支那寧無宿根上士第爲經文語活佛旨意玄解者唯緝網而秘於網學者舉棄網而投諸網矣故有窮年教苑研幾而莫得融通矧彼畢世禪關索隱而能之解脫者乎燈獲瞻秘誥聽學有年譬入海而算砂徒顛眩而自困既而掩卷思義置解尋經無讀台宗乃有餘地非唯悟楞嚴爲法華之要網抑以見智者愜

如來之本心談藏性則冥符性具之宗說止觀則暗合大定之旨乃至懸判地位預防陰魔一切名言靡不殫埶噫王泉慈霪幾千萬言人無證者佛隴西望數十餘載蓋有以焉今輒秉斯義海仰疏經王以佛心印佛心不亦培膏助明即楞嚴釋楞嚴孰謂以水醍乳徵文立義略擬懸談學慙踈野而詞愧不文言肆支離而義朮或當勒爲四卷質諸同志匪圖取捷於龍門聊託逸塵於驥尾云耳將釋此經玄義五重初釋名二辨體三明宗四論用五教相就此五章大分爲二初總釋二別釋總

釋又二初生起二簡別生起者光明玄義云此娑婆國土以音聲爲佛事或從善知識所聞名或從經卷中聞名故名在初以聞名故次識法體體顯次行行即是宗宗成則有力力即是用用能益物益物故教他聞名是自行之始施教是化他之終有始有卒者其唯聖人乎五章生起次第如此次簡別者簡是料簡問若略則唯一若廣則無量今此五章進不是廣退不是略何故五耶答非略非廣非略故不一非廣故不多廣則令智退略則義不周我今處中說令義易明了五章中當其義如

此別者分別也前一章總三法共爲名次三章派三法以爲別後一章無總別而明教相也又顯體一章明理餘四章明事又前三章是因後二章是果又前四章是行後一章是教又前四章是自利行後一章是利他行又前四章是聖默然後一章是聖說法如此等種種分別料簡云云二別釋者別釋五章也先解釋名章爲二初詳定經題二解釋經題初詳定者若依經中如來答文殊問名其稱有五一曰大佛頂悉怛多般怛囉無上寶印十方如來淸淨海眼一曰救護親因度脫阿難及此

會中性比丘尼得菩提心入徧知海一曰如來密因脩證了義一曰大方廣妙蓮華王十方佛母陀羅尼咒一曰灌頂章句諸菩薩萬行首楞嚴今譯人標題則存三隱二所謂以約該博也蓋如來立名之意必隨所詮而設一經大旨不出體宗力用今五名中初云大佛頂悉怛多般怛囉無上寶印十方如來清淨海眼此兩從體德功用而立稱也亦名救護親因度脫阿難及此會中性比丘尼得菩提心入徧知海此單從功德而立稱也亦名如來密因脩證了義此單從宗要而立稱也亦名大

方廣妙蓮華王十方佛母陀羅尼呪此兩從體德宗要而立稱也亦名灌頂章句諸菩薩萬行首楞嚴此單從宗要而立稱也夫宗要者一經之主也體德者宗要之所歸也功德者宗要歸體之所自至者也功德自至雖緩而弗舉亦未爲過惟體德宗要不可偏廢故今於體德舉其要而標之曰大佛頂雖三字之少已能囊括衆德矣何則蓋大佛頂者三德秘藏之異稱也如大以法身當體得名佛以般若普覆爲義頂以解脫無染立稱即悉怛多般怛囉之大白傘蓋也此大佛頂楷定諸法無

諸魔事即一實相之無上寶印也此大佛頂廣大圓滿軌持萬法居染不汙自在稱尊即大方廣妙蓮華王也此大佛頂遮一切惡持一切善出生十方諸佛即十方佛母陀羅尼也若灌頂章句則出此經流出之所自以密語言之亦不出乎密因二字蓋密有微密之密秘密之密故也此蓋譯人善巧撮略有方只此一十九字略舉體德備取宗要檀五名之稱謂召一經之旨歸故云大佛頂如來密因脩證了義諸菩薩萬行首楞嚴第二解釋經題又爲二初通別合釋次通別各釋初義者光明

玄義云夫教有通別依教明行行有通別從行顯理理有通別且置行理但明教通別者夫理無名字名字顯理如虛空無丈尺丈尺約虛空天王般若云總持無文字文字顯總持若從能顯之文字是名則通若從能顯之所以此名則別云何爲通如聖所說一經一時一處一部一偈一句一言皆是文字從此文字通稱爲經云何爲別別則有四一令世諦不亂歡心悅耳二逗化所宜問發宿善三對其業障令惡滅罪除四點示道理霍然妙悟悅宜對悟各各所以其致不同稱之爲別譬如鹽

梅和合成種種滋味組織縱橫成種種文繡從別所以故有大佛頂等一十九字標今教異於諸教從通文言故有經之一字衆經通稱也今經通別合標故云大佛頂云云次通別各釋爲二先釋別次釋通釋別又二先定名次解釋定名者今家釋諸經別名別相最多取要立名不出三種謂人法譬於此三中復有單三複三幷具足一以成七別今於七名之中而定此經當複三中人法爲名也於人法中各有因果大佛頂果法也如來果人也密因萬行因法也諸菩薩因人也脩證了義首楞

嚴則該因該果此經因果人法合標故云大佛頂云云次解釋爲二初解大佛頂等十六字次解首楞嚴初中大佛頂如來密因脩證者夫密有微密之密祕密之密今此密囚義該二種一是當機所請妙奢摩他三摩禪那舉一即三言三即一故稱爲妙妙即密也以此爲因故稱密囚一是如來所宣神呪諸佛密言人莫能測故稱爲密今行人持此以登聖果故稱密因然顯密之行雖殊而所依之理同如來藏又必顯密雙脩方能證入果位故以一名而召兩行矣謂之如來密因者在顯言之

所謂此奢摩他等是十方如來得成菩提者也在密言之所謂此悉怛多般怛囉十方如來因此持此得成正覺者也謂之大佛頂如來者此指宣說神呪之化佛也是世尊頂放百寶無畏光明之所化者故曰大佛頂如來佛稱爲大者梵云摩訶也古人或云不可翻以含大多勝三義故故釋論云梵云摩訶謂大多勝爲此方文字義無兼含故不可翻今題中單翻大者由此方大字字雖不含義實該博如老子云域中有四大而王處一焉所謂道大天大地大王亦大然王者人耳而所以與天

地北大者誠由道致中和得其勝位天地位而萬物育也致中和而天地位此同天地爲大也萬物均育此以多爲大也又得其勝位此以勝爲大也又如世人稱父母長上爲大人此亦勝爲大也沙門稱多衆爲大衆此亦多爲大也是則此方大字義亦多含雖以單翻理無所失今先約梵音兼含以釋大佛次約明言當體以釋大佛初兼含釋者釋論云摩訶含大多勝者大取包廣多取含攝勝取秀出章安云法身法界遍一切處是廣大義報身智境照發相應不可窮盡是含攝義應身自在

無能遏絕是勝出義是則法報應三俱稱大佛今若唯約應佛之勝而釋此藏通之大佛也唯約報身之多而釋此別教之大佛也唯約法身之大而釋此圓教之大佛也此所說經旣是圓經能說教主合是圓佛雖是圓佛據現跡觀乃屬應身但此應身其來有本其本者何所謂法報是全此法報所垂之應只應身即是法報故華嚴云清淨妙法身湛然應一切天台云水銀和眞金能塗諸色像功德和法身處處應現往故知未嘗有法報而不垂應身亦未嘗有應身而不即法報但隨機見不

同或勝劣之差降耳今經當機乃用業識而見則佛依中理而應依中而現豈不即法即報者耶故經述偈讃云妙湛總持不動尊妙湛讃眞諦即報身也總持讃俗諦即應身也不動讃中道即法身也蓋由當機妙悟洞見法源故形言於口稱性而讃今題目是總豈不以總而貫於別是故此之大佛須約三義而釋即法大報多應勝也言法大者所謂大取包廣法身法界遍一切處是廣大義普賢觀經云毘盧遮那遍一切處此經云空生大覺中如海一漚發即法身廣大義也報多者所謂多

取含攝報身智境照發相應不可窮盡是含攝義經云我以不滅不生合如來藏而如來藏唯妙覺明圓照法界是故於中一爲無量無量爲一小中現大大中現小乃至非心非空等即報身不可窮盡義也應勝者所謂勝取秀出應身自在無能遏絶是勝出義經云不動道場遍十方界身含十方無盡虛空於一毛端現寶王刹坐微塵裏轉大法輪即應身自在無能遏絶義也此以三字對釋三身如此若以三字共釋一身者則法身不唯大亦多亦勝報身不唯多亦勝亦大應身不唯勝亦多

亦大法身三者大義如前法多者法身具足諸法非如大虛迥無一物故觀經云毘盧遮那徧一切處一切諸法無非佛法此經云陰入處界本如來藏性色眞空等清淨本然周徧法界即法身含攝多義也法勝者此之法身如彼圓伊當上一點寂尊無上爲報應二脩所歸故天台云如衆星之環北辰萬流之宗東海即法身秀出勝義也報身三者報智既與法性相應相冥法身遍一切處報身亦遍一切處故般若云佛說非身是名大身即報身廣博義也報多準前文報智以法門爲身所謂

第一義爲髻菩八萬陀羅尼爲髮無漏爲鼻等云云
亦報身含攝多義也報勝者前之法身雖名爲勝
乃素法身未有莊嚴今之報智莊嚴法身功德巍
巍斯名爲勝如家有寶藏不探似人人孰知勝要
須耘除糞穢掘出金藏五慾自恣人乃稱歎此大
富人大勝人矣又報智即法法身勝故報身亦勝
即報身秀出勝義也應身三者如無量壽佛應極
樂國高六十萬億那由他由旬淨華宿王智佛應
淨光莊嚴國高六百八十萬由旬釋迦世尊應東
方莊嚴國別號照明莊嚴自在王佛佛身高大壽

命長遠等即應身廣大義也應多者此經云一中無量無量中一稱性而應隨機而見何可數量即應身含攝多義也應勝準前又如云天上天下唯吾獨尊等即應身秀出勝義也又應即法報法報大應亦大乃至法報勝應亦勝此則舉一即三言三即一不縱不橫微妙寂絶故稱大佛約梵音兼含釋竟更約明言當體釋者夫佛乃萬德之都名大是衆實之美稱豈得以區區一義局彼太虛今尋天台成義復用十種果德釋之雖稱十法而佛之萬德亦包括殆盡言十法者所謂一理大二誓

願大三莊嚴大四智斷大五遍智大六道大七用大八權實大九利益大十無住大一理大者所謂究竟三德秘藏一切佛法故一切佛法即性具十法界陰入處界等也三德秘藏即如來藏性色眞空性空眞色等清淨本然周徧法界也此三德一切佛法唯佛與佛乃能究盡故經云我以不滅不生合如來藏而如來藏俱非俱即等故理大也二誓願大者所謂究竟圓滿三種菩提無緣慈悲無作弘誓普覆法界故經云入於如來妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得妙莊嚴海是福究竟即方便菩

提亦是生緣慈悲圓滿菩提是智究竟即實智菩提亦是法緣慈悲歸無所得是理究竟即真性菩提亦是無緣慈悲又當機讚佛云大雄大力大慈悲故誓願大也三莊嚴大者所謂究竟不可思議解脫首楞嚴寂照大定成就一切萬行諸波羅蜜故經云塵銷覺圓淨寂照含虛空又云等覺圓明入於如來妙莊嚴海經初云有三摩提具足萬行故莊嚴大也四智斷大者所謂菩提涅槃究竟圓斷法界無明生死故經云覺迷迷滅覺不生迷喻云譬如金鑛雜於精金其金一純更不成雜如木

成灰不重爲木諸佛如來菩提涅槃亦復如是故智斷大也五徧知大者所謂究竟五眼圓見法界三諦如風於空中一切無障礙故經云我以不滅不生合如來藏而如來藏唯妙覺明圓照法界又云如我按指海印發光故徧知大也六道大者所謂究竟圓入一切法門以二十五王三昧冥益衆生故經云摩登伽女無心修行神力冥資速證無學故道大也七用大者所謂究竟身口意業能顯一切神通謂三輪不思議化彌滿法界顯益衆生故經云一中無量無量中一小中現大大中現小

不動道場遍十方界身含十方無盡虛空於一毛端現寶王刹坐微塵裏轉大法輪故用大也入權實大者所謂究竟一切權實之法能爲實施權開權顯實令諸衆生入一乘道故經云我以妙明合如來藏十界三諦俱非此以實智究盡諸法之實也十界三諦俱即此以權智究盡諸法之權也離即離非是即非即此權實泯合也又云令汝會中定性聲聞及一切未得二空回向上乘阿羅漢等皆獲一乘寂滅場地故權實大也九利益大者所謂究竟嚴淨一切佛土能以一切世出世法利益

衆生故故此經能令登伽證於四果當機頓獲法身及令普會獲本妙心常住不滅又選圓通竟普會大衆凡有十恒河沙皆得本心遠離塵垢獲法眼淨無量衆生皆發無等等三菩提心秖此一會利益尚爾況餘經餘處耶故利益大也十無住大者一切究竟不住究竟一切圓滿無圓滿故經云入於如來妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得故無住大也第一還是法身大多勝二三四五幷第十還是報身大多勝七八九還是應身大多勝三身不縱不橫復見于此是則兼含及以當體皆不出三

身之義三身乃十種三法之一三法體通舉一綱目而九種三法隨來矣蓋由三德具足諸法聚集名爲三身若此三德尊重即是三寶三德不生不滅即是三涅槃三德運載負荷即是三大乘三德不可異趣名三菩提三德覺了清淨名三般若三德是如來種名三佛性三德分別不謬是名三識三德即事通理名爲三道大則十種三法俱大多則十種三法俱多勝則十種三法俱勝不並不別故稱大佛經云我以不滅不生合如來藏十界三諦若以意會十種三法文義俱成言大佛頂者世

尊肉髻無見頂相也頂門爲無上果亦表第一義諦如來者大佛頂放百寶無畏光明出生千葉寶蓮有佛化身結跏趺坐宣說神呪之化佛故曰大佛頂如來夫頂居大佛之首佛從頂光而化顯此如來彌爲玄極故如來自云斯是如來無見頂相無爲心佛惟三身玄極故有此頂有此頂相故能於中放光現佛有此心佛故能宣說心呪有此心呪故能使惡呪銷滅婬心頓除神力冥資速證無學乃至能令十方如來因此執此等得成正覺降魔轉法輪授記付法等事蓋此神呪乃融即三身

大佛所證秘藏之理全呪是佛全佛是呪一如無二如者也如來證此故能懾魔阿難迷此是以遭難至此方挹流尋源聞香討根乃以首楞大定爲請蓋大佛三身實由妙奢摩他等所剋故經請云十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那而經題亦因之而召爲大佛頂如來密因矣釋此密因爲二初顯次密顯復爲三初定名次定體三正釋定名者此奢摩他等三名昔資中沇師唯以天台三觀而解彼云準圓覺經奢摩他以寂靜爲相三摩提以勾化爲相禪那俱離寂靜爲相此大意與一

心三觀相應寂靜相即空觀也幻化相即假觀也俱離相即中觀也孤山圓師唯以天台三止而釋蓋準涅槃經中奢摩他此云止毘婆舍那此云觀優畢叉此云止觀等今經三名既與涅槃一同二異乃於彼奢摩他中開出三義爲奢摩他三摩禪那也而雲間師乃評之云今觀二師之釋孤山所得多矣且如圓覺三法經中亦名爲定如彼經云爾時便有二十五種清淨定輪云云又偈云辨音汝當知一切諸菩薩無礙清淨慧皆從禪定生所謂奢摩他三摩提禪那是知彼圓覺尚可直作三

止而釋況今經乎矧涅槃顯以奢摩他當定又圓覺三摩名等持禪那名靜慮並是定法名義三止消文復何疑乎今詳雲間所評引圓覺證成今名可作定釋則孤山以三止消文所得果多蓋雖定體融通止即是觀而所主之者須從於別如吳興所謂阿難既以多聞小慧自咎正以楞嚴大定爲請也二定體者前之定名欲從所主故偏以定稱若三止之體體無所局故孤山亦會通云此之三止即是三觀以即照而寂即寂而照故奢摩他即空觀三摩即假觀禪那即中觀所以天如會解引

孤山三止已乃云今復釋而明之奢摩他寂靜之義也三摩觀照之義也禪那寂照不二之義也此蓋復出孤山會通之義耳況經云是種種地皆以奢摩他中毘婆舍那清淨修證又云此是過去先佛世尊奢摩他中毘婆舍那云云據此二文則不唯此定止觀融通彌顯孤山三止消文當於經旨以云奢摩他中毘婆舍那故第三正釋者約前會通之義雙明止觀也涅槃經中三名奢摩他此云止毘婆舍那此云觀優畢叉此云止觀等今經三名雖與一同二異後文既云奢摩他中毘婆舍那故

須雙約止觀而釋於止觀中各開三義謂體真止方便隨緣止息二邊分別止從假入空觀從空入假觀從空假入中道觀今扵止觀成文以明斯義初釋止觀名次釋止觀體初釋名者大師云止觀各有三義止三者息義停義對不止止義息義者諸惡覺觀妄念思想寂然休息淨名曰何謂攀緣謂緣三界何謂息攀緣謂心無所得此就所破得名是止息義停義者緣心諦理繫念現前停止不動仁王云入理般若名爲住大品云以不住法住般若波羅密中此就能止得名是停止義對不止

以明止者語雖通上意則求殊何者上兩止對生死之流動約涅槃論止息心行理外約般若論停止此約智斷通論相待今別約諦理論相待無明即法性法性即無明無明亦非止非不止而喚無明爲不止法性亦非止非不止而喚法性爲止此待無明之不止而喚法性爲止如經云法性非生非滅而言法性寂滅法性非垢非淨而言法性清淨是爲對不止而明止也觀三義者貫穿義觀達義對不觀觀義貫穿義者智慧利用穿滅煩惱大經云利鑽斲地磐石沙礫直至金剛法華云穿鑿

高原猶見乾土施功不已遂漸至泥此就所破得名立貫穿觀也觀達義者觀智通達契會眞如瑜應經云息心達本源故號爲沙門大論云清淨心常一則能見般若此就能觀得名故立觀達觀也對不觀觀者語雖通上意則永殊上兩觀亦通對生死彌密而論貫穿迷惑昏盲而論觀達此通約智斷相待明觀今別約諦理無明即法性法性即無明無明非觀非不觀而喚無明爲不觀法性亦非觀非不觀而喚法性爲觀如經云法性非明非暗而喚法性爲明第一義空非智非愚而喚第一

義空爲智是爲對不觀而明觀是故止觀各從三義得名更有絕待會異通三次釋止觀體分三初次第三止二次第三觀三一心中三止觀次第三止者一體眞止止於眞諦二方便隨緣止止於俗諦三息二邊分別止止於中道第一義諦體眞止者諸法從緣生因緣空無主息心達本源故號爲沙門知因緣假合幻化性虛故名爲體攀緣妄想得空即息空即是眞故言體眞止方便隨緣止者若二乘同以無言說道斷煩惱入眞眞則不異但言煩惱與習有盡不盡若二乘體眞不須方便菩

薩入假正應行用知空非空故言方便分別藥病故言隨緣心安俗諦故名爲止經言動止心常一亦得證此意也息二邊分別止者生死流動涅槃保證皆是偏行不會中道今知俗非俗俗邊寂然亦不得非俗空邊寂然名息二邊此三止名雖未見經論映望三觀隨義立名釋論云菩薩依隨經教爲作名字名爲法施立名无咎若能尋經得名即懸合此意也雲間楞嚴補遺云孤山以大師三止消今經文則知天台三止有懸合矣故止觀云此三止名雖未見經論映望三觀隨義立名云云今果得之楞嚴矣今謂圓覺三名顯云是定亦唐譯之經彼爲寂親故知三止懸合二經矣又準涅槃云善男子爲三事故修奢摩他

何等爲三一者不放逸故二者莊嚴大智故三者得自在故復次爲三事故修毘婆舍那何等爲三一者爲觀生死惡果報故二者爲增長諸善根故三者爲破諸煩惱故準此經文止觀各開三義即是三止三觀之明文次第對義在文不差故谷響欽云涅槃云爲三事故修奢摩他此乃止中具三之明證也而與阿難所請之三宛若符契然大師親見涅槃而不指之者豈非欲使學者自得之乎詳此三止與前釋名名髣髴同其相則異同者止息止似體真停止止似方便隨緣非止止似息二邊其相則別所謂三諦相也前三成次三後一具前三何以故如體真止時達因緣假名空無主流動惡息是名止息義停心在理正是遮於因緣是停止義此理即真真即本源本源不當止與不止

是非止止義此三義共成體眞止若方便止時照假自在散亂無知息是止息義停心假理如淨名入三昧觀比丘根性分別藥病是停止義假理不動是非止止義如是三義共成方便隨緣止相也息二邊分別時生死涅槃二相俱息是止息義入理般若名爲住緣心中道是停止義此實相理非止不止是不止止義如此三義共成息二邊止相故與前來異也亦非今所用也三次第三觀者一從假入空觀亦名二諦觀二從空入假觀亦名平等觀三二空觀爲方便得入中道第一義諦觀心

心寂滅自然流入薩婆若海此名出纓絡經今釋其意假是虛妄俗諦也空是審實眞諦也今欲去俗歸眞故言從假入空觀假是入空之詮先須觀假知假虛妄而得會眞故言二諦觀此觀若成則證一切智也從空入假觀者若住於空與二乘何異不成佛法不益衆生是故觀空不住於空而入於假知病識藥應病授藥今得服行故名從空入假觀而言平等者望前稱平等前破假用空今破空用假破用既均故言平等觀此觀成時證道種智二空爲方便者初觀空生死次觀空涅槃此之

二空爲雙遮之方便初觀用空次觀用假此之二
用爲雙照之方便心心歸趣入薩婆若海雙照二
諦也此觀成時證一切種智是爲次第三觀也此
三觀與前三觀名一往似同義相則異前貫穿觀
觀諸虛妄似從假入空觀達觀達理理和達事事
和似從空入假不觀觀似中道觀其相異者前是
一諦相今是三諦相又前三通成後三後三具足
前三所以者何如從假入空破四住磐石是貫穿
觀所入之空空即是理智能顯理即觀達觀此之
空理即是非觀觀義如此三義共成入空觀相也

從空入假亦具三義如識假名法破無知障即貫穿義照假名理分別無謬即觀達義假理常然即不觀觀義也此之三義共成假觀相也中道之觀亦具三義空於二邊即貫穿義正入中道即觀達義中道法性即不觀觀義如此三義共成中道觀相也三明一心中三止觀者依前摩訶衍明三止三觀之相以義隨相條然各別若論三觀則有權實淺深若論三智則有優劣前後若論三人則有諸位大小此則次第分張非今所用也圓頓止觀相者以止緣於諦則一諦而三諦以諦繫於止則

一止而三止譬如三相在一念心雖一念心而有三相止諦亦如是所止之法雖一而三能止之心雖三而一也以觀緣於境則一境而三境以境發於觀則一觀而三觀如摩醯首羅面上三目雖是三目而在一面境觀亦如是觀三即一發一即三不可思議不權不實不優不劣不前不後不並不別不大不小故中論云因緣生法即空即假即中金剛般若云如人有目日光明照見種種色若眼獨見不應須日若無色者雖有日眼亦無所見如是三法不異時不相離眼喻於止日喻於觀色喻

於境如是三法不前不後一時論三三中論一亦復如是若見此義即解圓頓止觀相也何但三一一三總前諸義皆在一心其相云何體無明顛倒即是實相之眞名體眞止如此實相遍一切處隨緣歷境安心不動名隨緣方便止生死涅槃靜散休息名息二邊止體一切諸假悉皆是空空即實相名入空觀達此空時觀冥中道能知世間生滅法相如實而見名入假觀如此空慧即是中道無二無別名中道觀體眞之時五住磐石砂礫一切休息名止息義心緣中道入實相慧名停止義實相

之性即非止非不止義又此一念能窮五住達於實相實相非觀亦非不觀如此等義但在一念中不動眞際而有種種差別經言善能分別諸法相於第一義而不動雖多名字蓋是般若之一法佛說種種名衆名皆圓諸義亦圓相待絕待當體不可思議不可思議故無有障礙無有障礙故具足無減是圓頓顯止觀體也祇山云阿難始以三法爲請既蒙開示至乎領解還以三法而歎於佛故經云妙湛總持不動尊妙湛即空智也總持即假智也不動即中智也及佛爲富樓那說如來藏本

妙圓心非心非空即心即空離即離非二諦炳然
如指諸掌及爲阿難說六解一亡而結歎云是名
妙蓮華金剛王寶覺如幻三摩提華開蓮現喻即
中也金剛堅利喻即空也如幻有形喻即假也洎
文殊簡圓通亦以此爲歎故曰阿難汝諦聽我承
佛威力宣說金剛王如幻不思議佛母眞三昧但
以佛母喻中道爲異耳其於諸文重重演說一一
破迷或用乎空或談乎假或顯乎中言偏意圓悉
具三法蓋酬阿難三止之請也今謂妙湛總持等
三法亦可作止觀各三名而釋如妙湛及金剛王

等即止息貫穿也總持及如幻等即停止觀達也不動及妙蓮等即對不止止不觀觀也是則奢摩他等三隨舉其一皆具妙湛等三義經云此阿毘達磨禪指超無學此之謂矣惟此圓融故稱爲妙妙即密也言密因脩證者經云是種種地皆以奢摩他中用諸如來毘婆舍那清淨修證漸次深入故云密因修證釋顯竟次密者入道場誦持神呪也經明四種律儀已乃云若有宿習不能滅除汝教是人一心誦我佛頂光明摩訶悉怛多般怛囉無上神呪乃至示以結壇之法定以克證之期其爲

行者進脩最爲詳盡但依經設壇其費大富末世緣薄鮮能辦之於中所立期限共四等合一百二十一日後坐禪百日既云端坐安居則入道之方依奢摩他以脩大定不俟告而可知矣向前初七中云至誠頂禮十方如來諸大菩薩阿羅漢號恒於六時誦呪圍壇至心行道一時常行一百八遍第二七中一向專心發菩薩願心無間斷我毘柰耶先有願教第三七中於十二時一向持佛般怛囉呪云云昔吳興岳師嘗按此述脩證儀一卷今雖蔑聞若依天台諸懺通軌亦略可知惟其行道

誦呪之頃既涉繁動之緣苟不以理觀而導事行滅罪或難矣夫結壇軌則種種取象言不唐施故溫陵師等皆取意以明表法所謂法王法言即事即理也又且神呪秘密唯佛證知乃密詮三諦之境而稱之爲摩訶悉怛多般怛囉呪心蓋有以焉是故行者登壇之時必宜事理兼行顯密雙運如四明師之言三種懺法云法雖三種行在一時寧可闕於前前不得虧於後後無生寂要取相尚寬蓋妙觀之宗是大乘之主滅障如翻大地草木皆枯顯德如照澄江森羅盡現以此理觀導乎事行

則一禮一旋罪消塵刼一燈一水福等虛空此蓋法華三昧之功勳也彼既如是此亦宜然蓋一心定慧說於呪先四十四心明於此後理須秉定慧而持神呪藉顯密以歷聖階矣次了義者褒美此經所說義無不了也淨名寶積及涅槃等經皆云依了義不依不了義寶積經舍利弗問何等經中名爲了義何等經中名不了義佛告舍利弗云若諸經中宣說世俗名不了義宣說勝義名爲了義宣說作業煩惱名不了義宣說煩惱業盡名爲了義宣說厭離生死趣求涅槃名不了義宣說生死

涅槃無二無別名爲了義宣說種種文句差別名不了義宣說甚深難見難覺名爲了義今經云如來今日普爲此會宣勝義中眞勝義性即寶積宣說勝義名爲了義也經云入妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得即宣煩惱業盡名爲了義也經云陰入處界本如來藏即生死涅槃無二無別名爲了義也經云我以不生不滅合如來藏云云即宣說甚深難見難解難覺名爲了義也次諸菩薩萬行者藏通別教皆有菩薩雖可稱諸非今經意今則始從乾慧終至等覺五十六位階級不等故名爲諸

萬行者即大品般若所說一切佛法諸三昧門所謂百八三昧五百陀羅尼及諸解脫大慈大悲一切種智五眼六神通三明八解脫十力四無所畏十八不共法三十二相八十種好六波羅蜜三十七品四弘誓願四無量心如意神通四攝法等諸法故大品萬行中偈云從初發心至成佛一身一心一智慧欲爲教化衆生故萬行名字差別異然此經題雖云萬行而十軸內都不見列一兩種行名但云有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行是知題中雖稱萬行實不俟乎別修蓋此密因是

首楞嚴定能獲此定則種種萬行法爾現前故南嶽思大禪師釋萬行云如是無量佛法功德一切皆從禪生蓋衆生心性本來具足如是佛法故經云陰入處界本如來藏惟行人修此定時直下照了具足諸法則無量功德功至自至故昔天台一時代南嶽講般若至一心具萬行處忽有所疑思師因誡之曰如汝疑者乃大品次第意耳未是法華圓頓旨也吾昔於夏中一念頓證諸法現前吾既身證不必疑矣以此而知則今經萬行之稱特是表顯密因之妙故云有三摩提名大佛頂首楞

嚴王具足萬行也次釋首楞嚴者涅槃經云首楞者名一切事竟嚴者名堅一切畢竟而得堅固名首楞嚴今人釋此名義多分單約定解若然豈大佛頂等非首楞嚴耶矧涅槃經云一切衆生盡有首楞嚴定首楞嚴定亦名般若亦名金剛三昧亦名師子吼亦名佛性且佛性非大佛頂耶三昧般若非窓因萬行等耶師子吼非了義耶昔祇山師以教行理三悉號楞嚴而釋蓋有旨焉但祇山三法於經攝義雖足在題主對猶踈今當別約天台八法一一主對釋之謂教理智斷行位因果蓋大

佛頂者理也如來者果也密因者智也修證者斷與位也了義者教也諸菩薩者因也萬行者行也故此八法非唯詮義具足亦乃深合經題釋此爲二初約八法行布釋次約諸字圓融釋初八法行布釋爲三初生起二料簡三正釋生起者八種中教爲能詮故居其首七爲所詮故居其後於七種中理爲所照屬性智爲能照屬修非所照之理不能起能照之智故先理次智也智既起已必能斷惑故第四明斷也惑斷理顯種種萬行由之而生故次斷說行也智斷行發淺深不同故有位次也

望果德以修因行由因行以克果德智斷行位莫非其事故有第七第八總說因果也二料簡者問智之與行有何差別答智分因果行唯在因問因智與行復何差別答若略作教行理說則因智亦名爲行茲廣明八法則因智三止行名萬行矣問位次因果有何差別答因果爲能歷位次爲所歷又位次開說因果因果總說位次也問此八種中爲各各異爲互互通答亦異亦通異如向說通者如一經總是八法離能詮無所詮離所詮無能詮故教具七也全理起智無別有智此智能斷離智

無斷理顯行彰行是理行六種即理名爲位次大乘因果不離實相故理通也智是理智斷是智斷智是首楞具足萬行全理之智雖無淺深淺深宛然雖無因果不離因果故智通也全理之智能斷此惑斷故發行而有淺深不同因果各異故斷通也即理之智能具萬行智斷彼惑萬行斯顯行顯淺深則有位次因果故行通也六種妙位皆即於理雖皆即理六位有殊智爲能歷位爲所歷智斷惑故自淺之深前五爲因後一爲果故位通也實相因果無差而差智斷行位條然有異因果實相

差而無差智斷行位無不即理故因果通也三正釋者釋此依數爲八先理次智三斷四行五位六因七果至於第八方明教相何故爾耶以教無別體秖是七種能詮之聲色耳若七種理顯即是教顯後略分別彌爲容易故也於中初明理即經中所詮三諦理也此三諦理偏在十界依正之上若離此則無所寄經明陰入處界本如來藏此之謂也釋此爲二初竪約十界明三諦次橫約十界明三諦初竪者此之名義出仁王纓絡二經彼云一者有諦二者無諦三者中道第一義諦初有諦者

謂二十五有衆生妄情所見名之爲有如彼情見審實不虛名之爲諦亦名俗諦虛假凡俗故亦名世諦涅槃所謂如世人之所見者名爲世諦此以六凡法界爲俗諦也二無諦者三乘聖人所見眞空之理無名無相故名爲無審實不虛目之爲諦亦名眞諦眞實不虛故亦名第一義諦涅槃所謂如出世人之所見者名第一義諦此以聲聞緣覺兩法界爲眞諦也三中道第一義諦者遮二邊說名爲中此理虛通無壅無塞稱之爲道寂上無過故名第一深有所以目之爲義諸佛菩薩之所證

見審實不虛命之爲諦故言中道第一義諦此以佛菩薩兩法界爲中諦也次橫約十界明三諦者此三諦義出中觀論論云因緣所生法我說即是空亦名爲假名亦名中道義十法界皆是因緣生法以佛種從緣故我說即是空十界緣起皆眞也亦名爲假名十界緣起皆俗也亦名中道義十界緣起皆中也此是橫約十界以詮三諦今釋此二種三諦爲三初名義整足不整足二理體圓融不圓融三理體可壞不可壞初義者四教中藏是界內拙度但詮森羅萬象之俗偏空涅槃之眞故稟

教人至於果成灰斷而已界內通教雖名爲巧其所詮者亦只二諦是故稟茲教者同於三藏灰身滅智以爲圓極若界外別教教雖不融而初心亦聞但中之名是故稟茲教者以三十心成二觀方便已登於初地得證中道但彼教行歷別而猶未知十界橫具三諦義也若今經三諦則備茲二義如云而如來藏非心非空非地水火風非眼耳鼻舌身意非色聲香味觸法非眼識界乃至非意識界此所非者即纓絡仁王所謂二十五有妄情所見之俗諦也又云非無明乃至非老死非無明盡

乃至非老死盡非苦集滅道非智非得此所非者
即仁王纓絡所謂出世聖人所見之眞諦也又云
非檀那乃至非般刺若非阿羅訶三藐三菩非大
涅槃非常樂我淨此所非者即仁王纓絡所謂諸
佛菩薩所見之中道第一義諦也此是十界竪義
橫義者如十界併非此則通以十界爲眞諦也云
何併非以如來藏本妙圓心體絕情僞故次十界
併即此通以十界爲俗諦也云何俱即以如來藏
元明心妙性具十界故次離即離非是即非即此
通以十界爲中道第一義諦也云何俱即俱非以

如來藏妙明心元雖即二邊而無二邊如異故初俱非中云本妙圓心乃以心字爲主次俱即云元明心妙乃以妙字爲主次雙非即云妙明心元乃以元字爲主心者眞空也妙者妙有也元者本元中道佛性也蓋自一心而觀何有萬法之差故一切併非而云本妙圓心者猶言即中俗之眞也自萬法俱妙而觀則十界宛然故一切併即而云元明心妙者猶言即中眞之俗也自本元心性而觀則雙遮二邊眞俗俱遣雙照二諦眞俗炳然而云妙明心元者猶言即俗眞之中道也又經爾前性

色眞空性空眞色等清淨本然周徧法界性中也空眞也色俗也並是橫論三諦之義次理體圓融不圓融者若明二諦之理分界內界外則界內藏教爲不融以彼偏眞理在事外滅色方空故界內通教理名圓融以言即色是空非色滅空故玆明三諦彼通教竪義尚未具足況圓融乎故非所辨今所辨者但對別教爲融不融耳蓋別教竪明中道之理如雲外月逈出二邊現在眞俗不即中道故須先空次假破有破無此之中理方得分見是故雖有三諦不稱圓融今經三諦既具二義以橫

融竪則無竪不橫以竪列橫則無橫不竪無橫不
竪則三三宛然無竪不橫則皆名一實妙諦三諦
俱實只一十界十界絶待獨一妙心斯則復名無
諦之諦故說眞諦時則十界併非此名一空一切
空無有無中而不空以六九俱非有亦空也二乘
俱非空亦空也佛與菩薩俱非中亦空也說俗諦
時則十界併即此名一有一切有無空無中而不
有以六九俱即有亦有也二乘俱即空亦有也佛
與菩薩俱即中亦有也說中道時則十界俱非破
立此名一中一切中無空無有而不中以六九俱

非破立有亦中也二乘俱非破立空亦中也佛與菩薩俱非破立中亦中也又前性空眞色即中眞而俗也性色眞空即中俗而眞也色空並不離性即眞俗而中也是故若言眞諦者泯諸法名無相而大凡被泯之且言無相矣二乘既亦泯豈非眞非眞而眞即俗乎佛菩薩既亦泯豈非中非中而中道即眞即俗乎眞諦者泯情不泯法斯謂矣就謂眞諦無相乎若言俗諦者立諸法是有相而六凡被立之且言有相矣所立二乘眞諦者有相乎佛菩薩中道者有相乎俗諦者立法不立情斯謂

矣孰謂俗諦有相乎若言中諦者雙遮二邊法是但中而六凡二乘之眞俗被遮之且言不即矣佛菩薩既亦遮豈非中非中而即二邊乎中諦者統諸法斯謂矣孰謂中道不即乎良由常住眞心具足諸法即此諸法充塞太虛彼彼互具名如來藏彼彼互遍名無盡燈雖一塵而十界三諦不少雖刹海而十界三諦不多所謂如搗萬種香爲丸若燒一塵具足衆氣亦如剖栴檀析碧玉若多若小片片皆眞故曰九界徒欲言之言則傷其實徒欲思之思則喪其眞所以如來掩室於摩竭淨名杜

口於毘耶法華三請而不說今經委曲而後談胎
經云佛法如大海不說有是非凡夫賢聖人平等
無高下法華云諸法寂滅相不可以言宣又云是
法非思量分別之所能解今經云一切衆生皆由
不知常住眞心性淨明體用諸妄想此想不眞故
有輪轉皆此謂也此之妙法乃諸佛如來所諦故
經云我以不滅不生合如來藏云云法華云唯佛
與佛乃能究盡諸法實相佛今說之欲令行者全
以此諦爲脩首楞大定之本得此爲本則心心法
界事事圓融常住妙果即法圓成觀音智門當念

具足此所謂以不生不滅爲本脩因而求不生不滅之果者也三可壞不可壞者三藏所詮理在事外要須滅色然後入空此則六凡之俗須壞夫眞諦者眞心即俗滅色之空非眞空也此則二乘之眞可壞通教之色雖云即空而未嘗云空即是色以空不即色故必灰身滅智此亦六凡之俗須壞壞俗後眞眞非畢竟此則二乘之眞可壞別教中道既不即邊離中之邊故須雙遣此則八界眞俗皆壞夫中必眞俗彼云逈出二邊離邊之中豈是究竟故佛菩薩中道之理可壞問別教眞俗不即

中道或云可壞中道佛性豈可壞乎答若論中理實不可壞今言壞者據彼教道所詮耳豈唯別教中道即前三教所有九界眞俗若論理體又孰能壞但彼稟教偏小自於曳途作跌好身劇瘡耳故天台云此理灼然世間常住有佛不能益無佛不能損得之不爲高失之不爲下名之爲佛理佛也今經三諦乃是稱此本理而說故眞則十界三諦俱非俗則十界三諦俱即中則十界三諦俱非破立眞則俱非且言十界三諦可壞俗則俱立中則俱非破立何所可言壞乎須知眞乃即中俗之眞

俗乃即中眞之俗非之則法界炳然即之則情謂
聞爾經文若此孰能誣哉是爲理究竟

理究如來竟藏堅圓中諦而如來藏離即離非妙明心元是即非即融三諦俗諦而如來藏元明心妙



纓絡仁王次第三諦

大佛頂首楞嚴經玄義卷第一　終

大佛頂首楞嚴經玄義卷第二

天台山幽溪沙門　傳燈　述

次明智究竟者三智也名義出大品般若及釋論所謂一切智道種智一切種智欲成此智必籍觀因空觀爲因證一切智假觀爲因證道種智中觀爲因證一切種智若就理實論則觀之與智皆通因果例如佛性通於因果別則因名佛性果名涅槃今就別義一往分觀因智果也此之三智在今經中因名妙奢摩他三摩禪那若論其果出名則有多處如首卷中云無始菩提涅槃元清淨體云

云二卷云此見及緣元是菩提妙淨明體等此皆即因心以指果德也七卷初地云於大菩提善得通達此指分證果德也十卷云圓滿菩提歸無所得此指究竟果德也云云今例前三諦以分二種一竪合十界三諦之三智二橫合十界三諦之三智初義者釋論明兩種三智初爲易解故分對三人聲聞對一切智菩薩對道種智佛對一切種智是則一切智竪合聲聞緣覺法界之眞諦也道種智竪合六凡法界之俗諦也一切種智竪合佛菩薩法界之中諦也二橫合十界三諦之三智者論

約三人對三智已復云三智實在一心中得祇一觀而三觀觀於一諦而三諦一諦三諦與今眞則十界三諦俱非義同一觀三觀與今妙奢摩他三摩禪那義同諦是智之所諦觀是智之所因既有所諦之境必有能諦之智既有三止之因必有三智之果蓋是經文總略但云我以不滅不生合如來藏耳況不滅即寂滅不生即無生寂滅忍是究竟三智之總體無生忍是分眞三智之總體以此義例是則應云我以不滅不生一切智合如來藏之眞而十界三諦併非等云云也辨此爲三初名

義周足不周足二智體圓融不圓融三名體俱轉不俱轉初義者藏通二教因既單修空觀果智豈能周足故釋論唯用一切智以對二乘若別教次第修乎三觀登於十住空觀成證一切智即釋論分對聲聞果也登於十行假觀成證道種智即釋論分對菩薩果也登於初地及妙覺中觀成證一切種智即釋論分對佛果也如此次第唯是竪合十界三諦之義耳若今經三智則具足橫竪二義如我以不滅不生合如來藏真諦則十界三諦併非非六凡俗諦者一切智也非二乘真諦者道種

智也非佛菩薩中道者一切種智種類知也約竪義雖有三種望橫義秖是一切智耳以一切併非爲主故次我以不滅不生合如來藏俗諦則十界三諦併即即六凡俗諦者道種智也即二乘眞諦者一切智也即佛菩薩中道者一切種智寂滅相遮二邊也約竪義雖有三種望橫義秖是道種智耳以一切併即爲主故又次我以不滅不生合如來藏中道則十界三諦俱非破立六凡俗諦俱非破中道雙照之道種智也俱非立中道雙照之一切智也雙俱非破立中道雙遮之一切種智也二

乘眞諦俱非破中道雙照之一切智也俱非立中道雙照之道種智也雙俱非破立中道雙遮之一切種智也佛菩薩中道俱非破一切種智雙遮二邊也俱非立一切種智雙照二邊也雙俱非破立一切種智寂滅相種種行類皆知也約竪義雖有三種若望橫義秖是一切種智耳以俱非破立爲主故此則秖一不滅不生合如來藏三諦而橫竪二種三智悉得具足矣二智體圓融不圓融者別教三智但今經三智中之一竪義耳豈足以稱圓融今經三智如上所論若以橫望竪則有三三以

竪望橫仍是一三一三相即三亦無寄一三三三
唯是一心故經唯以一不滅不生而當之矣蓋三
諦者所合之境也三智者能合之心也諦既即一
而三智亦即三而一矣又諦如函底智如函蓋豈
唯際畔相當亦乃諦智冥泯泯而無際獨一常心
故經云我以不滅不生合如來藏而如來藏唯妙
覺明圓照法界天台立境智四句云智照於境境
照於智智照於智境照於境並此圓照法界其義
善符三名體俱轉不俱轉者前之三教因行既昧
性具三觀皆成別修是故至果不唯名轉體亦須

轉今經圓止雖曰一是性具二是修成乃全性起修修非別有是故終日修而無修終日作而無作蓋以佛之自諦而爲大定之本一一皆全修在性故也故天台釋三般若云般若名實慧實相般若非寂非照即一切種智文與今禪那寂照不二義同又云觀照般若非寂而寂即一切智文與今奢摩他寂靜義同又云方便般若非照而照即道種智文與今三摩觀照義同是則今之三智雖從勝而受大菩提圓滿菩提等之稱其實體無所轉蓋因果皆不異於寂照義故經云是名妙蓮華金剛

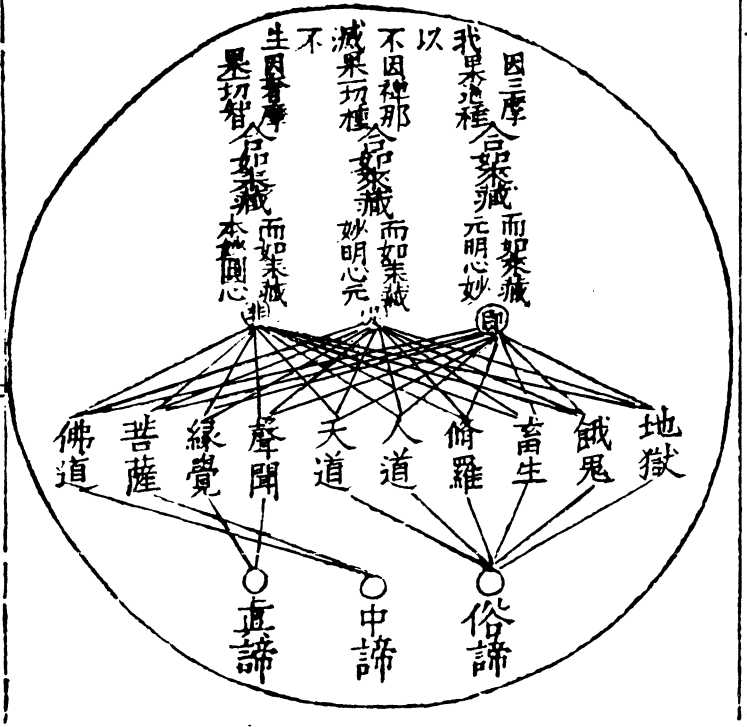
王寶覺此其是也是名智究竟

圓融三智合圓融三諦之圖

智照於境
境照於智

惟妙覺明
圓照法界

智照於智
境照於境



第三斷究竟者用前三種智慧以斷三惑也一見思惑從解等得名即利鈍十使分品有八十八十一之夥此障眞諦理二塵沙惑從所障諦理得名以法門如塵沙之多一一不能了知故此障俗諦理三無明惑不了法界無所明也大分有四十二品此障中諦理此三惑名義在今經中但出見思無明兩惑經云我等今者二障所纏良由不知寂常心性解云煩惱所知名爲二障煩惱障謂根本及隨此即見思惑所知障亦云智障障一切種智故此即無明惑又云一切衆生不成菩提及阿

羅漢皆由客塵煩惱所誤此說見思惑又云清水現前名爲初伏客塵煩惱去泥純水名爲永斷根本無明此說見思無明兩惑又云得須陀洹果已滅三界見所斷惑然猶未知根中虛習彼習要因修所斷得何況此中分劑頭數見修所斷即見思惑分劑頭數即無明惑云云所以經中不言塵沙者以克論諦理但有中眞則能障之惑亦只兩種故煩惱所召生死亦分段變易而已但此眞中遍在十界依正之上即此十界名之爲俗以性具故稱爲諦理故諸佛二障既除二諦理顯神通妙用

皆從此發故得名爲無諜而應華嚴一微塵中出大千經卷此之謂也今經三諦所以不離十界而辨亦是此意若然則惑秖有二何得立三答此有三意一因別人不知性具要須別學是以十住菩薩知所入空未是畢竟乃從空入假於無量劫遍習遍學導利羣品故名塵沙二圓人既知心性本具則一切衆生不唯不見眞中二理亦復不得本有妙用障眞中者是二惑矣障妙用者豈不又是一惑但圓人不須別破此惑初心直下稱性觀中至於觀成自然而斷故種種法門稱性施設故止

觀云圓教十信六根淨時即能遍見十法界事五品正行六度廣能說法皆是入假之位又初心之人能知如來秘密之藏圓觀三諦尚能即中豈不能即假乎三者例能觀之觀諸經既立有三則所破之惑亦依義立三矣問若諸佛二障除已真中之理方顯神通妙用皆從此發名之爲俗是則先應破見思無明然後斷除塵沙何故塵沙先破方斷無明答若定理而論誠宜破盡無明俗諦之理方究竟顯今破見思惑便言破塵沙顯俗諦者良由見思麤垢先落又侵界外無明麤垢中理雖未

現前俗諦亦得相似而顯化導之功亦得少分無謀而應菩薩既急在度生即乘此以導利羣品以此少分見者得名塵沙惑斷俗諦理顯也問見思以五利五鈍爲體塵沙無明以何爲體答無明無別體相即以見思爲體但麤細差殊有界內界外之分故天台云別教三十心斷界內見思伏界外見思無明十地斷界外見思無明若圓教十信斷界內見思圓伏界外見思無明發趣初心斷界外見思無明終至等覺方盡故地持明清淨淨禪云離一切見清淨淨禪大涅槃云十地菩薩爲無我

見論惑所轉又云十地菩薩雖見佛性而不了了諸佛如來見於佛性而得了了此皆約見惑盡不盡故有了了不了了等殊也問界外見思爲只有四十二品爲更多耶答今言四十二品者以大乘經論多說分眞及究竟有四十二位故大約作此數耳若論無明重數豈有品量蓋入位轉深能斷之智轉利於一位中難定斷若干品惑故大師云後心菩薩無功用道其疾如風一日之間能破無量品無明惑障何況纓絡經明等覺地於百千萬劫入重玄門報脩凡夫事乎今例前諦智分二種

斷義一竪斷障十界三諦無明二橫斷障十界三諦無明辨此爲三初名義全不全二伏斷次不次三無明斷不斷初義者界內二教既不詮中道之理無明名字尚不得聞何況伏斷是故極至果頭但只竪斷阻二乘真諦見思惑而已若別教所詮雖名但中能覆之惑別圓不異但彼要至初地纔破一品極至妙覺破一十二品只成一往竪義非如圓家橫竪具足登於初住即破無明竟至妙覺共四十二位須破四十二品方名究竟故今經初住即能十用涉入圓成一心如是重重暈複十二

方盡妙覺也次伏斷次不次者別人修因既先空次假後中伏斷之時豈能不次是故至於十信方伏界內見思十住斷界內見思兼斷界內上品塵沙十行斷中品塵沙十向斷下品塵沙至此方伏無明登於初地方破無明是爲竪伏竪斷義也今經外凡即能用一心三智圓伏障十界三諦之惑故乾慧地中即云欲愛乾枯根境不偶現前殘質不復續生等經歎彈指超無學亦此意也十種信心名爲內凡界內見思自然先落故初信即云圓妙開敷從眞妙圓重發眞妙等云云若登初住斷

一品無明證一分三德十種大果分得現前現十界身百界作佛故經云是善男子以眞方便發此十心心精發輝十用涉入圓成一心名發心住從於此去極至妙覺無明轉轉破功德轉轉勝是爲一斷一切斷也問旣云一斷一切斷云何信位先斷見思及以塵沙答四教儀云圓人本期不斷見思及以塵沙意在入住斷無明見佛性雖不期斷而見思麤垢自然先落譬如冶鐵意在成器器雖未成麤垢先落雖見先落其人無一念欣心以未遂所期故故妙玄云同除四住此處爲齊若伏無

明三藏則劣斯則名爲以橫伏竪以竪破橫以橫伏竪故初心五住頓伏以竪破橫故見思麤垢先落故阿難問云又此五陰爲併消除爲次第盡如來答云此五陰元重疊生起生因識有滅從色除理則頓悟乘悟併消事非頓除因次第盡問若橫伏亦橫破而言圓勝於別可爾既橫伏竪破與別不異又何貴于橫伏乎答若竪伏竪破成功則難橫伏竪破奏勳則捷如澄濁水愚人則旋取旋澄故遲廻日久智者總取置一大器雖百千斛日可頓得以此喻知則圓別勝劣較然矣三無明斷不

斷者別教但明斷無不斷義以常住佛性名爲但中生死煩惱皆非性具故空觀破見思已六凡法界隨壞假觀破塵沙已二乘法界隨壞中觀破無明已已界菩薩亦壞至於果地自謂蕭然是爲緣理斷九非今所論今之圓教則具斯二義謂亦斷亦不斷言不斷者以圓人悟一切法皆是性具離菩提無煩惱離煩惱無菩提煩惱不能障菩提菩提不能破煩惱故淨名云佛爲增上慢人說斷婬怒癡名爲解脫無增上慢者婬怒癡名爲解脫無行經云婬怒即是道又云六十二見爲如來種即

六根六塵而無限閡只眼中見色亦眼中入三解脫門華嚴明十眼乃至六眼皆明於一塵中具十方三世諸佛八相成佛轉法輪度衆生等事涅槃云誰有智慧誰有煩惱而言毘婆舍那能破煩惱今經云五陰六入本如來藏常住妙明又彰自證中十界苦集皆即元明心妙此等諸經皆說不斷而明了也言斷者前不斷之言蓋約至理虛玄無明體相本自不有以開衆生之情計耳究論成佛何處有天生彌勒自然釋迦且淨名云若無增上慢人婬怒癡即是解脫者今人誰無增上慢乎若

不增上慢者終不應言已即是佛何以故於嫉怒癡未得蕭然無累故六根六塵亦未得無限閡故亦不能如華嚴於一塵中成佛轉法輪故須知諸經言即者理即也若不知此即空所由而妄生取著所謂鼠啣鳥空矣故華嚴等諸大乘經皆明歷位修行斷惑之相涅槃云暗時無明時明時無暗時有煩惱時則無智慧有智慧時則無煩惱今經云如澄濁水貯於靜器靜深不動沙土自沉清水現前名爲初伏客塵煩惱去泥純水名爲永斷根本無明又云汝最修行欲得菩提要除三惑又云

三緣斷故三因不生心中達多狂性自歇歇即菩提不從人得此則名爲不斷而斷斷而不斷不斷而斷故十界三諦併非斷而不斷故十界三諦併即斷與不斷兩義俱時故十界三諦俱非破立故寂調音天子問文殊師利言寶相如來世界以何說法仁者樂彼答云彼所說法不爲生貪欲故不爲盡貪欲故不爲生瞋恚故不爲盡瞋恚故不爲生愚癡故不爲盡愚癡故不爲生煩惱故不爲盡煩惱故所以者何夫法本無生則無有盡此即不斷而斷斷而不斷之誠證也是名斷究竟

次明行等究竟者問前理智斷三法皆論橫豎二義後行位因果中亦得例否答約義皆有如初心修首楞大定以三智合三諦達此一境具足萬行至於初發心住萬行於一心中發此即橫也初住二住至於等妙所發萬行分極不同此即豎也五十五位以分六即六不妨即橫也即不妨六豎也大乘因果皆是實相橫也實相體通因果宛然豎也今先明行究竟題中諸菩薩萬行經中三摩提具足萬行也經題經首總標雖爾洎乎下文未嘗略言萬行具足之義然則具足之義果何似乎今

以義求不出有三曰本有爲具該攝爲具積聚爲具也初本有者衆生心性法爾具足過恒河沙性功德故如天台釋天行云即是第一義天天然之理理由行顯因理成行故名理爲天行次該攝者但修首楞大定即能該攝萬行天台所謂若巧修止觀即能一心具足萬行矣次積聚者衆生曠劫以來所有善本皆積聚於如來藏中若入深位即得顯現故天台明圓教初住發三種心中緣因開發云衆生無量劫來所有低頭合掌彈指散華發菩提心慈悲誓願勤行六度等一切善根一時開

發具足萬行諸波羅密是也今經既云有三摩提具足萬行此則正當第二該攝爲義雖是該攝一必具三以依圓理而修大定故曠劫善根因之而發故天台明三因佛性正因是一性緣了屬二修雖是一性全性起修雖屬二修非適今有言正必具緣了言了必具正緣言緣必具了正舉一即三言三即一不縱不橫是妙三因今之萬行雖是緣因既是妙緣必具三義初本有即正因也次該攝即了因也次積聚即緣因也雖說具三若望理三及以智三今三但是一中之三前之二三望今

之三亦各唯是一中之三故前理智及今萬行以三因分之理中雖名三諦但屬正因智中雖名三智但屬了因行中雖具三義但屬緣因是則雖有三三只是一三但三不定三而三三宛然故此三因在中諦中智本有名正因是眞性妙境在眞諦空智該攝名了因是觀照如智在俗諦假智積聚名緣因是資成圓行此則萬行中本有之義在理爲俗諦該攝之義在智爲三摩積聚之義在今爲萬行而經言有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行又甚相當於此義矣今辨此爲三初名義全

不全二理體具不具三顯發次不次初義者藏通二教雖有菩薩其所莊嚴但是事理兩種六度百八三昧等萬行尚不聞名何況修習若別教菩薩諸大乘經皆明經劫修行萬行及今圓經題目經文皆總說萬行是則別圓二教萬行名義俱名整足但理體具足及不具足有異耳蓋別人所修空假以非中故尚不云一三相即況云具足萬行既不能一行一切行是故要須經劫一一歷別次第脩習今經既云有三摩提具足萬行此則豈唯一行一切行亦且無煩別修但能得此首楞大定

則一切諸三昧皆從禪定生矣言顯發次不次者大品般若明兩種萬行今經純圓唯是一種但萬行名義佛說雖爾次及不次唯證乃知證之位復有眞似似位而證者如南嶽自言一夏親證是也眞位而證者如智者明初住緣因善心開發云一切善根登於初住一時顯現一心具足萬行諸波羅蜜乃至即是住大慈大悲十力四無所畏十八不共四無礙智大悲三念六神通四攝法波羅蜜一切三昧陀羅尼等此乃圓教一心具足一時頓證非比別教行向出假位中次第修證之義是

爲行究竟

第五位究竟者修行所歷淺深階級也有人言頓悟即佛無復位次之殊引思益云如此學人不從一地至一地又有師言頓悟初心即究竟圓極而有諸位次者是化鈍根方便立淺深之名耳引楞伽云初地即二地二地即三地寂滅眞如有何位次天台云今謂諸說悉是偏取然平等法界尚不論悟與不悟孰辨淺深而今既得論悟與不悟何妨論於淺深究竟大乘無過華嚴大集大品法華雖明法界平等無說無示而菩薩行位終自炳然

普賢觀經云大乘因者諸法實相是大乘果者諸法實相是雖俱實相因果歷然若有因果即有淺深不得一向云無位次也今辨此爲三初名義圓足不圓足二位次相即不相即三位次超入不超入初義者藏有七賢四果聲聞辟支菩薩佛果共一十五位通有乾慧及辟支菩薩佛果共一十位此是界內巧拙之位比於今經豈唯證殊亦乃名異若纓絡經明五十二位一十信二十住三十行四十向五十地六等覺七妙覺仁王明五十一位五與前同合等妙二覺爲一佛地故云三賢十聖

住果報唯佛一人居淨土今經五十二位名同纓絡但於十信之前更立乾慧於十向中更開四種加行共五十七位而經云五十五位眞菩提路者若溪所謂乾慧非眞妙覺非路也此則三經位次莫不大同但彼兼別多諸委曲非若今經心言直故乃至始終地位無委曲相也二明位次相即不相即爲二初正明相即不相即次約六即以判今位初義者天台大師於四教四念處中一一皆辨六即之相故四念處問云大乘生死即涅槃得有理即乃至究竟三藏等亦得作六即判否答欲作

亦得如三乘同有偏眞之理是理即三藏中習學名字語言是名字即五停心別總念處是觀行即四善根是相似即苦忍眞明至九無礙道是分眞即三十四心斷煩惱及習氣是究竟即乃至通別圓六即云云問若四教皆有六即則偏圓大小之道胡以區別答三教皆判六即此蓋名同義異之說若以偏圓大小之義而定此名能使纖毫不濫如爾雅訓即者合也若依此訓似如兩物相合名之爲即今圓教即名不依此訓但約義解謂即者是也直下便是名之爲即是則前之三教皆稱即

者正如爾雅所訓兩物相合名之爲即非同今之生死煩惱直下便是涅槃菩提也今當更立四句以揀此義庶俾始學不濫教旨一即而不六二六而不即三亦六亦即四非六非即即而不六者凡夫所謂由諸衆生遺此本明雖終日行而不自覺枉入諸趣故六而不即者藏通別三教所謂不知二種根本錯亂修習不能得成無上菩提故亦六亦即者今經五十五位所謂是種種地皆以金剛觀察如幻十種深喻奢摩他中用諸如來毘婆舍那清淨修證故非六非即者如來所謂入妙莊嚴

海圓滿菩提歸無所得故次約六即以判今位者此之即義出淨名經大士呵彌勒云佛知一切衆生即涅槃相不可復滅一切衆生即菩提相不可復得故天台約煩惱即菩提生死即涅槃以明六即之義是則能即者煩惱生死所即者菩提涅槃煩惱生死以何義故即是菩提涅槃此義須約十界修性善惡言之方見的旨如本有佛界名爲性善本有九界名爲性惡緣起佛界名爲修善緣起九界名爲修惡性之善惡不可異趣同是一切種智性淨涅槃修之善惡既名緣起善惡須分九界

修惡名煩惱生死佛界修善名二種修成菩提涅槃即一切智道種智菩提圓淨方便淨涅槃也是則淨名之云即者乃九界修惡當體即是性惡性惡融通無法不趣任運攝得佛界性善以全性起修全修在性如全水爲波波還即水故云煩惱即菩提生死即涅槃故天台解淨名經明六即則云生死即涅槃等理即也能如此解與修多羅合名字即也云云至解觀經佛字則云理即佛名字即佛云云解金光明經則云理即金光明云云乃至理即三道三識等十種三法六即云云此即妙宗

所謂六即之義不專在佛一切假實三乘人天下至蛣蜣地獄色心皆須六即辨其初後以論十界皆理性故無非法界一不可改故名字去不唯顯佛九亦同彰至於果成十皆究竟然則今經圓位六即於天台諸判必何所屬若依經首示二種根本云一者無始生死根本則汝今者與諸衆生用攀緣心爲自性者二者無始菩提涅槃元清淨體則汝今者識精元明能生諸緣緣所遺者又云此見及緣元是菩提妙淨明體又云一切世間諸所有物皆即菩提妙明元心斯則正與淨名生死即

涅槃等究竟合及乎如來彰自證三諦則遍歷十界而云而如來藏元明心妙即心即空乃至即常樂我淨斯又與妙宗至於果成十皆究竟究竟合是故此經六即於智者諸判無斯不在今爲言約義盡唯取如來藏判之蓋一經所明十界迷悟因果曾不外乎如來藏故也明此爲六初理即如來藏二名字即如來藏乃至第六究竟即如來藏初理即如來藏者自徵心辨見去訖于四卷發明圓理無非理即如來藏義若就文便以陰入處界本如來藏之文判作理即其義彌顯陰入處界雖三諦中

文局六凡義實通乎十界以界外有法性五陰等故如來藏依寶積經則有其三所謂一空如來藏離不解脫一切煩惱二不空如來藏具河沙不思議法三空不空如來藏隨爲色空普應一切今經雖單云如來藏而第四卷中則備出三義如云而如來藏本妙元心非心非空等此空如來藏也即如來藏元明心妙即心即空等此不空如來藏也即如來藏妙明心元離即離非是即非即此空不空如來藏也言本如來藏者謂聖凡色心本來圓淨與如來藏平等無差大師所謂此是圓智圓覺

諸法遍一切處無不明了雖五無間皆解脫相雖昏盲倒惑其理存焉斯理灼然世間常住無佛不能損有佛不能益得之不爲高失之不爲下故曰陰入處界本如來藏今更釋其義經言性色眞空此陰入處界本空如來藏也性空眞色此陰入處界本不空如來藏也清淨本然周遍法界此陰入處界本空不空如來藏也以本代即其義彌顯二名字即如來藏者修德之始聞前理性能詮名也然有收簡收則耳歷法音不間明昧異全不聞俱在此位簡則未得圓聞齊別內凡尚屬理即以七

方便未解首楞嚴究竟之名故不知如來藏常住之理經云一切衆生生死相續皆由不知常住眞心此之謂也三觀行即如來藏者經云汝今修證佛三摩地於是本因元所亂想立三漸次方得除滅云云三漸次者一者修習除其助因二者眞修剋其正性三者增進違其現業此乃名字昇進之位不獨解名又能修觀但未入品非觀行位若此三種修之不已近能伏五住而入乾慧遠能破三惑以登眞似故經云因不流逸旋元自歸塵既不緣根無所偶迈流全一六用不行云云乃至是人

即獲無生法忍然三漸次中除助因剋正性經固明言矣且第三違其現業果以何法而違之乎須知違之之法散在一經括而行之正在乎此夫一經所詮者解行證也解喻如目行喻如足目足相假能到涼池故天台大師釋法華先演十妙爲玄義以開圓解次立十乘爲止觀以明圓行推此二途目足備矣今倣彼意取一經所詮八法以釋首楞雖曰行之與證亦在其中然於行門修造之法猶未大備故須復採所詮例立十乘以爲違現業入地位之本其中名義或與八法多有肖類然彼

詳此略意不徒然言十乘者第一觀不思議境第二眞正發菩提心第三善巧安心止觀第四破法遍第五識通塞第六道品調適第七對治助開第八知次位第九能安忍第十離順道法愛此十乘法於今經中文義甚備若搆空心立似難取信於人故節節須引成文出之於先然後援經以爲證據亦所以彰天台建立名言善符於此經之深旨也○第一觀不思議境者止觀大意云境爲所觀觀爲能觀所觀者何謂陰入處界不出色心色從心造全體是心故經云三界無別法唯是一心作

文此經云陰入處界本如來藏妙眞如性云云又云此之能造具足諸法若漏無漏非漏非無漏等若因若果非因非果等故經云心佛及衆生是三無差別文此經明如來藏十界俱非俱即俱非破立等皆此義也又云衆生理具諸佛已成成之與具莫不性等謂一一心中一切心一一塵中一切塵一一心中一切塵一一塵中一切心一一心中一切刹一一刹塵亦復然又此經云如來藏中性色眞空性空眞色清淨本然周徧法界七大之性莫不咸爾前五大塵也後二大心也此是衆生理

具一一心中一切塵等下云一中無量無量中一小中現大大中現小一微塵裏轉大法輪於一毛端現寶王刹此是諸佛已成一一心中一切心等迷悟因果同一如來藏性即成之與理莫不性等也又云諸法諸塵諸刹身其體宛然無自性無性本來隨物變所以相入事恒分故我身心塵刹遍諸佛衆生亦復然文此經云汝以生滅之心合如來藏而如來藏隨爲色空周遍法界我以不滅不生合如來藏而如來藏惟妙覺明圓照法界會文可知又云一一身土體恒同何妨心佛衆生異異

故分於染淨緣緣體本空空不空文此經明三諦中以由異故十界俱即以由同故十界俱非空故故云性色真空不空故云性空真色又云三諦三觀三非三三一一三無所寄諦觀名別體復同是故能所二非二文此經三諦同一如來藏故諦三非三妙奢摩他三摩禪那故觀三非三全如來藏起於三止全三止在於三諦所謂惟妙覺明圓照法界故體同非二也又云如是觀者名觀生死即涅槃煩惱即菩提文此經陰入處界即生死煩惱本如來藏故即涅槃菩提我以妙明不滅不生合

如來藏即觀生死即涅槃煩惱即菩提也下去九乘皆用此句以爲綱格○第二眞正發菩提心者起無緣慈悲發四弘誓願也知涅槃即生死此苦可度未度苦者我令度之故誓云衆生無邊誓願度此依苦諦境發知菩提即煩惱此集可斷未斷集者我令斷之故誓云煩惱無數誓願斷此依集諦境發知煩惱即菩提此道易安未安道者我令安之故誓云法門無量誓願學此依道諦境發知生死即涅槃此滅易得未得滅者我令得之故誓云佛道無上誓願成此依滅諦境發如是慈悲無

緣無念普覆一切猶如大雲不加功用如磁石吸針是名眞正發菩提心又此經當機悟如來藏不思議境已乃說偈讚佛并發誓云願今得果成寶王還度如是恒沙衆又云五濁惡世誓先入如一衆生未成佛終不於此取泥洹成寶王即佛道誓成一願攝得法門誓學必學法門而後得果故還度沙衆即衆生誓度一願攝得煩惱誓斷必斷煩惱方能度生故當機既悟陰入處界本如來藏已而發此願即眞正發菩提心也但發此誓位有深淺若肇論云發僧那於始心終大悲於赴難此名

字位發心也仁王云十善菩薩發大心長別三界苦輪海此相似位發心也華嚴云初發心時便成正覺此分證位發心也今當機所發位在分眞縱非分眞亦登相似矣○第三善巧安心止觀者初乘名上求次乘名下化乘何等法向上何下所謂善修止觀觀生死即涅槃生死心息秖此心性名大涅槃深禪窟穴即善修止也觀煩惱即菩提煩惱心破只此心性名實相智慧即善修觀也如陰陽調適萬物長成若巧修止觀即能一心具足萬行法華云定慧力莊嚴以此度衆生豈非乘止觀

而上求下化乎故名善巧安心止觀文此經正宗之始殷勤啓請一心止觀首楞大定天如云雖以大定爲請然如來下文所示別無其方始則決擇眞妄次則眞妄和融乃至第四卷中皆是發明圓理而已蓋此圓理乃大定之本也圓理即陰入處界本如來藏依此圓理以修大定與觀生死即涅槃等義同而云善修止觀即能一心具足萬行又與此經有三摩提具足萬行宛若符契也○第四破法遍者前乘止觀何上何下向上應得果向下應得度今不果不度何物爲妨蓋破法有所不遍

也又須研生死即涅槃橫破十法界梗塞研煩惱即菩提竪破十法界梗塞本不即十法那忽即十法是故須破本不離十法那忽離十法是故須破不即不離菩提道成譬如轉輪聖王能破一切强敵亦不有所破般若波羅蜜亦復如是能破一切亦不有所破也文此經云我以不滅不生合如來藏而如來藏非心非空等十界豈非不即十法那忽即十法是故須破耶又云而如來藏即心即空等十界豈非不離十法那忽離十法是故須破耶又云而如來藏離即離非是即非即豈非不即不

離菩提道成耶若云此是如來果地之事非關因心破法遍者云何合下文若於因地以生滅心爲本修因而求佛乘不生不滅之果無有是處之語乎請以理求弗以情閡可也○第五識通塞者三觀破法既遍此心應與理會那猶不會當更細檢一切諸法中皆有安樂性那忽併破一切諸法中皆是魔羅網那忽併取須明識通塞若迷生死非涅槃迷煩惱非菩提則十界俱塞若達生死即涅槃達煩惱即菩提則十界俱通故名識通塞文此經云汝以色空相傾相奪於如來藏而如來藏隨

爲色空周遍法界此由迷生死煩惱即涅槃菩提故以煩惱生死色空相傾相奪致十界俱塞亦是不解一切諸法中皆是魔羅網而皆併取之過也又云我以不滅不生合如來藏而如來藏唯妙覺明圓照法界此即達生死煩惱即涅槃菩提故十界俱通亦是悟一切諸法中皆有安樂性而不併破之功也又十界三諦俱非俱即等皆不併取併破之義又知見立知即無明本即通而塞也知見無見斯即涅槃即塞而通也爲物所轉故於是中觀大觀小即通而塞也若能轉物即同如來即塞

而通也○第六善修道品者行者既識通塞云何於坦途中而修道品當觀身不淨即不淨修於淨非淨非不淨乃至即無常修於常非常非無常此是非榮非枯於其中間入於涅槃乃至種種道品亦復如是涅槃經云從初發心常觀涅槃行道具百句解脫名百觔金煩惱即菩提名爲首楞嚴三昧修治於心猶如虛空亦名二十五有王三昧是名善修道品文此經云有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行正是觀煩惱即菩提名首楞嚴三昧修治於心等云云之意也○第七對治助開者

既善修道品必能流入三解脫門若未入而難起方救他而難起云何對治若慳敝難起當觀慳即菩提受不受亦受亦不受乃至五不受不受即檀檀即法界檀義含於六資生無畏法此中一二三餘敝亦如是又對治轉治不轉治等云云是名對治助開文此經先說一心定慧中明四種律儀三學既備餘度在其中矣尚云具足萬行況六度乎又若婬敝宿習難防佛令專誦神呪此又對治之勝法也婬敝難防誦呪既能除滅餘敝輕薄藉神力以銷鎔冤爲容易是故行者若敝難起時宜好

取意用度對治其或守文封意不識變通而飽傷甘露斯則名爲欲遐齡而弱喪矣可不慎哉○第八善知次位者行人若不識位次則有未得謂得未證謂證增上慢之失當知生死即涅槃理即也能如此解與修多羅合文字涅槃也所觀合文經文合觀觀行涅槃也見思初破六根清淨相似涅槃也無明分破佛性分顯分真涅槃也智齊諸佛斷同大覺究竟涅槃也當自觀察籌量今所得者於六即中屬何位次慎勿撫臆論心欺自欺他是名善知位次文今經所明位次即其事也○第九安忍成就者行人行道時熟未熟

多動障難每須安忍若知生死即涅槃即不爲陰入處界境病患境業相境魔事境禪心境二乘境菩薩境得便若知煩惱即菩提即不爲煩惱境諸見境增上慢境得便能忍此無作苦集則生死不能羅煩惱不能染十法界見愛皆爲侍者分段變易以爲給使是名安忍成就文此經明陰入處界本如來藏即陰入界境十習因六交報并諸天等即業相境色無色界天即禪心境二乘境亦在其中又識陰後二種亦二乘境又攝得菩薩境五十種陰魔通是魔事境煩惱諸見增上慢亦在其中

唯病患一境不出大歸一經一論所明諸境雖數有存略要之皆不出生死煩惱如諸見煩惱上慢屬煩惱其餘皆屬生死故天台安忍之法唯云達生死煩惱即涅槃菩提則不爲諸境羅染今經則云成就破亂由汝心中五陰主人主人若迷客得其便當處禪那覺悟無咎則彼魔事無奈汝何當處禪那即天台觀生死即涅槃也亦首楞三昧經云知魔界如佛界如一如無二如之謂也○第十離法愛者既能修前諸乘又能安於強軟必與法性有所相應於此若生愛著住而不前是爲將登

而崩將過而墜豈不大失故云涅槃即生死貪著涅槃故生死即涅槃進而不退故是故當觀生死即涅槃生一切禪定三昧種種功德觀煩惱即菩提生諸陀羅尼四無所畏十八不共四無礙智一切種智等佛法若能如是是名順愛不生而生般若故云離法愛文此經云衆生狂迷不自忖量逢此現前各以所愛先習迷心而自休息將爲畢竟所歸寧地自言滿足無上菩提聲聞緣覺不成增進汝等存心秉如來道將此法門於我滅後傳示末世普令衆生覺了斯義令其身心入佛知見從

始至終不遭邪岐乃至入妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得是爲離順道法愛也大師云此十重法橫豎收束微妙精巧初則簡境眞僞中則正助相添後則安忍無著意圓法巧該括周備規矩初心將送行者至彼薩雲非闇證禪師文字法師所能知也譬如毘首羯磨造得勝堂不踈不密間隙容經巍巍昂昂峙於上天非拙匠所能揆則又如善畫圖其住廓寫像偏眞骨法精巧生氣飛動豈填彩人所能點綴云云若欲周知當啓摩訶止觀知彼則知此知此經然後以知如來及智者矣此法修

之始於名字成之登於觀行觀行即五品也此經名乾慧地經云執心虛明純是智慧慧性明圓鑒十方界乾有其慧名乾慧地蓋以不思議觀觀不思議境達陰入處界本如來藏人法二執了無實性故云執心虛明純是智慧而如來藏惟妙覺明圓照法界故云慧性明圓鑒十方界此皆圓伏五住觀行即如來藏初成之相所謂欲愛初乾未與如來法流水接也第三相似即如來藏者十信位也言相似者觀空如來藏得相似相應觀不空如來藏得相似相應觀空不空如來藏得相似相應

天台云相似者二物相類如鍮似金若瓜比匏猶火先煖涉海初平水性至冷飲者乃知渴不掘井聽說何爲略舉其要如法華六根清淨即是其相其位有十一信心二念心乃至第十願心天台於法華圓位十信以十乘對纓絡經別住十心云以修平等法界即入信心善修慈愍即入念心乃至善修無著即入願心此約竪對故以一乘對一信若橫論者一一信中皆具十乘故纓絡經云一信有十十信有百百法爲一切法之根本也荆溪云一一信中言善修者由緣實相行於五悔策勤精

進至第五品得入十信名爲善修由善修故相似
解起是故十法在相似位轉名信心乃至願心亦
復如是何者不思議境以信爲本慈悲弘誓藉念
力持心安止觀功由精進破於三惑由決定力於
通無塞方稱妙慧元修道品爲求不退正助無闕
回因向果不濫位次方能護法內外不動由善防
非於法無愛由大願力故得至此名爲信心乃至
願心十法既許初心具修當知信信皆具十法是
則十信有百明矣普賢觀經無生忍前有十境界
即此位也入此十信能破界內見思又破界外塵

沙及伏無明住地之惑初信云一切妄想滅盡無餘此之謂也第五分眞即如來藏者亦名分證即分破無明分證眞理也除四加行共四十一位謂十住十行十回向十地等覺此四十一位既俱稱分眞是則位位具諸位功德分分皆眞也大品明四十二字語等字等若聞阿字門則解一切義所謂諸法初不生故乃至第四十二梵字入諸邊境不終不生過梵無字可說一一字皆入四十二字四十二字皆入一字南嶽師云何必不表四十二位以圓初住獲無生忍與阿字初不生義同妙覺

終窮究竟與茶字不終不生義同位位具諸位功德與一字入多字多字入一字義同故華嚴云從初地具足諸地功德今準此義但略解初發心住所證功德以明分真之義諸位功德例此可知初發心住者仁王云入理般若名之爲住所謂以不住法住秘藏中天台釋此大略有二一明入住之因二明發心之相入住之因者如妙玄云以從相似十信能入十住真中智也發心之相者初發心時有三種心發一緣因善心發即是住不思議解脫首楞嚴定二了因慧心發即是住摩訶般若畢

竟之空三正因理心發即是住實相法身中道第一義舉要言之即是住三德一切佛法又住清淨圓滿菩提心無緣慈悲無作誓願普覆法界又住一念中成就一切萬行諸波羅蜜又住一切種智圓斷法界見思無明又住得佛眼圓見十法界三諦之法又住圓入一切法門所謂二十五有三昧冥益衆生又住菩薩圓滿業能顯一切神通謂三輪不思議化彌滿法界顯益衆生又能成就開權顯實入一乘道又能嚴淨一切佛土能起三業供養一切十方佛得圓滿陀羅尼受持一切佛法如

雲持雨又住能從一地具足諸地功德心心寂滅自然流入薩婆若海荊溪云證不思議名住一切佛法證三種菩提名住慈悲普覆證寂照止觀名住一心三智證（破三惑名住一切種智證於通無塞名住佛眼圓見證無作）道品名住法身冥益證助道萬行名住神通顯益證圓門實位名住開顯二乘證安忍內外名住嚴淨佛土證無諸法愛名住諸地功德此初住證轉似爲眞也此經云是善男子以眞方便發此十心心精發輝十用涉入圓成一心名發心住十心前之十信心也言以眞方便發此十心者正天台明

十住之因以從相似十信能入眞中智也心精發輝十用涉入圓成一心者正天台明發心之相轉似爲眞發十種德也然此初住文猶總略若一一顯示其相當如觀音所敘經云生滅滅已寂滅現前即是住三德一切佛法經云十方圓明覆二殊勝一者上合十方諸佛本妙覺心與佛如來同一慈力二者下合十方一切六道衆生同一悲仰即是住清淨圓滿菩提心無緣慈悲無作誓願普覆法界亦是住得佛眼圓見十法界三諦之法經云忽然超越世出世間即是住一切種智圓斷法界

見思無明經云與佛同慈力故令我身成三十二
應入國土身即是住菩薩圓滿業能顯一切神通
三輪不思議化彌滿法界顯益衆生經云與衆生
同悲力故令諸衆生於我身心獲十四無畏功德
即是住圓入一切法門二十五有三昧冥益衆生
經云不動道場涉入世間不壞世界能遍十方供
養微塵諸佛如來又云六根圓明明照無二含十
方界立大圓鏡空如來藏承順十方如來秘密法
門受領無失即是住能嚴淨一切佛土能起三業
供養如來得圓滿陀羅尼受持一切佛法如雲持

雨經云若諸菩薩入三摩地進修無漏勝解現圓我現佛身而爲說法令其解脫即是能成就開權顯實入一乘道總前功德即是能從一地具足諸地功德心心寂滅自然流入薩婆若海亦是住一念中成就一切萬行諸波羅蜜但觀音所證不局初住然亦不妨以初住解釋初住既爾下去三觀現前無功用心斷法界無量品無明所有功德不可稱計大分略爲十品智斷明十住位也如經次十行者即於佛性第一義諦無漏眞明一心具一切行念念進趣流入平等法界破十品無明成十

品智斷一切諸行波羅密不可思議增長出生自
行化他功德與虛空等故名十行如經三十回向
者無功用不思議無漏真明念念開發增長一切
法界願行事理和融心心寂滅自然回入平等法
界薩婆若海又進破十品無明證十品智斷故名
十回向如經四十地者無漏真明入無功用道猶
如大地能生一切佛法能荷負法界衆生普入三
世佛地廣大如法界究竟如虛空又進破十品無
明成就十品智斷約此以明十地也如經五等覺
者觀達無始無明源底邊際智滿畢竟清淨斷窮

後窮源微細無明登中道山頂與無明父母別是名有所斷者名有上士如經此上四十一位同名分眞即如來藏也第六究竟即如來藏者第四十二妙覺位究竟解脫無上佛智故言無所斷者名無上士此即三德不縱不橫究竟後心大涅槃也一切大理大誓願大莊嚴大智斷大徧知大道大用大權實大利益大無住大即是前十觀成乘圓極竟在於佛過茶無字可說故盧舍那佛名爲淨滿一切皆滿也荆溪云妙覺位中名大涅槃十法至此俱名爲大是故文云御車達到猶名爲車自

爾已前雖具諸法未究竟顯不名爲大雖有慈悲爲無明隔故不名大雖常寂照所嚴未窮能嚴非大雖破三惑智未周窮故智非大雖知通塞塞仍未盡故知非大雖得道品道未至極故道非大雖用正助正行未滿故用非大雖復開權理未窮終故開非大雖忍二邊猶有餘惑故忍非大雖不著位位未至極故位非大是故妙覺十皆名大名究竟乘今經首題稱爲大佛蓋此謂也是名究竟即如來藏三位次超入不超入者此六即所判之位一往約鈍根位不躐等故作此五十七翻修證智斷若利根捷智自有一生超入十地等覺後心者亦未必定拘

此限故經云如是乃超十信十住十行十回向四加行菩薩所行金剛十地等覺圓明入於如來妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得又前之三教教教俱有超不超之異以分利鈍但偏小與今爲異耳是名位究竟

比丘正氣助銀壹兩　廣清捌錢正言叁錢
正清伍錢　圓慧　妙智　正如
正文　妙心　正行各助銀叁錢

大佛頂首楞嚴經玄義卷第二終

大佛頂首楞嚴經玄義卷第三

天台山幽溪沙門　傳燈　述

第六因究竟者四教因位各各不同若三藏一往約菩薩論始從停心終至三十四心通教從初乾慧至於九地別教始從十信終至等覺圓教始從五品乾慧終至等覺辨此爲三一始終改不改二因果異不異三因心作不作初始終改不改者若藏通始終唯一空觀無復可論改與不改若別教菩薩三觀俱脩先空次假後中是則始終節節須改唯今圓人初心即脩首楞大定以此大定爲歷

位之本豈唯因心不改至於果地亦秖證此大定而已故經總結五十五位云是種種地皆以金剛觀察如幻十種深喻奢摩他中用諸如來毘婆舍那清淨脩證漸次深入次因果異不異者果無生三德之果也藏通之果灰身滅智果尚生滅因豈無生若別教登地證與圓同妙覺位中生滅之心雖猶未盡然皆稱理分證亦得果名無生若因心空假既不即中是故脩之與成無非生滅此則因生滅而果無生也今之圓人既聞生滅去來本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性是則發軫便

須以無生之智脩此大定故經明二種決定中云汝等若欲捐捨聲聞脩菩薩乘入佛知見應當審觀因地發心與果地覺爲同爲異若於因地以生滅心爲本脩因而求不生不滅之果無有是處又云汝今欲令見聞覺知遠契如來常樂我淨應當先擇生死根本依不生滅圓湛性成以湛旋其虛妄滅生復還元覺得元明覺無生滅性爲因地心然後圓成果地脩證云云此即天台所謂全性起脩全脩在性因果始終無非常住者也三因心作不作者前之三教不知生死煩惱即涅槃菩提是

故所有業惑定須翻破故其因心皆成有作今之圓人知陰入處界本如來藏陰入處界何須翻破如來藏性亦無煩別顯故初心行者直下體此圓理以脩大定至於果成而見思塵沙無明任運銷落如來藏三諦之理法爾證得故乾慧地中即云執心虛明純是智慧二信即云陰入界三不能爲碍何況住行向地等位耶是名因究竟

第七果究竟者果地有二種德所謂智斷智德名菩提斷德名涅槃總云菩提別則有三謂一切智道種智一切種智也總云涅槃別亦有三謂圓淨

涅槃方便淨涅槃性淨涅槃也此果人所證之法也約能證人則有三身約所居土則有三土謂法身居寂光土報身居實報土應身居有餘土也辨此爲三一圓證不圓證二究竟不究竟三有所得無所得初圓證不圓證者藏通不聞圓名豈論圓證若別教教行二道雖不明圓至初地證道證與圓同則一證一切證三智三德三身悉能分得特以圓家之眞因爲別家之極果與圓爲異耳若今圓人則教行證道無不俱圓故名字圓聞觀行圓脩至於分眞究竟則一證一切證三種智斷及以

三身一時頓得故今初住位云心精發輝十用涉入乃至十身靈相一時具足自非圓證莫能銷釋此語美第二究竟不究竟者藏教果佛發眞無漏三十四心斷見思習氣證一切智坐木菩提樹下生草爲座成劣應身佛居方便有餘淨土薪盡火滅入方便淨涅槃通教果佛以一念相應慧頓斷見思殘習證一切智坐七寶菩提樹下以天衣爲座成劣勝應佛居方便有餘淨土薪盡火滅入方便淨涅槃別教破十二品無明證一切種智入妙覺位即圓教二行坐蓮華藏世界七寶菩提樹下

大寶華王座成圓滿報身居實報無障礙土入圓
淨涅槃此三教果佛地位雖殊要之悉未究竟唯
今圓佛破盡四十二品無明入妙覺位諸法不生
般若不生不生不生名大涅槃以虛空爲座成清
淨法身居常寂光土故經云如是重重卑複十二
方盡妙覺成無上道又云入妙莊嚴海圓滿菩提
第三有所得無所得者前之三教由不聞生死煩
惱即是菩提涅槃必須去生死煩惱之故證涅槃
菩提之新故至果地似有所得今經圓人既知生
死煩惱即是涅槃菩提則生死煩惱之故故則非

故涅槃菩提之新新則非新故若非故雖在生死煩惱又何所失故云陰入處界本如來藏新若非新雖證涅槃菩提又何所得故云圓滿菩提歸無所得是名果究竟

第八教究竟者教爲能詮既無別有體相是則前之所辨七種究竟而教究竟在其中矣但別相雖彰總相未了故亦立三意以辨明之一七法整足不整足二七法俱圓不俱圓三教道可廢不可廢初義者此七種義遍布如來一代大小偏圓教中於諸經內或有整足不整足者今經七義如何所

引竪爲整足次俱圓不俱圓者或七種俱圓此是圓教七種偏小此是前教或前偏後圓此是別教或圓接通別或前後俱圓中間帶一二種偏名此是圓教借名之意如今經當機證初果三果地位之中借通教初乾慧地及借藏教四加行位雖是偏名義無不圓三可廢不可廢者前三教所詮七種既非究竟故或被方等彈呵而廢或被般若淘汰而廢此二時若廢而不轉必待法華開顯而廢若不預法華三周廢者又須涅槃揀拾而廢如退席聲聞是也又前二時但能廢人不能廢教或有

廢者以機未熟尋又建立必待法華畢竟而廢若此經純圓在方等般若則爲諸佛菩薩之所褒歎何況能廢縱令法華亦不能廢故法華云是諸人等聞我所說已入佛慧等云云蓋於四時之中求爲法華網目之圓融整足無愈楞嚴矣是名教究竟約八法行布釋首楞嚴竟次約諸字圓融釋者前明八法既皆究竟則因超果海果徹因源理智行位重重互入故法身報身應身如來之大多勝也奢摩他三摩禪那寂因之大多勝也入於如來妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得修證之大多勝也

以三菩提上求佛道三慈悲下化衆生諸菩薩之大多勝也有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行萬行之大多勝也法身本覺二德始覺始本不二大佛頂之如來也中道屬性空假屬修修性不二密因之如來也修惡即性善惡不二六種位次無不即理修證之如來也發心究竟二不別諸菩薩之如來也緣即了正了正即緣萬行之如來也三德秘藏如天主三目大佛頂之密因也法報應三如世伊三點如來之密因也煩惱即菩提菩提即煩惱六不妨即即不妨六修證之密因也大乘

因者諸法實相諸菩薩之密因也有三摩提具足萬行萬行之密因也正因屬性緣了屬修全性起修全修在性大佛頂之修證也如者本覺來者始覺如來之修證也三止三德體一名異修者修此證者證此密因之修證也性具諸法離性無人諸菩薩之修證也本有名具此屬於理該攝積聚此屬於事萬行之修證也微妙三德遍在十界大佛頂之菩薩也諸佛果地融通全證衆生理本如來之菩薩也方便隨緣止止於俗諦密因之菩薩也不滅不生合如來藏惟妙覺明圓照法界修證之

菩薩也本有爲具性具十界萬行之菩薩也三種具足即是三德大佛頂之萬行也復有一行是如來行雖是一行而具五行如來之萬行也有三摩提具足萬行密因之萬行也住前圓修登住圓證修證之萬行也普賢願海萬行莊嚴諸菩薩之萬行也楞嚴教旨微妙如斯了義之說莫此加矣故曰大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴釋別名竟

次釋通名者經之一字也梵云修多羅舊云有翻無翻歷貫線等五一一約教行理成十五義委如

如玄今但略釋爲二一約通別以明教體二約相代以訓經義初義者神寶記云夫經者聖人所以示教也因教以悟道則有通有別通謂十方佛土該於六塵皆爲教體故淨名云以一食施於一切於食等者於法亦等於法等者於食亦等此則偏用舌根所對爲經或有國土以天衣觸身即能得道此偏用觸塵爲經或見佛光明得道此偏用色爲經或寂然無言觀心得道此偏用意爲經如衆香土以香爲佛事此偏用香爲經蓋由他方根識峻利故得通以六塵爲經又若推而廣之彼一一

塵皆具六根而一一根皆具六塵徧法界中根根塵塵皆可入道無適非經縱使教外別傳心要至於無說無字但有一法當情及無當情者是亦教體何處何法爲別傳耶自非深見此理難以筆舌既也次別者他方六根識利六塵可得爲經此方三根識利唯以色聲及法塵爲經以聲爲經者如玄云如佛在世金口演說但有音聲詮辯聽者得道故以聲爲經大品云從善知識所聞也用色爲經者若佛在世可以聲爲經今佛去世紙墨傳持應用色爲經大品云從經典中聞也用法爲經者

內心思惟心與法合不由他教亦非紙墨但心時悟即法爲經故云修我法者證乃自知此三塵爲經施於此土也私謂次以色爲經唯在滅後可爾若初聲爲經不局佛世如今時自有不識文字亦因聲得悟然能說者終從色法紙墨中得故大師偏約佛世說也第三用法爲經則佛世滅後皆可論之又此通別蓋是因明教體故作此說若行理皆名爲經則此土根塵識三亦遍可爲經如二十五聖從十八界悟入此行經遍也普賢觀經云毘盧遮那遍一切處一切諸法無非佛法法華經藏

深固幽遠無人能到此理經 遍也故知若約行理而論根根塵塵遍法界中皆可爲經次約相代以訓經義者古以修多羅翻爲 經者開善云非正翻也但以此代彼耳此方聖說爲經賢說子史彼聖稱經菩薩稱論既不可翻宜以此代彼故稱經也既以此代彼此方經義訓法訓常法乃萬代軌則常則百王不易佛經亦然天魔外道不能沮壞是爲教常眞正無雜無能逾過是爲行常湛然不動決無異趣是爲理常此方眞教體清淨在音聞是名教軌十方薄伽梵一路涅槃門是名行軌覺海

性澄圓圓澄覺元妙是名理軌釋名竟

大章第二辨體者體是主質前文解釋大佛頂等二十來字皆能詮名今辨此名所詮之體欲令學者因筌得魚尋名顯體尋名意在忘名顯體知無別體此乃今家釋名辨體之妙意也大分爲三初明諸經通體次出此經別名三以別合通初諸經通體者天台大師引釋論云除諸法實相餘皆魔事大乘經以實相印爲經正體無量功德共莊嚴之種種衆行而歸趣之言說問答而詮辨之譬衆星之環北辰如萬流之宗東海故以實相爲經體

也書家解禮者訓體也體有尊卑長幼君父之體尊臣子之體賤當知體禮之釋是貴極之稱也復次體是底也窮源極底理盡淵府究暢實際乃名爲底釋論云智度大海唯佛窮底故以底釋體也復次體是達義得此體意通達無壅如風行空中一切無障礙一切異名別說皆與實相不相違背釋論云般若是一法佛說種種名故以體達釋經體也次出此經別名者諸大乘經雖通以實相而爲正體然實相體通遍受衆號故釋論云般若是一法佛說種種名若能以實相而定諸名則名無

不圓義無不實故四明云毘盧遮那遍一切處一切諸法無非佛法是則世出世間二死五住至鞞荼多蠢動蜎飛五無間等若因若果無非圓極第一義諦故此諸名皆實不虛五住二死等尚是實相異名況實際等諸名非實相乎故天台釋諸大乘經體有時亦就別名而辨如觀音玄以靈智合法身爲體光明玄以法性爲體等然則今經之體於此通別兩楹必何所歸古之宗台教而解釋此經者不下十餘家於立五重玄義之所及見者唯孤山圓師之經疏吳興岳師之說題孤山則以常

住眞心爲體吳興則以空如來藏爲體雖涇渭分
清蘭蕙競秀然於中間所得偏正亦或不無容議
如孤山以常住眞心爲體謂此經正宗之首佛告
阿難當知一切衆生生死相續皆由不知常住眞
心性淨明體用諸妄想此想不眞故有輪轉然依
此而立是得經之正體者也但不應云經文顯云
常住眞心性淨明體安得不以此爲體今謂若顯
言其體而便立爲體者且經中處處言體如首卷
云無始菩提涅槃元淸淨體二卷云元是菩提妙
淨明體又云其性眞爲妙覺明體此皆經文顯言

其體何獨捨彼而取此乎吳興以空如來藏爲體者謂如來藏是經之盛談故也若以經之盛談宜立爲體者一經始末無非常體常宗之詮表是則常住眞心其談尤盛烏得晦其義而獨取於言乎須知常住眞心即空如來藏也經云空如來藏等七種稱謂雖別清淨圓滿體性堅凝如金剛王常住不壞此其是矣是知若以常心爲體名義俱正常住體遍無所不攝今還雙收二家正以常住眞心爲體旁取如來藏文釋義以常住眞心爲體則有多意一是經之首領如經初發軫即云一切衆

生不知常住眞心性淨明體故二是經之盛談如
屈指飛光驗見不動觀河之見童髮不遷訖第四
卷皆明常住眞心故三以智驗諦蓋體是如來妙
智究盡之法既云我以妙明不滅不生合如來藏
能究盡者既是常住所究盡者安得不常四以宗
驗體蓋體是宗之所歸宗常體亦宜常經云若於
因地以生滅心爲本修因而求不生不滅之果無
有是處因果之宗既須常住所歸之體安得不常
又當機發行之由具圓通常三義彌須以常住眞
心爲體矣言通取如來藏文釋義者蓋常住眞心

是一切法之總體離常心無諸法可論離諸法亦無常心可論故經云如來常說諸法唯心所現一切因果世界微塵因心成體又云我常說言色心諸緣及心所使諸所緣法唯心所現汝身汝心皆是妙明眞精妙心中所現物云何汝等遺失本妙圓妙明心寶明妙性認悟中迷又云此見及緣皆是菩提妙淨明體云云良由實相眞心具足諸法諸法法爾性本無生故如來藏文中廣約陰入處界以明常住妙明不動周圓之義苟非具足諸法性本無生難以銷會此語然彼四科文雖浩汗義

猶總略惟七大之文則備明常住眞心的義所謂性色眞空性空眞色淸淨本然周遍法界是也蓋竪窮三世不生不滅之謂常橫亘十虛無去無來之謂住體性淸淨不受妄染之謂眞今言淸淨本然周遍法界夫淸淨即體性淸淨不受妄染也本然即竪窮三世不生不滅也周遍法界即橫亘十虛無去無來也一大旣然餘大亦爾以後驗前即何之四科所謂常住妙明等亦從而可知矣問七大之文前四乃對空而辨曰性色眞空性空眞色等第五空大乃對覺而辨曰性覺眞空性空眞覺

第六見大乃對覺明而辨曰性見覺明覺精明見第七識大又乃對明知而辨曰性識明知覺明眞識如此對辨不同其說何也答此由衆生無始迷眞覺以爲根識局內身以遺外境對空色以分大小如經所謂晦昧爲空空晦暗中結暗爲色色雜妄想想相爲身聚緣內攝趣外奔逸昏擾擾相以爲心性一迷爲心決定惑爲色身之內不知色身外洎山河虛空大地咸是妙明眞心中物譬如百千澄清大海棄之惟認一浮漚體目爲全潮窮盡瀛渤如來憐愍斯輩將爲指迷而即悟故必自淺

以之深先以無邊之虛空對辨有邊之四大故往復言之而曰性色眞空性空眞色乃至性風眞空性空眞風所以然者地大之色堅質而有方所者也虛空融通故無方所矣水火風大搖動而有生滅者也虛空恒然故無搖動矣凡有生滅去來則有虛妄無生滅去來故性眞圓融矣今曰性色眞空性空眞色猶言空性色亦性空眞色亦眞色之與空本無差別故於第五空大文中而和會云若此虛空性圓周遍本不動搖當知現前地水火風均名五大性眞圓融皆如來藏本無生滅阿難汝

心昏迷不悟四大元如來藏當觀虛空爲出爲入爲非出入是則四大與空均一常住相雖似異性乃元同莫不清淨本然周遍法界稱之爲大不亦宜乎復次色空之常遍雖融身境之無差未會故又於空大文中而云性覺眞空性空眞覺所言覺者通而言之即根與識也所以空覺相對而辨者夫根識有覺知者也虛空無覺知者也事固如是理實不然故往復言之而曰性覺眞空性空眞覺猶言覺性空亦性覺眞空亦眞空之與覺元無殊異故於見大文中而和會云若見聞知性圓周遍

本不動搖當知無邊虛空并其動搖地水火風均名六大性眞圓融皆如來藏本無生滅斯則以根識均虛空豈唯虛空非無情而地水火風亦非無情以虛空均根識豈唯虛空常遍而根識亦常遍也稱之爲大不亦宜乎復次內外既會身境圓融然於眞妄兩途情執猶云冠屨故又於見識兩大文中而云性見覺明覺精明見性識明知覺明眞識性見明見清淨六根也覺明覺精衆生六受用根也性識眞識八識九識也明知覺明六識七識也此皆全體起用全用在體故徃復言之若此所

以古德云約諸識門雖一多不定皆是體用緣起本末相收從本向末寂而常用從末向本用而常寂寂而常用故靜而不結用而常寂故動而不亂靜而不結故眞如是緣起動而不亂故緣起是眞如眞如是緣起故無生死不涅槃不生死即八九爲六七緣起是眞如故無生死不涅槃即六七爲八九無涅槃不生死故法界皆生死無生死不涅槃故法界皆涅槃云云識既如是根亦復然豈唯六根即何之五大莫不體用相即以三界唯心一切惟識故故於識大文中而和會云若此識心本無所從當

知了別見聞覺知圓滿湛然性非從所無彼虛空
地水火風均名七大性眞圓融皆如來藏本無生
滅夫諸法眞常圓會若此稱之爲大不亦宜乎是
以聖言至此詮理旣極當機氷釋情亦泮然故經
敘阿難及諸大衆蒙佛如來微妙開示身心蕩然
得無罣礙是諸大衆各各自知心遍十方見十方
空如觀手中所持葉物一切世間諸所有物皆即
菩提妙明元心心精遍圓含裹十方反觀父母所
生之身猶彼十方虛空中吹一微塵若存若亡如
湛巨海流一浮漚起滅無從了然自知獲本妙心

常住不滅文觀斯妙悟驗前圓詮豈唯見藏性會通之玄抑以知經體性具之妙由數來所宣惟明藏性欲委常住尚須義求今此敘悟乃云一切世間諸所有物皆即菩提妙明元心洎乎結文又云獲本妙心常住不滅豈非爲其常住真心性具諸法即此諸法性本無生而謂之常住真心性淨明體乎是故今經之體其義遍圓前曰雙收二家義又見乎此也問常住真心理固若是即事而驗可得示乎答根塵識三理雖常住即事而驗難可畢指良由衆生循業既久情器確分即鼻舌諸根尚

不及牛馬矧六塵乎今擇其目前可以對敵即法易乎直指唯耳根及以眼根庶幾可以爲似雖曰眼根明前不明後四維虧一半觀其見性洞然而於不滅不生之義猶不假乎晏居而辨似有愈於耳根者今撮其樞要而言之如經初以盲人矚睹喻見非眼之後如來將示阿難此見不生滅地乃先以客塵之義而問之言我初成道於鹿苑中爲阿若多五比丘等及汝四衆言一切衆生不成菩提及阿羅漢皆由客塵煩惱所誤汝等當時因何開悟今成聖果時憍陳如起立白佛我今長老於

大衆中獨得解名因悟客塵二字成果世尊譬如行客投寄旅亭或宿或食食宿事畢俶裝前途不遑安住若實主人自無攸往如是思惟不住名客住名主人以不住者名爲客義又如新霽清陽昇天光入隙中發明空中諸有塵相塵質搖動虛空寂然如是思惟澄寂名空搖動名塵以搖動者名爲塵義佛言如是文憍陳如所言客塵乃喻煩惱生滅之法也主之與空乃喻不生滅常住眞心也陳如之答既已了然即此可以親示阿難客塵主空之義是故經云即時如來於大衆中屈五輪指

屈已復開開已又屈謂阿難言汝今何見阿難言
我見如來百寶輪掌衆中開合佛告阿難汝見我
手衆中開合爲是我手有開有合爲復汝見有開
有合阿難言世尊寶手衆中開合我見如來手自
開合非我見性有開有合佛言誰動誰靜阿難言
佛手不住而我見性尚無有靜誰爲無住佛言如
是如來于是從輪掌中飛一寶光在阿難右即時
阿難廻首右盼又放一光在阿難左阿難又則廻
首左盼佛告阿難汝頭今日何因搖動阿難言我
見如來出妙寶光來我左右故左右觀頭自搖動

阿難汝睹佛光左右頭動爲汝頭動爲復見動世尊我頭自動而我見性尚無有止誰爲搖動佛言如是文阿難所答我見如來手自開合即客義也非我見性有開有合即主義也我頭自動塵義也而我見性尚無有止誰爲搖動空義也當機領解既已親切於是如來普告大衆云若復衆生以搖動者名之爲塵以不住者名之爲客汝觀阿難頭自搖動見無所動又汝觀我手自開合見無舒卷云何汝今以動爲身以動爲境從始洎終念念生滅遺失眞性顚倒行事蓋曰汝觀阿難頭自搖動

豈非塵乎見無所動豈非空乎如來手自開合豈非客乎阿難見無舒卷豈非主乎是則主之與空不生滅義阿難既然人固有之誠宜即此非動而體悟眞常云何汝今以動爲身以動爲境從始洎終念念生滅遺失眞性顚倒行事乎且有動之身非眞身也有動之境非眞境也今人者以之爲身以之爲境所謂性心失眞認物爲已輪廻是中自取流轉矣此中及下文印匿王觀河之見垂手無遺悉是明見性不生滅義然下文雖以六十年觀河之見驗其不遷而於直指見性之義猶似太緩

不若此間屈指飛光驗見不動乃目前對敵之事而常住深旨易爲領略學人於此切宜自驗弗效貪人數他財寶古師云此寄物相密談真見分別顯了並在後文此言似太容易智者勘之經文繼此辨於八還擇於諸物洞視十方非舒非縮等是明見性周遍也佛告文殊及諸大衆十方如來及大菩薩於其自住三摩地中見與見緣并所想相如虛空華本無所有此見及緣元是菩提妙淨明體云何於中有是非是等去是明見性真淨也然見性之妙常則必徧必淨但言不頗彰是故有此

次第大歸自首卷盲人矚暗訖第二卷辨見性非和不和悉是明見性常住眞淨之義蓋見性洞然易乎直指故也若耳根常住眞淨之義則備明於第六卷文殊選圓通偈云聲有亦非生聲無亦非滅此則常眞實即聞性不生滅也十方俱擊鼓十處一齊聞此則圓眞實即聞性周遍也隔垣聽音響遐邇俱可聞此則通眞實即聞性眞淨也此皆就凡夫迷事以指悟理行人苟能即此常徧而擴充之功用轉深則德量轉勝經體之妙當不逾於見聞矣經云若能轉物即同如來身心圓明不動

道場於一毛端現寶王刹遍能含受十方國土此其效也第三以別合通者諸經通以諸法實相爲經正體今經別以常住眞心爲體名雖有別義則不殊如法華方便品長行云唯佛與佛乃能究盡諸法實相偈頌云是法住法位世間相常住世間相即諸法也常住即實相也今經始標常住眞心下文乃廣明陰入處界本如來藏妙眞如性此與法華世間相常義同是故雖以常住眞心爲體義實同乎諸法實相此之妙體橫亘十虛無去無來即天台所謂體者禮也體有尊卑君父之體尊臣

子之體賤當知體禮之釋是貴極之稱也此之妙體竪窮三世不生不滅即天台所謂體是底義窮源極底理盡淵府究暢實際乃名爲底也此之妙體性體清淨不受妄染即天台所謂體是達義得此體意通達無壅如風行空中一切無障礙也復次如來藏本妙圓心非心非空等體底也如來藏元明心妙即心即空等體達也如來藏妙明心元離即離非是即非即體禮也復次耳根圓通具圓通常三義圓體禮也通體達也常體底也體禮是法身德體底是般若德體達是解脫德若以三德

分對五章名章總三德教相說三德體章別在法身宗章別在般若用章別在解脫今體章別在法身而明體底體達者妙宗所謂空即中故故般若德是法身底假即中故故解脫德是一切法自在之體云云

大章第三明宗者妙玄云宗者修行之喉襟顯體之要蹊如梁柱持屋結網綱維提維則目動梁安則捄存蓋因果之宗是一經顯體之要故慧釋此爲二初簡宗體次正明宗簡宗體者妙玄云有人言宗即是體體即是宗今所不用何者宗致既是

因果即二理體非因非果體即不二體若是二體即非體體若不二體即非宗宗若不二宗即非宗宗若是二宗即非體云何而言體即是宗宗即是體又梁柱是屋綱維屋空是梁柱所取不應以梁柱是屋空屋空是梁柱宗體若一其過如是又宗體異者則二法孤調宗非顯體之宗體非宗家之體宗非顯體之宗則邪倒無即體非宗家之體則體狹不周離法性外別有因果宗體若異其過如是今言不異而異故有宗不一而一故有體釋論云離諸法實相餘皆魔事普賢觀經云大乘

因者諸法實相是大乘果者諸法實相是即其義也當知實相體通而非因果行始辨因行終論果是則諸大乘經皆以實相因果爲經宗要也次正明宗者諸大乘經雖通以實相因果爲經宗要但因果體通而遍應衆號如觀經疏以修心妙觀感四淨土爲經宗要修心妙觀實相因也四種淨土實相果也今經云汝等若欲捐捨聲聞修菩薩乘入佛知見應當審觀因地發心與果地覺爲同爲異若於因地以生滅心爲本修因而求佛乘不生不滅之果無有是處此義正同普賢觀經大乘因

果皆是實相然通義若此別義云何昔孤山圓師嘗判此經以圓通妙定爲宗蓋的取觀音耳根圓通通取一經所明定行雲間師則以楞嚴妙定爲宗謂阿難始以三止爲請故經之初後非談空假即說中道此爲宗要今觀二師所立雖俱得其旨然皆有義無文悉非經之正意其正意者乃佛之知見也以此爲宗不唯攝法周備文義亦復顯然如經初如來首告之云一切衆生生死相續皆由不知常住眞心性淨明體徹心之初如來問云惟心與目今何所在當機復請云發妙明心開我道

眼如來許云令諸衆生獲妙微密性淨明心得清淨眼四卷斥凡小云用世語言入佛知見阿難請入華屋云得陀羅尼入佛知見如來答云汝欲捨聲聞修菩薩乘入佛知見應當審觀因地發心五卷云知見立知即無明本知見無見斯即涅槃此等經文凡若干處顯言知見體用復次知見乃是略舉備必六根故經云令汝安樂妙常同是六根更非他物然根必對境對必發識是以經中前之四卷明體廣約陰入處界及以七大以明常住真心下文明宗亦各以體中一法以陳圓通故有

二十五聖之多以明佛之知見故經云十方如來於十八界一一修行皆得圓滿菩提此等經義皆所以顯詮佛之知見也言攝法周備者如知見既備六根則耳根在其中矣既曰知見無見斯即涅槃此則六根通須首楞大定爲本謂之佛之知見也故阿難經初有通別兩請如來下文亦有通別兩答自徵心訖自證皆所以答通請奢摩他也請入華屋訖選圓通皆所以答別請觀初方便也然答別之中雖正意在別而意亦兼通如初心二決定義云汝等若欲捐捨聲聞云云此則意令依常

住真心以修大定乃通義也次云汝等云云此則意令即六根降伏煩惱乃別義也又此二決定義乃應前二種根本而說彼云一者無始生死根本即第二決定也二者無始菩提涅槃元清淨體即第一決定也須知一經所詮不出二種決定如來乃先立二種根本是則一經大旨於首卷中先已舉似後之經文不過敷陳委悉二決定之義耳又二種根本決定亦是總答阿難通別兩請第一根本及第二決定答別也第二根本及第一決定答通也所以阿難必通別兩請如來必通別兩答者

蓋通若無別則通無所入之門別若無通則別爲事相之行如世人誰無六根由知見立知即無明本諸佛豈無六根由知見無見斯即涅槃如人有目日光明照乃能見種種色也問若以佛之知見爲宗者則佛勅文殊選擇耳根又何所謂答佛所以命文殊惟選耳根者蓋入道雖有多門初心豈能遍入故令但於一門深入入一無妄彼六知根一時清淨然於所入一門又必有要苟得其要則與不圓根日劫相倍此方衆生餘根識鈍惟耳根最利故文殊順機選之以此耳根圓通爲入佛知

見之要門非謂圓通但只耳根而已此與摩訶止觀初心修觀必先內心故於三科棟却界入復於五陰又除前四的取識陰爲所觀境如去丈就尺去尺就寸伐樹得根灸病得穴千枝百病自然銷殞大同小異所以異者彼觀第六識成圓妙三諦此觀耳根以入圓通所觀之境雖異其於所顯之理又則一也今釋此取意爲二初順機對待以明耳根次順理絕待以明諸境初順機對待以明耳根者所謂此方眞教體淸淨在音聞欲取三摩地實於聞中入聞即耳根以耳根爲所觀之境而入

圓通故觀音自叙云初於聞中入流亡所然耳根爲境必云何觀之而能入流亡所須知今明宗者能觀之觀也何明體者所觀之境也而觀依境發境資觀顯此中略不言入流工夫者爲已備於前文故也故入流之旨其法無他但初於聞中稱性觀此耳根本理如是常住如是眞淨即是入流言流者乃圓通之異稱也不入流則已若能入流即已亡所以聲處是耳處故是則凡言有聲塵之所者因循聲而流轉故也既入圓通何容有所問若體此耳根常住眞淨即是入於圓通則根塵識三

皆可等入又何貴於耳根答根塵識三雖皆常住秖可隨佛正教之量皈依仰信實非衆生所有智分若耳根常住眞淨就衆生現量而示其理灼然故文殊偈云如觀音所說譬如人靜居十方俱擊鼓十處一齊聞此則圓眞實隔垣聽音響遐邇俱可聞此則通眞實聲無亦無滅聲有亦非生生滅二圓離此則常眞實常眞實常也圓眞實住也通眞實眞也此數偈不唯可以驗耳根本理圓妙行者亦宜持此以資圓修如人靜居之時隨其音聲發於何方應於障外或動或靜而吾之聞性圓通

常住於此彌可資而得矣經云今此娑婆國聲論得宣明又云此方眞教體淸淨在音聞深有意乎其言之也下言所入旣寂動靜二相了然不生者所謂流旣入矣則返流全一能所都亡妙淨明心迥然獨脫皆自然而然妙證一時不容前後而經方言如是漸增等者有以見語言文字不足以載道者蓋在乎此學者殆不可以次第取思議會其於此理殆庶幾焉問前云六根通以首楞大定爲本而爲佛之知見今云入流之旨其法無他但體此耳根常住眞淨卽是入流且與前釋名中奢摩

他等云何會合答觀子之問似必以止而止其動必以觀而觀其昏方曰修於止觀亦必曰以空而破其有以假而破其無以中而泯其邊方曰修於三觀即世人之忽視圓頓止觀類若是也若然則纓絡初地之修三觀此經始終之修奢摩皆成有作何名聖階須知夫止觀者無妄名止不昏名觀明靜寂照定慧之異稱也如方其入流之時胷中稍有一絲情繫則彼聞性莫得其圓通且常美烏足以爲入流乎故善入流者當是時根塵迴脫獨露眞常知滅對遺惺惺寂寂如偈所謂聞復翳根

除塵消覺圓淨淨極光通達寂照含虛空矣何止觀而不在乎又復應知法本非空非假亦非非空假秖由法性絶待就此寓名爲中秖由法性無染就此寓名爲空秖由法性具足諸法就此寓名爲假只一法性即絶待即無妄即具法如摩尼寶珠即瑩徹即具寶即體圓雖三宛然而是一珠雖是一珠而三宛然耳根圓通亦復如是十方俱擊唆十處一齊聞就此絶待說名爲中能觀此圓是觀中道故經云空覺極圓空所空滅隔垣聽音響遐邇俱可聞就此無礙說名爲空能觀此通是觀真

空故經云盡聞不住覺所覺空聲無亦非滅聲有亦非生就此無生說名爲有能觀此常是觀妙有故經云動靜二相了然不生天台云全由性具實匪修成不其然乎此猶約不次中說於次第若不次不次說者舉圓必通必常舉通必圓必常舉常必圓必通是故返聞之時但觀其圓則通之與常皆在是矣故觀音云我從耳門圓照三昧緣心自在因入流相得三摩地又云我由觀聽十方圓明故觀音名遍十方界此乃稱性而觀絶待而照天台云圓人始終皆以中觀爲體此經初信云即以

此心中中流入如來彰自證云我以不滅不生合
如來藏而如來藏惟妙覺明圓照法界二決定云
依不生滅圓湛性成以湛旋其虛妄滅生皆此意
也此之妙觀照而常寂亦名息二邊分別止一切
妄思由體此而息亦名體眞止亦名空觀隨聞一
切音聲達此聲處全是耳處以聞性圓故亦名方
便隨緣止亦名假觀此乃即觀之止即止之觀即
中道之空假即空假之中道也入流之時五住磐
石砂礫一切休息名止息止心緣中道入實相慧
名停止止實相之慧即非止非不止云云偈云宣

說金剛王如幻不思議佛母眞三昧又云聞熏聞修金剛三昧無作妙力皆歸於此問經中入流亡所古人有以法性流釋之或言聖流之流栢庭揀云然皆通而未的不當經旨以今言之此一流字正指耳根聞機所在至微至極間不容髮差之毫釐失之千里今論圓通常云秖由法性絕待說名爲中何與栢庭所立頓相反耶答夫法性者有通有別通謂諸法同以一眞法界爲性別謂諸法各有自性然諸法是一眞法界本有即通是別即別是通故無通不別無別不通是以一眞法界之性

圓通常諸法之性亦莫不皆圓通常他乃混以法性流釋故揀云通而不的今則的指耳根法性即圓通常正在其所取不在其所揀也問天台明法性有三種一曰性體此當正因二曰性量此當了因三曰性具此當緣因今觀耳根圓通於三性中爲觀何性答夫耳根者本無明生死之法以由性具故能當體即圓通常圓通常即性體性量今則稱此而觀乃即性具觀性體性量也問若性具者必生佛互具根塵互攝在今耳根其義云何答性具之法有自有他自心生佛他心生佛只此耳根

靡不畢具耳根圓通常自他生佛亦圓通常故曰陰入處界本如來藏又曰清淨本然周遍法界譬如一室千燈彼彼互具彼彼互遍故今只觀耳根而自他生佛莫不等觀故觀音妙證之時而云忽然超越世出世間上合十方諸佛同一覺心下合六道衆生同一悲仰頓獲三十二應十四無畏四不思議若不修時一念頓觀果地何能頓合生佛又若自心不具已他生佛則三十二應等皆成作意神通須知此云合者即前不生不滅合如來藏十界三諦也稱性而修名之爲合背性而修名爲

不合覽教之者故宜會通耳根圓通竟次順理絕待以明諸境者所謂歸元性無二方便有多門聖性無不通順逆皆方便也此中絕待須明兩意一順耳根之理以論絕待次順諸境之理以論絕待初意者前之耳根既圓通常若此則當體法界攝法無餘未嘗有一法非耳根圓通所在故善入流者奚惟觀聲處即耳處味處香處根處識處乃至七大皆可入耳門圓照三昧離耳根圓通外更無他法可得故云絕待次順諸境之理以明絕待者前之絕待傍兼而已若正論者一切諸法莫非圓

通故陰入處界皆云本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性不動周圓圓也妙真如性通也常住妙明常也七大云清淨本然周遍法界周遍法界圓也清淨通也本然常也又一二卷中顯示見性周遍圓也非舒非縮通也屈指飛光驗見不動常也是故以理言之無非圓通豈獨耳根之可取餘境之可去乎但此方衆生餘根識鈍耳根寂利故佛順衆機勑文殊選之故諸聖亦不一槩稱理陳述蓋遵佛勑所謂汝等寂衆悟十八界從何方便入三摩地之意耳但衆生心病既多療治難專一

藥即世人之善攝生者尚能遵養得所矧學佛之知善權者乎且此經未來人亦得道應病順習豈得必拘是故逆取經宗載伸兩意一順經文二順藏理順經文則二十四門大小有殊順藏理則陰入處界一味平等何則蓋世尊既命各述叙初所悟方便則諸聖宜遵佛勑隨以本時所悟而宣故經二十五門大小偏圓條然有異此義皎然固無足以開權未開而爲紛紛之競矣今之所釋意存修入合順藏理以闢圓門順經文已如諸解所釋順藏理今略明之大意爲二一縮法併義二正明

諸門縮法併義者若二十四門逐一分釋則似文繁單明一十八界則似義闕故縮地水火風空五大以入六塵縮見大以入六根縮識大以入六識秖作三科而釋併七大如來藏性色真空等義以例三科而解文約既盡義深且明況界以大爲體大與界同義故縮之併之行者苟能持此縮併文義以歷六根則雖剎剎塵塵皆斯妙觀矣又何直於二十五門而已哉次正明諸門爲三初六塵次六根三六識六塵者色聲香味觸法也數雖秖六義各有三所謂違色順色非違非順之色乃至違

法順法非違非順之法不可意者爲違可意者爲順非可意非不可意者爲非違非順衆生日用目之所覩乃至意之所知不出此法由衆生盲瞑不了此法其相虛假其性乃眞所以執之以爲實有於是逢可意之色乃至逢可意之法即起貪愛逢不可意之色乃至逢不可意之法即起嗔恚逢非可意非不可意之色乃至逢非可意非不可意之法即曹然無記此之三毒諸惑根本根本既立枝末浩然流浪生死莫之遏絶今之行人既聞圓理逢此等境即當了達法無自性當體我心性色眞

空性空眞色乃至性法眞空性空眞法淸淨本然周遍法界無能無所非有非無若逢違順之境以此稱性三止而止息之則貪嗔之心預能降伏若逢非違非順之境以此稱性三觀而照了之則無記之心預得破除次六根者非取浮塵根以爲根體乃取能見能聞勝義之根此之六根乃眼因明暗耳因動靜鼻因通塞舌因甘淡身因離合意因生滅吸此塵象以爲見聞嗅嘗覺知之性離此諸塵畢竟無體衆生不了謂能見聞取境發識念念執著流浪生死不能斷除今之行人既聞圓理於

此諸根即當了達法無自性當體我心性見覺明覺精明見乃至性知覺明覺精明知清淨本然周遍法界無能無所非有非無若因明暗生眼見時乃至生滅生意知時以此稱性三止而止息之則善惡之心不能生起若明暗等滅見亦隨滅乃至生滅滅時意亦隨滅以此稱性三觀而照了之則無記之心預得破除三六識者謂衆生日用根塵相對即有心起取境分別名之爲識此之六識乃眼色爲緣生於眼識乃至意法爲緣生於意識離此根塵本無自體衆生不了謂爲我心念念分別

心心生滅致罹生死無有盡期今之行人既知圓理於此六識即當了達識無自性當體妙心性識明知覺明眞識妙覺湛然周遍法界若根塵緣起生分別時以此稱性三止而停止之如此等心即得併息若根塵緣離生無記時以此稱性三觀而照了之此無記心即得破除此妙奢摩他是金剛王寶覺諸塵勞門擬之即銷行者自當取意而修不暇多云矣問耳門三昧與餘三昧相比較量勝劣有幾答耳根圓通勝妙甚多今以要求大略有二蓋圓修法門一須因果名目相應一須淺深可

以長修因果相應者如經云因地發心與果地覺爲同爲異若於因地以生滅心爲本修因而求佛乘不生不滅無有是處且經言果地覺中有七種名所謂菩提涅槃眞如佛性菴摩羅識空如來藏大圓鏡智是七種名稱謂雖別莫不清淨圓滿體性堅凝如金剛王常住不壞今觀二十五聖因地發心唯觀音耳門三昧具圓通常與果地覺名目相應其餘三昧或得其一不得其二況復具三如二十四中擇其利者則眼根爲上若相與比較惟屈指飛光驗見不動正與耳根擊鐘驗常相類若

論圓通眼根則見性雖洞然明前不明後四維虧一半及不能觀於障外非如耳根十方俱擊鼓十處一齊聞隔垣聽音響遐邇俱可聞故眼見雖得一種常住不壞與果地名目相應既不得圓之與通則果地清淨圓滿之德又不能與之相應矣又復應知今耳根圓通十方俱擊鼓十處一齊聞即果地大圓鏡智也隔垣聽音響遐邇俱可聞即空如來藏也聲無亦非滅聲有亦非生即眞如佛性菴摩羅識也淨極光通達寂照含虛空即菩提涅槃也又耳根三昧若以題中大佛會通者十方俱

擊唄十處一齊聞即大取包括法身法界遍一切處是廣大義也聲無亦非滅聲有亦非生即多取含攝報身智境照發相應不可窮盡是含攝義也隔垣聽音響遐邇俱可聞即勝取秀出應身自在無能遏絕是勝出義也乃至十種大義十種三法一一會通可知是故耳根三昧若總若別皆與果位相應次淺深長修者其餘法門或淺位可修深位不可如優波尼沙陀修不淨觀等或深位可修淺位不可如普賢心聞洞十方生於大因力等故文殊揀云自餘諸方便皆是佛威力即事捨塵勞

非是長修學淺深同說法今耳根三昧具圓通常初心修此尚與極果名目相應況其餘深位乎故結位中云是種種地皆以金剛觀察如幻十種深喻奢摩他中用諸如來毘婆舍那清淨修證漸次深入普賢觀經云大乘因者諸法實相是大乘果者諸法實相是於玆見矣

大章第四明用者天台云用是佛之妙能經之勝用滅惡生善爲經力用滅惡故言力生善故言用滅惡故言功生善故言德此皆偏擧具論必備也舊或以破疑生信爲此經力用此濫同法華孤山

以返妄歸眞爲用以經云一人發眞歸元十方虛空悉皆消殞故此說宗之力用可爾若當章明義則又不然何者以妙玄棟宗用中云宗亦有用用亦有宗宗用非用用用非宗用用宗非宗宗宗非用宗宗用者因果是宗因果各有斷伏爲用用有宗者慈悲爲用宗斷疑生信爲用用若論於宗且置斷伏但論因果今明於用但論斷疑生信且置慈悲文孤山返妄歸眞正是宗中因果各有斷伏之用今章中正意不說宗用正明用用宜以破妄知見顯眞知見爲如來之妙能此經之勝用

也破妄知見是滅惡顯眞知見是生善滅惡邊際直至等覺生善邊際直至妙覺所謂生一切善滅一切惡也故經云一切衆生生死相續皆由不知常住眞心性淨明體用諸妄想此想不眞故有輪轉常住眞心唯佛究盡經之生善生此善也一切衆生言該九界經之滅惡滅此惡也一經之旨不出乎此故於經首提而示之以爲下文張本若分文段義則初二兩卷徵心辨見破妄知見爲正顯眞知見爲傍三四兩卷明如來藏顯眞知見爲正破妄知見爲傍如仁王王世志在宣文國亂民離

又須先武故武王繼文王而興則先之以征伐周公輔成王而治則先之以禮樂文武既濟妙得其宜經之力用亦復如是衆生心病偏執既甚藥弗瞑眩厥疾不瘳故破心極之於在內在外破見極之於在面在眼竟大聖引物入如來藏之本心哉蓋亦有所不得已而然也然於所破雖後深先淺其爲所顯莫不初後俱深略如屈指飛光驗見不動示人眞見直指靈源餘之旨歸多若是也問用之力用既聞命矣宗之力用可得示乎答宗中斷伏之義已如釋名斷究竟中說雖非此章正意若

欲立名亦可以破妄知見顯眞知見以爲力用如經之後文明地位防陰魔即其事也

比丘傳家捐銀壹兩贖往昔三寶交互之失
信士陳如觀妻如照妾寶蓮共助銀玖錢求生淨土　信士詹鳴元妻張氏助銀叁錢上資父母現增福壽後生淨土　詹鳴亨妻章氏助銀叁錢　信士正視　正聽　詹鳴利助銀叁錢　信士正受義　正諦　正誦正弼受仁　受嚴　廣演各壹錢伍分

大佛頂首楞嚴經玄義卷第三終

大佛頂首楞嚴經玄義卷第四

天台山幽溪沙門　傳燈　述

大章第五明教相者教者聖人被下之言相者分別異同也釋迦如來所說一代時教適時而進大小偏圓各有區分天台智者大師以五時八教而判釋之昭如日星麗天靡不覽而可別但智者之時此經未至雖嘗企仰終不獲瞻後代諸師既無憑據故阡陌縱橫莫之攸當良由經文互指似非一時而生起有由又如一席以故說者收前則失其後收後則失其前時味之述其來久矣有宋楙

庭法師者法智之雲孫台宗之哲匠也善秉天台判教通軌而以此經大歸之於方等故曰謹按一家判攝規矩凡爲五時而有通別別則據其部類通則言其說時又有互偏之義云云但非四時所攝悉得以方等通收故收經長攝法廣唯此時爾此經既不專餘四時部類謂屬方等則無餘論也此論誠爲釋經纂括判教指南惜乎其言不廣不能盡破學人封執矧復近代義學意於疏經時味之要皆置而弗論問有一二舉其大節則又莫不習於孤山吳興味同醍醐之說故使栢庭一定之

旨翻爲時隱天台通別之判舉世蔑聞此無異乎佛法已滅深可嘅已百松先師覩斯滅裂忍俊不禁因取栢庭之意擴充其說裁爲百問以詰諸方務令即問端以求答意因答處以見旨掃其爲定楞嚴天食之時決非亭午闢法華象由之路迥絶兎蹤實此數千言得矣今因釋次秉而用之凡遇事則加之以箋註每問下敢申之以答詞庶使時味易於發明判攝有所祖述云

○百問總序已下先問五章次辨時味後明八教

諸門四悉本迹終推機應以盡疑情惟時味之

中一往一復欲明此經的在何時八教之中而審地位蓋位不離教故

○先問五章

問天台智者大師凡釋經題須約五重玄義初明名者欲令行者因筌得魚尋名顯體體既得於名下名爲體之先導則知明名不可闕也不知此經以何爲名昔孤山印海以人法爲名是耶非耶若舍此兩名別有名稱請指其要

答今亦以人法爲名但人法所以與彼大異已如前釋

問經名有七此經之名當何名耶註經名有七者
經名甚多天台立七種通名收盡謂單三複三
并具足一單三者單人如阿彌陀經等單法如
大般涅槃經等單譬如梵網經等複三者人法
如文殊問般若經等法譬如妙法蓮華經等人
譬如如來師子吼經等具足一者謂人法譬如
勝鬘師子吼一乘大方便方廣經等
答今經乃複三中人法爲名也
問經名有通有別有教有行有理此題何通何別
何教行理耶

答經之一字是通名大佛等十九字是別目若約一化教行理以明通別者通則經之一字別則有七從此七種立名不同即教別同名爲經即教通爲行不同從一乃至無量即行別同會常樂我淨即行通理雖無名將門名理理隨於門四四十六即名理別門隨於理即名理通觀經疏若約一題以明通別者了義屬教密因萬行修證屬行大佛頂如來諸菩薩屬理首楞嚴通教行理此三皆別以對經字即是三通通別之意任運而有此教行理即是三德所謂教是般

若智在說故行是解脫用從緣故理屬法身是
所顯故若就諸字互具說者大即法身佛即般
若頂即解脫如來者小般若云無所從來亦無
所去故名如來此法身如來也轉法輪論云第
一義諦名如正覺名來此報身如來也成實論
云乘如實道來成正覺此應身如來也密因者
奢摩他般若德也三摩解脫德也禪那法身德
也以全修在性故修證者修此三德證此三德
也諸菩薩者以三般若上求佛道三慈悲下化
衆生也萬行者天然之理名爲天行即法身德

有三摩提具足萬行即般若德低頭合掌彈指散花即解脫德了義者總說此三也首楞嚴者所謂教行理三悉號楞嚴也天台云當知即一達三即三達一一中解無量無量中解一於一字尚達無量況諸字況一題況一經一切經耶

此經題目其義善成

問所言尋名者意在忘名忘名者意在得體未審此經以何爲體昔人以常住眞心爲體又以禪那顯理爲體又以空如來藏爲體其所立體同耶異耶經之體者猶衆星之環北辰萬流之宗東海今

體罔辨歸者何從

答禪那顯理者即經云我以不滅不生合如來藏而如來藏惟妙覺明圓照法界也既云不滅不生又云合如來藏則三師所立之體名雖有異義乃攸同但禪那顯理通而不的空如來藏滂而寡要惟孤山常住真心名義俱正故承用之

問古師以圓通妙定爲宗亦以甄別真妄爲宗有以首楞大定爲宗宗之所長未知孰是

答二師所立俱得其旨若分別較計則圓通爲

長然今乃以佛之知見爲宗已如前說其甚別眞妄自是經用以之爲宗亦甚失旨

問此經宗體爲相即不相即耶相即不相即大師已破今經宗體又何爲耶

問普賢觀經云大乘因者諸法實相是大乘果者諸法實相是實相因果不異而異故有宗不一而一故有體如斯宗體不定一異倘屬此經爲何定耶

答今經云若因地以生滅心爲本修因而求佛乘不生不滅之果無有是處不生不滅即常住

常住即實相因果皆須常住即此經不異而異故有宗常住不離因果即此經不一而一故有體也

問此經舊以返妄歸眞爲用有以廣破性惡爲用或以破疑生信爲用此等用別義何所從詰性惡即性計也性計有四謂自他共無因中論云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生

答今以破妄知見顯眞知見爲力用則廣破性惡攝得在中餘如前釋

問所言用者力用也力有擲象樹倒之別用有徹鼓不徹之異此經之用擲象耶樹倒耶徹鼓耶不徹鼓耶註擲象等者佛本行經捔力爭婚品云悉達調達及諸王子爭婚瞿曳種種捔力瞿曳爾時在高樓上觀其捔試是諸王子彎常人弓或滿不滿一切諸弓皆悉不任悉達所彎淨飯王曰汝祖王廟中有輪王弓堪任汝彎悉達得之滿彎此弓箭勢一發貫七鐵鼓箭之餘勢仍至水輪乃至斫樹諸王子斫或一或二隨斫隨倒悉達一刀斫過七樹而樹不倒乃至擲象等云

云荆溪云此並用中示爲九力未關聖力力中之大不過悉達故智者借喻法華力用昔三教及近成力用如諸王子

答徹鼓等法華力用也不徹等餘經力用也今經圓力若對法華迹門佛之知見一往似同再研有異如法華佛之知見所宛盡十界十如權實之法與今經不滅不生合如來藏十界三諦是同但彼十界皆宛竟顯此經十界顯而猶覆何者蓋十界之中惟二乘保果牙焦種敗心極難轉法華則直會其權當體是實故云汝等所

行是菩薩道二乘亦領悟云我等今者眞是聲聞以佛道聲令一切聞我等今者眞阿羅漢普於其中應受供養今經則斥之云皆由不知二種根本錯亂修習乃至別成聲聞緣覺又云汝先厭離聲聞緣覺發心勤求正道云云並無一言同法華會權之意雖云今汝定性聲聞回向上乘阿羅漢等皆獲一乘寂滅塲地然但云獲而已矣未曾說言當體即是此則與法華同而復異若望法華本門開迹顯本而如來久遠本果此經未嘗見一言道及普會之衆亦未嘗想

見此則與法華求異將擇其一分與迹門同者則此經亦有徹鼓等力其不同處但是九弓數百步力耳

問或以醍醐爲教相或以生酥爲教相爲用生酥耶爲用醍醐耶

答應以生酥爲教相

○次辨時味此中一往一復欲明此經的在何時故

問此經說何時教何味若時味不知則前後紊亂前後若亂則理義盡差深淺莫辨矣從而釋之者

得不以深作淺以淺作深乎若然則調御化儀幾乎昧矣而曰不必究明時之與味可乎

問此經孤山等諸師判入法華涅槃之間唯環師判入般若之後又有判歸方等并不一時未知孰當註孤山云此經以上妙醍醐爲教相唯被圓機開權顯實與法華無殊扶律談常與涅槃不異吳興云今經所談唯一圓教以明如來藏故非前藏通中間無諸委曲相故非別教環師云楞嚴即般若法中大乘終極之教良由般若慧學方盛定力未全溺於多聞失於正受於是示楞

嚴大定資般若深慧既定慧均學解行兩全而
究竟於一乘之道此楞嚴之所以作也究夫三
經大旨無非大事因緣而必獲般若發明次由
楞嚴修證終至法華印可然後盡諸能事判歸
方等者乃神智印海栢庭師也栢庭如前所引
神智後當引之不一時亦二師一神智二長水
下亦當引

答今以判歸方等爲當

問若在法華涅槃之間則味同醍醐時同當午味
既同云何容有未全道力之餘味乎時既同云何

容有不知真際之側影乎
問法華云我今無復疑此經云若此發明不是心者我乃無心同諸土木我實驚怖無此大衆無不疑惑若謂同味云何法華無疑此又驚疑耶
問法華云安住於佛道此經云爲彼所轉溺於嫓舍若謂同味云何法華安住而於此經轉溺耶
問法華化城之人既到寶所彼經云既知是息已引入於佛慧此經云於是阿難及諸大衆觀佛菩提猶如有人明了其家所歸道路此經菩提豈非法華佛慧乎菩提佛慧既同寶所其家何別云何

法華已到此方識路耶

問法華窮子既領寶藏彼經云我本無心有所希求今此寶藏自然而至此經云發心勤求無上菩提若謂同味云何法華早已領藏此經方勤求而未得耶

答誠如所問不屬醍醐

問若謂阿難是權不妨此語如吳興岳師云大權引物唯變是宜且法華既稱開權顯實會權歸實廢權立實云何阿難之權而不開會廢乎

問阿難在法華已蒙授記作佛并得法性覺自在

三昧世尊開權云我與阿難空王佛所同時發心阿難即時憶念過去無量千萬億諸佛法藏通達無礙如今所聞來至此經反云不知身心本不相代失我本心雖身出家心不入道豈有開顯自覺之後又生迷哉

問若謂阿難在實後施權妙玄云華開蓮現華落蓮成華開喻開權蓮現喻顯實華落喻廢權蓮成喻立實由此觀之則知華落之後而不再敷華豈有開權之後而又施權者乎

答俱無是理

問若謂阿難必欲施權何不施在法華以前待法華開顯耶

問若謂法華之後見有楞嚴機興故阿難權施方便接引此一類機且施權引物貴生物信故空拳楊葉能止兒啼若阿難者未得開權之時而法華會機莫不顯望既得開顯之後而人天之衆無不欣知今又實後施權示隘嫌室必將取信於誰人哉

問若謂楞嚴經前有法華機熟故先開廢則法華招開廢不了之咎何則教既開前而不開後故也

彼經云諸求三乘人若有疑悔者佛當爲除斷今盡無有餘如此開前四味麤今成一乘妙云何獨存此經一人哉

問法華云若衆生住於二地如來爾時即便爲說汝等所作未辦乃至云當觀察籌量所得涅槃非眞實也若楞嚴經前先出此言而收法華已熟之機法華之後未熟之者又云何耶豈再說法華而收之乎不然則法華有不了之各若然則法華有重繁之過兩楹無措謂楞嚴同於法華可乎

問法華乃純一無雜獨得妙名如云十方佛土中

唯有一乘法無二亦無三正直捨方便但說無上道但爲菩薩不爲小乘此經阿難隨聞獲證四果三果等豈是惟有一乘法無二亦無三但爲菩薩不爲小乘乎七徵八辨委曲搜揚豈是正直捨方便但說無上道乎二十五聖各陳圓通大小有殊偏圓成異豈是純一無雜獨得妙名乎

答誠如所諭不同法華

問法華歎教大如海高如山圓如月照如日自在如梵王極如佛若以此經同乎法華何處齊其歎耶

答此經教相若與法華相並其中有齊有劣何者如法華歎教大如海妙玄云海是坎德萬流歸故同一醎故法華亦爾佛所證得萬善同歸同乘佛乘江河川流無此大德餘經亦爾故法華最大也文若論此經陰入處界本如來藏之圓同法華諸法實相之圓是則亦齊其歎但有呵斥聲聞狹劣等語終不如法華汝等所行是菩薩道萬善同歸同乘佛乘萬流歸海同一醎味然則是經之海小海而已江河雖歸猶未能盡夫百川也次高如山者妙玄云山王最高四

寶所成故純諸天居故法華亦爾在四味教之頂離四誹謗開示悟入純一根一緣同一道味純是菩薩無聲聞弟子故文若論此經得陀羅尼入佛知見同彼開示悟入則亦齊四寶所成之歎但經有摩訶慶喜初果而之三果阿那而之羅漢終不如法華純一根緣同一道味純是菩薩無聲聞弟子及在四味教相之頂然則是經之山亦寶山也但不得逈居極頂純是諸天秖在山之下停及乎山半雖有四天之所居猶夾夜叉之在下也住世因本經云須彌山下別有三級皆七重墻院夜叉所

居第三圓如月者妙玄云月能虧盈故月漸圓故法華亦爾同體權實故會漸入頓故燈炬星月與闇共居譬諸經存二乘道果與小並立文若論此經有不滅不生合如來藏十界同體權實則亦齊月能虧盈之歎但猶存二乘道果終不如法華會漸歸頓不與闇俱然則是經之月弦月也非望月也雖非燈炬羣星之可比豈能不與小闇並立哉第四照如日者妙玄云日能破闇故法華破化城除草菴故又曰映奪星月今不現故法華拂迹除方便故文夫二乘人也

化城草菴所居之處也若但廢人不廢其處則使先者雖去而後者還來厮下繩繩何時能已故法華破則俱破所謂蕩化城之執教廢草菴之滯情開方便之權門示眞實之妙理會衆善之小行歸廣大之一乘上中下根皆與記別今經雖有定性聲聞皆獲一乘寂滅場地之語但云今汝會中獲之而已尚不廢人矧能廢教及乎隨聞獲證經敘猶是小乘此正方等之中過是已後心相體信入出無難然其所止猶在本處豈同法華執教滯情一切俱破直指聲聞是

我親子同年而語哉然則是經之日被蝕初醒之日也僅得一分還光猶是朦朧恍忽是時星月雖不爭輝而乍有乍無起滅還如熠燿豈所謂皦日當天映奪諸明者乎第五自在如梵王者妙句云輪王號令止齊四天帝釋號令齊三十三天梵王號令總上冠下譬餘經說三諦三昧各不相收不得自在此經所說以實相入眞決了聲聞法是諸經之王實相入俗一切治生產業不相違背實相入中諸法無非佛法文若論此經陰入處界本如來藏則亦同實相入中

諸法無非佛法而得自在但不能決了聲聞法是諸經之王及不言治生産業不相違背猶未得實相入眞入俗而得自在雖有我以不滅不生合如來藏十界俱非俱即俱非破立之文然是佛於三諦自得自在終不能聞顯決了今一切人皆得自在也然則是經之王摩醯首羅王也雖得報勝居無色界頂爲王終不如梵王居大千之中以統御上下爲王也第六極如佛者妙句云此明果第一也餘經明果近於末塲此經明果遠指無量劫前本地故最第一　文今經

佛告阿難既云汝我同氣情均天倫以此而推亦是宗場近得之果非宗光無量劫前久遠久遠之果然則法華能喻之佛等妙究竟佛也是經能喻之佛十向分眞佛也容覩心行雖同分極猶釜兩問矣

問波斯匿王請佛營齋時當自恣二卷問難猶有匿王洎談七趣乃云琉璃廢父墜海而終可見匿王父子不預法華何謂此經與法華同味耶詎波斯匿王琉璃父也廢父緣起出琉璃王經言匿王不預法華者蓋波斯匿王與佛同庚二卷中

云我今六十又過于二至第七卷乃云琉璃廢父墜海而終約經定日則匿王父子崩于是年寒際而世尊說法華時年登七旬有二則匿王已逝十載于茲固不預于法華矣是經既有匿王問答孰謂同於法華乎

答誠如所顯不同法華

問若見是經有是名妙蓮華之句而謂同味則阿含經等亦有妙蓮華之稱豈將小小純麤而並法華純妙乎

答名同義異此例固然借使名義俱同今以文

通義通收之亦不屬於法華也

問若見此經有寂後開示之句故置法華之後者且涅槃之後方稱寂後何不置耶註經稱寂後者乃楞嚴一經之寂後非如來一化之寂後也縱令即是亦不必置於法華之後以涅槃之後方稱寂後故

問若謂此經與涅槃同味經中何無唱滅之文若在涅槃之前故無唱滅者法華唱滅後文應置楞嚴之後楞嚴一經應在法華流通之前如斯倒置若曰不可云何同味

答誠如所破不同法華

問楞嚴一經自夏徂冬法華涅槃共乎八載法華說竟即便唱滅說涅槃經纔一日半夜可見事甚惡而時甚迫寧將欵欵楞嚴揮于迫時之間哉固言楞嚴一經自夏徂冬者此無文證蓋是大約

今經文祇十卷欵欵而宣數月足矣經始既值休夏自恣不亦徂於是冬乎

問因果經云佛與波斯匿王同日而生今經云我今六十又過于二若除阿含十二方等八年三十成道時當般若第十二年方說此經何謂與法華

同味耶詰若以此說而定則似判入般若爲當但此經說非一時終難以片言隻義而限故有下文之破矣

答誠如所定不同法華

問若謂此經同於熟酥般若轉教不生一念愛樂之心且云但爲菩薩說其實事而不爲我說斯眞要此經發心勤求無上菩提乃大人光用豈與失明嬰兒同年而語哉

問般若領知家業而無希取一飡之意豈同此經疑惑銷除心悟實相者乎

問般若所止猶在本處豈獲一乘宗滅場地乎
問般若方不夭傷慧命豈不歷僧祇而獲法身乎
問般若菩薩遊戲神通淨佛國土聲聞不生一念愛樂豈比應身無量度脫衆生者乎

答方等四教並談般若帶通別二正說圓教此經發心勤求無上菩提乃方等四教中之一圓般若不生愛樂乃第四時之一偏耳

問若謂此經在般若後故不妨如是等語所謂因般若但慧次立楞嚴大定至於法華印可授記且經云恨無始來一向多聞未全道力若如所判則

抑般若以爲小慧矣豈般若果小慧乎

答般若佛母諸佛由生非小慧之足比也

問夫如來說般若之意者蓋爲二乘於阿含方等先已得定但執小保果住而不進故以般若空慧之水淘之汰之俾定慧均等至於法華易爲開顯今抑之以爲但慧則使般若全無所以也此云何通

問如來化物舉必有則所謂先以定動次以智拔若謂般若但慧之後方立楞嚴大定且阿含方等二十年間如來何所作爲二乘何所利益耶

答誠如所諭非般若後也

問此經若是般若慧後之定則在法華般若兩者之間今當攝歸何際若法華味同醍醐若般若時同禹中兩難所屬教部何歸爲兩楹其歸耶

答歸後則礙同法華歸前則礙同般若兩楹其歸固無此理

問此經不屬兩際則五時之外須添一時五味之中更加一味別何目名耶天台四教龍樹二輪皆無是例此如何歸

答誠無是例教部難歸

問若歸般若邊際般若結經自有仁王般若仁王

之後又有楞嚴稱爲結經可乎註仁王般若爲結
經者仁王經云如來成道二十九年已爲我說
摩訶般若故知仁王在大品般若後說仁王經
已即說無量義經以爲法華弄引故今家指仁
王以結般若
答固無此理
問此經若在方等文云心悟實相回向上乘豈與
焦穀敗種同耶
答若收後歸前則心悟實相等文自在法華若
當時明義則回向上乘之言是方等四教中之

圓義也

問此經應身無量度脫衆生竟與見不思議自鄙無分同耶註淨名經云摩訶迦葉聞維摩詰說菩薩芥納須彌無所增減海入毛孔不嬈魚鱉等不思議解脫法門歎未曾有謂舍利弗言譬如有人於盲者前現衆色像非彼所見一切聲聞聞是不可思議解脫法門不能解了爲若此也智者聞是其誰不發阿耨多羅三藐三菩提心我等何爲永絕其根於此大乘已如敗種一切聲聞聞是不可思議解脫法門皆應號泣聲震

三千大千世界

答應身無量義通大小若小乘應身如目連神通第一亦能化一身作無量身應供於天上人間此方他界雖不能稱機說法亦非一向不能依教利生此約方等當分說也若大乘不思議化彌滿法界一音演唱羣情等悅則是經家約後分之義而叙矣

問此經不歷僧祇獲法身豈與三生六十劫同耶

註三生六十劫者析玄明二乘修行云聲聞利者三生鈍者六十劫支佛利者四生鈍者百劫

答今經頓獲法身或方等中圓或法華中義分別準前

問此經問示無生法身之理豈與乞乳資身受殃蝘維摩之所譏嫌耶註維摩經云昔時世尊身有小疾當用牛乳阿難即持鉢詣大婆羅門家門下立時維摩詰來謂阿難言唯阿難何爲晨朝持鉢在此阿難言居士世尊身有小疾當用牛乳故來至此維摩詰言止止莫作是言如來身者金剛之體諸惡已斷衆善普會當有何疾當有何惱默往阿難勿謗如來莫使異人聞此麤

言無今太威德諸天及他方淨土諸來菩薩得聞斯語云云時阿難心懷慙愧而作是念得無近佛而謬聽耶即聞空中聲曰阿難如居士言但爲佛出五濁惡世現行斯事度脫衆生行矣阿難取乳勿慙即時阿難復詣取乳殃崛譏呵詞意大同玆不繁引

答乞乳受呵乃方等中追叙阿含時事正使在於方等今經問示無生法身之理說在後時亦無妨也

問此經有宣妙蓮華發菩提心入遍知海若祖王

弓浦洞地水輪豈與凡弓數百步而較耶

答若約後分言之此義自屬法華若約當分言之則方等中圓與法華不異亦無妨是名妙蓮華之語而褒美之況所引者乃持地追敘往生之事且非釋迦所宣妙法蓮華古師以此言而局是經不亦昧哉

問經指楞伽山上破外自然明知不屬方等何同時耶註楞伽破外正是方等之經問謂今經既追指方等中事須別在一時故曰不屬方等

答此正前分之語而此經說在方等後時追指

前說故無所妨

問或不一時教部何收收前則失其後收後則失其前前後收經爲有例耶爲無例耶無則且置有如何收

答經既前後互指所說的非一時天台判攝通軌收經不無其例如四明祖師光明玄記云以凡判教有前後分前分有次後分不定後雖不定須攝歸前今經前分有次後分不定攝歸方等無容置疑矣

問若不一時何故經文連貫生起都無間斷耶

問既不一時何無追叙昔事乃成一席之說況與摩登伽經所叙無別耶

答此乃結集經者要成部類庠序次第生起有由參入後事故連環不絕似乎一席故報恩經優波離問佛曰佛云何一切說爲應時適會隨宜說耶爲當部黨相從說耶答佛隨物適時說一切法後諸弟子結集法藏以類撰之

問若非不一時經有知何非彈偏意耶經有空藏等文非淘汰意耶經有回向上乘非會歸意耶

答由此而知正顯說不一時

問若不在方等阿難示墮婬室啓請楞嚴大定執心在內在外局見在面在眼小大同譚攝屬何耶

答約此前分而判正屬方等

問圓師云縱異阿含豈殊方等意謂此經味同醍醐不屬方等且醍醐之圓豈殊方等之圓耶不亦迷法華純一無雜之旨乎註圓師釋四卷中摩登婬息得阿那含云此經惟圓登伽所以證小者以接引小乘故重施小而皆解圓今云那含即圓教相似位也登伽實行乃證那含阿難權人示居初果若以登伽惟作小釋者則使此經全

同阿含縱異阿含豈異方等

問玄文云藏通別圓之圓義遍三時三時之圓即同第五與法華無二無別更不須開若謂第五之圓不同方等者不亦違背祖教乎

問若以此經之圓不與方等圓同方等云譬如日照平地影臨萬水逐器方圓隨波動靜示一佛土令淨穢不同示現一身巨細各異一音說法隨類各解此等語言不成偏劣耶

答誠如所破

問若不在般若匿王同佛六十二歲數弊般若豈

定法不定年乎

答若約年定法則應屬般若今爲不專般若空慧部類故攝後何前而判歸方等矣

問若不在法華經有修菩薩乘入佛知見心悟實相等文如何會通

答若約後分則文屬法華若約當分則方等中圓即第五時圓也

問判教既約五時五時通別此教何收註妙玄云夫五時半滿論別別有齊限論通通於初後若華嚴頓乳別但在初通則至後故無量義云次

說般若歷劫脩行華嚴海空法華會入佛慧即是通至二經釋籤云二經者謂般若法華以般若亦得名華嚴故法華佛慧不殊初故又像法決疑經云今日坐中無央數衆各見不同或見如來入涅槃或見如來住世一劫若減一劫若無量劫或見如來丈六之身或見小身或見大身或見報身蓮華藏世界海爲千百億釋迦牟尼佛說心地法門或見法身同於虛空無有分別無相無礙遍同法界或見此處山林土地沙或見七寶或見此處乃是三世諸佛所行之處或見此處即是不可思議諸佛境界

眞實之法釋籤云彼經既有住世無量劫之言又見報身蓮華藏海說心地法門等故知華嚴至涅槃後以彼像法決疑結涅槃故夫日出初照高山日若垂沒亦應餘輝峻嶺故蓮華藏海通至涅槃之後況前教耶○若修多羅半酪之教別論在第二時通論亦至於後何者如迦留陀夷於法華中面得受記後入聚落被害作結戒緣起又如身子法華請主後入滅均提持三衣至佛問云豈非三藏至後耶釋籤云二人雖於法華得記此後猶作三藏結戒之緣故知三藏至後釋論云從初鹿苑至涅槃夜所說戒定慧結爲修多羅等藏當知三藏通至於後○

若方等教半滿相對是生酥教別論是第三時通論亦至於後何者陀羅尼云先於王舍城授諸聲聞記今復於舍衛國祇陀林中復授聲聞記背於波羅柰授聲聞記身子云世尊不虛所言眞實故能第二第三授我等記（釋籤云言此經至法華後者即指王城授記同于法華舍衛國記即指方等在法華後）故知方等在法華後○般若帶半論滿是熟酥教別論在第四時通論亦至初後何者從初得道夜至泥洹夜常說般若又釋論云須菩提問畢定不畢定當知般若亦至於後（釋論云大論三十九先舉經云須菩提白佛言世尊菩薩

摩訶薩爲畢定爲不畢定佛言畢定非不畢定須菩提言爲何處畢定佛言非二乘道中須菩提復問爲初心菩薩爲後心菩薩佛言初心及跋致皆悉畢定須菩提於法華中已聞菩薩得記故已畢定今復更問故知須菩提更爲未入者問故知法華之後更說般若明矣般若不殊故結集者同爲一部○若涅槃滿教別論在第五時通論亦至於初何者釋論云從初發心常觀涅槃行道前來諸教曾無發心菩薩觀涅槃耶大經云我坐道場菩提樹下初成正覺爾時無量阿僧祇恒河沙世界諸菩薩亦曾問我是甚深義然其所問句義功德亦皆如是等無有異如是問者則能利益無量衆生此則通至於前○若法

華顯露邊論不見在前秘密邊論理無障礙故身子云我昔從佛聞如是法見諸菩薩受記作佛豈非證昔通記之文（釋籤云通記者昔日授記佛意不壅小乘情隔自無希取況約秘密已記二乘接斯以論通至鹿苑）

答古師所謂收通歸別也

問結經須約文通義通攝歸時味此經文何通義何通文何歸義何歸耶

答北峰本無師云文通義通者如後分華嚴及方等陀羅尼之流乃結集經家收通歸別皆文通也若義通者如般若明華嚴海空與夫蓮華

藏海通至涅槃之後此於他部明華嚴義不必結歸本部今楞嚴經前分有次後分不次收歸方等似合其宜如先達所謂一代教中除華嚴般若法華涅槃別部帙外凡所說小乘皆收歸鹿苑凡所說大乘皆收歸方等栢庭玄覽云但非四時所攝悉得以方等通收之此經既不專餘四時部類謂屬方等則無餘論也雖經有定性聲聞皆獲一乘寂滅場地之言但云今汝會中而已固不與法華同日而語政使出於方等不妨以彈斥意密示與進況時在其後說亦無

違文此則經之前分正屬方等是故云爾若經有耶輸受　已等文應是後分經乃結集家收通歸別結歸前文此正通五時中文通之類也問此經爲全分耶爲有前後分耶若有前後何處爲前何處爲後若然者以後歸前耶以前歸後耶答此經有前後分但所判不同長水師乃以第八卷文殊問名已還判爲前分廣辨七趣去判爲後分神智師判前後分則不定指謂經文有次第者前分也互相指者後分也結集者以後分明義氣類若同何前集之如金光明經是方

等後分乃指般若爲已廣說空若其然者今經波斯匿王年六十二又云是名妙蓮華定性聲聞及諸一切皆獲一乘寂滅場地豈非亦是後分之經耶今詳二說神智爲當

○後明八教諸門四悉本迹此中寄明地位蓋位不離教故

問此經若是頓教所攝經文何故從麤入細自淺而深如七徵八辨五陰六入十八界等次第入藏耶又如初果而之二果阿那而之羅漢此皆漸入之相云何爲頓

答夫言頓者須分人法若論此經所說之法則一向是頓如經初發軫即云一切衆生不知常住真心性淨明體舉此一端餘可知矣其陰入處界雖次第而宣乃次第之漸非漸頓之漸所謂說雖次第理非次第也若論能入之人先假七徵入辨然後初果而之二果阿那而之羅漢似應判入漸教然觀當機宜初即以奢摩他等而爲請由至於不歷僧祇頓獲法身是亦不漸中漸入之漸終非偏漸之漸也

問此經若是漸教所攝云何經有忽然狂歇頭非

外得歌即菩提不從人得之文耶

答以此而知正屬於頓

問若謂是漸漸初耶漸中耶漸末耶註漸有二一漸部二漸教頓亦如是前問頓漸之漸漸教也今言漸初等者漸部也漸部有三阿含爲漸初方等爲漸中般若爲漸末若方等四教並談般若帶通別二正說圓教則前之二三部教俱漸後之圓教部雖在漸教實在頓乃圓頓之頓也

答是漸中

問若漸初者阿難在家屬十二年前阿含第八年

中方始出家其年八歲縱盡阿含止年十二豈彼摩登伽牽攝婬躬撫摩而毀戒體耶由此推之明知不屬漸初寧有定法不定年乎

答正由此說不作漸初

問若中末者已如方等般若所奪必謂中末云何會通

答今經既屬方等故是漸中然是漸部之漸終非漸教之漸會通之文已如前說

問此經若是秘密教收如或爲此人說頓或爲彼人說漸說不定或爲此人說漸或爲彼人說頓說

不定說默相對互不相知方爲秘密今經之文何爲秘密耶

答此經是顯露非秘密

問此經若是不定教收此則如來不思議力一音演說隨類各解能令衆生於漸說中得頓益於頓說中得漸益如是得益不同方爲不定今經乃云是諸大衆得未曾有各各普獲金剛三昧又云如阿難輩習漏未除兼此大衆無不疑惑如此同聞同解何爲不定

答誠如所論非不定也

問經有天龍八部有學二乘新學菩薩其數凡有十恒河沙皆遠塵離垢得法眼淨惟性比丘尼別成羅漢無量衆生發菩提心如此聞同證異是不定否

答約證雖殊約解恒一故非不定

問此經若屬藏教文云於菩提心未自在者又云修菩薩乘入佛知見又如二十五聖之中有諸聲聞指稱鹿苑所證此既追叙昔事明知不屬三藏何爲攝耶

答誠如所諭不屬藏教

問若非藏教阿難不知心之內外目之所在執眼能見認賊爲心與藏胡別耶

答此是大權引物入如來藏從凡至聖深淺階差文雖似藏意非藏也

問此經若屬通教所謂通者通前藏教通後別圓此經何處通前何處通後耶

問此經若屬別教所謂別者別前藏通別後圓教此經何處別前何處別後耶

答今經始末惟談圓義通別兩教不能預此

問此經若屬圓教理宜飽飡王膳云何經有不知

寂常心性如人說食終不能飽之言耶

答此是首卷之文當機正爲顯發圓義故以不知寂常如人說食之問以爲請由若第三卷中不歷僧祇頓獲法身方是當教中圓飽食王膳也

問凡立地位必依教爲此經地位依何教耶

答依圓教也

問依藏經有地等依通非止十地依別無明品多依圓名字相濫今經地位云何定耶

答誠如所並不屬前三以義定圓名則不濫

問一家明位以經論異文有借位之義此經地位借何教名名何教位耶

答今經位名三教俱借借三教名名圓教位也

問大品通教有乾慧地今經圓教亦立乾慧何耶

答此正今經借通教位也

問藏教加行有煖頂忍世第一位今經列爲圓教加行何耶

答此正今經借藏教位也

問常途立位等覺一生即入妙覺今經等覺之後始獲金剛心中初乾慧地何耶

答此正令經借別教之位如纓絡別位等覺性中有一人名金剛幢慧是也由此菩薩以大願力住壽百劫脩千三昧破寂後微細無明而令始獲故云金剛心中初乾慧地

問如此位次參雜爲名同義異耶爲名同義同耶

答雖借前教之位是種種地皆以奢摩他中用諸如來毘婆舍那清淨脩證故名雖乍同而義理迥異

問四教各有四門此經何教何門入道耶若藏之四門則門門皆見藏義今經一一會歸藏性豈藏

門之義乎

答今經乃依圓門入道而三藏之藏蓋以經律論各含一切文理爲義比之如來藏性具足十界三諦霄壤相懸又藏等諸門雖皆見藏但是約三界生滅實有之有滅有歸無之空而互論雙亦雙非以離斷常而已今經會歸藏性乃秘藏之理故空則十界三諦俱非有則十界三諦俱即雙亦雙非則十界三諦俱非破立豈藏門之足較哉

問若通之四門應見通義云何遞遞生起世界衆

生業果等事耶註通之四門應見通義者通教入道門雖有四要之通以幻化爲主故妙玄云通以若業若果善惡等法乃至涅槃皆如幻化譬鏡中像雖無實性而有幻化頭等六分是爲有門諸法既如幻化幻化本自無實無實故空乃至涅槃亦如幻化如鏡中像假有形色本不可得是爲空門諸法既如幻故名爲有幻不可得故名爲空如鏡中像見而不可見不可見而見是亦空亦有門幻有尚不可得況復幻空而當可得即是非空非有門

答四教四門雖殊莫不皆以因緣生法爲所照境故通之四門皆歷若業若果善惡等法以明如幻之義即今經世界衆生業果遞遞生起亦其事也然所照之境雖同能照之觀則別以今經所詮惟圓門故雖有如幻三摩提及如幻等十種深喻之言此是圓家妙體三止義言如幻也問若別之四門經中止用一奢摩他何耶註妙玄云別教四門所據決定妙有善色不關於空據畢竟空不關於有乃至非空非有亦如是文是故能入之觀三不相即要須先空次假後中歷

別而進今經前後既止用一奢摩他故非歷別義也問經之前後亦有時言三摩有時又雙舉云脩奢摩他毘婆舍那云云至總結禪境又云禪那現境何言前後止一奢摩他耶答經之前後雖有三名皆是奢摩他中聞出此義已如釋密因中說又言毘婆舍那者所謂奢摩他中毘婆舍那也故知雖有三名只是一義蓋今經標心在於大定以奢摩他屬於定故

答誠如所難非別門也

問若圓之四門云何聞大證小止得小果耶

答今經聞大證小惟摩登慶喜二人摩登既非當機且置不論若慶喜所證名雖在小義無不圓蓋圓家斷惑亦約不次而次所入因位比前三教亦不齊而齊如初信斷見惑與初果齊乃至七信斷思惑與四果齊所謂同除四住此處爲齊也阿難既先是小乘經家乃順其本習即以小果敘其圓證況部在方等借位宜然若不爾者則當機自敘不歷僧祇獲法身等語難以會通矣

問四教之中單約有等四門何門入道有門不應

一切俱非空門不應一切皆是雙亦雙非例此可推其入道者是何門耶

答經中所以一切俱非俱是等者由今經圓教四門等開門門法界攝法無餘故說空門非則四門俱非說有門是則四門俱是至於雙亦雙非莫不咸爾蓋他經所說乃以六凡爲有二乘爲空菩薩爲雙非佛界爲雙亦今經既云我以不滅不生合如來藏而如來藏妙明元心十界俱非此即空則四門俱空也又云而如來藏元明心妙十界俱即此即是則四門俱是也又云

而如來藏妙明心元離即離非是即非即此即四門俱離即離非以爲雙非四門俱是即非即以爲雙亦也然雖四門俱立而入道之要約義當依有門有門即十界也以四門皆不離十界而說故故依有門所脩之觀會於釋名之中備明十乘觀法皆是此義是則經中或奢摩他或三摩或禪那皆須照此妙有耳根圓通即其要焉經云一門超出妙莊嚴路又云但於一門深入彼六知根一時清淨又云我從耳門圓照三昧緣心自在又云此是微塵佛一路涅槃門又

云十方薄伽梵一路涅槃門皆此謂也
問四門之中各有四悉是何悉檀得益耶若爲人
何處爲善根未發耶若世界何處爲未種善根耶
若對治何處爲未破惡耶若第一義何處爲已熟
耶
問四悉既稱利益聞者此經何處是信戒進念而
得開發謂爲入耶
問悉中既有世界此經何處是歡喜讃用受行耶
問貪恚愚癡豁爾氷消謂之對治華厄成聖入法
流水謂第一義今經何文是耶

答一經所說無非如來以四法遍施衆生若隨聞獲益其文蓋多今且以一人言之如阿難爲登伽所攝即未種善根也七徵八辨正是爲種善根而阿難猶故種種迷執即善根未發也約陰入處界明如來藏廣破因緣自然正是破惡而阿難猶執世諦以疑第一義諦即惡未破也如來更約如來藏性色眞空以明七大非和不和直使阿難情盡理窮即是善根已熟也及乎豁然大悟頓獲法身於如來前說偈讚佛所謂歡喜讚用等四益一時頓得矣此猶一往若二

往說世界中非無爲人等乃至第一義中非無世界等如如來藏者第一義也乃歷陰入處界種種差別而辨此即世界也莫不擬宜當機令生正念即爲人也廣破因緣自然即對治也是故一經之中種種言說若以意會無非悉檀問既有四悉必對五章且爲人何對耶乃至第一義何對耶

答妙玄云世界悉檀對釋名名該一部世界亦冠於三第一義對體宗攝分明爲人對宗宗論因果爲人生善義同對治對用用破疑滯與治病

事齊分別悉檀對於教相也

○終推機應以盡疑情

問此經機應爲本耶爲迹耶本經何不顯迹爲久耶近耶

答此經機應是迹非本亦是近迹非久迹也開迹顯本功在法華今經方等未預其事

問應者佛也佛爲弟子之師今師之本爲道樹已前之本爲道樹已後之本前則無文所據後則碻同法華其本也何定乎註道樹菩提樹也自世尊近迹言之六年苦行已畢于菩提樹下實智始

湏起道樹始施權智今言道樹已後之本即始證之實智也若言道樹已前之本此中仍有遠近法華壽量品塵點塵點所喻之劫爲遠本道樹已前一節兩節去爲近本今云道樹已前之本即壽量品中之遠本也言前則無文可據後則礙同法華者諸師旣判此經同於法華應是遠本柰何無文可證若云道樹已後之本又與法華遠本有礙矣

答若論說法華之佛即是今佛法華旣指遠本爲本今佛之本又豈異乎但此經未經開顯雖

有遠本敝而不言隨情而說猶是道樹已後之本既有礙於法華不同醍醐也明矣

問機者二乘弟子也今弟之本爲未入權實二智已前之本爲入實甚久亦先解行權之本先解行權若未開顯雖本而不敢言今經既無聞顯何謂同於法華註妙玄云諸經明二乘弟子不得入實智亦不能施權智今法華經明弟子入實甚久亦先解行權

問此經之應若謂是本本則同於法華法華云我實成佛來久遠若斯又云一切世間皆謂今始得

道我成佛來無量無邊那由他劫若以此經同於
法華何故無如是言耶
答誠如所諭非遠本也
問華嚴前後推之遠迹近迹楞嚴得非近乎詎言
華嚴前後推之者自華嚴已前塵點劫已後中
間數數唱生數數唱滅爲遠迹華嚴已後五時
施化爲近迹
答誠如所諭是近迹也
問所言本迹者此經本迹爲即迹之本即本之迹
若迹本不二義同法華何無文證耶

答若約當部言之則本迹有殊若跨節會之則本迹不二未經開顯故無證文

問此經之機何機耶爲權耶實耶若如孤山等諸師謂是大權雖是小果即同大證所謂名同體別若爾苟按位升進進何位接何位能接之教爲別耶圓耶

答當機慶喜誠是大權若按位升進則所證初果進今二信二三果進四五六信既是升進信位即是圓教受接經雖無文義合如之

問夫應者佛也此經之應是何佛耶爲木菩提樹

于生草爲座之佛耶爲七寶菩提樹下天衣爲座之佛耶爲蓮華藏世界大寶華王爲座之佛耶爲以虛空爲座之佛耶機之與應乃教之大節置而不明爲可乎爲不可乎

答生草爲座者藏教佛也天衣爲座者通教佛也寶華爲座者別教佛也虛空爲座者圓教佛也圓佛是法身別佛是報身藏通是應身法身屬本有是一性報應是莊嚴屬二脩雖是一性全性起修雖是二修全修在性如天王三目世伊三點舉一即三言三即一者也是故四教三

佛難以相之多少而定勝劣須以鑒機及所說法在圓則圓在偏則偏矣如今經教主若約現迹而觀始既休夏自恣赴波斯匿王之請洎阿難答發心見相之由又曰我見如來三十二相勝妙殊絕豈非藏教丈六老比丘乎及乎敷演經義則唯一圓理觀機拯溺則獨一圓鑒由此而稽又是圓教法身之佛今以生草爲座者蓋是爲化窮子示現如斯所謂脫除纓絡細輭上服更著麤敝垢膩之衣其實垢衣內身即是纓絡長者祇爲未經開顯群機猶未即知若觀阿

難說偈讚佛然亦未嘗不知今佛即以虛空爲座也問今經唯演圓常此說可爾若鑑機者且經文何處是其鑑機那又知是圓鑑答天台云佛之鑑機有乎多種若言一日三時入定觀可度機此三藏佛照九界機析空感應也若言即俗而眞不須入出任運能知此通教佛照九界機體空感應也若言用王三昧歷別照十法界機此別佛次第感應也若言王三昧一時照十法界機此法佛圓妙感應也今阿難既啓請十方如來得成菩提妙奢摩他正是佛界寂光之

機經中又不言入定觀機等事但云如來知彼婬術所加此知之一字即是無緣慈悲寂而常照之地所謂以王三昧一時頓照者也問如來知彼婬術所加此則正同通教不須入出任運而知云何謂是圓鑒答任運而知界內通佛界外圓佛皆有此義須以所鑒機之多少理之偏圓以分勝劣如藏通兩佛與而言之雖云能照九界眞俗奪而言之秖能照於八界眞俗以菩薩所證同二乘故若別圓二佛俱能照於十界三諦惟有次不次之分今經既云我以不滅不

生合如來藏十界三諦俱非俱即俱非破立以
後驗前故知必是圓鑒
上所錄百問是先師再定之葉故與舊刻稍有
開合去取之異其間雖前起五章後訖諸門四
悉等求其正意惟在辨明時味蓋爲時師昔於
法華純絶之圓混同方等對麤之妙故委曲搜
敗以成百問觀其末云機之與應乃教之大節
置而不明等云云此其意良亦勤矣研味之者
須識旨歸

比丘如果如函各助銀四錢傳要正命正源
比丘如閏如淵傳旋傳幸隆襲承珠正等正靜
如因馬得純各助銀三錢真奉二錢
比丘傳表傳亟正達正愍得密正純正熟如錦
林氏楊氏各助銀一錢五分
真拱宗彩徐氏葉氏馬氏受緣受向各助壹錢
比丘正位正現良坦正持傳光正持張小大各
助銀一錢
正地明
氏
各助銀 分

大佛頂首楞嚴經玄義卷第四 終

餘姚 王元貞 受大

楞嚴玄義

印行者　湛然寺

地址：台南市忠義路二段38巷8號
電話：（〇六）二二二八五一一八
郵撥：三一一九二三五一聖哲帳户

承印：祥光彩色製版社
地址：台南市永安街五五一號
電話：（〇六）二六二九一九六
二三七二五七三

中華民國八十八年　元　月依本寺所藏中華藏原書影印一千部
佛曆三〇二六年

中華民國九十九年　九　月依本寺所藏中華藏原書再版一千部
佛曆三〇三七年