

無極○之實相印——如來藏真義禪解(二)

胡春業

關於破希疑。破希疑輪迴涅槃。輪迴界是空的，涅槃界也不是實有的本體。雖然佛家的基礎是建立在在輪迴

上，然後教衆生怎樣離開輪迴，般若波羅蜜到涅槃彼岸。但是我們要明白，確實不是說真的有一個地方是涅槃界。

之所以這樣說是隨世俗權說的，千萬不要執著以爲真的有個涅槃界。此岸到彼岸，好像此岸輪迴界是一個境，彼岸涅槃界又是一個境，了脫就是從這個岸到那個岸遷境，如果你這樣執著認爲，就徹底錯誤了。佛法講出離生死不是講遷境，不是講從一個境遷到另一個境叫出離。因爲從無

極○之本始基最高層次來著眼，是沒有一個真實的境界可以使你遷出遷入的。講修佛道，實際上無非都是要你內證那個本始基無極○。破希疑就是破對生死輪迴的恐懼和對涅槃的希求，這才能破法執。這裏需要再三說明的是，不要誤解破希疑，就可以放蕩無稽，你拔無因果，那就糟了！這是講境界上，一層一層的當到了這個境界的時候，就要破這個法執。所謂當下即是之實相。當下泯契「如來藏無極法界寂滅圓相」。

(二) 自生智見——本始基無極○之展現（無極○之修）

無極○之本始基是一切法的明相的住地，也可以說是一切法顯現所依的，就好像星星月亮在水中顯現靠大海，輪迴界、涅槃界一切法要顯現出來要靠無極○之本始基，所以無極○之本始基是顯現所依。是輪迴涅槃、汙染清淨一切法所住的地方。對無極○之本始基的展現來說，輪迴涅槃都是明相的顯現。可以把這兩者作爲一體，輪迴涅槃在本始基的體性空中都是共相。

法爾空淨的無極○之本始基作爲母胎，法性（如來藏）就周遍展現在輪迴和涅槃。大圓滿的三句義「體性本淨，自相任運，大悲周遍」就是無極○之本始基。無極○之本始基是空淨的體性，一切法、一切相都是法性的展現，這是共性；展現爲輪迴、展現爲涅槃一切法的明相是本始基任運的自相，法性遍入輪迴、涅槃兩屆就是周遍大悲。

（1）本始基無極○在涅槃展現

佛解脫了，涅槃了，他展現的明相主要是什麼呢？

《淨治明相》這部論說，本始基如果作為佛的代表的話，像普賢王如來一樣，他展現的明相是：他的體性是空性，這就是他的法身；他的自相光明，這就是他的報身；大悲解脫，這就是他的化身；圓滿周普遍在輪迴、涅槃兩界，這就是他的自性身。因為一切法的開展，所以就有法界體性智；因為他光明離垢，就有大圓境智；因果輪迴、涅槃都是平等清淨的展現，所以又有平等性智；因為無間通達諸法的自性和它的別相，這就是妙觀察智；因為一切法都是以解脫和清淨來成就的，所以就有成所作智。這五智也就是無極○之本始基在空性當中的五種利用。四身就是無極○之本始基的展現，展現他的空性，展現他的光明，展現他的大悲之解脫，就變成他的四身。這四身五智是法爾具足的，是因為一切法的開展才顯現出來。

頓機頓契一切法性彙歸無極○大空，而決斷分明，是為法界體性智之總相。從普賢門攝受一切根身種性，而歸實相於無極○大空，此依大圓鏡智而會法界體性智之別相也。從文殊門開發一切器界光明，而歸實相於無

極○大空；此依平等性智而會法界體性智之別相也。從觀音門諦審一切法輪條理，而歸實相於無極○大空；此依妙觀察智而會法界體性智之別相也。從彌勒門運轉一切羯磨事業，而歸實相於無極○大空；此依成所作智而會法界體性智之別相也。智智無邊之；舉其大綱，惟此五者，漸機則由八識先後轉成四智；由四智總彙於法界體性智；亦五智分明。

（2）本始基無極○在輪迴界展現

本始基無極之○如來藏本來是清淨光明的，但由於無始無明分別執著，如來藏五智的光華被障住了，隱沒了，其結果是露出了五大的光明——地、水、火、風、空。所以在涅槃界是五智，在輪迴界就是五大。《楞伽經》講輪迴界的有情生起迷亂是因為無始的無明——阿賴耶，障礙了本始基的清淨境界。阿賴耶是癡的自性，沒有知覺的境界。在癡的境界中，業力發動，業力風（是嫉妒的體性）一吹，原來是阿賴耶，這樣就生阿賴耶識。阿賴耶識就住在瞋的體性中。由嫉妒的體性生起阿賴耶識住在瞋的體性中，同時就生起了汙染的意。汙染的意是末那識，末那識抓住自我不放，執著自我，住在慢的體性當中；接著同時生起意識，意識就住在貪的體

性當中。貪瞋癡慢都是在癡的境界，經過業力風一吹，就顯現出來。同時五根以本始基爲因，業風爲緣，就生起色、聲、香、觸種種的明相，同時也有眼、耳、鼻、舌、身五識在本始基裏顯現出來了。五塵、五根，以本始基爲因，以業風爲緣，就都生起來了。這樣，阿賴耶識、末那識、意識、眼、耳、鼻、舌、身前五識和它們的對境——色、聲、香、觸、法等，一一生起，這樣輪迴界的明相就在本始基中展現出來了。

實際上，說輪迴這一邊的明相顯現，說的是苦；說業風爲緣，就是說的業；說阿賴耶，就是說的惑。所以，輪迴、涅槃一切法都是依靠本始基無極○顯現的，依靠本始基無極○而自己顯現的。這才是離言空性見的究竟義，這就是自然智。自生智。是自生智見。

(三)無間且離邊見——本始基無極○之唯一離邊周遍（無極○之行）

無間且離邊見，是說依著無極○空性的本始基，輪迴、涅槃的明相自己顯現的，這個如來藏自性顯現是無間的而且離邊。無極○之如來藏是周遍而且是離開增益和減損兩邊的。其一在明相現分中，一切無間兩邊的顯現是如幻；其二在自性空中，自性的唯一周遍也不是實有。這是無極禪心的行相之所依。從凡夫的心識來講，

明相在五識中生起就是在虛空中生起。五識是依妄念爲緣，五識空故故顯現如幻的明相。所以我們修行人所修的一切都是虛幻瑜伽。但是雖然是虛幻瑜伽，但是修行作用本身是業力，是不壞的，是功不唐捐的。從識上起修，才能破證到阿賴耶識的空性，再由阿賴耶識的空性實證到如來藏的空性，即本始基無極○的沒有汙染的空性。

所以我們修行不要去求、心識不起，也不要強求制服妄念。《六祖壇經》中慧能就說過：若百物不思，當令念絕。什麼事情都不想就會使念絕了，這是法執，是邊見。妄念非敵。所謂「不與妄念爲敵」，是指在修行時，「不怕念起，只怕覺遲」。一發覺有妄念時，妄念自絕，心中不必爲了有妄念而懊惱不已。妄念隨它來也隨它去，當證入不二時，則無正念、妄念之分別，哪來的敵對狀態呢？若能做到「不與妄念爲敵」，便是快樂修行人。《壇經》上講無念問題的時候，絕不是講昏沉！也不是講死水一潭，心行不起。六祖在《壇經》明白說過，「無者無妄想」，等於是教理說的無分別心；「念者念真如」。因爲我們都是在虛幻心的行相中修持，應該有作意，和生決定。關鍵的功夫是轉識成智。從虛幻瑜伽入手來證八不中道。離開八邊，不生不滅、不常

不斷、不來不去、不一不異，就是如來藏的三解脫門：空、無相、無願。

七地以上的菩薩無功用行，無時無地不在修行，不用特別去做打坐念佛燈修行工夫，這是逮無所得，無生法忍，生而不生，不生而生。一切煩惱妄念頓斷不生，有如斬斷忍住般，所以叫它不起於法忍或無生法忍，一切妄念不起不生，截流而斷。到了無生法忍境界，也並不是死板地定在那裏，而是要隨順世間法起用，入衆生世間轉法輪，雖然入世間，但不退轉，這就是八地菩薩境界了。在任何境界、任何情況下都是在無生法忍中。

唯一	平等性	證無極○如來藏的體	無願解脫門	
無間且離邊見	離邊	法性	證無極○如來藏的相	無相解脫門
(無極○之行) 周遍	心性	證無極○如來藏的用	空解脫	

(四) 廣大法爾任運境——本始基無極○之內智光明（無極○之果）

法爾任運境，任運就是本始基無極之○的法身如來藏內智光明的功德。也就是衆生內在的光明、原始的覺性——無極自性光明藏體。一切身智都是本始基的法爾任運自然的顯現。從勝義上說，本始基無極之○法爾

具足五身，本身就是五方佛。所以大圓滿實際上就是證這個本始基無極○。為證這個本始基，不得不建立次第來修行，按境界分次第，擴展時間與空間的比量，直到時空粉碎的無上次第，一直到無學道而成佛。按大圓滿來說，因為本來具足圓滿的，所以修到最後都是自解脫，你修一切法，一切道，在大圓滿看來都是大圓滿的前行。都是為自解脫鋪平道路。你最後要證得本始基無極○大圓滿，所謂修九乘次第都是鋪路，最後一層無修無證，才是自解脫。

修行要達到最後的目的地，行持非常重要。我們在修定的境界中，不管出現什麼現象、佛也好、光明也好、千萬不能執著，一執著就會走岔路；在修行過程當中生起的覺受，感受的東西，無論如何也不能執著，心不要貪著一個境界，執著一個境界就進入歧路。

修道都是從法的所相上起修，要自證得法的能相的境界。所修能夠證到的都是阿賴耶的空性，通過阿賴耶的空性就會漸漸轉依到無分別智，就是如來藏的空性，以致於圓成本始基無極○。這就是大圓滿道了。

三、無極○之如來藏所蘊含的三方面真義禪解

如果具體考察佛教各個時期如來藏思想可知，對如來藏觀念的闡釋可歸納為真如體性、在纏法身與本具智

慧三方面。

3.1 真如體性說：從法性真如到心性真如

早期如來藏思想一般從法性真如（法界）角度來說明如來藏之體性。在唯識學興起後，如來藏思想開始系統化，轉以唯心意義上的心之實性即心性真如（空性、法界）進行說明。從根本上而言，如來藏是依真如建立的。在《寶性論》中，對如來藏以三義說明：

有三種義，是故如來說一切時一切 生有如來藏。何等爲三？一者如來法身遍在一切諸衆生身，偈言「佛法身遍滿」故；二者如來真如無差別，偈言「真如無差別故」；三者一切 生皆悉實有真如佛性，偈言「皆實有佛性」故。⁵

依真如爲如來西藏是如來藏經典之通義。在《寶性論》的姐妹篇《佛性論》卷二（大正藏三十一）中所述的如來藏之三「西藏」義，實際也是依真如建立的。說佛法身「遍滿（pari spharāṇa）」，亦即意味是依一切共有之真如立說的。

3.2 在纏法身說：具足如來淨法

由真如作爲一切法之法性（法界）而攝一切法，推闡出真如作爲如來藏含攝一切如來淨法之義，此即以真

如爲體性之法身概念。這在《勝鬘經》中以「不空如來藏」概念表現出來：

師尊，空如來藏，若離若脫異一切煩惱藏；師尊，不空如來藏，過於恒沙不離不脫不異不思議佛法。⁶

此中，「空如來藏」指如來藏與一切煩惱雜染不相應，相當於該論所稱之「自性清淨藏」；而「不空如來藏」指如來藏具足德相，含攝一切如來淨法，所以又被稱爲「法身藏」。如來藏作爲在纏法身所具之佛法，是本來具足而非外餘的。對法身功德的「本具」性，在《佛性論》的如來藏之第三「藏」義中，有如下詮釋：

……能攝爲藏者，謂果地一切恒河沙數功德，住如來應得性時，攝之已盡故。⁷

即果地功德在因地已圓滿具足，絕非後來修行所增生的。換言之，修行只是漸次破障顯露本具功德而已。

註：

5. 《究竟一乘寶性論》卷三一切衆生有如來西藏品第五，大正藏三十一。

6. 《勝鬘獅子吼一承大方便方廣經》，大正藏十二。

7. 《佛性論》卷二顯體分第三中如來藏品第三，大正藏三十一。
（未完待續）