

《華嚴經》的密碼—〈賢首品〉中佛陀的秘密

海雲繼夢

台灣大華嚴寺導師

臨濟宗第四十八代、賢首兼慈恩宗第四十二世衣鉢傳人

一、序

佛陀最大的成就之一，就是將修行文明導入解脫的標的，所以佛教的最大特色就是有關達到解脫的修行。而《華嚴經》的最大特色就是將此導致解脫的秘密能夠完整的解說出來；華嚴宗的最大特色就是將此導致解脫的秘密實踐出來，更具完成了一整套的解脫門教學體系！

本文的目的旨在提供一種解讀佛陀秘密的密碼，行者可以不必宥循於學術八股文的模式，而是可以依循傳統義學中「對法」、「對論」的立場而重新舖開學術界的新領域，不但可以在學術領域中展開新猷，更可以為三寶、為佛教作一番貢獻，尤其是以一介書生而言傳承中華特色的佛教文化，此乃重要的下手處！

有關解讀佛陀秘密的著作，在《勘玄記》系列中皆有詳盡的闡釋

¹。在「佛陀親教」的過程中，事實上是將轉凡夫成聖人的工程分為兩部分：一者為凡夫的教育，如何可達「能轉」的標準，這一部分稱為資糧道，廣佈於三藏十二部中；另一部分是在此資糧道具足後，如何「轉」的工程以及成為如來種性的修行進程²，此一部分為華嚴經的特色，也是華嚴宗在實踐的全圖！

本文旨在提供解讀佛陀秘密的密碼，此一密碼具一整套工程，此工程又分二：一者理，一者事。於理似乎與學術界較有關，而事則又好像與學術界無關，此種泛泛觀念是絕對的錯誤。試想是一位學者，還是一位老師？老師教書傳遞知識就可以了，而學者呢？他在研究嗎？有無實踐或實驗室呢？所以當理與事能夠相對論證時，就叫「對法」或「對論」，這部份在印度稱為數論，到部派佛教稱阿毗達摩，到了大乘初期經因明學演變為法相唯識，大乘晚期則形成般若法性，直到中國的一佛乘思想，則更衍化為一乘性宗。此一乘性宗的思惟模式，我們這一代有使命應予系統化，此即本宗「普賢乘華嚴宗」的使命，其中的思惟模式與行為模式，正好符合「理事圓融無礙」的原則，本宗所提之「華嚴學術論壇」用意亦在此，不若一般之學術會議，凡符合此一原則者皆所歡迎也！

¹ 參見拙作：《勘玄記—華嚴經樞紐》（台北：空庭書苑，2011 年）、《勘玄記—華嚴哲學懸談》（台北：空庭書苑，2011 年）、《勘玄記—華嚴經總結》（台北：空庭書苑，2013 年）。

² 關於此一轉凡成聖之過程，藉著對凡夫種性的反思，透過菩薩種性的觸媒，從而進入如來種性的境界，筆者名之「生命改造工程」，詳見拙作：〈華嚴思想的承先啟後〉，《華嚴學報》，第一期，台北：中華民國佛教華嚴學會，2011 年 4 月初版，頁 20–22。

二、綜覽

佛陀是以修行成就的殊勝而載入史冊，並以將其修行之歷程傳佈於世饒益無量眾生而流傳於青史。此中修行弘法利眾生，正是後代佛子在傳承上的根本使命。然本宗在「理無礙」與「事無礙」之中已樹兩幢高幢，並傾力構建理事無礙的法界大旗。所以在理無礙方面有華嚴論壇、萬神論壇、鹿谷論禪、法子論壇、以及跨文化論壇等思想界的活動平臺；在事無礙方面則建設道場、在世界各地佈建弘法外；在理事無礙方面正傾力建構各種教學體系，其中的義學中心、禪觀中心、密法中心、普賢戒會以及各項僧俗二眾的教學體系皆屬之。

此一平台的開展為當今佛教界三大語系中最為前衛及實踐最為融入當今思想潮流，並在發揮引領作用，使之產生矯正當今膚淺、過激的物欲思惟與生活，並啟發乃至激活靈性生命的效果。事涉範圍極廣，約可為一座大學體系——六大學院、百大學系、上萬科系學門之研究、教學與專研並實踐，於此範疇中細思極恐！故於此僅以此一例，望能拋磚引玉，共襄盛舉，此〈賢首品〉應屬〈淨行品〉的後半段，理為智首菩薩請法中的後半段，在文殊答前半後，轉請賢首作答的部份。

三、前提

在佛陀親教的歷史記載中，可以見到初對凡人的諄諄告誡與循循善誘。一再地教導紅塵中的種種虛幻不實、不真等所應「棄」應「捨」的

種種教誨，這些教誨皆從因向果的說明資糧道的重要性。也就是從觀念上重新建立起對「正確的」人生之認識。有了這正確的人生觀認識之後才有可能啟發追求解脫的真實生命。

經過部派的行法演變乃至大乘到了一佛乘時期，人類經歷了三千年的洗鍊，對於「為何修行？」、「何為解脫？」、「解脫為何？」……之類的問題已經不是由完全無知的佛世時代教學了，而是轉為由果向因的修行態度與立場，此時若欲言修行者則有所謂的必備條件，因此對行者的認識與劃分就有「等級的差異」，而有：（一）行者、（二）普賢行者、（三）具格普賢行者等等的區別，而未具行者資格者，則仍須回到由因向果的教學系統中來。而在本宗的實踐教學系統中是依《華嚴經》的標準來訂定的，即是依於〈淨行品〉的標準——〈淨行品〉的前部為文殊所答，即是具格普賢行者的檢測，檢測及格即是具足了「轉」凡夫種性為如來種性，而後才開始正式的心法修行。

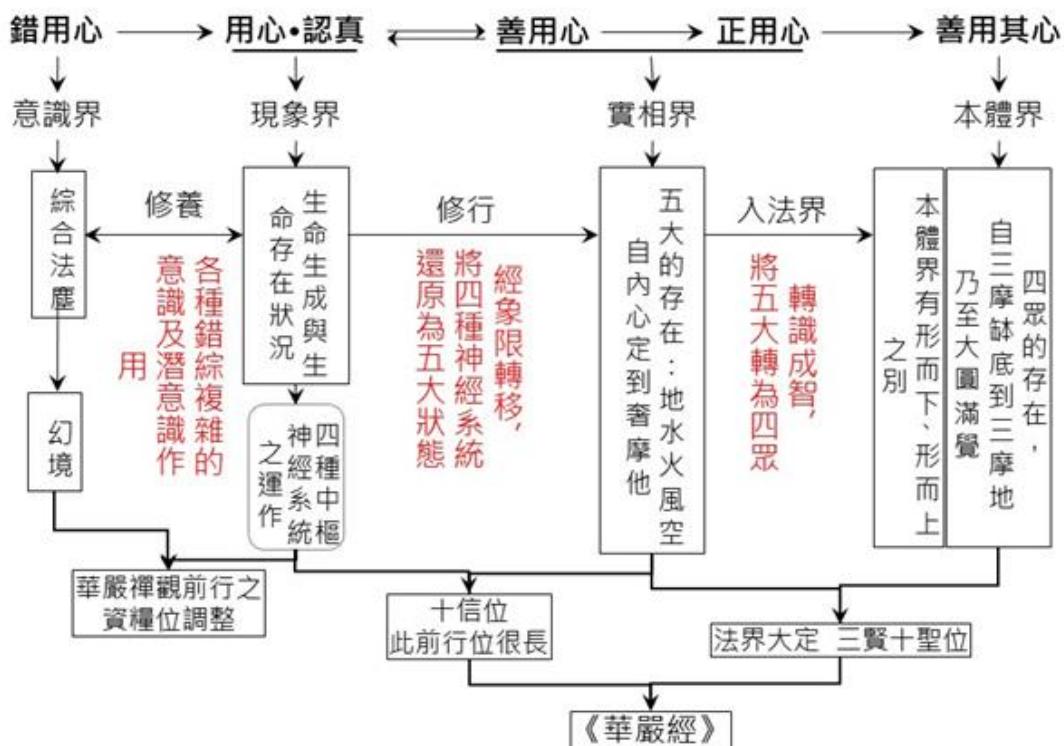
一乘華嚴的行法是指由現象界向實相界起修，由意識界向現象界調整的階段稱資糧道，而由現象界向實相界前進之階段稱前行。由實相界向本體界的階段稱正行（見附表所示）此中所言之重點即在「如來種性」的激活，此一過程為實踐紀錄，非是語言文字及思惟的領域！如來種性本是人本具而不失，只是因意識之作用而迷失，故有激活之一節！

如來種性有強弱、良窳、死活的層次差別，若是激活失敗，則必須從資糧道上來，而若要激活通過則須經過前行的新兵訓練，若此行者唯

技術面強而工程面弱，則此為羅漢行者，即唯通修行技術的技師而已，尚不能為靈性導師的禪師。所以如來種性的含金量如何，是行者是否具備心法的唯一條件，若有不足，唯有虛心晉修而已，這是無可通融的必備條件。

而在〈淨行品〉中所檢測的級別共分十級，其中內容即十善業的身三、口四、意三，等到了頂級，即智為先導身語意業及格，即受十方世界諸佛灌頂而證海印三昧，此後方為三昧正行，所以華嚴行法的門檻極高啊！

附表：生命學的基本認知（一）



四、正文

如來種性的行法不從三界中的十四根言「棄」，而是從法界中的八根言「立」的行法。此乃是經過三千年行者的資產累積而後才有的特色行法，絕非早期所可料之，雖佛陀亦不可為也！故經文始從信根談起，〈賢首品〉中的信根有五要條件即：

- (一) 淨信
- (二) 信解
- (三) 深信
- (四) 信心
- (五) 信力

最後為生命因素中的信樂。這五要件構成了信根，即〈賢首品〉中的「信樂」，而後方有精進根、念根及定根（此乃四福根），往後即慧根、當知根、已知根、具知根（四慧根），此八根具足方為福慧兩足尊，此乃十號之一也，如何令此八根具足才是六位行法的重點啊！

在〈賢首品〉的經文中有一千四百一十四句，其中前行部分有一百二十九句，而後結讚功德有一百七十六句，主題部分的一千一百零九句乃正式的三摩地六位行法。此中的六位行法是指《大般涅槃經》中的涅槃六位，即涅槃系統中的六種涅槃，也是三昧系統中的六種三摩地！本文既是略解，則對原文中的前行與結讚功德就從略了，唯對正行中的六大三昧總說。

(一) 三昧之意義

「三昧」一詞為中國對三摩地詞組的統稱。三摩地詞組約有三摩地、三摩西多、三摩鉢底以及中國的別譯。而多用於禪宗中的奢摩他，此中中文取名稱為等持、等至、等引以及體真正等義，在歷史上譯家之言本多出入，因而有三昧一詞的統稱，亦為中印文化交流中所衍生的一大特色！

另一語義即佛世親教的涅槃系統心法，經由歷史的遞嬗，經歷了部派的尋伺系統心法、大乘的菩提系統心法乃至到一佛乘的三昧系統心法，此中所言「三昧」一詞的語義遠較印度三摩地詞組的語義更廣，已經完全融入了中國文化，而具有極強烈的中國佛教文化色彩，因此在〈賢首品〉內看華嚴宗行法，必須要有果覺因心相符泯的根器。

是故三昧一詞有等引、等持到等至的意義，而等至的「至」是何狀態？此狀態即是「止于至善」的狀態，在佛法的術語裡稱為體真正，也就是真正的定。此真正的定是如來種性中的定，此定中有「正能」，且「正能」中「等具」有「智能」，是乃等引等持中所言的定與慧的等引等持也。故其行持到達目的時乃定慧等至也，否則語義中的等字一詞即無意義。

(二) 三昧的種類

三昧的修行次第有六個層次，所以又稱六種三昧，華嚴則稱六位行法。其實這是指將一種本具的本能激活的層次而言，概括地說六種三昧

或六種三摩地是不正確的，從六種涅槃的系統上而言亦然。

若論三昧種類，廣則無量無邊——在《華嚴經》中即已羅列了數百種——其種類之多是禪定所不可比擬，此乃因「福」、「慧」兩因素中八根的因地發心因緣不同所致，且於資糧道中，十善業行持與培訓的正反、遠近因緣不同，菩提種子所成因的差異所形成的「識」種子不同，致其最終的國土佛剎有別，亦即福慧占比構成的菩提果不同，即三昧相之不同耶！

〈賢首品〉中的三昧概分兩大類：一者總說有二項。二者別說有四項又分二：正法三、心法一。分述如下：

1. 總說三昧有二種

第一，海印三昧³。此三昧為《華嚴經》中的主軸，極言形而上本體界中的存在及狀態，此中含有下迴向中的一切境界，尤其對於形而上本體界的存在（此即涅槃境界的實存狀態），其陳述是那麼的光明、燦爛、芬芳，永遠在完美之中，永恆的恆動美好，無有衰減、無有極限，此中無質、無形、無意、無識，故無有苦空無常之紅塵狀態；同時又在

³ 《華嚴經探玄記》卷 4 〈賢首菩薩品 8〉：「海印者從喻為名。如修羅四兵列在空中於大海內印現其像。菩薩定心猶如大海。應機現異如彼兵像故。《大集經》第十四云。喻如闍浮提一切眾生身及餘外色。如是等色海中皆有印像以是故名『大海印』。菩薩亦復如是。得大海印三昧已能分別見一切眾生心行。於一切法門皆得慧明。是為菩薩得海印三昧見一切眾生心行所趣。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 189, a13-21)

法界、紅塵中自在出入無來無去、不生不滅，此一永恆的恆動光明世界是為法界。

經文中海印三昧所表述的存在狀態是動態的存在，其存在表達了行者在基於十善道的基礎所築基的一切功德（稱為「十善妙行」），此妙行如大海金剛聚，能生一切眾寶，無增無減亦無盡，故能起無邊妙用覺悟一切眾生，其中所示現之種種相⁴，能如大海所印之釋提恆因天兵天將六部隊一時炳然齊現⁵，無有侷促、無有遺漏，此皆法身大士之所能現也。故此海印三昧重點在呈顯本體界之存在狀態非是死寂，而是活潑恆動的存在，是十足具有生命感與生命力的狀態！

第二，佛華嚴三昧。以佛華嚴三昧的立場言，海印三昧為所入，而佛華嚴三昧為能入。若以海印三昧的立場言，海印三昧為下迴向三昧，而佛華嚴三昧則為上迴向三昧。其實自現象界入實相界乃至實相界入本體界皆屬佛華嚴三昧範疇，然佛華嚴三昧尤指自形而下本體界入形而上本體界之特有工程，此為佛華嚴三昧的特質。就技術面而言，或為十八

⁴ 參看經文《大方廣佛華嚴經》卷 14 〈賢首品 12〉(CBETA, T10, no. 279, p. 73, c13-29)。關於海印三昧之「所」入與法界之存在能一時頓顯之論述，詳見拙著《勘玄記－華嚴經樞紐》，台北：空庭書苑，2011 年，頁 149-150。

⁵ 《華嚴經探玄記》卷 1：「海印炳現門者。亦有二義。一約果位。如前差別無盡教法皆是如來海印定中同時炳然圓明顯現。設所化機亦同緣起在此中現。是故唯以此三昧海為斯教體如下文云一切示現無有餘海印三昧勢力故。二約因位。要普賢等諸大菩薩方得此定同前業用亦無差別。是故十信滿處普賢位中亦得此定。如〈賢首品〉說。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 119, c11-18)

空中的畢竟空；或為甘露灌頂法後的額前到頂門之間的境界；或為經文中的法身充遍如虛空，安住不動滿十方，彼之所行無與等，諸天世人莫能知的境界。

佛華嚴三昧更重要的是指因地所修積累的功德，此中分二，即工程面中所包含的有六句經文：

嚴淨不可思議刹，供養一切諸如來，

放大光明無有邊，度脫眾生亦無限。

智慧自在不思議，說法言辭無有礙。⁶

而技術面中所包含的十波羅蜜亦有六句：

施戒忍進及禪定。智慧方便神通等。

如是一切皆自在。諸根無生無有起，

性空寂滅無所作，以佛華嚴三昧力。⁷

這是指因地行法所積累之功德，這些功德是在如來種性中經由十善妙行等諸道，修行諸度勝解脫已獲十地十自在，應獲灌頂而升位，則蒙十方一切佛手以甘露灌其頂，住於三昧寂不動。諸天世人莫能知。所以佛華嚴三昧是上迴向的最後一著，若以用法界的一心法界而言，則是自緣起法界入性起法界的大圓滿覺。換言之，佛華嚴三昧是具格普賢行者一生

⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 14 〈賢首品 12〉(CBETA, T10, no. 279, p. 73, c29-p. 74, a3)

⁷ 參考《大方廣佛華嚴經》卷 14 〈賢首品 12〉(CBETA, T10, no. 279, p. 74, a3-5)，惟內容有所變更。

中奮鬥過程的全紀錄，亦是其成果之展現，亦可謂《華嚴經》後半部實踐學的最終標竿。

換個角度而言，一切「等持法門」中的無量三昧門、總持門、陀羅尼門皆總攝於此佛華嚴三昧中。「佛華嚴」一詞，即萬華紛敷以莊嚴此生命之花園，而此莊嚴即佛之覺醒義。故凡一切對於眾生生命覺醒徹底覺悟之法門皆統攝於此「佛華嚴」三昧之中，故云統一切三昧門、陀羅尼門、總持門乃始從因地的前行乃至最終藉普賢行願力達佛華嚴三昧以入形而上本體界之一著皆總攝於此也！

此二三昧（海印三昧及佛華嚴三昧）為總三昧⁸，此總三昧中有境行果，分別略述之。

2. 總三昧之境行果

《華嚴經》中最大的特色，就是能將本元論中的本體界、現象界乃至彼此之間的存在狀況與依存關係交待得很清楚，而〈賢首品〉中尤其將三昧的內涵依於境行果以及體相用，交互表達了其存在的具體狀態，是人類文化遺產中，極為寶貴的財富！

(1)在總三昧之「境」中，〈賢首品〉的經文如是表達，略有四偈八句：

一微塵中入三昧，成就一切微塵定，

⁸ 言「海印三昧」與「佛華嚴三昧」者，乃構成「法界存在」（所）與「法身存在」（能）之本體，實則無法分開，不能單獨示現，此謂「真理存在」之一體兩面，亦即「依（法界）正（法身）莊嚴」也。

而彼微塵亦不增，於一普現難思剝。⁹

最後以三昧解脫神通力作結¹⁰。

(2)而在總三昧之「行」中，經文有十八偈：

若欲供養一切佛，入於三昧起神變，

能以一手遍三千，普供一切諸如來。¹¹

最後以大士三昧神通力作結。右手放光表實踐力行之謂也！

此十八偈中略舉放十光明以種種供養而云「行法」¹²。而供養作行法解，其義即是培養善根以及八根之成長，乃至超於成熟之謂也。所以在轉為如來種性後五根與五力才能起用，否則皆在識性的範疇之中不為入法界也！

(3)在總三昧之「果」中經文有八偈¹³：

⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈賢首品 12〉(CBETA, T10, no. 279, p. 74, a5-6)

¹⁰ 此等具言「三昧體」中，所呈顯「真理存在」之相，亦即法界中之情境；有佛、無佛、清淨等淨穢交雜，且如「天上因陀網」一一能現，實則「三昧解脫神通力使然」。

¹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈賢首品 12〉(CBETA, T10, no. 279, p. 74, a13-14)

¹² 此等言「三昧用」，實乃「三昧體」所起之用，必依總三昧之「本體質」所具「因陀羅網」性質，從而起到各種「重重無盡」之「法界無盡性」；又，此等「法界無盡性」，即謂總三昧之「三昧解脫神通力」。

¹³ 此偈總說「菩薩住在三昧中」，以三昧力故，自在隨緣所現之相，總如法界森羅，故若無關即不論列，然有關者即與眾生相處也。又，與眾生之相處，唯于攝受、教化、調伏、成熟而已；今舉「攝眾生」以況其餘，是謂「顯相」也。

菩薩住在三昧中，種種自在攝眾生，
悉以所行功德法，無量方便而開誘。¹⁴

最終以如是三昧神通相，一切天人莫能測作結。

此八偈中共列舉出攝受眾生的二十個法門，此一切法門的應用是菩薩之「心法」如：

隨諸眾生病不同，悉以法藥而對治；
隨諸眾生心所樂，悉以方便而滿足；
隨諸眾生行差別，悉以善巧而成就。¹⁵

此是大士果相，也是總三昧之果相。用境、行、果三詞來形容形而上本體界的存在，動態與狀態顯然不是很好的用法，但在尚未選到更恰當的詞彙之前，暫用一下。境行果是行法中驗證與測試的標竿，在形而上本體界上運用時，有些不夠勁道的感覺，不論如何經文中已將此情此境標示出來，期望諸行者不要錯過此中所存在的佛陀秘密，這也是在解讀《華嚴經》時不可錯過的密碼，否則對於佛陀的最高機密「空性」的存在將一無所知，且以文學或理論的八股論證必墮入頑空而非真空！

3. 別說三昧有四分二

第一，別三昧中正法三昧有三，即隨樂、安樂、能出現三三昧。

¹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 14 〈賢首品 12〉(CBETA, T10, no. 279, p. 74, b20-22)

¹⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 14 〈賢首品 12〉(CBETA, T10, no. 279, p. 74, c3-6)

(1)隨樂三昧

為示正法之本質，經文中示出四攝及萬行四攝之中分二，初為四攝有八偈，經文極似藥師佛的十二大願，茲從略。次為三學三慧之示教學亦有八偈。後亦萬行，萬行之中亦二，即示相力行，興教誠說法，經文有十八偈結語：

眾生迷惑稟邪教，住於惡見受眾苦，

為其方便說妙法，悉令得解真實諦。

或邊呪語說四諦，或善密語說四諦，

或人直語說四諦，或天密語說四諦，

分別文字說四諦，決定義理說四諦，

善破於他說四諦，非外所動說四諦，

或八部語說四諦，或一切語說四諦，

隨彼所解語言音，為說四諦令解脫。

所有一切諸佛法，皆如是說無不盡，

知語境界不思議，是名說法三昧力。¹⁶

此「說法三昧力」即是隨樂三昧所展示的三昧本質，此三昧本質為通一切三昧之「通識」的共通性，也就是一切三昧皆有此通性之謂¹⁷。

¹⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 14 〈賢首品 12〉(CBETA, T10, no. 279, p. 75, b7-16)

¹⁷ 此稱「隨樂三昧」者，乃約「相」而言；另名「說法三昧」者，則約「用」言。簡言之，即隨眾生心、眾生病、眾生行而為說法，令其隨宜受度。詳見拙著《勘玄

(2)安樂三昧

為示正法之用，亦有一切三昧所共有之通性，具所有表達的為正法中圓融道的八萬四千法門乃至無量無邊法門。經文有九十偈，第一偈經文：

有勝三昧名安樂。能普救度諸群生。

放大光明不思議。令其見者悉調伏。¹⁸

於後經文有八十一偈用以說明「所放光明名善現」等四十四種光明，來顯示「如是等比光明門，如恒河沙無限數」乃至「如一毛孔所放光，無量無數如恒沙，一切毛孔悉亦然，此是大仙三昧力。」此中四十四種光明的行法及作用乃至因果關係等皆有待研究¹⁹。

此約一位具格普賢行者自因地發心，所行一切萬行，皆在「供養」自性清淨心，或稱一真法界，如是所行，一一皆在兌現此「一真法界」，則無有一行不在「供養諸佛法身」，此一一行亦皆在供養「眾生心體」，故此應修供養隨其心之所至，無作「供養自性清淨心」、「供養諸佛法身」、「供養一真法界」、「供養眾生心體」、「供養如來藏」也。而此「一真法界」、「眾生心體」、「如來藏」、「自性清淨心」乃至「諸佛法身」等皆是「阿耨多羅三藐三菩提」或稱「止於至

記-華嚴經樞紐》，台北：空庭書苑，2011年，頁162-169。

¹⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷15〈賢首品 12〉(CBETA, T10, no. 279, p. 75, b24-26)

¹⁹ 關於此中四十四種光明的整理與初步探討，參見拙著《勘玄記-華嚴經樞紐》，台北：空庭書苑，2011年，頁172-182。

善」之標的也。唯此「知止」而後有定、靜、安、慮、得之心法也。

此安樂三昧為示正法之用，有二義：一者正法之義、二者為用之義。今初言用，用有自受用與他受用，自「自受用」到「他受用」是必須沿金剛界曼陀羅的根本成身會向外轉出去，有其次第，但勿落意識形態，否則即是知識化的學問，而非靈性中的真理。今此安樂三昧所言則是自「他受用」而言「自受用」，則屬在金剛界曼陀羅中的自外向內轉的過程，亦同樣有其次第與一定的流程，絕非概念化的知識（詳祈後賢深化之）。

次言正法之義。正法實有二義：一者教法及教誡之法，一者為心法。一般言正法皆傾向教誡之法，此中含有行為狀態的認識、行為狀態的前因後果以及善業的培訓三部份，重點在觀念的矯正及正確人生價值觀的建立，故又稱為圓融道；若是傾向於心法的指導與實踐，則稱為解脫道。解脫道與圓融道不同，圓融道重觀念的轉化，故皆稱開悟，然開悟不等於解脫；而解脫道又稱心法或行法——重實踐，實踐的目的在兌現。兌現什麼呢？即事事無礙的周遍含融觀的境界——即是一真法界，這可不只是知道，而是要兌現出來。所以圓融道可以拍案後說「我知道了」，而解脫道在拍案後卻只能「……」，開口便撋一頓！

(3)能出現三昧

為示正法的果相，亦為一切三昧成就之通性，於法修持成就之果相。概於等持法門中雖云福慧等持、定慧等持、教觀等持，實則理事等

持也。等持者，必始自等引，終於等至；等至者，福慧兩足、教觀雙全、定慧兩滿，理事圓融也；理事圓融者，必三世間圓滿也。若論定慧等持則重智正覺世間也，然華嚴行者更重三世間炳然齊至也，故能出現三昧者顯三世間之圓滿也。經文雖僅六偈：一者有妙蓮華等顯器世間也；二者其身端坐等顯智正覺世間也；三者諸佛子眾圍繞顯眷屬世間也。故經文：

有勝三昧能出現，眷屬莊嚴皆自在，

一切十方諸國土，佛子眾會無倫匹，

.....

如於一方所示現，諸佛子眾共圍繞，

一切方中悉如是，住此三昧威神力。²⁰

在理事無礙的過程中，如何經歷見惑、思惑、塵沙惑、無明惑者，即是行法，此中必經歷道場的經營、管理、組織、典章，乃至逐一協助眾生排憂解難開導、安慰等，皆行法也。

(4) 方網三昧

第一，必經歷此無量眾生、無邊國土、無盡劫數，方可歷塵沙惑、無明惑也，此是謂踏塵沙、履無明也，方有此三昧之果德也。

第二，心法三昧即方網三昧，這是一路涅槃門、歸元無二路的技術

²⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 15 〈賢首品 12〉(CBETA, T10, no. 279, p. 77, c1-13)

面，前三正法三昧中所顯皆工程面，故稱正法為一切修行的全方位鋪璧，而此一技術面方是真正定慧等持的工程技術，然此方網三昧經文所提，為行法終極的境行果，整個等持工程的全圖略如附圖東山法門藍圖（圖 1）及等持工程圖（圖 2、圖 3）等。

簡言之，方網三昧是心法中的核心技術，就禪定工程而言，其深度已達到逆舌身印，而後乃入六根與六塵之對接。若就內觀工程而言，則已由凝視經觀照、照住的層次而達照見的程度，能照見五蘊空、十八界空，才能實踐「住於三昧寂不動」乃至透過總三昧的解脫神通力，「入於三昧起神變，能以一手遍三千，普供一切諸如來」的廣修無量諸供養。如是等隨緣從根入定而從塵出定，或從塵入定，從根出定，皆可一入定寂靜，或起定神變。所以如是境界不是神話，而是事實的兌現，唯此一兌現必先經由象限轉移，由凡夫種性轉至如來種性，才有可能進入真正的三昧行法，所謂三昧行法即是等持工程中經等引、等持到等至的工程實踐，必可致之而兌現！

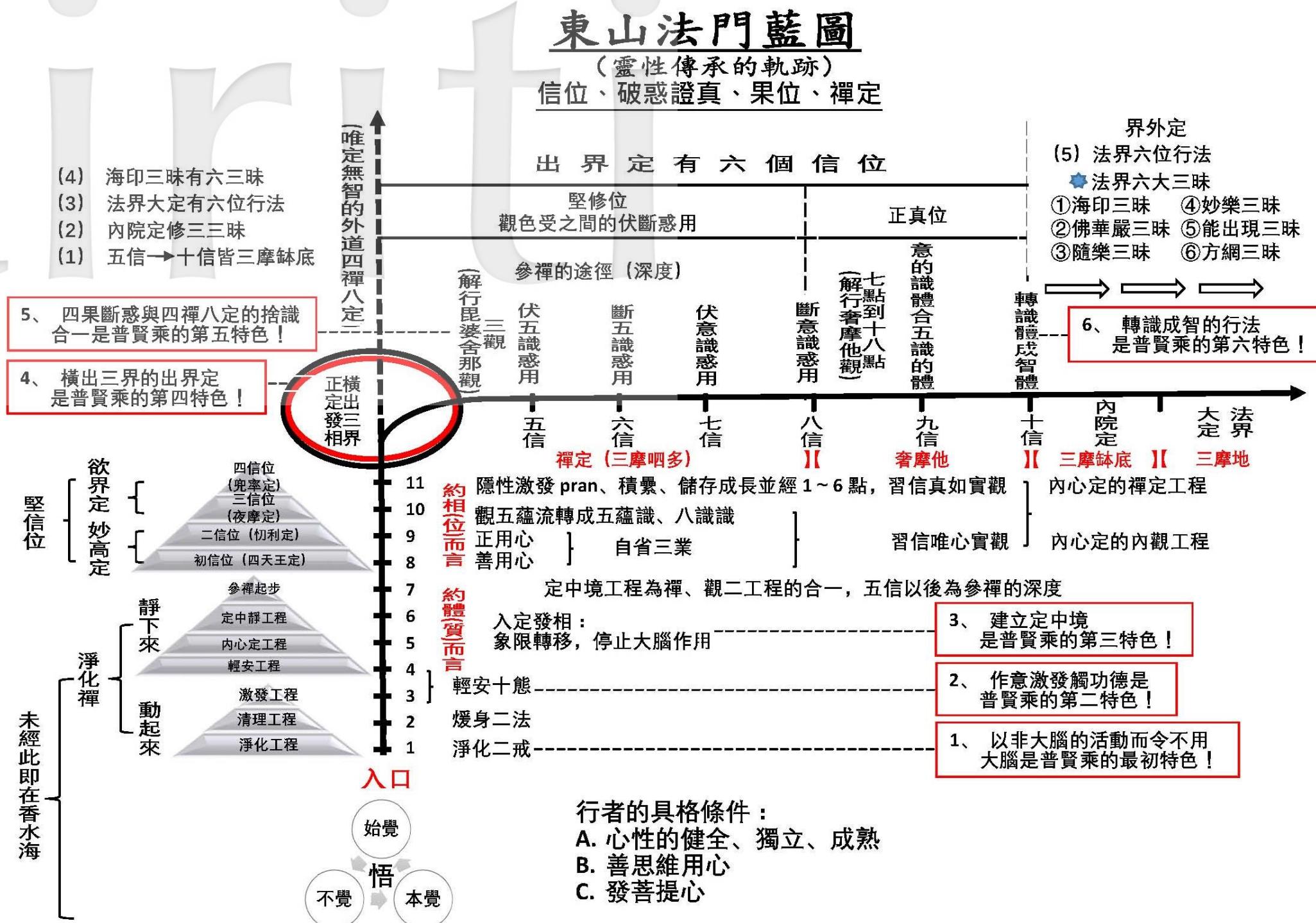


圖 1：東山法門藍圖

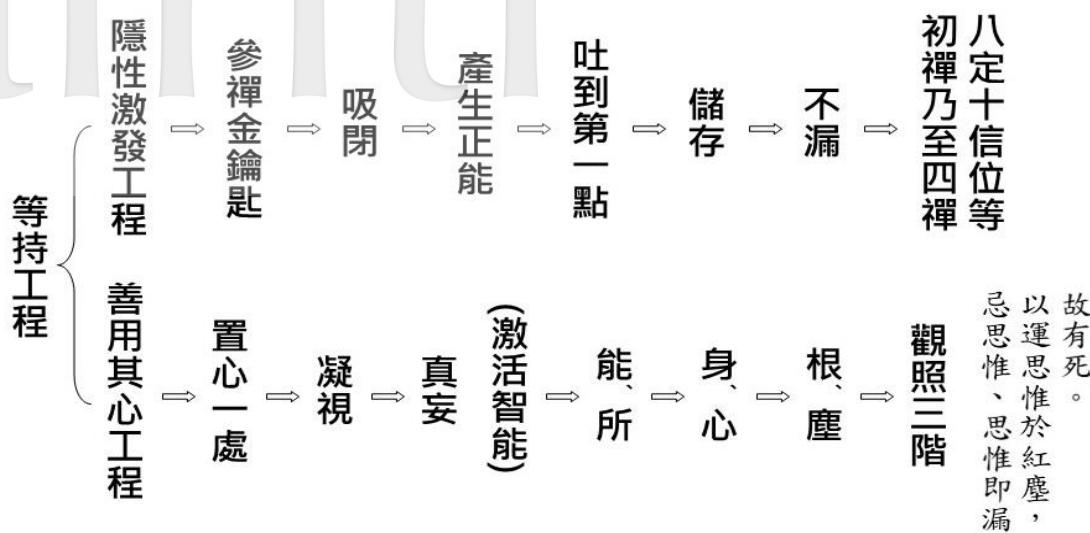


圖 2：等持工程圖(1)

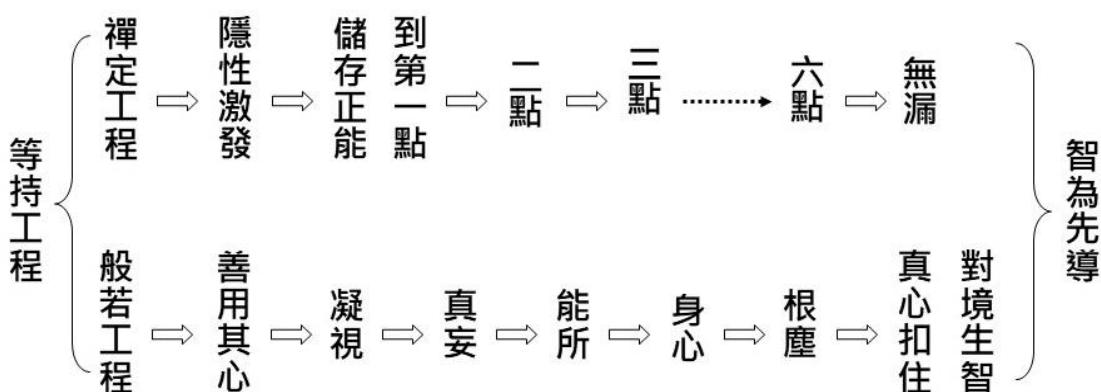


圖 3：等持工程圖(2)

輕安工程

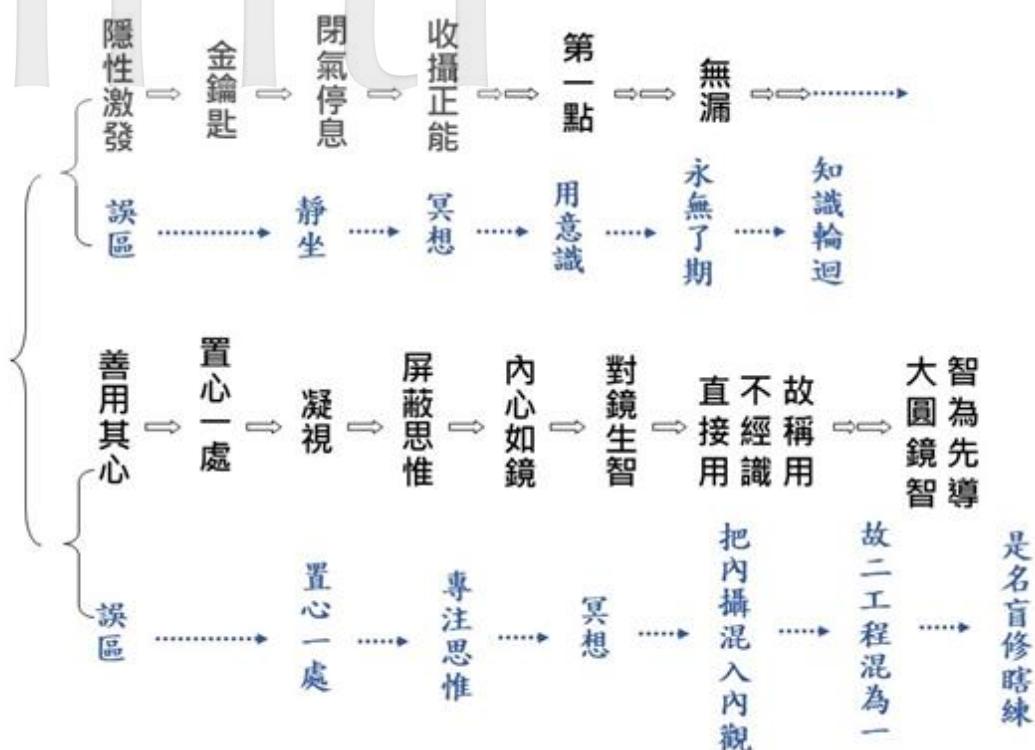


圖 4

其實，方網三昧才是佛陀祕密中的祕密，行法中核心的核心。心法是一整套行法的工程，不是一個觀念或單純的技術性工作，雖云技術面，但絕非單純的技巧而已，必須要有工程面的底蘊，乃至如何將技術面恰當地運用到工程面上的「善用其心」，都是此一方網三昧工程的內涵。簡言之，方網三昧運用的工程可比稱之為法界三觀中的「周遍含融觀」，也就是事事無礙法界的具體實踐與兌現。我們若用知識性的邏輯推演的話，文字皆等量，無有大小，分不清其殊勝處，所以對於邏輯、知識性意識化的命題是無法來實踐乃至兌現，此一周遍含融的無礙境界。

當然，若直接依經文所列而去修行，則絕對是意識性行為，縱經塵

劫亦無有是處，是乃由於從文字相下手皆屬知識性行為，非真行法。必有一定的程序，所以才稱其為「工程」，此工程中有所謂的資糧道、前行等，於中又有一再的檢測、鍛鍊、磨鍊與考驗，乃至先轉到如來種性，才可以稱為及格的行者，此中各種條件乃至先決條件及必須捨棄的強烈意識界習氣，若不能從意識界返回現象界，則只能算是修養不能稱為修行。

方網三昧經文共三十四偈半，分三段為境、行、果，初行境有八偈，總言千萬自在入出定，是名菩薩三昧力。並言入定即是住於三昧普親近，以及出定廣修諸供養，而入定出定皆在三昧中，入定即在普親近，出定則在普供養，此乃總說此三昧之行境也²¹！

次段有十二偈，具言六根六塵之間自根入定、自塵出定，或自塵入定、從根起定的根塵定中境，而無識性之作用，唯是根塵之力用也，此乃真不用大腦之功也。共有兩式：即根入塵出時，則顯塵性不思議，天人莫測之行也；另一式即塵入根出，則顯根性不生不滅，性空寂滅無作也²²。

此段經文雖短，卻是最高境界的行法，此六根塵之能所功夫，卻是地水火風空皆空的五大空之行法，斷不可輕易讀過，必須慎重實踐，此行法佛陀之絕對極密也！故前文而有住於三昧之空中又如何普親近，此

²¹ 經文參閱《大方廣佛華嚴經》卷 15 〈賢首品 12〉(CBETA, T10, no. 279, p. 77, c13-28)

²² 經文參閱《大方廣佛華嚴經》卷 15 〈賢首品 12〉(CBETA, T10, no. 279, p. 77, c29-p. 78, a24)

周遍含融也；又住于三昧又如何普供養，此亦事事無礙之周遍含融也。唯此方能致五大皆空也！後文有「於風起定心不亂」及「於空起定心不亂」，此乃言風大與空大之空，已非地水火三大之空而為心識所不及，故云諸天世人莫能測也！

末段行果有十四偈半²³，此段經文的文字敘述很像卡通漫畫，可謂無厘頭的千變萬化，唯有相的存在與變化，毫無內容的敘述，但此文卻是後來中國禪宗公案語錄的始祖，此一傳承即是來自〈賢首品〉中的方網三昧，而方網三昧中此段果相（行我）的紀錄正是此一周遍含融的DNA，亦即事事無礙法界的基因，華嚴宗的十玄門亦是此DNA中理無礙的敘述，而此文及禪宗公案則是事無礙的陳述，君不見杜順和尚的《法身章》中「東邊牛吃草，西邊馬肚飽，有病求醫人，醫生豬上灸」改寫的記載²⁴，具見周遍含融觀的存在。用邏輯、意識化思惟的人都會覺得十玄門是玄之又玄、難中至難的東西，其實意會了此一周遍含融觀的蝴蝶效應現象之後，一切冰消無有隔閡。12/1

此經文中有兩句經文是不起眼的，卻是秘密中的秘密，密碼中的金鑰匙，即「於風起定心不亂」與「於空起定心不亂」，「心不亂」一詞即是「一切天人莫能知」之意，此段所言乃修行至最後的境界，在禪觀

²³ 經文參閱《大方廣佛華嚴經》卷 15 〈賢首品 12〉 (CBETA, T10, no. 279, p. 78, a24-b23)

²⁴ 《禪宗頌古聯珠通集》卷 21：「杜順和尚，〈法身頌〉：懷州牛喫禾，益州馬腹脹，天下覓醫人，灸豬左膊上。」(CBETA, C078, no. 1720, p. 852, c5-7)

的行法步驟中，即最後修行的出口處（法門的下手處又稱為入口處），出口處又稱為「大圓滿覺」，大圓滿覺是等覺→妙覺→圓覺→等覺，「→」表示「即」的意思，卻又有「動」隨緣示現的意思，亦即有時行兩去！理上可以這麼說，實際修法呢？

理上如是稱呼是六根六塵皆空，可如經文所述，即前段根入空出或空入根出之境界，而此段經文所述卻是地水火風空五大皆空的綜合說明，以及一切世間的物理結構狀態，此大士的生命可以在無垠的法界中自在出入的狀況！這就說明五大皆空也好、六塵皆空也好，在在說明「無著必須去識」，「去識」即所謂「五蘊皆空」，如是「名法」五大、「色法」六塵皆空，六根方能無著。「行相」的部分已如前述茲不贅，今唯論「行果」中「五大皆空」的空相。

- A · 地大空：即粗重身轉微細身，由病相可證知。
- B · 水大空：即如《楞嚴》二十五圓通中的水大圓通可知。
- C · 火大空：即如雞足山虛雲弟子的三昧真火與米拉日巴的虹身皆可證知。
- D · 風大空及空大空：皆「於中起定心不亂」一切天人莫能知，故無可見，無可記錄，是為證者方知！

經文緒論「是名無量功德者，三昧自在難思議，十方一切諸如來於無量劫說不盡。」如是已將佛陀的秘密與解密的密碼略述如上！

參考文獻

- [唐] 實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》第 10 冊。
- [唐] 法藏述：《華嚴經探玄記》，《大正藏》第 35 冊。
- [宋] 法應集：《禪宗頌古聯珠通集》，《中華大藏經》第 78 冊。

海雲繼夢：《勘玄記—華嚴經樞紐》，台北：空庭書苑，2011 年。

海雲繼夢：《勘玄記—華嚴哲學懸談》，台北：空庭書苑，2011 年。

海雲繼夢：《勘玄記—華嚴經總結》，台北：空庭書苑，2013 年。

海雲繼夢：〈華嚴思想的承先啟後〉，《華嚴學報》，第 1 期，台北：中華民國佛教華嚴學會，2011 年 4 月初版。

海雲繼夢：〈《華嚴經》為何要「重勘覓玄」〉，《華嚴學報》，第 2 期，台北：中華民國佛教華嚴學會，2011 年 12 月初版。