

《大寶積經》〈勝鬘夫人會〉如來藏說（五）

繼 旻

（二）恆清法師對《勝鬘經》如來藏說的看法

恆清法師在其著作《寶性論》的如來藏思想¹⁰⁴

中，認為《勝鬘經》說明如來藏的本質和意義，可分下列幾個重點：

一、「如來藏者，是如來境界，非一切聲聞緣覺所知。」¹⁰⁵

二、「如來法身不離煩惱藏名如來藏」¹⁰⁶。也就是說眾生位中為煩惱所纏的法身叫做如來藏。相反的，把依附在如來藏的煩惱去除，就是果位的如來法身。

三、如來藏與煩惱之間是「依存」，而非「本具」的關係，如經說說：

「有二種如來藏空智。世尊！空如來藏（sunya-tathaga-tagarbha），若離、若脫、若異一切煩惱藏。

世尊！不空如來藏（saunya-tathagata-garbha），過於

恆河沙不離、不脫、不異不思議佛法。」¹⁰⁷

煩惱是客塵、外爍的，故稱「空（卻煩惱的）如來藏」。而心性本清淨，故曰「不空（清淨功德法的）如來藏」。

四、如來法身具常、樂、我、淨四波羅蜜，作是見者是名正見。

五、如來藏是生死和涅槃（有為法和無為法）的所依（niraya）、所持（adhara）、建立（基礎 prastha）。如來藏不但是生死和涅槃消極性的依持，它還是眾生厭苦樂求涅槃的積極性動力。¹⁰⁸

六、如來藏是法界藏、法身藏、出世間上上藏（出世間法藏 loktaradhar-magarbha）、自性清淨藏（prakrtiparisuddhadharmagarbha）。換言之，如來藏
二法界二法身二出世間法二自性清淨法。

七、衆生爲煩惱所染而自性仍清淨，自性清淨心有染污，這兩個屬於本體論的問題，《勝鬘經》認爲難可了知。因爲它是屬於不思議如來境界。佛弟子唯有「隨信增上、依於明信隨順法智」，才是「入大乘道因」。對佛所說的如來藏義理要有信心，對自己具自性清淨也要有信心，這都是《勝鬘經》所強調的。

(三) 賴賢宗對《勝鬘經》如來藏說的看法

賴賢宗在他的〈如來藏說三經一論中的如來藏說之內在發展〉¹⁰⁹一文中，他認爲比較於《不增不減經》，《勝鬘經》也進一步對如來藏說，做了下列幾點更爲深入的闡述。

第一，「一乘」的思想：《勝鬘經》提出一乘的思想，認爲如來藏說才是了義，是能夠收攝二乘教（聲聞的小乘、緣覺的中乘）於其中的一乘、一佛乘。並由「意生身生死」與「分段生死」的兩種生死理論，來批判二乘，並認爲二乘尚未破無始無明，所以對於生命存在的體性的課題並沒有真正的透徹的理解。

第二，「依」的思想：《勝鬘經》主張如來藏是染淨諸法、衆生迷悟的所依，《勝鬘經》說「如來藏是依，是持，是建立……若無如來藏者不得厭苦樂求涅槃

」¹¹⁰。如來藏是生死和涅槃（有爲法和無爲法）的所依（*niraya*）、所持（*adhara*）和建立（基礎 *pratiṣṭha*）。如來藏不但是生死和涅槃消極性的依持，它還是衆生厭苦樂求涅槃的積極性動力，是衆生迷悟的所依。因此，可以說，如來藏作爲「所依」又有平等的絕對中介（*absolute Vermittlung*）的性格，也就是說，如來藏是諸法和涅槃的中間媒介，透過此一媒介使得諸法和涅槃都成爲絕對。這樣的所依也就是《不增不減經》所說的「衆生界」、三法的第三法「三者如來藏未來際平等恆及有法」。

第三，二種「如來藏空智」的思想：《勝鬘經》提出二種「如來藏空智」，也就是提出空如來藏（*sunya-tathagatagarbha*）和不空如來藏（*sunya-tathagatagarbha*），這是將如來藏思想和空義加以融合，不只闡述了空義是如來藏的內在向度，而且強調如來果德的「不空」也是「空智」（如來藏空智）的一種，所以假若一直執著於空，而不能體會如來果德的「不空」，則並不能了解「空智」的深義。

第四，藏的五義之思想：《寶性經》的如來藏三義的課題在《勝鬘經》之中也已經見出其雛型，也就是說，《勝鬘經》在此解釋藏的五義¹¹¹（如來藏、法界藏

、法身藏、出世間上上藏、自性清淨藏），在印順法師解說中，「如來藏」是就「自性」說，「法界藏」是就「因」來說，「法身藏」是就「果」來說，「出世間上上藏」是就「真實義」來說，「自性清淨藏」是就「秘密義」來說¹¹²。其實，《勝鬘經》的五義也可歸納為三義¹¹³，而相對應於《寶性論》之如來三義的真如無差別義、法身遍滿義與佛性實有義。所以《勝鬘經》的如來藏五義是《不增不減經》所說的三法的進一步知解說，是《寶性論》的如來藏三義的理論雛型。

由以上的對比研究，可見得《不增不減經》和《勝鬘經》在思想上的關聯是十分清楚的，《勝鬘經》對於在它之前的《不增不減經》是既有所繼承，又有所進一步的發展。

六、生難字詞

(一) 蘇息處 (assāsaniyādharmā)

(1) 又作蘇息處。意指安慰之方法。雜阿含經卷四十一（大二·二九八上）：「仁者！汝當成就於佛不壞淨，於法、僧不壞淨，以是三種蘇息處而教授。」

(2) 指小乘所言灰身滅智之涅槃。此身、心皆絕滅之

境界，於小乘即為真

涅槃，於大乘則以之為方便施設之化城，須再經多劫之修行始得證入佛道。《勝鬘經》（大一·二·二一九下）：「言阿羅漢、辟支佛觀察解脫，四智究竟，得蘇息處者，亦是如來方便有餘不了義說。」《勝鬘經寶窟》末、金光明經玄義卷上¹¹⁴

(二) 意生身 (mano-maya-kāya)

又作意成身、意成色身、摩「少/兔」化身、摩奴末耶身。非父母所生之身體，乃初地以上之菩薩為濟度眾生，依「意」所化生之身。此外，中有之身、劫初之人、色界、無色界、變化身、界外之變易身等，均屬意生身。

〔雜阿含經卷三十四、中阿含卷四十三根本分別品意行經、成唯識論卷八、佛性論卷二〕¹¹⁵

(三) 空如來藏 (śūnya-tathāgata-garbha)

指如來藏，從開始以來，即為一切煩惱垢所纏縛，雖為煩所纏，但並不因此而與煩惱合一。

(四) 不空如來藏 (aśūnya-tathāgata-garbha)

指如來藏具足過恆河沙不可思議佛功德法。此處的不空，不是否定空性，而是強調眞如並非無任何體性純屬虛無，因此此處的空與「空如來藏」中的空，概念不同一。¹¹⁷

(五) 生盲不見衆色

這喻如凡夫，於如來藏、法身，一點也沒有見到，如生下來即壞了眼根的盲者一樣，青黃赤白的顏色，什麼也不知道。¹¹⁸

(六) 自性清淨心

本經的自性清淨心，約心性與空性的合一說；此即寂即覺的心性中，攝得無漏功德法。這樣的自性清淨心，無始以來爲煩惱所雜染。凡眞常唯心論的自性清淨心，是有空寂、覺了、淨法功能三義的，與中觀及唯識義不同。¹¹⁹

(七) 法界藏 (dharmadhātu-garbha)

藏是因義：一切聖人的無漏法，都緣法界而生起。¹²⁰

(八) 法身藏 (dharma-kāya-garbha)

藏是生義：一切聖人所得的法身，由於信樂界性而得成就。『攝論釋』卷一五，解說爲：由於虛妄法所隱覆，所以凡夫、二乘都不見法身。這是「藏義」，與如來藏三藏中的「隱覆藏」相同。¹²¹

七、結語

如來藏說易被人誤解爲類似於外道神我的思想，其實，如來藏說在建構其自身的理論時，是自覺於如來藏說和外道神我論的本質上的不同，而認爲如來藏說和空義是一致的，正如《勝鬘經》強調「空如來藏」一義。可以說，如來藏說是空和緣起的深化和其深入意涵的進一步顯化。¹²²

雖然有些人會認爲如來藏思想在理論層面有不盡完善之處；但完成此報告之後，筆者卻覺得《勝鬘經》的思想對中國佛教產生了深遠的影響，感動了無數的有情衆生，而能具足信心，邁向菩提大道。因此，如來藏法門具有廣大的攝受力。

此外，從《勝鬘經》的義理可以體現大乘精神，從經文的字裡行間讓筆者感受到大乘菩薩道精神的寬宏誠摯。縱貫古今，菩薩道的思想日盛不衰，遠播四海，普遍受到近現代東西方思想的青睞，最重要的是它的精神

和核心思想是在利他、是以度化眾生為主。因此，我們確實可以感受到它的博大和寬闊。因此，筆者認為本經攝受正法的義理精粹是把主體的自我完善，社會的有所貢獻在實踐上。這即是行為的準則、教育的準則，也是一種價值觀的體現。

（全文完）

註：

104. 釋恆清，《佛性思想》，台北：東大一九九七，頁九十一～九十二。
105. 《勝鬘經》，《大正藏》十二冊，頁二二一中。
106. 《勝鬘經》，《大正藏》十二冊，頁二二一下。
107. 同上。
108. 如來藏染清的依持說，可說是如來藏緣起論的根據。
109. 賴賢宗，《如來藏說與唯識思想的交涉》，台北：新文豐，二〇〇六，九十五～九十八。
110. 「生死者依如來藏，以如來藏故，說本際不可知。：如來藏常住不變，是故如來藏是依是持是建立，世尊，不離不斷不脫不異不思議佛法……若無如來藏者不得厭苦樂求涅槃」（《勝鬘經》〈自性清淨章第十三〉），《大正藏》十二冊，頁二二三中。
111. 「如來藏者，是法界藏，法身藏，出世間上上藏，自性清淨藏」，《勝鬘經》，《大正藏》十二冊，頁二二三中。
112. 釋印順，《勝鬘經講記》，台北，正聞，二〇〇三。
113. 「出世間上上藏」即「法界藏」，「自性清淨藏」即「法身藏」。
114. 釋慈怡主編，《佛光大辭典》（七），高雄：佛光山，一九八八，頁六七八三中。
115. 同上，頁五四四。
116. 王海林釋譯，《勝鬘經》收於《中國佛教經典寶藏精選白話版；六十七》，台北：佛光，一九九七，頁一四九。
117. 同前註。
118. 釋印順，《勝鬘經講記》，台北：正聞，一九九〇，頁二二八。
119. 同前註，頁二一一。
120. 釋印順，《勝鬘經講記》，台北：正聞，一九九〇，頁二一七。
121. 同前註。
122. 賴賢宗，《如來藏說與唯識思想的交涉》，台北：新文豐，二〇〇六，頁八十六。