

## 《大寶積經》〈勝鬘夫人會〉如來藏說（四）

繼 旻

有感於混同外道而自失立場的教義危機，某些大乘行人似乎有意識地釐清「如來藏」與「神我」的疆界。因此自如來藏思想的中期經論開始，即出現回歸「無我」的論調，如《勝鬘經》云：

如來藏者，非我、非眾生、非命、非人。如來藏者，墮身見眾生、顛倒眾生、空亂意眾生，非其境界。（宋譯）<sup>90</sup>

如來藏者，非有我、人、眾生、壽者。如來藏者，身見有情、顛倒有情、空見有情，非所行境。（唐譯）<sup>91</sup>

《勝鬘經》於此，明確地揭示「如來藏非我」，即是反轉初期經典「如來藏我」之教義，而回歸「緣起無我」之佛法共義。《勝鬘經》進而強調，凡墮入「身見」，亦即落入「我見」迷執的眾生，便無由契入如來藏

的境界。依據《勝鬘經》說，大乘佛法不共義之如來藏，與外道所執的神我，確乎是壁壘分明而不容混淆的。因此，《勝鬘經》之如來藏思想，明確地別於外道神我、「我見」之我，但也同時肯定了常樂我淨、究竟圓滿之我。就在此一否定、一肯定的雙重辯證之中，「如來藏」與「我」的關係，似乎超越了初期如來藏系經典「如來藏我」的原初主張而獲致教理的釐清與深化。<sup>92</sup>

### （六）如來藏與聖諦

「聖諦者，說甚深義，微細難知，非思量境界，是智者所知，一切世間所不能信。何以故？此說甚深如來之藏。」<sup>93</sup>

聖諦所依乃是如來藏，也是如來之所出。聖諦微細難知，是凡夫、二乘甚至菩薩也難以完全了達的。在說如來藏之前，經文先闡明了聲聞緣覺的聖諦智並非佛之

聖諦智。聲聞緣覺之聖諦叫做「初聖諦智」，並非第一義智，因為聲聞緣覺的初聖諦智，只能斷四住地，不能斷無明住地。另外，聲聞緣覺的初聖諦智是「四智漸至」和「四緣漸至」的，先生苦諦智，再生集諦智、滅諦智、道諦智。也就是斷煩惱，證諦理，都是漸次的，而不像如來所得出世間上上智，是「無漸至法」，也就是剎那證得究竟智慧。儘管二乘也能斷四住煩惱，於四諦能知斷證修，但不是究竟智，不能斷無明住地，也就於聖諦義不能了達。第一義智是不思議空智，能斷一切煩惱藏。這種空智，也就是法性空的般若智慧，只有佛能具備，不是一切凡夫、二乘甚至菩薩所能思議的境界，它能去除無明住地的煩惱。而聲聞緣覺的初聖諦智僅是「向阿耨多羅三藐三菩提智」，亦即能漸次證得聖諦，斷四住地，並非究竟智。之所以稱二乘為聖，那是因為二乘亦能成就少部分功德，有量的功德，但並不俱足一切功德。既然聖諦乃是非一切聲聞緣覺所能思議之境界，那麼作為聖諦所依之如來藏也是如此。<sup>94</sup> 故經文說：

「如來藏者，是如來境界，非一切聲聞緣覺所知。如來藏處說聖諦義，如來藏處甚深，

故說聖諦亦甚深，微細難知，非思量境界，是智者所知，一切世間所不能信。」<sup>95</sup>

## 五、學者對《勝鬘經》如來藏說的看法

### （一）印順導師對如來藏三義之詮釋的特殊貢獻

原始如來藏說的基本詮釋模型：探索早期如來藏說的三經一論（《如來藏經》、《不增不減經》、《勝鬘經》和《寶性論》）的原始模型：共通於《勝鬘經》、《寶性論》的原始如來藏說的基本詮釋模型是下列的藏之三義「法身如來藏、無量煩惱所藏如來藏（隱覆藏）、胎藏如來藏」，蘇通認為此中的藏之三義各有其強調的重點的不同：(1)法身如來藏是強調其究竟平等，(2)無量煩惱所藏如來藏（隱覆藏）是強調如來藏的被動性和消極性，(3)胎藏如來藏是強調如來藏的主動性和積極性，如胎兒般在成長的歷程當中。<sup>96</sup>

高崎直道和韋曼對這三義的分析在大體上是一致的。高崎直道和韋曼 (Alex Wayman) 也由如來藏的上述三義論述了如來藏說在早期形成時的基本模型，尤其是偏重於《勝鬘經》、《寶性論》的如來藏三義的解釋

。<sup>97</sup> 可以說，如來藏三義的基本模型存在於《勝鬘經》、《寶性論》，此一義殆為無疑，此為高崎直道和韋曼所確定。<sup>98</sup> 因此，印順導師對如來藏學之特殊貢獻可分三點加以詮釋：

(1) 印順導師認為如來藏說的三因三種佛性之說，是從《瑜伽論》的三持說而來。

(2) 印順導師闡釋了《佛性論》與《寶性論》的三藏說的差異之處及其原因。

(3) 印順導師闡釋了如來藏之五藏義之異解。

由此看來，印順導師先闡釋了「如來藏三義說」在不同論典的異解。根據《佛性論》，明確地提出如來藏的三義之名義為：第一、所攝藏，第二、隱覆藏，第三、能攝藏。《寶性論》並未直接說出如來藏三義，但是，印順導師整理相關文獻，以《寶性論》中所說「如來藏：究竟如來法身，不差別真如體相，畢竟定佛性體，於一切時、一切衆生身中皆無餘盡」包含了如下的如來藏三義的說法：

《寶性論》的如來藏三義：

- 第一、如來法身——法身遍滿義
- 第二、真如無差別（不差別真如）——真如無差別義
- 第三、畢竟定佛性——佛種性義<sup>99</sup>

如來藏之三藏義與五藏義之異解，在如來藏思想中是亟待釐清之事，印順在此亦有其特殊貢獻。印順導師在此的論述策略是比較《佛性論》、真諦譯《攝大乘論釋》的相關論述。因此，他認為吾人若比較論述《佛性論》與《寶性論》的三藏說，可進一步闡釋：我們可以將此如來藏三義的基本模型向前推到《不增不減經》，《不增不減經》已討論了「法身即衆生界即如來藏」之表述，但是，《不增不減經》對如來藏三義的基本模型的敘述如果比較起《勝鬘經》、《寶性論》還算是較為粗糙的。《不增不減經》並未說明「三法之間的辯證關係」，分下列二義而述之：

(1) 胎藏義之如來藏同時是法身（法身如來藏），依此，如來藏是空如來藏。

(2) 胎藏義之如來藏是庫藏義之如來藏，亦即，是不空如來藏。

此二義在《勝鬘經》和《寶性論》中才被清楚的說明，第二義指明了如來藏說在本體詮釋學進路（如來藏不空），第一義指明了「超存有學」的向度（空如來藏）。此二義在《楞伽經》中也得到說明，並結合到其所謂的如來禪當中。

《不增不減經》已有「法身即衆生界即如來藏」之

表述，《不增不減經》此一表述中的「如來藏」該指的是「胎藏如來藏」之一義，「衆生界」則指「庫藏義之如來藏」，「法身」則指「法身如來藏」，所以《不增不減經》的「法身即衆生界即如來藏」的表述正是上述如來藏三義的另一種表達方式。就它們都是共同表達如來藏三義而言《不增不減經》的表述「法身即衆生界即如來藏」和《勝鬘經》、《寶性論》的「法身如來藏、無量煩惱所藏如來藏（隱覆藏）、胎藏如來藏」是一致的。

《不增不減經》尙未討論「空如來藏」和「不空如來藏」的辯證關係，未將如來藏與「空不空如來藏」的思想結合起來，<sup>100</sup>並未達到辯證的高度，從而解決空論易流於斷滅虛無的難題，這不能不說是《不增不減經》的缺點。到了《勝鬘經》指出「不空如來藏是如來藏空智」，<sup>101</sup>才以相關論述闡明了「空如來藏、不空如來藏」的思想的辯證性。「不空如來藏是如來藏空智」，所以如來藏說在根本上必須不違於空義，否則即有流於外道神我之論的危機。

印順導師的解釋「如來藏學的主流」即點出「如來藏說在根本上不違於空義」，對比諸論書的如來藏三義與五義的不同進路，從而轉入於「瑜伽學派的如來藏說

」之研究，研究如來藏說與唯識學之交涉的課題。印順的如來藏學強調如來藏學是大乘佛法本身的發展，不能像唯識學與中觀學那樣溯源於阿含經的原始佛教，因此，印順導師的如來藏學強調：

(1) 如來藏說必須在根本上不違於空義，如來藏學的主流即在根本不違於空義。否則，強調真我論又和真心論合流，則如來藏說易被誤認爲是流於外道神我之論。<sup>102</sup>

(2) 導師也強調瑜伽學派的如來藏說：它以修持主體的立場出發，轉化如來藏之法身遍滿義爲隱覆藏義，是將如來藏說佛性論予以去存有學化和去神秘化，轉而以能修的主體爲如來藏說的出發點。

這兩點強調可視爲印順導師如來藏學的特色，不同於國際上其他佛學學者的解釋，也運用了僅見於漢典的真諦佛學，從而做出較爲恰當的論斷，補足了國際上其他佛學學者的相關解釋的不足。<sup>103</sup>（未完待續）

註：

90. 《勝鬘經》，《大正藏》十二冊，二二二中。

91. 《大寶積經·勝鬘夫人會》，《大正藏》十一冊，頁六七七下。

92. 蕭玫，〈《勝鬘經》與《楞伽經》如來藏思想之比較

- ，台北：佛學論文發表雙月刊，二〇〇二。
93. 《勝鬘經》，《大正藏》十二冊，頁二二一中。
94. 楊東，〈《勝鬘經》中的「如來藏思想及其發展」〉，《核心期刊》第二期，二〇〇四。
95. 同前。
96. 賴賢宗〈印順的如來藏思想之研究—印順如來藏學及其在對比研究中的特義〉，收於《印順導師九秩晉五壽慶論文集頁》，台北：正聞，頁二八九七、三二七。
97. 同前。
98. 同前。
99. 釋印順，〈如來藏之研究〉，台北：正聞，一九九二，頁一七一。
100. 《大正藏》十二冊，二二一下，〈勝鬘經〉：「世尊！有二種如來藏空智。世尊！空如來藏，若離、若脫、若異一切煩惱藏。世尊！不空如來藏，過於恆沙不離、不脫、不異不思議佛法」，依此，則「不空如來藏」也是一種「如來藏空智」。
101. 《大正藏》十二冊，二二一下，〈勝鬘經〉：「世尊！如來藏智是如來空智」；印順，〈修定—修心與唯心·秘密乘〉，頁二十七，印順指出如來藏是自性清淨心—心性本淨，中觀與瑜伽行派，都說是真如、空性的異名。

102. 釋印順，〈如來藏之研究〉，台北：正聞，一九九二，頁一四八。
103. 賴賢宗〈印順的如來藏思想之研究—印順如來藏學及其在對比研究中的特義〉，收於《印順導師九秩晉五壽慶論文集頁》，台北：正聞，頁二八九七、三二七。

## 慶佛誕圓光僧眾托鉢 聚善緣大眾學子獲益

五月十九日，中壢市圓光禪寺號召宏明寺、永平寺、祥光寺、圓覺精舍等寺院，在中壢新明國小舉行「慶祝佛曆二五五七年佛誕節·全民浴佛消災祈福法會」，總計五十多位，包括臺灣，還有來自馬來西亞、新加坡、斯里蘭卡、印尼、越南、泰國、柬埔寨和緬甸等國的法師參與。法師們先在中壢市區中央西路、新明路、中山路、明德路、中正路、大同路和民權路，沿門托鉢，然後返回會場。主辦單位中午提千份素食免費結緣和頒發學生績優獎學金，並引導全民浴佛祈福。

圓光禪寺演愔師父表示，出家人用佛法布施給在家人，在家人用財物布施給出家人，做為僧伽教育金。大家互敬互愛、共結好緣。大眾一起來結善緣、增福慧，也讓法會因為發心更加殊勝。