

《大寶積經》〈勝鬘夫人會〉如來藏說（二） 繼 旻

此外，本經針對如來藏的聖諦作了論述。聖諦之義理是如來藏論的構成之重要部份。如在經文中，有兩句話「若於無量煩惱所纏如來之藏，不疑惑者，於出一切煩惱之藏。如來法身亦無疑惑。」²⁷是我們理解如來藏的關鍵。這兩句話有三個意思即：一、如來法身是被藏在煩惱之中，對「流轉」義的解釋。二、破出煩惱的藏纏即是顯現出如來法身，這是「還滅」義的解釋。三、只要了解如來含藏在煩惱中，就會明瞭真如的獲得之道。²⁸也即是說若有人於此「無量煩惱藏所纏」的本性清淨的「如來藏」，生信而「不疑惑」的話，那他對於出離「無量煩惱藏」所顯的如來「法身」，如淨治了的摩尼珠，也必然的「無疑惑」。²⁹

經文指出與永恆真實之法有關的只有苦滅，並將苦滅稱之為「一諦」。凡夫、二乘之所以對此不了解，是因為各持偏見或顛倒見而非正見。如經云：

「世尊！此四諦中，三諦無常，一諦是常。何以故？如是三諦入有為相。有為相者，則是無常，言無常者是破壞法。破壞法者，非諦非常非歸依處。是故三諦以第一義，非諦非常非歸依處。」³⁰

本經也透過對生死的闡釋來論述心識現象與內心如來藏的關係。經云：

「世尊，生死二法是如來藏，於世俗法名為生死。世尊！死者諸受根滅，生者諸受根起。如來藏者則不生不死，不昇不墜，離有為相。世尊！如來藏者常恆不壞。世尊！如來藏者常恆不壞。是故世尊，如來藏者，與不離解脫智藏，是依是持，是為建立，亦與外離不離解脫智諸有為法，依持建立。」³¹

所謂生死，指的是內心的諸新受根起，諸舊受根壞

，經中講述人的心理意識觀念精神是不斷發展變化的，有生有滅，往復循環。而如來藏所藏隱的真如卻是不生不滅的，是自性清淨心。³²

本經提到如來藏即自性清淨心，把佛性擴展到心性，如來藏厭苦欣滅而為出世正因，並對人性的理解以及人生轉依根據的說明。把「如來藏」聯繫於對「自性清淨心」的理解即「空性智」。空性智對心的理解有兩方面即是：一、從自性清淨心講，一切眾生皆有此心，但現時不能覺察，乃因煩惱障蔽，即所謂「心性本淨、客塵所染」³³，淨心與客塵是同時並存的，但兩者性質不同，又是分離的，即所謂「與客塵俱，而性相離」。何以知其相離？是空性智的理解，「由智而見其不實」，從而把客塵斷掉，如來藏就具有「空」的意義，即「空如來藏」。二、如來藏可以成佛，可以使之具有佛的各種功德，盡管現在未發現功德，但功德的基礎存在，藏與功德的關係被看作「不俱與不離」，現在雖尚未實現佛的功德，但如來藏早已攝藏了實現它的基礎，如幼兒已具備有成年人基礎，總有成長為成年人的一天。從智慧看來，它也是圓滿無缺的。這樣又具有不空的意義，即「不空如來藏」。³⁴ 如經云：

「世尊！此如來藏空性之智，復有二種。何

等為二？謂空如來藏，所謂離於不解脫智一切煩惱。世尊！不空如來藏，具過恒沙佛解脫智不思議法。」³⁵

據經典所說，如它與「如來智」不離不脫之諸德性而言，那就是完備著「不空」(asūnya)，即「德性」的不空如來藏 (tathāgataśarīra-sūnyatā)；如就與「如來智」不同的(脫、離)煩惱藏而言，那是「空」的，即煩惱本來是與「智」不同的煩惱藏之所依，因之，生死與涅槃，均依如來藏。³⁶

此外，本經也論述眾生為煩惱所染而自性仍清淨，自性清淨心有染污，這兩個屬於本體論的問題，《勝鬘經》認為難可了知。如經云：

「復次勝鬘，有二種法難可了知：何等為二？謂性清淨心難可了知，彼心為煩惱染亦難了知。如此二法，汝及成就大法菩薩乃能聽受，諸餘聲聞，由信能解。」³⁷

此外，《勝鬘經》是如來藏系中最強調「信」的經典。本經中首先提出「攝受正法」即是攝受如來藏說。為了攝受正法，佛子應不惜捨身、捨命、捨財。這可能暗示如來藏說在當時遭受反對或批評，故須加強信心，並不惜捨身命護持。另一個強調信受如來藏說的原因是

如來藏義甚深，非夫能知，如《勝鬘經》說：

如來藏甚深故，說聖諦亦甚深，微細難知，非思量境界，是智者所知，一切世間所不能信。³⁸

《勝鬘經》說有三種善男子善女人，能入甚深的如來藏大乘道，故被稱為「眞（佛）子」。第一類為能「自成就甚深法智」者；第二類為能「成就隨順法智」者；第三類是「於諸深法不自了知，惟仰世尊，非我境界，唯佛所知，是善男子善女人惟仰如來。」³⁹前二類眾生指菩薩和二乘人，第三類指一般凡夫。後二類眾生尤應信受佛語。⁴⁰

整體而言，《勝鬘經》所論述和強調的內容可分為四個面向，即是攝受正法義、三乘入一乘義、如來藏義、二空智義，稱為「四義」。這四義體現了大乘佛教救度眾生的重要精神。⁴¹

四、《大寶積經》〈勝鬘夫人會〉之如來藏思想

《大般涅槃經》提出了一切眾生均有佛性，佛性就是如來藏的觀點。《勝鬘經》則進一步對如來藏的性質特點進行了具體的解說，是闡釋如來藏思想的重要經典

。本經內容主要是講「佛性」⁴² (buddha-dhātu)，特別以「如來空性之智」與「如來境界」為主題。⁴³此外，本經如來藏思想牽涉幾個重要的名相即法界 (dharma-dhātu)、法身 (dharma-kāya)、出世間 (lokottara) 等。筆者就《勝鬘經》中的如來藏思想做幾點概述。

(一)「空」如來藏與「不空」如來藏

如來藏系的初期經典，建立「不空」之究竟義，如《大般涅槃經》前分言道：「空者，謂無二十五有，及諸煩惱、一切苦、一切相、一切有為行……不空者，謂眞實善色，常樂我淨，不動不變。」⁴⁴是以有為法的煩惱眾苦固然是空，無為法的清淨如來藏卻不可空。空與不空，誠然是初期大乘與後期大乘的重要論證之一。後期大乘之如來藏學，批評初期大乘的一切法空性。

如來藏系初期之《如來藏經》將如來藏明確地界定為「如來藏智」，衍至如來藏學中期之《勝鬘經》，雖然對如來藏的性質有不同層面的闡釋和發揮，至於如來藏的基本含義，則依然清楚地界定為「如來空性之智」⁴⁵

。如經云：

「如來藏空性之智復有二種，何等為二？謂空如來藏，所謂離於不解脫智、一切煩惱；

世尊！不空如來藏：具過恆沙佛解脫智、不思議法。」⁴⁶

「如來藏空性智」⁴⁷云者，顯然企欲融通如來藏與空性或空義。空，原是佛教之共義，惟空之定義則每隨經典或宗派而異。如所週知，中觀學派之空義係指一切法之極無自性；不惟森羅萬象之有為法是無自性空；即使諸聖所證之清淨無為法亦同然是無自性空。反觀《勝鬘經》所云，等同於「如來藏」之「空」，卻殊非染淨雙遣的中觀之空。據《勝鬘經》義，「如來藏空性」又分作「空」與「不空」——有為之雜染法空；而無為之清淨法則不空。而此「有異法是空；有異法不空」⁴⁸的理論，正是承繼如來藏系初期經典而來的一貫立場，也正是如來藏學作為「有宗」的重要理據。因此，《勝鬘經》縱然在空與不空之上，又揭舉「空性」以為「如來藏」之同義，然而此「空性」卻非初期大乘、中觀學派的無自性空；亦非原始佛法、阿含經教基於無常、無我而論之空；而毋寧是後期大乘以唯心論為準則之「有所不空的空性」。⁴⁹

《勝鬘經》提出了「如來藏」(śūnya-tathagatatagarbha)與「不空如來藏」(asūnya-tathagatatagarbha)之觀念。「空如來藏」與「不空如來藏」，二者表面上好像是互

相矛盾，不能同時共真，亦不能同時共假，若果是「空」，則不應是「不空」；若是「不空」，則不應是「空」；不過，當瞭解如來藏之「空」與「不空」，其實是依於不同的標準而言，則發覺二者並非互相矛盾，而非不能同時共存。「空如來藏」之「空」是針對煩惱與苦而言的，表明如來藏之價值性是自性清淨，故此可以空掉煩惱與苦；「不空如來藏」之「不空」則是相應佛法和佛性而言的，顯明如來藏之存在性是恒常不變，故此佛身是常、樂、我、淨，而不是空。在《勝鬘經》之中提出「有二種如來藏空智」：空如來藏，不空如來藏。⁵⁰如經云：

「世尊！有二種如來藏空智。世尊！空如來藏，若離若脫若異一切煩惱藏。世尊！不空如來藏，過於恆沙，不離不脫不思不思議佛法。」⁵¹

也就是說如來藏本性清淨，觀之為空，稱為「空如來藏」。另一方面，雖然如來藏既是空性，但其清淨本性俱足一切功德，亦即具有「過於恆沙不離不脫不異不思議佛法」，從這一點而言，又是不空，故名「不空如來藏」。經中還特別區分了如來藏的兩種「空智」和聲聞緣覺的「空智」，指出了如來空智不是一切阿羅漢辟

支佛，甚至大力菩薩所能見、所能得的，只有佛能證得。聲聞緣覺的空智在本經中還稱之為「淨智」，一切阿羅漢辟支佛也稱為「淨智者」。這種二乘空智「於四顛倒境界轉」，也就是說凡夫執四顛倒見，把無常當作常，苦當作樂，無我當作我，不淨當作淨。二乘雖然離棄這四顛倒見，較為清淨，但是滯于無常、苦、空、無我，只明其空的一面，而不了不空的一面，所以二乘所去除的煩惱也僅僅是三界生死之四住地煩惱，並不能去除此無明住地所產生的意生身煩惱。唯有佛之空智，能斷一切煩惱，證得一切苦滅。⁵²

（二）如來藏與法身

《寶性論》說：「依如來藏有四種義，依四種義有四種名」，四名是：法身dharma-kāya、如來tathāgata、聖諦arya-satya、涅槃nirvāṇa。《勝鬘經》說：「如來藏者，是法界藏，是法身藏，出世間藏，性清淨藏」。⁵³ 從如來藏的立場，貫攝經中的不同名義，可以理解這一思想系的源流。⁵⁴

如來為三寶之一，為佛法住世的重要一環。自釋尊涅槃以後，如來不再見了，由於信仰及歸依的虔誠，永恆懷念，被解說為與如來藏為同一內容的法身dharma-

śāśa，漸漸的在佛教界發展起來。⁵⁵

如來入涅槃後，如來的遺體，由在家弟子供養、火化、造塔；如來的遺教，由出家弟子結集。大眾感覺到如來的肉身，已過去而不可再見了，好在傳誦在弟子間的法śāśa與律vinaya還在，如《增一阿含經》序說：「釋師出世壽極短，肉體雖逝法身在」。⁵⁶ 如來在世，以法、律利益眾生。法與律長在人間，如依法、律修行，也就是見佛的法身了。⁵⁷ 如《佛垂般涅槃略說教誡經》說：

「諸弟子展轉行之，則是如來法身常在而不滅也」。⁵⁸ 因此，能夠正思維去覺知煩惱苦集的真相，如實的知見苦法，即能成就圓滿的成就法身。⁵⁹

佛因為斷無明地，覺知體證諸法實相，了了通達一切法，畢竟盡無所疑礙，是以得不同於阿羅漢的究竟不同後有智、不思議空智、第一義智，於法自在證入涅槃。如經所言：「得一乘者，得阿耨多羅三藐三菩提者，即是涅槃界，涅槃界者即是如來法身」。⁶⁰ 因此，只要能離染得淨即可得到涅槃境界，這是《阿含經》對離染後的肯定，而如來藏經典亦離無量塵垢即可得到涅槃，而且進一步提出涅槃即是法身的呈現。因此，依如來藏經典，除滅煩惱有涅槃可得，而且此涅槃是一種「常住

安樂」的境界，是以如來的清淨大涅槃，即是法身的成就，是常恆地住在安樂之中。⁶¹此外，《勝鬘經》云：「如來法身不離煩惱藏名如來藏」⁶²。也就是說眾生位中為煩惱所纏的法身叫做如來藏。相反的，把依附在如來藏的煩惱去除，就是果位的如來法身。⁶³（未完待續）

註：

27. 《大正藏》十一冊，頁六七六下。
28. 王海林釋譯，《勝鬘經》收於《中國佛教經典寶藏精選白話版：六十七》，台北：佛光，一九九七，頁一〇五。
29. 釋印順，《勝鬘經講記》，台北：正聞，一九九〇，頁二一二。
30. 《大正藏》十一冊，頁六七七上、中。
31. 《大正藏》十一冊，頁六七七下。
32. 釋印順，《勝鬘經講記》，台北：正聞，一九九〇，頁二四〇。
33. 經云：「世尊！如來藏者，是法界藏，是法身藏，出世間藏，性清淨藏。此本性淨。如來藏者如我所解，縱為客塵煩惱所染，猶是不可思議如來境界。」見《大正藏》十一冊，頁六七七下。
34. 《中國佛教》第三輯，李安《大寶積經》，上海：中國佛教協會，一九九一，頁三十三。
35. 《大正藏》十一冊，頁六七七上。
36. 高崎直道，《如來藏思想》，台北：華宇，一九九〇，頁三十六、三十七。
37. 《大正藏》十一冊，頁六七八上。
38. 《勝鬘經》，《大正藏》十二冊，頁二二一中。
39. 《勝鬘經》，《大正藏》十二冊，頁二二二下。
40. 釋恆清，《寶性論》的如來藏思想》收於《佛性思想》，台北：東大，一九九七，頁一二八。
41. 王海林釋譯，《勝鬘經》收於《中國佛教經典寶藏精選白話版：六十七》，台北：佛光，一九九七，頁二〇二。
42. 又作如來性、覺性。即佛陀之本性，或指成佛之可能性、因性、種子、佛之菩提之本來性質。為如來藏之異名。參見釋慈怡主編，《佛光大辭典》（三），高雄：佛光山，一九八八、頁二六三三。
43. 蕭玫，《入楞伽經》之「成自性如來藏心」，載於《正觀》四十四期，二〇〇八，頁十五。
44. 《大般涅槃經》卷五，《大正藏》十二冊，頁三九五中。

45. 蕭玫，〈《入楞伽經》之「成自性如來藏心」〉，載於《正觀》四十四期，二〇〇八，頁十五。
46. 《大正藏》十一冊，頁六七七上。
47. 宋譯本作：「如來藏空智」。
48. 《央掘魔羅經》卷二，《大正藏》十二冊，頁五二七中。
49. 蕭玫，〈《勝鬘經》與《楞伽經》如來藏思想之比較〉，台北：佛學論文發表雙月刊，二〇〇二。
50. 楊東，〈《勝鬘經》中的「如來藏思想及其發展」〉，《核心期刊》第二期，二〇〇四。
51. 《大正藏》十二冊，頁二二一下。
52. 楊東，〈《勝鬘經》中的「如來藏思想及其發展」〉，《核心期刊》第二期，二〇〇四。
53. 《大寶積經》卷一九「勝鬘夫人會」，《大正藏》十一冊，頁六七七下。
54. 釋印順，〈《如來藏之研究》〉，台北：正聞，一九九二，頁四。
55. 同上，頁二十。
56. 《增一阿含經》卷一，《大正藏》二冊，頁五四九下。
57. 釋印順，〈《如來藏之研究》〉，台北：正聞，一九九二，頁二十。
58. 《大正藏》十二冊，頁一一二中。
59. 呂玉珍，〈前期如來藏經典中「法身」概念的釐清——以阿含經的「無我」與「法身」為進路〉，台北：國立中央大學碩士論文，一九九三，頁九十九。
60. 《勝鬘經》，《大正藏》十二冊，頁二二〇下。
61. 呂玉珍，〈前期如來藏經典中「法身」概念的釐清——以阿含經的「無我」與「法身」為進路〉，台北：國立中央大學碩士論文，一九九三，頁一〇〇。
62. 《大正藏》十二冊，頁二二一下。
63. 釋恆清，〈《寶性論》的如來藏思想〉載於《佛性思想》，台北：東大，一九九七，頁九十二。

會性法師 MP3 免費結緣

1. 大方廣佛華嚴經（華語）一套四十五片（附經文）。
2. 限臺灣地區出家眾索請（庫存不多）。
3. 請付回郵一百元，寄至：新北市中和區中山路二段三三七巷十五號六樓。
4. 慧霖文化有限公司（〇二）二三四五〇三二八。