

# 「無所得」的研究

林維明

## ——以《大般若經·第四會》為主（三）

### 四、趣求無上正等菩提

本文的兩大主軸，是前已探討的「修學般若波羅蜜多」，另一個主軸則是趣求無上正等菩提。它們是以無所得為方便，與一切智智相應作意及與大悲相應作意。<sup>27</sup> 論述如下：

#### （一）與一切智智相應作意

在本主題上又分為於法門、果位無所得及於時、空無所得兩個主題進行研討。

##### 1. 於法門、果位無所得

菩薩摩訶薩的修行是：「勤行布施乃至般若波蜜多，從一菩薩地趣向另一菩薩地……從三界中出，至一切智智中住，然以無二為方便，以一切法皆無所住，故菩薩住無所住」<sup>28</sup>。其最終的目標在於求證無上正等菩提，故心是不離一切智智相應作意。菩薩摩訶薩應該常安住於般若波羅蜜多相應作意及與一切智智相應作意，才

能圓滿成就無上正等菩提。<sup>29</sup>

任何一種相應作意的不可執著性，是始終如一的，連不執著也不可。一切智智相應作意，是為了求證佛果，而佛果卻不從有所得而成，例如：往昔在因地中修行的釋迦牟尼佛，於燃燈佛所，實無有法可得，但因無所得，而成就阿耨多羅三藐三菩提。<sup>30</sup> 菩薩摩訶薩是由修菩薩行而證得佛果的，但是，能證智與所證果，也就是直覺的現前觀察與所證得的真理，都是不能恆常擁有的，所以《心經》中說「無智亦無得」<sup>31</sup>。甚深般若波羅蜜多，於所引發的一切智智無所成，而說名為成。只是在世俗諦上假名施設而言說的，在勝義法中並沒有能證及所證，只是在無生法中起無生的言行。所以菩薩摩訶薩能證得一切智智或能修六波羅蜜多，只是隨順世俗說無生相。<sup>32</sup>

##### 2. 於時、空無所得

菩薩摩訶薩在求取無上正等菩提的過程中，於時空

上也是無所得的。時間與空間是由有情的業報緣起所感，修行者的超越與不凡，也特別於時、空的自在上，能突顯出自在解脫的殊勝之德。在空間上來談，凡俗有情的生存場所是三界六道。菩薩摩訶薩為饒益有情，誓度無量無邊有情入無餘依涅槃，雖度如是無量無邊有情入無餘依涅槃，而實無有法及有情可度。為什麼呢？諸法性，就是如此。<sup>33</sup>而菩薩摩訶薩的修行空間並不只受限於人間，十方佛土皆是理想的學習場所，因為得與諸上善人俱會一處，接受大善知識的教導。菩薩也可以遍入法界，隨類受生，隨緣度化，應以何身得度者，即現何身而為說法。<sup>34</sup>

在時間上來說，菩薩摩訶薩於久處生死而行菩薩道的長時間歷程中，不生久遠想，亦不生怖畏心。因為前際，後際的劫數長、短，只是出自於一刹那心的相應。<sup>35</sup>換句話說，眾生的時間觀，完全掌握在其心念。例如入定的修行者，能禪坐相當長的時間，但其身心不動，不生懈怠；如《華嚴經》云：能恆持清淨，念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。<sup>36</sup>所以菩薩在趣求無上正等菩提過程中，在時、空上是無所得的。<sup>37</sup>

因此，菩薩摩訶薩深心信解佛法的真實不虛，凡是與正法教相契合的相應修行，與離諸自性、空無所得的

清淨法性是互不相違的；精勤修行般若波羅蜜多，不取著任何一個階段的修行成果，於一切法門不生取著與希求想，突破時間與空間的障礙，常不離一切智智相應作意，才是名為真正修學甚深般若波羅蜜多。然而菩薩摩訶薩不可能只是為了自己而成佛，亦應關心一切有情輪轉無盡的生死大苦，所以需要與大悲心相應作意，論述如下：

## (二)與大悲相應作意

菩薩如何能發出饒益他人的心呢？必須常以「無所得而為方便」為念並常勤拔濟一切有情，這就是「與大悲心相應作意」。依次分為「於苦不生苦想」，「於有情如實觀照」，以及「心非心性，本性淨故」三個小主題，說明如下。

### 1. 於苦不生苦想

若薩摩訶薩為饒益一切有情，廣行六度萬行，披弘誓鎧，勤修勝行，時無間斷，極為辛苦。菩薩摩訶薩在弘揚佛法的過程，因為眾生的心性不同，故常被眾生以瞋恚心、發惡語相向或被斬斷首足；斷截身軀為百千份，都不願生起報復心或鬥諍心。是什麼力量，能令菩薩摩訶薩不退轉利益安樂有情的心呢？因為如果對眾生

起惡心，首先障礙所求的一切智智，也破壞了無邊的菩薩行法，爲了不違本誓，滿菩提願，必須善用一切皆無所有，不可得的性空智慧，以無所得而爲方便，於其中不起難行苦行之想，於諸苦行作樂行想，於難行作易行想<sup>38</sup>。猶如對我自身的觀察，是空無自性的；由此推及諸法，也是如夢、幻、泡、影一樣是因緣生的。以無所得的正念觀照爲基礎，再加以大悲相應作意，於諸有情作如父母、兄弟、姐妹想，起不加害心、慈悲喜捨心<sup>39</sup>、利益安樂心、調柔恭敬心，爲度衆生而發起一切智智相應作意。雖有所作而無真實，雖度衆生而無所度。

（未完待續）

### 註釋：

27. 《大般若經·第二會大乘品》：「若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，以一切智智相應作意大悲爲首，用無得爲方便」，《大正藏》第七冊，頁七六七中。
28. 《大般若經·妙行品》，《大正藏》第七冊，頁七六七中。
29. 《大般若經·善友品》云：「若菩薩摩訶薩知一切法及諸作意，皆離自性，空無所有，是菩薩摩訶薩不離般若波羅蜜多，一切智智相應作意。……若菩薩摩訶薩能如是知，是則名爲修證般若波羅蜜多，由此因緣
30. 《金剛般若波羅蜜經》云：佛告須菩提：『於意云何？如來昔在燃燈佛所，於法有所得不？』「世尊！如來在燃燈佛所，於法實無所得。」《大正藏》第八冊，頁七四九下。
31. 《大般若經·第四會妙行品》云：「但隨世間言說、施設有得、現觀，非勝義中有得、現觀。」，《大正藏》第七冊，頁七六九上。又如《般若波羅蜜多心經》云：「無智亦無得。」，《大正藏》第八冊，頁八四八，下）無得、無現觀就是無智亦無得，現觀是現證智，所以三乘人，法空性中不可得（參見釋厚觀（二〇一〇）《空之探究講義》頁三二七，竹北：印順文教基金會）。
32. 《大般若經·第四會妙行品》云：「諸菩薩皆實無生，諸菩薩法亦實無生，一切智智亦實無生……我意不許無生法中有證得有現觀……，但隨世間言說施設有得現觀，非勝義中有得現觀……此法及言俱無生義，而隨世俗說無生相」，《大正藏》第七冊，頁七六八一下—七六九上。
33. 《大般若經·第四會妙行品》云：「諸法法性應如是

故，譬如幻師或彼弟子於四叉路化作大眾更相加害，於意云何此中有實故相加害死傷事不？……以諸作者不可得」，《大正藏》第七冊，頁七六六下—七六七上。

34. 《妙法蓮華經·觀世音普門品》云：「若有國土眾生應以佛身得度者，觀世音菩薩即現佛身而為說法……是觀世音菩薩成就如是功德，以種種形遊諸國土度脫眾生」，《大正藏》第九冊，頁五十七上—中。

35. 《大般若經·第四會深功德品》云：「前際·後際劫數長短，皆一剎那心相應故。」，《大正藏》第七冊，頁八三三中。

36. 《大方廣佛華嚴經》卷第四十〈入不思議解脫境界普賢行願品〉云：「我以普賢行願力起深信解如對目前，悉以清淨身語意業，常修禮敬一一佛所……虛空界不可盡故，我此禮敬無有窮盡無有疲厭……若諸菩薩於此大願，隨順趣入則能成熟一切眾生，則能隨順阿耨多羅三藐三菩提（無上正等菩提），則能成滿普賢菩薩諸行願海」，《大正藏》第七冊，頁八四四下—八四六中。

37. 《大般若經·妙行品》云：「菩薩摩訶薩以一切智智相應作意發趣大乘，勤行布施乃至般若波羅蜜多，從

一菩薩地趣一菩薩地，是無來、無法、無住，也是前後中際皆了不可得的。大乘法中，於空間上，與虛空等所容受，無動無住；在時間上，三世平等，超過三世。故名大乘」，《大正藏》第七冊，頁七六七中。

38. 《大般若經·妙行品》云：諸菩薩摩訶薩應作是念：「如我自性，於一切法，以一切種，一切處、時求不可得。內外諸法亦復如是，都無所有，皆不可得。若住此想，便不見有難行，苦行，由此能為無量無數無邊有情，修多百千難行，苦行，作大饒益。」，《大正藏》第七冊，頁七六八中。

39. 慈 (metta)、悲 (karuna)、喜 (mudita)、捨 (upekha) 心在《中阿含經》及《增一阿含經》中稱為四梵行，四梵室、四無量、四等心，《大正藏》第一冊，頁四三八上—中、四五八上—中及五六三中以及，《大正藏》第二冊，頁五八一下及六六七下），而在《清淨道論》稱為四梵住（覺音（二〇〇〇）《清淨道論》頁三一八，高雄：正覺學會），因其普緣一切有情對治無量戲論及煩惱，和招感無量功德，故稱為無量；而梵住是指心超越崇高之狀態似梵天的住所，讓此四心完全充滿身心，展現在一切日常生活中的意思。