

外道涅槃與佛教涅槃的比較——以《梵網經》、《五三經》及《沙門果經》為主（四）

林維明

（二）外道與佛陀的涅槃思想差異

通常在宗教研究上有四個主題：一、為教主的生平及其教法：如佛教徒研究佛陀的出家、修苦行、悟道、說法和入滅示寂以及諸惡莫作、眾善奉行、自淨其意、勤修戒定慧、熄滅貪、瞋、癡的教法。二、世俗的教義：包括弟子們的生活規範和戒律教誡，即：《律藏》和佛陀和聲聞聖弟子之言行集，即：《經藏》。三、勝義諦（深奧的教義）或哲學：例如佛教的《阿毘達磨論》（Abhidhamma-Tīpitaka 或譯為論藏）是將世尊教法的要義作精確及系統的分類與詮釋。四、宗教的神祕經驗：就是淨化心靈所達到清淨解脫自在的境界稱為涅槃，最高的自我（Paramānman），上帝（God），梵（Brahma），自在天（Isvara），天堂（Heaven）等。任何宗教都以此種實修所證悟的常、樂、我、淨的神祕經驗作為追求的目標。但是有的認為擁有「自我」就可

達到永恆的快樂，這個「自我」就是「大我」，但是佛教否認這種說法，佛陀認為當心中完全不執著於「自我」才能得到永恆的快樂，這種「無我」的觀念是佛教的核心教義，以下就佛陀對外道涅槃思想的解說及其證得涅槃的法門作一剖析。

1. 佛陀對六師外道涅槃思想的解說：佛陀與同時代的六師外道（表四）不論是生活模式

1. 富蘭那—迦葉 (Pu urana Kassapa)	2. 馬可里—拘沙樂 (Makkhali Gosāla)	3. 阿及特—給舍甘巴林 (Ajita Kesakambalin)
<ul style="list-style-type: none"> 迦葉富樓那 不蘭迦葉 富蘭那迦葉 	<ul style="list-style-type: none"> 末伽梨瞿舍梨 末伽梨俱舍利 摩息迦利瞿舍利子 	<ul style="list-style-type: none"> 阿耆多翅舍欽婆羅 阿夷哆雞舍劍婆利
4. 呬枯德—卡車亞呢 (Pakudha Kaccāyana)	5. 山迦牙—伯拉提子 (Saṅjaya Belatthiputta)	6. 尼乾（𑖅𑖦𑖳）特—親子 (Nigantha Nātaputta)
<ul style="list-style-type: none"> 婆浮陀伽旃那 婆浮陀迦旃延 彼復迦梅 迦羅抱陀迦梅延 	<ul style="list-style-type: none"> 散若夷毗羅梨沸 散若夷毘羅胝子 先闍那毘羅胝子 娑若鞞羅遲子 	<ul style="list-style-type: none"> 尼犍親子 尼乾陀若提子 尼乾子

表四、六師外道的中譯名稱¹

、修行方法或是思想理論，皆出自同一源流的印度宗教與文化。所以首先概述這些六師外道的教理如下：

(1)富蘭那迦葉 (Pūraṇa Kassapa)：他擁有五百位弟子。主張無因論，一切事無因緣、果報。任何人不論在行善或作惡，都沒有「自我」存在。他的觀點是，沒有功德，也沒有罪業；沒有善，也沒有惡；沒有因殺、盜、邪淫、妄語等行為所犯下的罪業。故常被稱為「無作見」（行為無效論或無因論），他否定因果報應，無需具有道德，亦可只從物質層面上獲得解脫，是一種宿命論者。

(2)末伽梨 (Makkhali Gosāla)：他的觀點是，生命只是完全自然的運行，人沒有行善或作惡的「自我」。人在生死輪迴中流轉，所以若想解脫，需要經歷一段固定的生死輪迴，人無能力加速或延緩此自然律，故此派稱為「自然外道」，被歸為「無因見」，是沒有因果觀念的。其教理類似近代科學的「有機物自然演化論」。

(3)阿耆多 (Ajita Kesakambalin)：主張心物二元共歸斷滅，不但身滅，也沒有意識流存在。否定一切業的果報原理，被稱為「空無見」，「斷滅見」(ucchedaditthi)，或虛無主義觀。相當於今日的虛無主義。

(4)婆浮陀 (Pakudha Kaccāyana)：主張一切衆生的生命只是地、水、火、風、樂、苦和靈魂（生命力）等七種元素的組合體，每一種元素都不能再分離成更小的元素，它們是穩定的，究竟的單位。衆生的生命均是由「自在天」(Makheśvara Siva)所定。「自在天」神快樂時，衆生即得快樂；該神發怒時，衆生即得苦惱。人在心中無懊惱不安時，殺害衆生則不致入地獄；心生懊惱不安時，則會入地獄，沒有人能養育、壓抑、殺害或支持任何人。行為只有這些三元素之間正向和反向的移動而已，所以殺人只是刀刃穿過七大元素之間隙，並非「不道德」的行為。

(5)散若夷 (Sañjaya Belatthiputta)：此派主張任何事物都不能被定義。捨去一切智慧，專心實踐修道，當生死劫數盡後，便自然可得解脫，他的主張被稱為「不確定論」(Vikkhepaladdhi)。這是一種多疑論者，永遠都是模稜兩可或反覆不定，沒有自己堅持的立場。

(6)耆那教教主尼乾子 (Nigaṇṭha Nātaputta)，主張現世之苦全是過去宿業之惡所致，人生是苦得藉由苦行等才能達解脫境界。想要成為解脫繫縛的人，就必須努力苦行約束自己遵守四個重要的禁戒。²當做到這些後，即被認為證得「自我」，修行圓滿，獲得永恆和不朽。³

在《沙門果經》中，雖然阿闍世王向佛陀敘述外道六師的見解，但佛陀並沒有指出他們的不是，然而在《中部·無戲論經》第六十經有詳細的說明，例如：

(1) 富蘭那的「無作見」，經中說：「無有作業，即於現法諸智者予以訶責，身壞命終後，當生於惡生、惡趣、墮處地獄……有作業者於現法諸智者予以稱讚，身壞命終後，當生善趣、天界」。⁴ 引文中指出由於無作見者不學習身、口、意善行，而行持身惡行、口惡行，和意惡行，故當生，受智者責備為「戒行不清淨具邪見」的無作業論者。而死後會生到三惡道去，但如果具有正見、勤修身、語意善行，而避開身、口、意的惡行者，將被稱讚為持戒者，具正見的作業論者。往生後將住於天界等地方。

(2) 有關末迦利的「無因無緣論」者，在同經佛陀也指出：「緣邪見而成見的無因無緣論者，此人身壞命終後，當生惡生、惡趣、墮處、地獄……而若緣正見而成者，此人身壞命終後當生善趣、天界。」⁵ 無因無緣論者主張一切衆生（satta）、生命（pāṇā）、生物（bhūta）、靈（jīva）無自主權（avasa）、無力（abala）、無精力，而是由命運（niyati）、運氣（saṅgha）和自然（bhāva）使然，而在六道中生死輪迴受苦受樂

。因緣果報的實例很多，例如在《沙門果經》云：「諸比丘，此王衷心感激，認罪悔過，若王不弑父，即當於此座上，遠塵離垢，得法眼淨。」⁶ 引文的背景是阿闍世王因為殺死其父王頻婆娑王而篡奪王位，但是他誠心懺悔。所以佛陀向諸比丘說：如果該國王沒有殺死他父親，當他坐在那裡聽聞這部經後，他就能夠遠離諸煩惱得到分明見四諦的「法眼淨」，也就是證悟須陀洹的道果。業（kamma）的意思是作為在佛教中是指：「善或不善的思心所（cetanā）」，因為「思」是負責造業的心所。佛陀在《增支部》中云：「諸比丘，我說「業」即是「思」，因由於意願，人們才會透過身、口、意造業（參見增支部A.b.63/iii，四一五）。」有關「業」的專論，本文不想作詳細地討論，建議有興趣可參考專書⁷，可以獲得完整的解釋。

(3) 阿耆多的斷滅見，佛陀指出：「其行持是避開三善法，即身、口、意善行，而受持三不善法，因為這些沙門婆羅門不見諸不善法的災患（ādinava），罪惡（okāra）和污穢（saṅkilesa）而不見諸善法的捨離益（nekkhama ānisaṁsa）以及淨化義（Vodana pakkha）……由其非正法之言行，自讚毀他，都是緣自邪見（micchā-ditthi-paccayā）所成。對此類人，於現法為諸

智者訶責，而身壞命終後當生惡生、惡趣、墮處地獄。

「⁸ 引文指出斷滅見者諸惡奉行，諸善莫作，因不知行諸惡法可能帶來的危險，也不了解行善可以捨離諸惡而清淨所有過去所造之惡業，這些都是由於邪知邪見所致。在現生時，諸智者會訶責他是一位不持戒的人。邪見論者，死後將墮落到三惡道中。相反的，佛陀也指出無斷滅見者的行持及其成就是緣正見所成，於現法為諸智者稱讚；身壞命終後，當往生善趣天界。⁹ 也就是說無斷滅見者在現法中，諸智者會稱讚他們是持戒人，正見論者，死後將往生三善道。」

(4) 婆浮陀的常見論，婆浮陀是靈魂不滅的常見論者，他認為人死後，有一永遠不滅的靈魂，而極端地推論到殺生無罪論。他們認為殺人只是物質元素被移動到不同的位置而已。假如殺人無罪，則佛陀就不會度化嗜砍人們手指的央崛摩羅成為一名佛弟子，由一名惡名昭彰的殺人魔，而當生證得阿羅漢。¹⁰ 至於婆浮陀主張眾生的生命均是由自在天（本體）所定。在《長部·三明經》指出當時被婆羅門奉為最高神祇的梵天（自在天），其存在是絕對無法識知的。¹¹ 另外在《中部摩羅迦小經》中亦指出如果在未弄清楚本體論前不想修行，則因為本體論是無法解決的問題，也就是絕對無法脫離輪迴而

得解脫，佛陀以中毒箭作譬喻作說明。¹²

(5) 尼乾子的修苦行可證得自我見，他是耆那教的教主大雄（*vardhamāna mahāvira*），其見解詳見《中部》第十四經和一〇一經以及《中阿含尼乾經》等經典。¹³ 《苦蘊小經》中佛陀曾自舉他曾與耆那教徒之間的問答，由於耆那教雖重體驗苦蘊，但誤於旨趣與方法，故終莫能成就。在《天臂經》中，佛陀指出耆那教派認為一切感受都是因過去所造業而成，只有苦行，才能消舊業；再加上現在不再造新業，就不會有未來果，如此業滅則苦滅。世尊指出當下精勤努力修持就能得到究竟滅苦的現前果。佛陀指出三點理由說明：（一）耆那教不知前世為有我？為無我？不知前世有作惡或行善？現世苦盡或未盡？；（二）耆那教依苦行只是現世作苦而已，因業不可因修苦行而轉為樂報；（三）耆那教徒也知道苦行非解脫正道，耆那教認為苦樂的五種原因是過去業、神創造、運氣、種族及用功而受到批判，佛陀認為修苦行，善法增長，不善法減退一段時間後已消除苦因緣，修捨心，苦因緣也消失，苦的生起與消失決定於自己，然後精進修持初、二、三及四禪那，宿命知有情死生死，漏盡知和解脫知見，所以耆那教的教義主張修苦行禪定，證得「自我」並非解脫之道。

(6) 散若夷不確定論 (VikkhepaIaddhi)。根據佛使比丘的詮釋：「這類人以為由於所有事物都是不確定的，所以必須拋棄任何事物，不必恐懼或擔心，如此心靈才能從一切事物中解脫出來。」¹⁴ 佛陀兩大弟子舍利弗，出家前名叫優婆提舍，以及目鍵連，出家前是「拘律陀」。他們都曾經是散若夷的弟子，當優婆提舍遇見阿說示尊者，尊者為他開示：「從因而生的一切事物如來已說其因，一切事物如何消散，他也說了，這就是大沙門的教法。」¹⁵ 優婆提舍於開示中，當下證得初果，當他將聽到的偈頌講給拘律陀聽，拘律陀也證得初果。兩位尊者回鄉度老師散若夷，想請老師一齊前往佛陀處學法，但散若夷不從，並向他們談及如果他們能分享這個老師的地位將享有名利，這是一種自我的觀念。

以上略述佛陀在經典中對六師外道涅槃思想的解說，至於佛陀的證得涅槃法門將在接下來的篇章中概說。

（未完待續）

註釋：

1. 參考釋洞恆（二〇一〇）前揭書，頁一六一。
2. 《沙門果經》云：「禁用一切水、制一切惡、離一切惡、達一切惡的制御」。參見江鍊百譯《長部經典》頁四十四。耆那教認為一切存在物都有靈魂，所以要

絕對尊重生命，故不能飲「生水」，這有輪迴的思想支持此觀點。從所造業的約束、脫離、消滅，即可得到解脫，這是耆那教徒的目的，而消業必須藉苦行滅過去業，另一方面防止新業之流入以達靈魂的淨化，所以四個重要禁戒是其實踐方法（詳李世傑（二〇〇九）《原始佛教哲學史》，台北：慈善精舍，頁一二一—一二三）。

3. 資料來源：江鍊百譯《長部經典》，〈梵網經〉，頁一—三十六，〈沙門果經〉，頁三十七—六十六；李世傑（二〇〇九）前揭書，頁一一〇—一二三；佛使比丘（一九九七）《無我》，嘉義：香光書鄉；李志夫（一九八七）《試分析印度「六師」之思想》，中華佛學學報第二期（頁二四五—二七），台北：中華佛研所；釋秀定（二〇一二）〈就《梵網經》中對六師外道的批判與現代禪修經驗探究佛陀緣起時間觀之可能〉，《第二十三屆全國佛學論文聯合發表會論文集》，元亨佛學院中華慧炬佛學會，頁五一—五五—四〇；釋開印（二〇〇六）〈認識《沙門果經》〉《香光莊嚴》八十八期，嘉義：香光書鄉，頁十八—三十。
4. 巴利本《中部》M.I, p.400-413, Majjhima Nikāya No.60 Apannaka Sutta. 英譯本：Bhikkhu Nānamoli and Bhikkhu Bodhi trans. (二〇〇一)

The Inantvertible Teaching, The Middle Length Discourses of the Buddha, p.五〇六一五一九：《漢譯南傳大藏經》〈中部經典二〉冊十〈無戲論經〉頁一五五—一七一。

5. 同上註。

6. 江鍊百譯（二〇一〇）《長部經典》頁六十四。

7. 如菩提比丘（二〇〇三）《阿毗達摩概要精解》頁一九二—二二二；摩訶甘達勇著，釋惟玄譯（二〇一〇）《業緣與果報緣》，香港：聞思修佛法中心；摩訶甘達勇著，釋祖道譯（二〇一一）《佛陀大放光明的關鍵：解密基礎發趣論之二十四緣，洞悉生命運作的規則》，台北：大千，頁一三八—二二二；佐佐木著，周柔含譯（二〇〇三）《業的思想》，台北：東大。Bruce R. Reichenbach（一九九〇），The Law of Karma: A philosophical Study, Honolulu: University of Hawaii Press.

8. 《漢譯南傳大藏經》冊十〈中部經典二〉頁一五六—一五八。

9. 同上註，頁一五八—一五九。

10. 有關央崛摩羅證得阿羅漢的故事，詳見向智（二〇〇五）《佛陀的聖弟子傳二二》，頁一七三—一九八，台北：橡樹林；及G.K. Ananda Kumarasiri,（二〇一一

），Angulimala: Transforming Life, Srilanka: Human Development and Peace Foundation. Nyanaponika Thera and Hellmuth Hecker（1997/2003），Great Disciples of the Buddha: their lives, their works, their legacy. Massachusetts: Wisdom Publications 頁二一七—二二三。

11. 《長部三明經》《漢譯南傳》冊六，頁二五〇—二七一；江鍊百（二〇一〇）《長部經典》頁一六五—一七九；巴利本《The Digha Nikāya》xiii Tevijja Sutta Vol.1 頁二二五—二五三；T.W. Rhys Davids 英譯本頁三〇〇—三二〇；《長阿含經·（二六）三明經》第一冊，頁一〇四—一〇七上。

12. 《中部·摩羅迦小經》：《漢譯南傳》冊十，頁一八八—一九五；巴利本六十二《Cūlāmālukya Sutta》M.1, 63:426-432；Nānamoli 比丘和菩提比丘英譯本六十三：Cūlāmālukya Sutta The Short Discourse to Mālunkhyāputta, The Middle Length Courses of Buddha p.533-536；《中阿含（二二二）箭喻經》第一冊，頁八〇四—一八〇五下；《佛說箭喻經》第一冊，頁九一七—九一八中；《佛光大藏經·中阿含經四》〈箭喻經〉頁二〇四—二〇五三。

13.

《中阿含·苦陰經（一〇〇）》（第一冊，頁五八六中—五八八上）；《佛光大藏經·中阿含二》頁八五八—八六三；《佛說苦陰因事經》第一冊，頁八四九中—八五一上；《佛說釋摩男本四子經》第一冊，頁八四八上—八四九中；江鍊百譯（二〇〇九）《原始中部經典·第十四經苦蘊小經》頁一〇〇—一〇七；《漢譯南傳大藏經》冊九〈中部經典一〉頁一一七—一二四；巴利《中部》Cūḍadukka Hakkhandha Sutta, M.1, 14/91-95：英譯本：The Shorter Discourse on the Mass of Suffering, pp.186-189；《漢譯南傳大藏經》冊十一〈中部經典三〉一〇一天臂經，頁二二九—二四二；巴利《中部》Devadaha Sutta, M.II, 101/214-228：英譯本，At

Devadaha, pp.827-838；《中阿含·尼乾經》第一冊

，頁四四二—四四五上；《佛光大藏經·中阿含一》頁一二二—一三四；釋洞恆（二〇一〇）《圖解佛教禪定與解脫》頁七十一—九十。

14. 佛使比丘（一九九七）《無我》，嘉義：香光，頁五十五—五十七。

15. 參考向智尊者（一九九九）《舍利弗的一生》，嘉義：香光，頁十一—二十五。此偈頌之巴利文為：「Ye dhammā hetupabhavā tesaj hetuj tathāgato āha, tesañca yo nirodho evaj vādi mahāsamānoti。」此偈頌在《佛本行集經》，中譯為「諸法從因生，諸法從因滅，如是滅與生，沙門說如是。」（第三冊，頁七八七中）是緣起法的因果律。

佛教僧伽終身教育學會課程及時間

一、《寶積經》講記，講者：普觀法師，三月八日至十二月二十七日，每週五，晚上七點至九點。

二、養生氣功，講者：鄭清榮，四月九日至五月十四日，週一，早上九點三十分至十點三十分。

三、六祖壇經及禪修，講者：法照法師，四月二十日至六月二十二日，週六下午二點三十分至四點三十分。

四、念住理論與實修，深度解讀：《念住：通往證悟

的直接之道》講者：恒定法師，一至十二月，每週四

，晚上七點至九點，（七、八月暑假暫停）

五、「大眾閱藏」讀書會，法師群，每月第二個週六，早上九點至十二點。

七、相關連絡資訊：詳見官網：www.abs.te.org；電子信箱：abs.te@abs.te.org；電話：〇九七九—五〇〇—六〇〇、〇一二七—四七—八六八七。