

《宗義寶鬘論》讀後

林維明

前言

本文是研讀《宗義寶鬘論》的心得。「宗義」，顧名思義是指佛教宗派的義理；「寶鬘」是指珍貴柔媚豔麗。所以《宗義寶鬘論》是指非常珍貴、稀有的佛教宗派義理的論說。

我們一般在辯論道理或撰寫學術論文時，都必須遵循論證規則，此在西方學界稱為邏輯學理則學或論理學。而在佛教，則稱為因明學。「因」是指一切事件（簡稱爲法）生起之原因（或根源，簡稱爲根），而「明」是闡明，即闡其理而證明之，又依其學而得其智，故又爲智的異名。所以「因明」（Hetuvidya）是考定正邪真偽的理法，原先是由正理派足目（Akṣapada）仙人所創，原爲宗、因、喻、合、結爲五支論法，後來佛教陳那論師改爲宗、因、喻三支論法。論證的程序必須先提出自己所主張的論點（命題，即宗），然後再舉出理由（理上的論証，即因）及實例證明（事上的論証，即喻），如是理事（理由和實例）具足下，自己所主張的「宗」

，才能成立。所以要建立正法、破斥邪說，必須使用這一套因明學的技巧，包括宗、因、喻三支。

爲區別自宗與他宗的論點不同，必須立宗。所以「立宗」可視爲自宗的門牌。西藏宗書將立宗分別三項：義相（性相）、釋名、類別（差別）。其中「義相」是標明該宗的根本思想，而「釋名」是立名之所由，而「類別」則是介紹該宗派內部的各個支派。而宗見才是內容，宗見包括因（或稱根）上見、道上見和果上見三項。因上見包括境與有境，「境」是所知與所緣，即包含一切法，也就是對一切法的正確認識。「有境」是能知和能緣，也就是正確的認知我。「道上見」包括道所緣、道所斷和道自性。其中「道所緣」是捨世間有漏（煩惱）分別而得到出世間的無漏（無煩惱）分別，「道所斷」是斷煩惱障和所知障，而「道自性」則是論述修證理趣、修證次第。「果上見」即闡釋三乘修道得果的次第和果德的内容。

原始佛教四聖諦學說是以集（無明與業）爲「因」，招引苦（憂、悲、苦、惱的現實人性）爲「果」，這

是「生死流轉」的因果關係，而透過「道」（修行實踐八正道）可獲得「滅」（消除一切煩惱的理想人生）為「果」，這是「還滅解脫」的因果關係。因而建立順觀和逆觀十二因緣的理論，所以「我」的存在就不存在，因此就產生流轉與還滅的主體是什麼？以及招引果報的功能為何？此兩大問題。所以從部派佛教到大乘佛教一直在嘗試解決上述兩大難題。其目的為使佛教具有因（根）、道、果（或稱境、行、果）的修行次第具有全面的理論根據。其中最主要的小乘有毘婆沙宗和經部宗，而大乘有唯識宗和中觀宗都各有自己的主張。所以《宗義寶鬘論》是論述此四大部派的宗義或稱為四宗要義。

宗義簡介

四部宗義，是指小乘的毘婆沙宗和經部宗，以及和大乘的唯識宗和中觀宗的宗義，概說如下：

1. 毘婆沙宗：隨順《大毘婆沙論》，主張「三世實有」，不許自證分、而許外境存在。分為迦濕彌羅、西方師和中印派三支，是屬於說一切有部。

2. 經部宗：隨持經藏而立宗，故稱之。善於用譬喻說法，故亦名「說喻宗」。此宗分隨理行派和隨教行派。前者是隨《七部量論》¹，而後者隨心所屬思的俱舍論派，和心所即心的成實論派兩派，他們主張自証分和

外境皆為真實的。

3. 唯識宗：為說一切法唯是心的自體，故稱為唯識或唯心；又依瑜伽為道行，故稱「瑜伽行派」。分為實相（今學）或虛相（古學）兩派，實相派是依玄奘所傳的護法、戒賢系統的唯識學，而西藏所傳的是安慧所說的唯識學。虛相派又分有垢派及無垢派，前者是心體受無明習氣所染，佛地的心自性有時也會受外境假相所染；而無垢派則認為凡夫位認為人出生時，心本自性清淨，佛地絕無錯亂的二相（心相及境相），實相派雖不許所取境為實有，但許如根識所現為實有，而虛相派則主張，不但不許所取境為實有，而且如根識所現也不許為實有，而兩派都許依他起實有，不許外境有。

4. 中觀宗：主張離常、斷兩邊，持中道且認為一切法無真實體性者稱為中觀宗，此宗分為兩大支派：一、為應成派，另一是自續派。自續派又分為隨瑜伽行派和隨經部行派。自續派是主張於名言中，諸法皆有自相。而應成派則是認為即使在名言中，諸法也沒有自相。

心得

本論是從根本上提示各宗派間「見」的異同。由此可對宗派見有比較清徹的認知，可能讓學習者具有完整統一的知見。如法尊法師於民國三十八年三月在成都譯

出並講述，同年六月又在重慶漢藏教理院講第二次，其內容包括本書來源、內容與任務、共同的基礎（緣起）、各宗各派的所破（我）、諸宗粗細的無我、諸宗各別的中道及總結和告誡共七章，其中第二章又分為兩節，分別從佛法跟非佛法差別標準，以及從佛法內部宗派分裂的主因說到本書的內容和任務，提到內外道的「見」不同必須正解三法印（即諸行無常、諸法無我和涅槃寂靜）。而四宗要義的任務，是在啟發學者對諸法無我的正見。而且他指出「見」的各異，實際上就是宗派分裂的主要原因，而四宗要義純粹說明各派對無我見的不同看法。

「四宗要義」是正量部認為常一、自在的我空；說一切有部與經部則認為獨立實物有空的無我；唯識宗主張能所二取空的真實；中觀自續派的諸法名言有自性、勝義無自性；中觀應成派的諸法名言皆無自性，而一切因果作用不失。諸宗皆是隨佛所行，故由淺入深較容易了達，所以士官呼圖克圖²告誡我們不要躐等和浮泛空想。著實可靠的學問，貴在有基礎以及切合事實，學好諸宗的教義是基本功夫。

現今的量子物理學家確信世界上沒有任何一法可以客觀存在的，包括時間與空間，然而觀察者在那裡？物理學家尚未展開研究，其實他們所發現的現象，佛教早

在兩千五百年前就發現緣起與無我的理論。而四宗義就是論師們所提出的看法，比較後，發現中觀應成派最符合真實的現象，然而必須經過鏗而不捨的研究與實修才能成就的。

筆者以為修學者應擇一宗義先精通後，再了解比較其他各宗的宗義，如此更能掌握整體佛法的大義，對修行是會有大有幫助的。

參酌日慧法的講學著述歷程，日慧法師於民國七十二年任圓光佛學院講《華嚴思想》時，開始接觸賁喇嘛所講的略義，接著七十四年底接觸到較完備的寶無畏自在尊者的宗義，七十五年在觀自在蘭若開始試著講釋，前後共十個月，共費一百零八小時才完成，七十六年在福嚴佛學院高級班又再講《中觀宗義》一遍，七十七年著手整理講稿，八十一年才出版，再經過多次的修訂，九十四年又再版，取貢噶《宗義》及寶無畏《宗義》者加以整合、編訂的。小乘二部取採《大毘婆沙論》、《俱舍論》和《成實論》及印順《說一切有部為主的論書及論師之研究》；而唯識是參考安慧《三十唯識釋》；中觀宗如月稱《入中論》，宗喀巴《入中論善顯密意疏》、《辨了不了義善說藏論》、《菩提道次第廣論》及士官呼圖克圖的《宗義》和《大智度論》等，都是其引証的論書³。日慧法師認為藏傳宗義有一些

瑕疵，必須提出一些相關資料認真核對探究，而作必要的修訂；其治學精神非常值得效法。

我們從這些大師們的論著獲得一些啟發，接著對各種見解進行比較分析，但這是哲學上的思辯而已，此僅是「如理思惟」。然而最重要的是「如法修行」，若能成就自証聖智，則如理思惟自然圓成，所以離諸語言、文字的推理，採取真實性的內觀才是學習《宗義寶鬘論》的最核心的目的。

註釋：

1. 《七部量論》是法稱論師所著的七部因明論著。
2. 土官呼圖克圖（八大呼圖克圖之一）。土官，正名法日，乾隆時青海人。因地位崇高，嘗有「掌印呼圖克圖」之稱。
3. 參見日慧法師撰著（一九九九、二〇〇五）相關書目，書中有列出這些參考書目出處，故不一一列舉。

上海市舉辦《宗教事務條例》學習競賽

六月十二日下午，上海市民族和宗教事務局在上海民主黨派大廈舉行上海宗教界學習新修訂《宗教事務條例》和《上海市宗教事務條例》知識競賽，結果由上海佛學院明淨、能劍、明清三位同學代表市佛協參加競賽並榮獲二等獎。本活動是為深入貫徹和學習新修訂《宗教事務條例》和新修訂《上海市宗教事務條例》，積極參加上海市民族宗教政策法規宣傳月活動。

上海佛學院師生們參加學習會，並選派明淨、能劍、明清三位同學代表市佛協參加知識競賽，獲得競賽的二等獎，市民宗局花蓓局長為佛學院師生頒獎。此次活動，上海市佛協領導和院領導高度重視，市佛

協會會長、靜安寺方丈、上海佛學院院長慧明法師號召全市佛教界以各種形式開展和學習新修訂《宗教事務條例》，並聚焦場所建設，從推動法人登記為契機，健全制度、完善規章、使上海佛教界在推動民主管理、社會慈善、弘法利生等方面再上新台阶。

慧明法師對佛學院三位同學參賽獲得佳績表示讚賞，並希望全體師生以此為契機進一步認真學習新修訂《宗教事務條例》，領會市委統戰部副部長、市民宗局黨組書記房劍森的講話精神，爭做尊法敬法的引領者，守法護法的捍衛者，用法依法的示範者，為佛教中國化方向的發展貢獻力量。