

【佛陀紀念館 10 周年紀念專書——歷史篇】

佛陀紀念館建蓋的緣由及其社會資源

李貴民

成功大學歷史學系博士後研究員

前一章述及星雲大師藝術弘法理念的啟蒙與開展是屬於內在層面的探討，而顯露在外的實踐部分，是星雲大師來台後不斷搜集佛教文物的過程，陸續成立過「寶藏堂」、「佛光山文物陳列館」（後更名為「佛光山寶藏館」），直到「佛光緣美術館」，都是藉由陳列佛教文物、字畫、法器等作品，實踐星雲大師以文物、藝術弘法布教的方式。

1988 年至 2019 年止，佛光山已成立 27 個佛光緣美術館，包括：美國西來寺、澳洲南天寺、澳洲墨爾本、法國巴黎法華禪寺、馬來西亞東禪寺、佛光山新馬寺、紐西蘭佛光山、中國宜興大覺寺、蘇州嘉應會館、揚州鑑真圖書館、上海星雲文教館、香港佛光道場、菲律賓萬年寺、日本法水寺、台灣高雄佛光山、屏東講堂、高雄南屏別院、台南南台別院、彰化福山寺、台中惠中寺、台北道場、宜蘭蘭陽別院、佛光山佛陀紀念館等，主要的功能在於藉由認識佛教文物，進而了解佛教的具體內涵，欣賞佛教藝術之美，以傳播佛教理念、布教弘法為目的。之後擴及服務社會、美化人心，為民眾提供一個心靈休憩與成長的空間，及參與互動的文化藝術天地，將佛教與藝文結合起來，並向下扎根，推廣兒童親子教育，讓藝術生活

化，¹ 實踐佛光山的人間佛教理念。不過，從其展覽活動來看，性質上還是比較偏向具有藝術美學的美術館功能，弘揚佛法的功能相對來說稍弱。而佛光山本山的建設，也於 1994 年完成雲居樓、選佛場後大致告一段落，難以再擴建其他建築物，因此想有更大的弘法實踐，甚至走向世界，必須有不同的考量與機緣促成。

二十世紀八〇年代隨著台灣經濟的成長，佛光山也隨之迅速發展，² 星雲大師更加堅定早年想要「佛光普照三千界，法水長流五大洲」的慈心悲願，³ 提出佛光山在未來的發展，「不可閉門造車，唯有走向世界，貼近人群，佛教始能深入社會民間，契合人心所需。期許佛門弟子皆能發心立願，為佛教拓展新路，讓印度乃至世界各地，重新展現佛教的光輝」，⁴ 這是大師數次參訪印度之後，所發出的宏願，後來在建設佛陀紀念館時得到落實。

而恭奉佛陀真身舍利是否是佛館設立的關鍵因素？本章所欲了解的是，為何星雲大師要為「佛牙舍利」建佛館？雖然是希望讓大家都可以瞻仰佛陀真身舍利，但供養舍利不一定要蓋這麼大的場域，而且台灣社會不一定會認同、接受。因此，在佛牙被迎回台灣之後，到佛陀紀念館建成時，中國傳統的舍利信仰如何在台灣社會被接受，而台灣人民又如何看待佛陀真身舍利？這些牽涉到佛館設

1. 〈創辦源起〉，佛光緣美術館官網 <http://fsgarts.fgs.org.tw/founder/origin>，2020 年 8 月 12 日瀏覽。
2. 侯坤宏：《論戰後臺灣佛教》，新北：博揚文化，2019 年 12 月，頁 289-290。
3. 邱永輝：〈佛教回傳印度之比較研究——達磨波羅大菩提會與星雲大師人間佛教〉，收入程恭讓、釋妙凡主編：《2015 星雲大師人間佛教理論實踐研究》下，高雄：佛光文化，2016 年，頁 157-158。
4. 這段話是接在 1983 年 3 月第四次印度巡禮後所說，我們不確定是否是當時星雲大師的想法，但想走向世界弘揚佛教的種子，或許已經在大師數次的印度巡禮中埋下。參見星雲大師：〈我感念佛陀的祖國——印度〉，《百年佛緣 道場篇 2》，高雄：佛光出版社，2013 年 5 月，頁 306。

立過程中的核心問題。如何將勝義諦融入世俗，而重新詮釋神聖之後，是否也提升了佛館的地位與影響力，進而達到佛國淨土的落實，這是本章所要討論的重點。

另外一方面，不在「千家寺院百萬人士碑牆」上的佛光教團及其信徒組織，在建設佛陀紀念館中所占的地位，也值得注意。尤其是民國 1992 年 5 月 16 日於美國洛杉磯創立的國際佛光會世界總會。⁵ 佛光會是佛光山在海內外拓展版圖、吸引會員信眾的最大網絡，所謂「有太陽的地方就有佛光會，有海水的地方就有佛光人」，其成員已擴及五大洲。此外，也接受團體會員加入，例如：寺院、佛學院、居士林、念佛會、禪修會等，都可以團體名義參與。進入網路時代，佛陀紀念館的訊息可以透過佛光會傳播，吸引佛光會員以及各國民眾前來佛陀紀念館參加活動。

在佛館的歷史發展脈絡中，從星雲大師的早年思想、經歷，到取得佛牙舍利、建設佛館，從最初的運作模式發展至今，應該歷經不同階段的修正與改變。除了星雲大師的大方針之外，館方的組織架構與運作模式的決策方針，是決定佛館走向的關鍵，而在執行過程中如何轉變也是值得探討的部分。

一、取得佛牙的因緣

佛光山佛陀真身舍利的取得，是來自於民國 1998 年 2 月貢噶多傑仁波切（Kunga Dorje Rinpoche）的贈與。⁶ 分別來自西藏與台灣的兩位僧人相隔數千公里遠，仁波切為何會將世人所尊崇的佛陀

5. 〈國際佛光會緣起〉，國際佛光總會官網 <http://blia.org/about-blia/blia-origin>，2021 年 6 月 4 日瀏覽。

6. 依空法師：〈佛牙舍利來台因緣〉，佛光山全球資訊網，https://www.fgs.org.tw/subject/subject_stupa_04.aspx。

真身舍利，交予另一位陌生人呢？

這應是與星雲大師 1988 年爭取到世界佛教徒友誼會在西來寺召開，開拓其與世界佛教界的關係，以及後來在印度傳授三壇大戒有關。⁷ 民國 1963 年至 2008 年間，星雲大師曾經有過 8 次的印度朝聖之旅，1963 年 7 月 8 日，是大師第一次拜訪佛陀的故鄉——印度，1979 年 12 月和 1983 年 3 月，則分別率領盛大的「中華民國佛光山印度朝聖團」和「佛光山印度朝聖團」前往。參訪過程中，大師對佛陀的景仰，有無以言之的孺慕情懷，對印度佛教的衰微，感到傷痛不忍。他悲欣交集，決心奮起，因而有了重振印度佛教的想法。於是在 1992 年成立國際佛光會加爾各答佛光協會，為當時印度唯一的漢語系協會；⁸ 同年 7 月 8 日，大師應拉達克佛教會 Sangasena 法師邀請，到印度拉達克成立國際佛光會拉達克協會。⁹ 由此，顯示出大師逐漸形成將佛光山人間佛教回傳印度的想法和決心。1997 年佛光山封山後，在佛光山舉行的「第四屆國際佛教研習會」上，來自世界各地的南、北、藏傳佛教僧信代表一致聯名簽署，請佛光山前往佛教發源地印度傳授比丘尼戒法。¹⁰

1998 年 2 月星雲大師的印度之行，主要是為了傳比丘尼戒。這

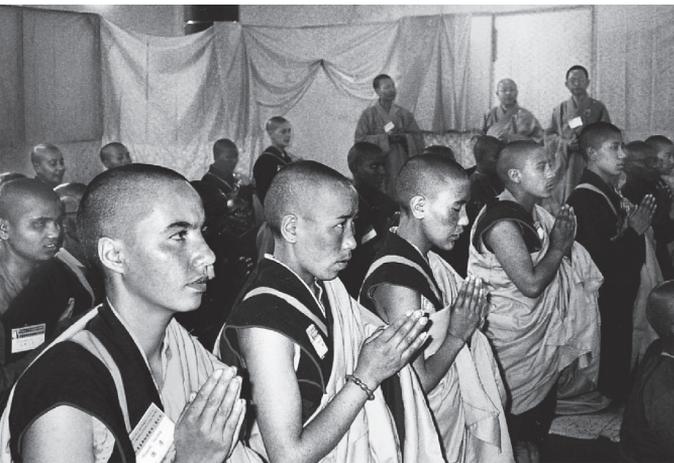
7. 星雲大師：〈我與世界佛教徒友誼會〉，《百年佛緣 行佛篇 2》，高雄：佛光出版社，2013 年 5 月，頁 220-231。

8. 邱永輝：〈佛教回傳印度之比較研究——達磨波羅大菩提會與星雲大師人間佛教〉，收入程恭讓、釋妙凡主編：《2015 星雲大師人間佛教理論實踐研究》下，頁 158。

9. 〈印度拉達克關懷之旅，傳遞三好（上）〉，《人間福報》，2017 年 7 月 19 日，參見 <https://reurl.cc/k0NmX3>。

10. 星雲大師：〈當代人間佛教的發展（五之三 中）〉人間通訊社（2016 年 2 月 25 日），<https://reurl.cc/Md1r93>。

與星雲大師主張比丘尼與比丘應該有同等的地位有關。¹¹比丘尼是一群特殊宗教身分的女性，台灣到了民國八十一年代之後，隨著婦女解放運動、女權意識的提升，外在環境的變遷及社會觀念的改變，也帶動了佛教內部女權運動的發展，兩性平權的訴求如何落實在社會的各個層面，成為當代重要課題，佛教女權運動的提倡與女性宗教權益的爭取，則是將兩性平等的觀念落實於現實的宗教生活中，因此「廢除八敬法運動」在台灣佛教女權發展上深具時代性意涵。¹²而佛光山教團早已「凍結」八敬法，其重視比丘尼地位的做法，受到印度各界的肯定，故而邀請星雲大師前往傳授比丘尼戒。



星雲大師發起的「印度菩提伽耶傳授國際三壇大戒暨三皈五戒」，促進南傳與藏傳比丘尼法脈的復興，為佛教弘傳史開啟新頁。（佛光山宗史館提供）

這恰好呼應了星雲大師重振傳戒傳統的意願。佛光山自 1977 年開始傳戒之後，大師就曾受邀至中國大陸揚州高旻寺、常州天寧寺、深圳弘法寺等名山古剎擔任三師和尚，早期也擴及至歐美（1988）、東南亞（1991）等地，故 1998 年 2 月，因緣成熟，大師又到印度菩提伽耶傳授「國際三壇大戒暨在家三皈五戒」，從而恢復印

11. 星雲：〈比丘尼僧團的發展〉，《普門學報》第 9 期，高雄：普門學報出版社，2002 年 5 月。

12. 李翎毓：《由台灣佛教比丘尼女權發展來看「廢除八敬法運動」》，台北：國立政治大學宗教研究所碩士論文，2005 年，頁 127。

度及南傳佛教比丘尼教團。¹³ 此行意義在於將比丘尼戒重新傳回印度，恢復佛陀時代男女二序僧團的正常運作；其次，則是開啟世界各國對比丘尼僧團的重視，提升比丘尼在國際間的地位。¹⁴ 這也反映佛光山重視比丘尼教團，落實佛教平等的實踐。

在此傳戒因緣下，佛牙舍利有了來台的因緣。佛陀真身舍利可說是佛館鎮館之寶，而其信仰的建立及與台灣社會的互動關係，是後來佛陀紀念館成功的基礎。對於台灣民眾來說，佛陀真身舍利是相對陌生的信仰，如何建立對其的理解與信心，需要時間鋪成以及外在環境的配合。了解其意義與價值，在佛館的歷史發展脈絡中，可以得到更清晰的樣貌來。

二、佛陀真身舍利的信仰與台灣社會

（一）迎佛牙與社會反應

對於佛陀紀念館的建設緣起，一般都歸結於佛牙舍利的取得。1998年，貢噶多傑仁波切贈予星雲大師一顆密藏多年的佛牙舍利，同年4月，星雲大師率團從印度恭迎佛牙舍利回台供奉，發願啟建寶塔予以供奉，讓世人得以瞻仰禮拜。

根據1998年4月7日《自立晚報》3版的「自立廣場」報導，當時海內外政商學界人士200多人搭乘華航專機，前往泰國首都曼谷恭迎「佛牙」。「佛牙舍利恭迎團」的團長是國民黨的吳伯雄，

13. 邱永輝：〈佛教回傳印度之比較研究——達磨波羅大菩提會與星雲大師人間佛教〉，收入程恭讓、釋妙凡主編：《2015 星雲大師人間佛教理論實踐研究》下，頁160。

14. 林素琄：〈人間佛教的女性觀——以星雲大師為主的考察〉，《普門學報》第3期，高雄：普門學報出版社，2001年5月，頁18。



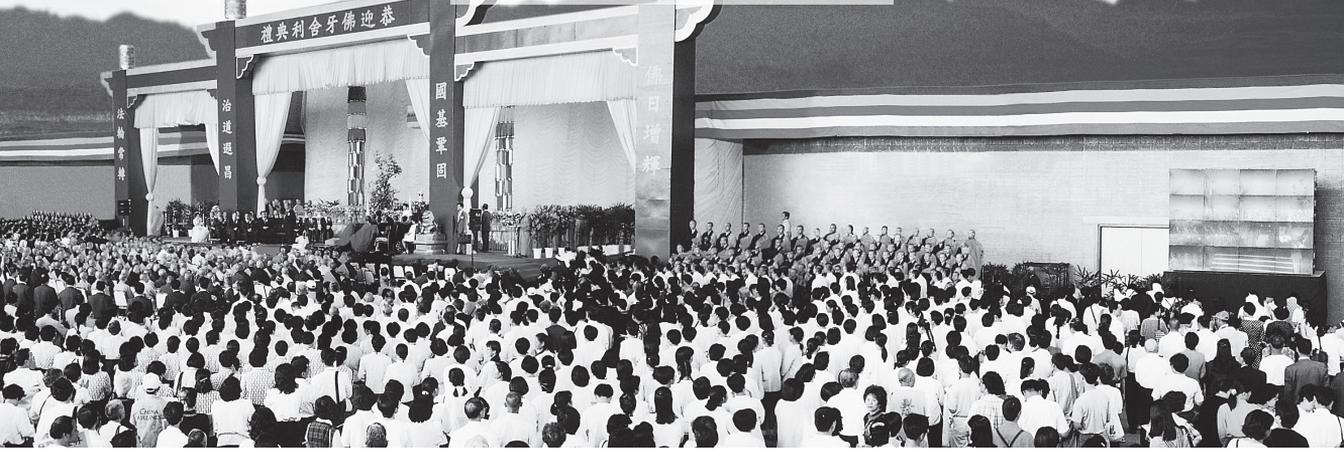
佛牙舍利抵達台灣，於中正國際機場舉行「恭迎佛牙舍利典禮」，教界大德、政府官員及各界人士近3萬人共襄盛會。1998.4.9（佛光山宗史館提供）

其他尚有陳履安、吳敦義等相關政治人物。4月9日，「佛牙」抵達桃園國際機場，時任副總統連戰、行政院長蕭萬長、省長宋楚瑜與各部會首長都前往迎接；4月11日「佛牙」被供奉於中正紀念堂廣場，並舉行「顯密護國祈安法會」。¹⁵從中可看到，星雲大師推動的人間佛教對台灣社會、政治的影響力，已經是從上而下了。

對於台灣大眾來說，比較重要的是信仰層面。許多信眾或是佛光會的成員，之所以接觸佛光山的人間佛教事業，起因即是「迎佛牙」。蘇麗貞就是一個例子。她回憶自己參加佛光會的因緣，是起於「恭迎佛牙舍利」來台活動，1999年也參與護持供奉佛牙舍利佛龕製作，後來在2003年參加佛光山為供奉佛牙舍利的佛陀紀念館建設工程，漸漸意識到這一連串因緣的不平凡意義。蘇女士把事業交棒給第二代後，在先生薛清全的鼓勵下，以「照顧家庭是小愛，回饋社會、幫助需要的人則是大愛」的心願加入佛光會，¹⁶佛陀紀

15. 參見董芳苑：〈我佛無「牙」〉，台灣網路教會（2009年11月11日上傳），<https://reurl.cc/n0j8dv>。

16. 〈佛光人蘇麗貞孝悌楷模 獲模範母親表揚〉，人間通訊社（2018年5月6日），<https://reurl.cc/noLoN6>。



念館落成後，更成為佛館護持委員，¹⁷ 與家人、友人一起護持。

對於舍利的意義，大師曾說，佛教倡導平常心，佛陀的一生不標奇立異，而是示教利喜，讓人明心見性，在生活中給予人間社會服務與關懷，所以，不要崇拜舍利，而是要學習佛陀的智慧、慈悲與精神。大師並批評有些人將佛教披上神祕的色彩與迷信的外衣，反而讓人無法了解真實的佛教面目。佛陀說：「若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。」如果我們能夠懂得佛法的智慧與功用，比崇拜有形的佛陀真身舍利更重要。¹⁸

法鼓山的聖嚴法師也曾經對 2002 年來台的佛指舍利提出一些看法，他認為舍利信仰並不等於一般宗教的聖物崇拜，而是代表著佛陀的偉大人格。其次，佛陀也真實存在過人世間，應該見賢思齊，堅固我們對信佛學法的信念。所以，應糾正迷信的風氣，不宜將舍利當成神格的圖騰膜拜，不該向舍利求神蹟、求靈應。最後，應從信仰的感性轉而落實佛陀遺教，也就是「以慈悲待人，以智慧處事」。

17. 〈有緣同修「金」堅定護持佛光共此心〉，人間通訊社（2013 年 1 月 1 日），<https://reurl.cc/qg0grq>。

18. 星雲大師：〈舍利〉，《佛法真義 2》，高雄：佛光出版社，2018 年，頁 95-96。

(二) 舍利信仰的引入與移化

1998年4月後，佛牙舍利就供奉在佛光山高雄總本山，但供奉之處並不是一個開放的場域，平常人無法前往瞻禮，想開放給所有人瞻仰的願望，一直要到2003年初佛陀紀念館動工興建才開始落實，這中間可說是一個舍利信仰的引入與移化的連結過程。

從1998年到2003年初，佛光山發生幾件和佛教比較相關的事情，一是星雲大師一生努力推動國定佛誕節的設立，終於在1999年經立法院通過，將農曆4月8日訂為國定節日，並於翌年（2000）舉行慶祝佛教東傳中國二千年首度國定佛誕節活動。這顯示佛教與國家更進一步的互動結合，意謂著政府對於人間佛教的肯定和重視。

其次，2001年12月，星雲大師曾受邀至總統府以「我們未來努力的方向」發表演說，時任總統為陳水扁。星雲大師的演講內容是以「經濟的復甦」、「社會的治安」、「族群的融和」、「國家的未來」四點進行陳述，結論認為：第一、對經濟的復甦，企業要大小共存。第二、對社會的治安，全民要同心協力。第三、對族群的融和，大眾要互相尊重。第四、對國家的未來，眼光要瞭望全球。¹⁹雖然通篇沒有提到佛光山，但在民進黨執政時期於「總統府二〇〇一年慶祝行憲暨國父紀念月會」中進行演講，顯示政教之間的合作與互助有著實質的進展，也可見到人間佛教對於政治管理、社會教化已經起了重大作用，進而受到高度重視。

同年（2001）楊秋興當選高雄縣長，上任後不久，他觀察到高雄縣一直是台灣的工業重鎮，但認為「高雄縣不能靠單一產業」，

19. 星雲大師：〈我們未來努力的方向〉，《普門學報》第8期，高雄：普門學報出版社，2002年3月。

應該轉化為無煙囪與大同宗教的經濟。²⁰ 因此他任內對於佛陀紀念館的建設也相當支持，星雲大師曾在〈佛陀紀念館安基典禮致詞文〉中提及，佛陀紀念館在楊秋興縣長的大力支持，以及聚集無限的好因好緣下得以啟建。

除了人際網絡等基礎外，最重要的是台灣人民的接受程度。原本佛陀紀念館選擇建蓋在台灣北部，方便民眾前往瞻仰，但因緣際會下，最後落腳高雄。不過，一般民眾對於佛陀真身舍利的信仰了解仍不多。

1987年4月3日，西安法門寺的地宮挖掘出佛指舍利，為極具代表性的重大發現，佛光山在2002年元月與中國大陸合作，迎請佛指舍利蒞台供奉，讓一般民眾了解佛陀真身舍利與佛教的關係，透過人脈與法脈彼此連結，也有助於佛光山佛陀紀念館具有神聖意義的建立。

當時，中共中央總書記江澤民以「星雲簽頭，聯合迎請，共同供奉，絕對安全」16字授權，大家不分派系、地域，組成「台灣佛教界恭迎佛指舍利委員會」，共同到西安法門寺迎請佛指真身舍利來台供奉37天。時任陸委會主委蔡英文協助包了兩架港龍航空專機，從台北經香港直飛西安，寫下兩岸直航的紀錄，當時還由鳳凰衛視即時全程轉播，可以說「兩岸未通，佛教先通」。²¹ 後來，佛陀紀念館設置了「地宮還原」常設展，收藏2005年7月15日震旦

20. 〈從重工業到宗教聖地〉，《天下雜誌》，<https://www.cw.com.tw/article/5041453>。

21. 星雲大師：〈第五章 當代人間佛教的發展〉，《人間佛教佛陀本懷》，高雄：佛光文化，2016年，頁305。

集團董事長陳永泰夫婦所捐贈的 125 組地宮文物。²² 可以說，傳統中國佛教在舍利信仰的接軌對於佛陀紀念館有很大的影響與幫助。

佛陀紀念館於 2011 年落成後，每日來館的遊客絡繹不絕，而供奉鎮館之寶佛牙舍利的玉佛殿，更成為遠道而來的信眾禮拜之處。如若沒有此前對於舍利信仰的引入與移化，可能很多人會認為佛牙舍利只是一顆「石頭」而已，很難有進一步的護持與捐獻。根據後來的研究調查，許多人第一次到佛陀紀念館參觀，跟瞻仰佛陀真身舍利有很大的關係，且比例甚高，²³ 顯示佛陀紀念館與佛陀真身舍利連結成功，佛陀紀念館的建立有其正當性與影響力。

（三）佛陀真身舍利的神聖化與儀式化

根據佛光山全球資訊網載：「佛陀涅槃後，火化荼毗之時，因為大悲力的緣故，為眾生留下不滅法身，全身碎為細粒舍利，唯有留下四顆牙齒沒有沮壞。」²⁴ 這是採取佛滅度後留下 4 顆佛牙舍利的說法。

這 4 顆佛牙，其中 1 顆被忉利天主帝釋天留於天上，當佛滅度之時「旋即於佛口上領取一顆佛牙舍利，於忉利天宮起塔供養」，另有 3 顆佛牙舍利遺留於人間。流落到人間的佛牙，1 顆由印度傳至師子國，現在被珍藏在錫蘭坎底市（Kandy）的馬拉葛瓦寺（Malaga Wa）。1 顆於南朝劉宋元徽年間（473-477），由法獻法師帶回中國，歷經 1 千多年，幾度兵荒戰亂，現在被供奉在北京西

22. 〈震旦集團捐贈佛光山佛陀紀念館「地宮還原」常設展〉，震旦集團官網（2011 年 11 月 22 日），<https://reurl.cc/W3g2lx>。

23. 何佳芳：《臺灣宗教類博物館價值研究——以佛光山山佛陀紀念館為例》，國立臺灣藝術大學藝術管理與文化政策研究所碩士論文，2018 年 7 月。

24. 依空法師：〈佛牙舍利來台因緣〉，佛光山全球資訊網，https://www.fgs.org.tw/subject/subject_stupa_04.aspx。

山靈光寺佛牙舍利塔中。第3顆佛牙，原供奉於印度那蘭陀聖地佛寺中，伊斯蘭教侵入印度時，由西藏國王丘極泊巴迎請至西藏，供奉在西藏薩迦遮塘楚秋的「囊極拉齋寺」，文化大革命時，「囊極拉齋寺」不幸遭毀，佛牙舍利由貢噶多傑仁波切（Kunga Dorje Rinpoche）撿獲密藏，後轉贈給佛光山。²⁵而佛光山擁有這顆佛牙之後，可以與大陸並駕齊驅，成為漢傳兩大佛教中心，相對於錫蘭也有傳承的意味，意義十分重大。

1. 開館前的全台繞境

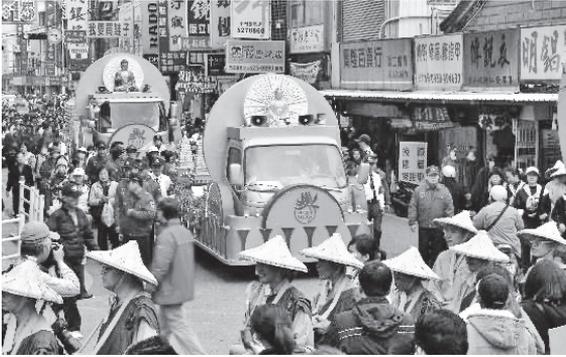
唐太宗時期，即有將法門寺舍利迎送至宮中供奉的紀錄，這是延續中亞犍陀羅對於宗教聖物祈福儀式的傳統，期間輾轉各寺「示眾」。²⁶而佛光山為迎接佛陀紀念館落成開光與中華民國建國百年，於2011年12月1至22日，與國際佛光會中華總會共同舉行「佛祖巡境·全民平安」活動，這是佛陀真身舍利首度全台遶境，參加「2011佛光山國際萬緣三壇大戒」的500名行腳僧隨行托鉢祈福，活動行經14個縣市，祈求全民平安喜樂。

從這樣的儀式活動可以得知，佛陀真身舍利的存在，對於主事者可以建構其場域，並讓各地寺院、宮廟納入此體系中，就像大甲鎮瀾宮媽祖出巡的路線與範圍，大致可以認為是其祭祀圈範圍，甚至因此擴大信仰圈。

當時的全國遶境祈福為期22天，網路部落格都可以看見參與的訊息報導，例如，12月15日下午6時抵達台中市政府惠中樓大廳，有民眾參與16日台中市區行腳托鉢與佛祖真身舍利遶境祈

25. 同註24。

26. 于薇：《聖物製造與中古中國佛教舍利供養》，北京：文物出版社，2018年1月，頁162-178。



佛牙舍利全台巡境，500位法師行腳托鉢，為大眾祈福。

福活動後，將相關訊息記錄下來，可見當時盛況。²⁷ 透過這樣遶境的訊息傳播，以及與各地寺院的連結，使得廣大的台灣民眾得知佛陀真身舍利的存在，同時將佛光山與此訊息連結在一起，對於後來佛陀紀念

館與鎮館之寶的印象，產生巨大效益。很多人想到佛陀紀念館的第一印象，就是佛陀真身舍利。

2. 供養佛牙的儀式

《高僧傳·法顯》提及，法顯曾見過醯羅城的國王如何供養佛頂骨的過程：

法顯獨進向佛頂骨所，西行十六由延至那竭國界醯羅城。城中有佛頂骨精舍，盡以金薄七寶掞飾。國王敬重頂骨，慮人抄奪，乃取國中豪姓八人，人持一印，印封守護。清晨八人俱到，各視其印，然後開戶。開戶已，以香汁洗手，出佛頂骨置精舍外高座上，以七寶圓碇，碇下瑠璃鍾覆上皆珠璣掞飾。骨黃白色，方圓四寸，其上隆起。每日出後精舍人則登高樓，擊大鼓、吹蠶、敲銅鉢，王聞已，則詣精舍，以華香供養，供養已，次第頂戴而去。從東門入、

27. 〈1001216 卍 佛牙遶境祈福·500僧侶台中行腳托鉢〉，參見 <https://reurl.cc/R1IZE9>。

西門出，王朝朝如是供養禮拜，然後聽國政。居士、長者亦先供養乃修家事，日日如是初無懈倦。供養都訖，乃還頂骨於精舍中。有七寶解脫塔，或開或閉，高五尺許，以盛之。精舍門前，朝朝恒有賣華香人，凡欲供養者種種買焉，諸國王亦恒遣使供養。精舍處方三十步，雖復天震地裂，此處不動。從此北行一由延到那竭國城，是菩薩本以銀錢買五莖華供養定光佛處。城中亦有佛齒塔，供養如頂骨法。²⁸

根據記載，當時醯羅城國王每天都去瞻仰佛頂骨作供養，一般的民眾也是如此。而這場景也被移植到佛館。

佛陀紀念館在玉佛殿設有「佛陀真身舍利，供眾瞻仰禮拜」的規定，在慶祝佛陀紀念館落成 5 週年紀念時，曾特別開放佛陀真身舍利瞻仰禮拜儀式。

每年 12 月 25 日為佛陀紀念館開館紀念日，初起，開放一週的時間供民眾瞻仰佛陀真身舍利。如：2016 年 12 月 25 日（週六）至 2017 年 1 月 1 日（週日），參拜時間為



供奉於佛館玉佛殿的陀真身舍利塔

28. 《高僧法顯傳》，CBETA (2020.Q1 版)，第 51 冊，編號 2085，頁 858c8-27。

上午 9 時至下午 6 時，並限制開放人數：每梯次 100 人，每梯次入殿 15 分鐘瞻仰禮拜。²⁹

佛陀紀念館的真身舍利有其原本供奉的位置，不是每天迎請下來瞻仰。唯每年佛誕節才有迎請瞻仰的時間，上述公告是因為慶祝佛館開館 5 週年，所以有特別開放舍利瞻仰禮拜儀式，平常只能遠望。

佛陀真身舍利為鎮館之寶，其信仰建立與台灣社會的互動關係是佛陀紀念館一項重要資源。原本台灣民眾對舍利信仰十分陌生，經 2002 年大陸佛指舍利蒞台供奉，以及佛館開館前的一系列活動，尤其是佛陀真身舍利全國遶境祈福活動，加深了民眾的認識，透過時間的鋪成，以及外在環境的配合，已成功在台灣民眾間建立其理解與信心，而佛陀真身舍利的重要性與意義價值，也可在佛館的歷史發展脈絡中，得到清晰的發展樣貌。而在此基礎之上，佛陀紀念館的建設是由所謂的「千家寺院，百萬人士」匯集而成！

三、「千家寺院」之跨域宗教力量的匯集

星雲大師提到「千家寺院，百萬人士」³⁰ 這句話，指的是「千家寺院百萬人士碑牆」，地點在佛陀紀念館的風雨走廊，走道旁黑色花崗岩的牆壁上刻滿了護持佛館的功德主名字。除了個別護持的百萬人士（包括大小企業）外，碑牆上還包含來自世界各地的千家寺院。

所謂的千家寺院，應該是個概稱，其詳細數量難以統計，不過

29. 〈瞻仰佛牙舍利 領悟佛陀修行真實義〉，佛光山全球資訊網（2016 年 12 月 30 日），<https://reurl.cc/4m70vX>。

30. 星雲大師：〈序一 創辦人的話〉，收入如常主編：《大家的博物館——佛陀紀念館》，高雄：佛光山佛陀紀念館，2018 年 5 月。

根據佛光山的網站有由人間衛視特別製作的「千家寺院」³¹ 形象廣告，已知有 22 家製作相關影片，參見下表：

人間衛視形象廣告的「千家寺院」

編號	地點	寺廟	編號	地點	寺廟
01.	台北	龍山寺	12.	宜蘭	善慧寺
02.	基隆	佛光禪寺	13.	雲林	祥雲寺
03.	基隆	仙洞巖（最勝寺）	14.	新竹	大願寺
04.	基隆	寶明寺	15.	南投	妙泉寺
05.	基隆	浮雲寺	16.	台中	法華寺
06.	基隆	靈泉禪寺	17.	雲林	龍善寺
07.	宜蘭	普照寺	18.	芬園	祥光寺
08.	台中	慈龍寺	19.	雲林	朝天宮
09.	基隆	興隆寺	20.	花蓮	青蓮寺
10.	新竹	永修精舍	21.	花蓮	慈蓮寺
11.	霧峰	靈山寺	22.	花蓮	保安宮

從上述名單來看，有些是屬於地區重要廟宇，如台北龍山寺、雲林朝天宮、花蓮保安宮，還有一些重要佛教道場，如台中慈龍寺、霧峰靈山寺、雲林祥雲寺等，³² 甚至包含台灣日治時期四大佛教道場之一的基隆靈泉禪寺，可說相當具有代表性。而通過這些佛寺宮廟所連結衍生的影響力，可能還會擴及其網絡系統，發散至全台灣。

除了這 22 間寺院有製作宣傳影片的紀錄外，還有許多寺院是屬於「千家寺院」，但沒有被列入影片。例如苗栗縣大湖鄉法雲禪寺，也是「千家寺院」之一。星雲大師 1949 年來台，曾前往桃園

31. 〈以出世的心性 做入世的事業〉，《佛陀紀念館·千家寺院》，參見 <https://reurl.cc/3Ll2yl>。

32. 陳瑋全：〈千家寺院 祥雲寺傳在家戒法 帶動雲林學佛風氣〉，《人間福報》，2014 年 12 月 29 日，見 <https://reurl.cc/0jZExY>。

縣中壢圓光佛學院，同年冬天，第二任住持妙果和尚徵求到法雲禪寺看守山林的自願者，大師自告奮勇前去 3 個月，期間在居住的茅蓬中完成一本散文《無聲息的歌唱》，³³ 與該寺有了深厚的因緣。

苗栗縣大湖鄉法雲禪寺與基隆眉山靈泉禪寺、新北市觀音山凌雲禪寺、高雄市大崗山超峰寺，被稱為台灣佛教四大法脈，開山住持覺力禪師，自中國大陸來台灣弘法 20 年，培育本土化僧眾、提倡女眾僧伽教育與弘法地位，並創辦《亞光新報》，如今法雲禪寺法派擴及台灣、美國、泰國、新加坡等共 200 多個道場。這樣規模的寺院納入「千家寺院」網絡中，對於佛陀紀念館的建造以及往後的支持，極具助益。

除此之外，「千家寺院」的主力，實際上是佛光山派下所屬的全球道場，一般說有近 300 間寺院，但其中包含各文教、事業與其他單位，根據官網的統計，寺院有 175 間。參見下表：

佛光山全球道場

地域	區別	道場名稱	數量
台灣	北區	普門寺、台北道場、金光明寺、極樂寺、北海道場、淡水禪淨中心、大慈佛社、內湖禪淨中心、安國寺、永和學舍、三重禪淨中心、鶯歌禪淨中心、板橋講堂、佛光山擇善寺、泰山禪淨中心、松山寺、士林禪淨中心、新店禪淨中心、桃園講堂、寶塔寺、中壢禪淨中心、法寶寺、竹東大覺寺、苗栗大明寺、頭份宏法社	25

33. 林洛滢：〈千家寺院 法雲禪寺法脈廣 尊重閩客原族群〉，《人間福報》，2014 年 9 月 1 日，見 <https://reurl.cc/EnyANn>。

地域	區別	道場名稱	數量
台灣	中區	福山寺、惠中寺、佛教光明學苑、草屯禪淨中心、豐原禪淨中心、妙法寺、清德寺、彰化講堂、員林講堂、斗六禪淨中心、圓福寺、大林講堂、南華學舍、嘉義會館	14
	南區	普賢寺、南台別院、新營講堂、慧慈寺、福國寺、台南講堂、南屏別院、小港講堂、寶華寺、鳳山講堂、旗山禪淨中心、岡山講堂、高雄佛教堂、屏東講堂、潮州講堂、佛光山寺	16
	東區	蘭陽別院、圓明寺、靈山寺、月光寺、日光寺、礁溪會館、佛光山百萬人興學紀念館、蘭陽仁愛之家	8
	外島	海天佛剎、信願寺、明見寺、金蓮淨苑	4
亞洲		德里文教中心、印度佛學院、東京佛光山寺、大阪佛光山寺、福岡佛光山寺、本栖寺 佛光法水寺、首爾佛光山寺、佛香講堂、澳門禪淨中心、香港佛光道場、佛光山萬年寺、宿霧慈恩寺、描戈律圓通寺、王彬佛光緣、怡朗佛光緣、新加坡佛光山、佛光山新馬寺、馬來西亞佛光山東禪寺、馬來西亞佛光文教中心、佛光山新山禪淨中心、佛光山芙蓉佛光緣、佛光山檳城佛光學舍、佛光山怡保禪淨中心、佛光山峇株巴轄佛光緣、佛光山關丹禪淨中心、佛光山南方寺、佛光山沙巴禪淨中心、佛光山適耕庄禪淨中心、佛光山洗都禪淨中心、佛光山馬口禪淨中心、沙巴斗湖佛光寺、佛光山曼谷文教中心、佛光山泰華寺、加爾各答禪淨中心	35

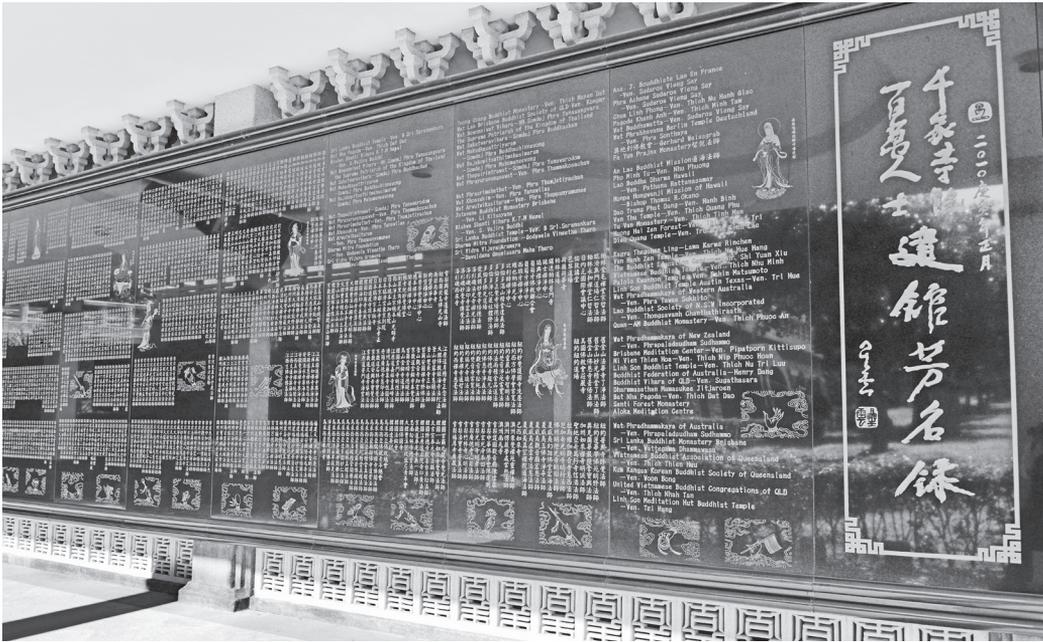
地域	區別	道場名稱	數量
大洋洲		佛光山南天寺、佛光山南天講堂、佛光山中天寺、佛光山爾有寺、墨爾本佛光山、佛光山北雪梨佛光緣、佛光山西澳道場、佛光山南雪梨佛光緣、紐西蘭北島佛光山、紐西蘭南島佛光山、佛光山黃金海岸佛光緣	11
歐洲		倫敦佛光山、曼城佛光山、佛光山法華禪寺、巴黎佛光山、柏林佛光山、法蘭克福佛光山、葡萄牙佛光山、比利時佛光山、瑞典佛光山、奧地利維也納佛光山、瑞士佛光山、佛光山日內瓦會議中心、荷蘭荷華寺、西班牙佛光山	14
非洲		南華寺、約堡普覺佛堂、新堡禪淨中心、布魯芳登禪淨中心、開普敦禪淨中心、德本禪淨中心、淑女鎮妙覺佛堂(賴索托妙覺佛堂)、剛果黑角佛光緣	8

地域	區別	道場名稱	數量
美洲		國際佛光會世界總會、西來寺、佛光山玫瑰陵、西方寺、三寶寺、佛光山紐約道場、鹿野苑、新州佛光山、波士頓三佛中心、北卡佛光山、佛州光明寺、奧斯汀香雲寺、達拉斯講堂、堪薩斯禪淨中心、休士頓中美寺、丹佛講堂、鳳凰城禪淨中心、拉斯維加斯蓮華寺、夏威夷佛光山、關島佛光山、聖路易佛光山、佛立門文教中心、奧克蘭佛光寺、芝加哥佛光山、菩提寺、多倫多佛光山、溫哥華佛光山、佛光山滿地可華嚴寺、愛民頓講堂、渥太華佛光山、邁阿密佛光山、巴西如來寺、里約禪淨中心、巴西海習飛佛光緣、亞松森禪淨中心、聖保羅佛光緣、阿根廷佛光山、巴拉圭佛光山、哥斯大黎加福慧精舍、智利佛光山	40
總計			175

資料來源：佛光山弘法事業全球道場，參見網址 https://www.fgs.org.tw/career/career_global.aspx。

這 175 間別分院道場遍布台灣北、中、南、東全島各區，以及外島地區，並擴及全球五大洲。其中，海外道場的數量達到 108 間，還不包括中國大陸地區的寺院道場。可以說，佛光山是第一個實現漢傳佛教國際化的國際道場，尤其在海外的據點多數是以寺院規模設置，並不只是個聯絡處，而是有實際運作以及影響力的機構。

「千家寺院百萬人士碑牆」位於佛館兩側的風雨走廊上，右邊最起頭的名單是來自世界各地的僧人群芳名，最上面是來自法國的 Ass. J. bouddhiste lao en France ven. sudaros vieng say，還有許多刻



千家寺院百萬人士碑牆（如輝法師 / 攝）

寫漢字的名字，甚至遠自非洲都有，人員遍及五大洲。而來自中國大陸的也有 40 幾位，以及數位香港法師。而人數最多的還是來自台灣各縣市的僧尼，如果每一位僧人都是代表該寺院，確實有千家寺院之譜（每一面的碑文刻錄的家數不一，有 85 間也有 55 間，總共 16 面）。

「千家寺院」不僅捐助佛館的建設，他們與佛光山之間仍保有持續性的連繫。佛陀紀念館落成滿雙周年時，佛光山為感念千家寺院的護持，且進一步拉近教界間的距離，於 2013 年 12 月 23 日舉行「二〇一三年千家寺院聯誼會」，當時有海內外 200 多家寺院、百餘位住持、各縣市佛教會理事參與，帶領僧信二眾千餘人回館同慶。

200 百間寺院參與，參加人數達千餘人，可說相當龐大可觀，也意味著佛光山透過佛陀紀念館建立起自己的宗教信仰網絡，後來的神明聯誼會則是更加擴大的活動，其基礎與此「千家寺院」密不可分。

「千家寺院」之所以匯聚一起，出錢出力，與認同星雲大師的理念有關。例如：基隆的海會寺之所以參加「千家寺院」，是因為認同大師宣揚人間佛教的理念。當時的住持宏品法師長期參與基隆市佛教會活動、贊助經費，期以發揮功能，利益佛教，故隨佛教會所屬道場一同參加佛陀紀念館「千家寺院」的建設工程，為建設人間淨土貢獻一分心力。³⁴ 由此可見，佛陀紀念館的建設是十方寺院信眾共同努力的成果，也是佛光山推動人間佛教思想理念與實踐在台灣佛教界受到肯定的重要指標。

四、「百萬人士」之社會各界支援的弘願

同樣刻在風雨走廊石碑上的「百萬人士」，與「千家寺院」在內涵與意義上都不相同。³⁵「百萬人士」的捐贈者通常是屬於比較個人的信仰實踐，透過布施以祈功德回向。站在歷史研究的意義上，我們想關注的是這些捐助佛館建蓋的成員與結構。

星雲大師在〈佛陀紀念館建立因緣〉中提到：佛陀紀念館山門，

34. 〈千家寺院 海會寺八宗皆弘 一門深入淨土〉，《人間福報》，2015年1月12日，見 <https://reurl.cc/GmKemZ>。

35. 「千家寺院百萬人士碑牆」上的百萬人士僅有名字而已，沒有籍貫等其他資料佐證，僅有些許著名人士可以依常理判斷應該為何人，其餘的人則難以判斷，許多姓名曾經出現多次，同名同姓就不可避免推論的錯誤，因此難以成為資料。

由羅李阿昭女士捐獻；本館大門，由菲律賓陳永年先生³⁶奉獻。8座塔捐贈者分別是：

一教塔：蔡其瑞³⁷、黃淑滿捐建。

二眾塔：白清棟³⁸、陳玲琴捐建。

三好塔：賴維正³⁹、李美秀捐建。

四給塔：謝其昀捐建。

五和塔：戴正吳⁴⁰、高美娥捐建。

六度塔：邵鑠、邵凌雲捐建。

七誠塔：溫三郎⁴¹、陳麗真捐建。

八道塔：廖萬居、周粉捐建。

四聖諦塔捐贈者分別是：

觀音塔：陳捷中⁴²、蔡蝴蝶捐建。

36. 陳永年為菲律賓著名華僑商人陳永裁之弟。陳永年與佛光山的關係可以參考〈陳永年 菲律賓《人間福報》重要推手〉，《人間福報》，2013年7月29日，見 <https://reurl.cc/NrgWdn>。

37. 寶成集團總裁。

38. 僑大實業股份有限公司董事長。白清棟與佛光山的關係可以參考〈話說佛光山白清棟：願成人間佛教行者〉，《人間福報》，2017年6月21日，見 <https://reurl.cc/83Rka4>。

39. 信歐國際貿易股份有限公司董事長。賴維正與佛光山的關係可參考星雲大師：〈賴維正〉，《星雲大師全集·參學瑣憶2》，高雄：佛光出版社，2017年，頁199-201。

40. 夏普社長。

41. 著名律師。溫三郎與佛光山的關係可以參考平芄：〈【百萬心經入法身】{32} 溫三郎律師 抄經解經行心經〉，《人間福報》，2010年5月25日，見 <https://reurl.cc/W3gnKZ>。

42. 陳捷中伉儷與佛光山的關係可以參考徐芷齊、鄧荷棠：〈五和塔歡慶壽誕 陳捷中伉儷以佛光山為家〉，人間通訊社（2015年12月01日），參見 <https://reurl.cc/XkY0E3>。

文殊塔：李忠義⁴³、楊玉瑛捐建。

普賢塔：葉清山、陳和順、戚品淑、陳玉蓮捐建。

地藏塔：陳振常、陳曾四欣⁴⁴ 捐建。

雙閣樓：莊雅清等人捐建。

以上這些善士信眾在佛光山歷次表揚時經常出現，例如〈佛光 50 表揚不退轉菩薩〉⁴⁵ 中，表揚有功於佛光山之人士時，戴正吳、高美娥、陳捷中、蔡蝴蝶、賴維正、李美秀等名列其中。他們遍布海內外，為建設佛光山與佛陀紀念館出力厥偉。有些人還護持各地的佛光山道場，或是擔任佛光山系統內的團體領導階層，其影響層面比捐助金錢建設佛館更大。

最初要建蓋供奉佛牙舍利的場所時，許多人都希望將土地捐獻給佛光山，比如張姚宏影女士就曾提議她可以捐出汐止的土地。張姚宏影女士知道星雲大師在找地，要建紀念佛陀的場所，以供奉印度貢噶多傑仁波切所贈送的佛牙，便帶大師到汐止去看伯爵山莊旁一塊 18 公頃的土地，希望捐獻作為興建佛陀紀念館之用。不過，當時的台北縣縣長的尤清，認為這一塊地有更符合理想的建設。大師心想，若接受張姚宏影居士的捐獻，日後在建設過程一定會非常困難，於是謝絕了她的好意。⁴⁶

辜振甫的二小姐趙辜懷箴，旅居美國休士頓，是國際佛光會休士頓協會會長，聽到佛光山要興建佛陀紀念館的消息，就說：「我們家在金山有一塊土地。」星雲大師剛開始很高興，尤其聽說那塊

43. 忠泰建設董事長。

44. 陳曾四欣為凱景集團董事長，與陳振常創辦振順鑄造廠。

45. 〈佛光 50 表揚不退轉菩薩〉，《人間福報》，2016 年 5 月 16 日，見 <https://reurl.cc/6aM8zM>。

46. 星雲大師：〈張姚宏影〉，《星雲大師全集·參學瑣憶 2》，頁 172-178。

土地有數十公頃之大，正符合僧王對佛陀紀念館建設的訴求。但是後來因為緊鄰的民宅很多，如果在當地建設恐怕會糾紛不斷，況且沒有道路進出，也不容易發展，最後只有放棄。⁴⁷

現在的佛陀紀念館所在地，原本是擎天神公司的用地，有 57 公頃之多，該公司準備結束營運，關廠返回歐洲，打算開價 10 億台幣出售，張姚宏影、曹仲植、潘孝銳等人極力建議大師買下來，但此天價非佛光山能力所及。於是潘孝銳率先捐獻了 5 千萬元，又邀約張姚宏影、曹仲植、羅李阿昭、賴維正等居士共同捐獻。⁴⁸ 還有陳鄭秀子等人也共襄盛舉。

如果有機會對「百萬人士」的詳細名單進行更為深入的分析與研究，經過統計與量化，應該可以更清楚地知道，這些捐獻者的年齡、性別、職業、地域等分布狀況，了解各階層的貢獻。也可以反思佛館設立過程，對當地社區甚至台灣社會以及世界信徒之間所產生的某種影響，而這對於了解台灣社會與佛教界的發展過程，甚至是與佛陀紀念館之間所產生的意義就能夠更加清楚。

在佛陀紀念館網站中，述說其緣起時，將「為正法永存，舍利重光而興建」⁴⁹ 當作標語，這雖是貢噶多傑仁波切的期許，也是佛陀紀念館的座右銘，背後的意涵，顯示正法的重建之地在台灣，而透過舍利弘揚佛法的場域，就是佛陀紀念館建設的最重要目的，其想要發揮的力量，有別於傳統的印度佛教聖地概念，也不局限於漢地的舍利崇拜信仰，而是星雲大師想要弘揚具有世界性的人間佛

47. 星雲大師：〈佛光山購地記〉，《人間佛教》學報·藝文第 27 期，高雄：財團法人佛光山人間佛教研究院，2020 年 5 月，頁 2-15。

48. 星雲大師：〈潘孝銳〉，《星雲大師全集·參學瑣憶 2》，頁 197。

49. 〈佛館緣起〉，佛光山全球資訊網，見 http://www.fgsbmc.org.tw/intro_origin.html。

教。大師說：「佛陀紀念館是歷史的建設，是人心的建設。」又說：「完成後的佛館，它是十方的，是大眾的，只要有人需要它，誰都可以來親近它；它也是文化的，是教育的，無論個人、家庭、學校、機關團體，都可以在這裡團聚、聯誼，都可以在這裡圍繞、教學。」⁵⁰

佛館所攝受的群眾沒有國內外分別，可以包含全世界的有情眾生，舍利也不是佛光山所獨占的，而是與全世界分享。所以，「佛陀真身舍利」的取得，實際上反映出星雲大師除了想將佛法回歸到佛教的發源地——印度，使佛教重新復興，更要將佛法發揚到全世界，故佛陀紀念館的成立可以說是此理想的展現。

佛陀紀念館的建設，經費主要建立在「千家寺院，百萬人士」的基礎上，顯示以高雄佛光山為中心，呈現台灣佛教信仰中心的轉移，也顯示佛教中心在台灣的重新建立。這中間又與當時時候的人力、勞動力、物力、社會流動的提供等有著密切的關係，可以清楚了解到佛陀紀念館在台灣社會所扮演的角色與影響力。



50. 星雲大師：〈《人間佛國》序〉，《星雲大師全集·人間佛教序文選1》，高雄：佛光出版社，2017年，頁205。