

## 談佛教無明

謝賜元

在佛教中生命的起源是什麼？

佛教對生命的起源看法是生命的起源是不可思議的，各個衆生均是「生命之流」，緣生緣滅，在此界過世，在彼界出生，生生死死，在生死上，看不到起點，也看不到終點。

在巴利文學會版《雜部經》第三集佛說：「比丘們啊！這相續不斷的輪迴，沒有可見的終點。也不見有衆生受無明所矇蔽、被貪愛的桎梏所羈絆、在生死中飄泊輪轉的開始。」談到生死相續的主因「無明」的時候，《增支部經》第五集佛說：「無明的起源不可見，不可假定在某一點之前沒有無明。」<sup>1</sup>。《相應部》，第二品，第一七八頁。「此娑婆世界無可意念之始初。有情衆生被無明所礙，被貪欲所縛，往覆沉淪，其起始不爲所知。」<sup>2</sup>

佛教稱衆生的開始爲「無始」意謂沒有開始。衆生生生死死，一段一段生命是謂輪迴。一段一段生命的起點是無明，一段一段的生命均會動心起念，累積造無數

的因果關係，稱之爲業。輪迴的根本是什麼？無明是生死之根本。爲什麼衆生各個不同？因爲各有不同的業。

佛教中「法」字用得最廣，萬事萬物均可用「法」來形容，法可分二種，無爲法及有爲法。無爲法是本來就是這樣，不是因果造成，不增不減。有爲法則是有造作的，因緣和合的，會遷流轉變的，會生滅的。除無爲法外，所有的均是有爲法。一般均以「行」來代表有爲法。表示一切複合之事物。無爲法不是緣起的，任何有爲法則是緣起的。何謂「緣起」？就是不能獨立存在的，必須依靠其他條件，才能存在的，互相有關的，「若此有則彼有，若此生則彼生；若此無則彼無，若此滅則彼滅。」聖者的解脫境界「涅槃」是無爲法，不是緣起的。一切未解脫前的衆生均在有爲法範圍下。無明、緣起、業，三者使衆生，生生死死不斷輪迴。佛教的目的就是使有爲法下的衆生到達彼岸，無爲法的涅槃

無明是什麼？

無明是生死之根本。

(一)、無明是一種欲生之原動力，生命繼續之法則：

《雜阿含經》卷十說道：「爾時，佛告諸比丘：『於無始生死，無明所蓋，愛結所繫，長夜輪迴，不知苦之本際；……諸比丘！若無明所蓋，愛結所繫，眾生生死輪迴，愛結不斷，不盡苦邊。……譬如狗子繫柱，彼繫不斷，長夜繞柱，輪迴而轉。』」<sup>3</sup>

在佛教中最早的緣起觀是十二因緣觀，為什麼是緣起觀？因為這十二個項目，不是各個獨立的，是有依存之關係，佛教雖講無常，但也不是斷滅。生生死死永不間斷，永遠在變，這十二個項目是生死中的一個大概規律：說明了「人」這一期生命的開始與結束，這是從原始佛教到部派佛教到現今南北藏佛教系均接受的最早緣起觀，早期佛教以人為本，均以人為例做說明，人是胎生，天、地獄、餓鬼、大部份是化生，另有衆生是卵生及濕生，均以無明為首至生至老死大規律是不變的，至於北傳佛教中往生淨土的衆生就不適用十二因緣觀，往生淨土不退轉，不可能以無明為首在淨土中老死，且往生條件最起碼是發願，不是無明。往生淨土已不屬於六道輪迴範圍內。在後期佛教中另有其他的緣起觀。

十二因緣觀如下：

無明→行→識→名色→六入→觸→受→愛→取→有  
↓生↓老死

十二因緣觀說明了生命的開始與結束。是南北傳及藏傳均共同接受的緣起觀。有四種觀法即：

1.順觀，從因到果，由無明為首行、識……而至生至老死。

2.逆觀，從果推到因，由老死開始，生為老死之因，……老死之最初之因為無明。

3.現象觀，以十二因緣來說明人之一生，配合由中有起、至生有、至本有、到死有來觀察十二因緣。

4.剎那觀，即一剎那間，即見十二因緣之理。剎那觀又稱同時觀。

逐項說明這十二支，以現象觀為例作說明：

四有	十二支各項名	意義	狀態	補充說明
中有	無明	1.一種欲生之原動力，生命繼續之法則，結合五蘊之主要動力因。 2.一種緣，前世的業力經無明而至行。 3.一種無知。 4.一種「不明」的狀態是一種闇。 5.一種我痴，能污染一切行為，善行惡行均受無明污染，今世業力經無明傳至後世。	前一世死亡後，一切知覺已失，似斷非斷。無一念明覺之心。尚未下一世的受生。	1.並非所有佛教宗派承認中有階段，但均承認十二因緣。 2.北傳佛教可用只餘根本識來形容此時狀態。 3.南傳佛教不承認六識之外其他識，此時是諸業暫停但也是諸業待發情形，那一種業力最強，即生那一道，此業稱之為再生業。 <sup>4</sup> 業是一種力量，不可說在那，各衆生之業各個不同，不會搞混。
	行	一種欲望內含貪瞋之潛力和勢能	促成身、口、意之原動力，即發起業力和成就生命現象原動力。	
	識	一種認知能力		1.中有有情見父母媾和，對父生貪，對母生瞋，則生女身；反之則生男身。 2.識為名色之一部份不可分開，為一體，以識為主，以識為先。
生有	名色	名是心識，色是精卵，心理和生理結合為一。	生命組織之全體，五蘊之複合物，直至胎兒之六根全部發展而成。	1.識不投入，名色不能生長。 2.此時不屬於中有階段，應為生有階段。
	六入		指眼、耳、鼻、舌、身、意六種官能發展完備。	

生有	觸		此時眼、耳、鼻、舌、身、意六種官能發展完備後，可和外界接觸。	1. 胎兒可感受在母體之子宮內。除自體外已可感受外界。子宮對胎兒而言是外界。 2. 一切有部的主張，六入和觸認為屬嬰兒階段，本表仍以胎兒階段為主。 <sup>5</sup>
	受	感情	由六根經觸而產生種種感受，有樂受、苦受、不苦不樂之捨受。	
	愛	快樂感受 產生貪愛	生命活動之本源，生存欲為中心。產生欲望。	
	取	渴求、爭取	欲取、見取、戒取、我取，對於自我，執著欲而達成願望。	一切有部的主張，此時是人格已全部形成。 <sup>5</sup>
	有	存在	是生之因，可能出生在欲界、色界、或無色界之依報之有情。對此有情而言，依報已然成立。	一切有部的主張，此時是成人階段，此時為此生之本有，為本世之活動中心，主要做業在此階段。 <sup>5</sup>
	生	諸蘊的產生	離開母體	1. 本世之出生狀態，為生有，從出生到老死前為本有階段。本有也是人生中最主要階段，主要作業階段。 2. 一切有部的主張，此時是未來世之生。
死有	老死		死是諸蘊的離散，身壞氣絕。	一切有部的主張，此時是未來世之老死。

至此十二因緣觀以無明爲始，至胎兒出生至老至死表示結束，這是以此生爲準的十二因緣現象觀。

另有說法是以此生感得未來世老死說明十二因緣觀的，這是一切有部的主張。

無明→行→識→名色→六入→觸→受→愛→取→有  
↓生→老死。<sup>6</sup>

名色爲胎兒階段，六入及觸爲嬰兒階段，有是成人階段，至此人格完全成熟，含正報及對外界（依報）認知完全，完整做業，業力活動開展，而造成下一世的生及老死。即三世兩重因果。無明→行，過去之因，識→名色→六入→觸→受→愛→取→有爲現在這一世，識、名色、六入、觸爲無明、行之現在果，現在之受、愛、取、有則會造成未來世之生及死，故現在之受、愛、取、有爲未來之因，生、老死爲未來之果。

無始無明何時開始的？

這一世以無明開始，老死結束，前一世亦然，那麼最初無明如何開始的？最初無明也稱之爲無始無明，沒有開始的無始無明，每一世的無明前，均有前一世的無明做其前一世開端，且前一世無明和這一世無明沒有什麼不同。無明只是前一世結束，一種諸業暫停但也是諸業待發情形。如前所述之南傳巴利文經典所述「有情

衆生被無明所礙，被貪欲所縛，往覆沉淪，其起始不爲所知。」

(二)、無明是一種緣，前世的業力經無明而至行。無明是再生的根本，因爲有再生，以前所作之因，

會依次生起，經無明而至行……至生，終會受果終會受報，至老死。如無無明，不再受生，業力也不會生起。

### (三)、無明是一種無知。

「諸比丘，有如一枝被拋上空中的棍子，當掉下來時，有時頭部先著地，有時中間先著地，有時尾端先著地。同樣地，被無明蒙蔽及被渴愛所束縛的有情，從一界去至另一界，迷失在生死輪迴裡。其因何在？諸比丘，這是因爲沒有知見四聖諦的緣故。」<sup>7</sup>

無明即是：

不知無常說，即常見、斷見。

不知無我說，即我見、我所見。

不知寂滅說，即有見、無見。<sup>8</sup>

這些以無常以爲常，以無我以爲我，不知寂滅。不知四聖諦，是一種無知，一種錯覺，生起一種我執、我受、我愛。由無明引起，生起生死一切痛苦根源。

(四)、無明是一種不明的狀態是一種闇。如《雜阿含經》卷十二：

「「云何義說？謂緣無明行者。彼云何無明？若不知前際、不知後際、不知前後際，不知於內、不知於外、不知內外，不知業、不知報、不知業報，不知佛、不知法、不知僧，不知苦、不知集、不知滅、不知道，不知因、不知因所起法，不知善不善、有罪無罪、習不習、若劣若勝、染污清淨，分別緣起，皆悉不知；於六觸入處，不如實覺知，於彼彼不知、不見、無無間等、癡闇、無明、大冥，是名無明。」<sup>9</sup>

李世傑教授在《原始佛教哲學史》寫道：

無明是不知萬象的相依關係，對於事象，生起妄念分別，執有實體，計我我所，執有執無，毫無自覺，而以意識作用上的主客相待的表象為「因」，緣出種種妄境界的意思。以此妄境界為出發點，而生種種苦，乃是現實的人生。<sup>10</sup>

無知和不明稍有不同，無知是對四聖諦的不知，也就是不懂佛陀根本思想。不明是冥闇意，無知是無明之因（也就是無知是無明之本質），而「不明」是由於無知

所顯現的狀態。<sup>11</sup>

(五)、無明是，一種我痴，能污染一切行為，善行惡行均受無明污染，由痴生貪、生瞋，會延續至後世。

《雜阿含經》卷九說：

「非眼繫色，非色繫眼，乃至非意繫法，非法繫意，尊者摩訶拘絺羅，於其中間，若彼欲貪，是其繫也。尊者摩訶拘絺羅！譬如二牛，一黑一白，共一輶鞅縛繫，人問言：『爲黑牛繫白牛，爲白牛繫黑牛。』爲等問不？」答言：「不也，尊者舍利弗！非黑牛繫白牛，亦非白牛繫黑牛，然於中間，若輶、若繫鞅者，是彼繫縛。」「如是，尊者摩訶拘絺羅！非眼繫色，非色繫眼，乃至非意繫法，非法繫意，中間欲貪，是其繫也。」<sup>12</sup>

依無明為緣而生之行，是一種欲望一種意志，執著為我，是一種痴，法相宗認為在末那識執著為我內含貪瞋痴之潛力和勢能，經意識而發起業力和成就生命現象原動力。促成身、口、意之善行、惡行之業力。無論是善行、惡行均會造成輪迴。解脫聖者，已達涅槃無為法境界，不再有「緣起」，不再受生。而衆生會因「無明」繼續輪迴，縱是善行也有後報，這就是善行惡行均受無明污染之意。「無明」是一種緣會令前世業力，達至

今生，也會使今生業力傳至下一世，隨緣而現行，不得解脫，輪迴不已。

佛教謂無明，並不是說真有無明這個實體，佛教是無我論，衆生是「生命之流」輪迴不已，根本停不下來，當中沒有永恆不變之實體，可執着爲我，而實沒有我，從無始以來，造業造個不停，「生命之流」實是衆生各羣不同的業力組合，繞來繞去無法脫離，不知事物本質，這種情況就是無明。也就是說明無明是輪迴的根本，無數的有情，因爲愚痴不懂萬法真相，脫離不了輪迴無從解脫。佛陀證道解脫，敘述四聖諦，教導衆生由迷轉悟。就能脫離輪迴。本來無明是形容衆生不斷輪迴，不知生命實相情形，轉爲描述對佛教四聖諦之無知。

懂四聖諦而達解脫境界，一掃無知狀態下的無明，衆生由不明、闇，而至明、解脫，這都是佛陀證道，而使所有衆生均蒙受利益。

### 註：

1. 羅羅·化普樂著／顧法嚴譯，《佛陀的啓示》，台北：慧炬出版社，一九七二年一月，頁四〇——四十六。
  2. 那爛陀長老著，釋學愚譯，《佛陀與佛法》，台北：佛陀教育基金會，二〇一二年，頁一九八——二九九。
3. CBETA, T02,no.99,p.69,b5-20。
  4. 那爛陀長老著，釋學愚譯，《佛陀與佛法》，台北：佛陀教育基金會，一〇一二年，頁二七二。
  5. 一切有部的主張認為六入和觸屬嬰兒階段，取是人格已全部形成。至「有」是成人階段，此時之有為此生之本有，為本世之活動中心，主要做業在此階段，後感來世之「生」及「老死」。
  6. 參考木村泰賢／歐陽瀚存譯，《原始佛教思想論》，台北：台北商務，一九六八年，頁一〇〇。
  7. 《s.56.33..相應部·杖經》  
8. <http://www.fuyan.org.tw/> 福嚴佛學院推廣教育授課講義第二十三期佛法概論。
  9. CBETA, T02,no.99,p.85,a16-25。
  10. 李世傑著，《原始佛教哲學史》，台北：慈善精舍，一〇〇九年，頁三〇六。
  11. 李世傑著，《原始佛教哲學史》，台北：慈善精舍，一〇〇九年，頁三〇五。
  12. CBETA, T02,no.99,p.60,b3-12。