

發恆沙願度脫眾生的地藏菩薩

張晏菁*

近年來我每每在不同的法會，聽到法師對信眾誦讀《地藏經》的釋疑，幾乎全都圍繞在幾個大方向——「聽說《地藏經》很好，但是晚上可以《地藏經》嗎？」「我知道地藏菩薩救苦救難，是大鬼王，但是在家誦經、持咒，會招引冤親債主或鬼來聽嗎？」「有人說誦《地藏經》要去寺院，把鬼留在那裡不要帶回家，真的嗎？」每一個「有人說」、「但是」都讓法師啼笑皆非，讓淨信者莞爾。聞者固然聽來似乎好笑，問題中卻充斥著提問者的無邊恐懼。實在說，本以為在資訊發達的現代，這些疑問早該在網上查詢後淨除，沒想到信者恆信，懼者恆懼，令我不禁在想，帶著恐懼的心去看待地藏菩薩，去誦讀《地藏經》，一邊觀想有情眾生圍繞，這樣真的會所求願滿嗎？抑或所求願滿後，會不會因為心生恐懼而不再誦《地藏經》，直到下一次惡業感果再來臨時抱佛腳？

一、地藏菩薩不是目連、目犍連

地藏菩薩與普賢、觀音、文殊並列四大菩薩，何以名為地藏？《地藏十輪經》曰：「安忍不動，猶如大地；靜慮深密，猶如秘藏。」¹那麼地藏菩薩的前生是誰，何以能有如此大的成就？在《地藏菩薩本願經》多次提到菩薩的前生，如光目女、婆羅門女，大長者子、國王等，其中以孝女形象，發願救母出離惡道苦最為人所稱歎。

無獨有偶，在佛教經典記載了「目連救母」的公案，因而讓很多人誤以為地藏菩薩就是目連，其實不然，「目連」又稱「目犍連」，是佛陀座下被喻為神通第一的弟子。西晉竺法護所譯《佛說盂蘭盆經》，描述目犍連尊者的母親因生前做了很多壞事，死後變成了餓鬼，目犍連通過神通看到後十分傷心，就運用法力將一些飯菜拿給母親食用，可是飯一到口邊就化為焰灰，痛苦不堪，令目犍連痛哭而向釋迦佛求救。

現存敦煌變文寫本有《大目犍連變文》、《大目連變文》和《大目連緣起》，所謂「變文」是唐朝以來受佛教影響而興起的一種文學體裁，可謂是佛教通俗化、佛經再翻譯的方式。由變文改編成民間戲曲，已經將目連救母的故事加以踵事增華，深受大眾喜愛，亦助長了佛法的傳播。元、明、清三代皆有此故事的戲曲作品產生，其中，明代鄭之珍《目連救母》傳奇，成爲該故事的原型範本，及改寫的借鑑與底本。百善孝爲先，自唐以降目連救母的寓意廣爲流傳在民間，甚至在民間信仰裡，已將佛陀代目連救母的他力，改成目連帶禪杖單槍匹馬到地獄救母的自力。

由此可見目連救母的形象流傳之廣，加上宗教信仰的力量，至今影響不輟，亦是這樣的因緣，常讓人將光目女、婆羅門女到地獄救母一事連結，將目連誤以爲是地藏菩薩，故知祂們不是同一人，相同的是因孝順感天動地，承佛威神力和願力救拔慈親離苦得樂。

二、地藏菩薩所發本願

《地藏經》有三名，「一名地藏本願，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力經。」（《如來讚歎品第六》）² 現行課誦通用本是唐代實叉難陀譯，分爲上、中、下三

卷，凡十三品。此經緣起於釋迦牟尼佛上升至忉利天宮爲母摩耶夫人說法，法會起始於諸佛菩薩前來自佛讚歎、問訊，佛陀放光明雲、出微妙音後，看到無量億天龍鬼神皆來集會，而問文殊菩薩可以盡數嗎？自是不行，故文殊菩薩請問世尊：「唯願世尊、廣說地藏菩薩摩訶薩，因地作何行？立何願？而能成就不思議事。」（《忉利天宮神通品第一》，頁七～八）「本願」是指在因地的發的誓願，要如何度盡衆生，在此經的卷上前四品，可以見到地藏菩薩所發的本願；其次是「法門」、「功德」，穿插在卷中、卷下之間；清晰的呈現《地藏經》以「本願」、「法門」及「修持功德」合成的三大主軸。

經題既爲「地藏本願」，表示地藏菩薩的本願是救衆生離苦得樂。在經中佛陀所說的第一個本願來自過去久遠劫前，當時地藏菩薩身爲大長者子，見到師子奮迅具足萬行如來具三十二相，八十隨行好，千福莊嚴，「因問彼佛，作何行願，而得此相？」佛告長者子：「欲證此身，當須久遠度脫一切受苦衆生。」長者子因發願從今而後，「爲是罪苦六道衆生，廣設方便，盡令解脫，而我自身，方成佛道。」（《忉利天宮神通品第一》，頁八～九）。

到了覺華定自在王如來住世時，地藏菩薩是一位婆羅門女，然其母信邪，常輕三寶，死後墮無間地獄。婆羅門女爲母廣修布施，使其母得脫無間地獄罪報，「非唯菩薩之母，得脫地獄，應是無間罪人，此日悉得受樂，俱同生訖。」（〈忉利天宮神通品第一〉，頁十二）因爲婆羅女發大願力，使得當日在無間獄受苦的衆生一同生天受樂，故知其願之殊勝。

回到法會現場，會中有一位定自在王菩薩在讚歎之餘，也不禁請佛陀解說「地藏菩薩累劫以來各發何願，今蒙世尊懇懃讚歎。」佛說在一切智成就如來住世時，有一小國王未出家時，和鄰國國王爲同行道友，同行十善，饒益衆生，無奈鄰國人民多造衆惡。因此，「一王發願早成佛者，即一切智成就如來是。一王發願永度罪苦衆生，未願成佛者，即地藏菩薩是。」（〈閻浮衆生業感品第四〉，頁二〇～二十一）

接著，佛陀又跟定自在王菩薩說了另一個緣起，在清淨蓮華目如來出世時，有一女人名叫光目，因恭敬供養羅漢，羅漢爲其入定觀視其母，發現不幸落在三惡道。羅漢得知其母生前好殺生，「恣情食噉魚鱉之屬」，一時頓殺多生，又因殺害、毀罵二業墮大地獄，故勸光目：「汝可志誠念清淨蓮華目如來，兼塑畫形像，存亡

獲報。」之後其母轉生人趣，生爲家內婢女之子，自己開口說此因緣，並乞求光目設法救拔他將於十三歲夭折的命運。光目聞已啼淚號泣而發弘誓願：「願我之母，永脫地獄，畢十三歲，更無重罪，及歷惡道。……卻後百千萬億劫中，應有世界，所有地獄及三惡道諸罪苦衆生，誓願救拔，令離地獄惡趣，畜生餓鬼等，如是罪報等人，盡成佛竟，我然後方成正等正覺。」（〈閻浮衆生業感品第四〉，頁二十四～二十五）

前述爲《地藏經》上卷，佛宣說地藏菩薩所發本願的因緣，除了救拔至親之苦，亦發大願度盡六道衆生，因廣大誓願故能得佛如此讚歎並宣說此經。另一方面，從經中了知衆生其性剛強，難調難伏，結惡習重，旋出旋入，感嘆自己也是難調伏的衆生之一，勞使地藏菩薩依其本願，無法度盡衆生而成佛。

三、盂蘭盆節、中元節的度亡意義

節慶是人對天地、自然、鬼神表達歡欣、感恩之意，具有重要的文化意涵。同一節慶在不同的宗教裡本質相同，而儀式、內涵則有所差異。每年農曆七月十五稱作「中元節」，這是道教說法，佛教則稱「盂蘭盆節」，閩南、臺灣一帶俗稱「鬼節」、「七月半」。

據學者專家考證，農曆七月被稱為鬼月，是閩南地區獨有的產物。相傳七月初一「鬼門開」、七月三十為「鬼門關」，期間初一、十五及三十，要以豐盛菜餚祭祀無主孤魂，此月婚喪喜慶皆不宜，惟恐將孤魂野鬼引進門。考證更久遠一些，據說是明太祖朱元璋篤信風水，爲了專有七月，不讓民間與皇族共用吉日吉時祭祀，於是派人假冒道士賣符，謠傳七月乃不祥之鬼月，流傳至今。不論其說是真是假，至今在台灣於農曆七月仍大興普度，多數人會依廟或在自家門口拜「好兄弟」，且不舉辦喜慶之事，亦不進行開工、開刀等事宜。道教所稱「中元節」，原是初秋慶賀豐收、酬謝大地的節日，後來增添成地官赦罪日，在原有的祭祖習俗外，加入祈求地官赦免祖先亡魂之罪，再由個人的祖先擴大至一切亡魂，與民間信仰的施食相比，多了度亡的意涵。

「盂蘭盆節」的由來是目犍連尊者在其母得度後，便向釋迦牟尼佛請示，未來的佛弟子是否能以百味五果置於盂蘭盆中，供養十方僧人，救度現世乃至於七世的父母呢？釋迦牟尼佛歡喜承許宣說。因此，七月十五日被稱作「佛歡喜日」，亦是僧團結夏安居圓滿的日子，佛弟子在此日供養衆僧，以功德迴向父母，舉行「盂蘭盆法會」。

至此，能知在農曆七月十五，從民間信仰的普度，道教在中元節超度祖先亡魂，到佛教盂蘭盆節的供養，報佛恩、報父母恩之間的異同。現今在台灣地區，多數民衆的生活早已會通佛道、民間信仰，不論是否信仰該宗教，只要是行善布施、報恩法會，都會隨分隨力去參加，故而一次又一次的透過儀式，加深自身對傳統孝道的重視，對度亡、供養有基礎的概念，願意發揮利他的精神。

值得一提的是，農曆七月在佛教又稱作孝道月、歡喜月，許多寺院、道場皆會誦讀《地藏經》，相傳農曆七月三十日（或廿九日）爲地藏菩薩聖誕日，又因佛教在七月舉辦「盂蘭盆節法會」，一般人便又將地藏菩薩與盂蘭盆節連結在一起。事實上，《佛說盂蘭盆經》是爲了幫目犍連尊者救度母親，前已揭目犍連是目連，祂不是地藏菩薩，不能混淆；若以本質視之，地藏菩薩和目犍連尊者皆示現了孝親、報恩的形象，揭示了佛菩薩的慈悲願力，及以佛法超度亡者脫離惡趣，仗佛超生的重要意義。

註釋：

*張晏菁，嘉義大學中文系兼任助理教授。

衛生福利部桃園療養院中元普渡祈安康

衛生福利部桃園療養院於九月十日下午舉辦祈安超薦法會儀式，讓大眾消災祈福及超薦先靈，由桃園療養院院長邱獻章率全體員工虔誠祭拜，祈求民衆平安、全體員工闔家安康、國泰民安、風調雨順。

邱院長表示：長年以來農曆七月被認為「鬼月」，是個不吉祥且諸事不宜的月份，然而七月在佛教是僧孝親報恩，祈福修善的「孝道月」，在道教稱為中元節、地官誕；佛教稱為歡喜日、盂蘭盆節；台灣民俗稱鬼節、七月半。

本次桃園療院方特別安排歷時約兩小時，以佛教儀

1. 【唐】三藏法師玄奘奉詔譯，《大乘大集地藏十輪經·序品第一》，收錄於《地藏三經》（台北：佛陀教育基金會，二〇二〇年），頁八十五。

2. 【唐】于闐國三藏沙門實叉難陀譯，《地藏菩薩本願經

·如來讚歎品第六》，收錄於《地藏三經》，頁三十八。以下所引《地藏經》皆從此本，僅標示篇名及頁數，不重複出註。

式進行普渡衆生法會祈福修善，並由各科室備齊豐盛的鮮花、素果、零食及飲料等供品祭拜。法會開始由光亮法師等四位法師帶領持誦大悲咒灑淨、禮誦阿彌陀經、念佛，帶領全體員工禮佛，隨後由醫護及行政人員隨同法師，循序分進各住院病房及診療室進行全院灑淨祈福儀式，參與民衆及家屬們雙手合十虔心默拜。光亮法師指出，灑淨又稱「灑水」、「淨壇」，以佛法使所有的衆生皆能離苦得樂、去除煩惱得自在，離痛苦而生淨土，其佛教祈福儀式具有潔淨心靈福報，潔場壇場之意。