



西園戒幢律寺明開長老人間佛教 思想淵源淺探

李佳

瑪希隆大學在讀博士生

摘要

本文探討西園戒幢律寺明開長老的人間佛教思想及其深厚的淵源，通過詳細梳理明開長老的成長經歷與思想背景，揭示了明開長老在踐行人間佛教思想過程中所做出的卓越貢獻。人間佛教起源於太虛大師的「人生佛教」理念，並在星雲大師等人的推動下進一步發揚光大，強調佛教在現實生活中的應用與社會關懷。明開長老在此基礎上，結合中國佛教的傳統智慧與現代社會的發展需求，堅守戒脈傳承和道風建設，突出律宗特色，重視文化積累，積極開展僧眾教育和佛學研究，體現了人間佛教的理念。

關鍵字：明開長老 西園戒幢律寺 人間佛教

一、引言

佛門耆宿、一代高僧明開長老於 1994 年 7 月 8 日安詳示寂，距今已有 30 載。明開長老曾長期擔任中國佛教協會常務理事和諮議委員會副主席、江蘇省佛協會長、蘇州市佛協會長、西園戒幢律寺（簡稱西園寺）住持等重要職務，他「一生愛國愛教，利樂有情；志求佛道，勇猛精進；慈悲濟世，弘法利生；捨身護寺，為法忘軀；紹隆佛種，培養僧才；戒行嚴謹，正言正行等等嘉德懿行。」¹ 明開長老生在中華大地動盪不安的時代，歷經辛亥革命、軍閥割據、抗日戰爭、解放戰爭、新中國成立、十年浩劫、改革開放等歷史時期，在風起雲湧的時代變遷中，特別是在擔任西園戒幢律寺方丈的 32 年中，堅守佛教根本，繼承古德留下的優良傳統，勇於革新，與時俱進，將國家政策、佛教戒律與制度與寺院管理密切結合，「對當代中國佛教做出了重要的貢獻，尤其是為改革開放後中國佛教的恢復展做出了卓絕的貢獻。」²



明開長老德相

人間佛教源自太虛大師於 20 世紀 20 年代提出的「人生佛教」。太虛大師所處的中國社會，正值戰火紛飛，軍閥混戰，國家面臨危難，百姓生活困苦。在這樣的背景下，社會精英肩負著革除弊

1. 果雲：〈功垂千古，德範永存——深切緬懷一代高僧明開長老示寂 25 周年紀念座談會〉，<https://www.jcedu.org/201805/17113.html>，2018 年 5 月 29 日。
2. 紀華傳：〈明開長老及其對當代中國佛教的貢獻 [A]〉，西園戒幢律寺檔案，佛界類 30 年，歸檔號：80；年代號：2014。

端、振興國家、挽救民族的歷史責任。太虛大師首先對明清以來專注於經懺儀式的佛教提出了尖銳批評，稱之為「死人佛教」，並強調必須以當頭棒喝的方式喚醒佛教界，將佛教轉變為服務於生者的「人生佛教」。在面對社會的種種亂象與危機時，他進一步提出了「人間佛教」的理念。³「人間佛教，是表明並非教人離開人類去做神做鬼，或皆出家到寺院山林裡去做和尚的佛教，乃是以佛教的道理來改良社會，使人類進步，把世界改善的佛教。」⁴儘管太虛大師所提出的「教理」、「教制」、「教產」三大革命在當時由於種種原因而以失敗告終，但其「人間佛教」思想卻得以傳承。在台灣，印順、星雲、聖嚴、證嚴等諸多大德以自己的方式大力宣揚和踐行人間佛教的理念；在大陸，中國佛教協會成立後，趙朴初一直是該會的主要領導人之一，在他的帶領下，人間佛教思想在上世紀八十年代以來得以大力提倡和推行。⁵明開法師在主持蘇州市佛教協會之後，也「始終把人間佛教作為蘇州佛教事業發展的主旋律。」⁶

本文通過對現有文獻的研究分析，以及調閱西園戒幢律寺檔案館所存的相關檔案，從人間佛教的角度，通過明開長老的生平、思想和實踐，重新追溯和探尋長老的人間佛教思想淵源。

3. 王志遠：〈佛教中國化「九階論」與「新時代人間佛教」〉，<https://www.10vows.com/detail/0jCsssDQUT>，2024年5月28日。

4. 太虛：〈怎樣來建設人間佛教〉，https://www.uaohbc.org/news_in.aspx?siteid=&ver=&usid=&mnuid=1049&modid=18&mode=&nid=81&noframe=，2018年11月26日。

5. 正澄法師：〈趙朴初居士和中國的人間佛教（上）〉，<https://www.fjdh.cn/wumin/2010/05/104057111703.html>，2010年5月12日。

6. 李尚全：明開法師生平與著述 [M]. 蘭州：甘肅人民出版社，2009，頁32。

二、明開長老生平及其思想形成的背景

（一）明開長老的生平簡述

中國佛教協會諮議委員會前副主席、靈岩山寺前住持明學法師在《在明開長老生西二十周年紀念法會上的講話》中提到明開長老的生平：

「明開長老，俗名徐德賢，1910年生於浙江紹興。長老幼年即失去雙親，但一直在杭州昭慶寺周邊生活，耳濡目染，自小受到佛法的薰陶，為出家修道結下了很好的因緣。長老16歲剃度出家，17歲受戒成為比丘。出家後，長老四方參學，先後到常州天寧寺學戒堂、寧波觀宗寺法學社、廈門南普陀閩南佛學院學習。在閩南佛學院讀書期間，長老親近過太虛大師、弘一大師、常惺大師以及大醒、芝峰等著名法師，不僅開拓了眼界、增長了智慧，同樣也繼承了這些高僧大德的優良品格。1933年長老從閩南佛學院畢業，具備了較為深厚的佛學素養，1933年至1938年期間，又先後到宜興海會寺、吳縣穹窿山大茅蓬精進用功，閱讀《龍藏》和《磧砂藏》等，並學習和實踐禪法，打下了深厚的學問與實證基礎。

學有所成的明開長老於1938年駐錫蘇州北禪寺，開始了在蘇州市內講經說法的漫長歷程，一直到1947年冬。長老弘法布施將近十個年頭，形成了廣泛的影響，為佛法的弘揚做出了極大貢獻。

新中國成立後，明開老和尚沒有繼續講經說法的道路，而是致力於恢復蘇州佛教的建設，推動蘇州佛教向前發展。長老參與創辦蘇州市佛教協會，並擔任第一到四屆會長。長老為了蘇州佛教嘔心瀝血把自己的全部身心都獻給了佛教。在文革期間，蘇州很多寺廟都受到破壞，但長老機智果敢地保護了西園寺，以及一大批古佛像

和古籍。文革結束後，長老又為靈岩山寺、西園寺、寒山寺等寺院回歸佛教積極奔走，並為寺院的修繕做了大量工作，為蘇州佛教的再次發展做出卓越的貢獻。

長老愛國愛教，極為重視佛教人才的培養。雖然長老雙耳在文革中被打聾，但他老人家不計前嫌，在外事活動時，依然堅定維護國家利益，展示蘇州佛教僧人素質，樹立了國家在國際人士心中的形象。長老十分注重佛教人才建設，提議創辦中國佛學院靈岩寺分院，並為佛學院剃度了多批次學僧，舉辦傳戒法會。中國佛學院靈岩山分院的創辦，非常及時和必須，不僅為蘇州佛教培養了大批骨幹人才，也為中國佛教輸送了大量人才。」⁷

（二）西園戒幢律寺的歷史

西園戒幢律寺是全國漢傳佛教重點寺院，省級文物保護單位，建於元代至元年間（1264-1294），始名歸元寺，距今已有 700 年的歷史。到了明嘉靖年間，寺院逐漸衰落，後成為太僕徐泰時的私宅，改名為西園。徐泰時故世後，其子徐溶捨園為寺，取名復古歸元寺，並於崇禎八年（1635），延請報國禪寺茂林律師任住持。為弘揚律宗，改名「戒幢律寺」，「高樹戒律之幢，以戒為本、以律為宗。」⁸1860 年，寺院毀於太平天國兵火之中。廣慧老和尚勇挑古剎重興的重任，在盛康、盛宣懷等的護持下，歷 30 餘年重建，並恢復了寺院律宗的傳承，使得寺院再次成為「吳中首剎」。文革期間，在周總理關心及遲浩田將軍的保護下，明開長老和安上長老

7. 明學：〈在明開長老生西二十周年紀念法會上的講話[A]〉，西園戒幢律寺檔案，佛界類 30 年，歸檔號：74；年代號：2014。

8. 西園寺（又稱西園戒幢律寺）介紹：<https://www.jcedu.org/201806/111.html>，2018 年 6 月 4 日。

捨身護寺，使寺院殿堂、佛像以及古版書籍得以保存，西園戒幢律寺由此成為蘇州地區唯一基本保存完整的寺院。

1998年以來，在寺院住持普仁大和尚帶領下，西園戒幢律寺認真貫徹落實黨的宗教政策，堅守戒脈傳承和道風，建設突出律宗特色，重視文化積累，積極開展僧眾教育和佛學研究，體現了人間佛教的理念。⁹西園寺也因而與寒山寺、靈岩寺並稱為蘇州三大寺。¹⁰

三、人間佛教的思想淵源

（一）人間佛教的起源與發展

佛教起源於印度，喬達摩·悉達多太子於菩提樹下成佛，於鹿野苑初轉法輪，具足「佛、法、僧」三寶，創立了佛教。釋迦牟尼佛可以說是人間佛教的首倡者，他從事教化、修行、弘揚佛法，最終在人間涅槃。他示範了成佛在人道，而非在天道。¹¹《維摩詰經》重在提倡有情眾生中覺悟和尋求佛性，強調佛教與人道密不可分。

《六祖壇經》中提到「佛法在世間，不離世間覺。離世覓菩提，恰如求兔角」，更強調了這種觀念。從慧能大師之後，生與死、涅槃與輪回、當世與來世的界限逐漸模糊，「人間佛教」的思想萌生。¹²

9. 李尚全：〈蘇州西園寺佛教文化研究[J]〉，《南京曉莊學院學報》第1期，2007年，頁62-68。

10. 鳳凰網文化綜合：〈江蘇蘇州市西園戒幢寺〉，https://news.ifeng.com/history/special/2010qifu/ziliao/201002/0204_9458_1537300.shtml，2010年2月4日。

11. Darui L., "Humanistic Buddhism From Venerable Tai Xu to Grand Master Hsing Yun," [J]. *Hsi Lai Journal of Humanistic Buddhism*, (Rosemead, CA), vol. 1, no. 1 (2000), pp. 53-84.

12. 賴永海：〈佛學與儒學[M]〉，杭州：浙江人民出版社，1992，頁219。

隋唐時期，佛教在中國經歷了一段繁榮時期。然而，到了明清卻經歷了顯著的衰落，這兩個時期都受到王朝變遷以及皇帝對佛教態度的重大影響。佛教在與基督教和西方帝國主義的接觸後發展成為一種入世佛教的形式。鴉片戰爭使中國蒙受了重大損失，被迫向基督教傳教士開放，這導致傳統佛教的影響力下降。這一情況也促使中國佛教改革者興起，其中突出的人物是太虛大師（1890-1947）。

太虛大師主張為佛教僧侶提供更好的教育，因為其中許多都是文盲。他提出「人生佛教」，鼓勵佛教參與社會問題，並超越寺院的範疇，滿足社會需求。¹³ 太虛大師在《人生佛教開題》中說：「向來之佛法，可分為『死的佛教』與『鬼的佛教』。向來學佛法的，以為只要死的時候死得好，同時也要死了之後好，這並非佛法的真義。」其認為佛教不應該專注於死後，應該把注意力放到現實人生，要用佛教來解決現實人生的各種問題。他指出：「今後佛教應多注意現生的問題，不應專向死後的問題上探討。過去佛教曾被帝王以鬼神禍福作愚民的工具，今後則應該用為研究宇宙人生真相以指導世界人類向上發達而進步」，故而極力宣導建設人生佛教，因為人生佛教「依於全般佛陀真理而適應全世界人類時機，更抉擇以前各時域佛法中之精要。」¹⁴ 太虛大師將他的改革描繪為回歸釋迦牟尼教義的原始純潔性。¹⁵

13. Pittman, D., *Toward a Modern Chinese Buddhism: Taixu's Reforms* (Honolulu: University of Hawai'i Press, 2001), p. 32.

14. 會閑法師：〈太虛大師的人間佛教思想略探〉，<https://www.zgpts.com/ptsw/fswx/7304.shtml>，2023年11月12日。

15. Teresa Zimmerman-Liu, *Humanistic Buddhism and Climate Change: Propagating the Bodhisattva Ethic of Compassion for People and the Planet* (La Jolla: University of California San Diego, 2019).

太虛大師的思想得到了包括印順法師（1906-2005）、東初法師（1907-1977）、星雲大師（1927-2023）、聖嚴法師（1930-2009）、證嚴法師（1937-至今）和明開長老等在內的眾多高僧大德和居士們的積極回應，他們積極致力於使中國佛教現代化，為革新中國佛教並使其適應當代世界做出了個人貢獻。

（二）星雲大師的人間佛教理念

台灣佛光山成立於 1967 年，最初在台灣穩步發展，隨後擴展到美國洛杉磯，進而擴展到全球主要城市。在短短的 20 年裡，它已發展成為一個在全球有 200 多個道場的教團。此外，佛光山開山祖師星雲大師更於 1992 年創辦國際佛光會，它是由佛教信眾組織的人民團體，並於 2003 年正式成為聯合國非政府組織（NGO）的成員，在全世界五大洲擁有數百萬名會員。

佛光山的創始人星雲大師早在焦山佛學院學習期間，就接觸到多位對太虛大師十分敬重的法師。星雲大師廣泛閱讀太虛大師的文章和書籍，間接地吸收了他的思想。相較於太虛大師生前在中國所面對的挑戰，星雲大師在台灣遇到的環境相對穩定，能夠在更寬鬆、更有利的環境下推行雄心勃勃的改革。「那時，我也曾經考慮過中國佛教的路線，然而它封閉保守，日後一定走下坡；南傳佛教，雖信心具足，但毅力不足；日本佛教，雖有佛學議論，但戒律不嚴。所以佛教究竟往哪裡走？我決定往太虛大師『人間佛教』的理念走，所以『人間佛教』始終是我走的道路。」星雲大師曾回憶說。星雲大師從四個方面闡明佛教的現代性：

1. 語言的現代化：

他鼓勵信徒們提高外語水準，以促進佛教在全球的傳播。他強

調語言在佛教學術中的重要性，並強調梵語、巴利語、藏語、英語和日語等語言的重要性。

2. 利用現代工具傳播佛教：

大師提倡採用電腦、錄影、電視等現代科技和其它先進設備來弘揚佛教教義。

3. 生活方式的現代化：

他鼓勵弟子們效仿古代高僧以各種身份服務社區的榜樣。大師強調，佛教修行者可以通過各自的職業為社會做出貢獻，例如教育、醫療、藝術、文學等。

4. 將寺院轉變為現代教育機構：

星雲大師提倡寺廟機構的現代化，建議擴大其功能，包括醫療服務、為弱勢群體提供住房、以及開展教育活動等。

慈、悲、喜、捨統稱為四無量心。星雲大師通過引入「四給」，擴展了四無量心的概念，從而為佛法修行提供了實用途徑。佛光山以「四給」為工作信條：「給人信心」——慈；「給人希望」——悲；「給人歡喜」——喜；「給人方便」——捨。此「四給」以四無量心為根基，修福、修德、修因緣，增進人緣，促進社會和諧穩定。大師的「四給」是人間佛教的核心理念，與佛光會的工作宗旨一同將人間佛教付諸實踐。

佛光山旨在弘揚人間佛教的理念，促進全世界人民之間的和平與和諧。佛光山以教育培養人才、以文化弘揚佛法、以慈善福利社會、以共修淨化人心為宗旨。星雲大師強調，覺悟並不需要去往另一個世界；相反的，它可以在此時此地、在這個寶貴的人生和這個

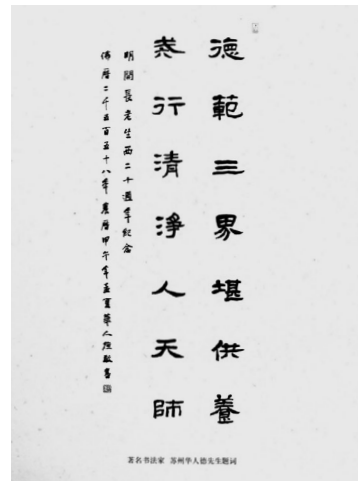
世界中實現。實踐利他主義、快樂和普世性符合人間佛教的核心理念，通過給人信心、歡喜、希望和方便，個人可以幫助所有眾生，也包括自己。

近半個世紀以來，星雲大師一直致力於通過人間佛教的實踐來改造世界。他鼓勵團結當地和全球社區，創造一個平等、快樂和完美和平的世界。

四、明開長老的人間佛教思想探析

(一) 以戒為師 愛國護教

「德範三界堪供養，戒行清淨人天師。」¹⁶明開長老自幼在杭州律宗道場昭慶寺周邊長大，深受佛教文化的影響。¹⁷16歲時於昭慶寺悟禪大和尚座下剃度出家，次年在昭慶寺受具足戒，成為比丘。據記載，昭慶寺，全稱為大昭慶律寺，始建於後晉天福元年。宋明以來，昭慶寺曾與靈隱寺、淨慈寺和聖因寺並稱為杭州著名的「四大叢林」¹⁸。北宋乾德二年或五年，由南山律宗永智律師重建再興。¹⁹太平興國三



華人德先生題詞

16. 蘇州著名書法家華人德先生題詞。

17. 普仁：《西園戒幢律寺檔案·佛界類（30年）·繼承和發揚明開長老五大精神》，蘇州：西園戒幢律寺檔案室，2014。歸檔號：26。

18. 沈弘：《城記·杭州：1793—1937，遺失在西方的杭州記憶》，北京：北京時代華文書局，2019年，頁238。

19. 楊一銘、沈實現、晉亞日、杜陳沁：〈南宋西湖昭慶寺研究與復原想像〉，《園林》第41卷第2期，2024年2月，頁30-37、45。

年（978年）築戒壇，在當時成為與北京戒壇寺和福建泉州開元寺齊名的三大擁有戒壇的著名律宗佛寺之一。太平興國七年，宋太宗賜「大昭慶律寺」額而改名。

戒律是佛教的根本。據（姚秦）鳩摩羅什譯《佛遺教經》的記載，佛陀臨涅槃時，特別告誡阿難及其他眾弟子要「以戒為師」。星雲大師在《人間佛教回歸佛陀本懷》中寫道：「人間佛教是以戒定慧為本體、以緣起中道的真理為根本，以現代群眾需要安身立命的方法為依歸。」²⁰ 正是在律宗道場的薰染下，明開長老培養出了對佛教的深厚信仰和嚴持戒律、正言正行的僧格，並經受住了後期多次的磨難。穹窿山閱藏期間，長老多次遭山中土匪吊打，致使閱藏中斷。文革期間，多數僧人被迫還俗，並從此脫離僧團。在此期間，長老多次遭到毒打和羞辱，甚至被迫脫下僧裝，重用俗名，並下放至農場及果園進行勞動。即便如此，明開長老志求佛道、愛國護教的心始終不變，表現出無比堅定的佛教信仰。

明開法師出家近 70 年，始終以寺廟為家，堅持出家人的本分，堅持僧人以戒為師的根本，強調寺院道風建設。從大躍進時期到文革動亂，乃至捨身護寺，保護佛教文物和經書，為改革開放以後中國佛教的恢復起到了積極的作用。²¹ 明開長老也特別注重僧人形象的樹立，避免譏嫌，尤其其他從不單獨接受女信徒的拜見。明開長老這麼堅持，是因為長老特別注意戒律的持守，特別注重佛教形象的維護，處處都在避免讓人誤解的情形。²²

20. 星雲大師：《人間佛教回歸佛陀本懷》，北京：人民出版社，2016年，頁6。

21. 紀華傳：〈明開長老及其對當代中國佛教的貢獻〉，《西園戒幢律寺檔案·佛界類（30年）》，蘇州：西園戒幢律寺檔案室，2014年3月，歸檔號：80。

22. 普仁：〈繼承和發揚明開長老五大精神〉，《西園戒幢律寺檔案·佛界類（30年）》，蘇州：西園戒幢律寺檔案室，2014年4月，（歸檔號：26）。

（二）閩南參學 師承太虛

1927年，明開法師到常州天寧寺學戒堂，學習儒家的啟蒙教育及佛教戒律。1929年前往寧波觀宗講寺弘法社學習天台教理，此時弘法社全稱是觀宗弘法研究社，除了社長諦閑法師和主講寶靜法師外，徐蔚如、蔣維喬、江味農等著名居士都在此任教，是觀宗講社最鼎盛的時期。明開法師在此學習一年以後，考取了太虛大師於廈門南普陀寺創辦的閩南佛學院，受到了三年系統的現代學院教育。

「明開法師首先在天寧寺和觀宗講寺受到了傳統叢林薰陶，對於佛教信仰和僧格養成奠定了基礎；此後又在閩南佛學院受到了系統的現代學院教育，接受了太虛大師的人間佛教和僧制改革思想。所以既能繼承中國佛教之優良傳統，又能革除佛教在流傳過程中所形成的積弊，努力發揮佛教適應時代、化導社會的積極作用。」²³ 可以說，閩南佛學院的求學經歷，特別是親近太虛大師，對於明開長老人間佛教思想的形成起著重要的作用。明開法師一直強調：「寺廟以和尚為主，廟是和尚的家」、「把廟管好，有利於為四化服務」。早在1969年4月11日，明開法師在他的日記中就寫到：「廟要像個廟，和尚要像個和尚，要做好和尚管好廟（的工作）」，以杜絕「赴應」和尚損害佛教形象，劃清了佛教信和封建迷信的界限。

據安上法師記載，民國年間，蘇州有200多所寺院，分為「禪門」（指較大的寺院，以經懺佛事為主，田地產收入為輔，僧尼眾數十人，早晚課誦，掛單接眾，屬於十方叢林式的寺院）和「堂室」（專以經懺為業的小廟，俗陋者更是類似於做生意的小地攤——

23. 紀華傳：〈明開長老及其對當代中國佛教的貢獻〉，《西園戒幢律寺檔案·佛界類（30年）》，蘇州：西園戒幢律寺檔案室，2014年3月，歸檔號：80。

「佛攤」) 兩種類型。²⁴ 僧尼分為三類：第一類是住在「禪門」的正統僧尼，在佛教修持方面，注重個人念經、拜懺、念佛、持咒、閱藏、閉關以至寺廟內的早晚課誦、禪門坐禪跑香、淨土的佛七、教下的講經（為研習而講），逢佛菩薩節日祝聖、上供等。²⁵ 第二類是住在「堂室」類寺院裡的僧尼，保持著出家僧尼的生活方式，但專做經懺佛事。第三類是「赴應」和尚，是擁有妻室兒女的世俗和尚，把經懺佛事作為謀生的手段。

明開法師對赴應和尚等封建迷信深惡痛絕，他說：「什麼是封建迷信？我認為反動道會門、巫婆神漢、看相算命、神水治病、風水陽宅等，這些是過去封建社會遺留下來的舊風俗、舊習慣，沒有什麼道理。還有些外道偷取佛教經典語言，作為掩護他們不正當的活動。解放後，這類迷信已經逐步消失，但在個別地區還有個別壞分子進行這類迷信活動，這會影響我們的正當信仰，以假亂真，混雜不清。作為一個真正的佛教徒來說，我們不能漠不關心；我們主動反對那些封建迷信，正是為了維護我們正當的宗教信仰；我們信仰正當的宗教，要防止與封建迷信混淆一起。」

什麼是正當的宗教活動？大家知道：就我們佛教來說，燒香拜佛、早晚功課、上供普佛、念經拜懺、焰口繫念、念佛打七、參禪打坐、講經說法、收徒傳戒、流通經典、設齋供眾、佛像開光、祝聖法會、水陸齋天等佛事，都是正當的宗教活動。政府保護我們這

24. 安上：〈蘇州佛教概況〉，《西園戒幢律寺檔案·安上法師著作類：生前著作及文稿》，蘇州：西園戒幢律寺檔案室，1999年，頁47。（卷2）。

25. 安上：〈有關蘇州宗教活動問題〉，《西園戒幢律寺檔案·安上法師著作類：生前著作及文稿》，蘇州：西園戒幢律寺檔案室，1999年，頁50，（卷2）。

樣的宗教活動自由，也不許別人加以干涉。²⁶

改革開放以後，明開法師在各種場合經常講：「僧要像僧，廟要像廟，政策要像政策，於部要像幹部」，這一思想也影響了江蘇省宗教局乃至國家宗教局領導對宗教信仰自由政策的貫徹落實。1980年12月16日至23日，中國佛教協會第四屆全國代表會議在北京召開，明開法師在會上首先提出了「政策要像政策，幹部要像幹部，廟要像廟，和尚要像和尚」，這一思想得到了黨和國家相關領導的認可，中央統戰部副部長張執先生在22日的總結講話中即引用了明開法師的說法：「凡是按宗教活動場所恢復的寺廟，應該以僧尼為主，應做到廟像廟，和尚像和尚。」²⁷

（三）管鮑之交 同心同德

《明開法師生平與著述》一書中提到：明開法師在蘇州市佛教協會籌備委員會期間，與范成法師一起工作7個年頭，范成法師注重佛教文化事業和人間佛教的思想，對明開法師產生了深遠影響。²⁸

范成（1884-1958年），法名果宗，如皋縣城南郊人，俗家姓季，很多資料上說范成和尚俗姓李，顯然是筆誤，後來在原西方寺僧人口中也得到證實。²⁹年7歲於本邑崇善庵依悉融和尚出家，讀書認字，禮佛誦經。22歲始赴鎮江焦山定慧寺受具足戒，戒期圓滿即回

26. 明開：〈關於中國佛教協會第四屆全國代表大會精神的傳達報告〉，《西園戒幢律寺檔案·明開法師：社會活動類—參加各級佛教協會的材料》，蘇州：西園戒幢律寺檔案室，1997年，頁28，（歸檔號：4）。

27. 中國佛教協會編：《中國佛教協會五十年：歷屆全國佛教代表會議文獻彙編（上）》，南京：金陵刻經處，2005年，頁196。

28. 李尚全：《明開法師生平與著述》，蘭州：甘肅人民出版社，2009年，頁32。

29. 趙一鋒：〈范成法師的佛國淨土〉，<http://www.rdrb.net.cn/Article/index?aid=2858029>，2019年5月17日。

如皋掘港西方寺住持悉融師父座下。宣統二年（1910）江蘇省僧教育會於南京創辦僧師範學堂，法師奉命負笈入學受教，與仁山、智光、惠敏等同學相聚一堂，恭聽諦閑、月霞等大師講授佛言祖語、世出世法，言傳身教，道風德行，法師耳濡目染，心領神會，誓願繼承、傳播佛教文化，荷擔如來家業。後因辛亥戰事影響，學堂停辦，肄業返寺。1912年奉師命出任西方寺住持，范成法師率領海眾開墾寺產荒地數十畝種植莊稼，農禪並重，保障常住道糧無匱。同時積極參與社會公益慈善事業，募捐化緣修築掘虹路和興建通利橋，改善掘港對外交通，方便家鄉父老出行。在寺內擇地砌造納骨塔，荒郊野地無主骸骨有歸宿矣。³⁰

范成法師具有現代化眼光，他以為「佛法的宗要，是切實解除眾生現下之苦，而不只是趕經拜懺為死人服務。」基於此一理念，他積極參與社會公益慈善事業，並注重到佛教文物的保護和佛教文化的傳播。³¹

1929年，范成法師創建了一所「皋東私立僧伽圖書館」，藏有佛教法寶經典，儒家經、史、子、集，地方誌乘及各種圖書十餘萬冊，並及各種雜誌報紙，設專人管理，開放給社會使用；此外，他長期搜集佛教文物，如經書、佛像、碑帖、法器等，打算另行創設一座佛教文物館。1930年，朱子橋在上海邀集佛門縑素名流組織成「影印宋磧砂藏經會」。1931年春，范成帶領著照相技師、沖印技師及工作助理人員等20餘人，在陝西、山西兩地忙碌了3年餘，

30. 孔勤：〈范成法師行狀〉，《法音》2011年第2期，頁44-48。DOI：10.16805/j.cnki.11-1671/b.2011.02.011。

31. 李尚全：《明開法師生平與著述》，蘭州：甘肅人民出版社，2009年，頁32。

拍攝製成了玻璃版 40 箱，運到上海，在 1935 年影印的 500 部《磧砂藏》問世。影印《磧砂藏》的工作完成後，范成仍在上海，駐錫覺園的「上海佛教淨業社」，協助護法大居士葉恭綽，在覺園內興建「法寶館」，收藏佛教文物，分門別類整理，並輪流展出，供社會人士參觀。³² 1949 年，范成法師到蘇州住持結草庵兼主報恩寺。1950 年，蘇州市成立文物管理委員會，特聘他為管理委員會委員。³³ 1952 年 12 月，僧尼七百餘人，在景德路察院場華嚴寺集會，成立蘇州市佛教協會籌備委員會。蘇州市政協、市宗教處領導同志在會上講了話。會議選出委員 27 人，范成為主任委員，後由心岩代。秘書長胡濟川；副秘書長通如、唐慧峻；委員：能金、慧鑫、雪相、明開等；總務道航。1956 年舉明開為秘書長。³⁴ 范成法師於 1953 年、1957 年兩次當選中國佛教協會理事。1958 年冬，他回到早年住持的掘港西方寺，在 12 月 17 日沐浴更衣，跏趺而坐，在念佛聲中示寂。

在共事的七年間，「明開法師與范成法師合作無間」³⁵，結成管鮑之交，踐行人間佛教，共同探索蘇州市佛教協會的組織建設。此後明開長老一直致力於保護佛教典籍，傳播佛教文化，開展公益慈善和興辦佛教教育。

上世紀五十年代，為全面梳理蘇州佛教基本情況便於開展佛協

32. 于凌波：〈范成法師〉，<http://www.buddhismcity.net/master/details/241/>，2025 年 10 月 7 日。

33. 趙一鋒：〈范成法師的佛國淨土〉，<http://www.rdrb.net.cn/Article/index?aid=2858029>，2019 年 5 月 17 日。

34. 李尚全：《明開法師生平與著述》，蘭州：甘肅人民出版社，2009 年，頁 32。

35. 李尚全：《明開法師生平與著述》，蘭州：甘肅人民出版社，2009 年，頁 32。

管理，明開長老在進行市區寺院普查時，也同時初步瞭解各寺院文物保護情況。面對寺院文物面臨流失的危險，當時明開長老擔任市佛協籌委會主任，在政府相關部門、接管單位和寺院之間呼籲、宣傳，將散落各處的經書佛像等搶救出來，其中不乏國寶珍品，都得到了妥善保護和收藏。「1957年3月26日至31日，中國佛教協會第二屆全國代表會議在北京召開，明開長老在大會書面發言時提出：『建議調查文物，集中保管，以免散失』的提議。」³⁶

1966年，10年浩劫開始，破四舊風潮席捲蘇城。8月25日千餘名紅衛兵上靈岩山，推倒砸爛所有佛像，接著又破壞了上方山的楞伽寺、藥草庵等，局勢十分危急。明開長老在危急中冷靜應對，指揮若定，一方面把西園寺文物室的所有文物保藏起來，特別是最珍貴的36件快速移交給蘇州市文管會保管（文革結束後這批文物得以完璧歸還）；另一方面，把寺院主要殿堂和藏經樓全部封了起來。他親率僧眾，日夜巡邏，嚴禁外人入內。十年文革兇險不斷，「明開老和尚以身護寺護經，本人被打成雙耳失聰致殘，而經書等珍貴文物和眾多殿堂佛像，終於完好的保存下來。西園戒幢律寺由此成為蘇州市唯一一座基本沒受到破壞的寺院，為日後本地區的佛教振興貢獻出巨大的力量，明開老和尚厥功甚偉！」³⁷

1970年9月，明開長老與安上老和尚一起整理經書。這些經書都是在文革期間長老向有關人員曉之以理、動之以情，千方百計才努力保存下來的古本善本。面對古籍整理這項工作，長老立刻投

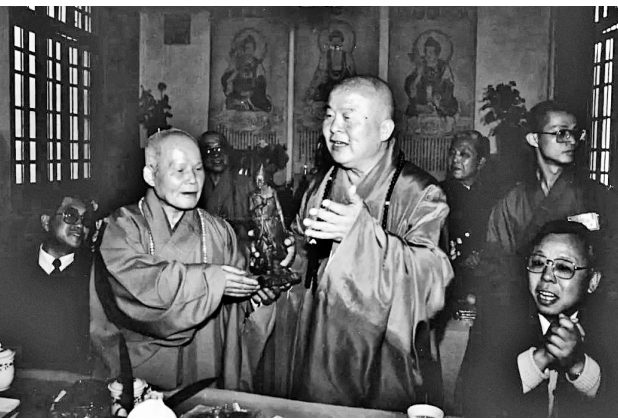
36. 中國佛教協會編：《中國佛教協會五十年：歷屆全國佛教代表會議文獻彙編（上）》，南京：金陵刻經處，2005年，頁125。

37. 紀華傳：〈明開長老及其對當代中國佛教的貢獻〉，《西園戒幢律寺檔案·佛界類（30年）》，蘇州：西園戒幢律寺檔案室，2014年3-4月，歸檔號：80。

入自己的所有精力，本著向歷史和未來負責的高度使命感，在繁複的工作中，默默地度過了日日夜夜。他埋頭苦幹 3 年，與安上老和尚等寺院常住法師一道，初步整理編目了數萬冊古籍善本經書。在《蘇州市古籍善本書目錄》的引言中，對凝聚著長老護法的心血成果予以充分肯定和高度評價：「蘇州佛教經藏蔚為大觀，雖屢遭浩劫，然大致倖存，數量之多，品種之富，版本之全，殆可稱為冠絕東南，載譽全國」。

明開長老很早就結合寺院管理探索佛教民主管理制度。解放前蘇州絕大多數寺院的住持都是傳法制。1962 年任方丈後，卻不因循守舊，敢於革除舊弊，極力主張選賢任能，把蘇州西園戒幢律寺由原來的衣鉢嗣法的寺院改為了十方選賢的叢林。1987 年 2 月 25 日，在中國佛協第五屆代表會議的小組討論時，長老發言中指出：「寺廟管理制度以方丈為主，必須發揚民主，選舉才德兼備的人，不稱職者隨時撤換。傳法與寺廟管理權要分開。」1987 年 5 月 16 日，省佛協會議上講：「不能把廟當自己的小廟，十方常住十方僧，傳法、接法與新舊住持交替是兩回事，不能混為一談。」長老的話得到了教內有識之士的普遍讚許。後來，中國佛教協會做出規定：凡是開放作為宗教活動場所的佛教寺院一律建設成為十方叢林管理人員由僧眾推選擔任，5 年一屆。在寺務管理上，凡是重大寺務活動都須經過執事會議商討通過。實際上在出台這規定的 20 多年前，明開長老將西園寺由傳法制改為十方選賢制的時候，就已經率先開始探索實踐寺院的民主管理制度了。³⁸

38. 普仁：〈明開長老對當代佛教中國化的貢獻〉，《西園戒幢律寺檔案》，蘇州：西園戒幢律寺檔案室，2021 年 7 月，WS2021 永久；歸檔號：150。



星雲大師到訪西園寺，受到明開長老等熱情接待

明開長老努力推動度僧傳戒和興辦教育等工作，續佛慧命。明開長老與明學、明暘等老一輩大德共同商議，發起創辦中國佛學院靈岩山分院。靈岩山分院於1980年12月10日開學，為推動當代佛教發揮著積極作用。1983年，在明開長老等江蘇省內外佛教大德長老的

努力推動下，使中國佛學院棲霞山分院得以在南京成立。兩座佛學院的創辦，為江蘇佛教未來的發展提供了人才保障。³⁹

特別值得一提的是，1989年，以星雲大師為團長的「國際佛教促進會弘法探親團」一行到訪西園寺，明開長老、安上長老熱情接待。⁴⁰

五、結論

本文通過對西園戒幢律寺明開長老的人間佛教思想及其淵源的深入探討，揭示了他在推動現代佛教發展中所做出的獨特貢獻和深遠影響。明開長老繼承了太虛大師的人間佛教理念，結合范成法師、星雲大師等的人間佛教思想，以及中國佛教的傳統與現代社會的需求，始終在蘇州佛教事業的發展過程中踐行人間佛教。

39. 普仁：〈明開長老對當代佛教中國化的貢獻〉，《西園戒幢律寺檔案》，蘇州：西園戒幢律寺檔案室，2021年7月，WS2021永久；歸檔號：150。

40. 西園寺：〈星雲大師示寂，西園戒幢律寺唁電悼念〉，<https://www.jcedu.org/202302/25249.html>，2023年2月11日。

首先，明開長老秉持以戒為師的理念，強調戒律在佛教修行中的核心地位。他不僅嚴格自律，還在寺院管理和僧眾教育中大力推行戒律，維護了佛教的純正道風。這種對戒律的堅守，不僅為僧團樹立了良好的形象，也為佛教在現代社會的傳承與發展奠定了堅實的基礎。長老帶領蘇州佛教界對社會大眾宣揚利樂有情、建設人間淨土、眾生平等、愛國愛教報國報恩、諸惡莫作眾善奉行、慈悲喜捨等佛法義理，為社會的團結穩定起到良好的促進作用。⁴¹

其次，明開長老在閩南佛學院期間，得以深入學習和瞭解太虛大師人間佛教思想，並將佛教修行與社會實踐緊密結合，宣導佛教在現實生活中的應用與社會關懷。長老與時俱進，清除赴應和尚等流弊，體現出他與時俱進、利樂有情的人間佛教思想。

此外，受范成等法師的影響，明開長老在傳承和弘揚人間佛教思想的過程中，特別重視佛教典籍保護、佛教人才培養和佛教文化的傳播。明開長老為佛教事業不辭勞苦，為佛教事業積極努力，文革時期捨身護寺，保護佛教珍貴文物，改革開放後長期擔任省、市佛協會長，帶領佛教四眾弟子堅持佛教中國化方向，樂善好施，為中國佛教的傳承與發展做出了重要貢獻。

綜上，明開長老的人間佛教思想不僅是對傳統佛教思想的傳承與創新，也是對現代社會需求的積極回應。他的思想和實踐不僅為西園戒幢律寺的發展注入了新的活力，也為漢傳佛教的發展提供了寶貴的經驗和啟示。未來，我們應繼續深入研究明開長老的人間佛教思想，發掘其更深層次的內涵與價值，為推動佛教的健康發展貢獻更多的智慧和力量。

41. 普仁：〈明開長老對當代佛教中國化的貢獻〉，《西園戒幢律寺檔案》，蘇州：西園戒幢律寺檔案室，2021年8月，WS2021永久；歸檔號：150。