

Buddhist Hongshi College
2023 AUGUST

HONGSHI

眾生無邊誓願度
煩惱無盡誓願斷
法門無量誓願學
佛道無上誓願成

弘誓

◎ 民國一一二年八月出刊 | 佛教弘誓學院刊行

Vol. 184



本期專題

印順導師與華雨精舍

- 印順法師與華雨精舍
- 大德身邊的侍者
- 佛陀與宗教人士的互動

h o n g s h i

弘誓編輯室報告

位於台中的華雨精舍，是印公導師桑榆之年的居所，在這裡，導師以老病衰瘦之位身，將平生遊心法海所學、所思尚未出版者，結集為洋洋五大冊《華雨集》，為世人留下最後的叮嚀和關懷。

專輯文章，首先刊載侯坤宏教授撰寫的〈印順法師與華雨精舍〉，該文爬梳收集文獻資料，訪談隨侍導師的明聖法師，以史家之筆，呈顯印順法師在華雨精舍時期之部分史事，以作為後世評價其一生之參考。

每一位菩薩的利生事業，皆有法眷屬加入共成佛道。本期專輯「印順導師與華雨精舍」，緬懷這位人間佛教思想家的當下，也將目光投向那些照顧護持導師，默默奉獻的常隨眾。〈大德身邊的侍者〉，摘錄德生法師碩士論文〈台中華雨精舍之探討〉，透過明聖法師素樸的娓娓道來，華雨精舍前世今生的輪廓逐漸清晰。時光流逝，當年伴隨導師的法師們年事已高，因此，這樣的訪談記錄也更加彌足珍貴。

「淨土世界」，連載性廣法師2023年慈善寺佛七開示，〈念佛與修定〉（二），佛法跟世間善法、天界之法有何不同？佛陀入無餘涅槃之後，還會回來度眾生嗎？如何專心念佛得三昧力，身心輕安光明相現？這些在實修中出現的諸多疑惑，法師透過現實個案，取通俗之譬喻，將深邃法義化約為易行之實踐。

2023年，馬佛青與佛教弘誓學院聯合舉辦「阿含導讀」專題講座，敬邀昭慧法師詮釋解讀佛陀一代聖教。來自全球的佛弟子，線上聽聞深感法喜，為令更多佛子於此獲益，部分學員發心分節聽打筆錄，經筆者修潤，於《弘誓雙月刊》分篇連載。本期刊載於「古仙人道」欄目的〈佛陀與宗教人士的互動〉，是其中第二篇。

在印度，宗教林立，佛陀在這樣的土壤，如何與其他宗教人士互動？《阿含經》

中有眾多篇幅，生動詳細描述這樣的場景。昭慧法師的解讀不純然講述故事，而是於此分析說明、佛陀以中道智慧善巧教化背後的邏輯，乃至現代社會推衍效法佛陀所教，達至令正法久住、眾生離苦的判例。令人體悟到，古老佛典在當下的時空，仍是引領生命走向光明的圭臬。

七月，又是一個暑假來臨，平日裡蟬鳴唧唧，綠樹成蔭的安靜寺院，迎來了萌萌的兒童以及青春洋溢的學子，「開心一夏」兒童營，「觀自在」青年營，相繼在佛教弘誓學院舉辦。因疫情停擺三年，再次相聚的喜悅，令新老學員格外欣喜。〈般若三昧炒飯的啟示〉，〈探索寺院生活的美與靜〉兩篇文稿，鮮活定格了那個快樂的時刻，令人忍俊不禁。小小少年就種下菩提種子，師父及志工菩薩的愛心呵護，如夏日清風留下人生美好的記憶。

副總編輯 釋耀行

弘誓

AUGUST 2023
Vol.184

民國一一二年八月出刊 |



封面說明 |

印公導師與長期照護隨侍的明聖法師。背景是導師桑榆之年的居所華雨精舍。
(性廣法師攝·93.1.30)

弘誓通訊 (雙月刊) NO.184

導師 | 印順導師

發行人 | 釋見岸

總編輯 | 釋明一

副總編輯 | 釋耀行

美術排版 | 龍岡數位文化股份有限公司

編校 | 釋印悅、釋心皓、翁秋玲

編政 | 黃秀娥、張沛寧、釋心謙、釋傳聞、
吳德發、王彩虹

發行 | 弘誓文教基金會

地址 | 桃園市觀音區新富路一段622巷28號

電話 | (03) 4987325

傳真 | (03) 4986123

電子信箱 | hong.shi@msa.hinet.net

弘誓學團網址 | www.hongshi.org.tw

劃撥帳號 | 19139469

戶名 | 財團法人弘誓文教基金會

行政院新聞局出版事業登記證局版台

(誌)字第2541號

中華郵政中壢雜字第49號登記證登記

為雜誌交寄

無法投遞時請退回

民國八十二年二月創刊

民國一一二年八月出刊

ISSN 17292786

CONTENTS

目次

編輯室報告 | 釋耀行

【本期專題】印順導師與華雨精舍

6 印順法師與華雨精舍 | 侯坤宏

24 大德身邊的侍者

| 口述：明聖法師·撰稿：釋德生·修潤：釋耀行

淨土世界

30 念佛與修定——2023年慈善寺佛七開示 (二)

| 主講：性廣法師·筆錄：陳俊銘·修潤：釋耀行

古仙人道

43 佛陀與宗教人士的互動——「阿含」導讀 (二)

| 主講：昭慧法師·筆錄：歆融·修潤：釋耀行





開心一夏

- 59 般若三昧炒飯的啟示 | 楊端容
- 60 探索寺院生活的美與靜
——2023弘誓暑期營隊報導 | 隨隊志工

院務資訊

- 63 玄奘大學臺灣佛教研究中心112年度優良博碩士論文獎決審公告
- 63 公告：第10輯《瑜伽師地論》專題講座影音已上傳YouTube
- 64 佛教弘誓學院112學年度招生啟事
- 65 畢業典禮專款收支決算表
- 66 法界書訊：令梵行久住——僧制與戒規之當代詮釋
- 66 法界書訊：讀冊生活網路書店經銷法界出版社出版書籍
- 67 學團日誌
- 93 收支決算表（112年5月~6月）
- 94 護持徵信



印順法師與華雨精舍

撰文 | 侯坤宏¹

壹、前言

印順法師在臺灣曾先後建立：福嚴精舍、慧日講堂、妙雲蘭若、華雨精舍四個道場，其中華雨精舍是最晚創建的，也是他晚年安居的地方。在他一生各不同階段中，以在臺中華雨精舍住得最久（約30年）；² 就此而言，我們若想理解他畢生弘化軌跡，就有需要探討印順法師在華雨精舍居住期間的生活情況及其與佛教的種種關係。

2006年7月8日，筆者曾到華雨精舍訪問過明聖法師，承蒙她提供不少與印順法師有關的資料，其中由她親筆記錄的

〈明聖法師日誌〉（筆者稱之為〈印順導師行事略記〉），是一份不可多得的史料，保留了印順法師從1975年到2005年6月4日圓寂間的部分行蹤。透過這份長達30年的記錄，我們得以了解印順法師晚年的歷史。2008年3月，筆者出版《印順法師年譜》一書，其中就大量使用這份資料。附帶一提的是，2018年4月接任華雨精舍住持的常觀法師，承蒙他提供94件與印順法師相關之史料（主要是印順法師寫給別人的書信），這對本文之撰寫，也提供了極大的幫助。（更是筆者增訂《印順法師年譜》不可多得的資料）。

誠如明聖法師所說：華雨精舍是個

1 玄奘大學宗教與文化學系教授；前國史館修纂處處長

2 侯坤宏訪問：〈臺中華雨精舍明聖法師〉，卓遵宏、侯坤宏、關正宗主訪：《臺灣佛教人物訪談錄》（臺北：國史館，2011年12月，初版），頁257。

小地方，「屬於導師靜養之處」；³但這個小地方對於了解印順法師這個「人」和他的「思想」，卻是一個很重要的地方，筆者在撰寫本文過程中，更深深了解華雨精舍在印順法師畢生過程中的重要性。而這正是本文所以要撰寫的原因。

我們想知道的是：印順法師為何選在臺中建立華雨精舍？他在華雨精舍住錫期間曾經歷過那些事情？和佛教界那些人物有過怎樣的互動？在這段期間曾經寫下那些文章？出版那些著作？華雨精舍在印順法師一生弘化過程中地位又是如何？以下分從：印順法師在臺中建立華雨精舍、華雨精舍時期與外界的互動、華雨精舍時期的寫作與出版等方面進行說明，希望透過本文，可以呈顯印順法師在「華雨精舍時期」之部分史事，作為我們了解他的參考。

貳、印順法師在臺中建立華雨精舍

印順法師之所以在臺中建立華雨精舍，與《妙雲集》的出版有關，在《平凡的一生》中他說：



▲ 陳水扁總統蒞臨華雨精舍，為印順導師頒贈二等卿雲勳章。陳總統推崇導師「是佛教的瑰寶，也是中華民國國家的瑰寶」。（93.3.5 檔案照片）

據說臺中的印刷價目要便宜些，所以決定在臺中出版。為了校對的便利，在臺中市南區，購了一處小型的靜室，這就是我後來在臺中養病的地方。⁴

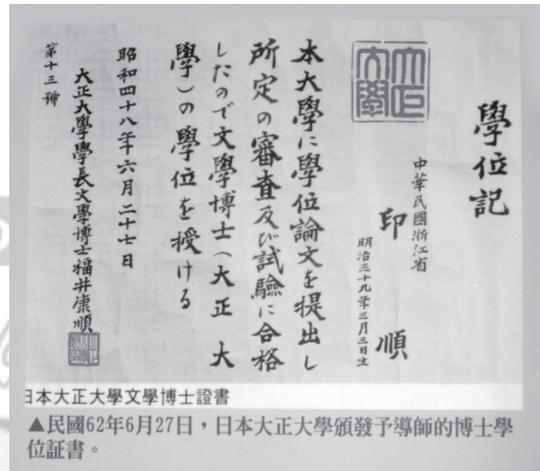
明聖法師回憶說：「導師印書（指《妙雲集》）時住在臺中慈明寺，因為在臺中印書，印刷費較便宜。弟子們建議師父最好是買一棟房子，不過當時沒錢，後來導師去新加坡演培法師道場開光，剛好有人供養。回臺後在臺中市南屯路看到一棟房子，房價很便宜，一棟20多萬元，就買了下來。導師身體不好，臺中氣候溫和，便常來往。剛開始導師來來去去，有

3 侯坤宏訪問：〈臺中華雨精舍明聖法師〉，卓遵宏、侯坤宏、關正宗主訪：《臺灣佛教人物訪談錄》，頁263。

4 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》（臺北：正聞出版社，1994年7月，初版），頁179-180。

時也到嘉義，只夏天來住，覺得身體漸有起色，便長期住下來。」⁵

最先參與校對《妙雲集》的慧潤法師說：「經由聖印法師介紹，印刷廠就在慈明寺附近的國光路上，之所以會在臺中印，主要是版費較北部便宜，但手工穿線裝訂，沒有那麼精緻，卻可接受。」慧潤法師先是住在豐原妙香林，這是一處非常幽靜安寧的靜修道場，人事簡單，選擇在此校對本是很理想的，同時還有慧琦及慧瑛二位法師一起發心校對。但從妙香林至臺中印刷廠，光是等車、搭車，路程需時一個多鐘頭，來回常超過三個小時，經常早早出門，午後還回不到住處。對於催稿、送稿連絡上很不方便。1970年元旦過後，慧潤法師改借住臺中慈明寺，與慈明佛學院多位在家女同學同住四樓房間，繼續校印工作。這樣離印刷廠是比較近，催、送稿、連絡都較方便，但生活、飲食、工作卻難配合佛學院的作息，一個學期下來，體力難以支撐。印順法師也了解到這樣的環境不適合長期從事校印工作，



▲民國62年6月27日，日本大正大學頒發印順導師文學博士學位證書。（厚觀法師提供）

另也為儲放紙張的問題，而決定另覓靜室，後來才轉到南屯路小巷內定居。⁶

可以說，先有《妙雲集》在臺中出版，才有後來在臺中創建華雨精舍的因緣。據明聖法師記〈印順導師行事略記〉，1975年10月25日，印順法師到臺中南屯路（華雨室），這是「華雨」二字出現之始。之後，印順法師也有幾次到臺中，都只是短暫停留。1976年11月6日，華雨室裝電話。直到1978年7月22日，方購得太平鄉即後來長住的華雨精舍，並於8月14日移住於此，⁷正式展開印順法師

5 侯坤宏訪問：〈臺中華雨精舍明聖法師〉，卓遵宏、侯坤宏、關正宗主訪：《臺灣佛教人物訪談錄》，頁255。

6 〈感人的補白——慧潤法師〉，《福嚴會訊》第2期（2004年4月），頁28。

7 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁1-9。

的「華雨精舍時期」。

明聖法師在寫給印順法師俗家外孫陸子康居士的信中提到，印順法師是在：

民國六十年大病後，移住臺中的「華雨（小）精舍」，夏天借住「永光（寺的）別苑」，偶爾回「妙雲蘭若」及花蓮「靜思精舍」小住。師父創建的新竹「福嚴精舍」、臺北「慧日講堂」，是僧眾共有制，不能說是師父的；有時也回新竹「福嚴精舍」小住。大病以後，從不參加臺灣佛教界的活動，自己也沒有活動，所以晚年的生活，是平靜、平淡，幾乎與臺灣佛教界脫離了！雖然一生的著作很多，特別是通俗的《妙雲集》，讀的人也還不少，但在著重持戒念佛的道場，有的是不准看《妙雲集》的，這也許是你想不到的吧！⁸

明聖法師在這信中所記的「民國六十年大病後」，是比較寬泛的說法，精確地說，應該是在1978年8月14日以後。可以說，從此以後印順法師的生活重心，是以華雨精舍為軸（中）心，必要時會到嘉義妙雲蘭若、新竹福嚴精舍、

臺北慧日講堂，以及花蓮靜思精舍等地小住。在這段期間的夏天，為避暑有時候會到南投永光別苑。可以說，這段時期（華雨精舍時期），印順法師的活動是以華雨精舍為中心，而展開相關活動的。

明聖法師說：「早年導師都是自己一人行動為多，比方我在報恩小築時，他去妙雲蘭若搬書、搬《大藏經》，都是一個人，他什麼都自己做。……早年沒有請包車，導師也是和大家一起搭巴士，比方去嘉義妙雲蘭若，也是搭客運，下車後再步行進去。我們都是搭往阿里山的車，在隧道前，也就是早年的招呼站，叫做新店，下車後沿著小路這樣走回去。大病以後才有人陪他，幫他提東西。」透過明聖法師的觀察，可以讓我們了解印順法師日常生活的點滴。印順法師在華雨精舍，早上盥洗完畢，就出來室外走動、燒香，稍事運動，禮佛。他在佛桌上供一尊佛像，自己點香，在看經前先拜佛。還在世時，很多人來拜訪，對於來客，也是來者不拒，既然他們有心求教，自然不便加以拒絕。⁹這是晚年印順法師日常生活的寫照。

華雨精舍在1988年下半年曾經動工

8 華雨精舍常歡法師提供：〈明聖法師給印順導師俗家外孫陸子康居士的信〉，1994年3月11日。

9 侯坤宏訪問：〈臺中華雨精舍明聖法師〉，卓遵宏、侯坤宏、關正宗主訪：《臺灣佛教人物訪談錄》，頁258、264-265、274。



▲ 77年重建後的華雨精舍，78年元旦落成。（明聖法師提供）

改建，翌年1月完工。¹⁰除了華雨精舍，南投永光別苑在印順法師一生中，也是一個很重要的地方。因有嘉義妙雲蘭若，而有《妙雲集》；有臺中華雨精舍，而有《華雨集》；有南投永光別苑，而有《永光集》。從1986年到2002年間，印順法師幾乎每年都會到永光別苑短期居住（1999、2000年除外）。

1986年11月13日，印順法師移南投永光別苑靜住。別苑起初沒有名稱，稱之「寄廬」。這裡很寧靜，空氣又好，所以後來時常來；特別是夏天，氣候清涼。1986年12月5日，返臺中華雨精舍。12月6日，參加選舉。下午返南投永光別苑。這是印順法師第一次到永光別苑小住。以

後他每年都會來，在永光別苑，仍會接待來訪者，及從事他的寫作。2002年9月27日，移住南投永光別苑，是印順法師最後一次到永光別苑小住。¹¹

參、華雨精舍時期與外界的互動

上節提及，印順法師在華雨精舍時期，雖屬晚年安居階段，必要時他也會到其他地方走動。接下來讓我們看看這時期的印順法師和外界互動的情況（主要是和佛教界），以下歸納為：參加破土灑淨開工等儀式活動、參加傳戒活動、為佛學院學生開示、參加佛像開光典禮、為寺院寫對聯、寫賀辭、寫輓聯或輓幛、題字及簽署、與教界人士之通信、應弟子之邀出國等十個方面來說明。

一、參加破土、灑淨開工等儀式活動

1983年2月5日，印順法師應花蓮慈濟功德會之請，前往主持佛教慈濟綜合醫院奠基破土法事，該會並約了中、成一、星雲、厚行、悟明、真華、煮雲、聖印、廣元、靈根等法師參加灑淨，臺灣省

10 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁33-34、37。

11 侯坤宏編著：《印順法師年譜》（臺北：國史館，2008年3月，初版），頁333-386；明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁32；明聖法師提供：〈明聖法師日誌〉。

政府主席李登輝亦應邀前往致詞。¹² 1984年4月24日上午，花蓮佛教慈濟綜合醫院舉行灑淨開工典禮，由印順法師及內政部長林洋港共同主持破土，靈根、成一法師領導與會四眾弟子共同灑淨。¹³ 印順法師之所以參與，與慈濟功德會創辦人證嚴法師是印順法師的徒弟這層關係有關。

除了參加慈濟綜合醫院奠基破土與灑淨開工，印順法師還參加了慧日講堂與妙雲蘭若重建動土典禮（都是印順法師自己創建的道場）：1. 1994年11月22日，印順法師參加慧日講堂動土典禮。¹⁴ 2. 1997年1月19日，慧日講堂重建落成，印順法師與戒德、靈根、菩妙、開證等法師聯合剪綵。¹⁵ 3. 2003年11月30日，印順法師親臨嘉義妙雲蘭若重建動土典禮。嘉義市妙雲蘭若將師40年前閉關的關房重

新整修，並裝設恆溫恆濕，保留為紀念館，以記錄印順法師昔日修行歷史，為國內珍貴的佛教文物。¹⁶

二、參加傳戒活動

1978年10月29日，臺北松山寺為紀念開山道安和尚圓寂二週年，靈根法師為滿道老生前遺願，於本日起舉辦千佛三壇大戒會。出家具足戒為期33天，在家戒為期一週。印順法師扶病出任傳戒會得戒和尚，演培、真華分任羯磨、教授和尚。¹⁷ 1991年10月20日，新竹福嚴精舍舉行重建落成典禮暨傳授在家菩薩戒會，印順法師親臨大殿誦讚禮佛。10月21日起一連7天，在福嚴精舍傳授在家五戒、菩薩戒，師為得戒和尚，演培任說戒和

-
- 12 《白公上人光壽錄》，頁905；釋悟明著：《妙融之道：悟明法師回憶錄（1981-2010）》（臺北：海明禪寺，2010年9月，初版1刷），頁64。
- 13 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁24；釋妙然主編：《民國佛教大事年紀》（臺北：海潮音雜誌社，1995年1月），頁531；香港佛教消息版：〈臺灣花蓮佛教慈濟醫院動土〉，《香港佛教》第289期（1984年6月1日），頁36-37。
- 14 昭慧法師覆筆者2007年8月9日函；釋悟明著：《妙融之道：悟明法師回憶錄（1981-2010）》，頁397；明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁44。
- 15 明聖法師：〈印順導師行事略記〉，頁65；〈印順導師生平記要〉，網址：<http://www2.tzuchi.org.tw/case/2005mys/html/04/04-2a92100.htm>，下載日期：2006年10月22日；黃美姝：〈慧日講堂重建落成，將再顯靈鷲遺風〉，《佛教新聞週刊》第171、172合刊（1997年1月1日至2月28日），頁62；林其賢著：《聖嚴法師七十年譜》（臺北：法鼓文化事業公司，2000年3月，初版），下冊，頁898。
- 16 〈印順導師生平記要〉，網址：<http://www2.tzuchi.org.tw/case/2005mys/html/04/04-2a92100.htm>，下載日期：2006年10月22日；〈40年前開關地建殿印順導師了心願〉，《自由時報》，民國92年12月1日，頁7。
- 17 侯坤宏編著：《印順法師年譜》，頁295-296。

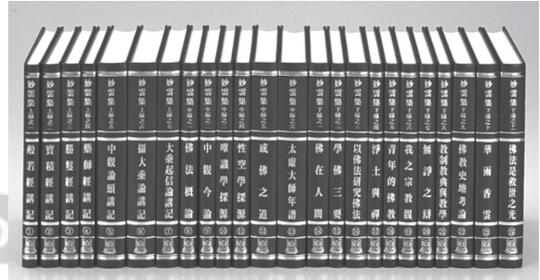
尚，妙蓮為羯磨和尚。此次求戒的男女戒子計575人。¹⁸

三、為佛學院學生開示

1976年12月16日，印順法師和真華、開證法師到佛光山。12月17日，晚上七點半，為佛光學生開示「信心」。¹⁹ 1979年5月29日，為福嚴佛學院學生開示。²⁰ 1989年5月8日，到新竹圓光寺。5月9日，至福嚴佛學院為學生開示。5月11日，返臺中華雨精舍。²¹ 1998年10月28日，書勉福嚴佛學院畢業生：「修學佛法，內則自淨其心，外則弘揚正法，利濟眾生。不為名聞利養所惑，以法化眾，護持聖教，可謂真佛弟子也。」²² 2000年11月10日，在福嚴精舍為全體師生開示。²³

四、參加佛像開光典禮

1980年12月13日，至中壢圓光寺，



▲《妙雲集》。（正聞出版社提供）

為大殿佛像舉行開光。1981年1月9日，參加今能法師聖靈寺佛像開光典禮。²⁴

五、為寺院寫對聯

1985年8月18日，為臺北平光寺藏經樓寫對聯：「法輪轉處心無礙，華藏開時道自成」。1988年4月18日，寫大甲永光寺對聯：「永念當前到處是慈悲清淨」、「光明在望入門則福慧莊嚴」。1989年3月4日，寫高雄梓官慈源寺對聯：「教興南海輔弼彌陀大悲普濟觀音

18 釋妙然主編：《民國佛教大事年紀》，頁626；印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁191、204；明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁43；釋傳妙主編：〈福嚴精舍大事記〉，《福嚴精舍五十周年紀念特刊》（新竹：福嚴佛學院，2003年10月），頁150；〈福嚴精舍重建落成傳授在家五戒菩薩戒〉，《中佛會刊》第99期（1991年8月15日），第4版；〈萬佛寺傳授三壇大戒禮請印順長老為戒會導師〉，《中佛會刊》第83期（1990年3月25日），第4版。

19 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁5-6；鄭壽彭編：《印順導師學譜》（臺北：天華出版公司，1981年2月，初版），頁106。

20 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁11。

21 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁38。

22 《印順導師之墨寶》，頁36。

23 釋傳妙主編：〈福嚴精舍大事記〉，《福嚴精舍五十周年紀念特刊》，頁157；《印順導師之墨寶》，頁16。

24 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁16-17。

力」、「道化泥犁現身僧界弘願無邊地藏心」。²⁵ 1989年8月26日，為臺北新店妙慧精舍寫對聯：「妙德莊嚴相好光明隨處現」、「慧心清淨真源洞徹度迷津」。²⁶ 1990年10月30日，寫屏東法雲精舍對聯：「法雨普施攝化群生行正道」、「雲天在望皈依三寶覺邪迷」。²⁷

六、寫賀辭

1983年5月14日，慧炬雜誌社新廈落成開光誌慶賀辭：「慧炬永耀」。1984年10月13日，賀基隆月眉山靈泉寺文教會館落成誌慶：「法光普輝」。²⁸ 1985年4月28日，臺中萬佛寺落成、開光，賀「諸佛護念」。²⁹ 1989年11月26日，賀臺中霧峰護國寺重建落成：「梵剎莊嚴」。³⁰ 1991年11月16日，慧炬雜誌社30週年紀念，賀「慧光普照」。³¹ 1991年10月26日，賀惠

空法師晉山臺中慈善寺：「弘揚正法」。1991年12月8日，埔里正覺精舍落成及道海法師陞座誌慶，賀：「宣揚正法」。³² 1992年3月29日，賀臺中佛光山東海道場落成：「佛光普照」。4月6日，賀桃園崇福寺落成開光誌慶：「崇善積福」。1992年7月26日，賀菲律賓佛教慈航施診中心落成之慶：「慈懷利生」。³³ 1995年7月4日，賀惟覺法師基隆（萬里）靈源寺晉山：「住持正法」。³⁴

七、寫輓聯、輓幛

1985年5月30日，輓蘇汝長者西逝：「花開見佛」。6月4日，輓程文熙長者千古：「淨名風範」。1985年11月18日，朱鏡宙長者輓幛：「淨名風範」。³⁵ 1986年8月8日，賢頓法師輓幛：「乘願再來」。³⁶ 1988年4月28日，輓基隆海會

25 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 29-30、36-38。

26 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 39；印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁 128-129。

27 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 41；網址：<http://yinshun-edu.org>，下載日期：2006年10月3日。

28 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 23、26。

29 明聖法師記：〈印順導師〉（77年5月9日）；〈福嚴精舍·慧日講堂啟事〉，《菩提樹》第389期（1985年4月8日），頁 21。

30 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 39。

31 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 44。

32 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 44-45。

33 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 47-48。

34 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 57。

35 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 29-30。

36 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 31。

寺仁光法師：「清淨解脫」。³⁷ 1988年7月6日，輓基隆靈源老和尚西逝：「上品蓮生」。³⁸ 1991年6月21日，默如法師往生，輓「乘願再來」。³⁹ 1991年9月15日，謝守正居士往生，輓「往生蓮邦」。⁴⁰ 1992年3月15日，如學法師逝世，輓「法光永輝」。⁴¹ 1992年9月20日，輓李劉子英居士：「往生安養」。⁴² 1993年4月9日，廣善法師告別式，輓：「乘願再來」。⁴³ 1994年5月6日，輓臺北平光寺玄願法師：「福德圓滿」。1996年5月1日，輓聖印法師：「解脫自在」、「慧眼慈心」、「道弘中外」，計三幅。1996年6月5日，輓新竹香山寺宗慧法師（尼）：「親觀彌陀」。⁴⁴ 1996年7月14日，輓臺中南普陀寺廣化法師：「乘願再來」。⁴⁵

八、題字、簽署

1985年3月27日，為花蓮慧璋（證嚴）《慈濟叮嚀語》題字：「淨心第一，利他為上」。⁴⁶ 1990年8月17日，為靜淇居士著《如是我聞》題字：「慈慧之音」。⁴⁷ 1991年10月31日，書「瑞雲臨靜舍，華雨滿經臺」贈妙峰法師。⁴⁸ 1992年2月24日，為白聖長老紀念集題字：「高樹戒幢」。⁴⁹ 1994年11月27日，為何國慶居士令尊題書：「何創時書法藝術基金會」。應吳老擇居士之請，為即將出版之《印度之宗教與民俗》乙書題字。⁵⁰

九、與教界人士之通信

依筆者所見，印順法師在華雨精舍時期，寫了不少的書信，如寫給：仁

37 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 36。

38 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 36。

39 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 43。

40 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 43。

41 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 46-47。

42 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 48。

43 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 49。

44 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 52、61。

45 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 62。

46 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 28、57；證嚴法師：《慈濟叮嚀語》（花蓮：佛教慈濟基金會，1988年5月），書名頁之後。

47 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 41。

48 釋妙峰著：《慈風文集》（美國紐約：慈航雜誌社，1994年7月），上冊，書名頁後。

49 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 47。

50 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 53。

俊、妙峰、晴虛、定紹、明宗、慧瑩、慧琪、慧璉、厚觀、昭慧、妙善法師（普陀山）、怡藏等法師，以及郭朋、戈本捷、江燦騰、林光明、慧樹、楊伯耀等居士，和給俗家外孫陸子康等近百封書信，這對於了解他本人之生平與思想，都是不可多得的資料。例如，1997年8月23日，回信答覆楊伯耀居士所提《佛法概論》中有關「定」的問題之疑惑。⁵¹ 1997年8月25日，覆慧瑩法師函，答覆有關對佛使比丘的看法。⁵²



▲ 校對與出版《妙雲集》的法師。（中坐者印順導師，後排左一慧潤法師，左二依道法師，華雨精舍提供）

十、應弟子之邀出國

1995年3月8日，應新加坡弟子慧琪法師之請，至新加坡暫住寶光佛堂。3月20日，訪妙燈法師、廣淨法師及大悲院法坤法師。3月21日，訪度善庵、三寶堂、苦樂庵。3月22日，訪松年法師。⁵³ 另一次在1996年9月21日，搭新航班機到新加坡。10月3日，到福慧講堂看演培法師。10月5日，移住厚宗法師慧嚴精舍。

10月26日，從慧嚴精舍返寶光佛堂。11月5日，從寶光佛堂移住慧嚴精舍。11月10日，演培法師圓寂，享年80歲。⁵⁴ 此次出國，主要為探視多年學友演培法師。

肆、華雨精舍時期的寫作與出版

作為一代佛教思想家，晚年的印順法師還寫了那些文章？出版了那些著作？這也是我們了解印順個人及其思想，不容忽視的一個環節。以下分由：印

51 《印順導師之墨寶》，頁 60-62；〈導師給楊伯耀居士的信〉，《福嚴會訊》第 7 期（2005 年 7 月），頁 51-52。

52 《印順導師之墨寶》，頁 64-65；〈導師給慧瑩法師的信〉，《福嚴會訊》第 4 期（2004 年 10 月），頁 49。

53 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 54-55；于凌波編著：《現代佛教人物辭典》上冊，頁 663-664。

54 于凌波編著：《現代佛教人物辭典》下冊，頁 1436。



▲ 第三屆「印順導師思想之理論與實踐」學術研討會後，大陸學者一同前往華雨精舍拜見導師。（92.4.6 檔案照片）

順法師寫的單篇文章及印順法師撰寫及出版著作兩方面來說明。

一、印順法師寫的單篇文章（含為他人著作寫的序文）

- 1.1980年10月18日，為楊政河《華嚴經教與哲學研究》一書撰寫序。⁵⁵
- 2.1981年8月19日，完成〈論三諦三

智與賴耶通真妄——讀《佛性與般若》〉。⁵⁶

3.1981年11月7日，〈道在平常日用中〉一文，刊《菩提樹》月刊。⁵⁷

4.1982年11月8日，在《菩提樹》月刊發表〈有錢出錢，有力出力——為佛教慈濟綜合醫院呼籲〉。⁵⁸

5.1983年4月24日，覆美國慧空尼師有關戒律函，刊登於《菩提樹》。⁵⁹

6.1983年12月16日，隆根法師請寫《守培全集》序。⁶⁰

7.1984年3月27日，寫〈致陳永權居士書〉。⁶¹

8.1984年10月7日（農曆9月13日），3萬餘字的〈遊心法海六十年〉脫稿，敘述自己的學思歷程與寫作。⁶²

55 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁16；印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁139

56 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁165；明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁19。

57 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁20；印順法師：〈道在平常日用中〉，《華雨集》第四冊（臺北：正聞出版社，1993年4月，初版），頁269-271。

58 印順法師：〈有錢出錢，有力出力——為佛教慈濟綜合醫院呼籲〉，《菩提樹》第360期（1982年11月8日），頁8。

59 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁22。

60 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁23-24；印順法師：〈《守培全集》序〉，印順法師著：《華雨集》第五冊，頁193。

61 〈致陳永權居士書〉收入《華雨集》第五冊，頁263-270。明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁24；〈法影在慈濟〉，《慈濟月刊》第463期，頁24。

62 1985年3月上旬，〈遊心法海六十年〉出版（後編入《華雨集》第五冊）。印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁166、184；明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁26、28。

- 9.1984年11月23日，為華宇出版社編譯《世界佛學名著譯叢》寫序。⁶³
- 10.1985年5月15日，為玄奘寺光中法師《萬古千秋一聖僧》寫序。⁶⁴
- 11.1986年2月9日（舊曆新年），大乘精舍樂崇輝居士集《太虛大師傳記及人生佛教思想的啟發》，請寫序文。⁶⁵
- 12.1986年3月23日，為昭慧法師《如是我思》寫序文。⁶⁶
- 13.1986年6月，在臺中華雨精舍，撰《法海微波》序。⁶⁷
- 14.1988年5月11日，〈願道老再來人間〉一文，登《菩提樹》雜誌。
- 15.1988年12月7日，為楊英風居士藝術畫雕刻寫序。
- 16.1987年8月7日，為自立法師《法雨繽紛錄》寫序。⁶⁸
- 17.1988年2月3日，在南投寄廬，撰〈《印度佛教思想史》自序〉。⁶⁹
- 18.1988年3月31日，善妙法師發起翻譯《南傳大藏經》，吳老擇居士來請寫序。⁷⁰
- 19.1989年7月8日，在《菩提樹》月刊發表〈《竹雲齋文集》序〉。⁷¹
- 20.1989年夏、秋間，寫〈讀大藏經雜記〉、〈中國佛教瑣談〉。⁷²
- 21.1989年10月，在南投寄廬，撰〈《華雨集》序〉。⁷³
- 22.1988年7、8月間，寫〈修定——

63 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁26-27。

64 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁28；印順法師：〈《萬古千秋一聖僧》序〉，《華雨集》第五冊，頁222。

65 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁31。

66 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁31；釋昭慧著：《如是我思（新版）》（臺北：東初出版社，1992年10月，初版3刷），印順法師：〈原版序〉，頁3。

67 印順法師編：《法海微波》，〈序〉，頁7。

68 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁33、36、37。

69 印順法師著：《印度佛教思想史》（臺北：正聞出版社，1993年4月，5版），〈自序〉，頁7；明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁35。

70 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁35-36。

71 印順法師：〈《竹雲齋文集》序〉，《菩提樹》月刊第440期（1989年7月8日），頁32；釋廣元撰：《佛藝緣》（臺北：中華文史館，2016年1月），頁111-114。

72 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁168。

73 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁185-186；明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁39。

修心與唯心·祕密乘》。⁷⁴

23.1989年3月中，開始撰寫〈契理契機之人間佛教〉。⁷⁵

24.1992年寫〈〈印順法師對大乘起源的思考〉讀後〉。⁷⁶

25.1993年10月6日，寫〈《我有明珠一顆》讀後〉。⁷⁷

26.1993年，除〈《我有明珠一顆》讀後〉外，本年另撰有〈《起信論》與扶南佛教〉。⁷⁸

27.2002年7月，為臺中慈光寺惠空法師撰寫〈《臺灣佛教叢書》序〉。⁷⁹

綜合上述，其中有研究佛教思想的如：〈修定——修心與唯心·祕密乘〉、〈《起信論》與扶南佛教〉、〈道在平常日用中〉；有總結自己思想的，如：〈遊心法海六十年〉、〈契理契機之人間佛教〉；有為自己編寫的書而寫的序，如：〈《印度佛教思想史》自序〉、

〈《華雨集》序〉、〈《法海微波》序〉；為他人的書寫序，如〈《臺灣佛教叢書》序〉、〈《竹雲齋文集》序〉、〈《萬古千秋一聖僧》序〉；有回應別人的文章，如：〈論三諦三智與賴耶通真妄——讀《佛性與般若》〉、〈《我有明珠一顆》讀後〉、〈〈印順法師對大乘起源的思考〉讀後〉；可謂豐富而多元。

二、印順法師撰寫及出版的著作

除單篇文章外，更重要的是印順法師在這段期間完成的著作，並出版流通。

1.1975年10月，《大樹緊那羅王所問經偈頌講記》，由《菩提樹》雜誌社出版（後編入《華雨集》第一冊）。

2.1976年出版《往生淨土論講記》（後編入《華雨集》第一冊）。⁸⁰

74 1989年2月1日，《修定——修心與唯心·祕密乘》出版（後編入《華雨集》第三冊）。印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁168、185；明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁37。

75 1989年8月，〈契理契機之人間佛教〉出版（後編入《華雨集》第四冊）。印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁168、185。

76 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁169。

77 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁50。

78 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁169。

79 印順法師：〈《臺灣佛教叢書》總序〉，黃慶生著：《臺灣宗教立法》（臺中縣：慈光寺，2005年10月，初版），頁1-2；另見《圓光新誌》第87期（2006年5月），頁68。

80 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁181。

- 1963年冬，印順法師於臺北慧日講堂講本論，顧法嚴記錄。⁸¹
- 3.1980年5月9日（農曆3月25日），《初期大乘佛教之起源與開展》80多萬字的寫作，時寫時輟，經5年而完成。此書論究的問題不少，資料又繁多，提出從「佛法」發展到「大乘佛法」主要的動力，「是佛涅槃以後，佛弟子對佛的永恆懷念」。希望此項探究所得，能為佛教思想發展史的研究者，提供一主要線索。⁸²
- 4.1981年5月29日，《如來藏之研究》一書脫稿。這是重在如來藏、我、佛性、自性清淨心——真常論的早期思想；融攝「唯識」（心）而成「真常唯心」，還沒有多說。⁸³
- 5.1981年5月，《初期大乘佛教之起源與開展》出版。⁸⁴
- 6.1982年5月，《辦法法性論講記》出版。本講記1964年春講於慧日講堂，宏觀依錄音帶筆記，經印順法師修正而成。⁸⁵
- 7.1982年8月21日（農曆7月3日），完成《雜阿含經論會編》。⁸⁶ 1983年3月31日，寫《雜阿含經論會編》序文。⁸⁷
- 8.1982年9月1日，編《太虛大師選集》，並寫序。⁸⁸
- 9.1983年9月，《雜阿含經論會編》（3冊）出版。
- 10.1985年2月3日（農曆12月14日），《空之探究》一書脫稿，本書主要談從佛法、部派、般若經，到龍樹論而完成即空（性）

81 印順法師講、顧法嚴記：〈往生淨土論講記〉，印順法師著：《華雨集》第一冊（臺北：正聞出版社，1993年4月，初版），頁355-356、406。

82 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁165；明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁13。

83 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁18；印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁165。

84 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁181-182；明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁18。

85 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁184。

86 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁165-166；明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁21。

87 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁22；林其賢著：《聖嚴法師七十年譜》（臺北：法鼓文化事業公司，2000年3月，初版），上冊，頁375。

88 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁21；印順法師：〈《太虛大師選集》序〉，印順法師著：《華雨集》第五冊，頁213-214。



▲ 祝賀印順導師百年壽，由慈濟基金會、佛光山文教基金會、法鼓山中華佛學研究所、佛教弘誓學院共同舉辦第四屆「印順導師思想之理論與實踐」學術研討會，假中央研究院舉行。（93.4.24 檔案照片）

即假（名）的緣起中道。⁸⁹ 1985年7月，《空之探究》（18萬字）出版。⁹⁰

11. 1985年6月16日，開始將1942年所寫的《印度之佛教》，修正文字，改善表式，修正錯誤部份，附註參閱所作之某書某章某節後。

12. 1985年6月28日，整理好《印度之佛教》乙書。7月5日（農曆5月18日），寫〈《印度之佛教》重版後記〉。⁹¹

13. 1985年8月起，著手於《方便之道》的寫作，寫了「佛法」、「大乘佛法」部分，約15萬字。⁹²

14. 1987年7月中旬，完成《印度佛教思想史》（約27萬字）的寫作。1988年4月，《印度佛教思想史》（29萬字）出版，可說是印順法師對印度佛教思想發展研究的結論。⁹³

15. 1991年6月25日，在南投永光別苑，口述大要，經昭慧法師協助搜集資料，分別章節，筆記整理成大約6萬字的〈大智度論之作者及其翻譯〉，並於「東方宗教研討會」上發表。

16. 1993年4月，《華雨集》5冊全部出版。《華雨集》所收，有些是1971年大病以前的作品；有些是《妙雲集》出版以後的寫作，有短編，有長編，其中也有未曾發表過的。⁹⁴

89 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁27；印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁166。

90 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁184；印順法師著：《空之探究》，版權頁。

91 明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁29；印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁166-167。

92 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁167。

93 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁167-168、184-185。

94 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁169、185。

17.1994年增修完成《平凡的一生（增訂本）》。⁹⁵

18.1998年，師再次把《平凡的一生》做了修正和補充，增寫了「大陸之旅」、「舊地重遊」、「早年的修學歷程」等三編；兩年後，明聖法師把導師重訂後的原稿交給性澄法師，印順法師交代：「身後再出版。」⁹⁶

19.2004年6月間，出版《永光集》，為最後一部論集著作。⁹⁷

由以上所列，可以了解印順法師在「華雨精舍時期」對佛法研究的大致情形，其中：《大樹緊那羅王所問經偈頌講記》、《往生淨土論講記》、《辦法法性論講記》三本是屬於經論講記；《初期大乘佛教之起源與開展》、《如來藏之研究》、《空之探究》、《方便之道》、《印度佛教思想史》屬於印度佛教（思想）史研究；《印度之佛教》是1942年寫的舊作新刊；〈大智度論之作者及其翻譯〉由人代筆；5冊《華雨集》及《永

光集》是他對自己著作的結集；《太虛大師選集》、《雜阿含經論會編》是屬於編輯性質的書。《平凡的一生（增訂本）》，則為印順法師對自己生平的最後總結。這批作品雖完成於印順法師晚年，但都是「印順思想」的重要組成部分。

伍、結論

前文已從：印順法師在臺中建立華雨精舍、華雨精舍時期與外界的互動、華雨精舍時期的寫作與出版等方面，對印順法師晚年的生活與寫作進行了分析。這段期間，基本上是從他在臺中建立華雨精舍起，約由1975年10月，或晚至1978年7月算起，至2005年6月4日他圓寂止，時間長達30年；也可以說是他的晚年，本文則稱為的「華雨精舍時期」。

1989年6月14日，印順法師書寫遺囑云：「生年八十四，來日無多，書此以託後事。」6月15日，續書云：「擇定書物，

95 印順法師著：《平凡的一生（增訂本）》，頁169-170；性澄：〈出版後記〉，印順導師著：《平凡的一生（重訂本）》，頁229。

96 性澄：〈出版後記〉，印順導師著：《平凡的一生（重訂本）》，頁230。

97 〈印順導師生平記要〉，網址：<http://www2.tzuchi.org.tw/case/2005mys/html/04/04-2a92100.htm>，下載日期：2006年10月22日；〈生平記要〉，《慈濟月刊》第463期，頁63。

存福嚴精舍為紀念。」⁹⁸ 2005年6月4日，上午10時7分，在花蓮慈濟醫院安詳示寂，世壽101歲，僧臘75載，戒臘74夏。⁹⁹ 印順法師就這樣地走過了他的一生。在結束本文之前，特別要指出如下幾點：

一、印順法師晚年和教界、學界的互動

晚年的印順法師，雖常被病所苦，但仍著述不斷，如《初期大乘佛教之起源與開展》、《如來藏之研究》、《空之探究》、《印度佛教思想史》等，對於印度佛教思想的研究，《華雨集》的結集，《雜阿含經論會編》等，均具有相當高的學術價值。這期間的印順法師，已廣為教界、學界所知，所以他和外界的互動還是相當頻繁，這可從本文第參節所述來說明。雖然這時期的印順法師，已不似當年初創慧日講堂時那樣經常講經，但還是曾於1985年上半年，為淨耀法師講《大乘廣五蘊論》。¹⁰⁰

二、故國懷鄉之行

1994年9月5日，下午從臺中華雨精舍出發，準備前往大陸一遊，此行主要是「不忘當年求法修學的因緣」，同行者有厚觀、性澄、明聖、達聞及導遊蔡芳輝5人。此行從香港，到廈門、寧波、普陀山、上海、北京、杭州、及故鄉海寧。9月29日，返臺。¹⁰¹ 此次原鄉之旅，礙於體力精神，武漢與四川未排入行程；除此之外，凡曾與佛法因緣而駐錫的地方，印順法師都前往巡行一周。與其說是去國懷鄉之情，不如說是對甚深因緣的一種珍惜！¹⁰²

三、「人間佛教，薪火相傳——印順導師思想之理論與實踐」研討會

1999年10月23-24日，弘誓學院為慶祝新校舍落成，於中央研究院學術活動中心第一會議室舉行「人間佛教，薪火

98 明聖法師提供：〈印順導師遺囑〉（影印件）。

99 〈福嚴 93 年度下學期大事記〉，《福嚴會訊》第 7 期，頁 49；〈弘誓活動看版——94 年 4 月 1 日到 7 月 31 日〉，網址：<http://www.awker.com/hongshi/see/76see.htm>，下載日期：2006 年 10 月 20 日。

100 侯坤宏訪問：〈臺中華雨精舍明聖法師〉，卓遵宏、侯坤宏、關正宗主訪：《臺灣佛教人物訪談錄》（臺北：國史館，2011 年 12 月，初版），頁 260；明聖法師記：〈印順導師行事略記〉，頁 28；釋德宣記：《隨師行記》第一集，頁 333。

101 侯坤宏編著：《印順法師年譜》，頁 368-371；印順導師著：《平凡的一生》（重訂本），頁 212-213；明聖法師：〈印順導師行事略記〉，頁 71-72。

102 釋昭慧著：《人間佛教的播種者》，頁 208。



▲華雨精舍大殿簡潔明亮，供奉釋迦牟尼佛。（取自中華佛寺協會網路照片）

相傳——印順導師思想之理論與實踐」研討會。¹⁰³ 從這次開始，在弘誓學院帶頭下，與嘉義妙雲蘭若、臺南妙心寺、玄奘大學宗教與文化學系等單位，幾乎每年都會舉辦探討印順導師思想的研討會，截至2020年11月，已舉辦了18屆會議。¹⁰⁴

四、榮獲「二等卿雲勳章」與圓寂後 總統府褒揚

2001年3月15日，上午，陳水扁總統在交通部長葉菊蘭與昭慧法師陪同下，搭機至臺中清泉崗機場，旋驅車至華雨精舍，向九六嵩壽的印順導師提前祝壽，並致贈「佛國瑰寶」賀幛一幅。¹⁰⁵ 2004年3月5日上午，陳水扁總統蒞臨臺中華雨精舍，頒授印順導師「二等卿雲勳章」，以表彰導師畢生德業、學術成就與社會影響之成就與尊崇。¹⁰⁶ 2005年6月9日，總統明令褒揚（華總二榮字第09410032791號）。¹⁰⁷ 這些外來的尊榮，來自於他對佛法研究的貢獻，才是我們所應看重的地方。◎

——刊於一一〇年十二月第十二期《法印學報》

103 〈弘誓活動看版——88年10月1日到11月30日〉，網址：<http://www.awker.com/hongshi/see/42see.htm>，下載日期：2006年10月16日；《弘誓》第43期（2000年2月），頁1。

104 〈第十八屆「印順導師思想之理論與實踐——海內外印順學之發展」國際學術會議（已舉行）〉，網址：<https://www.hongshi.org.tw/actionview.aspx?nono=31>，下載日期：2021年8月29日；〈弘誓活動看版——88年12月1日到89年1月31日〉，網址：<http://www.awker.com/hongshi/see/43see.htm>，下載日期：2006年10月16日；〈弘誓活動看版——93年7月31日到9月30日〉，網址：<http://www.awker.com/hongshi/see/71see.htm>，下載日期：2006年10月20日；〈印順導師生平記要〉，網址：<http://www2.tzuchi.org.tw/case/2005mys/html/04/04-2a92100.htm>，下載日期：2006年10月22日。

105 〈弘誓活動看版——90年2月1日到90年4月15日〉，網址：<http://www.awker.com/hongshi/see/50see.htm>，下載日期：2006年10月17日；明聖法師提供：〈明聖法師日誌〉。

106 〈頒授勳章總統致詞〉，釋昭慧著：《人菩薩行的歷史足履》（臺北：法界出版社，2006年5月，初版），頁171-172。

107 《總統府公報》，第6637期，網址：<http://www.president.gov.tw/php-bin/prez/showpaper.php4>。

大德身邊的侍者

口述 | 明聖法師 撰稿 | 釋德生 修潤 | 釋耀行

一、因讀書因緣，隨侍印公導師

明聖法師，臺中縣清水人，1963年，依慧印法師出家。慧印法師是她堂兄，賢頓法師的徒弟，他是賢頓法師的姪女。出家法名本源，字號明聖。八歲因父親往生，依止伯父賢頓法師。賢頓法師在大甲鎮瀾宮出家，住在臺北市龍雲寺，明聖法師小時在廟裡長大的，約十歲到臺北。當時重男輕女，小學畢業就中斷學業，年紀小無法外出工作。在寺院輪值，學念經、早晚課、星期日的共修。伯父疼惜他，在寺裡辦夜間佛學院，請老師來上課。¹ 1967年，計畫到報恩小築讀書，因為這個因緣，隨侍印公

導師38年（1967-2005）。

有一年龍雲寺的信徒60歲生日，要到竹山德山寺拜拜，當家師父帶他們坐觀光號火車，他正好坐導師旁邊，互不相識，沒有交集與交談。這是明聖法師與導師第一次見面的因緣。² 1967年，計畫到報恩小築讀書，需導師同意，才能正式去學習。雖然同住報恩小築，但不同棟房子，導師住山上，三餐與報紙，侍者步行去取，走一百五十三階梯來回送，明聖法師笑著說：每年我都要走壞兩雙橡膠底鞋子。³

1969年，導師要離開報恩小築，問他要一起回妙雲蘭若嗎？明聖法師說好，但要先向師公（賢頓法師）報告，

1 邱敏捷，《印順學派的成立、分流與法展訪談錄》，《妙心》，2011，頁126。

2 卓遵宏、侯坤宏、關正宗，《臺灣佛教人物訪談錄（二）》，國史館，2011，頁273。

3 潘煊著，《法影一世紀：印順導師百歲》，臺北，天下遠見，2005，頁260。

從此一直跟隨印公導師。⁴ 她覺得自己有福報，才能親近導師，成為華雨精舍的人眾。住在龍雲寺也很好，這裡較安靜，和傳統念經的道場是不同的。要多看書，聽聞佛法。導師教導他們，要老老實實，安心修行，出家人不要裝模作樣，要安分。她覺得慚愧，沒有把導師的書看完。⁵



▲ 印順導師與明聖法師。（攝於華雨精舍，93.1.30檔案照片）

二、眾人眼中的明聖法師

隨侍導師38年的明聖法師，雖已近七十，但行動快速，待人熱忱。對導師日常生活細心、盡心的照顧。傳道法師如此形容：

他真是了不起，我覺得明聖法師是再來的菩薩，第一侍者，有他幾十年來的細心照顧，導師的日常起居才能如此清適。⁶

昭慧法師同樣讚譽：

明聖法師是我所見過大德身邊最偉大的侍者。他貌若童子，非常莊嚴，也很聰慧機伶，依他的資質條件，……默默跟在導師身邊，……盡心體貼，照料打點，導師恐怕早已無法住世了。⁷



▲ 陳總統對印順導師圓寂，特申哀悼，蒞臨福嚴精舍拈香致祭，並頒贈褒揚令，代表國家對導師德望事功之高度推崇。（厚觀法師提供）

另一位來自德國的青年，中文名字叫馬德偉，在一次機緣下，讓這位西方來的青年，準備以三年時間，以印順法師的生涯及對印度佛教思想史的了解，

4 邱敏捷，《印順學派的成立、分流與法展訪談錄》，頁 128。

5 邱敏捷，《印順學派的成立、分流與法展訪談錄》，頁 130-131。

6 潘煊著，《看見佛陀在人間：印順導師傳》，天下文化，2002，頁 290。

7 潘煊著，《看見佛陀在人間：印順導師傳》，頁 294-295。

為研究的主題。兩次拜訪法師，對他身邊的侍者印象深刻，他說：

他身邊的侍者明聖法師非常友善，跟著法師照顧他三十多年，……讓我非常感動，希望所有的老和尚、老比丘尼都能受到如此的照顧。⁸

三、華雨精舍的創立

導師之前住在臺北報恩小築，離開後回妙雲蘭若。剛好因為《妙雲集》印書的因緣，有一間小房子在臺中，《妙雲集》印好了，房子空在那裏，導師身體一直不好，想到臺中氣候溫和，到臺中等於渡假，於是暑假就去住一、二個月，以後身體漸漸有起色，就安住下來了。剛開始在南屯路住過一段時間（印書的地方），買南屯路的房價是24萬，後來就選在太平鄉這個地方，一間房子（指南屯路的房子）換一間房子，就這樣在臺中住下來。

華雨室住眾有心如（不固定）、性溼、德賢（未出家）、達祥師來幫忙，一個星期來一次，自己坐車來。導師的作息一向很規律，很早起來，住南屯路的時候一樣有早晚課，內容照一般寺院的課誦，其他時間並無共修。凌晨四點



▲ 華雨室住眾。（左起：性溼法師、明聖法師、印順導師、德賢法師、心如法師）

二十五分起板，做早課都要輕聲，因為周圍有鄰居。那個時候導師在靜養，身體不好，早晚吃中藥。照顧一個老人家是很忙碌的，人來客去（臺語），大家來問候導師和請法。我們有閒暇自己看書、導師的著作。

致中、性圓兩位法師都前往關懷，性圓師從神岡騎摩托車來，當時他有幫忙校對。早期的學生、弟子們常來臺中南屯路的華雨室看導師，用餐都是簡便的方式，三民路後面就是菜市場。當時導師沒有錢，給大眾生活費約一千元買菜，用完後再向他拿。以前買油，都是拿像米酒瓶樣的瓶子去買花生油，導師看見明聖法師提著油瓶時，問：又要買油了。吃藥的錢向慧日講堂拿，流通的書款。如虛法師當時是慧日講堂的住

⁸ 潘煊著，《看見佛陀在人間：印順導師傳》，頁 307-308。

持，講堂有導師著作流通，宏印法師負責，才有錢可吃藥。

導師原來有一些錢，生病以後將錢目公開。早期生活很節儉，沒有錢就必須省點用，導師也是省省的給，菜錢用完了，再向他要。以前無管理帳戶的執事，流通書款、常住的帳目記載清楚、明瞭。在妙雲蘭若閉關，一塊豆腐要醃過鹽巴才可以煮，配幾粒花生，一碗稀飯就是一頓早餐。中餐吃乾飯，因國外的學友們常回來看導師，國內的法師也常來請法。南屯路的廚房（樓下）隔成兩房間，約睡2-3人，樓上也是兩間房和一間佛堂，大殿有一張風琴式的佛桌。導師住二樓，一間書房，一間臥室。住眾睡樓下，後面增建為廚房（校對《妙雲集》時即增建）。

學友、自己的弟子出出入入多，住不下才遷到華雨精舍，華雨室賣給隔壁，價格一百二十萬。再以一百二十萬來找地。臺中太平那個時候地價比較便宜，慧潤法師到處找，結果找到太平鄉比較便宜，就買下住下來，早時四週尚未有建築物，皆是空地，那時候只有我們兩間，買時是雙拼式的房子，後來都市發展建了很多。屋主不是佛教徒。買房子的錢是一百二十萬，我們是要殺價，每一次打電話增兩萬；一百二十萬打一次就一百二十二萬，打第二次要殺



▲ 印順導師書房。（華雨精舍提供）



▲ 印順導師著作。（華雨精舍提供）

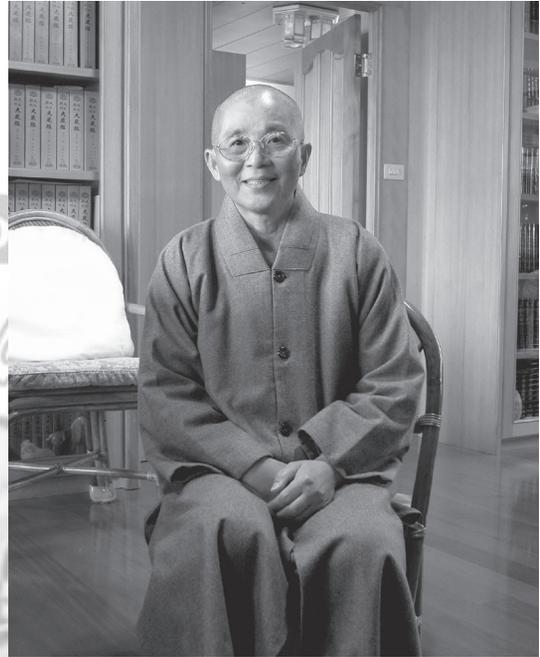
價也不行，要一百二十四萬，打第三次一百二十六萬。我們想一想，覺得這個房子比較適合，在別的地方找沒有這麼

寬。最後屋主又加一萬，計一百二十七萬。從詢價到成交，不到一個月漲了七萬。房子登記印順、本源（明聖）的名字。當時尚無寺院登記。

房子整修時，導師還是住在南屯路。民國67年7月22日正式入住。幫忙搬家的有兩位，一位住在花蓮，他們兩位很要好。其中那位在家徒弟，先到佛光山出家，後來在臺中寶善寺做當家什麼的，他來找我，搬家都是他開鐵牛幫我。剛入住時佛龕還沒有做好，風琴式的佛桌，佛像是越南的佛像。早晚課內容與一般寺院一樣，這樣到其他道場才能跟人和。早期四週沒有蓋房子，所以需除草、燒草，怕有蚊子或是其他動物，住進去以後，就掛華雨精舍的牌子。一、二樓房間的格局如田字型，樓上導師有書房、臥室，另兩間房住眾住。樓下是廚房、寮房、客廳、大殿。

四、只要提起老師父，就知道華雨精舍在哪裡

華雨精舍初成立時，鄰近的人不認識佛教，所以沒有人來歸依，歸依的大多數從臺北來。只有一位賣豆腐的惠珠，從買到供養，最後歸依。附近的人漸漸以老師父稱呼導師，只要提起老師父，就知道華雨精舍在哪裡。久了以後，全部的人稱



▲ 明聖法師。（攝於花蓮慈濟醫院，92.1.30檔案照片）

導師為師公。當時，住眾有導師、我，慧琛師父、慧瑞師父、心如師父、德鑫，達文（念佛學院）。松山寺傳戒，戒場有一位跟我們回來的香潔師父。後來有慧璉、慧塔。慧潤法師、依道法師已搬到民學路，主要是回去照顧老母。

辦學是後來的事，可以去看同學錄。華雨精舍有法會嗎？有，導師的生日就是法會，以後就延續下來，每年三月十二（農曆）辦法會。包括上供、普佛、誦《金剛經》，結束後大家圍爐，後來稱般若法會。搬到華雨精舍，訪客越來越多，記得當時正宗法師從菲律賓帶來二十人，說旅社不睡要睡在這

裡。聖印法師也常來關心。於是慧琪師父跟師父說：師父、師父，我們再買大一點，把隔壁空地八十幾坪買下來，約一百萬。起初導師不想增購，只是準備翻修，因為雙併式住宅無法寺院登記，才拆除重建寺院的格局。本來準備建屋角翹起的，因為寺院登記要這樣，可是一般蓋住宅的師傅不會蓋，且200萬只能蓋一般住宅。去請教寬謙法師，她說：這個圖改成宮殿式要那麼尖，她不會蓋。後來請阿祿師，他蓋房子好也很貴，慈恩精舍就是他蓋的。那時是慧瑞法師負責監工，申請時要有寺院的样子，需附照片，蓋好後才去登記。申請登記要有組織的章程、規章，常住的人，有5、7、9位就可以。

舊華雨室的佛像是慧琪師父從新加坡請來的，目前在樓下，緬甸玉，毫光與佛像同一組。觀音菩薩是厚基法師從大陸請回，在華雨室禮拜的就是這一尊，還有越南的佛像（布織的）。以前導師說：「純佛像也很莊嚴」。居士在緬甸蓋房子，見到一尊未裝飾的佛像，請回臺灣供養導師，樓上的佛像即是。

導師身體不好，主要住臺中，福嚴精舍、慧日講堂有法會，他都會隨喜參加，好像出去給人看看，去關心也是關



▲ 明聖法師率華雨精舍住眾蒞臨佛教弘誓學院，合影於印順導師紀念室。（94.8.14 檔案照片）

懷。有時回妙雲蘭若。華雨精舍重建，我想沒地方住，真智法師來說，有一間房子在南崗工業區沒人住，就去住那裡。夏天去永光別苑（南投），那邊山區很涼快，不用冷氣好像去避暑。如果去永光別苑，那裡的昇和醫院有位蔡醫師，也是歸依導師，他會幫導師看病，很用心常常來給他注射維他命。⁹

明聖法師成為印公導師的侍者，長期侍奉導師，受其人格熏修，以慈悲、熱心、恭敬教界長老、海內外法師，乃至學生與晚輩們，對所有人真誠相待。而今年事已高，法師將華雨精舍住持之位，交與年輕的比丘常叡法師，繼續默默護持道場。從過去到未來，時間的流逝雖然令色身衰老，但在正法的光明中，仍熱情歡迎學人回到華雨精舍，沐浴法的甘霖。◎

9 以上內容節選自釋德生，〈臺中華雨精舍之探討〉，玄奘大學，2015。

念佛與修定

——2023年慈善寺佛七開示（二）

主講 | 性廣法師 筆錄 | 陳俊銘 修潤 | 釋耀行

一、四聖諦念佛法門是道諦

法門是方法、通路，佛陀應世為了幫助眾生，取離苦得樂的方法。苦從何來？老化了眼花齒搖苦，但你不可抱怨，苦是一種現象，世間的苦難不是別人給的，就在你受業力牽引要投胎的那一剎那，所有的貧富夭壽的系數就出現了。你買車只想到買新車的喜悅，沒顧慮養車的後果。世人總是慶生卻沒人慶死，可是生與死是一體兩面的。眾生可憐總是被慾望蒙蔽了心智，一直追逐想要的而不是需要的東西，希望得到物質的享受，卻不想它的義務責任，所以佛說苦是結果，是你自己收集來的。

能理解苦諦的道理就不會叫苦不迭，你受苦就要知道苦的意義與真理。

集是收集。你每一個決定它的因果都在其中，所以我們不能擁有絕對的自由。你有念頭會想東想西，但你所想的不離你所知道的，沒電腦的時代你體會不到AI翻轉世間的運作，世間的種種你不能全盤了解，所以想要追逐自由快樂，卻因為無知而得到痛苦，要遠離痛苦，又因錯誤的操作苦上加苦。因此佛陀再說滅諦。佛不說眾生要得到什麼，佛說滅法，你苦，那滅掉苦的因素就不苦。人老了就有老的不方便，這是因為我有色身，有身就有身所帶來的煩惱，但我的生之慾望不會因為了解就除去



◀ 玄奘大學董事長性廣法師受花蓮慈善寺禮請，擔任彌陀佛七主七和尚尼。（112.2.20~26）

了，那是慣性。你很多煩惱是因為情緒上的染著，物質的慾望是因為執著跟情緒糾纏不清，佛說滅。

從有為進入無為，凡有所造作就有生滅循環，一切法都在無常流轉中，這是世間真理。什麼叫快樂？快樂是跟痛苦對比出來的，因此真正的無為是不但沒有痛苦，而且超越快樂，所以，滅諦，止息一切的真理。世人好諍，眾生貪瞋之心給自己招來是非麻煩，所以佛說無諍，滅去諍，在這裡看到去除一切

過失所產生的喜樂。佛法最高的境界是涅槃，涅槃即消除一切。如何消除？眾生的慣性與業力太強固了，於是佛說道諦，要有方法與規則，法門是說進入涅槃寂靜的境界要有方法，念佛法門是其中之一。

念念相續，就是每一念都不讓它到處亂跑。天台宗的十法界，分析心可作多方面的發揮運作，心可以觀想、觀念、思量，心也會被堅固的惡習慣綁住。物質的特性有地、水、火、風，地

的特性是堅固穩定，對應心種種色種種，心種種的意念會對換出物質的種種。我可以想聖賢的功德而向他學習，也可以看到討厭的人，念念捨不掉這樣的怨懟。心理學說人心容易記憶不好的，不好的對自己一定有傷害，因此你會緊緊記住他，避免他傷害自己。只有人類會聽弦外之音、言外之意跟預期未來，動物只要吃飽就滿足，有靈性覺知的生物，才可能從錯誤痛苦的教訓中一再強化、一再執著。到後來心常常去尋找不好的東西，卻不知道對於危險只需要避免它，對於必然會導致危險的，你要消除它，可是對於只是在內心生起會讓你痛苦又於事無補的，你真的不需要一再憶念它，所以常常憶念惡法只會讓人憂惱痛苦。

佛說苦諦的真理，它是從因緣所生所累積來的，你吃苦卻不了苦，因為苦又無明造業，你太冤枉了。因此你可以憶念聖賢，也可以牢牢被惡慣習綁住。世間的監獄只關身體，而惡習卻把自己的心關起來，心種種則色種種，所以地獄是心獄，人心是十法界都可以思維的，為何你要跑到不好的地方去，就像活在地獄中。念佛心淨，心是自由的順

向清淨，人像從地獄脫離出來，所以對三寶起歡喜心是大功德。

二、佛法跟世間善法、天界之法有何不同？

上面說地界的特性。餓鬼的水界特性很強，餓鬼的特性不是他擁有不擁有什麼，而是心永遠覺得匱乏貧窮，在一切事物上覺得危險不安。動物憑本能反應，不會思維，具有火界特性，阿修羅以瞋心之火來推動。佛法說當你的心能生起種種的時候，希望這意念引導向上向淨土。從宇宙的全息理論而言，我們共享宇宙的能量，佛法講到時空的交疊跟意念的飛昇，它跟量子力學的特性很像，可是古老經典不會用現代語言來講，我們要重新體會，古老經典所傳遞的智慧信息。心念之念念相續本身就是收攝能量，在十法界來看，大眾共修的力量很大，心是集中而不散亂，慢慢覺得清淨放光明。

天界也是光明，超脫物質的執著而能夠飛昇，天人共享潔淨的物質生活與善良的道德慣性。但試問，佛法跟世間善法、天界之法有何不同？佛法之不

共是無為法，你燃火照光明，光明延續要加添木材，因此昨日的光跟現在的光是被延續輾轉所產生的，昨日的光跟現在的光，可以說一樣也不一樣，因為昨天的木材已成灰燼所以叫相續。再看有為，凡有為造作一定是「有」就造作很多能量，等到能量在這時空殆盡之後就沒有了。惡法是造作它招感苦果，善法也是輪迴有為造作，佛法讓你在有為造作的力量中完全停下來，讓你的心從生善得福報中，看到所有生必趨於滅的現象與輪迴。

定的光明轉智慧的觀照，看到名色法的作用，在三世十方的時空中，一直在運轉。因為眾生重視生，我執的力量要緊緊抓住命根，讓自己有所依靠而活下去，眾生執著生，卻不知道活著是要做什麼。買車就得負擔養車的消耗，身體的出生也一樣，佛說執著生會讓你痛苦，所以「八關齋戒」把增長生死之門關起來而得生天福報。可是生天還是生，往生西方也是生，因此佛法說最究竟是悟無生，無不是沒有，是停止執著。

眾生眾生，生就要善生，身口意行為都是幫助自己，能在好福報的基礎

上，讓抓取的力量停下來，所以入無為之道，讓執著身心的力量停下來，而這前提是你看到自己在抓什麼。我們不可能不抓取，你不執呼吸看看。因此你要擇善固執，凡夫心的慣性就是抓取，你要抓住戒律當作救生艇，抓住佛號念念相續，直到看到緣起。見緣起即見到名色法，依現在而有的過去，你現在之所以這樣，都是一個個的因緣所成。你發現自己對物質即生即滅的現象是抓不住的，你是用意念而顛倒妄想的相執著其中，如夢如幻應作如是觀，看到了叫見道，見道就無疑了，道與非道的疑心沒有了。再來就行道，把心轉向法的滅，不向生，心慢慢停下來成為慣性，從此身心平衡入行捨，入種性，你的素質改變了，從凡夫性轉聖者性，確定自己的菩提道不退。

三、佛法之殊勝在出三界修寂滅

阿彌陀佛以大願力圓滿淨土莊嚴，眾生發願累積福德資糧往生，這都是有為法。阿彌陀佛想要成就淨土，他的內心一定會有造作，我想往生而念佛也是造作，有為法皆生滅法。可是惡法不

可作，你當行善，行善是造作，你的心沒有開啟明覺的空慧，你的心還是造作，所以要用善法來代替惡法，用智念代替惡念。雖然極樂無量光明莊嚴，可是從法的本義而言，阿彌陀佛有應化的時間，當應化的因緣圓滿後觀音菩薩補位，如果極樂是永恆存在不變的境界，觀音菩薩補位就不存在，阿彌陀佛就永遠無量壽的存在。釋迦牟尼佛已入滅，將來彌勒下生。所以，說阿彌陀佛無量壽，是說很長很長，是在滿足眾生的願望與想像，是長到你可以圓滿。世間法無不生滅，淨土莊嚴依然在法的規律當中。佛之偉大在發現宇宙的規律真理。

往生極樂蓮花托胎化生是有為法，因為有來去、生滅。所謂花開見佛悟無生，這無為法是眾生最究竟的歸依處，是善業、淨業。無論念佛念到多高的境界，只要你心中還有一個我，我在念佛求往生，這個我在性根上就是我執，只是這個我是去除很多障礙習性的淨我。所以學佛要進步，得看個人的根基、領悟和用功多少。到淨土是化身之身，沒有老病死謂之極樂，因為環境好，師資好。因此你要用功，但只要是造作就都在生滅當中，所以到極樂向佛學習證

無生。師父高高講到天上，遠遠說到淨土，回到世間，念佛要有正知見，有信心，細水長流循序漸進。信心是建立在正見上，因此你聽經聞法，培養往生的概念，修行方法，這都是有為造作的善業，你當造作淨業遠離惡行。

耶穌慘死之前說：「請天父原諒出賣我的人，他們很愚癡，愚癡到不知道自己在做什麼。」耶穌之偉大在於，最痛苦的情境下選擇原諒。我們以為自己苦，但對比耶穌呢。那麼耶教好還是佛教好？佛法不說高下，關鍵在有為、無為。我不貶低別人也不抬高自己，凡一切有為造作都在人間（所有宗教），而佛法之不共在出三界修寂滅。所有宗教都說行善不為惡，而善的根源在內心。那獎懲呢？耶教在上帝的審判，佛法說因果律，如果要引導人向善就講因果論，因此我們去看他者的好即可。佛法的最終境界，是要把有為造作的心停下來，我們為何走生死路？因為緊緊抓住的我執慣性使然。

四、佛入無餘涅槃之後，還會回來度眾生嗎？

從凡夫所理解的面向，我看到一個人他就是一個人，我從甲地走到乙地，在甲地來說我這個人不見了，可是在乙地而言我出現了。再從凡夫的心智而言，佛不會再到人間度生了，他在這個時空證道就在這時空消失，這是世間人看佛，把佛當作一個具相的人。有說菩薩回入娑婆度有情，觀音菩薩是過去正法明如來。如來涅槃了怎麼變成觀音了？因為不在娑婆維度的時空，我們不能理解，你不要下妄語。

宇宙中有慈悲的力量，有許多菩薩在承擔慈悲功德，你就想成是觀音。所以戒本說不要妄議大聖，我當慚愧。因為非我境界我不懂，所以我要更用功讓自己看得見。也因此你沒那光明，就不必去講別人的光明，此生入不了禪定光明，就到淨土找老師，等到你能入定見光，還得開智慧。再說，你也不知色法、名法、緣起、三法印，又執著生，看不到生的過失來生厭離心，所以你根本還沒有修滅，根本不可能無念，或許你達到非想非非想的境界，但還是有念的。所以你要用功，看到生的過患產生厭離心，開始心平衡，但還不是滅，慢慢轉種性順向四聖果，破我執證初果，

斷五順上分結得阿羅漢。如果想修大乘，就在行捨之前停下來學五明，直到圓滿的能量成就，你是入佛位或弟子位等等，那是一次一次整個生態能量開始盤整。

佛在這個時空入無餘涅槃，那就不執著生，不來不去當然不在這個時空，如果說佛會再來，這在邏輯上說不通。宇宙維度空間不是我們能思量的，以大乘境界與如來功德而言，「如來無所從來亦無所去」，「若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來」。如來是真理，是法，如來遍滿宇宙時空，如來在眾生的心裡。但你見不到佛，所以你要修到見光明、實相、緣起，對三法印與生滅法因為見道而沒有疑惑。看到新的生滅你想抓住，只是你不可能抓得住，抓住要解決的不是那個壞的，你要把它消滅，回頭讓心不要在善惡分別之中。對於福報、苦果都要等持，歡喜接納，慢慢由凡夫性轉種性，依種性轉聖者性而證道，在行捨中，不入種性的聲聞聖者位而行菩薩道，在人間來來去去圓滿大菩提。

既然這樣，佛還會再來嗎？若以古典物理看，他與這個時空無關，以量

子力學來看，在與不在之間。佛性是貫穿的，當你的心聚集的時候，佛相的顯現會在心裡。所以，般舟三昧念佛見佛相，佛心、眾生心，心心相印，我念佛我見佛，我不念佛我不見佛，這是因緣法，佛在因緣中，如來乘真理而來去。因此，你何必去想佛入無餘涅槃之後還來不來，這是超越時空在講如來存在、不存在。

總之，佛入滅就不在這個時空，說佛沒有了是我們講的。所謂「去吧、去吧大家一起去，到涅槃的彼岸去，究竟圓滿！」佛在這個時空大般涅槃後，宇宙能量開始盤整，接下來彌勒下生。佛眼看待宇宙是無量無邊，而科學、天文學多少可以跟佛法印證，卻又有無量的未知。凡夫不明真理就如同瞎子摸象，說大象是柱子、牆壁，對於瞎子的理解而言都對，你說他不對他就起疑惑。這是入初禪之前的疑蓋，疑心是非常恐怖的，疑心絕對障礙你的進步，當你沒有能力判別對不對，但問自己安不安心。我們沒有境界，所以不要批評別人的法門，只管對佛法徹底修，累積成佛資糧。

五、學佛要在生活中去實行

快樂的時光總是過得特別快，反之，痛苦的時間長。你專心念佛的時間過得很快，你盡力幫助別人，日子會過得很充實。依佛法正見，無論你快樂或痛苦都不要想它，就專心做你當下應該做的事，時間就不存在了，一切都如幻如化。我們因為業力生在五濁惡世糾纏，於是念佛求清淨，可是念佛又覺得累人，真是千難萬難都在自己的慣性不好。你來參加佛七學習淨念相續，佛七儀式的設計讓人身心平衡，在沒有負擔之下幫人淨念相續，你可以把身心交給三寶，隨常住師父帶領念佛，直到心跟三寶相應，跟淨土的善連線。

極樂在哪裡？說遠很遠，遠在十萬億國土之外，說近很近，只在人心一念。我要做多少功課？說多很多，善導大師日誦參萬佛號而放光，說少很少，唯在你的一念，說難很難，因為你的慣性不好，說易很易，只要你肯念。經典說不可少善根福德資糧，讀經典增長你對淨土的信心與知見，否則你不知所修為何。念佛不是辛苦，是你的觀念讓你痛苦，有人念佛見瑞相，而你念佛生煩

惱，這問題不在法門，在你的業障重，還沒有淨化。所以念佛也要聽經聞法，對佛法生起正見正觀，效法古德，學習正確的操作方法。

八關齋戒讓人心清淨，淡泊少欲。色法的基本原理是，普遍的真相是無常法則，因緣所生法，但無常變化的道理中，從好變壞，從壞變好，從有到無，從無到有都是變化，所以生有生之理，滅有滅之道。例如：蓋樓房要有建築專家的設計，否則是危樓，世間法也是軌則。不觀聽歌舞是耳根聽聞，不著華鬢、不香油塗身是身觸感受，不坐高大廣華麗之床是身體享受等等，沉淪享受是無底洞，追逐快樂滿足口腹之慾。何謂好吃？拿你愛吃的東西天天吃，那你對它的愛好會漸漸減低。而你要如何保持對它的喜歡？保持慾望有兩個本質，就是變換花樣，加強刺激，可是眾生貪得無厭，沒有慾望可以滿足的，若你心裡產生非常無明的渴求與焦慮，那種貪慾會越來越嚴重而沒有停止點。佛看到它的危險，所以說要遠離那些增長煩惱的享受，怕眾生耽溺其中而造業受報。

心由第六意識作主，但心的運作有種慣性，內心種種造作感得色身種種

相應。念佛以淨念代替惡念、妄想，只是不知道自己處在散心之中，都跟隨慣性思維走，將來一定往生。所以，要自問往生到哪裡？怎麼去？你出外要查行程、車種、多少錢，去淨土也要知道，到底要準備什麼資糧？既然要累積資糧，就要較量功德，規定自己的定課，有功課就會用功，不要浪費時間，修三昧力。念佛所行不只在道場，當志工也是修行，行住坐臥、語默動靜都是修行，念佛有形有相，遠離貪瞋癡是無形無相念佛，要念哪尊佛，就隨你的根性、發願、因緣。你在寺外的時間多，所以不要收集極惡因，衣食住行、柴米油鹽、身口意，要調整跟聖法相應，不可能一句佛號，就可以解決生活中所有的人事物，要與明相應觸所生的善業來降伏惡習，修八正道，戒定慧，過乾淨的生活。

道家說大道至簡，一棵樹有主幹、有細枝而開枝散葉，學佛要抓重點不忽略細節，細節就在生活中去實行，否則只是概念而已。你在物質上希望擁有空間與身體的清淨，但是總抱怨公司的老闆一直換工作，你的個性觀念不轉化到哪裡都與人不合。環境髒了打掃就乾淨

了，心一樣轉化就清淨。你在生活中要用善法來跟佛法相應，加工用行排出時間入寺用功，上班就不要顛倒，一直掛念功課沒做完。還有，你在念佛，有人來了，你要瞋目以對嗎？念佛就是要遠離三毒，你歡喜以對不就是修行。或許那是菩薩來考驗你的，如果你福報夠大，就不會有人來干擾，就算有也會有人幫你處理，就歡喜接受考驗，因為是自己的福報因緣沒有修出來，有時候逆緣都過去了你還念念不忘。

修行的境界是可以複製的，你可以修到想得就得，想放就放，念佛見佛，不想見佛佛不來，現在是你沒那能力還瞋別人。修行因故被中斷，等事情過去了，你要坐下來依然入定。有人吵也好沒人吵也好，成佛就是要眾生來吵的，你要幫助他離苦，惡人也要拉他一把。有形有相的修行是念佛，念佛的意義要清淨身口意三業，清淨三業是修淨土。你可以大聲念佛，小聲念佛，也可以呼朋引伴集眾念佛，也可以默默修密行，都有收攝身心與共修的功德，讓大家知道我們在精進，但不要凸顯你自己，要讓人家生歡喜心願意來念佛。從密行而言，無論身在何處，碰到不淨的，把它清乾淨就是淨土行，然後

把所有功德作迴向。

念佛法門不要求定力的程度，因為目標在往生，你就一直念一直念就對了，念到得三昧。問題是你在娑婆不在淨土，平常就少念佛了，即使佛七也沒有24小時念，因此你要把穢土跟淨土的對比實踐出來，就在自己的所在地創造淨土。希望從穢土到淨土，你不積極製造淨土，你的善因不會出現，你在寺院當志工，打理環境成為共修的淨土，其他地方也要乾淨，心要清淨，生歡喜心、捨心，轉穢為淨也是累積往生資糧。念佛求往生是未斷我執命根者的需要，彌陀大願號召同志圓滿淨土莊嚴，達瑩長老尼發願與你們成就道場功德，如果你多年來還覺得念佛不得力，表示你的善根有待進步，慣性還要調整，念頭必須淨化。

你所遭遇的人事物，是給你帶來禍殃或福報，你不用去算命，只會越算越迷失，好命不是算來的，是修善來的。身邊的惡緣要安忍，用懺悔心去包容它。福報就省點用，用感恩心去累積。世間因果，有人來報恩，有人來報仇，只是所謂冤親債主，世間結怨仇的多，互相感恩的少。因果不冤枉，你卻造業

而不自知，受苦又不甘心，所以何不解冤釋結。阿彌陀佛成就淨土，鼓勵眾生少說話多念佛，少造業修淨業。你面對境界的反應都是慣性，說好話或愛生氣都是慣性。把你的每一念都當作往生，每一句話都是人生最後一句，說好話，將來往生留給世人好印象。打佛七要放下萬緣來參加，往生也是要放下萬緣的，所以你不要留戀世間的東西，念佛才會念出消息。

六、專心念佛得三昧力，身心輕安光明相現

修禪定的功夫叫「依住堪能性，能成所作事」。修行要使身心能夠承受種種義利的事業，但是不要太勉強，累了就休息，只要每天定課，功夫是累積出來的。

身心是一種結構，它生生滅滅，念佛一口氣用盡了，停下來，聽聲音，再念，不要急於換氣使自己上氣不接下氣，修行要有節奏。大自然四季交替，眾生生老病死，你要修到生老死。世間唯一不變的是無常變化，而這變的當中產生什麼節奏就看自己累積，所以念佛

就把持一個原則，念念相續，這是定，定在佛號上。

阿毘達磨分析禪定的一切，佛法從世間的善到世間的定，從世間到出世間，尤其談唯心定，出三界都是不共世間的智慧。《清淨道論》是南傳的百科全書，從經論中，心念專注的對象有很多選擇，論典說只要專注，你的心就一直往所緣靠近。你就專心念佛，念哪一尊都好。

從小我們就被叮嚀讀書要專心，其實我們對專心一知半解，有人認為聽音樂才能專心讀書。緣起論說眾條件成就一個因緣、一個法，在主因、助緣的前題之下，根境識三和合，心識起一個境而生起認知，一心一用。所以讀書又聽音樂，心是快速來回擺動，專心讀書，心就不在音樂上，反之亦然，心只專注一個所緣是心運作的基本狀態。你認為聽音樂才能專心讀書，是你過去到現在累積的慣性，對聲音的依賴性很強，以音樂作為枯燥的安慰劑，有人勸你不可這樣你當作耳邊風。同樣，作惡會有落三塗的危險，你也不聽，你不會認真去實行，因為你沒有見真相的經驗。所以修行要有宗教經驗、禪定經驗，念佛要

得三昧，這種經驗會鼓勵你，眼前的逆緣不重要，它在經論中是可以理解的，實行中可以複製。只是你得不說過人法，如果你沒有經驗也不用懷疑，修修看，有人修得出來，你也可以複製，它穿越時空，亙古如今。

生活中專心念佛，就做不了其他事情，一般人無法一心多用，你以為可以，那是你的心念跑太快了。不念佛心會散，專心念佛就跟唯一所緣開始相應，每一念都是能量現光明，你念念收攝其中，就可以持名轉入觀相念佛。日輪觀用想的是沒有用的，一定要念念相續的三昧力呈現，此時身心輕安，光明相現，或許光亮到你覺得刺眼，是你不習慣它，阿彌陀佛無量光，你希望往生就要習慣它。但光明相是由心所生，它可以跟宇宙光的能量感應道交，所以你要好好用功。

《般若經》說：「若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。」那麼淨土一切色聲相莊嚴，念佛是不是不能見如來？其實《般若經》說的「邪」不是邪惡的邪，是說沒有對準目標。你心念裡的佛有色身，從染污到清淨，一直都是為造作，而佛法最究

竟要心停下來。你有色身就有病痛，佛法最重點要讓眾生沒有病，不是維持一個有為造作的色身，永遠不會老病死，世間沒有這種東西，世間就是為法。你念佛對於深奧的法理可以不深入，但你要知道念佛三昧的光明如何運作。入禪定見瑞相，難道坐著等就有嗎？那是要非常精密的操作。修行就要修到能夠自在操作、控制、複製。

佛法富有科學精神，科學實證的實驗成果可以在另一時空複製，修行也一樣，你要在整個身心的練習中修到輕安，三昧光明現而任運自如。所以修行要練體力，體力、定力、慧力都要增上，你心專注安靜入行捨得種性而不退，你才可以計算出從種性一直到成就的時間。可是如果總是三心兩意，遇順境就貪，逆境就瞋，將來投胎的家庭、親屬自己就做不了主，因為放逸太久了。所謂悟後起修，見道後才是真修行，這要實修不是憑空想像。如果你可以念念相續了，不再求定力的進步也可以，就一直念，守戒行善，以此功德迴向淨土，再作兩階段修學。

如果要更進步，思量分別禪定功德的時候，回頭看看自己的心到底是怎麼



◀ 性廣法師大堂開示。
(112.2.20)

狀態。論典說心有「心王」和「心所」，當心跟一個所緣一直相應沒有其他雜念，這時心所的功能就會弱化。當你的心從欲界進入色界，它有五個非常強的心理功能作用所依，一片光明呈現，這是初禪。你眼見色，耳聽聲，由意根在指揮，念佛把身、鼻、舌根的功能暫停，止靜時一片寂靜，耳根也慢慢弱化。你閉眼，但你看外境習慣了，不曾看過內在光明。光明為何不現？你沒有努力內聚發電。當光明現，你的心不被色法的五根影響，意識一直在念力當中，視覺見顯色的功能會轉化成跟心相應，而不跟眼根相應的獨頭意識，這就是定力。

心那麼多的功能有一些是被弱化掉，因為你不去理它，受到干擾你不受影響就專注自己的功課，這時五個非常強的心理功能「尋、伺、喜、樂、一境性」會出現。所以，專心念佛得三昧力，身心輕安光明相現。念佛會有不可思議的瑞相功德，放光、聞香、舍利子等，你不可執著這些色相，不要隨風起舞，你該學的是法身舍利，所謂舍利非舍利是名舍利。所以一些善法瑞相、成就功德，在這個不圓滿的時空之下，就產生好與不好的現象。因此神通不可現，神變不可說，特異功能不可張揚惑眾，這是佛制戒律。

七、阿彌陀佛接引所有的人

幸福就是我活在世間，希望別人疼惜我。阿彌陀佛疼惜我，世間太苦了，他到處參學，集眾世界的優點創造最好的環境，凡願意來的人都可以來。再者，我對於別人的不對不願原諒他，卻希望別人原諒我的不對，阿彌陀佛對於大惡人也要接引，無論我是怎麼樣的人他都慈悲我，所以念佛最幸福。

圓滿的淨土在整個成就的時候是成就善，不是要成就你有多聰明，聰明跟智慧是你要有根本見諸法實相的智慧，所謂根本智。但利益眾生要有方法，因此要有基於根本智與入世利益眾生種種善巧方便的後得智，兩種智慧都需要千生累劫去醞釀，而極樂的基本條件是，只要你有清淨的心念佛，無論你怎樣阿彌陀佛都發大願慈悲。但大願要做得好，因此轉大法輪很不容易，所以我念佛真幸福。

從三類九品看，大修行人往生的力量大，臨終立刻見佛聞法當下成就。因緣弱的人力量小，要在泥池蓮花裡代謝淨化，所有的人都被佛原諒與接引，因此念佛人最幸福。往生的條件中，你不

需要學太多東西，只要你願意念佛，念佛當下心安靜，可以受到阿彌陀佛的悲心祝福，所以念佛最單純。三類九品從最睿智的菩薩到罪惡深重的人，阿彌陀佛都願意慈悲，這不是說你可以為非作歹等臨終十念就好，你不可存僥倖心，經典說上上品立刻悟無生，而越往下品見佛的時間就越晚。它的時間是以大劫計算的，這沒有公平不公平，是業力的問題。

佛法說諸法實相，循法的實相規律修行，不會違背因果的前題來救濟眾生，救濟本身在法理上是講得通的，因為惡念感苦，善念招福，我們以淨念跟佛心相應，臨終十念是用清淨的力量連結淨土。可是你過去所作不好，就地在淨土邊地慢慢轉換淨化，執著我的人有來去生死的慣性，所以就要從來去當中，去計算蓮花開的時間數量有多少。但無論如何，阿彌陀佛一定幫助我，所以我很幸福。◎

佛陀與宗教人士的互動

——「阿含」導讀（二）

主講 | 昭慧法師 筆錄 | 歆融 修潤 | 釋耀行

一、佛陀怎樣看待婆羅門的盛大祭典？

有一位年少婆羅門優波迦，來到舍衛國祇樹給孤獨園，請問佛陀：怎樣看待婆羅門的盛大祭典？¹

這個問題看起來平鋪直敘，其實很有張力，直接就切入到一個宗教的核心。在一個以婆羅門教為主流的社會，佛陀的說法很特殊，因為他宣稱祭祀無用。既然從根源上認為祭祀無用，那麼如何看待這些婆羅門所舉行的盛大祭典？這是很有挑戰性的問題，如果你說它是完全沒用的，就會讓人覺得這個修道人排他性很強，很像只有他對，別人統統不對。可是如果只是一種社會性的應酬說，很

好，我很樂見其成，我很隨喜功德。又讓人覺得很虛偽。所以如何真誠的說出對於盛大祭典的看法，還能夠正向的鼓勵民眾，這才是一個高度的智慧。

見到佛陀互相打招呼，這邊講到「面相問訊、慰勞」，為什麼沒有頂禮？因為這個婆羅門不是佛弟子，所以他也不認為要向佛陀恭敬頂禮，表達內心的尊敬，更何況他直接稱呼佛陀的姓氏瞿曇，就知道雖然這個婆羅門年紀輕輕，可是當他見到佛陀的時候，還是帶著一種宗教與宗教平等往來的態度，用這樣的方式來跟佛陀互動。婆羅門跟沙門的差別前面已經做了分析，以宗教學的眼光看全世界的宗教類型，其實就是兩類：一個是祭司；一個是修道人，現

1 請參見《雜阿含經》卷4，CBETA 2023.Q1, T02, no. 99, pp. 22c03-23a5。

在這邊是指祭司們。

祭司們時常稱歎這種邪盛大會。邪盛大會是什麼？在過去沒有這方面的解說，從字面意義也不能亂猜，很像它就是一個邪惡的盛大集會，可是從經文來看，也沒有把它當做邪惡，其實就是一種牲祭。過去的祭祀大典都會有一些牲畜被殺害，然後放在祭壇上來祭享，各國都有這樣的情形，所以優波迦婆羅門說，這些祭司們時常都稱歎這種盛大的牲祭大典。當然是稱歎，因為這是祭司們的重要節慶，甚至是他們的經濟來源。這裡優波迦要問的是：作為一個修道人，沙門瞿曇你是否也稱歎這樣的祭祀大會？

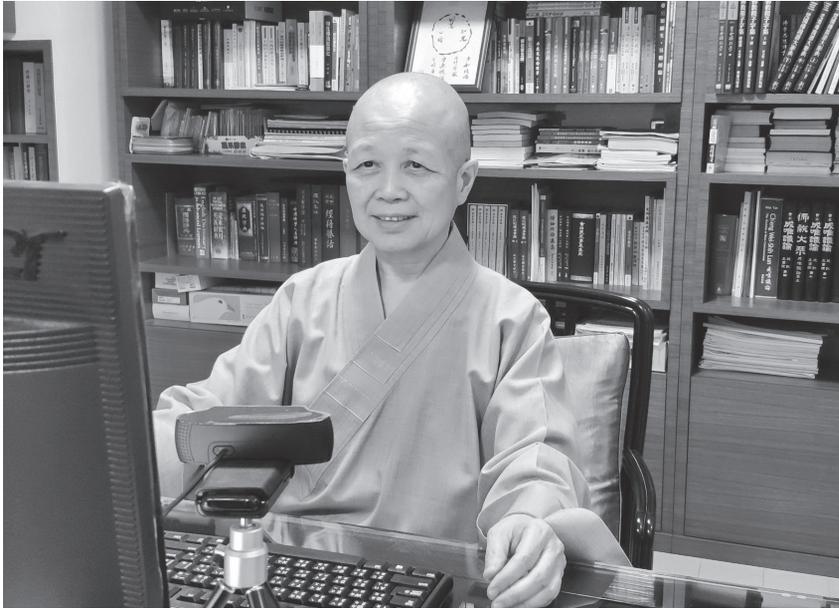
佛陀告訴他，我不是百分百的來看待這件事情，有一部分我稱讚，有一部分我不稱讚。這就引起了優波迦的好奇，佛陀首先講不可稱歎的部分，因為那個才是重點。對於為何在世間說法？他的目標很明確，就是不忍眾生痛苦，他祝福眾生離苦得樂，而且很樂意分享離苦得樂的正確觀念跟正確方法。所以我們每當看到佛經，一定要把軸心的思想拉回到這裡，否則會越說越遠，滿嘴佛言佛語，但是經常帶給對方的是更多的痛苦跟困惑。佛陀念茲在茲的是，如何讓眾生減少痛苦，甚至於離苦得樂，那麼這種盛大的牲祭讓他心裡難過的

是，大量動物被屠殺這件事情。

「特牛」就是公牛，一群「少特牛」就是一群年輕的公牛，「水特」是公水牛，「水牯」是母水牛，「犢」是小牛，小牛、小羊都可以叫做犢，這些通通都會被殺害。而且在這個過程中被逼迫苦切，或者綁在柵欄裡面，綁在柱子上，或者是全部圈養在籠子裡，非常緊迫，僕使作人鞭笞恐嚇，驅使去做許多的勞役，它們悲泣嚎哭，這些眾生太痛苦了。所以這樣的邪盛大會我是不稱歎的，因為會招來大災難。這種大災難包括眼前就被殺害的這些眾生，以及傷害它們的未來苦報，罪苦惡業所產生的苦報。反之，如果慶典不殺害眾生來做牲祭，那麼這個祭典我是稱歎的。

於此可以看出，佛陀在跟其他宗教的互動中，他的心量是廣大的，沒有排除任何一種宗教善的功能，因為沒有排他性，所以佛陀在世的時候沒有受過宗教迫害。佛法流傳世間也會遇到一些教難，但是沒有全社會反撲、抵制、殘害的現象，也許某個政權基於某種利害的考量，或者某種思想鬥爭要對付佛教，但是廣大民眾對佛教的態度是和善的。相較之下，有些宗教進入到一個新社會或者一個異文化的社會，經常受到非常嚴厲的指責跟排斥。

為什麼會有這樣大的差別？應該跟



◀ 昭慧法師於Zoom線上直播開講「阿含導讀」。
(111.2.20)

佛陀的態度有關，他就是用一種非常溫和的手段，希望每一個有緣跟他會遇的眾生，有大大小小的幫助，可是並不意圖去全面改變對方的宗教信仰或其他。因為宗教信仰作何選擇，經常跟個人或家庭或文化情境有關，不需要帶著一種擴張或侵略的方式降服對方、操控對方，否則就違背佛法無我原則。但是他會用一種比較溫和的方式導引大家，讓大家增加一點好的觀念跟好的方法來帶動自己，讓自己的生命能夠提升，讓自己能夠離苦得樂。這是佛陀教學或者教化的重點。

後面這個偈頌，涉及到佛陀怎麼去看待祭典這件事情，除了殺害眾生與否，他讚歎或不讚歎之外，還有沒有其

他可以正向表述祭典的地方？可以看到佛陀怎麼看待宗教所帶來的正向功能，而且會比較公平、公正的去陳述。不是認為反正這個都不是佛教的，所以通通都是邪惡、錯誤的，應該要排除、制止，他沒有這麼絕對的去處理這種民間信仰問題。那麼佛陀怎樣去詮釋這件事情？他說：大家來到祭祀大典上都是廣為布施，廣為供養，這個就是如法的大會。為什麼？因為這些布施者以清淨心布施，無形中就在修清淨行。

佛陀根源性的理論，祭祀是無用的，我們要獲得福報不是去求神明幫自己，而是要努力超越自己。例如：願意布施割捨自己心愛的東西，分享他人讓人離苦得樂，我們勇於自我節制，不要讓自己

的言行舉止冒犯別人，帶給別人傷害，這就是可以未來獲得福報的原因。所以，如果你不在布施跟持戒方向努力，反而一天到晚到處去拜拜，希望這些諸方神明能夠庇佑，那麼你是背道而馳的。這是佛陀對於祭祀的基本基調。

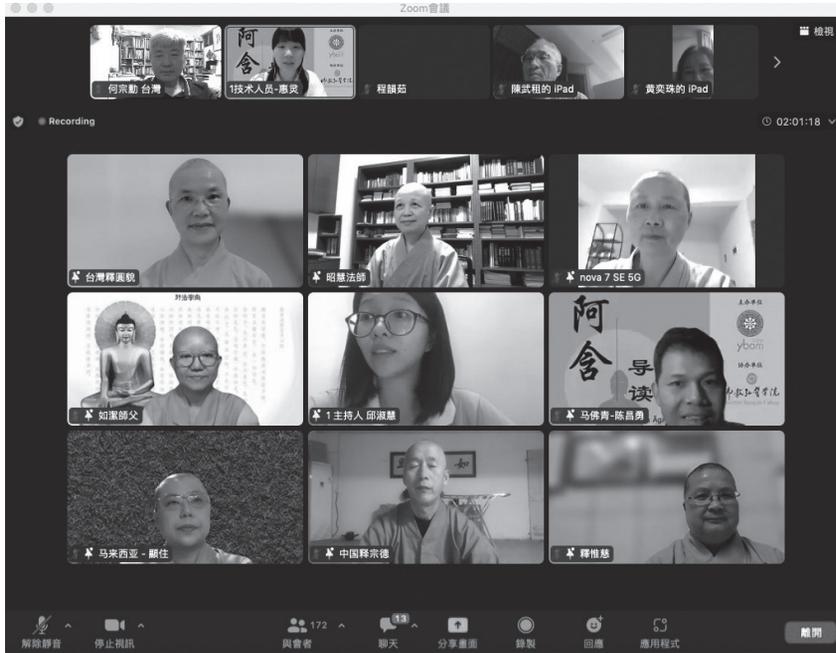
但是他同時看到，祭祀大典中大家用清淨心供養布施，在這樣的過程中，以清淨心修清淨行，無形之中就種下了好的福田，將來會得好果。例如：建造一個很大的會場，當然需要人力、物力，於是有人出錢，有人出力，甚至於在祭祀盛典或者是節慶盛典，當天人潮洶湧，舉凡吃喝拉撒睡，都需要有後方的支援，這個支援經常就是加入到祭祀的志工團隊，無論在馬來西亞，在台灣或者在各地，其實都會看到這種宗教盛典。

大家來到這裡，吃吃喝喝不會少了你，而且非常豐盛，沒有人告訴你要付多少錢，即便布施你許多食物，也不會告訴你一手交錢一手交貨。如果你想要布施，他會告訴你去功德箱塞錢，意思就是，我是免費給你的，至於你想要成就這個大會，知道大會需要很多物資金錢，那就供養大會。這樣的心就是清淨心。台灣三月迎媽祖熱鬧得很，巡鄉遶境的隊伍很長，這一路那些跟著繞境的信徒們，他們的膳宿經常都受到很好的

照顧，這是需要群策群力完成的事情。有智慧的人要這樣布施，他充滿著信心，相信自己無私的利他行應該趨向解脫，是沒有過失的。為什麼沒有過失？因為沒有拿眾生來墊底，如果傷害很多眾生，然後分食它的肉，可能就有過殃。

可是這跟羅漢會有何干係？阿羅漢的境界是無我，祭祀是由他力、眾神來幫助自己，是他力思想救贖論，佛陀在沙門團傾向於自力解脫論。解脫論跟救贖論是兩條路線，可是佛陀竟然搭一座橋，從他力轉到自力。透過自力的修為可以投注到任何一個場域，包括他力宗教的祭祀大典，這就是佛陀說法的善巧。世間常在二分法中，不是你對就是我錯，不是你黑我白，就是我黑你白，這種二分法產生很強大的對立性。而佛陀的說法既不是客氣應酬，但也絕對不含藏攻擊性，在善巧說法中，導引世人從他力救贖到自力解脫，從有我到無我，這樣的慈悲心醞釀出來的善巧說法值得學習。

當這些參與祭祀者，用清淨心來廣行布施，這時他是超越自我的。他沒有想到要在這其中，得到一些什麼樣的利潤，也沒有想到，我要在布施中跟誰變成好朋友，增加自己的人脈資源，甚至沒有想到，我今天布施給了這些人，這



◀ Zoom線上上課「阿含導讀」的各國佛友，於課程中深得法喜。（112.2.20）

些人記不記得我的名字，也不期待對方回報。所有這樣的心理狀態，其實就是朝著無我的方向邁進，雖然這只是淺層次的自我訓練，離證阿羅漢還很遙遠，但是它變成一種啟動的因素。諸位天神看到大家的群策群力，無私奉獻，都非常高興。

二、世俗人居家生活，要奉行哪幾種規範？

接下來這部經典的主角也是年少婆羅門，名鬱闍迦。² 前面那部經典，記述了佛陀對於其他宗教的核心價值，祭

祀的態度跟觀念，但那畢竟是比較特殊性的場域，人們還是要回過頭來面對自己的生活。很多人誤以為佛教就是逃塵避世的宗教，一講到佛教，就想到一群僧人住在洞窟裡，住在高山上，住在曠野中，離群索居不食人間煙火，青燈木魚常伴古佛，這就是他們既定的刻板印象。可是你如果看佛陀跟大眾的互動，就會打破這種成見，佛陀帶著僧眾們，從來不是不食人間煙火，他跟人間的互動性很高，以下這則經文，就是佛陀跟一位年少婆羅門的互動。

這位婆羅門對佛陀就比較恭敬，從哪裡看？第一，他稽首佛足；第二，他稱

² 請參見《雜阿含經》卷4，CBETA 2023.Q1, T02, no. 99, p. 23a22-c17。

佛陀為世尊，沒有直接稱呼佛陀的姓氏瞿曇。佛陀跟大家都相安無事，有人對他特別禮敬，他不會飄起來，有人對他平平淡淡，他也不會若有所失，有人對他惡意挑釁，他依然如如不動。但是該說什麼他一定說，絕對沒有說是打不還手，罵不還口，靜悄悄被人家羞辱到底，沒有這種事，他是平和的去做反駁。因此從這些細微的名詞稱呼，還有細微的動作，就可以解讀到非常生動的內容，呈現了佛陀在印度廣大民眾心目中的印象，以及他們跟佛陀的多元互動方式。

婆羅門問佛陀，我們世俗人居家生活，要奉行哪幾種規範？哪幾種原則？能夠讓我們現世得到安樂。這就是他們的心聲，死了以後去哪裡還不知道，最起碼今生我能不能消災免難，能不能福祿壽考。佛陀的回答可不是說，那個是俗人的俗問，境界太低。怎麼會只想到現世的安樂呢？眼光不夠高遠，心胸不夠寬大，不能夠達到超脫的境地。佛陀可沒有這樣去貶抑他，所以佛法是為大家說，不是只為想要證得阿羅漢的人說。對居家希望現世安樂的人，佛法依然非常重要，因為這會帶給你好的觀念跟好的方法，讓你趨向于現世的安樂，而不是透過祭祀或者是某一些驅遣鬼神的咒術。所以後面佛陀所提供的答案裡面，沒有祭祀，沒有咒術，這是非常清楚的原則。

三、四種具足，可得現法安樂

四種具足：「方便」，簡單來說就是方法、技巧；「守護」，就是要保護好，持守好；「善知識」，知識在這裡不是knowledge，而是指好朋友。這個好朋友不只是感情好，而是能夠讓我們的心性向上提升，人生境界向上提升，心性更加善良。讓我們能夠獲得勸諫、警告，甚至於責備，提醒我們不能做什麼，這才叫做善知識。「正命」，就是正當的謀生方式，你一定要有好的方法、好的技巧。後面提到的這些工巧業處就是專業技術，以這樣的專業技術來自我營運，包括種田、經商，或者參加王事，或者做譯文工作，甚至做數學家，如果能夠這樣精勤修行，就叫做方便具足。

所以佛陀並沒有說，你們一句佛號就夠了，其他的統統都要放下，這種知識根本不需要，那是累贅。很多佛弟子有反智傾向，他們應該來讀《阿含經》，看佛陀是這樣教的嗎？這些人動不動認為，世俗之事沒有什麼意義，有一句話說「自讀金經後，不讀人間糟粕書。」金經就是指佛經，像黃金一樣寶貴的佛經，自從讀了佛經以後，就從不讀人間的糟粕書，很像二分法，佛經之外通通都是糟粕書。這不正確！當你

有佛法智慧的時候，看任何一個工巧業處，或者任何一本書籍，都可能用佛法激蕩出智慧的火花。所以心胸不能這麼狹隘，不能有反智論的傾向，這是佛弟子要給自己最大的提醒。

佛陀第一個具足，就講到專業技能，你必須獲得專業技能，不論在哪一個行業裡面，這是你將來活命的本錢，你要尊嚴而活，不要永遠依賴別人，那就一定要具足專業技能。這完全跟大家想像的不一樣，我在佛教圈看到的是，許多人明明有多項專業技能，可他認定了現在要學出世法，所以對於這些世間法就不屑一顧，認為那些都是糟粕，就把熟悉的專業技能都放下。當他奔向他所認為的修行正途，漸漸這些專業技能就生疏了，甚至完全沒有辦法運作。

難道學佛是學到越來越無能嗎？當然我們不可能學所有的專業技能，但也不需要對於事先掌握的專業技能，如此疏離或者如此藐視，這才是佛陀的教導。透過自己的專業技能，所獲得的這些錢財跟糧食，既然是如法而得，那麼我們用得心安理得，要好好守護，不要讓那些人截奪。這裡面包括王權，包括那些賊。如果說王是白道，賊就是黑道，黑道、白道都可能覬覦你的錢財，再加上大自然的災害，水災、火災、風災、震災等等。如果你不善守護，這些

錢財就這樣流失，那接下來你要怎麼生活？所以佛陀是很務實的告訴我們，你的財產要管理好，不要莫名其妙的喪失。

我們應該具足善知識在身邊，因為當局者迷，個人總是看不清自己，而且人又容易寵愛自己，這時旁邊有一些良師益友，適時的勸諫、鼓勵是重要的。所以佛陀教誡要「不落度、不放逸、不虛妄、不凶險。」落度，是在行為上放逸不拘。放逸，是指在言行上或心念上，不能謹守無貪、無瞋、無癡的原則，縱任自己去跟貪瞋癡相應，不精進於善法。虛妄跟兇險比較好理解，也就是這樣的人儀表端正，不放逸諸根，真誠、溫潤不兇暴。具足這樣人格的朋友能夠安慰我們，沒有憂苦的，他不會讓你生起憂苦，已經有憂苦的，會開導讓你覺悟。你沒有喜樂，可以透過他的安慰或者善巧，讓你生起喜樂之心，你本來就有喜樂之心，有善知識在旁邊，可以讓你的喜樂不流失，這是善知識具足的好處。

好的職業就是正命，當我們運用方便具足，獲得應有資財的時候，怎樣讓自己的生命，在擁有財產的情況下正常運作？有一個原則，就是要收支平衡，所以要稱量一下你的收支，要周到的去守好這個原則。收支不平衡、支出大於

收入這樣的人，人家會譏笑他像優曇鉢果，優曇鉢花是曇花一現就沒了，不要想到有什麼果實。所以這是非常愚癡，沒有顧慮到往後生活的人。

另一種人，管控自己的支出極嚴，結果財物豐富卻不捨得食用，這種人也非常愚癡，就像前面有一盤糧食，可是卻活活餓死的笨狗。方便具足、善知識具足，守護具足、正命具足，這四法成就就會現法安，現法樂，沒有一個涉及到要有祭祀或者是應用咒術，都是非常務實的態度，可以看到佛陀如何帶領大家、教導大家獲得現世安穩，可是又不寄期待於其他不可預知的力量。

四、如何達成後世安樂？

接下來，年少婆羅門又問到「後世安、後世樂」，顯然他們都認為有前生、後世，否則就不需要問這個問題。佛法講三種端正法：布施、持戒、生天之法，有了布施跟持戒就帶來了保障，不會墮落到地獄、餓鬼、畜生三惡道，能夠維持人間、天上這樣的一個福樂。

可是為什麼還要再加「信具足」跟「慧具足」？原來你能不能相信布施、持戒對自己的幫助，這就是信具足。如果你不信因果，認為布施沒有用，人應該要暢快一生，管他別人死活，那麼

你對於如來所說正法沒有信心，如何能夠「戒具足」、「施具足」？因為戒具足跟施具足，要面對極大的誘惑，要面對自己極大的不良慣性，其實並不容易達成。要有精進力，而這個精進力必須來自於信心，相信這樣做確實是好的。再來就是「慧具足」，能夠讓自己如實而知生命的真諦，在一個更大的視野中，可以看到前面所說的布施、持戒的意義，這就是慧具足的功能。不是知其然而不知其所以然，是能夠通透理解布施、持戒在生命中的意義。所以「信具足」撐持著布施、持戒的正向能量，而「慧具足」是用一種更宏觀的態度，更深細的洞察力去看到布施、持戒的功能，這就是整個的框架。

首先，什麼是「信具足」？就是對於如來的言教、身教有信敬之心，這時你就建立了信心的根本，不會被天魔、梵等，以及世人似是而非的一些說法所敗壞。例如：告訴你，哪裡有什麼因果報應，這就是「同法所害」，如果能夠做到這樣不動不搖，叫做信具足。信是一種心理狀態，信的是什麼是另外一件事情，這邊的信具足不但是心理狀態，還包括了信的物，就是要對於如來所說的法，因果、報應、善法、超越世間的解脫之法，能夠具足信心。

為什麼要具足信心？因為有些自己

還沒達到的境界，如果不是如來所說的合乎邏輯，非常有道理，就可能信心不足，能動力不強。就像告訴你，想要來生快樂，今生你就要戒具足、施具足。你說我又看不到來生，來生到底會不會因為今生布施、持戒就得福？所以，沒有信心怎麼做得下去，沒有信心又何必這麼做，於是人就容易往放逸的方向自我拉扯。

所以信具足對於自己還未體驗到的境界，是有強大幫助力的。我們體驗到了，當然就信心具足，還沒體驗到的要依於聖教量，聖教量是以聖教作為知識的判准，量就是判准，就是對於如來所說的敬信之心，那麼這個信心是一種狀態。信心可以跟疑心對照，就知道這是一種什麼樣的心理狀態，信這種心理狀態，使得我們對於自己所信的物有一種傾向，這個傾向就是依賴，那種依賴不是精神依賴，而是相信他沒有騙我，所以心向著他。疑心是動搖，沒有辦法百分之百的向著他，因為怕他說錯了，怕他做錯了，自己要負擔這個後果，所以就有所動搖。

從佛法去分類，善心所跟不善心所，也就是善的心理功能和不善的心理功能，信是善心所，並不是指他信的對象一定就對，而是指對所信的對象信任、信賴、託付，這樣的心是平安、喜

樂、清淨的，所以它是善心。雖然他可能信錯，可是當時那個心理狀態是歸屬於善心所的。

相對來看疑，疑是對於這個對象的所言或者所行不信賴，這使得你的心沒有喜樂，因為擔心出狀況，有不安穩甚至恐懼感。人生在世當然要有一個好的心理狀態，這是重要的，但是又不得不對於某一些所信物產生疑，要有智慧去抉擇的能力，否則信錯了，也是一失足成千古恨，信錯了宗教，信錯了朋友，都可能讓自己一敗塗地。信的本質雖是好的心理狀態，但是也要有智慧抉擇，所以信具足後面要有慧具足，否則他會蠢信、愚信，帶給自己或者帶給他人更多的困擾跟傷害。

五、如何界定「不邪淫」戒的深層思考

「戒具足」，常常看到的就是五戒，不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不飲酒。邪淫是指不正當的性關係，是不是婚姻以外的所有性行為都是邪淫？這個就要審慎思考。這樣的說法表象上很像也沒什麼錯，但是你要知道，人世間有各種各樣的形態。這些形態往往是當事人相安無事，也不涉及到旁人，彼此在生命中沒有帶來壞處，甚

至可能在相互扶持中，獲得良好的自我提升，這樣的一些關係存在於各式各樣的模型中。

當然婚姻是最好的，因為有正式法律的宣誓，彼此會更殷重的去經營這段關係。可是當代也有許多人基於某些理由，維持一種同居關係，這種同居關係，是不是把它一棒子打成邪淫，這個就要小心。因為不殺、盜、淫、妄、酒這五戒，背後的精神其實是護生，就是護念眾生。既然目的是護念眾生，所以同居雖然不如婚姻來得更完整的保障，或者是更殷重的心情來經營這段關係，但是如果不涉及到其他無辜的第三者，比如配偶等等，他沒有侵損別人的利益，就直接將他放入邪淫的框架下，也許未盡公平。

這裡面包括了一些同性戀者。基督宗教反同性戀，因為《聖經》有明文，講到某一些淫亂是同志的行為。但是佛經，將所有的性行為當做一種動物本能，沒有把它看得很神聖，也沒有把它看得很邪惡。於是很難把某一些性行為界定為神聖，某一些性行為界定為邪惡，罪惡，很難這樣二分，這涉及到整體佛法的理論架構。

把同志的行為通通都納為邪淫，就會產生如下的效果，他如果真相信這些是邪淫，是不好的，那麼他可能會自

我安慰，就終身不婚。可是在世間有太多的挑戰跟誘惑，於是傾向進入到修道團體，在歐洲可能進入到天主教修會，在亞洲可能就進入到佛教僧團。他相信你說的同志行為是邪淫，於是努力掙扎讓自己不邪淫。可是後果是什麼？因為這是一種本能，如果沒有善為調理，沒有止觀的修學而自我超越，人怎麼可能去跟本能抗衡！於是就會看到一種莫名其妙的現象。雖然天主教非常排斥同性戀，可是偏偏許多神父都是同性戀者，佛教僧團也有，有些醜聞曝光了，讓社會大加撻伐。何以至此，因為當你將規制講到這麼嚴峻的時候，人家又很相信你說的這一套而不敢違越，於是就選擇進入修會、僧團，其實這樣對僧團跟修會不好，而他本人也很無辜，被這樣的言論犧牲。

回到佛法的核心，佛陀是要讓眾生離苦得樂，因此要抓住這個原則去看問題，而不是用框框條條去框他，希望他能夠達到你的標準規格。也許你生下來的孩子，他就是沒有辦法對異性有感情，但是對同性感覺有吸引力，為人父母你要怎麼去做這件事？要怎麼去對待你的孩子？是希望把他框成你所要的樣子，還是祝福他。雖然你不習慣，可是這種基於善意跟祝福成全他們，讓他們最起碼不邪淫。難道你希望他沒有辦法

有一種正常一對一的配偶關係，然後荷爾蒙又很發達，就到處有多元的情欲發洩管道嗎？那才真是邪淫。所以你祝福他，希望他們能夠與自己的伴侶，有長期、互信的生活及情感的培養，讓他們穩定下來，生命能夠有更大的福樂，這樣的一條路是值得思考的。所以我基本上不建議，把不邪淫講到非常的艱難，那就是一般性能夠做到的人倫，能夠做到不妨礙配偶，不妨礙下一代的福樂，這就是不邪淫的本意。

在這裡跟大家講一段往事，大概二十多年前，有一位女居士從美國寫信給我，那時候還沒有現在的Facebook等等，她就Email給我，說她碰到一件非常痛苦傷心的事情。她去受菩薩戒，裡面的戒師父就要她披露，過去有沒有一些沒有守好戒律的地方，此刻她信心清淨，認為不要有所隱瞞，就說過去有跟某某男朋友同居，結果得到的下場是被趕出戒場，認為她犯了邪淫戒。

我當時看了以後心裡非常難過，因為受戒的本身，是透過一種莊嚴的儀式，宣告自己從此以後增強自律性，讓自己在某些行為上有所規範。這樣的一種宣誓跟臨時起意的動力是不一樣的。因為在戒師父前經過莊嚴的宣誓，宣告自己從此以後不殺生等，未來一旦面對誘惑情境，比較能夠自我掌控不會滑出

軌道，而臨時起意很可能又被自己的慣性拉扯。

因此對於一個人要受戒，我們應該隨喜功德，而不是因為這種理由把她擋在佛門外。佛門沒有牆，我們自己築這麼高的一座牆做什麼呢？障礙了別人去學戒，障礙了別人自我克制的練習，所以不但是傷害到因此不能受戒者，也傷害到那些因她不持戒而傷害到的其他人。作為戒師有這樣的權力嗎？無非就是他把邪淫的標準定得非常高。大家有沒有發現，在佛法中儘量與人為善的，並沒有叫每一個人都交100分的成績單，這是做不到的事情。你如果只能夠考80分，沒有關係，我就給你拍拍手，給你一個禮物，鼓勵你加油。這不是很好嗎？有一些戒師把人弄到信心蕩然無存，到最後乾脆自我放棄，這難道是我們希望的結果嗎？

所以在佛門中，有所謂全分優婆塞或者優婆夷，就是指親近侍奉三寶的男子與女子，滿分優婆塞或者滿分優婆夷，表示五戒都能受持，也有所謂的多分優婆塞、優婆夷，那就表示只能夠持四戒或者三戒，還有少分優婆塞、優婆夷，那就只能持兩條戒，甚至還有一分優婆塞、優婆夷，就是只能持一條戒。這樣的規定不要看顯得很瑣碎，其精神就在於，無論如何與人為善，考不到80分，

60分也沒關係，考不到60分，40分也總比不考好，考不到40分就考20分，總比零分交卷好。就這樣一步一步拉著人，在生活中培養出良好慣性，不因為其他做不到就整個放棄對方。在佛門中確實也看到這樣的人，非常嚴苛的去規範別人，表象上看他好像都是為你好，但是你會感覺到很有壓迫感，經常覺得帶給你的就是傷害，讓你沒有辦法自尊自信，這本身就是毒藥，值得我們注意。

更何況此人受的是菩薩戒，菩薩戒跟五戒不一樣，五戒比較屬於負面陳述，不可以做這個，不可以做那個，而菩薩戒不只是有負面表述的部分，還有正向表述的部分。例如：不只是不殺生，還要救護眾生；不只是不偷盜，還要把自己的資財分享給別人；不只是行為上不邪淫，連心理上都要清淨，不能有意淫的行為；不但不能夠妄語，還要有愛語，對別人的愛護、鼓勵的語言，這就是正向表述。所以菩薩戒的重大意義在於攝善法、攝眾生，是攝善法戒、攝眾生戒，不只是攝律儀戒。這就涉及到專有名詞，什麼叫做攝律儀戒？什麼叫攝善法戒？什麼叫攝眾生戒（饒益有情戒）？

菩薩戒、五戒跟比丘、比丘尼的戒不一樣，五戒跟比丘、比丘尼的別解脫戒屬於攝律儀戒。「律儀」

(samvara)，就是防非止惡的力量。我們受戒的時候，自我宣告，從此不做什麼。不做什麼，就很像自己給自己築了一個堤防，這個堤防是紅線，我的行為不可以超越這條紅線，這樣就不會干擾或者惱害有情，這就是「攝律儀戒」的功能。

「攝善法界」是更積極的，不只是消極的不作為，還要積極作為，該學的善法要學，該幫助眾生的要幫助眾生。就消極的表述而言，我只要不殺生等等，就已經做到了對眾生的不干擾，我就持戒了。可是一旦受了菩薩戒，你的自我道德要求會變高。為什麼？其他人只要沒傷害對方就沒有罪惡感。可是你如果看到對方被殺，雖然不是你殺，但你不能見死不救，否則就會良心不安，因為你已經受了菩薩戒，這叫「攝眾生戒」。

就像看見前面有一團垃圾，而我心安理得，因為它不是我丟的，就「攝律儀戒」我已防非止惡。可是如果我有「攝善法戒」持守的自我要求，就會覺得這團垃圾我不把它撿起來，這片土地上就有一個部分是污穢的，那麼我的心就不潔淨，這時你在受「攝善法戒」。這樣就知道受菩薩戒的重大意義，世間多一個人受菩薩戒，就多一個人能夠攝眾生而攝善法，所以擋住人不受菩薩

戒，比擋住人不受五戒還更可惡，因為你擋住了人家去幫助眾生的很多好因緣。

接下來，不妄語，包括不誑語、不兩舌、不綺語、不惡口。「不兩舌」，就是不要搬弄是非；「不誑語」，是不要說謊話；「不惡口」，是不要說一些粗暴的話；「不綺語」，就是不要花言巧語，或者說一些不著邊際無聊的話，甚至於一些有性騷擾之嫌的黃色語言都叫綺語。

貪是別人擁有的，自己想拿到手，所以「慳」跟「貪」這兩種心理狀態有一點不一樣。垢表示是骯髒的，所以這種慳吝的心是骯髒的，能夠離於這種慳吝的不良心理，在居家之中就行施，而且這種施跟解脫可以連接。因為當你布施的時候，就是在割捨自己喜好的東西，不斷割捨自己所擁有跟喜好東西的過程，就是朝著無我的方向在做自我訓練。現在許多人在網絡上都用了佛教的語言，就是「斷捨離」，斷捨離只不過是消極的表述，說這些我都不沾上邊，可是更積極的是，我不但斷捨離，還能夠把這些好的東西，分享給一些需要的人，這就是「解脫施」了。

「常自手與」，為什麼要自己親自給？這種授受之間並不是需求對方感謝，而是看到對方因此而快樂等等，會

給你帶來一種鼓勵的力量，認為自己做了一件有意義的事情。所以布施會讓人歡喜、勇猛、精進，就是在「自手與」的過程中，這不只是一種數字而已，如果布施是直接劃撥一筆錢給對方，這個感覺就沒那麼強，所以自手與有心理學上的意義。就是好樂修行捨，就是讓自己產生捨心，而且沒有看高或看低，布施能夠平等的行施，這個叫做「施具足」。

六、生命的運轉，就像一場沒有終點站的馬拉松

希望後世快樂的智慧，是什麼樣的智慧？是對於苦、集、滅、道四種真理如實而知。什麼樣的狀態是苦要完全理解，不但痛苦帶來苦，即便快樂也會面對有一天快樂終止的苦，或者是在快樂之中慢慢感覺到無聊之苦。再來就是不斷的運轉過程中，沒有辦法剎車的生命流轉終極是苦，所以苦聖諦是要理解「苦苦」，還有快樂帶來的「壞苦」，生命流轉中面對生、老、病、死的「行苦」。苦苦、壞苦、行苦都能如實而知。

許多人誤解佛教，成天講痛苦，都沒有正向積極一點。人有苦也有樂，佛陀就要我們離苦得樂，哪裡會不知道有樂呢？但是你對於這樣的真理要如實而知，知道快樂終究也會帶來一種虛幻

的，或者是空虛的，或者是破滅、幻滅的苦。生命的運轉就像一場沒有終點的馬拉松，這種生死輪迴運行流轉之苦，你要如實而知。這個如實知，未必現在知道，就能夠達到阿羅漢得到解脫，但是這種智慧的具足，會給我們帶來來世的安穩跟快樂。因為我們對於苦諦如實而知，就不會過度為了追求快樂，而產生許多傷己、傷人的愚蠢行為。也就是觀念上先正確，行為上就比較不會離譜。

「集」是生起，生起苦的原因在哪裡？這就是集聖諦。把這些苦的原因找到，才能夠對症下藥，讓自己離苦得樂。「滅」，這個滅是苦滅，滅除的方法跟途徑在哪裡？這就是「道聖諦」。苦、集、滅、道四種聖諦，你如實而知，雖然不見得達到了解脫，但是對於自己的來世，就會更加明確、更加安穩。因為有了這樣的如實而知，在我們的言行舉止跟觀念上，會有一番自我導正，讓自己趨向於清淨。趨向清淨的言語跟行為，不但是現世，也帶來了後世的安樂。因為這會成為我們的一種慣性，即便改頭換面不知道到了哪個地方，可是這個慣性會發生作用，因此我們不但是在今生累積布施、持戒，信心具足的去做這些事情，我們的智慧產生正確的觀念跟行為，這是一種非常強

大的安穩力量，讓我們去面對所有的未知。

七、「經、律、論」三藏結集的過程

前面已經講到，聖典分做法與律，聖典的結集來自於「僧羯磨」（Saṅghakarma），就是僧伽會議。也就是經過大眾會議，所共同認證的這些經典，會比較有公信力，所以它是非常重要的。在結集大會上，經過憶誦來共同審定、編輯而成，這是聖典的來源。佛法五種人說，表示不只是佛說，也包括佛弟子跟仙人、諸天、變化人所說，佛法從來就不是只有佛陀所說。

南傳佛教有人攻擊大乘佛教，說「大乘非佛說」，其實我們讀《阿含經》就知道，《阿含經》也並不都是佛陀說，有時是佛弟子說，有時是諸天說，所以佛經裡面並沒有規定，發言權只在佛陀身上，把佛經當作佛說，這本身就是一個很大的迷思。對於大乘經，因為不見得是佛說就去攻擊，其實會攻擊到自己。佛法裡面有佛陀的教說，也有佛陀所建立的制度，包括了佛陀的生活實況被記錄下來，於是就統合了佛陀身教、言教，身口意三業的大用。

教法傳承需要有專業的持誦，許

多人出家，可是專業的持誦者可能是少數，他們不但持誦來保存經、律，甚至在結集中出現持續擴編的現象。在這裡就可以看到，自恣日比丘等說法，誦經者結集經，持律者抉擇律，論法者相對論法。自恣日是什麼？夏安居三個月，平時大家比較少互相交談，多精進用功，可是到了自恣日的時候，要充分彼此溝通。第一個「自」是自己，第二個「恣」是恣意，就是能夠暢所欲言的說出其他道友言行舉止的不當，因為這是愛護他的行為，希望他能夠改過，這一天叫做自恣日。

自恣當天不只是大家互相勸諫，而且還肩負一項使命，平日大家集合在一起很不容易，於是分工合作，有些人專門持誦經典，以免經典被忘失或者是被誤傳，有些人專門抉擇律法，因為時移境轉，可能有一些新的生活規範出現，還有舊的生活規範面對新的情境，要怎樣去擴充、周嚴的解釋，這個都要經過抉擇。論法者相對論法，因為佛陀說法，面對不同人說不同的深深淺淺的法，可是系統化將佛法整體呈現，這就是阿毗達摩，論法者。可以看到，原來經跟律的擴編是不斷進行的，阿育王時代經跟律已經有了定典，但是各部派又各自在改編，到西元前一世紀才開始有書寫的文字，過去都是用背誦的。這樣

對持續擴編的理解很重要，因為這涉及到，從來佛經是在擴編狀態這個歷史事實，這個歷史事實不是透過當代學者的臆測，而是在經論裡面，當時的結集經律者自己說出來的實相，這些佛弟子一代一代在傳持教法的時候，都知道有擴編的需要。

大家可能會有疑惑，第一次結集大會阿難尊者在場，他有像照相機一樣的記憶，為什麼不全部講完，還要不斷擴編？這就涉及到前面所說的派員憶誦，共同審定編成次第，這整個過程其實是有訣竅的。因為既然沒有紙跟筆，沒有錄影、錄音，如何可能一次全部講完佛陀四十五年說的法？再來，即便阿難可以全部一次講完，也要經過若干時日。請問大家能夠通通記起來嗎？所以這個要靠憶持，而且是專業的憶持，因此在結集經典的過程中會濃縮，濃縮是為了便於背誦，共同審定以後，就是這些經。修多羅（sutta）我們都知道是經典，可是當它做為一種特殊體裁，修多羅體，就是把佛陀的說法用精簡的語言表述出來。

例如：「此是苦，此是集，此是滅，此是道，此是苦汝應知，此是集，汝應斷，此是滅汝應證，此是道汝應修；此是苦我已知，此是集我已斷，此是滅我已證，此是道我已修。」這就是

佛陀的三轉十二行法輪。佛陀如果這麼說，當場誰會證得阿羅漢果？聽不懂。所以佛陀當時絕對不是這麼說的，他一定會對於哪些是苦，細心為弟子們說法。但是在結集過程中，形成修多羅體非常簡潔，簡潔的說法經過傳誦，到第二代、第三代弟子們，他們的師長在教導經典的時候，也會把當時的現場實況做一個轉播。諸如當時我就在場，佛陀是怎麼說，他一定會講得更詳細。於是像這樣的擴編情形很正常，並不是有誰在偽造。這樣也就瞭解，為什麼《阿含經》當初只是簡短的《雜阿含經》，後來有比較篇幅中等的《中阿含經》，乃至篇幅很長的《長阿含經》。不要驚訝，這一定有弟子們代代傳承現身說法，將佛陀當時說法的情境，重新複製給大家聽的可能性。

持續擴編，大家可以各說各話自由心證嗎？當然不可以。於是就要講到擴編的原則，這就是「三法印」跟「四大教法」。印有印證的意思，對於擴編的經典，「三法印」是對內容的揀擇，「四大教法」是做形式上的揀擇。這個內容不是去看他有沒有說，一時佛在哪一個國家對誰說，因為那些都可能在印度這種故事的陳述中，隨便安一個地方、一個地點。除非地點非常確鑿，確鑿到大家都知道。例如：經典裡常看

到「一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園」，那麼你就不要懷疑。關於地點的部分可以臨時安立一個，因為重點不在那裡，重點在內容是否符合諸行無常、諸法無我、涅槃寂靜。

「諸行無常」，所有運行皆是無常，因為都是因緣生滅法。「諸法無我」，所有一切的現象乃至於無為法，通通都是無，因為無為法無所謂常不常，從來不生何來的滅？何來生、住、異、滅的變遷？所以佛陀只說「諸行無常」而不是「諸法無常」。「諸法無我」，包括了有為法跟不生不滅的無為法，都是無我的，從這裡找不到一個本質的主宰。也有說「四法印」就加入了「諸受是苦」，就是一切承受，終究是有苦的歸趣。最後是「涅槃寂靜」，終歸一切寂滅，因緣生法一定會在因緣離散後趨向於滅。所以以後如果有人說，世間有所謂永恆，你就知道這不是佛法，即便他言之鑿鑿說這是佛說，你也不要相信。他如果說有個「我」，有個所謂「真我」、「大我」，那你要小心，這可能已經偏離了佛法。如果他說不要趨於滅，要趨於永恆，我希望達到一個永恆的境地，那麼就違背了涅槃寂滅的本質，以上是在內容之中的擴編原則。◎

般若三昧炒飯的啟示

撰文 | 楊端容

中午一用完餐，馬上接到庫頭師父建議：「藥石（晚餐）出炒飯吧！」我心想這真是很不錯的建議，但是奈何我的炒飯非常普通，自知只能自己受用卻難登大雅之堂。

在排隊要洗碗筷時，我剛好排在性定師父後面，於是鼓起勇氣怯怯地問性定師父：「您會炒飯嗎？可以教我嗎？」性定師父問明狀況後慈悲答應了。

之後，性定師父先帶著我翻攪一大鍋飯，讓飯鬆軟不黏，緊接著馬不停蹄備料近半小時，約有十種配料（食材都是拜託庫頭師父一樣一樣找出來的，真沒想到一個炒飯需要準備的食材如此豐富多樣）。

感動的是，下午的課一結束，當我飛奔到大寮時，見到性定師父早已快速地切起食材了。我問性定師父：「需要切到那麼細嗎？」她回答：「飯粒是主角，其他是配角，自然不能大過主角」。我心想：「天啊！食材那麼多，還要切到那麼細

緻，真是考驗修行功夫，讓人學習不要樂簡畏繁。」

過程中性定師父心細、俐落地處理每樣配料，見她忙碌異常，我感到非常不好意思。她見我笨手笨腳地跟在旁邊學，還必須耐心用柔軟語親切地教導我，我相當感恩她當下沒有拒絕我而願意慈悲拔刀相助。

《大智度論》云：「善心一處住不動，是名三昧。」盡心盡力將自己當下的工作做到最頂尖、最完美，是「定慧一體」最佳實踐。

見性定師父整個過程的用心與全力以赴，見她翻飯翻到滿臉通紅，甚至翻到手痠也沒有任何的怨言，這是修行人利他心的智慧與慈悲的展現。炒飯散發出陣陣撲鼻的香氣，令人感動萬分，這是我前所未見最珍貴、最美味的般若三昧炒飯，感恩性定師父教導我這堂課。◎

探索寺院生活的美與靜

——2023弘誓暑期營隊報導

撰文 | 隨隊志工

今 (2023) 年7月2日到9日，為期8天的「觀自在青少年成長營」、「開心一夏兒童夏令營」二個暑期營隊，由旅日歸國的藝術家暨弘誓學院研究部校友的李朝倉居士策劃，特邀講師群：文史工作者張妙祝、來自香港擅長一行禪師禪法的水花、特教自然體驗師木棉、留學法國的藝術舞蹈家葉育君、國際公關企劃執行的蕭媛晴、茶禪一味的禪師李明坤、林宜秀伉儷、首次登上聯合國世界高峰會的魔術師黃信凱。

朝倉並擔任營隊期間營長一職，他熟悉弘誓學院環境及寺院生活，提出將晨曦五點的早課及入夜後九點的扣鐘列入課程等，獲得住持心皓師父及統籌營隊的心謙師父等人大力支持，效果出奇的好。

因疫情，暑期青年營與兒童營已停



▲ 青年營結營成果展中，同學熱舞。(112.7.5)

辦四年，睽違四年，再次看到一群青年及孩童在弘誓校園裡穿梭，跟著師父們的腳步，雙手合十，練習種種有趣的佛門禮儀，聽著課堂上慈悲的故事。盛夏假期裡跑跑跳跳歡樂的營隊很多，但是這一群孩子們選擇來到這裡，整整九天沒有下一滴雨的炎夏，為何這些平日無冷氣、手機不歡的孩子們，結營時依依不捨，異口同聲相約明年再聚？或許寺廟獨特的清涼

味，已澆灌入心田吧！

學員們四點半起床集合排班，而且還暗中較勁哪一個寢室的人第一名。因為要早起，晚上八點就有學員問說：「老師，我們可以睡了嗎？」隊輔們好奇他們平日都這麼早睡嗎？結果答案是：因為這裡四點要起床啊，不早点睡怕爬不起來。而讓昭慧法師深感讚嘆的是，萬籟俱靜的夜裡，學員們安靜的端坐在無諍講堂，聆聽由如慧師父極具感染力的扣鐘梵唱，陣陣宏鐘，聲聲祝願，青春的臉龐洋溢著如佛陀般的專注微笑，甚至有人清淚滑下。一位白天調皮過動的男生，主動告訴營長，請營長不要提早帶隊離開，他想聽到完再就寢。

由文史工作者張妙祝帶的「探索弘誓」課程，翻轉了時下思維，由學員自己田野調查後，再向老師及師父、眾學員報告。四組學員透過「弘誓的歷史」、「學院地圖 & 環境介紹」、「佛寺有聲音的法器」、「課程表裡的佛教用語」等四個主題，用大海報發表，練習田調能力、團隊精神、上台勇氣。受訪的心宇師父、智永師父、心謙師父、心皓師父四位師父，更是給各組學員超過一百分的絕讚評價。之後營長的藝術課，各組把海報藝術加工視覺CP值滿分，如此有意義的海報，最終決定收錄在本屆的紀念冊裡。

「尋佛趣」是本屆青年營的主題，



▲ 兒童營採生動活潑的上課方式，讓小朋友歡喜學習。（112.7.7）



▲ 兒童營小隊集中，小隊成員歡喜合照。（112.7.9）

意指「尋佛之路真有趣」。安排四堂課；善財童子的善知識難求、法顯大師的經書難求、鑑真大和尚的明燈難求、印順導師的平凡難求。課堂最後由學員自編自導一齣「尋佛趣」的戲，原本內向的窰穎，分配擔任公關，午齋時，她握緊麥克風邀請嘉賓（常住眾及志工們）來觀賞。這簡單的邀請台詞，她反覆練習許久，感動許多志工及師父們，依約前來觀賞，雖然超緊張但她雙眸藏不住興奮。



◀ 本院舉行第十一屆「開心一夏兒童營」，於韶因觀景台拍攝團體照。
(112.7.9)

學員們各司其職，桀傲的、內向的、聒噪的，都在楓絮的運籌下，（有驚無險地？）完成這一齣即興舞台戲，讓院長圓貌師父由衷地讚嘆她們。

7月7日兒童營接著開跑，隊輔多了以前主持過營隊的大哥哥、大姊姊們帶來精彩的大地遊戲，還有愛心爸媽入隊協助，陪伴小孩們夜晚安心入眠。二個營隊全程禁用手機，故安排傍晚沐浴後報平安讓父母安心，沒想到，第二天每個小孩都告訴師父，不用報平安了，或根本忘記要打電話這件事，最後由隊輔們向父母告知取得理解。小孩們有時候表現很鬧似乎對師父蠻不在乎，殊不知有些時候曝露出真實心性：如印悅師父念二時臨齋儀，小孩們隔天就背起來了，音聲整齊洪亮震天響；如樹蔭吹風聽智永師父說唐三藏取經故事，小嘴微張滿眼不可置信；如昭慧法

師舉蛇為例，說慈悲故事時，一片入神凝聽……。

結營典禮時，奉茶給師長、父母時，其中小二的芊蜜要了三杯茶，大家好奇第三杯是給誰時，她母親說，第三杯是奉給哥哥，因為哥哥以前也參加過弘誓的兒童營，回去後告訴她許多營隊學到的事，所以她自發地想要感謝哥哥給他一杯茶。

還有一件令師父、營長及隊輔們哭笑不得的事。二個營隊的小孩，都有人偷偷塞紙條給營長，說「這裡素食食物很好吃，就是太多，都吃不完！會不會浪費？」原來這些小霸王、小公主，其實吃在嘴裡看在眼裡，無時無刻皆用他們的方式，感恩所有營隊幕前幕後的法師、志工、講師及隊輔們呢！◎

玄奘大學臺灣佛教研究中心公告

玄奘大學臺灣佛教研究中心112年度優良博碩士論文獎決賽會議，已於七月十三日召開。茲公告決賽結果如下：

★博士論文得獎名單

獎項	姓名	論文題目	獎勵金額
特優		(從缺)	
優等	官志隆	雲嘉沿山地區觀音信仰之研究	新台幣伍萬元
	徐鳴謙	離散中傳播：海外華人佛教的跨地交流(1949~1980)	新台幣伍萬元

★碩士論文得獎名單

獎項	姓名	論文題目	獎勵金額
特優	陳芷蘋	「人間佛教」的社會實踐 ——以證嚴法師與昭慧法師為對比探索	新台幣肆萬元
優等	陳明珠	釋印順如何抉擇佛法 ——以《印度之佛教》為主要線索	新台幣叁萬元

★ 決賽委員 (依姓氏筆畫排序)：

李瑞全教授 (中央大學)、葉海煙教授 (成功大學)、劉宇光教授 (政治大學)
鄧偉仁教授 (法鼓文理學院)、嚴瑋泓教授 (成功大學)、關正宗教授 (佛光大學)

第10輯《瑜伽師地論》專題講座影音已上傳YouTube 歡迎觀聽



本期主講「戒波羅蜜」中，《瑜伽菩薩戒本》之精髓，闡述菩薩戒與聲聞戒「不共」之原理與作用，以及重、輕分類之特色。

已受、欲受菩薩戒之佛子，不可錯過。

《瑜伽師地論》專題講座第十輯連結網址：

<https://www.youtube.com/playlist?list=PL2VfEBb-Uy99NMtVCIWByonV9XYagEC5>

佛教弘誓學院 一一二學年度聯合招生啟事

研究部第三十屆、專修部第二十三屆

- ◆指導法師：昭慧法師 院長：圓貌法師
- ◆教育理念：研習印順導師思想，提倡智慧、慈悲、勇健之菩薩精神，推展解行並重且契理契機之人間佛教。
- ◆教育目標：戒、定、慧三學兼備，漢、藏、南傳教理並重；以養成心胸開闊，深思篤行，關懷人間之行者為教育目標。
- ◆學制特色：
 1. 每月集中上課，以兼顧道場職務與學業進修；修課期間，可通勤往返。
 2. 專修部——三年畢業；每月集中上課四天。
研究部——採學分制；每月集中上課一至四天。
 3. 本院已與玄奘大學宗教與文化學系合作，學眾若入玄奘大學宗教與文化學系、所或學分班就讀，已修相同科目得於入學後申請抵免學分。
- ◆報考資格：
 - (一) 僧眾，或有心修道之信眾。（學雜費全免）
 - (二) 專修部不限學歷。
 - (三) 研究部：
 1. 曾於佛學院修滿六十學分以上之佛學專業科目。
 2. 大專以上學歷（錄取後須補修四門專修部課程）。
- ◆本期課程與師資：
 - (一) 研究部：（至少選修一門，每一門課程須滿20人方纔開班）
 1. 妙雲集研究(一)
 2. 妙雲集研究(二)
 3. 南傳佛教專題研討
 4. 藏傳論典
 5. 攝大乘論、成唯識論
 6. 宗教倫理學
 7. 瑜伽師地論專題講座（暑期開設）
 8. 部派佛教專題研討（暑期開設）
 9. 佛教知識論（暑期開設）
 10. 日文佛學著作選讀（暑期開設）
 - (二) 專修部：（課程皆必修）
 - 一年級：（每一門課程須滿30人方纔開班）
 1. 基礎佛學 2. 佛門儀軌與佛教戒律學 3. 佛教經典導讀 4. 禪學概論
 - 二年級：
 1. 佛教哲學 2. 妙雲集研究(一) 3. 印度佛教史 4. 唯識哲學
 - 三年級：
 1. 宗教倫理學 2. 妙雲集研究（二） 3. 中國佛教史 4. 中觀哲學

◆本期師資陣容：

昭慧法師、悟殷法師、圓貌法師、黃運喜老師、劉嘉誠老師、越建東老師、劉宇光老師
汪秋格西、自憲法師、地寬法師、見日法師、妙玄法師、真啟法師、德穩法師、印悅法師
明一法師、耀行法師、心皓法師

◆報名手續：請寄回郵信封函索簡章、報名表，或於弘誓網站採取線上報名。線上報名者請將600字以上自傳以e-mail傳遞，並儘速另行郵寄學歷證件影本、佛學院成績單影本（研究部）、最近兩吋照片2張。郵寄佛教弘誓學院秘書室：

地 址：328010桃園市觀音區新富路一段622巷28號
電 話：(03) 498-7325
傳 真：(03) 498-6123
網 址：www.hongshi.org.tw
電子郵件：hong.shi@msa.hinet.net

財團法人弘誓文教基金會 畢業典禮專款收支決算表（111學年）
112年5月18日～112年6月30日

單位：新台幣元

名 稱	金 額	合 計	備 註
專款收入：		244,500	
畢業典禮專款收入	244,500		明細請參閱本刊184期之贊助畢業典禮徵信
專案支出：		173,330	水電、瓦斯等未計入
紀念品	41,285		茶葉禮盒150盒x263元；手提袋
獎品	9,790		
午齋20桌x6,000元	120,000		
文具用品	235		
茶點材料	2,020		由鄭淑聲、何瑩鼎、何瑩群、陳心瑤、林淑芳居士提供部份材料；鄭淑聲居士義務承作點心。
盆花、胸花	0		由徐紅梅居士提供佈置盆花及胸花花材；徐紅梅、留美華、劉玉英等居士承作胸花及佈置盆花。
專款餘絀		71,170	本專案結餘71,170元，將轉作下一屆畢業典禮基金。

【法界書訊】

令梵行久住——僧制與戒規之當代詮釋



作者 | 昭慧法師

簡介 |

本書以「令梵行久住」為題，因為這是佛陀的制戒目的，也是僧制與戒規的核心價值。

作者以整個修道框架——三學、八正道，定位戒學的角色，分別從理論與實務層面，進行戒律學的當代詮釋，具有以簡馭繁、詮釋清晰、與時俱進、彙編分類等特色。

無論出家還是在家，均可透過本書，掌握「戒增上學」的核心價值、系統理論與修學要領。

規格 | 372頁

出版日期 | 112年8月

訂價 | 400元



即日起，讀冊生活網路書店經銷法界出版社出版的書籍。

首波推出眾所矚目的《心靈的交會—山間對話》

■中文版捷足先登，英文版將陸續於美國與紐西蘭發行

■二位作者於2021年，分別獲得有「宗教諾貝爾」盛譽之庭野和平獎，以及有「哲學諾貝爾」盛譽之博古睿獎。

■佛法與效益主義 (Utilitarianism) 的哲學對話，議題涵括動物福利、殺死胚胎、安樂死與自殺、性別平等、同志與情欲等。

■後續還會有更多書籍代理經銷，請讀友們支持！

<https://www.taaze.tw/sing.html?pid=11101006358>

112.5.16

■下午，昭慧法師參加玄奘大學一級主管會議。

■下午，無垢舞蹈劇場陳念舟、林麗珍老師賢伉儷至玄奘大學，與性廣法師、昭慧法師溫馨茶敘，並感謝性廣法師於前次公演時對無垢劇團的護持（性廣法師購票贊助玄奘大學影劇系教職員生至台中歌劇院觀賞無垢劇團去年度的「花神祭」公演。簡紹琦校長也在會議結束後到雲來會館與兩位老師晤談，並陪同他們參觀元亨堂與影劇系劇場。由於影劇系已聘任林麗珍老師為榮譽教授，因此也討論及於影劇系安排工作坊，禮請林老師指導學生等後續合作事宜。

112.5.17



昭慧法師主持藏傳佛教研究中心會議。

■上午，昭慧法師主持藏傳佛教研究中心會議。本次會議決議聘請陳明茹副主任與達賴喇嘛西藏宗教基金會格桑堅參董事長

擔任榮譽顧問，哈欣仁波切則繼任副主任，並在會議中討論112學年度教學、研究與活動計畫。

112.5.18



性廣法師於玄奘大學校務評鑑模擬評鑑會議上接受評鑑委員訪談。主席台上左起：性廣法師，評鑑委員（主席）廖慶榮校長、簡紹琦校長。

■上午，玄奘大學舉行校務評鑑模擬評鑑。

一早，玄奘大學簡紹琦校長率一級主管於白聖行政大樓一樓大廳迎接評鑑委員，並於三樓會議室召開評鑑委員預備會議。緊接著由董事長性廣法師與校長帶領部分董事與主管們進入會場，與訪評委員相互介紹認識，然後由校長進行學校簡介。接著由訪評委員邀請性廣法師進行晤談，然後舉行主管代表座談。本次評委包含廖慶榮、彭宗平、陳義文、張文哲、林玥秀、侯永琪、林從一、詹家昌等委員，大都是各大學校長。隨後召開外部互動關係人代表座談。

座談結束後，由各分組召集人陪同評委參觀學校設施，玄奘大學宗教系黃運喜主任向委員介紹臺灣佛教研究中心館藏——妙然書軒，昭慧法師則介紹宗教系生命禮儀專業教室「善皈軒」，兩處設施皆是宗教系的特色教學、研究場地。

中午，一級主管陪同委員及外部互動關係人於雲來會館用餐。下午，評鑑委員進行資料審閱，並分別與學生、教師、行政人員代表晤談，經評委彙整意見後舉行綜合座談並撰寫報告，隨後於傍晚六點圓滿結束本次校務評鑑模擬評鑑。於綜合座談時，委員們紛紛表示，與董事長性廣法師的一席晤談，讓他們印象深刻且深受感動，感受到董事長永續經營學校的決心與貢獻，並且對董事長與校長的精誠團結，合作無間，甚表讚歎！

■晚課期間，本院學眾與志工為大寮志工莊菊英、莊菊梅令尊莊訓圓居士舉行《金剛經》共修法會，祝願老居士蒙佛慈護，往生淨土。

112.5.19

■下午，昭慧法師、性廣法師參加翠壁岩寺明悟法師遺產捐資執行會，昭慧法師於捐贈執行會上和法源講寺真理法師共同擔任見證人。



法師們參加翠壁岩寺明悟法師遺產捐資執行會，並於客堂恭候翠壁岩寺住持如華長老尼。（左起：萬佛寺住持真聖法師、圓光寺住持文澈法師、萬佛寺如輝法師、性廣法師、法源講寺住持真理法師、昭慧法師）

明悟法師生前精勤道業，篤行慈悲；自奉儉淡，慷慨利他。生前殷切託囑，捐贈所留淨資，護持教會、僧伽，獎掖學子，救助孤弱，普利有情。本次遺產捐資共捐出250萬新台幣，其中玄奘大學與玄奘文教基金會獲捐170萬元，長老尼之淨善心願遺愛人間，令人感動。

112.5.20

■為了迎接明日舉行的浴佛法會，這幾天志工們陸續來院籌備，包括場地佈置、佛前花果、供眾午齋、草木修剪、燙桌巾等，學院上上下下全體總動員，佛堂也已佈置得繽紛又莊嚴，歡喜的迎接一年一度的佛陀聖誕慶祝法會。

■下午，性廣法師於法源講寺續講「玄奘大師傳」。課程內容談到玄奘大師譯完《瑜伽師地論》時，唐太宗為寫〈大唐三藏聖教序〉，以表彰玄奘大師的偉大功



校友惟喜法師自備食材，邀集志工來院製作美味可口的鮮果果凍，將於後天的浴佛法會供眾。



楊美蘭居士帶領的共修會第四組組員與金剛師兄們，前來佈置浴佛法會場地。



校友徐紅梅老師（左起）與插花老師鄭淑媛、陳翰霖，自備花材前來佈置浴佛台。

動。性廣法師並向學員展示唐朝褚遂良書法〈大慈恩寺三藏法師聖教序〉（即雁塔聖教序）拓印本，學員跟著性廣法師的講解，學習欣賞此書法，滿室墨香，學員法喜。



性廣法師於法源講寺「玄奘大師傳」課堂中，向學員展示唐朝褚遂良書法〈大慈恩寺三藏法師聖教序〉。

112.5.21



本院舉行浴佛典禮，昭慧法師與明一法師共同帶領大眾浴佛。

■上午，本院舉行一年一度的浴佛法會，雖春雨霏霏，但信眾虔誠不減，攜家帶眷來院浴佛。第一支香由住持明一法師帶領



住持明一法師帶領大眾誦念《八十八佛洪名寶懺》。



大寮志工提供天廚妙味，供養法會大眾。



昭慧法師開示。

大眾誦念《八十八佛洪名寶懺》。接著由明一法師主持皈依典禮，昭慧法師為大眾開示浴佛的意義，並宣佈將於下週日（5月28日）舉行住持交接典禮，歡迎信眾共襄盛舉。接著進行佛前大供。在祥和莊嚴的浴佛偈中，昭慧法師與明一法師領眾浴佛。信眾虔誠灌沐香湯，發願洗滌內心的汙穢煩惱。

中午，大眾歡喜享用豐盛的自助餐。法會於午後近一點結束，與會大眾一起收拾善後，歡喜告辭。

本院按往年慣例，浴佛法會的護持善款，將轉作桃園市觀音區中小學愛心獎助金，並於10月擇日舉行頒獎典禮。

112.5.22

■下午，昭慧法師主持玄奘大學臺灣佛教研究中心111學年度第三次工作會議，於會議中結算111學年度收支表和決議下學年收支預算表。

112.5.24

■上午，玄奘大學董事長性廣法師於白聖長老紀念大樓三樓會議室主持第十屆董事會第九次會議，並由簡紹琦校長致贈110學年度教育部獎勵「捐資玄奘大學」教育事業一百萬元銀質獎牌予法源講寺住持真理法師。

玄奘大學簡紹琦校長任期將於112年7月31日屆滿，會中全體董事一致投票通過同意校長連任案。簡校長對玄奘大學之貢獻甚



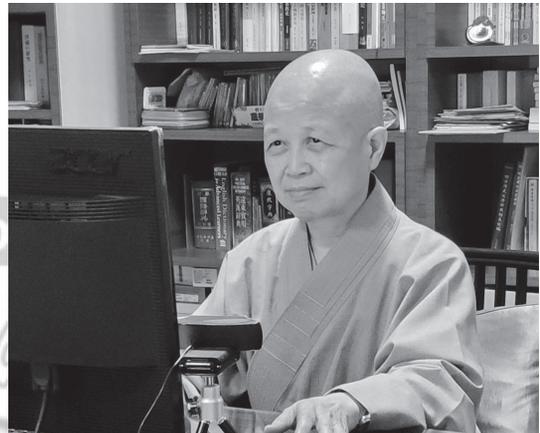
玄奘大學董事長性廣法師主持玄奘大學董事會，會中簡紹琦校長致贈教育部獎勵「捐資玄奘大學」教育事業銀質獎牌予法源講寺住持真理法師。

大，眼光高遠，一路走來，堅持提昇學校之教學品質，而不走「削價競爭」路線，而且性情敦厚，甚得董事長性廣法師之倚重，以及教職員生之人和。於此高教少子化艱難情境下，讓玄奘大學贏得了高中、職校長、老師、家長與學生之信賴，實屬極大不易。本次受聘連任，可說是實至名歸。

■下午，昭慧法師參加玄奘大學校教評會。

112.5.25

■晚間，昭慧法師主講第二十次「阿含導讀」線上講座。本講座由馬來西亞佛教青年總會與本院合辦。自去年8月22日開播至今的「阿含導讀」—《雜阿含經》線上課程（Guided Reading of The Samyukta gama），共計20次，每次2小時（台灣時間晚間8至10時），本次課程為



昭慧法師主講第二十次「阿含導讀」線上講座，本次課程為最後一次上課，圓滿為講座畫下句點。



昭慧法師與「阿含導讀」線上講座錄製影片、聽打、校勘字幕並上傳Youtube的志工合影。右起：黃秀娥、昭慧法師、涂晏婷、蔡環如。

最後一次上課，圓滿畫下句點。

針對這一20次（40小時）系列課程，本院志工黃秀娥已逐一錄製並上傳Youtube，志工團隊涂晏婷、蔡環如居士與堅明法師還逐期聽打並細心校訂昭慧法師的講述內容，讓秀娥逐句嵌入字幕，讓法友們皆可在Youtube上回顧授課內容。

課程網址如下：<https://reurl.cc/RzrQzn>

112.5.26

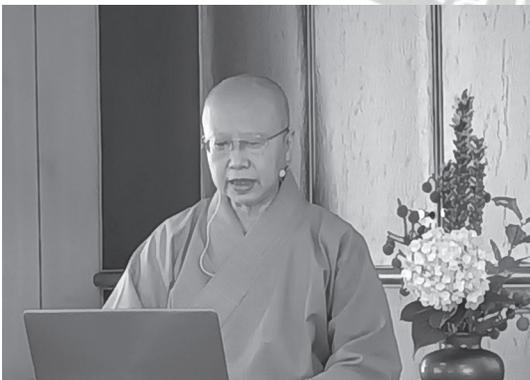


林美娟老師（右八）來院分享如何種植微型蔬菜，餐後大眾合影。

■下午，馬來西亞林美娟老師來院教導學眾如何種植「微型蔬菜」。林美娟老師是玄奘大學馬來西亞籍林欣彤同學的母親，因學眾看到其種植的微型蔬菜照片感興趣，本次特與林欣彤、溫子萱同學來院，分享微型蔬菜的種植與馬來口味辣椒醬的製作技巧。

112.5.27

■下午，性廣法師於法源講寺續講「佛教



性廣法師於法源講寺續講「佛教心理學」課程。

心理學」課程。

■翌日即將舉行新任住持心皓法師之陞座典禮，晚間六時，於無諍講堂進行彩排。連續幾日，每天都有多位志工來院，協助學眾一同投入陞座典禮的各項籌備工作。

112.5.28

■上午，本院舉行第五屆住持心皓法師陞座典禮。諸山長老法師、護法志工、學生及校友3百餘人前來共襄盛舉。

上午九時半，大眾齊唱爐香讚後，恭請性廣法師為送位和尚，前任住持明一法師將住持之位，移交給新任住持心皓法師。

接著由本院創辦人性廣法師致詞，性廣法師以「大樹移開，小樹好長」開場，期勉新任住持繼往開來，維繫弘誓學團的良好道風。

接著由本院指導老師昭慧法師致詞，他提及：自從學眾接班住持後，他從不做「地下住持」，但凡寺裡人事、經濟他從不過問，但對於事關道風的日常生活瑣碎事，

作為僧團的一員，他有義務提出諫言，為的是維護道場，讓此間成為一個令學眾「魔性減弱、覺性成長」的好道場。

隨即進行住持印信交接，由華雨精舍前任住持明聖長老尼監交。接著由貴賓華雨精舍住持長觀法師、玄奘大學簡紹琦校長、陳曼麗前立委致詞。之後由前任住持明一法



本院舉行第五屆住持心皓法師陞座典禮，恭請本院創辦人暨玄奘大學董事長性廣法師（中）為送位和尚，前任住持明一法師（左）將住持之位，移交給新任住持心皓法師（右）。



本院指導老師昭慧法師致詞。



住持印信交接，由華雨精舍前任住持明聖長老尼（中）監交。



陞座典禮後大眾於韶因觀景台歡喜合影。



本院創辦人暨玄奘大學董事長性廣法師致詞。

師、新任住持心皓法師致謝詞。心皓法師說到：感恩兩位師長、各位長老法師及家人的提攜與成就，未來她會與學眾一起努力，將兩位師長打好的基礎，繼續發揚光大，普利眾生。

玄奘大學簡紹琦校長暨夫人游桂月女士、陳曼麗前立委與桃園市文化局莊秀美前局長撥冗蒞臨觀禮。莊嚴隆重的住持陞座典禮，場面溫馨。團體照、佛前大供之後，席開33桌，大眾享用豐盛午宴，賓主盡歡。



與會貴賓合照。前排左起：長叡、圓貌、明聖、昭慧、性廣、悟殷法師，後排左起：傳愚、傳敬法師。



典禮一隅。

住持陞座典禮後的團體照，創下韶因觀景台湧上最多人的一次紀錄！過往人多時都會分批合照，這次鼓勵大家坐滿所有空間，畫面豐富熱鬧。

112.5.29

■下午，昭慧法師參加玄奘大學宗教與文化學系系務會議。

112.5.30

■下午，昭慧法師參加玄奘大學一級主管會議。

112.5.31

■下午，昭慧法師參加玄奘大學宗教系所學會期末大會。



廖閱鵬老師（右）蒞臨玄奘大學宗教系演講，昭慧法師贈與感謝狀。



演講後昭慧法師請廖老師與本院學眾至雲來會館享用茶點，並交換聽講心得。

■下午，廖閱鵬老師蒞臨玄奘大學宗教系演講，講題為「催眠與三種境界的修煉」，本院學眾前往聽講。

廖老師的催眠，結合佛法的止觀，主張：「自我覺知的狀態，其實就是一種處在清醒狀態的自我催眠。」也因此，他鼓勵人

隨時保持正念覺知。課程中，他所設計的「不於談話中提及我」的「無我」遊戲，令人印象深刻，原來我們的日常生活，很難脫離感覺有「我」的素樸慣性。演講後昭慧法師請廖老師與本院學眾至雲來會館享用茶點，並交換聽講心得。廖老師表示：佛法對自我的本質有深刻的洞見，如果能結合催眠對於心理問題的處理善巧，肯定會讓學佛的修行者可以更有效率地淨化心理層面。

112.6.1

■下午，昭慧法師主持生命禮儀教師成長社群會議，於會議中討論未來課程的延續性和教學方向。



昭慧法師主持生命禮儀教師成長社群會議。

112.6.2

■本日是農曆四月十五日，學團於早上七時舉行安居行籌羯磨，由住持心皓法師主持。羯磨中昭慧法師向學眾勉勵：

「佛世僧眾常年行腳，故佛制每年結夏安



本日是農曆四月十五日，本院舉行安居行籌羯磨，由住持心皓法師主持。

居三個月，令僧眾能定點居住以精勤辦道。但現今，因為中國習俗，農曆七月有普度，僧眾在七月反而比平常更忙碌，因此很多寺院無法安居，漸漸地安居就形同具文。

「本院秉承佛制，每年皆有結夏安居，雖不若其他寺院法會繁忙，但因為是文教機構，有暑期課程、青年營、兒童營、禪修營等，安居期間也相當忙碌。

「學員忙碌時，應端正其心，學習《華嚴經》不思議解脫境界，亦即，不是只有在



香港唐秀蓮教授（右）偕同令姊唐惠玲居士（左）至本院拜訪昭慧法師。

禪堂才是用功，只要時時在各自擅長的專長與職務上盡心盡力，保持正念，就是在修行。」

■上午，香港唐秀蓮教授偕同令姊唐惠玲居士至本院拜訪昭慧法師，並於本院用餐。

112.6.3

■上午，本院舉行安居羯磨，由住持心皓法師主持。



昭慧法師參加玄奘大學畢業典禮，與畢業生合影。右：哈欣仁波切，左二：本院學眾宏量法師。

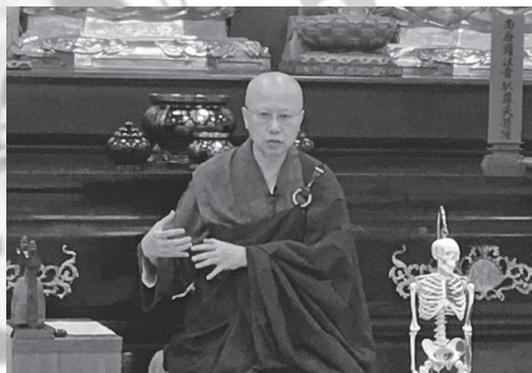


玄奘大學宗教系於雲來會館舉辦畢業生茶會暨系友會，簡紹琦校長翩然到會，與會碩士班畢業生連忙逮住機會，請簡校長、系上教師與他們合影。

■上午，昭慧法師參加玄奘大學畢業典

禮。緊接著，宗教系於玄奘大學雲來會館二樓舉辦畢業生茶會暨系友會，簡紹琦校長亦特地到場致意用餐。

■3日至4日，玄奘大學舉行112年春季養生淨心初階進階假日禪修營第四單元，本禪修營由玄奘文教基金會、玄奘大學臺灣佛教研究中心與慈恩精舍主辦，禮請玄奘大學董事長性廣法師領眾授課，於慈恩精舍舉行。



玄奘大學舉行春季養生淨心初階進階假日禪修營第四單元，禮請玄奘大學董事長性廣法師領眾授課。

性廣法師依《清淨道論》說明七清淨十六觀智的修行次第。他並提及：

「學佛要點是透過修學讓心清淨。當心有太多雜思、染污時，眾生會因此感到痛苦，透過止觀修學，增強定慧力，當看見物質變化無常的本質時，則能破除我執、常樂我淨，體悟真理。

「修道過程中應時常反省身、口、意三業是否清淨，學佛帶給眾生的利益之一是讓

眾生了解因果關係、降伏煩惱。健康的色身有利於長期的修行，但學員也要訓練，在苦受的過程中要讓心脫離出來，透過持續堅定的禪修可暫忘身受之病痛並獲得快樂。」

在「養生」部分，法師重申正確姿勢與養生功法的重要，功法、拍打、拉筋、十二經絡理論等倘若應用得宜，可「快樂地活著，健康地老去」，強調養生是很好的自我安頓方式，可讓身體成為修道的好道器。課程中並示範與教授如何拉筋，以鬆解身的緊繃僵硬。

為更適切符應學員的不同需求，將於秋季班開始，正式分為「禪修營」與調理色身的「樂活養生營」。

112.6.5

■下午，昭慧法師主持宗教文化旅遊教師社群會議，於會議中檢討過去一學期的上課狀況、學生來自各院系的比例、學生考取證照人數、未來開課規劃等議案。

112.6.6

■上午，龍樹學院Maitriveer 教授、Sushan老師、劉宜霖老師三人蒞臨玄奘大學拜訪昭慧法師和宗教系黃運喜主任。中午，黃主任邀法師與三位來賓一同聚餐，

洽談下學期黃運喜主任退休之後的合作計劃。

■下午，昭慧法師參加玄奘大學一級主管會議。

112.6.7



菲律賓隱秀寺住持法淨法師（左二）與淨覺院道融法師（左一）蒞臨玄奘大學，道融法師並於雲來會館宴請法淨法師等一行人、昭慧法師、性廣法師與慈恩精舍的住眾。



傍晚舉行臺灣佛教研究中心方向策劃會議，與會大眾於餐敘時合影。左起：曾國修秘書、何日生教授、簡紹琦校長、性廣法師、汪秉龍董事長、昭慧法師、林淑媛處長、陳悅萱老師。

■中午，菲律賓隱秀寺住持法淨法師蒞臨玄奘大學，因法淨法師與淨覺院住持道融法師有同門情誼，因此道融法師特別在雲來會館宴請法淨法師及其法眷，並邀請昭

慧法師、性廣法師與慈恩精舍的住眾共同餐敘。昭慧法師因另有退休同仁歡送宴，因此於歡送宴前，先行趨前問候法淨法師，並致贈三本新書，隨後趕赴退休同仁歡送宴。（這兩項宴會，同在雲來會館中餐廳舉行）

■中午，昭慧法師主持玄奘大學宗教系退休同仁歡送宴，為屆齡退休的黃運喜主任、侯坤宏教授、邢金俊老師獻上祝福。



玄奘大學宗教系於雲來會館為屆齡退休的黃運喜主任（右四）、侯坤宏教授（右三）、邢金俊老師（右二）舉行退休同仁歡送宴。

■下午，昭慧法師參加玄奘大學行政會議。

■晚間，昭慧法師至雲來會館，和玄奘大學董事長性廣法師、簡紹琦校長，以及臺灣佛教研究中心兩位首席顧問久元電子汪秉龍董事長、何日生教授舉行臺灣佛教研究中心方向策劃會議，討論研究中心的願景與112學年度工作計畫。玄奘大學董事會秘書曾國修老師、久元電子林淑媛處長、中心執行長陳悅萱老師作陪。

■本日，歪腦 / WhyNot公布專訪昭慧法師的短片：「為同志證婚的女權法師：所有歧視都是邪惡」（URL: <https://reurl.cc/65bMNZ>）。

該影片剪辑自歪腦製作人Heidi於5月4日中午於玄奘大學向法師進行訪談的錄影。

歪腦 / WhyNot是一本網路中文電子雜誌，由美國全球媒體總署USAGM撥款建立，內容採編獨立運行，目標受眾是願意獨立思考的年輕一代，風格比較活潑。本次訪談從「同婚」議題切入，很能掌握時代脈動。

112.6.8



新竹市政府交通處倪茂榮處長與玄奘大學簡紹琦校長一同主持Ubike玄奘大學駐點開幕式，大眾歡喜合影。（前排7人左起：王振邦學務長、董事會秘書曾國修老師、簡校長、倪處長、昭慧法師、曾慶鏜總務長、通識教育中心段盛華主任）

■下午4時，新竹市政府交通處倪茂榮處長蒞臨本校，與玄奘大學簡紹琦校長一同主持Ubike玄奘大學駐點開幕式。倪處長致詞表示：優先於學校設Ubike站點，減

少學生騎機車的風險，這是高虹安市長的理念。所以玄奘大學捷足先登。

本次啟用的是Ubike 2.0全新版，與台北、桃園、苗栗、台中同一款式。因此從玄奘大學可騎到上述市縣的Ubike站點。

今天的開幕式，不但玄奘大學主管共襄盛舉，許多學生也聞風而至，甚至立刻刷卡註冊，騎車上路。大家好不歡欣！

112.6.9

■9日至10日，晚間，昭慧法師於花蓮慈善寺續講《增一阿含經》。本次為慈善寺佛學班112年春季班最後一次上課。



昭慧法師於花蓮慈善寺續講《增一阿含經》。

112.6.10

■中午，昭慧法師與慈濟大學鄭靜明教授，以及林建德教授闔家（林教授暨愛妻趙笠更醫師、愛女林心慧）於花蓮市春天輕食餐廳餐敘。



性廣法師於法源講寺續講「佛教心理學」課程。

■下午，性廣法師於法源講寺「佛教心理學」講座續講色法生起之源、色法四大元素與所造色、物質基本特性等，法師提及：俗諦與「想」有關，我們依俗而向於真實，智慧則是見法之究竟。

112.6.11



本院舉行每月一次的共修法會，由住持心皓法師帶領大眾誦《金剛經》、《普門品》、佛前大供。

■上午，本院舉行每月一次的共修法會，由住持心皓法師帶領大眾誦《金剛經》、《普門品》、佛前大供。

■中午，應新享受蔬食景觀餐廳李麗寅董事長暨藍子竣總經理之邀，昭慧法師偕同



昭慧法師參加桃園大溪新享受蔬食景觀餐廳感恩餐會，於會上致詞。

吳德發、李湘雲居士，前往桃園大溪參加新享受蔬食景觀餐廳感恩餐會。

法師與兩位素食達人相識於長春素食餐廳，關懷生命協會過往每年都在此舉行春宴，廣邀理監事、辦公室同仁與志工餐敘。藍子竣總經理是臺灣素食餐飲發展協會創會會長、十大素食華人名廚之一，以推廣健康養生蔬食為平生職志。

座落在大溪慈康路山坡上，幅員廣大的景觀蔬食餐廳，中午席開約百桌以上，高朋與來賓滿座，許多法師也前來隨喜功德，由此看得出主事者的好人緣！

112.6.12

■上午，本院研究部學生進行戶外大掃除，大家分工合作，將幾棟校舍的外牆洗刷乾淨。



本院研究部學生進行戶外大掃除，學生認真沖刷外牆。

112.6.13

■下午，昭慧法師參加玄奘大學社會科學院教評會、一級主管會議。



玄奘大學感恩餐會，簡紹琦校長於煙波大飯店醉月樓宴請主管。

■傍晚，昭慧法師參加玄奘大學感恩餐會，簡紹琦校長邀請主管們於新竹煙波大飯店醉月樓聚餐。



本院於嵐園召開第二十一屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議籌備會，由玄奘大學陳悅萱老師主持。

■晚間，本院於嵐園召開第二十一屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議籌備會，由玄奘大學陳悅萱老師主持，各組組長及常住學眾與會。會中由陳悅萱老師報告目前進度、議程，並介紹各組的工作內容與進度的掌控，之後進行各組工作討論。

112.6.14



玄奘大學宗教與文化學系碩士班畢業生於新竹香濃齋舉行謝師宴。

■中午，昭慧法師參加玄奘大學宗教與文化學系碩士班畢業生謝師宴。本次謝師宴於新竹香濃齋舉行，由楊永昌會長、寬恕法師與姜懿容同學精心安排。

112.6.16

■上午，昭慧法師至華梵大學，參加華梵大學東方人文思想研究所滿律法師博士論文資格考試。滿律法師論文題目為《法華三昧之研究——慧思與智顛間之薪火傳承與解行異同》，由昭慧法師和華梵大學陳娟珠教授共同擔任指導教授，考試評審委員為熊琬教授、聖因法師。

112.6.17

■上午，本院學眾與志工齊聚齋堂，一同包裝、郵寄183期《弘誓雙月刊》。

■下午，性廣法師於法源講寺續講「玄奘大師傳」。

■下午，昭慧法師帶領本院住持心皓法師、心謙、堅明、傳聞法師、王彩虹居士，前往後龍福祿壽生命園區，弔唁昭慧法師妹婿溫益鑫令尊溫水木老先生。溫老先生曾任通霄國小校長，甚受地方敬重。

112.6.18

■上午，本院舉行研究部暨專修部第20屆

畢業典禮，全體師生與來賓約200人。基金會董事高銓德偕公子高大正撥冗與會。上午九時，於韶因觀景台團體合照，九時半典禮正式開始。首先，大眾齊唱三寶歌，接著由院長圓貌法師致詞，他談到：要畢業是不容易的，不僅要通過各科不同方式的評分，而求學更是離開自己的舒適圈，會面對許多的考驗，但是同學彼此間非常友愛，互助而共度了求學時光。畢業只是短暫學習歷程的結束，期待畢業同學能在菩提道上繼續精進。

接著禮請指導法師昭慧法師、住持心皓法師、老師代表見日法師致詞。昭慧法師談到：實體課程與線上課程不同，會遇到老師與同學，並需適應學院的相關規制、參與生活運作，實際面對以後，才知自己還有許多待改善的地方。在學院學習，就是要學會正確的觀念與方法，將課程上學習到的緣起中道、無常無我法則，長久地運用到生活中。

本屆專修部、研究部畢業生共計21位，會中頒發畢業證書及各項獎項，勉勵三年來成績優良、熱心服務、精勤到課的畢業生。會中天鉅堂特殊食品股份有限公司鄭亦茹經理也贈與全體授課老師以及畢業生禮物。

接著全體畢業生向老師們致上獻禮。之後由專修部畢業生表演手語歌「陽光眷戀的



佛教弘誓學院
研究部暨專修部第二十屆畢業典禮 2023年6月18日

本院舉行研究部暨專修部第20屆畢業典禮，大眾於韶因觀景台合影留念。



院長圓貌法師頒贈畢業證書。



指導老師昭慧法師致詞。



專部畢業生表演手語歌「陽光眷戀的地方」。

地方」。後由研究部畢業生林郁畚、專修部畢業生陳泰裕代表致謝詞，在校生則由專修部二年級陳武租代表致歡送詞。

緊接著由研究部彭桂珠同學演奏古箏，陳以庭小妹演奏豎琴。最後全體齊唱「四弘誓願」、「驪歌」，圓滿結束第二十屆的畢業典禮。

中午席開20桌，弘誓文教基金會董事楊呂幸居士與吳錦連、楊蕊華等人以豐盛午宴供眾。

餐畢，全體學生協助場地復原，在離情依依之中，歡送畢業生踏上另一階段的旅程。

■上午，玄奘大學宗教系印度生丁昭晏、心志至本院拜訪昭慧法師，午齋之後於嵐園茶敘，與法師分享近期生活。心志提到在住處敬供佛像的想法，昭晏也有意願，法師遂回到寮房，將她分別在兩個重要場合受贈且小心珍藏的佛陀坐像（每尊坐像高約15-20公分），小心翼翼地捧到嵐園，殷重轉贈兩位，昭晏、心志見到面容

慈祥莊嚴的佛像，甚感法喜，珍惜之情溢於言表。

■下午，本院舉行學團會議。

112.6.19

■下午，昭慧法師參加玄奘大學宗教系系務發展座談會、系務會議。

112.6.20

■下午，昭慧法師參加玄奘大學一級主管會議。

■晚間，昭慧法師應觀音線創辦人蔡英玲老師之邀，偕同玄奘大學簡紹琦校長、游桂月賢伉儷、本院學眾等一行十人，參加2023新逸交響樂團年度公演觀音線慈善公益音樂會暨茶會。

這是一場雅俗共賞的音樂會，以馬斯內的泰伊斯冥想曲緩緩揭開序幕，讓聽眾跟著這首家喻戶曉的曲子，在悠揚旋律中逐漸寧靜自心。復以大家熟悉的「風流寡婦」歌劇對唱告終。中間的一些曲目，一般人可能較為陌生，但是透過主持人蔡永凱博士深入淺出的介紹，讓聽眾能很快融入情境。

無論是小提琴、長笛或鋼琴獨奏，聲樂獨唱或對唱，演出者時有出神入化且超高難度的技巧表現，令人驚艷不已，掌



昭慧法師應觀音線創辦人蔡英玲老師之邀，參加2023新逸交響樂團年度公演觀音線慈善公益音樂會暨茶會。左起：昭慧法師、游桂月、簡紹琦校長、德晟法師、劉錦添教授。



昭慧法師、德晟法師與本院學眾合影於國家音樂廳前。

聲不絕。

「觀音線」，類似「生命線」，創辦人是淨耀法師、果真法師及一群佛弟子，包括蔡英玲老師，本著「不忍眾生苦」的初衷與心情，守護大眾直到今天，它們並且發願要一直守護眾生。

112.6.21

■上午，英國倫敦大學佛學研究中心副教

授史芬妮博士至玄奘大學拜訪昭慧法師，並參觀臺灣佛教研究中心。



英國倫敦大學佛學研究中心史芬妮副教授（左）至玄奘大學拜訪昭慧法師。

112.6.23

■下午，北京紫荊公益基金會周琚理事長與三峽甘露寺聖忍、聖圓法師至玄奘大學拜訪昭慧法師，討論在佛法弘傳上合作的可能。

112.6.24

■24日至25日，本院舉行第26屆社運沉澱日，本屆蒞院社運人士有20人。上午，與會者陸續到來，在嵐園茶敘。首先大家先自我介紹，其後昭慧法師接受何宗勳邀請，略談Me too運動，與民主運動前輩艾琳達教授有些簡短的辯論。

本院監院心謙法師帶領住眾與志工，準備了多樣的茶點與豐盛的午餐供眾。庫頭印



本院舉行第26屆社運沉澱日，大眾於法印樓側的草地上拍攝團體照。



社運人士於風園茶敘。昭慧法師接受何宗動邀請，談論Me too運動。

海法師與阿畫居士更是從前晚就已準備食材，製作精緻的手工菜與甜點。飯後到法印樓側的草地上，社運人士與學眾輕鬆自在找妥位置，或坐或立，在涼風習習下，拍攝團體照。午後大家自由活動，想聊，想睡，想靜坐，皆可自行規劃。

下午2:30，由印悅法師帶領，於法印樓教授靜坐。

■下午，性廣法師於法源講寺續講「佛教



性廣法師於法源講寺續講「佛教心理學」，此次是「法源講寺112年春季佛學講座」最後一次上課。

心理學」，此次是「法源講寺112年春季佛學講座」最後一次上課。

112.6.25



昭慧法師帶領本院學眾前往後龍福祿壽生命藝術園區，主持溫水木老校長追思讚頌典禮。

■上午，昭慧法師帶領本院住眾前往後龍福祿壽生命園區，主持溫水木老校長追思讚頌典禮。

■下午，本院社區學苑「養生瑜珈」課程

於法印樓禪堂開課，由蕭秀端老師授課，指導學員練習各種體式的肌肉強化和柔軟度提升，達到身心合一的訓練。

112.6.26

■本日，香港 YouTuber——「蛀蟲米 Rottenamimi」頻道主阿米（楊詠琳）於4月30日至本院專訪昭慧法師的影片於YouTube上公開上集，中集於7月3日公開，下集於7月9日公開，連結如下：

第一集：<https://youtu.be/kFwusCxj1Rs>

第二集：<https://youtu.be/TATwoxA-bDg>

第三集：<https://www.youtube.com/watch?v=cMgG0m9OgIo>

112.6.27

■下午，昭慧法師參加玄奘大學一級主管會議。

112.6.28

■下午，昭慧法師與宗教系陳悅萱老師至萬安生命民權會館，於胡曉蘭教授令堂胡楊惠珠老居士靈前致祭。

112.6.29

■上午，本院監院心謙法師至台北探望林義男居士，同去探望者還有楊呂幸、照



本院監院心謙法師至台北探望弘誓創院以來最資深學員林義男居士。左起：照融、楊呂幸、心謙法師、林義男、黃景綸、楊端容、詹祈子。

融、黃景綸、詹祈子、楊端容居士。林義男不僅是本院資深志工，他與照融居士更是弘誓創院以來最資深的學員。

112.7.1

■上午，「文殊普賢念佛共修會」版主徐秋鴛居士暨供僧總功德主張李興、張月娥、徐何錢妹等多位居士前來學院供僧。早上10時，法師們與功德主恭誦《普門品》、佛前大供，為供僧功德主祈願迴



「文殊普賢念佛共修會」版主徐秋鴛居士暨供僧總功德主張李興等多位居士前來學院供僧。

向。進用午齋時，由張李興總功德主供養法師們禪施。

112.7.2



本院舉行第九屆「觀自在青少年成長營」，於法印樓側草皮上拍攝團體照。



結營成果展中，同學熱舞。

■2日至5日，本院舉行第九屆「觀自在青少年成長營」，帶領青年學子體驗清靜、美善的寺院生活。

本院的暑期青年營與兒童營，因疫情而停擺了四年。今年重啟營隊，無論是青年

營還是兒童營，都改由弘誓研究部傑出校友——曾經留學日本的藝術家李朝倉居士擔綱策劃，營隊老師有文史工作者張妙祝、來自香港擅長一行禪師禪法的水花、特教自然體驗師木棉、留學法國的藝術舞蹈家葉育君、國際公關企劃執行的蕭媛晴、茶禪一味的禪師李明坤、林宜秀伉儷、首次登上聯合國世界高峰會的魔術師黃信凱。

過往的青年營，大體採取與時下青年調性較為相應的風格，各種活動顯得十分活潑而熱鬧，讓大家到寺院來沒有拘束，沒有隔閡。

今年的「觀自在青年成長營」，李朝倉安排精彩的課程，如尋佛趣、佛曲入心、探索弘誓、高僧故事、佛門儀軌、肢體藝術、星空夜話、魔術生命講座等，最大的特色就是：讓同學們體會尋常的寺院修道生活。

本院學眾與志工為配合青年營與兒童營這兩個暑期營隊，事前已籌備多時。自2日起，慈恩精舍住眾與志工回院，立刻投入繁忙的輔導、管理與香積工作，一同成就了青年與孩子們的精采暑期回憶。

■上午，昭慧法師應達賴喇嘛西藏宗教基金會格桑堅參董事長之邀，參加慶祝達賴喇嘛

尊者88壽誕慶壽會。典禮於10點開始，在喇嘛們法樂導引下，護法上台安放達賴喇嘛尊者法相，與會者在格桑堅參董事長帶領下，上台向達賴喇嘛法相獻上哈達。

接著格桑堅參董事長致詞。緊接著是莊嚴的八吉祥等獻供儀式，隨後在藏僧領眾下共同誦經。

本次是藏、漢語同步誦讀，由一位女士以較小音量，對應喇嘛們低音頻的藏語偈頌，一句一句同步唸出漢字。兩種語言同步唸誦的模式，毫無違和感，讓與會者更能就著漢語理解誦讀內容。

誦經畢，緊接著是藏人與藏傳佛教徒精采的西藏歌舞演出。中午則以素食自助式盛宴款待與會大眾。本次慶祝達賴喇嘛尊者米壽，藏人與藏傳佛教徒，以及各界支持西藏的來賓，到場約600人，禮堂為之滿座。



昭慧法師應達賴喇嘛西藏宗教基金會格桑堅參董事長之邀，參加慶祝達賴喇嘛尊者88壽誕慶壽會。

112.7.4



昭慧法師參加玄奘大學宗教與文化學系教評會、系務會議。宗教系全體教師及系秘書合影。

■上午，昭慧法師參加玄奘大學系教評會、系務會議。兩項會議均由系主任黃運喜教授主持。

由於黃教授與侯坤宏教授都將於七月底屆齡退休，系上特聘兩位學養豐富的教授為榮譽教授。黃主任特別宣告：這是他在系主任任內最後一次主持系務會議。大家聞言備感珍惜，並敦請黃主任時常返回系裡指導系務。

■下午，佛光山普門寺住持滿方法師帶領知無法師、如紀法師、妙晟法師及國際佛光會中華總會北區協會副會長莊燕雪、區委羅妙琴、北市南一區督導長徐牡丹、台北普門教師分會會長廖月霞等人，蒞臨玄奘大學致贈《星雲大師全集》增訂版395冊及星雲大師墨寶、《佛教管理學》、《獻給旅行者365日》等大師著作。簡紹



佛光山普門寺住持滿方法師（左）帶領佛光會代表一行蒞臨玄奘大學，致贈一整套《星雲大師全集》予臺灣佛教研究中心，簡紹琦校長代表校方接受這份厚禮。

琦校長代表校方接受這份厚禮，並陳列於臺灣佛教研究中心圖書館妙然書軒。

簡紹琦校長與昭慧法師、圖書資訊中心蔡耀弘主任、宗教與文化學系黃運喜主任等與會，在妙然書軒舉行贈書儀式。校長簡紹琦歡喜代表接受並回贈感謝狀給普門寺及普門教師分會。

簡校長回憶幼年曾就讀大師創辦的慈愛幼稚園，與佛光山結下難得的因緣，他7歲離開宜蘭來到台北，也許就是幼年時和大師的因緣，他從真理大學來到玄奘大學。校長並提及3年前接受普門教師分會贈送《聲聞藏》，感謝此次再度受贈《星雲大師全集》，會繼續努力讓佛教更國際化、更有能見度。

昭慧法師致詞表示，星雲大師是她心目中

的英雄，與大師結緣甚久，參加佛光山大專營，在中山堂皈依大師。（以上，摘自《人間福報》：<https://www.lnanews.com/news/152865>）

112.7.5

■上午，昭慧法師參加玄奘大學自我評鑑指導委員會校級委員會議、教育部獎補助款小組會議、社會科學院教評會。

■上午，在新竹科學園區擔任程式設計師的Anju Sheenam Pathak與友人Aruna Kanwar 至玄奘大學拜訪昭慧法師、宗教系黃運喜主任，討論Aruna Kanwar入學就讀事宜。

112.7.6

■上午，昭慧法師與來自泰國的INEB秘書長Somboon、台灣游祥洲教授暨夫人陳玫瑰、志工Doreen及本院住持心皓法師、監院心謙法師一同召開國際青年菩薩營課程（International Young Bodhisattva Program (IYBP)）籌備會議，討論整個營隊的行程與課程。國際青年菩薩營將於11月1至12日於本院舉行，這是它第二次於學院舉行。第一次於108年5月1日至12日舉行，第二次原訂同樣在本院舉行，其後因爆發疫情，只好於109年10月3日改成線



昭慧法師與INEB秘書長Somboon等人召開國際青年菩薩營課程籌備會議。左起：心謙法師、陳玫瑰、游祥洲、心皓法師、昭慧法師、Somboon、Doreen。

上聚會。本次營隊在三年疫情後重新啟動營隊，INEB依然選本院為舉行地點，師生引以為榮。

112.7.7

■7日至9日，本院舉行第十一屆「開心一夏兒童夏令營」，本次報名名額為50位，開放沒多久即已報名額滿。7日上午開營典禮，住持心皓法師、院長圓貌法師致詞歡迎小朋友來到，希望小朋友都有個快樂的暑假。

接著進行系列寓教於樂的有趣課程，包括：動感時間、創作時間、魔術教學、佛門儀軌、早晚課誦等。每天用餐前，先由法師帶領大眾供養，之後由小朋友分組每天輪流唸出他們自寫的感恩謝飯詞。而邱定緯、黃萬蓮隊輔因為各參加過本院舉行的兒童營、青年營九次、八次，深感受用，故歡喜回院擔任隊輔。



本院舉行第十一屆「開心一夏兒童營」，於韶因觀景台拍攝團體照。



結營時昭慧法師帶領大眾共同迴向。



兒童營佛門儀軌課程中，小朋友學習禮佛。

禪堂之外，大寮的香積志工在徐桂蘭師姐的帶領下，煮出美味的素食佳餚及點心。常住及慈恩精舍學眾、志工菩薩分工合作，以無比的愛心照顧小朋友們。

9日上午舉行結營典禮，有近70位家長親屬到場觀賞。首先，由小朋友奉茶給本院的



青年營尋佛趣課程中，同學於即興舞台戲中創意扮演佛陀。



兒童營中午，水花老師教導小朋友一行禪師的養息，這不是午休，而是躺臥觀身的禪修練習。

住眾、志工、營隊老師、隊輔與親屬，表達他們的感恩之情，其後由小朋友、隊輔等發表感言，接著昭慧法師致詞。昭慧法師談到：兒童夏令營取名「開心一夏」，就是希望小朋友能享受快樂的暑期活動，而這要奠基於大眾的多方面辛勤付出。大眾之所以願意付出，其核心理念即來自慈悲——慈能與樂，悲能拔苦。慈悲是保護自己最好的方式，它能讓我們克服自己的

怯懦、恐懼而勇於助人，擁有慈悲者，是最幸福的人。最後迴向時，昭慧法師帶領大眾作慈悲觀，以慈心祝福眾生。為期三天兩夜的「開心一夏兒童夏令營」，在小朋友們的歡笑聲中，圓滿落幕。

青年營與兒童營相關報導，請見〈探索寺院生活的美與靜——2023弘誓暑期營隊報導〉（《弘誓電子報》第498期）。

112.7.8



昭慧法師應蕭道賢道長之邀，至台中參加第二屆台灣玄門宗教文化學術研討會，並於開幕式致詞。

■上午，昭慧法師應道教界德高望重的蕭道賢道長（玄奘大學宗教系碩士班傑出學生）之邀，至台中參加第二屆台灣玄門宗教文化學術研討會，並於開幕式致詞。

112.7.10

■中午，昭慧法師、本院與玄奘大學慈恩精舍學眾接受林學靈、潘雅惠、林金鳳、

潘顯斌、楊美蘭、鄭琳曄等居士邀請，到石門水庫區的福華渡假飯店享用午齋。結齋前，行政主廚黎子誠先生過來問候大家，大眾與其合影。黎主廚的素宴食材天然，清淡可口，甚獲好評。其中一道焗烤綠竹筍，是其創意料理，很有特色。



昭慧法師、本院與玄奘大學慈恩精舍學眾應邀至石門水庫區的福華渡假飯店享用午齋，與行政主廚黎子誠先生合影（右五）。

112.7.11

■晚課期間，本院學眾與校友為志工蕭媛晴令妹蕭媛琪居士舉行《金剛經》共修法會，祝願其蒙佛慈護，往生淨土。

蕭媛晴居士是本院研究部學生，擅長活動



晚課期間，本院學眾與校友為志工蕭媛晴令妹蕭媛琪居士舉行《金剛經》共修法會。

策劃與公關，不僅協助本院祕書的行政工作，也常幫忙協調、聯絡、策劃活動細節。她非常熱情、熱於助人，故本次共修會校友與志工多人自動參與共修。

112.7.13

■上午，昭慧法師於玄奘大學雲來會館主持臺灣佛教研究中心112年度優良博碩士論文決審會議。

本次優良博碩士論文決審委員有六人：李瑞全、葉海煙、嚴璋泓（線上）、鄧偉仁、闞正宗、劉宇光教授（線上）。中心執行長陳悅萱老師、秘書賴文老師與助理徐潤添同學三位工作人員列席。

得獎名單參見：〈玄奘大學臺灣佛教研究中心公告〉（本刊本期頁63）



昭慧法師主持臺灣佛教研究中心112年度優良博碩士論文決審會議。左起：徐潤添、賴文、鄧偉仁、李瑞全、昭慧法師、闞正宗、葉海煙、陳悅萱。（嚴璋泓、劉宇光教授是連線參加）。