

今年五月，本院佛學師資的「堅強鐵三角」——指導法師昭慧法師，院長性廣法師，以及資深教師悟殷法師，皆各出版了新著作，在第十五屆印順學研討會上發表，以紀念人間佛教思想的啓蒙者印公導師。因此，本期推出「『接著講』的人間佛教」專輯，除了感念導師的法乳深恩，並向讀者推介這三部新書。

哲學家馮友蘭曾經說過：對於中國哲學，有兩步工作要做：先是「照著講」，然後是「接著講」。這裡說的「照著講」，是指研究剛開始時，要能夠按照哲學的本意進行闡述而不走樣；「接著講」，則是在這個基礎上，把哲學的一般概念，與自己所要研究的具體內容作出聯繫與印證，強調的是「百尺竿頭，更進一步」。爰是，主編用「『接著講』的人間佛教」，即是指：三位法師在學思涵養上，承繼自印順導師思想，卻又已在此基礎上作出了自己的特色研究，並且深受學界與教界的重視。此如：昭慧法師的倫理學、戒律學與唯識學，性廣法師的禪學與天台學、養生學，悟殷法師的部派佛教與印、中佛教史。

第一部《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》，是昭慧法師口述，國史館纂修侯坤宏、卓遵宏教授（已退休）訪談紀錄，歷經十年的修潤、增補，終於付梓的鉅作。本書是國史館「台灣佛教人物口述訪問」系列之一，分上、下兩冊，內含五十萬字，珍貴照片八百幀。昭慧法師自述生平經歷，為當代台灣佛教發展，留下許多寶貴的史料。而難得的是，現任國史館館長吳密察先生撥冗賜序，這是以往所出版的口述歷史，所未曾有的禮遇。

第二部《佛教養生學》，作者性廣法師，從古老的佛教智慧，汲取「養生」的基本原理：因應當前衆生的普遍或特殊情境，創發實務操作之調身功法。在本書中，廣法師基於其多年自修與領衆共修的經驗，將佛法的養生觀，作生動有趣的闡述，讓想身心平衡健康的現代人，輕鬆學習，快樂養生，以作為進一步禪觀修持的善巧方便。

第三部悟殷法師的《法救思想探微》，是其部派佛教系列的第四部專書。作者具有厚實而卓越的部派佛教研究功力，從《大毘婆沙論》中逐句爬梳、整理，重構了法救論師思想的全貌，指出婆沙師與譬喻師思想歧異的癥結點，補足了部派思想史的一處空白。

三位作者的風格不同、研究領域迥異，但都受惠於導師思想或著述的啓發。因此，這三部新書，在導師的思想基礎上「接著講」，為人間佛教的師資相承，寫下一頁美好的佳話。

第二單元「入世佛教」，第一篇〈挺同法師釋昭慧：社運就是一場很好的修行〉，是

今年一月法師赴港出席同婚論壇，香港端傳媒所作的訪談。第二篇劉宇光教授〈Engaged Buddhism——在擔綱主流和隱世邊緣之間〉，反思「Le bouddhisme engagé」的基本論點和性質，指出以「入世佛教」來理解與中譯的不愜之處。

第三單元「摧邪顯正」，是昭慧法師連續十四篇臉書回應「批印風潮」文章的最後四篇。原來，今年5月中旬傳出，福嚴佛學院校友會將邀請「批印主角」大航比丘演講，這令法師十分震驚，於是透過臉書連續撰文，指出：在大航比丘偽稱作「導師學生」，肆意攻訐導師，福嚴以導師所創辦之學院，於此時請其演講，十分不妥。該一演講後來因此取消。所刊出的最後四篇，係法師針對「護航」者（指迴護大航比丘者），所作義正辭嚴的回應。

第四單元「法界綸音」，頭兩篇文章，〈念頭擺對地方，方向對了，就會走向對的地方！〉、〈2017玄奘大學暨新竹市佛教會聯合浴佛大典側記〉，分別是昭慧法師就遊民議題訪談新竹市許修睿副議長，以及參與玄奘大學浴佛大典的側記。〈最近的震撼〉是大陸自由作家王路，看了講印順、聖嚴兩位法師的影音，所得到的觸動和啟發。最後一篇是花蓮佛友陳俊銘聆聽法師講《阿含經》的札記。

本期即以上述篇章供養讀者，敬請指教！

總編輯 釋傳法



弘誓 147

目次

■封面說明：

本院於5月27、28日，舉辦第十五屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議——「人間佛教的跨宗派視野」海峽兩岸研討會，會中發表三部新書，分別是昭慧法師的國史館口述歷史《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》（左），性廣法師的《佛教養生學》（右上），悟殷法師的《法救思想探微》（右下）。

1 編輯室報告 / 釋傳法

■本期專題：

「接著講」的人間佛教

6 參與社會運動的女性出家人

——《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》序 / 吳密察

8 戰後台灣佛教史的一個重要縮影

——《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》序 / 侯坤宏

11 如一衆生未成佛，終不於此取泥洹

——《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》自序 / 釋昭慧

16 我所認識的昭慧法師

——《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》導讀 / 侯坤宏

27 古老佛典的當代詮釋

——《佛教養生學》序 / 釋昭慧

31 「快樂、健康、輕鬆」的修行方式

——《佛教養生學》自序 / 釋性廣

37 穿越部派思想「異說紛紜，莫衷一是」的藩籬

——《法救思想探微》序 / 釋昭慧

39 婆沙師與譬喻師的融拒

——《法救思想探微》自序 / 釋悟殷

入世佛教

41 挺同法師釋昭慧：社運就是一場很好的修行 / 端傳媒記者陳倩兒、
實習記者陳綺雯

46 Engaged Buddhism——在擔綱主流和隱世邊緣之間 / 劉宇光

◎ 弘誓 147

目次

摧邪顯正

- 49 哀哉「護航」者之反擊 / 釋昭慧
50 「歌功頌德」與「批垮鬥臭」 / 釋昭慧
52 落單書生，遭到流氓群毆 / 釋昭慧
54 磨刀霍霍，「集體自嗨」的千古笑柄 / 釋昭慧

法界綸音

- 57 念頭擺對地方，方向對了，就會走向對的地方！ / 釋昭慧
60 二〇一七玄奘大學暨新竹市佛教會聯合浴佛大典側記 / 釋昭慧
65 最近的震撼 / 王路

菩提苗圃

- 69 《阿含經》自修札記 / 陳俊銘

院務資訊

- 30 出版新訊：《佛教養生學》
40 出版新訊：《法救思想探微》
45 出版新訊：《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》
48 出版新訊：104年瑜伽師地論講座MP3
51 《你信什麼？——基督宗教與佛教的生命對話》再版消息
53 《部派佛教系列（上編）：實相篇、業果篇》再版消息
72 第六屆「觀自在青年成長營」招生啓事
73 佛教弘誓學院暑期弘法講座通啓
74 佛教弘誓學院106學年度研究部選讀生招生啓事
75 《大唐玄奘》電影全台巡迴公益放映暨總策劃人心海法師
分享十年製作心路歷程及著作發表
76 學團日誌
93 《大唐玄奘》出版品製作暨流通專案啓事
94 收支決算表（一〇六年三月～四月）
95 護持徵信



浩蕩赴前程

昭慧法師訪談錄

釋昭慧 口述
國史館 侯坤宏、卓遵宏 訪談紀錄



本期專題

「接著講」的人間佛教

- 《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》序文、導讀
- 古老佛典的當代詮釋——《佛教養生學》序
- 婆沙師與譬喻師的融拒——《法救思想探微》自序



參與社會運動的女性出家人

《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》序

■ 吳密察（國史館館長）

昭慧法師，好像很熟，但是卻也不熟。那是因為我個人沒有太深的宗教心，大學時代住在基督教的教會宿舍，雖然也偶而跟著室友們去參加團契，也跟著讀聖經，但就是無法登堂入室親近上帝。從小的生活環境也多少可以接觸到佛教，但也沒有佛緣，都只止於進寺禮佛的程度而已，對於佛教之內容知之甚少，可以說只停留在膚淺的「遠觀」程度。所以，我之所以說跟昭慧法師好像很熟，並不是因為宗教，而是因為有一段時期總是在社會運動的場合中看到她。雖然那一段期間裡（應該是1990~2010年代吧），社會運動的場合中經常可以看到昭慧法師，但是一個「年輕而且積極參與社會運動的女性出家人」，對我來說總還是有一種「不好（便）親近」的心理障礙。

像我這種俗世凡人，總認為宗教是神聖的，專業的宗

民國83年3月19日，昭慧法師與林正杰立委絕食靜坐，為台北市第七號公園觀音像請命。後方遠處即是觀音像。（中央社記者郭日曉攝）

3月19日（星期六）上午9：30起
地安一新生南路七號公園邊紅磚道
絕食！靜坐！護觀音！！
釋昭慧 林正杰 敬邀各界
弘誓147期



昭慧法師至國史館拜會吳密察館長。（105.11.28 檔案照片，左起：吳密察館長、昭慧法師、何智霖副館長、修纂處許瑞浩處長）

教神職人員（包括神父、修女、牧師，還有比丘、比丘尼）是「另一個世界的人」。其中，國內之西洋宗教的神職人員或許因為與社會相對地有較多互動，教堂也多「結廬在人境」，所以還不認為他們「遺世而獨立」；但對於佛教僧侶的印象，卻總是認為他們是「了結塵緣」、「看破紅塵」的人，而多「遠離塵囂」在山上聖境修行，因此更有一層只敢帶著崇敬的心情，遠遠地肅靜不敢打擾的自制。所以，雖然在那一段參與社會運動的期間經常看到昭慧法師的身影，但幾乎不敢打招呼，遑論攀談。所以，就這樣「好像很熟，卻也不熟」。不過，既然都會在社會運動的場合碰到，當然可以知道彼此之間在某些價值觀上是相同的。

如今，透過通讀這篇訪談錄終於可以知道原來昭慧法師的人生是如何一路走過來的，對她的身世背景、成長經

歷，更重要的是她的佛法造詣、社會實踐，也有了相對全面的瞭解。原來她是在中華人民共和國成立之後，才從中國廣東梅縣舉家移民緬甸，又從緬甸來到台灣的「華僑」；原來她在大學以前的時代，還是個「忠黨愛國」的女青年，只是後來與佛有緣而出家為尼，終於在佛法的理解上有了新的思想展開，甚至進而起身行動。我以前所知道的，就只是她起身行動的最表層現象罷了。

昭慧法師的這部訪談錄，原來是多年前與國史館簽訂的一項合作計畫。但是一方面是它的時程拖延不少，已經時過境遷；另一方面，這種訪談錄由政府機關來出版，流通自然相對不廣，不如由可以更廣泛地流通推廣的出版社來出版。於是，兩方同意改由民間出版社來出版。相信，昭慧法師的這部訪談錄的出版，將可以讓更多的人瞭解昭慧法師個人的佛法與經歷，同時也可以讓廣泛的讀者瞭解目前台灣社會裡蓬勃興旺的佛教活力。


戰後台灣佛教史的一個重要縮影

《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》序

■ 侯坤宏（前國史館纂修）

在我們（我和卓遵宏教授）從事的台灣佛教人物口述訪問中，昭慧法師訪談錄是最讓人「掛心」的一個案例。從2006年1月我們開始訪問法師，到現在（2017年5月）完成出版，前後經過11年多（國史館歷經了張炎憲、林滿紅、呂芳上、吳密察等四位館長）；現在終於可以出版了，對筆者個人言，縈繞心中多年來的懸念，總算可以放下，但不免有些話想說。

訪問法師是在張炎憲館長在任時開始，從2006年1月24日起，到2006年8月1日初步完成，前後計訪問了26次（含2012年下半年補訪一次）。每次訪問，總是先和法師約好時間，當天我們再從台北到佛教弘誓學院（嵐園），為講求效率，訪問時總是安排一天，上、下午各訪一場，每場以2小時計。（通常是一、兩個星期訪問一次）訪問過程，為留存聲音檔及方便整稿，都會錄音，負責將錄音檔轉為文字稿的是陳悅萱居士，她除將訪問內容轉成文字稿外，也進行全書



民國101年8月30日，昭慧法師接受國史館進行口述歷史之補訪，結束後合影留念。（左起：傳法師父、侯坤宏處長、退休纂修卓遵宏、騰稿陳悅萱、騰稿潘鳴珮、昭慧法師、騰稿江曉音）



前國史館館長張炎憲教授（左三）蒞院拜會昭慧法師，在印順導師紀念室與向法師作口述歷史訪談之卓遵宏教授（右二）、侯坤宏教授（右一）等人合影。（95.5.1 檔案照片）

整編。其後有關章節架構，文字整修、增補，相關照片之安插，傳法法師和耀行法師著力甚多，書稿最後再經法師修訂。筆者忝為本口述訪談「促成者」之一，深知其中甘苦。

為甚麼要訪問昭慧法師？這與她在戰後台灣佛教發展過程，尤其是解嚴前後以降的經歷有關，法師除深入研究佛教經論、進行相關學術活動，還以僧人身分參與社會運動的突出貢獻有關。由於法師參與各種社會運動的傑出表現，被老包（詹錫奎）譽為「佛教界的魯迅」；台南妙心寺傳道法師在為法師《妙雲集導論》所作的序文中，稱昭慧法師「冷眼而熱腸」，「待人溫厚儒雅，處事果斷明確」。江燦騰教授曾跟筆者說，他在對中國大陸學者介紹昭慧法師（和性廣法師）時，會把弘誓學院說成是「佛教界中的黃埔軍校」，這樣他們就很容易可以了解。對於這樣的法

師，是佛教口述歷史理想的訪問對象，我們當然不能錯過。

昭慧法師口才好，記憶力佳，許多數十年前的往事，可以把細節講得很清楚。或許有人會想知道，我們是怎樣進行訪問的（居然可以出版兩本內容豐富的訪談錄）？其實這與法師個人的豐富閱歷有關，我們在訪問之前，先和法師溝通，設定訪問主題（重要行事與經歷），當然在訪問過程中，也會隨著話題再進一步追問，有時候一個問題，可以談上一個多小時。又，訪問之前，我們鼓勵法師要毫無隱諱地盡量多談，「知無不言，言無不盡」。（等到文字稿整理出來，發現有許多地方需要斟酌修飾，或者怕會傷害到第三者而刪除之）今天呈現在各位讀者面前的，是法師覺得可以公開的部分。或許本訪談錄中，還是會讓有些當事人（或其道場、徒弟、親友等）感到不滿意的內容；關於這點，希望讀者們能了解：口述歷史本來就是受訪人就其個人經歷見聞的

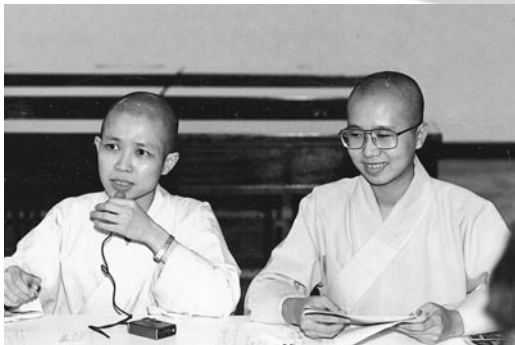


民國83年1月15日，關懷生命協會第二次會員大會。（後方：張章得居士，前左起：監事心航法師、理事長昭慧法師、理事賴浩敬律師）

「主觀陳述」，自有其立場；我們只要是為留下歷史，並沒有傷害他人的意思。（若有不同意之處，希望每個人都能站出來，以自己的角度，呈現自己的歷史。）

筆者從事台灣當代佛教人物口述訪問，基本上是站在歷史研究者的立場來進行。由於研究當代台灣佛教，深感史料不足，乃有著手進行口述訪問佛教人物的計畫。過去十年來，我們對當代台灣佛教人物口述訪談，先後訪問了六十餘人，截至2014年底止，已出版台灣佛教人物訪談錄十七冊。為當代台灣佛教發展，留下許多寶貴的資料。

昭慧法師的訪談錄在多年前，就已納入國史館「台灣佛教人物口述訪談系列」，在行政流程中，曾經公開招商，並由其中一家廠商得標，也請了專人設計好內頁版式及封面，但筆者於2015年2月從國史館退休之前，還是沒能完成出版。有好幾年，出版經費都加以保留，但因法師太忙（除負責弘誓學院運作，參與玄奘大學校務、授課，還應



民國77年6月27日，中國佛教會於大雄精舍召開護教組成立大會，昭慧法師發言。（右：性廣法師）



民國98年8月31日，反賭聯盟召開「反賭誓師大會」記者會。（左起：何宗勳、林佳緣、孫一信、葉智魁、林長興、吳春嬌修女、江培瑜修士、David Reid、許承道牧師、昭慧法師、黃啓翔、侯孝賢導演、澎湖青年、楊文惠、潘翰聲）

邀到各處演講、講經，此外還參加多種社運活動），難以專心修改訪問稿。這讓作為承辦人的我，頗感為難，但又不好催稿太急，只能一延再延，直到我從國史館退休兩年多了，昭慧法師的訪談錄總算可以出版，了結多年來的一件公案。

口述歷史可以填補歷史空白，也可以配合文字資料，甄別史實真偽，甚至發掘不為人知的新史料。筆者深信，昭慧法師的訪談錄，不僅僅是她個人的一部生命史，更是戰後台灣佛教史的一個重要縮影。這正是我們要訪問昭慧法師，出版這本訪談錄的主要用意。 ●

侯坤宏謹誌於新北市新店自宅

2017年5月13日

如
一
衆
生
未
成
佛
，
終
不
於
此
取
泥
洹

《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》自序

■ 釋昭慧

去（一〇五，2016）年八月三十日晚，正當扶案修潤國史館《口述歷史訪談錄》文稿之時，忽見臉書跳出一張歷史照片，那是國史館張炎憲館長與筆者合影的相片。原來，一〇三（2014）年九月二十九日，乍聞張前館長病危，筆者於臉書寫下感懷並刊登這張照片，其後未久，張前館長與世長辭。沒想到兩年後，臉書竟然自動跳出這篇圖文，供筆者「復習舊作」。

自民國九十五（2006）年起，國史館為筆者進行了口述歷史訪談，那正是張館長任內全力支持，而由館內纂修侯坤宏與卓遵宏兩位教授共同主持的一項計畫。為此，張館長還特別於當年五月一日，兩位教授前來佛教弘誓學院進行訪談之際，翩然蒞臨，與我們留下了這張珍貴的歷史畫面。

當晚，這張歷史畫面，迫使筆者回顧著長達十年的「『口述歷史』之歷史」，甚感「愧對故人」，於是



民國90年3月31日第二屆印順學研討會開幕典禮中，邀請比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷共八位，共同撕除八敬法。（前：昭慧法師，後左起：李純櫻居士、黃麗明居士、江燦騰教授、見岸法師、傳道法師、文德法師、悟殷法師、陳儀深教授）



前國史館館長張炎憲教授蒞院拜會昭慧法師，在印順導師紀念室合影留念。（95.5.1 檔案照片）

提筆草為序文，記下些許雜感。五月二十七日，這部《口述歷史訪談錄》即將於第十五屆印順導師紀念研討會上，舉行新書發表會。際此新書發行前夕，爰將該份序文草稿點出，增補如下。

** ** * ** * ** * ** *

十一年前，國史館纂修卓遵宏與侯坤宏教授蒞臨佛教弘誓學院，展開口述歷史訪談。其後因國史館人事變遷，暫時擱置了六年之久。

五年前，呂芳上館長任內，重行啓動本項計畫。兩位教授與筆者，終於完成了最後一次口述歷史訪談。

十一年間，歷經扁、馬、蔡三朝政權；五年之間，國史館三番重編預算。當年通過本計畫案的張前館長業已作古，呂館長已隨政權轉移而卸任，兩位纂修業已退休。

世事直如白雲蒼狗。本項口述歷史計畫，原是讓筆者以個人省察的角度來

回顧歷史，環察現狀，然而就在時斷時續的潤稿期間，計畫推動者竟然共同見證了三番政黨轉移，多次社運盛事。加上筆者在法務、公務、社運、學術、教育等諸領域，腳步從未停歇，這就使得本書的編輯工作，顯得十分吃重。問題在於，這十一年來，筆者的生命史依然是「現在進行式」，那麼在口述、筆錄之後，倘若不把它們的內容納入，容有缺陷。於是，訪談雖已告一段落，本書主編傳法法師，依然從各種當期報刊雜誌、弘誓學院的學團日誌與筆者個人的臉書隨筆，前前後後擷取相關資訊與報導，使得本書的篇幅持續擴增。

這些年可說是「高教寒冬」，大學運作十分不易，將玄奘大學的運轉視為「如來家業」的筆者，面對大學困境，實不忍轉身脫逃。筆者雖然希望擔任專司教學、研究的「陽春教授」，但是，「將軍沒有選擇戰場的權力」，筆者自應銜校長命，扛起院、系主管之職。這樣一來，院系業務，加上校務計畫、教卓計畫、研究計畫、系所評鑑，以及配合各處室的行政作業，使得各級會議頻繁，公務總是如潮水般不斷湧來。稍一不慎，積累的工作就足以讓自己「滅頂」。這使得筆者手裡的潤稿工作拖拖沓沓，完書似乎遙遙無期。對性格急切的筆者而言，這是相當可怕的心理折磨。拖到第四年，大概對這部書在翌年的出版，已經沒有了太大的信心，國史

館終於停編預算。每當與計畫主持人侯教授碰面，筆者總感覺「無顏再見江東父老」。

也因此，待到去年五月間，爲了專心趕潤書稿，筆者向劉得任校長懇辭「社科院院長」與「宗教系主任」一職。最後校長雖勉爲同意筆者卸下院長職務，但還是要求筆者續扛宗教系主任職。八月卸任以後，心情頓感輕鬆。因爲這樣一來，省卻了大約三分之二的公務時間，潤稿工作也就明顯可以推快進度。於是與侯教授商量，預訂在今年五月底出書，並於五月廿七日的第十五屆印順導師紀念研討會上，正式發表新書。如此大膽地排定出書期程，並且明列於當期研討會公告之中，這無非是要強迫自己破釜沉舟，拼命向前；並且提醒自己：千切不可一時心軟，攬下其他公務，或是出國弘法之類行程。

待到全書初潤已畢，去年十一月廿八日，筆者帶著十分歉疚的心情，透過館長秘書吳梅瑛女士的安排，前往國史



第十五屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議——「人間佛教的跨宗派視野」海峽兩岸研討會，於5月27日上午隆重登場。第一場新書發表會：《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》。（左起：與談人葉海煙教授、發言人昭慧法師、主持人卓遵宏教授、發言人侯坤宏教授）

館拜會吳密察館長，一方面敬表謝忱，同時也與他商洽後續出版事宜。感謝吳館長，他十分慎重地請何智霖副館長、修纂處許瑞浩處長到館長室，與筆者共商出版方案。最後決定：（國史館與口述者）兩造著作權人，共同將這份書稿交由民間出版社印行。吳館長並惠允撥冗賜序。

** ** * ** * ** * ** *

由於口語聽打與書寫文字在風格上有很大的落差，必須讓文字更爲精準，讀來更加流暢。聽打稿要轉化爲書寫稿，往往比自己獨力完成論文，還要來得困難。即使耀行、傳法法師已經初步潤稿（二修），到了筆者手裡，往往還是改得「滿目創痍」。而以極其零碎的時間，斷斷續續潤稿，也極爲影響思路的連貫性，這使得潤稿進度倍加緩慢。往往一忙就攔下月餘，再點出檔案時，連自己都感覺無比陌生。好似鍋冷灶冷之後，重行加溫一般，讓潤稿工作更形吃力。

再潤（即三修稿）完成之後，傳法、耀行法師爲謹慎起見，又再進行四修，於是自今年元月起，筆者依於四修稿，進行第五修的工程。這一次重點已不在文句修潤，而是審視有哪些可以刪減的內容，予以斟酌刪減。

原來，在訪談過程中，筆者自是「有問必答」，而且「知無不言，言無不盡」，但是待到全面回顧書稿，卻發

現有些當時剛發生的事情，細節還記得很清楚，不免在問答間，陳述得過分詳盡；若不適度作一刪節，各種事緣的份量輕重與文字多寡將會不成比例。

其次，即便「往事並不如煙」，但筆者絕不希望運用口述歷史的發言權，大談「個人恩怨」。因此，除非涉及理念的論述而無法省卻情節，否則本書絕口不提自己曾經受到誰的明槍，誰的暗箭，誰的羞辱或誹謗中傷之類情節。畢竟筆者重視的是「制度或結構的反思」，以及「思想觀念的倫理判斷」，絕對不可趁機「報老鼠冤」，對當事人施以「精神懲罰」。

因此在五修稿中，筆者使用「減法」，刪卻了許多相關人物的情節段落。有些時候斟酌再三，依然無法省卻某些情節，否則會影響前述初衷——「制度或結構的反思」，以及「思想觀念的倫理判斷」，這時爲了避免當事人受到精神衝擊，筆者酌予運用代號而隱其大名。

筆者生性好打抱不平，這是性格基調。因此早在二十八年，性廣法師爲筆者的散文集作序之時，就幽默地對筆者作了如是素描：

雖淡泊簡靜是氣質天成，遊心法海爲平生所好，然一遇狀況，恐亦不免於發作。

四十歲那年，在書寫新書序文之時，作了如下的自剖：

三十歲以後，漸漸在因緣的促合



民國73年間，於華雨精舍拜見印順導師。（明聖法師攝）

下邁向菩薩行，也在菩薩行中體會到：悲心可以增強個人的耐力，可以結合同修的共願；耐力與共願不但轉去許多個人的障緣與群體的共業，也讓我們有更多的時間與智慧，去辨明哪些人是真正臨事「義無反顧」的，哪些人是臨事不免「色厲內荏」的。要如何對這後者的「可惡」之人產生毫無遲疑的悲憫之心？這該是對將邁入四十之年的我一個很大的考驗吧！

一轉眼又過了二十載，如今已越來越能體會孔子自述「六十而耳順」的原理，對於倫理標準下的「可惡之人」，筆者業已越來越能生起悲憫之心。

然而，凡諸影響大局的個人言行與組織作爲（如：影響佛教的正常發展與社會觀瞻，強化佛門的性別歧視，影響公衆福祉與弱勢衆生），這些無關個人恩怨，涉及大是大非，筆者當然礙難鄉愿，而且在受訪時，語氣還顯得十分峻

厲。潤稿之時，火力依然不減。

** ** * * * * * * * *

回顧十一年口述歷史計畫進程，對於以下大德、法師、居士，內心無任銘感，爰殷切申謝如下：

首先，十分感謝國史館張炎憲前館長，以及該項計畫的主持人卓遵宏暨侯坤宏教授。倘若沒有張館長大力支持兩位教授推出該項計畫，倘若沒有兩位教授一次又一次向筆者進行訪談，坦白說，此生不可能完成這項任務。而且年紀越大，記憶越差，有的前塵影事，近年已經忘得一乾二淨，尚幸這些訪談稿，留下了些許人生道途的雪泥鴻爪。

其次感謝呂芳上前館長暨現任吳密察館長。呂前館長使得本項計畫不致中輟，任內還為本書出版，而連續編了三年預算。吳館長對筆者的公忙處境深切諒察，妥為善後並親自作序，使得這項計畫得以畫下句點，圓滿落幕。

再來要感謝執行本項計畫的工作團隊。本部口述歷史，先由陳悅萱、潘鳴珮、江曉音完成聽打、整理初稿，接著由傳法、耀行法師協力完成初潤稿，草擬章節標題，選輯各種照片，並撰寫照片說明文字。近期復有心皓、傳聞、法融、智永、鳴珮、志華等學眾與志工，投入校對工作。

感謝龍岡數位印刷公司趙鈞震董事長。在新書完稿的最後階段，明一法師原本只是爰例向他商洽後續的印刷事

宜，未料趙董事長發心殷重，竟然義務承擔起本書的封面設計、美編與排版工程。此外，他還熱心規畫了後續在出版界推出本書的妥善方案。

感謝大力支持本書印刷暨四事資具的李芳枝、楊呂幸、高銓德、林秋遠居士，以及林義男、高慶珍、楊美蘭、徐秋騫、徐桂蘭、范揚鑑、涂晏婷、胡毓苓等率領下的志工團隊，他們長年默默守護學團，讓筆者得以無後顧之憂，並且順利完成本書，讓它及時面世。

而弘誓學團的工作團隊，在住持性廣法師全心支持、監院明一法師「速效」率領之下，早年即已投入訪談期間的行政庶務，近期更忙碌於新書出版的編、排、校對，研討會暨新書發表會的籌備工程。這些默然無私奉獻的佛門法眷，大名如下：印純、傳法、心謙、心宇、心皓、耀行、光持、傳聞、紹玄、心慈、印悅、智音、智淳、耀仁、紹容、如慧、德平、德安、德定、宏量、演定、佛香等諸位比丘尼，暨莉筠、悅萱、德發、德風、秀娥、彩虹、致宜、湘雲、阿畫、雅惠、淑娟等諸位居士。

最後，要向所有與筆者善緣深厚的長輩、師友、同道與護持大德，敬謹致謝。倘若沒有諸位的提攜與護念，就不會有這部書的面世，也不會有書中主角的種種事行。因此在書序之末，謹向諸位師友大德，獻上無限感恩與深切祝福！



我所認識的昭慧法師

《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》導讀

■ 侯坤宏（前國史館纂修）

一、前言

我和昭慧法師認識，是透過學術活動，之後也一直是
以「學者」身分和法師交往。猶記得2007年5月，拙著《真實與方便：印順思想研究》由法界出版社出版，昭慧法師在百忙中為此書寫了一篇序文，肯定筆者對「印順思想」研究的努力。所以也可以說，因為我和法師同樣都「對印順導師著作的認同」，才有過去以來的「學術連結與交情」。

昭慧法師大學還沒畢業，就在一位很傳統的法師座下出家，但一直都沒有找到思想上的出路，直到接觸印順導師的著作，受到啟發，才讓她知道怎樣掌握比較完整的佛法體系，接著再透過嚴格的自我訓練，培養出對社會以及對佛教本身所展開的一連串批判行（活）動。在當代台灣佛教界中，昭慧法師是一個異數，她除了是一位佛門中的宗教師，也是一位擁有卓越研究能力的佛教學者，更是一位非常具有活動力的社運專家。昭慧法師在戰後台灣佛教

民國88年2月13日於華雨精舍，94高齡的印順導師簽署支持佛誕放假運動。

發展過程中所扮演的各種角色，可以溯自台灣解嚴前後。

台灣佛教的發展，自解除戒嚴以後，逐漸興盛，是一段值得我們重視的歷史。作為關心這段歷史的研究者，除了可以利用檔案及一般報刊資料外，口述史料也不容忽視。過去筆者與國史館同仁卓遵宏、高明芳、賴淑卿等人，自2002年3月起，開始進行「台灣佛教人士口述訪問計畫」，計畫展開之前，我們曾請昭慧法師幫忙推薦「比丘尼訪問名單」，再根據她所建議的人選，逐一展開訪問，其後也將訪問對象擴及比丘與男、女居士。昭慧法師本人，當然也是我們訪問的對象，訪問完成之後，經多年努力，彙整成本書稿，當筆者閱讀這份訪問稿時，發現其內容之豐富，是過去我們訪問個案所未見。

在此之前，我所認識的昭慧法師，是透過閱讀她寫的文章以及業已出版的著作，更進一步、更全面地了解昭慧法師，則是透過這次的「深度訪談」所展現出來的成果。如今本訪談內容要正式出版，為方便讀者了解法師，擬從以下幾個方面，談談「我所認識的昭慧法師」：一、作為宗教師的昭慧法師，二、作為佛教學者的釋昭慧教授，三、作為社會運動者昭慧法師。

二、作為宗教師的昭慧法師

昭慧法師本名盧瓊昭，1978年即在



民國98年8月27日，洪山川總主教率領41位修女、神父來院，就「宗教與社會正義」主題進行宗教交流，於韶因觀景台合影。（前排中坐者：洪山川總主教，右起：鮑霖神父、周戎神父、吳偉立神父、黃敏正神父、許德訓神父。左五、六：性廣、昭慧法師。其餘5位修女皆是修女會會長）

她21歲，還在讀師範大學國文系三年級時的暑假出家，1979年大學畢業，1980年受具足戒於高雄龍泉寺。從此她由一位世俗女子變成佛門中的專業宗教師。1989年，昭慧法師與性廣法師共同創立佛教弘誓學院；1998年初，於桃園觀音成立「弘誓文教基金會」，積極推動僧教育。該基金會並從1999年至2017年，連續舉辦15屆的「印順導師思想之理論與實踐」學術研討會，弘揚「印順思想」，不遺餘力。

佛教弘誓學院是昭慧法師的弘法基地，在台灣佛教四大教團及眾多中、小型寺院中，如何走出自家特色，維持道場正常運作，弘揚正法，並不容易。佛教弘誓學院和其他道場比較，具有什麼特色？

昭慧法師非常重視「平等」觀念，她說：「不分僧信二眾、不分性別、不分貧富貴賤、不分道場貢獻度，入此門

中，一律平等！」在弘誓學院，我們看不到許多道場強調的「男尊女卑」、「僧尊俗卑」現象，這是平等精神的體現。而更重要的是，弘誓學院不像許多道場重視「歸屬感」，「用情感套牢的方法來聚眾」，藉以鞏固對教團的「向心力」，雖然沒有護法會，信眾也不太多，卻能吸引不少「為法而來」的人。昭慧法師說，她和性廣法師都不收徒弟，來弘誓共住的都是「為法而來」的學生。教團最怕的是，以「情」相攝，乃至於以「利」、以「權」相攝。在弘誓學院，因是以「師生關係」來維繫成員，可以避免過去傳統寺院「家長式」或「宗族式」所產生的種種弊端。之所以採取這種作法，是受到印順導師思想影響，印順導師沒有「徒弟是自己人，其他是外人」的觀念。

佛教弘誓學院也留意記錄自己的歷



民國82年2月《弘誓》雙月刊創刊，至今持續發行147期。

史，早期的《弘誓通訊》，從1993年2月創刊，兩個月發行一期；其後改名為《弘誓》雙月刊，迄創刊至今（2017年5月）已逾24年，持續發行146期。由於昭慧法師所接觸的社會層面（如相關之弘法活動、學術與校務活動，以及社會運動等）非常廣，接觸的人也多，所以也使得《弘誓》稿源不斷，而且都能形成「專輯主題」，每一期內容能及時反應佛教界或社會上的大事，如：觀音不要走、中台剃度事件、佛誕放假運動、廢除八敬法運動、消慈風波等；社會議題如：環境倫理、生命倫理、動物權、反核電、器官移植、幹細胞研究、政教關係、社會企業等，都曾做過專輯。除《弘誓》雙月刊，另發刊具有學術性的《法印學報》，蒐錄印順導師思想研討會發表的專題講辭、學術論文，冀以發揮研究（弘揚）「印順學」暨「人間佛教」之效益；取名「法印」，是以契應真理（三法印或一實相印）作為創刊目標，並藉以紀念印順導師。

法界出版社也是佛教弘誓學院弘法事業的一環，主要出版昭慧、性廣及悟殷等法師著作，也包含講經弘法的錄音、錄影帶。

三、作為佛教學者的釋昭慧教授

昭慧法師是佛門的宗教師，也是一位研究佛教的學者，和一般學者不同的是，法師最高學歷是大學畢業，她是



民國91年1月4日，資深女眾弟子與導師合影於華雨精舍。（左起：慧理、慧瑩、性廣、常光、明聖、昭慧法師）

經由著作升等取得講師、副教授、教授等資格。（其升等著作分別是：1994年《佛教倫理學》、2002年《律學今詮》、2005年《佛教規範倫理學》）截至2017年為止，法師已出版：《如是我思》、《佛教倫理學》、《悲情觀音》、《人間佛教播種者——印順導師》、《敢向高樓撞晚鐘》、《人間佛教試煉場》、《律學今詮》、《初期唯識思想》、《千載沉吟》、《世紀新聲》、《佛教規範倫理學》、《人菩薩行的歷史足履》、《佛教後設倫理學》、《法與律之深層探索》、《你信什麼？——基督宗教與佛教的生命對話》（與德國古倫神父Anselm Gruen合著）等專書28冊、期刊論文65餘篇、會議論文103篇、專書論文19篇。

昭慧法師之所以走上學術之路，源自1994年輔仁大學宗教系主任陸達誠神

父邀請她到輔大宗教系佛教組擔任「佛教概論」課程，她說：「陸神父可以說是改變我一生的貴人，也是我生命轉捩點的恩人，沒有他，我就沒有機會到輔大授課，也不會開始研究佛教倫理學，更不可能一路升等成為教授。」這也使得「作為宗教師的昭慧法師」，成為兼具「佛教學者身分的釋昭慧教授」。

昭慧法師「沒有經過嚴謹的學術訓練，完全是以自學的方式做學術發表」，就此而言，有如印順導師「同樣不是學術科班出身」，也能寫出具有學術價值的著作一樣。昭慧法師說：「我不太像學者，比較像思想家，思想家講的是自己的思想」，「我教學的長處不在於資料多，而在於就這些典籍原文，解析並闡述箇中道理與脈絡關係」。昭慧法師先是教《妙雲集》，再把重點放在唯識學，其後又轉移到倫理學，其學術論述有許多是以倫理學為題。她在玄奘大學宗教研究所任課，「從自己研究的主軸：宗教倫理學、唯識學開始，逐步拓展到原始佛教、部派佛教、中觀、如來藏、天台學、華嚴學等」，涉及範圍非常廣。此外，法師也教過《楞嚴經》、《大乘起信論》。近年來，她又應邀請《阿含經》，因為經文內容平易近人，且跟個人身心狀態之觀察與改善有密切關係，在實際生活中用得上。在法師看來，《阿含經》是一門「深者見深，淺者見淺的寶典」，「重讀《阿

含》時，由於已有佛法的深切體悟，讀起來感覺特別相應」。

法師認為：中觀的「緣起、性空、中道」，立破無礙，脈絡非常簡潔，所以中觀論典裡大部分的內容，都是在跟時代對話，立本於中觀見地的印順導師亦復如是。如果治中觀學有什麼困難，不是中觀本身的義理困難，而是在缺少異部思想的訓練，無從理解龍樹、提婆或月稱為何或如何批判其他學派。她這樣的提示，對於有心學習中觀者，極為重要。但「中觀的義理雖然超絕，初學者一下手若只研究中觀，將來一定會產生瓶頸」，「要深入了解古印度的中觀學，不可能越過唯識學，也不可能越過部派佛教」，「而要理解部派，唯識學反倒是一個很好的橋樑。為什麼如此呢？因為唯識學的創說者——無著與世親，都曾在說一切有部出家，受過精嚴的阿毗曇訓練，他們跟龍樹一樣，非常清楚當時佛教學界的爭議，也很清楚阿毗達磨的整個論議系統，因此在架構唯識學時，幾乎是地毯式的搜羅經典與異部爭論，經分析、抉擇後，填建到唯識學的架構裡去。」這裡更指出，中觀、唯識與部派佛教三者間的關聯性，由此進路，方能了解整體佛法的輪廓和體系。

昭慧法師在佛教倫理學的研究，用力最勤，前後出版了《佛教倫理學》、《佛教規範倫理學》、《佛教後設倫



昭慧法師的《佛教倫理學》、《佛教規範倫理學》、《佛教後設倫理學》，是佛教倫理學研究的經典學術著作。

理學》三本著作，可以說是她研究佛教倫理學的三部曲。倫理學有兩類，一是規範倫理學，一是後設倫理學。規範倫理學是在論述規範的原理，而不祇是闡明規範的內容；後設倫理學，則是進一步推敲這些原理的正當性、邏輯性，並作語彙或形上分析。有了後兩本書的出版，使得昭慧法師在佛教倫理學的研究更為完整，更見系統。

由於佛教在「慈悲」講得多，「正義」講得少，所以昭慧法師特別在《佛教規範倫理學》一書，用專章來討論，看看佛教經律論中是如何看待「正義」問題，以及在實際操作上是如何實踐「正義」的。重視「正義」問題，其實和她從事社會運動息息相關，如「廢除八敬法」與「同志爭取婚姻平權」，同屬「性別正義」課題。

由於剛出家的不愉快經驗，促使昭

慧法師投入戒律學研究，她研讀戒律學，深受印順導師啟發，印順導師雖然沒有接受嚴格的法學訓練，但非常熟悉歷史研究法，導師從律典中看到，佛陀制戒不是隨興之所至，愛怎麼制就怎麼制，而是依於基本原理，隨著事緣而建立。昭慧法師在律學方面的研究，先有《四分比丘尼戒經彙編》，其後有《律學今詮》、《法與律之深層探索》兩本專書。前書探討「律學基本原理」外，亦剖論有關「攝僧界」的規範、滅除諍事的程序法、佛門女性的地位等三個重要議題；後書「所呈現的多種論述，其基底有著一致性的主動脈，這是一種哲學式的深層檢視，並且以此作為理論基礎，而在各種議題上，提供佛法觀點的倫理視野」，此與昭慧法師在佛教倫理學中所建構的系統理論——「緣起、護生、中道」互相呼應，就此而言，本書也可說是屬於「佛教倫理學」方面的著作。

四、作為社會運動者的昭慧法師

如果在私底下和昭慧法師談話，每個人都可以感受到她「慈悲溫柔」（隨和）的一面，但這不是她個性的全部；作為社會運動者的昭慧法師，有其「銳利，不予妥協」（不隨便苟同）的一面，尤其是關於「佛門的性別歧視」和「比丘尼正名運動」。昭慧法師不喜歡人家稱「尼姑」（應該稱「比

丘尼」），對「佛門中的男性沙文主義」，批判絕不留情。此外，她也重視「動物福利問題」，對這些問題所進行的「抗爭行動」，構成她推動社會運動者的主軸。昭慧法師參與過的社會運動，略可以分為：護教、護生、性別平等、反賭博合法化等四類。

在護教運動方面：昭慧法師曾主導多次社會運動，如1987年《國文天地》事件、1988年底的「思凡」事件、1994年3月間的「觀音像事件」及1999年的「佛誕放假運動」。昭慧法師在接受我們訪談時說，「思凡」事件對她「人生的深遠影響，不祇是事件本身，而是在事件之中，相遇相知的人脈，以及爾後由此開展出來的社運路線。這是我爾後參與乃至主導社會運動的關鍵和轉捩點。」昭慧法師之所以涉入「觀音像事件」，是因為「異教徒一再對佛教施加迫害」，在台灣解嚴前後，地下電臺旺盛的年代，她「先從地下電臺突圍，再說服主流媒體，最後才扭轉局勢」，通



民國90年10月23日，反賭博合法化聯盟到立法院，拜會國民黨及其他各政黨黨團。（檔案照片）

過這次交手的經驗，讓她了解政治對宗教的影響力，這次運動她的體會是：「佛教徒的政治關懷嚴重不足，難怪佛教力量在政壇，屈居少數」。

在護生運動：1993年至1999年，擔任「中華民國關懷生命協會」創會理事長，推動動物福利立法，防阻動物受虐，以此發揚佛法中的護生精神。任內結合社會力量，促使立法院通過「野生動物保育法」與「動物保護法」。2003年7月至8月間，前後三度撰文，反對原住民部落大學「殺豬觀摩教學」，並勸阻陳水扁總統以「總統神豬」參加客家義民祭。2004年底，召開記者會並為文強烈批判南投丹大林場開放狩獵政策。關懷生命協會歷屆理事長分別是：第一、二屆（昭慧法師），第三、四屆（性廣法師），第五、六屆（傳道法師），第七、八屆（見岸法師）；關懷生命協會曾出版首部台灣經濟動物紀錄片《生命的吶喊》、台灣動物記實影片《卑微的沈默》，以及出版動物權經典著作《動物解放》、素食理論整合著作《深層素食主義》等書。

在性別平等運動上：2001年3月30日，公開籲請翌日即將來台弘法之達賴喇嘛加油，恢復藏傳比丘尼制度；31日，於印順導師九六嵩壽之「人間佛教薪火相傳」學術研討會開幕式中，公布「廢除八敬法宣言」，並請四眾弟子八人上台撕下八敬法條文，表示「八敬法

非佛說」，今後有心奉行佛陀「平等」教誡者，不宜再依循此種強烈歧視女性的不平等條約。據法師口述，在達賴喇嘛訪台的時機，拋出「廢除八敬法」，不是針對達賴喇嘛，主要是覺得「這個議題一定要從社會攻回到佛教，讓佛教感受到輿論的壓力，最起碼讓那些男性沙文比丘在心理上受到震撼及重挫，不能再假裝沒事。」

在反賭博合法化運動：自1994年起，昭慧法師即在台灣主導反賭馬運動，並推動於動物保護法中明訂「反賭馬條款」，使台灣成為世界唯一透過民主立法程序制止賭馬的國家。爾後與社會友人共同發起反賭博合法化運動，10餘年間制止了立法院提案通過賭博條款。2009年3月15日，擔任「反賭場倒退嚕大遊行」總召集人，抗議政府做莊，全民開賭，要求開放與否應經公開辯論後，訴諸公投。2009年9月26日，於澎湖所舉行的「博弈公投」大獲全勝，為台灣社會運動立下「訴諸直接民主」新典範。反賭運動有一特色，即是「跨宗教合作」，如：天主教洪山川總主教，就曾派令神父與修女大力支援；長老教會盧俊義牧師，也是反賭博合法化聯盟推手。在澎湖，反賭運動更是展開了佛教妙雲講堂、馬公天主教堂、馬公長老教會等宗教界的大串連。

此外，昭慧法師也常對環境保護、生態保育、維護人權、反賭博合法化或

政教關係等相關議題，於電視、電台或報刊，發表依「佛法觀點」的言論（或文章），開佛教界主導（或參與）社會運動的風氣之先聲。昭慧法師參與社會運動，適逢台灣解嚴前後社會力爆發階段，據她說：「我正好處在一個佛教由弱轉強的時代，佛教太弱的時候，沒有足以發出抗議聲浪的體質，只有噤聲挨打的份；只有在由弱轉強的時候，一方面還處於弱勢，對於惡意的嘲弄戲謔、形象扭曲非常不舒服，一定要提出辯白。」



民國92年4月25日，昭慧法師（右五）在陳建銘立委（右四）陪同下，於立法院召開記者會，嚴厲譴責華視連續劇與新聞稿辱僧。座中其餘均為弘誓學團學僧，左起四人：慧英、心皓、傳法、心住，右起三人：心謙、心淳、印悅。

社會運動不可能不觸及政治，昭慧法師在參與過程中，先後認識了施明德、謝長廷、陳菊、葉菊蘭、林義雄、李逸洋、蘇嘉全、盧修一、蘇貞昌、邱垂貞、郭榮宗、林正杰、謝啓大、郭建盟等人，她說：「在政治過熱的那些年頭，與政治人物的互動是如此微妙，我是非常小心拿捏互動分寸的」，這也是1999年3月南投縣長彭百顯敦請她出任副縣長，加以婉拒的原因。

從事社會運動，或在佛教與社會的輿論平台發表論議，難免會得罪一些人，最直接的影響是，「每一次申請升等，都飽受精神折騰」；因發表議論，「常不免招來罵辱，所以也養成了面對罵辱而無動於衷的能耐」，這種在運動中鍛鍊出的人格特質，讓她體會到：「心性的力量是這麼強大，而且有這麼快節奏的心性訓練，還真是好事一樁」。由於她推行廢除八敬法運動，有些比丘走到哪裡就把她罵到哪裡，甚至在國台辦檢舉她為「台獨」。（這讓我們聯想到黃安舉發周子瑜是台獨的荒唐事件）

前面說到從事社會運動的策略，昭慧法師以佛法的「無我」原則來決定運動策略，她認為：無論從事那一種運動，都必須依「無我」精神，不能把自己的利害放進去，每一個起心動念都不能只想到自己，需考量對該項運動本身有沒有益處。思考策略的過程中，只能關注運動本身，這項運動要如何才能成功？要如何爭取更多人認同我方立場？要怎樣為佛教（或眾生）而力挽狂瀾挽回劣勢？而且運動一定是基於「不忍聖教衰，不忍眾生苦」這兩大綱領，捨此別無他途。

五、弘揚、捍衛印順導師思想

以上分別從宗教師、佛教學者、社會運動者三個角色，說明昭慧法師出家以來的種種活動，但這還不足以說明昭

慧法師到底是怎樣的一位法師，我們還得了解她在「弘揚、捍衛印順導師思想」這方面的努力，才夠完整。

昭慧法師說，「印順導師改變我的一生」，這不光指在「思想的啓發與影響」上，對於昭慧法師的生活安排，印順導師也非常留意。當昭慧法師轉到興隆寺不久，印順導師便推薦她去福嚴佛學院教國文。在思想啓發上，昭慧法師第一次讀印順導師的書，是最厚的《初期大乘佛教之起源與開展》，「閱讀時很受衝擊，可是又覺得這樣的生命智慧非常豐富，很多迷團被打破了，愈讀愈歡喜」。剛出家時，在面對「僧團的生活、師徒的關係」時產生的困惑，也在讀了印順導師關於戒律的解說，才得以解除困惑。印順導師的著作，不只是純粹談學問而已，更是生命裡的深刻體驗；導師的著作之所以對昭慧法師產生深遠影響，是因為在他著作中給了「解答的方向」。

在對佛法的理解方式上，昭慧法師自述云：「印順導師思想與著作，讓我掌握了完整的佛法系統，骨架都撐開以後，其他器官與組織很容易各就各位。」「讀了導師的著作，才知道原來教典有前後結集的淵源，也才知道每一部教典要宣告的重點，整個佛法的體系就清晰呈現出來了。了解整個佛法的系統理論，再回過頭來讀經，就知道閱藏該從哪裡下手，無論是讀《阿含》或律典，乃至各種大乘經典，都不會雜亂無

章地漫讀，而且發現到處都是珍貴的生命智慧與研究素材。」「他的教導，讓我進行嚴謹的自我訓練，具足問題意識與批判精神。」



印順學研討會至今已舉辦十五屆，總計發表34本專書、281篇論文，超過6800人踴躍參加，已成為台灣佛教學術界每年之一大盛事。（106.5.27）

1998年初，「弘誓文教基金會」成立，從1999年至2017年，舉辦了15屆的「印順導師思想之理論與實踐」學術研討會。為什麼紀念導師的研討會，每年都吸引許多教界、學界的人來參加？主要是「印順導師的思想博大精深，讓人生起法喜，得大受用，因此大家願意共襄盛舉。」這對弘揚印順導師思想，起了積極作用。研討會的召開，提供一個可以公開討論的學術平台，除台灣本地學者，也邀請許多中國大陸知名的學者，如楊曾文、張新鷹、王雷泉、黃夏年、宣方、鄧子美、龔雋等教授，「這樣的互動，對於中國大陸教界或學界，接納或理解印順導師的思想，會是很大的善緣。」

昭慧法師說，由於「印順導師的思想博大精深，很多學者難以深入，有些人抓著一點來批評，聽來好像言之

成理，其他學者即使對導師沒有惡意，也會被誤導的。這時我們一定要予以辯駁，讓他們來分辨對錯。」有些學者，也許是因為與一些寺院的友好關係，往往順著該寺院或宗派的立場來攻擊導師，於是出現了一個刻板印象：「印老不講求修行」，或者「人間佛教等同於庸俗化與世俗化」，「在中國大陸佛教界，有很多人是相當敵視導師，甚至徹底否定他的成就」。2016年10月29、30日，由周貴華主導，在無錫惠山寺舉辦的「印順法師佛學思想：反思與探討」大會，就是其中一個惡例。（對這次會議的批判回應，請參2017年2月出版之《弘誓》雙月刊第145期〈「內鬥內行，外鬥外行的『批印』風潮」專輯各文）

在台灣佛教界中，真正認同印順導師思想的，還是占少數。據昭慧法師觀察：「雖然印順導師被教界公認為義學大師，平時見面打招呼，頂禮問候，也都是老法師長，老法師短，行禮如儀，相安無事，但是我感覺教界一些長老法師，私底下對他確乎有所疑慮，似乎在傳統佛教圈子裡，他的思想受到很大的敵意。」在傳統佛教信仰者的觀念裡，大乘經中的每一句話，以及佛陀的本生故事，都是佛陀所親口宣說的。這些信仰依據，竟然讓印順導師解釋成印度民間故事，甚至還有希臘、波斯的成分「難怪他們認為導師簡直是『破壞信仰』！」這可以說明，為甚麼昭慧法師

的剃度師父，要把印順導師的著作鎖在書櫃，不鼓勵徒弟研讀的原因。因為傳統佛教環境中成長的僧人，他們會認為「印順導師的思想會帶給佛教負面的影響與傷害」。（這也可以用來解釋周貴華等人為甚麼要「批印」）

作為「人間佛教踐履者」的昭慧法師說：「對我而言，弘揚導師思想是我的本份。」昭慧法師弘揚印順導師思想，深知「捍衛印順導師思想」的重要，她認為，如果教界或學界都不講話，「難道都默認別人的批評理所當然嗎？要知道，有些人的言論，講久了就會成為定論的，一定要在一開始就點出他的盲點，讓學界去判斷他觀點的漏洞，才不會錯誤跟從。」這正是昭慧法師為甚麼要連續舉辦「印順導師思想之理論與實踐」學術研討會，積極弘揚印順導師思想的主要原因。

六、結語

如何了解昭慧法師？本文從宗教師、佛教學者、社會運動者三個角度觀察，三個角度分別代表法師度眾生的三種關懷：教運關懷、學術關懷與社會關懷，三種關懷環環相扣，相互聯結。而貫串這三種關懷的，是昭慧法師所重視的「印順導師思想」。弘揚印順導師思想，並加以實踐，是昭慧法師整個生命的重心。

昭慧法師自己在比較以上三種角色（護教、治學與護生）時表示：「不能



INEB創會人Ajam Sulak會長聘請昭慧法師代表比丘尼眾，擔任INEB的四位精神導師之一。並致贈比丘僧袋，象徵對佛門性別平等運動的大力支持。（96.9.2檔案照片）

不說，治學還是最容易的。因為：只要耐得住寂寞，坐得住冷板凳，則咀嚼法義，消化資料而筆之於書，畢竟是個人作業，不牽涉到太多人為因素。而護教與護生，則每每引生爭議，牽扯到的人事因緣也大為複雜，所以困難與挫折也就巨大而繁多。」昭慧法師沒有只選擇最容易的「治學」，而是更全面地放在「護教、治學與護生」三方面上，也因為這樣，她才會說，她在學術研究上最大的侷限是時間不夠。（如果時間不被分散，在學術研究方面的成績會更出色）

儘管如此，昭慧法師還是體會到：「教理的研究與實踐，是精神力量的源頭活水；尤其是佛法的深刻體會，使我無怨無悔於斯途。」傳道法師說：「昭慧法師用功之勤，用心之深，尤其思辨

縝密，教法善巧：演繹歸納互用，重於觀念的啟發、腦力的激盪，並對於崇尚權威及僧團思考模式，提出強烈的批評與反省！」¹這是知音之言。

昭慧法師認識的人多，交往的人脈很廣，她與台灣幾個大道場，都有過交往（如星雲大師、證嚴上人、聖嚴法師），和中國佛教會（淨良、淨心、了中長老），及日慧、開證、法智、會本等長老；和花蓮慈善寺達瑩長老尼、台中慎齋堂普暉長老尼、香港法雲蘭若慧瑩長老尼、嘉義妙雲蘭若慧理法師、明善寺住持德松法師、法源講寺現任住持眞理法師、嘉義香光寺悟因法師，中華佛寺協會秘書長林蓉芝，現代禪李元松等，都有一定的交情。佛教界以外，如基督長老教會台北東門教會主任牧師盧俊義牧師、輔仁大學洪山川總主教、德國古倫神父等也相知甚深。閱讀本訪談錄，可以知道更多與她相關人物的互動與交情。

總之，昭慧法師的這部訪談錄，非常具有史料（與史學）價值，書中內容不只敘述法師個人生命的歷程，也談及她所理解的佛教義理，以及當代佛教相關諸多問題，值得我們好好來細讀。◎

侯坤宏謹誌於新北市新店自宅

2017年4月22日

1. 釋傳道，〈佛教界的魯迅——橫眉冷對千夫指，俯首甘為孺子牛〉，《弘誓》雙月刊第50期，2001年4月發行。

古老佛典的當代詮釋

《佛教養生學》序

■ 釋昭慧

性廣法師在我的學生中，是最早期且最長期與我共事的好伙伴。打從民國七十七年，她就開始聽我講課；此後未久，因緣際會，我開始從事「抗議謗佛辱僧」的護教運動，她也就熱誠地一頭栽入護教工作，成為我的最佳助理。從那以後，我們分工合作，共同講授《成佛之道》長達三年。其後，無論是成立法界出版社，創辦關懷生命協會，還是建立弘誓學團，我們始終攜手合作，共度無數難關。

事實上，我們雖有佛法上的共同知見，志業上的共同焦點，但彼此在性格、生活或修行路線上，都是南轅北轍的。性廣法師的專長是禪觀理論與個人修行，我的專長是倫理思維與公共議題。她可以為了禪修功課，在蒲團上「往死裡坐而不起於座」；我則可以為了公共事務，在電腦前「往死裡坐而不起於座」。她嚴守清淡飲食與早起早眠的好習慣，我則因工作型態而大都外食，並且經常熬夜趕工。我常笑稱：我是她的「養生學理論」裡，最壞的教學示範。

性廣法師於假日禪修班中，說明佛教養生學的核心概念——四大平衡。（103.6.22 檔案照片）

如今，這位「養生學的最壞示範」，竟得提筆上陣，幫她寫一篇序文。想來不禁莞爾！

** ** * * * * * ** ** * * *

蜚聲國際的當代高僧帕奧禪師曾向學僧慨言：

「禪師就像一塊洗衣板，髒衣服在洗衣板上洗乾淨了，人就走了，只留下洗衣板與髒水。」

性廣法師，請不要看她重視「個人修行」，有時她的性格比我還傾向「利他主義」，她無時無刻不在關切師友、學生的修行功課、修行進度與身心狀況。無論是主持假日禪修營，還是主持各國、各道場的禪七，她總是十分嚴謹且全力以赴地領眾共修；每位學員向她小參，她也都是「知無不言，言無不盡」。長期下來，她的體力過度透支，因為，「禪師就像一塊洗衣板」，而她就這樣長期扮演著「洗衣板」的角色。

長期超負荷下來，她的健康狀況出了問題。原因很簡單，即便是發電廠要供應源源不絕的電流，也要有時間從容蓄電；洗衣板即便不沾髒水，也得讓它有保養修復期，否則容易折損。

於是，當性廣法師提出她的山居靜修計畫時，我十分開心並大力促成。我認為，她已在印順導師的思想薰陶下，累積了亮眼的禪學研究成果；已在帕奧禪師的悉心教導下，培養了甚深禪定的功力；已在十方師友的共同成全下，締

結了指導禪觀的廣大法緣，這些波羅蜜具足之後，當務之急，就是修復過度勞損的色身，並且加強自己的禪觀修行。她是一個有修行功力的人，我期望她能在有生之年，將禪觀功力發揮到極致。

可問題是，她是一個熱心腸的修行人，看到師友或學員有種種病苦，她總會十分不忍，想要伸手拉人一把。因此，像她這樣太過「婆心」的修行人，我們只好強制她——不要常常見到大家，以免她見到了師友、學員的病苦，就會心生不忍，就會婆心開導，就又会因體力過度透支，而重蹈「健康亮紅燈」的覆轍。讓她此時山居靜修，對她而言才是「中道之行」。

但是，利他根性就是利他根性。即便是山居靜修，她對師友與學眾的關切也沒有減少，反倒是在修復色身且全心禪觀的過程中，她產生了對身與心更為敏銳的覺知力，並且深刻體會：用毅力撐持色身「往死裡坐」的苦修方式，不但會嚇退許多初學者，也容易帶來色身的恆久傷害。如何讓學眾「健健康康，快快樂樂地修習禪法」，避免重蹈「色身勞損而一身是病」的覆轍，這是她近年來最為措心的焦點。

** ** * * * * * ** ** * * *

而這份「不忍眾生苦」的慈悲心，恰是《佛教養生學》一書面世的增上勝緣。

本書依於佛法中，「四食」（生命

之資益與長養)、「四大」(物質之組合與變化)與四念處(身心之安穩與解脫)的三大原理，交織、貫串而設計出操作簡易、效果奇佳的養生功法。所有的個人特見，都沒有脫離佛法的思維軌道，甚至是深入淺出而推陳出新，讓人在觀念上體會「身心健康」的因緣、效益，並活用「四念處」教學，設計養生功法，讓人祛除四大不調所引來的各種疾患，以減輕家庭、道場或社會負擔，並增強修道或度眾的體能。

佛陀說「四念處」是「一乘道」，古往今來，欲得解脫，欲證正覺，唯此一途，別無二致。「四念處」，可說就是「古仙人道」。也許有人會說，既已明載於經典，又何須作「當代詮釋」？這就錯了，我們都知道：偏寒體質須多進服熱性飲食；偏燥體質則反之，須多進用涼性飲食。這就是中醫藥學上的平衡原理，也是佛家所強調的「中道」對治。

然則在當代環境中，我們必須檢視修道體質與修道環境的古今差異，才能恰如其分地「對症下藥」。這就是依「四念處」作當代詮釋的重要性。例如，古印度佛教禪者多的是「步行」與「經行」的機會，即便沒有特別設計什麼運動，他們的運動量也是足夠的，而且比較沒有負能量殘留體內的問題。如今則是上下靠電梯，出門靠車行，用電腦，滑手機，幅射負能量積累到驚人程

度，又沒有充分排濕、排汗、排遺的力道來代謝廢物。以前是糧食不夠，營養不良，如今則是營養過剩，造成消化與排泄系統的強大負擔。面對現代人的「文明病」，倘若只是將經典教言，一字不漏以照本宣科，往往無法善觀體質與情境的差異，恰如其分地「對症下藥」。待到種種四大不調的病緣現起，行者往往退失信心或是纏綿臥榻。

因此，性廣法師的「佛教養生學」理論與功法，恰恰就是「四念處」修行原理的當代詮釋，用來對治頭腦過動而體能下滑，以及久坐、精食、接收過多負能量等種種文明病，十分見效。

** ** * * * * * * * *

我曾笑稱性廣法師，是唯識學所稱「五種種姓」中的「不定種姓」——利他心重，卻因過度利他而導致身體勞損，於是動極思靜；好樂禪觀，卻因覺知敏銳，體念眾生病苦，總不免悲心洋溢地「重返紅塵」。就這樣來回擺盪於解脫道與菩薩道之間。在她山居年餘之後，有一次我直言詢問：

選擇山居之後，妳對「人間佛教禪法」可還依然抱持信心？如果抱持信心，妳就要走出一條路來，證明這樣走下去，可以「不退轉於阿耨多羅三藐三菩提」。否則妳的禪境即便高妙，終究只是完成了「解脫道」的功課而已。

禪觀修行之後，這套功夫必須要在人間使得上力，才能叫做「人間佛教禪

法」。如果在山上禪修時神清氣爽，下山來對應人事就面目全非，那就表示，這套功法終究只能用來面壁，見不得人——見人立即「破功」。

果然，性廣法師不負眾望，上山三年期間，專力修持禪觀以「自利」，復將禪觀體悟配合佛典智慧，活學活用以「利他」。這些隨緣說法的內容，受到學員很大的喜愛，印悅法師因此發心將聞法內容作了聽打記錄與初步潤稿，擬於本年五月「第十五屆印順學研討會」中，與筆者、悟殷法師共同發表新書。

我們還是要回到「純一滿淨、梵行清白」的一乘道，抓住「以無我，無人，無眾生，無壽者修一切善法，即得阿耨多羅三藐三菩提」的要領。然則一切善法的修學，務必要在「身心健康」的基石之上，這樣才能貫通「從解脫道到菩薩道」的任督二脈——而這就是「佛教養生學」在佛法解行系統裡的重要性。

職是之故，性廣法師依於現量（經驗）與比量（推理），把她的修學體驗與教學心得，放在「教證」與「理證」的框架之下，成功地作出了古老佛典的當代詮釋，我為她在山居歲月，依然精勤於菩薩道，「不退轉於阿耨多羅三藐三菩提」，感到慶喜不已。因茲撰為序文，說明本書面世因緣如上。

一〇六年四月廿五日，於玄奘大學養息齋

出版新訊

《佛教養生學》



■作者：性廣法師

■訂價：300元

■出版日期：106年5月

◆電話：03-4987325

◆郵撥帳號：15391324 法界出版社

本書簡介：

本書從佛典中汲取佛陀的智慧編音，將佛教思想予以當代詮釋，以佛法觀點，分析身心健康的重要性，並依佛法將「增進身心體健康」的原理與方法，具體列出四大要項：

一、以色法「四大」原理，說明人體的物質特性、結構內容與運作方式。

二、以「四大不調則身苦」，「四大調合則病癒」的平衡法則，解釋產生疾病的原因與維護健康的方法。

三、以「四念處」的修持原理，依姿勢的「四威儀」、身體的「四界觀」與呼吸的「持息念」，設計簡易具體的調身功法。

四、以「正念正知」原則，做為學習心法的要領。期能身心調柔，定慧圓滿。

快樂、健康、輕鬆的修行方式

《佛教養生學》自序

■ 釋性廣

《中阿含經》提及，有四種行道：樂行道速通行，樂行道遲通行，苦行道速通行，苦行道遲通行。¹其中苦樂的關鍵，在於定力之有無；快慢的關鍵，在於智慧之強弱。

聲聞解脫道中有這四種行道，大乘菩薩道亦有易行道和難行道、正常道和方便道的差別。龍樹菩薩曾提及：「佛法有無量門，如世間道有難有易。陸道步行則苦，水道乘船則樂。菩薩道亦如是，或有勤行精進，或有以信方便易行疾至阿惟越致者。」易行道開展出信願修行的方便法門，難行道則是以大悲心為主，依於般若方便慧，行菩薩道以圓成佛果。²

以行道來說，不論是自修或是攝眾，如果能夠具足定力，以定力進行慧觀，這樣的修行是比較輕鬆愉悅的；如果定力不足，如乾觀者、純觀行者，由於定力不足，較難以定力輔助觀慧，較之止觀兼修、定慧並濟的行者，需要花費更多的心力。

** ** ** ** **

筆者在推廣佛法並進行禪修教學的過程中，首先遇到的是對佛法沒有概念的人，這些人懷著對三寶的歡喜心、或是希求現世快樂的增上生心，以此因緣來接觸佛法。他們參加禪修活動，希望從中獲得佛法的效益，然而首先面對的門檻，就是腿痛而不耐久坐。這使許多人往往半途放棄禪修。這些人大都希望能以「快樂、健康、輕鬆」的方式修行。

於是在禪修教學的過程中，筆者時常思考，要如何讓

1. 東晉·僧伽提婆譯，《中阿含經》：「有四斷，云何為四？有斷樂遲，有斷樂速，有斷苦遲，有斷苦速。」《大正藏》第1冊，頁800中。
2. 後秦·鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》，《大正藏》第26冊，頁41中。

初學者克服腿痛的障礙而歡喜禪修。在多方體驗與觀察中發現：「身體健康」，是樂行道中遲速通行的修行基礎。為此，筆者從佛法的角度，探討「身體健康」的要領與方法。

就筆者個人過往的經驗而言，「往死裡坐」的禪修進程，確乎有大精進力，可說是將「身體健康」置之度外。如此心無旁騖以專注禪觀，自然可在初禪以後，自動阻斷身體所傳達的疼痛訊息，而僅剩喜、樂、捨受。但是長此以往，難免還是在色身留下了些許姿勢不當、氣瘀血滯所導致的傷害。更遑論那些毫無禪悅法喜的初學者，一味要求他們面對各種疼痛而置之不理，其實是會讓許多初學者「打退堂鼓」的。

佛陀是「大醫王」，佛法能治一切病。這「一切病」，包含心病與生死之病。而在身病方面，除了交給專業醫師（如耆婆）之外，佛經中也提及致病與痊癒的原理：四大不調則生病，四大調和則病癒。因此面對身病，可以透過適當地調和並平衡「四大」的方法，而獲得改善病情乃至疾病痊癒的良好效果。

爲了激發初學者禪修的興趣，減低他們「打退堂鼓」的比例，筆者開始將教學的注意力放在「樂行道」，並針對當代人「久坐少站」、「多靜少動」之病，設計了一些較諸「經行」更具有對治性的功法，讓禪修者的「四大」獲致調和、平衡，這樣不但能增強體能，獲

致健康，更重要的是，這樣柔練筋骨、強健肌力、打通瘀塞的功法，恰恰可以拉長禪坐的時間，讓初學者改善「入座未久，立即腰酸背痛、腳酸腿麻」的現象，因其「安耐久坐」而增長了修學禪法的信心與喜悅。

** ** * ** * ** * ** *

色法有四種成因，即是食生色、時節生色、心生色與業生色。依據此一原理，心念、業力、飲食與溫度、氣候都是影響色法的因素。顯然，由果推因，若要讓色身健康，必須從源頭改善其「四種成因」。

其中業生色，這是依過往的業力所呈現的異熟報體。基因既已選定，那麼，異熟果在一期生命中，獲致改善的機會不大。

在食生色方面，佛經中有「四食」的教說，飲食只是其中之一。它雖然是維持生命的必需品，但若太過著重在飲食，則張羅飲食的物力與心力，將會形成無底洞。這涉及採買、洗滌、切割、烹調、食用的每一階段。

以食物而言，最好是攝取生機無限的食物。但是當今普羅大眾所接觸的，大都是噴灑過農藥的食物，或是添加化學成分的食品，有機食物的取得，對於普羅大眾來說，是較爲昂貴且不易取得的。再者，僧團在飲食上受信衆供養，依律對於飲食必須無所揀擇，隨遇而安，怎麼可能將信施擱置一旁，另行採



共修會上請性廣法師講授佛教養生學，大眾專注聆聽。(105.9.17 檔案照片)

購？基於以上這些考量，本書雖亦提及「如何攝取飲食」的基本概念，卻不擬詳述「如何依飲食以養生」。

至於時節生色，除了與氣候、溫度有關，也與個人的生活作息有關。作息可以是一日的作息，也可以是一年的作息；一年有四季，一天有日夜。作息應依時序以調節身體，也就是生活起居、休息作務，都要定下良好的秩序，但這部分應由個人定序，以養成良好生活習慣。而氣候與溫度來自環境，也不可能依於主觀意願來加以改變，因此不在本書論述範圍。

最後，就心生色法而言，透過禪修可以鍛鍊心念，讓心念清淨、柔軟、善良、慈悲。而色心互依，清淨、柔軟、善良、慈悲的意念，當然可以增進身體健康。但是由於筆者在過往的許多專書與論文中，就此已多所論述，茲不重贅。

要讓身體健康，除了以上色法四成

因外，從佛典的「四念處」教學中，可依身念處的廣義修學，而正念正知身體的姿勢，並可察覺姿勢對身體健康的鉅大影響。基於以上考量，本書除了廣述「四大調和」與「四大平衡」之道，另將重點放在「正確姿勢」的解析與「健身功法」的述介。

** ** * * * * * * * * *

中國傳統宗教或武術的各大流派，大都重視養生，例如「六字訣」，它是一套兼具養生和治病功能，且符合中醫經絡學原理的吐納功法。原創者是道教的陶弘景，佛教的天台祖師智顛，也採用它作為養生與治病良方。又如《易筋經》，是融合佛學、禪學、武術和醫學的佛教養生功法。總的來說，中國佛教的養生方法，雖以四大作為學理依據，但詮釋與發揮不多，反倒大都融合中國傳統醫學觀念。

本書以地、水、火、風四大的調和與平衡，作為色身調理的學理依據，並加以詮釋分析，主要考量有三點：

一、印度文化中多談及地、水、火、風四大元素。佛法是在回應印度當時共同文化的基礎上，進一步解析色法緣生緣滅的法則。色法既是因緣所生法，色身的疾病就不是恆常不變的「實法」。疾病依因待緣而生，只要對治妥當，自可依因待緣而滅。

二、在禪者的甚深觀照中，的確可以看到四大特性在排列組合中的千變萬

化，並且窺見四大不調與四大調和所產生的色身差異。既然如此，吾人自可朝向「調和四大以獲取平衡」的階段性目標邁進，在身體健康的基礎條件下，修學樂遲通行或樂速通行的種種法門。

三、以現代的語言來加以理解：「地大」是物質的「密度」，「水大」是物質的「黏度」，「火大」是物質的「溫度」，「風大」是物質運動的「速度」。溫度高一點，肌肉就比較柔軟，溫度低一點，肌肉就比較僵硬；水份多一點，皮膚就較為柔軟，水份少一點，皮膚就較為乾澀。

這四種物質特性，可以說是國、高中基本的物理常識，易於理解。居家養生、自我調理與預防保健，如果能夠與一般國民的基礎知識接軌，較能廣為推行與運用。

** ** * * * * * * * *

養生之道，照理應兼顧色法構成的四種要素，但是基於前述考量，在本書中，筆者將論述的重點放在「姿勢」與「功法」。養身第一功就是姿勢。一天二十四小時中，無論是白天的行、住（站）、坐，還是晚上的臥，牽涉的都是姿勢，因此姿勢影響健康至鉅。但是姿勢常被業生色與心生色的慣性制約，在日常作務中，我們並不太能夠維持標準姿勢。

依筆者自修與帶領學眾共修的經驗，真正最好、最徹底的姿勢調整，要

在禪修中進行。原因是，那時正念正知的力道增強，可以對既有姿勢作微細、精準的觀察，可以進行徹底擺脫慣性的強力矯治——特別是依「身念處」而觀身威儀。也因此，本書提出的其中一個「養生」要領，就是「調整姿勢，令其端正」。端正的姿勢最省力也最健康。

此外，本書雖亦談到端正姿勢的要領，但是教學重點反而放在「功法」，原因是，在筆者的教學經驗中，功法是學員較能夠自行操作的，姿勢卻須有人不斷從旁提醒，或是在禪修的內觀之中，精準地予以調整。

** ** * * * * * * * *

身體健康是人類共同的需求，超越種族、文化、宗教與派別，樂行道不但回應了人類共同的願望，也呼應於當來下生彌勒佛的度化時空。

佛典中提到：釋迦佛陀入涅槃後，下一尊佛陀誕生的時空，將是彌勒佛世。彌勒佛於因地中的菩薩行，即以「樂行」為特色，彌勒佛下生時，眾生



性廣法師為學院學生講授佛教養生學，學員示範鬆肩抬胯。（105.9.19 檔案照片）

界將只有生、老、死，但可無病而免除痛苦。想得無病，必須懂得鍛練自己，讓生命遠離疾病的格局，吾人何妨歡喜、快樂地進行身心準備，以便和彌勒成佛的時空接軌。

再者，筆者之所以提倡「人間佛教禪法」，是受到印順導師的思想啓發，在「契理」之外還重視「契機」。當時空背景轉變之後，人們面對的問題，與解決問題的需求，也就會有相對的調整。因應於此時、此地、此人，不妨提出適應當代人的禪修善巧。如果要問「人間佛教禪法」的具體內容為何，它將是一個進行式，在解脫道與菩薩道的定慧基礎上，因應眾生的普遍或特殊情境，而提出相對應的善巧方便。有鑑於此，筆者這些年在推廣「人間佛教禪法」時，開始把「健康」也納入考量，設計出簡易好懂、易於實踐、助益健康之效益較大的功法，作為禪觀教學乃至接引民衆進入佛門的善巧方便。

這項功法，是依「四大調和則身體健康」的佛法理論為基礎，依據筆者在禪修中的覺知、體悟，反覆揣摩而設計出來的。最初設計時，調身功法的著力處，在身體重要的關節部位，如四大關節之雙肩雙胯，四個末梢之雙掌雙腳。

早期筆者所設計的鬆肩法，初階是上下拉肩、內外擴肩二式，進階則練前後交叉轉肩、掄旋雙肩。但在推廣過程中，發現現代人上下靠電梯，出門靠車

行，久坐桌前思考、寫作，習慣於前面胸腹出力，壓迫到臟腑，使臟腑不得不成為身體的支撐力量，卒致功能失調。其次，背部的後腦、後頸、後肩胛、後背、後臀，則因不會適當使用肌肉，又無法正確分散力量，於是僵硬、疼痛，或是無力、萎縮。所以近來為了對治當代人的普遍毛病，筆者又將鬆肩法改為側起臂鬆肩法，加強鍛鍊背部肌力，使它能有力來支撐身體，而前面不該出力的胸腹則予以放鬆，不要用它作為支撐點，這樣一來，身體各部位就能各司其職，充分發揮功能。

這套功法的施設與完成，有「觀身如身」與「正念正知」的指導原則，有因應時代需求的特殊設計，這絕非古時的練功方法不好，而是依於當代人的姿勢弱點，進行強而有效的對治。

** ** * ** ** ** **

本書之完成，應感謝許多默默扶持、護念、協助筆者的師友。首先要感謝筆者的業師昭慧法師，筆者身為佛教弘誓學院的院長與住持，卻因近年在山中靜修，鮮少回到弘誓學團，這期間都仰仗法師制定學院運作的大方向，引領學眾共住共事，撐起教育、文化與僧團生活的如來家業。

其次要感謝學團監院明一法師與諸學眾，以及菩提院的各位學眾，由於他們撐起了兩頭的道場作務，讓筆者有更多的時間能夠專精禪思，也能夠更加專

注地思索、體驗並檢核一些讓現代人的身體更為健康，讓禪修者「樂速通行」或「樂遲通行」的方便法門。

在這套功法的施設過程中，要感謝跟隨筆者一同共修的同學，在教學的互動過程中，他們共同實踐著筆者所教導的方法與技巧，透過提問與反饋，讓筆者針對他們的需求而不斷反思，尋求更好的解決之道。

必須提到出版本書的工作團隊：擔任設計、編校、圖片繪製與影像拍攝的明一、傳法、印悅、心皓、德平法師、黃秀娥、張俊誠、陳筱萍等居士，特別是在成書的最後階段，拔刀相助以進行電腦繪圖的龍岡公司趙鈞震居士。還有，為了本書的出版，而長期將講學內容予以騰稿、校對的法融、堅明法師、潘鳴珮、吳文山、林璧珠、林碧津、鄭靜明、陳晏蓉、孫惠珠等諸位居士。

最後，必須一提本書的前身——「東方宗教養生學」磨課師課程。昭慧法師與筆者已於民國一〇三年期間，於玄奘大學將它錄製完成。這套課程獲得教育部補助五十萬元，至今已透過磨課師學習平台而傳佈全球，線上修學者約計二〇八〇人，甚獲各方佳評。該項課程的大部分講學內容，業已納入本書，其中有一部分是昭慧法師的講記，法師慨然授權，並且堅持「不須掛名」，充分授權筆者大幅改寫，以符合專書的學術規格。

感謝玄奘大學教發中心高旭繁前主任與謝明勳組長，及其領導的磨課師課程製作團隊，他們澆灌了很多的心血，讓昭慧法師與筆者得以熟悉「磨課師」教學的遊戲規則，順利製訂教學企劃。高主任與謝組長還費心整合跨院系的專才，因此得以全面進行課程錄影、影片後製、教學內容上傳數位平台與後續的跨校（跨國）簽約、推廣工程。

除了主管、教師與職員，還有許多學生共襄盛舉，此中特別要提到「小兵立大功」的宗教系天才學生吳紹甫同學，他從頭至尾悉心投入，一手製作趣味短宣，並進行時日漫長的影音後製工作。不但如此，他還與林立同學通力合作，於影片中加入生動的旁白、活潑的動畫，讓這部略帶嚴肅的教學影片，平添許多青春歡樂的氣息。

磨課師教學的錄影與後製過程中，還有幾位學生必須一提：召集居士們協力合作「跑龍套」的張莉筠居士、製作PowerPoint教材的吳桂伶居士、收集學員學習功法案例的道融、智音法師、歐思怡、李堂光等諸位居士。

從推出磨課師教學到出版本書，幸賴以上諸位師友大力扶持，才能完整呈現筆者教學與研究的成果。因此於書序之末，特別向師友們敬表無限感恩！◎

穿越部派思想「異說紛紜，莫衷一是」的藩籬

《法救思想探微》序

■ 釋昭慧

公元二世紀間，說一切有部迦濕彌羅系統的主流，以《發智論》教義為核心而造《大毘婆沙論》，自稱「應理論者」，意為「遵從正確理論的人」。他們長於論議，重於思辨，評破異部，睥睨群方。其做法是：將異部理論多元並陳，然後定於一尊。

這些以「應理」自負而旗幟鮮明的論師，一般稱作毘婆沙師。他們不但評破異部，即使同屬說一切有部的其他教義傳統，只要對《發智論》的見解與他們不同，依然被他們歸納為「西方諸師、健馱羅國諸論師、外國諸師、譬喻者、經部師」等，條列其說而予以駁斥。

此中特別是譬喻師，被評破的異議最多。毘婆沙師表面上尊敬譬喻師，實則完全反對譬喻師的論點，甚至將他們與異部的「分別說論」同列，稱為「譬喻者分別論師」。

原來，譬喻師與毗婆沙師同屬於說一切有部。他們以經典為量（判準），而不以《發智論》與《大毘婆沙論》為量，認為它們非正理，非佛所說。但譬喻師們所提出的主張，也並不全然一致，這顯示當時的譬喻師，並非一個如同毘婆沙師般學說緊密的學派。

毘婆沙師在闡述《發智論》時，以四大論師為準則，而在四大論師中，他們又認定世友的說法最為正確，其他三大論師的不同意見，則只列為參考異說，特別是譬喻師中最富盛名的法救。

** ** ** ** **

法救並沒有完整的著作傳世，吾人只能從《大毘婆沙論》中，毘婆沙師對法救思想的片段述介與評議，依稀窺見法救思想。

悟殷法師著述《法救思想探微》，將眾多散見於兩百卷《大毘婆沙論》的法救觀點，逐一爬梳、蒐備、分類、整理並進行文獻比對與詮釋分析，將「法救思想」予以拼圖，悉心重構了法救思想的全貌。這可說是作者在產出系列「部派佛教研究」的專書與論文之後，又一次展現了她厚實而卓越的部派佛教研究功力。

本書的學術貢獻，不僅是「重構法救思想的全貌」。更重要的是，她將法救思想與婆沙論義之間的關鍵性差異，一針見血地予以點出——法救和婆沙師的癥結點，在於：「法處所攝色」是否實有。於是，兩造之間在眾多議題上的見地落差，也就有了內在理路上的必然性。這種依簡馭繁以萃取法則，然後綱舉目張的研究法，可說是延續其「部派研究」的學術特色。

悟殷法師的「印度佛教史」、「部派佛教」與「中國佛教史」研究，一向深受學界好評。佛教史學家藍吉富教授，特別讚歎作者在「部派佛教」領域的突破性與全面性研究。原來，作者於繁複紛陳的部派論義中，首先抓住「有業報而無作者」的流轉要領，抽絲剝繭地點出：「異部宗輪論」分陳並出的關鍵性原因，即在於其究屬「依蘊立我」還是「依心立我」。依此基礎，作者引領著讀者穿越「異說紛紜，莫衷一是」的抉擇迷障，達致以簡馭繁，綱舉目張的鉅大效益。

** ** * * * * * * * *

作者於本書摘要自述云：
撰述本部論文，得益於印順導師部派研究成果。導師指出：部派佛教有兩大思想脈絡：依蘊立我與依心立我。順著這兩大思想脈絡發展的自然趨勢，去看法救與毘婆沙師思想的異同，這使筆者能在紛繁論義中釐清異說，掌握該諸異說最根本的癥結點。

這正是印順導師的思想學說與研究成果，在當代佛法研究的傳承中，被賦予的重大意義。原來，站在這位思想巨人的肩膀上，吾人治學之時，往往可以將問題看得更為全面，更為透徹，只因為，我們有了更為寬廣而前瞻的研究視野。

作者悟殷法師、性廣法師與筆者，三人雖然研究領域不同，但都是導師思想的最大受惠者。悟殷法師的印、中佛教史與部派研究，性廣法師的禪學與天台學研究，筆者的倫理學、戒律學、唯識學與佛教經論研究，率皆受惠於導師思想。因此筆者常向兩位法師共勉道：導師思想對我們嘉惠甚深，我們理應以豐富、紮實的學術傳承回報這份法乳深恩，當仁不讓地將導師思想「接著講」，用以嘉惠後學。

也因此，雖然兩位法師都喜歡住山靜修，但筆者仍然積極勸請她們，從少事少業的山居生活，走向事緣繁重的「萬丈紅塵」，將法義、教史或禪觀教學的一盞燈，持續點燃下去。

即此而言，筆者非常感念悟殷法師，她勉為其難地逆著自己獨處靜默的心性，毅然奔波於鹿谷茅蓬與玄大校園的道途，無怨無悔地義務奉獻其所學、所思，壯大了玄大宗教系所的佛學師資陣容。因茲於本書出版之際，特撰此序，聊表深切感恩之忱！

一〇六年五月四日凌晨，於玄奘大學養息齋

婆沙師與譬喻師的融拒

《法救思想探微》自序

■ 釋悟殷

《法救思想探微》，係筆者所撰《部派佛教》系列的第四部專書。

法救是說一切有部的四大論師之一，是說一切有部的前賢，但他是以通俗弘法見長的譬喻師。筆者於研讀《大毘婆沙論》時，不免關心：那些立論嚴密且長於評破諸方的婆沙師，在面對自宗前賢的學說思想時，態度如何？迦濕彌羅學院派的論師，面對犍陀羅通俗教化的譬喻師，會激起什麼火花？這樣的問題意識，使得筆者開始將論中有關法救思想的陳述與分析，逐一爬梳出來，俾能一窺法救思想的完整風貌。

本書從計畫寫作至成書問世，寫寫停停，歷經十二年的漫長歲月。主要原因是，筆者研究的完整目標，不祇是法救論師，而是四大論師。但他們的思想，散見於兩百卷《婆沙論》中。要在各處片片段段的陳述與評議之中，還原並呈現四大論師思想的完整風貌、個別特色與見地異同，確有困難。這讓筆者歷經多次更改，仍不免將初稿束之高閣，無意將它定稿面世。

因緣不可思議。在這十二年中，筆者的修學與生活出現了一些變化。原來，從山居自修以來，筆者即立志老死山林，不意卻在師長上昭下慧法師護念與召喚下，負笈求學於新竹，入玄奘大學宗教與文化學研究所，當了個不折不扣的「老學生」。

在這裡，有卓越的佛學及宗教學專家，在他們的帶領下，筆者研讀著不同課程，尤其是接觸到陌生的「宗教學」，讓自己開拓了很大的研究視野。可以說，踏入宗教學領域，筆者頗有「相見恨晚」之感！

雖然如是，筆者依然在研擬畢業論文題目時，回到自己原先的研究領域，決定繼續撰寫《部派佛教》系列專書。於是幾經思考，筆者決定以四大論師之一的法救譬喻師思想，



本院舉辦為期十日的部派佛教專題講座，禮請悟殷法師主講。(104.7.28 檔案照片)

作為研究論題。

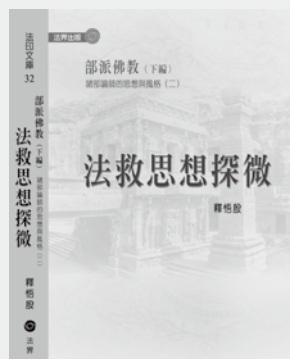
本書從完成到付梓，自然要感謝研究所內師長的悉心教導、同學們的友愛互助，更要感謝指導教授昭慧法師。在筆者來學校之前，法師早已為學生籌劃並解決在新竹生活的所有開銷（學費、住宿費）；而在法務兼教務纏身的繁忙時刻，法師仍慈悲允諾擔任筆者的學位論文指導教授，讓筆者得以順利完成學業。另外，筆者要感謝竹山明善寺與佛教弘誓學院師友們長期的護持與照顧，以及各方道友們的關心。

寫作本書之所有功德，謹此迴向上陳師友，祈願大家共同邁向菩提大道，完成無上正覺。

一〇六年四月二十九日，釋悟殷序於鹿谷初鄉

出版新訊

《法救思想探微》



■作者：悟殷法師

■訂價：350元

■出版日期：106年5月

◆電話：03-4987325

◆郵撥帳號：15391324 法界出版社

本書簡介：

法救是譬喻師，但他無完整的個人著述。尚幸有《大毘婆沙論》留世，婆沙論主對法救思想的陳述與評議，可以供作法救學說的完整拼圖。本書於《大毘婆沙論》中逐一爬梳法救論義，將法救思想完整地拼整出來。

本書重要的學術貢獻，是證明了譬喻師與婆沙師分道揚鑣的關鍵。原來，他們建構有情業果相續、生命緣起的原理不同，影響所及，不論是對色法、不相應行法、無為法、心識論、認識論，或對煩惱與業果、修道論等的詮釋，都有各自的見地特色。

挺同法師釋昭慧： 社運就是一場很好的修行

■ 端傳媒記者陳倩兒、實習記者陳綺雯



昭慧法師應香港基督教團體之邀，赴港出席「愛到彼岸：平等婚權論壇」，於第二場「大愛無盡 弘願無窮」論壇，從宗教角度探視同性婚姻之性與人權。三位主講人右起：昭慧法師、香港基督教協進會總幹事蕭錦昌牧師、卓能集團副主席趙式芝女士。（106.1.22）

從保護動物到捍衛同性婚姻權，釋昭慧說，在社運中要「將自己放得更低，放得更開」，即如金剛經所言，「無我、無人、無眾生」。

身為一名信仰佛教的女同志，張冰哲長期感覺頗為壓抑。香港佛學界中，人人避談同性戀，她從來找不到一位法師，可以傾訴煩惱，直到1月21日，她遇上來香港講學的台灣法師釋昭慧，才終於有機會，毫無保留地傾訴自己作為性小眾的壓力。

法師釋昭慧今年60歲，與許多人印象中的出家人大不一樣：講話直白大膽，愛在臉書上唇槍舌劍，面對不公義，「絕不閉嘴」。在台灣，她是證嚴法師之外，最有名的比丘尼，20多年來一直投身社運戰場，近來，又以「超狂的挺同言論」震撼港台，許多網友聽了都表示「要跪下」。

「家的功能非常多，不要認為都是為了精子跟卵子的結合好嗎？」前不久，她在台灣同性婚姻平權法案的公聽會上的發言語驚四座。法案成功闖關之後，上個週末，她又趕來香港，參與大愛同盟、彩虹之約、LEZS、台灣同志人權

法案遊說聯盟兩岸四個組織合作舉辦的「兩岸平等婚權論壇」，分享自己如何駁斥反同言論：

台灣某佛人說，「男男或女女擁抱在一起很噁心」，釋昭慧反駁：「你這是以自己的感覺壓迫同志，我看見男女擁抱在一起也很噁心。」

台灣某佛學家又說：「萬物應一陰一陽。」釋昭慧反問：「你什麼時候轉行當起道士來了？」

「社運就是很好的修行，高高山頂立在懸崖邊上，每一步都要心純淨專注。」——法師釋昭慧

香港聽眾大笑，140人的論壇會場裡，掌聲如雷。在香港，同性婚姻平權至今極為遙遠，性傾向歧視立法自1990年醞釀至今，未有任何結果。此次論壇組織者之一的黃美鳳表示，她每逢「國際反恐同日」都會組織論壇，曾邀請不同的香港法師參與發言，但每參與一次之後，法師便表示，下次不會再來。

「（佛學院）院長不允許我們公開講這些，下次你看見我，也不要跟我打招呼。」黃美鳳回憶，有法師這樣對她說。

其實在台灣，像釋昭慧一樣投身社運，日日走在世俗風口浪尖的出家人亦不多見。許多人也常常帶著懷疑的目光問道：法師，你都不坐禪、不修行啊？這時，釋昭慧總微笑著作答：「社運



昭慧法師長期關注台灣同性平權運動，曾經為一對女同志舉辦了一場佛化婚禮。（101.8.11 檔案照片）

就是很好的修行，高高山頂立在懸崖邊上，每一步都要心純淨專注，心如果不純淨，自怨自艾，對對方有恨意，你馬上摔下去了。」

家才有價值？那出家人算什麼？

釋昭慧一身灰色袈裟，圓臉大眼，笑起來，眉毛和眼睛彎成一個溫柔的弧度，但只要一張口，犀利和幹練馬上藏不住。

「如果不是看到11月17日的局面，我也許不會重披戰袍。」釋昭慧說，目前擔任玄奘大學宗教學系暨研究所教授，教務繁重，本已打算退居二線，「讓年輕的社運朋友往前衝」。

2016年11月17日當天，立法院司法及法制委員會開始審查保障同婚的《民法》修正案，「台灣宗教團體愛護家庭大聯盟」（護家盟）組織了反對陣線，包圍立法院，最終，法案暫停推進。

「不忍」，這是釋昭慧當天燃起的

強烈感受。

她長期關注台灣同性平權運動，2012年，更為一對信佛的女同志舉辦了一場佛化婚禮，為台灣史上第一例。「同婚的路很艱辛，走到最後一哩路了，突然就被擋住了。同志這一頭的力量，畢竟是比較鬆散的，沒有教會整體的那個威權性的能量。我覺得應該要雪中送碳。」她接受了同志團隊的邀請，出席公聽會。

七天之後的公聽會上，釋昭慧的發言，讓全台灣、甚至許多香港人都記住了這位「超直白」的出家人。短短一千多字的發言，她從佛法、傳統文化、自然主義哲學等不同緯度，一一駁斥反同言論，最核心的，是反駁護家盟的「家庭」定義。

「家的價值向來就不是無限上綱，在歐洲也好、在印度也好，早就已經有許多所謂的 homeless（無家者），而且他們創造了人類社會最燦爛的文明……」

「你一直以單一的價值要求所有的人都是要進入到這個家，而且這個家還是要由你來定義的，那這個……我真的覺得有點強迫症。」

「如果說一定要把家規範為是為了孕育下一代而存在，那麼我請問，不孕症的人是不是也被你掃到了？」

她連槍發炮，又始終面帶微笑。作為一名出家人，釋昭慧說，她對社會上

僵化的家庭價值一直有所批判。

上世紀90年代，她最初投身社運時，發起了護教行動，其中最簡單的訴求便是，公眾不再歧視出家人，不再輕蔑地叫法師「尼姑」、「和尚」，盤根究底，她認為，這種輕視源於中國文化根底中對家庭的看重。

「不孝有三無後為大，我們這些出家人都被認為是沒有堅守家的價值，」釋昭慧說，最近，當她看到有出家人為護家盟「背書」時，她就特別氣憤：「家才有價值那出家算甚麼？所有說辭都能對你出家人掌嘴，你邏輯怎麼那麼不清楚呢？」

「佛家說，『隨喜功德』，只要讓他快樂，我也快樂。沒有想到就有一般力量，沒法隨喜，要壓住對方，這一塊不屬於你，你不能享受這個快樂跟平安。」——法師釋昭慧

回歸佛法，釋昭慧認為，本沒有任何佛法可引起人們對同性戀的歧視。無論對於男男、女女、男女之事，佛法皆以「慾」來理解，慾來自感官的需求，感官是無常的，容易麻木的，不斷尋求刺激和變化的，求之不得，最終帶來苦。

「慾望的本質就是苦，」她說，需以慈悲之心，而不是道德準則來看待眾生之苦：「你會發現有些人的慾望很強，他的需求量就很大，一般人可能一



晚上於下榻的Hotel Icon（唯港薈大飯店），接受「端傳媒」長達1.5小時的人物專訪。（106.1.21）

男一女就相安無事，他可能一生要數十女，一生才平安，那他的苦比一般人更強。」

「佛家說，『隨喜功德』，只要讓他快樂，我也快樂。沒有想到就有一般力量，沒法隨喜，要壓住對方，這一塊不屬於你，你不能享受這個快樂跟平安，而且以愛之名，這讓我很震撼。」釋昭慧說，她於是披上戰袍，與這股力量不斷周旋。

走入社運，因對衆生沛然莫之能禦的悲心

最初投身佛門，釋昭慧從沒想過投身社運，只想做個清清靜靜的佛學研究者。

她很早就接觸佛法，1977年，她正在國立師範大學國文系讀二年級，參加了佛光山舉辦的夏令營，對佛學心生好感。第二年，21歲的她依剃度師父出家，決心鑽研佛學，走一條「沒有家庭羈絆的路」。

數年之後，她接觸到印順導師，那是台灣首位佛學博士，畢生推行人間佛教，釋昭慧受其學問所啓發，一頭扎進學問裡，那時候，她的整個計畫人生便是「一篇篇論文寫，繼承佛教學術」。

可她骨子裡天生愛提問、愛抱不平，小學時就被老師評為「愛現」。幾年之後，面對社會上大量輕視出家人的聲音，她忍不住站出來公開反駁，那是她第一次走出修行的清靜大山，直面龐然俗世。

隨後多年，她從廢除死刑，到保護動物權益，再到女性運動，越戰越勇。她曾經推動《動物保護法》於台灣立法院三讀通過，也在佛教界掀起廢除有男尊女卑思想的「八敬法」。

在一篇自述文中，她曾經回憶說，最初投入社運，全憑一股勇氣，後來發現，這股勇氣「可化作對衆生沛然莫之能禦的悲心」。

無我、無人、無衆生

從一個敝帚自珍的學者，變成公眾人物，在社運中每天被抨擊，其中不乏污言穢語，即便身為佛教徒，最初，釋昭慧也會感覺「很受傷，很不舒服」。

「取暖的好處當然是你很壯膽，因為這條路很多人和你一起走。可是，你也會因為怕這個溫暖不再出現，就有所顧忌。」——法師釋昭慧

對她而言，這場修行很具體：要修鍊「定力」——排除謾罵，專注在抗爭目標上；修鍊「慧力」——在紛繁的聲音湧來時練習內觀，做到「那些聲波過來了，接觸到了，然後不處罰自己」。

最根本的，要修鍊「無我」：釋昭慧說，在社運中要「將自己放得更低，放得更開」，不要自戀、自憐，也不要寄託於他人，即如金剛經所言，「無我、無人、無眾生」。

參加社運多年，釋昭慧始終未加入任何政黨，亦不打算走入政壇，她遊走於不同議題，並在相應議題中尋找可以合作的夥伴。對此，她乾脆地表示：「因為我從來不跟人家一起取暖。」

「取暖的好處當然是你很壯膽，因為這條路很多人和你一起走。可是，你也會因為怕這個溫暖不再出現，就有所顧忌。」釋昭慧緩緩解釋說，「台灣太多議題，有些人很認同我反賭博，可是他們反同。那有些人還算支持同婚，但很討厭佛教，你在虛擬的空間裡溫溫暖暖，後來講的半遮琵琶半遮面，這樣就沒有什麼意思。我們應該在每一件事情上忠於自己的良知。」

——原刊於2017.1.25香港端傳媒網站

出版新訊

《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》



■作者：昭慧法師口述，國史館侯坤宏、卓遵宏訪談紀錄

■訂價：1500元（8月31日前推廣價1200元）

■出版日期：106年5月

◆電話：03-4987325

◆郵撥帳號：15391324 法界出版社

本書簡介：

本書為國史館「臺灣佛教人物口述訪問」系列之一。訪談對象昭慧法師，深入研究佛學暨倫理學，學術成效卓著；以僧人身分參與社會運動，且有突出貢獻。曾被譽以「橫跨三界」（宗教界、學術界與社運界），因此作者以法師為訪談對象，請其暢述半生歷史。

臺灣佛教人物訪談錄十九冊。本書是頁數最厚重的一部，分上、下冊，內文990頁，併同序文與導讀30頁，共計1020頁，五十萬字，內含珍貴照片800幀。昭慧法師自述生平經歷，為當代台灣佛教發展，留下許多寶貴的資料。

Engaged Buddhism ——在擔綱主流和隱世邊緣之間

■ 劉宇光（復旦大學哲學學院副教授）



上海復旦大學哲學系劉宇光教授於玄奘大學宗教與文化學系作「中國對東南亞的佛教公共外交之思考」系列演講。（105.6.1 檔案照片）

漢傳佛教素有以非政治化的姿勢，來展示其順從統治者之傳統，這本身就已經是一個政治立場，或云起碼是一項政治選擇。從而在華人佛教界有意無意地迴避或淡化「Le bouddhisme engagé」一詞所表達，一類現代佛教介入社會及公共談題，以抗逆權勢之基本特質，這與華文佛教界面對權力時歷來的回應方式是一致的。

佛教一向入世

華文佛教界和學界以「入世佛教」來理解與中譯「Le bouddhisme engagé」或其英譯「Engaged Buddhism」，其實是混淆了性質不同的問題。以所謂「入世」來命名和強調此類現代佛教之踐行，似乎暗示了佛教在現代才忽然想起要「入世」，以前都只知出世。

但其實考之於幾乎所有佛教傳統，皆以諸多不同方式，投身所處社群從事各種教育、慈善濟世等的事業，此乃自古皆然的常態，即使漢傳佛教亦不完全例外。所以「Le bouddhisme engagé」與傳統佛之異，根本不在此一意義下的「入世」與否，卻在是否將公民社會、人權等現代公共甚至政治價值觀，連同其實踐方式，透過學理闡釋與社會行

動的雙重踐行，整合進佛教內，並藉此塑造現代的佛教。

漢傳佛教是中國社會的邊緣群體

此外華文佛教界特別在面對東南亞各國的上座部，還存在另外一個盲點。漢傳佛教在華人社會，長年只是一個很邊緣的傳統。中國自十九世紀以來，與西方文化的持續相遇與碰撞，由制度到價值層面所帶來的種種衝擊，社會各界都將詢問出路與方向的眼光投向傳統或現代各類不同思想立場的知識群體，但都不會特別在意佛教僧侶，而僧侶亦不會自視為在回應時代問題時，有其必不可迴避之社會責任。漢傳佛教這種普遍的取態，自有其在傳統中國皇朝政教關係的漫長歷史淵源，如何評價則是另一回事。

問題是，漢傳佛教往往以其非常有限的前述視野，對其他佛教系統，尤其是傳統上以佛教為主軸宗教的社會當中，僧團與國家、社會之間的複雜關係，乃至僧侶在文化和社群生活中的重要角色等事，皆普遍無知的情況下，只作一廂情願的草率解讀。

上座部僧團起來帶領社會

事實上作為「Le bouddhisme engagé」最原初例子的多個南傳上座部傳統，當他們所處的國家或社會在過去百有餘年間，不斷遭到西方殖民主義直接的威脅，或間接的壓迫時，作為社會上文化與知識精集團的僧侶，本來就是其中

一個首當其衝的群體，需要回應社群各界對時局危機與出路的詢問，而僧侶亦自視為有巨大的道義責任，擔負為社群謀出路，以應對時艱。君不見諸如斯里蘭卡和緬甸等上座部的佛教國家，在被英國殖民統治期間，其反殖民的獨立運動，無論在人力、組織、動員、意識形態及其他諸多方面，僧團都是最重要的主力之一。因此，「Le bouddhisme engagé」所指的一類僧侶參與政治抗爭和其他社會運動，這本來就是頗屬順理成章的。

但大部份現代漢傳佛教，甚至更廣義地講的華人佛教，無論表面上他們是屬於上座部還是藏傳的信眾，其實對上述情況皆不甚了了，而仍然只知以漢傳佛教的邊緣者的角度來理解其他佛教的社會角色與視野。事實上，如果以傳統中國與東南亞佛教社會之間的文化暨知識精英作對比，論其知識、價值視野、自我期許、公共責任、社會角色，甚至與國家統治者之間處於既合作亦抗衡關係，皆粗略相若而可相提並論的，根本不是漢傳與上座部的僧團，卻是儒家系統與上座部。

所以只要華人佛教一天不能擺脫漢傳佛教作為社會邊緣者的視野限制，不明白漢傳與上座部二系佛教，在前述社會暨文化角色上的此一本質性差異，她亦同時無法理解「Le bouddhisme engagé」所從何來，為什麼「Le bouddhisme engagé」基本上都帶有政治抗爭性，而只

能繼續陳腔濫調地嚙嚙佛教應該與政治無關。

上座部亦有極端主義社會介入

當然，上座部佛教僧侶作為傳統宗教社會中的主流知識精英，與漢傳佛教作為邊緣角色，二者之間對公共領域的高度關注與刻意非政治化雖然反差很大，但事情也許不見得就是簡單的誰好、誰不好，或誰進步、誰保守那麼黑白二分。畢竟，現代東南亞上座部佛教對公共領域的關切，還要看其背後所據或預設的價值觀，到底是公民社會所代表的開放性，還是宗教民族主義的霸權，乃至原教旨主義的封閉性，才能較妥善地判斷其真正性質。

而反過來觀之，發生在部份東南亞國家佛教傳統內，那種囂張放恣的極端主義勢力，卻的確罕見於漢傳佛教，所以當我們質疑漢傳佛教不介入公共議題，或不投身公共領域的實踐時，我們也要謹慎地避免對現代上座部佛教的公共介入，作過於簡化的浪漫投射，所以反思「Le bouddhisme engagé」的基本論點和性質，其意義恐怕就不只是用來彰顯漢傳佛教在面對現代社會時，有多不足，更是用於有批判性地檢討東南亞現代上座部沙石俱下的公共介入之實踐，其背後的論據合理與否的。

——原刊於香港《本土新聞》網站

104年瑜伽師地論講座MP3



《瑜伽師地論》的內容等於「全體佛法」，它不僅是瑜伽行派的根本論典，更是一部內容豐富，次第完整的「佛法的百科全書」。

本論所設定的主要讀者，是想要成為「瑜伽師」的禪觀修學者（而非所有「佛弟子」），它是一部教導瑜伽行者如何「地地邁進、步步高昇」的禪觀教科書。依「十七地」之目次，涵蓋了修學的內容、歷程、方法與成果。

本講座是昭慧法師三年暑期《阿含經》教學的延續，目的不僅是全面講述唯識學，而是帶著大家來瞭解與學習：論師們整理佛陀一代法教的方法與特色！

法師在講述中著重學派思想的比對，但凡隸屬於唯識學派的特殊法義與思想，都一一列出，詳加解說。

本課程完整講述「聲聞地」從初瑜伽處至第四瑜伽處之「種姓地」、「趣入地」、「出離地」以及「獨覺地」。「種姓地」提出了有關種子新熏、本有的討論；「趣入地」論及趣入涅槃的要件；「出離地」進一步從世間和出世間兩個方向例舉離欲需要具足的資糧。

法師授課緊扣原典，逐字解說。為了幫助學員理解深奧的義理，擺脫名相的束縛，並在課程中穿插相應的生活修道實例，令人以譬得解，一掃迷茫。

這是一部值得學習與典藏的講座，本社特為結集出版，以嘉惠學人！

■訂 價：800元

■出 版：法界出版社 03-4987325

■劃撥帳號：15391324 法界出版社

哀哉「護航」者之反擊

■ 釋昭慧

編按：5月18日上午，聽聞福嚴佛學院校友會將邀請大航比丘演講，昭慧法師十分震驚，於臉書連續寫了十四篇文章嚴厲譴責（載於本院官網），將此一舉措譬喻為「主事者的父親被某人無情地加以鞭屍，作為人子者卻邀請對爸爸鞭屍的人前來演講」。所幸，該一演講後來取消。本刊將最後四篇予以刊出，係針對「護航」者的回應。

臉書留言錄（之四三七）

106.5.22

迴護「邀請大航演講」事件的相關人士（以下簡稱「護航者」），前天以化名在「反思佛教現象」粉絲頁譏刺我「拋書包」、「煽情」而「無理據」。譏我事小，「無理據」云云，那是因為撰文挽救祖庭重大危機，不想將文章寫得又臭又長。既然如此，我這就一篇一篇地將「理據」乃至「事證」，和盤托出。但那只會讓大航比丘更加難堪。「護航者」可真是幫了倒忙！

我因事忙，不可能逐一點閱相關評義，但在它於網頁掛了一整天後，正巧給鄭主恩臉友看掃了，他立刻來訊向我求取大航比丘汗鱗印順導師的證據，於是我立即請大陸尊印人士提供資料，並依循他們所提供的網址，上網擷圖傳送給了他。這就是前篇「大航比丘公開宣稱其為『印順導師學生』」的鐵證。

也就是說，假使沒有「護航」者攪局，我還不會請大陸方面調出「第一手資料」的罪證。

唉！「護航者」可真是幫了一個大大的倒忙啊！

<http://wap.sciencenet.cn/blogview.aspx?id=1013737>

印順法師倡導“大乘非佛說”？他的學生如是說

作者：蔣勁松 發布時間：2016-11-09 17:40:52

在台灣，我講實在的，我自己當初當佛學院院長的時候，就是他的學生。不過我覺得，作為一個追求佛法的人，不能有太多把佛法當大情迷的地方。我了解，印順法師在某些看法上我也受用不少。可是，該抉擇的還是要抉擇，對不對？就象西方人說的，我愛吾師，但我更愛真理。我想，作為一個追求真理的人，立場要站穩。尤其我

臉友鄭主恩於臉書刊登的，在網路擷圖的「理據」之一：大航比丘親口偽稱他是導師「學生」，以「福嚴院長」名義，對導師展開攻訐的「鐵證」。

「歌功頌德」與「批垮鬥臭」

■ 釋昭慧

臉書留言錄（之四三八）

106.5.22

首 先言歸正傳，「護航」者拋出了如下質疑：

「思想最怕沒人討論。如果研討一個人的思想，不必然只有歌功頌德的研討，那應該也要容許他們的質疑。」

鄭主恩於昨晚的跟帖反駁云：

「那是避重就輕。大航法師不是在『討論』，而是在『污衊』。這與是不是歌功頌德，完全是兩碼子事。難道你的腦袋裡，只有污衊跟歌功頌德兩件事嗎？想像太貧乏了。」

「我剛才點進去聽過之後，確實覺得大航法師的說詞非常荒謬。因為印順法師從沒說過『大乘非佛說』，他卻硬扣這頂帽子給印順法師。這不就是清清楚楚的『理據』嗎？還有，他明明不是印順法師學生，卻四處偽稱是印順法師的學生，這也是很可恥的事。我覺得，這種人家說『A』，你硬講成人家說『非A』的手法非常下流、齷齪。」

「昭慧法師是真的『拋書包而已』嗎？請看法師也曾表達對印順法師的不同意見，那是功力十足的論文，像這一篇：<http://enlight.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-NX012/nx115038.pdf>，尤其是第25頁到第27頁，師生論道，各持己見，卻又如此溫厚，這才是值得學習的典範。」

** ** ** ** **

這正是「魚目混珠」的烏賊術。而且筆法相當地陰險刻毒，棉裡帶針！因為他將研究導師思想的人，一竿子打為「歌功頌德」之輩，而對「批垮鬥臭」印順導師者，則為他們德行上的大黑斑，極盡所能地搽脂抹粉。

問題有二：

1. 印公導師難道是一個需要別人對他「歌功頌德」的人嗎？
2. 面對印公導師畢生的思想學術，難道只有「歌功頌德」與

「批垮鬥臭」兩種態度，非此即彼，是嗎？

簡覆如下：

1. 導師是一位十分開明的人，他最爲讓人欽崇的，就是在宗派意識強烈的佛教氛圍裡，特別樹立「自由學風」。他在向早期福嚴學僧開示時就已公開宣告：

「予學尚自由，不強人以從己。」

這段話，至今猶載明於導師著作〈福嚴閒話〉中。

「予學尚自由，不強人以從己」。

這是多麼寬廣包容的胸懷。所以早期跟隨他的學生，大都因年紀較長，宗派思想定型，他依然十分釋懷，而且慈悲普覆，平等納受。

2. 我於印公導師座下，輩份算是很晚，但也絕非「乖順」門生，有時論文觀點與他並不合拍，他老人家竟亦欣然怡然，絕無任何不快！鄭主恩所舉，只是其中一個與導師「不合拍」的例子。

責吾人以「歌功頌德」的「護航」者，你們可還得加把勁，好好想想，有沒有烏賊術以外的其他的「護航」技倆，如何？

【未完待續】

《你信什麼？

——基督宗教與佛教的生命對話》

兩大宗教的相遇，不只是對話，
更是扶持與行動！



■作 者：古倫神父、昭慧法師

■譯 者：吳信如

■訂 價：280元

■再版日期：105年3月

◆電 話：03-4987325

◆郵撥帳號：15391324 法界出版社

本書簡介：

在華人世界中，佛教與基督宗教始終是人們信仰的兩大主流。在日常生活中，兩個宗教的「民間對話」早已是一種共處的必然。

基督宗教的古倫神父與佛教昭慧法師的一場精彩對話，不只是宗教，也是西方與東方的文化對話。在兩造的對話中，他們各自使用淺近的方式，表述了彼此的核心教義，也各自介紹了兩種宗教的靈修方法與目的。此外，更真誠地討論兩大宗教的倫理思想與道德價值，甚至涉及許多「敏感」議題：例如「愛」與「性」的差異與連結，或對婚姻、離婚、同性戀、墮胎及兩性平權的看法。

而他們最深切的共同關懷就是：這兩大宗教的信仰力量，如何透過更深切的瞭解、尊重與自主，使其能夠在合作中發揮「大於二」的效果，為受造物的未來而努力，這是兩大宗教不可忽視的責任與使命。

落單書生，遭到流氓群毆

■ 釋昭慧

臉書留言錄（之四三九）

106.5.22

鄭主恩於網路上蒐尋到我的舊作〈三乘究竟與一乘究竟〉（<http://enlight.lib.ntu.edu.tw/FULLTEXT/JR-NX012/nx115038.pdf>），這確實是其中一項「理證」，證明吾人不須對導師「歌功頌德」：

那是早在民國八十九年間的事，他老人家依《法華經》，主張「一乘究竟」，我的這篇文章，則主張「三乘究竟」。我並且還在初步寫完之後寄給他看，並且在去靜思精舍探病時，作了「理據」十足的扼要稟報。

他老人家聽了，莞爾一笑云：

「還是一乘究竟。」

原來，印公導師依《法華經》，主張「一乘究竟」，我這篇文章，偏偏在跟他唱反調，主張「三乘究竟」。

啊哈！「歌功頌德」論，可以休矣！

** ** ** ** **

顯然，這就是印順導師不變的信念——他是一位不折不扣的「捍衛大乘者」，而且是宗本《法華》學說的「一乘究竟」論，「唯一大乘，無二，無三」的純度，絲毫不肯打折。

可以說，誣指他主張「大乘非佛說」的大航比丘與其他仇印人士，打從根源處就居心險惡，存心「指鹿為馬」，意圖將他老人家一棒打到阿鼻地獄，讓他在漢傳佛教界「永不超生」。

此所以我壓根兒不將這波批印鬥爭，視作莊嚴的「論道」、理性的「論學」，而直指此為「腥風血雨的殊死鬥爭」，是一種「落單書生遭到流氓群毆」的世紀大笑話。

書寫至此，一定有不少讀者會感到好奇，為何仇印人士們要掀起這波不擇手段的血腥鬥爭？

原因是，這背後的藏鏡人中，有不少都是因為他們所屬的宗派思想，曾被導師作過點評，因此這些宗派徒裔，遂在導師圓寂之後，進行前所未有的大串連、大反撲，意圖將導師著作「掃到歷史

垃圾堆」，以免他們的徒子徒孫看了會「思想中毒」。

中國人民大學宣方教授，從學術倫理的立場，將一些「教用學者」跟著這群宗派徒裔狼狽為奸的行為，嚴厲責以「失實、失範、失德」，這篇大作，在當期鳳凰網，引起了極其熱烈的迴響：http://fo.ifeng.com/a/20170304/44550598_0.shtml。約計直接於鳳凰網點閱者，加上轉貼於各自微信之公眾號後又被點閱者，足足超過二十萬人。

復旦大學劉宇光教授，則宏觀地看到了「批印鬥爭」的本質——仇恨：

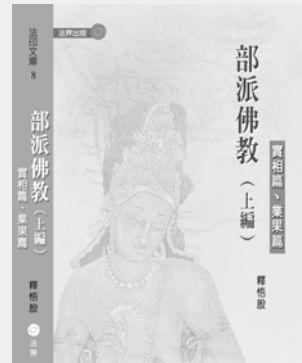
「歷經四十年，中國佛教知識人的論學標準，終於由階級仇恨『改進』為國族仇恨，這次惠山眾則進一步由『仇外』兼而『仇內』，對同屬佛教的諸多傳統，以省籍、宗派、種族等為標準，展開剝洋葱式層層遞進的不斷仇恨、歧視及排斥。

「這種自製危機、假傳衛旨、煽動仇恨、政治抹黑、虛發警報，再虛拆假彈，確使部份學人既有的國族仇恨式論學標準更臻『完整』。

「扣除了仇恨、仇恨和仇恨，過了好一整個繞迴，中國有部份佛教知識人還在堅持以『仇恨』作為生命與學術的動力燃料。」（<http://www.hongshi.org.tw/writings.aspx?code=F269229EB78FDD48D4C03B0A66DB6307>）【未完待續】

再版消息

《部派佛教系列（上編）： 實相篇、業果篇》



- 作者：釋悟殷
- 規格：精裝本，400頁
- 再版日期：105年9月
- 訂價：450元
- 出版：法界出版社 03-4987325
- 劃撥帳號：15391324 法界出版社

內容簡介：

部派佛教在次第發展中形成，學派分化的次第，分裂的系譜，是眾說紛紜；學派在不斷分化而互相交流下，又形成了無邊異義及彼此錯綜複雜的關係。因此要理解部派佛教思想，釐清彼此錯綜複雜的關係，並非易事。

研讀部派佛教，有一根本原則：以佛法「緣起」的本質與佛教的實踐性為出發點，掌握學派思想分歧的重要問題，順著這些思想發展的自然傾向，配合著時空背景以理解學派論義。

此一根本原則，可說是研讀部派思想的捷徑。倘能掌握此一根本原則，那麼，不管論師們如何地橫說豎說，很多看似複雜的問題，都可迎刃而解。

磨刀霍霍， 「集體自嗨」 的千古笑柄

■ 釋昭慧

臉書留言錄（之四四〇）

106.5.22

在拙著〈痛哭、流涕、長太息〉文中，我直指道：
大航比丘不是「被利用」的人，而是這波仇印、批印鬥爭的主謀、元凶。他頂著「福嚴佛學院院長」名義，讓印公導師思想在大陸弘傳的重鎮——閩南佛學院不慎引狼入室，致令佛學知識淺薄的學僧被大航洗腦成功，加入批印行列。到如今，閩南佛學院即便不是「徹底淪陷」，也已面目全非！

另外，他正是扼殺本人得與「批印」人士平心靜氣「論學、論道」的機會，使得一竿子仇印惠山眾集體「自嗨」的元凶、首惡！

原來，去（2016）年十月九日，《大唐玄奘》製作人心海法師，於微信互聯之時，順手將「第二屆佛教義學研討會」的時間（十月二十九、三十日）、地點（江蘇無錫惠山寺），以及與會發表名單轉貼過來，並友善地表示：

「如果你有時間，可以歡迎參加。」

我看到大會主題是「印順法師佛學思想研討」，再對照名單，不禁失笑，於是回訊應云：

「由於我不曾收到任何邀請通知，因此這兩天已排定在花蓮講課，臨時無法抽身，甚為可惜。否則我一定會排除萬難以赴會。」

「就在幾天前，在慈濟論壇見到一些大陸學者，他們善意告知，大陸一些反印老的僧人與學者，將舉行一場『批鬥印老』的大會，我不敢相信。現在一看名單，果然有些蹊蹺！」

「大陸名單我大都不識，但最起碼台灣的法師與居士名單裡，除了青年學者林建德之外，就沒第二個研究導師思想的發表人，而且這些人要麼根本不曾研究印老思想，要麼就是反對印老思想的比丘。一向研究導師思想而卓有成就者，則一個未邀。這

難怪會被譏諷為『批鬥印老大會』。

「像我，是被海內外公認最有『戰鬥力』的印老思想研究者，主辦單位竟然不曾通知我，反倒是同樣應邀的您，讓我首次看到這樣的會議資訊。

「因此，不禁懷念戒日王為大、小乘之爭，所舉行的無遮大會——公平地提供『對等辯論』的平臺。

「因此，他們即便是順利達到了『批鬥印老』的目的，未免也太『勝之不武』啊！」

心海法師遂將以上回訊，傳給該次會議的社群（被中國尊印人士名為「完整教」或「惠山眾」）。當天回報的訊息相當正面：

「今天我和討論會的理事溝通交流後，他們在一致邀請法師前往大陸給他們報告法師對印老思想的繼承和弘揚，我也希望他們能以開放的心胸來對待佛教義學的研究。」

這回輪到我感覺驚訝，那時正好準備啟程前往印度演講，因此先簡訊云：

「很驚訝這樣的改變，非常感謝法師讓整個局面翻轉！出發在即，等收到邀請函，印度回來後我會趕忙請花蓮方面講座改期！

「感激不盡！即將到機場，後會有期！」

心海法師非常善意地回應：

「好的

「我會盡力為正法而行，這關係到

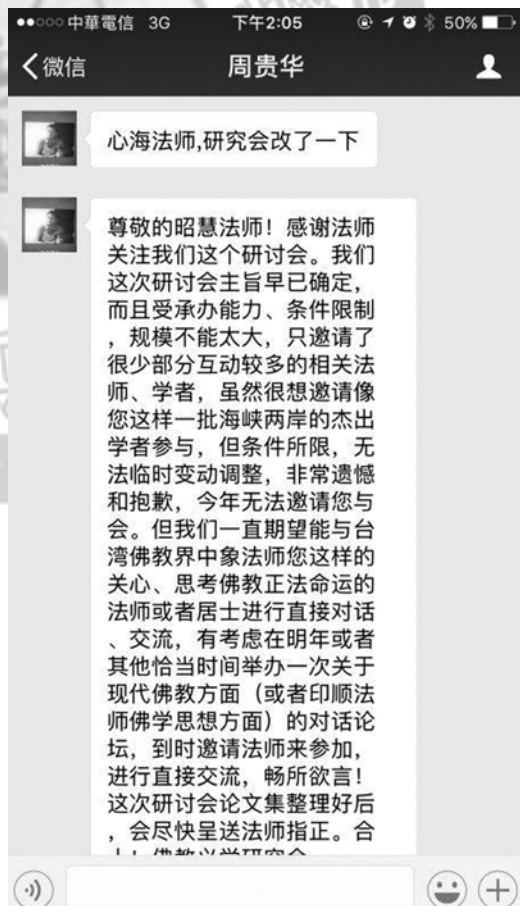
整個佛教在未來兩岸交流中的形象和影響。祝福印度弘法圓滿。」

就在我抵達印度德里時，收到了如下訊息：

「很遺憾法師，義學會將會在適當的時間力邀法師前往大陸交流，此次交流活動由於時間和諸多方面限制因緣尚不成熟，抱歉法師。」

他並將義學會主席周貴華教授非常婉轉的訊息圖檔（如附圖）傳送給我，其內容云：

「尊敬的昭慧法師！感謝法師關注我們這個研討會。我們這次研討會主旨





民國92年5月17日，昭慧法師赴花蓮靜思精舍，請示印順導師對其論文〈三乘究竟或一乘究竟〉的看法。（檔案照片。簡東源攝）

早已確定，而且受承辦能力、條件限制，規模不能太大，只邀請了很少部分互動較多的相關法師、學者，雖然很想邀請像您這樣一批海峽兩岸的傑出學者參與，但條件所限，無法臨時變動調整，非常遺憾和抱歉。……」（後面提到，希望明年或其他恰當時間舉辦會議時再邀我參加，進行直接交流）

這就是被尊印者力批為「完整教教主」的周貴華。他即使被大陸尊印人士視作「批印首惡」，但還有一絲慚恥之心，知道「公平地提供『對等辯論』的平臺」是學術討論的要件。

然而承辦能力云云，只是檯面理由，真正的原因，是「惠山眾」中的台灣兩比丘，偽稱「印順導師學生」的大航比丘，以及厭女癖到令人嘔吐的法藏比丘，兩人大力阻撓，使得周貴華無法完成邀請，只好找個台階下來，寫了那麼一篇充滿漂亮應酬話的來函。

啊哈！這就回應了「護航」者的曲意巧辯：

導師不能被質疑嗎？當然可以！

不能論學、講道嗎？當然可以！

問題是：

仇印者為何如此怯戰？

假使真心想要「論學」、「論道」，仇印者為何不敢堂皇論戰，竟讓惠山一會，淪為磨刀霍霍，「集體自嗨」的千古笑柄？

大航比丘的「仇印」角色，於此可見一斑。儒者尚云：「君子愛人以德，小人愛人以姑息。」佛門中人的「護航」者，假使真心珍惜他的道業，這時應該做的就是，請大航比丘站出來，至誠懇切地為他「偽稱導師學生」的惡舉，真誠懺悔！否則，「鬼門關中走一回」¹還是小事一樁，我真正擔心，也不忍心看到的，是假以時日被授記為「此是華報，果在地獄」，這樣悲慘的結局！◎

【全文完】

在此也一併宣告：待大航比丘求哀懺悔之後，請惠山眾儘管「擺擂台」，本人一定「單刀赴會」，舌戰群儒！

1. 「鬼門關中走一回」，係指大航比丘曾於2014年初大病一場，因感染H1N1流感病毒，入住在榮總呼吸加護病房，裝上葉克膜輔助救治，情況頗為危急。

念頭擺對地方，方向對了，就會走

■ 釋昭慧



昭慧法師拜會新竹市許修睿副議長（左二），針對竹蓮寺長期以來對弱勢、遊民的濟助等慈善工作進行訪談。（106.4.20，右三：前新竹市長許明財先生）

臉書留言錄（之四二一）

106.4.20

為了主持玄奘大學台灣遊民研究計畫，前天下午到南大路新竹市副議長許修睿先生服務處，拜會許副議長。原本帶了兩套著作，另一套擬贈送竹蓮寺副總幹事謝政憲先生。然而在這裡巧遇前新竹市長許明財先生與國民黨新竹市東區樊大衛主委，感謝謝先生讓賢，就先把一套著作送給許市長，改天再補贈謝先生了！

此行的目的，是爲了延續前次的竹蓮寺訪談。

我們於竹蓮寺謝副總幹事口中，得悉許主委悲天憫人，大力協助安置遊民，並向人安基金會提供米糧、食物，好讓遊民獲得溫飽。不祇如此，他還奔波於新竹縣五峰鄉的偏遠地區，支持偏鄉兒童與身心障礙兒少。

主委大力協助市區遊民與偏鄉的弱勢孩童，這都是沒有辦法換取選票，甚至會牴觸選票利益的。原因是，新竹市遊民大都從外地來，沒有在地選舉權；主委爲他們爭取安置空間，只會引來在地住民的反彈；而新竹縣五峰鄉不在新竹市選區，幫助他們也毫無政治利益可言。

然而正因如此，許主委的理念與作法，讓我深感敬佩，因此請謝副總幹事居間安排，想進一步訪談這位宅心仁厚的慈善家。

本次採取「非結構式訪談」，亦即：事先不預定問卷、表格和提出問題的標準程式，以免受限於這些主題。我想讓對話在輕鬆聊天的情境下進行，相信這樣激盪出來的談話，會更自然也更為真誠。訪談完畢，回憶當日所問內容（如下），確乎沒有偏離「台灣遊民研究」的軸線。

當天請教的主要問題如下（助理將會就錄音檔，作後續的聽打、紀錄，故此只就記憶所及，摘述許主委的回答內容）：

問1：主委（指竹蓮寺主委許修睿先生，下同）與竹蓮寺是否有家族淵源？

答：有的。本寺成立於康熙年間，原稱觀音亭，是竹塹城開墾初期，農民在南門外御史崎的平埔上所築，供奉觀世音菩薩的小庵。乾隆年間，先祖在原址（明湖路智觀寺側）七日七夜未進食，受到菩薩託夢，因此向開台進士王世傑後人募地，復與其他鄉人共同募資，乾隆46年在現址創建竹蓮寺。至今已建廟二百卅年。

問2：以何因緣出任竹蓮寺主委？

答：管委會委員選出。

問3：以何因緣而於竹蓮寺成立達摩



昭慧法師拜會新竹市許修睿副議長（中）。
（106.4.20，右：竹蓮寺副總幹事謝政憲先生）

慈善會？慈善會的成員？

答：九二一大地震後成立，爾後成為常態組織。成員從博士到道上兄弟都有。投入這項工作後，看到人家比我們還慘，生活也就感恩知足，沒什麼好抱怨的了！

問4：主委是依什麼理念，投入這樣吃力不討好的志業？遇到些什麼困頓？是什麼動力使您可以排除萬難，堅持下去？台灣的地方宮廟，往往人事複雜，您能以宮廟主委背景，與管委會委員共同奮鬥，並且長期帶領善信人等一同投入慈善志業，十分不容易。請問您是怎麼做到的？

答：困難當然是有的，但一定要堅持下去。自己帶頭做，其他人就會跟上來。

問5：對新竹市遊民政策與遊民處境的看法？主委期待政府閒置空間「蚊子館」可活化運用，作為遊民安置處

所，目前有无具體構想？困難在哪裡？

答：政府要有作為，不宜消極面對。困難當然是有，但要想辦法解決。像是那麼多蚊子館，為什麼不善用這些場地來成立遊民安置中心？每次我作這項建言，相關單位都是一堆托辭。

問6：主委為何決心出來參選？是否為了實現您協助遊民及其他弱勢民衆的理念？這樣的身分，是否確實達成了預期效果？

答：我本無心從政，但遊民政策的建言無用，眼見遊民居住在地下道，遇到天寒或是水災，有的凍死，有的餓死，看得相當不忍。再加其他事緣，因此決定站出來選舉，好能影響政府的決策。

問7：台灣宮廟很多，經濟力雄厚，而在全球經濟危機中，台灣的遊民問題，只會越來越嚴重，請問竹蓮寺這



昭慧法師拜會新竹市許修睿副議長（竹蓮寺主委），就遊民議題進行訪談，昭慧法師致贈著作。（106.4.20）



巧遇前新竹市長許明財先生，昭慧法師致贈著作（右）。（106.4.20）

樣的模式，有可能在其他宮廟複製成功嗎？

答：一般宮廟會從事一次性的救濟活動，但要長期這麼做，還是有困難的。必須主事者有社會關懷的精神，與帶動風氣的強大毅力。

問8：您的本業是什麼？本業加宮廟主委，再加議會副議長，一人承荷這三個吃重的角色，忙得過來嗎？

答：藥局與建築是我的本業。雖然很忙碌，但做什麼就要全力以赴。必須要有絕不退轉的「金剛心」，念頭只要擺對地方，方向對了，就會走向對的地方！

整個訪談進行了一個多小時，印象最為深刻的是，問到許主委的宗教理念，除了「慈悲救苦」的觀音精神，就是他一再強調的「金剛心」，這正是《金剛經》的菩薩大願，也是正念正知的佛家智慧：

「念頭只要擺對地方，方向對了，就會走向對的地方！」

二〇一七玄奘大學暨新竹市佛教會 聯合浴佛大典側記

■ 釋昭慧

臉書留言錄（之四二六）

106.5.10

昨天陸續湧來校園的賓客與師生，約有5千人以上。來賓多數是香山社區居民、新竹市佛教徒，也有來自台北、桃園、彰化等處共襄盛舉的民衆。浴佛大典現場熱鬧非凡，多國料理素食園遊會的人潮不斷，佛教寺院各處義賣攤位，食物一掃而空。

秉持佛陀慈悲精神，本次義賣活動結餘，將悉數呈作玄大學生清寒獎學金。

浴佛大典暨多國料理素食園遊會照片集錦

(106.5.9)

1-2玄奘大學浴佛大典盛大舉行，貴賓雲來集，於圖資大樓前剪綵揭開序幕。

3-4：創辦人暨董事長了中老法師翩然蒞臨會場，並給諄諄期勉，效法佛陀精神，凡事不宜遇難則退，而要再接再厲。這些精神講話，給大家帶來很大的鼓舞與感動。

5-6：兩個主辦單位的大家長——簡紹琦校長與眞理法師致詞，特別感念團隊與各界的鼎力支持。

7：了中老法師巡視園遊會攤位，特別關懷小農市集。

8-10：浴佛大典會場滿座，大部分來賓只能湧向園遊會攤位。

11-12：來賓與師生依序排隊，虔誠浴佛。





13-14：桃、竹寺院義賣素食攤位，食物很快就一掃而空。

15：當日開放玄奘大師頂骨舍利瞻仰暨玄奘大學校史館，由社工系學生為來賓細心導覽。

16-17：新竹市佛教會提供1萬至1百不等的摸彩獎金（總數30萬元），帶動與會來賓的歡喜氣氛。理事長眞理法師率常務理事如華、眞盛法師於典禮上為摸彩箱揭幕。



可愛的來賓們會後在圖資大樓前大排長龍，等候將園遊券票根換取摸彩券。

據說1萬元很早就被抽中。但幸運得主是誰，我已無暇詢問。

咱們台灣遊民研究計畫團隊（共7位教師，7位助理），爲了購買當晚研究計畫會議的晚餐，購買了幾張園遊券，再加上些弘誓學衆送我的園遊券，購買食物分享大眾後的票根，我也提供計畫助理一起摸彩，累積獎金竟有3600元，可供研究團隊三次會議的晚餐囉！



18-21：慈濟對浴佛大典鼎力相助，佈置莊嚴的浴佛會場、溫馨的來賓接待室，還致贈玄奘大學一副特製鐘鼓（由簡校長與王學城學務長受贈）。慈濟本次設置了10個攤位，並慨允將攤位所得，一併致贈玄奘大學作為清寒學生獎學金。

22-24：香山香村神鼓隊以鼓藝助興。原民班黃少康同學一曲「感恩的心」十分讓人陶醉。而玄大國術社威風嚇嚇的舞旗、舞拳、舞扇、舞劍、舞刀，也格外吸睛。



19



20



21



22



23



24

感恩的心，感謝有你！

非常感恩玄奘大學大家長——簡紹琦校長，於浴佛大典提前蒞臨會場，慰問工作團隊，並協助款待貴賓（新竹市政府教育處長暨三位市議員），而且撥冗全程參加典禮。非常感謝各院系、處室無條件支援人力物力！更感動的是，看到主管與同仁們默默排隊浴佛。

學生們這幾天繼續收拾善後，攤位設至週四。今年浴佛大典，首度由虧轉盈，秉持佛陀慈悲精神，所有園遊會淨



活動結束後，同學們通力合作分組快速地進行場地善後工作。(106.5.8)

收入，都將作為清寒學生獎學金。¹

本次玄大園遊會，大會工作團隊是跨院、系的學生，他們在光持法師與沈大業同學帶領下，用了三個月以上的時間，進行籌備工作。

為了將開銷的經費盡量省下來，好能有更多節餘，贊助清寒學生獎學金，他們十分擲節開支。例如：為了印製海報與文宣品、園遊券，他們向六家印刷廠詢價、比價；為了避免仲介向攤位抽佣，光持法師特別到台北世貿素食展，向攤商逐一遞送名片，請他們前來設攤，因此也不免承受到仲介的流言報復。

這群孩子是跨院、跨系的組合，他們在大典幕後默默地奉獻，既不為名，也不為利。他們之中，甚至有的還在外頭打工，賺取一小時133元工資。也正因此，他們無私投入這份浴佛大典籌備

活動，以共同實踐佛陀慈悲精神，以及焚膏繼晷，奮鬥不懈的精進力，令人十分欽佩！

學生於下午閉幕式後，立即展開善後工作，將會場收拾乾淨，物品逐一歸還各單位，並將場地復元。

昨晚我到圖資大樓一樓場外巡視，看到一群清涼禪學社學生，正在默默收場，將桌椅、法器扛上貨車，一車一車地載還各單位。看到這些孩子將重物奮力扛上、扛下，心裡格外不捨！

浴佛前一晚，由於向弘誓借來的小太子像十分莊嚴，會場佈置又已好不容易定位，為了避免任何意外發生，沈大業同學竟整晚留守會場直到天亮，累時倒臥坐椅。



浴佛節結餘款316,062元於畢業典禮上捐贈學校，作為清寒獎學金。(左：簡紹琦校長，右：沈大業同學)
(106.6.10)

1. 浴佛節結餘款316,062元，已於6月10日玄大畢業典禮上，由光持師父（總召）、沈大業同學（副總召）代表，與全體工作團隊暨同學上台，致贈玄奘大學清寒獎學金。

最近的震撼

■ 王路 (自由作家)



印順導師駕臨本院，以愉悅的神情與語氣，向全體師生作簡短開示。(92.10.23 檔案照片)

最近看了幾部視頻，講印順、聖嚴兩位法師的，觸動很大。但並不打算推薦給大家。一是因為宗教味道太濃，對佛法不親近的人恐怕不喜歡。二是因為能否有感觸和啟發，要看個人的契機和緣分。

08年畢業前夕，室友每天邊吃外賣邊聽星雲法師。我跟著聽了幾分鐘，覺得就是雞湯。三年後，朋友寄給我聖嚴法師的書，我也棄之不讀，過了很久，偶然翻開，才發覺平實有味。

這也是我不願推薦給別人的原因。可能別人聽了，不僅覺得是雞湯，還覺得我的品位有問題。也是機緣湊巧，不久前我剛讀完《在家律學》，對聖嚴的學識依然只有讚歎，因此才能放下倨傲，老老實實去聽。像我這樣的人，瞭解些粗淺的名相，就忍不住拿來講，人家對名相的理解不知比我高出多少倍，卻只講最簡單最通俗的話。

印順和聖嚴都不是世俗意義上好口才的人，說話沒有多少手勢、眼神，也沒有段子。但他們的語態和神情，傳遞出超乎文字與音節的東西。聖嚴和李連杰一同接受採訪，李連杰眉飛色舞，鏡頭感極強，相形之下，聖嚴略顯木訥。但當聖嚴對著上千聽眾演講

時，所有的遲緩和木訥，都變成了莊嚴與神聖，令人想到“天人師”，似乎兩千五百年前佛陀在恒河兩岸的說法穿越了時空降臨到眼前。

從前我以為，好的演講要聲情並茂，要有表演的功力，會講段子、抖機靈。聽了聖嚴演講，看法轉變了。最好的演講，不在內容，而在這個人本身的殊勝。他站在那裡，不開口，就是最好的演講。

主持人問聖嚴，佛教對算命、看相怎麼看。這是個很常見的問題。我就被不止一次地問過。我的回答是，佛教反對算命和看相，僧人算命看相，就破了妄語戒，是鐵定不能信的。本來我以為這個問題沒有更好的答案了，聽了聖嚴的回答，才發現自己差得太遠。聖嚴第一句話說，看相算命這些，是有它的道理的。

我當時就想，他說的錯嗎？其實不錯。算命並非一點道理都沒有。很多時候，是根據已知的經驗，推理一些事情，比如見到一個人說話驕慢、暴脾氣，就可以知道他人緣不好。——我既然知道這些，為何別人說起算命時，我總嗤之以鼻地斥為迷信呢？

因為倨傲。我不是要否定算命，而是要在別人面前展示自己在智商和理解力上的優越。一個人反對別人的時候，往往不是為了對別人有所裨益，而是為了呈現自己的優越。在內心深處察覺不

到的地方，正在為自己的聰明而沾沾自喜。這個弊病，可能要比你所反對的東西本身更重。

假如對方確實迷信，你斷然否定，就能消除他積久的迷信嗎？不會的。但你身上那種優越感，即便隱藏得很深，也會被人發覺，從而生起對你的排斥和反感。

而聖嚴的表現，真可謂隨順眾生。他先講算命是有道理的，繼而說，雖然算命有它的道理，但人的命運可以因為發心的不同而改變，因此，佛教並不贊同算命，更不以其作為生活的指導和依據。

主持人又問：既然算命有道理，那也就是說人的命運是註定了的？——如果有人這麼問我，我就要嫌人家笨了。以前有人問我，如果一切都被安排好了，生活還有什麼意義呢？我說，你的治療時間安排好了嗎？一向以為這是很俏皮的抖機靈，但聽了聖嚴的回答，只有自愧不如。他說：對了一半。



民國95年5月30日，昭慧法師接受聖嚴長老的餐敘邀約，至法鼓山向長老禮座，並將研討會發表的新書敬呈長老。

這真令人讚歎。如果是別人對了一半，在我眼裡他就是錯了。更何況這種理解，在我看來是全部錯了，而法師說，對了一半。

要心地有多調柔，多慈悲，才能說出這樣的話。我先前總以為，觀點很重要。講話就是為了傳遞有效的觀點和資訊。現在想，遠遠不是這樣。重要的是態度。對人尊重與不尊重，不在觀點上，而在態度上。人的閱歷不同，知識結構不同，對世界的看法自然千差萬別，怎麼可以據一孔之見，而鄙棄別人對世界的理解呢。

真正流露見地的，不在言辭。道理說起來都簡單，但一舉一動，低眉觸手之間，修為的功夫就會毫無保留地體露出來。是倨傲，還是慈悲，一點也沒法掩藏。

先前讀印順法師的書，嘆服他天才的學識，卻不瞭解其日常生活。他喜歡用嘆號，又常反對別人對佛教的見解，我便以為他性情激烈。但在錄影裡，全然見不到激烈，只見到慈悲。

也許是因為太老了。錄影時已近百歲。脾氣被歲月磨平也是很常見的。但細細看下去，發現不是。如果老人有脾氣，哪怕一言不發，你也能感受到抵觸的情緒，像一種無形的氣場。但在印順那裡，完全沒有，完全是慈悲的流露。於是我恍然意識到，可能只是因為我自己不愛使用嘆號，便認為嘆號辭氣太



民國93年4月26日研討會籌委代表一行至福嚴精舍拜見印順導師。（前排左起：慈濟何建明經理、李志夫所長、導師、昭慧法師，後排左起：福嚴佛學院院長惠敏法師、光泉寺住持全度法師）

強，而對他來講，只是小時候掌握的語法規範。就像有人用呵呵表示友好，有人卻理解成嘲諷。

有次印順從輪椅上起身，侍者發現，嚇了一跳，說師公萬一摔了，師父就要罵我們，我們就要被趕走了。印順笑著說，做弟子的被師父罵兩句也沒有什麼嘛。

侍者扶印順到陽臺，樓下往來的人都停下腳步向他招手。侍者說，師公人緣真好。印順就說，你知道為什麼嗎。侍者問為什麼，印順說，因為我有個好徒弟。

這個回答令我十分吃驚。我原以為他會說，是因為親近佛法。佛教認為，任何事情，總是因緣和合，總是由無數條緣共同決定的。人緣好，當然也有無數原因。最重要的，究其道理，當然是與人為善。但如果這麼講，那就是紙上功夫了。

與人為善是收穫好人緣的因，這個道理難道別人不明白嗎？講別人既已明白的道理，除了矜伐自己，對別人能有什麼裨益？說親近佛法，只是換了委婉的講法，實際上還是自誇，表示自己是大德而已。

但真正的大德，會全然忘記自己是大德，而把一切好都歸於別人。這並不是思量的結果，而是順口說出的話。可見其心地是何等潔淨。

印順說的好徒弟，是侍者的師父證嚴法師。雖然印順早就收下證嚴為弟子，但和證嚴比較多的接觸，則是在他94歲病重之後。對於一般的老人，那麼大的年紀，又成天住院，基本喪失了為別人做點什麼的能力，只能等著別人照顧。但所有照料印順的侍者、醫生、護士都說，有這樣的機會照顧他，不僅不是負擔，反而是難得的福報。我一直不解為何。聽到印順這句回答，才豁然開朗：這是四攝中的愛語攝。

菩薩通過四攝六度，來度化眾生。通過佈施、愛語、利行、同事，讓眾生來親近自己，依附在自己身旁。一位菩薩哪怕是不能行動，不能言語，一樣有讓眾生親近並生起歡喜的手段呀。

有一陣，印順不見證嚴，就向別人問起。證嚴當時賑災忙碌，後來看望印順。印順就說，不是要你來看我，是怕你不注意身體，你一定要多吃飯，要是吃不下飯呢，就打營養針。證嚴說打針

不如吃飯。印順就說，嗯，能吃飯那當然最好啦。

說這些的時候，印順的身體已經極度虛弱。他一生體弱多病，一米七六的個頭，輕時只有42公斤。早年得過結核，胃病伴隨終身，大腦、腸道、心臟都做過手術。在生命的最後幾年裡，幾乎沒有什麼力氣說話，只是嗜睡。每次醫務人員把他喚醒，他就笑笑。醫生說什麼，他都說好。讓打針，就打針；讓吃藥，就吃藥，讓手術，就手術。疼的時候，就輕輕皺起眉頭。眉頭舒開時，醫生問他還疼不疼，他就笑著說不疼了。

在人生的盡頭，印順躺在輪椅上，用微弱的語氣勸人多做些事情：「能夠幫得上忙的，就幫上一點，這樣做，就好了，勉強啦，想辦法啦，那也不是辦法。」每個詞都要緩上很久，末了說，「哎呀，我休息休息啦，抱歉沒有好好的。」

印順法師最後的捨壽，肅穆、莊嚴，平和。真正是用一期有情的生與死示現了圓寂是一種圓滿，一種寂靜；示現了捨壽是捨，沒有苦，也沒有樂。提起死亡，他這樣說：如果一位不太熟識的朋友，他來了，當然不會歡迎，但也不用討厭。

——轉載自微信公眾號「王路在隱身」

《阿含經》

自修札記

■ 陳俊銘



昭慧法師赴花蓮慈善寺，為慈善學佛班講授《中阿含經》。(106.4.15)

竿頭絲線從君弄，不犯清波意自殊。——唐·夾山善會

每逢熙春寒往之際，我往往藉投稿來向恩師 達瑩長老尼報告近來的學習心得，聊表寸草春暉之意。今年的《阿含經》自修報告如下：

所謂：「龍行一步，百草沾恩。」昭慧、性廣二位大法師悲憫眾生，常年講席不輟，著作等身。性廣法師的博士論文說：「佛教思想乃是奠基於禪觀實踐後，為化導眾生才發而為文，建構教理，此即為『從禪出教』的精神。」昭慧法師也表示，上課是與人分享自己讀書的心得，性廣法師的禪法也是親身實修的結晶，其行誼開心見誠，一樹百穫。

2006至2011年，昭慧法師於弘誓學院無諍講堂，講授兩期、各三年的《阿含經》研習營。之後，學院將上課的內容貼上網路，法界出版社也製作MP3流通，德澤大眾。以前，我以「蜻蜓點水」一般的態度讀《阿含經》，未能深入法味。最近，我在Youtube聆聽影片，又於《弘誓》雙月刊115、126、131、135、143期，拜讀由耀行師父、果定師父、昀蓉、何翠萍師姐撰寫的，總計13萬字的筭記文章，讓我得以初識佛法核心，感到宛如枯木逢春的生機。

昭慧法師首先對九分教、十二分教、四部阿含提出說明，再解剖《阿含經》的框架與編排原則，精純的法義如何活潑地

在佛陀與弟子、外道之間展開討論、相互辯證。昭慧法師說：「讀《阿含經》就好像在跟佛陀、聖弟子對話，聆聽他們的問答，讓我們覺得生命非常的踏實，是整體佛法自己直接去面對它。」至於如何面對？昭慧法師說：「自己讀經只會一頁一頁地讀下去，那就雜亂無章而沒有效果。自我修學，我們可以依據印順導師整理的《雜阿含經會編》，有次第讀完它，然後再讀其他三部。同時還要有作筆記的能力，筆記可以參照導師《成佛之道》偈頌的框架，把歸敬三寶、聞法趣入、五乘共法、三乘共法、大乘不共法列出來，然後把相應的經文記上，對大乘佛法的根源做註腳，那麼我們對於佛法的源頭就有跡可尋了。」（我以為也可依據昭慧、性廣法師製作的《成佛之道偈頌科判表》）在熟悉《阿含經》以後，昭慧法師說可以佐讀導師的《佛法概論》，做更深入的研究。

昭慧法師講課依《雜阿含經》的框架，原則上以修多羅相應為主，九事則以前八事為主，至於八眾誦等經，因為少及義理，就跳開不講。昭慧法師說：「類似的經文很多，我們要知道它們的差異在那裡，所以我帶領大家先讀有趣的經文，先把精簡又濃縮的修多羅體讀過，打好基礎以後，對於如來記說、弟子記說的故事就比較能夠掌握到故事所陳述的要義。」

法師要言不繁：佛陀教法的核心即蘊相應、處相應、因緣相應，三相應各具淺、深層功課，行人得按部就班如實正觀（昭慧法師強調是「觀」，不是「想」）之，自然會蘊積能量而循序進昇。「每一個起心動念都跟身體有連帶關係。」昭慧法師說：「心念運作的速度太快，來不及追趕，在沒有觀照的相當功夫之前，一般人是沒有能力從心下手的。」所以，法師明示得從蘊相應先修，下手處即四念處之念身，「以身修習，多修習。」

色法所觀的範圍，昭慧法師舉出五蘊十一相，作次第修習要領的說明。法師建議讀經得善用CBETA，於是我利用CBETA查閱《雜阿含經》相關經文，結果五蘊十一相計34經有記載，六處十一相有2經，六大十一相唯1經。這是昭慧法師所謂的模組句型教學，我以為佛陀是對十一相觀法的重視，法師說：「模組句型像似套裝軟體，整理重複的句型可以了解經文各自表達的意思，還有佛陀為什麼要說相應教，以及它們的差異性。」總之，法師善巧解說《阿含經》的傳述背景、內容與正題三大部份，「我們要理解了佛陀的教法，整體系統的理論，哲學思維的路數，才能對佛法有正確的認知。研究《阿含經》正是了解佛法的基本條件。」

昭慧法師謙虛表示：學員研習《阿含經》有了正知見，至於實修方面就要



昭慧法師到花蓮慈善寺，為慈善學佛班講授《中阿含經》。六十卷《中阿含經》業已講授圓滿，首尾共計8年。（106.4.28）

請教性廣法師了。誠然，學佛之於正法教理的會心，再以人間佛教禪法來串習，則或可以穩操勝券了。

在《弘誓》雙月刊之中，性廣法師對於止觀修習的次第，有循序的說明，正如《雜阿含經·3經》說：「能知、能明、能斷、能離欲」，揭櫫了見道、修道、證道的層次。因此，行人在透徹教理方面，所瞻昭師；至於掌握功夫的竅竅，就獨衷廣師了。法師們講經說法從不藏私，我浸涵其中，獲益匪淺。

於《弘誓》雙月刊141期拙文，曾提及性廣法師如同智者大師，為了弘法而損己利他，其實，昭慧法師亦不遑多讓。昭慧法師說：「在公忙與急人之所急之後，剩下的時間還有多少？於是，在忙碌中，自己的內修功課往往受到時間的限縮。」有智慧的法師不為忙碌所困，昭慧法師就利用講《阿含經》的機會來彌補遺憾，她說：「能夠用慈悲喜捨的心來分配自己的時間資源，並

且能兼顧讀經，這變成我們生命中最大的享受。」縱觀法師的教授生涯，初講中觀與唯識，中期轉述天台、華嚴，晚近說阿含、瑜伽論，將其自身所學與人分享。孟子曰：「觀於海者難為水」，法師以「五嶽歸來不看山」形容她弘教的心路歷程。在翹轉於水遠山遙似的天地，自怡於水村山郭般的茅廬之後，法師在佛陀的本懷挹受安心處。孟子續言：「觀水有術，必觀其瀾；日月有明，容光必照焉。流水之為物也，不盈科不行；君子之志於道也，不成章不達。」這正是二位法師為人所推激的表率。

聽了課，我復誦經，果然《阿含經》舉揚「正身，正意」，修行得從身處下手，老子有言：「吾之所以有大患者，為吾有身。」《金剛經》云：「一切賢聖，皆以無為法而有差別。」賢聖所見略同。聖言：「諦聽！諦聽！善思念之。」原來是我聞而匪思又囫圇吞棗，於是，不解真旨。佛教哲學無非是要讓自己的思想得以昇華，方法即「聞、思、修」而已，我卻不知善用，將以曷為！

如果我投書有些微功德，願將此功德迴向恩師 達瑩長老尼——佛光加被、四大調和。

第六屆「觀自在青年成長營」招生啓事

■活動目的

透過營隊的活動，讓學員們以彼此的生命經驗相互溝通，並學習以不同的角度看待周遭的人、事、物。課程教學重視人際互動的智慧與美善，期能發揮年輕人充沛的活力與愛心，讓心地增強光明與喜樂的力量，提昇精神生活，擴展生命境界。歡迎青年朋友們結伴來參加！

■活動內容

1. 活動日期：7/11~7/15（5天4夜）
2. 報到日期：7/11（二）下午13：30~14：30 報到（請於上列時間辦理報到）
3. 參加對象：15~35歲青年男女，招收100名。（即日起受理報名額滿為止）
4. 活動地點：佛教弘誓學院（328桃園市觀音區新富路一段622巷28號）
5. 課程內容：

佛門禮儀／法聞、地柏法師、生活禪／趙啓明、遇見未來的您／心門法師、如何創造生命的貴人／許瑞云醫師、EQ秘笈·禪的好處／耀行法師、寧靜的喜悅／智永法師、翻轉人生的三件寶物／光持法師、見生命中的活觀音／傳法、耀行法師、人間挑戰：在關係中成長（親情、友情、愛情篇）／張貴傑教授、勇敢的人生／明海法師、家庭劇·心靈對話的旅程、傳燈音樂會、星光夜語、你、我、他心靈饗宴座談會等課程。

■報名方式：

即日起受理報名，額滿為止。報名表請以下列任一方式回擲。

- ◆線上報名：<http://www.hongshi.org.tw>
- ◆洽詢電話：03-4987325 紹玄法師
- ◆電子信箱：hong.shi@msa.hinet.net
- ◆傳 真：03-4986123
- ◆詳情請參考觀自在青年網：<https://www.facebook.com/HongShiyoung>
- ◆費用全免



佛教弘誓學院

暑期弘法講座通啓

一、「印度佛教思想史」專題講座

■課程簡介：

介紹印度佛教之起源與發展，中間的流變，乃至最後的衰弱滅亡。包括各期、各派的根本學理，及彼此之異同。

■教師：悟殷法師

■上課時間：106/7/30~8/8（農曆潤6/8~6/17），每日五堂課，每堂課50分鐘。

■必備教材：印順導師著《印度佛教思想史》，正聞出版社。

■報名截止：106年7月20日

二、第六期「瑜伽師地論」專題講座

■課程簡介：

1.《瑜伽師地論》「本地分」教學。

2.昭慧法師講授「菩薩地」；耀行法師續講「有尋有伺地」。

■教師：昭慧法師、耀行法師

■上課時間：106/7/16~23（農6/23~潤6/1）每日五堂課，每堂課約50分鐘。

「菩薩地」：上午8:20~11:10

「有尋有伺地」：下午2:00~3:50。

■必備教材：《大正藏》第30冊

■報名截止：106年7月10日

三、初級梵文

■課程簡介：以《梵語學》為主要的教材，先了解文法規則，進而透過習題，以培養梵文之閱讀能力。

■教師：妙玄法師

■上課時間：106/6/20~6/29（農曆5/26~6/6），每日五堂課，每堂課50分鐘。

■必備教材：神亮三郎著，如實佛學研究室譯：《梵語學》，【新譯梵文佛典】之5，台北：如實出版社

■報名截止：106年6月18日

◆上課地點：佛教弘誓學院

◆報名方式：

1. 網路報名，請至「佛教弘誓學院」網站線上報名。
2. 以電話、郵寄或傳真方式，向本院秘書室索取報名表，並於限期內寄回。
3. 全程參加者優先錄取，非全程參加列為備取名額。

◆備註：

1. 因赴本講座而需在本學院住宿者，敬請於報名表中註明，以方便本院安排膳宿等相關事宜。
2. 住宿期間，須隨眾早、晚課誦、靜坐、出坡。

佛教弘誓學院

106學年度研究部選讀生招生啓事

指導法師：昭慧法師 院長：性廣法師

- 選讀資格：1. 各相關研究所在學或畢業，欲進修佛學之學僧或居士。
 - 2. 各佛學院已畢業學僧。
 - 3. 各大專院校在學或畢業，已有佛學研究程度之學僧或居士。
- 選讀辦法：1. 選讀生可免參加筆試，經通知面談後，錄取即可入學。若資格經審查不符合者，恕不另行通知。
 - 2. 選讀生每學期可單選一門或一門以上之學科。
 - 3. 選讀生比照正式生，學雜費全免。
- 報名時間：自即日起至八月三十一日以前。
- 上課日期：每月一次，扣除寒暑假三個月，共計九次上課。每次每門課程連續授課五堂，每堂五十分鐘。
- 研究部課程與師資：（至少選修一門，每一門課程須滿20人方纔開班。）
 - 1. 攝大乘論、成唯識論：圓貌法師（華梵大學東方人文思想博士生）
 - 2. 藏傳論典／四部宗義（三）中觀宗義（上）：慧澄法師（弘誓學院教師）
 - 3. 禪學專題研討：見重法師（弘誓學院教師）
 - 4. 西藏佛教專題研討：許明銀老師（輔仁大學宗教學系副教授）
 - 5. 宗教倫理學：昭慧法師（玄奘大學教授兼宗教與文化學系系主任）
 - 6. 妙雲集（一）：真聞法師、真啓法師（花蓮慈善寺佛學班教師）
 - 7. 瑜伽師地論專題講座（暑期開設）：昭慧法師、耀行法師（惠州法住講堂佛學教師）
 - 8. 印度佛教思想史（暑期開設）：悟殷法師（玄奘大學宗教系專任教師兼本院資深教師）
 - 9. 梵文（暑期開設）：妙玄法師（日本筑波大學哲學思想系博士生）
- 報名手續：請寄回郵信封函索報名表，或於弘誓網站下載。（<http://www.hongshi.org.tw/userfiles/file/reg-10.doc>）

填寫後附上在學成績與自傳、照片2張，寄至本學院秘書室：

地址：32850桃園市觀音區新富路一段622巷28號

電話：(03) 498-7325

傳真：(03) 498-6123

網址：www.hongshi.org.tw

電子郵件：hong.shi@msa.hinet.net

《大唐玄奘》電影全台巡迴公益放映

暨總策劃人心海法師分享十年製作心路歷程及著作發表

■目的：

為慶祝本會成立廿五週年，特於今年7月19至7月26日（農曆6月26至閏6月4日），巡迴全台（高雄、台中、台北、花蓮）公益放映《大唐玄奘》電影，並邀請電影總策劃人美國玄奘寺住持心海法師親自蒞臨分享十年投入製作及拍攝之精彩歷程暨世界文化名人傳記——《大唐玄奘》著作發表，以宣揚玄奘大師畢生弘揚菩薩道精神，勸導人心向善，邀請社會大眾共同觀賞，共襄盛舉。

■主辦單位：中華佛寺協會

■協辦單位：財團法人佛寺文教基金會、全台各寺院會員

■時間：西元2017年7月19至7月26日（農曆6月26至閏6月4日）

高雄場次：

時間	地點	地址
7月19及20日 星期三、四 晚上7點~10點	高雄市立圖書館總館「際會廳」，座位448人	高雄市前鎮區新光路61號7樓

台中場次：

時間	地點	地址
7月21及22日 星期五、六 下午2點~5點	豐邑市政都心廣場「國際會議廳」，座位288人	台中市西屯區市政路386號3樓

台北場次：

時間	地點	地址
7月24日星期一 晚上6:30~9:30	公務人力發展中心福華國際文教會館「卓越堂」，座位715人	台北市大安區新生南路三段30號2樓
7月25日星期二 下午2點~5點	台北市青少年發展處「臺北演藝廳」，座位410人	台北市中正區仁愛路一段17號3樓

花蓮場次：

時間	地點	地址
7月26日星期三 晚上6:30~9:30	花蓮臺灣原住民文化館「演藝廳」，座位540人	花蓮市北興路460號



■索票時間及地點：7月3日起，票數有限、索完為止

一、主辦單位—中華佛寺協會：高雄市鼓山區鼓山三路51巷61號2樓

（高雄、台中、台北、花蓮場次皆可索取）

二、惠中寺：台中市南屯區惠中路三段65號（限索取7月21、22日台中場次）

三、東和禪寺：台北市中正區仁愛路一段21之33號（限索取7月24、25日台北場次）

四、花蓮臺灣原住民文化館：花蓮市北興路460號（限索取7月26日花蓮場次）

106.4.2

■下午，本院研究部校友、越籍僑生清桂師父率在台同鄉一行22人來院參訪，由心宇師父接待並導覽參觀學院。清桂師父目前在師大攻讀中文博士，於三年前創建雲林寶光寺，引導越南同鄉學習佛法，今日帶領他們前來參訪，認識正信而清淨的道場及佛學院與一般宮廟的區別。



本院研究部校友、越籍僑生清桂師父率在台同鄉一行人來院參訪。(106.4.2)

106.4.4

■下午於玄大，昭慧法師出席院主管會議。

106.4.5

■上午於玄大，昭慧法師出席個人申請書面審查會議、招生負責人教育訓練會議，下午出席行政會議。

106.4.6

■下午於玄大，昭慧法師出席單招委員協調會。

106.4.7~4.8

■連續兩日於玄大，宗教與文化學系舉行106學年度個人申請入學甄試，昭慧法師全程參與。

106.4.8

■是日乃印順導師一百一十二歲誕辰紀念日（農曆三月十二日），華雨精舍每年於導師誕辰都舉辦般若法會，邀請導師座下的法眷參與。是日清



華雨精舍舉辦紀念印順導師一百一十二歲冥誕般若法會，學團師生前往參加。(106.4.8)

晨，學眾紹容、心謙、傳聞、耀仁、紹玄師父及王彩虹居士驅車前往參加，昭慧法師稍晚搭高鐵到烏日高鐵站，與性廣法師暨菩提院學眾會合，再一起前往華雨精舍。

是日參加者眾多，二樓大殿及一樓門廳座無虛席，許多精舍護法及慈濟人發心做招待及準備午齋食材，精舍內外一片熱鬧，顯得喜氣洋洋。一同用過午膳之後，性廣法師返回菩提院，昭慧法師則與學眾一同返院。

106.4.9

■上午舉行本月的共修，傳法師父領眾禮懺「八十八佛洪名寶懺」及唸佛、繞佛，以及第二支香佛前大供，隨後為大眾作佛法開示。傳法師父說明人間佛教思想的內涵與意義。



上午舉行本月的共修，傳法師父領眾禮懺「八十八佛洪名寶懺」，並作佛法開示。(106.4.9)

■共修的同時，小朋友們則在兒童班開心學習與玩耍。

106.4.10

■上午，政治大學訪問學人、英國蘭卡斯特大學人類學博士候選人劉雅詩女士到玄大拜會昭慧法師，她的博士論文是有關當代中國的跨國禪修發展，此行請教法師關於弘誓學團推廣帕奧禪法的因緣、以及對上座部禪修發展與漢傳佛教互動和影響的看法。

■中午，行政院雲嘉南聯合服務中心許根蔚執行長與助理徐菘浩、陳昱廷先生，來到玄大宗教系，針對「發展在地優質宗教文化旅游」而作實務交流。邢金俊老師是這方面的專家，因此昭慧法師特請他與會，並作「宗教文化旅游學分學程」的簡報。



行政院雲嘉南聯合服務中心許根蔚執行長（中）到玄大宗教系，針對「發展在地優質宗教文化旅游」而作實務交流。（106.4.10，左起：助理徐菘浩、陳昱廷、許根蔚執行長、昭慧法師、邢金俊教授）

■下午，明一、心宇、心謙、心皓、紹玄、傳聞、佛香師父赴台北淨斯茶書院，參加慈濟浴佛大典彩排。

106.4.11

■上午於玄大，廣播與電視新聞學系洪琮翔同學為拍攝新聞專題，向昭慧法師訪談其對「婚姻平權」議題的看法。

■中午，昭慧法師主持宗教與文化學程社群會議、系務會議。下午出席院主管會議，接著主持遊民研究計畫會議，並與助理光持法師共同提出3月31日調研新竹市竹蓮寺與恩友中心協助遊民之初步報告。

106.4.12

■上午於玄大，昭慧法師出席校內獎助學金審核會議、第九任校長遴選委員會。下午出席招生委員會。



北京大學呂真觀博士（中）、余瑞銀（右）伉儷來院拜會昭慧法師。（106.4.13）

106.4.13

■下午二時半，北京大學呂真觀博士（社科院宗教所楊曾文教授高足）、余瑞銀伉儷來院拜會昭慧法師，帶來楊教授贈與法師的近作：《佛教與中日兩國歷史文化》。

■隨後，香光山寺自彙法師與游祥洲教授、王素芳居士來院，於嵐園與昭慧法師開會，討論有關



於嵐園開會討論有關INEB雙年會之議程。（106.4.13，左起：王素芳、自彙法師、昭慧法師、游祥洲教授）

106
年
4
月
1
日
至
106
年
5
月
31
日

INEB雙年會之議程與閉幕式場次內容。

■晚上，鏡傳媒／鏡周刊記者曾芷筠來電訪問昭慧法師，請法師談對暢銷書作家索非亞（劉柏君）的看法。索非亞因《靈界的譯者》系列著作而受到廣大讀者的喜愛，近期由於改編自其生命故事的《通靈少女》連續劇上演，她更受到廣大矚目。由於她向記者說，自國中就非常崇敬法師的所作所為，因此記者向法師進行訪談。

106.4.14

■下午，二十多位志工來院協助《弘誓》雙月刊分裝、寄發事宜。



二十多位志工來院協助《弘誓》雙月刊分裝、寄發事宜。(106.4.14)

106.4.14~15

■昭慧法師赴花蓮慈善寺，為慈善學佛班講授《中阿含經》。16日上午返回學院。下午至晚上，為專修部三年級學生授課（宗教倫理學課程）。

106.4.15

■上午，傳法師代表關懷生命協會赴立法院出席全國NGO環境大會。

106.4.16

■上午，輔仁大學張璣文教授來院，給劉德芳醫師診療，並與昭慧法師商討有關與Peter Singer合著《哲學與宗教對話》新書中英對譯書稿事宜。

106.4.17

■中午於玄大，昭慧法師主持系務會議，討論106

學年度開課事宜。

106.4.18

■下午於玄大，昭慧法師出席院主管會議。

106.4.18~4.19

■學院上課期間，來院掛單的學生在課後餘暇，發心協助青年營海報的分裝、打包工作，專修部教師德涵法師也一同參與，大家分工合作，將三千多份海報悉數完成交寄。

106.4.19

■上午於玄大，廣電新聞系同學向昭慧法師進行採訪錄影，作為第十五屆「辻辻」校外畢業展倒數影片之一。

■下午於玄大，經濟學家賴建誠教授蒞校演講「漢人與牛肉」。由社科院朱美珍院長主持，昭慧法師全程聆聽。隨後參加校務會議。



經濟學家賴建誠教授蒞臨玄大，演講「漢人與牛肉」。(106.4.19)

106.4.20

■下午，昭慧法師帶領玄奘大學社科院的研究員們，以遊民整合計畫研究為主題，至新竹副議長許修睿服務處，拜會許副議長（竹蓮寺主委）進行訪談，主要針對竹蓮寺長期以來對弱勢、遊民的濟助以及所遇到的瓶頸等等慈善工作。是日，在此巧遇前新竹市長許明財先生與國民黨新竹市東區樊大衛主委。



昭慧法師拜會新竹市許修睿副議長（竹蓮寺主委），就遊民議題進行訪談，昭慧法師致贈著作。（106.4.20）

整個訪談進行了一個多小時，法師特別問到許主委的宗教理念。許主任強調「慈悲救苦」的觀音精神，以及永不退轉的「金剛心」，並且說明：「念頭只要擺對地方，方向對了，就會走向對的地方！」法師讚歎云，這正是《金剛經》的菩薩大願，也是正念正知的佛家智慧。

106.4.21

■是日，專修部三年級舉行畢業旅行，參加者除了畢業班同學，也款待老師、學象與香機組志工同行，包括德涵法師、明一、心宇、心謙師父及徐秋鸞、徐桂蘭等志工，共48人一同出遊。清晨



是日，專修部三年級舉行畢業旅行，總計48人踴躍參加。（106.4.21）

六時半搭遊覽車出發，前往北海岸鼻頭角、十分瀑布、菁桐老街等地遊覽，度過輕鬆愜意的一天，晚上近九時方返學院。

■午後，法界衛星電視台主播賴伊容來院採訪昭慧法師，主要訪談本年度玄大與新竹市佛教會合作且盛大舉行之佛誕大典系列活動。



下午，來自美國的歐陽文風牧師（右），在同光教會前幹事陳小恩（中）陪同下，來院拜會昭慧法師，法師請他們至水來青舍用晚餐。（106.4.21）

■下午，來自美國的歐陽文風牧師，在同光教會前幹事陳小恩陪同下，來院與昭慧法師作宗教交流。歐陽文風牧師是馬來西亞旅美學者、牧師、作家。是亞洲第一位且唯一一位擁有神學博士學位的出櫃同志牧師。任教紐約市立大學、聖彼得大學。曾獲美國《哈芬登郵報》推舉為「十五名最激勵人心的LGBT宗教領袖」。他的著作很多，其中《因為佛陀，我是更好的基督徒》與《千江有水千江月》，都是跨宗教研究的專書。法師最近應邀為他的近著《千江有水千江月》寫了一篇序文。這部書有宗教史學與哲學的深度，以及宗教社會學的廣闊視野。

法師請他們到水來青舍餐敘。餐後，水來青舍主人李文華居士愛女李亮億，邀請三位參觀餐廳右側的三荷堂。這是佈置典雅的休閒中心，賓客可於此享用下午茶與水來青舍自製的可口茶點。

106.4.22

■本日，玄大宗教系舉行大學部獨招暨碩士班考試入學口試，昭慧法師全程參與。

■台灣伴侶權益推動聯盟邀請昭慧法師為「See Through：正視—2017國際不再恐同日」特展，提供推薦影片。是日下午於玄大系辦，法師請沈大業同學拍攝，表達對同志平權的支持，翌日提供給主辦單位。



下午於玄大系辦，昭慧法師請沈大業同學拍攝支持同志平權的影片，提供給「See Through：正視—2017國際不再恐同日」特展作宣導短片。(106.4.22)

106.4.23

■中午，輔大張黎文教授來院拜會昭慧法師，討論法師與Peter Singer對談新書的稿件內容。原來，Singer教授體貼法師的忙碌，已將聽打初稿作了修潤，傳送給法師，很客氣地聽取法師的意見。法師不敢怠忽，趕忙與黎文教授忙中抽空，先針對「對話—」部分的修訂意見作了回應，並回函懇切告知：必須待到五月底研討會與新書發表會結束，才能進一步投入修潤工作。一代哲學大師嚴謹治學與寬容後學的態度，令人衷心感動！

106.4.24

■上午，昭慧法師與助理程文慧同學前往拜訪新



上午，昭慧法師前往拜訪新竹恩友教會林燭昇傳道。(106.4.24)

竹恩友教會林燭昇傳道，請教其所進行之街友事工內容，以及當前所面對之困境與展望，還旁聽林傳道所主持的愛宴、唱詩與講道。

■中午，昭慧法師返回玄大，參加院務會議。晚間參加專案教師簡報會議。

106.4.25

■上午於玄大，昭慧法師主持論文寫作小組會議。下午出席院主管會議，晚上主持遊民研究計畫會議。

106.4.26

■上午，性廣法師自南投菩提院驅車下山，赴玄奘大學出席董事會。傳法、心謙師父自學院前往參加。會議由董事長了中長老主持，除了各項提案討論之外，並進行第九屆董事及校長選舉，全體董事無異議選簡紹琦副校長擔任第九任校長。

■上午於玄大，昭慧法師出席轉系審查委員會。

■中午，昭慧法師主持宗教與文化學系舉行系所師生座談會，系所師生近百人踴躍參加。除了佈達校、院、系所近期推動的政策之外，師生難得全部聚首，大家就著課程、教學、設備、生活或課外活動等事宜，進行雙向溝通。

會中，介紹新任系友會長邱登興學長，他當場捐

贈三萬元，為其亡母邱劉大妹女士祈福，由系主任昭慧法師代表受贈，作為孝慈獎助學金。接著頒發固特獎學金與慧英獎學金給成績優良學生，並請全系師生用餐。系辦準備了豐盛的自助餐，讓人大快朵頤，歡喜結束這場師生聯誼活動。



中午，玄大宗教與文化學系舉行系所師生座談會，校友會長邱登興學長捐贈三萬元，為其亡母邱劉大妹女士祈福，由系主任昭慧法師代表受贈，作為孝慈獎助學金。(106.4.26)

106.4.27

■下午於玄大，昭慧法師為碩職專班講授「禪修與情緒管理」。本課程由教務主任張貴傑教授與昭慧法師共同授課，是日為法師第一次於本課堂上課。

■菩提院九位學象返院參加浴佛法會。

106.4.28~4.29

■昭慧法師到花蓮慈善寺，為慈善學佛班講授



昭慧法師到花蓮慈善寺，為慈善學佛班講授《中阿含經》。六十卷《中阿含經》業已講授圓滿，首尾共計8年。(106.4.28)

《中阿含經》。自98年10月9日以來，法師每半年赴花蓮講授《中阿含經》三次(共六節課)。至今，六十卷《中阿含經》業已講授圓滿，首尾共計8年。

■連續兩日，有三十多位志工來院協助浴佛法會的前置工作，包括布置法會壇場與浴佛花檯、烹煮香湯及準備食材等各項事宜。



志工來院協助浴佛法會的前置工作，與學象合影於莊嚴的浴佛花檯前。(106.4.29)

106.4.30

■上午，本院舉行一年一度的浴佛法會，在連續幾日的陰雨綿綿之後，迎來風和日麗的好天氣，信眾扶老攜幼陸續前來，邱垂貞委員闖家也來院浴佛，共約四百七十人參加。

上午九時，法會準時開始，由性廣法師主法，領眾奉誦《八十八佛大懺悔文》，齊聲誦念佛號，並於學院庭園繞佛。接著性廣法師作佛法開示：浴佛的意義，是洗淨我們內心的佛性，顯出內心的光明。我們學佛要時常問自己：有沒有學到佛陀的光明智慧與慈悲？對於自己的缺陷、煩惱，有沒有在想办法對治？所以，大家來參加法會聽師父開示，回家後要自己做、照著修。若沒有做、沒有修，那是自己的責任，不是師父、不是佛陀的責任。學佛要自己真正去實修，這才算是在學佛。

修行有四種行道，第一種快樂又很快，第二種快



上午，本院舉行一年一度的浴佛法會，由性廣法師主法，共約四百七十人參加。(106.4.30)

樂但很慢，第三種辛苦但很快，第四種既辛苦又慢。大家想要哪一種？當然是第一種！既快樂又快的法門，經典裡稱作「樂行道速通行」。什麼法門能既快樂又快？第一是要身體健康，第二是要有禪定力。而禪定的基本功，不妨採用我這幾年一直在推展的健康養生功法——鬆肩抬胯。我設計這個功法，是因應眾生色身健康的需求，讓大家在健康快樂的心情下學佛，平順通達到涅槃彼岸，這是既快樂又便捷的法門。

希望大家，發高高的成佛之願，做要從低低的開始做起，就從身體健康、鬆肩抬胯開始做起。如果功法沒有做到足，想要得禪定是很辛苦的。請大家回去一定要做！如果基本的你沒做，師父如何教你修下一步呢？所以，請大家自己要做，也幫助別人做到，讓人間佛教禪法在你們的身上圓



昭慧法師、性廣法師領眾依序灌沐香湯。(106.4.30)

滿跟完成！在此跟大家互相勉勵。

讓我們感恩佛陀，因為有了佛法，讓我們的生命充滿光明；也在佛陀的面前懺悔，懺悔我們有很多都沒做到。最後祝福大家，福慧增長，六時吉祥！

昭慧法師接著說明，學院每年都将浴佛法會淨收入，提撥為清寒學生獎助金，多年來有很多中、小學生受惠，這一切都歸功於大眾的護持。並且公佈：學院於暑期將舉辦系列弘法活動，含研討會、兒童營、青年營、動保營與佛法講座，歡迎大家跟親朋好友廣為周知，報名聽課或擔任志工。



信眾扶老攜幼，歡喜排隊依序浴佛。(106.4.30)

接下來休息時間，大眾歡喜享用豐盛的點心。同時，在無諍講堂舉行皈依儀式，由昭慧法師主持。隨即由昭慧法師主持佛前大供。緊接著，昭慧、性廣法師帶領會眾，依序虔誠禮佛、灌沐香湯。十二時半法會圓滿，大眾享用香積組志工用心烹煮的豐盛佳餚。餐後大眾一起將場地恢復原貌，結束溫馨法喜的浴佛法會。

106.5.1

■中午，性廣法師請學眾到新竹香濃齋餐廳用膳，慰勞大家的辛勞，另也邀請法源講寺住持真理法師與當家論玄師父與席。席間，真理法師講解咖啡淨腸的醫學原理，性廣法師也再次鼓勵學眾，持續作鬆肩抬胯功法與咖啡淨腸，以期修道減除色身衰敗之障緣。



中午，性廣法師請學眾到新竹香濃齋餐廳用膳，也邀請法源講寺住持真理法師與當家論玄師父與席。
(106.5.1)

餐後，一行人同赴法源講寺，摘寺中野生的有機黑子菜。廣法師與菩提院學眾因車途遙遠，先行告辭離去。學院學眾則在論玄師父帶領下，捲起衣袖去樹林中摘野菜，摘了兩大麻袋。隨後在齋堂外走廊稍坐，在涼風徐徐中輕鬆談話，後告辭返院。

106.5.2

■上午於玄大，大傳系影棚種籽鍾銘倫同學到系辦拜訪昭慧法師，拍攝畢業典禮影片。法師隨後主持論文寫作小組會議。下午出席院主管會議。

■晚上，李永坤師兄家屬來院參加《金剛經》晚課共修，為往生的令尊李漏興老居士祈福迴向，共修會十多位會友一同。

106.5.3

■上午於玄大，昭慧法師出席就業徵才博覽會。中午召開宗教與文化學分學程社群會議。



下午，玄大宗教系邀請觀光導遊協會常務理事施鍾武老師，演講「台灣生態與宗教文化旅遊大勢」。
(106.5.3)

■下午，玄大宗教系邀請觀光導遊協會常務理事施鍾武老師，演講「台灣生態與宗教文化旅遊大勢」，昭慧法師主持。

■下午，昭慧法師出席課綱填寫說明會、行政會議、招生委員會。

106.5.4

■下午於玄大，昭慧法師出席院教評會。

■菩提院七位學眾返院協助籌辦研討會。

106.5.5

■整日，玄奘大學宗教與文化學研究所舉辦所內論文發表會，系主任昭慧法師主持開幕式，下午於閉幕式前，與系上老師根瑟·馬庫斯、林金木、悟殷法師、張蘭石等教授，為學生們所發表的論文作綜合講評。



玄奘大學宗教與文化學研究所舉辦所內論文發表會。
(106.5.5)

106.5.6

■晚上於嵐園，召開第十五屆印順學研討會之第一次籌備會，由昭慧法師主持，大會秘書陳悅萱老師與會。

106.5.7

■上午，輔仁大學宗教系進修部陳世宏等五位同學來院參訪，由監院明一師父接待，帶領參觀院區，並在嵐園進行座談，他們詢問有關佛教法師的出家因緣、修行生活與收穫。午齋後告辭離去。



玄奘大學與新竹市佛教會聯合舉辦浴佛大典，董事長了中長老致詞。(106.5.9)

106.5.9

■上午九時，於玄奘大學圖資大樓一樓大堂，舉行浴佛慶典。首先請貴賓剪綵，接著於會場內以歌樂及武術表演暖身。玄奘大學創辦人了中長老、簡紹琦校長、新竹市佛教會理事長真理法師暨新竹市政府主管等致詞之後，舉行浴佛儀軌，由佛教弘誓學院僧眾擔任維那、悅眾，校方主管、教職員生與校外來賓紛紛排隊，上前浴佛。是日於菩提大道與隨緣廣場舉行「多國素食料理園遊會」暨「農夫市集」。為響應「動物保護」與「節能減碳救地球」理念，特邀請各大道場、新竹縣農會、新竹13好市集等單位，備辦一百餘素食攤位（本院學眾發動志工認領四個攤位），提供與會大眾品嚐素淨美食。至少有三千名以上師生暨校外來賓穿梭園遊會場，義賣園遊券



新竹市佛教界僧信四眾、簡紹琦校長等學校一級主管歡喜參加浴佛。(106.5.9)

12000張全部售罄。

本次設有十大系列文藝活動推廣，由玄奘大學與新竹市佛教會主辦，佛教慈濟慈善事業基金會新竹聯絡處等眾多道場，以及新竹市香山區（東香社區、香山社區）發展協會協辦，並由玄奘宗教系暨清涼禪學社承辦。

本次大會另一特色，即是首次引進「農夫市集」，以響應健康飲食理念，推廣有機農業、在地食材、友善小農等概念。

是日，本校新建落成之四星級實習旅館——雲來會館首次開放民眾參觀。當天餐旅系邀請阿基師現場教學並題演講，歡迎踴躍參加。



與會眾等依序灌沐香湯，虔誠祈願。(106.5.9)

本次浴佛活動在新竹市甚受重視，有如下媒體採訪報導：

1. 新竹振道節目新聞部：https://www.youtube.com/watch?v=HW4M_DhqKX8
2. 大愛電視：http://tw.tzuchi.org/community/index.php?option=com_content&view=article&id=87533
「緬懷佛陀本懷感恩月 驗血建檔有大愛」
3. 科技新聞網：<http://www.techlife.com.tw/01News/01news.asp?NID=79825>
「玄奘慶浴佛節 10大活動別具活力」
4. 中天快點TV：<http://gotv.ctitv.com.tw/2017/05/505163.htm>



同時舉辦多國素食園遊會，本院學眾與志工認領四個攤位。(106.5.9)

「玄奘大學慶浴佛節 活力十足」

5.中時電子報：<http://www.chinatimes.com/newspapers/20170510000518-260107>

「玄奘大學攜手新竹市佛教會5/9舉辦「穿越時空感恩月」浴佛大典暨多國素食園遊會」

6.HiNet新聞：<http://times.hinet.net/news/20181274>

7.台灣好新聞：<http://www.taiwanhot.net/?p=450950>

「玄奘與竹市佛教會 聯合舉辦浴佛大典」



下午三時舉行閉幕典禮，昭慧法師與光持師父率領的禪學社、各系同學組成的工作團隊，合影留念。(106.5.9)

■下午，昭慧法師主持浴佛大典閉幕典禮。傍晚主持遊民研究計畫會議。

106.5.10

■上午，弘誓學團舉行安居行籌羯磨。

■下午於玄大，昭慧法師出席教務會議。

■下午，心謙、心慈師父到本院護法宋鴻康居士家中，帶領家屬為其祖母宋葉八妹老菩薩往生誦經祈福。

106.5.11

■上午，弘誓學團舉行夏安居羯磨。



清晨，學團舉行夏安居羯磨。(106.5.11)

106.5.12

■1111人力銀行與政府合作「器官捐贈」公益活動，上午，黃敏惠專員暨器官捐贈移植登錄中心方冠雅專員至本院，訪談昭慧法師有關佛教對「器官捐贈」的看法。



1111人力銀行黃敏惠居士(左)暨器官捐贈移植登錄中心方冠雅專員(右)來院訪談昭慧法師。(106.5.12)

106.5.13

■上午舉行本月的共修，由傳法師父主法領眾禮拜藥師懺，並開示懺悔的意義。

106.5.14

■中午，學眾前往中正紀念堂，參加慈濟浴佛大典之彩排，並於晚間六時進場，參加浴佛大典。



慈濟於中正紀念堂舉辦浴佛大典，兩萬多人參加，場面隆重莊嚴。(106.5.14)



昭慧法師坐在貴賓席觀禮，是與會貴賓中唯一的比丘尼。(106.5.14)

下午，昭慧法師應證嚴法師之邀參加浴佛大典，擔任大會貴賓。是日，蔡英文總統、馬英九前總統均蒞臨會場浴佛。

106.5.15

■中午，昭慧法師參加社科院教評會。

106.5.16

■上午於玄大，昭慧法師主持論文寫作小組會議。下午出席院主管會議。

■下午，明一、心謙、演定、佛香師父到本院護法宋鴻康居士家中，參加其祖母宋葉八妹老菩薩告別式。

■晚上，美國洛杉磯玄奘寺住持心海法師抵台，知客心謙師父、王彩虹居士前往接機。

106.5.17

■上午於玄大，昭慧法師出席院教評會。

106.5.18

■上午，昭慧法師於玄大宗教所授課完畢，忽聞福嚴佛學院校友會將邀請大航比丘，於10月13日（星期五）演講。乍聞十分震驚，甚感不可思議，遂於系辦公室啟動電腦，撰寫〈十四萬人齊解甲，更無一個是男兒！〉一文，指出：

「大航比丘從來就不是印順導師的學生，卻在大陸佛教界頂著導師『學生』的名義，又頂著『福嚴佛學院前院長』的帽子，用極其浮淺的淨土知識，對印順導師的思想加以肆意扭曲，這已引起了中國大陸廣大『尊印』法師與居士的強烈憤懣。

「萬萬沒有料到，福嚴佛學院這幫深受印順導師法乳深恩的『校友』，竟然可以大刺刺邀請大航比丘到校友會上演講。」

法師將此一舉措，譬喻為「主事者的父親被某人無情地加以鞭屍，作為人子者卻邀請對爸爸鞭屍的人前來演講」，並痛切指陳：

「這位人子也許可以聲稱，他無須以『俗知俗見』，把這種事當作『不共戴天之仇』。但是，這位人子只要還有一念良知未泯，只要還有一念慚恥之心，就應該向對方發出嚴正抗議，要求對方道歉。

「就解脫道而言，這絕非『俗知俗見』，而是解脫道的『道品』——是對善、惡、對、錯的倫理判斷，是『知時非時、知善不善』的『正念正知』，是『已生惡令斷，未生惡令不生』的人生功課。

「就菩薩道而言，『制止別人為惡，以免傷及無辜』，這更是菩薩行人的義務。倘若用這種比『俗知俗見』更高的佛家標準，那麼，即便對方

所鞭撻的，不是自己父親的屍體，也應該制其為惡！」

法師並公開質疑大航比丘：

「你明明不是導師的學生，為什麼偽稱導師學生？」

「即便別人誤稱，你為什麼不是提出糾正，而是欣然接受？」

「你為什麼罵導師是『老糊塗』？他哪一點比你糊塗？」

「你若認為導師思想會斷人法身慧命，為什麼還要到導師創建的道場欣然就任院長？為了名？為了利？為了方便『打著紅旗反紅旗』，是嗎？」

自18日起，至22日止，法師於臉書上公開質疑福嚴佛學院，並公開指責大航比丘「偽稱印順導師學生並辱謗導師」，系列文章共計14篇。其中4篇並獲新加坡陳進財居士立即譯為英文。該一系列文章，在臉書上及台、港、新佛教界獲得廣大迴響。嗣後，中國大陸「人海燈」公眾號，亦已將該系列文章予以全文轉載。系列文章內容，嗣後將刊佈於佛教弘誓學院網頁。

■中午，玄大清涼禪學社舉行浴佛大典核心幹部工作檢討會，昭慧法師應邀出席致詞，對光持法師與沈大業同學領導青年學子共同完成如此大規模、多樣性之盛典，甚表讚歎，並期勉大家。

■晚上，昭慧法師赴台北游祥洲居士家中，與自龔法師、INEB秘書長Moo先生、游教授商討雙年會行程及議程之定版。

106.5.18~5.24

■本日起，心海法師展開台灣系列《大唐玄奘》弘法行程，本次活動由昭慧法師發起，組織聯繫安排全台巡迴公益播放，並敦請心海法師蒞臨演講。



在昭慧法師的安排下，美國玄奘寺住持心海法師在台灣展開《大唐玄奘》電影公益播放與專題演講。19日攝於法印講堂。(106.5.19)

《大唐玄奘》係耗資人民幣8億元所拍攝之佛教題材曠世鉅作。心海法師嘔心瀝血，「十年磨一劍」，將唐朝高僧玄奘大師西行求法的艱險歷程與輝煌成就，用電影藝術呈現世間，在國際影展獲得多個獎項。

心海法師來台短短八日，依序安排六場巡迴演講：5/18高雄市中華佛寺協會、5/19高雄市法印講堂、5/20嘉義市妙雲蘭若、5/21台南市妙心寺、5/23新竹市玄奘大學、5/24苗栗縣佛教會。

每一處均安排兩小時《大唐玄奘》電影欣賞，兩小時心海法師演講：「《大唐玄奘》——探勘之旅與製作歷程」。與會者深受感動與啟發，法喜充滿！

24日上午，本系列演講之最後一場於淨覺院舉行，苗栗縣佛教會理事長道融法師特號召縣內70位法師，200位信眾前往聆聽。演講暨午餐訖，



於妙雲蘭若，心海法師餽贈《大唐玄奘心經祈願寶塔》予慧理長老尼（右二）、常光長老尼（右一）。(106.5.20)



大行寺住持傳燈長老（左四）帶領心海法師（右三）參訪南部寺院。（106.5.22，左三：見岸法師，左二：自憲法師）

一玄法師立即驅車載心海法師至桃園國際機場，法師接著僕僕風塵趕往上海，展開下一階段的弘法行程。

有關本次心海法師在台首度舉行之巡迴演講，中國大陸「菩薩在線」新聞網作了精闢報導：〈2017大唐玄奘電影公益播映活動亮相台灣弘揚玄奘精神〉，網址：<http://www.pusa123.com/pusa/news/fo/20171111190.shtml>



淨覺院住持、苗栗縣佛教會理事長道融法師，號召了70位法師，200位信眾，前來淨覺院觀賞電影。（106.5.24）

106.5.19

■是日，玄大宗教系舉辦大四實習發表會，昭慧法師主持開幕式暨閉幕式，並於講評時段，讚歎學生年紀輕輕，就能在實習場域盡忠職守，增進專業知能，啓發生活智慧，有很成熟的職涯思

考，甚為難得。

106.5.21

■上午，本院舉行106學年度入學考試，本次共計30名學生到考。

■本日，中華太乙丹陽門協會於玄奘大學聖印廳舉行「丹陽論道學術論文發表會」。上午，昭慧法師蒞臨致詞。

開幕式前，由協辦單位「中華道教集玄合一堂」現任掌門高功王紫昀（法名大琳）道長，主持一場「科儀表演」。昭慧法師乃於開幕致詞及嗣後之臉書上公開盛讚云：

「我首次見識到了性別文明的道教科儀。女道長是掌門人，女道長居間主持科儀，兩序男道士執掌法器。我身處佛教界近四十年，還沒見過哪個佛門儀軌，會出現『比丘尼主法時，比丘擔任悅眾』的場面。但凡女男同寺，一定是由比丘擔任住持。……

「較諸道門，佛門的性別意識是何等地薄弱，佛門的性別秩序，是何等地保守、封建而落伍！……

「道教土生土長於中國，即便中國也有男尊女卑的文化，但它最起碼不會將「性別秩序」無限上綱，在人倫秩序的建構上，還會重視階位、資歷與專業。尤其是，以儒家為首的人倫觀，絕對不會容許「百歲比丘尼向年輕小伙子下跪」。年紀輕輕的賈寶玉一出家受戒，就可接受具戒百歲的老祖母向他頂禮？在中國文化意識中，此之謂『天理難容』。

「因此，女性在中國文化氛圍裡，依然可依其階位、資歷與專業，而擁有一片廣闊天空。此從女道長作為掌門人，而男道士為其悅眾，業已可見一

斑。」(全文請見：〈性別文明的道教科儀〉)

106.5.22

■中午，昭慧法師主持系務會議。下午，主持系教評會。

106.5.23

■上午，玄大宗教所舉行《大唐玄奘》電影欣賞，中午，心海法師抵達玄大並入住雲來會館，旋至妙然樓與昭慧、悟殷法師餐敘。是日，一玄法師特備辦好香、好茶，於妙然樓系會議室迎接心海法師。下午，心海法師蒞所演講。晚間，法師們依然在妙然樓餐敘。晚餐後，昭慧法師驅車，一玄法師陪同心海法師，三人前往劉德芳老師整復工作室，請身心調理高手劉老師為心海法師調理。當晚，心海、一玄法師住宿雲來會館，翌日清晨，一玄法師載心海法師至苗栗淨覺院，舉行心海法師本次來台最後一場演講。



一玄法師特備辦好香、好茶，於妙然樓系會議室迎接心海法師。(106.5.23, 左起：心海、一玄、昭慧法師)

■本日，菩提院學眾九人返院，協助研討會籌備工作。

106.5.24

■本日，玄奘大學社會科學院舉行「社會關懷學



玄大社科院舉行「社會關懷學術研討會」，下午是「台灣遊民研究」場次，會後至圖書館咖啡屋茶敘，聚餐。(106.5.22)

術研討會」，由朱美珍院長主持本次研討會。

下午第一場《台灣遊民群體的自我概念、社會空間、法律扶助與宗教輔導》，係昭慧法師領銜推出之研究計畫初階成果發表會。本次特邀請武麗芳博士(前新竹市政府社會處處長)擔任主持人，共計有四篇論文，由四個子計畫主持人(宋俊賢、曾國修老師，歐雪貞老師、林勝偉老師暨陳建安老師)同台發表，並敦請許華孚教授(中正大學犯罪防治學系主任)暨鄭林在律師(宏典律師事務所執行長、兩岸刑事法學會主任委員)擔任與談人。許教授從去年12月6日蒞臨本研究社群演講迄今，看到子計畫主持人陸續發表初步成果，甚感欣慰，特製作ppt前來講評論文。

研討會結束後，研究社群與兩位講評人及鄭林在律師夫人於玄大圖書館咖啡廳餐敘。接著由昭慧法師驅車載三位來賓至新竹高鐵，法師本人亦乘坐高鐵至台北市，再轉捷運淡水線至淡江站，以赴晚間在淡江大學舉行之演講。

■下午，耀行法師、余秀雯居士搭機抵台，傳法、明一師父前往接機。

■台北市政府、同志祁家威聲請同婚釋憲案，大



晚上，昭慧法師至淡大同進社演講，與會者合影。
(106.5.25)

法官釋字748號出爐，下午宣告釋憲結果，認為《民法》不允許同性結婚之規定違憲。法師遂於高鐵與捷運上書感於臉書云：

「大法官釋憲出爐，宣佈反同婚違憲，這是婚姻平權運動的重大歷史時刻，而我，即將與一群淡大同學共同見證歷史上的這一天！

「晚上要到淡江大學，為同進社同學們進行如下演講。講題是他們訂的：【就是要你離苦得樂！釋昭慧的性別與佛教觀點】

「同進社學生希望我能和同學們(多為性別社團的學生)分享：作為性別、女權運動者的經歷，我從佛法的出發點，如何看待同志議題。」

■晚上，昭慧法師應邀至淡江大學，為同進社同學演講。演講結束，蘋果日報記者李易昌先生訪談法師對「同婚釋憲」案的看法，法師表示：

「婚姻平權本來就是理所當然的人權，沒理由有些人可以結婚、有些人不能結婚，除非是自願不結婚的。今天反同婚被判為違憲，其實不意外。但現在只是階段性，將來可能會通過，但是間歧視不會因為立法通過不見，未來還是要消弭性別歧視。」 (<http://www.appledaily.com.tw/realtimenews/article/new/20170524/1125689/>)

106.5.23~5.26

■學眾緊鑼密鼓展開學術會議籌備工作，每天都有約二十位志工來院協助。

106.5.25~5.26

■5月25日，海外學者宣方、陳平等教授暨香港周玉蓮、勞海新、麥紹彬、胡波、陳玉嫦、張國智、李利元等居士陸續來台，交通組前往接機。5月26日，其他海外來賓亦前後蒞臨學院。晚上，於水來青舍舉行接風宴。



翌日即將舉行第十五屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議。是晚，於水來青舍舉行學者接風宴。
(106.5.26)

106.5.26

■傍晚，龍岡數位印刷公司趙鈞震董事長親自開車送來新書《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》，上、下冊共計990頁。由於本書文稿之全面竣工很晚，編、校時間十分壓縮，因此雖然初版一刷2千冊，但印刷廠先為法界出版社製作了500冊，以赴新書發表會之所需。本次龍岡公司趙鈞震董事長發心義務承擔美編、排版工程，封面與版面設計均十分優美。

■下午，性廣法師、智音師父及張莉筠居士自南投菩提院返回學院，參加翌日的學術會議。

106.5.27~28

■第十五屆「印順導師思想之理論與實踐」學術



5月27日上午假無諍講堂舉行開幕式。(106.5.27, 左起: 玄奘大學社會科學院朱美珍院長、昭慧法師、傅燈長老、性廣法師)

會議——「人間佛教的跨宗派視野」海峽兩岸研討會，於本院隆重登場。本次會議由玄奘大學社會科學院、宗教與文化學系、財團法人弘誓文教基金會共同舉辦。

27日上午九時舉行開幕式，隨即進行兩場新書發表會。第一場是國史館口述歷史《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》，昭慧法師與兩位訪談人卓遵宏、侯坤宏兩位纂修（已退休），憶述本書歷經十年方才出版的過程與心情；三位與談人葉海煙教授、游祥洲教授、資深媒體人老包（詹錫奎）先生，則從不同面向描繪法師，在當代台灣佛教乃至國際佛教的歷史定位，以及所呈現的典範。

第二場是性廣法師發表新書《佛教養生學》，主



第一場新書發表會：《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談》主持人卓遵宏教授、發表人侯坤宏教授。（還有另兩位與談人游祥洲教授、老包先生）（106.5.27）

持人宣方教授給予精彩的回應與評論。接著舉行六個場次、共18篇的論文發表，來自兩岸三地的傑出學者與來賓，進行相當熱烈的思想激盪。第一天議程於傍晚六時許圓滿結束。

第二天上午進行第三場新書發表會，由悟殷法師發表《法救思想探微》，法鼓文理學院研修處處長蔡伯郎教授主持。隨即進行四個場次、12篇論



第一天約有三百人共襄盛會，來自海峽兩岸三地的學者、來賓濟濟一堂，會場座無虛席。（106.5.27）



第一場論文發表會A場次，左起：發表人龔雋教授、發表人劉宇光教授、主持人黃運喜教授、發表人周菲菲博士（代宣讀鄧子美教授論文）。（106.5.27）



晚宴結束之後，應讀者所請，發表新書的昭慧法師、性廣法師為讀者簽名。（106.5.27）

學團日誌

文的發表，以及最後一場「人間佛教的回顧與前瞻」綜合座談，七位與談人的精闢論述，激盪出非常精采的討論與迴響。

大會於晚間五時許圓滿閉幕，兩天的議程共計342人共襄盛會。（本刊將於下期推出印順學研討會專輯，刊載活動報導與精彩照片，以饗讀者）



5月28日上午，首先進行第三場新書發表會，悟殷法師（左）發表《法救思想探微》，由法鼓文理學院研修處處長蔡伯即教授主持。（106.5.28）



一行人參訪華雨精舍結束後，於大殿歡喜合影。（106.5.29）



參訪導師創建的福嚴精舍，大家於山門牌樓下合影留念。（106.5.30）

106.5.29~30

■明一、耀行、傳法師帶領外賓參訪印順導師相關道場，第一天赴台中華雨精舍、嘉義妙雲蘭若，第二天赴台北慧日講堂、新竹福嚴佛學院。

106.5.30

■上午，回學院共同籌辦研討會的菩提院學眾，告假返回山上。

106.5.31

■上午，大陸「中國佛教協會」副會長宗性法師率領大陸11所佛學院代表，蒞臨玄奘大學參訪，並舉行座談會。簡紹琦校長率主管接待並致歡迎詞。昭慧法師為中佛協來賓作宗教系簡報。



中國佛教協會教育參訪團在副會長宗性法師率團下，蒞臨玄奘大學參訪，並舉行座談會。（106.5.31）

■中午，玄奘宗教與文化學系所應屆畢業生聯合在校內雲來會館的西餐廳舉行謝師宴，昭慧法師出席並致詞祝賀畢業生鵬程萬里。



宗教與文化學系所應屆畢業生謝師宴於校內雲來會館舉行，餐會後師生合影。（106.5.31）