



# 弘誓 152

## 目次

### ■封面說明：

左起：梁漱溟先生、太虛大師、印順導師、趙樸初居士。

太虛大師與印順導師為眾所周知，茲不贅述。

梁漱溟先生是民國初年的新儒家學者，早年棄佛從儒而對佛教提出批評，激發太虛大師、印順導師「人生佛教」（或「人間佛教」）思想之形成。晚年回歸佛教，虔奉三寶。

趙樸初居士長期擔任中國佛教協會會長，承繼太虛大師，促成「人間佛教」思想在中國成為普遍共識。

### ■本期專題：

## 菩薩道的正常道

人間佛教的回顧與展望 / 宣方演講·昆明佛學研究會整理

4 之一：人間佛教的思想要義與修學重心

10 之二：人間佛教思想的誕生

21 之三：印順導師完善了人生佛教

24 之四：人間佛教是菩薩道的正常道

32 對「人間佛教」暗潮的洞察與忠言

——憶述與楊曾文教授的幾段法緣 / 釋昭慧

## 千江映月

41 拒絕「從眾」的獨行俠——文珊教授

——《向左走向右走》序 / 釋昭慧

44 「千江映月」的生命風華

——歐陽文風牧師《千江有水千江月》序 / 釋昭慧

47 關於同性婚姻平權之我見 / 許月梅

## 當代台灣佛教

52 從福智現象看十字路口上的台灣佛教（下） / 善慧法稱

# ◎ 弘誓 152

## 目次

### 菩提清音

- 60 照護師公的點滴心得 / 釋昭慧  
67 「佛教養生學的理論與實務」聽講心得 / 杜春蓮

### 緬懷古德

- 69 追·隨——玄奘在印度（之四）：仗林山（傑地恩Jethian） / 釋錄法

### 院務資訊

- 43 暑期弘法講座通啓：「部派佛教」專題講座  
59 暑期弘法講座通啓：第七期「瑜伽師地論」專題講座  
68 暑期弘法講座通啓：「初級日文」研習課程  
71 出版新訊：105年瑜伽師地論講座MP3  
72 第十六屆「印順導師思想之理論與實踐」學術研討會公告  
73 第九屆「開心一下兒童營」招生啓事  
74 第七屆「觀自在青年營」招生啓事  
75 玄奘大學宗教與文化學系所107學年度招生啓事  
77 佛教弘誓學院107學年度招生啓事  
78 學團日誌  
95 收支決算表（一〇七年一月～二月）  
96 佛教弘誓學院校舍「淨造圓滿專案」圓滿啓事  
97 護持徵信  
99 編後語 / 釋傳法



本期專題

# 菩薩道的正常道

- 人間佛教的回顧與展望
- 對「人間佛教」暗潮的洞察與忠言
- 拒絕「從眾」的獨行俠——文珊教授

# 人間佛教的思想要義與修學重心 人間佛教的回顧與展望（之二）

■ 官方演講 · 昆明佛學研究會整理

- 時間：2017.7.22
- 地點：廣州大佛寺
- 主辦：廣州大佛寺與中山大學哲學系佛教研究中心
- 講座：「太虛之光」系列講座首場

**謝**謝耀智大和尚，謝謝龔雋教授。的確，這個系列講演的緣起也是醞釀已久。剛好今年是虛大師上升兜率天宮七十周年，中佛協也是把紀念虛大師圓寂七十周年當作今年工作中的大事。八月份的時候，會在虛大師原來住持過的浙江雪竇寺，召開隆重的紀念大會，年底的時候還要舉辦「人生佛學與佛教教育」為主題的會議。

為什麼要這麼隆重的來紀念太虛大師呢？我的老師方立天教授說，中國佛教史上歷代祖師大德燦若星辰，但其中有三顆星星是最明亮的：第一位是道安法師（廬山慧遠的師父），他開啓了佛教中國化的道路。第二位是六祖慧

廣州大佛寺與中山大學哲學系佛教研究中心，聯合舉辦「太虛之光」系列講座的首場，主題是「人間佛教的回顧與展望」，由中國人民大學宗教學系官方教授進行演講。（106.7.22）

能大師，他使得佛教變為不折不扣、地地道道的中國佛教。我們今天講佛教的時候不會覺得它是外來宗教、是洋教，而覺得是我們中國文化的一部分，這是六祖慧能大師的偉大貢獻。第三位就是太虛大師，太虛大師把一個已經百弊叢生、氣息奄奄，甚至連存在正當性都被社會大眾所質疑的中國佛教帶入了現代社會，而且振衰起敝，打開了新局面。剛才大和尚也講到，我們近代有好幾位大德，在這些大德中，虛雲長老對中國禪宗的復興功不可沒，來果法師也是如此。印光祖師對淨土宗的復興功不可沒，弘一大師對律宗的復興功不可沒。這些大德的影響都非常重要，但都不是全域性的。有全域性影響，對整個中國佛教命運產生決定性影響的是虛大師。所以，我們今天要特別緬懷這樣一位大德。

## 人生/人間佛教思想要義

虛大師最重要的貢獻，就在於他提出來的「人生佛教」/「人間佛教」的理論。法的修行，大家都知道首重的就是要有正見，一定要有正確觀念的引導、知見的引導，我們才會有正確的修行方式，以正見引導正行。虛大師的傑出貢獻就是為我們當前和未來中國佛教的發展指明了一條康莊大道，這個就是「人生佛教」/「人間佛教」思想。但是如何來正確地、準確地理解虛大師的「人生



與會法師、學者、十方善信近200人齊聚大佛寺，共同聆聽宣方教授為大家講述歷史上的太虛大師和「人間佛教」思想。（106.7.22）

佛教」理論呢？其實在教內也是存在一些模糊認識的，甚至是有錯誤認識的。這些錯誤認知、模糊認識，醞釀著，積累著，就有可能對中國佛教的發展方向產生干擾。大家也知道，近兩年來教內並不太平，在理論和思想上有很多爭議。這些爭議中，少數人可能別有用心、故意歪曲，但是絕大多數人都是出於對佛教命運前途的關心。但是這種關心，如果沒有對前人思想的準確理解，就很容易產生偏差。在錯誤的、偏差的觀念的引導下，再加上狂熱的護教激情，反而容易對佛教造成更大的傷害。所以，今天我想和大家一起來回顧「人間佛教」這一思想發展的歷史脈絡，如果時間允許的話，我們也對它未來發展做一點展望。

一講到「人生佛教」/「人間佛教」思想，有兩個人物是絕對繞不開的：一個就是提出「人生佛教」思想構想的太

虛大師，另一位就是在教理上論證和完善「人生佛教」理論的印順導師。這兩位人物都很有意思，太虛大師是在生前被傳統佛教界一致的罵為「魔頭」，傳統佛教界也一直對印順導師有批評。在當代中國大陸，就在去年，有人出來說印順導師是「獅子蟲」，這對於畢生信仰大乘佛教的高僧大德來說是一個非常嚴重的指控。事情到底是怎麼回事？相信在座的很多居士都關注到了這件事情，可能也會覺得思想上莫衷一是，覺得批評、捍衛雙方說得都有道理。我自己是教外人士，按理說沒必要攪這淌渾水。的確，教理上誰說得對或錯，這個應該由教內自己來評價。但是我們學者有一個責任，就是如實觀察誰說的有依據，誰在做如實陳述，誰在做不如實陳述，甚至是故意扭曲。對這個，我們學者應該站在事實的層面上做一些廓清。

虛大師，我們可以說他是棲棲遑遑、席不暇暖，為佛教奮鬥了一生。



龔髒教授提出，太虛大師所處的時代，佛教面臨的問題十分嚴峻，而太虛大師一直努力把漢傳佛教推向世界。當今的人們了解太虛大師的宏願、思想有很深刻的意義。（106.7.22）

但到他死的時候，都會有很多人攻擊他。虛大師在生前曾悲憤的說：「你們都罵我，過一百年看看，我相信到那時候你們會相信我是對的。」果然，還沒到一百年，過了幾十年之後，我們大家都認識到虛大師非常偉大。他是一個超前的時代先知，為我們的佛教看到了明天、看到了希望。

印順導師也是這樣一個人，但他跟自己的老師太虛大師的風格非常不一樣。老師的風格是那種熱情奔放、氣魄擔當、豪邁不羈的一代英雄。大家可能不知道，太虛大師還是中國無政府主義政黨的副黨魁，強調中國應該實行無政府主義。這一點，在坐的居士未必都知道。印順導師不是這樣的性格，他沒有太虛大師那麼的大開大合、波瀾壯闊的統帥能力，他是非常深入、非常沉潛地去思考佛教教義的這樣一位法師。所以他說自己的老師是峰巒萬狀、氣勢如虹，而他是孤峰卓立、寒潭靜水。他很沉穩、很沉靜，一輩子沉潛在佛教義理的研究當中。

虛大師，大家不管對他的「人生佛教」/「人間佛教」是否瞭解，可能都聽過他的詩偈「仰止唯佛陀，完成在人格；人成佛即成，是名真現實。」在座的佛弟子，大家效法的最高榜樣當然是佛陀，我們就是要學佛，最後成佛。但是學佛、成佛要從哪裡開始呢？要非常平實地，從人格的健全、人格的發展、人



太虛大師德像

格的圓滿，從這裡開始。等到你人格圓滿，提升超越，用虛大師自己的話說成爲「超人」，然後成爲「超超人」。所謂「超人」就是到更高的界別去，比如說色界諸天；所謂「超超人」就是從六道輪迴當中解脫出來，成爲一種圓滿的、無煩惱的人格特質，這已經是從六道當中解脫出來的聲聞緣覺的這樣一種境地。然後再進一步向前，度一切衆生，這樣達到究竟眞現實，成佛的境地。

而印順導師對修學的強調重心，如這張光碟封面引的這句話，我們的佛法修行應該「以慧體爲根基，航行法海而不懈；以慈悲爲彼岸，終行一生而不毀」，不能夠離開大乘佛法的兩個要素——智慧和慈悲。關於印順導師的一

些基本知見，我們可以從他的一些簡短法語中來看清楚：他說「深信三寶應從正見中來，依正見而起正信，引發正行而向於佛道，自利利人，護持正法」。

## 人間佛教的修學重心

「深信三寶應從正見中來」，就是說正見是第一位的修行；「依正見而起正信」，所有的宗教都強調信仰，佛教也不例外，信仰的重要性怎麼強調都不過分，「信爲道元功德母」，「佛法大海，唯信能入」。任何一個佛弟子，任何一個佛教思想家、理論家，都重視信仰的重要性。但是佛教和其他宗教的最大不同點，在於佛教非常重視理智的作用，強調要用理智去尋找信仰。「黑夜給了我們黑色的眼睛，我們用它來尋找光明」，大家都知道顧城的詩句。如果我們套用詩人的話來說，就是理智、理性給了我們懷疑的能力，我們用它來尋找信仰。

這個是不是我自己杜撰的呢？不是。佛教裡頭有部非常重要的經典叫《卡拉瑪經》。<sup>1</sup>卡拉瑪人說，我們這裡各種宗教的導師、首領都來，他們都說自己的教理是對的、別人的教理是錯的，搞得我們莫衷一是。他們問佛陀到底該聽誰的。佛陀沒有說你們不要聽他

1. 卡拉瑪經 (Kālāma Sutta)，上座部佛教經典，載《巴利大藏經·增支部》第三集第65經。其主要講述佛陀對卡拉瑪人的教誨。其對應的漢傳佛教經典載於《大正藏·中阿含經·業相應品》中《伽藍經》第六卷。（參見維基百科）

們的，你們要聽我的。如果佛陀那麼說，他就和其他宗教師，甚至那些忽悠、那些神棍，沒有什麼區別了。佛陀說的是，「卡拉瑪人啊，你們當然應該懷疑」。而且佛陀鼓勵這些卡拉瑪人把懷疑的精神貫徹落實到底：

- 一、不要因為聽別人都這麼傳說，就信以為真。
- 二、不要因為這是大家都遵奉的傳統，就信以為真。
- 三、不要因為大家都這麼風傳，就信以為真。
- 四、不要因為經典上這麼說，就信以為真。
- 五、不要因為推測如此，就信以為真。
- 六、不要因為不言而喻，就信以為真。
- 七、不要因為貌似合情合理，就信以為真。
- 八、不要因為符合自己偏好的觀念，就信以為真。
- 九、不要因為他人貌似有此能耐，就信以為真。
- 十、不要因為這是我師父所說，就信以為真。

所以佛教精神非常可貴的一點，就是它尊重和鼓勵人們利用理性、理智去尋找信仰。而且，佛教強調真正的信仰，一定是你經過深刻的質疑、懷疑之後，仍然顛簸不破的，才是真正的信仰。所以佛教強調不能迷信，要淨信。什麼是淨信呢？就是你要把信仰經



印順導師德像

過理性的澄清，建立在聞思正見的基礎上。通過聞思正見，你發現這個確實是對的，這樣建立起來的信仰才是信忍、信可，這才是清淨的信仰。佛法強調要依正見而起正信。大家注意，有沒有看到？理智基礎上的聞思正見是確立信仰的前提和基礎。現在有人說印順導師好像是把佛教帶入到偏重理智的方向去了，說理智會對信仰造成衝擊。這個要麼是教理上不夠透徹，要麼是可能有意識的扭曲。

「引發正行而向於佛道」。我們用理智來尋找和建立信仰，從正見，起正信，引發正行。道理上講得頭頭是道，不代表你確立了正見。現在浙江的三門多寶講寺，有一位仍然健在的老法師——修行很好的智敏上師，他說什麼是正見？必須是你落實在行動當中的那個見地，才是正見。有的人講大乘的東西講得頭頭是道，可是你看他的行為，

一點大乘氣象都沒有，他念茲在茲的是他那些個人的東西，上焉者追求個人的解脫，下焉者追求升天福報，等而下之者甚至追求世俗的名聞利養。這樣的話，即便你把大乘講得再好、再圓融，都決不是真正的大乘，這反而是太虛大師所批評的「說的是大乘，行的是小乘」。真正的正見一定是落實在正行當中的，做到的才算數。

「自利利人，護持正法」。大乘佛法的一個根本精神就是《大涅槃經》裡頭講的「自未得度先度人，是故禮敬初發心」，就是說我自己都還不能夠達到彼岸，但是我一定要先讓一切衆生都到解脫的彼岸去。

這個怎麼做到？的確可能會使大家在教理理解上引起困惑。我四月初的時候就和一位優秀的南傳青年法師在一次會議上，有公開的辯難。我們傳統的大乘佛教，看不起南傳的，說他們是小乘，說他們只強調自利。他說不是，南傳佛教也講利他。這個我贊成，南傳確實也是有利他行的。但是他進一步說，我們大乘佛教講「自未得度先度他」，這種利他行不通的，為什麼呢？他說如果一個人自己都不會游泳，怎麼能夠教別人游到彼岸去呢？大家聽聽這個譬喻，是不是非常有力？我相信很多人都聽過這個譬喻，都會覺得這個譬喻很有道理。不過大家要知道，在佛法裡頭，譬喻不可爲量，也就是說譬喻只是譬喻

而已，不能作爲推理論證的工具。爲此我也舉了另一個譬喻：我們都是被煩惱束縛的凡夫，無明所繫，貪愛所縛，我們就好比一堆人，手腳都被綁了，扔進生死長河中輪迴流轉。我們沒有能力解開自己的繩子，因爲我們的胳膊都被綁住了，但是我們的手指頭沒有被綁住，我們的手指頭可以幫助別人解開繩子，別人的手指頭也可以幫助我們解開繩子，然後大家一起游到彼岸去，這不也很好嗎？

所以我們對大乘佛法的精髓——利他精神，一定要有信心。佛法的修行，一定是要自利利他。沒有自利，講利他純屬胡扯。你自己都沒有從佛法中得到受益，怎麼可能會去利於別人呢？但是自利到什麼程度？不是說非要等到我自己解脫了，才能夠去利他。那位南傳的優秀青年法師，他就是這個觀點。而我們大乘佛教精神不是這樣的，強調的是我從佛法精神中學到一分受益，我就要馬上把這一分的受益用來去幫助一切衆生。就是說我們得到任何一點的正見，都應該把它落實到正行當中去。這些我們不細講。



# 人間佛教思想的誕生

## 人間佛教的回顧與展望（之二）

■ 宣方演講·昆明佛學研究會整理

### 人生佛教思想提出的背景

我們剛才有講到，太虛大師生前被人罵做「魔頭」，什麼時候大家開始意識到是我們在誹謗一位大德呢？說來很有意思，是因為虛大師過世以後，燒出三百多顆舍利來，而且他的心臟不壞，燒了兩天心臟都沒有燒壞，而且心臟上結了很多舍利，於是大家就覺得這個人肯定是大菩薩。總之，要等到虛大師過世以後，一般人才意識到這是一位非常了不起的大德，他的悲心非常深厚，應該是彌勒菩薩再來，或者是觀音菩薩再來，等等，有各種各樣的說法。

我們今天要講虛大師的「人生佛教」/「人間佛教」思想，首先要理解「人生佛教」/「人間佛教」思想提出來的背景。這個背景是什麼呢？就是佛教到了清末的時候，差點真的就完蛋了。政府下令要把寺廟裡面的房子、田產都拿出來辦學校。這有清政府的明令，還有後來的袁世凱政府，及其後來的國民政府，都有這樣明確的規定出來，搞得整個佛教界雞飛狗跳。大家首先要保住自己的田產，保住自己的飯碗。為什麼政府會想到要把佛教的房子、田產拿過來辦教育呢？是因為社會各界、朝野上下，一致覺得佛教沒幹什麼正經事，佛教對社會用處不

宣方教授指出在太虛大師「人生佛教」思想的醞釀期，太虛大師重視在家的中國佛教的復興運動，以及世界佛教運動，漸漸整理出「由遵行人倫道德，養成人格，而漸修菩薩行」這樣的思想結論。（106.7.22）

大，應該用它的財產來辦教育。

爲什麼會有這樣的思想出現呢？我給大家看一下資料，當時的佛教衰敗到了什麼樣的情形。清末的時候有日本的法師跑到中國來，他們說要聯合中國的法師，把佛教推向全世界。這位叫小栗棲香頂的日本法師跑到中國最繁華的上海，發現不對勁，發現上海的佛教好像找不出什麼像樣的人才來；那就到首都去吧，看看京城的佛教怎麼樣。他路過天津，看到天津的寺廟裡頭，出家人在佛像的面前，公然擺著桌子吃魚肉、喝酒；到了北京，北京的法師告訴他，整個北京城沒有什麼高僧大德。可以想像當時的中國佛教衰敗到了什麼程度。

這位日本法師對中國佛教有敵意嗎？沒有。他是滿懷希望的跑到中國來，對於他們來說中國佛教是他們的祖國，他們一心想聯合中國高僧一起把佛教推向全世界。結果當頭一盆冷水，他看到的中國佛教就是這樣子。

太虛大師那個時代的情形也很糟糕。太虛大師在蘇州的小九華寺出家，他先發現寺裡的很多出家人是兵痞、地匪、流氓，都是這樣一些人。太虛大師覺得這樣的佛教不行，因此在出家之初就發下宏願，一定要改革、改造佛教，不能讓佛教再這麼衰敝下去。這是虛大師自己的回憶，說從出家之初他就立定革新佛教爲己命。

當然，就他的手段來說，應該是比较

激烈的，所以引起了傳統佛教的反感也是很正常的。比如說，他和他的同學跑到著名的金山寺，就是白娘子許仙故事中，白娘子水漫金山的金山寺，把人家方丈、監院的權奪過來，說要在人家那裡辦學校。大雄寶殿不叫大雄寶殿了叫大禮堂，齋堂不叫齋堂叫食堂，客堂不叫客堂叫接待室，名字全部改成現代的。

大家想想看，如果當時你在現場，會不會也覺得這個傢伙是魔頭？我想如果我在太虛大師的那個年代，也會和很多保守的法師一樣，認爲太虛法師是一個魔頭。他更加激烈的行徑，是在他的老師八指頭陀的葬禮上發表佛教革命的宣言。八指頭陀是當時最有聲望的佛教領袖，也是一位著名詩僧，兩個指頭燃指供佛了，所以叫八指頭陀。他去北京找袁世凱政府陳情，要求保護佛教，不能搞廟產興學，結果被袁世凱政府下面的一個小處長打了一個耳光。當時佛教界的全國領袖，政府的一個小職員都敢打他耳光，可見當時的佛教是多麼的被世人看不起！八指頭陀病逝在北京，靈柩運回上海靜安寺的時候，太虛大師在他老師的葬禮上，發表了著名的「三大革命」宣言，就是說佛教要搞教制革命（佛教制度要革新），教產革命（佛教財產要做改革），還有教理改革（佛教的教義也要做革命）。前面兩個是會觸動到大家的實際利益的，最後一個更是

讓佛教界一片譁然。當時上海佛教界的報紙就說，有人居然說要搞教理革命，佛教的歷史上除了那個分裂僧團的提婆達多以外，誰敢提這樣的口號？所以，當時的佛教界就把太虛大師看作是提婆達多那樣的大魔頭。

這個部分就是讓大家瞭解，虛大師提倡「人生佛教」/「人間佛教」的背景，以及他在當時所引起的巨大爭議。這種爭議，如果我們設身處地的來想想，不代表反對他的那些人一點道理都沒有。相反從情感上，我們會天然地傾向反對他的那些人。但是為什麼虛大師在當時的僧青年中會有那麼大的影響呢？就是年輕的法師都覺得虛大師說得對，都願意跟著虛大師走，因為大家都意識到佛教不能再這樣下去，否則佛教就真的要完了。

### 太虛大師的人格特質與志趣

虛大師提出佛教革命、提倡人生佛教，跟他個人的人格特質也有關係，這個我們就不多講了。他的確是那種豪邁的英雄氣象，你看他這首詩：

從來般若原非有，最是貪瞋不可無。  
顛倒乾坤見魔力，總持凡聖此靈珠。  
圖南漫作鯤鵬變，成佛當行鳥獸途。  
忽地橫刀向天笑，萬星今夜屬狂夫。

我們都知道，修行就是要「勤修戒定慧，熄滅貪瞋癡」，最後證得實相般若，獲得究竟解脫。可是虛大師



太虛大師舊照，現供奉於原武昌佛學院舊址的潮音茅蓬中。（網路照片）

卻說「從來般若原非有，最是貪瞋不可無」，聽著真的像是魔頭所說，對不對？其實這個就是大乘佛教《維摩詰經》裡面講的這種不二的精神。虛大師後來在《自傳》中說自己年輕時「心情勇銳，目空一切」，「在禪慧融徹中，俠情噴溢，不可一世」。的確，他就是這樣一種豪傑式的人物。

給大家簡單地介紹了背景以後，我們來進一步理解虛大師為什麼會提出「人生佛教」這麼一個對中國佛教產生深遠影響的思想。其實他對自己有这么一個概括，他說「我畢生的事業可以用兩句話來說：『志在整理僧伽制度，行在瑜伽菩薩戒本』」。意思就是說，我的理想就是整頓佛教舊制度，開創佛教新局面；在實行上面，應該把它落實在

一切瑜伽菩薩戒本。大家知道菩薩戒的兩個主要戒本：一個是《梵網經》的菩薩戒，另一個是《瑜伽師地論》裡面講的菩薩戒。傳統佛教更重視《梵網》戒本，但虛大師特別重視《瑜伽師地論》裡頭講的這個菩薩戒，為什麼？因為這裡面講得更加細密，明確把五戒十善的菩薩戒內容當做行菩薩行最重要的基礎，而且廣說開遮持犯，犯輕犯重戒相，比《梵網經》要明確得多。

所以我們要明白太虛大師畢生事業的旨趣，他是為佛教，為眾生。他說自己不是學者，只是從知識方面來闡明它，是要為佛教而尋找一條路。後來的印順導師也說，自己在這一點上是完全繼承太虛大師的，說自己不是世間的學者。他還說自己「不為專承一宗之徒裔」，這也是繼承虛大師的。我們都知道太虛大師提倡過八宗並弘，就以為這個就是太虛大師的究竟思想。其實他明確說過，八宗並弘是他思想發展第二期的思想，並不是他最後的定論。他出國考察回來，晚年的定論是認為傳統宗派佛教都有它的局限，未來中國佛教要把八大宗派、三大語系都融會貫通起來，把各宗各派的長處、匯通起來，把各宗各派之間的宗派壁壘破除掉，把三大語系的優良傳統吸收進來，適應未來世界的發展，構築一種新佛教。這個是太虛大師根本的情懷和最終的落腳點，所以他強調自己「不為專承一宗之徒裔」。

太虛大師對中國佛教的八大宗派都有非常嚴厲和尖銳的批評，但是這種批評不是菲薄祖師大德，而是為了建造一種面向未來的新佛教。他強調「無求即時成佛之貪心」，什麼意思呢？太虛大師覺得我們中國傳統宗教、宗派佛教，特別以明清以來的禪宗末流為代表，說得都很好，都說要馬上頓悟成佛，但是因果不虛，因地上的功夫都不肯下，卻想著要馬上用一個很簡便的方法快快成佛，太虛大師認為這個是不對的。菩薩的正常道，成佛是三大阿僧祇劫的修行，要慢慢來，要各種功德圓滿以後才能成佛。諸佛能成佛是因為他們在無量世的修行當中已經累積了無數的福德資糧，普通人何德何能啊，怎麼可能即時成佛呢？所以太虛大師就說，「佛法為接引一類好誇大之眾生，亦嘗施設『立地成佛』、『即身成佛』等假名，而本人則不因此假名而引起希求即身成佛之貪心。」「本人係以凡夫之人，得聞佛法，信受奉行。」「願以凡夫之身學菩薩發心修行，即是本人意趣之所在。蓋真發菩提心已，歷十信而登初住，由此經十住、十行、十迴向修菩薩行，則為集福智資糧之菩薩。今人每多稍具信行，便爾心高氣傲，不知尚未做到發菩提心之少分。」

這是太虛大師非常偉大的一個地方，就是敢於承認自己是一個福德資糧、智慧各方面都比較淺薄，但是有希

求成佛行菩薩道的大心凡夫。福慧淺薄沒關係，我們就從這個客觀的、真實的起點來修行大乘的菩薩道。「為學菩薩發心修行者」，我是凡夫，我也沒有即時成佛的貪心，但是我對大乘佛法有深刻的信心，我要學著菩薩的發心，發菩提心，以成就佛道為最終的目的。這個是太虛大師說他在佛法修學法門中的抉擇和志趣。

### 人生佛教思想的發展過程

他本著這樣一種理想和志趣，提出他的「人生佛教」的思想。「人生佛教」思想在他那裡是有一個發展過程的，他一開始就意識到在今天這個世界，我們的佛法必須是面向世界的，必須是重視在家居士群體的，不能只是僧團關起門來自嗨、自己玩得高興。現代佛教必須面向全世界，關懷、關注現實社會，關注在家居士。這是他在民國前兩年，1910年的時候就已經寫出來的一種觀點。再往下，他就講要「立人之極，建佛之因」，「人道之正果，即大乘之始階」，這個思想非常重要，這是1920年提出來的。他說人道之正果就是大乘之始階，其實就是要重視人乘法。他接下來又說「盡吾人的能力，專從事利益人群，便是修習佛法的因行」。大乘的根本精神是什麼，就是慈悲利他，所以利益人群的行爲就是修學佛的因行。他一層一層的講下來，講到民國

十七年（1928年）的時候，太虛大師在上海做了一個演講，這個演講是他「人生佛教」的成型。這個演講代表著「人生佛教」的成型。

當時他提出這個思想，其實是對中國佛教界的一個告別演說，因為當時他要做的佛教改革運動受到一系列的重大阻礙，他準備出國考察，脫離國內佛教界一段時間。這其中包括另一位高僧——他的戒兄圓瑛法師，這也是一位了不起的高僧。圓瑛法師要比太虛大師大十來歲，當時已經是相當出名的青年佛教領袖，他覺得這個年輕人非常了不起，就主動屈尊和他結交，他們二人在寧波七塔寺專門歃血為盟，結拜為兄弟。但是後來兩人在佛法知見上大相徑庭，圓瑛長老是完全傳統的，以《楞嚴經》為思想基礎的傳統佛教中人；而太虛大師的思想，已逸出傳統佛教的藩籬，標舉「人生佛教」。兩個人後來就漸行漸遠了。

到了1928年的時候，虛大師就確立了他要建立「人生佛教」。到晚年的時候，他定型下來的「人生佛教」/「人間佛教」的思想，如果用一句話來講到底是個什麼東西？說是「以人乘行果趣進修大乘行」，就是說我們要修大乘行首先要做的就是把人做好。以人乘行果為基礎，然後再來進修大乘行，這個是太虛大師1940年的時候，他定型下來的「人生佛教」、「人間佛教」思想。



太虛大師弘法留影。（網路照片）

我們就根據後面這兩種，一個是成型期的理論論述，一個是晚年最後定型下來了的「人生佛教」思想，來看他的特點。

### 人生佛教思想的特點

他在1928年發表的《人生的佛教》裡頭就講「佛法雖普為一切有情類」，一切六道衆生佛法都要去超度；但是為了適應現代社會、現代文化，應該以人類為中心，「而施設契時機之佛學」。太虛大師所提出的「人生佛教」一個最重要的思想就是強調佛法要契機，這是太虛大師思想中非常突出的一點，他非常重視佛法要如何與當今社會相契合。所以他強調：

「佛法雖無間生死存亡，而以適應現代之現實的人生化故，當以『求人類生存發達』為中心，而施設契時機之佛學，是為人生佛學之第一義。

「佛法雖亦容無我的個人解脫之小乘佛

學，今以適應現代人生組織的群眾化故，當以『大悲大智普為群眾而起義之大乘法』為中心，而施設契時機之佛學，是為人生佛學之第二義。

「大乘佛法，雖為令一切有情普皆成佛之究竟圓滿法，然大乘有圓漸、圓頓之別，今以適應重徵驗、重秩序、重證據之現代科學化故，當以圓漸之大乘法為中心，而施設契時機之佛學，是為人生佛學之第三義。」

這裡面，在在處處，是要對治傳統佛教的流弊。傳統經懺佛教重死；他說要重生；傳統山林佛教流於隱逸，追求自我解脫，他說要走入人群，行大悲大智的菩薩道；傳統佛教流於好高騖遠，動不動就是圓頓，立地成佛，他強調要漸進。這裡能看出他強調的「人生佛教」跟傳統的大乘佛教的區別。在大乘佛教裡頭，有圓漸、圓頓之別，他強調今天要用圓漸的大乘法為中心。我們知道天臺宗講「藏通別圓」，華嚴宗講「小始終頓圓」，等等。我們傳統的佛教都是把圓教、頓教當做最高的大乘佛教。但太虛大師的思想恰好和傳統的宗派佛教是迥然不同的，他強調要以圓漸教為中心，一定要重視秩序、重視證據、重視科學。當然太虛大師講的科學不完全是指近代西方工具理性的科學，他認為我們佛法的修證、禪定當中真切的體驗也是非常科學的。為什麼太虛大師會有這樣的思想呢？因為他有幾次非常深刻的、證悟的證量，他知道這個東



太虛大師在武昌千家街創辦了武昌佛學院。佛學院的辦學目標不在培養一宗一派的講經法師，而是培養一批改革僧制的人才。（網路照片）

西是真實不虛的。他對佛法的修證是有絕對的信心的，認為它是科學的。這是他的基本思想。

等他晚年定型的時候，他又是怎樣講「人生佛教」的呢？他說我們今天為什麼要提倡「人生佛教」，他說在佛陀的時代是按照聲聞乘行果趣發大乘心，佛陀的弟子都是聲聞弟子，所以在佛世的時候，佛教最適應的方式就是聲聞緣覺二乘的，把這些二乘迴小向大，像《法華經》那樣把它導入到大乘。但是佛滅以後，到了像法時期，人們是心羨天乘的，什麼是天乘的行果呢？一個是秘法密宗，另外一個就是淨土行者。現在有人批評，說印順導師講的這個說「淨土是天國的淨化」這個觀念不對，這個思想其實在太虛大師那裡就有。虛大師認為修密宗、修淨土都是以天乘行果趣向於大乘果位，這個是像法時期的

特點。但是太虛大師認為，這個和當今時代的根器、和當今社會的觀感不一定最契合。為什麼呢？他覺得這個容易被誤會為是迷信的，所以在太虛大師的晚年，他曾非常明確的說秘法和淨土法門都很好，但是這兩個法門應該是作為輔助的法門，而不是主修法門。這個是太虛大師的觀點。

在他看來我們今天該怎樣來修大乘呢？就是應該以人乘行果來進修大乘，就是先把人乘的這些做好。人乘行果大家都知道，人乘行果裡面最主要的修行都是些什麼呢？比如說三福業——佈施、持戒、修慈心定，尤其是前面的這兩種佈施、持戒。行佈施可以讓我們得到福報，但是如果只是單純的行佈施，沒有圓滿的正見為引導，也許我們只能修來一個癡福。比如說下輩子成為一個寵物貓、寵物狗，被人照顧得很好，很享福，沒有什麼痛苦，但是智慧不夠。什麼樣的修行能夠保持我們人身不失呢？就是要謹持五戒。怎樣能夠上升到欲界諸天呢？就是行十善。

太虛大師認為我們要從人乘的行果做起，然後再來進修大乘行。這個思想我不再來具體的展開講。比如說天乘行果的部分，他就明確的說「密宗先修成天色身的幻身成化身佛；淨土宗如兜率淨土即天國之一。」注意他明確的說這是天國。所以，他認為這是像法時期的特點。然後他說「如果今天，我們以

聲聞乘來修，是要被社會大眾批評為消極遁世的，如果依天乘來修，是要被謗為迷信神權的」，當年的方便可能會成為今天的障礙，所以他強調要以人乘行果來實行「人生佛教」。

1944年在漢藏教理院秋季開學的時候，太虛大師對他的及門弟子、漢藏教理院裡面的師生做過一次講座，專門講人生佛教，這代表著他的晚年定論。他就講全部的佛教，古往今來各種各樣的佛教形態，可以看到全部形態中有四層目的：第一就是人生改善，五乘共法當中的人乘法追求的就是這個目標（人生的改善）；第二層就是後世增勝，這就是天乘法所追求的目標；第三層是生死解脫，這是聲聞緣覺乘所追求的；第四層是大乘不共法，佛法的根本乘就是大乘共法，它就是要追求這個，達到法界圓明。他批評中國傳統佛教的毛病在於，要麼就是像淨土或者密宗那樣偏重於後世增勝，他說這個是下焉者；更高一層就是像禪宗那樣的追求生死解脫。他說「淺近的求後世勝進，高尚的求生死解脫，向來佛法緣此以為目的。則更於修道之方便法門，綜合之而有如淨土、密宗等。此為向來流傳之佛法也。」也就是說，傳統的佛教在第二層、第三層裡頭打轉轉。

在太虛大師看來，這個不是佛法的根本，尤其不是大乘佛法的根本。他認為前面三重——人生改善、後世增進、

生死解脫——都只是佛法的方便權巧，真正佛法的終極歸一處是法界圓明，讓一切眾生都能夠成佛。所以他覺得傳統的佛教在方便上面打轉轉太多，背離了大乘佛法的根本宗旨。說背離可能有點嚴重，換句話說是繞路而行，上焉者得自己的一個生死解脫，下焉者欣求天道，他覺得這個都不是大乘佛法的正道。所以他說「然今之所講人生佛教，為對治向來偏重於如上二者，故特重於人生改善而直接法界圓明。」就是說，他要跳開第二、第三，從人生改善直接法界圓明。這是太虛大師人生佛教當中非常有特色的一點。重複一遍，他講古往今來各種佛教形態，其目標不外乎就是人生改善，後世增進，生死解脫，法界圓明。這四種當中的前三種，他認為都是方便善巧，都只是手段，最後終極目的是要達到法界圓明，大家都成佛。

傳統的佛教有什麼不足、流弊？高尚些的，像禪宗末流那樣追求生死解脫、了生死，而像淨土、密法那樣的，他認為連禪宗的境界也沒有達到，只是在修天界法，追求天乘勝果。他認為這樣都不究竟，所以他要提倡「人生佛教」，從第一重的人生改善直接到第四重的法界圓明去。他為什麼要這樣做呢，為什麼要側重於人生改善呢？這個有幾層對治的作用，一講到對治就要想到這是關於契機的方面。消極的呢是對治佛法向來的流弊，這個流弊就是偏重

於後世增進、生死解脫，這個是對治的方面；積極的呢，就是以衆生的改善而發菩提心，行菩提道。他接著說「此中亦自含攝後世勝進與生死解脫，故第二第三，亦即融攝其中」。他認為自己「人生佛教」能夠包容傳統佛教的長處，化解掉傳統佛教的流弊。所以他說「故人生佛教云者，即綜合全部佛法而適應時面之佛教也」。

另一篇文稿更簡短，所表達的也是這個意思，也是在漢藏教理院裡面講的，就在同一年，還是這四層意思。他很明確的講，只有那個佛果法界圓明才是我們學佛的究竟目的，是全部佛教的真正目的，而前面三層都只是手段、都只是方便。然後他又強調傳統的佛教有哪些問題，比如與現實脫節，不能圓顯佛法的功效。他強調自己提倡「人生佛教」就是要以現實人生為基礎，來改善、來淨化、來實現人乘行果，來圓解佛法真理，引發大菩提心，學修菩薩勝行，而隱攝天乘和聲聞緣覺二乘。意思就是那個東西不是重點，把它隱攝、虛



1932年，太虛大師在重慶縉雲山發起創建漢藏教理院。  
(網路照片)

化、淡化。我們從這裡就可以明確看到太虛大師「人生佛教」的特點就是要從人生改善直接法界圓明。或者用他自己的話來說「從人乘勝正行趣進於佛乘的行果，這個才是人生佛教」。

### 對太虛大師的惡意曲解

太虛大師晚年的這兩篇講演都非常短，一篇有一千字，另一篇有兩千字。但是非常奇怪的是現在很多批評印順導師的人，他們居然說太虛大師主張的是要從人生改善層層遞進，到後世增進，到生死解脫，再到法界圓明，他們都說太虛大師是主張這樣的。我們剛才看下來，其實已經很明確了，太虛大師所主張的剛好是跟這個相反。反而他認為傳統佛教的毛病就在於過於注重後世增進和生死解脫而忽略了現實人生，所以他要对治傳統佛教的毛病來主張這個理論。但是我們發現非常奇怪的一點，就是所有打著太虛大師旗號來批評印順導師的這些人，都在這個問題上故意扭曲。只有一兩千字的文章，我不相信這些著名學者和這些法師他們是讀不懂，他們都故意扭曲了太虛大師的這個思想。

這個在學者們看來，是難以容忍的，在教理觀點上可以有你的主張，你覺得是中觀最究竟，我覺得是唯識最究竟，他覺得是如來藏最究竟，這個是見仁見智的，大家可以各自有主張。但是我們不可以，一個人、一個大德，他明



1938年，重慶漢藏教理院在「雙柏精舍」成立了編譯處，由法尊法師主持。（網路照片）

明說往東走，你偏偏要說他說的是往西走。印順導師明明說的是大乘是佛說，這幫人非要說他說的就是大乘非佛說；虛大師說的明明是要從人乘改善直接法界圓明，這些人非要說太虛大師說的不是這個意思。

我看到這裡的時候是非常震驚的，我想爲什麼會這樣呢，特意做了一個實驗。比如說，六月初的候，我到溫州達照法師那裡去講學，達照法師也是對印順導師持批判態度的。我跟他二十多年的交情，他也知道我是贊成印順導師的觀點的；但是他還是會請我去講學；我知道他是批評印順導師的，但是我也會和他交流，到底你哪些地方不認同。我在那裡做了一個實驗：就讓他們佛學院的學僧，在我不做任何暗示、不做任何引導的情況下，不像剛才我們大家這樣做講解，就讓他們讀這兩篇一千字、兩千字的文章，然後讓他們自己做選擇

題，看太虛大師說的到底是什麼意思。十四個人中除了兩個在家居士旁聽義工答錯了以外，其他人都跟剛才我給大家講的理解是一樣的，都認爲太虛大師所主張的是從人生改善直趣法界圓明，而不是像現在那些故意混淆視聽的人說的那樣太虛大師所主張的是人生改善到後世增進，再到生死解脫，最後法界圓明，沒必要那麼繞，那個是迴入大乘。從人生改善直接趣大乘，這是大乘菩薩道的正道。

這兩篇文章，我回頭可以發給大家，大家可以自己來閱讀著看。那麼會不會是我們都錯了呢？比如說我錯了，佛學院的這些學僧也錯了。我們都智慧不夠，不如那些個法師厲害、不如那些知名學者厲害？我告訴大家，在太虛大師本人主持召開的漢藏教理院師生座談會上，還有太虛大師往生後，在紀念太虛大師的紀念冊裡，漢藏院裡頭的法師、學生的文章裡，他們也明確的這麼說，太虛大師就是要批評偏重後世增進、生死解脫的傳統佛教，就是要主張從人生改善直接法界圓明。所以，如果離開這個就沒有人生佛教，四個都在裡頭那還叫人生佛教嗎？那是全部佛教，就沒有人生佛教的特色了。所以今天有人說印順導師是「孤取人間」，這真是見鬼的事情。太虛大師明確的說，「故『人生佛學』者，當暫置『天』、『鬼』等於不論。且從『人生』求其完



武昌佛學院舊址內的潮音茅蓬及門前的太虛大師舍利塔全景。(網路照片)

成以至於發達為超人生、超超人生，洗除一切近於『天教』、『鬼教』等迷信」，這是太虛大師自己說的。如果說這其中有「孤取人間」，那麼早在太虛大師就已經孤取了。

剛才我們大家讀下來，大家就要明白「人生佛教」/「人間佛教」的特點、特色所在，就是重視人間，相信在人間修行就可以成佛，不必要上升到天道去。只要在人道當中行正行，也不用擔心會墮入到鬼道、地獄道當中去，這個就是「人間佛教」的特色。其實他們所批評的「孤取人間」恰恰是「人間佛教」的深意所在，而且也不像他們所說的那樣「孤取人間」，而是隱攝天乘、二乘。在印順導師的思想中，他也承認是可以從天乘和二乘趨進大乘的，絕對沒有「孤取人間」，但是他強調那個是繞路走，可以但沒必要。從人間直接趣入到佛道，這是大乘菩薩道的正道。

我們來看，太虛大師怕大家理解錯

了他的意思，他還專門畫了一個表，他說素來佛教的所重就是這裡頭的四個：人生改善、後世勝進、生死解脫、法界圓明，「人間佛教」所重是很明確的，一頭一尾，要從第一接第四，他就是怕後人誤會他的思想，專門做了這個非常清晰的表格梳理。

可是現在的一些人，其實他們的根本目標是要反對「人生佛教」，回歸傳統佛教的老路上去，為了反對印順導師，不管白紙黑字怎麼寫，不惜公然扭曲。這在我們學者看來已經是非常嚴重的道德問題、品德問題。一兩千字的文章，高中生都能夠讀得懂，不需要有任何佛教義理基礎的人都能夠讀得懂的，但是他們就是要公然扭曲，把一個人反對的思想，當做是一個人支援的思想，他們不光對印順導師是這樣，他們對太虛大師也是這樣。雖然我是一個局外人、旁觀者，也覺得難以容忍，道理就在於此。



# 人間佛教的回顧與展望（之二）

## 印順導師完善了人生佛教

■ 宣方演講·昆明佛學研究會整理

**現**在有個說法，說太虛大師的「人生佛教」是正確的，印順導師的「人間佛教」是錯誤的，我們要回到太虛大師的「人生佛教」去，真的嗎？下面我要給大家講的是一個更為重要的問題，就是太虛大師的「人生佛教」思想是沒有完成的，他只是提出了「人生佛教」的一個偉大構想、願景。太虛大師的「人生佛教」思想在教理上有較大的漏洞，這個漏洞在於兩方面：

第一太虛大師沒有闡明「人生佛教」思想的教證基礎是什麼。太虛大師提出我們今天應當信「人生佛教」思想，但是當時的印光祖師的影響比太虛大師還要大啊，印光祖師就說我們今天處於末法時期應該修淨土行，大家也覺得很有道理。兩個大德的觀點就完全不一樣，你講要從人生正行直趨法界圓明，依據呢？教理的依據在哪裡？哪部經論裡這麼講？我們是不是會這樣問？這個是第一個問題，經論、經教的基礎他沒有講清楚。

第二是個更嚴重的問題，是教理上面的。人們會問，你講的「人生佛教」不就是一個人乘法嗎，人乘法不是佛教的特色呀，人乘法是共世間的呀，怎麼可以直接大乘呢？今天很多人批評「人生佛教」、批評「人間佛教」就是說把佛教世俗化了，把佛教解脫的特色弄沒了，佛法和世法混淆了。

印順導師蒞院與全體師生合影。（92.10.23 檔案照片）

這其實和太虛大師「人生佛教」中一些沒有講清楚的問題聯繫在一起。

在印順導師那裡，把他老師的漏洞給補上了，把他老師沒有講清楚的佛教經論依據和教理依據，給他全部都補充上了。我們先說結論，「人生佛教」的這個理論，沒有太虛大師就沒有這個宏偉的構想，沒有印順導師在教理上就是百孔千瘡的，是無法成立的。是他們師生兩代大德把這個「人生佛教」的理論給完善起來了。

所以今天有的人想別有用心的把太虛大師和印順導師做一個區隔，說太虛說的是對的，印順說的是錯的，印順說的是「孤取人間」，太虛說的是圓融的。為什麼會這樣？因為印順導師講的更加系統、堅固，印順導師講的「人間佛教」思想不容易駁倒；而太虛大師的佛教思想中有含混的地方，可以允許他們夾帶自己的私貨，包括故意扭曲、顛倒太虛大師的思想。

印順導師的思想強調佛陀的本懷是這樣的，「人間佛教」思想不是太虛大師別出心裁的額外創造。他說「人間佛教」思想、「人生佛教」思想是對佛陀本懷的刮垢磨光；佛陀的真精神、佛法的真思想、真精髓就是「人生佛教」、「人間佛教」；佛陀出人間的意境當中，一個是重人間，一個是重佛道。所以印順導師畢生強調兩句話，「為佛法，為衆生」。慈濟證嚴上人去皈依



導師坐下優秀的長老法師們與導師難得的合影。  
(91.1.4 檔案照片，左起：慧理、慧瑩、性廣、常光、明聖、昭慧法師)

他，他沒有講很多的事情，因為他的浙江口音臺灣人也聽不懂，他就講了這簡單的六個字，「為佛法，為衆生」。也就是說，大乘佛法弟子在世間就只有這兩個使命，一個是令正法久住，第二個令衆生離苦得樂，這就是大乘佛法的精神。所以他強調「人間佛教不是神教者的人間行，也不是佛法中的人乘行」。人乘行與人間正行辨異

這裡需要注意，人間佛教不是五乘共法裡頭的人乘法，是以人間正行而直達菩薩道。這裡有兩個詞需要注意，什麼叫「人乘行」，什麼叫「人間正行」？作為人間正行的菩薩道和人乘行區別到底在什麼地方？這個在太虛大師那裡沒有講，但是在印順導師那裡，他把這個重要的區別反覆給大家講清楚。他說「行菩薩道而不礙人間正行的佛教」。人間佛教是怎樣一種佛教呢？不是世俗化，而是「即世間而出世，出世而不礙世間，即人而成佛，成佛而不礙

為人」。也就是大家非常熟悉的一句老話，以出世間的心來做世間的事業。在成佛上，他繼承了虛大師的說法，就是要從人性的進化和進展，人格的完成，最高完成是圓融，把所有煩惱的渣滓都去掉、都化解掉，達到一種徹底澄明的境界，把利益群生的無邊功德都完成了以後，這個就是成佛。

現在有人批評「人間佛教」把佛教變成了世間的慈善事業，印順導師明確的說「必須確定人間佛教絕非等同於世間的慈善事業」。但是人間佛教也絕對不排斥世間的慈善事業，相反的，要包容世間的慈善事業，然後把它提升成爲人間正行。接下來我們要講到，在什麼情況下慈善事業只是世間法，什麼情況下慈善事業可以是人間正行、是菩薩道。他強調要從究竟的佛乘中來看待我們人類，怎樣從人趣向於佛道。剛才我們的批評，是針對一些人來講，但我們還是不要直接提別人的名字，對事不對人，只針對錯誤的觀點。

印順導師的這個「人間佛教」思想，我們先把相對深一些的教理內容講一講，再回到剛才的問題來講。他強調佛教要「立足於根本佛教的淳樸」，也就是佛陀時代那些經教，以及佛陀言行舉止體現出的三業大用，「弘揚中期佛教的行解」，就是龍樹菩薩那個時代的佛教，「攝取後期佛教之確當者」。

在印順導師看來，佛教的積弊由來

已久，不是像太虛大師講的那樣，到明清才出了問題，而唐宋時候還不錯。在導師看來，佛教在印度的發展中就出了問題，否則那麼偉大的一個傳統爲什麼會在它的祖國趨向於衰亡。難道僅僅是歸結於其他宗教的攻擊和迫害？肯定也有佛教自身的原因。印順導師認爲，佛教在演化過程中，自身出了問題。後期的密教化，特別是密教當中的一些狂密、邪密的發展傾向，對於佛教發展的傷害至深且巨，這對佛教的滅亡要負很大的責任，所以他強調要回歸到佛陀時代的淳樸。印順導師非常推崇初期大乘龍樹菩薩提倡的菩薩道，那種深觀廣行，那種波瀾壯闊的氣象，同時強調對後期佛法當中一切確當的內容都應該把它融攝起來。

這樣一種會通全體佛教的精神，也是跟太虛大師一致的。印順導師他不會認爲原始佛教最好，《阿含經》教最好，也不會認爲龍樹思想最完善，別的都不好，既不會認爲越往後的就越先進、越發達，也不會認爲越往前的就會越純粹。不是，他強調每一時期的佛法都有它的可取之處，但是根基在哪裡，以哪個爲主，這個他有他自己的判教和抉擇。這樣一個判教抉擇下來，他最推崇龍樹菩薩基於緣起性空的菩薩道思想，然後據此來提倡「人間佛教」思想。他強調自己思想的根底就在人間佛教思想。



# 人間佛教是菩薩道的正常道

## 人間佛教的回顧與展望（之四）

■ 宣方演講 · 昆明佛學研究會整理

### 人間佛教是菩薩道的正常道

**接** 下來我們將會講到太虛思想和印順思想的區別。我們說過太虛的思想是非常重視契合時代、契合眾生的根基，強調契機的這個方面。印順「人間佛教」思想不光強調契機，更是契理的，這個就是菩薩道的正道。現在就有一種很奇怪的論調，說「人間佛教」佛教是根本，人間是語境，所以說人間是對治的，佛法是根本的。好像人間佛教只是個不得已而提倡的方便法門，最後還是要揚棄和超越的。這種論調還能蠱惑一批佛弟子，但實際上印順導師的這個判教已經說明了，「人間佛教」其實是菩薩道的正常道。只要佛教存在於人間一天，我們就應該弘揚人間佛教。

印順導師在他的《成佛之道》裡面講，真正菩薩的正常道，就是龍樹菩薩所講的，是難行能行，要從人生的正行，生發菩提心，修廣大的慈悲行，以澄明自己的空性見，這樣來趣入菩薩道，才是人間正道。如果以念佛、修淨土等種種法門趣向於大乘道的，在龍樹那裡叫做易行道，是更方便的一個道路。但是龍樹菩薩曾明確的說，易行道是為那

廣州大佛寺與中山大學哲學系佛教研究中心聯合舉辦「太虛之光」系列講座的首場，主題是「人間佛教的回顧與展望」，由中國人民大學宗教學系宣方教授進行演講，會場聽眾專心聆聽。（106.7.22）

些心智缺弱、勇氣不足、力量不夠的人準備的。易行道，易行而難成。佛法是講因果的，如是因如是果，難度小了，不是說就更容易達到。把難度的坡度降下來，但是你要走、要花的時間只會更多。

印順導師對於他老師思想的發展，最重要的一點就是從大經大論，從《阿含經》、《般若經》、《涅槃經》，從龍樹的《大智度論》，從這些大經大論中找出證明「人生佛教」/「人間佛教」是祖師大德、佛菩薩的本懷。這個是怎麼證明的呢，接下來我們會說。他強調佛法是不能夠有「發明」的，只能夠有「發現」。所以不能說是太虛大師發明了「人生佛教」，不能說他創造了「人生佛教」的理論，在宗教裡這是不可以的。「人生佛教」/「人間佛教」的思想，就是把佛陀的本懷給它呈現出來。

剛才我們講過，在太虛大師的思想裡頭有一個非常嚴重的、沒有解決掉的教理問題是什麼呢？就是人乘行果怎麼能到佛乘去？人乘就是人乘，是世間法，沒有佛法的不共特點。人乘怎麼能夠到佛乘去呢？兩者的性質不一樣。

印順導師就把這個問題給解決了。這個問題的關鍵，就在於我們要搞清楚大乘佛法的修學實質。什麼叫做大乘？有人說我是大乘行者，南傳的不是大乘行者。跟這個沒關係。你要成為大乘的行者，在大乘的修行當中一定要具備三

個要素：要有信願，發菩提心；要有慈悲，廣大的利他行；要有智慧，空性慧（空性見）。信、悲、智，或者說信願、慈悲、智慧，或者說菩提心、慈悲行、空性見，這三個東西必須要同時具足才是大乘的菩薩道。否則無論你再說自己是大乘，什麼「我在大乘的佛教傳統裡頭出的家」，「我皈依的是大乘的法師」，那你就是大乘了嗎？不是。按照太虛大師的說法，那樣你只是名義上的大乘，在你的心量上還不是。也許你會說，我不會管那麼多，生死事大，我就是要了生死，那麼你頂多算是發了聲聞乘的心。你說我皈依了佛法，就是希望我的家人身體健健康康、平平安安，能夠興旺發財，最好生生世世都做富翁。這個佛教也允許，並不會認為這是錯誤的想法，但是你這個只是增上的發心，連解脫道都沒有達到，只是共世間的發心。

所以，什麼是大乘？大乘的根本在於這三個要素「信願」、「慈悲」、「智慧」。我們大乘佛法經常講的，什麼是發菩提心，這個信願當中就是要悲智雙運的。所以，我們學佛就不離這兩樣東西，你要積累自己的福德，要積累自己的智慧。從自利的方面來說，是福慧雙修；從利他的方面來說，是悲智雙運。而且大乘佛法區別於小乘的最根本的地方在於什麼？在於慈悲。龍樹菩薩的著作中提出了一個很有意思的問題：

如果當你修慈悲和修智慧發生矛盾衝突的時候怎麼辦？龍樹菩薩在回答時，斬釘截鐵地說，我們一定要先保證慈悲，因為慈悲是大乘佛法發菩提心的根本。

我們知道修大乘菩提心的七個修習階段，為什麼是從知母念母恩開始？這是悲心的一個基礎，從知母念恩報恩，從這裡開始。慈悲是大乘佛法不共的特質。如果你偏重於修慈悲（注意是偏重，不是偏廢），智慧沒有修成，沒關係，五戒十善能保證你下輩子不失人身，還可以繼續修菩薩道。但你說你把解脫智慧修成就了，成爲一個解脫的阿羅漢了，慈悲不具足，這在大乘佛法的修行中叫做焦芽敗種。因為這不是大乘的根器。這就是爲什麼阿羅漢會尊敬一位初發大乘心的凡夫：我發起了菩提心，我還是有很多的煩惱，我什麼本事都沒有，但是我以凡夫身，悲心增上，力行菩薩道。神通廣大的阿羅漢，爲什麼會尊敬這樣的大心凡夫呢？就是因爲大乘佛法的那個「大」，體現在什麼地方？大乘的大，意思是涵容大、殊勝大，就突出體現在這種不共二乘的慈悲大心。

所以，大乘佛法沒有自己特殊的法門，並不是說只有某種、某類方法才是大乘佛法，而別的不是。大乘佛法是不捨一切世間善法的，「一切世間微妙善法都是佛法」。但是什麼時候這些世間善法只是世間善法，什麼時候它是微妙

的大乘佛法呢？就是看有沒有這三心。

回到這裡，我們就明白了：原來在太虛大師那裡，他說的是人乘行果，人乘行果這種表達是有些模糊的，不一定是大乘，但如果你發的是凡夫菩薩心，修人菩薩行，就已經是大乘了。

比如說，大家來大佛寺做慈善，做義工，我們都尊稱你們爲義工菩薩，那麼什麼情況下這個稱呼大家當之無愧呢？就是看你發的是人乘的增上善心，還是凡夫菩薩的菩提心。當然，人乘的心也很好，沒有什麼不好，老老實實承認就好了。

前段時間，我在潮州講課的時候，一位居士跟我講，他們去峨眉山拜佛。她就在佛前祈禱：「佛啊，保佑我全家身體健康，平平安安，事業有成。」旁邊同去的居士就趕緊拉拉她說，「怎麼可以這樣發心呢？你應該跟佛陀說，保佑世界和平、衆生安寧。你不該說求身體健康什麼的。」她就問我，「宣方老師，我這樣求有錯嗎？」我說，這當然沒錯，我們首先要真實發心。六祖大師說，真心、直心是道場，就是要真實發心。我現在發的願，就是要家人健康，這沒有什麼不好。要知道即使佛世時，大部分人向佛陀請教的問題也不是說「您看我要怎樣才能解脫」，真想求解脫那樣的人少之又少。我們在律典中看到的情形，絕大多數的人向佛陀請教的問題也是「佛陀，我怎樣能保證這輩子



宣方教授把演講的主題放在一個歷史坐標上，從大歷史視角來考察，帶大家回顧了「人間佛教」思想發展的歷史脈絡。（106.7.22）

幸福？」「佛陀，我怎樣能保證下輩子幸福？」這個就是五乘共法中人天乘的發心。這個沒有問題，但是不究竟，這只是發一個增上善心。

假如你說，我來做慈善，不是爲了自己身體健康、工作順利、積累福報，而是希望這個成爲我的解脫資糧，能夠早日了生死。那麼恭喜你，你發的是更高的心，你發的是解脫心。不過，按照太虛大師的判教，這個還不是佛法的根本。大乘佛法的根本是什麼？不是說要自己求安樂、求解脫呀，是讓衆生得度，是「自未得度先度他」。這個是《涅槃經》裡面講的，是菩薩的發心。所以假如我來這裡做慈善，不是爲了給自己求福報，也不是爲自己積累解脫的資糧，而純粹就是完全的利他，是三輪體空的，就是不忍心看到衆生受苦，是希望大家都能夠離苦得樂，這種偉大的

發心，就是菩薩發心。這樣，你積累的就是菩提資糧。

因此，大小乘的區別，不在於你是做什麼事情，而在於你以怎樣的發心來做事情。不是說你在禪堂裡禪修，你就是小乘；而我在這裡做慈善事業，我就是大乘，或就是共世間的。這個是很荒唐的見解！大小乘的區別在於你的發心。你在禪堂裡坐著，你說只爲自己求安樂，只爲自己求解脫，你照樣不是大乘的行者；你去做很多的慈善事業，水災、地震的時候，人家沒得住了、沒得吃了，你去給人家送上熱茶熱飯，送去被子。然後他們那幫人就說這個做的是世間的慈善事業，這樣的人很可惡，以大乘自命，卻連一點佈施、愛語、利行、同事的四攝精神都沒有，說得嚴重些，他是在斷別人的菩提種子。但是你要清楚自己發的是什麼心，如果只是想著只爲自己積累福報，那麼這的確只是人天乘的發心，人家批評你就沒錯；你是爲了自己的解脫積累資糧，那麼這個是求解脫、聲聞乘的發心；你是爲了行菩薩道，不爲自己得安樂，但願衆生得離苦，那麼你就是菩薩的發心。

同樣一件事情，因不同發心而不一樣。現在很多人有個錯誤的觀念，認爲五戒十善就只是人乘法。我們現在應該明白過來，不是在事項上區別是大乘、小乘還是人天乘，而是在你的發心上區別。菩薩行者也要做這些事情，佛陀證

悟以後，照樣去關懷照顧他生病的弟子。他看到一個生病的比丘沒人照顧，當然他會批評那個比丘，「你看你前世不修利他，不修佈施，不去做慈善的事情，所以你現在病苦的時候就沒有人照顧你」。但是批評完以後，佛陀他也照樣去照顧這個患病比丘，難道佛陀做的也是世間的慈善事業嗎？不是。發心不同，做同樣的慈善是有區別的。所以大家要明白，這個觀念如果不搞清楚，我們就會對「人間佛教」有許多的誤會，認為「人間佛教」搞的就是人天乘，認為「人間佛教」搞的就世俗化。

六祖大師說：「佛法在世間，不離世間覺。」「人間佛教」是必然要走進人群中去，利及眾生的。是不是有人批評你世俗化了，你就不走入到人間去了呢？那豈不是又走回到天乘傳統的老路上去了。所以走入人間是沒問題的，問題是我們秉持著怎樣的心態走入人間，這是至關重要的。這就要求我們在佛法上面要端正自己的知見，要在戒定慧的這個修學上面獲得自利，自己要得到法喜，要有定力，要能保持正見，安住在正法上面。這樣，我們才能夠在做世間利樂人天的事業時，不至於混濫大乘和人乘，這個是非常重要的這一點。

### 太虛印順思想一脈相承

所以，印順導師的「人間佛教」思想，絕對不是像有些人批評的那樣「孤

取人間」，更不是像有人批評的那樣把佛教世俗化，變成了人天乘。相反，它恰恰是要對治世俗化的毛病、矛盾，對治有人對太虛大師理論的誤解。太虛大師在他理想還未實現，59歲的時候就不幸夭折了，沒有盡展他的懷抱，深化他的理想。

在太虛大師所有的學生當中，印順導師是最能理解太虛大師思想的，這個話不是我說的，是聖嚴長老說的。這話說得非常具有根據。最近出現這樣一些爭議風波之後，讓我覺得驚訝，感覺現在阿貓阿狗都可以批評大德，於是就去翻看相關歷史記載。當年太虛大師門下所有的弟子，都一致推崇印順導師。比如說閩南佛學院的院長、太虛大師門下非常傑出的幾大金剛之一的大醒法師就說：某位教界很有名氣的長老，全部文章著作加起來，都頂不上印順導師一篇文章的份量。就這麼推崇！

太虛大師的法身舍利，是他生前就指定要印順導師等幾個人來編。印順導師提出來的一些對太虛大師著作編撰的調整意見，太虛大師完全都接受。而且太虛大師說，現在佛教就需要有像印順導師這樣特立獨行、有獨到見解的人，有思想高度的人。為此，還專門作出表彰。太虛、印順師生之間，很多具體的佛教知見不同，甚至在對整體佛教的判攝上也不同，但在推進人間佛教建設上，兩者可謂莫逆於心、一脈相承。

我們再看漢院編的太虛大師紀念文集裡，他的那些學生寫的文章。像漢藏教理院裡面的法尊法師，可以說是虛大師晚年在漢藏教理院最重要的助手，也是大師門下非常傑出的弟子，他寫的關於懷念太虛大師的文章很長，也能夠對太虛大師的功績有很深入的瞭解。法尊法師的紀念文章，也是圍繞著太虛大師所說的「志在整理僧伽制度，行在瑜伽菩薩戒本」這兩句話，闡述大師救教運動、整理僧伽制度、創辦僧教育機關、從事世界佛教運動、組織學會教會、籌辦菩薩學處等種種事功，可謂不離宗趣，但就是沒有特別地去講太虛大師的「人生佛教」思想。而印順導師在太虛大師過世之後，只寫了短短的幾行字，裡頭就把太虛大師思想的精髓抓出來了。他說太虛大師是「以凡夫身行菩薩行」。大師就是大師，短短幾句話，就把太虛大師最核心的思想提煉出來。在太虛大師過世七周年、十周年、二十周年的時候，他都寫了情真意切的長篇文章來紀念，而且把太虛大師的思想特色給大家原原本本地揭示出來。

聖嚴長老就講，「印順導師是現代佛教的世界級偉人，堪稱為『人間佛教之父』，此一思想雖是釋迦佛化世的本懷，之所以能夠形成今日佛教世界的一大思潮及一大運動」，印順導師的理論論述居功至偉。他還說，印順導師是他一生學佛的指路明燈，他的所有成績與

印順導師的指導是離不開的。他強調，「我們中國的現代佛教，由於有了印順長老，已從傳統走向現代，已從寺院推展到社會。」聖嚴長老認為他的佛教思想和印順導師的「人間佛教」思想有莫大的關係。

比較有意思的是，有一些對印順導師持嚴厲批判、甚至肆意凌辱的人，他們斷章起義引用聖嚴長老的話，說太虛大師和印順導師的「人間佛教」思想是不同的，就故意只引用這一句。而不言聖嚴長老對印順導師高度的推崇。大家可以看一下，聖嚴長老的著作當中提到印順導師的有三百多處，可以說是高度推崇。但是這些話他們都不引，只引剛才那句話，拿這個來說太虛大師是對的，印順導師是錯的，引導我們產生這樣的錯覺。

但是通過剛才的講解，大家應該已經明白，對於「人生佛教」/「人間佛教」思想來說，離開太虛大師就沒有這個偉大的構想，離開印順導師就沒有嚴密的教理論證，師生兩人在這點上是分不開的。應該說印順導師是青出於藍，而更勝於藍。

## 印順導師的歷史定位

我們今天之所以要回答這個問題，是因為很多人對當今的「人生佛教」「人間佛教」有不滿，這些不滿裡頭有沒有合理的成分呢？有，比如他們批評

佛教出現世俗化的一些傾向，這個在兩岸佛教當中的確存在。有些道場把「人間佛教」當做一塊遮羞布，實際上行的是世俗化的佛教。但是看到這樣一種現象之後，我們怎樣來分析原因呢？當代中國大陸佛教世俗化的現象，它的問題是我們堅持「人生佛教」/「人間佛教」所導致的嗎？還是背離「人生佛教」/「人間佛教」思想才產生的呢？

至少在印順導師「人間佛教」理論裡就可以看到，它是強調大乘菩薩行，是一定要具備信願、慈悲、智慧三者，特別是具備空性的智慧、利他的大悲行才可以的。不是標榜「人間佛教」，就是「人間佛教」。有時候「人間佛教」會成爲一塊遮羞布，但是你不能把遮羞布的問題，就當做是「人間佛教」理論的問題。

記得在2005年的時候，我跟一位臺灣的大德憂心忡忡地討論這個問題：很多打著「人間佛教」旗號的道場，他們做的是世俗化的事業。我覺得「人間佛教」應該廓清，正本清源一下，免得被人利用。但是，這位高僧大德非常睿智，也非常尖銳地指出來，他說：「你擔心『人間佛教』成爲一塊遮羞布，那麼佛教不是一塊更巨大的遮羞布嗎？」這使我猛醒。我覺得這就像太虛大師那個時代所批評的一樣，傳統佛教的沒落致使其中藏汙納垢，「人間佛教」就是要對治這個問題，就是要正本清源。

我們再來看學術界對「人生佛教」/「人間佛教」及其對印順導師思想的評價。我的老師方立天先生，他的評價代表了學術界一致的看法，認爲印順導師是繼太虛大師之後，居第一位的理論家、教育家和思想家。印順導師有兩大貢獻，對於印度佛學的深入系統研究，以及對於中國佛教思想的豐富和發展。這是印順導師的歷史貢獻。

學術界的評價，大家作爲信衆可能不太關心。那麼中國佛教界主流的、官方的觀點是什麼呢？學誠法師在大約2002、2003年間在閩南佛學院學僧論文集的序裡頭，在2009年印順導師著作在大陸出版的座談會上，以及2011年印順導師舍利回歸大陸的紀念法會上，都一而再再而三地肯定印順導師的偉大貢獻。他說，「印順導師最大的貢獻在於，他系統地論證了『人間佛教』歷史的和經典的根據，深刻揭示了佛教中存在的『死化』、『鬼化』、『梵化』乃至『巫化』的現象，極大地完善了『人間佛教』的理論體系和實踐體系，在一定程度上實現了太虛大師三大革命中的教理革命。可以說，他是中國人間佛教思想之集大成者。」這個評價非常高，代表了中國佛教協會對印順導師的認知的蓋棺論定。

我們再去翻翻90年代印順導師回大陸的時候，大陸佛教界是怎樣來看待這位大德的？他回到閩南佛學院，當時一

代大德妙湛法師是以最高的禮儀來迎接印順導師。當時因為兩岸懸隔，當代中國第一比丘尼隆蓮老法師誤以為印順導師過世了，她專門寫了兩個偈子來紀念印順導師，讚歎他對於佛教的偉大貢獻。在武昌佛學院學習過的昌明老法師，原來是中國佛教協會諮議委員會的成員，他們當年寫文章，回憶太虛大師的時候，都強調印順導師對太虛大師思想的推廣、發展和完善功不可沒。

當時中國佛教協會的領導人趙樸初居士，我們尊敬的樸老，見到印順導師都是頂禮，非常的恭敬。當年中國佛教協會的機關刊物上，相關報導寫的都是「印順大師」如何如何。這是老一輩的長老大德們和現在僧團的領袖，我們中國佛教協會的會長，代表主流的佛教界對於這樣一代大德的認知。

我們舉這些例子，就是希望大家能夠明白，現在雖然有種種的噪音出現，但是它們不代表佛教界、學術界主流的觀點。法義可以繼續討論，但是不允許有故意歪曲、誹謗、栽贓的行為。我們看到很多對於「人生佛教」批評的文章當中，這些毛病是屢見不鮮，特別是對印順導師的批評當中。所以，我們今天就特意來給大家講一下這個問題。

### 總結：人間佛教直入佛乘

總結一下：「人生佛教」/「人間佛教」這個思想是太虛大師以偉大的氣魄

提出來的。這個構想的確是契合佛陀本懷的，但是太虛大師沒有來得及完成，或者他的志向不在於對「人間佛教」的系統化的教理論證，他有很多「人間佛教」具體怎麼做的構想，他是一個行動家，在那裡規劃藍圖，但沒有做基礎性的教理論證工作。而印順導師就把這個基礎呈現出來了。

因為我們大乘的行者，修行道路可以根據自己的根性有不同的抉擇：有的人是信增上的、偏重信仰的，就比較適合修淨土這樣的法門；有的是智增上的，比較適合深入經論自己來鑽研；大乘佛法的根本精神在於慈悲，而有一類大乘精神行者，他就是悲增上的。所以「人間佛教」就是強調要「以悲智為本」，特別要重視利他的慈悲，從這裡去開顯出人間佛教的成佛之道，就是由人間正行——具足信願、慈悲、智慧這三心的人間正行，趨向佛道。這個絕對不是人乘而已，不是世俗化，而是人間正道，是菩薩乘的康莊大道。今天我的講演當中反復要講的其實就是這個，這是最重要、最核心的觀點。 ◎

# 對「人間佛教」暗潮的洞察與忠言

——憶述與楊曾文教授的幾段法緣

■ 釋昭慧

## 一、兩條平行線的會遇

**近**十餘年來，透過「印順導師思想研究」的學術平台，與許多大陸佛教學者締結了深厚的法緣。此中結緣最早的大陸學者，正是社科院宗教研究所的資深前輩——楊曾文教授。

楊教授的研究領域是日本佛教與禪宗，這兩個領域，筆者都很不熟悉。

對「日本佛教」之所以不熟悉，是因筆者對整個「日本」都很陌生，情感上或許也因八年抗戰所刻劃下的民族傷痕，使得筆者實在提不起「研究日本」的興趣。但要說是對「禪宗」很不熟悉，於情於理是不可能的。先不說「研究領域」吧，作為一個漢傳佛教文化圈的佛弟子，順手拈來都可吟哦幾句禪詩，例舉幾樁公案，怎可能不熟悉禪宗呢？

原來，筆者最無法確切掌握的，是禪宗的修行次第。那些話頭與機鋒，那些大悟與小悟，對於慣性邏輯思考的筆者而言，簡直是摸不著頭緒。這使得筆者對禪宗的印象形同「美麗的碎片」，無法對禪宗形成「系統性的認知」。

在這樣的背景條件下，楊教授與筆者在學問之途，照理

楊曾文教授來訪，合影於法印樓前「歡迎楊曾文教授蒞臨本院」海報前。（91.5.6 檔案照片，左起：耀行法師、德吉卓瑪教授、楊曾文教授、昭慧法師、性廣法師、彰妙法師）

應該算是兩條「毫無交集的平行線」，怎麼會締結下深厚的法緣？說來讀者必當跌破眼鏡，原來，彼此的交集，竟源自筆者於2001年3月間所發起的，「驚傳武林、轟動萬教」的「廢除八敬法」之舉！

## 二、首次晤面與三則大哉問

2002年5月間，楊教授應聘來台，在中華佛研所擔任客座教授，偶閱《弘誓》雙月刊，對我們的「人間佛教」（社會改革）路線寄予厚望，並且相當欣賞筆者宣告「廢除八敬法」這項驚世駭俗之舉，於是特別請中華佛研所執事人安排行程，希望蒞臨弘誓學院來看望我們。筆者聞訊非常驚訝，但也很是開心，遂請他於大駕光臨時，順道為學院師生作一場演講。

5月6日下午，楊教授翩然到來，與筆者相談甚歡。晚間向全體學僧作了一個半小時的演講，內容精彩而節奏緊湊。原來，他講的正是筆者「很不熟悉」的領域——禪宗。講題是「中國佛教的民族化與禪宗」，他將佛教之所以為中國人所接受的幾個關鍵性原因、禪宗以外各宗派的特色，以及禪宗的特色（包括副作用），作了非常宏觀的介紹。座中學眾生大法喜，筆者也在那一場演講中，深深領受到楊教授研究禪宗的深湛功力。而正義與仁厚的內蘊，在他眉宇間自然流露，也讓筆者見識到，

何謂「今之古人」！

楊教授於演講時，自述此番的弘誓之行，是本次來台講學之後，在佛教界走訪的第一站。原因是：

一、本次來台之初，見到第五期《法光學壇》刊載筆者的〈撰寫《佛教倫理學》的教證與理證〉，他甚為讚歎，並且思考：「如果我要撰寫《佛教倫理學》，會從哪裡寫起？」他並幽默地說：

由於昭慧法師的《佛教倫理學》在大陸甚受重視，可以想見不久的將來，大陸將會出現「盜版」的《佛教倫理學》。

二、學界人士不便介入教界行事，但有「下判斷」的能力。他對筆者的「佛門兩性平等」運動給予極高評價，並認為大勢已因此形成，不可能再逆轉過來。因此他想要知道弘誓學院的當前情況與未來走向。

演講結束後，有半個小時的問答。由於無人發問，楊教授乃主動問三個問題，分別指定由筆者與性廣法師回答。

一、太虛大師的「人生佛教」與印順法師的「人間佛教」差別何在？

就此而言，筆者已有不少論述，甚至曾經撰為專文，分析兩位大德之間對「大乘三系」的見解差異，總結為八字：「空常孰先」與「空常孰優」。但若討論到這麼深刻的見解差異，筆者必須先向聽眾講述「大乘三系」的要

理，這斷不是如此短暫的回應時段，所能達成的任務。因此筆者當下決定，著眼於「在座學僧的初學者都能聽得懂」的角度而作答云：

太虛大師的「人生佛教」，為對治中國佛教末流的「死鬼佛教」傾向，而對應命名以「人生佛教」（以「生」對「死」，以「人」對「鬼」）。而重「死鬼」又與殷商以來漢人的「人死為鬼」思想，以及儒家的「厚葬久喪」文化有關。

印順法師的「人間佛教」並非推翻前者，而是在此基礎之上進一步考察，發現佛教之變質不祇自中國始，其實在印度流傳中的佛教，已有「天神化」甚至「鬼靈化」的傾向，所以導師將佛教從「他方」（包括天界與他方淨土）拉回「此間」，從靈異的岐路拉回到平實的正途。所以「人間佛教」既有「場域」的意涵，也有就著「人」在知、情、意三方面的殊勝性而加以陶煉的修道意義。

直到2016年底，大陸部分佛教人士引發鋪天蓋地的「批印」風暴，他們的其中一種手法，是切割這兩位大德的思想路線——略其「大同」而不談，專門放大特寫兩位大德之間的「小異」，然後嘵嘵不休，以達成「尊太虛而貶印順」的效應。筆者於本次撰寫祝壽文章，依學團紀錄而回顧這段往事時，不得不由衷感佩楊教授的洞察力，他

早在二十五年前就已注意到：反對「人間佛教」的暗潮洶湧，「人間佛教」的追隨者，必須對太虛大師與印順導師，這兩位「人間佛教倡議者與先行者」之間的思想異同及其異同緣由，作出精準陳述。唯有這樣，才能精準地駁斥那些挑撥、分化兩位大德思想路線的批印言論。

二、性廣法師在著作中提出「人間佛教禪法」的觀念，請問：這是否有可能對中國諸宗派的修行法門兼容並蓄？

性廣法師回答：

我個人對中國的禪、淨二宗，其實是充滿著感情的；我初出家時，也是從禪、淨二宗而入門。我之所以又兼習南傳禪法，目的並不是揚棄漢傳佛教，而是想從此中學習他人之所長，以充實漢傳佛教修行法門的內涵。

中國並非沒有禪境高深的聖僧大德，但是修行的階次在文獻中並不明晰。譬如兩人以拳術交鋒，當然是要迅即出招、接招，而不容其按步就班打一套拳。但高手過招原非初學所能契及，初學拳法，還是要從「蹲馬步」學起。所以我提倡「人間佛教禪法」之時，並非欲揚棄中國宗派，反而是有心要在此中汰粕存菁並建立次第。

同樣的，經歷過2016年底的「批印」風暴，筆者忽然發現：楊教授對印公導師思想影響下的我們，能否做到對「中國諸宗兼容並蓄」，很早就寄予高

度關切，而這也正是批印人士主打的要點。只是楊教授的著眼點放在「兼容並蓄」，批印人士則是大開倒車，將這項原本可以平心靜氣討論的解行問題，上綱到民族主義與政治路線，不但沒有楊教授這份「兼容並蓄」的心胸與器度，反而把印公導師捍衛大乘所作的種種有力論述，視作「必欲剷除而後快」的大毒草。

三、昭慧法師率領之下的佛教弘誓學院，未來是否有發展計畫？

筆者的回答是：

我原先就沒有「創建佛學院」的生涯規劃，只是因緣聚會，一群學生來到這裡掛單，想要向我學法。為了讓他們在佛法中三學增上，「說法」於是成為我義不容辭的責任。我因而思考：「大戶」佛教團體自有他們的教育機構，不勞我人操心，但「散戶」寺院的人丁稀薄，子弟留住不易，出去受教育又怕「有去無回」。我們既然要對學眾說法，不如擴大聞法的機會，讓一般寺院的徒弟們，能在兼顧常住的條件下，每月抽幾天來這裡，獲得聞思、修習佛法的機會。

未來也並沒想到要如何「發展」，因為「人到無求品自高」，「發展」經常牽涉到「人」與「錢」。讀書人不好意思向人開口談錢；而建築與事業若太過龐大，勢必要為了撐持門面而安撫住眾，這樣一來，是否還能維持現在這樣

嚴格教導的品質？不無可疑。

後面一段，是筆者對台灣佛教大教團的發展，近距離觀察所產生的感觸。

有一回黃夏年教授向筆者面授機宜云：「昭慧法師，有朝一日弘誓學院做大之後，……」筆者連忙打斷他的好意，告知：「我完全不想『做大』！」

大教團的志業遠大，功德巍巍，但是人事、財務方面的憂苦也深。因此筆者一向無心將小小學團，擴展成為超級大教團。

如今回顧起來，楊教授對筆者這番「現實考量」的回應，想必有點啼笑皆非。他應該是非常熱切地期待，佛教弘誓學院能成為「佛教陋俗改革」的革命基地吧！問與答實在很不對焦，但他依然敦厚地以「不變隨緣」四字勉勵筆者，期許筆者在既有原則「不變」的前提下，能夠「隨緣」發展弘誓法務，最起碼要隨順因緣，擴大「人間佛教」理念的影響力。

回想這十五年前的一席晤談、一場演講與三番問答，筆者不禁對楊教授深為感佩！這樣一位對於佛教處境與發展趨勢，寄予高度關注及真心祝福的長者，不但注意到了筆者與性廣法師的學問特色與思想路線，同時也已洞察「人間佛教」發展的高度價值，以及它即將面對的強大障緣。特別是，對於「人間佛教」必然得面對的「性別」議題，他竟能在「眾咸視其驚世駭俗」的霧霾之

中，見到無限可能的光明願景。

不禁深深感佩他老人家見微知著的學問功力，仁厚處世的潔淨品格，以及無限包容而又充滿改革熱情的宗教情懷！

### 三、一席座談與會後餐敘

當年十月，筆者到天津參加「弘一大師圓寂六十週年紀念會」，順道前往北京參訪，楊教授聞悉此事，遂熱心地向時任社科院宗教所副所長的張新鷹教授，推薦筆者前往演講。當時筆者還不認識張教授，張教授竟亦隨喜功德，安排筆者於10月18日到所演講，題目是「佛教界的女性運動——理論依據、行動策略與運動實效」。

座談會由張副所長主持。在座談會結束前，他由感而發地表示：

「今日的台灣佛教，或許就是明日的大陸佛教。」

會後楊教授宴請我們，並請社科院諸位教授作陪。席間大家極其真誠地交換彼此對於佛教的意見，學者們表達



於中國社科院會客室，張新鷹副所長（左二）、楊曾文教授（左一）與昭慧、性廣法師合影。（91.10.18 檔案照片）



於中國社會科學院演講畢後合影。（91.10.18 檔案照片，前排右二：楊曾文教授、左二與右一德吉卓瑪教授伉儷、後排右一：張新鷹副所長）

了對佛教僧伽自主性極大的重視，以及對於僧伽事務不便置喙的高度禮貌，但筆者反而強調：佛教僧伽應該自發地願意接受社會的監督與建言，以示自清之決心。這與「僧事僧決」是並不衝突，而且相輔相成的。「僧事僧決」並不神奇，那只是社團基本常識——每一團體的內部事務，本就應由每一團體的成員共同決策，但任何團體也有義務聽取外界的批判與建言，而不能用「自決」一語堵塞善諫之門，佛陀所制之戒律中，就有一些是回應居士或社會大眾的善諫乃至譏嫌。

總的來說，這些學者顯然有一種作為中國知識份子強烈的憂患意識，無論是對於他們所研究的中國佛教，還是對於他們所置身其中的中國社會，都有高度的關切與愛護之情。

特別是：中國社會無論是在政經局勢或思想文化方面，都已面臨劇烈的變動。相對於此，中國佛教的內部，似乎

還極少人意會到：他們站在這個歷史的轉捩點上，應該做些什麼明確的思想改革或制度改革，期以復興教運？這讓護念佛教的學者不能不產生某種程度的焦慮感！

#### 四、史家勘透歷史法則

2003年2月7日，筆者在第61期《弘誓》雙月刊發表〈與法相應，求同存異〉一文（電子檔詳參：<http://www.hongshi.org.tw/writings.aspx?code=9CB56E4BA095BF02F1ECE7EA3DE45D4F>），撰文緣起是：當時見到林建德居士撰文，將現代禪創辦人李元松老師「皈依印公導師座下」一事，直接向李老師發出咄咄逼人的質問。這讓筆者產生了很深的感慨，於是寫下了這篇長達9378字的回應。一方面陳述李老師皈依於導師座下且深受導師重視的始末，一方面剖析自己面對那些不入流的批印文章，為何完全「不予理會」的心路歷程——總的來說，「時間有限」就是筆者的罩門：

印順導師可能要深深歎息他「生不逢時」吧！在他還「講得動、寫得動」的年代裡，所有批評他的看法都只流諸口耳相傳，不敢正式表諸文字，以資互作法義上的「無諍之辯」，總是深感遺憾。諷刺的是，到了「講不動、寫不動」的耄耋之年，他竟然「很巧」地開始面對著紛至沓來的批判文章（以下簡稱「批印」文章）。縱算他有再高深的「立破無礙」智慧，「講不動、寫不

動」就是他的最大罩門。於是，緘默，成了老邁的他面對所有挑戰時，唯一的回應方式。

然而，作為以「人間佛教，薪火相傳」自期的弟子門生，難道也可以保持緘默，而不為自己所服膺的真理作些辯白嗎？還有，作為一位有良知的佛教學者，難道忍心看著人多、勢眾、篇幅大的口水戰，淹沒了真理與實相嗎？而這樣的考量，就是江燦騰教授與筆者無法保持緘默的最大原因了。

同樣的，縱然我們有再淵博的知識或「立破無礙」的智慧，也依然有我們的罩門——「時間有限」就是我們的罩門。江教授雖無暇回應，但基於研究台灣史的需要，還是會瀏覽相關群籍，至於筆者，面對那些冗長的「批印」文章，連閱讀都沒時間了，哪有可能一一回應呢？

由於當時在台灣，反擊批印文章的，大抵只有筆者與江燦騰教授，性廣法師與林建德居士偶亦湊陣，因此最後筆者提醒林居士（以及任何一種意義下的「印順法師門下」），大可不必如此厚責現代禪過往對導師思想的質疑！何妨反省自己，在導師被批印人士圍勸之時，他們又作過什麼回應？更糟糕的是，面對佛教大是大非的時刻，這些「印順法師門下」所做的舉動，竟都是「一而再，再而三地把自己的恩師，推向歷史的險境。

筆者歷年來以無比犀利的筆鋒，出手又快、又穩、又狠地反擊批印人士，那篇文章相形之下，真可說是「溫柔敦厚」到了極點。而其中數語，恰恰也為二十四年後，在中國大陸全面展開而來勢洶洶的「批印」風暴，下了一個「預言」式的註腳——「『批印』文章，向來也只不過就是『口水大、篇幅多』而已，試問有哪一言哪一句，足以推翻『人間佛教』的正當性？」

令筆者深感意外的，是過了不久之後，楊教授竟然來函鼓勵云：

同意您以沈默對待某些反對意見乃至攻擊的做法。從古今歷史看，雖然辯論是宣傳、擴大真理、影響範圍的重要手段，然而一種正確主張、理論的最終被人接受，並非是靠辯論取得的，而是靠它是否正確，能否說服人。

從佛教的發展史就可以印證這點：中國隋唐八大宗派成立過程中，雖然也有辯論，然而無論哪一個宗派，都不是靠辯論才興盛於世的，是不同時期信徒自願選擇的結果。實際上它們都有存在的理由。在人文、社會學領域，在對社會現象、過程、規律的認識上，也似乎沒有一種絕對的、終極的真理；在宗教領域，也不可能以一種宗教、一種信仰形態來「統一」世人的信仰。

然而爭論又絕對不可避免，這種爭

論只能加深人們對事情本質、規律的認識，卻不能一勞永逸地結束真理。可以想像您事情繁多，每天十分勞累，非常理解您以沈默對待一些文章的做法。其實，在不少場合，最有力的聲音是「無言」，是維摩詰菩薩的不二法門。有時「揚湯止沸」達不到目的，以靜制動，以默止聲，反而是最佳的選擇。真擔心您的身體，請多多保重！

此時回顧楊教授十四年前的大函，深感這番語重心長的勉語，實屬「史家勘透歷史法則」之至理名言。<sup>1</sup>而楊教授無論對傳統宗派或人間佛教，僧伽佛教或居士佛教，都不吝給予肯定，其原因正在於，他在「緣起」世間，業已洞察眾生的根性、角色或文化背景的差異，因此尊重佛教的多元發展，不喜將佛教路線「定於一尊」。

## 五、對印公思想貢獻的定位

爾後筆者與楊教授一直保持互聯，並且幾度邀請他來台參加研討會，例如：2012年5月26、27日，舉辦的第十一屆「印順導師思想」學術會議，筆者特敦請楊教授蒞會，於開幕式中代表大陸學者致詞。楊教授於開幕式上特別指出：

印順大師對中國佛教界的最大貢獻是提出系統的人間佛教的理論，並且在

1. 這篇來函，後徵得楊教授同意，而以〈沈默勝過雄辯——楊曾文教授來函（摘錄）〉為題，轉刊於《弘誓》雙月刊第61期。



楊曾文教授於第四屆印順導師思想研討會上發表論文。  
(92.3.29 檔案照片)

不同場合加以提倡……針對後期大乘中的將菩薩天神化的弊端，特別提倡「修學人間佛教——人菩薩行，以三心（按：大乘菩提心、大悲心、空性見）為根本」，倡導在現實人間弘揚佛法，利樂眾生，造福於社會。

人間佛教的理論，是推進佛教不斷適應社會發展的理論，既不是超脫佛教獨立特性的人文學說，也不是脫離傳統佛教宗派、學派之上的新興佛教教派理論。人間佛教雖然強調修持作為佛教基礎的「五乘共法」的人天乘，實踐與社會公德密切結合的五戒、十善等規範，積極參與改善社會人生的公益活動，然而同時要求修持以達到解脫為目的的聲聞、緣覺和菩薩三乘佛法，並且以達到圓滿成佛為最高修行目標。

提出系統的「人間佛教」的理論、指出大乘不共的三心理論，這都是楊教授針對導師思想，所作「一針見血」

的重點提撕。相對而言，將印公導師的「人間佛教」，視為一種欠缺宗教神聖性的人文學說（指控他「孤取人間」），指控他脫離傳統佛教宗派，試圖把他的思想當作新興佛教教派理論（指控他摧毀大乘佛教而講像似佛法），這都是偏離事實的羅織、栽贓。原來這位睿智的長者，早已於四年前發出忠告。不料四年之後，大陸竟然出現「批印」風暴，他們反覆啾啾指控印順導師的，正是四年前業已受到楊教授糾正的陳腔爛調！

而在2016年底，「批印」風暴發生後，筆者立即邀集海峽兩岸學者與法師們，針對「批印」觀點予以駁謬，於《弘誓》雙月刊第145期（2017年2月）推出「內鬥內行，外鬥外行的「批印」風潮」專輯。紙本出版時段約在2月15日，然而楊教授於北京已先看到了電子版，乃於2月17日來函致意，認為這些批印者「似乎對中印佛教歷史與典籍未作深入瞭解」，「對人間佛教作片面評述」，並於函末表示：

從未想到會對終生為研究、闡釋中國佛教作出重大貢獻的印順大師也作出那樣近於攻擊的批評。我不想多講了，但可以告訴您的是，他們和他們那樣的偏激的論斷並不反映大陸佛教界、學術界的主流看法和學風。

由於當時大陸教界「批印」風暴甚熾，造謠、栽贓以煽動僧信二眾的民粹

手法確乎奏效。這使得教界一般多採觀望態度，以免引火焚身。此時此刻，甚受教界敬重的藹藹長者，竟然遠從北京雪中送炭，格外令筆者銘感五內！

## 六、如父、如兄的盈滿溫情

最難忘的共處時刻，是在2003年4月初。筆者特別向學校告假一週，於研討會結束後，陪同楊教授與張新鷹、王雷泉、鄧子美、宣方等大陸學者，以及來自天津河北區文化局的傅學軍局長、韓學香主任，南下台中華雨精舍拜會印順導師，然後往南投開拔，閒遊霧社青青草原，接著穿越合歡山，登上大禹嶺，切入中橫公路，邁進太魯閣國家公園，夜宿天祥晶華酒店，然後至靜思精舍拜會證嚴法師，至吉安鄉參訪花蓮慈濟園區，再從東海岸公路往南沿路攬勝，經台東、墾丁而返回學院。

大家共乘遊覽車上，原本還有幾分



第四屆印順導師思想研討會後赴華雨精舍，大陸來賓與印順導師合影。（92.3.31檔案照片，前排左起：張新鷹教授、楊曾文教授、印順導師、王雷泉教授、傅學軍局長；後排左起：宣方教授、鄧子美教授、韓學香主任）



與大陸學者遊清境農場，楊教授慈謫地撫摸著青青草原上的小羊。（92.4.1 檔案照片）

拘謹，大概是不知怎麼與「不得歌舞觀聽」的僧人同樂吧！未料看來最為古板的楊教授，反倒打破了沉默，鼓勵大家歡唱歌謠，就這樣你一首歌，我一首歌，大家不知覺間放開了身段，唱得不亦樂乎。

這趟旅程，等於繞了大半個台灣，而筆者也就在全程奉陪，拜會、攬勝的那幾天，與這些可敬、可愛的大陸學者朝夕相處，建立了深厚的法誼與友情。

爾後，與楊教授還有幾度在大陸或台灣的學術場合碰頭，他總是在「一回相見一回老」的輕喞聲中，帶來如父、如兄的盈滿溫情！故此於楊教授八秩壽慶紀念集出版前夕，叨絮這段跨海峽兩岸、跨學問領域、跨僧俗隔閡的盈滿溫情，用資祝禱仁厚、睿智的曾公長者為法住世，福增無量，壽比嵩山！



# 拒絕「從眾」的獨行俠——文珊教授

## 《向左走向右走》序

■ 釋昭慧

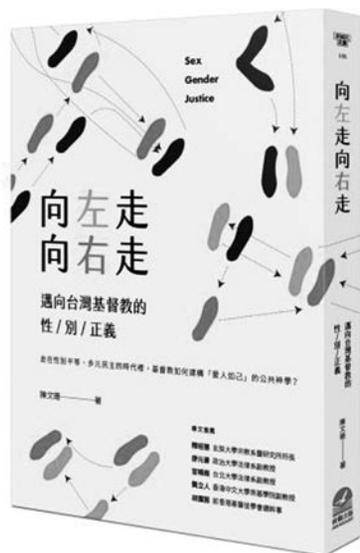
《向左走向右走》，可說是一部華語世界重要的「性別神學」（而不僅是「女性神學」）專書。

本書共十四篇文章，其中「性別神學」的主題，就佔了一半，共計七篇。另有四篇雖從其他議題切入，但都以「多元性別」或「婚姻平權」的國內外相關時事為重要案例，而進行嚴密的哲學分析與神學反思。然則本書四分之三都觸及「性別議題」，其論述比重可見一斑。

作者文珊教授，不但有神學專長，而且是學思敏銳的哲學學者。對於《聖經》文本、主流神學與教會現況，她不只是作神學的反思，還以哲學（特別是倫理學）專業素養，就著各種向度，往覆進行綿密而犀利的辨析。伴隨辨析而來的，則是真誠、正直的諫言。這些不太中聽乃至很不中聽的諫言，雖然大都針對基督宗教內部的觀念與現象而發，但對於其他宗教或無宗教信仰的讀者，也都具有「振聾發聵」的作用。因為，在「性別」方面的迷思與禁忌，久已形成普世皆然的父權文化，無論是教徒、非教徒，都應解除這些加諸女性或其他性小眾身上的禁梏。

更麻煩的是，宗教界的性別歧視，經常都藉諸聖典、天啓與先知金言。這在佛教，則名之為「聖教量」。量，即是判準；「聖教量」，是指以教典中的佛陀開示，作為真理的判準。有了「聖教量」的加持，在信仰型的佛弟子而言，其權威性自是無與倫比。因此，性別歧視的嚴重現象，基督宗教絕非特例，佛教界實不遑多讓，穆斯林社會則猶有過之。

茲依佛教為例，男尊女卑的所謂「八敬法」，自古聲稱是佛陀所制，依「聖教量」以證成性別歧視的正當性，從而建構出了一套性別尊卑的律法與禮儀。於是它在佛教社會，就形成了無所不在的「性別秩序」。隨著性別秩序在無數儀典與集會場合的反覆操作，無形中全面深化且強化了性別歧視的觀念與感情，由是產生了更多性別歧視的惡質言行。父權文化於是宛若空氣，讓人無所遁逃於天地之間。因此當筆



《向左走向右走》，可說是一部華語世界重要的「性別神學」（而不僅是「女性神學」）專書。（網路照片）

者在進行佛門女權運動時，第一步就是「直搗黃龍府」，先從聖典記載內容的相互矛盾與荒誕不經，逐一推翻它作為「佛陀教法」的真實性，其次再依於「同情共感」的良知及「離苦得樂」的效益作為判準，進行理性驗證與事實檢證，逐一挑戰這些「聖教量」及「性別秩序」在心理、倫理與社會面向的正當性。

作為一介性別神學的倡議者，文珊面對那些聲稱依於聖典或先知的父權宣告，以及「無所不在」的教會父權文化，強調所有的神學都是「文化神學」，從根源處否定有所謂「純粹客觀的、普世的、不受特定文化侷限的信仰表述」，進而忠告教友們：聖經乃至傳統神學論述，都帶有濃厚的「父權文化」色彩，不

宜將文化無限上綱，作為真理的來源或判準。她明確指出，「文化文本」必須先接受「兩性正義的倫理檢測」。

怎麼進行檢測呢？她毅然宣告：「絕不可迴避聖經文本所帶來的挑戰」！必須對所有文本，進行「抵抗性的重讀」與「價值的翻轉」。本土婦女的文化神學，即須依此方式，以進行「解構」與「再建構」。她說：

「那些在旁人看來越難詮釋的經文，在我看來，卻是最直接快捷的便道，成為我磨練自己的女性主義釋經理念與方法的試金石。」

之所以會有「難詮釋」的經文，表示該段經文的內容，很難用一般人的理性與良知，來作正常、合理的解釋；這時，將經文等同「天啓」的人，往往避重就輕或曲意迴護。但是文珊則不然，她直下將這些經文視作「文化文本」，用來作為「父權文化」對文本影響的鐵證。

或許這就是文珊與我，宛若在宇宙



玉山神學院陳文珊教授來院訪談昭慧法師。（105.9.4 檔案照片）

時空的不同軌道上，竟然可以密切交集而且惺惺相惜的原因——我們在宗教性別問題上，都曾各自奮鬥，並無事前默契，然而事後回顧發現：兩人的思維邏輯與使用手法，竟然如此地雷同！

「應該要向左走，還是要向右走？」文珊在本書之中，並不想提供「懶人包」式的「標準答案」。她既然對先知語言，不惜進行「抵抗性的重讀」與「價值的翻轉」，那麼她當然不會自己跳進去扮演「下指導棋」的先知角色。她只是建議吾人（包括她自己）：

「要抗拒文化在我們社會化過程中，書寫在心靈白板上的自動程式，我們需要批判性思考，甚至需要保持一點情緒距離，不那麼快就作出本能的反應。」

這樣大刺刺把聖典從雲端的神聖高度，拉到「審視文化」的明鏡台前，即便不是「前無古人」，也絕非「教會主流」。如此拒絕「從眾」的特立獨行，可想而知，很有可能如筆者過往一般，面對排山倒海的風暴。

然而智者無怨，仁者無憂，勇者無懼。面對此諸風暴，文珊必會昂然面對，灑然釋懷！謹書此序，用表讚佩，並互勉焉！



二〇一七、四、二十凌晨於玄奘大學養息齋

佛教弘誓學院 暑期弘法講座

## 「部派佛教」專題講座

### ■課程簡介：

1. 以緣起教法為核心，以部派佛教發展的兩條路線——「依蘊立我」及「依心立我」為主軸，介紹部派思想。
2. 介紹部派佛教與大乘二大唯心論的關係。
3. 本生故事與部派思想。

### ■教師：悟殷法師

■上課時間：107/7/23～8/1（農曆6/11～6/20），每日五堂課，每堂課50分鐘。

### ■必備教材：

1. 《異部宗輪論》，同本異譯《十八部論》、《部執異論》，大正49。
2. 悟殷法師《部派佛教》上、中編，法界出版社。

■報名截止：107年7月15日

◆上課地點：佛教弘誓學院

◆報名方式：

1. 網路報名，請至「佛教弘誓學院」網站線上報名。
2. 以電話、郵寄或傳真方式，向本院秘書室索取報名表，並於限期內寄回。
3. 全程參加者優先錄取，非全程參加列為備取名額。

◆備註：

1. 因赴本講座而需在本學院住宿者，或因報名聞法而擬於本院安居之僧眾，敬請於報名表中註明，以方便本院安排膳宿等相關事宜。
2. 住宿期間，須隨眾早、晚課誦、靜坐、出坡。

# 「千江映月」的生命風華

## ——歐陽文風牧師《千江有水千江月》序

■ 釋昭慧



玄大宗教與文化學系邀請歐陽文風牧師作專題演講。(106.12.13)

在佛教的《雜阿含經》中，有一部述及「鬥爭」根源的經文，這是佛陀弟子中「論議第一」的摩訶迦旃延，回答一位婆羅門的精彩片段：

「貪欲繫著因緣故，王、王共諍，婆羅門居士、婆羅門居士共諍。」

「以見欲繫著故，出家、出家而復共諍。」（第546經，《大正藏》第二冊，頁141中～下）

世人受到貪欲的網綁，往往爲了滿足欲念，奪取利益，而彼此鬥爭不已。但是另有一種鬥爭，與實質利益的搶奪容或無關，有時這類鬥爭甚至會牴觸實質利益，卻依然讓人纏鬥不休，那就是「見欲繫著」——因宗教的見地不同、信念有異，而意圖將自己的見地強加到他人身上。

於是，宗教原本要爲塵世帶來「救贖」或「解脫」的願景，卻因「見欲繫著」，而攪動厭惡與憎恨之情，相互較勁，相互排擠乃至相互殺戮。即便看似「萬緣放下」而尋求解脫的「出家」僧侶，依然「見欲繫著」而互諍不已。

這種「見欲繫著」的現象，絕非只發生於一神信仰的宗教，即便在公認「寬容」的佛教，於不同傳承之間，吾人依然可以看到「獨尊己宗」而否定他者的排他主義（如上座部聲稱「大乘非佛說」），或是「高推己宗」，而「判定高下」的包容主義（如各種模型的「判教」，以及大乘佛教的「彈偏斥小，歎大褒圓」）。

本書作者歐陽文風牧師，由於精通《聖經》學與系統神學，再加上身處教會，對神職與信徒的心態較為熟悉，因此在本書中，他大都例舉《聖經》及教會的「排他主義」現象，批判他們創造出暴君式的「上帝」與神學。然則為何會有排他主義出現？作者認為，那是因為許多宗教信仰徒害怕思想，依於「宗教導師」或「官方立場」來閱讀宗教經典；在作者看來，這就是「迷信與盲從」。於是他列舉《聖經》中的部分矛盾記載，以卸下「《聖經》等同於『天啓』」的迷信與盲從。

其次，作者從「文本的歷史背景」，來看待所有的宗教典籍（包括《聖經》），認為所有宗教都來自「社會建構」（social construction），宗教典籍都是在特定歷史時空下，使用人間文字所作的表述。而人間文字有「言不及義與意猶未盡的遺憾」，宗教又會受到社會文化與歷史背景的影響，因此，他引用龍樹的「八不中道」與《圓覺

經》的「標月指」喻，強調讀經不應「拘泥字句」，必須脫離文字表相，讀出它的「精神」。

甚麼是《聖經》的「精神」？那就是「愛」。他說：

「最重要的不是信仰正確或正統與否，而是一個人的生命有沒有愛！因為在基督教信仰裏，沒有什麼比愛更重要了！」

從「愛」出發，就著「人」對「愛」的需求而無私地作出回應，這才能活出基督教的信仰精神。由這樣的反思，他大膽地發出了如下的言論：

「耶穌的信仰『以人為本』，這與當時的宗教領袖『以聖經為本，以傳統為本，以神為本』的神學大相徑庭！」

作者在此所提出的「以人為本」，絕非「唯我獨尊」的人類沙文主義，而是在關注到人對「愛」之需求的同時，戒慎恐懼乎人性的自私、軟弱與驕傲——「貪欲繫著」與「見欲繫著」，不容許任何人以「神」之名而遂「人」之私。

然則是否能夠「以愛之名」，將自己的信仰強加到他人身上呢？毋需如此。尊重個人的宗教抉擇，這正是「源自於愛」的祝福與成全。作者於此，提出了雷蒙·潘尼卡（Raimon Panikkar）的主張——宗教多元主義（religious pluralism），承認各個宗教的差異與價值。他用以證成「宗教多元主義」的理

由有二：

一、就社會層面而言，將宗教定位在「社會建構」與歷史脈絡，每一個宗教都是獨特的，卻非絕對獨特。因此，「基督教不是唯一的真理，其它正信宗教也有真理」。

二、就個人層面而言，宗教信仰在很多時候，「不是是非題，而是選擇題。」原因是，信仰者的個別差異，可能導致他接受某一種宗教，因為該宗教思想更能引起他的共鳴。「因此我們不能說，有那一個宗教比其它宗教更優越。」吾人不妨用「藥到病除」的譬喻，來看待種種有益生命的宗教——衆生有種種病，故有種種藥。只要能對症下藥，該一味藥對患者而言就是好藥，但也正因為「人」有侷限，所以某人受用的「好藥」，對他人未必適切。要警惕自己很有可能只是一個「摸象的盲人」，不宜「絕對化了自己的經驗，把自己的經驗等同於事實，甚至完全無視於自己是盲人的事實」。

至於如何避免自己陷入「盲人摸象」的處境？答案就是「宗教對話」。這是一種放棄將自己的宗教視作「唯一真理」的對話態度，對話的前提不是爲了降伏對方，而是爲了聆聽與了解對方。作者認爲，宗教之間的相互對話，可以相互學習，讓各自的信仰與神學更形豐富，並且開拓對話者的心胸與視野。

作者成長自保守教派的教會，少年時代就已受到牧長們的重視與肯定。他原可選擇留在教會同溫層中取暖，將各種排他主義的觀念予以合理化，這會讓他在教會界獲得安穩舒適的一席之地。然而作者卻有意識地選擇了一條遠離同溫層的孤寂道途，蹣跚然以千山獨行。

正是在孤絕獨拔的高峰頂上，脫落迷情，了無罣礙，這使得他得以體現「千江映月」的絕妙風光，並且以仁憫蒼生的胸懷，從峰頂回到塵寰，向世人分享這份基督之愛與禪悅法喜，期待世人從「多元主義」的宗教視野，超拔「見欲繫著」而自誤、誤他、自害、害他的種種苦境。

「千江映月」而湛寂清澄，是多元宗教的價值信念，這又何嘗不是本書作者的生命風華！筆者有幸先讀爲快，不但法喜盈滿，而且深受感動，爰將本書要旨作一簡要歸納，並撰序文如上。◎

於花蓮慈善寺講《中阿含經》旅次

2017/4/16

# 關於同性婚姻平權之我見

■ 許月梅 (本院研究部學生)

**有**一次筆者在生命線值大夜班，深夜接到一通求助電話。案主是一位小姐，她痛苦地訴說所遭遇的感情困境。令筆者印象深刻的是，她跳躍式的敘述，對談中有所隱諱，似乎有苦難言。談了將近一小時，才從蛛絲馬跡中推定出，她是一位躲在櫃中的同性戀者，雖然她並沒有明說。即使只是透過電話傳達心聲，筆者仍能感受到她切身的痛苦及無奈！

許多同志因為社會的歧視與異性戀中心的思維，在生活中選擇隱藏性傾向，他們想愛卻不敢公開表示。感情壓抑受挫的時候，又不敢向人啓齒，因為害怕他人異樣的眼光。基於保密的義務，筆者不便詳述情節，但已親身感受同志內心的徬徨無助與痛苦。

回歸佛法本質，我們究應如何看待同性婚姻平權？本文試著從自通之法、緣起法、中道、護生觀、因果律等佛法角度看同性婚姻平權：

## 一、從自通之法看同性婚姻平權

何謂「自通之法」？印順導師指出，「佛法說有『自通之法』，這是從自己要怎樣，推知他人也要怎樣。這是『以己（心）度他心』。……依自通之法來說：我要解除苦痛，他也同我一樣，那麼我不應增加他人的苦痛，而且應幫助解除他。我要有喜樂，他人也一樣的要有喜樂，那麼我不能奪去他人的福樂，更應該協助獲得他。……這樣的以己心度他心，即是慈悲與一切德行的源泉。」<sup>1</sup>

在公聽會上昭慧法師說：「生命每一個基礎點都不一樣，差異性很大，所以從佛法的角度就是希望每一個生命都離苦得樂，他比現在更快樂，我們就祝福他。他現在如果是一個同志的狀態，他如果有婚姻會比他現在來得更好，那我們就要祝福他跟成全他。」<sup>2</sup>

1. 印順導師，《佛在人間》（台北：正聞出版社，民79年），頁309-310。

2. 105.11.24立法院婚姻平權公聽會。

從自通之法的佛法觀點看同性婚姻平權，我們對於同志的艱困處境會產生同情共感，所以在消極方面會避免以歧視、仇恨的言行對待同志，使其喪失尊嚴，受到壓迫，陷於痛苦。在積極方面可透過婚姻平權，將同志族群納入制度性的權利保障中，賦予同性戀關係正當性，藉此改善其不平等境遇，使他們離苦得樂。助人離苦得樂是我們對他人生命最直接的關切！

## 二、從緣起法看同性婚姻平權

慈悲是佛法的根本，而緣起法的相依相存與法性平等二法則，被印順導師視為「慈悲的根本」。<sup>3</sup>昭慧法師指出：「由於一切有情只是因緣條件組合下相對穩定的存有個體，所以，在因緣條件變化時，個體的尊卑優劣之處境，也就跟著發生變化。一切階級意識、種族認同或是性別歧視，都是執著於階級、種族或性別之真實性，而生起的一種『常見』，也是一種『我慢』作怪的『自性見』，在現象差別的背後，緣起性空，諸法無我。」「此一平等法性之論，即是佛家『眾生平等』的理論依據。」<sup>4</sup>

若能體悟佛法上緣起性空，諸法無我法義，即不至於執著性傾向之實有性，而以「自性見」去看待同性小眾的一方。由緣起法的相依相存法則，引發對其他有情的同情共感，自然產生對其他生命的尊重。由緣起法的法性平等法則，進一步體悟自他是無二無別の平等；「在這平等一如的心境中，當然發生「同體大悲」」。能體悟緣起法，自能尊重其他生命的差異性，平等看待異於己の性傾向，而不會訕笑、歧視，甚至會進一步支持同性婚姻平權，幫助同性戀者拔除痛苦，給予快樂，實踐以慈悲為本的佛法精神！

## 三、從中道看同性婚姻平權

昭慧法師為中道下的定義：「在可見聞覺知的因緣條件之中，無私地作相對最好的抉擇。」<sup>6</sup>「這些『可見聞覺知』的因緣，並不窮盡所有因緣，所以在作抉擇之時，不敢自詡所有的抉擇都是『絕對真理』，而只能謙遜地承認：這是目前為止『相對最好』的選擇。」<sup>7</sup>又指出：「……在諸多因緣中要找到相對最好的方式來解決問題，這須要有佛法所謂的『智慧』；人愈是無

3. 印順導師，《學佛三要》（新竹：正聞出版社，2012年），頁120-123。

昭慧法師，《佛教規範倫理學》（桃園：法界出版社，民92年），頁90。

4. 昭慧法師，《佛教規範倫理學》，頁92。

5. 印順導師，《學佛三要》，頁122。昭慧法師，《佛教規範倫理學》，頁92。

6. 同註4，頁97。

7. 同註5。

私，愈能掌握中道的智慧。」。<sup>8</sup>

衆生根性、意樂有個別差異，例如早期依性傾向區分為同性戀、異性戀、雙性戀三種，目前則以LGBT來通稱非異性戀者。LGBT包含女同性戀者、男同性戀者、雙性戀者、跨性別者。早年同志曾被普遍排斥與歧視，直到近幾十年社會風氣逐漸開放，「尊重多元」思想成為普世的主流思想，全球化與網路的影響更是無遠弗屆。這些因素都促成社會更了解同志族群，也更友善包容同志，而同志婚姻平權才逐漸受到重視。以同婚為例，世界各國的文化、民情、法律制度存在極大差異，皆因時節因緣不同所形塑出來，因此，有的國家先採伴侶登記制，再修法承認同性婚；有的國家是訂定專法方式承認同性婚，有的國家則是在婚姻法或民法中訂定，有的國家則是以判決方式承認。在「護生」（尊重生命）的前提下，尊重各國多元文化差異，乃至多元的倫理判斷如承認同性婚的方式多元，以及實現「同性婚姻平權」的倫理實踐。

依據上述中道之內涵，主觀態度必須維持「中正」而無所偏袒。台灣的現況是異性戀的婚姻受到法律上保障，是既得利益者，所以異性戀者面對同婚議題時，須摒除維護既得利益之思惟，方

能無所偏袒。其次，對客觀事理須窮究問題根本核心，從關涉到的各方因緣，作深入考察與合理推究，以徹底了解問題的真相。對此，吾人應當了解正反雙方所主張的論點，以了解同性婚姻平權的爭點所在，運用中道的智慧，尋求相對最好的方式，來解決同性婚姻平權問題。

#### 四、從護生觀看同性婚姻平權

昭慧法師指出，「『護生』就是從『緣起』必然導致的倫理原則，而種種道德規範，又莫不源自『護生』之精神。……佛教教義中有兩大要點，第一是『緣起論』，第二是『護生觀』……。

『護生觀』是佛法中一切倫理規範的終極精神，此中蘊涵著消極的『不傷害原則』乃至積極的『仁愛原則』。」<sup>9</sup>

例如畢安生與同性伴侶曾敬超在一起35年，可是在法律上卻是陌生人，畢安生無權表達曾的生前意願，合購的房產在《民法》規定下，依法過戶給曾的哥哥，而不是如曾生前遺願，留給畢安生。<sup>10</sup>2017年3月24日，同婚釋憲案進行首次言詞辯論。釋憲案聲請人祁家威開場時說：「我等這一天已經41年6個月24天。」道盡台灣同志對婚姻的渴望與漫長的等待。<sup>11</sup>由這兩個例子可約

8. 同註4，頁100。

9. 同註4，頁51。

10. 2017年2月10日婚姻平權大平台團體共同聲明。

11. 〈台灣應跨越千年傳統，走向婚姻平權〉，2017年3月24日憲法法庭會後新聞稿，婚姻平權大平台。。

略了解，同性伴侶未能獲得法律上婚姻保障，將面臨諸多困境，包含無法取得婚姻合法地位、法律權益不受保障、身份關係不被社會承認、人性尊嚴不被尊重。凡此種種都有違消極的「不傷害原則」。

筆者以為，能體悟緣起法，而將利他視為義務的人，必懂得尊重人們在緣起世間的個別差異，積極的幫助他人離苦得樂，從而達成積極的「仁愛原則」。因此，從護生觀看同性婚姻平權，應消極的不傷害同性伴侶的權益，積極的給予應有的權益保障，回復原應享有的人權、平等權及自由權。

## 五、從因果律看同性婚姻平權

昭慧法師提到：「『因緣和合而生，因緣離散而滅』，發展出來的是彈性（而且有無限可塑性）的因果觀。佛陀講述因果，旨在令吾人把握每一個當前，努力行善，以注入善因的方式，來改變既有的因果網絡，以期現生後世離苦得樂，乃至離大苦聚，證得涅槃。若以菩薩利他而言：一切心行莫不以『護生』為前提，以慈憫之心面對蒼生苦難，盡己所能地援之以手，決不因憂讒畏譏或於己無益而裹足不前，更且心思純潔，而全無希求回饋或圖得善報的念頭。」<sup>12</sup>

12. 同註4，頁69。

13. 昭慧法師，《佛教倫理學》（桃園：法界出版社，民93年），頁67-68。

印順導師於《成佛之道》將向上的發心修學，歸納為增上生心，出離心，菩提心三類。昭慧法師於《佛教倫理學》提出護生行為的三種層次：第一層次的倫理實踐，所得福樂叫做「現世樂」與「後法樂」；第二層次的倫理實踐，所得解脫叫做「究竟樂」；第三層次的倫理實踐是菩薩利他。<sup>13</sup>

看見他人苦難起慈悲不忍之心，竭盡所能幫他解除苦難，而不求回報不圖善報，此種無住相布施的利他善行，屬於菩薩利他，是第三層次的倫理實踐，也正是發菩提心，修菩薩行，自利利他。慈悲心行莫不以「護生」為前提。宿業雖然無可挽回，但在「現緣」與「共業」部分，我們仍可把握當前因緣，努力行善，以注入善因的方式，造成良性循環，來改變個人與整個世間的因果網絡。以台灣同性婚姻平權的進展為例，台灣是自由民主法治國家、憲法及民法等基本法相當完備、有許多法規已有反歧視和推廣平等的規定、民衆對於同志的社會接受度高，如能把握當前因緣，並消弭謠言歧見，則可望通過婚姻平權法案。如此一來，不但能賦予同性伴侶結婚的尊嚴，而且讓同志家庭的子女得到保障，同時可強化社會的凝聚力，而改變台灣的因果網絡。

## 結語

慈悲為佛法的根本，而緣起法的相依相存法則與法性平等法則，為慈悲的根本。由相依相存法則引發「自通之法」，自然產生尊重生命的「護生觀」；護生觀蘊涵消極的「不傷害原則」乃至積極的「仁愛原則」，因此從護生觀看同性婚姻平權，應消極的不傷害同性伴侶權益，積極的給予應有的權益保障。其次，由法性平等法則體悟自他是無二無別的平等。在平等一如的心境中，當然發生「同體大悲」，因同體大悲而萌生拔除眾生痛苦，給予眾生快樂。綜上，從佛法的角度，同性婚姻平權應予支持。

昭慧法師表示：「婚姻平權本來就是理所當然，既然人與人平等是普世價值，那為什麼婚姻這件事彼此要不平等？基於憲法人與人平等原則，同志就該有追求幸福權利。」祁家威說：「目前在醫學上同性戀是正常的人，也是對的人，婚姻是正常的事也是對的事，對的人做對的事，為什麼不可以？」2015年美國聯邦最高法院判決：美國同性伴侶結婚的權利，受到美國憲法的保障。歐巴馬對此發表了演說，他說：「我們國家建立在一個堅若磐石的原則上，我們人人生而平等」。人人生而平等是普世價值，婚姻是受憲法保障的平等權、自由權。站在人權的高度上，每個人都應有享受生命、追求幸福的權利！當同

性伴侶想結婚時，為什麼要將他們阻絕於「幸福」門外呢？綜上，同性婚姻平權應予支持。

「同性婚姻平權」議題牽涉太廣，支持方與反對方的看法分歧在所難免，但是扭曲事實的謠言不可取，歧視的言行及恐同煽動皆應止息，否則會引起民眾恐慌不安、助長仇恨、製造對立。我們看到「婚姻平權關謠事務所」、「婚姻平權大平台」等民間單位努力關謠，政府部門的投入卻不足。世間因緣總是不斷在變化，我們要把握當前的善因緣，更要創發因緣，例如加強理性溝通消弭謠言，積極支持同性婚姻平權，讓台灣成為亞洲第一個同性婚姻合法的國家。一旦改變台灣同性伴侶的因果網絡，也將帶動改變亞洲地區，甚至世界其他地區，同志族群的因果網絡。

因同情共感，而無我的幫助性小眾離苦得樂，是菩薩利他的護生行爲。祝願一切善法因緣，能成就同性婚姻平權，讓同性伴侶也能享受生命、追求幸福！



# 從福智現象看十字路口上的台灣佛教（下）

■ 善慧法稱

【接續前期】

## 十一、宗教學統的橫向移植

**經**典宗教學衆的不同個體，對宗教的智性需求或有廣狹、多寡、厚薄、簡繁之別，但作為一個有傳承的教團，必有與其信仰、價值、實踐及制度合為一體的智性系統與傳統。一個有方向的經典宗教之教團，需要兼顧信仰與理解、情感與智性，乃至廣攝與深密。此中的智性，固然包括面對每個世代的當下，指向未來，但必須對傳統的義理經教有通盤的繼承。即其智性既要繼往，亦需開來，尤其在當代，需同時兼顧傳統經教和現代公共領域兩個踐行場合。

衆所週知，漢傳佛教偏重般若和佛性，加上古代譯文優雅華麗與意境空靈兼而有之，所以《心經》、《金剛經》、《般若經》極受歡迎，其文字美感使部份漢傳學衆認為，「體驗」它比逐字剖析它來得重要。但事實上一不小心，若不是落於印順法師所說的「偏空」，就落於實有傾向的心性說而不自知。如果福智不是以《廣論》為「所依論」開班，卻是以《般若經》或禪宗公案為所依，辦「般若班」或「公案班」，以那樣的文體和內容與主題，效果及所吸引的受衆會有差異嗎？這只是假設的問題，個人沒有答案，但值得想想。

福智推崇《廣論》，但小講甚或不講中觀空義的〈毘鉢舍那〉品，雖然那才是宗喀巴哲學的最核心，也是宗喀巴明確插旗為自宗義，及佛教在哲學上的究竟觀點。但關鍵的是，宗喀巴曾明言，對基礎佛義，若未有足夠紮實的理解，本就不應該學中觀空義，而且即使不學，也沒有損失，甚至是好事。這異於漢傳佛教末流所及，凡不講空義，就是不究竟，好唱高調。從這角度來看，即使福智當年是因為沒有人有能力教〈毘鉢舍那〉品而不講，其實是明智而負責的，免徒生混亂，所以反見其知分寸。

不過，從佛教哲學的觀點言之，如果福智的義理教習只限於此，也許他仍然可以是踏實的大型佛教團體，但就不必對他們的義

理承擔有更多期望，最終無非與其他教團在義理上的單薄差不了多少，50步笑60步。暫仍願對福智在義理承擔上抱觀望態度，卻對其他幾個大型教團放棄義理期望，這是因為福智在義理上似乎有某些長線規劃，他們持續分批派人進入南亞三大寺，長期學習藏文及格魯派哲學，並在學成返臺後，組班作論書的藏-漢專門翻譯。

由於個人也有從事佛學翻譯，所以觀乎福智近出版《廣論四家合註》譯組二位主譯學僧對於翻譯工作的自我理解，如何回答聽眾的問題時，流露的實學態度，頗有共鳴。亦在其他學院場合，遇過他們好些曾在印度專習藏傳知識論的年輕學僧，實學氣質亦頗類近。當然其《廣論四家合註》譯得如何，這待學、教二界公評，但仍然足以折射出以下數點：首先，福智似乎並不只滿足於有助教團擴充，講授大乘通義的《廣論》班，對更為深入的嚴肅義理探討似有進一步的要求和承擔，否則不必耗費時間資源，持續多年分批派學眾赴印學習及進行翻譯。

其次，福智的研習與翻譯，沿用局內者式的經院義理修學，同在《廣論》框架下，維持著《廣論》班和更深的議題之間，在義理上的內在連貫。這一點與同樣重視研究的另一台灣佛教大教團不同，該大教團的主調仍然是傳統的修行趨向，但其學術單位卻取納世俗學院

體系及標準，所以二者並不銜接，據聞其本人是在海外受完整現代學術訓練的開山法師生前不是特別鼓勵弟子在教團附設的學術機構受學術訓練，這說明創立者其實意識到，世俗大學的學術性佛教学研究，與支持教團及宗教修習的經院佛學，恐怕並非同一回事，但礙於漢傳僧團已失去經院佛學傳統，只能「無奈」使用世俗學術模式與標準，多少形成修與學，行與解，在傳統宗教和世俗學術各行其是的情況下，彼此是不銜接的。

這是當代漢傳教團的普遍缺憾，如果用牟宗三的儒家語言，是有道統，但沒有學統，或學統與道統各行其是，甚至被視作有潛在的互相威脅，除非僧團領袖察覺這問題而主動想辦法補救，否則通常就是繼續擱置學統，因為反正本來就不強，甚至是已斷掉，就乾脆讓它繼續斷掉就好了，畢竟要重新建立成體系的學統，絕非三言兩語的事。

個人一直認為，現代的漢傳佛教如果想再有新的生命力，在傳統義理的部份，必須與古典印度、藏傳、上座部進行有規劃的大規模混血。所以當知悉福智長年派學僧在南亞學習，並組班進行翻譯，這使我意識到，這也許，是一個對宗教的智性向度有認真思考的嚴肅團體。

經典宗教的特質之一，是在信仰中正視某種智性成份，且需同時形之於其

普及推廣和精英研譯，也上承傳統和面對眼前。福智以譯研論書來嘗試循深度上，為其普及傳教提供義理的活水源頭，以作支撐，並重視其內在延續，從而亦異於其他台灣大教團。

福智在《廣論》班之上，另組學僧對論義進行更深的研、譯，他們是直接將可以充實道統內涵的現成學統，用翻譯移植進來。此外，他們繼而展開五大論及攝類學文本的藏-漢翻譯，並逐步將藏傳辯經之教學方法，整合進其僧團教育制度中，以配合其他論書譯出後，落實更完整的義理教育，並且特別針對尼眾僧團的平等需要，開展連原先在藏傳大學問寺仍未能真正無障礙地建立的女眾教育，可謂突破。就上述數點而言，其實是臺佛其他數大教團所未及的，當然福智也只是在起步，他們最終會有多大願力貫徹這種從單純傳教的角度，屬吃力不討好的經院學嚴肅研究與教習，恐怕只能說「日久見人心，路遙知馬力」，引頸以待。

## 十二、《廣論》與社運份子的「折服」

宗教的智性成份除了是繼承傳統論義外，也指向當代，經典宗教在現代社會的智性呈現，恐怕不能完全迴避公共性 (Publicity)，雖然現代的漢傳團體對此仍然可免則免，福智亦不是例外，無論是團體對內或對外，從來不公開討論任何公共議題，雖然私下仍會有一些對

局外人而言，無從檢證的流言。

然而，有趣的是，福智教團恐怕「無心插柳柳成蔭」地，過去十年間，在台灣以外的某城邦，借用日本佛教日蓮宗語，「折服」了一批該城邦的社運份子。福智及其《廣論》班之得以「折服」社運份子，原因可以是多方面的，起碼包括智性、建立獨立的理想社區，及社運行者對「運動創傷」的自我治療，尤其最後一者。台灣佛教似乎暫時未有其他大型教團同時擁有這些因素。

首先，如前所述，《廣論》的論書實學性格，在討論問題時的細緻綿密及不尚玄談，從文體上來說，能以理性引導讀者不自覺地進入《廣論》的倫理學論述中，從而產生某種平靜，尤其社運份子多為知識份子，對學理討論是有天然的親近。前文已有討論，不在此重覆。

其次，宗教之為宗教，除了智性論述外，其直接的實踐行動，對受眾直觀式震撼，也是另一個非常重要的因素。有信佛的資深社運人隨福智學眾習《廣論》，初雖用功但仍不得其門而入，沮喪之餘，被建議反覆通讀達賴十四世傳，並以此作為Engaged Buddhist的楷模之一，居然為稍後重回《廣論》的學習成功開路。

再者，比之於其他台灣僧團，不知是純屬碰巧，還是事出有因，福智-里仁的有機農業所建立的社區及營運，的確

是另一個重要原因，「折服」了這些社運份子「歸降」。福智的附屬產業里仁是台灣規模最大的有機農產品牌之一，年營業額以億元為單位計，雖然仍然有更進步的空間。<sup>1</sup>

福智在此採取的通行策略可戲稱作「榜眼哲學」，即高於平均分，但低於優等生。與「純種」格魯派的教、研相比，福智《廣論》班明顯是二線或以下的，但在目前臺佛大型教團的宗教義理教學生態，福智就已經足夠插旗立寨。同樣，與更專業的食安農業相比，福智也是二線的，但里仁作為產業的有機農業，其規模在現行的台灣市場上恐怕就是最大的。

更關鍵的是福智的「伙伴」主要還是佛教社群。在這一角度下，當十餘年前，台灣大型佛教團體對環保議題的公開主張是「心靈環保」和「心淨則國土淨」時，福智以其大規模有機農業的實質行動，比之於「心靈環保」和「心淨則國土淨」，的確是一大進步。在一般的環保運動過程中，農民有時成了社運的第一個直接衝突對象，但福智-里仁在有機耕作的農業發展上，耐心遊說農民，將農民利益放在首位，為他們打

本，照顧他們的損失，提供訓練，直至雙方建立充份信任，農民甚至因而最後皈信福智。

坦白說，除非做田野調查，否則個人暫時無法判斷這些「折服」了社運人的事態與事實是否緊密相符。但顯然社運人深深「折服」於他們所知、所見的這一面。用環保運動的語言來說，是在兼顧農民權益的前題下，試圖實踐著社運意欲達致，卻難以成功的某種「土地正義」及「環境正義」。環保運動與農民發生的衝突，這從觀念上來說，其實是西方定義下，「環保」概念在非西方國家水土不服的症候。簡單說，西方的「環保」概念，很多時候是把「人」排除掉的，所謂「自然」是首指近代西方浪漫主義思潮下的「荒野」，而不是「農村」，此觀念很難原封不動用於非西方世界，而不惹農、牧、漁民對抗。

社運人覺得受到福智啟發而產生的另一層反思是，社會運動面對政經權勢為弱勢群體所作的抗爭，即使能成功，往往會發生出人意表而又失望非常的反諷效果，例如官方本欲強收農民用地作發展，農民與社運者合作，團結作日文叫「一揆」的拼死抗爭，官方被迫讓步

1. 真正熟悉食物安全專業要求的行內回響是，與最嚴格的專業要求相比，里仁還是有一些百尺竿頭的空間。因為里仁的有機概念，強調的是不使用農藥及化肥，但「有機」不應該僅只是不使用農藥及化肥。此台灣有機蔬菜栽培法大都採用網室耕作，硝酸鹽含量偏高，對健康仍有隱憂。而里仁因應每次台灣爆發的食安事件，態度及細緻程度與其他機構（筆者知道的例子如主婦聯盟）仍然有一定差距，但這些其他機構供應的食材強調的不是「有機」，而是強調「食物安全」。

作更合理的賠償，事情解決。本來團結抵抗官府的同村農民卻因在官方賠償上「分贓不均」而家人反目成陌路，反不若一無所有時，來得和諧睦鄰。當初奮力投入的希望有多大，失望就有多深，從而由政治實踐轉為宗教實踐。

用傳統智慧簡單說是如何能「既共患難，亦共富貴」，用 Engaged Buddhism的話來說是「政治解放所擺脫的外來壓迫，永遠不能替代宗教解脫所力圖擺脫的內在人性陰暗」。社運的挫敗感最終不完全是來自官方及官僚系統之高牆，卻也來自人性，當然宗教是否可以實質上解決這困難，恐怕亦難說，但福智起碼也以某種方式在社區建設上，試圖作現實的解決。

第三，「歸降」的原因除了前述情況之外，還有一些社運人非常典型的存在困境。這城邦在過去十餘年來，由於制度與處境問題，隨著強權政治的持續加碼，政治日趨動盪。城邦就如在一望無際海洋上源源不絕的濤天巨浪，勉強露在水平線上的孤岩，這一分鐘雖仍可盡全力呼一口氣活下來，不等於下一分鐘可以不沒頂。

所以這些年下來，該城邦社運界的集體挫敗感其實非常強烈，落到個人層面，不少人因而失眠、抑鬱、沮喪、嚴重情緒問題、人際關係出狀況，甚至身體撐不住，大病倒下。在這個過程中，為了療傷，逐漸有人參加佛教團體的活

動，聽習佛義及禪修，慢慢形成一個社運信佛人圈子，甚至有人出家。也許是巧合，也許還是有具體的特定原因，也許兩者兼有，他們很多人都是在福智聽《廣論》班過來的，包括已出家或將出家的都是。

這引出一個對 Engaged Buddhism 常有的質疑：Engaged Buddhism 是否只是借佛教為名的政治暨社會抗爭？它和「修行」有關係嗎？Engaged Buddhism 其實就是修行的越級濃縮密集班，「正常的」修行歷經20年才會有機會撞上的煩惱，Engaged Buddhism的修行6個月內通通奉送，當然撞上不等於可以應付。城邦的這些社運信佛人就是個活例。如果沒有自我反思的自覺意識，社運份子非常容易身陷真理在我，眾人皆醉我獨醒的「光榮孤立」之幻覺中。此說與運動本身在議題與主張上的正當與否無關，而是關乎社運份子身處長期巨壓下，內在主觀狀態及性格所面臨的隱患。

此外，同樣艱難的是，除了少數竟難得獲家人諒解支持之外，社運人其實是斷盡六親的，尤其在華人社會。社運是超級耗情感能量的「極限運動」，所以其「運動員」比一般人更需要情感支持，尤其所愛的人，例如家人，但實情通常都是相反的，即與家庭決裂。對許多社運人言之，其實是無法宣之於口，只能打落門牙和血吞的創傷。

但當《廣論》班連同《弟子規》竟然說服了社運人卸下沉重的社運戰鬥甲，回到常識世界去修補與家人的關係，只要做到這一點，其實就是幫社運人向家人「贖罪」。「贖罪」之說，不必是社運人曾有何不對，但因投身社運而與家人關係變冷變劣，其實很難不是遺憾，能補救這遺憾，社運人可謂服得五體投地。

凡此顯然皆為疲累不堪的社運者提供精神庇護、休養生息、重燃希望及另闢蹊徑的想像空間與動力源泉。甚至有信佛社運人因而認為，若有如福智這樣的宗教團體為他們提供了重新審視社運動機、手段、基本邏輯及目標的新思維，不用對立製造敵視即可達致轉變，這被目為堪足以形成人生與社運的典範轉移。當然，這一重建信心與理想的希冀，能否免於人性暗湧而成功實現，還是純屬信佛社運人的善良願望，恐怕亦一言難盡。

但無論如何，大學生因為參加民主運動，與強權政治抗爭而被捕下獄，當他坦然大步跨進監獄囚房之際，由於他是福智弟子，所以在有限的個人物品中，帶上《廣論》及其他佛書，作為在囚期間的重要精神食糧，作修行以滋養抗爭的精神內蘊，這恐怕連福智都未曾想過。

尾聲，且聽下回再分解……

如前已述，現代世俗文明看待完

美與神聖之態度，頂多只是可望而不可及，甚至是一臉懷疑，這確存在好些疑慮。

一，福智-里仁在有機農作上經營有道，這本身並無不妥，佛教的財富觀籠統言之，是「正命」，取之有道，用之有道，即有道地維生。只是營業額之巨，難免是誘惑，如何防範各種貪瀆自然是一不能不正視的重大問題。

問題是：宗教團體有時會有世俗營利團體所不會有神聖包袱及威權習慣。在宗教組織中，以凡人人性為基礎的透明財務制度，有時會被目為是對神聖的褻瀆。宗教組織在財務等問題上，不見得都會欣賞德國社會學家韋伯（M. Weber）所講，宗教組織在第一代開創者身後，應從以人格號召力為基礎，轉為以理性組織為基礎，因為這好像讓理想與聖神變成疑犯。對於所有大型教團而言，如何在財務上卸下神聖包袱，這都是無從迴避的。

二，福智在台灣中南部鄉郊有自己獨立的社區，也有自己的中、小學替代國民教育，學生數千，學生基本上是福智學眾的子弟。問題是，現代社會的孩子們應否在這樣環境孤立，而價值單一的社區中成長？這是福智應該去思考的。

三，回到最早的問題上去。雖然有前述二點的疑慮，但以福智教團過去十年的發展，乃至先前系列對福智

特色有所肯定的剖析，能否釋除對紫衫龍王身份的疑慮？答案恐怕仍然是「不能！」。雖然，必須強調，這只是疑慮，不是判斷。

只要此事一日仍然是個不清不白的迷團，一日就是個來歷不明的潛在計時炸彈，讓人真正顧慮的，已並非單純只涉福智本身。我們只要看看，同樣是佛教，近十餘年定居南亞的海外藏傳佛教社群，是如何因護法神具力金剛多傑雄天 (rdo rje shugs ldan) 的崇拜與否，而自相殘殺。且衝突由南亞漫延回藏人的主流社會及僧團，在內部製造與滋長對立敵意，使暴政者坐享漁人之利，台灣佛教領袖應該好好理解，慎重觀察及思考在這煮豆燃箕急相煎背後的複雜原因。

作為福智的領袖，如果真的沒有夾雜政治、金錢或權勢等其他複雜的隱蔽動機，但卻又不願以更開放坦誠的方式，釋除教界種種疑問，則其實是不能責怪其他團體的保留與困惑。對一個已經長到那麼個龐然大物而又資源如此雄厚的組織而言，以刻意「低調」來迴避週遭的疑慮，這樣的「謙虛」不單反見奇怪，有時甚至更見詭異。凡此皆是一個對社會與教內社群有承擔的宗教領袖所應正視的。

然而，另一方面仍然希望前述的晦暗不明只是杞人憂天，福智在漢藏佛教的交流上，能夠為漢傳佛教帶來真正成功和成熟的典範。同時，福智的後來居

上亦足以說明歷經四十年的發展，台灣佛教的大教團恐怕已經進入一需要顧後以前瞻的十字路口。

最後，對於福智僧團再下來會如何，不敢妄下論斷，只能以古代說書人那句「欲知後事如何，且聽下回分解」作結語。

### 8月21日補記

本文初稿完成後未及二星期，竟然遇上福智團體在一個月內發出包括解除兩名僧人成員身份等五份公告，台灣佛教部份其他僧人隨之聚集倡議所謂公決「福智教團或僧團」並非佛教，故可請國家公權力介入「處理」之奇譚怪論。

福智教團顯然有從權力傳移的認受、財務、人事，甚至或許包括戒律持守上頗見嚴重的種種內部問題，未有妥善解決，恐怕使未癒的舊患逐漸變成週期性發作的內部風土頑疾之走向，情況不可謂不嚴峻，既影響團體本身的健康運作與發展，使其前述所作的種種正面努力與貢獻為陰影所遮蔽，亦因而間接使逐漸進入發展困境，前景不明朗的台灣佛教面對更大的困擾，凡此均為福智教團所應嚴肅對待，有絕對的責任以謀合理解決之出路，否則後果不堪設想。而且即使能夠渡過眼前的風波，福智仍然需要好好思考日後其與台灣社會的關係。

但另一方面，特別惡劣的是有部份台灣佛教人士 (包括僧侶) 帶著對人不

對事的荒謬無知，甚至教派偏見，不是出於愛惜同道來關心、提醒或建議的確出現問題福智教團，卻是落井下石，惟恐福智不死，妄顧福智教團毫無疑問是正規佛教一員，一直有貢獻於台灣佛教之事實，欲置之於死地而後快，實在可恥。佛教界當然可以公開討論福智問題，但應以善意提醒為基本態度，而非帶著仇恨的亢奮去獵巫。

更遑論這群人完全無知於國家憲法、現代政-教關係基本原則、公民社會團體的權利及相關法律規定，邏輯混亂、欠缺常識而又荒誕不經地公然呼籲援引國家公權力打擊福智教團，昭慧法師日前已對這些不知生於何世的前清式囃語作出嚴厲批評，筆者不再在此冗述。



佛教弘誓學院 暑期弘法講座

## 第七期「瑜伽師地論」專題講座

### ■課程簡介：

- 1.《瑜伽師地論》簡介。
- 2.《瑜伽師地論》「本地分」教學。昭慧法師續講「菩薩地」；耀行法師續講「三摩呬多地」。

■教 師：昭慧法師、耀行法師

■上課時間：107/7/15～22（農6/3～6/10）

每日五堂課，每堂課約50分鐘。

「菩薩地」：上午8:20～11:10

「三摩呬多地」：下午2:00～3:50。

■必備教材：《大正藏》第30冊

■報名截止：107年7月5日

◆上課地點：佛教弘誓學院

◆報名方式：

1. 網路報名，請至「佛教弘誓學院」網站線上報名。
2. 以電話、郵寄或傳真方式，向本院秘書室索取報名表，並於限期內寄回。
3. 全程參加者優先錄取，非全程參加列為備取名額。

◆備 註：

1. 因赴本講座而需在本學院住宿者，或因報名聞法而擬於本院安居之僧眾，敬請於報名表中註明，以方便本院安排膳宿等相關事宜。
2. 住宿期間，須隨眾早、晚課誦、靜坐、出坡。

# 照護師公的點滴心得

■ 釋昭慧



師公九秩晉五嵩壽，學眾特地安排她從醫院請假出來，為她準備壽糕慶生。師公為學眾準備了一人一份紅包，當場逐一贈禮，大家非常開心。（104.11.1 檔案照片）

## 臉書留言錄（之五二四）

107.1.20

### 有時「偏方」的確有效

**近**日常見臉友在臉書上，談到照護家中高齡長輩的種種辛酸痛苦。忙中也只能按個愛心表情，或是簡單問候數語，無法抽空與他們分享照護心得。

寒假終於開始，學生成績處理完畢，正準備償還稿債，忽然想起九七高齡的知光老師公，從兩年前的極度病苦，到如今的怡然度日，個中點滴「轉危為安」或「提升生活品質」的照護心得，不敢藏私，因此撥冗憶述如下，用供家有長輩的臉友酌參。

\*\*      \*\*      \*\*      \*\*      \*\*      \*\*      \*\*      \*\*      \*\*      \*\*

104年10月下旬，師公因取假牙安裝不當，戳破口腔，導致臉頰穿孔、流膿而住院。出院未久，又發現她嚴重便秘，數日無法排遺，趙有誠院長慈悲護念，二度安排她住院治療。住院期間，發現她有排尿障礙，腎水高達900cc，於是緊急為她置入導尿管，好將宿尿導出。

感謝台北慈院趙院長與醫護團隊，他們的悉心治療，讓師公

逐漸恢復了健康。也感謝那時輪流照護師公的明一、心慈、紹玄、心皓諸師與湘雲，以及患難與共的所有學團師生，為我分憂解勞。

第一次住院，主治臉頰的傷口。醫師們判定，必須使用高壓氧治療，或是全身麻醉來動手術，以刮除頰骨的腐朽部分。但趙院長體念師公高齡體弱，不忍動大手術。高壓氧治療可以提高體內氧氣濃度，進而使缺氧的組織獲得修復，也有抑菌、殺菌的作用，但必須一坐兩個小時，師公那時已無力起床，這麼長的治療時段，她怎麼能坐得住？因此慈院退而求其次，採取較為緩和的抗生素療法，讓傷口的發炎狀況獲得了大幅改善，但是滲膿問題則無法根治。

出院之後，傷口依然會滲出膿水，長期抹消炎藥膏，也導致師公的傷口部位，皮膚紅腫。我們無計可施，最後採用了湘雲的土法煉鋼——茶樹精油，沒想到它竟然奏效，讓這個穿孔傷口，獲得了徹底的癒合！

從此以後，大伙兒不敢以偏見看待「偏方」。因為師公病癒的事實證明：有時「偏方」的確有效。

### 吃得進來，還要「排得出去」

師公之所以第二度住院，是因為我們在看護過程中，才發現她的便秘相當嚴重，那時她往往三、四天都無法排便，讓我們相當緊張。因此趕緊請救護

車將她送到台北慈院，趙院長為她立即看診，並安排她住院治療。

那次出院之後，心慈師父與湘雲，每天為她使用灌腸劑以助其排便。但我擔心長期使用灌腸藥劑，會過度刺激腸道。而且糞便染污肛門與尿道，湘雲雖然小心擦拭，但我依然擔心不慎感染。

於是，我為師公購買了水療機。請她們每天上午為師公進行水療，好讓她無須借助灌腸藥劑，也能順利排便。近數月來，在性廣法師建議之下，我們又改採葛森療法，為她用低溫烘焙的咖啡灌腸。就這樣，徹底解除了師公的便秘之苦。

也因師公有便秘之苦，我開始注意便秘問題，這才發現，老人幾乎都有便秘問題。有的老人業已長期使用輕瀉劑或灌腸藥物。有的老人便秘已久，甚至轉成糞石，必須用手探入直腸，摳除硬便與糞石。

這才體會，人老了，幾乎都從排遺系統先出狀況。排便不順，就會有宿便問題。宿便遺留體內，當然會產生毒素，長期下來，不但讓相關器官受損，有時甚至毒化色身，導致各種病變。老人不但要讓他「吃得進去」，更重要的，是要讓他「排得出來」。

### 與師公的命運拚搏

師公第二度住院，原是為了解決便秘問題，卻在照超音波時，意外發現她大



第三次住院前，知光師公與昭慧法師、小妹芷昭一家於學院庭園合影。（104.12.20 檔案照片）

量蓄尿，且已漫溢於腎，顯有排尿障礙。醫師趕緊為她導尿，並裝上了尿袋。

出院之後，導尿管與尿袋無法離身，這讓我相當焦慮，唯恐久用導尿管後，會讓她的膀胱失去正常的排尿功能。於是請明一法師於陪她回診時，要求醫師將導尿管拔除。醫師說：必須要住院觀察，看她於拔除導尿管後，能否自主排尿。若是不能自主排尿，或是排出有限，護理師可以立即為她施以人工導尿，以免發生尿毒症。於是在喬主秘的慈心安排下，師公第三度入住慈濟醫院。

這次住院，老人家十分折騰。由於沒有安裝導尿管，照護者每兩、三小時就必須扶抱她起來坐醫用馬桶。問題是：抱起時少許尿液立即滴了出來；坐下時，反倒滴尿全無；有時坐了許久，才勉強尿出少許；從醫用馬桶抱起來，

她又是尿滴不已。一整天下來，喝水量與排尿量不成比例，護理師得要為她每天作一次人工導尿，以免遺尿蓄在膀胱。

就這樣住了將近一個星期，眼見她的排尿情形並無起色。醫師勸我接受「老化之後膀胱退化」的事實，準備為她裝上長期導尿裝置，並且安慰我：可以採用「免尿袋」的導尿法，亦即：使用塞子將導尿管塞住，每兩、三小時拔開塞子，排出尿液。

我本已勉強同意，但想來想去，十分不忍師公終身與導尿管為伍，並且擔心她忍受澡浴不便的痛苦與尿道感染的風險，因此在醫師準備幫她安裝長期導尿裝置的當天上午，臨時致電照護她的心慈師父，請她代我央求醫師，且慢安裝導尿管，我再另想辦法。當晚趕到醫院，為她土法煉鋼地作全身的精油按摩，並加強腎經與膀胱經的局部按摩。按完之後，她竟然開始有了尿意，扶抱起來後，竟然排了大量尿液。這樣的改變，讓我十分驚喜！

我於是信心大增，懇請醫師再給她一點機會，我則每天過來醫院，為她作全身的精油按摩。兩天後，她雖然未能達致「進水量與排尿量平衡」的標準，但已見她排尿量漸增。

眼見出院在即，醫師見我如此排斥長期導尿裝置，於是告知：或許可使用「人工導尿」。但也善意提醒我：人工



師公出院時，慈院醫師與護士都前來祝福她。  
(104.12.29 檔案照片)

導尿十分麻煩，許多病患到後來還是放棄人工導尿，改採長期導尿裝置。我告知：我願意與師公的命運拚搏，請醫師再給她一次機會。醫師於是安排師公再住院一天，請護理師教照護者「人工導尿」的技巧，並交代：「一天要為她導尿六次。」

看到心情忐忑，笨手笨腳地學習著導尿技術的明一法師與心慈法師，我立即為她們打氣：「請放心，我認為師公一定會好轉起來，絕對用不著一天六次。」

就這樣，師公也在出院之後，日復一日地增強了自主排尿功能。起先一天導尿三次；出院沒多久，我就已將她的人工導尿減為「一天一次」——每晚10點為她導尿一次，以確保膀胱沒有遺尿。

這兩年來，每當聞到她尿在醫用馬桶的滴水聲，我們都感到萬分欣慰。當年的一個堅持，一個決定，讓她受益直到如今——大幅拉抬了她在老邁之年的起居品質與生活尊嚴。

## 照護紀錄表的重要性

那段三次進出醫院的日子，前後長達三個月。學眾發心輪流到醫院看護師公，我們也開始尋求長期看護的適當人選，終於透過慈濟志工介紹，而請到了湘雲這位好看護。當然，湘雲也不可能24小時無休，因此，晚間的看護暫由住眾輪流。大約一年前，我們又從越南請到了善良的阿畫，讓她加入晚間看護的行列，以減輕住眾的負擔。

湘雲是一位很有愛心與責任感的看護，她於看護伊始，就主動要求我們為她設計「每日照護紀錄表」，好讓她幫師公詳細登錄每日的進食量、排尿量、排便量、體溫、高低血壓與心跳等。

這樣的表格，對高齡看護十分重要。爾後我們常因此而提早察覺異狀，想方設法予以對治，讓師公化解危機於未病之前。

例如：有時察覺她的體溫過低，會趕緊將室內溫度作一調整。有時發現她的食量漸減，會趕緊補充一些酵素讓她服用。

在三進三出醫院的治病過程中，大量服藥是難以避免的。但在師公第三次出院約兩個月後，湘雲提醒我，師公的低血壓長期偏低。我於是檢查她所服用的藥物袋，發現：藥袋上早已將每一種藥物的副作用，寫得一清二楚。這些副作用，讓我看得膽戰心驚。依此判斷：血壓過低，應該是心血管藥物產生的副

作用。

由於師公業已逐漸康復，我於是決定，將她的西藥全部停用，改採筋絡調理、舒緩泡腳、芳香按摩等自然療法——劉德芳老師每週前來為她作筋絡調理，莊麗雪老師也時常為她作經筋調理，秀雲每週兩次過來為她進行中藥泡腳，湘雲則發心每天為她以開脾胃的精華飲敷身、按摩，使她食欲漸增，營養也因此充足。我們又依性廣法師的建議，每天安排她使用搖搖機來運動下肢，以強化她的肌力。

這樣一來，師公的體能逐漸提昇，血壓也逐漸穩定。除了去（105）年7月23日晚間，染上嚴重流感，一時痰塞咽喉，窒息數分鐘，趕緊送至署立桃園醫院急救，並於住院期間使用抗生素，其他時日，基本上已經不再服藥。

我發現，服藥期間，她比較會有譫語現象。一度還以為她已逐漸失智。停藥將近兩年，這兩年來，她的記憶漸增，譫語現象也大為改善。



師公知道昭慧法師回來陪她用餐，無比開心。（105.4.28 檔案照片）

## 以烘被暖風對治失眠的另類療法

老人家失眠，或許可以找尋原因來加以對治，而不是一味服用安眠藥。

九七高齡的知光老師公，過往曾困難以入眠，而服用了好幾年的安眠藥。這一、兩年，有了湘雲與阿畫的長期陪伴與觀察，終於發現她的失眠規律——兩晚可以安睡，兩晚無法入眠。

兩晚睡得好，白天她就會歡笑不止，並且容易出現譫語現象；兩晚睡不好，白天她就消沉、易怒，夜間更是會頻頻譫語。譫語之時，口中唸的竟都是遠在廣東梅縣的已故親屬（疼愛她的母親與護念她的兄嫂），而且不斷與他們交談，好像他們就立在床前一般。膽小的人看了這個情景，真的會毛骨悚然。

有人說，老人若是見到亡故親友前來招呼，應是行將往生。然而長期觀察，她又沒有「即將往生」的任何徵兆。

我以為，老人必然會難以入眠。只好把它當作常態，安然接受這個現實。

去年10月20日，我因遊民研究之需，率領研究團隊在高雄參訪人安基金會，當晚睡在高雄國軍英雄館。翌晨看到阿畫來訊，說是師公整晚沒睡，並讓我同步收看視訊，這才發現：她歡笑不止，話也說個不停。看了十分坐立難安，但由於白天還有「參訪匠愛家園」的行程，無法立即返回學院，因此請其他學眾到師公寮房，關心她的狀況。

明一、心謙、傳聞、耀仁師父，立即於早餐後到寮房來探望她，師公也歡笑著一一指認她們，顯見她的頭腦一清二楚，只是過度亢奮，笑不可抑，必然傷氣、傷神。

當晚回到學院，我立即進師公寮房。這時她已講了一整天的話，也笑了一整天。看到我時，她已認不出來，不斷笑著叫我「A Me」（客語：母親），把我錯認為外婆了。接著她又呼我：「A Me，請您抱我上床！」

我告知：「您就在床上！」但她不信，不斷要求我抱她上床。看她譫語得如此嚴重，我一時不知所措。

她接著要求湘雲扶抱她起來如廁。然而馬桶坐了兩回，她竟然滴尿未排。

等師公被扶抱回床上之後，在湘雲為她蓋被時，我把她的襪子脫了下來，這才發現：她的兩腳十分冰冷。

湘雲說：剛才吃完晚餐，她的上半身還流了很多汗水，她幫師公以熱水擦身，換了汗衫。我於是研判：這應該是她上半身的熱能，無法往下傳導，全身的冷熱失調。湘雲聞言，趕緊把她扶抱起來，讓她坐在沙發椅上，以中藥泡腳液沖入熱水，為她泡腳一番。

泡完腳，躺回床上，不一會兒，她又喊著要尿。這回湘雲扶抱她坐上馬桶，她竟一口氣排了150cc的尿液，讓我們大為安心。當晚，師公十分好眠！

第二天我不放心，晚間特地從學校



7月1日，當天中午，師公從旭東牙科回來，又餓又累，但她竟然為即將擁有假牙而神采奕奕，欣然與德風大師跟昭慧法師合影。（106.7.1 檔案照片）

趕回來看她。果然她又是無法入眠，一摸她的雙腳，又是十分冰冷。同樣地，阿畫告知：晚餐時師公上半身流很多汗，為此她還幫師公換了一件汗衫。於是我以艾條為她作局部熱灸，並取「遠紅外線」長臂燈，照射她的雙腳。就這樣雙腳逐漸回暖，她又度過了一個好眠的夜晚。

第三天依然如此，湘雲雖然為她穿上毛襪，但我從毛襪探手進去，發現她的雙腳依然十分冰冷。看來，上半身的熱能倘若導不下來，再厚的襪子也使不上力。因此，我又用熱灸與紅外線照射，來讓她的雙腳逐漸回暖。

但我開始想為她找艾條與遠紅外線以外的替代品。因為我直覺：長期使用熱灸與烘照，恐怕她會火大增盛。湘雲也告知：這兩晚熱灸、烘照下來，師公的

眼屎增多。這時，我忽然想起烘被機。

原來我自小兩腳冰冷，很難入眠。小時母親（即師公）常常用她溫暖的雙手，緊握著我的腳掌，讓它逐漸回暖。民國73年到福嚴佛學院教書，由於新竹風大，山上奇冷，明聖法師送我一塊小電毯，我視若至寶，睡時將它放在腳下，腳冷現象稍有改善。

二十多年前，張章得居士送我一台烘被機，原是讓我拿來烘被，但我發現，烘被機的聲浪與熱度，都不像吹風機那般驚人，於是冬天夜晚將烘被機打開，把它的導管直接放入棉被，將腿部的棉被烘熱，並朝冰冷的腳底、腳掌、小腿與膝蓋輸送暖風。從那以後，我的睡眠品質大幅改善，而烘被機也成了冬天床頭的必備品。

因此第四天，我嘗試著把烘被機從我的寮房拿來，為師公烘被、烘腳、烘膝蓋，直到她的膝部、兩腳與腳掌通通回暖，才把烘被機的電源關閉。

這次的實驗相當成功，師公在暖烘烘的熱氣中，很快地兩腳就暖和起來，當晚十分熟睡。由於烘被機使用的時間不用太長，熱能傳導比熱灸、烘照來得更快，更全面，也比較不會上火，從此我們就以烘被機的另類療法，替代艾條與遠紅外線。

我交代湘雲，師公睡眠期間，不要再幫她套住毛襪，以免襪子緊裹腿部，她的血液循環反而欠佳。事實證明，只



知光師公欣然坐著輪椅，任湘雲與阿畫帶她出遊。到水來青舍欣賞美麗庭園，湘雲採了朵紅花給師公。  
(106.12.23 檔案照片)

要用烘被暖風，將她的雙腳烘到回暖，幾分鐘血液循環就會帶起來，她的腿部自可保持整夜的溫暖。

第五天以後，我立刻委託助理買一台烘被機，放在師公床尾。從這以後，師公果然夜夜好眠，白天不再於亢奮與消沉的兩端擺盪，晚上也不再出現與亡故親人對話的譫語現象了！

我不敢說，是否所有老人，都可使用這樣的方式來解決失眠困擾，但是依然樂意分享出來。畢竟這種另類療法並無害處，也非常安全。哪位臉友家中的長輩（乃至自己），倘若同樣難以入眠，或許不妨一試，說不定會有很大的改善。



# 「佛教養生學的理論與實務」聽講心得

■ 杜春蓮

11月26日下午在慧日講堂，聆聽了佛教弘誓學院院長性廣法師的精彩演講「佛教養生學的理論與實務」，收穫滿滿。會場座無虛席，法師的演講，熱力四射，除了PPT、DVD，又有道具、示範，還請大家實地演練功法。

性廣法師的這場演講，以養生的功法為主。首先教導大家，怎麼才是正確的坐姿與站姿。姿勢正確才能坐得省力，放鬆、健康，禪修也才能得力。不正確的姿勢，使肌肉僵硬，會造成人體的酸痛生病。法師以一具人造的骷髏作道具，說明、示範怎麼才是正確的姿勢，並要求大家，黏貼牆壁去體會。

接著，法師教導大家「柔胯鬆肩」養生功法：

1、抬腳柔胯：保持身體的平衡中線，全身放鬆，然後，左腳、右腳輪流抬高，心念要放在站著的一隻腳。初階練習可以儘量做，累了就休息。一有空就可以做，剛吃完飯也沒有關係。真正要有效，最好一天做600~1000下或1小時以上。持續做，幾年下來，就會完全改善。

2、抬手鬆肩：保持身體的平衡中線，全身放鬆，然後，雙手向上揮舉，要儘量往後拉。一天要做600~1000次，時間約18分鐘到半小時。

力量的運作是「筋膜」的作用，而力量的生長儲存生發是肌肉的功用。端正的姿勢很重要，骨頭擺得端正（而沒有肌肉）就能端姿坐正。維持姿勢平衡的要點：1、做為身體定位的基礎是骨骼。全身骨架要端正，挺拔。從人體正面找出正面的平衡中線，從眉心、人中、胸骨上窩、臍中、肚臍、恥骨連合。行住坐臥要用對支撐點。行動時關節要靈活。2、維持姿勢的肌肉要正確用力。3、以心念覺知身體的平衡中線。4、骨骼堅韌。

好！大家站起來跟著我做，柔胯：抬左腳放下，抬右腳放下。鬆肩：雙手手心向前，由下往上在頭頂上交叉再放下。每日的功法初學者，就是想到就做，累了就休息，練到柔軟。漸漸增加，日常保養，柔胯30分到一小時（600~1000次），鬆肩18分鐘到半小時（600~1000次），練到強壯，每天做，做到行雲流水。有學員做到腰酸背痛都好了，甚至脂肪瘤都不見了。



性廣法師示範依於佛法「身念處」與「四大」原理，所設計的簡易、有效功法：鬆肩與柔胯。（106.11.27 檔案照片）

其實調整的原理很簡單，鬆開了扭曲糾結的肌肉（因慣性錯誤的扭力造成的），強化筋膜支撐，增強肌肉力量，因為錯誤姿勢，肌肉緊張增強硬度，硬拉扯造成撕裂。筋膜的作用就是支撐，推動。所以養生第一功法：就是柔胯鬆肩，這動作牽引很多部位，看看人體肌肉圖就知道。做這柔胯鬆肩兩動作，就能治癒全身的酸痛，還有一個動作就是墊腳跟。這功法比去給人家按摩還要好，按摩是局部的，而這功法是全面性的。其他的功法不是無效，而是動作太煩瑣冗長，無法持久，這個功法簡單容易能持久，又很有奇效。

講理論，這就是佛教說的四大（地水火風）的特性。四大不調，人就生病；四大調和，人就健康。

這場為時兩個半小時的演講，沒有一秒的冷場，全體聽眾全神貫注，法喜滿盈。很感恩性廣法師帶來了很實用的養生功法！



佛教弘誓學院 暑期弘法講座

## 「初級日文」研習課程

### ■課程簡介：

本課程主要是為初學者所設計，從五十音開始學習，乃至初級文法和單字。前八天，著重於文法的學習，此中會穿插日文小文章、童謠歌詞等的閱讀，由此來確認文法的理解是否正確；最後兩天是佛教經典故事、佛教文獻的導讀。藉由十日的學習，希望能為日後閱讀學術日文文獻建立基礎。

### ■教師：妙玄法師

■上課時間：107年7月5~14日(農5/22-6/2)，每日五堂課，每堂課 50分鐘。

■必備教材：日本語讀本初級篇上、下（蔡茂豐編著，致良出版）

### ■參考書目：

1. 《日本語句型辭典》
2. 《實用句型片語日華辭典》（李梓政編，大新書局）
3. 大法輪 心に響くお経の物語（佛教經典故事導讀）
4. 童謠 春が来た（歌詞解讀翻譯）
5. 《佛教入門》（岩木裕著，中央公論社出版）

■報名截止：107年6月25日

◆上課地點：佛教弘誓學院

### ◆報名方式：

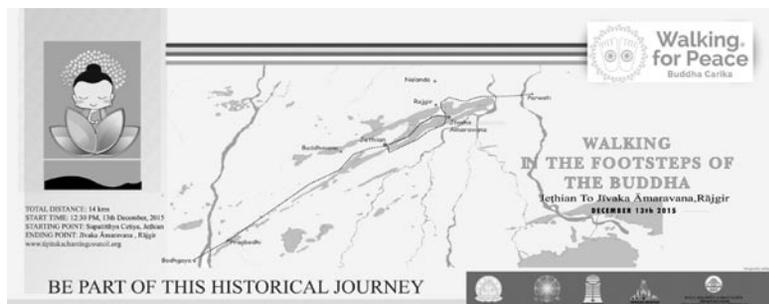
1. 網路報名，請至「佛教弘誓學院」網站線上報名。
2. 以電話、郵寄或傳真方式，向本院秘書室索取報名表，並於限內寄回。
3. 全程參加者優先錄取，非全程參加列為備取名額。

### ◆備註：

1. 因赴本講座而需在本學院住宿者，或因報名聞法而擬於本院安居之僧眾，敬請於報名表中註明，以方便本院安排膳宿等相關事宜。
2. 住宿期間，須隨眾早、晚課誦、靜坐、出坡。

# 仗林山（傑地恩Jethian） 追·隨——玄奘在印度（之四）

■ 釋錄法（印度那爛陀佛種寺住持）



每年的12月13日，那爛陀佛教大學循例舉辦和平健行，重現當初頻婆娑羅王迎接佛陀入王舍城的盛況。（網路照片）

**傑**地恩（Jethian）是一個靠近王舍城的安靜的小村莊，此地是佛陀與頻婆娑羅王兩個偉人第一次會見的地點，在佛教史上具有十分重要的意義，是比哈爾邦佛教聖地之一。

《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷第三（T50, 238c2-4）：

佛初成道，向王舍城至此，頻毘娑羅王與國人百千萬眾迎見佛處。

佛在鹿野苑度化了五比丘及耶舍等一家人，之後佛又回到了菩提伽耶，在苦行林中，佛不僅宣揚他的理念，而且給予事火外道迦葉三兄弟與他們的追隨者千眾受戒。之後，佛爲了實踐當年對頻婆娑羅王（Bimbisāra）的承諾，因此決定去王舍城與頻婆娑羅王見面。當佛陀領著弟子們從菩提伽耶來到了王舍城郊區時，頻婆娑羅王聽到佛陀一行來到的消息，出城迎接。

據《頻鞞娑羅王迎佛經》描述：「時，頻婆娑羅王將騎隊，有萬八千輦輿，車乘萬有二千，婆羅門及長者、居士等，前後圍遶，亦隨於王出城往仗林山，詣於佛所，親近供養。爾時，大王到佛會已，除去王者自在之相，至於佛前偏袒右肩，右膝著地合掌向佛，以妙言辭讚於佛德，頭面著地禮佛足已，旋遶三匝住立佛前，自稱己名白世尊言：『我是摩伽陀國頻婆娑羅王。』」（北傳：中阿含62經，雜阿

含1074經，別譯雜阿含13經，中阿含62經，雜阿含1074經，別譯雜阿含13經；南傳：律藏/小品)

傑地恩，位在古王舍城西南山口處，距離東北方之竹林精舍有13.5公里（8.39英里），又距離靈鷲山14.78公里（9.19英里），在古代它被稱為拉提那（Lativana棕櫚樹林），與玄奘說的佛陀伐那音類似。而仗林山的名稱由來，如《大唐西域記》第9卷（T51, 920a06-14）說：

佛陀伐那山空谷中東行三十餘里，至洩（移結反）瑟知林（唐言杖林）。林竹修篠，被山滿谷。其先有婆羅門聞釋迦佛身長丈六，常懷疑惑，未之信也，乃以丈六竹杖，欲量佛身。恒於杖端出過丈六，如是增高，莫能窮實，遂投杖而去，因植根焉。中有大窰堵波，無憂王之所建也。如來在昔，於此七日為諸天、人現大神通，說深妙法。

現在被認為是佛陀與頻婆娑羅王的會面處——傑地恩，說是杖林山，卻更像其古代名棕櫚樹林，因為到處是棕櫚樹，而不見一叢竹林。反倒是，從傑地恩往東北走入山谷中，則竹林叢生。當地牧牛人人手一支竹仗，婦人擔負重物也用竹仗，就連小孩的嬉戲都是竹仗。這相差僅僅只是兩公里而已。時間經過2500年的更迭，我不敢說山外的竹子是否都被砍去蓋屋或當燃料去了。今日的情況就是這樣。

玄奘初次抵達仗林山時，得知勝軍（Jayasena）論師不但博學多文，綜該內外且德為時尊，《大唐西域記》第9卷（T51, 920a15-63）是這樣說的：

杖林中近有鄔波索迦闍耶犀那者（唐言勝軍），西印度刹帝利種也，志尚夷簡，情悅山林，跡居幻境，心遊真際，內外典籍，窮究幽微，辭論清高，儀範閑雅。諸沙門、婆羅門、外道、異學、國王、大臣、長者、豪右，相趨通謁，伏膺請益。受業門人，十室而六。年漸七十，耽讀不倦，餘藝捐廢，唯習佛經，策勵身心，不舍晝夜。印度之法，香末為泥，作小窰堵波，高五六寸，書寫經文，以置其中，謂之法舍利也；數漸盈積，建大窰堵波，總聚於內，常修供養。故勝軍之為業也，口則宣說妙法，導誘學人，手乃作窰堵波，式崇勝福，夜又經行禮誦，宴坐思惟，寢食不遑，晝夜無息。年百歲矣，志業不衰。三十年間，凡作七拘胝（唐言億）法舍利窰堵波。每滿一拘胝，建大窰堵波，而總置中，盛修供養，請諸僧眾，法會稱慶，其時神光燭曜，靈異昭彰，自茲厥後，時放光明。

玄奘在朝禮雞足山之後，選擇先前往王舍城，再到那爛陀，一路途中，一定聽到些關於勝軍論師的傳聞，而特意繞道仗林山與勝軍論師謀面。勝軍論師不但博學多文，綜該內外，雖想就近教於勝軍論師，奈何施無厭寺近在咫尺，不日可到，因此無法停留，實屬憾事。所以，當玄奘在遊歷五印之後返回摩揭

陀施無厭寺時，先是前往於薩婆多部出家的大德般若難陀羅處，就停兩月，學習薩婆多部三藏及聲明、因明等，後乃復往仗林山居士勝軍論師處所親近受教。

《大唐大慈恩寺三藏法師傳》卷第四（T50, 0244a07-24）：

軍本蘇剌佗國人，刹帝利種也。幼而好學，先於賢愛論師所學因明，又從安慧菩薩學聲明、大小乘論，又從戒賢法師學《瑜伽論》，爰至外籍群言、四《吠陀》典、天文、地理、醫方、術數，無不究覽根源，窮盡枝葉。既學該內外，德為時尊，摩揭陀主滿胄王欽賢重士，聞風而悅，發使邀請，立為國師，封二十大邑，論師不受。滿胄崩後，戒日王又請為師，封烏荼國八十大邑，論師亦辭不受。王再三固請，亦皆固辭，謂王曰：「勝軍聞受人之祿，憂人之事。今方救生死縈纏之急，豈有暇而知王務哉？」言罷揖而出，王不能留。自是每依仗林山養徒教授，恒講佛經，道俗宗歸，常逾數百。法師就之，首末二年，學《唯識決擇論》、《意義理論》、《成無畏論》、《不住涅槃》、《十二因緣論》、《莊嚴經論》，及問《瑜伽》、因明等疑已。

除此之外，現在，每年的12月13日，僧侶和佛教徒們會在仗林山附近聚會，從這個地方步行回到竹林精舍，以示紀念佛陀和頻婆娑羅王的這一段故事。



## 105年瑜伽師地論講座MP3



《瑜伽師地論》的內容等於「全體佛法」，它不僅是瑜伽行派的根本論典，更是一部內容豐富，次第完整的「佛法的百科全書」。

本論所設定的主要讀者，是想要成為「瑜伽師」的禪觀修學者（而非所有「佛弟子」），它是一部教導瑜伽行者如何「地地邁進、步步高昇」的禪觀教科書。依「十七地」之目次，涵蓋了修學的內容、歷程、方法與成果。

本講座是昭慧法師三年暑期《阿含經》教學的延續，目的不僅是全面講述唯識學，而是帶著大家來瞭解與學習：論師們整理佛陀一代法教的方法與特色！

法師在講述中著重學派思想的比對，但凡隸屬於唯識學派的特殊法義與思想，都一一列出，詳加解說。

本課程完整講述「聲聞地」從初瑜伽處至第四瑜伽處之「種性地」、「趣入地」、「出離地」以及「獨覺地」。「種性地」提出了有關種子新熏、本有的討論；「趣入地」論及趣入涅槃的要件；「出離地」進一步從世間和出世間兩個方向例舉離欲需要具足的資糧。「獨覺地」論及此類眾生雖是獨覺種姓，但追溯因緣，實乃過去親近承事佛陀，於蘊、處、界、緣起、處非處、諦善巧勤修學故，只是爾時善根尚未成熟，故於當來世方證得獨覺菩提。

法師授課緊扣原典，逐字解說。為了幫助學員理解深奧的義理，擺脫名相的束縛，並在課程中穿插相應的生活修道實例，令人以譬得解，一掃迷茫。

這是一部值得學習與典藏的講座，本社特為結集出版，以嘉惠學人！

- 訂 價：800元
- 出 版：法界出版社 03-4987325
- 劃撥帳號：15391324 法界出版社

## 第十六屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議

### 「傳統、現代與後現代——人間佛教之傳承與革新」海峽兩岸研討會公告

#### 一、主 旨

由玄奘大學宗教與文化學系及財團法人弘誓文教基金會共同主辦「第十六屆印順導師思想之理論與實踐」學術會議——「傳統、現代與後現代——人間佛教之傳承與革新」海峽兩岸研討會。

#### 二、說 明：

(一) 大會時間：107年5月26、27日

(二) 大會地點：佛教弘誓學院（地址：桃園市觀音區新富路一段622巷28號）

(三) 本次學術會議主題為「傳統、現代與後現代——人間佛教之傳承與革新」。子題有三：

1. 人間佛教之傳承與革新
2. 「印順學」專題研討
3. 「人間佛教」專題研討

(四) 綜言之，召開本學術會議之要旨有三：

1. 為紀念印順導師一百一十三周年誕辰暨圓寂十三週年，促進「人間佛教」理念之弘揚與印順學之研究，爰舉辦第十六屆「印順導師思想之理論與實踐」兩岸學術研討會。
2. 在世代交替的時代氛圍下，「革新」已成為當前社會的主流議題，以「入世」為理念的人間佛教，面對這樣的時代轉變，亟需集思廣益，思考如何在法令、管理、財務等層面，跟上時代的腳步。
3. 藉此會議之交流，分享佛弟子們在人間佛教的實踐中，關懷與淨化「此時、此土、此人」的經驗。

(五) 本次學術會議內容：

1. 專題演講：5月26日上午9:30~10:20

邀請印度龍樹學院創辦者及院長Mr. Dhammachari Lokamitra 以" Building a Bridge between Buddhism in Modern India and China – Dr. Ambedkar and Venerable Yin Shun "為題，發表專題演講。

2. 論文發表會

3. 圓桌論壇

邀請兩岸學者以「尊印與批印事件的回顧與前瞻」為題舉行圓桌論壇。

4. 分組討論

與會來賓分組討論，並於討論結束後由各組召集人做總結報告。

三、主辦單位：玄奘大學宗教與文化學系、財團法人弘誓文教基金會

四、承辦單位：玄奘大學應用倫理研究中心、佛教弘誓學院

五、協辦單位：中華佛教百科文獻基金會、台南妙心寺、財團法人妙雲蘭若、新竹法源講寺

■報名截止：107年5月15日

■報名方式：

1. 請至「佛教弘誓學院」網站線上報名。或下載報名表 (<http://www.hongshi.org.tw/userfiles/file/107-coferencereg.doc>)，填妥後回傳本院秘書室。

2. 以電話、郵寄或傳真方式，向本院秘書室索取報名表，並於限期內寄回。

◆地址：328桃園市觀音區新富路一段622巷28號

◆電話：(03)498-7325

◆傳真：(03)498-6123

◆電子郵件：[hong.shi@msa.hinet.net](mailto:hong.shi@msa.hinet.net)

◆網址：[www.hongshi.org.tw](http://www.hongshi.org.tw)

■備 註：

1. 主辦單位供應膳宿（但須自備寢具或睡袋）。因座位與床位有限，為維持會議品質，本次研討會正取200名，將優先錄取全程參加者，並依報名先後順序決定錄取與候補名單。優先保留僧眾名額60名。
2. 登記5月25日住宿之學員，請於是日下午3:00~5:00報到。

## 第九屆「開心一夏兒童營」招生啓事

～ 開啟美善心靈・讓生活智慧發芽～

### ■活動緣起

「教出卓越的兒女」這是天下父母共同的心願。然而在這價值混亂、社會脫序的時代，要避免孩子掉進社會五花八色的誘惑裡，實在是費盡大人們的心思。有人說佛教是「勸人為善，淨化人心」的宗教，是「自覺覺他、福慧雙修、解行並重」的教育；有人說哲學是「愛智、規約、思辨、分析之學」，同時哲學是「安身立命的基礎、是做人處世的準則、是人生奮鬥精神的原動力、是訓練心靈的滋養料。」於是，我們嘗試設計「融合人間佛教理念與哲學思考的兒童體驗營」，期望透過課程活動與對話，讓孩子們體驗人間佛教理念及生活哲學思維，並進而鞏固孩子們的良知、良能。

「卓越不是口號而是行動」，讓我們這一群對兒童營有著崇高理想的人，攜手合作共同開啓孩子的美善心靈，豐富孩子的生活智慧。

### ■活動宗旨

- 一、充實兒童的暑假生活，提供多元的學習經驗。
- 二、提昇兒童的生活智慧、自信心、與團體合作能力。
- 三、藉由佛法與哲學的融合方式，豐富孩子們的心靈與對生命真善美的感知。
- 四、透過佛法與生活哲學，帶領兒童探索生命中的真善美，並落實印順導師人間佛教之理念。
- 五、從「做中學、學中做」體驗生活美學，造就兒童成為全方位的生活達人。
- 六、型塑兒童慈悲喜捨、惜福感恩之美德，讓孩子的心越來越善美、柔和。

■主辦單位：佛教弘誓學院

### ■活動方式

- 一、主要活動內容：人間佛教理念與兒童哲學思考體驗課程，本期營隊以「愛」為主題，透過課程與遊戲領略感恩的意義，與如何體現於生活之中。課程有：Tea-感恩與分享的心、愛v.s.藝術-現場創作、美勞課程：愛の存錢筒、有溫度的表演-用愛，給故事新生命、學佛學活——佛門禮儀、早晚課誦、點燈祈福、小隊熱力秀、大地遊戲……等課程。
- 二、活動時間：107年7月6日（五）至7月8日（日）
- 三、活動地點：佛教弘誓學院
- 四、參加對象：國小一至六年級學生
- 五、招收名額：100名
- 六、活動費用：免費參加

■報名日期：107年5月20日起至6月30日止（名額有限，報名額滿即截止）

### ■報名方式：

- （一）傳真報名：佛教弘誓學院，傳真：(03)4986123，傳真後煩請來電確認。
- （二）親自報名：桃園市觀音區新富路一段622巷28號 佛教弘誓學院，電話：(03)4987325
- （三）線上報名：<http://www.hongshi.org.tw>，並請電洽涂晏婷居士／0939-620-206 確認，以免漏失。

## 第七屆「觀自在青年成長營」招生啓事

重視人際互動的智慧與美善，讓心地增強光明與喜樂的力量，  
提昇精神生活，擴展生命境界！

### ■活動內容

1. 活動日期：7/10~7/14（5天4夜）
2. 報到日期：7/10（二）下午13：30~14：30 報到（請於上列時間辦理報到）
3. 參加對象：15~35歲青年男女，招收100名。（即日起受理報名額滿為止）
4. 活動地點：佛教弘誓學院（328桃園市觀音區新富路一段622巷28號）
5. 課程內容：

佛門禮儀／法聞、地柏法師；生命覺醒與思辨／羅駿騏老師；正姿與正知／智永法師；態度幫助你實踐夢想／林佑峰老師；擴展生命格局的三件寶物／傳法法師；相信自己 覺察當下／張世傑老師；寧靜的喜悅／耀行法師；心的能量我知道／宗禪法師；音緣人生／喬安舞；遇見生命中的活觀音／傳法、耀行法師；傳燈晚會；星光夜語等課程。

■特別企劃／實境解謎之【異境還佛·與佛同行】——「喚醒慈悲，用心就能改變世界」，發揮想像力，一同走進另一個時空，激發潛能，匯聚團隊各自所長，完成不可能的任務。

■戶外特別企劃／心燈啓智教養院關懷——放慢腳步、彎下腰，走入社區、院所，給予最真誠的協助及支持，關懷與服務的機會，一直在我們身旁。

### ■報名方式：

即日起受理報名，額滿為止。報名表請以下列任一方式回擲。

- ◆線上報名：<https://goo.gl/3WvgG8>
- ◆洽詢電話：03-4987325 明一法師
- ◆電子信箱：[hong.shi@msa.hinet.net](mailto:hong.shi@msa.hinet.net)
- ◆傳 真：03-4986123
- ◆詳情請參考觀自在青年網：<https://www.facebook.com/HongShiyong>

### ■費用全免



## 玄奘大學宗教與文化學系

## 107學年度招生啓事

- ★擔任寺院住持、團體領導人或高階主管達5年以上，可依教學卓越大學特殊報考資格，直接報考研究所，獲取碩士學位！
- ★佛學院進修3年以上，可報考學士班，獲取學士學位！
- ★僧眾可申請助學金，每學期5萬元！

### ■報考日期：

學士班（單獨招生）：106/12/25簡章公告，107/1/15-5/11通信報名，106/5/19考試

碩士在職專班：107/3/12簡章公告，107/4/9-5/14通信報名，107/6/2考試

（以入學大學同等學力第七條資格報考者，請於報名截止前6日完成報名）

### ■系所特色

1. 擁有跨文化而多元視角的師資與課程。
2. 佛教學之教學、研究甚具口碑。「動物倫理」或「性別倫理」高居國內宗教學界之領航地位。

### ■學士班之實務課程

1. 有「宗教文化旅遊學分學程」，輔導學生考取導遊、領隊證照。
2. 有精彩的「樂活養生」與「禪觀修持」課程。

### ■碩士班與碩職班之課程分流

1. 碩士班之課程設計，以培養「宗教學」與「佛學」之教學、研究人才為目的。
2. 碩士在職專班之課程，格外重視「樂活養生」與「生命智慧」。因此推出理論與實作並重的「正念抒壓與宗教養生」系列課程。

### ■報考資格

本校榮獲教育部教卓計畫補助，獲准增列「專業領域卓越成就表現」報考資格，廣為選才。

### ★大學部

- 一、一般報考資格：凡高中、高職以上畢業或符合入學大學同等學歷認定標準者。
- 二、特殊報考資格：

1. 曾擔任宗教或文化團體、非營利組織或非政府組織之職務達5年以上，工作績優且受到主

管推薦者。

2.曾在佛學院、神學院或道學院進修3年以上，總成績達80分以上者。

### ★碩士在職專班

一、一般報考資格：於教育部認可之國內外大專院校畢業，取得學士學位及具同等學歷報考資格者。

二、特殊報考資格：

- 1.曾擔任宗教或文化團體、非營利組織或非政府組織之領導人或高階主管職務達5年以上，且其所領導之機構或部門卓有成就者。
- 2.曾從事宗教學術或宗教文化研究、文藝創作、展演、編輯出版等相關性質之專業性工作5年以上者。
- 3.曾發表或出版宗教學術或宗教文化研究成果，或曾發表宗教文學創作專書，經本系送專業審查，確認具有特殊造詣或成就者。
- 4.學術研究成果曾發表於優良刊物，或獲有國際級、全國級專業獎項者，其專業工作年資得酌減。

【備註】碩士在職專班學生可採用「技術報告」替代碩士論文。

★相關招生簡章陸續公告於本校招生處網頁。

★獎助學金：

一、凡僧眾報考者得申請弘誓僧伽助學金，每學期5萬元。其他學生可申請固特獎學金與志工獎學金，還有各種工讀機會。

二、一般生可申請校外外獎、助學金，還有各種工讀機會。

★報考諮詢專線：(03)5302255轉4201

# 佛教弘誓學院

# 107學年度招生啓事

指導法師：昭慧法師 院長：性廣法師

- 教育理念：研習印順導師思想，提倡智慧、慈悲、勇健之菩薩精神，推展解行並重且契理契機之人間佛教。
- 教育目標：戒、定、慧三學兼備，漢、藏、南傳教理並重。以養成心胸開闊，深思篤行，關懷人間之行者為教育目標。
- 學制特色：
  1. 每月集中上課，以兼顧道場職務與學業進修；修課期間，可通勤往返。
  2. 專修部——三年畢業；每月集中上課四天。  
研究部——採學分制；每月集中上課一至四天。
  3. 本院已與玄奘大學宗教學系合作，學眾若入玄奘大學宗教學系、所或學分班就讀，已修相同科目得於入學後申請抵免學分。
- 報考資格：
  - (一) 僧眾，或有心修道之信眾。(學雜費全免)
  - (二) 專修部不限學歷。
  - (三) 研究部：
    1. 曾於佛學院修滿六十學分以上之佛學專業科目。
    2. 大專以上學歷(錄取後須補修四門專修部課程)。
- 本期課程師資：

<p>(一) 研究部：(至少選修一門，每一門課程須滿20人方纔開班)</p> <ol style="list-style-type: none"><li>1. 中國如來藏典籍</li><li>2. 阿含經</li><li>3. 中觀論典</li><li>4. 妙雲集研究(一)</li><li>5. 宗教倫理學</li><li>6. 部派佛教專題研討(暑期開設)</li><li>7. 瑜伽師地論專題講座(暑期開設)</li><li>8. 日文(一)(暑期開設)</li></ol>	<p>(二) 專修部：(每一門課程須滿30人方纔開班)</p> <p>一年級：<ol style="list-style-type: none"><li>1. 基礎佛學</li><li>2. 佛門儀軌與佛教戒律學</li><li>3. 佛教經典導讀</li><li>4. 禪學概論</li></ol></p> <p>二年級：<ol style="list-style-type: none"><li>1. 佛教哲學</li><li>2. 印度佛教史</li><li>3. 妙雲集(一)</li><li>4. 中觀哲學</li></ol></p> <p>三年級：<ol style="list-style-type: none"><li>1. 宗教倫理學</li><li>2. 妙雲集(一)</li><li>3. 中國佛教史</li><li>4. 唯識哲學</li></ol></p>
---	---
- 本期師資：

昭慧法師、悟殷法師、見重法師、見岸法師、黃運喜老師、劉嘉誠老師、真聞法師、德謙法師、心住法師、自憲法師、圓貌法師、地寬法師、妙玄法師、德涵法師、真啓法師、德憶法師、傳法法師、耀行法師、心皓法師
- 考試日期：107年5月6日／佛教弘誓學院
- 報名日期：即日起至107年4月25日止
- 報名手續：請寄回郵信封函索簡章、報名表，或於弘誓網站採取線上報名。線上報名者請將600字以上自傳以email傳遞，並儘速另行郵寄學歷證件影本、佛學院成績單影本(研究部)、最近兩吋照片2張。郵寄佛教弘誓學院秘書室：地址：32850桃園市觀音區新富路一段622巷28號 電話：(03) 498-7325 傳真：(03) 498-6123 網址：www.hongshi.org.tw 電子郵件：hong.shi@msa.hinet.net
- 入學考試：
  - (一) 專修部：作文、面談。
  - (二) 研究部：佛學思想(含印、中佛教思想史、《成佛之道》、《佛法概論》)、作文、口試。
  - (三) 107年5月下旬，榜單公佈於弘誓學院網站，隨後寄發錄取通知。

### 107.2.1

■下午於嵐園，昭慧法師與智永、妙傳、明一師父、徐台芳及7位清涼禪學社幹部，開會討論禪學社的願景與構想。智永師父發心擔任輔導法師為期一年，自107學年度（8月）起，將由妙傳師父接棒。



下午於嵐園，召開玄大清涼禪學社討論會議。  
(107.2.1)

### 107.2.2

■上午，地柏、法聞師父特地自屏東北上，於嵐園與明一師父、徐台芳召開青年營課程會議。

■後天即將舉行歲末感恩祈福聯誼會，下午，菩提院學眾十三人下山返院參加，並協助籌備事宜。

■傍晚，共修會第四組組長楊美蘭居士帶領志工前來，協助展開場佈作業。他們不但以體力作內財施，還購買了元香素食的炒飯與麵疙瘩，請學



傍晚，學眾與志工同心協力進行歲末圍爐場佈，開心合影。  
(107.2.2)

眾一同享用。在寒冬中，學院洋溢著新年將屆的溫馨氣息。

### 107.2.3

■是日天氣濕冷，翌日即將舉行歲末圍爐，約有三十多位志工到院，同心協力完成歲末圍爐之備菜及場佈等各項籌備工作。

### 107.2.4

■上午，本院舉行歲末感恩祈福法會，大眾禮八十八佛洪名寶懺、佛前大供，聆聽性廣法師開示。性廣法師談「新年打掃環境，潔淨身心」，



上午，本院舉行歲末感恩祈福法會，大眾禮八十八佛洪名寶懺。  
(107.2.4)



性廣法師開示「新年打掃環境，潔淨身心」。  
(107.2.4)

佛法給我們最大的祝福，就是「好的觀念、好的方法」，勉勵大眾多作佈施、分享福報，培養好的善習；勤作柔胯鬆肩與禪修，讓身心調柔、潔淨。如此必能逢凶化吉，得現世後世的福樂。



昭慧法師作106年寺務工作成果報告，並感謝諸位護法、志工與常住學眾，同心協力轉法輪。(107.2.4)

接著由昭慧法師作106年寺務工作成果報告，包括INEB雙年會及各項弘法活動、文教志業，感恩諸位護法、志工與常住學眾，同心協力轉法輪。總迴向之後，舉行歲末圍爐，道莊師父及徐桂蘭、徐秋鶯、李芳枝等香積志工，推出各式各樣的佳餚，還有割包、關東煮、火鍋、湯圓、補



香積志工準備了三十多道美食，大眾大快朵頤，氣氛溫馨悅樂。(107.2.4)



辛苦的香積志工們，看到大家吃得開心就是她們最大的快樂。(107.2.4)

湯等三十餘道美食，有如滿漢全席。大眾大快朵頤，輕鬆聚談，氣氛無比溫馨。

現場還有慈濟師兄姐們設春聯攤位，跟大眾結緣。即席揮毫的春聯很受歡迎，讓會場充滿濃厚的年節氣氛。

是日約有四百位護法善信同歡，於花蓮靜思精舍常住的高銓德居士，也遠道而來參加。圍爐約在下午一時半結束，大眾合力收拾善後，歡喜賦歸。



現場還有慈濟師兄姐們設春聯攤位，跟大眾結緣。(107.2.4)



下午於嵐園，舉行財團法人弘誓文教基金會董事會。(107.2.4)

■下午二時於嵐園，舉行財團法人弘誓文教基金會董事會，並改選董事長。會中議決，公推見岸法師（高雄法印講堂住持）擔任第八屆理事長。全體董事及工作同仁計有19人與會。

■董事會結束，性廣法師與來院請益佛法的李謹仰居士晤面，回答他的禪學問題。晚餐後告辭。

■下午，菩提院學眾協助圍爐善後，告假離院。



Phrakhu Santithamarangsi法師等五位泰國僧尼及一位女居士來台，期間掛單本院，心謙師父（左二）帶領參觀。（107.2.5）

107.2.4~7

■4日晚上，四位泰國比丘（Phrakhu Santithamarangsi、Phradamrong Vichitto、Phrathepsak Chayanando、Phakhrusunthon Thammanithet）、Chee Chan（尼師）、Thunyanan Suwanloy（女居士）搭機抵台，心謙師父與德發、彩虹居士前往接機。Phakhrusunthon Thammanithet法師去中壢泰國寺廟，其他人回學院掛單。

Phrakhu Santithamarangsi法師又名「彌勒」，去年11月來台參加INEB雙年會，參訪慈濟醫院，深受震撼與感動，並對弘誓學院長期從事社會運動，有良好而深刻的印象，本次特地來台，想訪談醫院志工及醫護人員，更深入了解慈濟的理念及運作，並與本院進行教育合作。

5日一行人留在學院，由心謙師父帶領參觀，下午，Phakhrusunthon Thammanithet法師先行離台，心謙師父與諸訪客送其至機場，順道參訪圓光佛學院。晚上，在齋堂與昭慧法師晤談。Phrakhu Santithamarangsi法師與昭慧法師商談，進行「培育人才計畫」之跨國合作。

6日上午，由心謙師父、德發居士開車陪同，前往新店慈濟醫院參訪，上午訪談幾位慈濟志工，

下午訪談醫護人員，對他們樂於服務奉獻的精神，大表讚歎。然後再去佛陀教育基金會，與朱益村執行長商討泰文佛書出版事宜。晚上七點多返院。（女居士已於上午自行離院）

7日用過早餐之後，心謙師父送三位比丘搭機離台，再送Chee Chan法師到內壢俗家。圓滿泰國僧尼的接待事宜。



五位泰國法師參訪慈濟醫院，訪談慈濟志工，致贈紀念品。（107.2.6，左起：Chee Chan法師、心謙法師、Phradamrong Vichitto法師、Phrathepsak Chayanando法師、Phrakhu Santithamarangsi法師、慈濟人文室林賜甲主任、公傳王占籬、志工吳添福）

107.2.5

■中午，台灣觀光協會葉菊蘭會長偕令媛葉竹梅來院拜會昭慧、性廣法師。正遇蒞院參訪的泰國比丘法師們。由於十年前葉女士以行政院副院長身份，蒞院為INEB雙年會開幕式致詞，Phrakhu



台灣觀光協會葉菊蘭會長（左五）來院拜會，正遇蒞院參訪的泰國比丘法師們。（107.2.5）

Santithamarangsi法師當時亦曾與會，因此見到葉會長，特別感到歡喜親切。午齋後，菊蘭會長就健康問題向廣法師請益。廣法師以佛法觀點，說明身心調理的觀點，菊蘭會長母女甚感法喜。

107.2.6

■中午於玄大，陳泰璿同學陪同父母陳志豪、洪雅玲居士拜會昭慧法師。

107.2.7

■上午，心宇、法華師父前往中壢御奠園，接連參加兩場公祭告別式，於楊寶林老居士（長期志工黃秀鳳的同修）、陳林等妹老居士（長期志工許粉妹的婆婆）靈前捻香致祭。心謙師父為泰國比丘送機之後，也趕來參加，慰問家屬。

■下午於玄大，昭慧法師出席院主管會議、行政會議、招生委員會。

107.2.8~9

■連續兩日，在嵐園舉辦兒童營小隊輔幹訓營，總計有19位青年參加，由兒童班老師劉人豪帶領課程，包括帶隊技巧、主題設計、影片欣賞、小組討論等，非常充實。8日下午請昭慧法師講課，法師講道：

生命的本能是愛自己的，本能地怕痛、怕苦、怕



在嵐園舉辦兒童營小隊輔幹訓營，由兒童班老師劉人豪帶領課程。(107.2.8)



昭慧法師講課，分析來當小隊輔的兩種不同心態。(107.2.8)

死，尋求快樂與存活。因這樣的本能，面對無可迴避的老、病與死亡，自然會感受到無比苦迫。而有些苦則是自找的，例如：在強調「競爭」與「成功」的社會氛圍之下，家庭與學校都教我們要贏得感情、贏得學歷、贏得財富、地位、權力等等，但是人生終究有「贏不了」乃至挫敗的時候，這時的痛苦，就是自尋之苦。要如何調理自己，讓自己「離苦得樂」呢？必須靠好的觀念與好的方法，其原理就是「自通之法」。

我們都希望快樂，將心比心，也就能體貼對方與我同樣怕痛、怕苦、怕死的心情，而希望自己儘可能地讓對方離苦得樂。就如各位來當小隊輔、參加幹訓營，可以懷抱著兩種不同的心態。一種是希望自己在這樣的歷練中享受快樂、獲得成長，獲得知識或資歷，對自己未來的升學或就業有所幫助。這樣的話，你可能來參加一、兩次，就不會想再參加了，因為想要的已經得到了。但是在座的一些青年朋友，年年都來擔任營隊幹部，這可見，除了得以成長等等「利己」因素外，他們還有「利他」的目標——讓兒童們更幸福快樂。看到營隊的兒童們充滿著歡樂的氣息，自己就開心

了，並不會在意自己從營隊服務中得到什麼。

表象上看，懷抱這兩種心態，都可能來參加營隊，但是卻可開展出完全不同的生命光景。前者是以利己為重的光景，後者是以利他為樂的光景。選擇後者的，你會發現自己越來越快樂，因為「給與」或「付出」的本身，就帶給自己很大的快樂，看到對方快樂，自己也就快樂，不會介意付出之後是否會獲得回報。如此將逐漸出現如下的生命境界，雖身在充滿競爭的人生場域，贏了也不會驕傲，而會感恩眾多因緣的成就；輸了也不會沮喪，而會「隨喜」別人的喜樂與成功，這就是佛家所稱「隨喜功德」。自己贏得勝利自是歡喜，他人贏得勝利，也可「隨喜隨喜功德」，這樣的人生觀，哪來的鬱悶可言？

當你有了慈、悲、喜三無量心之後，還要學習修「捨」，不要因為關心對方，就黏住對方；不要想意圖操控對方，只須珍惜相處的因緣，這樣修「捨」行，彼此之間的善緣可能還能維繫得更為長久。

這番人生智慧的法談，讓青年們獲益良多。

9日下午三時多營隊結束。這兩日的午餐，由徐秋鸞率志工烹煮美味素食，讓青年朋友們吃得非常開心。



前屆總召李志文與隊輔們當日特別回來，為本屆隊輔們打氣加油，令人倍感溫馨。(107.2.8)

107.2.8

■國學大師羅宗濤教授於1月22日上午逝世，享年81歲。中午，羅教授的女婿、政大通識中心主任陳逢源教授致電昭慧法師，邀法師在羅教授追思會上致詞。

107.2.9

■中午，蕭虞璋、林辰蔚（兩人皆是玄大宗教系系友、曾任觀自在青年營小隊輔，去年1月6日在本院舉行佛化婚禮），帶著七個月大的愛兒「亮亮」，陪同父母蕭振富（台中藝畝田蔬食餐廳負責人）、李麗凰及兩位姐姐來院，與昭慧法師共進午齋，相談甚歡。當天正逢兒童營幹訓營，昭慧法師於午餐時，特向青年們介紹兩位「隊輔前輩」，說他們今天是回到「佛門的娘家」，歡迎大家將來也與三寶締結殊勝的緣分。



蕭虞璋（左）、林辰蔚（中）帶著愛兒「亮亮」來院，和昭慧法師歡喜合影。(107.2.9)

107.2.10~11

■10日下午，心謙師父搭乘高鐵前往屏東長治鄉圓通寺，11日上午代表本院參加見淨長老尼圓寂追思會。見淨長老尼是本院校友法明法師的剃度恩師，和慈濟淵源深厚，當初慈濟屏東分會還沒成立時，常借用圓通寺當發放地點。本月初長老尼安詳捨報，享壽74歲，連日來靜思精舍法師及

慈濟會眾也前來弔唁。

107.2.12~13

■上午，昭慧法師前往台北第二殯儀館至真一廳，參加羅宗濤教授追思會。心皓、耀仁師父及德發居士開車陪同，與弘誓校友於至真一廳會合。追思會於八時準時舉行，昭慧法師代表玄奘大學致悼辭。



昭慧法師參加羅宗濤教授追思會，代表玄奘大學致悼辭。(107.2.12)

九時左右，追思會結束，昭慧法師與好友JL等三人會合，驅車前往南投菩提院。是晚，性廣法師於菩提院為JL講授「正知」與「正姿」的原理與功法。JL得大法益，法喜盈滿，並在菩提院學眾帶領下練習功法。翌日上午持續練習功法，感覺身體不適的狀況，明顯地有所改進。

13日午後JL一行下山，與性廣法師相約，下次再來小住習禪。昭慧法師則留山上趕稿，小住三日。

107.2.13

■傍晚，八位菩提院學眾下山返院，與常住學眾一起準備過年。

107.2.14

■翌日是除夕，龍岡數位印刷公司楊靜蘭經理率同仁全力趕工，讓《弘誓》雙月刊第151期順利出爐，近午送來學院。下午，有二十多位志工來



《弘誓》雙月刊第151期印刷出爐，志工來院協助分裝、寄發工作。(107.2.14)

院發心，幫忙分裝、寄發工作，下午三時多順利交寄，讓師父們非常感恩。

■下午，昭慧、性廣法師及其餘菩提院學眾下山返院，共度春節。

107.2.15

■是日，歲次戊戌年除夕。上午，學眾分工合作佈置待客場地、貼春聯、大寮備菜、排供果供品，迎接農曆新年之到臨。

■中午，學團師生團聚圍爐，庫頭明一師父、徐秋鸞師姊率香積志工，烹煮色香味俱全的佳餚、暖呼呼的火鍋，席開四桌款待大眾。今年特別的是，李念祖老師應秋鸞熱情相邀，也來院一同圍爐。

■下午四時舉行晚課、誦戒揭磨。晚上六時，齊聚齋堂，依叢林慣例舉行除夕普茶、法談，由昭



晚上舉行除夕普茶，性廣法師頒發春節祝福金，最先頒給昭慧法師。(107.2.14)

慧法師、性廣法師主持。法師取出陳念舟先生（無垢舞蹈劇場總監林麗珍老師的先生）供養的珍稀茶葉，是他開發的新茶種「竹蘭閒居」、「東方丫環」，予眾品茗。

昭慧法師首先說明，春節祝福金的利養分配原則，性廣法師隨即頒發春節祝福金，然後舉辦法談。事前，學眾已先填妥自我評量表，逐一發言分享自我檢討與修道心得，再請其他學眾給予意見，在友愛的氛圍中互相規諫、彼此互勉。師長立即給予懇切的指點，或指正同學品行的缺失，或濫言鼓勵同學求取進步。



學眾逐一發言分享修道心得，師長也立即給予懇切的指點。（107.2.15）

聽聞兩位師長的應機開示，大眾深感法喜。法談於晚間十時劃下句點，大家同心協力收拾善後，準備年初一的殿堂供品及待客茶點，歡喜迎接新年的到來。

107.2.16

■大年初一早課，昭慧法師、性廣法師領眾課誦拜願，廣法師到學院各處佛殿，向諸佛菩薩聖像捻香祝禱。

■上午，在地鄉親、護法信眾攜家帶眷，前來拜年、禮佛上香。師父們以熱騰騰的福圓茶（桂圓薑茶）、糖果點心，親切招呼、關懷每一位賓客，祝福新春吉祥，福慧增長。



大年初一，在地鄉親、護法信眾攜家帶眷，前來拜年、禮佛上香。（107.2.16）

■午前，昭慧法師前往學院近鄰永興宮賀年、上香，傳法師父陪同。

■中午，前立委郭榮宗暨夫人郭蔡美英市議員、大同里里長邱家義暨夫人邱曾瑞緣、楊呂幸、李淑芬、范揚鑑等護法居士率親眷來院拜年，與師父們共進午齋。



中午，前立委郭榮宗、郭蔡美英市議員伉儷（左二人）、大同里里長邱家義暨夫人邱曾瑞緣（後左、中）、楊呂幸（前右一）、李淑芬（後右）等護法居士來院拜年。（107.2.16）

■下午，新眾電腦公司董事長林洽民、葉竹蘭教授賢伉儷來院，與昭慧法師、性廣法師於齋堂晤談。性廣法師講授佛教養生觀與調身功法，他們非常法喜，直到晚上七時許方才告辭。

107.2.17

■大年初二中午，本院校友融慎法師由外籍看護陪同，與心門法師自屏東搭高鐵北上，還有玄大

的學生洪立明偕友人錢亞宏，來院向常住師父們拜年，於齋堂與昭慧、性廣法師茶敘並共進午齋。

■午後，融慎法師的俗家親眷一行六人，自屏東來院「回（法身）娘家」拜年，午齋後於齋堂茶敘，性廣法師為他們講授「正姿」與「正知」的佛教養生法。這次，印悅法師（廣法師培養出來的講師）依簡報以助講，廣法師從旁作隨機補充。學眾課誦迄，也陸續到場旁聽。直到晚上六時半方告辭離去。融慎法師則掛單一宿，翌日上午離院。



大年初二，本院校友融慎法師率俗家親眷來院拜年，性廣法師為他們講授佛教養生法。（107.2.17）

■晚上，於齋堂召開常住執事會議，由昭慧、性廣法師主持。本次會議，決議遴選監院明一師父擔任第二任住持，將於4月21日上午舉行陞座典禮。



大年初二晚上，於齋堂召開常住執事會議。（107.2.17）



大年初三，民政局副局長林香美、朱啓泰伉儷與令嫻（左三起三人）、大同里里長邱家義、邱曾瑞緣伉儷與一對兒女（右四人），來院拜年。（107.2.18）

107.2.18

■中午，民政局副局長林香美、朱啓泰伉儷與令嫻、大同里里長邱家義、邱曾瑞緣伉儷與一對兒女，來院拜年，共進午齋。

■晚上於風園，明一、傳法、心謙、心皓師父開會討論住持陞座暨交接典禮的籌備事宜。



大年初四，約有五十位共修會志工返院拜年，烹煮豐盛年菜供眾。午後在齋堂舉行法談。（107.2.19）

107.2.19

■大年初四上午，約有五十位共修會志工返院拜年，烹煮豐盛年菜供眾。

午後法談，昭慧法師向大家分享「正知而住的重點」與「錯誤慣性的對治之道」，性廣法師向大家講述「身念處」，及依此原理以「正姿」並「健身」的要領。

107年2月1日至107年3月31日

最後由菩提院學象智音師父（廣法師培養出來的講師）助講，帶大家演練柔胯鬆肩，常住師父從旁輔導。法談約於三時半結束。

■下午，陳悅萱與Murphy來院拜年，在嵐園與昭慧法師晤談。

107.2.20

■大年初五午齋，典座烹調鄭南榕基金會李景河、許章賢董事所送華膳空廚年菜，大眾大快朵頤。

107.2.21

■大年初六，上午八時多，性廣法師率全體學象12人及菩提院學象10人分乘六輛車，返回南投菩提院。學象上山禪修七天，3月1日返院。昭慧法師則留院處理書稿。心宇師父因母病返家探視，不克上山。

期間常住執事盡量簡化，宏量師父來院發心典座、香燈執事，呂梅香、王正平、陳彥豪三位志工發心當照客，護持學象安心禪修，非常感恩。



學象12人赴南投菩提院禪七，聆聽性廣法師講課。（107.2.22）

107.2.23

■是日於玄大，昭慧法師參加教師知能研習會。中午主持系務會議，下午參加院教評會。

107.2.25

■中午，昭慧法師到台北貝多蕾納蔬食餐廳，參加倪杰返國錢行餐會。倪杰是美國杜克大學宗教



中午，昭慧法師參加倪杰返國錢行餐會，與會者合影留念。（107.2.25）

學研究博士生，在台研究告一段落，即將返國。

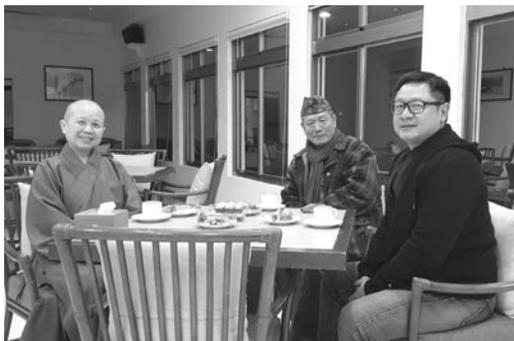
■下午，林念慈及友人盧有恆與兩人之令慈楊阿春、倪光鶯連袂來訪，與昭慧法師在嵐園茶敘。林念慈是玄奘大學傑出校友，應心系畢業。因其設計並推廣可重覆使用的有機棉製「布衛生棉」，減少一次性使用之石化產品衛生棉的污染源，又為尼泊爾婦女創造就業機會，以此卓越貢獻，而被BBC選為「2017世界百大女性」之一。林家開設「本立自然良品」小舖，並提供蔬食簡餐，楊居士與念慈歡迎法師得空光臨。



昭慧法師致贈口述歷史《浩蕩赴前程》予林念慈居士。（107.2.25）

107.2.26

■下午於玄大，昭慧法師出席教發中心的「產業學院行政人力與聘用弱勢學生」經費運用說明會。



晚上，游祥洲教授（中）陪同來自泰國的INEB秘書長 Moo（右）來訪。（107.2.26）

■晚上，游祥洲教授陪同來自泰國的INEB秘書長 Moo來訪，商談INEB十年計畫的其中兩項計畫，希望能與弘誓合作，於明年起推動：

1. 漢傳、南傳、藏傳三大傳承女禪師共同主持的禪修營活動，與泰國Dhammananda法師合作，輪流於台灣、泰國與印度舉行。
2. 青年領袖培訓計畫（全程英語授課，一期4週），明年4-5月間於台灣舉行。

107.2.27

■中午於玄大，昭慧法師出席校教評會。

107.3.1

■上午，上山禪七的學眾自南投菩提院下山返院。

■中午於玄大，昭慧法師出席系教評會、系課程與教學品質委員會（生命學程）。

107.3.3

■是日，玄大為高中職應屆畢業生舉行校園open day。在圖資大樓多功能演講廳，在校長向全體學生與家長致詞，並提供線上即刻有獎徵答活動之後，接著各系帶開，舉行學系介紹與體驗課程。宗教系由主任昭慧法師作課程介紹，講授情

緒管理的原則、觀念與方法，然後請本系學長、洪立明老師講授「宗教與芳香療法」體驗課程。本日有3位學生在家長陪同下出席上項會議，並且決定報考本系。

107.3.5

■中午於玄大，昭慧法師參加院教師評審委員會。

107.3.6

■中午於玄大，昭慧法師參加宗教所所學會期初大會。下午參加院主管會議。



中午於玄大，昭慧法師參加宗教所所學會期初大會。（107.3.6）

107.3.7

■下午於玄大，昭慧法師參加行政會議、招生委員會。

107.3.10

■是日，玄大為高中職應屆畢業生舉行第二次校園open day活動。在校長向全體學生與家長致詞，並提供線上即刻有獎徵答活動之後，接著各系帶開，舉行學系介紹與體驗課程。

宗教系本日有5位學生在家長陪同下出席上項會議，並且決定報考本系。黃運喜教授親自陪同外甥前來報名宗教系。是日的體驗課程，昭慧法師講授「情緒管理與佛教養生學」，洪立明老師講授「宗教與芳香療法」，與會家長與學生非常法



玄大舉行第二次校園open day活動。宗教系請洪立明學長講授「宗教與芳香療法」，與會家長與學生非常法喜。(107.3.10)

喜。中午，系辦招待披薩美食與燒仙草，系圖書室變得非常溫馨、熱鬧。

■下午，心謙、傳聞、佛香、明德師父和李阿昧、黃彩雲師姐，到學院近鄰順昌雜貨商店，帶領家屬為往生的陳國勇老居士誦經迴向。



約有150位佛友聆聽大堂開示，大殿座無虛席。(107.3.14)

107.3.11

■花蓮慈善寺禮請性廣法師主持佛七。上午七時許，廣法師與印純、心慈、智音及宏量師父，從南投菩提院出發，循中橫公路前往花蓮。途經合歡山，逢遇雪景，大家開心合影。

是日晚上入堂，18日圓滿出堂。每逢大堂開示時，大殿為之滿座，擠不下的信眾，只好坐到外



性廣法師作大堂開示。(107.3.15)

面走廊與樓下聞法。本期佛七約有150位佛友參加，大眾法喜充滿。

■上午，舉行每月一次的共修，由傳法師父領眾禮《八十八佛洪名寶懺》。第二支香小組聯誼，知客心謙師父準備了豐盛點心，大家分享新年新希望，互相鼓勵精進學法。佛前大供之後，明一師父開示「發願的意義與重要」。中午享用第二組組友烹煮的豐盛午齋，歡喜賦歸。

■晚上於嵐園，舉行106學年度第二次院務會議，由昭慧法師主持，教師及幹部共13人與會。



晚上於嵐園舉行院務會議。(107.3.11)

107.3.12

■中午於玄大，昭慧法師主持系務會議，之後參加學生休、退學因應對策工作圈會議。

107.3.13

■中午於玄大，昭慧法師參加宗教文化旅遊教師

成長社群會議，下午參加一級主管會報、院主管會議。

■下午，玄大宗教與文化學系邀請INEB諮詢委員、佛光大學游祥洲教授演講，講題是「佛教傳承間之分立與對話」，昭慧法師主持。



下午於玄大宗教與文化學系，INEB諮詢委員游祥洲教授演講「佛教傳承間之分立與對話」。(107.3.14)

107.3.14

■中午於玄大，昭慧法師出席教師學術發展專案審查小組會議。

■晚上於玄大，智永師父請清涼禪學社的幹部與社友，在雲來會館聚餐。



晚上，智永師父與清涼禪學社社友在雲來會館聚餐。(107.3.14)

107.3.18

■上午十時，關懷生命協會假本院嵐園舉行第九屆第二次會員大會，理事長張章得居士主持，他開場致詞表示：「關懷生命協會的基地就在弘誓



上午，關懷生命協會假本院召開第九屆第二次會員大會。(107.3.18，左起：常務監事明一師父、創會理事長昭慧法師、理事長張章得居士、副理事長傳法師父)

學院」，很歡喜每年回來學院舉辦會員大會，感謝昭慧法師與弘誓學團的支持，並重點介紹了協會的年度工作成果。

然後請昭慧法師致詞，她向張理事長致謝，感謝他偕同延平扶輪社老友們，20餘年來默默挑起重大樑，穩健而有效地推動著台灣的動物保護運動。接著進行年度工作報告、工作計畫、財務預算案等提案討論，會議到十一時許結束。

■是日，於瑩恩樓二樓教室舉行兒童營小隊輔培訓，由隊輔總召劉人豪老師帶領，共有23位青年朋友參加，大家學習興致十分高昂，討論如何將營隊帶得熱絡有趣。每年的兒童營，因為有這群大哥哥、大姊姊的熱情參與，而廣獲家長與小朋友好評。



於瑩恩樓二樓教室舉行兒童營小隊輔培訓，共有23位青年朋友參加。(107.3.18)

■下午二時，昭慧法師帶領學眾傳法、明一、心謙、心皓、法華、明德師父，到北投彌陀寺，向上淨下良長老禮座，稟報基金會董事長、學團住持與其他主管交接事宜。

長老曾任中國佛教會理事長，對晚輩護念有加。幾次重要的關鍵時刻，都以教會領袖之尊，力挺昭慧法師的社會運動。長老垂訓接棒的學團住持明一法師與法界出版社發行人傳法法師：

- 1、要任勞任怨。
- 2、「尺有所短，寸有所長」，要看人的好處與優點。
- 3、要多包容，要心量廣大。



下午，昭慧法師帶領學眾一行七人，到北投彌陀寺，向上淨下良長老（坐者右）禮座，稟報基金會董事長、學團住持與其他主管交接事宜。（107.3.18）

■從彌陀寺告辭，一行人轉到石碑路慧思精舍，拜會紹因長老尼。長老尼勤檢自持，卻對學團大力護持，近年已將精舍無條件贈與法雨山普宜苑。長老尼還命其高足心皓師父到學團進修，如



從彌陀寺告辭，一行人轉到石碑路慧思精舍，拜會紹因長老尼（左）。（107.3.18）

今皓師父已挑大樑，是學團副寺（會計主任）。傍晚六時向長老尼告假，大家到頤園用晚餐後，返回學院。

107.3.19

■上午，昭慧法師偕接任住持明一法師到土城，拜會承天禪寺住持道等法師與監院道明法師，並於廣欽老和尚、傳悔老和尚之蓮位前追思緬懷。承天禪寺已故方丈傳悔長老，曾捐贈五千萬元給弘誓建築校舍，大德護念之恩不敢或忘，所以特來悔公老和尚蓮座前稟報住持交接一事，也向住持與監院致謝。

告辭後，法師驅車前往玄奘大學，明一師父則搭車返回學院。



昭慧法師偕接任住持明一師父到土城，拜會承天禪寺住持道等法師（右）與監院道明法師（左）。（107.3.19）

■中午於玄大，昭慧法師參加院課程與教學品質委員會，下午主持宗教文化旅游教師成長社群會議，企管系顏晃平主任、藝創系謝明勳主任、應外系池田辰彰主任出席會議。

107.3.20

■上午，明一、心謙、明德師父前往基隆慈濟靜思堂參加巡禮活動。慈濟邀請每年參加自由廣場浴佛大典的法師們，聆聽簡報、參觀靜思堂及環保製品展示，中午於靜思堂用餐。



上午，明一、心謙、明德師父前往基隆慈濟靜思堂參加巡禮活動。(107.3.20)

■是日，玄大於慈雲廳舉行全國高中職校長會議，許多校長及主任到臨參加，總計300餘人。同時，傳播學院舉辦中央通訊社海外特派記者研習營徵才說明會。午餐時，昭慧法師與主管們在雲來會館一樓，陪同全國高中職校長會議貴賓用餐。

下午，法師參加院主管會議。



本院獲得桃園市第一屆公益宗教團體認證「銀質獎」，上午，監院明一師父(左二)到桃園市政府出席頒獎典禮。(107.3.21)

107.3.21

■本院獲得桃園市第一屆公益宗教團體認證「銀質獎」，本日上午，監院明一師父到桃園市政府出席頒獎典禮，鄭文燦市長頒贈獎牌。

桃園市首屆公益宗教團體認證，由民政局主辦，結合社會局、工務局、文化局、觀旅局等各局處，就7大面項進行評鑑。本次共有332間受到公益認證的宗教團體，僅有2個宗教團體獲頒金質獎，10個宗教團體獲頒銀質獎。本院屬中小型宗教團體，資源不豐，獲銀質獎，實屬難得！

「公益宗教團體認證」將每兩年舉辦1次，首屆由桃園宏善寺、中壢仁海宮獲頒金質獎，獲銀質獎者分別為：桃園慈護宮、桃園鎮撫宮、中壢天德宮、天德堂、桃園明倫三聖宮、壽山巖觀音寺、龍潭龍元宮、桃園龍德宮、佛教弘誓學院、新屋善永寺。(參閱《自由時報》：「帶頭做公益 2宗教團體獲金質獎」，<http://news.ltn.com.tw/news/local/paper/1185889>)



桃園市第一屆公益宗教團體認證「銀質獎」獎牌。(107.3.21)

■下午，昭慧法師到輔仁大學出席宗教所博士生林淑理同學的論文口試，論文題目是：「當代台灣修女與比丘尼皈依生涯之比較研究」，指導教授是蔡怡佳老師，另三位口委：輔大陳德光教授、政大李玉珍教授、輔大陳美琴教授。

107.3.23~24

■連續二日，昭慧法師赴花蓮慈善寺，為慈善學



昭慧法師赴花蓮慈善寺，為慈善學佛班講授《長阿含經》。(107.3.23)

107年2月1日至107年3月31日

佛班講授《長阿含經》。

107.3.24

■上午，傳法、心謙、心皓、傳聞師父與王彩虹居士前往景美人權文化園區，於「白色恐怖時期政治受難者追思紀念會」上，主持追思祈福佛教儀軌，繞行人權紀念碑，為已逝者祝禱，並為銘刻於紀念碑上受難者一一祈福。

本活動由國家人權博物館與三大政治受難者團體「台灣地區政治受難人互助會」、「台灣地區戒嚴時期政治受難者關懷協會」、「五十年代白色恐怖案件平反促進會」共同主辦，約有100位受難者前輩及家屬出席。（參見中央廣播電台新聞網：〈人權館辦白色恐怖受難追思 盼歷史不被遺忘〉：<https://news.rti.org.tw/news/view/id/402007>）



傳法、心謙、心皓、傳聞師父與王彩虹居士前往景美人權文化園區，於「白色恐怖時期政治受難者追思紀念會」上，主持追思祈福佛教儀軌。（107.3.24）

107.3.25

■上午，慈濟文發處主任何日生教授與妹妹何明娥、陸根田伉儷及公子陸定亨，以及關懷生命協會理事長張章得、協會專案研究員汪盈利來訪，與昭慧法師在嵐園晤談，張理事長並向何教授進行訪談。

近午，台灣再生能源推動聯盟理事長高茹萍、何賴傑伉儷與愛犬OMIMA，來院拜會昭慧法師。



多位訪客來院拜會昭慧法師，合影於慈暉台。（107.3.25，前左起：何賴傑、高茹萍、昭慧法師、何日生、陸根田、何明娥，後左起：張章得、汪盈利、陸定亨，左下：OMIMA）

香積志工烹煮豐盛素宴款待賓客，餐後續於嵐園晤談。

■送客之後，下午三時多，昭慧法師趕搭高鐵南下，到高雄文化中心至善廳，出席2018「穿越時光，雋永傳唱」音樂演唱會，由高雄法印講堂及六龜大行寺主辦，東方天籟合唱團、法印之鼓太鼓擊樂團、高雄律師公會合唱團聯合公演。整場兩個小時的精彩演出，博得滿堂喝采。

法印講堂東方天籟合唱團創立於2003年，自2005年起，每年皆為本院畢業典禮作義務演出，並兩度在INEB雙年大會上獻唱。尤其新創的佛教曲目，甚受教界歡迎，不時受邀至各佛教團體獻唱。



晚上，昭慧法師到高雄文化中心至善廳，出席2018「穿越時光，雋永傳唱」音樂演唱會，與傳燈長老（右）、見岸法師（左）合影於貴賓席。（107.3.25）



東方天籟合唱團的精彩演出，博得滿堂喝采。  
(107.3.25)



上午，日本新潟大學陳柏宇老師（左）、台南大學吳宗憲教授（右）來院拜會昭慧法師。（107.3.26）

107.3.26

■上午，昭慧法師搭高鐵北上返院，與日本新潟大學陳柏宇老師會面，晤談「海峽兩岸佛教」。台南大學吳宗憲教授陪同前來。原本只是接受訪談，未料從陳老師身上獲悉不少日本高教資訊。

107.3.27

■下午於玄大，昭慧法師出席院主管會議，與朱美珍院長商談生命禮儀課程問題。

■下午五時，昭慧法師驅車趕往台灣師範大學，



晚上，昭慧法師到台灣師範大學，為性壇社「台師大愛洛生活節」演講，講題是：「佛法中的彩虹」。  
(107.3.27)

為性壇社主辦的「台師大愛洛生活節」作一場演講，講題是：「佛法中的彩虹」，法師談佛法觀點下「婚姻平權」的意義。本場演講約有四十位學生聆聽。



約有四十位學生聆聽，演講畢大合照。（107.3.27）

107.3.28

■上午於玄大，昭慧法師參加107學年度個人申請第一階段放榜因應工作會議，下午主持生命禮儀學位學程系務會議暨教師社群會議。



昭慧法師率明一師父南下至妙雲蘭若，拜會兩位長輩：退居方丈慧理長老尼（左二）、住持常光長老尼（左一）。（107.3.29）

107.3.29

■下午，明一師父前往玄奘大學，與昭慧法師會合，南下至妙雲蘭若，拜會兩位長輩：退居方丈慧理長老尼、住持常光長老尼，稟報基金會董事長、學團住持與其他主管交接事宜。王彩虹居士

107年2月1日至107年3月31日

開車陪同。

慈藹的長老尼，準備了大盒小盒好多禮物，還拿著充滿喜氣的大紅包與營養食品，託法師帶給知光師公。長老尼對即將接任住持的明一師父諄諄教誨，要她發心做事，刻苦耐勞，顧全大局，面面俱到。

晚上掛單於高雄法印講堂。



上午，在見岸法師陪同下，到六龜大行寺，向方丈傳燈長老禮座。(107.3.30, 左起：明一師父、昭慧法師、傳燈長老、圓慈法師、見岸法師)

107.3.30

■上午，昭慧法師、明一師父與彩虹居士從法印講堂出發，在見岸法師陪同下，到六龜大行寺，向方丈傳燈長老禮座，稟報住持交接事宜。長老慈悲護念，慨允撥冗蒞臨送位。

監院圓慈法師坐輪椅慈悲接待，陳述她安然臨對



大行寺美麗的庭園中，代表釋尊一生的八大寶塔。(107.3.30)



大行寺庭院中工藝精美的「五十三參」壁雕。(107.3.30)

病苦乃至骨折的點滴歷程。長老尼即便病重，仍不時到庭院一同照護花草，面對重疾的堅毅與淡定，讓大家感佩在心。

餐後，見岸法師帶領參觀大行寺的美麗庭園，包括小沙彌石雕區、代表釋尊一生的八大寶塔，以及「五十三參」壁雕步道，介紹設計緣起與理念，以及對道場的願景與規劃。岸法師也談到幾位園藝志工的無私付出。這片三寶淨地，在大家的共同照護下，希望讓來寺的同參道友，體會到願行菩薩道的殊勝。

昭慧法師事後在臉書云：「見到燈公長老與慈師師父駢手砥足建設的普賢道場，周遭圍牆的『五十三參』壁雕，草地上各種神態生動的小沙彌，設計細緻，對兩位師父『建設淨土，寓教於樂』的用心，甚為感動！」

下午驅車北上返回學院。