

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

- ▶ 佛誕放假運動始末（上）－運動背景、決策考量、運動過程與運動成效

doi:10.29665/HS.200908.0001

弘誓雙月刊, (100), 2009

作者/Author：釋昭慧

頁數/Page：6-27

出版日期/Publication Date：2009/08

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200908.0001>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

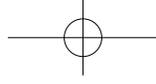
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





佛誕放假運動始末（上）

運動背景、決策考量、運動過程與運動成效

■ 釋昭慧（玄奘大學宗教學系教授兼系主任）

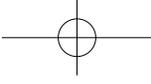
一、前言

民國八十八年六月廿七日，筆者南下高雄，應法印講堂住持見岸法師之邀，作了一場演講：「佛誕放假運動始末」，當時佛誕放假運動結束未久，一切都印象猶新，以一介當事人立場來陳述運動始末，非常真切而感人，因此受到很好的迴響。該次演講的內容，事後由蔡惠如、江幸珍整理而成講記，傳送電子檔給筆者潤稿。第一階段修訂於八十八年八月六日，時筆者正在暑期禁足中。由於事忙，修訂不到六分之一，竟然就此擱置，幾乎忘了它的存在。

直至前（九十六）年十二月，因中國佛教會^上淨^下良理事長以公文指示筆者：於去年七月十二至十三日，在中國佛教會舉辦的「兩岸佛教慈善論壇暨教團、教理、



台北市佛教界浴佛大會會場一隅。（88.4.8 檔案照片）



佛誕運動 十年有成

本期專題

教史學術研討會」中發表論文，這才在演講過後整整九年（九十七年六月廿七日），重行點出該篇講記的電子檔而作改寫。

由講記而改寫為論文並不容易。由於個人身歷其境且主導運動，這使得本文的字裡行間，帶著很深厚的「革命感情」，而且經常快人快語。這雖是從事社會運動者身上容易看到的人格特質，但行諸文字時，難免與一般四平八穩而強調「價值中立」的學術論文，風格大不相同。因此它雖屬於質性研究報告，卻不是由第三者依事件始末而作觀察、分析、詮釋的學術論文，而是發起運動的當事人本身，在事件結束後的當年度中，印象猶新之時即追憶事件始末，並予以分析、評述的報導文章。

在講記中，有一段筆者在該場演講開始時的自白如下：

由於這半年來，整個運動節奏非常地迅速，工作像潮水一般地湧來，每天都有新的變化，心臟無力一點的人可能都會吃不消，這從《弘誓院訊》近兩期「活動看板」（作者按：指《弘誓雙月刊》第三十八、三十九期）洋洋灑灑的紀錄，也可以窺其端倪。但是現在回顧一下，感覺宛如「明日黃花」，有些事似乎就不太需要再提了，所以我剛才臨上台前，趕快把一些比較重要的、關鍵性的事項做了一點筆記。」由此可知，本篇所述雖然看來非常詳盡，事實上也

只是運動過程中「比較重要的、關鍵性的事項」而已。

作為佛誕放假運動主事者，在事隔九年之後重讀講記內容，當然較諸演講當日，更有「明日黃花」之慨。許多在運動過程中，佛教界與政壇的互動、行政部門的決策變化、立法部門的各方角力，都有著非常曲折複雜的過程。由於某些內容，涉及教內與政壇當事人的敏感度，因此這些事情不可能在當日媒體與其他文獻中留下紙本紀錄，卻因筆者在運動剛剛結束而記憶猶新之時的一場演講，而悉數保留了下來。即連作為運動主事者的筆者，在複習到這些內容時，對許多相關陳述，竟然完全感到陌生，幾與第三者無異；有的在演講時談述某個過程，為了保留對方餘地，而沒指名道姓的當事人，事隔九年，如今連筆者也想不起來是哪一位。

因此透過講記而整理出來的本篇論文，容或欠缺「對該項運動保持距離」及「對該項運動持反對意見」人士的觀察與評論角度，而只呈現了運動主事者片面的回顧與觀點，然而佛誕放假運動，作為當代佛教一項重要而成功的社會運動，本文依然具足了「第一手史料彙整」與「主事者以第一人稱追述事件」的歷史意義。更且吾人可以藉此回顧運動過程以及官方決策，從而對當代台灣的佛教生態與政教關係，有著深刻的同情與理解，並且鑑往知來，共同思



印順導師以九四高齡簽署支持佛誕放假運動。(88.2.23 檔案照片)

索：如何建構佛教適切的應世態度與政教關係？

以下即循事漸進，敘述佛誕放假運動的環境背景、發起運動的決策考量、教內教外的支持與反對力量、運動發展過程、運動瓶頸與各方助力、行政部門的決策過程、立法部門的政治角力與交涉過程、宗教節日政策的後續進展。此中，在佛誕放假運動結束後，宗教節日政策的後續進展與筆者個人的回應，因為延續了前後五年之久，演講當日尚未及見，自是原版講記之所欠缺，這部分是筆者依後續的媒體報導與筆者所擬公函，以及《弘誓雙月刊》「活動看板」之報導，所作的補充敘述。由於事情整個過程都發生在台灣，因此本文採民國紀年。

演講之末，筆者依運動主事者的角色，對自己在從事社會運動過程中的心境與成長，作了一項非常「個人」的敘述。由於這些內容，假以時日依然可能成為可供參考的史料，因此筆者還是保

留了該段演講的內容，作為本篇論文的結語。

二、佛誕放假運動發起背景

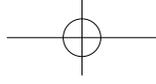
在追溯一九九九年「佛誕放假運動」的發生與演變之前，先談筆者為什麼會發起「佛誕放假運動」？

其實就佛教徒而言，多一天假日，少一天假日，並不是那麼重要的事；至於說對特殊節日的執著，很像也不是佛教徒所在意的問題；就連浴佛節慶典，也是「多元化」而各行其是，相安無事的——從北傳的農曆四月初八、南傳衛塞節的陽曆五月圓日，到台灣的陽曆四月八日（受日本殖民文化影響，所有的農曆節日都改成陽曆來慶祝）。還有，許多寺院由於避免非假日很多信徒不能來參加，紛紛彈性調整浴佛法會時間，改成農曆四月初八之前的某個星期天。

由佛教面對「多元化」佛誕的態度，這使得佛教並不是那麼介意有沒有所謂的「佛誕假日」，筆者也同樣如此。但是為什麼會發起這個運動呢？其中原委如下：

（一）轉戾點在觀音事件

學佛以後，筆者注意到十二月二十五日的耶誕節，被名為「行憲紀念日」，全國放假一天。筆者並不相信它是為了「行憲」而放假的，證諸國際，從來就沒有哪個國家，會因「行憲」而放假。原本佛教徒量大福大，不會對著



這一個特殊假日的公平性而嘖嘖不休。一直到民國八十二、八十三年間「觀音像事件」爆發，筆者對這一天有了新的感受！

當時台北市七號公園，也就是現在的大安森林公園，有一尊銅鑄的「祈安觀音」聖像，那是楊英風先生的作品，是明光法師所住持的大雄精舍，籌資造像並矗立在那裡的，已經供奉了將近十年。由於這個地方是公園預定地，市府徵收該地之時，民宅紛被拆除，但是那尊觀音像，由於許多居民希望保留下來，當作公園景觀的一部分；還有一些信徒，常常去那裡瞻禮觀音，也已經成為生活中的習慣了。

原先要建立這尊觀音聖像時，就已有許多基督徒暗中阻撓，如今更是將大安森林公園，視作他們未來傳教的最佳地點，唯恐這尊他們口中的「撒旦」留在該地礙眼，於是全面抹黑、傷害，甚至發動台灣各地的基督徒聯署，紛紛投書媒體，打電話給市政府與民意代表，並透過基督徒立委、議員向台北市政府施壓，必欲除之而後快！在一個夜黑風高，四下無人的深夜，瘋狂的仇佛信徒竟然潑灑糞尿、硫酸在這尊觀音像的身上！

這一波又一波的宣傳攻勢非常凌厲，強調這是「違建」、「違法」，透過無遠弗屆的媒體傳播出去。相對而言，佛教這頭則顯得相當弱勢，明光法

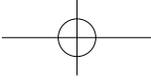


昭慧法師至高雄元亨寺，敦請菩妙長老支持佛誕放假運動。（88.2.20 檔案照片）

師只有「挨打」的份兒，面對一切誣衊與誤解，百口莫辯。起先連筆者也信以為真（所以佛教界、佛教徒倘若只從媒體來了解佛教的動態，有時候是很吃虧，也很危險的），到後來明光法師找上筆者。了解實際情形以後，筆者對觀音聖像的處境開始予以關注，並且對當地佛弟子的心情產生了很大的同情！

特別是潑灑糞尿與硫酸的惡行，給筆者很深的刺激！筆者認為：這樣一種對異教聖像肆意摧殘的心態，如果不加以矯正，後果將不堪設想！下一個受害者，可能會是中正公園觀音像，再來就是彰化大佛，全台灣公共場合的佛像都有可能受到摧毀。這種惡行、暴行，一定要加以譴責與制止！在這樣的考量之下，筆者義無反顧，全力投入了「護觀音」的行列。

在投入的過程中，由於筆者幾度在公開場合與相關反佛人士唇劍舌槍一番，這些基督徒因此較不太敢再強調觀音聖像是「違法、違建」，而更改訴求



的重點為「宗教平等」。一講「宗教平等」，就激起了筆者的腦力，腦力一激盪！就想起許多「對佛教不平等」的反證：「講平等？貴教的特權可多著呢！」

八十三年二月十九日，在新生南路紅磚道上舉行「觀音不要走」大集會，筆者特別公開挑明：

如果要論「宗教平等」，那就太好了！我們來評評理：在台灣，到底哪一個宗教是居於特權的地位？誰敢講他的宗教沒有受到特權的照顧？比如行憲紀念日，全世界沒有國家是為「行憲」而放假的，只有「中華民國在台灣」才有。這一天到底為誰而放？我們心知肚明——它是為耶誕而放！如果再談「宗教平等」，我們一定要呼籲政府：立刻取消「行憲紀念日」放假！

後來在台北市議會公聽會上，筆者也是如此與那些對立意見的學者辯論。從這以後，對方就不再敢以「宗教平等」為理由；吊詭的是，此時開始在報端出現了一些「居民抗議留住觀音」的廣告，特定宗教團體的操作痕跡相當明顯。

三月十九日，市府即將開拆觀音聖像，祈安觀音危在旦夕，時任立法委員的林正杰居士與本人，終於坐上了新生南路的紅磚步道，展開了為期六天的絕食抗爭行動。這項行動引發了全國社會的震撼與同情，全國佛教僧俗二眾的團

結與支持，於是，祈安觀音轉危為安，在黃大洲市長與星雲大師的共同見證之下，祈安觀音終於留在大安森林公園，成為筆者一向所述「共願可以轉去共業」的最佳見證。



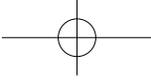
台北市長黃大洲自星雲大師手中接下「協議書」，台北市七號公園觀音像正式常留七號公園現址。觀音像事件落幕（83.3.27 檔案照片）

自從觀音像事件以後，筆者就很注意有關「行憲紀念日」的問題。如果說，後來筆者會呼籲全國民眾，共同注意這個「宗教特權」的問題，真也只能說是「如是因，如是果」了！

（二）週休二日放假的決策變更

民國八十六年，人事行政局宣布：將於八十七年開始，實施隔週休二日制，並將一些原訂假日「調移放假」於週六假日（換言之，也就是取消放假）。筆者密切注意它要取消掉哪些紀念日的假期，等著看政府會怎樣看待「行憲紀念日」。果然還算滿意，它把行憲紀念日也「調移放假」，那麼當天應該就是不放假的！

這樣安排是有道理的，連孔子誕、光復節、國父與蔣公誕辰等等都取消了



假日，行憲紀念日有什麼理由可以還維持其為「假日」？可是當時就有些基督徒醞釀要敗部復活，把它爭取成爲假日。筆者在他們的刊物上看到這種聲音，後來也聽記者告訴筆者：他們團結一致，聯署向政府要求放假。但是他們也深知這種訴求沒有正當性，所以所有動作都鴨子划水，極爲低調而機密，外界幾無所悉。

過了不久，果然媒體放出消息，有人認爲「行憲紀念日」應恢復放假。爲了這個議題，在媒體上還曾經有過辯論。那場辯論筆者並沒參加，但大體而言，「放假論」並沒有得到民間的認同。所以，行憲紀念日顯然並不被民間認定其放假的正當性。而且大家心照不宣，大體知道那是「爲何而放？爲誰而放？」也就更不樂意這種宗教特權的存在了。

轉眼就又到了民國八十七年十月間，那時筆者正好到大陸與香港探親兼演講。回台以後，大約是在十一月間，翻閱一本法律雜誌《另眼新聞》，每一期它都會羅列近期總統府或行政院所公布的法令表，當期的那張新法令表，其中「紀念日及節日實施辦法」的修正法案，引起了筆者的注意。原來，絲毫不比其他節慶重要的行憲紀念日，在其他節日紛紛取消放假之後，依然被排定爲「放假日」。筆者一向覺得：自己不是一個小氣的人，其他宗教各方面擁有特

權，筆者也不會很介意，但是，觀音像事件發生之後，情形就不一樣了。原因是，這些宗教人士連一尊五坪地大的觀音像都容不下，那麼數十年來逢「行憲紀念日」必定放假的耶誕特權，怎麼可能讓人不感覺格外刺目！

要知道：在台灣，基督徒只有百分之三點五左右的人口，但是由於二十世紀西方政經強勢的因素，以及蔣家在台灣政壇的勢力，使得基督徒長期以來，佔了政壇與學界中，多數而且重要的地位。這是台灣政治的特有現象：少數族群的人在統治多數族群。他們以中產階級爲主，有很大的優越感，再加上教義的排他性，所以固然裡面有許多朋友，是筆者非常尊重而人格高潔、心性仁慈的神父、牧師、修士、修女，但是總體來說，基督徒給台灣人民的印象，還是既排他而又有優越感的。近二十餘年來，台灣的佛教復興，本土化運動又使本土宗教抬頭，衝擊著外來性格明顯的基督宗教，於是到八〇年代以後，基督宗教的信仰人口不增反減。



佛誕放假促進會於新莊佛教圖書館舉行第一次籌備會議。中華佛寺協會理事長淨良長老率先致詞。（88.2.8 檔案照片）

由於信徒人數銳減，難免產生信仰危機，所以有的教會曾發起「二〇〇〇年福音運動」，訂出十年內信徒達二百萬，教會達一萬間的目標。¹他們推動聖經中的「千禧年」名詞與觀念，成功到連很多佛教徒當時舉辦活動，竟然也用「慶祝千禧」的名詞，這可見得其宣教的促銷術相當成功！遠在發起佛誕放假運動之前，教會已經特意擴大耶誕慶典，在許多縣市與地方政府合辦「平安夜」，要在台灣「移風易俗」，甚至透過媒體轉播，特意營造一個非常強大的「歡慶聖誕」氣息。

要知道：一個節日被訂為假日，它確實是可以經過炒作而帶動民間歡樂氣氛的，久而久之，它就會變成民俗的一部分。所以基督教友的努力，確實看到了成果，台灣人民果然開始張燈結綵來「歡慶聖誕」。值得人們敬佩的是：他們積極而用心，確實達到了「移風易俗」的效果。



佛光山南部地區燃燈大法會中，信眾簽署人數多達4511人（屏東體育館）。（88.3.14 檔案照片）

但是反觀佛教，筆者不免產生了危機感！想想看：佛誕，不要說是台灣人民沒有感覺，就連許多佛教徒，都不知道它是哪一天呢！農曆四月初八日，只有那些不用上班的家庭主婦與老人家才能參加，那麼，佛陀——我們的教主，我們最尊敬的本師，他的生日豈不早就已被台灣人民悄悄遺忘了？

以台灣宗教而言，精神上，佛教的因果報應觀念，佛菩薩的慈悲聖德，幾乎已溶入了漢民族的心靈。但是曾幾何時，由於政策的偏頗，竟然連境內最大宗教的佛誕，大家都不再熟悉，少數人口信仰的耶誕，反而經過特意炒作而大行其道！筆者從這裡看到了政治力量的可怕！所以對於「行憲紀念日」這天有沒有放假，筆者變得非常注意。

也因此，話說回來，民國八十七年十一月間，當筆者看到《另眼新聞》刊載的「紀念日及節日實施辦法」，假日忽然間又加入了「行憲紀念日」，有著說不出的驚奇，也簡直不敢相信！筆者深怕自己看錯了，連忙打電話到行政院（時蕭萬長先生擔任行政院長），詢問一位佛教徒官員，消息來源是否可靠？他向筆者確認：不錯，確實已從不放假的原始決策，改變為行憲放假。

筆者說：「怎麼可以放假呢？什麼理由呢？」

他大概也很為難，只好向筆者說：「順應國際潮流啦！世界各國都有放



昭慧法師與佛誕放假運動總召集人星雲大師合影於「自然與生命——點亮希望的燈」大法會之前（林口體育場）。（88.3.28 檔案照片）

假，我們也沒有理由不放假的。」

很不幸的，他這句話從此被筆者抓為話柄，筆者可就扣住他說的「順應國際潮流」來質疑了：「順應國際潮流」，可見得就不是為了「行憲」；「行憲」放假，可就不是「國際潮流」；「國際潮流」，一定就是「耶誕」！

當時筆者立即反問他：「難道你們在更改這個法令時，沒有想到佛教徒的心情嗎？」他說：「啊！這是國際潮流，與宗教無關！」想來人在官場，也沒有說真心話的自由，筆者非常體諒他！

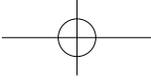
電話切斷以後——恕筆者沒有修養！從那以後，筆者經常想到此事，就坐不穩，站不牢。晚上只要一想到，就氣得睡不著覺。太豈有此理了！這是什麼時代了？還搞這一套宗教特權，視本土宗教廣大民衆如無物！

追究起來，即使是中華民國正式

「行憲」，也並非這一天。從中學以來，歷史教科書就告訴我們：民國三十五年十二月二十五日制定憲法完畢，三十六年元旦正式行憲。這樣，要訂「行憲紀念日」的假期，也輪不到「耶誕」陳倉暗渡，而應訂在元旦。

更何況，這部「中華民國憲法」，在台灣早已被七折八扣！早先是戒嚴時代，根本就以戒嚴法替代憲法。等到解嚴以後，一次又一次的國民大會，把它修改得面目全非；很多在野人士則認為：這部憲法不應再修，而應重新制憲。再加上中國大陸政權壓根兒不承認中華民國為一政治實體……。這部憲法，已儼然成為「爹不疼、娘不愛」的東西，除了藍營的「孤臣孽子」之外，早已沒有幾個人心存憲法，這樣缺乏共識的憲法，還有什麼好慶祝的？

再者，「行憲」也沒有理由好拿來慶祝放假！全世界的民主國家都立憲，可沒有哪個國家是「行憲紀念日」放假的。顯然那是在過去蔣家政權的時代，由於總統夫人蔣宋美齡是非常虔誠的基督徒，政府高層處心積慮為「耶誕放假」找機會，為了怕其他宗教會吵吵鬧鬧，要求同等待遇，於是在精心設計下，悄悄改寫歷史，將元旦「行憲」的日子提前一週，為耶誕先行「量身打造」了個掛羊頭賣狗肉的「行憲紀念日」，然後在國人不注意的情況之下，讓那一天變成了假日。



後來筆者更是從天主教內部刊物知悉：²耶誕放假，這是民國四十年代，于斌樞機主教向政府提議而促成的。

（三）假日不應由上位恩賜

這種障眼法，相信佛教界不會看不出來，但那是其他宗教受到嚴格管束的時代，大環境對佛教不利，佛教受到政權在各方面的微妙壓制。出家人不准在電視鏡頭中或校園裡出現，宗教法規對佛道二教有著諸多不合理而不平等的監管。像這些事，攸關佛教重大權益，尚且無法據理力爭，宗教節日的特權，相形之下反而只是「小事」一樁，看在大多數長老法師們的眼裡，縱使不以為然，也只有識趣噤聲一途。

三十多年前，一些中國佛教會長老法師，就已爭取「佛誕放假」的對等待遇，但是政府還是以「其他宗教可能會說話」為由，三兩下太極拳撥了回去，一點也不予理會。

那畢竟是個戒嚴時代，有些法令不公不義，人民也就只好算了！然而這時已邁入解嚴以後的民主時代，不應姑息特權法規。因此筆者爾後在佛誕放假運動過程中，常常在公開場合激發民衆的運動熱情，告訴他們：

假日，不應是上位者對人民的一種恩賜，而應是一種人民集體意志的呈現！一個中央政府的行政機關，憑什麼如此鹵莽滅裂地，硬塞一個與人民壓根兒無關的假日給我們？更何況這個假



於新莊佛教圖書館舉行第一次籌備會，如虛長老率先簽署支持。（88.2.8 檔案照片）

日，還不見得符合執政者所吹噓的「本土化」潮流呢！

後來，當筆者發起佛誕放假運動，政府官員又打太極拳，告訴吾人：「行憲紀念日放假」是「順應國際潮流」。這時筆者立即告訴他們：

請注意！這不是國際潮流，這是西方殖民傳統！在亞洲，只要被殖民過的國家，幾乎都有耶誕放假，那就是殖民遺痕，是西方列強在亞洲國家，施展他們的武裝暴力時，所留下來的文化痕跡！

這樣的法令，是不公不義的法令，它的處理程序也有重大瑕疵！照理說，當年十月間即使法令修改了，也應是從第二年開始實施，為什麼當年十月直下宣布，當年度的十二月就可以立刻開始實施「行憲紀念日放假」？中華民國政府的辦事效率，什麼時候這麼「超速」？對此，筆者一直心頭納悶。

當時輿論一片罵聲，工商界也非常反彈，可是就此不了了之！反正政府也



已「吃了秤錘鐵了心」，任誰反對都沒有用，「行憲」就是要放假！台灣人民也很乖順，就這麼無奈地接受下來了。

三、發起運動之決策考量

（一）不是退心，而是擔心

筆者於是思維：自己該做些什麼？可是老實說，自己生活非常忙碌——又教書，又寫作，兼而領導僧學團，三不五時還有一些護教與社會關懷事件要出面處理。生活中的時段業已飽和，好像已經塞不進一個「運動」的時間，更何況這勢將是動員全佛教界的龐大運動呢！十年來從事各種社會運動，深知每掀起一項運動，都會讓人幾乎折掉半條命！這種忙碌的張力，若不身歷其境，簡直讓人無法想像。

所以筆者是「擔心」，而不是「退心」，筆者擔心的是：時間非常有限。筆者常試問自己：「一旦為此事而發起運動，我負荷得了這樣一個運動的工作量嗎？」所以好幾個晚上想來想去，想到睡著。該怎麼發動它？該用什麼樣的主題訴求？甚至每一個步驟該怎麼策劃？筆者都已經「胸有成竹」了，可就是不敢開始發起這樣的一個運動——「佛誕放假運動」。

（二）運動訴求之隱藏意義

說到這裡，筆者補充一下：為什麼會建議運動的訴求是「佛誕放假」，而不是「耶誕取消放假」？因為筆者想

到：在民國八十三年觀音像事件中，基督教的失敗，就在於他們「一定要拆掉觀音像」。既成的事實要把它打破，這是比較困難的。筆者如果提倡「耶誕取消放假」，雖然正當性比基督教驅逐觀音像來得更高（因為「觀音」不祇是佛教的精神象徵，而且已有本土庶民文化象徵的意義），但是一來、基督徒絕對會卯盡全力來對付我們；二來我們那些「心量廣大」的佛教徒搞不好也不會認同，甚至還會認為筆者是一個「小氣鬼」，這樣反將削弱了教內的團結力量。

筆者認為：既得利益比較不容易打破，但是要凸顯既得利益的不合理，就容易得多了，因此筆者決定提倡「佛誕也放假」——因此設定的主題與標語就是：「佛誕放假，耶誕放假；佛誕耶誕，統統放假。」一來這個訴求最起碼可以凸顯現行節日實施辦法的不合理，讓台灣人民重新注意這個法規的荒謬性。二來「佛誕放假」的訴求，也可以激發起有良知的佛教徒之團結意識；群眾力量一旦凝聚出來，我們才有與政府談判而拒絕它「打太極拳」的籌碼。

像這些運動策略與步驟，都已經設想好了，連這些策略與步驟所能達成的效果，也都已經預估出來了（事後回想：自己的預估果然很準），可就是顧慮自己的時間有限，而不敢輕易發動。

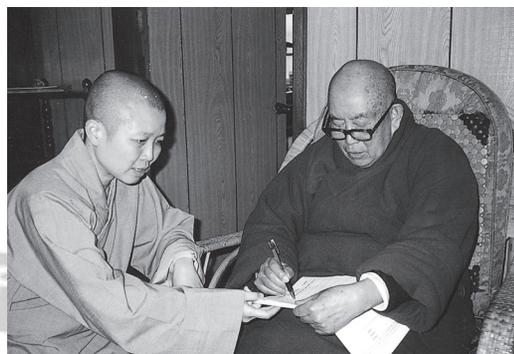
（三）機會難得，稍縱即逝！

但是，此時再不發動，時機可就會錯過了！原因是：第一、台灣人民很健忘，那時才剛開始實施週休二日制，而政府居然宣布「行憲紀念日放假」，民衆都覺得實無必要，工商界也很反彈。所以，那時發起佛誕放假運動，訴求比較容易獲得同情；如果再過個五年、十年，台灣人民搞不好都會覺得「行憲紀念日本來就應該放假」。所以，如果太晚發起這個運動，時間對佛教是不利的。

第二、後年（民國八十九年）台灣將舉行總統大選，在大選前，政治人物必定會努力爭取佛教徒的選票，因此這個運動訴求，可以用佛教民意做為談判的籌碼，但是如果等到選後，再跟他們講「佛誕放假」，他們很可能會不理不睬。所以思前想後，衡量時機，覺得機會稍縱即逝，再不發起，筆者會寢食難安。

（四）在觀音鄉，提倡「觀音日」

在這之前，民國八十七年十月間，筆者居住的桃園縣觀音鄉，鄉長郭榮宗先生伉儷有一天造訪。³在談話中，筆者提及「只有耶誕放假」既不公平，又不合理的問題，郭鄉長聽了，對「提倡佛誕放假」深表認同，於是進一步問：他能做些什麼。筆者於是建議：觀音鄉跟觀音菩薩很有緣，也許可以將二月十九日觀音誕，當作代表觀音鄉的紀念日「觀音日」。因為觀音信仰已不祇屬於佛教，也是民間廣大信仰的象徵；不但佛教徒，連一貫道、民間信仰，都會對



承天禪寺住持傳梅長老慈允簽署。（88.2.12 檔案照片）

此節日產生共識。

郭鄉長相當贊成這個點子。至於它的內涵，筆者提議：觀音菩薩代表「慈悲」的特德，「觀音日」也可以叫做「慈悲日」。我們可以共同舉辦有意義的活動，例如：舉辦園遊會、義賣會，在慶典中募款，捐助鰥寡孤獨廢疾者，或是發動鄉親做社區服務。在活動中呈顯「慈悲」的意義，然後慢慢推廣，逐步取得國人的認同。

郭鄉長當下立刻說：「那就把觀音鄉運動會調移到二月十九日，這樣就可以在『觀音日』讓學校彈性放假一天了！」雖然觀音日的政策隨著他任滿而沒有持續，但是郭鄉長的熱忱，還是令筆者非常感動！

（五）整裝已畢，終於出發

但那還只是鄉裡而非全國性的運動，因此只能稱之為「暖身運動」。筆者內心繼續醞釀，等待時機，準備發起一場全國性的「佛誕放假運動」。直到第二年（民國八十八年）國曆二月初，農曆春節前，在某一因緣下，筆者與新



莊佛教圖書館住持自圓法師碰面，向他提起「佛誕放假運動」的理念，自圓法師極為認同。於是筆者進一步提議，兩人不妨各自找幾位認識的長老、法師，來開一次籌備會議。於是在自圓法師的熱情襄助下，二月八日（農曆十二月廿三日歲末），第一次籌備會議在新莊佛教圖書館熱熱鬧鬧地召開；也可以說，筆者心理上長期醞釀的「整裝已畢」，我們終於上路了！

很難得的是，我們邀請到了中華佛寺協會理事長淨良長老（現任中國佛教會理事長），出席第一次籌備會議。長老也是台北縣市佛教會的創會理事長。此外還有慧日講堂住持如虛長老。兩位長老一向非常護教，像觀音像事件，他們都不理會教內的各種雜音。如虛長老在筆者絕食護觀音時，天天前來陪同靜坐；更可貴的是，淨良長老作為教會領袖，無視於教會包袱與黨政官員的人情壓力，幾度來到絕食靜坐現場，給予公開演講的精神鼓舞與財力支持。因此我們敬邀兩位長老列席指導。

第一次籌備會議，大家討論得非常熱烈，並且決議：先想好運動策略，並由筆者撰擬企劃案。⁴筆者當時提出的運動策略是：

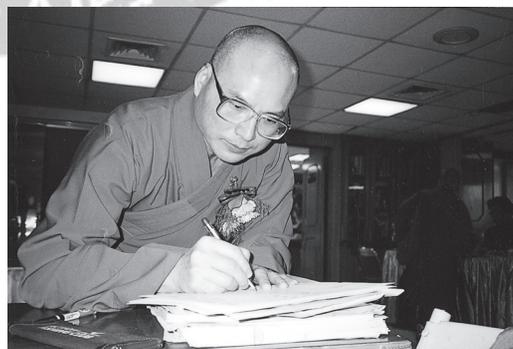
第一步：尋求教內連署。先找教會領袖與德高望重的諸山長老，趕在農曆新年前連署。有了他們的背書，比較具足公信力。其次在新年當中，到各大型

道場去請信徒連署。接著利用北中南各教會的新年團拜，爭取由佛誕放假運動發起成員到會說明。凡此種種教內力量之結集，一定要先獲得教會領袖的認同與支持。這是第一步策略。

第二步：尋求社會菁英、政治人物的簽署支持，特別是拜會明（民國八十九年，西元二〇〇〇）年總統大選候選人，請他們表態支持。

第三步：舉辦「佛誕放假促進會」成立大會，結合教界眾人的力量，合作推動佛誕放假。

筆者於會中建議：將佛誕取名為「慈悲日」。為什麼要叫「慈悲日」呢？因為耶誕戴了一個帽子，叫作「行憲紀念日」，現在佛誕也不妨戴一個帽子，那個帽子叫作「慈悲」。而且這個帽子更符合佛陀的精神，它也具足跨宗教的社會意義，而不只是宗教意義。我們希望定位佛誕放假運動為全民參與的運動，而不祇是佛教運動。當時我們甚至還與屠宰業公會達成共識：全國禁屠三天，讓動物在這三天之中，免於死亡



高雄市佛教會理事長會本法師簽署。（88.2.20檔案照片）

的痛苦；配合這三天的禁屠，我們期望呼籲全民「三日素食齋心」。我們也希望佛教界在浴佛大典上，鼓勵慈善樂捐，捐給社會福利與急難救助的團體。

自此以後，佛教弘誓學院於年年浴佛節法會上，都宣佈將浴佛法會捐獻所得，扣除法會開銷之後，全數捐贈作觀音鄉的慈善公益基金。去（九十七）年則由於五月間發生緬甸熱帶風暴，因此宣佈：轉捐法會善款作緬甸救災之用。

當天在籌備會上，淨良長老推舉筆者當執行長，但是筆者覺得不太合適，因為筆者的形象在教界被認為是「激進派」（其實筆者自認為不是）。「佛誕放假」的訴求不像護觀音事件，在教界曾出現不贊成爲護觀音而抗爭的聲音；但要求佛誕比照耶誕放假，這在教界應是天經地義，不應再有爭議（事後發現這種判斷錯誤，教界依然出現反對聲音，只是不敢干犯衆怒，所以較爲收斂）。因此執行長應該要由形象比較溫和的人來擔任，好讓「保守派」佛弟子願意投入。所以筆者極力推薦淨耀法師當執行長，自己則接下促進會發言人與新聞組長的任務。加上幾位年輕法師一同合作，「佛誕放假促進會」就這樣展開了運作。

四、結合教界支持力量

筆者於會中提到：促進會對外一定要先守口如瓶，一定要在教內先整合

好，然後再對外公佈，以免打草驚蛇。這是因爲，就筆者在歷次護教事件的經驗來看，如果佛教本身口徑不一致，那些仇佛、反佛的學者、政府官員、民意代表，就會講一些尖酸刻薄的風涼話，這會對運動形成重大打擊。但是如果佛教界團結而口徑一致，那麼社會人士就不敢小覷，最起碼，擔心退報運動的媒體就不太敢批其逆鱗，跟著反對者的言論起舞。因此先在教內作好整合工作是很重要的。

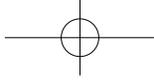
於是我們先不對媒體發布新聞，鴨子划水地進行運作，等到聲勢浩大後，再行召開記者會。我們計畫：最好的發布新聞時機是浴佛大典，因爲每年國曆四月八日，各地方佛教會都會舉行浴佛大典，如果有幾萬名信衆參加，展現出聲勢、力量，在那之前才召開記者會，以迅雷不及掩耳之勢，把這個議題拋出來，必然會造成不小的震撼。

於是我們先各自分頭找諸山長老連署。這部分進行得非常順利。

最讓筆者感動、高興的，就是印順



高雄市長謝長廷先生簽署。（88.2.20 檔案照片）



導師的簽署。二月十二日，筆者到華雨精舍向導師辭歲，之前已先寄些資料給導師過目，希望能得到他的支持。那天導師一看到筆者，立刻跟筆者說他「贊同」，並且還特別把那篇〈佛誕放假面面觀〉拿出來，告訴筆者，有幾個地方可以修改一下。⁵隔天上午，導師就掛著老花眼鏡正式連署。性廣法師將這個歷史性的珍貴畫面拍攝了下來。這是為了向毀謗者宣告：「有照片為證，你們不可再製造『偽造文書』的謠言。」⁶

諸山長老也紛紛連署，淨良長老當然不用說，他是從頭至尾關切運動進度並給予大力支持的長輩。其他教界敬重的大老如：前中國佛教會理事長悟明長老、現任中國佛教會理事長淨心長老、前中國佛教會秘書長了中長老、法鼓山領導人聖嚴長老、⁷高雄市佛教會前理事長開證長老、菩妙長老、現任理事長會本法師，持律高僧道海長老、淨土宗高僧妙蓮長老。還有打自筆者於民國七十七年從事護教運動，就一路支持到底的佛光山與國際佛光會領袖創辦人星雲大師，他不但二話不說親自連署，還找了時任佛光山宗長的心定和尚與慈惠長老尼一起連署，並且立刻用限時掛號信將連署書寄了回來。所以基本上，這次運動當中，諸山長老及教界領袖，確實呈現了前所未有的團結氣勢。

本來，筆者想醞釀等到更多簽署以後再行公佈，可是計畫趕不上變化。原



高雄市佛教界於高雄佛教會館舉行團拜，社會局局長（現任市長）陳菊女士簽署支持。（88.2.20 檔案照片）

來二月廿日，大年初五，高雄市佛教會有一場諸山長老法師雲集的團拜盛會，理事長會本法師要筆者到會說明。不意謝長廷市長竟然到來，大批記者也跟著過來。筆者趁此機會，趕快把「佛誕放假」簽署表拿給謝市長簽署。他可能連看都還沒看清楚內容，但也只好微笑著連署下去。⁸這樣一來，佛誕放假運動就提前在媒體上曝光了。可是提早曝光的效果，比筆者意料中的要好得多。畢竟耶誕長久以來獨享放假特權，即使是沒有宗教信仰的第三者，也會認為這確實違反了公平原則，而體諒佛教界的不平之鳴。

很慶幸的是，在整個運動過程中，筆者一再對外強調，佛教非常團結（雖然其實也不是那麼團結，下詳），也談到佛教徒的連署非常踴躍（雖然其實也還是不夠踴躍）。最起碼，諸山長老的連署名單亮出來可就不假，這次也還真的是佛教界前所未有的大團結。所以第一步對內整合以尋求團結的策略，基本

上是對的。

五、擔任發言人之形勢考量

再者，筆者自願擔任發言人，這個策略也是對的。當時筆者自願擔任發言人，這可不是「大頭病」發作，事實上敵人也不需要靠這個職銜來出名。之所以自願擔任發言人，實在是因為，筆者向來予人「強悍」而又「辯才無礙」的印象，這樣會有一點壓陣和警告的作用，讓那些反佛的學者與社會人士在意圖攻擊此一運動時，會考慮到他們可能要付出的代價。

猶記得當（民國八十八）年元旦之時，在中國時報有中央研究院民族研究所瞿海源教授發表過一篇文章，說佛教界的迎佛牙與迎玄奘舍利是拜物主義，批評政治人物沒有政教分際，不應該到這樣的場合來。筆者看了頗不以為然。一來禮敬佛陀或高僧舍利，只是睹物思人，見賢思齊，而談不上是「拜物」，這是對佛教非常輕藐而又外行、不公道的評價，二來，確實佛教慶典大可不必找政治人物出席而奉若上賓，好像他們的到來能令「蓬華生輝」一般。但是，政治人物有他們的選票考量，有親民愛民的形象訴求，人多的地方，他們就會聚集過來。因此出現在佛教慶典場合是很正常的。

而且在那十餘年間，佛教的社會力量變大了。早先在蔣政權時代，佛教在



佛誕放假促進會第二次會議，總召集人淨心長老致詞。
（88.2.24 檔案照片）

政壇受到打壓，高官紛紛信基督教來標榜身份地位；如今反倒是有許多學者文人、高官民代紛紛表態學佛。這顯然是因為民主社會票票等值，他們不能不重視佛教徒的選票。所以政治人物勤跑佛教慶典，在筆者來看，就只是佛教在台灣社會實力展現的忠實反映，如此而已。瞿海源的批評，是偏頗不公而敵視佛教的。

當時筆者立即寫了一篇回應文〈學者豈能有雙重標準？〉對他的所謂「政教分際」之論提出質疑，大意是說：柯林頓到教堂為緋聞案懺悔，發言時引用聖經，還有歐美很多政治人物，都會在宗教慶典時來到教堂，這哪是什麼政教分際？為什麼你用自己那一套「政教分際」版本，拿來打壓本土的佛、道二教？對佛、道二教言論特別嚴苛，對其他宗教就輕輕放過？這豈不是雙重標準？若要講政教分際，那請問：行憲紀念日放假，裡面就大有文章，你為什麼不敢說話？⁹



文章刊出以後，瞿海源並沒有回應。我發現許多反佛學者，分明就是「軟土深掘」。看到筆者還算客氣，但對其他出家人可就不客氣了。因此筆者自願當發言人，就是這個作用——當一尊「門神」，讓反佛學者想想，以不公言論來打壓佛教，得要付出代價。

筆者一向在言論上的「戰力」，果真讓他們忌憚三分，因此不太敢具名表達反對意見，以免在被筆者反駁時自討沒趣。所以這次運動的媒體戰非常地成功，記者在電子媒體或平面媒體上的新聞報導與時事評論，都是以同情我們的居多；投書反對的，都是些名不見經傳的人；那些在社會上有某種頭銜的人，這次可都很珍惜羽毛，不敢寫文章來反對我們。

再者，基督徒這次不像觀音像事件中，大量站出來具名，堅持趕走觀音聖像，因為他們也知道，這回他們已經沒有立場講話。他們是既得利益者，獨享聖誕假日長達五十年，而我們只是指出此一事實，並沒有要求取消耶誕放假。所以雖然還是難免有些對本次運動或筆者個人反感或漫罵的言論，出現在報端與網站，但已經算是很節制的。

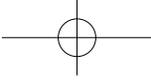
媒體的呈現，筆者覺得還大致滿意。內行看門道，那些讀者投書，如果是知名學者寫的，對我們的殺傷力就比較大，至於劉某某、李某某等從未在報端見過其言論文章的人投書，對我們的

殺傷力就比較小。在這種情況下，雖然媒體提早曝光，但是對佛教並沒有構成殺傷力。

《新台灣周刊》發行人老包，一路支持筆者。早在思凡事件中，當媒體與文人圍剿筆者時，只有他以自由時報副刊主編及副總編的身份，不斷寫專欄文章支持筆者。觀音事件中，《新台灣周刊》業已發行，他在佛教處於媒體弱勢時雪中送炭，給予報導。這次佛誕放假運動一開始，他就叫周刊記者來專訪筆者。第一次專訪，在佛誕日的前後登出，第二次，他又很技巧地支持筆者。原來，南投縣長彭百顯是他的朋友，筆者也曾經幫彭百顯助講，他說：彭百顯很想找筆者當副縣長。筆者說：「不、不，不可能！請您告訴他：絕對不可能，敝人還是重視政教分離，所以不會去佔一個政治的權力位置。」還跟他講了一些政教分離的理念。他沒多說什麼，不料下一期《新台灣周刊》出爐，筆者竟然變成了封面人物，標題是斗



護教不惜得罪政權的立委沈智慧居士發言。（88.2.24 檔案照片）



大的字：「昭慧法師婉拒南投縣副縣長！」然後順便把佛誕放假運動的理念夾帶進去，以副縣長新聞順便再談一次佛誕放假。

記者來採訪時說：「我們社長告訴我：若是別人來提倡這個運動，那只會喊喊而已，如果是釋昭慧，那一定是沒完沒了的！」就因為這種可以沒完沒了地與逆境纏鬥的性格，所以筆者自願擔綱為發言人。

六、教外、教內擴大連署

緊接著我們積極地尋求各寺院繼續擴大連署，以展現更大的信徒力量。此外也開始尋求社會菁英與政治人物的支持。淨耀法師向來與國民黨政治人物較為熟悉，很多的民代與政府官員，都是由他找來加入連署的。

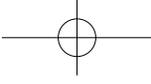
筆者個人雖然不屬於任何一個政黨，但長期以來在護教、護生等社會關懷與社會運動過程中，難免跟在野人士比較接近，體制外向體制內施壓，希望他們改變看法、思想與制度。也因為這個緣故，跟民進黨的一些社會菁英，難免有一點同志感情，這是社會運動理念相同所培養出來的「革命感情」。所以筆者找民進黨主席與在野清流立委幫忙連署。

筆者投入運動積極到什麼地步呢？平時筆者不是很喜歡應酬，可是那段時間，只要哪裡有應酬的邀約，筆者一

看，這個應酬好像有些名人列席，就趕快過去參加，為的是找那些名人連署。其實在民主社會，名人與一般人是票票等值的，可是名人簽署，還是會在社會上形成更大的動員力，因此筆者自是不能免俗地尋求名人的支持。

記得有一次，桃園縣呂秀蓮縣長（後來被總統候選人陳水扁先生，提名為副總統候選人），在當（民國八十八）年三八婦女節之前，大約是三月六日，於台北晶華酒店舉行了一場「女性百傑宴」。這種宴會，筆者平時肯定是不會參加的。但那次筆者眼睛一亮：「女性百傑」？那豈不表示有一百位傑出女性到會？如果扣掉筆者，那也還有九十九位了！於是筆者趕快前往參加宴會。果然，不但是女主人呂秀蓮縣長，還有性解放運動的何春蕤，民主運動的賀德芬，女性主義的張小虹等等，許多人都慨然幫筆者連署，讓筆者大有斬獲。而且台灣教授協會辦公室主任黃淑慧女士還向筆者說：「這份連署表與發起本項說明書，請傳到台教會辦公室來，我會幫忙發給所有台灣教授協會會員。」

台灣教授協會是獨派色彩濃厚的學者組織，其中有許多具足人文素養與本土意識的學者，如黃宗樂、沈長庚等前後任會長以及李筱峰、楊維哲、李永熾、許陽明、管碧玲、陳儀深等教授，就很大方地連署支持了這項運動。



在這擴大連署過程中，一些社會人士的鼓勵支持，情節特殊而值得一提。

八十八年三月五日，中佛會當年的仁王護國法會在臨濟寺盛大舉行，促進會法師們與中國佛教會理事長淨心長老，相約在此會談佛誕放假事宜。聽說總統候選人陳水扁即將到來上香禮佛，筆者因此特別留下來等他。待陳水扁先生一來，就立即請他簽名，他也非常爽快地簽了下去。淨心長老向他說：「你們是好朋友。」陳水扁回應道：「昭慧法師不祇是我的好朋友，她是所有人的好朋友！」

早在去（八十七）年市長選舉之前，他以現任台北市長身份，舉行了一個佛教座談會，請佛教界諸山長老法師懇談，看佛教界對市府施政有什麼意見，筆者當時就講到佛誕放假的問題。筆者提議說：「佛教界很不滿意這種宗教不平等待遇，因此建請由台北市率先將佛誕訂為假日。」當時還沒發起佛誕放假運動，但陳水扁市長還是表達了他的重視，答應回去看台北市政府在法令上，有沒有這個權限。倘若可以，他當然願意配合。後來筆者才知道，市政府確實沒有這個權限，因為只有已明訂佛誕為「紀念日」，地方政府才可以調移放假，如果連紀念日都不算，市府不能無中生有地，把任何一天當作節慶假日。

有了前面的會談因緣，所以筆者請陳水扁簽署，他二話不說立即簽了大

名。而筆者之所以請他簽署，當然是因為，他將是明年的總統候選人之一，這個簽名，不只是給民進黨人看，其實是給國民黨的政治天王看，請他們注意一下，他們是不是也要考慮佛教徒的民心向背。

至於立委施明德先生，是台灣反對運動領袖，也是天主教友，三月十二日，筆者陪同淨耀、自圓、蓮海、蓮懺、自性、悟真法師一行前往新台灣辦公室，與立委施明德先生深談。施先生當場簽署，並且針對「佛誕訂為慈悲日」深有同感，表示：

台灣人欠缺的正是佛陀的慈悲精神與耶穌的寬恕精神。台灣人民需要人與人、族群與族群、人與動物、人與自己的和解。我願意提一個法案，乾脆就訂四月八日為「慈悲日」，十二月二十五日為「寬恕日」。

以一介天主教友，有這樣的心胸，願意提這樣的法案，是很難得的。由於



透過藍吉富老師之聯繫，昭慧法師與現代禪師生晤面，請其全力支持佛誕放假運動之連署活動。左起：李元松居士、藍吉富老師、昭慧法師、性廣法師。（88.3.3 檔案照片）



現代禪領導人李元松居士簽署。(88.3.3 檔案照片)

他在立法院人緣非常好，提案也應該會獲得有效的支持。

三月二十七日，適逢玄奘大學校慶（後來校慶改在十月三日，亦即玄奘舍利迎請回校的紀念日），筆者到校時，創辦人了中長老說：「噢！你怎麼來到了？」。筆者說：「對、對、對，校慶嘛！應該來報到。」可是筆者的背袋裡，可就塞了很多佛誕放假運動簽署表，因為筆者知道：那天肯定有些政要會到來的。突然眼睛一亮，新竹市蔡仁堅市長來到了，於是筆者趕緊過去請他簽署，長老看著只是微笑，也不以筆者這種突兀而喧賓奪主的行動為忤。諸如此類點點滴滴的支持力量，回憶起來非常溫馨。

還有教內居士李元松老師的支持，因緣也很殊勝。前一年（民國八十七年）藍吉富教授就告訴筆者：「李元松老師很欽佩法師，很想跟法師見面談談。」筆者事情一忙，竟然一直擱著。八十八年二月底，他又跟筆者談起此事，筆者心想：佛誕放假運動，或許可

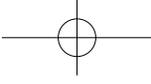
請李元松老師大力支持。因此趕緊抽出時間，於三月三日下午，由藍教授陪同，到象山社區拜會李老師。當時李老師正在方便閉關狀態，現代禪文教基金會董事長白櫻芳醫師，親自駕車與藍教授同行，前來迎接筆者和性廣法師。

李老師與現代禪的朋友們，詢問了一些他們的疑惑，包括從事社會運動的理念、對政治的態度等等，還有一些教義、戒律方面的看法，筆者都一一答覆他們。與李老師就這樣徹夜長談，而且竟然暢談六個小時，還意猶未盡。中間過程且不細表，當時李元松居士與現代禪教團，在佛教界還是很有爭議性，但是他很有英雄氣概與領袖魅力，而且思辯敏銳，胸襟開闊。談到最後，筆者提起佛誕放假運動，詢問是否可以請他幫忙連署。李老師非常「阿沙力」，不但當場連署，而且五天以後，現代禪教團就拿來了三千五百多人的連署名冊，讓筆者感受到了現代禪教團的珍貴友誼與強大力量。

七、連署人數的瓶頸與突破

（一）佛教徒的普遍心態

雖說是佛教界空前大團結，但長期從事護教運動的經驗，使筆者深知佛教徒與基督徒的特質不同。基督徒很重視公義，因此視社會公義為己任，對運動的參與比較熱情。佛教徒則不然，許多佛教徒，滿口「不生、不滅、不垢、不



淨、不增、不減」、不執著、不顛倒，壓根兒不可能去管這檔子事；即使只不過是請他們高抬貴手簽一個名字，他們都會覺得你太罣礙、愚癡了。連署尚且無法踴躍，更遑論是主動積極地投書呢？

大是大非就以「不執著」、「無罣礙」作為搪塞之詞，面對自己道場或私人利益時，可卻未必那麼灑脫。因此當日連「佛誕放假」要爭取哪一天放，都眾說紛紜。我們一貫的想法是：爭取農曆四月初八作為放假日，一方面符合漢傳佛教傳統，一方面便於信徒在四月初八到寺院參加浴佛慶典。然而有的長老法師較為傾向陽曆四月初八，認為那是各地方佛教會避開寺院法會來浴佛的慣例。

有的長老法師更是誇張，公開向寺院法師進行反宣傳：說我們爭取農曆佛誕放假，是在「搶寺院飯碗」，一旦爭取成功，寺院法會信徒，將流失到地方教會浴佛大會之中，因此建議不必動員支持我們。這種言論，真是讓人歎為觀止。他們面對「佛誕」，心中想的到底是佛陀，還是鈔票呢？

正由於筆者相當了解佛教徒的普遍性格，所以十年從事社會運動下來，筆者已對「佛教界踴躍加入佛誕放假運動」，不敢心存幻想。沒有太大的期待，所以也就沒有太大的失望。

筆者原想要在國曆四月初八浴佛大典上，交出一張漂亮的成績單。在此之前，只要有記者詢問：「現在簽署的人數有

多少了？」我們的制式回答都是：「陸續擴大連署中，我們會擇期公布。」可是無論如何，我們最後一定還是得面對連署人數的壓力。如果連署人數與佛教人口不成比例，政治人物也就不會太把我們的訴求放在眼裡；他們會選擇「一動不如一靜」，省得為了少數佛教徒，來得罪社會勢力頗為龐大的基督徒。

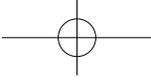
然而簽署的進度確實不容樂觀。即使中央教會領袖已經表態支持此一運動，但許多地方教會依然有所顧忌，不願動員寺院；很多寺院主事者也覺得這是無須執著與罣礙的事；有的法師甚至暗中掣肘。凡此種種，都讓筆者再次見識到了佛教界的「一盤散沙」。

（二）星雲大師的大力支持

這時，佛光會領袖星雲大師幫了大忙。原來大師全球弘法，極其忙碌，筆者不太好找他，於是在佛誕放假運動初期，曾寫了一封信給他，稟明目前形勢，是推展此一運動的大好時機，敬請



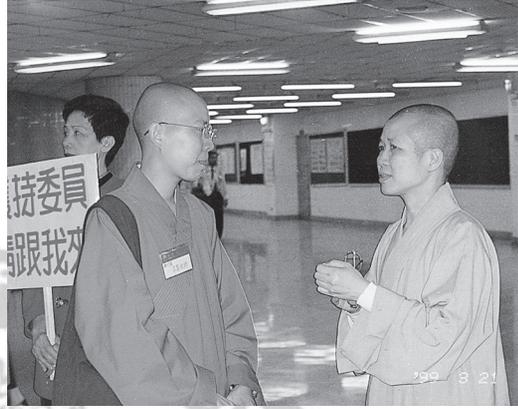
佛光山中部地區燃燈大法會中，心定和尚（右）鼓勵大眾踴躍連署支持佛誕放假運動（彰化體育館）。（88.3.21 檔案照片）



他大力支持。大師當即簽名，並請心定法師、慈惠法師一同連署，將連署表掛號寄回給筆者。待到後來，簽署人數沒什麼太大的成長，筆者心想：可能還是需要再次敦請星雲大師站出來了。

過往在每個關鍵性的護教場合，星雲大師都肯不計利害地站出來，給予大力支持。第一次就在民國七十七底的「思凡事件」，筆者公開反對國立藝術學院公演「思凡」崑曲，認為這將有辱僧尼形象，並且聲稱將發動佛教徒，到公演現場的基隆文化中心靜坐抗議。為此，筆者面對著來自藝文界與媒體的圍勸。很意外的是，大師有一晚忽然打電話過來，安慰並鼓勵筆者，說佛光會將會動員信徒去基隆文化中心，靜坐抗議「思凡」公演，這給筆者一個很大的鼓舞，不必擔心自己坐唱「空城計」。

到民國八十三年發生觀音像事件，有的教界大老忙著向政府交心表態，表示他們不贊同大安森林公園的觀音像留置下來。星雲大師的黨政人脈很多，一定也面對很大的壓力，但是他卻站出來義助筆者，成為留住祈安觀音聖像的關鍵性人物。筆者一向習於獨往獨來，未曾組織信眾，結構成龐大團體，因此只能凝聚媒體的力量，讓媒體把輿論轉變為同情佛教的立場，觸動台北市民及全國人民的同情。但那些還都是「空氣票」，看不出它對即將到來的市長選舉，會有什麼影響。

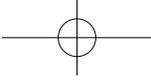


國際佛光會中華總會秘書長暨佛誕放假運動執委永富法師（左）。（88.3.31 檔案照片）

真正讓政府忌憚三分的還是：有組織動員力的佛光會站出來了。

記得星雲大師在護觀音那場戰役上，親自帶了慈惠法師、慈容法師，來與市長黃大洲先生展開談判。他說：「我在三月二十九日，會帶佛光會信眾前來，參加大安森林公園啓用典禮。」當時黃市長問道：「請問你們要來多少人？」慈容法師說：「不多，只有三百台遊覽車！」黃市長一聽馬上就說：「拜託！拜託！拜託你們千萬不要過來，三百台遊覽車會搞得我們台北市的交通癱瘓！」此後市政府態度日漸明朗，黃市長終於決定留住觀音，當作公園一景。筆者也因此而免除了以身殉教的重大危機；為此，內心對星雲大師一向深表感激，認為他對筆者有著救命之恩。

當佛誕放假運動的連署人數出現瓶頸時，著急之餘，筆者於三月十二日再度函呈大師，分析教內、外形勢，期待大師能慈悲指示佛光會動員簽署。佛光會



方面立即將信函轉到美國洛杉磯佛光道場，老人家立即打越洋電話給筆者，他說：「昭慧法師，這個運動很有意義，我們會全力配合。」

緊接著有三場佛光會的萬人大法會，分別是八十八年三月十四日、三月二十一日、三月二十八日，分別在屏東、彰化與林口體育館盛大舉行。星雲大師請佛光會秘書長永富法師配合，由我們派志工過去，邀請大會信眾踴躍連署。這算是佛誕放假促進會成立以來，人數最多的連署活動，給我們帶來了最大的鼓勵。

（待續）

註釋

1. 蔡麗貞：〈台灣教會百年重大事工〉，摘自《校園雜誌》，2001年9~10月號，引自中華福音神學院網站：<http://www.ces.org.tw/main/mission/activity/article18.htm>。
2. 筆者手頭未找到該份剪報，因此僅憑記憶敘事，明確之年代與該天主教刊物之出處待查。
3. 郭榮宗於民國九十年，鄉長任滿後，因其政績深獲鄉親肯定，而連續兩屆獲選為立法委員。
4. 佛誕放假促進會企畫案內容，詳見【附錄一】。（為節篇幅，此略）
5. 〈佛誕放假面面觀〉全文，見《弘誓雙月刊》第三十八期，頁二五~二九。
6. 因為筆者在「護觀音運動」時，也曾請印順導師簽署，但是很不幸的是，因為時機非常緊急，來不及寫說明文字，只能匆匆忙忙拿一張空白信紙，先請導師簽名。他簽完以後，當晚傳出台北市工務局要來拆觀音像的消息，筆者趕緊先寫新

聞稿〈告全國佛弟子書〉，透露印順導師已經連署，趕快在媒體上公布，以制止政府的蠢動。就因為這樣，後來佛教界很多人到處中傷筆者「偽造文書」。有了這個不愉快的經驗，於是這次帶好相機，把導師簽名鏡頭拍了下來，刊在《弘誓雙月刊》成為當期封面，有照片為憑，以杜絕他人中傷。筆者並不怕人中傷，而是擔心如同觀音像事件一般，耳語亂竄而造成運動的傷害。但其結果就是：毀謗者雖不敢再對著照片硬拗筆者「偽造文書」，卻連導師也一起被罵。農曆年後某一天，某佛學院院長接到了華雨精舍傳去的連署函，不但回電悍然表明拒絕連署，而且齜牙咧嘴，罵導師「老糊塗了」，正巧接到電話的性廣法師，聞其出言不遜，因此義正辭嚴加以責備，他大發雷霆掛掉了電話。

7. 當然，聖嚴長老也有他的道場與文教事業包袱，他告訴淨耀法師，他個人願意連署，但是法鼓山沒辦法配合連署。雖然如此，筆者已經深為感恩，畢竟法鼓山家大業大，包袱也大，確實不能冒著得罪執政者的風險，作過度的動員。

8. 後來聽了筆者的說明，謝市長就支持了這次的佛誕放假運動，並且在媒體公開表態支持。筆者之所以說他剛開始連看都沒看清楚就連署，是因為謝市長在去年市長選舉中，曾請筆者南下助講，因此當時他大概感覺要投桃報李，於是連看都不看就連署了。

9. 見民國八十八年元月二日《中國時報》時論廣場。全文詳見【附錄四】。（為節篇幅，此略）

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 三大教團慶佛誕 新聞集錦

doi:10.29665/HS.200908.0002

弘誓雙月刊, (100), 2009

作者/Author：弘誓雙月刊編輯室

頁數/Page：28-32

出版日期/Publication Date：2009/08

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200908.0002>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





三大教團慶佛誕

編輯室匯整

■三大宗派慶佛誕 萬眾誦經浴佛

2009.5.11中國時報／朱芳瑤、李宗祐報導

昨天是母親節、也是佛誕日，國內佛教團體分別舉行盛大慶祝活動。佛光山於凱達格蘭大道聚集上萬僧眾信徒齊聲誦經，場面壯觀；法鼓山以聖嚴法師圓寂前提倡的「心靈環保」呼籲民眾分享善的力量，成就人間淨土。慈濟基金會在中正紀念堂舉辦的浴佛大典也冠蓋雲集，估計超過三萬六千人參加。

農曆四月初八為佛教「佛誕日」，又稱「浴佛節」。民國八十八年，國內佛教團體與立委積極促成佛誕日列為國定紀念日，並與母親節合併在五月第二個周日放假一天，同年內政部通過此案。

新聞集錦



2009年台北中正紀念堂慈濟浴佛大典有三萬人參加。(98.5.10 慈濟基金會提供)



佛誕運動 十年有成

本期專題



法鼓山在國父紀念館中山公園廣場舉行「心安平安——你，就是力量」活動，方丈果東法師與馬總統分別寫下「善的力量」打氣卡。（98.5.10 網路照片）

法鼓倡心安 在國父館祈福

四月初，中國佛教會於各縣市舉行祈福法會，中部中台禪寺已在農曆四月八日辦完浴佛法會，吸引六、七千名信眾參加。佛光山、慈濟、法鼓山於昨日在台北市舉辦盛大慶典。

法鼓山創辦人聖嚴提倡之「心靈環保」成爲法鼓山昨日在國父紀念館「心安平安——你，就是力量！」活動的主題。法鼓山方丈果東法師表示，「心安」來自盡心盡力、知足常樂及規律的生活；慈善、智慧、謙卑、和諧是一個人的基本態度，盼人人都能從自身做起，勇於分享善的力量，讓社會圓滿，以迎接挑戰。

總統馬英九受邀出席活動，祈福之餘，不忘宣揚政績。他說，過去一年政府已做出許多讓民衆心安的事，如擴大內需、創造就業機會、發放消費券等。經建會近日的報告顯示，這些措施已發揮效果，包括企業訂單增加、股市上

漲，無薪假也逐漸減少。

佛光在凱道 齊聲誦念心經

佛光山於凱達格蘭大道舉行「國定佛誕節暨母親節慶祝大會」，上萬僧徒信眾齊聲誦念般若心經，場面隆重莊嚴。馬英九受邀爲全民祈福，現場另有百輛佛誕花車供信徒浴佛。

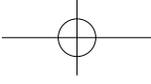
佛光山並發起「百元結百緣」活動，現場有環保素食園遊會，所得將全數捐給台北市教育局「夜光天使」助學基金，造福貧童。



佛光山於凱達格蘭大道舉行「國定佛誕節暨母親節慶祝大會」，數萬僧徒信眾齊聲誦念般若心經，場面隆重莊嚴。（98.5.10 網路照片）

慈濟浴佛典 冠蓋雲集感恩

總統馬英九也參加了慈濟的浴佛大典，內政部長廖了以、以色列駐台代表甘若飛、頂新集團董事長魏應充、宏仁集團總裁王文洋、新光集團少東吳昕恩與母親孫若男等都出席，母女檔藝人林月雲和侯佩岑也連袂出現。佛教界更打破宗派之分，包括普賢講堂淨耀法師和台北市佛教會理事長明光法師等人都共



襄盛舉，超過三百位法師與會，打破歷年紀錄。

魏應充表示，佛光山、法鼓山、慈濟昨雖然各自舉行活動，但最重要的是大家能夠互相感恩，淨化社會與人心，讓社會更祥和。「看到這麼多人參與浴佛，也看到佛教自隋唐盛世以後，在台灣開啓的福田！」

<http://news.chinatimes.com/2009Cti/Channel/Life/life-article/0,5047,11051801+112009051100064,00.html>

■佛誕節 梵蒂岡、聯合國傳祝福

2009.05.11 聯合報／羅智華報導

昨天的佛誕節活動，現場不僅湧入許多民衆，來自海內外的各界貴賓也踴躍出席、共襄盛舉，還有從天主教廷梵蒂岡傳來主教的真誠祝福，遠道而來的聯合國NGO和平促進會發言人Gina Otto也表示，佛誕節已在今年成爲聯合國認定的全球重要節日，讓這場宗教盛會展現了「跨國際」、「跨宗教」、「跨種族」的和諧共榮精神。

昨天與會的貴賓包括總統馬英九、台北市長郝龍斌、內政部長廖了以、教育部長鄭瑞城、聯合國NGO和平促進會發言人Gina Otto、薩爾瓦多大使Francisco Ricardo、貝里斯大使Mr. Efrain Novelo、中華理教總會理事長林松輝、中華民國一貫道總會秘書長蕭家振、中華天帝教總會副理事長郝光聖等人。

總統馬英九表示，台灣長期以來一直都是信仰自由、宗教多元並存的地方。他希望藉由佛誕節活動，激發更多人的喜捨心、慈悲心與正道心，爲社會注入一股正面力量。尼加拉瓜大使達比亞也對台灣宗教多元化表達高度認同，認爲這是台灣文化最可貴的地方之一，身爲友邦大使，他很樂於見到佛誕節提倡的洗滌人心與淨化社會的精神，這跟其他宗教所提倡的博愛、分享宗旨不謀而合。

聯合國NGO和平促進會發言人Gina Otto對此亦有同感。她表示，聯合國常年來致力促進世界和平與種族融合，這樣的精神與佛教團體一致，她很高興受邀出席，也希望藉由佛誕節活動讓更多人可以分享愛與希望。

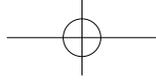
<http://udn.com/NEWS/NATIONAL/NAT3/4898051.shtml>

■總統：佛教積極入世 為台灣文化寫下新註解

2009.5.10 中央廣播電台

總統馬英九10日在總統府前廣場參加佛誕節活動，他讚許台灣的佛教團體以積極入世的態度，把佛教帶到全世界，爲台灣文化寫下新註解，值得驕傲。而今年佛誕節也剛好是母親節，總統希望大家慶祝佛誕節時也要懷著感恩的心，感謝母親養育我們的恩惠。

總統10日出席由佛光山舉辦的國際佛誕節暨母親節慶祝大會，會中對於台



馬總統10日出席由佛光山舉辦的國際佛誕節暨母親節慶祝大會，對於台灣很多佛教團體，以積極入世的態度把佛教帶入全世界深表讚揚。他認為這為台灣文化寫下新註解，值得驕傲。（98.5.10 網路照片）

灣很多佛教團體，以積極入世的態度把佛教帶入全世界深表讚揚。他認為這為台灣文化寫下新註解，值得驕傲。總統說：

「我們台灣的包括佛光會在內的許多佛教團體，他們以積極入世的態度，生活化平民化的方式，社會運動的熱情跟企業家的經營策略，把佛教帶入幾乎每個家庭，同時也帶到全世界，為台灣文化這四個字寫下新的註解，值得我們驕傲。」

今年的佛誕節跟母親節剛好同時慶祝，馬總統表示，佛誕節又名浴佛節，希望大家浴佛的同時，也將自己的心轉化為慈悲心跟尊重心、正道心，還要抱著感恩的心，感謝母親的養育之恩。

另外，馬總統稍早參加法鼓山所舉辦的好願祈福感恩會時，也十分認同「心安就是平安的力量」。他表示，如何在股市一直跌，出口一直降的時刻，做到心安，很重要的就是信心。

法鼓山佛誕活動中，請來賓寫下「善的力量」打氣卡，馬總統寫了「積

極人生，謙虛滿分；充實自我，關懷他人」十六字，掛在感恩樹上，希望激發台灣人更多善念的力量。

<http://news.pchome.com.tw/living/rti/20090510/index-12419321400419649009.html>

■台北中正紀念堂浴佛 萬人虔誠沐佛恩

2009.5.11慈濟基金會

2009年台北中正紀念堂慈濟浴佛大典已邁入第三年，此次邀請二十國、三百多位法師在七層樓高的階梯上帶領大眾一起浴佛，階梯的下方是慈濟志工；意味著佛陀一條一條的教理、智慧，透過法師引領大眾在生活中奉行無礙。這場浴佛大典，不只是傳揚佛誕節的意義及佛教的儀軌，也感恩諸山長老的肯定與參與，共同展現佛教禮儀的莊嚴清新。

浴佛大典在全體唱頌「讚佛偈」後莊嚴展開，大眾在法師引領下虔誠浴佛。「獻燈燭、獻香湯、禮佛足、獻花香……」，祈求國泰民安，富足康樂，更希望全球金融風暴、新流感疫情能早日獲得控制。參與浴佛者來自各行各業，有國內軍警政人員及各國使節、各大醫院的院長醫療同仁們、骨髓捐贈者、藝文界、企業界及一百多所學校的師生參與，現場莊嚴清淨、撼動人心。

中正紀念堂位於人文匯萃的精華地帶，常有民眾及中外人士在此遊覽休憩，今



台北中正紀念堂慈濟浴佛大典，三百多位法師帶領大眾一起浴佛。(98.5.10 慈濟基金會提供)

年在此舉辦浴佛大典已是第三年，投入的工作人員計有一千四百七十三人，而參與浴佛的人數，是一年比一年增加，去年有兩萬五千人，今年則有三萬人參加。

在諸山長老的護持與指導下，慈濟志工用心籌辦，共同呈現出浴佛大典莊嚴道氣。同時透過「佛誕日、母親節、慈濟日」三節合一的相關活動，讓慈濟宗門深入人間的使命，持續邁出福慧兩足尊的穩健步伐。

http://tw.tzuchi.org/index.php?option=com_content&view=article&id=622%3A2009-05-11-01-00-46&catid=125%3Abathingbuddha&Itemid=449&lang=zh

■母親節+佛誕節 佛團同慶

2009.05.11聯合報／陳宛茜、李明賢報導

昨天母親節適逢佛誕節，三大佛教團體慈濟、佛光山和法鼓山皆舉辦大型慶祝活動，盼台灣民眾面對金融風暴與及新流感危機，能以平安的心度過。

法鼓山在國父紀念館中山公園廣場

舉行「心安平安——你，就是力量」活動，以園遊會活動形式，規畫聖嚴法師生平事蹟展覽、親子茶禪、簡易健檢及醫藥諮詢、惜福惜物等十九項活動。

慈濟基金會則在中正紀念堂舉辦「萬人浴佛報三恩大典」，搭起十五個浴佛台，估計有三萬民眾參加這場盛大的浴佛大典。慈濟發言人何日生表示，慈濟分布在全球六十九個國家的分部，在今天舉辦浴佛大典，估計全球有卅萬人參加。

佛光山在總統府前廣場舉辦的慶祝活動，包括馬總統、星雲大師、國民黨主席吳伯雄都應邀出席，馬總統一再強調「內心充滿法喜，十分感動」。

對於日前傳出慈濟要宣布成立「慈濟宗」的消息，何日生表示，「慈濟宗」的概念，早在四十三年前證嚴法師成立慈濟時已形成。何日生表示，多年來慈濟從不強調「慈濟宗」、更不會特別宣布成立時間。

總統馬英九昨天親自出席這三場盛大的活動。他表示，面對金融海嘯，聖嚴法師在今年除夕夜提出的解方「心安平安」，是恰到好處的即時良策。他認為台灣的人心、社會的本質是善良的，只需要一個力量來激發大家心中善的潛能。

<http://udn.com/NEWS/NATIONAL/NAT3/4897860.shtml>



本文章已註冊DOI數位物件識別碼

► 慈心善念共振 浴佛同霑法喜—慈濟佛誕節慶典參加感言

doi:10.29665/HS.200908.0003

弘誓雙月刊, (100), 2009

作者/Author：釋傳法;釋心皓;釋明一;釋心謙;釋心慈;釋果定

頁數/Page： 33-36

出版日期/Publication Date：2009/08

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200908.0003>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





慈濟佛誕節慶典參加感言

慈心善念共振 浴佛同霑法喜

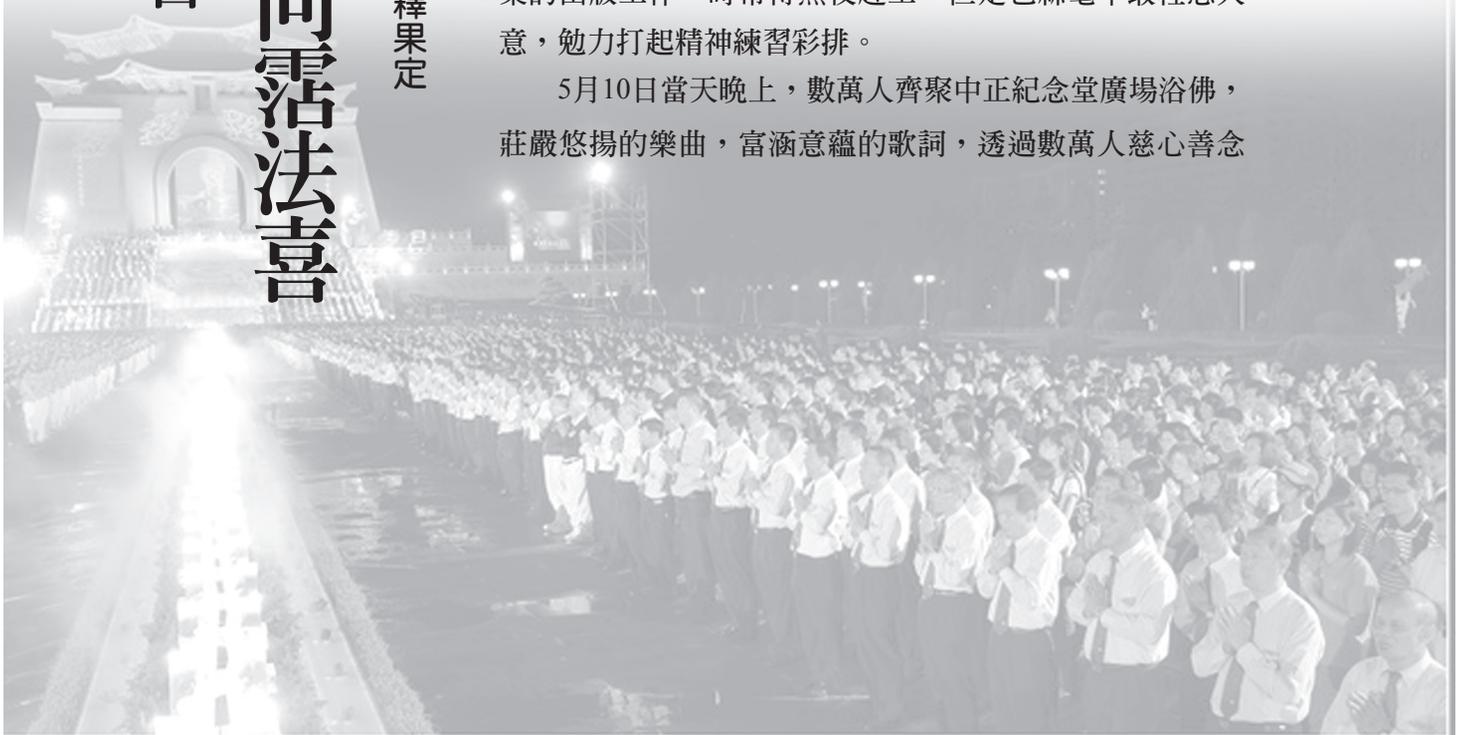
■ 釋傳法、釋心皓、釋明一、釋心謙、釋心慈、釋果定

◆ 釋傳法（本院教務主任）

佛誕節是台灣第一個國定的宗教紀念日，但是一般社會大眾顯少注意這個節日；各地方佛教會、寺院也向來各自舉行浴佛法會。因此，當聽說慈濟將於5月10日在中正紀念堂（或名民主紀念館）舉辦浴佛法會，會有數萬各行各業的民眾參與，並邀請各道場僧眾共襄盛會。我內心不禁歡喜讚嘆：由於慈濟的渡世大業，探入社會各個階層，而讓佛誕節終於也成為社會普遍性的節日，而非僅僅是佛教徒重視的日子了。

爲了能讓5月10日浴佛法會現場呈現莊嚴齊整的畫面，事前花了不少時間彩排——熟悉樂曲、記憶流程、練習走步。從慈濟師兄、師姐的殷重心，感受到他們對於這場盛典的重視。當時，自己正忙碌於學術會議的新書、論文集的出版工作，時常得熬夜趕工，但是也絲毫不敢輕忽大意，勉力打起精神練習彩排。

5月10日當天晚上，數萬人齊聚中正紀念堂廣場浴佛，莊嚴悠揚的樂曲，富涵意蘊的歌詞，透過數萬人慈心善念





台北中正紀念堂慈濟浴佛大典，有別於一般的太子浴佛聖像，別出心裁地特別設計宇宙大覺者的聖像。
(98.5.10 網路照片)

的共振，讓人深感受到撼動！我為能參與、並莊嚴此一殊勝的法筵，內心感到與有榮焉！

中正紀念堂是台灣重要的地標，意義非凡。二、三十年來，有無數的政治運動、社會運動，以此作為聚眾的場所；多少先輩，為了台灣的民主與自由，在此揮灑汗水與熱淚。中正紀念堂是戒嚴政治的表徵，因此成為政治意識形態鬥爭下的「兵家必爭之地」。

但是，5月10日佛誕節當天，中正紀念堂面目一變，原本剛硬嚴肅的線條，變得圓潤柔和起來了。在慈濟的巧思佈置之下，夜晚裡灰暗沉鬱的建築，透出品瑩柔美的亮光。它一樣是那麼地讓人崇拜，但卻不是威權與恐嚇所形塑，而是偉大的佛陀，他圓滿的智慧與無量的慈悲，讓人打自內心願意虔敬頂

禮、讚嘆、歌頌。

當天晚上六點整，當紀念堂前厚重的銅門緩緩關上，當慈濟師兄們齊力拉起佛陀聖像的布幕，當數萬會眾齊聲歌頌三寶恩德之時，我亦衷心祈願：祝福台灣這塊土地上的人民，都能感受佛陀慈悲的恩光，在擾攘的俗塵與政治的紛爭當中，獲得佛法的喜樂與清涼！

◆釋心皓（本院會計主任）

今年教界幾個大教團在同一天、同時舉行大型的浴佛活動，慈濟大愛台灣將中正紀念堂的浴佛大典，全球同步轉播。能參加此盛會，是個人的殊勝因緣，感恩慈濟的慈悅師姊等眾菩薩們的付出，因為，整個浴佛程序雖短短約一個小時，但是事前籌劃的時間，遠超千百倍。

活動之前兩、三個月，慈悅師姊即率領眾菩薩們，親自來到學院，說明整個浴佛活動，不厭其煩地指導採排。整個過程感受到備受尊重及呵護，每到一處，無論是坐車或初到一個場所，茶水點心馬上奉上，結束了還有份豐富的結



台北中正紀念堂慈濟浴佛大典，今年參加浴佛的會眾總計有三萬多人。(98.5.10 慈濟基金會提供)



緣品，多麼地禮遇周到。從那時候開始，以至正式參加活動、結束後的聯繫，整個團隊爲了圓滿達成任務，其間所呈現的團隊精神，對人的誠懇、和氣、恆順衆生，對於事情的認真、配合度，令人感動與讚嘆。

◆釋明一（本院學務主任）

今年的浴佛節，對我而言非常的特別，而且意義非凡。這個殊勝的因緣，起因於慈濟林碧玉副總與慈悅師姐蒞院，邀請出家法師們參與今年慈濟的浴佛大典。

慈悅師姐是此次浴佛節活動的總策劃，而我是學院裡與她保持聯繫的代表，在多次的接洽與對話當中，舉凡：對法師的專車接送、車上的茶點服務、在中正紀念堂綵排時的招待等，處處讓我體會到，慈濟的委員與志工們在成就圓滿一件事情時，全方位的關照與用心。

對每一件事，都從對方的需要去設想與考量，柔軟、和靄的身行語行，事事照拂得無微不至。由此，我終於明白，爲什麼這個團體可以成就這麼多、這麼大、這麼深、這麼廣的志業，甚至有人發願下輩子還要來做慈濟。

這次慈濟的浴佛節活動，有別於一般傳統道場的浴佛法會，讓我親身見證慈濟人文之美的絕美展現。四十多年來，慈濟在全球各地，在第一時間貼



台北中正紀念堂慈濟浴佛大典，大眾以虔誠莊重的心浴佛，場面分外感人。（98.5.10 慈濟基金會提供）

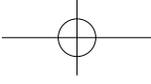
近苦難的衆生，讓佛教的形象跨越了種族、宗教、國家等種種藩籬，讓衆生親自體會佛法的美好，真可譽爲兌現人間佛教的最佳典範。身爲佛教中的一員，我也以慈濟爲榮：「有慈濟真好！」

◆釋心謙（本院總務主任）

自從學佛以來，首次參加慈濟有別於傳統的浴佛大典，慈濟以此種方式呈現，比較能攝受不曾接觸佛教的人及現代化生活步調的年輕人。這讓我更加感受到，上人帶領慈濟，爲適應現代的時節因緣，不斷地求新、突破傳統。

5月10日在浴佛儀式進行當時，有三點令我無比感動。首先是法師們配合著讚仰三寶之歌的韻律，緩步走下台階、走向浴佛台，引領大眾浴佛時的那一幕，讓人非常震撼。它象徵我們奉行上印下順導師「人間佛教」的思想，以平等心一步步走入人間，貼近苦難衆生、利濟有情。

其次是「靜寂清澄」的旋律中，法師們配合優美的詞曲，繞佛、繞法、繞



僧，歌詞內容引領大眾感受或想像，修學佛法所得到的清涼禪寂、恬安澹泊、清淨自在的意境。

最後是大眾虔誠唱誦「誠心祈三願」，千千萬萬聲殷切的祈求人心淨化、社會祥和、天下無災難，充分展現佛教「但願眾生得離苦，不為自己求安樂」之慈悲胸懷。

◆釋心慈（本院營繕組長）

5月10日是浴佛節、母親節、慈濟日三節合一的日子，慈濟廣邀各寺院的法師們共襄盛會，大約有三百多位的法師熱情參與，讓此次法會呈現三寶具足的感人場面。慈濟也廣邀其他宗教代表，以及各行各業的代表們，萬眾齊心祈求發願，展現出一幅美與善的人間淨土景象。透過攝影機的鏡頭現場直播，呈現在世界各個角落，讓更多人感受到佛誕節的莊嚴與殊勝。

此次，非常敬佩慈悅師姊承擔重任，除了四處奔波邀請之外，還不辭辛勞地多次到各單位指導彩排。而慈濟也動員了很多的師兄師姐，花了非常多的心思與精神，款待來參加的法師們。種種布施歡喜的表現，讓所有與會的法師們深受感動。

◆釋果定（本院書記）

第一次參加慈濟在中正紀念堂舉行的浴佛活動，活動形式迥異於傳統浴佛

法會，很特別。很喜歡繞佛這一段，尤其是「靜寂清澄」的歌詞：「其心禪寂、常在三昧。恬安澹泊、無為無欲。」聽了，猶如晚上清涼徐風，吹散了人心的乖戾，身心清涼。但是真正的感動是在最後的「誠心祈三願」，全場的人面向中正紀念堂大門上的宇宙大覺者——佛陀聖像，用至誠心情，祈禱發願：

一願遠離兵厄去嗔恨，天下無災無難無嚎聲。

二願社會祥和息紛爭，喜樂攜手邁向福慧路。

三願人心淨化似清晨，恰如黑暗路上點明燈。

慈濟歷年來無我地投入社會關懷、國際救助，其無緣大慈、同體大悲的行動力貫穿了慈濟人的生命，也傳遞到政府單位所不能及的國域人心之中。5月10日在自由廣場上，我似乎看到華嚴世界的心，在性空的究竟中，安住在至真的祥和寂光；在緣起的因緣裏，發揮人性中至善的境界；層層相互輝映，珠玉之網的輝疊光燦，形成至美的佛國世界，而「成熟眾生、嚴淨國土」的人間淨土，不也就是如此！

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

► 建構人間佛教的修行藍圖—談人間佛教的內修與外弘

doi:10.29665/HS.200908.0004

弘誓雙月刊, (100), 2009

作者/Author：釋傳道

頁數/Page：37-44

出版日期/Publication Date：2009/08

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200908.0004>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

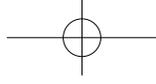
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





建構人間佛教的修行藍圖

談人間佛教的內修與外弘

■ 釋傳道（台南妙心寺住持、中華佛教百科文獻基金會董事長）



傳道法師於「第八屆印順導師思想之理論與實踐」學術會議上發表專題引言。（98.5.31 檔案照片）

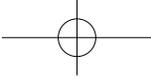
一、前言

當今的臺灣佛教，就如百花齊放、衆鳥齊鳴，看來蓬勃發展極了！從延續中國佛教遺緒的傳統佛教、各式各樣的人間佛教，到南傳的原始佛教，以迄藏傳的祕密佛教，可說各擁天地、各具壇場；即連佛學研究，亦蔚然成風、盛況一時。但在琳琅滿目、光鮮亮麗的外表底裡，佛陀教法的真義，是否也同樣獲得顯揚呢？這似乎有待我們進一步省思。

二、人間佛教的修行——依人身向佛道的人菩薩行

學佛，即向佛學習。佛，是覺者，是以無上的證智覺證宇宙人生真理、徹了萬有諸法實相的聖者。佛教——佛陀所教，則是覺（智慧）的教育，而有教人轉迷啓悟、上通聖境的可能。所以凡一切大張佛教旗幟，而其實違反真理智慧的教說與行持，皆非佛法。

佛是經累劫修菩薩行而成的，「自悟不由他」。弟子則依佛示的古仙人道跡修行，斷惑證真、成賢成聖，佛教是自力的宗教。佛或因衆生的根性與需求，施設



人菩薩行

種種方便攝引行人；但方便是有著適應性、階段性與對治性的，終需回歸佛法的正常道，而不能視之為佛陀教法的全部。

然當前的臺灣佛教，為迎合好簡、求速成的時代文化，種種融攝外道糟粕的他力、方便，一如春風野草般不斷衍生。導師嘗慨歎其所處時代之「中國佛教為『圓融』、『方便』、『真常』、『唯心』、『他力』、『頓證』之所困，已奄奄無生氣；『神祕』、『欲樂』之說，自西而東，又日有氾濫之勢。」¹而今卻更變本加厲！種種假借加持、消災名義，而行斂財騙色之實的，也全部記到佛教頭上來了。從自力到神祕、他力，佛法的被異質化，始終是一大危機！

也有人欣慕原始佛教之淳樸，而對南傳禪法趨之若鶩。但若於佛法正知見未能建立，信、戒基礎未能具足，即逕行禪定之修習，這儘管有其宗教體驗，卻不能確定即為佛法。專修禪定而偏廢人間正行，這是共外道的天法，而非佛法！

當然也有鼓倡人間佛教，廣行菩薩利他事業的一大流。彼雖於佛法普及有功而值得肯定；然為了普及，勢必非將佛法淺化不可，因此教說內容也就不離人倫道德，而偏重人乘善法的施與戒（德行）。這是忽略人間的佛法固應包含這些內容，而不能只有這些內容，否

則佛法的特質與真義，不免就隱晦而不彰了！

由上述的辨異，吾人當可勾勒出佛陀教法的輪廓，從而建構人間佛教的修行藍圖：佛教是宗教，而且是重視依人身自力覺證智慧的宗教。從一個愚癡無聞凡夫，經由對佛陀教法的信、解、行，而終於證得與佛同樣的正遍覺，這也就是學佛、成佛的始終歷程。從人而菩薩·佛——由人發心學菩薩行，由學菩薩行而成佛，此即人間佛教論題的核心要義。²

在對圓滿佛果菩提的深切信仰中，依於慈悲，廣集福德、智慧資糧，不以人天的福樂為滿足，也不急切於厭離求解脫，不寄情於來世與他方，也不眩惑於神祕及他力，而只是老老實實地由具煩惱身、悲心增上的凡夫發菩提心，「除正信正見以外，力行十善的利他事業，以護持佛法，救度眾生為重。」³——這種在利他中完成自利的人菩薩行，才是上契佛陀本懷，又符合時代機宜，而為現代學佛者所應遵行的人間佛教的修行。

三、人間佛教內修外弘之依持三要

自利與利他，內修與外弘，是菩薩行必不可免的；甚且是「自未得度先度他」，將利他置於自利之先的。但不論自利與利他、內修與外弘，皆須依於三項要則，才能不違佛法、不悖初心，而



進向佛道。這三項要則，也就是菩薩行者所以能長在生死、普利眾生的根本要訣。

（一）發心——不忍聖教衰·不忍眾生苦

由人乘直接發大乘心的，稱為直入菩薩，他或因不忍聖教衰，或因不忍眾生苦而發心，此即含攝得智增上與悲增上二類大乘行人。「這二類發心，是出於深刻的智慧及悲願而自發的，所以是堅強有力，容易成就。」⁴而且會因此發為內修與外弘的動能。

1. 不忍聖教衰——這是「著重於護法而發心」：⁵確認佛法的究竟無上，而且唯有佛法才能給予自他及世間徹底的利濟。但此時、此地，宣說正法的少，而相似佛法、錯謬邪見，卻裹著佛教的外衣充斥世間，不僅無能解除眾生的煩惱，還加深了眾生的苦患，這唯有修學佛法、弘揚佛法，才能振興聖教，使佛法的真義流傳人間。

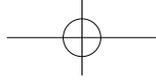
2. 不忍眾生苦——這是「著重於利生而發心」：⁶眾生的苦難無量無邊，而盡由自身造業招感而來；儘管給以物質、知識、技能等等世間法的救濟，卻也僅能得到相對而有限的改善。要能徹底救度眾生，必得教以佛法，從根本上解除苦因——令其改變觀念、言行，使其隨順佛法真理，終而度一切眾生令入無餘涅槃，這才能使眾生真正離苦而得究竟安樂，這是為不忍眾生苦而發心的。

（二）目標——淨治身心·弘揚正法·利濟眾生

成佛，是學佛者的究極理想。理想是不妨遠大的，而實踐則要從切身的修行入手。一般人聽到修行，總不免聯想到出家修行，聯想到在寺院集眾共修，聯想到早晚課誦、念佛拜懺。而其實修行，就是將所「修」學的用之於日常的事「行」，用之於改造我們的身、語、意業；將佛法的理論與我們的生命、生活相結合，這才是真正的修行。

依此，出家學佛要修行，在家學佛同樣也要修行；佛教有修行，其他宗教同樣也有修行。「單講修行，並不一定就是佛法」；⁷重要的是，所修的行，「一、與佛法的根本義理是否相合。二、行為表現是什麼樣子。」⁸三、有沒有依佛法而改變自己的氣質。所以學佛，且慢談了脫生死、究竟成佛，先完具一個正常、高尚的人格，成為一名人中君子，才是最切要的。否則，佛法是佛法，而我依然故我，一點改變都沒有，佛法與我，終究是二條沒有交集的平行線，那就罔學了佛法！

對此，導師有感而發的說：「中國近百年來佛法衰敗的原因，是出家者誤解住持佛法的意義，不能以方便攝化信眾，使他們從淨治身心中，表現佛法的大用。如佛法而不使人淨治身心，那弘法也者，祇是形式的熱鬧而已，於佛法毫無裨益。……所以淨治身心，是學佛



人菩薩行

者最根本最重要的問題。」⁹人間佛教的內修與外弘，亦當以此為基本的目標，捨此，談修行、談弘法，都未免遙遠了些！

於甚深佛法，有過一番深刻的認識，再將此認識體會到自心，淨治煩惱、改變言行。——由佛法的修學而得淨化，由佛法的實踐而受用法樂，復因見聖教衰、見眾生苦，而發心弘揚正法、利濟有情，這就發起大乘菩提心了。發了菩提心，一切的修學與事行，皆為續佛慧命、救度眾生，皆是為佛教、為眾生，而非為自己的成就佛道。依此目標而發心，才是強而有力的發心！

「信為欲依，欲為勤依」，¹⁰依此來解說發菩提心的重要，是再恰當不過了！深信佛法是世間唯一能濟世利人的大法，深信佛果菩提的超勝世間、究極無上，即能從純淨的信仰中，引生趣求無上菩提的願欲。於上求菩提、下化眾生起大願欲，那才能精勤於佛法的修學與弘揚、自利與利他，以圓成菩提，故說菩薩道為從凡夫發心、修行，以至證得菩提的完整歷程。人菩薩行是不能離去願求菩提的終極目標的，一切的利他行因為與菩提信願相應，那才成為真正的菩薩行，而不致落空、墮入小乘或人天的福果。

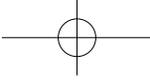
（三）方法——十善行為本·修六度 四攝·性空慧為要

依人身向佛道，十善行是最基本的

要求；凡夫菩薩，即從十善學起，而漸深漸廣，故又稱十善菩薩。十善雖是共世間的善法，但因學者之發心差別，也就分別而為人天、解脫與成佛的不同果報。

單為個己的內修與解脫而學，一個人所需要的佛法其實不多。但若為弘揚正法、利濟眾生而學，則定然要遍學一切法門，才能針對眾生的不同根性與煩惱，施以種種的善巧化度。「法門無量誓願學」，而一切法門中，又以六度、四攝為菩薩行之綱要，尤為人間佛教內修與外弘之所必學。六度為從愚迷此岸，自度度他，以超越生死長河，而達正覺彼岸的方法；包括利他的福德道與自利的智慧道。¹¹四攝則為攝化眾生同向佛道，攝受志趣相同者同行菩薩利生事業的方法。故說六度與四攝為今菩薩行者之必修學分。

然六度中的布施、持戒、安忍、精進、禪定，如非以般若智慧作為前導，是顯不出佛法超勝世間的特質，而又觸處染著、觸處成礙的。「五度如盲，般若如導」，¹²這不但說明了五度的共世間性，更突顯般若為一切法門之眼目的重要地位。一切法門的修學，不能離於般若慧，可以說佛法的修學即是修學智慧的歷程；但這並非只要智慧，不需其他，而是強調智慧之不可或缺與徹始徹終。欲求菩提，唯有信、智、悲齊頭並進、輾轉增上，才可能完就。



眾生是多苦而又畏苦的，要從此多苦的人生超脫，已然不易，何況是即此多苦的人生，不為自身憂苦的超脫而發心，卻一心一意為超脫其他眾生的憂苦，而一生又一生在此多苦的人間受生死？他所憑恃的是什麼？逆境，可能挫敗他；順境，可能迷惑他；眾生的剛強難化，可能令他退屈；但是在千錘百鍊中，在頭出頭沒中，他終於習得一身的好本領，堅毅地向佛道邁進。——菩薩，無怪乎要被尊為「眾生之上首」！他的成佛，為了多苦眾生；他的不急求自證，為了多苦眾生；他的遍學一切，為了多苦眾生。——因為這大悲心的策發，才使他一日一日堅定自己的菩提信願。但使他久處生死，而能不畏生死、不趣涅槃的，卻是勝解空性的智慧。透過緣起深觀，了達一切如幻，菩薩於是而能不離人間，又不著人間！人間佛教的修持者，當切實把握菩薩的真精神，依此發心、目標、方法而學！

四、內修為了外弘·外弘深化內修

人間佛教是不能離於人間的，修持的內容不能離於人間和樂善生的德行，也必然要將所修所學應用於人間的種種事業，增進人間的利樂。內修，或外弘？這或者也令部分學人覺得困惑，但內修要為外弘作準備，並且在外弘中深化個己的內修，這樣的內修與外弘，才符合人間佛教的精神而有意義。

進一步說，內修是外弘的基礎，人間佛教的弘揚，不管是用於領眾修行，用於講說治學，或用於菩薩事業，均需於甚深佛法下過一番紮實的功夫。而後，在對外的弘化中，內化所修所學的一切，將理論付諸實際事行，在事行的實踐中驗證所學的理论，終達理論與實踐的合一——信解與行證的合一，這才完成自我生命的徹底改造。

內修與外弘，就猶如學與用，對此，導師在〈學以致用與學無止境〉文中，即有著愷切而深入的慈示：

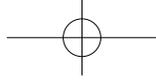
無論什麼學問，只是『為用而學』。學業的價值，不但在為自己，而且要對人類能有所貢獻。所以徹底的說起來，學只是「為用而學」。不問所學何用，不求如何應用，「為學問而學問」，是有背於學之意義的。¹³

就佛教而論，佛學本非純知識的，一向是經驗與知識相結合。所以非「學」「用」相結合，不足以表彰真正的佛學。¹⁴

如善於應用，學與用相結合，那即使所學不深，也會一天天增進，更切實、深刻起來。否則，學到相當程度，不能見於實行；或者實行時，不能與所學相結合。那相當的聞思知解，可說一無用處，久久也會退失了。那一心想學，專重聞思而不想實用，將永遠是空虛的，也難有更高的造詣。¹⁵

所以「唯有『學以致用』，才能向『學無止境』邁進」。¹⁶

儒家也說：「學，然後知不足；



人菩薩行

教，然後知困。」¹⁷而依自己的體會與經驗，或許可以再加上一句：「用，然後知不逮。」理論知道，真正要用得出來，這才發覺還有一段距離呢！所以要在邊學邊教、邊學邊用、邊用邊學中，教學相長、學用相資，而達到教與學、學與用的互相增上，那佛法才能成爲自己的一部分。

再說學與用，內修與外弘，不論修學什麼、用於何處，都非從認識自己入手不可。認識自己的個性、興趣、能力、所長與所短，而選擇適合自己的、自己可以發揮的，依於上述的修持三要去修學、去應用，這才能真正裨益於佛教與衆生，又有助於自己的道業。

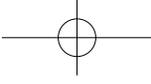
內修，不是個人住茅蓬或遠離人群、獨處自修，而是大眾集體共修，共同生活、共同論學、共同辦道，在大眾生活中增進德學、消融習氣。外弘，廣義來說，則涵蓋一切嚴土熟生的事業。對此，學者儘可發大心，成就菩薩大業，但切記要隨分隨力，由小而大，由近及遠，慢慢結集同願同行者共同成事，才不致因好高騖遠，而退失初心。

不過當前的臺灣佛教，爲了自家寺院的維持與擴大，爲了服務信徒、爭取信徒，僧衆往往忙碌不堪。硬體設備莊嚴宏偉，而軟體空洞貧乏是極普遍的現象。於是，爲求法，爲病緣，爲理想的不得實現，爲理念的不能諧同，……不斷地有人離此別去。於是，個人靜修、

住茅蓬、闢精舍，不得已而住俗家的人多了，而寺院僧衆高齡化的傾向也更普遍了。（造成高齡化的原因誠然更複雜些吧！）

對此現象，想引用智道長老尼三十幾年前對我徒弟開示的一番話，提供大家作爲省思，他說：「如果那個地方吃的差、住的差，但是有法可求，你無論如何，都要爲法住下來。如果那個地方有法可求，生活各方面又很優渥，那你是很有福報。如果那個地方沒有法可求，但是物質上很充裕，那你要趕快走人，免得空耗信施、消損福報、浪費生命！」（這當然指的是初學階段。若學有小成，又能取得常住的信任與支持，發大心的菩薩真該把佛法帶到那個地方去的！）

談到這裡，還是要引導師的話，苦口婆心地說：「『佛法弘揚本在僧』的僧，不是偉大的個人，是一個推動佛教的和樂共存的自由集團，不是深山中一個一個的隱者。」¹⁸不管自己離開僧團的理由爲何，都應該再找尋一處適合自己的道場，回歸僧團生活，以持續道業的修學。現實生活是不可能盡如我們理想那樣的，我們能有多大福報！當知：菩薩，可以有恢宏的氣概，而不必然都當領導者或位居中堅。菩薩，可以成赫赫之功，而不必非成赫赫之功，不能一展抱負。只要道念堅定、吃得起苦（現代僧團能吃的苦已經相對少了），就當



安住僧團中。沒有大眾共同修學的環境和機會，就自己利用時間自求充實。只要有心，在唱念、在辦事、在處眾，在與信徒的互動中，都是很好的應用所學、藉境練心的機緣，就看自己會不會把握了。會把握的，唱念課誦，正可以學習攝心、依文起觀；擔任職事，正可以在辦事中學習無我；與信徒互動，正可以隨宜教化、廣結善緣，那時時處處都可修可學可用！

既然囿於客觀環境，不能專意內修或外弘，那就訓練自己能靜能動，而且動靜皆宜吧！不過且謹記：得時間靜修，要能「放得下（外緣），安得住心，（並且）持之以恆」；¹⁹而弘化、任事、興福，則要留心名、利、情這「小三關」的考驗。「注意『信心堅強』，『戒行清淨』，以念誦、懺悔等來培養宗教情操，而將自己安立於僧團中，安立於聞思經教的慧學中，不求速成，以待時節因緣，……。」²⁰如此，久而久之，道業卒能有成。

在家居士的修學佛法，與出家眾其實並無差別，只是二者的生活方式與責任、義務不同。若就菩薩行的開展來說，「從在家眾的立場，努力於大乘思想的教化，……（還）是菩薩道的主流」呢！²¹如善財童子所參訪的諸大善知識，盡多是各行各業出類拔萃的翹楚，他們即是就著自己的專業領域，融入佛法的修行，而以此來教人修菩

薩行的。在家居士亦當以此為學習的典範，將從佛法而來的體會與創意，應用到自己的工作領域、工作態度中，甚至展現在工作成品中。如以音樂、戲劇、文學、藝術……等來表達佛法的意象，這不但最能感召人來信仰、修學佛法，更可以使佛法普入各階層。對佛法的深入，在家居士或者不及出家眾的專業；但佛法的廣化人間，在家居士卻必然可以有所發揮。

現代的在家佛弟子，除應護持三寶，以家庭與職場作為自己的修行道場而外；行有餘力，亦當投身利濟眾生、關懷國土的事業。切勿本末倒置、角色錯亂，過著出家一般的生活，或者熱心傳教，到處拉人來信仰。而應將自己所學到的，即使是少分的佛法，活用在日常的待人處事中，以言語、身行來表現佛法的智慧與慈悲，這無疑更能使人對佛教生信。若有大心居士，發心弘揚正法，也應在人間正行的基石上，謹守在家居士的分際，而有護教利生的事實展現，才能真正有助於正法之弘揚。

五、結語

真誠的佛弟子，無論出家、在家，都不應昧於眼前佛教的表面榮景，而應致力於佛法真義的闡揚與行踐，讓菩薩的真精神充分實現在人間，使人間永有佛法的光明！

論到菩薩的真精神有三：²²

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 菩薩道上以法相印—法印講堂的經驗分享

doi:10.29665/HS.200908.0005

弘誓雙月刊, (100), 2009

作者/Author：釋見岸

頁數/Page： 45-52

出版日期/Publication Date：2009/08

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200908.0005>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE



菩薩道上以法相印

法印講堂的經驗分享

■ 釋見岸（高雄法印講堂住持、佛教弘誓學院高雄推廣部主任）



見岸法師於「第八屆印順導師思想之理論與實踐」學術會議上發表專題引言。（98.5.31 檔案照片）

一、前言

「印順導師思想之理論與實踐」研討會從開辦以來，今年是第十一年第八屆，每一屆的研討會都有一個主題，從佛教義理、禪學、僧教育、推廣教育、社會運動，乃至近年的兩性平權、女性議題、佛教倫理學等，內容涵蓋許多層面。參與者除了來自國內外學術機構的學者、教授、研究生之外，也包括了佛教道場、弘法單位，對印順導師思想的各層面，做了許多立論及進一步的詮釋，可說是「印順學多面向的發揚」。¹

印順導師的人間佛教思想，本於「緣起性空」之理，基於「諸佛世尊皆出於人間」的教說，依人的「梵行、憶念、勤勇」三種特勝，以「菩提心、大悲心、空性見」為本，實踐「不厭生死、不欣涅槃的人菩薩行」，從入世度眾當中向於佛道。因此人間佛教是大乘菩薩道，是就著人身的特勝，除了人的正覺解脫之外，更重視對眾生、對社會的關懷。導師在《華雨集》中說：「佛不是天神、天使，是在人間修行成佛的；也只有生在人間，才能受持佛法，體悟真理（法）而得正覺的自在解脫，所以說：「人



人菩薩行

身難得」。「佛出人間」，佛的教化，是現實人間，自覺覺他的大道，所以佛法是「人間佛教」，而不應該鬼化、神化的。」²

「人間佛教」的探討，已經成爲十年來佛教界的顯學了，在以導師所定義的「人間佛教是重於人菩薩行的」的範疇中，³經過衆多的論文研討，乃至於演講佛法者個人的詮釋之後，大都認爲凡是走出傳統佛教的窠臼、走入人群、利濟群生、具人間性的佛教團體志業，都被稱（或自稱）爲「人間佛教」。⁴

歷年的研討會，以佛教寺院爲探討內容的論文或座談會並不多，若有所說亦是少數較具規模的道場，如慈濟、法鼓山、佛光山、妙心寺、弘誓學院、妙雲蘭若等。⁵事實上，在國內外的佛教界中，有許多人數不多的小團體，亦於其所在之城市，弘揚印順導師著作，或是以一己之力實踐人菩薩行，對「人間佛教」的流傳而言，這是一股不容忽視的力量。

本文將以法印講堂十年來的法務活動歷程，分享小型道場弘揚「人間佛教」的過程，以及實踐「人菩薩行」的經驗與心得。

二、法印講堂成立因緣與宗旨

法印講堂並無悠久的歷史，亦非大教團的分院，也不是由德高望重的大德所創立，它只是座落高雄市大樓中的學習經論的都市道場。它沒有美麗的奇峰

溪流，也沒有前人大德的史詩畫作，有的只是十年來不斷前來聽聞正法的同學，⁶他們的心情故事，他們從佛法中得到的改變與感動。

《雜阿含經》第53經：「我論因說因，……有因有緣集世間，有因有緣世間集。」講堂的成立印證了許多因緣的成就。86年因爲個人病緣的關係，開始了靜修的階段，期間以研讀印順導師著作爲主，讀至《印度之佛教》序文中：「釋尊之爲教，有十方世界而詳此土，立三世而重現在，志度一切有情而特以人類爲本。」時，內心有所啓發，對未來修學方向已有所底定，修行生命豁然開朗。而後之前教過的研讀班學員，展轉找到我的住處，希望可以繼續聽經，於是決定彼此一起研讀《成佛之道》及《小止觀》，共同分享修行經驗。時日一久人數多了，原本靜修的小精舍空間已不敷使用，必須向外商借場地。從可容納七十多人的公司員工教育訓練教室，一直到可容納近三百人的高中會議室，換了幾個場地，課程除了《成佛之道》之外，還有《法華經》，以及《初期大乘佛教之起源與開展》中重要內容。同學們爲了場地莊嚴，每次上課帶佛像、香案來佈置，上下課也要自己擺放收拾桌椅，遇到學校有活動就必須機動配合，聯絡同學們停課，長時間下來，想要有固定修學處所的想法逐漸凝聚。因緣終於成熟，在88年初經由同學

展轉介紹、熱心奔走，終於購置了現今的講堂。

既然講堂成立之因緣始於聞思經教，成立之後也以此做為弘法方向，故立名為「法印講堂」。此中有三個意義：一、三法印是佛法的重要教義，也是判斷佛法是否究竟的衡量標準。即是希望大眾來此處學習佛法，不僅能學到緣起正見，並且能學到擇法的能力。二、在修學菩薩道上，同學彼此之間也是「以法相印」，互相提攜，三學增上。三、以印順導師思想作為主要的修學內涵，並研習佛教大小乘經論，建立人間菩薩行者的正見正行。所以，講堂以「尊重生命、關懷社會、實踐契理契機的人間佛教」為宗旨。

三、法印講堂發展方向與學習課程規劃

佛教道場弘法活動越來越多元，除了傳統的講經、傳戒、念佛、禪修之外，也有許多與心理、藝術、幼教相結合的活動。然而寺院道場的功能不應該只在特定時刻舉辦特定法會之用，而應是每一位居士與其家庭的信仰中心，悲傷之時在寺院中可以得到安慰與知見，歡喜之事也可以在寺院中得到祝福與分享，這種寺院道場不在人數眾多或經濟能力好，而是在於能夠深入民間，成為佛教徒生活中的修學中心，真正達到「佛在人間」的殊勝意義。

法印講堂雖然受限於場地及目前住

持者的個性、能力之限制，單純的以講學為主要法務，但是希望這個地方能夠成為居士們的生命法水源頭。故擬定二大修學方向：「弘揚印順導師思想，推動人間佛教之實踐。從事社會關懷活動，發揮大乘菩薩之精神。」第一個方向是以長期不間斷的講學做為實踐方法，第二個方向則依當時所需要的因緣，以講堂既有的人力物力參與外界的活動。

基於上述理念，所有課程皆不收費、不成立任何類似護法會等組織、亦不舉辦法會、不化緣，只希望所有學員在學法修行的過程中，沒有任何財布施上的壓力，能以講堂為其心靈、信仰之渡口。講堂學習課程規劃分成三類：

（一）聞思課程

印順導師在〈契理契機的人間佛教〉一文中說：「修學人間佛教——人菩薩行，以三心為基本，三心是大乘信願——菩提心，大悲心，空性見。」⁷以此三心為修學總綱，才能在人間行菩薩道而不落入世俗化、鬼神化或急證解脫等，而此三心的培育，基本上要從親近善知識，聽聞大乘經論中知見、薰習。

菩薩道難行，從慧解的學習到菩薩道的實踐，修學者必親近善知識，禮請善知識給予指導與提攜。從中學習掌握佛法的脈絡，建立正見、正行，充實資糧以實踐人間佛教的菩薩道。與其自己瞎子摸象，不得除惑，不如透過有計劃的課程安排，依著善知識的教導，循序



人菩薩行

漸進地聞思修學，以提昇內在的素質與德養。因此講堂以講學為宗，希望透過長時間的學習，以思想改變身語行為，以願力內化為利他事業的勇氣。

因此法印講堂與佛教弘誓學院合作，無條件提供場地，將原本在台北的推廣部，接續於高雄開辦，並於九十六年改制為高雄推廣中心。本中心的課程皆由學院指導法師昭慧法師、院長性廣法師及推廣中心主任見岸法師共同擬定。師資方面，除了聘請弘誓學院老師之外，亦聘請學養兼具的師資，希望能夠給同學們佛法的正知見與行持的正確方法。⁸

推廣中心的課程規劃以研讀印公導師的著作為主，了解整體佛教教義，培養擇法能力。為了令學習者能夠長期間法，同學不限修學年限，只要有志於佛教人生哲學及正信佛法研習之僧俗二眾，都可以報名入學，並且採取選課制，修完應有學分數即可獲得結業證書，然而仍可以繼續選課。但是嚴格要求出席率，如果缺課時數超過一半，則下一年度不予錄取。這項規定用意在於令同學對聽聞佛法生起殷重之心，而且學習作任何決定都是審慎負責，十年堅持下來，當然會有少數同學流失，但是也給予同學們自我負責的觀念。（詳見附件一：歷年課程師資及選課人數統計表）

正見的學習必須長時間的聞思薰習，才能將佛法內化，成為生命的內

涵，如此一來，生活中處處是菩提道，不論在社會方面、政治方面、或是宗教修行，可以將人菩薩行具體的透過身心的轉化而實踐出來，否則斷斷續續的聞思法義，正見資糧不容易具足，因此課程不需多元，人數不求眾多，而是希望扎實穩定。故而弘誓推廣中心十年來已開過24門課，同學人數共530人，選課人次共1691人，雖然數字微少，但是每一位同學或多或少，都能「以悲心而學而行」，盡心力行菩薩行。⁹有些居士無法長時間定期上課，所以講堂另外開經論課程，由見岸法師講解《地藏經》、《法華經》、《金剛經》、《華嚴三品》、《中阿含經》以及《大智度論》，隨時可以加入聽講，目前聽課人數約90人。

（二）行持實修

「人菩薩行」在於依人身而發心學菩薩道，由菩薩行中斷惑證真而入佛道。在漫長的菩薩道中，除了要有「正見」、「正行」之外，心性亦須有某種程度的「堪能性」，才能在入世的菩薩道中，貫徹「無我」之理。因此在講堂上課的同學，不論男女、不依職業，乃至出家眾等，每個人都要輪流打掃教室、廁所、當值日生等，若是受戒、禪修、念佛等課程，也要共同清潔環境、處理場地。在服務當中，學習放下自我，學習體會他人所需。

在修學佛法當中，受持戒法是不可

或缺的，講堂定期舉辦八關齋戒，不定期傳授五戒。強調以發菩提心為受戒的動力，以護生之精神持戒。

另外，每個月共修一次「慈悲三昧水懺」，每年一次「梁皇寶懺」。不立消災祿位、度亡牌位，不召請、不放蒙山、齋口或三時繫念，純粹只是共同修學懺悔法門。曾經有人質疑這樣的作法，認為沒有功德，會惱怒鬼道眾生等等。事實上，「拜懺」，又名「禮懺」，為禮拜與懺悔之略稱。即禮拜諸佛菩薩，懺悔所造諸惡業，藉由禮佛、誦讀經文，為己或代人懺悔之意。最初之懺本為梁武帝時之《梁皇寶懺》。「懺悔法門」，是重信願的法門，始於《舍利弗悔過經》。這部經，是以懺悔為主，在十方佛前，自說過去與現在的一切過失；以懺悔功德，迴向眾生同成佛道。所以，禮懺是發露罪過、發願修善，令自己菩提心增，如此之善法功德何以不能回向給過往的祖先親人？蒙山、齋口等法事有所利益的對象，但此類法事並不是成就懺悔法門的必要條件。講堂共修拜懺強調對懺文的了解及用心作觀，如程金安同學所分享的心得：「每天禮懺一卷，分兩階段進行，禮佛拜懺之前，師父先行開示，告訴我們每一卷的主旨和重點，懺法的意義，用功的方法與方向。《梁皇寶懺》內容豐富、完備，次第分明，是我們反省身、口、意三行及學佛的最佳指引。」¹⁰

在密集實修課程方面，歷年來舉辦了八屆禪七、五屆佛三，皆與其他道場合辦。由於多日的共修，不論是禪堂、齋堂、寮房等等都必須有足夠的空間，因此前三屆的禪七在弘誓學院舉辦，92年之後則將場地移至高雄六龜大行寺，共舉辦了各五屆的禪七與佛三。禪觀課程禮請性廣法師指導，佛三則禮請傳燈法師主持。

山林佛寺雖有其莊嚴寧靜，但是往往遠離市區，對在家居士而言，無法日日前往，而都市道場可以在地扎根、深入社區，讓每一個人能長期親近，有需要時就能很快的來道場禮佛、聞法。大行寺住持傳燈法師曾說過：「道場應該是可以分工合作的，應該依佛寺的地域性、住持者的獨特性，選擇法務的內容，不見得每一個法務活動都要辦。短期密集的共修法會，需要空間足夠的地方，可以在郊區大型的寺院，長期定時的佛學課程則必須要在市區的道場，讓信眾方便前往。所以教界的道場是可以合作互動，一方面資源不會重覆浪費，人力也不會產生重疊，令信眾疲於奔命。」¹¹就是因緣於長老無我的慈悲，讓同學們可以有一安穩清淨的實修之處。這也是一種教界良性互動的模式，沒有山頭主義，也沒有宗門法脈的堅持。

（三）社教課程

佛法在人間，必須走入人間，也就是要將佛法與生活結合，以佛法的正見



人菩薩行

與菩薩的正行，從事日常的每一件事。因於道場社區化的理念，講堂提供多元化的社教課程。固定的有寫經班、瑜伽班、合唱團等，不定期的醫療保健演講、環保議題討論、生死學研討、義診等。李瑩同學在「結廬在人境，悠然見南山」一文中說：「講堂的同学由於根器不同，有的喜歡週一定期共修，有的好樂聽師父、老師開示經論，有的歡喜以音聲供養、沈浸在合唱團融合的氣氛之中，又有一群人以寫經修練自己的心性。週一到週日，只見同學隨各人喜好，進出講堂。」¹²

在初期大乘佛教的發展中，書寫經典是很重要的修行方法，《法華經》卷六〈法師功德品〉中強調，受持是法華經，若讀、若誦、若解說、若書寫，可以得六根清淨之功德。¹³現代社會生活型態忙碌、緊張，若能靜下心來寫經，對於調和身心有很大的幫助。寫經班張子盛老師於〈書法寫經的意義〉一文中說道：「書法講求方法，寫經講求心意，這是基本上的不同。所以寫經的開始，是不太要求字體美醜的，只要用平順的心思書寫，心順則手順，手順時自然每一個字就會好看，久而久之，對於書法的筆劃運用，自然可以領會於心了。在寫經的觀念中，一筆劃就是一個心念，就是一個修行，如果能心念平等的寫，心中的定性也會漸漸具足，這是寫經的好處。」¹⁴所以講堂成立十年以

來，沒有間斷的持續開辦寫經課程。

長期不間斷的社教課程還有瑜伽班與合唱團。瑜伽，是透過身心的放鬆與動作，達到鍛鍊內心專注的目的，是一種能令身心調和的運動。「音樂供養」則是大乘佛教修行的方法之一，如《法華經》中說：「鼓諸音樂，歌佛功德，以為供養」、「歌頌佛德，乃至一小音，皆已成佛道」，其意是以優美的樂音，讚頌佛菩薩的悲願與智慧，藉此表達佛子的感恩之心，並激勵自己效學菩薩慈悲願行。團員們不僅是以修行之心，演唱佛教樂曲，而且學習許多藝術歌曲、中外民謠等等，期望藉著樂音歌聲中所呈現的意境，表達虔敬、溫馨的情感，調柔平日紛紛擾擾的煩惱，培養出善解、慈悲與智慧。好的音樂可以安慰眾生的心靈，合唱團不僅定期演出之外，亦受邀到佛教道場獻唱或聯合演出，並到屏東聖心安養院與老人們同樂，用樂曲、律動，讓老人們的心靈得到快樂。

四、結語

除了各種課程的學習之外，講堂也強調付出，在付出關懷中學習菩薩道。例如：民國83年的觀音像事件，88年的佛誕放假運動，乃至於今年三月十五日的反賭場大遊行，講堂有許多同學都自動的參與，未曾缺席。講堂更鼓勵同學們不僅在道場培福，應該走入人群，

目前有十多位同學在醫院安寧病房、在弱勢團體擔任志工，從靦腆不懂如何付出，進步到能夠以最自然的方式關心、照顧病人，令他們敞開胸懷。如王美月志工說：「人生的課程沒有公式可言，人與人的關係，以真誠為出發點，為大家留下空間，一切都會改變，要珍惜每一個學習的因緣。」¹⁵

依「人間佛教」之理念修學，是一種大乘信願。導師曾說：「現實世間的

眾生，多苦多難，世間法的相對改善，當然是好事，但不能徹底的解決。深信佛法有徹底解脫的正道，所以志願修菩薩行成佛，以淨化世間，解脫眾生的苦惱。」¹⁶因此，人間佛教的行者，是發願在人間實踐菩薩道成佛，在經論中學習無我、空性的智慧，學習菩薩悲憫眾生的願力，在生活中實踐出來，關懷有情、關懷生態環境，以「莊嚴淨土、成熟眾生」為理想。

附件一：佛教弘誓學院高雄推廣部 各學年度課程師資、選課人數一覽表

學年度	科目	學期數	授課老師	選課人數
89	基礎佛學	三	仁皓法師	77
	大乘法義	二	見岸法師	79
	印度佛教思想史	二	莊春江老師	65
90	佛在人間	二	呂勝強老師	55
	人間佛教禪法之理論與實踐	一	性廣法師	88
	佛法是救世之光	一	見岸法師	99
91	大乘法義	二	見岸法師	67
	唯識學概論	二	見岸法師	117
	佛法概論	四	仁皓法師	79
92	雜阿含經導讀	二	莊春江老師	65
	中觀今論	一	傳道法師	76
	解深密經	三	見岸法師	93
93	大乘法義	三	見岸法師	58
	初期大乘佛教之起源與開展	二	莊春江老師	40
	唯識三十頌	一	見岸法師	115
94	如來藏之研究	一	莊春江老師	40
	中阿含經	四	見岸法師	126
	印度佛教思想史概論	一	莊春江老師	39
95	中觀論頌講記	四	仁皓法師	62
	妙雲集導讀——正聞篇	一	莊春江老師	33
96	學佛三要	二	心住法師	79
97	北傳佛教藝術	一	王儷娟老師	38
	中國佛教史	二	慧璉法師	51
	四部宗義——中觀宗	三	仁皓法師	50



人菩薩行

註釋



1. 江燦騰博士對第二屆研討會做了評論，認為該次研討會是「印順學多面向的大創新」。今以此評為基礎，認為十年來對印順導師思想的討論，已經從創新階段，進入發揚的時代。
2. 印順導師，〈契理契機的人間佛教〉，《華雨集（四）》，p.33，台北：正聞，民國82年。
3. 同上，p.50。
4. 邱敏捷認為「人間佛教思想是當今台灣佛教思想的潮流，它係由印順導師、星雲法師、證嚴法師與聖嚴法師等法師匯聚而成。」詳見邱敏捷〈印順導師人間佛教思想——與台灣當今其他人間佛教之比較〉，第一屆印順導師思想之理論與實踐，p.160，民國88年。
5. 歷屆研討會以道場或團體做為研究對象的論文有：
 - (1) 傳道法師，伍麗滿女士，〈印順導師「人間佛教思想」之實踐——以妙心寺為例〉，民國95年第六屆研討會論文。
 - (2) 覺培法師，〈人間佛教對全民教育的影響——以《人間佛教讀書會》為例〉，民國93年第五屆研討會論文。
 - (3) 王端正，〈慈濟在人間佛教的展現〉，民國93年第五屆研討會「人間佛教的藝術展現」座談會。
 - (4) 陳俊宏，〈傳統與創新——法鼓山建設的理念與實踐〉，民國93年第五屆研討會「人間佛教的藝術展現」座談會。
 - (5) 傳道法師，〈人間佛教的實踐——略談妙心寺的嚴土熟生事業〉，第一屆研討會「座談會資料（一）社會關懷篇」。
 - (6) 慧理法師，〈妙雲蘭若之弘法事業——回顧是為了前瞻〉，第一屆研討會「座談會資料（二）教育文化篇」。
 - (7) 性廣法師，〈弘誓學團僧教育經驗分享〉，第一屆研討會「座談會資料（二）教育文化篇」。
 - (8) 黃崧修，〈妙雲集推廣經驗分享〉，第一屆研討會「座談會資料（二）教育文化篇」。
6. 在講堂中，在家居士彼此稱為「同學」，是取「同修共學」為意義。

7. 印順導師，〈契理契機的人間佛教〉，《華雨集（四）》，p.57，台北：正聞，民國82年。
8. 嚴忠民同學曾說在求法過程中，內心的感觸：「非常感謝講堂，開一系列的課程，給在家學佛者有次第而且是真正佛法的進修機會；不至於流浪在音聲佛事當中，讓佛子們內心充滿了法喜與感恩。」原文見講堂網頁，「心靈交流」，〈聞思後的喜悅〉。
9. 導師在〈契理契機的人間佛教〉一文中說到，人間佛教的「理論原則」是：「法與律合一」、「緣起性空的統一」、「自利與利他的統一」。其中「自利與利他的統一」是指：發心利他，不應忽略自己身心的淨化，否則「未能自度，焉能度人」？所以為了要利益眾生，一定要廣學一切，淨化身心（如發願服務人群，而在學校中努力學習一樣）；廣學一切，只是為了利益眾生。不為自己利益著想，以悲心而學而行，那所作世間的正業，就是菩薩行。（《華雨集（四）》p.48）
10. 全文詳見講堂網頁，「心靈交流」。
11. 自從與大行寺合辦禪七開始，傳燈法師屢次開示均提到這樣的觀念。這段話乃依記憶所筆錄，98.3.17經法師過目認可。
12. 李瑩同學於此文中亦說到對講堂的看法：「講堂是一個不談功德、感應，只求同學認真修行的道場，不論聽經、禪修、禮懺或音聲供養，皆是與正法相應。師父在開示《佛說阿彌陀經要解》時提到蘇東坡遊廬山詩「橫看成嶺側成峰，遠近高低各不同，不識廬山真面目，只緣身在此山中。」同學修行也是如此，佛法浩瀚，所見不同，人間佛教就是要引領不同根器的人，各得所需，殊途同歸，求得法的真義。就是《法華經》講的：「卉木叢林、及諸藥草，小根小莖、小枝小葉，中根中莖、中枝中葉，大根大莖、大枝大葉，諸樹大小，隨上中下、各有所受，一雲所雨，稱其種性而得生長，華果敷實。雖一地所生，一雨所潤，而諸草木、各有差別。」原文詳見講堂網頁，「心靈交流」。
13. 《大正藏》第9冊，p.47下。
14. 原文詳見法印講堂網頁，「書法寫經」。
15. 原文詳見講堂網頁，「心靈交流」。
16. 印順導師，〈契理契機的人間佛教〉，《華雨集（四）》，p.57。

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 古仙人道跡 亙古而彌新一阿含經研修營側記

doi:10.29665/HS.200908.0006

弘誓雙月刊, (100), 2009

作者/Author：釋淨慧

頁數/Page：53-61

出版日期/Publication Date：2009/08

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200908.0006>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





古仙人道跡 亙古而彌新

阿含經研修營側記

■ 釋淨慧

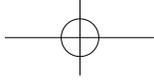
開訓式

7月19日至26日，學院舉辦為期八天的《阿含經》研修營，由昭慧法師主講。本屆阿含研修營的課程安排，不同以往阿含講座之純粹聞法，而是安排上午聆聽昭慧法師講《雜阿含經》三堂課，下午由學生依規定進度讀經、研討，晚間則由性廣法師配合授課內容，指導禪觀修行，因此特地舉行開訓式。

18日下午研修營學員陸續報到，晚間6點，開訓式於無諍講堂舉行。大眾齊聲唱誦〈三寶歌〉之後，院長性廣法師致詞，說明課程安排的用意，接著昭慧法師為學員講解研修方式、分組討論與讀經進度，最後由總幹事傅法法師說明共修規約、場地介紹，然後宣佈分組名單，各組立即就著讀經進度，分配第二日各人研讀的範圍。

開訓式結束之後，即於法印樓三樓禪堂，由性廣法師開始講授禪法，為學員說明安般念的基本要領，並開示定慧修持的正確觀念。禪坐至九點，安板、養息，結束研修營第一天報到日的課程。

無諍講堂落成之後首次開大座，昭慧法師主講《阿含經》，共72位學員參加。(98.7.19~26)



古仙人道



《阿含經》研修營開訓式中，院長性廣法師致詞。(98.7.18)

課程充實 法喜充滿

本屆研修營共有72位學員參加，馮永毅、李卓儒遠從香港來院聽講。研習期間，每天凌晨4點半起板，學員們早課誦唸《成佛之道》、受八關齋戒。上午三堂課聆聽昭慧法師講解《雜阿含經》，在每堂課的開始，法師都會先講一則阿含故事，以增進學員的讀經興趣。本次授課以「蘊相應教」為主，法師善說法要，同學們感到宛若身處佛世，深獲法益。

下午分組討論《中阿含經》，各組



下午分組討論《中阿含經》，各組學員在慈暉台圍桌而坐。(98.7.19)

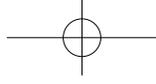
學員在慈暉台及樟樹下圍桌而坐，青翠的小葉欖仁及樟樹遮擋了不少午後的烈燄，和煦的清風吹散空氣中的暑氣，心境頓覺清涼。各小組在組長的導讀帶領下，組員們分工合作讀經，或是消文解義，或是專注聽講，或是熱烈討論。每位學員努力查詢名相，圖書館相關書籍都被借空。利用午修時間自修、切磋法義的同學越來越多，學法之心熱切，令人讚嘆。



分組討論之後，一起做健身操。(98.7.22)

之後是20分鐘的運動時間，大家一起做健身操，脫去腳上的鞋子，踩在濕軟的草地上，配合悠揚的樂音，在師父們的帶領下，學員盡情伸展筋骨，舒緩因久坐而僵硬的骨節。

晚上安排兩支香禪坐，由性廣法師指導安般念。廣師父忙碌於撰寫博士論文，三年內暫不主持禪七，這次配合昭慧法師《阿含經》授課，撥冗帶領晚間的禪修，因此學員們格外珍惜。甚至有學生因為家庭、事業忙碌，上午聽完課後就趕回家中，傍晚又再趕回學院，就是為了聽聞廣師父的禪觀教學。最後10



分鐘，廣師父帶大家修慈心觀，為所有眾生祈福平安，給疲憊的身體注入清淨的生命力。

處理諍事 應機開示

21日是黑月十四日，清晨5點，出家眾於講堂舉行誦戒羯摩，在家眾則照舊在禪堂早課。由於本院廢除八敬法，誦戒時有關男尊女卑的條文皆略去不唸，箇中緣由有些新生不很了解，於是昭慧法師於誦戒之後，特為大眾講解廢除八敬法的理論依據，並強調：「一個真正善觀緣起者，應是感恩因緣故謙卑，而非以自我為中心與人較量高下而產生自卑的。而八敬法這種偏差的制度，深深傷害著修道男性與女性的心靈，讓他們產生自大跟自卑糾結的心理，因此即使為了慈悲比丘們的緣故，也應該廢除八敬法。」

上課期間，來自各地方的學員共住共事，難免會因觀念不同而起諍事，昭慧法師皆不厭其煩，一一如法如律予以「滅諍」，並應機開示，令學員們深深體會戒律的「護生」精神，在日常生活中的可操作性，而非神秘或僵化的禁忌。例如，23日有志工投訴說：她因事緣到學員寮房去找一位法師，某位師父學員責備說她「不應闖入師父寮房」。事為法師知悉，乃在翌日講授阿含之前先行處理諍事，云：

本院一向是重視「四眾平等」的，



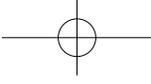
本期授課以「蘊相應教」為主，法師善說法要，同學們感到宛若身處佛世，深獲法益。（98.7.19）

我們當然不主張在寮房間串門子閒談雜話，以免影響別人的憩息。若要找人談話，可以在學院的其他地方談話。但是「居士不應闖入師父寮房」的理由則大不宜，這種陳述帶著「出家者高人一等」的階級意識。從阿含經看佛陀行誼，佛陀說「業故領群特，業故婆羅門」。他是反對高抬宗教階級的。出家修道理應謙卑，不宜成為將自己地位高抬的「新婆羅門族」。

法師的開示，對於來自傳統道場的師父學員，想必造成不小震撼，也讓在家學員感到耳目一新，除了讚嘆學院「四眾平等」的道風，也讚歎法師「見微知著」的智慧，於一件傳統道場習焉不察的小事當中，看到與法不相應的思考盲點。

分組報告 綜合講評

每天的研習課程，安排得很充實，時間緊湊，一晃眼，八天很快地過去了，最後一天（7月26日）早上7：30，學員於韶因觀景臺與昭慧、性廣法師合



古仙人道

影，留下歡喜的記憶。

8點整，進行分組報告，兩組已於昨日報告，今天則由另外六組上台報告，每組20分鐘，就各組讀經進度的內容大要、研習心得，與全體學員分享，最後再由昭慧法師做總評。各組都非常用心，也都有抓住經義重點，有的還以表格及ppt輔助解說。第一組、第三組提出若干問題點，昭慧法師於綜合講評時予以一一解答，內容精要、生動有趣，學員們深感獲益良多。以下是法師講評的內容大要：

每一組都講得很好，還精心製作了ppt或講義、表格，但也不要給自己太大的壓力，因為來這裡學習，是一件很快樂的事情，不要為了在短時間之內趕著製作ppt、表格，而造成很大的負擔。就像彈琴，弦太鬆，琴聲不好聽；弦太緊，也會繃裂——要保持不鬆、不緊。重要的是，能帶著大家了解經意，重點摘要、或是提問，能做到這些，就足夠了。

七天的學習，有七天的報告做法，半年則有半年的做法，我們千萬不要把七天的做法弄成半年的，這樣壓力太大。大家分工合作，慢慢會察覺到：既有聞法的法喜，又有定力、精進力的輔助，進步比較大。我的期待只是這個樣子。

法師接下來回答各組的提問。昨日第二組耀行法師提及，《中阿含第二二成就戒經》中，烏陀夷尊者當眾反對舍利弗尊者有關滅盡定的教說，而阿難尊者也在場，但他保持沈默，沒有支持

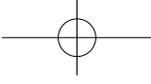


第二組組長耀行法師上台報告。(98.7.25)

舍利弗。結果烏陀夷受到佛陀的責備，還連累了阿難也受到佛陀唯一的一次責備。為什麼佛陀要責備阿難呢？法師回應道：

為什麼佛陀責備弟子阿難？這也跟我們今天提到的「知眾」有關。演梵師這組提到：「……知眾、知婆羅門、知刹帝利……而做如是住、如是語等。」「知眾」是指：一個人不能只知道自己，對別人視若無睹。進到一個群體裡面，或是跟別人互動，要了解對方，知道對方跟我的因緣是什麼，否則他是跨不出自己心門的。為什麼？如果對眾生視若無睹，或是拿自己的標準去看一切眾生，那他就不是「善知眾」者。所以經文說，對婆羅門、刹帝利，要能夠了解他們，知道他們的生活形態、習性等。

現在回過頭來看經文，我們可以體會，佛陀他是「知眾」的。在大眾中，大家都犯了這個過失，可是他卻責罵阿難，為什麼？這是因為，阿難目前的身心狀態堪能接受，而且堪能進步。其他的弟子，或是怕得罪烏陀夷，或是無法體會舍利弗、烏陀夷誰說的是對的，他們對正法的揀擇能力不足，講也是沒有



用的。

但是阿難，他是足以「知法」的，跟愚癡無聞者不同。而且，就阿難的心性而言，提撥兩下，他是可以上去的，所以佛陀就要點撥他。你看，被佛陀這樣當眾訶責，他是懷有慚愧心的，沒有對佛陀起瞋惱心：「奇怪！這麼多人不罵，為什麼罵我？」他不這樣想，反而覺得慚愧，為什麼？因為佛陀說中了他內心深處的軟弱，確實是值得慚愧的：欠缺對於正法的堅持，以及人與人共處中的正義感。

這裡向各位講一個觀念：人與人的互動方式，你不要複製它，因為你「不知眾」。比如說，你看到這個人對那個人用很嚴厲的態度，你不要認為自己也可以用同樣的態度。對不起，他對你可能就翻臉了！為什麼？這裡面牽涉到他對你的信賴程度，他與你的因緣淺深。

你們不要看我嚴厲，其實我對一般人的脾氣是很好的，我只對來學院學法的學生很嚴厲。因為你們來這邊是為了學法，學法沒有進步，我當然也對不起你們，所以對你們很嚴格。可是我「知眾」，我在學校，面對同事，面對其他人，我很柔軟，不會嚴厲。有時明明知道對方胡說，但我沒有說破。我不是怕得罪人，而是我「知時」、「知眾」，知道該什麼時候說，說到什麼樣的程度，他跟我的信任關係到哪裡，我可以說到哪裡。諸如此類，才是「知眾」。

法師接續回答第三組的五項提問。第一個問題是，第三十〈象跡喻經〉中，舍利弗作了個譬喻：如果有比丘不能奉守佛陀的善法，「彼比丘應慚愧羞厭」，「猶如初迎新婦，見其姑嫜，若見夫主，則慚愧羞厭」。為什麼初入夫

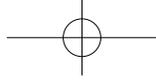
家的新婦，見到夫主姑嫜要「慚愧羞厭」呢？法師回答：

傳法法師這組一連串問了幾個問題，可見得他們思路十分敏捷。我先回答第一個問題：以一個完全不知夫家情況而新進到夫家的人，來到一個陌生的環境裡，她是會小心翼翼，害怕做錯事情的，難免是越怕錯，越容易錯，特別是在男尊女卑觀念比較嚴密的環境裡。不是有首詩說：「三日入廚下，洗手做羹湯，未諳姑食性，先遣小姑嘗」，為什麼這麼小心翼翼？就是怕鹹了、淡了，不如人意，只要公公、婆婆眉頭一皺，就會心生慚愧。諸如此類的情形。就像一個下屬新進公司做上司的秘書，也是會戰戰兢兢的，是這樣的意思。

第三組的第二個問題是：

第三十三〈侍者經〉中，舍利弗、目犍連為何執意要阿難回答「侍佛來二十五年，頗憶有時起欲心耶」？法師回答：

目犍連、舍利弗再三問阿難：你有沒有對佛陀起欲心？各位不要見到「欲」就先想到色欲。這裡的欲心，意指「執著」，就像有些大德身邊的侍者是很麻煩的，對大德的敬愛中隱隱約約產生執著，甚至有某種程度的掌控欲。阿難跟在佛陀的身邊，一定是非常地敬愛佛陀，所以舍利弗要問阿難，在敬愛之中，有沒有一點點的染污心，要阿難細細地去觀照他的內心。因為有時候，執著跟敬愛只有一線之隔，不小心就逾越過去了，所以一定要讓自己的心非常清淨無染，這是舍利弗問阿難是否起欲心的目的。



古仙人道



各組報告結束，昭慧法師作綜合評述。(98.7.26)

第三組的第三個問題是：

第三十六〈地動經〉中，佛陀依當時印度的宇宙觀「地止水上，水止風上，風依於空」，以解釋地震原因，有違當今科學知識，是否顯示佛陀並沒有全知全能？法師回答：

以目前的天文地理知識來說，地震可能是地層斷裂、火山爆發、海嘯等等因素。不管原因如何，佛陀講的是一種通則。四大的正常排列是：「地」要在下，最穩；「水」在地上，如海洋河川；「風」在水上，於空中飄動。而國土要穩定，這地水火風四大的排列，從下到上一定是要從重到輕的，所以佛陀講的是這樣的通則。經文中提到：「地止水上、水止風上、風依於空……」，這四大的位置是錯亂的，堅固相的地大居然在流動相的水大上面，怎麼會不發生震動呢！水大本來在地大的上面是平穩無波的，現在風大在水的下面捲動，這樣會不會引起海嘯？所以我們要了解的是，當四大出現錯置問題的時候，是有可能出現地震的。佛陀依四大的通則來談地震的原理，哪有什麼違背科學知識的？就像有人生病，無論是感冒發燒、腹痛發冷還是其他症狀，依佛法

說，這必然是「四大不調」，這只是在講病相的通則，不能因此責怪這種說法「有違當今科學知識」。

第三組的第四個問題是：

第三十七〈瞻波經〉，於十五日布薩之時，會中有不淨比丘覆藏其罪，目犍連以神通力逐出該比丘，然後佛才說戒。因此事緣，佛從此不再為比丘說波羅提木叉，由比丘們自行說波羅提木叉。這是一切經律所共有的傳說。但佛陀為何有此改變呢？法師回答：

為什麼佛陀要改變布薩方式？第一，破戒比丘隱瞞不說，佛陀不會生氣，但在佛陀旁邊瞋惱心重的金剛力士恨不得將他的頭破作七分，所以，佛陀或許考量到：以後比丘覆藏已過的事還是會層出不窮，為了慈悲破戒比丘不會被「頭破七分」，所以不再親自說戒。第二，佛陀要培養僧團知法、斷事、主持羯磨的能力，佛陀不想自己永遠當法官，不希望僧團要永遠依賴他。因為布薩不只是誦戒，還要斷事，有沒有什麼僧事要斷、誦事要減，這些都要讓比丘們學習親自操作，而不能老是依賴佛陀主持公道。所以，佛陀改變布薩方式，也有將司法權交棒給合議制度的僧伽的意味。

第三組的第五個問題是：

第一三〇〈教曇彌經〉：為何生地比丘不依律舉曇彌罪、令其見罪懺罪，而是以消極的方式（離開），致令曇彌最後被居士驅逐？為何居士有權力可以驅逐比丘呢？法師回答：

居士們怎麼可以逐出比丘？這是很



有意思的。我們會認為「僧事僧斷」，比丘不好，比丘們自己會處理，但是，這是當僧團有健全機制，可以處理問題的時候；反之，如果它太不健全，那它是沒有權利要求外力不可介入的。大家想想看，這個惡比丘曇彌弄到其他比丘都走掉了，那其他比丘是做什麼的？其實，我反倒好奇，那些比丘到底是怎麼一回事？照理說，僧團應該要如法而治，讓這位惡比丘在大眾威德中，不得不離開。如果有這樣如法懲治了，優婆塞們還會介入嗎？

比丘們都散了，優婆塞們難免覺得曇彌盤據僧伽藍，好似惡狗攔路，僧伽藍像什麼話！所以他們為了淨信佛法的緣故，為了讓正法久住的緣故，當然可以把這個惡比丘趕走。所以我常講，我們出家人不要認為自己的身份有什麼了不起；沒有法，就沒有僧，沒有僧，就沒有我們一個一個的出家人。不要倒過來，把自己的身份凌駕在佛法之上。

這部經也讓我們了解到，「僧事僧決」不是指出家人有什麼特權，而是社團運作的常識。一個社團要正常運作，得要如法治理，正常處理社團內部的事情。如果這個社團做不好，是不能迴避別人譏嫌的。這時候，如果我們沒有錯，我們就要解釋；如果我們錯了，我們就要改進。而不是說：「你憑什麼身份，可以來改變我？」這種心態，本身是有問題的。

當然，我也不贊同世俗人事事介入修道團體，因為世俗的想法跟修道團體的想法是不同的，所以我並非主張，任何世俗人插手去管修道人的任何事情。縱使他是熱心，但是他的介入，也許會把事情搞得更複雜也不一定。「法無定法」，我們要依每個個案去看居士介入是否得當，而不是全部抹煞居士介入的

正當性。出家人也要小心謹慎，千萬不要不自愛而讓居士不得不介入，這是非常羞恥的。

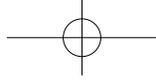
法師接著回答第一組的問題：

1. 演梵法師問到經中的「知時，有下向、高相、捨相……」是什麼意思？「知時」是要知道心的現況，如果是掉舉相，就要修下相；如果是在昏沉，就要修高相；不掉不沉的時候，就要修捨相。所以，對於自己的心目前處在什麼樣的狀況，要清楚知道。

2. 「不故作業，不必受報」是什麼意思？之所以形成要受報的業，是跟它的善念、惡念有關。有善念、惡念，所以形成苦、樂的異熟果報。所以「不故作業」，是指沒有善惡念的「故意」，「不必受報」，是指因而沒有感得異熟果報。業一定跟善惡有關。不然，樹枝給風吹折，打死一個人，樹要不要受報？沒有，因為它沒有善惡念，所以這裡的「不必受報」，不是貴組所解釋的「不一定受報」，而就是指「不必受報」。

但是，我們不能動不動就說：「我沒有故意！」對不起，你怎麼知道你沒有故意？凡是有善念、惡念就叫做故意，不能說沒有故意。問題在於：我們經常忽略掉自己的善惡念，而且不能「拔虛偽刺」，隨便找一個理由搪塞，沒有看到心念的幽微處，無法察覺惡念所發出的言語行為，業已傷害到別人。把自己的「故作」，用很好的理由，讓自己心安理得。這種事情，時常在生活週遭可以看到，我們不能輕言判斷自己沒有「故作」。

比如說，不高興某人講的話，於是就故意扭頭做別的事、講別的話——「故惱他」，諸如此類細微處，難以



古仙人道

一言道盡。總之，「故作」、「不故作」，不要輕易用你個人的主觀來一口否定。有時候，還要審慎地察看對方的情緒反應，用以反觀自照：我是否真有「故作」！

結業頒獎

法師精采的回應，讓學員們豁然開解，報以熱烈的掌聲。緊接著進行結訓式，首先性廣法師致詞，為大家說明評分標準，並開示研修營中安排健身操、出坡等課程的修道意義。指出：身心應動靜交替，一整天的聞法、禪坐之外，一定要配合體操與出坡，讓身體流汗，筋骨拉開，才会有好的修學效果。

昭慧法師致詞時，也針對出坡的修道意義而作補充，並嚴正表示：

本次研習營中，有一位學員私下抱怨出坡勞務，並自認為已經約估膳宿所值而捐了錢。聽到這話，讓我「怒髮衝冠」。我個人一向罵謗由人，但是學員來此學法而不敬重於「法」，卻讓我十分憤怒。這是對「法」生大輕慢的貧賤之相，未來如何能招感聞法、解脫的善因緣？說這話的人，應該為自己的惡邪念而生大怖畏，殷重懺悔！

學院開設的任何課程，從來是不收費的；因為法是無價的，怎麼可以有對價關係呢？但「無價」並不表示「廉價」，因此不可用佔便宜的心態，擺明自己只是前來聞法，享用環境的美好清淨，卻抗拒出坡來共同維持環境的清淨。許多住眾與志工也想聞法，卻為了護持各位而忙於張羅飲食，放棄了聞法的機會。學員若以佔便宜心態接受他們

的照顧，將是粒米難消！

如果認為自己繳錢抵得了膳宿，因此可以來上七天課而不用出坡；那就未免把「法」看得太廉價了。這裡是學法的道場，而不是旅館、民宿。我們從不因學員捐不捐錢，捐多少錢，而有差別待遇。

我雖然分文未取而為大家講學，但是我們對其他蒞臨學院說法的法師，卻是有著無比的殷重心與感恩心。因此各位要知道，若是要靠學員區區數目的自由樂捐，我們的暑期課程，是連付教師的謝禮都不夠的！

再以帕奧禪修營為例，我們將所有禪修營期間的捐款，扣除開銷後再加些基金會的一般捐款以湊成整數，全數供養禪師（與助理）。我們當然也可以保留若干比例的禪修營捐款，用以回饋常住的辛勤付出。但是我們心念清淨，不想靠禪修營來賺錢，所以分文不取。即使如此，我們都不敢認為：這些供養金與禪師的恩澤是可以「等量齊觀」的。區區供養，較諸禪師的法乳深恩，是「百分不及一，千萬億分，乃至算數譬喻所不能及」的。

我們特別關切經濟困難的人，他們更需佛法的安慰，怎麼可以因為沒錢而錯失聞法機會呢？因此他們即使熱心捐款，我們都不捨得收下。反之，座中有平素以百萬財力護持正法的學員，依然默默與大家一同生活、一同出坡，沒有享受任何特權。

我們已做到了如法清淨的言行與措施，希望學員也能以清淨的身心來聽聞正法，身心清淨，才堪為承載正法的「法器」，如果為了一點勞動而斤斤計較，口出狂言，那實在沒有來此聽法的資格。



法師一番義正辭嚴的話語，發人深省。雖然語鋒嚴峻，但爲了護念對方，因此沒有當場點名「說者是誰」。

由於學員皆熱烈表示，希望明年再舉辦阿含研修營，法師表示：阿含經是這麼好的經典，老少咸宜，希望大家能熱誠地將法喜與人分享，多多弘揚阿含經義。

接著爲全勤學員頒發結業證書，本次研修營共有學員72人，其中44人全

程參與而符合結業資格，獲頒證書，以資鼓勵。隨即頒發報告表現傑出小組的「般若獎」，以及小組讀經進度居冠的「精進獎」，最後由昭慧法師帶領大家作總迴向，於溫馨愉悅的氣氛中，結束本屆的研修營。

中午用餐食飽力足之後，大家紛紛捲起衣袖，合力收椅子、抬桌子，進行校園大掃除，然後法喜充滿地告假離院。



阿含經研修營部分學員於韶因觀景台與昭慧、性廣法師合影。(98.7.26)

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 《阿含經》研修營參加感言

doi:10.29665/HS.200908.0007

弘誓雙月刊, (100), 2009

作者/Author：釋演梵

頁數/Page：62-64

出版日期/Publication Date：2009/08

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200908.0007>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

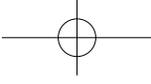
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





古仙人道

《阿含經》 研修營參加感言

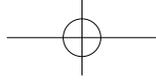
■ 釋演梵（玄奘大學宗研所碩士班一年級）



阿含經研修營各組報告，由昭慧法師作綜合評述，性廣法師評審。（98.7.26）

隨著時光洪流的推移，一年一度的阿含經研修營，在眾學員心懷感激，與廣獲法益潤澤的歡喜心中，圓滿的劃下句點。此次研修營的方式不同以往，每日上午僅有三小時，由法師講授《阿含經》教典的義理；下午課程則改為小組研讀及討論經典的時間，晚間由院長帶領大眾禪修，並在每日早課後受八關齋戒。基於對法的好樂與貪求心態，實有不足之感。但如此的規劃，使得此次研修營，圓滿地具足戒、定、慧三學，更是紮實地修學。此中，深感學院師長們的用心良苦，對學員們護念心切，及欲增上學員們解脫道上的資糧，以達解行並重之意。

學院雖以僧教育為首，但對學員教化的付出，平日的作務與生活中的受用，卻是不分在家與出家，全部一視同仁，泯除可能的尊卑心態。而為期八天的研修營中，個人也看到學院努力深耕的成果。學員不論在家、出家，對佛典的解讀，除能深入義理，以正見、正思維予以分析外，面對課堂的報告，亦能條理分明，侃侃而談，即便是平時的遇境逢緣，也是如此。相信這都來自於學院師長們開明，與自由的學風所致。雖然不是每個人或每次都能面面俱到，達最深入細微之處，而兼具深度與廣度，但是此為修學必經的進程，不是嗎？於此更加期盼，為佛法的弘傳，為僧伽的教育，並



能接引不同根性，以及教化更廣大的群眾下，學院能持續開設各種的課程。同樣亦希望，愈來愈多的人，能受到學院法義的薰陶，藉由聞思修慧的熏習，將佛法的義理運用於生命中，而得如意自在。

此次研修營中，如同院長所說與小組學員們的感受，是無可言喻的享受，法緣誠為殊勝。從何而說呢？首先，除身處幽靜且綠意盎然的校園外，又適逢學院大樓落成啓用不久，設施新穎完善，既無外緣的干擾，飲食亦由常住師父們打理完備，學員們得以在身安頓，心隨之無礙中研習。

次為，法師對經典深刻細微的解析，處處結合現行時空下應有的變遷，以隨緣不變，不變隨緣而行。什麼是應堅持的理念？什麼是應該有的轉變？從經典到現實生活，由自身到有情，除應行八正道，並對四諦、十二因緣的深觀，不外乎護念眾生之心，以及自通之法。讓學員們洞悉現有環境中，如何理事無礙。

再則，經由聽聞精闢深廣的佛理經義，而後分組對不同經文作研讀和討論。透過與他人切磋研讀所得發現，經文看似無艱難之處，但要確切的說明卻不是那麼輕易，若不稍加用心，前後融會地詳讀，常常不經意地便會誤解經義。藉由學員間各個不同角度觀察的研討，不但讓經典的義理更接近平時的生活，也釐清許

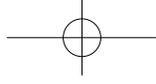
多似懂非懂和晦暗不明之處，亦大大增強自身對經義的解析能力。

最後，將日間的聞思修慧，在院長每日悉心的引導中，如理作意地思維運用，落實於晚間的禪修中。如此，身心皆沈浸於無染污的環境，唯有法義的熏習，這是天界也難比的享受！

另外，此次全勤的學員們，獲頒結業證書，這雖不是世俗學歷，無法用以獲得一般社會價值，但此乃我們願意如理如法，修身、修戒、修心、修慧的心證，並獲得師長認同與鼓勵，用以再成長的要素之一。

在研習營法義的洗滌中，雖然身心仍是一介凡夫俗子，但起心動念的自我覺照，對教法如理作意思維，已悄然地將身心靈作轉化，進而能知有所為與有所不為，並感受到無比的清涼跟法喜。深信此必成為每個人離開學院，回歸原有生活後，作為修行最佳的後盾，也必然不同以往的心念，可以更加堅定不移而修習佛法。因為在佛法的教授中，我們可確知，如理如法的修學，必然將離苦得樂。

誠如《鹽喻經》云：「世尊告諸比丘：隨人所作業則受其報……若使有人作不善業，必受苦果地獄之報。云何有人作不善業，必受苦果地獄之報？謂有一人不修身、不修戒、不修心、不修慧，壽命甚短，是謂有人作不善業，必受苦果地獄之報。猶如有人以一兩鹽投



古仙人道

少水中，欲令水鹹不可得飲……復次，有人作不善業，必受苦果現法之報。云何有人作不善業，必受苦果現法之報？謂有一人修身、修戒、修心、修慧，壽命極長，是謂有人作不善業，必受苦果現法之報。猶如有人以一兩鹽投恒水中，欲令水鹹不可得飲。」由經文中所述可知，自作業仍自受報的。但雖犯重大惡業，只要有足夠的時間，痛下決心，修身、修戒、修心、修慧，重業是可以輕受或不定受的；猶如將一兩鹽投於恒河水中，其水是不會鹹的。相反的，犯下重大惡業，卻不知修身、修戒、修心、修慧，則必定遭受苦果重報；猶如將一兩鹽投入少量的水中，其水必定是鹹苦的。因此，雖曾犯重大惡業，只要願意把握有限之年，勤加修行，還是有機會得以轉變應受的惡報。

由《鹽喻經》的譬喻，非但給予生命帶來極為正面的理念，讓我們對自身的行為負起全責外，同時於向善之心產生莫大的動力。並清楚認知，佛法絕非消極悲觀的宿命論者，佛法是有因、有果、有業、有報、有善、有惡，乃至得以涅槃解脫，令眾生成就信願行，而願意信解奉行的離苦得樂之道。藉由修身、修戒、修心、修慧現行之善業，可改變未來惡報，成就未來善業，甚而令眾生遠離生死苦迫。因而，更無有一主宰生命的造物主，一切所受皆來自於自身的所作所為。而自《阿含經》中感受

到，佛陀對四眾弟子的教誨，以致與異學、王者、外道等等的論議，處處莫不呈現佛透徹世間的大智慧；而每一小則故事與譬喻，都能讓我們更清楚自身、眾生與佛迷悟的所在，也顯示出，佛法並非抽象之義理，乃是不離日常生活，與身、口、意行，息息相關之妙用。

在《中阿含經》與《雜阿含經》中，每篇經文內容大多是四諦、十二因緣的延伸，除認知世間的實相外，即為諸惡莫作，眾善奉行的世間基本道理，然而三歲孩兒都道得，八十老翁行不得，而此中的問題何在呢？相信這需要多聞熏習善法，自然能脫離眾生的畏果不畏因，而如觀世音菩薩畏因不畏果，如此地向解脫道、菩薩道而行。此亦為我們為何從四面八方，匯集於此處聽聞《阿含經》教典之因緣。但是，猶如法師所說，不說在家居士，即便是出家人，平日要能研讀《阿含經》也是不易的。因此，我們必須把握有限的生命，在六根尚能運用時，多聞熏習善法，真正如法如律的修習與深觀，方得以解脫。在此極其盼望大家，雖未能如法師廣說法義，饒益大眾，獲大福德；但能勸勉更多人，多聞熏習善法，而得隨喜修身、修戒、修心、修慧的善法益。 ●

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 親沁阿含清涼法雨

doi:10.29665/HS.200908.0008

弘誓雙月刊, (100), 2009

作者/Author：宗愨

頁數/Page：65-67

出版日期/Publication Date：2009/08

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200908.0008>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





親沁阿含清涼法雨

宗愨

如入寶山，行囊滿載

近 期有幸參加了弘誓學院的兩場講座。先是印度佛教思想史專題講座，悟殷法師清晰、生動地介紹印度佛教之起源與發展，中間的流變，乃至最後的衰落滅亡，包括各期、各派的根本學理及彼此之異同。接著第二場阿含經研修營，則釐清了我部份的困惑，更加肯定《雜阿含經》的重要性，確立自己未來該努力的方向。如此的豐收，讓依法喜滿溢，真的是「入寶山挖到寶了！」

這次的阿含研修營，課程安排不同於往昔，除了聽經，還有分組研討與禪修課程。昭慧法師以第一義悉壇、顯揚真義的《雜阿含經》「蘊相應教」為主：

1. 每天以一、兩則《阿含經》中的小故事做為開場，個人認為這是法師的善巧。因為「蘊相應品」的內容，若沒有實修經驗，或是初修之人，可能會覺得很枯燥，故法師先以佛陀生平的小故事，讓大眾的心得以收攝。

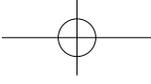
2. 主題圍繞在「蘊相應教」的法說、義說，亦貫穿「處相應教」、「四聖諦」、「緣起法」，顯示原始佛教「以有情為中心」的思想結構。

3. 對於「色蘊」的解析，佐以《攝阿毗達摩》色法生起的四種因緣：業所生色、心所生色、時節所生色、食所生色之說明，藉以開顯「名色相依」而「以心為主導性」的業感緣起論。

4. 講到《雜阿含經》中佛陀遊行弘化的地區時，也順帶說明佛法興起與印度的時代文明，顯出佛陀所揭示的「中道正法」的超越性。

5. 漢譯《雜阿含經》是說一切有部所傳。經中，佛陀常告諸比丘正觀諸色，不應顧戀過去色、不應欣羨未來色，於現在色應厭、離欲、滅、寂靜，受、想、行、識亦復如是。其中有一部經說到三世蘊法之「有」，昭慧法師點出這即是說一切有部「三世實有、法體恆存」的思想與觀法。讓我們理解到，阿含經雖是原始佛教的聖典，而到底已是部派的誦本。

法師的善說、法說、義說、廣說，文句鏗鏘又有力，讓我們



古仙人道

感到有如醍醐灌頂，更加體會「無上甚深微妙法，百千萬劫難遭遇，我今見聞得受持，願解如來真實義。」

體會六和敬僧團的殊勝

研修期間，學員大都全程住校，這讓我親身體驗到一個六和敬僧團的典範：

一、見和同解：學員們皆是為了聽聞純正的佛法——《阿含經》而來的。

二、戒和同遵：滅諍之法的實例現前，這是我學佛以來未曾見、未曾聞的。以往，我在其他道場中所見的多是：不自覺、不包容、不接受、不認知、不化解、不負責的惡性循環，絲毫不知佛法中有解決諍事的方法，其合理且嚴密，堪為當今司法的參考。

每個人都希望得到尊重，卻往往忘了要尊重別人，這是許多糾紛產生的原因。認錯並不可恥，可恥的是沒有面對過錯的勇氣。寬容不僅是美德，更重要的是，給犯錯的人一個重新獲得清淨的機會。所以，戒律不是束縛，而是保障行者的福德與修道資糧。

三、利和同均：在這裡的行、住、坐、臥、飲食等，僧俗四眾弟子一律平等。記得心瑞師父曾告訴我，昭慧法師經常告誡他們：「刻薄成家，理無久享。」所以常住師父們總是盡心盡力地服務，把最好的拿出來供養來此就學的四眾弟子，每天的菜色都色香味俱全，實在令我們感動又感恩。

四、身和同住：來自四方的四眾弟子，無論是出坡、上課、研討、運動、禪修、或是在寮房，均是一片祥和。德行師父還形容他們的出坡：「起初就像苦力坡，隨後變成有力坡，再來變成好漢坡、快樂坡。」這應是在勞動之中，不與煩惱相應，體會到無我付出的喜樂吧！

五、語和無諍：大眾為了最後一天的報告，皆是聖法談、聖默然，沒有人閒聊雜話。

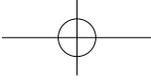
六、意和同悅：各組組員來自四方，對於經文有不同的解讀方式與認知，然而大家的精神是一致的，都能心平氣和地熱烈討論，而做最好的綜合報告。

以上的情形，不就是一個和合、安樂、清淨的僧團展現嗎？

分享學習心得

《中阿含經》是說一切有部的持經譬喻師所傳，對定慧修證的教法，有承繼《雜阿含經》的足跡，在聞思修證上有其決定性的指導作用。例如本組所研讀的〈長壽王本起經〉，佛陀告諸比丘：應以定為侶，與智者共修善，捨掉自己的執著，跟隨善知識和合共處。若不得善知識或見解相同者，則當堅意獨行，勿與惡人共會。因此，佛陀讚歎忍讓、慈心、感恩，以及讚歎和合共住的阿那律陀等弟子。

另外，〈迦絺那經〉中佛陀強調修行至證果的次第，應以戒為基礎，以戒



增上而修定，依定增上修神通與觀慧，依慧增上而證果。若沒有這些應具備的條件，其結果不是邪定，就是邪慧！當今佛教界「聖人」滿街跑，看似盛況下所含的隱憂，是我們四眾弟子應該釐清，且應慎說、慎思、慎行的啊！

接著要分享的是運動部分。院方體諒學眾整天久坐傷身，藉此活動活動筋骨。因為，有健康的身體，才有清楚的頭腦，這樣研讀經典會更得力，真是貼心的安排！院長性廣法師鼓勵大家脫鞋，站在灑過水的草皮上，不但可釋放身體中不好的質素，亦可讓自己找回遺失久遠的「腳踏實地」的感覺——意義還真深呢！

再來是每天晚上的禪修，院長教導我們「安般念」來培養定力，以「慈心禪」做為一天課程的結束。這兩種禪法，無論佛教徒或神教徒都可以修學，因為其要件就是呼吸與慈心，既安心又無負作用。院長每天都循循善誘，提醒如何安住所緣，好讓身心沉靜下來，並鼓勵大眾在法上用功。結束前以柔和的音聲，引導大眾做慈心觀。大眾都非常地歡喜，本組有位師父還形容院長的聲音有如〈長壽王經〉中所說：「以歡悅顏色作妙音。」

最後一天，在嚴格的時間管控下，各組在20分鐘內報告研討成果，隨後昭慧法師即席解答各組提問。反應之敏捷，思考之縝密，角度之宏觀，讓人大為歎服！孔子說：「君子有三變：望之

儼然，即之也溫，聽其言也厲。」以此來形容法師，應是最貼切不過。

接著院長致辭，針對學員的報告，說明評量的要點：1.經典的大意、重點，這是基本的要素。2.問題的整理與提出或反思。3.體會佛法的精神所在，即瞭解經典真正原意的能力。4.經典在生活中的應用。5.時間掌控得宜。總之，這是第一次以分組讀經報告的方式舉辦阿含研修營，大眾尚有相當大的進步空間。

宛若置身佛國淨土

這一連串解行並重的課程，是院方悲智雙運的精心策劃與安排。在短短八天的研修營生活中，與諸善人俱會一處，宛若置身於清淨莊嚴的佛國淨土！

非常感恩常住師父們的細心呵護。個人認為，道場不論大小論道風，住眾不論多寡論和合。學院真的是一個名符其實的菩薩道場，是維繫佛法傳承的命脈，是造就住持正法人才的選佛場。每個師父在未成佛道之前，均先做眾生馬牛。在這裡，唯有法情道誼，沒有感情的牽絆，內心中的善法均在生活中具體顯現。他們的辛苦是我們所親見的，我們感恩且銘記在心！同時也感謝義工菩薩及十方的護持，讓我們個個帶著滿滿的法喜踏上歸途。

人身難得，而遇到正知正見、解行並重的賢師益友，更是甚為稀有。諸位讀者，何不親自前來體驗這殊勝的法會？別忘了：明年報名請早，以免向隅喔！

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 「印度佛教思想史」專題研討十日談

doi:10.29665/HS.200908.0009

弘誓雙月刊, (100), 2009

作者/Author：釋耀行

頁數/Page：68-71

出版日期/Publication Date：2009/08

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200908.0009>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

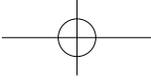
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





古仙人道

「印度佛教思想史」專題研討十日談

■ 釋耀行



耀行法師參加2009年《阿含經》研修營時，代表第二組上台報告。(98.7.25)

2009年7月6日至15日，學院在新落成的瑩恩樓教室舉辦「印度佛教思想史」專題研討。主講老師是治佛教史學有專攻的悟殷法師。我從2002年初到學院參加暑期課程，由《印度之佛教》、《中國佛教史》、《部派佛教》一路聽來，既為佛法在歷史演變中的絢麗多姿而稱奇，又為主講老師優遊於其中的嫻熟而折服。這一系列課程皆以印公導師的著作為教材，在老人的筆下，我們跟隨他漫步在歷史的故道，傾聽先賢的吟誦，樂而忘返。今年要研讀的《印度佛教思想史》，更是從思想的流變中一睹法義的延續，在論師們智慧的激盪中，體證無常、無我的真諦。

一、按圖索驥

展開「印度佛教史略地圖」，摩竭陀、波羅奈、華氏城……，一個個熟悉的地名躍然於紙上。悟殷法師的授課方式是——首先瞭解印度的地理環境，對照地圖講解概論，讓聽者對於佛法在印度的流布，有一個地域概念的認知。對這種認知，是不可有少許輕忽的。因為，如果你缺乏這樣的輪廓，未來講到部派佛教，你就會如墮迷霧，而不知其所以了。部派佛

教雖然錯綜複雜，但如果以他們各自的化區作為切入點，再依導師「依蘊立我、依心立我」的思想脈絡，比較各個部派的異同，就能夠掌握其法理的特色。對照地圖你會發現一個有趣的現象，凡是地域相接的部派，他們無論是理論的闡述、還是行踐的部分，都有其相近之處。所以，熟悉地理環境的分佈，就是間接熟悉學派的開始。

對照地圖，也可以沿著佛陀的足跡，從降生、出家、學道、證道、轉法輪、涅槃，勾勒出佛陀在人間的悲智願行。我沒有去過印度，但從這些在經典中讀到的地名，似乎看到佛陀與弟子在樹下說法、在山邊靜坐，以及他們托鉢的背影，是如此地親切，遠離了那種偶像式的神聖，直接體證法的清涼。地理環境對於修行方式的選擇也有其影響。例如北印度，因為是山區，氣候涼爽，宜於禪修，因此以禪觀見長的瑜珈師就興起於此。中國有所謂「仁者樂山，智者樂水」的說法，在印度也有相似的呈現。北方以篤行著稱，論義重辨異，所以論書不斷傳出；而南方近海，容易接受新事物，故而結集的經典蔚蔚大觀，浪漫瑰麗。

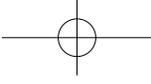
在一個個地名的轉換中，殷法師如述家珍，從佛陀在世的原始佛教，到部派、到大乘三系，讓初聽者應接不暇，久學者如晤故友。開啓了印度佛教思想的大門，讓我們有興趣再尋其源。



舉辦悟殷法師之「印度佛教思想史專題講座」，共有50位學員聽講。(98.7.6~15)

二、部派佛教

部派佛教就像是佛教的經院哲學，一向以艱澀、繁雜著稱。相信包括我在內的許多人，讀佛教史這一段時，因為不耐其煩，所以大都只知道部派的幾個名稱，就匆匆略過。當年的我就是這樣的想要避開，直接研讀隨後興起的唯識學。但思想的承續，不能因你的不耐，而做斷然的切割。當然，如果你僅僅是滿足於只瞭解唯識的幾個名相，還不足為慮。但是，想要進一步探詢「三界唯心、萬法唯識」的思想源頭，就必須上推到部派佛教。加之許多唯識的根本論典都有破他宗、以立自宗的論述（包括中觀的論典也有這樣的特色），即所謂「摧邪顯正」。但如果你不瞭解對方的思想，又如何能做這樣的比對。所以，因為讀不下去了，想要回頭補課，在這樣的迷茫中，有幸來到弘誓，讀到導師的《印度之佛教》，而得以聽聞悟殷法師的精彩詮釋。



古仙人道

對於部派佛教，悟殷法師是術業有專攻的。她讓大家在熟悉部派化區的同時，依導師「依蘊立我、依心立我」的思想脈絡，劃出「說一切有部」和「大眾部」兩大基本部派。爾後，由於思想上的分歧，部派再次的分裂。每一個重新建立的部派，在思想的承續上，都有過去所在部派的痕跡，但同時又有自己新的創發，在這樣的相拒相攝中，形成了各自獨立的思想。因此，掌握了部派思想的異動，就能清晰的分辨出他們的所屬，避免了彼此的混淆。因思想的差異，尤其是時間觀的不同，故論師的佛陀觀、業力觀都有差別。法師將之歸納為：「只要能掌握伴隨著不同時間觀而發展的幾個關鍵思想，去理解部派論義，必能收到事半功倍的效果。」而時間觀的安立，就是為了解決有情業果相續、生命緣起的問題。所以看似複雜的往復論辯，卻並非文字的戲論，而是論師們探索真理，嘉惠後學的拳拳悲心。

部派佛教上承原始佛教，下接大乘佛教，可以說是跨越聲聞佛法到大乘佛法的橋樑，後期開展出的「大乘三系」，在部派的思想中都找得到它們各自的身影。因此，熟悉了部派論義，再接續研讀大乘佛法典籍，你就會有似曾相識的親切。

三、大乘三系

學佛以來，自詡好樂於法，有說法

處，定興致勃勃的前往聽聞，當下雖有法喜，但由於說法者宗見不同，往往游離在——到底唯識究竟還是中觀究竟？是要一心研讀《華嚴》還是《法華》？或者乾脆「不立文字」但參話頭的迷茫中。跟他人分享佛法時，也是禪宗語錄夾雜祖師行誼，亦禪、亦淨、亦密的大融匯，難以覺察是思想的混沌，還津津自喜為廣學多聞。直到親近昭慧法師，接觸到導師的思想，研讀完《成佛之道》之「大乘不共法」中大乘三系的判教，才真正跳出了宗見的情結，清楚的知道了大乘經典的思想所屬。爾後再聽他人講解，大概就能判斷出他的思想是傾向於三系中的哪一系了。

此次講座，大乘三系的詮釋是其中的重頭。悟殷法師嫻熟各系的思想，不但清楚點明各自的特點，而且與他系做縱橫的比對，讓聽者能夠知己、知彼。例如：就著「清淨法」的主客身份，法師分析了唯識體系與如來藏體系的不同認知。如來藏體系認為：有情眾生是「自性清淨，客塵煩惱所染」；而唯識體系卻認為淨心種子是「最清淨法界等流正法聞熏習」。因此，如來藏體系將煩惱當成客，自性是本自清淨的；而唯識體系卻認為，眾生無始以來都是雜染的，淨心種子是從外——「最清淨法界等流正法聞熏習」而來，在主與客的位置上剛好相反。透過各系自宗認同的典籍來做彼此的比對，就可以避免各說各

話的缺失。

因為自己出家以來，有因緣接觸唯識學派。而此次課程，殷法師對於唯識學派的產生和發展都作了細緻的分析，讓我獲益頗多。從部派佛教中，經部的「種子熏習」說，到後來的「一能變」、「三能變」思想的演進，從中可以看到學派思想，如何從開端的簡潔到後期的縝密。在聽講的過程中，釐清了過去學習唯識學的許多盲點，抓住了唯識學發展的主幹，能夠將不同時期的思想分門別類，讓自己在研讀典籍時，思路變得比較清明。

在大乘三系的講解中，殷法師特別比較了被稱為大乘兩大車輪的中觀和唯識。兩大學派成立迄今，「空有之爭」給大家留下了深刻的印象。到底孰爲了義？孰爲不了義？法師沒有落入這個歷史的論爭話題，而是就著思想的源頭，去尋找兩大學系的根，瞭解到它們思想的本身就各出其門，方法論也自有所取。所以不是簡單的論高下，也不是中立的認爲「無著、世親兩聖一宗」。在這樣的學習過程中，自然跳出宗派的窠臼，回歸到以「三法印」研讀佛法的正軌。

四、結語

十天的課程嚴密而緊張，每一堂課，殷法師都進行得緊鑼密鼓。上課時不敢有少許的走神，否則的話，講

到下面，你就會不知所言爲何，如聽「天書」。殷法師還是一位特別認真的人，只要看到你上課長時間的「低頭沉思」，下來後，老師就會很關切的問你：「你剛剛好像有點精神不濟哦！」有次，我「剎那」的走神，也給老師抓個正著，慚愧之餘，想辦法，咖啡加精油，不讓自己有少許的不在狀況。

十天上完厚厚的440頁教材，殷法師事後告訴我們，她也很趕。因爲《印度佛教思想史》這本書，重引證、重考據，是學術氣息非常濃厚的著作。面對我們這些非學術之人，講解者要如何在我們聽得懂的前提下，又不讓課程的品質縮水？這對講者功力的考驗，是不言而喻的。好在殷法師功力深厚，我們也還算可教，講座如期圓滿完成。最後要再次的感恩學院，開設如此精闢的課程，讓我們一洗所惑，也感恩周遭護持者的無私付出，更要感恩殷法師的傾囊所授。在這樣的法喜中，我們期待明年再聚。◎