

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 弘誓學院新院區校舍落成 本師釋迦牟尼佛聖像開光法語

doi:10.29665/HS.200906.0001

弘誓雙月刊, (99), 2009

作者/Author：了中長老

頁數/Page： -

出版日期/Publication Date：2009/06

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200906.0001>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

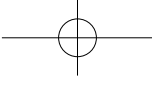
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





弘誓學院新院區校舍落成 本師釋迦牟尼佛聖像開光法語

■ 了中長老



恭請了中長老主持本師釋迦牟尼佛聖像開光典禮。(98.4.18)

教主本師號能仁 降跡娑婆度眾生
萬行圓滿成正覺 天上天下獨稱尊

恭維中天調御，釋迦世尊，朗然大覺，同體大悲，體性無盡，理事圓融。嚴淨殊勝，受用無窮無盡，從法身體，運發報應化用。功德法聚，成就妙莊嚴身，福慧具足，圓滿無上妙果。開權顯實，演五乘以普益，隨緣施設，遍十方而攝受。光照九有，德被四生，為天中天，稱聖中聖。茲惟弘誓文教基金會所屬佛教弘誓學院新院區校舍落成，同時舉行本師釋迦牟尼佛聖像開光安座之儀。仰冀世尊，是日今時，光降道場，分身垂迹，安居蓮座，大展慈光，恩沾沙界。雖然如是，且道開光安座一句，又作麼生道？

圓滿莊嚴眾妙該 淨清湛寂絕塵埃
隨緣赴感安蓮座 放無量光應現來

開

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 諸上善人 俱會一處—新院區校舍落成暨佛陀聖像開光典禮側記

doi:10.29665/HS.200906.0002

弘誓雙月刊, (99), 2009

作者/Author：釋淨慧

頁數/Page： 7-15

出版日期/Publication Date：2009/06

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200906.0002>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

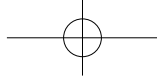
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





新院區校舍落成

封面故事

諸上善人 俱會一處 新院區校舍落成暨佛陀聖像開光典禮側記

■ 釋淨慧

期待

4月18日，佛教弘誓學院在十方長老、法師、善信的護助之下，新校舍建築終於圓滿竣工。經過將近四年的引頸企盼，自新校舍啓建至今，無數個日子，大家齊心合力搬石頭、撿垃圾；無數個日子，大家挖土、填坑、種樹，勤苦辛勞地清理大圳溝，淨掃新校舍，所有一切的努力，都在今日化為璀璨笑靨！學眾、護法與志工們誠心敬意地等待著這歡欣時刻的到來。

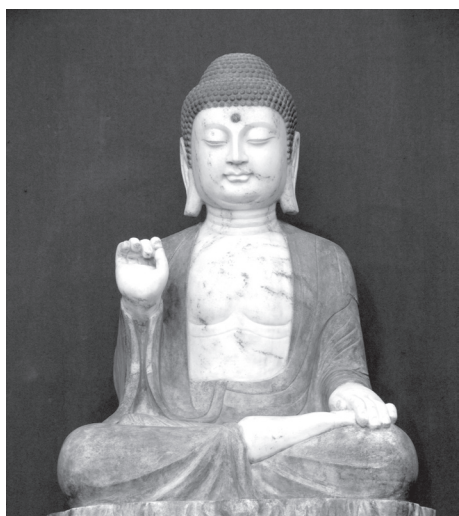
早上7:30，位於校門口的報到處，陸陸續續有法師、來賓及信眾到來，雖然雨勢洶洶，卻難掩人們臉上的笑容。報到完畢，領取紀念品，校園裡處處人潮，三五成群手提紀念品提袋的來賓，在校園四處參觀。

環保組的志工忙著維持各區的清潔，貴賓組的



落成典禮後，部分來賓於韶因觀景台合影。(98.4.18)

弘誓99期
98年6月



無諍講堂的佛像，法相莊嚴圓滿，令人自然心生恭敬歡喜之情。(98.4.14)

志工忙著為長老、長老尼倒茶、別胸花，大寮的伙食是由本基金會董事曾黃麗明居士發心供眾，由盛香堂素食負責張羅，交通組一早已在場外指揮交通，引導來賓停車。九點整，落成剪綵典禮即將開始，法師、居士們早已站滿了竹溪橋前，了中長老、淨良長老率領剪綵的法師、大德，在護法信眾的歡迎掌聲中進入會場。

最令人驚奇的是：清晨傾盆大雨，接近剪綵時刻，依然陰雨霏霏，不料九點剪綵時到，忽然雨停了下來，在習習涼風中舉行剪綵、揭碑、啓鑰大典，千餘人於露天廣場觀禮，絲毫不受日曬、雨淋之苦。

剪綵

上午九時，典禮由連結新舊院區的竹溪橋拉開序幕。竹溪橋是由台南竹溪

禪寺贊助建造的，我們請到世界佛教僧伽會會長、玄奘大學創辦人上_了下_中長老、中國佛教會理事長上_淨下_良長老，以及竹溪禪寺住持資定法師，為竹溪橋剪綵。三位長老、法師緩緩地戴上手套，接待人員奉上剪刀，一聲「剪～綵～」，掌聲頓時響起。緊接著，長老、法師與來賓們踏上竹溪橋，緩緩走向新校區——瑩恩樓、景英樓與無諍講堂。

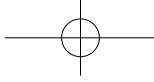
是日恭請的剪綵貴賓，三位是教會領袖：世界佛教僧伽會會長、玄奘大學創辦人上_了下_中長老，中國佛教會理事長



恭請淨良長老(右)、了中長老(中)、資定法師(左)為竹溪橋剪綵。(98.4.18)

上_淨下_良長老，中華佛寺協會理事長上_智下_道長老尼。

其次是諸山長老法師：大行寺住持上_傳下_燈法師、慎齋堂住持上_普下_暉長老尼、妙心寺住持上_傳下_道法師、花蓮慈善寺住持上_達下_瑩長老尼、聖覺寺住持上_自下_圓法師、明善寺管理人上_慧下_莊法師、接天寺住持上_法下_光法師、妙雲蘭若住持上_慧下_理法師、鶯歌妙音精舍上_慧下_瑜法師、華雨精舍住持上_明下_聖法師、妙雲蘭



舉行新院區校舍落成暨本師釋迦牟尼佛聖像開光典禮，恭請三十位長老法師、大德居士剪綵、揭碑，千餘位四眾弟子沐佛恩光、同霑法喜。(98.4.18)

若副住持^{上常}下^光法師、慈龍寺住持^{上常}下^露法師、大行寺監院^{上圓}下^慈法師、中華五眼護盲協會創會理事長^{上蓮}下^懺懺法師、慧恩精舍住持^{上紹}下^因法師、妙泉寺住持^{上修}下^懿法師。

再其次是本院護法代表：玄奘大學學術副校長王鼎銘先生、玄奘大學行政副校長曾光榮先生、前立委邱垂貞居士、前立委郭榮宗居士、張永輝前鄉長、以及上下齊心合力完成營造工程的瀚邦機構曾黃麗明董事長、中華佛寺協會林蓉芝秘書長、發心建設無諍講堂並迎請佛像的固特公司高銓德董事長、吳東霖律師、桃園縣水利會宋勝雄站長等，共三十位長老法師、大德居士。

司儀一聲「剪～綵～」，彩球應聲而落。這時依然陣陣涼風，但天空已逐漸綻放暖陽。

揭碑、啓鑰

緊接著為瑩恩樓、景英樓、無諍講堂、慈暉台、韶因觀景台揭碑，志工們

引導揭碑的法師與護法代表至揭碑地點。

新校舍右棟大樓——「瑩恩樓」是爲了感恩^{上慧}下^瑩長老尼與^{上達}下^瑩長老尼，長期對本院師生的慈悲護念，爲此命名「瑩恩樓」，目前規劃爲教室、齋堂大寮與宿舍，因此恭請花蓮慈善寺住持^{上達}下^瑩長老尼爲瑩恩樓揭碑。

新校舍左棟大樓——「景英樓」，是爲了紀念本院院長性廣法師令慈，已圓寂的慧英師父對學院的無私奉獻，因此命名「景英樓」，規劃爲師生寮房。因此懇請慧英師父的弟弟與妹妹——曾華容居士、曾白虹居士爲景英樓揭碑。

「慈暉台」的命名，則是爲了感念台中慎齋堂住持^{上普}下^暉暉長老尼常年慈悲護念本院，因此恭請^{上普}下^暉暉長老尼爲慈暉台揭碑。

「韶因觀景台」，是由慧恩精舍住持^{上紹}下^因法師贊助設立的，爲此立名以表感恩，因此恭請持^{上紹}下^因法師爲韶因觀景台揭碑。

「無諍講堂」設在兩棟大樓中間，是由固特公司董事長高銓德暨高李瑞瑛伉儷發心設計、裝璜並全額供養裝璜費用。「無諍講堂」的命名，是期許本院師生在探究真理、宣說法教時，能夠理順氣和，「論而無諍」，入於「無諍三昧」。講堂經過高居士的用心設計，顯得十分寬廣、莊嚴、寧靜、溫馨。每位來賓到了這裡，眼睛都爲之一亮，心靈也頓



恭請淨良長老（中）為無諍講堂啓鑰。（98.4.18）

感清涼。爲了感恩高居士伉儷的無私付出，因此懇請他們爲無諍講堂揭碑。

接下來進行新校舍的啓鑰儀式，恭請中國佛教會理事長上淨下良長老爲新校舍啓鑰。隨後，在莊嚴的「南無本師釋迦牟尼佛」聖號聲中，長老、法師、居士魚貫而入莊嚴典雅的「無諍講堂」。

講堂內供奉的是本師釋迦牟尼佛雕像（漢白玉材質），佛陀身著橄欖綠的衣裳，端坐棗紅色的蓮座上，慈目熙怡，藹然微笑，讓人仰望頓生法喜。學院之所以能迎請到這尊莊嚴的佛像，主要是高銓德、高李瑞瑛賢伉儷與王惠雄居士共同促成的殊勝因緣，因此由他們



由高銓德居士（右）、王惠雄居士（左），為本師釋迦牟尼佛聖像揭幕。（98.4.18）

共同爲聖像揭幕。

灑淨、開光

接著恭請上了下中長老主持開光典禮。首先舉行演淨儀軌，接著由長老開光、說法。然後是莊嚴的佛寶讚與回向偈。了中長老與昭慧法師的梵音嘹亮，迴盪在講堂與整個校區，聞此莊嚴梵



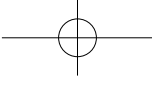
於無諍講堂舉行本師釋迦牟尼佛聖像開光典禮。（98.4.18）

唄，大眾甚感法喜，連淨良長老在隨後致詞時，都爲之讚歎。

開光典禮結束後，了中長老首先致詞：

今天是弘誓學院新校舍的落成，同時舉行佛像開光典禮。佛的光芒是萬丈無邊，佛的聲音是妙音宏亮，我把喉嚨都唱啞了！

昭慧法師和性廣法師創立的道場，取名叫「弘誓」，這兩個字和這兩個人的做事能力剛好相符。我和你們兩位認識應該有20年了。尤其這10年來，昭慧法師在我們玄奘大學任教，從講師升到教授，一般的老師很難做到。不容易的



慈悲與會為新校舍剪綵的（左起）普暉長老尼、達瑩長老尼、慧莊法師、慧理法師、慧瑜法師、明聖法師、常光法師、常露法師、圓慈法師、蓮懺法師。（98.4.18）

是，她負那多的責任，不管是弘誓文教基金會、弘誓學院或其他教界的事情，還要推動社會運動，同時還要寫論文升等。十年之中，要從講師升到教授是很難、很難的，她做到了！這十年來，我對她是非常的敬佩。

其次，她在玄奘任教十年，從講師升到教授，到今天為止，每個月的薪資，從6萬多到10萬多，一毛都沒拿過，通通捐給學校。我不曾遇到過這樣



了中長老致詞。（98.4.18）

的人，這樣的精神讓我佩服不已。人說很容易，做很難，到手的東西再捨出去，這種精神，不是一般人能夠做到的！昭慧法師有這麼大的願心，當然成就這麼大的事業。

在佛教界做事情，要得到很多出家法師的認同，這是不容易的，今天來了這麼多的長老、長老尼、法師，都是認同兩位法師這十多年來對佛教界的貢獻，因此無論我站在任何立場，都非常的敬佩、高興。弘誓學院在你們兩位的領導下，確實是大弘誓願，不論是社會公益、佛教的文教，我想兩位一定會有更大的成就！

接著恭請中國佛教會理事長上淨下良長老致詞：

今天確實很高興，能代表中國佛教會前來參加弘誓學院新校舍的落成及開光，同時看到這麼多的長老法師、護法居士支持佛法，非常高興。

誠如剛剛了中法師所說，昭慧法師、性廣法師是當今佛教界傑出的人物，能獲得那多的法師的讚揚、居士的支持，這是很不容易的。

就我所知道，以臺灣佛教的興盛，多半靠女眾法師，像比丘尼法師彼此之間相互的護持，這是大家有目共睹的。

就我所知，印順導師在台灣把寺院學院化，昭慧法師也跟從印順導師這樣的步調，把寺院成為一種教育文化的地方。雖然如此，印順導師還保持在傳統



淨良長老致詞。(98.4.18)

的路線上走，但是昭慧法師不但在這上面走，還走到社會群眾裡面，走到新時代的前面。

我們常說：人能弘道，非道弘人，一切都看人如何去帶動，我們應該為未來的佛教播種，為未來臺灣的佛種耕耘。

剛才唱念之中，昭慧法師音聲非常高亮，我聽了之後樂在其中，我想弘誓學院在昭慧法師的推動之下，應該青出於藍，那麼臺灣未來的佛教就不可思議了。

我謹代中國佛教會，恭賀學院的成就，也謝謝大家為佛教耕耘，功在佛教！祝大家身體健康、法喜充滿！

然後恭請中華佛寺協會理事長^{上智}下



智道長老尼致詞 (98.4.18)

道長老尼致詞：

今天我看到這個場面非常高興。高興的是，在比丘尼界，昭慧法師和性廣法師有那麼大的成就，猶如「弘誓」這兩個字的實踐，這點我非常的敬佩。

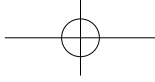
想起20年前，我跟著慈航老法師，老法師講了一句話：若要佛法興，一定要做三件事：一是辦僧伽教育，這才能續佛慧命。二是文化事業，藉由文字弘法，將佛法傳遞到各個角落。三是慈善事業，幫助苦難眾生。現在想想的確有道理！

今天看到昭慧法師辦教育很成功，願力弘大、福德因緣具足、護法十分擁護。法師辦教育成功，也是護法護持成功的表現。若沒有福德因緣，就沒有護法居士護你的法，想辦什麼事業也辦不成，所以護法居士很重要，現在看到護法居士非常護持弘誓，我非常的高興。

兩位法師成功地辦佛學院，栽培後輩的出家眾，各位寺院的住持，也要多栽培出家後輩，要讓後後勝於前前，佛法才有希望。祝福弘誓學院能將佛法發揚光大，出家、在家菩薩健康快樂，行佛事業！

最後由院長性廣法師代表全院師生、學眾致謝詞：

尊敬的^上了^下中長老、尊敬的^上淨^下良長老、^上智^下道長老尼、^上普^下暉長老尼、^上達^下瑩長老尼，諸位長老、長老尼，諸位法師、居士，大家早安！



心裡萬分的高興、萬分的感恩！

了中長老是看著我跟昭慧法師長大的。民國77年，佛教正處於由衰轉盛的時期，了中長老擔任中國佛教會秘書長。我跟昭慧法師兩個人跑去找了中長老說，要當他的手下、要護教。我想那時候的老人家，可能又歡喜又害怕吧！（編按：「害怕」是指怕兩個年輕人會魯莽行事，捅大樓子。）

剛剛智道長老尼提到，慈航法師說佛教要興盛，要辦慈善、教育、文化，這是佛教的救命圈。救命圈代表一種無奈，現在佛法在臺灣社會可說是非常的興盛，所以教育、文化、慈善已經不是救命圈，而是佛弟子當仁不讓的志業。在這基礎上，我們稟持^上印^下順導師人間佛教的思想，在觀音鄉創立佛教弘誓學院，為的是佛法的實踐、人間佛教的實踐。

不可諱言的，因主事者不同的性格，而有不同弘法方式的呈現，昭慧法師領導我們做的，是另一個面向的弘法。如果說佛教在這個世間，以慈善來彰顯慈悲，那麼社運就是在彰顯正義。法師就是在帶我們走向正義。

走向正義就代表會關心「公平」與「平等」。因此每一個階層，無論在社會還是在僧伽中，都要破除一種自性見——自我驕慢的階級關係。在社會上，如果因為體制不公所造成的傷害，有時候不是溫和的慈善所能救濟的，所以要彰顯公義。

所以創立關懷生命協會，是要告訴人們，不可認為人比動物高尚，因為佛法說眾生平等。如果在佛教中有性別的不平等，這不是性別的關係，純粹就是尊卑與我慢的關係，所以昭慧法師也帶我們衝絕網羅。

在每一個角落、每一個界域裡彰顯公義，這是一個爭議很高的另類弘法行動，所以有讚嘆者，一定也有反對者。非常感謝了中長老，不會嫌我們小孩子魯莽，願意帶著我們一起成長。無論當年在善導寺講《成佛之道》，還是昭慧法師在玄奘大學講課，乃至最近的反賭博合法化運動，我相信學校一定會接到一些想要開放賭博的人打電話去抗議。今天，了中長老及玄奘大學兩位副校長也帶著幾位學校同仁來祝賀學院的落成，我們十分感恩長老的寬大包容。



千餘位四眾弟子參加落成典禮，無諍講堂為之滿座。（98.4.18）

因為忙於彰顯公義，做社會運動，所以很多時候，我們是見不到昭慧法師的，她都戴斗笠在街頭抗議。這時，學院的護法真的就把學院建設的工作撐了

起來。比如說，曾黃麗明居士帶著詮發營造團隊，二話不說就扛起學院新校舍的硬體建設。固特公司的高詮德董事長及瑞英伉儷，二話不說就扛起講堂的裝璜施作，都沒有讓我們操心。

我們眼巴巴的望著昭慧法師，3月15日反賭博的活動告一個段落以後，能夠回來給講堂建設一些意見，沒想到又被玄奘大學請去做系主任了，所以智道長老尼幫我們跟護法居士說一聲謝謝，我們也真的要感謝這些可敬可愛的護法。



慈悲與會剪綵的（右起）傳燈法師、傳道法師、自圓法師、法光法師、資定法師。（98.4.18）

其實佛教弘誓學院並沒有特定的護法，都是各地來的。為什麼？因為我們稟持印順導師人間佛教的理念，辦學不是為一家一業培養人才，而是為佛教培養人才，為所有眾生培養人才，所以我們教育出來的學生，都回到各道場去，反而弘誓學院並沒有建立特別的護法會。但無論無何，只要我們需要幫忙，大家就會伸出手來，所以我心裡真是非常感恩！

今天，謹代表弘誓學院全體師生，

感恩三寶的慈光，也緬懷印順導師人間佛教思想的指引。非常感謝長老、長老尼看著我們慢慢的長大，不因我們在彰顯公義的過程中的魯莽而嫌棄我們。也感謝所有的師生，在主事者不在的時候，堅定地扛起學院例行的教務、法務、事務工作。感謝來自各地的護法居士，當我們需要協助的時候，隨時站在我們的身邊！

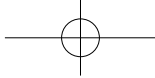
最後再以至誠懇切的心，感謝了中長老、淨良長老、達瑩長老尼、普暉長老尼，諸位長老、長老尼、法師，各位居士大德的護持。也祝願三寶的慈光加被苦難的人間，人間佛教的光明，永留世間。敬祝各位來賓、護法、志工福慧增長、六時吉祥！

功德圓滿

到此，本院新院區校舍落成及開光典禮圓滿結束。此時已經豔陽當空，剪綵貴賓與部分護法、來賓，一同來到韶因觀景台合影留念。

合影之後，了中長老、淨良長老與玄奘大學十餘位來賓，都先行離去。原來，今天是玄奘大學甄試與申請入學的大日子，王鼎銘副校長、曾光榮副校長、林至善學務長、林順德總務長、曾國修主任秘書、段盛華教授等一行十四人，撥冗趕來參加本院盛典之後，隨即趕回學校處理要公。

團體合照結束後，接下來在無諍講



院長性廣法師帶著（左起）常光長老尼、慧理長老尼、明聖長老尼參觀教學成果展。（98.4.18）

堂舉行佛前大供，由本院院長性廣法師主持午供大典。

爲了慶祝新院區落成與開光盛事，本院特別在新校舍右棟「瑩恩樓」二樓，安排了學生親手佈置的「教學成果展」，總回顧本院辦學16年來的各項成果。許多長老法師在午齋之後，還特別到院區各處瀏覽，並參觀這項展品豐富的教學成果展。

爲了這次的落成大典，了中長老致贈一座十分精美典雅的如意，我們將它奉置在齋堂顯眼之處。淨良長老特地用



參加盛會的部分貴賓合影於無諍講堂（右一：高銓德，右二：曾黃麗明，右四：高李瑞瑛，左一：曾瀚霖，左二：王惠雄）。（98.4.18）

昭慧法師與性廣法師法號中的各一字，題「慧光廣被」匾額致贈本院，我們在第二天立即將它掛在瑩恩樓梯廳顯眼之處。中華佛寺協會理事長智道長老尼與林蓉芝秘書長，則贈送一幅十分莊嚴的觀音菩薩畫像，我們把它吊掛在齋堂之中。

若無衆緣，難以成事。本次落成開光盛典，是所有法師、來賓與護法、志工共同成就的殊勝功德。非常感念爲本次盛典而日夜趕工的詮發營造團隊、固特公司團隊，以及爲學院安裝音響並發心安裝光纖的許榮耀居士。許居士強忍愛女新喪之痛，帶著兒子與員工連日趕工，連結新、舊院區的廣播系統，並且全程坐鎮指揮音控。而法界衛視謝清益總經理則遠自高雄前來，親自率領賴伊容主播及工作團隊，導播今日的全程大典時況，並同步在新、舊院區進行視訊轉播。

難得逢遇這樣「諸上善人，俱會一處」的盛事，學衆與護法、志工都十分歡喜踴躍。盛筵雖散，法筵長存，我們懷著感恩的心情，將更努力學習並弘揚正法，並投入教育、文化與社會關懷的志業之中，爲大道宣化、法水長流而奮鬥不輟！



本文章已註冊DOI數位物件識別碼

- ▶ 「人間佛教與專業倫理」學術會議紀實－第八屆 印順導師
思想之理論與實踐

doi:10.29665/HS.200906.0003

弘誓雙月刊, (99), 2009

作者/Author：釋淨慧;釋傳法

頁數/Page：16-29

出版日期/Publication Date：2009/06

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200906.0003>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，
是這篇文章在網路上的唯一識別碼，
用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

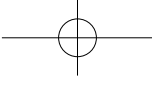
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





第八屆 印順導師思想之理論與實踐 「人間佛教與專業倫理」學術會議紀實

釋淨慧記錄·釋傳法增補

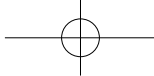
自太虛大師提倡「人生佛教」之後，印順導師在其基礎上，提出「人間佛教」的思想論述。在臺灣，許多學者與導師的弟子們，也從義理、戒律、修證，進一步闡述「人間佛教」之理論，並篤行於社會關懷之中。今年，為紀念印順導師圓寂四週年，推廣印順導師之佛學思想，促進「人間佛教與倫理關懷」之實踐，玄奘大學宗教學系、財團法人弘誓文教基金會於5月30、31日，假玄奘大學慈雲廳、聖印廳，舉辦第八屆「印順導師思想之理論與實踐——人間佛教與專業倫理」海峽兩岸學術會議，以緬懷一代高僧、佛學思想家——印順導師。

本次會議，適逢端午節四日連假，但仍有教界、學界的學者專家與導師門下的師生、學友們，共約四百餘位人士參與。兩日議程安排五部（六冊）新書發表、兩場專題演講、六個場次共17篇的論文研討、兩場（4位引言人）綜合座談，大家以文會友，以法供



開幕典禮結束後，與會大眾合影留念。（98.5.30）

弘誓99期
98年6月



印順導師學術會議

本期專題

養，共享研究與行踐人間佛教的成果。這屆由於有新竹法源講寺、台南竹溪禪寺、竹山明善寺的贊助結緣，每位參與者皆獲贈四部（五冊）新書及一本論文集。

籌備工作

本次會議由玄奘大學應用倫理研究中心、佛教弘誓學院負責承辦。在大會召集人昭慧法師的籌劃之下，應用倫理研究中心助理堅意法師早在去年，便開始著手籌備工作，聯繫學者、確認議程、催收論文、安排參訪行程……，種種繁瑣的行政工作，在堅意法師細膩周延的處理之下，皆安排得妥妥當當。

另一項繁重的工作，便是論文集與四部（五冊）新書的出版，今年仍由明一法師負責美術設計，沉重的校對工作，則由心皓法師、道蔚法師、德風、呂和美、林璧珠合力完成。另外，所有的文字編輯工作、編校進度的掌握、樣稿的修訂，則由傳法法師一肩承挑。好在悟殷法師、清德法師的著作由作者先行初編，減緩了部分工作壓力，但是時間仍是相當緊迫，不得不時常熬夜趕工。在龍岡印刷老闆趙鈞震居士全力協助配合之下，最後趕在端午節連假之前，論文集與四部（五冊）新書全部付梓出版。

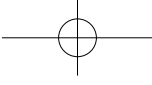
而議程組主場慈雲廳的負責人，則由研究部學僧融德法師發心承擔，爲了

這次活動，她特地跟常住師長請假三天，在她的帶領之下，議程組志工產生很大的向心力與責任感。雖然兩日議程當中，不免仍有些小瑕疵，但整體來說進行得很流暢。負責音控的玄大社福系林政寬、宗研所吳正臣同學，也是全心投入事前彩排與兩日議程，所付出的時間及精力遠遠超過學校排定的時間，負責任的態度讓人相當感動。

本屆研討會，學院學生的參與度很高，研討會之前一週，便已有學生主動來院掛單，發心幫忙打掃客房、整理環境、製作名牌。雖然很不幸，因爲校對疏失，在最後一天又重新印製名牌，好在人力尚足，才沒有誤了大事。

到研討會前一天，總共約有八、九十位志工出動，協助打掃會場、佈置場地、蓋贈書章、分裝資料袋等工作，在心謙、心宇、心慈、心瑞法師帶領之下，各項工作很順利地在傍晚結束。

另一位重要貢獻者，是宏鳴音響視聽工程公司的林清泉居士，原來，在第一天的議程當中，麥克風及音響效果不太好，迴音太大、音量忽大忽小、還偶爾斷音，狀況頻出，嚴重干擾講者及聽衆。因此當天議程結束後，昭慧法師指示趕緊聯繫宏鳴音響視聽工程公司，林清泉居士二話不說，立即開車從中和趕來新竹玄大，檢視並調整音響設備，直到晚間九點多才離開。林居士犧牲自己的假期，還堅拒車馬費，因爲有他的專



業協助，而讓第二天的議程得以順利進行，讓我們相當感恩！在這過程當中，負責音控的林政寬同學，也全程在旁協助並學習。

開幕典禮

五月三十日一早，陽光熾盛，猶如參與盛會來賓的熱情一般，在玄奘大學「一七〇部隊」的親善大使及大會志工的熱誠引導下，令與會來賓倍感親切。與會者陸續報到，慈雲廳播放著「南無本師釋迦牟尼佛」聖號，大眾隨此音聲緬懷追思印順導師。9點5分，眾人起身合掌，齊唱三寶歌，揭開大會序幕。緊接著，放映由大愛電視台製作的印順導師追思短片——「高山仰止，景行行止」，藉由印順導師的菩薩德行與學者風範，展現導師平凡且崇高的一生。

主持人昭慧法師於開幕典禮中，除了感謝與會來賓、協辦及贊助單位之外，她表示：

能夠連續舉辦八屆「印順導師思想之理論與實踐」學術研討會，是因為我們擁有不世出的思想家——上印下順導師。對於一位大思想家，舉辦學術會議來紀念他，是恰如其分的，因為這是對思想家最好的法供養。但是，要為一位思想家舉辦八次的研討會，發表這麼多的著作、累積這麼多的文章，這就相當不容易了。導師他的研究領域，跨距之大，讓我們有源源不絕的題材，可以在



昭慧法師在開幕典禮中致詞。(98.5.30)

他研究的基礎上再下功夫。他的人間關懷面太廣、智慧高超，所研究的題材跨越了印度佛教、中國佛教，還涉及南傳佛教、藏傳佛教，甚至包括神話學，也因為這樣，我們累積了八年的學術會議成果。

我們接受導師的思想——「學尚自由，不強人以從己」。因此我們沒有開宗立派，也沒有訓練我們的組織，所以諸位來到，都是自己報名的，來自四方八面，每次的研討會都有這麼多人來到，讓我相當地驚訝。在印順導師思想的感召之下，雖然沒有組織動員，但儼然成就一種研究及實踐『人間佛教』的思想與力量，這是研討會的特色。

本月初，我才代表夏誠華校長去泰國參加聯合國衛塞節日。會場有將近一、兩千位來賓，泰國佛教界為此大會準備了將近一年。看著法師、居士們忙進忙出，我就靜靜地在想，這些人所做的一切，固然受到佛教的感召，但這已不純粹是解脫道吧？裡面有入世佛教的

理想。可是，入世佛教要踏入關懷眾生的層面，那與聲聞佛教是完全不同的風光。包括思想的轉折、修行的步驟，那一整套的系統在哪裡？所以讓我相當感動的是：導師他已把一整套完整的論述建立在那裡，就是從《阿含經》貫通到大乘佛教的理路建構。

各位看到我們能夠立破無礙、辯才無礙，這是因為有一位思想的巨人，已為我們開拓完整的理論基礎，所以非常慶幸與感恩，我們有這個機緣生在導師之後，承受他思想的模式。我們也感謝玄奘大學年年提供這麼好的場地，讓我們盡情地使用，讓大家有賓至如歸之感，包括許多的工作人員及志工，都是我們要深深感恩的對象，謝謝！

其次，玄奘大學副校長王鼎銘教授致詞：

首先，代表玄奘大學歡迎大家的來臨，玄奘大學其實是由佛教捐建的一所大學。從佛教的願力成就一所大學，今天也由這個因緣成就這場研討會。學術發表是本校蠻重要的部份，今天能夠在這裡舉辦這場學術研討會，也是學校的一個殊榮，謹代表全校師生歡迎所有貴賓的蒞臨！

印順導師一直是我們所尊崇的一位前知，從這個研討會中，我們知道了理論與實踐，也就是事跟理的部份。我們都在追求一個理由事顯、事因理生的境界，也希望達到一個事理圓融的方向。



王鼎銘副校長在開幕典禮中致詞。(98.5.30)

期盼藉由這次的研討會，讓我們的生命在理論與實踐中，能夠得到更多的啟發，也期盼因為這幾屆的研討會，能有越來越多人針對印順導師的思想來做研究論述。

在世紀末，社會的變遷非常大，我們如何面對環境變遷、倫理斷喪等逆境，這也是研討會的主題。藉由這次研討會的共同討論，讓關懷社會倫理、環境倫理的各界人士群聚在一起，表達出我們對環境、社會倫理的關心與支持，為實現人間佛教而努力。最後，敬祝各位身體健康，大會圓滿成功，謝謝。

接著，慈濟大學校長王本榮教授致詞：「我並不是一位研究宗教的學者或專家，能被邀請參加印順導師思想的學術研討會，我非常感恩、也非常高興。我本身是導師醫療團的成員之一，在導師晚年，大約6、7年間，我一直在照顧導師。甚至在導師6月4日往生的那天早上8點30分，我還在幫導師做腦波，10點6分導師圓寂為止，導師的法

軀從慈濟醫院到慈濟大學，我都在導師的身邊。這幾年來，我很感恩、榮幸的是，親自得到導師的教誨——導師上弘佛道、下化眾生，他真的是人間佛教的大學者、大覺者，值得我們來學習、值得我們來尊崇。還有，感恩跟大家的相聚，讓我們一同來緬懷佛教界的偉大導師，這樣一位人間的導師，感謝大家。」

玄奘大學副校長曾光榮教授接著致詞表示：「我進學校已經11年，這是我所看過學校的學術研討會中，辦得最成功、陣容最強的一次，而且一年比一年辦得好。主要的原因是我們的昭慧法師，她全心地投入學校宗教系所的教務工作，從大學部、研究所，甚至於我們努力三年的博士班，都在法師的手中繼續向教育部爭取。今天，我相信這些豐碩的成果，在佛教界一定會產生偉大的貢獻。祝今天的活動圓滿成功、大家心想事成。」

最後，上海復旦大學宗教研究所教



曾光榮副校長（左）在開幕典禮中致詞（右：玄奘大學研發室主任余金龍教授）。（98.5.30）

授兼所長王雷泉教授致詞：

我知道印順導師是在80年代的除夕，那時中國大陸的佛教正從一片廢土中興起，我們能夠找到的佛教資料，除了大藏經外，就是上海圖書館找到的很生硬的印順導師著的《印度之佛教》，這是我最早對印順導師的印象。後來在1985年，當時我帶學生到印順導師曾經服務過的閩南佛學院，才知道臺灣曾經送給南普陀寺整套的《妙雲集》，這時候才比較知道印順導師的系列著作。從南普陀寺借回《妙雲集》回復旦大學複印，後來南普陀寺的前方丈送給我們全套的《妙雲集》。

印順導師曾經有過一句名言：『我是在冰雪大地上撒種的癡漢』，這句話給我的感想很深。當年玄奘法師西行求法，他也是在戈壁、冰雪大地上撒種的癡漢。所以當玄奘法師西行求法的時候、印順導師默默無聞乾坐冷板凳的時候，他們並沒有想到，日後在臺灣，會有那麼多的佛教大學研究他們的思想，在座的就有兩位大學校長。如果我們有印順導師、玄奘大師在冰雪大地上撒種的願力，總有一天會心想事成的，關鍵是我們發什麼樣的心。我想總有一天，能夠把兩岸的佛教越辦越好。

最後昭慧法師特別感謝：「來自妙雲蘭若的住持慧理法師、副住持常光法師，妙雲蘭若是臺灣唯一保留下的印順導師真正住過的房子和關房。慧理法師

等住眾法師們，在色身有許多病苦的情況下，仍然默默守護在那裡。她們關心印順導師思想的傳播，今天特別趕到現場，讓我非常的感動。其次，就是大力贊助這次研討會的新竹法源講寺前任住持仁慧法師與現任住持真理法師，以及印順導師的兩位弟子慧琳法師、慧香法師，及特地從香港來的麥紹彬居士，還有竹山明善寺的住持德松法師，感謝你們的來到與支持！」

最後，由王鼎銘副校長代表主辦單位，致贈禮物予與會學者代表黃夏年教授，並舉行團體大合照。開幕典禮圓滿結束，接著是茶點交誼時間，然後進行第一場專題演講。

專題演講

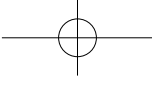
大會安排兩場專題演講，分別在30、31日舉行，首日由王本榮教授為大會主講「人間佛教理念下之生命科學教育」，王鼎銘教授擔任主持人暨回應人。王本榮教授先從現有的宇宙觀：真空非空、森羅萬象，與佛教三千大千世界的「世為遷流、界為方位」；再談到生命基因的運作與唯識學的關係：人體的神經系統可說是前七識，而基因就是我們的第八識。基因運作的方式可說是種子生現行的運作，大部份的基因都是處於封閉的狀況，但是人類現行的行為可以改變基因的關閉狀況。而DNA雙鏈螺旋結構，不但決定生物體的遺傳特



第一場專題演講（左起：主講人王本榮教授、主持人王鼎銘副校長）。（98.5.30）

徵，也控制蛋白質的合成來主導機體的運動、呼吸，甚至思想等重要生命活動。在人類生命追根究底，每一個細胞都潛藏36億年地球生物演化中的一切記憶，所以我們的生命根源於宇宙的歷史，然後因緣具足於一個受精卵細胞，再增分化為60兆個細胞，加入意識而形成為人。在緣滅之後，身體的結構又解構回無生的物質，所以《圓覺經》：「一切衆生，於生死無生中，妄見生滅，是故就名輪轉生死。」

翌日上午，王雷泉教授主講「海峽兩岸人間佛教之現況、前景與瓶頸」，羅宗濤教授擔任主持人暨回應人。王教授先以人間佛教在海峽兩岸發展的時空差異做為引言，再切入中國佛教復興的態勢與瓶頸，及基督教在宗教傳播上占盡先機，向廣大的農村及高等學府兩翼展開。在政治力量干涉，「法不歸位、宗教搭台、經濟唱戲」的狀況下，對佛教的損害最為嚴重。在當前信仰版圖失衡的現況下，產生了法住法位、回歸神



第二場專題演講（左起：主講人王雷泉教授、主持人羅宗濤教授）。（98.5.31）

聖的信仰根源力量。第一屆世界佛教論壇劃時代的「和諧世界、從心開始」的口號，為佛教存在的神聖性，奠定了哲學基礎，也為佛教在中國和國際社會上發揮了更大的作用與空間。

新書發表會

本次新書發表會，計有五部（六冊）新書發表，首日第一場是昭慧法師的新書發表會，由葉海煙教授擔任主持人。昭慧法師的《法與律之深層探索》論集，全書分為四個部份：

一、佛學：1.專業倫理結合人間佛教，依印順導師的著作，建立「緣起、護生、中道」的系統理論——中觀論述，多提緣起，少提性空。依佛教倫理學的論述，加強緣起、護生與中道，緣起是世間使然，護生是世間應然的影響。2.實踐上，就因緣的實踐，恰如其分的無私無我做最好的抉擇。局內人不可能有價值判斷，局外人也不可能猶如白紙一般無價值判斷，而是淺層研究

融入自我價值判斷，做進一步的論述。

3.「詳考其理、各擅宗塗」——以玄奘西行求法為例。

二、戒律學：1.「七滅諍法」的程序正義與配套措施：僧侶間彼此相互信賴，以戒維持團體間的紀律生活，所以會有關七滅諍法的配套措施。2.有關受具前階規制的種種——沙彌（尼）、式叉摩那與「異學四月共住」規制之研究。

3.弘一大師著《四分律比丘戒相表記》在律學上之地位與特色。4.玄奘的戒學生活、伽藍見聞與律學觀點。5.世界佛教女性的處境與轉機——昭慧法師與慧空（Karma Lekshe Tsomo）法師對談錄。

三、宗教學：論宗教學從各宗教分出之過程與問題。

四、應用倫理：1.從佛法觀點論美感價值、倫理價值與神聖價值之互替性與互補性。2.論人文教育與生命哲學——兼論其所潛藏之意識形態問題。



第一場新書發表（左起：發言人昭慧法師、主持人葉海煙教授）。（98.5.30）

第二場是悟殷法師及邱敏捷教授的

新書發表會，由王雷泉教授擔任主持人。悟殷法師的《印順導師《印度之佛教》勘定與資料彙編》，全書分兩個部份：

一、勘訂：1.佛元年代的確認。2.鳩摩羅陀出生的年代。3.馬鳴的著作。4.師子比丘與闍賓滅法事件是不同的年代。

二、引證資料：大抵以藏經為主，導師其他著作為輔，羅列內容及冊數頁，作為補助資料。

邱敏捷教授的《印順《中國禪宗史》之考察——兼與胡適及日本學者相關研究的比較》，旨在考察印順導師《中國禪宗史》的學術觀點。在學術上，禪宗史研究是近現代「中日佛教交流史」具指標性成果的展現。由於「敦煌文獻出土」，胡適拿到一些早期的禪宗史料，並與當時的著名日本學者做交流，所以胡適也是早期研究禪宗史的中國重要學者。1971年，印順導師發表《中國禪宗史》，讓導師獲得日本大正大學的博士學位，形成一部新的禪宗史研究。本書的研究架構如下：

一、緒論，包括問題敘述與文獻探討。

二、耙梳「從達摩禪到慧能禪的演變」，說明、比較印順導師的發現與胡適等人的觀點。

三、追溯「牛頭宗的法脈與歷史影響」，分析印順導師對此課題挖掘出來



第二場新書發表（左起：邱敏捷教授、王雷泉教授、悟殷法師）。（98.5.30）

的新觀點。並與胡適、鈴木大拙、宇井伯壽、關口真大、柳田聖山諸賢的研究做比對。

四、考察「《壇經》的作者與版本」問題，解析、辯異，從胡適、日本學者到印順之研究論述。

五、「曹溪禪的開展與合流」，依序探討從胡適、日本學者到印順研究之抉發及其出入。

六、結論，本書歸納胡適及日本學者相關禪宗史研究成果，印順導師禪宗史研究的特點與貢獻，以彰顯印順導師《中國禪宗史》的重要觀點，並客觀比較與胡適及日本學者相關研究之異同。

翌日，由侯坤宏教授與清德法師發表新書，李玉珍教授主持。侯坤宏教授的《真實與方便——印順思想研究》一書，內容分五個部份：

一、何以選擇《真實與方便》為書名。

二、從太虛大師到印順導師：一個思想史角度的觀察。

三、印順法師對中國佛教的研究與批判。



第三場新書發表（左起：清德法師、李玉珍教授、侯坤宏教授）。（98.5.31）

四、印順法師對佛教傳說的理解與應用。

五、印順法師對「真實」與「方便」的抉擇與詮釋。

而清德法師的《《成佛之道》教材彙編》，是法師多年來教學經驗的分享。「偈誦科判」、「課文重點」，是方便初學者，提綱挈領掌握重點。「教材」部份，是方便久學者，深入與擴展佛法的視野。全書共分五章：

第一章「歸敬三寶」，談到宗教的抉擇，補充「佛教的宗教觀」；談到佛寶，補充「釋尊略傳、佛誕的傳說、佛誕日」等。

第二章「聞法趣入」，談到四預流支，補充「四預流支與聞思修證的關係，四依的修學原則，趣入預流果的二類方便」等。

第三章「五乘共法」，談到世間正見，補充「業感說的價值，生死大事，三世因果的特勝，七月鬼月的由來與超度法事」等。

第四章「三乘共法」談到四諦，補

充「有情生命的延續與出生，生死輪迴的根源，佛法的心理觀，人心的辨析」等。

第五章「大乘不共法」，有關六度部份，應與前面五乘、三乘共法中的修道內涵串聯，才是完整的「布施波羅蜜多」，「尸羅波羅蜜多」。

《成佛之道》實是超越南、北、藏傳色彩，而在北傳佛教中，更跨越宗派教團，是一本當代佛弟子必讀的普世經典之作。

第一場論文研討會

論文研討會共計三場，每場分別在慈雲廳及聖印廳同時舉行。第一場慈雲廳的論文發表會，由林建德教授、侯坤宏教授、陳平教授發表論文。

首先由林建德教授發表〈印順學發展芻議——印順佛學走上國際之省思〉。本文除回顧過去國際學界對印順法師佛教思想之短暫迴響外，主要以印順法師之中觀學、判教觀點、三法印研究方法及大乘起源說之論述，來談印順佛學走上國際的可能方向；最後在結語中，對於印順學研究團隊之形成提出展望。



慈雲廳第一場論文研討會（左起：陳平教授、林建德教授、丁敏教授、侯坤宏教授）。（98.5.30）

其次是侯坤宏教授發表〈印順法師的著作因緣〉，本文分十個章節討論印順法師的著作因緣：1.前言。2.印順法師對大乘佛教三大系探源之研究。3.印順法師自己寫的有關印度佛教史著作。4.印順法師有關中國（佛教）史的著作。5.印順法師的經論講記。6.印順法師隨緣講說。7.印順法師針對某些問題而寫的文章。8.印順法師幾種特殊著作。9.印順法師整理、編輯的書。10.結論。藉由全面探討印順法師的著作因緣，當有助於我們掌握印順法師的思想。

最後由陳平教授發表〈《印順法師佛學著作全集》的編輯回顧與推廣展望〉，本文分為五個章次：《全集》策劃緣起、版權洽談、編輯過程、出版後學界教界的各種反響、印順導師思想在大陸推展之展望。

同時，在聖印廳發表論文的有卓遵宏教授及如戒法師，由邱敏捷教授主持。卓遵宏教授發表的是〈高雄元亨寺推動佛教教育落實人間佛教——從口述史探索善妙長老的人間佛教進程〉。本文討論區分兩節：一為老和尚致力推動佛教教育，落實人間佛教之緣由，即老和尚深受導師影響之來龍去脈；二為老和尚如何推動佛教教育，落實人間佛教之經過與成果。

接著如戒法師發表〈印順法師對《中論24.18》的詮釋探討〉，該文撰寫目的是對於印順法師在《中觀論頌



聖印廳第一場論文研討會（左起：如戒法師、邱敏捷教授、卓遵宏教授）。（98.5.30）

講記》當中，提出對於三論宗的吉藏（549-623）與天台宗的智顛（538-597）的個人看法。

第二場論文研討會

第二天的第二場論文研討會，在慈雲廳發表論文的有三人，分別是性廣法師、黃夏年教授、賴賢宗教授，由陳一標教授主持會議。首先，性廣法師的〈智者大師止觀修證之研究〉，以六個方面來談述：

一、前言：天台智者所建立的天台學說，除了以五時八教來整理。融貫各家學說，其中法華圓教與摩訶止觀，更是源於自身精勤禪思之後的體會與創發。

二、大賢潛修：誦經懺悔得見勝相、增長大乘信心。

三、大蘇山妙悟：參學獲印旋陀羅尼境界、入法華三昧前方便。

四、金陵禪講與撰著禪籍。

五、入一實相：天台隱修與華頂奇遇。

六、結論：依照龍樹於大乘修行三



慈雲廳第二場論文研討會（左起：賴賢宗教授、性廣法師、陳一標教授、黃夏年教授）。（98.5.31）

要門的分析，對於智者之止觀實修經驗與證境，可知是以信願、信解為主的大乘修行法門，也是《摩訶止觀》中的「生圓信」與「修圓信」的思想淵源。

黃夏年教授〈再論印順法師與《華嚴經》的研究——以「方法論」和「修學歷程」為中心〉，該文中對於印順法師研究「初期大乘」的方法論與「修學歷程」做了梳理。認為導師在研究方法上注重「華文聖典」，揭示了漢譯佛教資料在研究早期佛教當中的重要性。另外，還於印順法師研究「華嚴法門」的菩薩信仰做了考察，認為導師抓住佛土思想的產生與發展的線索，以毘盧遮那佛的光明遍照特性為依據，說明了「華嚴法門」的理論演變情況。

賴賢宗教授在〈世親《成業論》中的業說之研究〉中，論述《成業論》是《俱舍論》「業分別品」的再述而加上無著《攝大乘論》「所知依品」的略論。該文嘗試探討《成業論》基本主張，闡釋其「思即是業的差別」的根本命題，指出具有和《俱舍論》業論「二

層三環節」說同樣的論理構成：也就是思業、思已業，以及審慮思、決定思、發動思。

同一時間，在聖印廳發表論文的有鄭維儀教授、林蓉芝女士、宣方教授，會場由張璿文教授主持。鄭維儀教授發表的論文是〈比丘尼僧團在斯里蘭卡——以丹普拉比丘尼僧團為例〉，說明重建比丘尼僧團運動在斯里蘭卡已略見成效。林蓉芝女士發表〈論當代教團對人間佛教與專業倫理的實踐與推廣〉。

宣方教授則發表〈音調未定的現代性——歷史丕變中的「新佛教」敘事〉。



聖印廳第二場論文研討會（左起：宣方教授、林蓉芝女士、張璿文教授、鄭維儀教授）。（98.5.31）

第三場論文研討會

下午15：20進行第三場論文發表會，於慈雲廳有呂勝強老師、徐弢教授、江燦騰教授發表。首先呂勝強老師發表〈印順導師對於中國佛教復興之懸念探微——以義學為主〉，本文從四個面向探討「導師對於中國佛教復興之懸念」：

一、抉發印順導師關懷中國佛教復興之動力因。

二、從導師自1941年至1998年期間



慈雲廳第三場論文研討會（左起：徐弢教授、林金木教授、呂勝強老師、江燦騰教授）。（98.5.31）

關心佛教復興之重要談話，了解導師所讚揚的中國佛教風貌及輝煌的原因為：

（一）古德們「從禪出教」所發揮宗教的真正偉大力量。

（二）「知識份子的加入佛教」對於佛教及社會之影響力。

三、導師評論傳統中國佛教的悲懷，是爲了讓中國佛教的復興，能有轉機。

四、試爲提出導師評論中國佛教的
二大軸線：

（一）從「大乘菩薩正常道之立場」評論中國佛教之偏失

（二）對於中國佛教不重視「四預流支」聞思經教之道次第，評論其偏失。

接著徐弢教授發表〈印順導師眼中的佛教中國化〉，內容談到印順導師看佛教在中國所產生的幾個問題，如廟產興學的衝擊、西方科學的傳播或基督宗教的擴張等外部的因素、逃禪避世、義學凋敝和偏重天神死鬼等等。印順導師對中國化佛教的反思並不是標新立異的

產物，而是以「契理契機」的人間佛教原則爲基本方法。爲了「契機」，要適應佛教現代化的要求而批判中國佛教中存在的諸種偏重；爲了「契理」，要把釋迦佛所傳的根本教法作爲人間佛教思想的來源，並試圖以印度後期佛教過度「圓融方便」而步步偏離純正佛法的歷史教訓爲借鑒，來探求當代中國佛教復興之路。

隨後由江燦騰教授發表〈從解嚴前到解嚴後——戰後印順導師的人間淨土思想在臺灣的變革、爭辯與分化發展〉。本文是針對戰後六十年來，臺灣佛教界最重要的佛教人間淨土思想的詮釋爭辯和最新應用發展，從戰後臺灣佛教學術現代化的相關歷史背景，提出系統性的長期觀察，環繞著印順導師的佛教人間淨土思想的傳播和影響，而逐步展開其與佛教內外的佛教學者的各種關涉之過程演變的說明。同時，也顯示此思想的當代活力，正逐漸擴及臺灣地區的許多角落。

同時，在聖印廳發表論文的有德涵法師、程進發教授、印隆法師。先由德涵法師發表〈論佛教戒律的對話倫理〉，內容探討戒律精神與對話倫理的理論，並透過二者對平等性的闡述可以看出程序上的重要性。並透過西方法治學的「實證法」與「自然法」說明佛教是透過實踐法的自我反思才達到真正的共識，區分東方哲學與西方哲學的差異性。

再來是程進發教授發表〈人間佛教之生態復育倫理學觀點〉，談到人間佛教的環境倫理思想或原則，對於當前生態復育倫理的理論與實踐能夠提出任何有助益的觀點嗎？以及嘗試論述一個結論：生態復育是人間佛教積極入世承擔環境危機的一項行動。

最後由印隆法師發表〈試論《成佛之道》數位雙語科判——於數位時代之數位倫理觀與教育運用〉。《成佛之道》偈頌由印順導師所造，是一套完整的「成佛指南」，是佛學研究者必備之參考書，也為各佛學院與佛學班的基本教材。而科判是研經釋理的最佳方式，此偈頌本身以簡御繁、層次嚴密，再加上「增注本」的完整，初研習者若不知次第，常會忽略了整體架構的關連。鑒於目前該型資料於網路上闕如，本研究擬以中文《成佛之道》與英文The Way to Buddhahood為主軸，並以科判為主幹，連結相關數位資料，探討網路資源與數位運用是否有助於研究與學習，以證明科判之重要性與數位運用能益於教



聖印廳第三場論文研討會（左起：程進發教授、德涵法師、性廣法師、印隆法師）。（98.5.31）

學的普及性。

綜合座談會

兩場綜合座談會分別安排在兩天議程的最後一個場次。第一場綜合座談會由游祥洲教授主持，傳道法師、見岸法師擔任引言人，座談主題是「人間佛教之內修與外弘」，兩位法師分別是台南妙心寺、高雄法印講堂的住持，與大眾分享他們多年來實踐人間佛教，帶領信眾邁向成佛之道的經驗與心得，在傳統中逐漸走出一條人間佛教的實踐道路。



第一場綜合座談（左起：見岸法師、游祥洲教授、傳道法師）。（98.5.30）

第二天的綜合座談會主題是「人間佛教之傳播志業與專業倫理」，由盧蕙馨教授主持，慈濟大愛電視台的何日生教授、葉樹姍女士為引言人。兩位分享多年來在慈濟的所見及所聞、感動在心的心路歷程，娓娓道來，配合慈濟大愛台的新聞影片，落實菩薩在人間的行願。大愛電視台之為媒體清流，沒有商業廣告而能製作出叫好叫座的節目，更多次獲得金鐘獎項，對台灣社會造成極其正面的影響力，堪稱為人菩薩行之典範。



第二場綜合座談（左起：盧蕙馨教授、葉樹嫻女士、何曰生教授）。（98.5.31）

閉幕典禮

第二日議程結束後，由中華佛研所榮譽所長李志夫教授主持閉幕典禮，李所長致詞時表示：「我有兩個建議：正如黃夏年教授所講的，從人生佛教到人間佛教，我們要回過頭去教導年輕的佛教，這是我們要做的。而宣方教授講，印老的一部份是以佛法研究佛法，這兩個部份是值的我們今後所要擔當的。今天在臺灣能夠直承印老的思想視野的，實際為佛法、為眾生，實際在佛學、佛教這一方面有貢獻，以昭慧法師做的最多，他是直下承擔。尤其法師當了玄奘大學宗教學系的系主任以後，責任更大。祝福大會成功，祝昭慧法師政躬康泰，身體健康，謝謝各位。」

最後，由昭慧法師致詞：「敬愛的李所長、王雷泉教授、黃夏年教授、宣方教授，諸位法師、各位同學、諸位居士們。非常難得，進入第八屆印順導師思想理論與實踐研討會。每一次我在閉幕式的時候，都用非常殷重的感恩心，

感謝弘誓學團跟我共住共事的師父們，還有長期共事的志工們。今天大家看到的這些成果，包括五本新書，整個會場的處理，都是他們日日夜夜心血交換的成果。而大會卻只是聊備一格的在論文集集中，列了他們的名單而已。如果我們在講典範，這些人的面向都是典範，雖然這些面向的背後有很多常常被我罵、被我呵責，我想這就是實相的吊詭，你到底要呈現哪個部份。如果沒有這個團



閉幕典禮（左起：昭慧法師、李志夫教授）。（98.5.31）

隊的護持，印順導師思想研討會不可能持續到第八屆。我們也非常感謝各位來賓，持續的關懷這個議題、蒞臨到現場用心地聆聽，相信沒有聽眾的研討會是無法辦下去的。謹在此代表學團中所有的老師、志工、性廣法師，感謝各位來賓，謝謝大家。」

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 「與會來賓迴響」採訪報導

doi:10.29665/HS.200906.0004

弘誓雙月刊, (99), 2009

作者/Author：弘誓雙月刊採訪小組

頁數/Page：30-47

出版日期/Publication Date：2009/06

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200906.0004>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

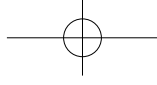
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





「與會來賓迴響」 採訪報導

■ 採訪小組

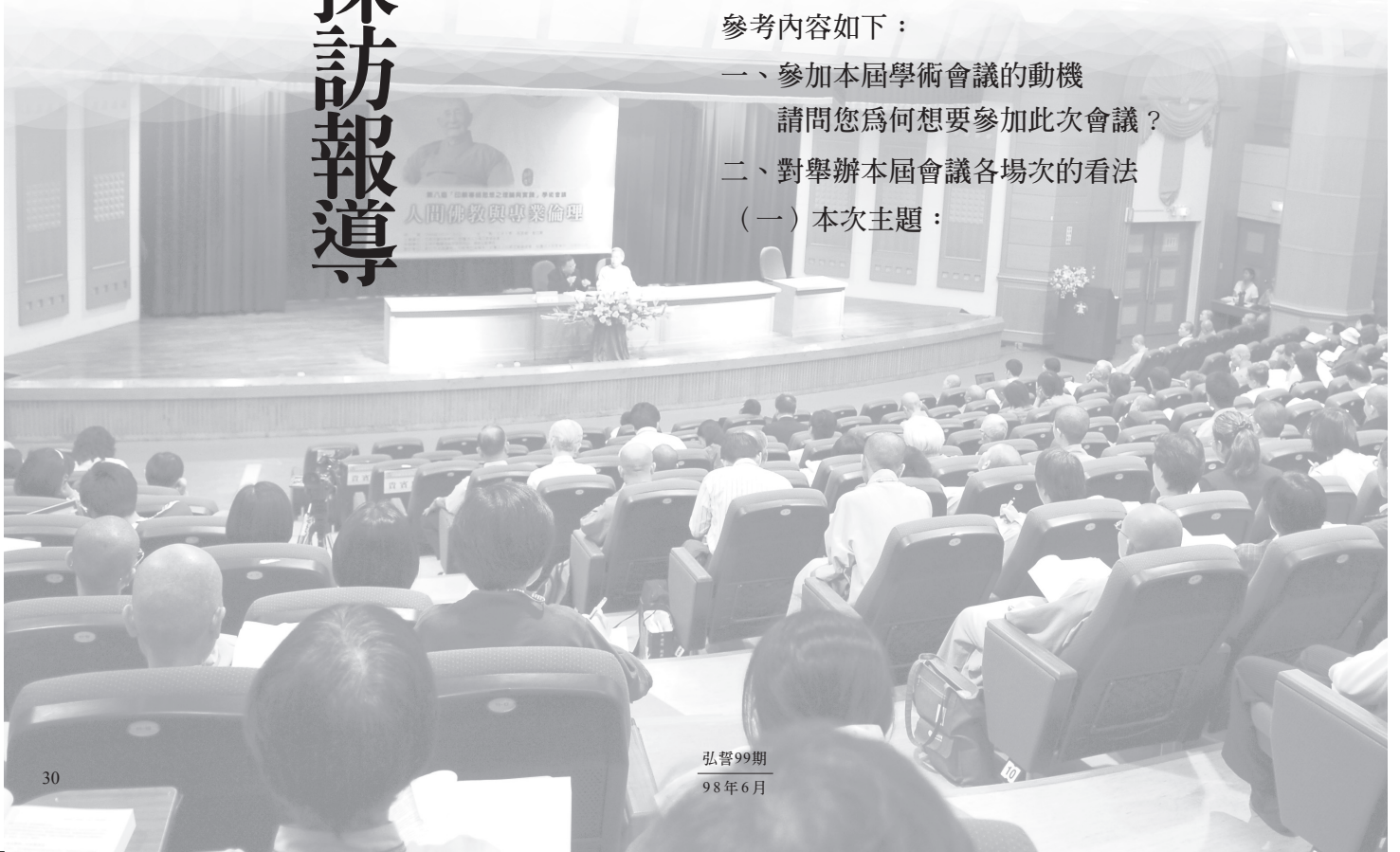
組長：呂姝貞

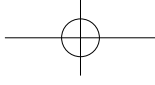
組員：如定法師、宗照法師、果定法師、明悟法師、繼旻法師、伍麗滿、江曉音、吳桂伶、李仁正、李孟綱、林少雯、邱子綺、涂晏婷、許順珠、陳瑞意、潘雅惠

本次學術會議的舉辦意義殊勝，與會來賓眾多，為此，採訪小組特別採訪與會來賓，並將內容整理刊登，以分享大眾。由於採訪成員大部分是第一次充當小記者，在經驗、實務與時間的掌握上稍有不足，故不免錯失許多寶貴機會，致有遺珠之憾。在此，我們感謝受訪來賓於會議期間撥空接受訪問，使採訪內容呈現多元面向的觀點，共同激盪出豐富的思考空間。

為方便受訪者，採訪小組預擬了訪問的參考內容如下：

- 一、參加本屆學術會議的動機
請問您為何想要參加此次會議？
- 二、對舉辦本屆會議各場次的看法
(一) 本次主題：





印順導師學術會議

本期專題



王本榮教授



葉海煙教授



昭慧法師

1.印順導師之倫理關懷：
以印順導師思想、著作、行誼中之倫理關懷為主。

2.人間佛教與專業倫理：
人間佛教之僧團或教團倫理、人間佛教各種志業（如醫療、教育、文化、慈善志業）所涉及之專業倫理。

3.與印順導師其人、其事、其思想學問相關之主題研究
1.專題演講 2.新書發表會 3.論文研討會 4.綜合座談會

(二) 問題：

1.印順學之倫理關懷。
請問您對印順學中的倫理關懷有什麼看法？

2.人間佛教與專業倫理。
請問您對人間佛教所涉及之各種志業裡的專業倫理，有什麼看法？

3.與印順導師其人、其事、其思想學問相關之主題研究。
請問您對印順導師的佛學思想有什麼看法？

三、其他

1.請談一談您對「印順導師思想之理論與實踐」學術會議持續辦理的期望？
2.其他心得及建議。

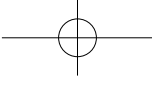
與會來賓迴響——法師

■慧理法師（嘉義妙雲蘭若住持）

很開心可以來參與本次會議，本次會議讓我印象深刻的是：慈濟大學王本榮校長的專題演講與侯坤宏教授的新書發表。

王校長提供很多醫學資訊，幫助我們了解生命是怎麼一回事。次日，侯坤宏教授在史學上以新的視野，釐清太虛大師與印順導師在時代中的重要意涵。八屆來，昭慧法師所舉辦的內容，讓我每一年都有新的學習，可以重新了解印順導師的思想，在現今的時代有多元的探討，是很有意思的法的交流！尤其幕後小尖兵的功勞是很辛苦的，謝謝你們！也對本會議提出一點小建議，希望不要分二個場地，這樣可以全部聆聽。

■傳道法師（台南妙心寺住持、中華佛教百科文獻基金會董事長）



一般而言，倫理關懷在日常生活比較常用，但是，用久了以後，就習焉不察，也就慢慢淡化，不知道它的所以然。印順導師很明確地點出它的規範、作用、影響的範圍，讓我們有跡可循，如尊師重道和待人處事常規等。

導師所講的人間佛教理論思想很多，我把它簡化成爲「此時、此地、此人的關懷與淨化」。關懷是治標，淨化是教育、內觀的一種淨化、內化，也就是治本。從思想到言行，如果可以本著佛教的緣起正見，那無論你在哪一種職場的身分，你該怎麼做，你都能夠掌握得很好。所以，我們要知道整個架構、目標、動機，其他的細節不容許我們用框框把它框住，因爲遇到不同的時間、空間、人物，也都各自不同；所以，如法在我們的職場上，盡我們的本分就是。例如：你做董事長，就有董事長的典範；做出家師父，就有出家師父的典範；做父母、子女，就有父母、子女的模範；做工友，也有工友的模範；或你當醫生、護士、老師、學生等，你都能知分、守分、盡分。所以，不要瞻前顧後，

要如實、如理、如分地抉擇，進而如實正觀緣起、如理正思維、如分正抉擇。

佛陀的「人間」這兩個字，很多人不了解它的意義。但是，如果只有講人，沒有講到人間的「間」，那就會泛說一切緣起，在哪一個地方下手就不知道，因爲這個人在五道或六道中是居於中間，人的記憶、同情、勇氣，在五道中是最堅強最突出的。這三特勝若能發揮到極致就是儒家的智、仁、勇三達德，看起來似乎不錯，但還有個「我」，我有智仁勇，你有智仁勇，那就會有衝突了。所以，要把這個「我」擴大，不斷的擴大，還要突破，這個衆緣緣起無我，這個正見去做智仁勇，那就是發揮到最高明處，就是三德——智德、恩德、斷德圓滿。這樣的圓滿成佛，只不過是將人的本來三特勝發揮到淋漓盡致而已。

導師說「人間佛教」的「間」，就是樞紐，是上升與墮落的關鍵，且人在心力方面來講是最強。道德的本質是心，你要愛一個人，關心得無微不至，犧牲自己也沒關係，其福德是很大的，



這是上升之道；但要害一個人，趕盡殺絕無所不用其極，其罪過是很重的，這是下墮之道。人影響到動物、植物、礦物，是上升、墮落的最關鍵樞紐，因此佛陀把人列為教育度化的最優先順位。所以你去度化衆生，他能夠改變對地球、對動植物的破壞，所以說人的心力最強；上升下墮用心，你用心了沒有，用心才來講道德、不道德的問題。如果說那個意外死亡、致死，或者說你是故意的蓄意殺人，那就不一樣。所以，印順導師特別拈出：佛，是在人間成佛，而這個「間」是最重要。人是在六道中居於上升下墮的樞紐，所以稱爲人間佛教，這一點，讓出生爲人的我們充滿希望。因爲我們是人，所以，五蘊、六處、六界都是人最了解完備的，因爲佛是這樣去成佛的，我們也是人，也可以這樣去成佛，如此就可以讓我們充滿希望，而且平淡、平實、平易可學，平凡可親的人菩薩行於焉產生。不談高妙，也不說鬼怪，對於人事物的如實、如理、如分，確實活在當下。

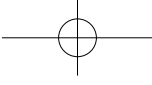
有人學，有人去實踐，這樣結合起

來當然是好事。比方說從學以致用當中，能夠彰顯，互爲增益，當然最好；如果說沒有這樣，你做了，解以行、學以行，沒有講出來，沒寫出來，只有少數圈內的人知道，那受益的範圍就少了。如果能在學術發表會不斷地發表，將論文結集成書，進而利用網路傳播，這樣的影響面與時間會更廣更久。這是肯定的。若能從不同的層面切入，能夠繼續舉辦當然是好事，如果在人力、物力、財力等限制的情境下，停一停再辦也未嘗不可以。

■見岸法師（高雄法印講堂住持、佛教弘誓學院高雄推廣中心主任）

昭慧法師打電話給我，希望我能擔任「人間佛教之內修與外弘」座談會的一員。因爲我一直想把法印講堂這十年來的成長過程和想法整理出來，於是答應法師這個邀約。人間佛教在社會不同的角落需要不同的據點，或許法印講堂這個據點可以提供經驗，也希望藉此因緣，在大會中能夠得到一些指導。

我認爲人間佛教的實踐，是在於從事各種志業的人。從事不同行業的人，



陳平教授

如戒法師

卓遵宏教授

如果能在倫理實踐中具有菩薩關懷眾生的悲智，則人間佛教便可透過各種不同的行業，達到對社會的關懷與淨化的目標，所以人間佛教的圓滿是在於每一個人。

雖然不可能每一個人都信仰相同的宗教，但是以佛教徒而言，起碼要在其角色中具備人菩薩行。在他的工作崗位上、在家庭生活中，學習與他人和樂共事和生活，讓彼此都能得到究竟的利益。我覺得目前人間佛教的理念與倫理精神，在各行各業中未能深入甚至內化，如果有這個觀念與共識，才能在生活中發揮出來。比方說學法律的，無論擔任法官、檢察官或是律師，都有一定的倫理，如果是一個佛弟子從事這樣的行業，那麼在這個崗位上，要如何去實踐，把菩薩行的精神，在工作與生活中發揮出來，我覺得這是佛教徒在各行各業中可以努力的方向。

■ 悟殷法師（佛教弘誓學院研究部教師）

我受到印公導師的法乳深恩，感謝主辦單位讓我有機會來表達對印公導師的感恩！

影響我非常深刻的就是印公導師的

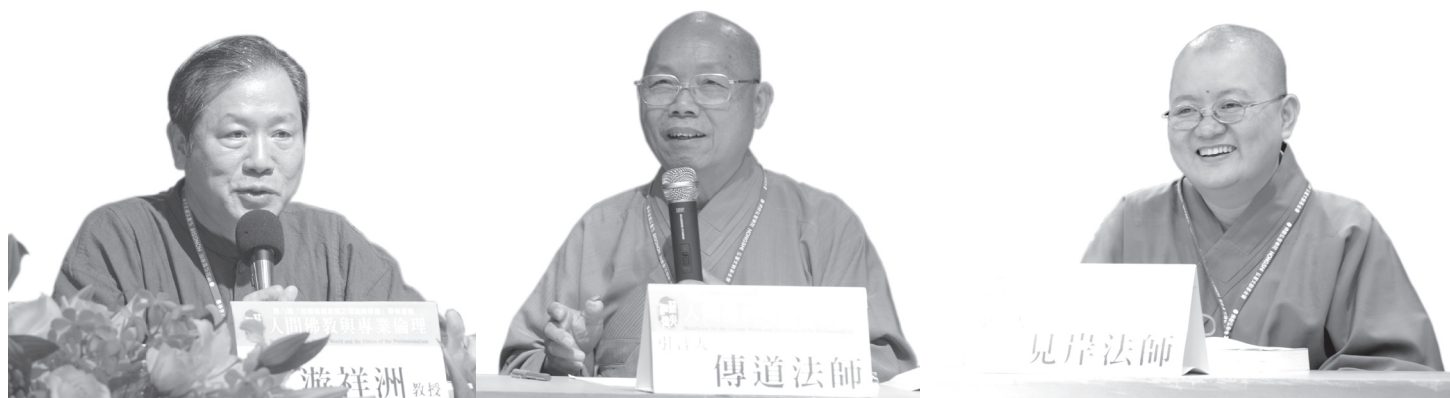
著作。曾經向朋友說，如果我今生沒有看到印公導師的著作，沒有遇見授業恩師上昭下慧法師，那我不知道到哪裡流浪去了？感謝印公導師的著作，在我學佛的路上，如一盞明燈指引著我！

每次來，看到這麼多人熱烈的參與，不管是幕後的工作人員、服務人員，與會的學者們，或來聽講的法師們、居士們，都非常的踴躍。從第一屆辦到第八屆，為一位思想家能夠一屆一屆的辦下去，是非常不簡單的！希望能夠繼續辦下去，而且有更多的人來參與。

■ 清德法師（佛教弘誓學院研究部教師）

記得印順導師曾說：佛弟子應好好經營佛陀所留下來的法財。我覺得導師的著作，是漢傳佛弟子的共同法財，應好好經營。但卻也聽到佛友說：「漢傳佛教沒有修行次第，所以要去修學南傳、藏傳的佛法」。

我認為《成佛之道》是印順導師為華人佛弟子所寫的一本修學指南。內容除藏經中有關法義、修持的精要外，更可貴的是其對華人佛弟子，思想行為上的偏差，給予針砭，使不致重蹈覆轍。很高



興有此因緣發表新書《《成佛之道》教材彙編》，這是我多年來教學經驗的成果分享。希望佛法是能讓人容易了解，樂於實踐，更能達離苦得樂的目的。

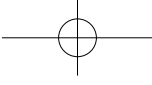
■印隆法師（法鼓佛教學院碩士生）

《成佛之道》是每位研究生所必須具備的基礎佛學能力。在去年準備研究所考試時，昭慧法師和性廣法師合著的《成佛之道偈頌科判表》給予我很大的幫助，所以在考上法鼓佛教學院碩士班後，希望將其譯成英文，以在佛學研究國際化的趨勢中，得以利益更多人。也因此因緣，感恩昭慧法師給我這個機會發表論文，與大家分享研究心得。此次學術研討會的主題涵蓋佛教倫理觀，這個觀念讓我在整個研究學涯上有很大的突破，因為個人從事佛學與資訊的相關研究，但並未發現到可以從倫理關懷的角度做延伸。由參與研討會發表論文的因緣，而有機會往倫理的面向進行研究。

我感覺到主辦單位非常的細心，從前置作業到會議的進行，大會的準備非常周延，也非常專業，我會將大會如此嚴謹周全的會議經驗，分享給敝校的老

師及同學，作為學習的榜樣！

先前會議中許多教授表達對印公導師的緬懷及讚歎！印公導師的著作及其思想，確實帶給我們非常廣大的覺醒與探討空間。在導師思想的學術會議中，不只單純從佛學方面做研究，也延伸到各個層面，這要感謝大會寬廣的心胸，才会有這麼多面向的研究。如專業倫理方面，個人提出與資訊化有關的數位倫理觀研究新議題，數位化是即將到來的趨勢，在國外已經開始重視資訊倫理或數位倫理，並進行相關的研究，但國內尚未受重視。而昭慧法師在《佛教後設倫理學》中提到，現代的修行人不論是要行持人間佛教的菩薩道，或走自修路的隱修者，只要面對生活、面對信眾，就必須要面對科技，所以要重視科技文明對於現代人的影響。數位化的影響已擴及生活的各個層面，並逐漸影響現代人的價值觀；而價值觀會影響倫理觀，因此我提出數位倫理的關懷，因為所謂線上線下的世界其實是沒有分別的。人間佛教研討的議題，要在整個時代趨勢的變化中，找到應重視的問題。



主辦單位具有非常開闊的思想，才能開展出多面向的主題。期待將來有更多人能注重數位倫理的發展，因為現代大眾已經將資訊與生活（食衣住行）結合在一起。不管是為了人間菩薩道的進行，或弘法利生的願望，數位化的趨勢將帶給佛教整體的傳播或人心的影響，是我們必須要關切的！我認為在數位時代中，最重要的是價值觀的建構，也期盼能有更多人關懷相關的議題。

■如戒法師（玄奘大學宗教學碩士、佛教弘誓學院研究部教師）

因為導師的思想，所涉及的佛教思想範圍是非常龐大的，如《妙雲集》有「小三藏」之稱，且印順導師在學術界被譽為佛學泰斗，也就有賴於透過每年的學術研討會，累積他的學術研究成果，以利於想要探討印順導師思想的後學，有一個基礎性的了解。很讚歎大會能夠針對印順導師的思想，每年在固定的時間舉辦學術研討會。也期待每年都有一思想核心主題，以及相關的佛學思想的研究成果發表。

導師思想涉及的面向相當廣泛，若

針對單一的主題或思想有興趣，應將有觸及到該內容的相關著作做全面性的研讀，這樣對導師的某一思想內容才能有一個全面性或深刻的了解。

比如說個人對導師思想中的中觀這部分比較有興趣，我就從導師的著作中有關中觀的部分做全面性的了解，這樣比較能精確和準確的知道印順導師對中觀的理解。

這次學術研討會的內容有專題演講，有新書及論文發表，又有綜合討論，已經可以從各個面向來研討導師的思想，這種多方面、多管道、多元性的互動模式，感覺非常好，很值得推崇，希望未來也還能有廣泛且多元的內容再加入，讓對印順導師思想的瞭解能建立起深度與廣度！

■德涵法師（佛教弘誓學院教師、妙雲蘭若印順導師紀念館館長）

對昭慧法師舉辦印順導師思想的研討會，覺得很感動！這八屆以來是對導師做最有意義的法供養。能讓大家一起來分享印順導師的思想，這是一個非常可貴的機會。



今年發表「論佛教對話倫理」，重新去反省佛教戒律學的精神，尤其在閱讀印順導師和昭慧法師對法與律最重要的核心思想是一個僧伽教育的開始，它是作為我們道德發展的一個重要的可能性，這樣的可能性來自於一個共同行動。尤其昭慧法師在小小戒是否可捨和八敬法的著墨做了很大的努力，而讓我們看到佛教教育的希望！

導師的佛學思想在這個時代上可以幫助我們對佛教的義理有正確的認識和正確的方法，並導引我們了解真正的佛法，尤其在科技時代，佛法的重心以及意義的闡述，印順導師已經把佛教的整體觀都呈現給我們，我們可以很清楚的朝這方向去走。最後，對主辦單位幕後小尖兵的默默推動摯誠感謝！

與會來賓迴響——居士

■王本榮教授（慈濟大學校長）

印順導師的思想，其實是一個跨時代、非常高智慧的思想。導師其實就是一個典範，他的思想能導引我們往正見、解脫的方向。所以，我想導師是一

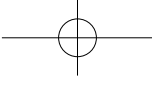
位當代的大師，他的身教就是一個典範，他的言教對我們來講是一種經典，是一種引導的方向。所以，大家可以把對印順導師學術與思想的研究，在研討會裡作交流，做紀錄，進一步深入著述，裨益印順導師的思想為更廣大的民衆了解，我想這是一件非常有意義的事情。

看到這麼多法師、居士、學生和教授都能夠來這裡參加研討會，大家對導師還是這麼懷念與崇敬，覺得滿感動的。因為印順導師往生四年了，但他的思想還沒有過去，在他的精神領導之下，我覺得研討會是可以一直辦下去的。

■王雷泉教授（上海復旦大學宗教研究所教授兼所長）

研討會能舉辦到第八屆，在各方面是成熟的，對於議程也是高度成熟，在台灣的會議評價很高。聽眾提的問題都很尖銳，也很有深度，讓台上發表論文學者有很大的壓力；對於會議的文化及倫理，也導致台灣有高度的評價，會議重品質而不重奢華，所以這會議是高度成熟的。

我不是在支持活動，而是在支持自



己，爲了完善聽衆，我在1985年看到完整的一套印順導師的《妙雲集》，真是大開眼界。《妙雲集》影響台灣的人間佛教實踐已經成爲事實，並已逐漸從普遍性發展到專業性，且更加具體，這可讓中國大陸來學習。未來更要放在整個世界佛教，這對台灣對佛教都很重要，並可進一步做到建置制度化的印順導師思想、人間佛教的課程。

■蕭家振先生（中華民國一貫道總會祕書長）

我一直非常喜歡參加此會議。在此分享H₂O的觀念：第一個H是「Hope」，第二個H是「Happy」，最後是「Open your mind」。此外，我總是以「敬其所異，愛其所同」的態度，來和友教相處。

■曾光榮教授（玄奘大學副校長）

首先，印順導師是我們佛教界的導師，而玄奘大學也是佛教界聚資興建的一所學校，所以，全力支持學校宗教系辦理這項活動，是我們義不容辭的事情。

印順導師在佛教界，不論是他的學術成就或行誼，都是我們非常景仰的學習對象。他在學術上的成就，更是我

們望塵莫及。包括我們的創辦人了中長老，常常告誡我們：印順導師一生的行誼和學術上的成就，在世界佛門裡，是沒有人能夠勝過他的。當然，我們希望透過他在學術界的成就，學習先人的風範，作爲自己學術的風範；也期待我們宗教系的教授和同學們，對印順導師的佛學思想和實踐，以及他一生重大的成就，能多所認識。

我們的創辦人了中長老，他非常重視生命倫理的教育。所以，在通識課程裡，他要求我們全校的學生，把生命倫理教育課程視爲必修，有四個學分。可見，生命倫理教育在玄奘大學的重要性是不可言喻。我們的創辦人了中長老，也是師承印順導師，所以，我們希望在玄奘大學，能將印順導師的生命倫理教育的理念發揚光大。我對印順導師也非常景仰。

■李瑞全教授（中央大學哲學研究所教授兼所長）

最近幾年受昭慧法師的邀請，也很感謝這次我能來參加這次會議。其實我們對印順導師的佛學著作非常推崇，他



的學術研究是非常嚴謹，且學術性高。今年比較特殊的是昭慧法師的理念學術，希望能與倫理學結合，這想法非常好，一方面佛學、佛教與人間佛教可往前推廣，讓人間佛教這一方面有更好的發展，另一倫理學方面及人間佛教解脫人生，都有在實行，像人間關懷研究與貢獻。

在台灣，印順導師的佛學地位是崇高的，研討會可以容納不同的學術論文來加以討論，來發揚人間佛教的理念，昭慧法師的想法是非常好的。

■呂勝強老師（印順文教基金會推廣教育中心主任）

從第一屆起，我就多次參加本項學術研討會，這回是第八屆，對於昭慧法師所領導的學團，這麼多年來對於導師思想的推廣與弘揚，能排除諸多困難不間斷地繼續辦理這項研討會，她的發心、毅力及貢獻，我非常敬佩。

這二、三年，我發現有更多的學者，也來參加關懷佛教，進而研究印老的思想，我覺得在這方面，我們的承辦單位（玄奘大學應用倫理研究中心及佛教弘

誓學院）是很有社會影響力及貢獻的。

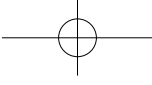
■李玉珍教授（清華大學中國文學系副教授）

此會議之繼續領導印順學研究的風氣，既已創立此一領域，不應放棄。不過建議讓年輕學者（甚至學生）有發表的機會，或者設計工作坊。另外，議題也建議擴展，開放三分之一修改，如現代佛學與佛教的議題，以具體落實人間佛教的實踐層面。

■邱敏捷教授（台南大學國語文學系教授兼系主任）

昭慧法師很認真、很會提攜後進，每次都邀請到學者和學生共同參與。有機會參加，就會準備、會用功，佛學也會慢慢長進。

台灣在弘揚導師佛教思想這部分，昭慧法師做得非常好。但是，有些團體試圖污衊導師，或故意批判導師，這是可怕之處。我自己在「高雄文化中心」也曾經碰到這個團體去散佈一些傳單，我找到機會跟他們講：「某先生在這方面的觀念是有問題的。其實你們做一個佛教徒，應該要自己去省思。」



時代是要人去開創的，所以說：「人能弘道，非道弘人。」在這一方面，大家都盡力。法師一屆屆舉辦導師的學術研討會，每次都有一些成果出來，非常難得。當然，最難得的是，導師自己有這麼多的著作，讓我們一讀再讀，他處理了一些問題，當然也留下了一些質疑。這些質疑，不在導師，而在我們。我們的學術能力、學問都沒能像他那麼寬廣，他為了解決問題，下了那麼多的功夫，寫那麼多的著作，我們雖然趕不上，但是，我們會循著他所思考過的問題，再去做研究。

法師一直在耕耘這個領域並開出很多導師所沒做的議題。就立足於佛教的核心思想而言，法師一直都是不變的。她融合了「倫理學」、「宗教學」，走出佛教研究的另一番天地，著實令人欽佩。所謂「印順學派」，我想，學術界會進一步討論，現在也不急於去處理這樣的問題。每屆學術研討會都有年輕學者參與。學術總是要有人繼承，「印順學派」或「印順學」也是如此，我們樂觀其成。

博士論文是研讀導師很粗淺的成果，都是大範圍、大方向去了解導師。有那個基礎，可以進一步作比較細微的研究，包括跟日本學術研究的成果作比較。其實，撰述博士論文的過程中，非常感謝傳道法師。道師父就在台南，方便請教。學術對我們來講，如何操作不會有問題，讀過碩士、博士，都受過一些學術訓練，比較大的問題是對佛教道理的理解與體驗。在這方面，傳道法師給我最大的幫助。有時有問題，傳道法師會指正，剛開始都是抓一個大方向，如何再更深入理解佛教的深義，還要再努力。

佛法在人間，每個人的專業能力都不一樣。每個人都可以透過專業能力，吸收佛教為人的精神與思想。這是非常好的一件事，而且多多益善。純粹研究佛學的人都希望能跟不同領域的學者相互激盪。這樣對佛教的發展也會有所助益。

■林蓉芝女士（中華佛寺協會秘書長）

我覺得弘誓學院在舉辦研討會，很有經驗。因為，我自己也舉辦學術研討會，知道一場研討會要付出的人力、物



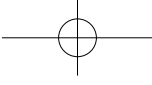
力不是那麼容易。因昭慧法師有一群這方面的研究者，所以她有足夠的能力來每年舉辦一次。

這次，我會特別以「現在的人民團體」所落實的人間佛教這個領域來談。坦白講，現在各界學者，還是多數集中在對其他山頭的研究。這是台灣民間的特色。因為，以兩岸來講，在大陸，「人民團體」還是不允許存在。台灣基於理念結合而成的團體，其實是滿可貴的。因為他們並沒有大的主要山頭，作他們的經濟或是人力的資源，單純是理念的結合。這種在國外像NPO團體，比較民主的國家比較多。尤其佛教，在我們那個年代，成立這種社團不是那麼容易。這一方面的社團，基於理念，更注重專業倫理，他們的專業倫理已經超越宗教本身。所以，我希望藉由這次的研討會，可以讓兩岸的學術界關注到台灣的民間力量，也就是人民集會結社自由後，因理念而產生的另類力量，這是我發表這篇文章的整個用意。

昭慧法師有此願力，把印順導師的精神發揮到這麼極致；我非常佩服。在

台灣，不論是學界或佛教界，都有發展上的瓶頸。我相信，我們都面臨了「如何突破發展上的瓶頸」的問題。理論歸理論，學術歸學術，我們還是要著重「人間佛教」精神的落實。如何落實，進而讓社會大眾深深感受到，這是我們要面對的課題。

由於昭慧法師的原因，我和印順導師有段時間的接觸和相處。初期，我是因為接觸《妙雲集》，我沒有像其他的師父或學者，對導師的思想理論那麼深入過。其實，以那個時代而言，印順導師是個非常民主的人。就以我自己的專業——「寺廟行政」而言，印順導師很早就他的道場中，用「選賢與能」的傳承，這是很不容易做到的。很多人會把道場傳給子孫，從這部分來看，印順導師是把他對佛學的開闢研究，應用到他的生活中，這一點是很了不起的。就像他不執著去當住持等，很少人做得到，雖然嘴巴這樣講，可是當要傳的時候，還是會有自己的執著；可是，我覺得，印順導師完全沒有。以我面對處理寺廟業務30多年的經驗，印順導師完全



盧蕙馨教授

何日生教授

葉樹姍

沒有透過教會團體的協助，而是靠他自己的思惟去做。很少人會把佛寺、學院和印順導師聯想在一起；其實，我受他影響很多。

早期，曾經有句話說導師是：「思想上的巨人，行動上的侏儒」，引起佛教界的論戰。可能言者認為導師在付出行動上，沒有那麼積極，但是，這是一個很大的誤解。以印順導師的身體狀況，或者以他還在世的早期幾年，我覺得，他還滿孤單的。一個人有思想上的影響，才是很巨大，很深遠的。或許，大家會覺得，他沒有其他山頭做得那麼多。可是，他本身就不是一個在做山頭領導的，而是在從事研究的。他提出他的思想，而他的思想影響太多人，這個影響層面，我不覺得會比各山頭少。所以，若能透過每屆舉辦的研討會，讓大家重溫印順導師的典範，是非常好的。但是，還是要慢慢的以實踐方面為主。我覺得，印順導師的平等心是做得滿好的。我想，愈有平等心的人，愈能注重專業倫理。

■宣方教授（中國人民大學宗教學系、佛

教與宗教學理論研究所副教授）

我比較關注的問題是印順導師的思想和佛教現代化之間的關係。

我覺得，如果把印順導師的學術工作，放在「佛教」和「現代性」的框架來看，更能彰顯它的歷史價值。從宗教學的觀點來看，當宗教傳統面對現代處境時，它會有各種不同的響應方式。在漢傳佛教裡，太虛大師的「人生佛教」和印順導師的「人間佛教」，是滿重要的一種類型。之前，我覺得，會比較偏重印順導師的思想，還有印順導師思想和太虛大師之間的關聯。我認為還有一個滿重要的視角，就是把太虛大師的「人生佛教」、印順導師的「人間佛教」類型，和另外一些類型的佛教傳統對於現代性回應方式作比較，如：虛雲法師、圓瑛法師。如此，更能看到他們的現代論述上一些不共的特色。我是滿希望能夠這樣來拓展議題。還有，也可以將在漢傳佛教裡，太虛大師的「人生佛教」和印順導師的「人間佛教」，跟南傳講的入世佛教（Engaged Buddhism）和同樣是東亞傳統裡的日本

佛教「京都學派」、批判佛教。不同宗教傳統中，同樣是響應現代議題的，做一種類型的比較。

那樣比較能夠看清楚大家的各性或共性。從佛教內部的不同類型的型態做比較，而不僅僅是侷限於印順導師思想的剖析，這固然重要，且很基本。但我覺得，「不同學說」很需要一層層拓展開來，這是有利於讓學界或教界更看得清楚印順導師思想的現代意義。我這些年也在從事這方面的課題探討。

■侯坤宏教授（國史館纂修）

印順導師的著作內容豐富，也很耐人尋味，尤其一些屬於比較專論性的大部頭著作。前陣子因想研究唯識學，偶然看到一篇印順導師所寫的〈英譯成唯識論序〉，篇幅雖不長，但內容卻寫得很精闢，可見印順導師對唯識學有著很深入的研究，光是從這篇小文章，就可以展現他治學的功力與特色。

個人在最近結集出版的《真實與方便》這本書，為什麼取「真實與方便」為書名？主要是看印順導師的著作中常常會拿「真實」與「方便」這一組名相做對照，甚至印順導師就有一篇題為：《方便之道》的著作，《方便之道》內容是談論印度佛教史的另一種發展方式，印順導師在其他著作中，談了許多有關印度佛教（思想）史的發展，《方便之道》是用另一個角度去談印度佛教。若把《印度之佛教》或《印度佛教

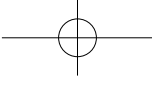
思想史》當作「真實」，那麼《方便之道》則是談佛法在印度弘傳過程所產生的種種方便演化，這當然就與純正的佛法有點距離了！

■徐弢教授（武漢大學哲學學院宗教學系副教授）

對於印順導師的著作這幾年來才開始接觸，看了以後就感到很驚訝，覺得印順導師的思想體系很宏大，是當代的佛學大師。但在內地沒有受到足夠的重視，不過因為透過網路以及海峽兩岸的交流，所以對他的思想能有更多的瞭解。

印順導師的作品可以從許多不同的角度來研究，也會吸引許多不同的學者研究他的思想，無論是從佛教本身，或者因為思想體系非常的多，也牽涉到其他的宗教，例如回教、基督教。導師不是自幼出家，早年先是對道教感興趣，後來又在教會學校裡工作兩年，最後因為受到非基督教運動的影響，最終選擇皈依佛教。

印順導師的作品可以從許多不同的角度來研究，也會吸引許多不同的學者研究，所以像這樣的學術研討會議，希望可以持續舉辦，可能以後就會產生一股「印順學」。導師是個很有才氣的人，老子寫出《道德經》，我們已經研究了幾千年了，那麼導師用六十年的時間寫出了幾百萬字，持續研究下去是沒問題的。



■陳平教授（北京中華書局哲學編輯室副編審）

我任職於中華書局，中華書局馬上要推出大陸版的《印順導師佛學著作全集》，而我是這個項目的策劃人兼責任編輯。感謝昭慧法師給我這個機會來參加此會議，想把全集的編輯過程與兩個版本間的差別，包括推廣印順導師的思想在大陸有些想法和建議，希望藉這個機會和大家做交流，分享心得，也很想聽大家的建議。

對於學術研討會的感想，個人覺得這是非常好的形式，可以緬懷、思念導師，如果能每年的辦下去，成果一定可以非常豐碩的呈現出來，使整個人間佛教思想落實在各方面。

對於這次研討會，感到非常精彩，尤其是性廣法師與昭慧老師，對於《廣論》以及《成佛之道》之區別的回應，不但能簡單扼要的把兩個主軸的差異提出，並且補充的非常精彩，感覺得出兩位法師研究印順導師的思想非常透徹，在大陸如果能出現像兩位法師思維非常好的人去推動印順導師思想的弘傳，或許是更好的助力。

■張璿文教授（輔仁大學英國語文學系副教授兼進修部英文系主任）

幾年前有參加過印順導師思想的研討會，那時候其實還不太深入，很多東西還未能理解，對於舉辦這次的研討會很多議題，令人很好奇以及感到有興趣，特

別是《中國禪宗史》，也因為有些議題自己還不熟悉，就希望能來增廣見聞。

來參加研討會印象最深刻的是清德法師所講的《成佛之道》，法師講得很仔細，感覺到自己有學到東西，有收穫，例如：人生佛教和人間佛教的不同，人生佛教是相對於鬼神，人間佛教是相對於人、天人，終於知道他們的差異。後來性廣法師用了簡單的幾個實例做說明，昭慧法師快速地做出補充，感到大開眼界，覺得法師真的非常用心。

對於研討會的期許是希望能繼續辦下去，覺得很多題目都可以再做深化以及討論，也覺得玄奘的學生很有福報，可以跟頂尖的學者學習最新的思考問題，也很期待能看到玄奘的同學也能舉辦一場小型學生發表會。

■程進發教授（靜宜大學通識教育中心助理教授）

最近這幾年，我讀過印順導師的《佛法概論》等等，我發覺印順導師做學問非常紮實，且引經據典。就像剛剛有些學者提到，以「研究方法」而言，一定要忠於經典，做一些紮實的考證。這個部分，印順導師提供我們非常好的典範。在印順導師的文章裡所提到的「諸佛皆出人間」，他特別抓住這個重點，一直到晚年，都在推動「人間佛教」，這對國內僧團有深遠的影響。

這確實能點醒目前在台灣推動「人間佛教」的學者，或真正對佛學有興趣

者，他的想法是一種砥礪的作用。的確，「人身難得」，真的要珍惜。在生活世界裡，要自我提升，努力工作。

我這一次提的文章是關於「環境倫理」方面。其實，這幾年來，國內在這方面也辦過幾場的研討會。昭慧法師也提過關於「環境倫理」方面的文章。我這一次的議題是「生態復育和人間佛教之間的關係」。在這裡面，我先提出「人間佛教」的環境倫理學，我把它整理出來，然後推出的結論是，「生態復育」是人間佛教必需要關懷的迫切問題。這種所謂生態復育問題，就如昭慧法師在幾年前所關懷的動物權的問題。動物、植物的生命已經受到非常嚴重的威脅及面臨滅絕等等。在佛教看來，所謂「環境」是「人」和「所有生命」，是個大家庭。所以，人間佛教的關懷是沒有辦法把這一塊排除在外。昭慧法師所談的觀點——「緣起法則」、「因緣和護生」，可以支持我的觀點。

慈濟醫學院在做大體解剖，使人很感動。這背後一定有強烈的關懷，也是人間佛教的面向之一。如果看過印順導師和證嚴上人那段因緣是不難理解。這是很好的對比，印順導師由學術方面累積了豐富的著作；而慈濟在全球生活世界裡，為眾生做這麼多，兩邊相得益彰。

■游祥洲教授（佛光大學宗教學系副教授）

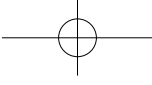
第一點、昭慧法師這幾年辦印順導師的理論與實踐思想研討會，對於印順導

師的思想有重要的貢獻。在台灣佛教發揚基礎上，宣傳面並不等於本質；換句話說，印順導師的思想很有深度並有前瞻性，如果沒有適度發揚探討印老的思想，很可能在周遭其它強大的宣傳下就被淹沒了。因此在昭慧法師的積極的推動下，若沒有一群人，來加以發揚，雖然印老的思想很好，也可能會被淹沒。所以我一直很感動昭慧法師這麼勇敢，也這麼有承擔，誠懇希望研討會一定要一直辦下去。

第二點、現在人間佛教（Engaged Buddhism）的思想已經成為世界主流，可是我覺得Engaged Buddhism它對社會的參與性很強。它是佛法入世之方便，可是背後有出世的堅持，以及出世與入世之間理事的平衡。我覺得在理論上有很大的缺口，所以積極弘揚從太虛大師到印老的思想，對迎接一個Engaged Buddhism（我將它翻譯成入世佛教）這樣一個新的佛教主流運動，我認為尤其重要。

而第一點是比較站在針對印順導師的思想發揚為主。第二點，是從全球也就是入世佛教正在成為一個全球的佛教主流思維時，我認為弘揚印老的人間佛教思想，對全球的入世佛教發展的主流運動是非常重要的。

第三點，除了宣揚人間佛教的理論，還需要有更多實踐者，要落實人間佛教的典範，對社會才有說服力，



在未來發展才有真正的作用。從這次慈濟大學校長王本榮教授發表醫學倫理的論文，我發現這次大會的主題與邀請的對象所談的主題都非常具體，而且扣緊了倫理這部分。這會讓人間佛教的人間化與人間價值得到更大的顯揚。另一方面，對會議印象方面，昭慧法師這幾年得到大陸學者很高的肯定，這肯定應該是雙向的，因此把大陸學者請來做更直接的對話是非常有意義的。這幾年昭慧法師所舉辦的學術會議跟一般的有很大的不同。一般學術只是學者及研究所學生關起門來對話，但昭慧法師從第一屆印順導師會議開始，讓更多佛學院及更多社會學者來參與，這是非常有意義的。

■葉樹嫻女士（大愛電視台新聞部經理）

證嚴上人過去四十年是為眾生，接下來是為佛教，為什麼為佛教，基本上佛教很多道理是跨宗教的，就像浴佛，她強調「善念共具，洗滌心靈」，所以，浴佛不單單是佛教徒參加，還有天主教、基督教的長老也來參加，他希望浴佛是跨宗教的，為什麼要跨宗教，因為基本的思想和理念是相通的。

印順長老提出的人間佛教應怎樣具體實踐，證嚴上人從慈悲喜捨著手，包括慈善、醫療、教育、人文。我講人文的新聞，其實是人文很小的一部分，透過人間佛教的具體實踐改變媒體的生態，改變我們對新聞的看法，改變我們

新聞人的習氣。

我與印老有兩面之緣，當時他在靜思精舍休養，我們去看他，師公給上人「為佛教，為眾生」六個字，上人聽的真真切切，四十年來一直不斷在做這件事情，身為上人的弟子，跟著上人的腳步去做。今天我站在第一線，同時兼具觀察者、實際操作者的身分，我們真切的感受到佛教人間化，佛法生活化，因為佛理應展現在我們的生活中，上人在推動的也是這樣，從許許多多的行，真正去做，從雙手去做的過程當中體驗佛理，而不是形而上的空講理論。

譬如《無量義經》所說：「從一種子生百千萬；百千萬中，一一復生百千萬數。」印順長老播灑種子，上人是其中一顆種子，上人又去播灑這麼多的種子，這些台灣的種子，又漂洋過海到不同的地方，當你看到海外一些慈濟人，這些志工，怎麼去度人，去度化人的方法，是真的會去讚歎的。我要分享的是在菲律賓的所聞，菲律賓是貧富懸殊很大的國家，當地的慈濟人因為菲律賓有災難的關係，他們去關懷一個很窮很窮的夢鄉村，這鄉村大部分都是靠撿垃圾為生，一次、兩次志工去發放時，發現他們有很多需要，因此展開長期的關懷，在發放的同時跟他們分享慈濟竹筒歲月，他們就很感動，也發給他們竹筒，這些災民、村民就想我也有力量去幫助別人。

上人常常告訴我們：慈悲，重點不光是急難救助，不是解決他們一時的生活困境而已，真的打開他們的心門，讓他們去知道他們也有能力去幫助別人。這群人後來跟著慈濟志工，除了提升他們的生活品質，他們還去淨灘，愛護地球，一個村子裡一下子幾百個種子就出來了，我在想印順長老的六個字，所發揮的效應，就如同琉璃同心圓一圈一圈的擴散下去。

■鄭維儀教授（玄奘大學宗教學系助理教授）

很難得有這麼多佛教學者在場，這個研討會有很多不錯的論文，也學到很多東西。

人間佛教對於台灣的影響真是滿大的。台灣有很多各式各樣的志業，也都受到印順導師人間佛教理念的影響，這是值得我們多學習的地方。

■賴賢宗教授（台北大學中國語文學系副教授兼系主任）

印順導師在佛學思想上，有著非常深入的研究，具有國際水平，這是大家所熟知的事。印順導師提倡佛陀本懷，自己是以詮釋學的觀點來看佛教本懷，在不同的文化、不同的地域，可以體會出不同東西的開展性，不一定要向前回溯的研究方式討論佛陀本懷，利用詮釋學的角度去研究印順導師傑出的貢獻，那種研究的態度是「接著講」，而不是

「照著講」。接續佛陀本懷，而不是用一個考古學的態度，去考古文獻在某一個客觀的小階段，討論著到底是存在著什麼樣的情況。本懷，應該是開拓性的本懷，印順導師的思想非常融通，用著包容的態度，這是值得學習的，然後以詮釋學的觀點往前發展，在新時代開拓出人間佛教的新理論以及新實踐。

■賴肇聰居士

感恩主辦單位用心辦理此次研討會。就程序與內容、講員與主持人、發表人等，都用了許多心思，相信與會成員必定都有收穫。行政、場地皆上選，研討部分較少雙向溝通機會，或一般研討會皆如此，自然也無所謂交流啦！

■陳熾甯居士（志工）

第一次參與此盛會，希望此學術會議能持續舉辦，且能一年比一年有更多文化上、學術上的交流及思想上的啟發，共同激盪出更多、更寶貴的見解，分享正確的知見。

佛法是身心一齊實踐的理論，個人也很喜歡這樣的踏實。這次也粗略地瞭解印順導師及其思想，相信在未來接觸相關書籍時，應能較快釐清一些敘述上的細節。

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 會後專題演講與參訪行記

doi:10.29665/HS.200906.0005

弘誓雙月刊, (99), 2009

作者/Author：釋耀行

頁數/Page：48-51

出版日期/Publication Date：2009/06

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200906.0005>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

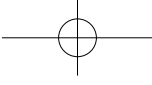
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





會後專題演講與參訪行記

■ 釋耀行

2009年6月1日，結束完兩天精彩而熱烈的會議發表與討論，與會的大陸學者一行在昭慧法師的陪同下，開始了為期五天的會後參訪。本次來台參加研討會的學者分別是：來自上海復旦大學宗教研究所的王雷泉教授、中國社會科學院世界宗教研究所編輯室黃夏年教授、武漢大學哲學學院宗教學系的徐弢教授、中國人民大學佛教與宗教學理論研究所宣方教授、和夫人陳平教授。陳平教授任職於北京中華書局哲學編輯室，印順導師著作全集簡體版大陸的首次發行，在她的促成下即將出版。筆者本次雖未發表論文，但承蒙昭慧法師慈悲，也作為隨行成員參加了此次參訪。以下謹就行程中的所見所聞，做些個人的呈述。

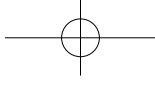
「中國大陸宗教學研究現況」專題講座

6月1日上午，上海復旦大學宗教研究所所長王雷泉教授，中國社會科學院世界宗教研究所編輯室主任黃夏年教授，在玄奘大學聖印廳，分別做了「中國大陸宗教學研究現況」的專題演講。

第一場王雷泉教授的題目是「從三千邑衆碑看中國佛教的社會化與組織化」。會前在海報上看到「三千邑衆碑」的名稱，就有同學好奇的問：「這是一塊怎樣的碑？」在王教授圖文並茂



於玄奘大學舉辦「中國大陸宗教學研究現況」專題講座。(98.6.1)



的呈現下，抖落歷史的塵土，再現中國佛教社會化與組織化的雛形。中國佛教的組織化與基督教相較，佛教似乎更多呈現出文人獨處自守的山林氣息，注重個體的修養勝於「平天下」的雄心，所以在某些時候有「一團散沙」之嫌。而河北趙州柏林寺出土的這塊「三千邑眾碑」，對於研究中國佛教的組織化、規模化便具有了珍貴的史料價值。

第二場專題演講是黃夏年教授的「中國宗教研究存在的問題與應對」。教授首先就研究的方法論做了歷史的回顧，特別針對中國宗教研究在轉型期出現的問題，提出了對應之道。

兩位教授的演講都讓聽者感受到他們對佛教的熱忱，這樣的關切不僅僅局限在學術的殿堂。王雷泉教授在復旦大學成立禪學會、禪學社，創辦刊物，實踐「佛教文化人」的理想。而黃夏年教授參與深圳宏法寺的清規制訂，使現代社會的叢林規矩脫離舊時宗法制的巢穴，回歸百丈立清規的真諦。

演講畢，昭慧法師陪同二位教授參觀了玄奘大學的新建景觀，位於校園後方的湖泊和山上的觀音亭。登高俯視，玄奘大學盡收眼底，紅色的建築群和綠地、樹陰點綴其間，在初夏的涼風中感受這份清涼。

下午乘坐遊覽車前往宜蘭，先到華梵大學。昭慧法師考慮到不要打擾校方，所以自行帶大家進校園走走。恰逢

學校舉辦「清涼藝展」，因此有機會見到曉雲法師的書畫大作。離開華梵大學，穿越雪山隧道，前往宜蘭礁溪。考慮到諸位教授平日教學忙碌，所以主辦單位體貼地在研討會後，特意帶大家到此感受臺灣的溫泉，以消除身體的疲倦。行進途中，昭慧法師綿盡地主之誼，介紹沿途的地理風光。由開鑿隧道的便利談到由此到來的環保隱憂。讓人聯想到人類在考慮自身當前利益時，不要忽視了未來可能產生的傷害。

參訪靜思精舍

6月2日早間，昭慧法師先行離開，返玄奘大學授課。佛教弘誓學院院長性廣法師陪同大家，沿蘇花公路前往花蓮靜思精舍拜謁證嚴法師。車窗外碧藍的太平洋在陽光下，折射出七彩的光芒。山路崎嶇間，中午時分抵達花蓮，玄奘大學應用倫理研究中心助理堅意法師，貼心的安排大家到檜木居用午餐。該餐廳全部使用檜木建成，入得其中，觸鼻之處木香滿盈。

下午抵達靜思精舍，這裏是慈濟人的精神聖殿，在在處處顯發出慈濟特有的文化氛圍。精舍的德悅法師引導大家參觀了精舍成立之初的茅屋、大殿。又特意帶大家到印順導師最後養病期間居住的地方，現在命名為印順導師紀念室。裏面保留了導師住世期間的所有陳設。往日與導師的對話都是來自書本，



證嚴法師贈送紀念品予每一位參訪者。(左一：證嚴法師，右二：徐弢教授、右三：宣方教授)。(98.6.2)

今天站在老人曾經生活過的地方，感到分外的親切，就像他的著作「平凡的一生」的書名一樣的樸實無華。

而後大家拜見了剛從會議下來的證嚴上人。雖然忙碌，但上人給人的感覺還是那樣的不溫不火，慈心盈盈。言及當年三個修女來訪，說佛教沒有做什麼慈善的救濟，上人笑說當年年少氣盛，護教心切，還與她們辯論一番。但由此也萌生出慈濟最初的種子。拜會結束後，又到花蓮的慈濟環保站參觀。慈濟重視環保，除了做好垃圾分類，還特別重視資源的重複利用，其實這不就是佛教惜福思想的具體呈現嗎？

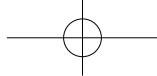
參訪慈濟園區

6月3日上午參觀位於慈濟園區的慈濟醫院。由慈濟醫院秘書處的劉均安先生帶我們參觀。花蓮的慈濟醫院是慈濟最早成立的醫院，已經有二十多年的時間，規模雖然不如後來建立的其他五所醫院，但慈濟的精神和服務是一點不差。

參觀的路徑是依照人生的旅途設計的。先到的是「護兒中心」，牆上掛著醒目的「父母恩重難報經」，言及親恩有十，包括懷胎守護恩、生子忘憂恩等。還有從父精母血開始的佛經十二因緣的現代醫學詮釋版。所謂現代醫學詮釋版，是將佛陀對胎生眾生來到世間的過程描述，配上相應的照片。在這樣的呈現中，可以想像2600年前的佛陀沒有顯影機，沒有內視鏡，卻以無比的觀照力演繹出有情眾生的生，佛陀的智慧實在是令人嘆服。延續生、老、病、死，我們又來到照顧老人的「輕安居」。這裏是為照看患有老人失憶症而設立的托老所。子女白天工作，不放心患病的老人獨自在家，所以早晨送來「輕安居」，由專職人員照護，晚上再接回家中。參觀的最後是照護癌末病人的「心蓮病房」，裏面的設施既有小廚房、親友休息室、又有小佛堂、禱告室。作為佛教創辦的醫院卻考慮到其他宗教信仰者的宗教需求，這樣的舉動讓同行的教授們十分的感佩。

離開慈濟醫院，又參觀了靜思堂，講堂的莊嚴氣氛和座凳的巧妙設計都令人耳目一新。

下午來到慈濟大學，同宗教與文化研究所的師生舉行座談，由所長林安梧教授主持，前任所長盧蕙馨教授、林美容教授、林建德教授，以及宗研所的其他幾位教授和同學參加了座談。因為都



是來自兩岸的同行，所以彼此感興趣的話題非常多。慈濟大學方面比較關心的是：大陸宗教研究的招生問題，以及畢業生的就業去向。王雷泉和宣方教授分別就個人所在學校的狀況做了介紹。而黃夏年教授以一個佛教史學者的角度，關注的議題是：慈濟宗成立的意義和建構的理論。雖然這個問題不是短短的時間可以闡述清楚的，但慈濟的幾位教授也就幾個不同的面向做了解說。

離開慈濟大學，盧蕙馨教授特別陪我們到花蓮的海邊——七星岩觀賞海景。太平洋的海風吹得教授們遊興勃發，紛紛捲起褲腿下海戲水。

傍晚，接到再次從北部趕回的昭慧法師，遊覽車載著大家進入太魯閣，觀賞大自然的鬼斧神工。

武陵農場

6月4日在陣陣豪雨中，沿著中橫公路穿越中央山脈，前往武陵農場。雨中的中央山脈雲霧繚繞，好像夢中的仙



參訪慈濟大學宗教與文化研究所，同該所師生舉行座談（右起：王雷泉教授、林安梧教授、性廣法師、盧蕙馨教授）。（98.6.3）

境。但俯視車邊，懸崖就在咫尺，真正感受到了無限風光在險峰的境界。

下午抵達武陵農場，幾位教授不等雨住，就邀請法師同去林場走走。雖然付出全身濕透的代價，但那觸目的幽靜風光，卻令人毫不後悔。

五天銀燭輝——禪歌音樂會

6月5日返回弘誓學院，晚間前往臺北國家劇院，欣賞根據愚溪先生詩作而創作的交響樂。佛教的音樂表現方式大都採用民樂的手法，運用西方交響樂的演繹是怎樣的效果，帶著幾分好奇進入音樂大廳。

從序曲「不死的少女」到終曲，共計十個樂章，感覺雖然演奏的是西洋樂器，但歌詞的意境卻是典型的中國古詩詞。東西方文化如此的結合，也不失是種新嘗試。在座研究基督教的徐弢教授就認同這樣的方式，認為這是佛教音樂後現代的詮釋。

五天的參訪結束了，每屆研討會的會後參訪，昭慧法師都是全程陪同。雖然她的教務、法務越來越繁忙，但從學者來到臺灣的接機開始，到整個活動結束後的送機，法師都是親歷親為。這次因為玄奘大學有課，法師中途趕回去，隔日又搭乘火車趕回，繼續陪伴大家。作為道場的創立者，待人如此，怎不令人心生敬仰！

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 四部新書序

doi:10.29665/HS.200906.0006

弘誓雙月刊, (99), 2009

作者/Author：釋昭慧

頁數/Page： 52-59

出版日期/Publication Date：2009/06

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200906.0006>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

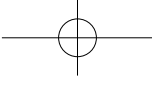
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





新書序言

四部新書序

■ 釋昭慧

《法與律之深層探索》論集 自序

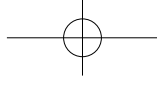
本書結集了近八年來尚未收入專書之中的學術論文與經教闡述，而且它們大都已刊載於學術期刊或佛教思想刊物之中。

近八年來，筆者的研究主軸是佛教倫理學的系統理論與應用論述，出版的專書也大都與此有關。相反的，本書內容並非近年的研究主軸，大都是因應學術會議主辦單位或期刊主編的邀稿而撰作。

雖然如是，本書無論是佛教的或是跨宗教的主題，無論是作法義的、教史的、戒律的或倫理的論述，其內在的思想結構，卻依然有著鮮明的一貫性，是即筆者在佛教倫理學中所建構的系統理論：「緣起、護生、中道」。因此這些篇名乍看與佛教倫理學無關，但若深探其內容，當可發現它們與佛教倫理學，在思想層面的關聯性，其實是很鮮明的。

易言之，本書之中所呈現的多種論述，其基底有著一致性的主動脈，這是一種哲學式的深層檢視，並且以此作為理論基礎，而在各種議題上，提供佛法觀點的倫理視野。這樣的研究進路，有別於文獻學或社會科學的模式，不祇是作「事實陳述」，也會提出作者個人的「價值判斷」。只是這樣的判斷，並非來自個人無厘頭的自由心證，而是源自「緣起、護生、中道」——佛教倫理學的系統理論。也因此，本書名為「法與律的深層探索」——就像「深層生態學」要求以一個「生物圈之內在價值」的觀點，來取代資源取向的「淺生態學」觀點一樣。

以經義闡述為例：筆者並未將重點放在版本考據，也未參覈古德著疏，而是直下依於「緣起、護生、中道」的主軸，來作《金剛經》、《央掘摩羅經》、《玉耶女經》的解讀。正因如此，所以在論述之時，並不著重比對文獻版本在譯語方面的差異，而是直下依一般習用的經本，在簡介之後即作評述。由於評述的判準清晰而鮮明，即是「緣起、護生、中道」，因此

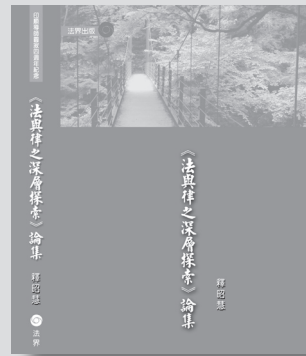


筆者會循此一深層的哲學思維，而對經義（特別是涉及倫理的部分）作出價值判斷。這在傳統視經典等同「佛說」，認為「經中所表達的觀念，其正確性不容挑戰」的佛教徒來看，可能是難以接受的。但是筆者絕非在作「離經叛道」之論，反倒是把握住佛法的根源理論，而於流傳久遠的經本，作一佛法觀點的檢視，看其是否有違「緣起、護生、中道」義。

再以玄奘的律學觀點為例，筆者從其傳記與《大唐西域記》中所作的事實陳述，直下指出：他是牢牢掌握住「令正法久住」與「護生」的原理、原則，傾全力於弘法度生的崇高志業。依此以觀，他在戒律生活方面的見地與行誼，也可透過這深層結構的解析，而獲得完全的理解。

本書之末，有兩篇「對話錄」。一是〈緣起、護生、中道——出世與入世之間的平衡槓桿〉，這是應香光尼僧團之邀，針對《佛教與社會》一書之中譯本所作的引言。該書作者謹守人類學者之倫理分際，對緬甸佛教的社會考察，只作「事實陳述」，而不作「價值判斷」，但筆者則在回應時，直下依「緣起、護生、中道」的主軸，落實到台灣社會的佛教面向而作考察與評述。另一篇是〈世界佛教女性的處境與轉機〉，這是與國際佛教婦女協會（Sakyadhita）創會人慧空法師（Ven. Karma Lekshe

法界出版社新書出版訊息



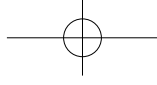
《法與律之深層探索》論集

內容簡介

本書含佛教或跨宗教的主題，是法義的、教史的、戒律的或倫理的論述。其思想結構有鮮明的一貫性，亦即：在各種議題上，提供佛法觀點的倫理視野。這樣的研究進路，不祇是作「事實陳述」，也會提出作者個人的「價值判斷」。只是這樣的判斷，並非來自個人無厘頭的自由心證，而是源自「緣起、護生、中道」——佛教倫理學的系統理論。

教材介紹

- 作者：昭慧法師
- 頁數：384頁
- 訂價：380元
- 出版日期：二〇〇九年五月
- 出版：法界出版社
- ◆ 電話：02-87896108
- ◆ 郵撥帳號：15391324 法界出版社



新書序言

Tsomo) 之間的對談，此中依然不祇對世界佛教女性的處境而作事實陳述，而是作了鮮明的價值判斷。

筆者不是不能依自己的研究能力，來作些「價值中立」的純學術研究，也絕非輕視「淺層」而在表象上不涉及價值判斷的研究，只能說：作為一介對佛法與衆生充滿熱情與理想的宗教人，生命正在與時間賽跑，除了應對繁冗的法務、僧務、系務、學務之外，剩餘可利用的研究時間著實有限，因此不免會將研究心力放在自己所重視、所在意的議題上。

在研究這些議題時，筆者固然在事實陳述方面力求其「真」，但也毫不諱言自己在此諸事實中所下的價值判斷，希望它們能兼具求「善」的功能。它們不祇是學術論文，也是在「令正法久住」與「護生」之宗教感情趨策力下，個人思想與信念的表達。

是爲序。

《真實與方便——印順思想研究》 昭序

印順導師回顧兩千餘年印、中佛教史，在一團亂麻般的史實、史事裡，在繁複龐雜的學派解行中，抽絲剝繭地作出了既契理又契機的精嚴抉擇。讓後起的治學者與修行者，省卻了多少在迷宮中迂迴摸索的時間、心力！

但印公的著作等身，思想博大精深，所涉及的研究主題，又遍及印、中佛教思想與歷史，乃至世間的神話學，

因此對印公思想，要以一本專書，作全面兼顧、提綱挈領而又延伸闡述的研究，這是十分不容易的。

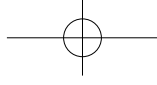
筆者忝爲印公門生，在探索真義的過程中，以慎思明辨的治學態度，十分完整地接受了印公的思想體系與研究方法，並將這樣的思想體系與研究方法，充分發揮在爾後的學術論文與專書之中。

此外，就印公著作的本身而言，筆者的相關研究業已積累不少；即便如此，大體上不外乎是依其「人間佛教」的思想主軸而作契理、契機的闡述，或是在印公研究成果的基礎上，依個別主題、單篇文章或單本著作，而作回應、討論與延伸性研究。易言之，筆者迄未撰擬一部全面兼顧闡述印公思想的專書。

也因此，當筆者展開侯坤宏教授的《真實與方便——印順思想研究》書稿之時，對於作者依「真實與方便」之總綱領，而以簡馭繁地、十分周延而又十分精準地，全面探索印公導師思想之時，不禁有著「驚豔」之感！這確乎與導師晚年將其一生著作之內涵，提綱挈領而爲「契理契機的人間佛教」，有著異曲同工之妙。

** ** ** **

「契理」，即是契應「真實」，是源歸佛陀本懷，扣合「緣起、性空、中道」的正知正見；「契機」，即是契應機宜，這必須衡量聞法根機、時空背景或文化情境，而施予適切的「方



便」——善巧解說、善巧導引、善巧攝受。讓聞法者依於此諸「方便」，漸進達成契應「真實」的終極效果。

「契理」與「契機」，「真實」與「方便」，並非恆常對立的兩組概念，唯其契機以施設方便，方能引人契理而印證真實。

但「真實」與「方便」，也並非恆常相應的兩套主張，因為任何方便施設之教，都很有可能因為根機不對或情境不宜，而逐漸漂離真實（不完全能「契理」），導致它恰恰無法達成「契機」的預定效果；再者，有的方便教法，竟然激揚起了人心深處的貪、瞋、癡、慢，讓行者的心性不進反退，這就完全漂離了真實（完全不能「契理」），甚至會產生社會性的重大流弊。

契理，在第一義上，似乎超乎言思所及；但依世諦流布的教法而言，「緣起、性空、中道」的道理，也並不是那麼難以理解的。印公思想在此最大的貢獻，是爬梳教典而抉發深義，將久已熟悉「真常、唯心」思考模式的中國佛教，拉回到「緣起、性空、中道」的見地之中；將融貫諸宗而施以科判的傳統佛學，導引回到「精嚴」、「辨異」的基礎之上，以維持「真實諦如」的義理純度，彰顯不共世間的佛法特見。

然而說到「契機」，這可就是一門永遠做不完的功課。因為，面對著多變的世相——因緣和合而無常、無我的聞

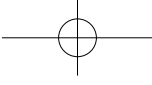
法根機、時空背景或文化情境，要讓教法與行門，能夠恰如其分地契應機宜，實在是極其不易的。

首先，任何「契機」教法與行門，都必須在「契理」的基礎上為之。否則必當形成像似教法與像似修行，以假亂真而貽害無窮。其次，正因人事物相變遷不已，因此即使是對「此時，此地，此人」十分契機的方便教法，都很難保證是否會因個人或情境因緣，而在施行之時出現紕漏。此事不獨大乘佛教為然，早在聲聞佛教之中，即已有之。

舉例而言：不淨觀正是在「契理」基礎上的「契機」法門，為淫欲熾盛者之對治悉壇。依此一門深入，不但可以治其欲貪，還可由不淨相而轉為淨相，依此淨相為所緣境，既可修奢摩他以入深定，亦可修毘婆舍那以證真實。然而只要法不當機，依然會出現重大毛病。因此佛世時竟有一群比丘，因其觀身不淨而「深入厭惡，恥愧此身」，卒至請旃陀羅為其斷命，一天之內竟然有六十比丘自願被殺而了斷此生。¹

佛陀為此而轉教比丘以觀息的「安般念」。照理說：觀息法已最為溫和，鮮少出現差池的可能性，但後世依然有人，可以依於息入、息出所帶動的火大相與風大相，而耽溺於氣、脈、明點的神秘經驗。

想想看，作為佛陀親自教導且屬於根要法門的「二甘露門」，尚且會有橫



新書序言

生扭曲的現象，更何況是在各個時代、各個社會，教下與宗門的各方大德，所開展出來的各色各樣方便教法呢？

** ** ** **

既然契機殊為不易，因此既能順應真實，又能善權方便，這將是一門永遠做不完的功課。尚幸有印公思想的導引，讓後起者得以撥雲見日而順應真實，學習並施行那些契應機宜至恰到好處的善權方便。

作者一方面入乎其內地對印公導師的所有著作，依於「真實」與「方便」的兩大主軸，作了通盤掌握與要點敘述，另一方面又出乎其外，宏觀印公導師所處的時代、社會與師承背景，依此解明：印公思想是如何承前，如何啓後，如何上探實義，如何抉擇方便，又如何推陳出新。因此，本書作者不啻是在印公思想的導引之下，給了我們一張達致「契理、契機」目標的簡明地圖。這番研究工夫，實屬功不唐捐，料將嘉惠無數後學！

筆者為此讚歎不已，感恩不盡，謹序如上，聊表寸衷。

九八、五、十七 新書付梓前夕，于景英樓

《印順導師《印度之佛教》勘訂與資料彙編》 昭序

《印順導師《印度之佛教》勘訂與資料彙編》，這是悟殷法師第二部針對印順導師著作，所撰寫的註釋書（前一

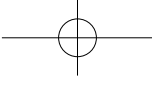
部是針對導師的《中國佛教史略》，所作的資料彙編）。這兩部書，在印公導師的著作中，最是深奧難讀。這不純粹是二書皆以文言撰寫使然——即使有人將兩部書，逐句轉譯為白話文，讀者也不可能就此理解全書內容。

原來，作者往往以最短的篇幅，發揮最大的文字功力，介紹印、中佛教寬廣的時空背景與多元的思想脈動。他以極其簡潔的語彙，勾勒出佛法精義、諸家學說要義與特色，以及佛法流傳過程中，產生各種部派、學派、宗派思想的內在理路與外部因素。這種「爐火純青」的治史功力，實令人歎為觀止！

二書內容極其精要，論述所涉及的範圍又極其廣大，讀者往往因不詳其出處，而無法全然解明二書意蘊。偏偏印、中佛教史料與佛典文獻的資料繁多，不可能全仗工具書來按圖索驥，檢索出處。即便透過電子資料與蒐尋引擎，以獲取片段文本內容，亦不足以窺見各家學說思想之全豹，更遑論以此掌握學說思想之間互攝互拒的內在邏輯！有時甚至還會對支離破碎的文本資料產生誤判，而陷入盲人摸象的困境。因此借助二書以治印、中佛教史，必須輔以大量閱讀與反覆沉潛的硬工夫，並無捷徑可循。

** ** ** **

感謝悟殷法師，她長年過著質樸寂靜的山居生活，以篤學深思的精神、堅



毅持恆的大精進力，全心治印、中佛教史。在研讀前述二書之時，她往往大量涉獵相關文獻與史料，並對照印公導師的其他論文與專書，摘引相關論述以為佐證或補充，藉此得以通盤掌握精簡文字背後，所涉及的事實全貌或思想內涵。

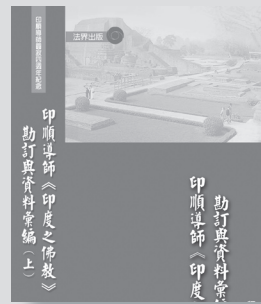
雖然深居山林，但她可不是閉門造車，反倒有著更為充裕的時間與更為從容的心境，悉心汲取時人的研究成果。由於精通日文，因此她也閱讀日人著述的相關專書，藉以增廣視野，汲取當代研究成果。她雖未曾學習梵文，但也十分重視梵文學者的論著，作為引述、印證的二手資料。

雖然她謹守「資料彙編」的立場，述而不作，但是為了更精確地呈現史實、史料之原貌，她還是十分仔細地勘訂書中的別字、闕文與誤載。針對各種文獻在一件事情上的不同說法，她不但逐一羅列，也會在必要時以嚴謹的態度，加以按語論斷。凡有重大諍議，亦必透過資料的客觀呈現，讓讀者得以掌握整個問題的來龍去脈。因此這些山居深耕的讀書筆記，遂成為治印、中佛教史的寶貴教材。

筆者於《中國佛教史略原典資料彙編》的序文中，即曾盛讚：

悟殷法師有佛教史的長才，不但人名、地名、年代、事件如數家珍，而且還常常舉證佛學辭典或諸家佛教史書籍中相關記載的相互出入或錯誤之處，這

法界出版社新書出版訊息



印順導師《印度之佛教》 勘訂與資料彙編（上、下）

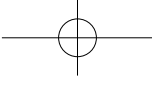
內容簡介

《印度之佛教》，係印順導師治史之代表作，寫於民國三十一年。導師曾說：「本書是敘述而少引證，引證也沒有說明出處。」而且在他往後的著作中，已經作了部分內容的修正與補充。因此，本書再版時，導師在某些章節中，加上了附注，以方便讀者檢索。雖然如此，本書仍具有高難度，因為即便有了參閱某書的檢索，要全面理解，也並非易事。

筆者自習《印度之佛教》，總是邊讀，邊查藏經，邊對照導師的其他論著，並作眉批及筆記。獨樂樂不如眾樂樂，因茲出版本書，以饗讀者。

教材介紹

- 作者：悟殷法師
- 頁數：上冊488頁。下冊484頁。
- 訂價：上、下冊，各450元。
- 出版日期：二〇〇九年五月
- 出版：法界出版社
- ◆電話：02-87896108
- ◆郵撥帳號：15391324 法界出版社



新書序言

種「電腦」一般的強固記憶，使她被當時的同學及後來任教時親炙的學生讚譽為「佛教史的活字典」。

如今這樣的治史奇才，不但完成了《中國佛教史略》的輔助教材——「中國佛教思想史」教科書，更在衆多師友與讀者的期待聲中，進一步完成了《印度之佛教》的輔助教材——「印度佛教思想史」教科書。在筆者所結識的佛教史學者中，大抵不是著重在印度，即是著重在中國，罕見有人如印順導師與呂澂教授一般，兼具印度佛教與中國佛教的治學與教學功力。因此悟殷法師橫跨印、中而縱貫近三千年以治佛教史，這種舉重若輕的深厚功力，是十分令人驚異的！無怪乎佛教史學前輩藍吉富教授，對她的學術成就，給予高度的肯定與讚歎！

筆者雖忝為悟殷法師的老師，實則在作印、中佛教史或部派佛教教學之時，甚受惠於悟殷法師。特別是在部派佛教方面的系列著作，是筆者講授相關課程的指定教科書。本書面世，等於讓筆者案頭，又平白添置了一部優質教科書，因此筆者可說是悟殷法師出書的最大受惠者，應可想像筆者是喜何如之！

敬請讀者在展閱之餘，務必要深深珍惜作者嘔心瀝血、無私付出，讓讀者「得來全不費功夫」的龐大智慧資產！

是為序。

九八、五、十八 新書付梓日，于景英樓

《《成佛之道》教材彙編》 昭序

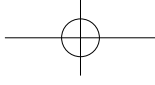
第八屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議，即將於本（民國九十八）年五月底揭幕。筆者在作研討會企畫之時，思及侯坤宏教授與悟殷法師已有現成的書稿，因此商請他們選在接近研討會時再予出版，並於會中發表新書，作為對與會來賓的「法供養」。於是自己也湊熱鬧，將近年所發表的學術論文集為一冊，一同發表新書。

去年年底，弘誓文教基金會將此一學術會議公告，登載於弘誓網站與雙月刊中。未幾，接到清德法師的電話，她十分謙遜而謹慎地詢問：是否也可加入新書出版與發表的行列。原來，她積數年教學之努力，將印順導師的《成佛之道》，作了條理井然的大綱與摘述，並且收錄了導師其他著作中的相關論述，間或摘引經論原文、古德章疏或時人著作，作為原文佐證或補充教材。

筆者當然樂見其成，因此向法界出版社發行人性廣法師推薦此書。另一方面，也著手更改學術會議的公告資料，將她的著作排入新書發表會的議程之中。這不僅是她與筆者之間二十年深厚的法誼使然，更重要的是，《成佛之道》作為一部佛學院普遍採用的教科書，倘若能出現良好完備的教材，對於教師與學生，將會有莫大助益。

** ** ** **

筆者曾於民國七十七年十月起，作



《成佛之道》「大乘不共法章」之講學，每堂課六十分鐘，歷經九十堂課方告完成。深深感受到《成佛之道》五乘共貫而會歸一乘，結構完整而論述綿密，既能深入，又能淺出，讓學佛者深者得深而淺者得淺，有其作為佛學教科書的無可替代性。

然而，倘若佛學功力不足，教材又不夠完備，僅憑一部《成佛之道》與幾部佛學辭典，要從頭到尾執行教學，實有其重大困難。因此時間許多佛學院教師，教到「三乘共法章」就戛然而止，想來應是「非不為也，是不能也」。

學生或可大聲說他只想「淺者得淺」，教師卻如何可以「得淺為足」？再者，講的既然是「成佛之道」，卻只講到「成羅漢道」，未免與作者「會歸一大乘」的著述目的大相逕庭！難怪有人自稱受到印順導師著作影響，卻高舉「解脫道」而鄙薄「菩薩道」。想來有的是「得淺為足」的心態作怪，有的可能正是聽到「三乘共法章」就戛然而止，功力不足以深入「致廣大而盡精微」的大乘義海吧！

為了令讀者或學生達致提綱挈領的學習效果，筆者在教學之餘，與同時負責擔任《成佛之道》前四章教學的性廣法師，曾經合著《《成佛之道》偈頌科判表》，呈導師審閱修訂之後出版，至今猶深受讀者之重視。

然而區區科判，依然只是骨架，必

須再增益以血肉肌膚、組織器官，才能成為全套教材的有機體，因此清德法師出版本書，實有教材具足而生機完備之重要意義。

法師期待學生擁有該份教材的慈悲心十分殷切，因此非常希望本書趕緊「出爐」，但另一方面，她又深感教材內容依然有待增益，而一度想打退堂鼓。筆者感受到清德法師備辦教材時的認真、嚴謹，感受到她切盼學生能由「淺者見淺」而逐漸「深者見深」的法布施心。因此，雖然教材依然有增益內容的極大空間，但那是永遠沒有止盡的功課，因為「成佛之道」所涉及的層面，實在是太深、太廣了，倘若為此而讓本套教材遲不面世，蒙受損失的依然是初修佛法的眾多後學。因此不但鼓勵她如期出版，並且隨喜讚歎，作序如上。

九八、五、十八 新書付梓日，于景英樓

註釋

- 1.各部律中都有此一記載，本處引文依《彌沙塞部和醯五分律》卷二（大正二二，頁七下）所述。

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

- ▶ 《印順《中國禪宗史》之考察—兼與胡適及日本學者相關研究的比較》序文

doi:10.29665/HS.200906.0007

弘誓雙月刊, (99), 2009

作者/Author：邱敏捷

頁數/Page：60-63

出版日期/Publication Date：2009/06

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200906.0007>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

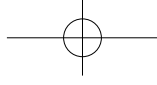
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





新書序言

《印順《中國禪宗史》之考察》 兼與胡適及日本學者相關研究的比較》序文



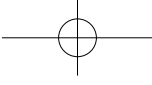
邱敏捷教授於學術會議中發表新書，分享對於印順導師《中國禪宗史》的研究成果（右：主持人王雷泉教授）。（98.5.30）

自序 / 邱敏捷（台南大學國語文學系教授兼系主任）

印順的人格與著述一直都是我行事的指引、思想的津梁。他的佛教思想論著，輕描淡寫中總不時體現出他對佛教義理的透徹的剖析工夫，與由此散發出來的濃郁的宗教情懷。我閱讀他的著作愈深愈能認識到他那自然流露的「無我」之人格風範。

回顧1980年起，我開始接觸印順成名作《妙雲集》，仰慕之心油然而生。後來研讀他的《中國禪宗史》，由衷愛好。1998年12月，我完成《印順佛教思想研究》論著，並獲得國立中山大學文學博士學位。然而，有關印順《中國禪宗史》之精華內容及其與日本學者的關係，是我當時能力所未能探討的部分，至於該書「有無抄襲」的問題，則一直耿耿於懷。

印順《中國禪宗史》所彰顯的精勤和綜合力，已為同樣具備這兩種學術研究特質的日本學者所肯定，而他的堅實卓越與深思密惟，也貫串於全書，而體現於文阡字陌間，相信讀者都有同感。印順該書持論精湛、博觀悟達、滌舊立新，除多與東瀛學者的研究相互呼應處外，創獲處也獨多。可以說，該書是回應胡適與相關日本學者研究成果的一本著作；說它是近現代有關禪宗史研究的「經典之作」，應不為過。唯站在學術立場，對於相關的疑慮總要一一去釐清，於是本書透過四方面來考察：（一）從達摩禪到慧能禪的演變；（二）牛頭宗的法脈與歷史影響；（三）



《壇經》的作者與版本；（四）曹溪禪的開展與合流。冀望對於印順《中國禪宗史》與胡適及日本學者同類著作之間的關連，及引用問題，能盡探幽掘微之功，以補學界迄今未有專題探討的疏失。

本書係筆者民國95年度國科會補助專題研究計畫：《印順《中國禪宗史》之考察——兼與胡適及日本學者相關研究的比較》（NSC95-2411-H-024-002）之研究成果，旨在發揚印順《中國禪宗史》一書中「初期中國禪宗思想發展史」的精華，並將其主要觀點與胡適及日本學者相關的研究成果進行對勘、比較。希望整理出他們之間在處理同一思想史課題上如何承先啓後、互激相盪，各有發皇的歷史經驗；同時澄清所謂「引用問題」，釋除不必要的誤解或「莫須有」的罪名；初期禪宗史跡與禪學思想的勾稽和呈顯，自然也是本書冀以達成的目的。

本書的研撰，歷時三載，多數篇章的「初稿」業經發表於各學術期刊：第二章〈從達摩禪到慧能禪的演變〉，刊於《玄奘佛學研究》第5期（民國95年7月）；第三章〈牛頭宗的法脈與歷史影響〉，載於《北台通識學報》第2期（民國95年3月）；第四章〈《壇經》的作者與版本〉，已發表在玄奘大學主辦「第六屆印順導師思想之理論與實踐學術會議」（民國95年5月）；第五章

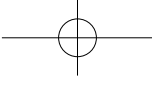
〈曹溪禪的開展與合流〉，發表於《南大學報》第40卷第1期（民國95年10月）。我在研寫過程中，得到台南妙心寺住持傳道法師、高雄師範大學張光甫教授、台灣大學林義正教授，以及各學術刊物匿名審查教授的寶貴意見，依觀法師對日文譯文部分提出指正，使本書得以更加明確、完整，在此一併致上最大的敬意與謝忱。

2007年2月

再版序 / 邱敏捷

戰後，大陸學者與高僧紛紛來臺，臺灣佛教學術研究起了質與量的變化，特別是在禪學研究上，尤其顯著。1949年6月，胡適與鈴木大拙二人在美國夏威夷大學召開的「第二屆東西哲學家會議」中爭辯禪學，可說是這一學術風潮的起軛點。

基本上，胡適出發於科學的見地和研究才能，是著重於考證方法的史學家。他陸續發表了數篇具有突破性意義的初期禪宗史研究論文，在中日兩國間引起不少回應。鈴木大拙則是承繼中日臨濟禪衣鉢而自成一家——所謂「鈴木禪（學）」的「世界禪者」。胡氏傾心禪宗信史的重建，鈴木氏則偏向禪學體驗的傳播，所重不同，但影響皆大。戰後臺灣對於胡適與鈴木大拙禪學研究的回應，主要代表為印順導師1971年（時年六十六歲）付梓的《中國禪宗史》等著作。



新書序言

本書《印順《中國禪宗史》之考察——兼與胡適及日本學者相關研究的比較》的初版，2007年2月由台北法界出版社印行。這本「再版」之架構、內容，與「初版」並沒有兩樣，僅增補、訂正了若干文字。

付梓再版本書，是近日應昭慧法師之邀，參加2009年5月30~31日，由玄奘大學宗教學系、財團法人弘誓文教基金會主辦，假玄奘大學舉行的「第八屆印順導師思想的理論與實踐學術研討會」，以本書作為「新書發表」之一。由於先前僅影印出版二十多本，不敷研討會之用，我的皈依師——臺南妙心寺住持傳道法師與「中華佛教百科文獻基金會」執行秘書呂姝貞小姐應允由妙心出版社發行「再版」，以享心嚮印順導師行誼與思想的廣大信眾，本再版書於焉出版、面世。

感謝道師父撥空賜序，增添卷香；再版之印製過程中，承黃瑞銘先生重新排版、圓智法師協助校對、伍麗滿小姐行政襄佐、謝杏熏小姐聯絡相關事宜，以及中華佛教百科文獻基金會其他工作伙伴的協助，在此一併向他們致上誠摯的敬意與謝忱。

2009年2月

道 序／傳道法師（台南妙心寺住持、中華佛教百科文獻基金會董事長）

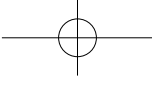
印順導師是近現代臺灣佛教史上極

重要的高僧大德，著作等身；其中，尤以《中國禪宗史》一書，得到日本學界的推崇，並因此獲得日本大正大學博士學位的殊榮。

中國佛教由於受到禪與淨土思想偏頗發展的影響，「向來走極端，認為看經論不如實行，因此摔了經論，冥索暗求，走向盲修瞎練的黑漆洞去。」（印順導師：《教制教典與教學》，頁167）這種捨棄經論法義的探究，而專重信仰實踐的傾向，一方面使主智的佛法真義，逐漸隱晦而失去其振聾發聵的功能；一方面又導致佛教行人對於自己體驗的內容，過度自信與誇大。悲夫！其結果，就是將大智佛陀所體證的真理淺化、俗化，甚至扭曲了！

及至現代，中國佛教又因日本佛教重於學術研究的影響，而吹起了研究風，遺憾的是，此風對於佛教界而言，不過是從一個極端到另外一個極端。專重學術研究，說食數寶，同樣無益於身心的淨化與解脫，甚且有棄宏觀佛法大旨而引向瑣碎枝末的危險性！

導師曾自述其學思歷程，說他自「出家以來，多少感覺到，現實佛教界的問題，根本是思想問題。」所以他「願意多多理解教理，對佛教思想起一點澄清作用。」（《華雨集》第五冊〈遊心法海六十年〉，頁7~8）綜觀導師一生所努力的，所著述的七百餘萬言，也的確是在對流傳二千多年的佛教



思想，作釐清、判攝與正本清源的工作。只是導師的目標、動機與方法，不同於一般佛教學者的為學術而研究，甚或為餬口、為名聞利養而研究；而是真正為了信仰實踐，為了涅槃寂靜的終極目標而研究。

這種一貫的研究立場，同樣的表現在這本《中國禪宗史》中，因此在禪者傳承與禪法演變的研究中，導師得出如下的結論：「會昌以下的中國禪宗，是達摩禪的中國化，主要是老莊化，玄學化。……曹溪禪融攝了牛頭，也就融攝老莊而成爲——絕對訶毀（分別）知識，不用造作，也就是專重自利，輕視利他事行的中國禪宗。」（〈自序〉，頁8、10）從思想到行爲，由思想而影響行爲，這個結論，不啻爲導師早年所質疑的：「思想與行爲，真可以毫無關聯嗎！」（《華雨集》第五冊〈遊心法海六十年〉，頁11）作了最佳的註解。而這，又可以回歸到他老人家所意解的：「現實佛教界的問題，根本是思想問題。」這所以佛法的研究者，絕不能將研究的成果孤立於現實人生之外，而作爲無關乎自他生命的研究！這樣的研究，才是有價值的研究！

本書作者邱敏捷早在民國68年左右，當她還是臺南師專的學生時代，即曾至妙心寺參訪，及至進入中文研究所深造，更時常與我討論佛學暨印順導師的《妙雲集》。也許是透過這樣對於佛

法的啓發，所以她的碩博士論文，都以佛教思想作爲主題；特別是博士論文，即以「印順的佛教思想研究」爲題。難得她這幾十年來，始終在佛學研究的領域上努力不輟，令亦師亦友的我，感到無比的欣慰！

敏捷所以研撰本書的主要動機之一，在於探討印順導師的《中國禪宗史》，究竟與日本佛學者先前的相關著作有何關聯，甚至是否涉及「抄襲」等問題。這一點，由她在書末附錄的《中國禪宗史》日譯本譯者伊吹敦所作的「註文」對照表，即可得到反證而窺知導師研究的所本。關於本書，敏捷的確作了相當的努力，也得出一些中肯的結論，信能釐清學界的質疑，值得給以肯定。

妙心寺向來重視佛教正知正見的弘揚與推廣；印順導師的思想、著作及以之爲研究對象的有關論著，也都是我們孜孜發揚與支持的對象。因此，在得知敏捷本書將受邀於「第八屆印順導師思想之理論與實踐學術研討會」上作爲新書發表時，亦樂意由妙心出版社出版。相信本書的發行，當有助於學者與信衆對於以導師《中國禪宗史》爲核心研究之相關論說的認識與了解，故而本人樂爲之序。

書於妙心寺

2009年2月18日

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 《台灣佛教史》自序

doi:10.29665/HS.200906.0008

弘誓雙月刊, (99), 2009

作者/Author：江燦騰

頁數/Page：64-65

出版日期/Publication Date：2009/06

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200906.0008>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

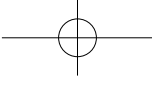
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

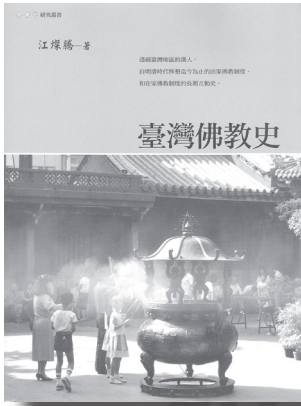
請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





新書序言



《台灣佛教史》封面

《台灣佛教史》 自序

■ 江燦騰 (北台灣科學技術學院通識教育中心副教授)

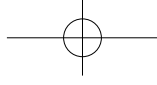
我費時六年撰寫的《台灣佛教史》一書，終於在二〇〇九年三月下旬，要由台灣著名的五南出版社，列入由黃秀政教授主編的【台灣史研究叢書】第四種正式出版了。而在我之前已出版的，是呂郁秀教授的《台灣音樂史》、戴寶村教授的《台灣政治史》和李乾朗教授的《台灣建築史》共三種，都是重量級的通史性專書。所以，我是相當榮幸地能追隨三位學界前輩之後，接續成爲此【台灣史研究叢書】學術火炬的新一棒傳承者。

不過，本書雖是我歷來第一本有關台灣佛教近三百多年來（一六六二～二〇〇八）發展和變革的「通史性主題論述」，但我在書中爲求掌握台灣本土長期佛教發展歷史的各種面向，主要仍是以學院派歷史學者所慣用的細緻歸納法，來透視台灣地區的漢人自明清時代移墾迄今的出家佛教制度和在家佛教制度的長期互動史。

同時，我也嘗試運用近代文化人類學所主張的「深描」技巧，來針對有意義或具代表性的各本土佛教的教團及其重要佛教領導人物的經營事業手法，進行具體細節的歷史描繪和變革風貌的陳述。所以，本書是結合多學科方法學的綜合性佛教史的當代嶄新論述，與過去那種專題式的考辯和無批判意識的純資料性說明方式，是截然不同的。

又因考慮到本書全部內容，是貫串了近三百多來台灣本土佛教變革史的系統性描述，所以對不同時期台灣地區所面臨多次政權鼎革前後的佛教史變化，也特別致力於新統治當局在官方宗教行政上所採取的不同措施與來自佛教界自身的相對調適和轉型過程所出現的各方面相關情況之說明。

除此之外，本書對於近百來兩次，分別來自戰前的東鄰日本佛教和戰後來自對岸大陸漢傳佛教的兩大佛教傳統所造成的巨大衝擊，也是我再三深入觀察和詳加論



述的重點。因若非如此，是不能了解台灣地區在二十世紀期間所出現的近現代佛教變革史的真相。至於當代近三十年來在台逐漸盛行的藏密各派、南傳佛教禪法或本土新興宗教的部分，限於原有篇幅和字數的規定，故本書僅能視情況，略為提及而已，詳論須待他日。

再者，本書現有二十二章的內容，其實是由我過去較目前篇幅尚超出幾達四倍之多的原有豐富材料加以極度精縮和大量割捨原相關章節後，重新改寫而來，但就其全書所呈現的整體內容來說，仍不失為是一本以嚴謹學術方法，力求為現代書寫型態的台灣本土佛教史奠定堅實基礎的新通史性論述。而這也是已故著名的台灣本土佛教哲學家傅偉勳教授，生平對我個人深切期待，和我本身對傅教授期待的當代及身兌現，因我實已罹患癌症有十二年之久了。

最後，我在本書中，只是力求能如實地，呈現出台灣佛教近三百多來的本土特質和時代風貌而已，所以曾先與學界摯友陳正茂教授合著《新台灣史讀本》，並已於2008年春天由三民書局正式出版。因此，本書的論述內容，並不介入當代任何政治意識形態的統獨之爭，而是道地作為台灣本土佛教史家應作的嚴謹論述的基本份內工作而已。敬請各方高明，不吝指教。



法界出版社新書出版訊息



《成佛之道》教材彙編

內容簡介

《成佛之道》是一本超越南、北、藏傳色彩；而在北傳佛教中，更跨越宗派教團，是當代佛弟子必讀的普世經典之作。

本書把《成佛之道》的每一章，分三單元：壹、「偈誦科判」，是幫助讀者掌握全章大綱。貳、「課文重點」是長行部分的重點整理。參、「補充教材」，是筆者花多年時間，自修研讀印順導師的《妙雲集》等全部著作，從中集取與《成佛之道》相關的議題，作為教材，經多年教學經驗累積所成；方便讀者深入並擴展佛法視野。而在第一單元「自序」中，特加上「作者——印順導師」的介紹。願藉此出版因緣，希望佛法能讓人容易了解，樂於實踐，更能達離苦得樂的目的地。

教材介紹

- 作者：清德法師
- 頁數：556頁
- 訂價：520元
- 出版日期：二〇〇九年五月
- 出版：法界出版社
- ◆ 電話：02-87896108
- ◆ 郵撥帳號：15391324 法界出版社

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 《印順法師佛學著作全集》的編輯回顧與推廣展望

doi:10.29665/HS.200906.0009

弘誓雙月刊, (99), 2009

作者/Author：陳平□

頁數/Page：66-82

出版日期/Publication Date：2009/06

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200906.0009>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

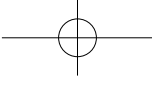
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





《印順法師佛學著作全集》 編輯回顧與推廣展望 的

■ 陳平 (北京中華書局哲學編輯室副編審)

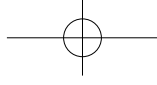
《印順法師佛學著作全集》(以下簡稱《全集》)囊括了當代佛學泰斗印順法師的全部佛學著作,共分為23卷,計800萬言,內容涵蓋印度佛教、中國佛教之教史、教理、教制等各個方面。《全集》從策劃到編輯、出版,歷時三載有餘,作為專案策劃人和責任編輯,筆者全程參與,個中甘苦,難以盡言。在《全集》行將全面推出之際,特撰文介紹策劃緣起、版權洽談過程、編輯過程、推展設想,既是分享心得感受,亦是期待各方批評指教,以期進一步推動學界、教界對印順法師著作和思想的研究與弘傳。

一、《全集》策劃緣起

長期以來,印順法師佛學著作在臺灣的出版發行,有力促進了臺灣佛學研究的提升和人間佛教的推展。兩岸有識之士極為重視這一「臺灣經驗」,一直在尋求適當的時機將印順法師佛學著作引進大陸。早在1990年,印順法師的《中國禪宗史》就在北京大學湯一介教授的促成下在大陸正式出版,¹後來又有《佛法概論》、《太虛大師年譜》等書在大陸的印行,但此後沒有更多的其他著作在大陸正式出版。

近十餘年,隨著兩岸佛教文化交流的頻繁和深入,大陸學界和教界對印順法師著作和思想之重要性的瞭解日益增多,相關研究也隨之升溫。但迄今為止,只有少數寺院或研究機構擁有印順法師著作的紙質文本,且幾乎都不完整。許多研究者都是依靠「印順法師佛學著作集」光碟版或網路資料,檢索固然有其便利,但對於日常研讀則極為不便,嚴重制約了相關教學和研究的開展。為推動相關研究的廣泛開展,全面系統地引進印順法師的佛學著作已經成為一項勢在必行的工作。

筆者在求學階段即開始接觸印順法師的佛學著作,深為其博



大精深的思想所折服。讀到會心處，不覺手舞之足蹈之，常常會釋卷讚歎：如此清晰綿密的論述，我為什麼沒有更早些讀到！感佩之餘遂發願，今後如有機會，定當推動印順法師著作在大陸的出版，使之成爲更多學人遊心法海之津梁。2004年筆者從研究機構主動調往中華書局，兩大動因之一便是希望有助於促成印順法師著作在大陸的出版。²

中華書局是國際公認的整理出版中國傳統文獻和學術著作的權威出版機構，歷來以傳承傳統文化、服務現代學術爲己任。佛教類選題一直是中華書局重點關注的選題方向之一。《中華大藏經》、「中國佛教典籍選刊」、「中國佛教思想資料選編」等幾套對大陸新時期佛學研究產生重要影響的叢書，無不出自中華書局。近年來推出的《周叔迦佛學論著全集》、「因明學叢書」等佛學著作，也都是以學術價值爲第一考量，並不因預期經濟效益不佳而動搖出版之決心。因此，筆者調入中華書局後，積極推動印順法師著作的版權引進工作，得到了書局領導的充分支援。

2005年8月底9月初，外子在承德參加紀念印順法師的學術會議之際，再次與昭慧法師、藍吉富教授等談起如何引進印順法師著作一事，立即得到昭慧法師和藍教授的積極回應。在昭慧法師的居中聯絡下，同年10月筆者與印順文教基金會董事長厚觀法師取得聯繫，雙方都明確表達了將印順法師著作引進到大陸出版的意願。至此，長期停滯不前的印順法師著作引進工作終於現出一線曙光。

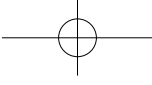
二、《全集》的版權洽談

2005年11月，經與印順文教基金會（以下簡稱「基金會」）的幾番接觸，明確了基金會方面確有將印順法師著作授權大陸出版機構出版發行的意願之後，筆者向中華書局局務會提交了此專案的立項報告。局務會討論之後，最初考慮只引進學術研究性質最強的部分著作，³後經筆者再度申請，局務會經過復議，最終決定引進全部佛學著作，以《印順法師佛學著作全集》形式推出。

同年12月，中華書局以公函形式正式向印順文教基金會提出授權申請。次年1月基金會回覆，同意考慮授權中華書局。此後經過漫長的版權洽談，最終於2007年6月達成協定。

這裏寥寥幾十字勾勒的，其實是歷時一年半、數十輪往復磋商、總計數萬字來往信函的艱難歷程。今天回首，筆者甚至懷疑，如果在一開始就知道如此艱難，需要這般曠時費日、字斟句酌的洽談協商，自己是否還有勇氣擔當此事。

洽談的艱難，一方面是因爲雙方對於對方的出版制度和版權管理制度不十分瞭解，需要反復溝通才能達成諒解。另一方面，也因爲兩個機構之間的合作畢竟要盡可



法海一滴

能維護各自的權益，所以必然需要反復協商，尋求彼此均可接受的妥協方案。

洽談過程中，印順文教基金會方面，前期主要是厚觀法師親自和中華書局聯繫，中間一度因法務繁忙而委託潘果興居士接洽，2006年6月後，又恢復由厚觀法師親自負責。兩位經手人處事都十分認真細膩，處處注意維護基金會權益，對於協定文本字斟句酌，反復協商。協定的最終達成，凝聚了他們大量的心血。中華書局方面，始終是由筆者具體負責與基金會的磋商。對基金會每次回饋的重要意見，書局領導和法律顧問都會會商以後裁示按何種口徑回覆，具體擬文則落在筆者頭上。筆者的稟性和能力，本不嫻於這類近乎法律文書的信函，幸好外子每次都主動幫我斟酌措辭的分寸，在哈佛訪學期間，還專程前往新澤西同敬蘭若與厚觀法師晤談《全集》版權事宜，這也是我十分感念的。

2007年6月13日，雙方終於確定合同的最後文本，厚觀法師代表印順文教基金會正式簽署合同後，在給筆者的郵件中寫道：

今天是農曆4月28日，正好是印公導師圓寂二周年紀念日，能在今日簽訂授權合同，特別有意義。

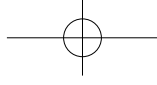
筆者收到厚觀法師來信時，也十分感慨。雖然也很高興，但沒有像2005年末剛得知印老著作引進有望時那麼興奮，因為筆者深知，接下來的《全集》編輯工作，將是遠比洽談版權更為艱難的歷程。

三、《全集》的編輯過程

一般人或許以為，《印順法師佛學著作全集》在大陸出版，無非是將繁體字轉換成簡體字，刪改其中一些不符合大陸出版政策的違礙表述而已。甚至有人或認為，現在電腦技術這麼發達，繁簡轉換可以自動完成，違礙表述也只需搜索替換即可。《全集》的編輯，一兩個人花個把月時間不就搞定了嗎？

實際的情形，當然遠非如此。從2007年7月著手開始編輯作業，到今年5月初全部出片付印，《全集》的編輯耗時將近兩年。個中的艱辛固然難以盡言，個人所受的煎熬也不足與外人道。以下僅就兩岸讀者關心的《全集》大陸版的編輯體例、審讀加工，以及與臺灣版的區別等問題，略作說明。

《印順法師佛學著作全集》的編輯工作，以尊重原著為第一原則，在此基礎上作必要的編輯加工，以符合大陸的出版政策和出版規範，同時盡可能適應大陸讀者的閱讀習慣。基於這樣的考慮，中華書局一開始就與基金會達成共識，《全集》不以繁體豎排而以簡體橫排的樣式排印，以方便大陸一般讀者，擴大受眾面。在合同授權期限



較短的情況下，爲了平衡圖書館等機構收藏與個人購買、專業研究者和普通讀者的不同需求，同時減少市場風險，中華書局決定首先集中力量主推《全集》，然後再陸續出版各書單行本。

在編輯加工方面，主要是做三方面的處理：一是對原著中的違礙表述進行刪削；二是對《全集》各卷統一體例，訂正其中的訛誤；三是處理大陸版產生的新問題。以下分別擇要舉例說明。

（一）對違礙表述作適度刪削

印順法師著作中有極少數表述不符合大陸有關政策，爲使《全集》順利推出，雙方商定，以不改變原著文義爲原則，大陸版可以酌情對原著予以刪削，以符合大陸的出版尺度。

在實際編輯過程中，編輯部對這類問題的處理原則是：儘量保留原文，不影響讀者理解文義。具體處理方式則是在不改變文義的前提下，略作刪改。絕大部分違礙文句是這樣處理的。當然也有個別篇章無法刪改，只好整篇刪除。以下分別舉例違礙表述的主要類型及相應處理方式：

1. 抨擊大陸政權、批判1949年後大陸佛教界狀況。

例1：民國以來，從抗日，及現在共黨的叛亂，國家損失了多少財物，犧牲了多少生命，億萬人民盡生活在水深火熱的苦難中！（《藥師經講記》170（按：此處數字爲臺灣版原著頁碼））

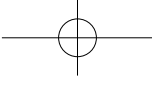
處理意見：刪去「共黨的叛亂」。全句改爲：民國以來，從抗日至現在，國家損失了多少財物，犧牲了多少生命，億萬人民盡生活在水深火熱的苦難中！

例2：《從「中國佛協會」說起》（《教制教典與教學》23～29），此篇通篇對大陸的中國佛教協會提出辛辣批評，質疑其正當性，無法靠局部文字的修訂解決，故全文刪去。

2. 有違中國版圖統一的，如西藏、西夏、遼等與國家名字並稱。

例3：龍樹中觀學，在佛教中，無論是從印度、西藏、中國講，都曾引起很大的影響，現在單就中國來說。中國自羅什三藏在長安逍遙園翻譯出來，中國佛學者，才真正的見到大乘佛法。（《中觀論頌講記》35）

處理意見：此處含有西藏非中國一部分之意，因此改爲：龍樹中觀學，在佛教中，無論是從印度、藏地、漢地講，都曾引起很大的影響，現在單就漢地來說。自羅什三藏在長安逍遙園翻譯出來，漢地佛學者才真正地見到大乘佛法。



法海一滴

例4：時康藏留學團團員恒演（大慈子）回國一行，編有《略述西藏之佛教》。（《太虛大師年譜》309）

處理意見：理由同上，刪去「回國一行」。

例5：西藏、錫蘭、緬甸等佛教國的佛元傳說，近代學者考定的佛元說，加上中國舊有的傳說，到底哪一種是正確的？（《佛教史地考論》107）

處理意見：「西藏、錫蘭、緬甸等佛教國」改為「西藏地區，以及錫蘭、緬甸等佛教國」。

例6：時中國佛教猶能外播，西夏既六賜藏經，北遼法事亦盛，甚至有「遼以釋衰」之評。（《佛教史地考論》79）

處理意見：「中國佛教」改為「漢地佛教」。

3. 抨擊其他宗教，批評其基本信仰。

《我之宗教觀》一書中《上帝愛世人》、《〈上帝愛世人〉的再討論》、《上帝與耶和華之間》三篇，涉及對基督教基本教義的批評。在當時兩教論戰的背景下，措辭較為尖銳犀利。若在大陸公開出版，可能會引起基督教界人士的不滿，恐影響宗教界的團結與社會和諧，因此對這三篇文章做了全文刪除處理。

4. 1949年後使用民國紀年。

凡文中使用民國紀年的，民國三十八年（1949年）以後均改為西元紀年，1949年以前則保留民國紀年。在對《平凡的一生》進行編輯加工時，考慮到若作上述修改，將會出現兩種紀年方式交錯行文的情形，反致混亂。為讀者閱讀方便計，此文通篇改為西元紀年。

由於《全集》屬於宗教題材，且字數高達八百萬，根據中國大陸相關出版法規，此選題須向新聞出版總署申報重大選題備案。因此，違礙表述的處理就越發需要慎之又慎。需要說明的是，所有這類刪改全都逐一取得了基金會的許可。

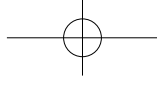
（二）統一《全集》各卷體例，訂正原版之訛誤

印順法師的著作由於是歷年陸續出版，各書編輯體例不一，編輯規範亦不同，而大陸版是以全集形式統一推出，則編輯體例、規範必須一致，故均須重新調整。此外，原版存在的不同程度的疏漏訛誤，也應該趁此機會加以修訂。

1. 標點符號使用的規範化

（1）書名號、引號的規範化

也許是因為臺灣版的印老著作成書於不同年代，各書中體例多有不一致之處。對



於文中出現的經名、品名、書名、篇名，各書處理意見大致可分三種類型：一、以書名號標注；二、以引號標注；三、未加標注。此外也有混用並見的情形。

考慮到印順法師著作的受眾除了佛學素養較高的專業人士外，還可能有不少對佛教經典不太熟悉的讀者，如果經名、品名、書名、篇名均以書名號標示出來，當為這些讀者減少不小的閱讀困難。因此，凡此類情形，均以書名號標注（按照大陸的出版規範，統一標為雙書名號）。

不難想見，《全集》中經名、品名、書名、篇名的出現是海量的，而且這類問題無法電腦通查統改，必須手工作業，逐一修改，工作量十分驚人。這類修改，成為我們此次編輯加工中重點解決的問題之一。

具體情形有以下幾類：

a. 原書中未標之處，進行補標。

例7：述記所說的本計未計。（《唯識學探源》71）

處理意見：此處「述記」指《成唯識論述記》，應加書名號為：《述記》。

例8：如阿毗達摩大乘經、攝大乘論等，圓成實有四種，即四種清淨。（《華雨集》（一）270）

處理意見：「阿毗達摩大乘經」、「攝大乘論」應分別加書名號為：如《阿毗達摩大乘經》、《攝大乘論》等。

b. 原書誤標之處，進行改正。

例9：有名的《眾聖點記》，就是從此傳出的。（《以佛法研究佛法》236，此外《佛教史地考論》亦有多處這類用法）

處理意見：「眾聖點記」不是書名，此處書名號改為引號。

例10：龍樹立《現在意》（真諦有此義）。（《以佛法研究佛法》366）

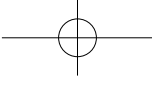
處理意見：「現在意」不是書名，刪去書名號。

c. 原書中以引號標注的，甄別處理。

原書用引號的情形最為常見，需要視情形甄別該引號的功能。若是作為引號使用的，如引號內為某個專有名詞或特定稱謂，則保留引號；若是引號內為經名、品名、書名、篇名，則改引號為雙書名號。

例11：近人多信「善見律」、「眾聖點記」（銅鑠部所傳）等，故出入於西元前四百八十年左右。（《印度之佛教》84）

處理意見：「善見律」為經名，改為：近人多信《善見律》、「眾聖點記」（銅鑠部所傳）等



法海一滴

d. 原書以書名號標注的，不論單雙，均統一為雙書名號。

原書中有時以單雙書名號分別標注品名與經名，如：《法華經》的〈化城喻品〉。筆者認為這是比較理想的一種處理方案。不過大陸的標點符號使用規範是：書名、篇名、報刊名均用雙書名號，只有在書名／篇名中又有書名的情況下，才以單書名號作區分，如：《評熊十力的〈新唯識論〉》。因此，對於原書中單雙並用的標注，統一為雙書名號。

(2) 改正原書中錯誤或不當的標點符號。

原書中間或存在標點符號用法不當或錯誤的情形。大陸版在編輯加工時，對於這些影響讀者理解的標點符號，在不改變原文意思的前提下做了修改。

例12：再說得徹底一點，有可以包含了有有有無有亦有亦無有非有非無；或者更進一步，有雙亦雙非，有非雙亦雙非，……看來單純的有，或者還包含得多一點，包含一切的存在。（《中觀論頌講記》57）

處理意見：為方便理解，將標點改為：再說得徹底一點，有可以包含了有有、有無、有亦有亦無、有非有非無；……。

例13：如非法、是法，如是非律、正律，非聖、是聖不善法、善法非習法、習法非善哉法、善哉法，黑法、白法，非義、正義，卑法、勝法，有罪法、無罪法，應去法、不去法，一一經皆如上說。（《雜阿含經論會編》（中）387）

處理意見：標點應為：非聖、是聖，不善法、善法，非習法、習法，非善哉法、善哉法，……。

(3) 兩岸標點符號用法不一致的，依大陸規範用法逕改。

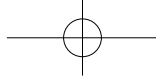
此類問題大量存在，但性質和處理較為簡單，不一一舉例說明。

2. 用字的規範化

主要有兩類情形：其一，兩岸有少量字用法不同，如臺灣「那」「哪」不分、「的」「得」「地」不分。凡此均依大陸規範用法逕改。其二，繁簡轉換出現的問題，如：「只園」應為「祇園」，「阿僧只」應為「阿僧祇」；「昏沈」應為「昏沉」；「着重」應為「著重」。此類亦逕改。

3. 原書訛誤的訂正

印順法師的很多著作屬於講記性質，由於講授時的口誤、筆錄者的誤錄，或是編輯刊印時的手民之誤，原書存在一些疏漏訛誤之處，大陸版在編輯過程中也盡可能予以訂正。主要有以下幾類：



a. 引文或引文出處錯誤：

對於這類訛誤，凡經核查原典，可以斷定確實屬於誤引的，均依原典文字改正。

例14：龍樹說：「如汝所說，是懦弱怯劣，無有大心，非是大人志幹之言也。」

（《淨土與禪》69）

處理意見：此句出自《十住毗婆沙論》卷五，應為：「如汝所說，是懦弱怯劣，無有大心，非是丈夫志幹之言也。」

例15：這也就是孟子說的：「收其放心而已矣！」（《華雨集》（五）134）

處理意見：此句出於《孟子·告子》，應為：「求其放心而已矣！」

例16：南齊王琰《洞冥記》，說是：「初使者蔡愔，將西域迦葉摩騰等，齋優填王書釋迦佛像（來），帝重之，如夢所見也。」（《佛教史地考論》349）

處理意見：此段引文出自《冥祥記》，故《洞冥記》應改為《冥祥記》。

b. 紀年換算錯誤：

例17：參助實叉難陀（武后證聖元年來華——六九四）八十《華嚴》、七卷《楞伽》之翻譯，作《華嚴探玄記》及唐本《楞伽玄義》。菩提留志（武后長壽元年來華——六九三）編譯《大寶積經》，藏亦參預其事。（《佛教史地考論》48）

處理意見：武后證聖元年起迄時間為西元695年1月21日到10月13日，故此處應為西元六九五年；武后長壽元年起迄時間為西元692年10月15日到12月14日，故此處應為西元六九二年。

例18：景龍二年（七〇七），又召玄奘入京。（《中國禪宗史》203）

處理意見：景龍二年起迄時間為西元708年1月28日至709年2月14日，故此處應為西元七〇八年。

c. 人名錯誤

《全集》中此類錯誤間或有之，《太虛大師年譜》中尤多，略舉數例如下：

例19：過南京時，往訪蔣作莊、唐大圓于東南大學。（《太虛大師年譜》220）

處理意見：「蔣作莊」應為「蔣竹莊」。此乃東南大學校長蔣維喬，字竹莊。

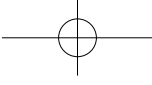
例20：自成都至峨山用譚峰峨圖記勝三六韻（《太虛大師年譜》312）

處理意見：查《太虛大師全書》，「譚峰」為「譚晴峰」；又，清代譚晴峰有《峨眉山十景圖詠》（即此處之「峨圖記勝」），故應為「譚晴峰」。

例21：水野梅野（仰止生）撰《民國佛教界之盟主太虛法師》（《太虛大師年譜》209）

處理意見：「水野梅野」應為「水野梅曉」。

例22：如「曹溪原本」，提到《壇經》已三傳到圓真（《華雨集》（一）410）



法海一滴

處理意見：「圓真」應為「悟真」。（參見本書p.488「此壇經，法海上座集。上座無常，付同學道滌。道滌無常，付門人悟真。」）

例23：一四八七 佛說菩薩內戒經 宋求那跋陀羅譯（《華雨集》（三）275）

處理意見：「求那跋陀羅」應為「求那跋摩」。

例24：仁照有《仁王懺儀》（《華雨集》（四）132）；

仁照有《仁王懺法》（《華雨集》（四）133）

處理意見：「仁照」應為「神照」。二處均應改為：神照有《仁王懺儀》。

例25：胡適依巴黎國家圖書館所藏伯希和二〇四五號第二件為底本，對勘日本貞木鈴木太郎校刊的國立北平圖書館所藏的敦煌寫本（《中國禪宗史》300）

處理意見：鈴木大拙，本名貞太郎，故「貞木鈴木太郎」應改為「鈴木貞太郎」。

d. 書名訛誤

例26：阿利安人的傳說（摩訶婆羅衍那與羅摩衍那），以為此西方王族的王子，出於仙人與東方王女的血統。（《以佛法研究佛法》41）

處理意見：「摩訶婆羅衍那」應為「摩訶婆羅多」。摩訶婆羅多、羅摩衍那，二書均加書名號。

例27：《後漢書·王景傳》，也明白的說到：「先是杜陵杜篤，奏上論遷都，欲令車駕遷還長安。耆老聞者，皆動懷土之心，莫不眷然佇立西望。……」（《佛教史地考論》347）

處理意見：「奏上論遷都」應為「奏上《論都賦》」。

例28：大師作《按勞分配之哲學問題》，後以此代王恩洋人生哲學序（文）。（《太虛大師年譜》404）

處理意見：查《太虛大師全書》及王恩洋著作，王著書名應為《人生學》，而非《人生哲學》。⁴

e. 文義前後矛盾

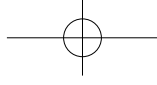
例29：能具備自知，不隨他，寂滅，無戲論，無異，無分別的七個條件，「是」即「名」為「實相」般若的現證。（《中觀論頌講記》337）

處理意見：「具備……七個條件」，但文中只列了六個，前後矛盾。今改為「六個條件」。

f. 史實訛誤

例30：南齊王嘉的《拾遺記》說（《佛教史地考論》353）

處理意見：「南齊」應為「東晉」。



g. 原書錄排錯誤

原書還有一類錯誤，估計可能是由於字形或字音相近，錄入疏忽所致。

例31：如修不淨觀、數習觀或是念佛觀（《華雨集》（一）56）

處理意見：「數習觀」應為「數息觀」

例32：年十九，翰林文典，探索將盡。（《中國禪宗史》120）

處理意見：「文典」應為「墳典」。

此外，原書中存在一些錯別字，如：「膾炙人口」應為「脍炙人口」，「疑誤後學」應為「貽誤後學」。凡此均依正確用法逕改。

以上各類問題，我們區別情況，標點和錯別字大體上按照大陸出版規範逕改，但凡是有可能變動原文意思時，不論編輯人員多麼有把握，均逐冊逐條列出原文以及處理意見，分批致函基金會審核。經基金會確認後，才最終改定。這期間的溝通和交流十分順暢愉快，厚觀法師親自逐條審閱、及時批復，還指出了一些我們疏漏未檢出的原文錯誤。

由於基金會授權期限較短，雖然我們通讀《全集》各卷，對上述各類問題做了統一處理，但限於時間，留有遺憾恐怕是難免的。

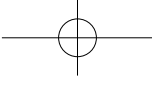
（三）處理大陸版產生的新問題

印順法師的著作在臺灣是分期分批陸續推出，因此各時期體例不一是自然的，但大陸版此次是以全集形式一次性推出，由此便帶來了一些新問題。這裏列舉兩例說明之。

1. 《全集》的分卷方案

按照大陸出版界編輯出版個人著作全集的慣例，一般書名統一為《×××全集》，並根據內容重新編輯分為若干冊。印順法師著作臺灣版有42種之多，各單冊厚薄相差懸殊，最厚的《初期大乘佛教之起源與開展》超過1400頁，而最薄的《藥師經講記》不足200頁。大陸版重新排印之後，兩者的厚薄差距基本未變。⁵新版以全集形式一次性整體推出，若不適當加以歸併，裝幀效果的美觀程度勢必大受影響。但若完全打亂原書，按照文章內容重新編排，例如將《妙雲集》和《華雨集》中的篇章按照主題重新分卷，則徹底消解了臺灣版的歷史風貌，造成另外一層損失。鑒於臺灣版已為相當數量的讀者熟悉和接受，因此新版決定尊重歷史，在不改變原來單冊結構的前提下考慮分卷方案。同時，負責裝幀設計和印製的部門希望在分卷時保持各卷頁碼大致均衡。這樣，在設計分卷方案時限制條件便更多，編輯過程中頗費斟酌。

當時編輯部向基金會提出兩套分卷方案。



法海一滴

方案一，是參考中華書局此前出版的其他著名學者全集的編排方式，按各書論述內容，將論題相近或相關的編入同一卷；卷次順序的安排，則以凸顯印老著作的學術研究性質為主導思想，編排原則如下：(1)學術研究性質為主的在前，通俗弘法性質為主的在後；(2)專著在前，單篇結集的文集、雜記在後；(3)專著中，先總後分，概覽全局的著作在前，專論某個時期、某個學派的著作在後；(4)撰著性質的在前，編纂性質的在後。循此思路，我們擬定了全集22卷的具體書目編次，提交基金會討論。

基金會方面一開始也傾向於這一思路，因為這一分卷方案符合學者全集編排的一般體例，便於讓讀者看出一個大致清晰的編排思路，尤其讓初次接觸印老著作的讀者能夠很快明瞭《全集》整體的架構與次第。但經往返數輪的討論後，發現雖有上述思路，但具體落實到書目編次上，由於存在前述各項制約因素，總有一些無法兼顧之處，難以找到十分妥貼的編排方式。反復權衡後，最終由厚觀法師拍板，放棄了這一方案。

這樣，原來作為後備預案的方案二就浮出了臺面。方案二較為平實，沿襲臺灣版分作《妙雲集》、《華雨集》、專書類的方式，相鄰的幾冊按相近厚度合併，大致均分為23卷。經基金會認可，最終確定分冊方案為：

第一卷～第十卷 妙雲集

第一卷 1.般若經講記 2.寶積經講記 3.勝鬘經講記

第二卷 4.藥師經講記 5.中觀論頌講記

第三卷 6.攝大乘論講記 7.大乘起信論講記

第四卷 8.佛法概論 9.中觀今論 10.唯識學探源

第五卷 11.性空學探源 12.成佛之道

第六卷 13.太虛大師年譜 14.佛在人間

第七卷 15.學佛三要 16.以佛法研究佛法 17.淨土與禪

第八卷 18.青年的佛教 19.我之宗教觀 20.無諍之辯

第九卷 21.教制教典與教學 22.佛教史地考論

第十卷 23.華雨香雲 24.佛法是救世之光

第十一卷、十二卷 華雨集

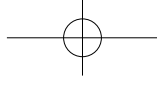
第十一卷 25.華雨集（一） 26.華雨集（二）

第十二卷 27.華雨集（三） 28.華雨集（四） 29.華雨集（五）

第十三卷～第十九卷 專書

第十三卷 30.印度之佛教 31.印度佛教思想史

第十四卷 32.原始佛教聖典之集成



第十五卷 33.說一切有部爲主的論書與論師之研究

第十六卷 34.初期大乘佛教之起源與開展（上）

第十七卷 34.初期大乘佛教之起源與開展（下）

第十八卷 35.空之探究 36.如來藏之研究

第十九卷 37.中國禪宗史 38.永光集

第二十卷～第二十二卷 雜阿含經論會編

第二十卷 39.雜阿含經論會編（上）

第二十一卷 40.雜阿含經論會編（中）

第二十二卷 41.雜阿含經論會編（下）

第二十三卷 42.平凡的一生、附錄（印順法師著作年表、印順法師略傳、印順法師年譜；佛教辭彙漢梵／梵漢對照表）

2.全集、單行本的頁碼問題

按照一般全集類圖書的慣例，全書應爲通碼，即從一起，一直順序至最後一頁。但厚觀法師指出，由於全集不少卷次包含兩種或三種單書，如此一來，《全集》與單行本頁數勢必不同。如果有學術界要引用的話，容易造成困擾。

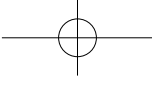
爲避免這種情形，我們設計了兩種方案：其一，《全集》使用雙頁碼，阿拉伯數字碼用於通碼，表示全集的頁碼；漢字碼用於各書單獨排序，和單行本頁碼一致，以便學界引用。其二，每卷中各書頁碼均從一起，單獨排序；本卷總目中列出各書起迄頁碼，作爲提示。這樣《全集》與單行本頁數完全一致，學界引用時就不會出現《全集》頁數與單行本頁數不同的情形。經反復討論，考慮到雙碼容易出錯，最終選擇了後一種方案。

3.大陸版新增內容

《全集》在最末一卷增加了附錄部分，包括印順法師著作年表、略傳、略譜，以及梵漢、漢梵辭彙對照表。

列入印順法師著作年表、略傳、略譜，既是學人全集常見的做法，同時也是爲了便於大陸一般讀者更方便地認知印順法師的學思生涯。

爲給那些有進一步研究興趣的讀者提供方便，我們以印順法師著作中出現的常用梵文佛教辭彙爲基礎，製作了漢梵、梵漢兩種佛教常用辭彙對照表，以便讀者查閱。原版的專書部分大都在人名、地名、術語後用括弧標出梵文原文。一般來說，學術著作中此類標示，在該辭彙第一次出現時標出外文原文即可，確有必要時才重複標示。但我們在編輯過程中發現，原書很多時候是每次出現時都標示，造成大量重複，影響



法海一滴

閱讀的流暢。為讀者閱讀便利計，加之並非印老所有學術著作中都標出了梵文原文，因此我們根據具體情形對原書括弧中的梵文做了適量刪節。當然，對於必須結合梵文才能準確理解的論述，則一律保留了梵文。

4.大陸版的裝幀設計

這裏附帶也對大陸版《全集》的裝幀設計作一簡單介紹。《全集》的開本採取32開，成品尺寸為147×210，分精裝、平裝兩種。精裝本封面材料選用手感綿密細緻的細絨布，平裝本封面材料選用質感微澀、韌而綿厚的特種紙。裝幀設計人員在與責任編輯反復溝通後，確定了四套方案備選。最後採用的方案如下：



圖一、《全集》精裝本書影（書脊）



圖二、《全集》精裝本書影（封面）



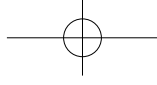
圖三、《全集》平裝本書影



圖四、《全集》平裝本封面展開頁

四、印順法師著作和思想在大陸推展之展望

兩岸人間佛教的追隨者和推動者、尊印派的學者大概都希望，《印順法師佛學著作全集》的出版，能有力地推動印順法師的學術成果和佛教思想在大陸傳播。的確，印老著作大陸版的推出，為其思想在大陸的進一步傳播提供了重要的契機，但如果以為《全集》一經推出，便會自然而然地引起教界學林的重視和歡迎，或者引發向佛民衆的踴躍購買，那恐怕是不切實際的幻想。我們必須直面印老思想在大陸推廣時所面

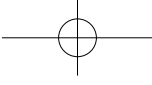


臨的嚴峻現實。

首先，兩岸對於印順法師的認知程度存在巨大落差。在臺灣，印順法師的大名自其入台伊始便為佛教界所熟知。法師獲得日本學界授予的博士學位之後，其學術地位和學術影響力也進一步為臺灣佛學界公認，借用一位大陸學者的話來說，「對於上世紀六、七、八十年代的佛教思想界來說，印順思想是他們理解和接受佛教思想的必須經過的一座橋樑」。⁶然而反觀大陸，佛學界大多數人是近十幾年才開始認識到印順法師的存在及其價值。即使在佛教界，也僅是念過佛學院的僧人中有一部分人知道印順法師的大名，認真讀過其著作的則更少。至於一般社會大眾，包括與佛學研究有關聯的人文學科研究者、新聞出版業從業人員，知道印老大名的著實有限。2005年印老圓寂後，其傑出弟子證嚴上人領導下的慈濟系統操辦了極為莊嚴隆重的葬禮，臺灣媒體的報導鋪天蓋地，各界名流也紛紛致哀，哲人身後可謂備極哀榮。但大陸這邊，除了佛教界的網站有較多報導之外，一般門戶網站只有一些簡短的新聞，而傳統主流媒體則幾乎完全看不到相關報導。這反差鮮明的一幕，或可作為印老在兩岸影響力巨大落差的一個縮影。

其次，兩岸對於印順法師思想的接受程度存在明顯差異。在臺灣佛教界，儘管也存在對於印老思想公開或私下、尖銳或溫和的質疑，但教界和學界的主流意見，是一致承認印順法師佛學著作的思想價值和歷史地位。即便有質疑，也往往是在總體肯定其價值和影響的基礎上的商榷意見。但就大陸學界和教界而言，印順法師著作的價值遠沒有達到一致公認的地步。就筆者直接或間接掌握的不完整資訊而言，無論是在佛教界還是在學術界，無論是在資深教界長老或學界大老當中，還是在中生代和少壯派的學僧/學人當中，質疑乃至否定印順法師思想總體傾向和根本價值的不乏其人。至於一般學佛信眾當中，敵視和抵制印順法師著作的也大有人在。⁷我們甚至難以遽然斷言，在聽過印老大名的信徒當中，究竟是視其為不世出的大德者居多，還是視其為野狐禪或是外道者居多。「印順是提倡小乘的」、「印順是否定密教的」、「印順是否定中國佛教傳統的」、「讀印順的書會淡化信仰」，這類議論潛滋暗長，言之者鑿鑿其辭，不由人不信。一般從未接觸過印老著作的佛弟子因此而生起疑懼之心，不敢閱讀印老的著作，也在情理之中。此外，大陸佛教界目前最有影響力的實踐形態還是傳統的禪、淨、密。印老著作中對於這三個宗派都有程度不等的批評，自然地，這三個宗派的信仰者也都對印老著作和思想有一定的拒斥。

第三，兩岸佛教界所處的不同發展階段使得兩岸對於印老著作和思想的需求度大不相同。臺灣佛教社會和文化基礎雄厚，組織林立，競爭充分，或許可以說臺灣佛教



法海一滴

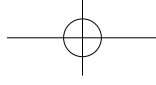
的發展已經處於一種亢龍有悔的高位盤整階段。在這樣一種現實語境中，印老著作和思想所代表的對於教理、教史作系統梳理和深刻反省的取向，有很大的現實緊迫感，能引起相當多的機構和個人的共鳴。反觀大陸，佛教的復蘇還處於一陽來複的階段，佛教界關注的重點，整體上還沒有超出收復失地、蓋廟修殿、招兵買馬的基礎建設階段。同時，大陸較為嚴格的宗教事務管理模式，為宗教服務領域設置了較高的准入門檻，使得大陸佛教組織面對的是一個迥異於臺灣的賣方市場。兩者合力的結果，使得佛教界對於人才的培養採取粗放模式，以應付寺院日常運作為首務，而印老所代表的綿密深邃的教理研究和歷史反省，反倒顯得迂闊而不切實際。

第四，兩岸佛教界綜合文化素質的差異，使得兩岸僧團對於印老著作的接受能力和接受意願也有差異。大陸佛教自1978年以後才恢復一線生機，迄今為止，即使在僧人文化素質相對較高的佛學院，也是以初中文化程度者占主流，整體上出家眾的綜合文化素質較臺灣佛教界還有一定落差。印老의思想和著作有相當的深度和廣度，對於大陸僧界的主流來說，接受起來還是有難度的。

上述種種，都是印老著作和思想在大陸推展時必須面對的嚴峻現實。我們切不可以為，印老著作大陸版的推出，會自然而然地推動其思想在大陸的接受和傳播。如果不鄭重其事、妥善謀劃，《全集》的出版也很可能掀起新一波對於印老思想的非議乃至激烈批評。《全集》的出版過程固然是一波三折，但未來的推展工作可能更加艱難，需要有一種前瞻性的、系統的規劃。那麼，哪些工作應當未雨綢繆，現在就開始規劃和組織落實的呢？筆者願意提供一些不成熟的個人意見。

第一，當務之急是配合《全集》的推出，召開高規格的新書發佈會和座談會，組織較為充分的書訊和書評。新書發佈會旨在通過主流媒體、佛教專業媒體和出版業、圖書館業等專業媒體，讓《全集》的推出為盡可能多的潛在受眾認知。後續的書訊和書評也是基於這樣的考慮。而相應的座談會，則意在凝聚兩岸權威性、代表性的學術機構、佛教組織和高僧大德、專家學者的共識，標舉印老著作的傑出成就和深刻思想，澄清大眾的誤解，確認印老思想的正統性，廓清推展航程中的迷霧，為後續的推展工作奠定良好的開局。或以為這不過是細枝末節，但鑒於大陸各界目前對於印老思想的認知度和認同度，還是有其必要性。

第二，建立骨幹隊伍是推廣印老思想的關鍵環節。政治領袖說，幹部工作是事業成敗的關鍵。這句話也適用於印老著作和思想的推廣。大陸教界和學界，真正持續、深入研讀印老著作的人還寥若晨星。未來推展的首要任務，是凝聚一批有相當佛學素養的教界、學界精英，他們認同印老楊槩的佛學研究和佛教建設的取向，願意推動印



老思想成爲漢傳佛教復興的有益資源。如此，則星星之火，可以燎原。這個團隊的核心成員，應當以佛學院教師、都市高素質居士、知名研究機構的中青年學者爲主體，在此基礎上輻射佛學院、大專院校有佛教信仰的學子、都市學佛白領。這樣一個團隊的形成，需要兩岸教界、學界通力合作。

第三，和僧伽教育特別是僧伽師範教育相結合，是推廣印老思想的重要管道。如前所述，應當將印老思想的推展，置於漢傳佛教偉大復興的恢弘視野中來考量。在此過程中，佛教教育，特別是僧教育處於十分關鍵的地位。印老著作和思想的推展，必須和僧教育緊密結合，才能獲得適恰的著力點和發展空間。僧教育的樞紐是僧伽師範教育。如果印老思想能和僧伽師範教育取得恰當的結合，相關推展便會勢如破竹，一瀉千里。

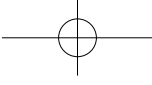
當前大陸的佛學院教育在培養人才方面不盡如人意，政、教、學各方面對此都頗爲關注。其中，師資水準偏低是一個重要的制約因素。要突破這一瓶頸，在根本的制度性變革之前，推廣切實有效、針對性強的各類師資培訓，不失爲有效的應急措施。擇取印老著作中較少具有爭議性的研究成果，將其應用於大陸佛學院系統的師資培訓，例如將印老對於印度佛教史的諸多成果（擱置其中批評密教等容易引起爭議的部分），應用於佛學院教師在印度佛教史課程方面的專題培訓，不失爲各方都可以接受的方案。同樣，將《佛法概論》、《成佛之道》、《學佛三要》作爲初中級佛學院教理教育的基礎教材或參考書，也不至於引起太大的反彈。

總之，新典範的引入和推介，應當盡可能求同存異，凝聚共識，求得諒解，不可狂飆突進、四面樹敵。

第四，尋求和居士群體的適當結合方式，是關係到未來印老思想是否真正有廣泛社會影響的關鍵所在。

由於大陸宗教政策的特點，大陸沒有全國性的專門居士組織，以城市爲單位的居士林也遠不能反映居士宗教實踐的現狀。基本上，這個範圍廣、數量大的社會群體還處於缺乏組織（組織化程度遠低於基督宗教）、缺乏管理（大部分活動處於政府宗教事務管理範圍之外）、缺乏引導（出於風險和收益的綜合評估，寺院和法師缺乏足夠的意願和有效的管道加以引導）的混沌狀態，成爲大陸佛教未來發展中最捉摸不定、最令人困惑的不確定因素。隨著大陸各級政府對於佛教文化價值和社會功能評估的不斷提升，相關政策也釋放出越來越多的善意，未來居士群體自我組織、自我管理、自我發展的空間無疑會不斷拓展。這個群體的健康發展，是衡量未來大陸佛教活力的重要指標。印老的著作和思想，只有爲這個群體廣泛接受，才真正做到了和大陸佛教的發展水乳交融。

除了通過僧團精英的引導，有必要尋求印老著作和思想直接和這個群體結合的途



法海一滴

徑。這方面，過去半個世紀印老思想在臺灣居士階層的有效推展應當可為其大陸推展提供行之有效的借鑒。特別是和大專學佛青年、都市白領學佛青年的結合經驗，讀書會、研討班、講座、夏令營、獎學金等各種方式，相信具有較高的移植價值。

印老思想不會是、也不應該是未來大陸佛教復興的唯一思想資源，但無疑應該成為其中持久發揮作用的一支重要力量。盡其在我，不懈地致力於印順法師思想的推廣和發展，使得人間佛教成為佛弟子普遍認同的現代佛教形態，應當是所有領受印老思想乳深恩的佛弟子們的共願，也應該是所有樂見漢傳佛教偉大復興的華夏兒女共同參與的宏業。是所禱焉。

己丑穀雨日 于《全集》編輯最後階段

註釋

- 1.大陸佛教界私下翻刻印老著作則更早。早在二十世紀八十年代，福建等地就將《中觀今論》等著作翻刻流通。囿于當時條件，編輯和印刷品質無從談起。即便如此，也在小範圍內產生了積極影響。
- 2.另一大動因，是希望將以著名古琴家查阜西先生為代表的二十世紀諸位琴學宗師的遺稿整理出版，使得前賢在艱難年代完成的嘔心瀝血之作，不致在承平時期的湮沒不彰。目前，「二十世紀琴學資料珍萃」叢書已出版《操縵瑣記》（張子謙）、《弦歌雅韻》（王迪）兩種，《汪孟舒先生琴學文集》、《徐立孫先生琴學文集》年內可望付梓，其他幾位重要琴家的文稿也在整理中。惟最為重要、篇幅最大的查阜西先生琴學遺稿，因早年油印本錯訛頗多，加之尚有大量手稿未經整理，受制於人力財力，全部整理出版所需時日恐數倍于印順法師全集出版項目。每念及此，不禁黯然神傷。
- 3.即《印度之佛教》、《印度佛教思想史》、《原始佛教聖典之集成》、《說一切有部為主的論書與論師之研究》、《初期大乘佛教之起源與開展》、《空之探究》、《如來藏之研究》、《中國禪宗史》等八種專書，以及《妙雲集》中偏重學術性、沒有明顯宣教色彩的單冊著作。
- 4.對此條修訂意見，厚觀法師回復時指出：「查王恩洋著作，的確有《人生學》而無《人生哲學》，但另有《人生哲學與佛學》，唯不知《按勞分配之哲學問題》是何書之序？」可見法師審閱之細緻。後經編輯再次核查，將王恩洋各書寫作時間和太虛法師此文寫作時間比對，確認此文為《人生學》之序無誤。
- 5.《初期大乘佛教之起源與開展》新版共1152頁，《藥師經講記》新版共130頁。
- 6.宣方（2005），《作為方法的印順：問題意識、詮釋效應及其他》，臺北：《當代》第215期，頁14；另見《弘誓》第76期，<http://www.awker.com/hongshi/mag/76/76-8.htm>。
- 7.筆者認識的某位元居士學密多年，在一定範圍內小有影響，聽說筆者在編輯印老著作大陸版，正色告誡：「你這是在做大惡業啊，要背因果的。」

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 出版《真實與方便—印順思想研究》的幾點報告

doi:10.29665/HS.200906.0010

弘誓雙月刊, (99), 2009

作者/Author：侯坤宏

頁數/Page：83-93

出版日期/Publication Date：2009/06

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200906.0010>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

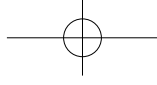
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





出版《真實與方便——印順思想研究》的 幾點報告

■ 侯坤宏（國史館纂修）

壹、前言

- 一、昭慧法師及法界出版社
- 二、感謝邀請參與新書發表會

貳、為什麼出版本書

- 一、印順法師的著作值得從各種不同的角度切入研究
- 二、總結個人過去研究

參、本書內容簡介

- 一、全書結構
- 二、特別介紹導論與結論部分

肆、幾點想法

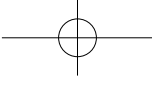
- 一、應重視印度佛教史之研究
- 二、透過印順法師的著作進一步研究相關經論
- 三、如何經由研究途徑淨化身心？

伍、結語

- 一、研究是條永無止境的路
- 二、研究工作對研究者有何影響？

附錄一：《真實與方便——印順思想研究》導論

《真實與方便——印順思想研究》，是筆者近年來研讀印順法師著作，陸續撰寫四篇文章的結集，依時間先後言，〈印順法師對中國佛教的研究與批判〉最早，先發表在民國90年國史館所舉辦的第6屆中華民國史專題研討會上，後收入《20世紀臺灣歷史與人物——第六屆中華民國史專題論文集》（臺北：國史館，民國91年12月，初版）；隨後是〈從太虛大師到印順法師：一個思想史角度的觀察〉，係應民國93年4月印順長老與人間佛教海峽兩岸學術研討會而撰寫；〈印順法師對傳說的理解與運用〉，發表在民國94年9月出版的《國史館學術集



法海一滴

刊》第六期；〈印順法師對「真實」與「方便」的抉擇與詮釋〉，曾在民國95年5月第6屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議上宣讀。

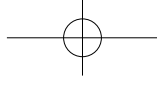
早在〈印順法師對中國佛教的研究與批判〉撰寫完成後，筆者即有意續就印順法師作撰寫相關文章並結集成書，隨著閱讀他的著作，就考慮到如何尋找相關的研究主題，使其在整體上能構成一本書，乃有後三篇之作，前後歷時約六年。上列四篇，可以說是本書的主體，如何以較完整的型式呈現，且讓讀者更容易掌握本書各章所論旨要，乃進而撰寫導論與結論部分。由於本書寫作方式，是先有各章，再由各章構成專書，這種成書方式與一氣完成寫好一本書的方式不同，故在全書結構上難免有不圓滿處，尚請讀者諒察。

本書為何選用《真實與方便》為書名？筆者在〈印順法師對「真實」與「方便」的抉擇與詮釋〉一文中曾指出：

「真實」與「方便」可以作為理解印順思想的一條線索，「真實」與「方便」的原則是印順法師判斷佛法高下優劣的重要依據，從印順法師的著作中，隨處可以發現他對印度佛教與中國佛教在弘傳過程中，因「方便適應」所衍生出來的種種怪現象所作的批評，而對於如何透過抉擇「方便」而達「真實」（究竟），在他的著作中，雖有明顯的指出，但一般讀者可能未加留意。

除上文外，「真實—方便」這一評判標準，可以用在本書其他各章，更可視為評判全體佛法的一項標準。印順法師對於中、印佛法的論斷，大體上是依「真實—方便」的標準，所以本書使用《真實與方便》為書名的理由即在於此，為方便讀者閱讀本書，謹就各章大意略加說明如下。

由於印順法師的思想，深受太虛大師啟發與影響，就思想探源或思想脈絡說，要掌握印順法師的思想，不能不留意太虛大師。本書第二章〈從太虛大師到印順法師：一個思想史角度的觀察〉，主要探究太虛大師的思想對印順法師到底發生了多大的影響？印順法師傳承自太虛大師的部分有那些？印順法師進一步創發的部分又有那些？太虛大師有「教制」、「教產」、「教理」三大革命之說，三者中又以「教理革命」為根本。印順法師是太虛大師門下，也是《太虛大師全書》的主要編輯者，但兩人的性格與思想，卻大為不同。太虛大師恢宏廣博，印順法師縝密專精，印順法師的著作可以視為是太虛大師「教理革命」的延續。本章從：太虛、印順師徒交鋒、由太虛大師的「人生佛教」到印順法師的「人間佛教」、有關印度佛教史分期及現存佛法三大系之抉擇問題、大乘三系教判差異、從太虛大師的「佛化新青年」到印順法師的「青年的佛教」、從太虛大師的「今菩薩行」

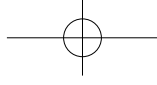


到印順法師的「人菩薩行」、從太虛大師的淨土思想到印順法師的「淨土新論」、從太虛大師攝取《廣論》的三級說到印順法師《成佛之道》的建構等方面，分析太虛、印順師徒在思想上的繼承、批判與創新。根據筆者初步研究發現：在印順法師思想中，包含著極多太虛大師的思想成分在內。所以當我們在探討「印順學」時，絕對不能忽略太虛大師對印順法師的影響。印順法師思想的源頭，是在太虛大師；忽略了太虛大師，就不能真正了解印順法師。又過去研究太虛與印順思想者，大都集中在有關「人生佛教」與「人間佛教」這一問題上。筆者以為：人間佛教的論題，固然是了解太虛、印順思想的主軸，但並不全面；唯有透過比較寬廣的視野，衡量他們這一對在近代中國佛教界最具有影響力的師生，才能掌握他們在近代佛教思想史的角色與地位。

印順法師畢生研究成就，主要表現在有關印度佛教（思想）史之領域，在他豐碩的著作中，雖然寫了《中國禪宗史》、《中國佛教史略》（與妙欽合著）、《中國古代民族神話與文化之研究》等有關中國佛教、歷史的著作，但其精力所萃，厥在印度佛教史。由於他研究重心傾向印度佛教，對中國佛教的研究成果是不能與印度佛教相比的。儘管他的研究重心在印度佛教史，然促使他深入研究印度佛教，則源自於他對中

國佛教的不滿。他對佛教的批判，不僅限於中國而已，而是從佛教發源母國——印度的佛教開始。因此，如要確實了解他對中國佛教的研究與批評，不能單獨就中國佛教而論，而應全面掌握中、印兩方佛教史之流布、衍化與變質等情況，否則便不能了解他批評中國佛教的基本意趣。本書第三章〈印順法師對中國佛教的研究與批判〉，主要從：印順法師評論中國佛教的三項判準、對中國佛教八點看法、對中國大乘宗派的研究與批評等方面，論述印順法師對中國佛教的研究與批判。

筆者以為，印順法師對中國佛教的研究與批判，有下列三項判準值得吾人留意。（一）重視「智增上」（重知識的甲型）的佛學：印順法師是屬於「智增上」行人，研究佛法「從論入手」、「重於大義」、「重於辨異」的治學特色，具有「智增上」特質，而迥異於重信仰的「信願增上」行人，也同於「重於和同」、「重於情感」的中國文化擁護者。（二）大乘三系判攝下的中國佛教：印順法師指出，如來藏說是中國佛學的主流。中國佛教徒一說到如來藏，便想到一切衆生有佛性，可以成佛，如來藏成為佛教的核心教義。可以說，離開如來藏，即不能顯示佛法的深廣圓妙。這一點，中國佛教可說繼承了印度後期真常大乘佛教的特色。如來藏說的興起，是印度大乘佛法的通俗化。



法海一滴

實則，如來藏、佛性、我，在印度佛教屬後期大乘，四悉檀中為「各各為人生善悉檀」，能順應人心，激發行人發菩提心，修菩薩行，只是攝化衆生的一種方便。印順法師對中國佛教的判準，門檻極高——「不以盛行於中國之真常論為是」；而這正是他與傳統中國佛教最大分歧的所在，也是他所以引來批評與被人誤解的基本原因。（三）「人間佛教」意義下的中國佛教：佛教徒的解行，如不從染著隱遁色彩的聲聞行及從神秘色彩的天乘行中出來，由平常的人生行而趣入菩薩乘，是不能倖存於將來的。人類需要宗教，但決不需要帶有隱遁神秘傾向的宗教，而是救人救世的宗教。

印順法師對中國佛教研究，有如下八點看法值得吾人留意：

一、研究中國佛教要能掌握中、印兩部的佛教：印順法師認為，二千年來流行於中國的佛教，可分為兩大類：一是印度傳來中國的佛教；一是經過中國佛教徒研究修習，發展為獨到體系的佛教，如臺、賢、禪、淨。研究中國佛教史，惟有從這兩方面去研習闡揚，才能了解其特長，而有正確的認識。

二、推崇華譯聖典在世界佛教的地位：印順法師認為，中國的華文佛教，在印度三期佛教中，重於中期，即以菩薩乘為本，前攝聲聞乘而後通如來乘。惟有從華文聖典的探研中，才能完整理解佛教的內容。從華文聖典去理解，向

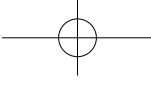
前攝取巴利文系的聲聞三藏，向後參考藏文系的晚期中觀、無上瑜伽。則印度佛教一千六、七百年的發展全貌，即可能獲得一完整、綜貫而又適確的認識。

三、對中國佛教史分期的看法：印順法師對中國佛教史的「兩重二期」分法頗具特色，其特點如下：1、明確提出中國佛教應含「承受自印度的」及「流行於中國的」兩大類型。2、配合其大乘三系判教思想，突出中國佛教之內涵。3、突顯釋道安及慧能在中國佛教史上的地位。

四、「從證出教」的中國佛教及其困境：陳陳相因，佛教生命遂致枯竭，甚至如「教觀雙美」的天臺，都無法挽回近代中國佛教所面臨的窘境。

五、不滿中國佛教所具有的圓融特色：天臺、賢首兩宗對中國佛教影響至深且大，而彼兩宗係以圓教為特色，其他各宗莫不亦然。中國為大乘佛教第二祖國，對大乘義理闡發之精深博大，世無倫比。然以文義深隱，學者每有門牆萬仞之歎。且主張愈後愈圓滿者，常漠視佛教在發展過程中的畸形與病態演化。

六、對西域佛教評價不高：儘管西域對中國佛教的發展，有很大的貢獻，但印順法師卻指出：佛經從北印度而傳入西域，由於西域地區的文化水平不高，對佛法法義，缺少精確的認識，以致影響到中國佛法。位居佛教中游的西域佛教，不僅對佛教義理缺乏精確的理解，



且為求適應而有過度方便之弊；而僧品漸低，傾向「淫欲為道」，更是影響佛法能否在西域地區繼續生存的關鍵。

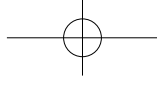
七、中國佛教向外傳布及其與外族的關係：印順法師認為大乘佛教在中國，不但深入中國社會，且向外邦傳布。就時代言，可分為兩個時期：1、唐、宋以來，佛教從中國大量向東傳到日本、朝鮮，及向南傳到安南，以華文翻譯的佛經，及中國古德的著述為主。2、晚近，中國佛教更有向歐、美、非、澳等洲弘傳的趨勢。

八、中國佛教受經懺法事與民間信仰影響而變質：在佛教國家中，中國是「經懺法事」最興盛的。中國經懺法事，可說是普及民間，為滿足信眾要求而形成的。為人誦經禮懺，以救度亡者，在中國「人死為鬼」、「慎終追遠」的民俗中，是需要的，但中國經懺法事過度氾濫，則是中國佛法衰落的導因之一。除了經懺法事外，民間鬼獄信仰對於中國佛法也產生了不可忽視的影響。早在佛法傳入以前，中國已有鬼與近似地獄的信仰。佛法傳來，在重信仰的民間佛教中，鬼與地獄有了混合的傾向。特別自盛唐以後，由於地藏與十王的傳統，與目連救母說混合，終於陰曆七月被稱為「鬼月」。這已不是佛法，而只是中國固有的民間信仰。

另，有關印順法師對中國大乘宗派如：三論、天臺、華嚴、唯識、禪、淨

土等宗之研究與批判，請讀者直接閱讀本書相關部分，茲不贅述。

印順法師撰寫《中國古代民族神話與文化之研究》一書雖屬意外，但並非純係偶然，其中關涉到印順法師個人研究佛學的內在思想底蘊，本書第四章〈印順法師對佛教傳說的理解與運用〉，是想透過印順法師對佛教中的傳說（神話）的理解與運用，來觀察佛門中傳說（神話）的地位與角色，以及它在佛教中的融涉與演變。文中歸納印順法師著作中有關傳說（神話）的敘述，分為七項：（一）有關釋尊傳記的傳說，（二）有關佛教聖典結集的傳說，（三）原始及部派佛教聖典結集傳說，（四）有關大乘佛法的傳說，（五）有關阿育王、法滅及四大聲聞住世傳說，（六）有關器世間的傳說，以及（七）中國佛教史上的傳說等。經初步研究總結下列四項結論：1、印順法師對於佛教聖典傳說的態度，基本上是採用說一切有部對傳說的看法。說一切有部主流——阿毘達磨者，對於傳說、文頌，採批判態度，而非一律看作是事實。2、印順法師對於佛教傳說的基本態度，早在撰寫《佛法概論》的1940年代即已確立，而且縱貫其一生。3、由於印順法師對於佛教傳說所採取的理性看法，難免影響他對大乘佛法的評價。4、在佛法研究上，印順法師有著明顯的「主智論」色彩，在看待佛典上，印



法海一滴

順法師的理智傾向，是超乎信仰層面的。這在他對待佛教中的傳說（神話）的態度上，可以明顯看出。

本書第五章是〈印順法師對「真實」與「方便」的抉擇與詮釋〉，引發筆者撰寫本章，主要因閱讀印順法師未完成的著作——《方便之道》，該書是從一般的方便道，說明印度佛法流變，表示印度佛教史的一面。在印順法師著作中，《印度佛教思想史》與《方便之道》，分別呈現印度佛教史上「如實」與「方便」兩個面向。在探究印度佛教史上有關佛法適應方便的種種情況，在《方便之道》一書中有極為清楚的描述。筆者在閱讀印順法師著作時，發現可以就印順法師思想中的「真實—方便說」進行論述，作一較有系統的分析，提供給對此論題有興趣的讀者參考。本章主要由：印順法師理解「真實」與「方便」的教證依據、佛法因方便而衍生的現象、如何料簡「方便」而達「真實」等三個面相進行探討。在如何料簡「方便」而達「真實」問題上，筆者以為有如下五項原則值得我們重視：要能掌握佛法的特質、據考證以抉示純正的佛法、要掌握佛教在世間融攝的原則、要能「正直捨方便」、要重視理智信仰等。

又，本章最後，歸納印順法師「方便與真實」說五項要點，茲略述於下：

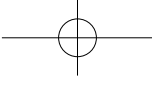
一、由三個不同的角度觀察印順

法師評判「方便→真實」的層級說：1、由原始聖典集結先後的角​​度來看：原始四部阿含中，《雜阿含》是「真實說」，餘三為「方便說」。2、由印度佛教（思想）發展史的角度來看：「四部阿含」是「佛法」的「第一義悉檀」，屬「真實說」，餘如「大乘佛法」初期的「大乘空相應教」、「大乘佛法」後期真常不空的如來藏教、「秘密大乘佛教」都屬「方便說」。3、由大乘三系判教的角度來看：依印順法師「真實與方便」評判標準，「性空唯名論」為究竟，是「真實說」，「虛妄唯識」與「真常唯心」是「方便說」。

二、由於重視第一義悉檀的掌握，所以印順法師特別重視《雜阿含經》，並重整《雜阿含經》：《雜阿含經》代表釋尊在世時期的佛法實態，是「第一義悉檀」，此與中國古代佛教大師特重大乘經而抑低「本教」（根本佛法）大為不同。

三、修學佛法的「方便層次」與「究竟層次」：修學佛法的態度，印順法師主張「人行而向菩薩行」最為殊勝，而「人菩薩行」正是印順法師「人間佛教」思想的重點。

四、順應民間習俗以求教化方便：印順法師以為，通俗教化的譬喻師，在向民間弘化時，其成績可能要比三藏法師、禪師更大。但通俗教化，不宜脫離三藏的研求與定慧的實習。



五、《成佛之道》特別拈出「方便轉轉勝」的說法特別值得重視：《成佛之道》偈頌有云：「方便轉轉勝，法空性無二，智者善貫攝，一道一清淨。」印順法師此處所言「方便轉轉勝」，是從大乘三系之比較，認為性空唯名系遠較虛妄唯識系、真常唯心系來的殊勝。佛教徒要多多強化佛教本身的體質，如此方能百毒不侵，不因「方便」而影響到佛法的「真實」。

以上提綱挈領簡述本書四章主體部分的內容，作為本書導論。希望這樣的陳述，可以幫助讀者閱讀本書，也希望讀者重視佛法中「方便與真實」的指涉與內涵，更希望讀者能透過印順長老遺留下來的法身舍利，深入經藏，悠遊法海，法隨法行，逐漸步向成佛之道。

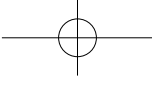
附錄二：《真實與方便——印順思想研究》結論

先聞正法者，邪法不能動其心。先染邪法者，正法卒難令彼信。¹依正見導正行，由「方便」達「真實」（究竟），為修學佛法之步驟。依龍樹菩薩《中論》的說法，佛法中有世俗諦與第一義諦，如何通達第一義諦而又與世俗諦不相違，是佛法的重大課題。

本書以「真實與方便」為書名，主要是想透過研究印順法師的著作，探討有關世俗諦與第一義諦的問題。佛典中有許多「方便」這一名相，在不同地方

有不同的涵義，需要進一步說明，重點是要如何掌握「真實」與「方便」的分際。又，研究印順法師思想時，除了應留意他所處的時代背景，也不能忽略太虛大師對他的影響，本書既然以「真實與方便」為題，那麼太虛大師如何解釋「真實與方便」，就值得吾人留意了。另，正法能否久住（亦即是「正法隱沒」問題），一向是佛弟子關心的大問題，但「正法隱沒」與佛弟子對於佛法「真實」與「方便」的抉擇相關。作為本書末章，以下謹就上列三個問題略作闡述與說明，以呼應全書探討的主題。

甚麼是「方便」？甚麼是「真實」？經查www.suttaworld.org網域，關於「方便」一詞，就有4,840項，²可見其被普遍使用在許多經典中。「方便」（upara）的原意是：向著某一目標前進，含有手段、方法等意思，在佛典中，則常將「導入諸法實現的手段」，或「具大悲心，為眾生說法之種種善巧」稱為方便。總之，菩薩以成佛為目標，凡是朝此目標所修自度度他之一切行為、手段，都可稱為「方便」。可知，「方便」一詞有多意，有淺有深。³據修辭學專家李維琦分析，「方便」作手段、方法講，是中性的，因不同的「語境賦予」，而有褒義或貶義，如把它神化，「方便」又具有類似於「神通」的意義；「方便」用作形容詞，多充當謂語，是有神通、多智慧、有辦法這一類



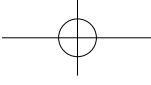
法海一滴

的意思；「方便」用作動詞，意思是設法、行巧技、顯神通等涵意。⁴儘管佛典中對「方便」一詞有許多不同的解釋，「方便」是對應於「真實」而有的；不同的佛典，不同的地方，有不同的解說。在印順法師著作中，對於「真實」與「方便」這一對名相，也曾有不同的用法，除「真實與方便」外，也使用過「如實與方便」、「實義與方便」、「究竟與方便」、「求真與適今」、「實說與方便說」等不同用語。讀者在閱讀他的著作時，可稍加留意。

麥爾福·史拜羅（Melford E. Spiro）就佛教的意識型態系統，將佛教分為：涅槃佛教、業力佛教、消災佛教與秘術佛教四種。他所謂的涅槃佛教，是一種真正究竟解脫的意識型態；業力佛教，是一種接近解脫的宗教，重視功德與善業、惡業的關係；消災佛教，關心當前的現實問題，把佛教的信仰、儀式、倫理與經典，視為抵禦現世危難的保護盾；秘術佛教，代表一種鍍上佛教教義外衣的神秘信仰的融合，有些秘術教派利用烏托邦似的信仰與未來佛觀念結合，產生「千福年佛教」（millennial Buddhism）。⁵這是麥爾福·史拜羅從人類學角度，對佛教的一種分類，如用「真實」與「方便」來判斷，涅槃佛教屬於「真實」說，消災佛教與秘術佛教屬於「方便」說，業力佛教則界乎「真實」說與「方便」說間，要看它是如何

種面貌呈現而定。麥爾福·史拜羅的分類，對我們理解何謂「真實」？何謂「方便」？頗富啟發性，足供我們參考。

太虛大師對「真實」與「方便」的解釋：印順法師探求佛法，是受到太虛大師的啟發，出發於「求真」與「適今」的原則。⁶此地所謂的「求真」與「適今」，就是本文探討主題「真實」與「方便」的另外一種說法。那麼太虛大師又如何解釋？太虛大師以為：釋迦教育的方針，不外下列兩條原理之施設：一是主旨的貫徹（使眾生能獲得宇宙、人生最高深、最究竟的真理），一是現實的適應（俯順一般眾生的不同需要，施設各種教育），前者可謂為「真實」，後者可稱為「方便」。⁷太虛大師對「方便」的解釋，曾引孔子所說：「可與適道，未可與權」，權即方便也；蓋適切時機之要旨，亦存乎方便耳！⁸方便法之活用對弘揚佛法至為重要，佛法一味，皆策源於釋尊覺海，始流於印度，繼展轉流遍全亞，復由亞洲傳至歐、美。然經一地，即因該地文教之差異而有不同特色；經歷一個時代，也會因時代之風化而改變其面貌。⁹如印度民族信奉婆羅門教及伊斯蘭教，中國民族信奉儒教及神仙，日本、西藏等則是信奉神道教。在不同的地方，佛的儀制雖有些流行著，但都遷就於各地民情風俗，佛的遺教但保存在極少數的專門學者中。¹⁰太虛大師明白指出，佛教



流布過程中，各種型式的方便適應是無法避免的，他在〈敬告亞洲佛教徒〉一文中，曾擬設一世界佛化大學，藉以培育弘傳佛教之各方人才。他所擬的世界佛化大學，分為「應俗」、「究真」兩部，其中「應俗部」分西洋、東洋兩系，含科學、哲學、文藝、教學、政學等院，「究真部」分教理與行果系，設聲聞、般若、瑜珈、律儀、禪觀、真言等院。¹¹這裏說到的「應俗」屬於外學，「究真」屬於內學，「應俗」與「究真」，有如本書所謂「真實」與「方便」，只是內容有所不同。

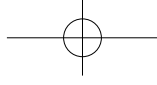
太虛大師對龍樹菩薩《大智度論》上所謂四悉檀，也提出他的解釋方式，在《真現實論宗用論》上他說：

釋迦實施教育的辦法怎樣？也可以例為四條：一、普遍主義：這就是世界主義；他運用他的巧辯妙慧，普為一切的受教者作種種有趣味地、極淺顯地譬喻，來表演他全部的、或一部的主旨。二、特殊主義：這彷彿現在教育思潮中的「道爾頓制」，就各個人的特性和各種天才的優越，應其各個人天性之所近，施設一個一個人的教育。三、對治主義：這是由釋迦以佛眼觀察被教育者的劣點在什麼地方，他隨時指訓、或勸責、而施設種種的教法，以去除受教者自身的劣點，以成其完善的人格。我們佛教通常有句話：『眾生有種種病，如來施種種藥』，也就是這意思。四、體證主義：這是受釋迦教育的特出優秀份子，所以他把自己所體證到的真理，直接給他們，使這些少數優秀的份子，也

能獲得最高覺悟的真理。上面四種實施辦法，前三種是不可避免的不得已的方法，而目的所在，是第四所謂體證主義。但此四種，不限定對個人或團體，也不限定四種都具，或唯一種。用佛教專門名詞，一、即世界悉檀，二、即各各為人悉檀，三、即對治悉檀，四、即第一義悉檀。¹²

太虛大師所謂的「普遍主義」，即四悉檀中的「世界悉檀」，「特殊主義」即四悉檀中的「各各為人悉檀」，「對治主義」即四悉檀中的「對治悉檀」，「體證主義」即四悉檀中的「第一義悉檀」；依「真實」與「方便」原則衡量，「普遍主義」、「特殊主義」、「對治主義」都是「方便」說，只有「體證主義」才是「真實」說。

關於「正法隱沒」的問題：「正法隱沒」與佛弟子對於佛法中的「真實」與「方便」法的抉擇有關，據《南傳彌蘭王問經》，尊者龍軍答覆彌蘭王問有關「正法隱沒」的說法甚為精彩，尊者龍軍說：「大王，正法隱沒有三，何者為三？證悟隱沒、行持隱沒及外相隱沒。大王，當證悟隱沒時，連正行道者亦不了解法；當行持隱沒時，學處之制定隱沒，祇外相留存；當外相隱沒時，則傳統崩潰。大王，此為三種隱沒。」¹³證悟與行持是正法久住的保證，如果說「證悟」是學佛的目標，「行持」則是根本，大乘行者若能依太虛大師所謂的「今菩薩行」，或是印順法師所謂的



法海一滴

「人菩薩行」，具足菩提願、空正見與大悲心，正法就不致隱沒，正法必能久住世間。

甚麼叫做佛法衰微？甚麼叫做佛法興盛？已故的妙境法師曾經說到：佛法衰微，就是我們佛教徒程度低了；佛法興盛，就是佛教徒程度高。¹⁴佛法興衰與佛教徒程度息息相關，「若佛子以正行、戒、功德、作務之大雨時時充沛降雨，則此最勝勝者之正法湖會長久留存，而世間也不會缺乏阿羅漢。」¹⁵此外，若佛子具足五支精進，努力於恆常不懈，若發願修學（戒、定、慧）三學，及全部完成作持戒和止持戒，如此則最勝勝者之教法湖長久留存，及世間不會缺乏阿羅漢。」¹⁵

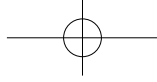
在本書第五章筆者歸納印順法師「方便→真實」說的五項要點中提到：修學佛法有「方便層次」與「究竟層次」，也指出印順法師在《成佛之道》特別拈出「方便轉轉勝」的說法，特別值得吾人重視。近閱《瑜伽師地論》至〈思所成地〉，其中有言：

諸有情有二種滿，一增上生滿，二決定勝滿。增上生滿者，謂往善趣；決定勝滿者，謂愛盡離欲，寂滅涅槃。於此二滿，及與障礙，能斷能證，是名略意。若於一切種，一切因緣，一切處所，不作惡行，彼便能斷增上生滿所有障礙；若於受用欲樂行邊，及於受用自苦行邊，決定遠離，彼便能斷決定勝滿所有障礙。¹⁶

由「增上生滿」，以迄「決定勝滿」，需要穿透種種「方便」障礙。又，〈聲聞地〉也說：「轉上轉勝，轉復微妙」，「隨順出世轉勝善法」，「於後後生轉轉勝進，乃至獲得最後有身」。¹⁷說到「轉轉勝」，很容易讓人想到「螺旋式的向上發展」，但想要「轉轉勝」，也得有些「方便」才行，但在「方便」中，要能堅持正法的純度，這樣「相似正法」才不致過於興盛，正法也就不會隱沒了。◎

註釋

- 1. 大唐慈愍三藏慧日集：《略諸經論念佛法門往生淨土集》（一名慈悲集），卷上，大正藏第85冊，頁1237b。
- 2. 網址：<http://www.google.com/search?hl>，上網日期：2008年11月30日。
- 3. 厚觀法師：〈《大智度論》之般若波羅蜜與方便〉，釋厚觀：《深觀廣行的菩薩道》（臺北：慧日講堂，2006年2月，初版），頁58。
- 4. 李維琦著：《佛經釋詞》（長沙：岳麓出版社，1993年2月，1版1印），頁67～70。
- 5. 麥爾福·拜羅著、香光書鄉編譯組譯：《佛教與社會：一個大傳統並其在緬甸的變遷》（嘉義：香光書鄉出版社，民國95年9月，初版），頁142、222～29、264、305。
- 6. 印順法師：〈我所不能忘懷的人〉，印順法師著：《華雨集》，第5冊，頁184。
- 7. 太虛：〈釋迦牟尼的教育〉（民國20年1月），《太虛大師全書》，第23冊，頁1437～1438。
- 8. 又《維摩》曰：「無方便智縛，有方便智解。」《大日》曰：「方便為究竟」。《法華》曰：「以方便力故為五比丘說」。十度之第七曰



方便波羅密。自行化他，皆有事乎方便。太虛：
〈復朱鐸民居士書〉，第二通，《太虛大師全書》，第26冊，頁285。

9.太虛：〈世界佛學苑圖書館館刊發刊詞〉，《太虛大師全書》，第30冊，頁845。

10.太虛：〈致吳稚暉先生書〉，《太虛大師全書》，第26冊，頁189~190。

11.太虛：〈敬告亞洲佛教徒〉（民國14年夏），《太虛大師全書》，第18冊，頁290~291。

12.太虛：〈釋迦牟尼的教育〉（民國20年1月），《太虛大師全書》，第十三編，《真現實論宗用論》第23冊，頁1438~1439。

13.巴宙博士譯：《南傳彌蘭王問經（那先比丘經）》（宜蘭：中華印經協會，2003年11月，1版），頁210。

14.《和尚法語》（美國：法雲禪寺出版社，2007年4月，初版1刷），頁80。

15.巴宙博士譯：《南傳彌蘭王問經（那先比丘經）》，頁209~210。

16.《瑜伽師地論》，金陵刻經處版，卷17，頁7。

17.《瑜伽師地論》，金陵刻經處版，卷21，頁16。

本院近訊

本院學生金榜題名，全體師生特申賀忱！

◆專修部二年級林佑親同學考上玄奘大學宗教學研究所在職專班。

◆專修部校友德淨、照明法師考上法鼓佛教學院碩士班。

◆截至目前為止，本院已有四十六位同學（五十一人次）報考各大學研究所，而且悉數考上（玄奘大學宗教所二十八位，南華大學宗教所七位，政治大學宗教所一位，慈濟大學宗教所一位，輔仁大學宗教所一位，佛光大學宗教所二位，法鼓佛教學院碩士班二位，華梵大學東方人文思想研究所碩士班二位、博士班一位，中央大學哲學所博士班四位，中正大學歷史研究所博士班一位，台灣大學哲學研究所博士班一位），其中九位分別榮膺榜首。

（若有本院校友金榜題名者，煩請校友與讀者賜知，俾便補全。）

本院校友會推選第四屆正副會長

本院校友會於六月十三日下午二時，舉行第三屆第二次會員大會，本次大會主要任務是推選第四屆正、副會長。經提名、表決後，大會議決：由研究部在校生定持法師擔任第四屆校友會會長，專二在校生覺蓮法師、專修部第七屆畢業生唐幼蘋居士擔任副會長。

本文章已註冊DOI數位物件識別碼

▶ 《成佛之道》與《廣論》之比較

doi:10.29665/HS.200906.0011

弘誓雙月刊, (99), 2009

作者/Author：釋昭慧;性廣法師;伍麗滿

頁數/Page：94-96

出版日期/Publication Date：2009/06

引用本篇文獻時，請提供DOI資訊，並透過DOI永久網址取得最正確的書目資訊。

To cite this Article, please include the DOI name in your reference data.

請使用本篇文獻DOI永久網址進行連結:

To link to this Article:

<http://dx.doi.org/10.29665/HS.200906.0011>



DOI Enhanced

DOI是數位物件識別碼（Digital Object Identifier, DOI）的簡稱，是這篇文章在網路上的唯一識別碼，用於永久連結及引用該篇文章。

若想得知更多DOI使用資訊，

請參考 <http://doi.airiti.com>

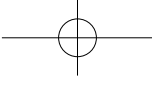
For more information,

Please see: <http://doi.airiti.com>

請往下捲動至下一頁，開始閱讀本篇文獻

PLEASE SCROLL DOWN FOR ARTICLE





《成佛之道》與《廣論》之比較

■ 昭慧、性廣法師發言／伍麗滿記錄



性廣法師於學術會議中發表聽講感言。(98.5.31)

【編按】

於本屆學術會議中，有聽眾向性廣法師提問：

性廣法師認為《成佛之道》在判教及禪修指引的周延性與涵蓋性上，比《菩提道次第廣論》還要殊勝，願聞其詳？

性廣法師的回應，以及昭慧法師的補充，獲得了與會學者的重視，宣方及陳平教授於會後表示：希望能將這段回應整理出來，因為在中國大陸，有些人說：「《成佛之道》不過是《廣論》的山寨版。因此兩位法師的回應說明實在是太重要了，可以讓這類似是而非的說法，不攻自破。」因茲主編央請伍麗滿居士將這段內容予以整理記錄，以饗讀者。

性廣法師：

我並非因為服膺印順導師的思想，而作一種主觀性的陳述。對於《廣論》與《成佛之道》之比較，我略述如下：

一、就人天乘來說：《廣論》是以大乘、密教的立場，講「修死」才能夠修人天法門。而導師的《成佛之道》，則非常忠實地呈顯《阿含經》的經義，依人天三

福行——布施、持戒、修定來修人天法門。爲什麼？因爲人天法門不必然要修死、念死，修人天三福行，也可以得人天福報啊！所以《成佛之道》的包含面比《廣論》的人天行廣。

二、有關禪觀的部分：《廣論》完全依照瑜伽行派的内容來講止觀，尤其引用瑜伽行派的《瑜伽師地論》非常多。而導師卻不這樣處理，導師在治學上有非常好的方法：當他在講人天法時，就依人天講人天；講聲聞法時，就依聲聞講聲聞，而不用大乘來講人天或聲聞法門。在禪法方面，導師是依照《阿含經》的七依定，從初禪講到無色界的第三個階段，接下來還提醒：非想非非想的定力太深，使心反而暗昧。所以，在三乘的聲聞行中，《廣論》是依大乘瑜伽行門的禪修方法來說聲聞法，而導師則是依照《阿含》來說聲聞法，從這點來看，導師的呈現比較客觀。

在大乘中，禪觀修行有兩軌：第一、本諸龍樹中觀、承繼《阿含》的中觀行。龍樹在《大智度論》、《中論》裡所提到的觀門，還是依照《阿含》的。第二、本諸瑜伽行派的禪修方法。《成佛之道》在大乘不共法的禪波羅蜜中，強調的是瑜伽行，由滅五過失以修八斷行，這完全是採自瑜伽行派，與《廣論》有異曲同工之妙。

但是導師在其他著作的論述中，則依照《中論》，把大乘禪波羅蜜與聲聞

結合，依次第行的四禪八定，入大乘的諸三昧法門。這部分，散見導師所著人間佛教菩薩道相關的文章，這與在《成佛之道》所呈現的不同，可以再作發揮。

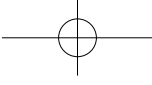
從佛教思想史來看，大乘的禪修法門不能忽略中觀一系，尤其藏密也大都奉行中觀應成派，但是《廣論》卻沒有做這方面的處理。

所以，純粹從修行到成佛的道次第來看，導師《成佛之道》的涵蓋面及包容性，是比較周延的。這只是客觀陳述，並沒有作學派思想的貞定。

昭慧法師：

性廣法師在很簡短的時間，很精采地將《菩提道次第廣論》和《成佛之道》之間的不同，作了客觀的陳述，她純粹講導師《成佛之道》在修行方法論上的卓越。

《菩提道次第廣論》的作者是宗喀巴，宗喀巴是隨瑜伽行中觀派，他的見地在中觀，行門是隨瑜伽行。在《菩提道次第廣論》中，有關奢摩他及毘鉢舍那的部分，佔的份量非常的多。份量雖多，但主軸是《瑜伽師地論》。剛才性廣法師講到一個關鍵，《廣論》在聲聞禪法上還是依於《瑜伽師地論·聲聞地》，偏重在《瑜伽師地論》所詮釋的聲聞法。但實際回到阿含經教來看，就不完全是這樣。我爲什麼這樣說？性廣



法海一滴

法師說那要參看其他導師的著作，我立刻翻閱手中的《成佛之道教材彙編》，因為在我的印象中，那不是只存在於導師的其他著作，其實就在《成佛之道》的〈大乘不共法〉章中。

雖然導師於大乘禪定度中講到八斷行，這是依於瑜伽行派所述，但他在講禪定時帶出一個很重要的觀念：「依住堪能性，能成所作事。」還是回歸到大乘的「成所作事」，那就是「不思議解脫境界」，養成大乘菩薩的堪能性，是要入於人間作事的，而不是停留在奢摩他及毘鉢舍那的進修而已。他也說到：大乘多作念佛與念息的觀法，把大乘不共聲聞的禪法特色——念佛三昧——勾勒出來，這是導師就大乘禪法所做的觀察。

更重要的一點，談完禪定度以後，導師開始講述般若度時，是徹頭徹尾的中觀見。中觀見是回應《阿含經》的，在提到現觀善巧時，初學觀身：「惑業由分別，分別由於心，心復依於身，是故先觀身。」這與中國佛教傳統的觀心法門，是迥然不同的！下手處是觀身，而不是觀心，這是依於《阿含》本教。原來依龍樹中觀見，即使修大乘法，也要回到四念處，扣住了「先得法住智，後得涅槃智」的要領，不能下手就觀心，以免觀力不夠，反倒虛無飄渺地說心說性，這是非常重要的提示。

若不能把握大乘中觀義的精神，就

不能掌握《成佛之道》的要領。在《成佛之道》中，不是站在中觀立場來批判瑜伽行派與如來藏學說。雖然導師認為中觀義較為殊勝，但是談到瑜伽行派，導師能忠實地、非常重點式地陳述瑜伽行派；談到如來藏也是如此。後面還提到：「方便轉轉勝，法空性無二。智者善貫攝，一道一清淨。」佛教是心包太虛，量周沙界的，不要把瑜伽行派與如來藏學悉數排除在外，導師認為：那都是闡述「法空性」的方便法，最後還是要回到一大乘——一切眾生皆共成佛道。這與瑜伽行派五種種姓的思想，是截然不同的。

我覺得，在學派的見地上，導師雖是入乎其中，卻又超乎其外，而且不拘限在宗派見中入主出奴，最後回歸到《法華經》的精神——大家都能成佛。我想這是《成佛之道》殊勝的地方。

有人提到：導師是為中國佛教而寫，我想，他有民族情感，這點不必諱言，但是他曾說：他不拘泥於一宗一派的感情，乃至民族文化的感情，這一點我們務必要了解。導師認為佛法是全人類的佛法，如果把導師「不忍聖教衰」的心情，拘限於民族情感，或說成僅是為中國佛教的發揚光大，這也不全是導師的心意。◎