

福  
田



243

# 佛教月誌

△農曆七月分(孝道月)，各寺均舉行普度法會。祈冥陽兩利，均沾利樂。各大佛教會組織並舉行供僧法會。

△第二屆世界居士佛教論壇，於2006年7月31日，在台北縣石碇鄉華梵大學舉行圓滿。

△玄奘大學在全國129所大專院校競爭中，脫穎而出，榮獲教育部評選為95學年度「教學卓越計畫」之重點發展大學。

△台北法鼓山創辦人聖嚴法師，因身體欠安，於95年9月2日，將創辦已十七年法鼓山方丈職務，交棒給第二代住持果東法師。於2日舉行交接典禮。

△嘉義縣義德寺，將於95年10月24日起至11月22日止，傳授比丘尼具足大戒。

△屏東一如淨舍，為推廣安寧療護生命教育，於9月8日至10日，假美濃天明寺舉辦演講，10日當天，對象限出家眾。

△台北法光佛教文化研究所「佛學成人教育」，2006年秋季班開始招生。

△佛教最早成立的佛衛電視台，於今已有十年。將於95年10月1日，假高雄鼓山區元亨寺舉辦園遊義賣會，以示慶祝。



## 本期目錄



封面：鷄骨石念珠 大明攝

1. 佛教月誌
  2. 天台智者大師所說的一心  
(或一念或一念心)非唯識中的阿賴耶識(一)……明了
  5. 天台三大部的研究(上)……佐藤哲英著  
依觀譯
  9. 景本《翻譯名義集》後記……三五
  10. 懷念戒兄——明復(二)……三五
  13. 定上座……覺蓮
  16. 藥師佛法的靈感(二)……何世亮
  19. 渡——大乘梵願繞九華(二)……黃朝和
  25. 法藥(二)——由阿闍世王懺罪說起……雲庵
  30. 十法界在那裏？……智泉
  32. 湛然詩鈔
  33. 九十五年八月份會務報告
- 封底：手稿

# 天台智者大師所說的一心

(或一念或一念心) 非唯識中的阿賴耶識(一)

——澄清陳堅教授《論智顛的「一念心」部分言論

• 明了

一心，依宗派對佛典的教理與實修有不同的說明。今舉《華嚴經》〈夜摩天宮菩薩說偈品〉中說：

心如工畫師，畫種種五陰；一切世界中，無法而不造。如心佛亦爾，如佛衆生然，心佛及衆生，是三無差別。(《大正藏》冊九，四六五下)。

此三無差之經文，華嚴宗在《華嚴經探玄記》卷六，則解釋如下文：

心作佛，心佛無別；心作凡夫，心凡無別；能所依同，故云無別。(《大正藏》冊三十五，頁二一五下)此乃以心爲能造，佛與衆生爲所造，以釋三法無差。

而以上經文，天台宗的說法是把它解釋成心佛衆生三法互爲能所，而心爲迷妄之心；若舉此心，則心爲能造能具，佛與

衆生皆其所造所具；同時舉佛，則佛爲能造能具，心與衆生爲其所造所具；若舉衆生，則亦同。是故心是其體三千，佛也是其體三千，衆生也是其體三千，故說三法無差。

又舉《華嚴經》〈十地品〉第六地之下：三界虛妄，但是一心作，十二緣分，是皆依心。(《大正藏》冊九，頁五五八下)。

華嚴宗賢首大師在《華嚴五教章》卷四釋爲：

此上諸義，唯是一如來藏自性清淨心轉也，但性起具德。

(《大正藏》冊四十五，頁五〇七上)。

此是華嚴宗所常言「三界唯一心」，「心佛衆生，是三無差別」，並以如來藏自性清淨之真心爲一心。此一心也是萬有。

天台宗所主張的一切諸法的本性本來是「三千圓具」，非

由心生，非由色生，法法塵塵，本來如是，一色一香，無非中道，其體皆是三千的這種說法，此可謂因宗派對一心解釋之大異者也。

至於一念。天台宗提到一心，多是指能觀之心，而所觀之境則稱一念，如所謂「陰妄一剎那心」、「介爾妄心」即是是。

天台宗認為若是圓教來論諸法，則如前面所說「法法塵塵，本來如是」，十界諸法不論是色法心法，不論是眞妄，皆是「三千圓具」的諸法。然吾人若欲修習，則須把握近要的一念，作爲下手處。故不遠求觀境，而就對各人現前剎那之間所起的微弱纖介的妄心而觀三千。所以天台宗所說「介爾妄念」、「陰妄一剎那心」，唯是觀境之近要。若言其體性，則一心、一念、一色、一塵，皆是三千圓具之法。就天台宗言，若要稱「一念無念」、「三千實性」的話，就不必特別論及一心了。

至於實修的一心，各宗亦異。「一」是專一無二之義，「心」是思念，指安定心，修起行時，思念專一，無亂他想。天台智者大師在《觀音義疏》卷上區別事理之一心，他說：

若用心存念，念念相續，餘心不間，故名一心。或可如請觀音中，繫念數息，十息不亂，名一念；或可無量息不雜異想，心想雖長，亦名一心。一心歸憑，更無二意，故名事一心也。……理一心者，達此心自、他、共、無因不可得，無心無念，空慧相應，此乃無一亦無心。（《大正藏》

冊三十四，頁九二二下）。

日本淨土宗鎮西派良忠在《觀經散善義傳通記》則將《華嚴經》的「三界唯一心」視爲理之一心，相對的事之一心他將分定心與散心。他說：

一心之言廣通理、事、定、散、起行、安心。理一心者，心性平等，無有差別，指此一理，名爲一心。華嚴經云：三界唯一心，心外無別法。事一心中有定散異。定一心者，三昧相應，都息餘緣，名爲一心。玄義分云：想必都息，緣慮並亡。散一心者，雖行散善，隨分攝心，以等持分，名爲一心。論註云：心心相續，無他想間雜。定散一心並屬起行。安心一心者，心中思定出離要道，不假餘法，名爲一心，故論註下釋三信已云：是故論主建言我心。又下文云：汝一心，正念直來。所言一心者，即三心也。又玄義分云：一心信樂，求願往生。此指誠心，名爲一心，故知安心亦名一心。五種正行皆云一心，應是安心。

此中所說理之一心與天台宗《觀音義疏》的理一心，其義有別。《觀音義疏》的理事一心，皆屬起行，但如云「一心歸憑」時，應屬安心。

佛教流布各地，在印度、中國、西藏、日本、泰國等區域對佛理有不同解釋：部派、論說及宗派等對教理看法相異此皆屬常態，不然，即違背佛陀教法。但同一宗派或論說下有相違

的思想出現，必定經過論辯清楚，如天台宗宋代之山家派與山外派之諍。或受外部批評如華嚴宗與禪宗而與其辯論。今則台灣法鼓山屬下中華佛學研究所，九十四年三月出版《中華佛學研究》第九期，有山東大學哲學系副教授陳堅為文《論智顛的「一念心」》，言及智者大師之一心或一念是唯識之第八識阿賴耶識，有三處誤解天台大師思想，故予以說明以示正聞。

### 一、認為阿賴耶識為智者大師之識陰觀。其文為：

當時地論師和攝論師的「阿賴耶識依持」思想盛行，「言依持者，阿黎耶是也，無始無明盛持一切種子，若從地師，則心具一切法；若從攝師，則緣具一切法」，也就是說，萬法皆是依阿賴耶識而有。依據這一思想，智顛認為，「五陰」中的識陰就是阿賴耶識，其他四陰皆是依持識才有的，既然如此，那「五陰」就可歸結為一識陰，觀「五陰」就可歸約為觀識陰。（《中華佛學研究》第九期，頁一三二—一三三）。

二、陳教授認為「佛性」思想與《大乘起信論》之不變隨緣，隨緣不變為智者大師之一念心。其文為：

對於作為「一念心」之全體的本具善惡的「一念心」，智顛實際上是將其看作是佛性，從而開出獨特的「性具善惡」的佛性論，按照此種佛性論，作為佛性的「一念心」是「不變」的，但這不變的「一念心」欲能「隨緣」而呈顯

為當下的真心或妄心，這叫「不變隨緣」；這當下的真心或妄心雖然因為是隨緣呈顯而有，千差萬別，但其本質欲是「不變」的「一念心」，這叫「隨緣不變」。這「不變隨緣，隨緣不變」的思想，後來被湛然援用來解釋真如與萬法之間的關係，即其在《金剛錚》中所說的「萬法是真如，由不變故；真如是萬法，由隨緣故。」（《中華佛學研究》第九期，頁一三四，註24）。

三、認為智者大師的一念心包括了真妄兩種心而非只是一種心，既可妄心，亦可真心。其文為：

其中山家派主張觀妄心，認為智顛所說的一念心是妄心（或陰妄心）；山外派主張觀「真妄和合心」，認為智顛所說的「一念心」既非單純的妄心，也非單純的真心，而是「真妄和合心」——為方便起見，相對於山家派的觀妄心，人們習慣上將山外派的觀「真妄和合心」稱為觀真心。不管是山家派的觀妄心，還是山外派的觀真心，兩者對「一念心」的理解都不符合智顛當初對「一念心」的界定，都不符合「一念心」的原意。（中略）即山家派認為「一念心」是妄心，山外派認為「一念心」是「真妄和合心」，而智顛原本對「一念心」的理解——「一念心」既可以是真心，也可以是妄心——卻從此被掩蓋了。（《中華佛學研究》第九期，頁一四三—一四四）。（待續）

# 天台三大部的研究(十二)

佐藤招英 著  
依 觀 譯

## 第四節 鑒真所攜入的止觀

《唐大和上東征傳》(大正五十一·九九三·上)中列有鑒真攜入日本的衆多典籍，如前所述，其中列有八部天台典籍之名。其第一即為「天台止觀法門十卷」。鑒真門下法進《沙彌十戒並威儀經疏》(《日本大藏經》一之三三二·中)所列八部書中，可見「大止觀十卷」的記載。因此二者的名稱有別，由於法進本抄寫自鑒真攜入本，故此二本可視為同本。若是如此，如果要探察鑒真所攜的《止觀》屬哪一系統，必須先略探鑒真的傳承。

據《宋高僧傳》卷十四(大正五十·七七七·上)所載，鑒真(六八八—七六三)於唐·景龍二年，在長安實際寺從

荊州弘景律師受戒，弘景的傳記不詳。但是天冊萬歲元年(六九五)撰述的《大周刊定衆經目錄》(大正五十五·四七五·下)卷末所列編述相關人士的明佺等七十名中，有「翻經大德，荊州玉泉寺弘景」之記載，由此可知弘景是荊州玉泉寺的僧侶，爾後到長安被尊崇為翻經大德。從而可知自此之後十數年，一直到景龍二年(七〇八)為鑒真授戒時，他都還住在長安。鑒真所攜典籍中，包含以三大部為首的八部重要的天台典籍。如果鑒真承自弘景學系，則其所攜的天台典籍可視為是荊州玉泉寺的系統。鑒真所攜的天台典籍內容如何，僅能依據法進《沙彌十戒並威儀經疏》所引《小止觀》略略得知，因此有關《止觀》內容如何的文獻完全不存在。

依據仁忠《叡山大師傳》所載：最澄於青年時代會遇知曉鑒真和尚所攜天台法文所在的人，而得以抄寫《圓頓止觀》、《法華玄義》、《法華文句疏》、《四教義》、《維摩疏》等書，延曆二十一年開始在高雄山寺所講述的三大部，顯然是依據此鑒真所攜本。最澄於延曆二十三年入唐、滯留台州龍興寺，聽道邃講述《止觀》，並取得豐富的天台典籍，《傳教大師將來台州錄》（大正五十五·一〇五五·下）記云：

摩訶止觀 十卷 智者大師出 三百七十紙

無庸贅論，這應是湛然↓道邃↓最澄之傳承的天台國清寺系統。最澄歸國後，將他自己所攜入的典籍皆悉納於叡山御經藏，爾後叡山人無論是講說或是實修皆專依最澄所攜《止觀》。從而最澄青年時代苦心入手的鑒真所攜本遂被疏忽不顧，可能連最澄本身也忘了它的存在！在《守護國界章》卷上之下（大正七十四·一六五·中）記云：「案招提真大和上並東大寺法進僧都，及普照法師等將來第二本十卷圓頓止觀，江州梵釋一切經內所寫正本云：涅槃第八云，凡夫如乳，須陀洹如酪，斯陀含如生酥，阿那含如熟酥，阿羅漢、辟支佛如醍醐」，可知鑒真所攜《圓頓止觀》十卷是收藏於梵釋寺的一切經藏中。

## 第五節 證真所見的圓頓止觀

據說寶地房證真在叡山閉關，在完全不知有源平戰亂的情

形下，專心撰述三大部之《私記》。根據其《止觀私記》識語所載，此《私記》撰於永萬年中（一一六五—一一六六），文治（一一八五—一一九〇）間削其舊本，建久六年（一一九五）披露於世，建久九年（一一九八）更予添削，建永二年（一二〇七）秋再作治定，前後費時四十餘年才完成此不朽之作。

證真在《止觀私記》卷首（佛教全書本七八七·中）記云：「天台止觀佛道資糧，有心人誰不珍重！而有別本名圓頓止觀」，書中提出名為「圓頓止觀」的一本別本與現行的《止觀》文句上的同異，同時也明示《止觀輔行》所見的第一本與第二本的同異。沒有任何記錄記載證真何時何地獲得此別本，但是依如次的記述大致可知《圓頓止觀》的形態。

第二本初列竊念等者，圓頓止觀初題云止觀卷第一，首云止觀明靜先代未聞等，次列付法藏，次列南岳慧文及釋三種止觀，并無漏總中三等問答，並同今本。但末後問答，唯有一重，無後重也。次別立題云圓頓止觀，所為因緣分之。第一首云：竊尋所學道，止觀法門無量，略則三種云云。（佛教全書本七八七·中）

由此可知，證真所見的《圓頓止觀》的序文，（一）與現行本同樣，是以「止觀明靜先代未聞」開始，（二）有付法藏（金口相

承)、南岳慧文(今師相承)、三種止觀、無漏總中三等問答，(三)三種止觀的順序是漸次、不定、圓頓的順序，與現行的《止觀》是相似的。異於現行本的是，「無漏總中三」的問答只有一重，沒有後重，其次是別立「圓頓止觀」的題號，記云：「竊尋所學道，止觀法門無量，略則三種」，所以異於無序文的第一本，也異於以「竊念述聞共為十意」之文開始的第二本。進而關於本書全體的組織，又記云：

一往觀之，似有廣略者。今比校圓頓止觀，上之五

卷文相極略，且如大意五略。今為二卷，彼為一卷

。破法遍已下互有廣略，故知今現行本定是異本也

。(佛教全書本七八八·上)

雖是極為簡單的記述，但是揭出證真所見的《圓頓止觀》之正說與現行本有根本性的差異，這是要加以注意的。證真雖然沒有明言，但是此本應是十卷本，其前五卷文相極略，尤其是大意章五略的部分只有一卷，因此四種三味的部分等比起現行本是相當的短。十乘觀法的第四破法遍以下互有廣略，第六卷以後沒有太大的差異。證真在舉出《圓頓止觀》卷數之次引如次二文：

(一)圓頓第四云：身子六十小劫中為法才王子，捨眼

生退云云。(《止觀私記》卷三末，佛教全書本

九一九·中)

(二)圓頓第六明中道破法遍。初云：若將別接通者，此則明有中道之理。先已破二諦上惑，取相障法障既除。今觀中道，需破無明見中道，前除二諦障時不知中道，今將別來接通，始知中道。既二惑前除，即此為因。進修中道亦破無明，即名名佛，指此為果。(《止觀私記》卷三末，佛教全書本八九三·上)

將此與現行本對照後，可以發現所說的「法才王子」，見於《止觀》卷三之下(大正四十六·三五·中)，「中道破法遍」見於《止觀》卷六之下(大正四十六·八〇·中)，卷數上與現行本沒有太大差異，但是如此的引文完全不見於現行本。若是如此，證真所見的《圓頓止觀》較近於第一本或第二本呢？如前所述，《止觀輔行》中作為第二本的特色，舉出十一段文，《止觀私記》對此一一評曰：「圓頓無此文」，言及《圓頓止觀》與第二本不符之處。

其次來看與湛然所說第一本的同異，《止觀輔行》指出與現行本相異點有十四處，第一本大意章的諸文大多以三止觀終結，但是《圓頓止觀》的「大意不於三止觀終結」，就大意章而言，此《圓頓止觀》與第一本不同。雖然如此，第一本與現



行本差異最大的是，在第八卷有十處言及：「當卷之決多引第一本，並於圓頓」（一〇七五·中），因此〈圓頓止觀〉與第一本共通之處也不少。要言之，證真所見的〈止觀〉有如次的特色：

(一)題號為「圓頓止觀」，十卷本。

(二)序文近於現行本，以「止觀明靜，先代未聞」開始。

(三)正說的前五卷極為簡略，大意章的分量在現行本是二卷，本書只有一卷。

(四)大意章諸文不是於三止觀終結。（異於第一本）

(五)與現行本相較，破法遍以下互有廣略。

(六)第八卷部分與第一本相符之處不少。

(七)與第二本相較，幾乎沒有一致之處。

要言之，證真所見的〈圓頓止觀〉，被稱為十卷本，依據湛然所說，似乎應是第二本，但是證真明言：「今圓頓為第二本，然此為異本，恐非妙樂所引」（〈止觀私記〉七八八·上），應是別系統的異本。對於這一點，證真記云：

唐摺本止觀緣起記云云。第二本及圓頓止觀，章安禪師三四治定云云。或云：第二本有二，一荊州本，二陽州本。其文有異云云。（〈止觀私記〉卷一本，佛教全書本七八八·上）

可知相傳在中國已有〈止觀〉有荊州本、陽州本的區分，很難斷定此本究屬荊州本或陽州本。總之，證真所覽本與湛然的第一本、第二本、第三本有相通之處，也有相異，是正體難以掌握的異本。即（一）記為〈圓頓止觀〉十卷，似乎與第二本相似，（二）其序分與現行的第三本極為相近，（三）正說部分近第一本，有如此不可解的情形存在。全書之基本的正說部分其前五卷極為簡略，尤其大意章僅只一卷，完全是〈止觀〉的原始形態。此一身體（正說）部份何以會接上近於現行第三本的頭（序分）的部分是個問題，可能這是因為長久的傳寫與異本校合所成的結果。

總之，證真所覽本暫且除去其序分，考察其正說部分時，此一部分與湛然所說的第一本有否一致是另外的問題，可以推想〈止觀〉的原初形態就是如此素樸，應屬於荊州玉泉寺弘景傳予鑒真，由鑒真攜入日本的系統。此〈止觀〉的異本之一在鎌倉時代時傳於叡山，在〈止觀〉流傳史上，這不只涵意深遠，而且在考究〈止觀〉原初形態上，也能提供種種線索。

（待續）

# 景本《翻譯名義集》後記

• 三五

八十年四月間，請到一些舊版佛書。其中翻譯名義集，兩種不同版本，皆掛蠟印。

一種四部叢刊本，影印宋本，七卷七冊，線裝本。

一種上海佛教書局丁氏新編本。改原書名相類別，重以名相筆畫排序，亦為線裝本。民國十年刊行。

此書在台，六十八年七月，由新文豐影印另一種鉛印本流通。此本民國二十四年，上海佛教書局刊行。易檢序略言：取書中華梵名義，依筆畫次第，及本書頁數，編一通檢，而普師原著、則悉仍其舊。：：普師此集雖係類書，而實絮群經之綱要，可謂萃群流，總持法要。

具有通檢檢字，是以筆畫排列，已備索引功能，使用十分方便查閱。

湛然寺以微風吹沫，掌樹搖空，自不量力，恭印天台藏以來，若斷若續，但已刊行四十餘冊。提升教觀法門修習，聊補助益。思想指導行持，名相言教又為思想觀行線索，研思教觀，間有須檢推文名句身，尋解疑難內容者。藏外辭書類典遍在，固可揀覽。私意：若一門深入，專習天台章疏者，無暇傍尋，藏內文獻自足，資料齊備，不假外求，始稱完整藏經。

本於此旨，八十八年印教乘法數，今增印翻譯名義集。一

數法，一梵名，內容兼涵大部分名相。此二書皆出台教先德，納入藏內也宜。惟此二書偏於佛法普遍性廣面，深度精緻尚嫌不足。進而須將法華三大部科文十六卷，讀教記二十卷，補注十四卷，玄籤備檢四卷，乃至近人天台辭典，皆應積極籌印。此宋刊原本，民初出現驚世，在丁氏新編筆畫本尾頁，有一方塊附言：（曠隱為丁氏上海廬名）

余去年見宋刻本翻譯名義集。字大悅目，真希世之寶。索價千金。前教育總長傅沅叔先生亦急欲得此書，而函電往返間，已為潘居士購去。至今猶思此書不置也。民國十年八月疇隱識。

又由首內頁，知今天台藏所景本，即原「潘氏藏宋刊本」，「希世之寶」，彌足珍惜。惟使用檢查則不若另兩種方便，尋一梵名，苦不知隱於何頁。故仍移用兼有索引功能通檢，重填本書頁碼。如此微末小事，亦不知耗費人力時光幾許！記此，「隨喜書寫」者，功德不泯。三五、九四立秋

本集都1045頁，高級印書紙，燙金精裝，字大悅目。為宏聖教欲請者，僅需助印費每冊350元。

戶名：聖哲

帳號：三一一九三三五

# 懷念戒兄——明復（二）

• 三五

## 三、一封信

自民國七十年，因事實須要，三五移住佛隴茅蓬。地在具有一百五十年老舊虎頭埤水庫南岸。略具山水林木，名爲風景區，實際遊覽人士稀少，當時環境尙屬丘陵荒涼地帶。爲避「名山腳下無高僧」，影響住衆心理，命名茅蓬。事實上，除一間六十坪紀念館外，別無堂殿建築。住衆行止，衣食生活，力符「閑居處：蘭若」茅蓬實質，大體做到。念茲在茲，堂壁懸掛一慧公上人誠僧貪戀山水信函：

某某高僧慈鑒：法諭拜讀，景仰莫名。願古洞深山，成就大師，弘通正法，佛化世界。不然，逃塵避世，只圖自己之安

閑，六塵影緣未停，身雖出家，心未入道，貪着大乘，蕉芽敗種，名山含羞，僧寶未繼，吾未知其可也？

古德高僧住山，爲萬緣放下，專志禪修，非爲貪戀山水。能破五蘊高山，泉流法性理水，戒力春風佛日輝，生死煩惱始寂靜。然後頓脫積習，宏宗演教，廣植佛法靈苗，同增希秀！

今僧自私，惱亂心田，生不願爲上柱國，死猶不願作閻羅，妄想山高。混吃等死者流，如此佛法能大興耶？一笑！跪叩  
眞成太空時代大師

苦惱罪衲 慧峰頂禮百拜

近年又將信中，「古德高僧住山，爲萬緣下，專志禪修，非爲貪戀山水。」四句放大，由梁氏姊妹巧藝，製成木框三個，分別懸掛藏經樓、紀念館等處。（見福田<sup>231</sup>期至<sup>234</sup>期封底）

此信并未寄出，原件亦影印在慧公上人圓寂十周年紀念集中。爲避免惹生枝節，將受信人台頭剪掉，改爲「某某」。看過此信人，大都猜測是寫給朗蔭師兄的，這又是多一層誤會，朗師兄尙無山水藝術修養心境。慧公上人入滅已逾三十二年，復師也在去（九十四）年入滅，似可揭開從未對人說出此信謎底。此信實爲回函復師者，但所指示內容，與復師並無關係。復師出家後，乃至居俗時，生活經歷經驗，都滯留在都市環境中。出家常住台北市圓山臨濟寺，名是圓山，實在台北市纏中。所以此信於復師無針對性。當不會傷及宏化著述成就。

當復師離開法華精舍北上，途經埔里，致函三五，盛讚其地山色壯麗，可媲美四大名山等語，信件閑置在書案上。那段日子，慧公常到三五僧寮小坐，三五從台中帶來一把有扶手、有靠背藤椅請慧公坐。有次到基隆十方大覺寺，參加爲慈瑞老法師圓寂舉行的法會，承住持的善待，帶上二樓隱地開鎖，與靜

養中的靈源老和尚見面。老和尚是著名的不倒單，寮內無床，僅有一把同樣的藤椅。三五坐折椅，師徒隔案而談，三五啞叭，慧公健談，獲得不少經典外的佛教常談。一日看到桌上此信，不以爲可。一時興起，寫下此信，成爲住山僧衆寶訓。信中觀點是做爲僧衆基本立足點。與世俗不同，更與今日思潮相徑庭。尤其近數十年墮俗名僧，追逐經濟社會成風，乘此風高飄，裝飾寺院，增設餐飲住宿，以廣招覽。如此斬斷佛教本質，誇曰改革。此信內容具有普遍性針砭作用，僧人住山重要指示。此信併寫有「請××法師轉呈」，所以未將此信寄出：

- 一、復師信寄給三五者，似不宜由慧公答斥。
- 一、衡量復師諸多計畫，與著述教學等。慧公信中所談，是泛指部分今僧心態，也不適用於復師。

一、當今觀光成爲人類熱潮，斥「貪戀山水」，勢成反動。佛教可悲，有影響力響噓噓僧人，把寺院道場，打造成七星級遊樂景點，供人觀賞。或言自古有之。但時空不同，彼時交通食宿皆缺，爲行腳僧或朝山信徒而設。寺院與僧衆，跟在社會後面跑呢？還是墮在傳統殘壘中當「散戶」呢？或高踏，或串場，

應是一分嚴肅問題。

經揀所存復師信件，尚未找出惹慧公寫信那封。找到三五八

月八日覆函，似有關提及：「墨誨之間，深羨山高雲閑，可以修道之境界。稍容時日，當趨依分享。」等語。又找到復師致

三五九封信中之一，信封上郵戳「六十四年三月十八日」，寄自「天祥旅次」：

別後即抵花蓮，現在天祥。四山環列，如青蓮花。水聲風語，皆作法音。誠久繫京華陋寺者所能想像。惜未克與我和尚同遊，大雅獨享，未免減色。希有一日，能伴法駕來此小住，當可一娛此情也。擬在此小住<sup>三</sup>兩日再行，待至阿里山中，濁水溪泮，再行函告。：：

天祥確數台灣山色壯麗處。三五五十二年俗時，有緣在花蓮住過逾月。假日踏遍山水，曾在海邊搶拾白石貝殼。其時，橫貫公路始通，天祥旅舍尚在動工中。

原函未找到，倘若記憶不錯，大致同於在所編辭典自序中所描述：

轉徙斗山靈光寺，寺在獅子峰頂，拔地千仞。徑荒人稀，而林泉十分幽雅，是個難得的清淨福地。（頁13）

另有兩信，提及遊興：如64.4.6.「別後更經太魯閣、阿里山、日月潭等處，歸還故居。」又如68.7.10.「頃者與如虛師組團赴印度巡禮 佛跡。」等，足證其雲遊告知三五。

由湛然寺是極度保守落後道場，慧公此信懸掛殿堂三十年，不知遵循幾分。實際此信有普遍針對性，不過，這針扎在比城牆還厚「無煙筒工業」上，扎在「觀光道場」棉絮上，是沒有影響效力可言。

佛教講境界，僧眾講修行。什麼境界，什麼修行。可以綜合一塊：正觀十境，應是不錯主題。觀照對象為心識，而非事坑。山水在十境未提及，不過是一點鬻塵。僅在二十五方便，閑居靜處提及：

當知真諦亦處也。（處指靜處）安三諦理，是在止觀處，實不遁影山林，房隱密室。（二—1479）

這點山林鬻塵，對我們間接影響甚巨，自不待言。

（待續）

# 定上座

## ◆ 覺蓮

定上座，初參臨濟，問：「如何是佛法大意？」臨濟從禪床跳下來擒住，師正擬開口，臨濟給了他一巴掌，師思想一時被打斷，整個人呆立在那兒，旁邊的僧人見狀，告訴定上座：「上座，何不禮拜？」（感謝臨濟的接引）師方作禮，忽然大悟。

開悟後的定上座，可謂承接臨濟一向的粗獷和豪邁，其手段之激烈更在臨濟之上，現在錄下兩段事實，以為佐證：

師悟道後，即向南遊方而離開臨濟（不久臨濟也就入滅了），路途中他遇見了巖頭、雪峰、欽山三位禪僧，彼此寒暄，巖頭先問師：「上座從什麼地方來？」師回答：「從臨濟來的。」巖頭又問：「臨濟和尚好嗎？」師回答：「和尚已入滅了。」

。巖頭即說：「我們三人特地前去禮拜，沒想到福薄見不著，不知道和尚在日，如何教導大眾，請上座略舉一二則。」師遂舉：「臨濟有一回上堂曰：『赤肉團上，有一無位真人，常在汝等諸人面門出入，未證據者看看。』時有僧問：『如何は無位真人？』濟下禪床擲住曰：『道！道！』僧擬議，濟拓開曰：『無位真人，是甚麼乾矢橛。』」巖頭不覺吐舌，雪峰則說：「臨濟大似白拈賊。」欽山卻說：「何不道赤肉團上，非無位真人。」師便擒住欽山曰：「無位真人和非無位真人，相去多少，速道！速道！」欽山被擒住，一時臉上是一陣黃一陣青的，連話都說不出來。巖頭和雪峰見狀，忙上前說好話：「這新戒不識好惡，觸忤上座，且望慈悲，不要計較。」師方放

手道：「若不是這兩個長輩，扼殺你這尿牀鬼子。」——其一

師有一次到鎮上接受素齋供養，回來時，坐在橋上休息，剛好有三位僧人也來到橋上，其中一人見了師便問：「如何是禪河深處，須窮到底？」師擒住，擬拋向橋下，其他兩位僧人見情勢不妙，忙向前苦勸：「莫怪這新學觸忤上座，且望慈悲，莫拋向水裏。」師放下僧人說：「若不是這兩位座主，直教他窮到底。」——其二

### 白日騰騰隨分過

襄州石門元易禪師，有回上堂時向大眾開示道：「十方同聚會，個個學無爲，此是選佛場，心空及第歸。大眾！只如聞見覺知，未嘗有間，作麼生說個心空底道理？莫是見而不見，聞而不聞，謂之心空耶？錯！莫是忘機息慮，萬法俱捐，銷能所以入玄宗，泯性相而歸法界，謂之心空耶？錯！這麼也不得，不這麼也不得，這麼不這麼總不得，未審畢竟作麼生？還會麼？」良久，曰：「若實無爲無不爲，天堂地獄長相隨，三尺杖子攪黃河，八臂那吒冷眼窺，無限魚龍盡奔走，捉得循河三腳龜，脫取殼，鐵錐錐，吉凶之兆便分輝，借問東村白頭老，吉凶未兆若何爲？休！休！休！古往今來春復秋，白日騰騰隨

分過，更嫌何處不風流！咄！」

修道參禪，靜坐時，莫不希望念頭不生起，念頭一來，便將他按下，如此一來，靜坐時，人雖坐在那裏，內心裏可忙，這邊忽然一個念頭生起，趕緊將他按住，他又從另一邊冒出，趕緊又將他按住。好比水中按球，按下去的球他又冒出來，永遠沒完沒了。打坐時，都想把心念空掉，其實，心念永遠也空不掉，有兩個人，心念空掉了，一個是未生，一個是已死。禪宗說心空及第歸，很多人誤解了，心空不是要你斷去心念，念頭無有間斷，怎麼能斷呢？古德有首詩，說得很貼切：「秋風落葉亂爲堆，掃去還來千百回，一笑置之閒處坐，任他着地自成灰。」你不用斷念頭，有云：抽刀斷水水更流。你只要觀照，隨緣隨份過日子，所謂：白日騰騰隨分過，更嫌何處不風流。念頭自然慢慢沉澱，所謂：不是有心息妄想，只緣無事可思量。到了這步田地，自然體會到心空的真正意義。

### 真鍮不博金

襄州谷隱山蘊聰慈照禪師，初參百丈恆和尚，適逢結夏期間，百丈恆和尚上堂，舉中觀論曰：「正覺無名相，隨緣即道場。」師即出問曰：「如何是正覺無名相？」恆和尚道：「汝

還見露柱麼？」師又問：「如何是隨緣即道場？」恆和尚道：「今日結夏。」

次參首山省念禪師，問：「學人親到寶山空手回時，如何？」首山說：「家家門前火把子。」師於言下大悟。乃呈偈曰：

「我今二十七，訪道曾尋覓，

今朝喜得逢，要且不相識。」

後到大陽（鄂州大陽警玄禪師），陽問：「近離什麼處？」

師曰：「襄州。」陽曰：「作麼生是不隔底句？」師曰：「和尚住持不易！」陽曰：「且坐！喫茶。」師便和大衆一起到禪堂去了。

在一旁的侍者聽得一頭霧水，待師出去後便問大陽：「剛才那位新到的禪僧只回答：和尚住持不易，和尚爲什麼就教坐喫茶去？」大陽說：「我獻他新羅附子，他酬我舶上茴香，你不懂問他去吧！」侍者便跑來請師過去喫茶，趁機問道：「適才和尚問你麼生是不隔底句，你回答和尚住持不易，這是什麼意思？意旨如何？」師曰：「真鍮不博金。」

「真鍮不博金」是一句諺語，乃強調其可貴之意。據演繁露載：「黃銀者，果何物也，世有鍮石者，質實爲銅，而色如黃金，特差淡耳，黃銀殆鍮石也。鍮，金屬也，而附石爲字者，爲其不皆天然自生，亦有用盧甘石煮鍊而成者，故兼舉兩物而合爲之名也，諺言：「真鍮不博金」，甚言其可貴也。夫天然自生者，既名真鍮，則盧甘石所煮者，決爲假鍮矣。」真鍮即指黃銅。黃銅不如黃金，黃金當然比較珍貴囉。

「不隔底句」，乃指親切的一句話。大陽問師如何是親切的一句話——不隔底句，也就是當下如何表達你所體悟的，而師回以「和尚住持不易」，答的真妙，和尚聽了當然很高興，你問我佛法的體悟，就像和尚住持佛法不容易呀！他兩人都是過來人——悟道，兩三句話便說到心坎裏，而侍者當然不知道他們說些什麼道理。大陽一高興，便請師上坐、喫茶。當侍者跑來問師意旨如何時，師回答他：真鍮不博金。這又是一句啞謎，相信侍者又是一頭霧水。只見二人互相稱許，卻苦了侍者。總之，佛法唯在心領神會，到家的人，聽來便懂，所謂同一屋裏人。



# 藥師佛法的靈感 (二)

• 何世亮

## 四、現世利益

一行禪師說：「希望是重要的，它會使現在的一切不再那麼難以忍受，假如我們相信明天會更好，就能忍受今天的磨難，這就是『希望』為我們所做的，減輕我們目前的痛苦。」

但是當我們深入思考「希望」的本質時，就會看到其中可悲的一面，當我們寄望於未來時，就不會集中精力與才能於當下，我們都藉著希望，期望更美好的一切都發生於未來，將來的我們會平安自在，會在西天的極樂世界裏，這時「希望」變成了一種障礙。

要是你能停止引頸盼望，就能把自己帶到當下，發現早已存在此時此地的快樂，沒有人能賜你開悟，自在和快樂，它們的泉源都在你我身上，假如此時此刻的你挖掘得夠深的話，水流自然就會噴湧而出，我們必須回到當下，才能真正活著。」

中國的禪法，其最大的特點就是在於糾正早期佛法悲觀，消極及厭世的生活態度，而把修行者的眼光拉回到現在，積極面對人生，使佛法生活化，並且帶來一種喜世的人生態度。

只是禪法過度強調「自力」，以致於演變成自以為是的作風，或者因為缺乏「他力」的幫助，而造成「枯禪」的現象，最後只是以一種人生哲學終了。

筆者在十多年前，因為修持藥師法，突然發現到藥師法門可以結合禪與淨土，使學佛的人可以獲得佛力的幫助，並且獲得現世的利益，改善目前的生活，而且未來也有可能生於淨土，這不就是一種「有禪有淨土」的殊勝法門嗎！

清朝的時候，有位玉琳國師出現，他遍閱大藏經，發現藥師經的殊勝，覺得藥師佛所提到的十二個大願，多是注重福利現世眾生，繁榮現實社會，他覺得這個法門很合時宜，對於偏

重彌陀法門的佛教而言，有補偏救弊的作用，他就出來提倡。

相傳玉琳國師的前世爲一位醜陋僧，有一位相府的千金小姐，來寺中布施財物，分至這位醜陋僧的前面時，嚇了一跳，結果就不供養他，這位僧人有所感觸，於是就專心禮拜藥師佛，希望來世能夠相貌圓滿，不使人家討厭，結果轉世爲玉琳國師，相貌美麗，英俊非凡，有了這個典故，玉琳就爲藥師經的通行本寫了一篇很好的序文，裏面有兩行詩句這麼說：「人間亦有揚州鶴，但泛如來功德船。」

到底這兩句詩含有什麼意思呢？據說從前有四個要好的朋友，閒談著自己的喜好，第一個朋友就說：「我喜歡很有錢，享受著富貴的生活。」第二個朋友說：「我喜歡遊山玩水，尤其是揚州的美景。」第三個朋友說：「我喜歡騎著鶴飛上天，雲遊四海，享受神仙般的生活。」最後一個朋友最貪心了，他既喜歡富貴，也愛去揚州遊玩，更喜歡騎鶴當神仙，所謂「腰纏十萬貫，騎鶴上揚州。」樣樣都希望如願以償。所以玉琳國師的詩意就是告訴我們：只要能夠虔誠修持藥師法門，那麼不僅可以獲得佛法的菩提功德，同時也能獲得人世間的富貴了。

有這麼美好的一回事嗎？大多數的人都會有所懷疑，因爲自古以來的修行者都被塑造造成清貧的形相，唯有不貪世間的富貴，才能清淨修成正果。

但是這種看法也不完全正確，我們在佛經中也可以看到早

期的某些長者子，他們擁有財物，又能廣行布施，護持佛法，自己又能奉持戒律，廣度親朋，到最後也能修成正果，解脫自在。

又如維摩詰居士，從事商業貿易，擔任政治活動，又擁有美滿的家庭，常常以財富布施貧窮的人，能夠集菩提及富貴於一身，又能同時圓滿世間法及出世間法，不盡有爲，不住無爲，即是一個完美的例子。

爲什麼修持藥師法能夠同時擁有富貴及菩提呢？其實這也沒有什麼稀奇，修持藥師法甚至可以獲得健康及長壽呢！這是因爲藥師法門的精神重視現世利益，將一切修行的力量，用來改善現在的生活，使佛法生活化，才有辦法創造幸福快樂的人生。

## 五、藥師十二大願

藥師佛是何方神聖呢？藥師經說：「佛告曼殊室利，東方去此過十殑伽沙等佛土，有世界名淨琉璃，佛號藥師琉璃光如來，應，正等覺，明行圓滿，善逝，世間解，無上士，調御丈夫，天人師，佛，薄伽梵，彼世尊藥師琉璃光如來，本行菩薩道時，發十二大願，令諸有情，所求皆得。」

據藥師經疏的記載：過去有一位電光如來出現於世，那時有位修行者育有兩個兒子，他看到世間的濁亂，而發菩提心，想要教化世界的受苦衆生，於是就跟著電光如來修行佛法，電

光如來因其發願要利益重病的衆生的緣故，就改其姓名爲「醫王」，兩個孩子都發願要饒益幽冥界受苦的衆生，長子名日照，次子名月照，後來這位「醫王」的修行者又發下了十二個利益衆生的大願，經過長時間的修行，最後功德圓滿而成佛，就是目前的藥師琉璃光如來，兩個兒子就成爲二大菩薩，日光遍照及月光遍照菩薩，這就是東方三聖的由來。

藥師佛的第一個大願就是成佛的願，衆生假如能夠修持藥師法，就能蒙受藥師佛的祝福，將來也能夠成佛。

第二個大願是事業的願，衆生假如修持藥師法，就能夠隨著自己的願望，做自己喜歡的事業，而且可以順利成功。

第三個大願是：當衆生有所缺乏的時候，若修持藥師法，即可獲得滿足，是屬於滿足衆生願望的願。

第四大願是導正衆生的願，從邪道走向正道，從小乘走向大乘。

第五個大願，若衆生修持藥師法，即可獲得清淨，若違犯戒律，可能墮入惡道，那麼持誦藥師佛號，即可獲得解脫，不墮三惡道。

第六大願就是當衆生有所病苦，若能修持藥師法，即可獲得痊癒。

第七大願，若衆生貧窮多苦，無醫無藥，若能持誦藥師佛號，即能獲得幫忙，並且衆病悉除，財物也能豐足，脫離貧困。

第八大願是轉女成男的願力，自古女人的命運困苦，沒有自由，若能修持藥師法，將來可以轉女成男，解脫自在。

第九大願是解脫一切邪道的束縛，並且脫離邪見，修行正道及菩薩行。

第十大願是解脫一切惡業的願力，若衆生業障深重，官司纏身，多災多難，身心受苦，煩惱無量，若能持誦藥師佛號，即能解脫一切憂苦。

第十一大願，若時局遭受天災人禍，人民饑饉，食物匱乏，若能專念藥師名號，即能解脫饑渴，獲得滿足。

第十二大願，若衆生貧窮，沒有衣服可穿，生活困苦，若能持誦藥師佛號，即能獲得衣物，解脫困苦。

從上列十二個大願的內容來看，範圍實在是包容廣大，有成佛的願，有事業的願，有解脫貧窮的願，有治療疾病的願，有富足的願，有消災解厄的願，有解脫惡道的願，有修持正道的願，有懺悔業障的願，有轉女成男的願，有心想事成的願：……

所以我們若能修持藥師法，那麼其益處就不可勝數了，不僅可以避免貧窮，可以順利從事事業，獲得財富，並且可以保持健康快樂，最後也能修持正法，覺悟而成佛，是多麼殊勝的一回事啊！

（待續）

# 渡

## 大乘梵願繞九華（二）

• 黃朝和

### 第二幕 東巖晏坐

• 幕啓。

• 舞台左後側寫著「東巖」的洞口跏趺端坐著一位閉目垂睫、鬚髮披身的修行者。

• 樵夫悄悄出現在舞台的右前側。

• 一會，獵人和諸葛節自後趕到。

樵夫：（輕聲）你亂扯淡！明明是個修行人，你卻說是怪物。

獵人：（疑惑且羞赧的搖頭）噢！是這裡沒錯呀！原來是個修

行人，真是罪過，差點死在我的箭下。都怪我沒仔細審視，

跑得也太倉促。

樵夫：你這個急驚風！罪孽真不輕。

諸葛節：是個苦行僧，可不知是何方來的高士？

獵人：是個高僧絕對錯不了！早晨射向我的那兩道目光簡直比

刀劍還銳利。

樵夫：諸葛居士，你也是皈依佛門的，依你看，這種環境能夠修行嗎？難道可以不吃不喝不洗澡？

諸葛節：佛陀剛出家時，獨自在雪山龍洞的苦行林潛修多年，

聽說每天祇吃幾粒的麥粥維持生命，洗澡的事更無足輕重了

。你們看，那只折腳歪斜的鐵鍋裡頭好像祇剩下幾粒米，水

源恐怕是最嚴重的問題。

樵夫：別說住，遊山客都不願意上到這麼高的地方，自從水泉

乾涸後，我跟老張好些年沒上來了。

• 舞台燈光減弱。

諸葛節：好端端的，怎麼突然風雲變色，天空霎那暗了下來？

獵人：（手指著洞口）瞧！那是龍還是蛇？

樵夫：像蛇卻又彷彿長有四條腿！我也無法分辨。

• 五條金褐色的爬行動物向修行僧潛近。

樵夫：（拔出腰背後的斧頭）我要救那修行人。

獵人：（自腰際抽出山刀）我跟那些個小怪物拼了！

諸葛節：等等！

• 修行僧驀然睜開雙眼。幾條張牙舞爪的爬行動物肅然收斂停歇

，雙方形成對峙狀態。

僧人：諸位若不知內觀自省，善待大地衆生，將萬劫沈淪，永

遠不能超脫。

• 五條爬行動物聞言緩緩退離現場。

• 舞台燈亮。

• 舞台右後側疾步走出一位相貌莊嚴的婦人。

獵人：這美麗的婦人那裡來的？我怎沒看過。

• 婦人走向端坐如如不動的僧人前。

婦人：（合掌問訊）小神告罪，忘了給師父送水來已覺怠慢，

剛才小兒們頑劣調皮，無知無禮，更是冒犯多多，望請師父

寬恕原諒，日後還求師父教誨。小神告退。

• 舞台燈暗。

樵夫：有這等美麗的山神？怪了？但她仍沒帶水來呀！

獵人：是啊！這什麼亂七八糟神嘛！

• 雲翳暗淡間，頭陀僧洞窟周緣突然響起淙淙流水聲。

• 舞台燈亮。婦人消失不見。

樵夫：你們仔細看！那龍女供養師父的泉源正是方才五條小龍

分散逃逸的壁縫，五道豐沛的山泉分別向不同的方向奔流呢

！（註四）

諸葛節：（如夢初醒般）嘖嘖嘖！從小聽說東巖一帶有處「龍

女泉」，今天總算開了眼界，我們快前去拜見大修行者。

• 諸葛節率先向前向披著長髮的頭陀僧頂禮，樵夫和獵人也跟

著五體投地。

頭陀僧：你們該朝禮自己本有的自性佛。

諸葛節：（起立合掌）請問師父上下怎樣稱呼，從何處來九華

山修行？

頭陀僧：拙僧金喬覺，來自新羅國。自小嚮往地藏法門。

諸葛節：咦——？師父說的法門頗爲耳熟，彷彿那部經曾講述過！不過，外國的留學僧聽說都往繁華的中原、長安深造，要不就是去西域、天竺，師父卻來江南九華山過著清修的苦行，真是不可思議！

樵夫：諸葛居士，像師父這種道行深高的人，怎好讓他躲在人跡罕至的山頂洞窟苦修呢！

諸葛節：當然，讓我們來覓地建寺，請師父住持化渡我等衆生。喬覺：諸位別忙，弘化利生的事除了發心發願，福德智慧是很重要的，一切隨順時機因緣吧！

• 舞台燈暗。幕下。

#### 第四幕 閔園齋會

• 幕啓。

• 舞台背景呈現亭台橋樹花木盡有的偌大莊院，前側的木匾寫著「閔家莊」三個墨字。

• 舞台右側步出一位面貌慈祥的長者，其後跟著走出一位氣質端莊的年輕人。

年輕人：啓稟爹爹，明天是初一齋僧日，席次還是如常安排嗎？

長者：道明，你怎麼突然關心起齋僧的事？這事總管會張羅得

好好的呀！

道明：孩兒的意思是，那個空的席位還要保留嗎？

長者：當然保留。打從三個月前，諸葛居士告訴我峰頂東巖有勇猛精進的僧人在洞窟潛修，我便囑咐樵夫小林代我邀請下山來受我的供養，可是三個月一供僧日過去了，依然沒看見那苦行僧的蹤影，莫非嫌我閔讓和的誠意不夠。

道明：讓孩兒上山去禮請。

閔讓和：我設齋供僧十餘年了，應供的僧衆都居住在靠近山麓一帶的寺苑道場；惟獨那遠方來的和尚住在高不勝寒的山巔，果如諸葛居士形容的那般勤修道行的話，確是令人敬佩；不過，山路崎嶇迢遙，道明，我們還是等明日看看再說。

• 舞台燈暗。（約二十秒）

• 舞台燈亮。同前一景。

• 披頭散髮雙目澄澈的喬覺比丘自舞台右側走出。

旁白：（僧甲）外面那披頭散髮而卻穿著袈裟的傢伙是誰呀？

旁白：（僧乙）果真出家僧的話，那樣的服裝儀容豈不大大的毀損咱們沙門的形象！

旁白：（僧丙）也許是修頭陀苦行的洞僧或墳僧呢！

• 閔讓和自舞台左側出迎。

旁白：（僧甲）閔莊主出去接待了，以莊主慈悲好善的個性，大概會佈施給那邈邈的沙門幾套袈裟吧！

旁白：（僧乙）那也未必，閔莊主更重視律儀，說不定是出去撞人的。

旁白：（僧丙）最近幾個月來，閔莊主總多設置了一個齋位，或許是專為那沙門準備的。貌是假相，我們怎可以貌來看人！

閔老：（合掌）歡迎法師道駕光臨！未知法師何處來？

喬覺：（合掌）不知大德問的是那一處？拙僧方才自東巖來，而十餘年前則是從新羅國啓航，至於父母未生之前的漂泊處，迄今尚在尋覓中。

閔老：法師今日蒞臨莊舍是為化齋或是化緣而來？

喬覺：一頓齋飯一把施錢豈勞漂洋過海長途遠涉？

閔老：那麼，法師是為普照閔莊的光明而來？

• 閔道明自舞台左側步出，合掌向喬覺比丘問訊。

喬覺：光明源於智慧德行，這是人人都可以開發的；拙僧流浪

娑婆，但想向莊主借一栖泊之地耳。

閔老：說借就太客氣，法師需要多大的地才夠住錫呢？

喬覺：一件袈裟的大小足夠了。

閔老：這倒叫老漢不知如何是好？還是先請進來用齋再說吧！

旁邊這是小兒道明。

喬覺：無常迅速，莊主若有困難，拙僧這便告辭。

閔老：怎會有困難，這九華山從山腰到山麓的幾百甲山園全是

我閔讓和的家業，眼前看到的莊舍也都是，法師要一袈裟的地，實在微小得叫老漢不知如何丈量？

喬覺：豈勞莊主丈量，拙僧攤開袈裟不就分曉明瞭了。

閔老：雖然方便，卻對法師大不敬。

旁白：閔莊主是在觀測那儀容凌亂的外來僧吧？

旁白：（另一聲音）大概吧！閔老祇要交代他兒子道明或諸葛

居士隨便找塊地替那比丘建個小蘭若不就得了？

• 喬覺比丘緩緩卸下身上的舊袈裟，輕輕往空中拂展，頓時揚起滿天金光，璀璨的金黃色彩籠罩整個舞台。

• 舞台的轉射燈閃爍不停。

旁白：那外來僧有來歷，我眼睛快睜不開了。

旁白：是啊，真的人不可貌相，整座九華山都被那件金色袈裟的琉璃光給籠罩住了。

旁白：（另一聲音）閔老的整座九華山園豈不都要奉獻給那外來僧？

• 喬覺見眾人迷眩，即收斂袈裟，轉身離開閔家莊。

• 轉射燈停熄。

• 舞台燈暗。幕下。

## 第五幕 天台曉日（註五）

• 幕啓。

• 舞台現出九華諸峰迤邐相連的背景。

• 山之組曲悠揚的響起。舞台燈暗。（約二十秒）

• 舞台右半側的燈亮。

• 同前一景。寫著「天台峰」的背景前，理光鬚髮的喬覺比丘

朝著光明的方向禮拜。

• 閔道明氣喘喘的步出舞台，見喬覺專注頂禮十方諸佛，便調息隨著行禮如儀。直至喬覺禮畢。

喬覺：眼前可是閔家莊的閔公子？

道明：（問訊合掌）在下閔道明，法師呼我名字即可。

喬覺：天台峰是九華山極高的三角點，閔公子不憚風寒勞累，想必有大事急著趕辦。

道明：法師法眼銳利，在下造訪東巖六次了，所看見的祇是法師傾圮於洞口的草棚及空空無米粒的折腳鍋！以為法師乏人供養護持離九華而去，這第七趟扛了米再來，沒見著法師不死心，便尋上天台峰。

喬覺：這段時光，拙僧下山行腳去了，順便尋找幾部經。然則，拙僧何德？讓公子如此奔勞？

道明：一為興建道場之事，二為拜師求道而來。

喬覺：娑婆無處不道場，毋需刻意興建寺宇。至於各人的生死大事也是各人自行解決的。

道明：家父請諸葛居士在九華的山腰勘察了一塊地，擬建佛剎道場，請師父住持弘法，特囑咐道明前來請示可否。再者道

明仰慕法師卓絕梵行，想來親近法師學佛，若蒙師父慈悲，弟子這便頂禮。

• 道明說完五體投地便要頂禮，喬覺上前阻止扶起。

• 這時，舞台側走出四位氣喘喘壯年模樣的漢子，肩上各擔負著行囊，調緩著鼻息佇立在一旁靜觀。

喬覺：若是皈依三寶當在家居士當然很方便，倘要剃度出家，便需與令尊再好好商量。

道明：師父說的是，不知前陣子下山去尋閱那些經典，其實，家父與城裡的人很熟，我也在青陽縣城讀了幾年書，蒐尋經籍的事由我們父子倆來進行就可以了。

俞蕩：（四位壯年人中的一位）啓稟法師，法師希望披閱的四部經，我找了幾位朋友各抄謄了一部，特送上九華山請師父看看是否合意？

喬覺：這太不敢當了！昔日在南陵縣城邂逅的時候，蒙俞居士的慈悲，答允到池州府城向藏經的道場商借，閱畢即刻奉還，豈敢煩勞諸位謄寫！

俞蕩：身旁三位師兄是我的同參道友，若非遇到法師，我們也不知有這些精湛的大乘經，某等抄經出於心甘情願，錯漏或



恐不少，但願法師不嫌棄。

喬覺：這更叫拙僧不安了！南陵到九華，少說也要走百里路，

四部經又都是大部經，這要損耗諸位多少時間精神和體力呢

！

愈蕩：相逢有緣，歡喜結緣；何況我等凡愚衆生需要法師智慧  
的開導。

• 愈蕩四人分別將行囊卸下，依序呈獻手抄的華嚴、般若、寶  
積、涅槃等卷。

• 喬覺逐一接過抄經，恭敬的擺置於天然的石案上，俯身膜拜

。閔道明、愈蕩等人排列於後，肅穆虔誠的隨著禮拜經藏。

• 幕下。

### 【註記】

四閱〈九華山志卷二形勝門龍女泉〉。

五天台峰是九華山九十九峰中的最高峰，「天台曉日」是十勝  
景之一，上有石案天成的拜經台。見〈九華山志卷二形勝門  
〉。

(待續)

## 湛然寺天台藏目錄

- |               |                 |
|---------------|-----------------|
| 一、刪定止觀        | 二、九祖傳           |
| 三、十不二門        | 四、教觀綱宗          |
| 五、四教義         | 六、四念處 小止觀       |
| 七、觀音義疏記       | 八、觀音玄義記         |
| 九、釋禪波羅蜜       | 十、維摩經玄義         |
| 十一、大乘止觀釋要     | 十二、金光明經玄義       |
| 十三、觀經疏妙宗鈔     | 十四、法華玄義         |
| 十五、法華文句       | 十六、摩訶止觀         |
| 十七、四教儀輔宏記(二冊) | 十八、佛祖統紀(二冊)(待補) |
| (待補)          |                 |
| 十九、法華玄義釋籤(三冊) | 二十、法華文句記(三冊)    |
| 二一、摩訶止觀輔行傳弘決  | 二二、涅槃經疏(五冊)     |
| (四冊)          |                 |
| 二三、金剛經疏仁王經疏   | 二四、菩薩戒疏發隱       |
| 二五、教乘法數       | 二六、國清百錄         |
| 二七、楞嚴玄義       | 二八、隨自意三昧等       |
| 二九、性善惡論       | 三十、懺儀           |
| 三一、廣本淨名疏(二冊)  | 三二、彌陀圓宗鈔        |
| 三三、翻譯名義集      |                 |

若發心請助印陸任元(低於印刷費)出家衆叁仟五百元  
劃撥帳號：三二一九三三五— 戶名：聖哲

# 法藥（二）

## 由阿闍世王懺罪說起



叁：如來法藥

耆婆問大王，近日以來，睡得入眠嗎？王回言：

耆婆呀！我今病重，那能睡得好。一切良醫，妙藥咒術，善巧瞻病，都無法治好我身心大病。何以故？父王如法治國，實無過咎，我卻橫加逆害。我今如魚處於陸地，有何喜樂。如人自己知道，生命活不過今日，何有歡樂心情。如人聞病不可療治，那有喜悅之心。我昔曾聞智者說言，身口意業，若不清淨，當知是人必墮地獄，我亦如是。又無無上大醫王，演說法藥，除我病苦，云何當得安隱睡眠？

耆婆（此云能活）是阿闍世的同父異母兄長，不戀王位，讓太子位於阿闍世，願行醫救人，也是一位虔誠的佛教徒。自阿

闍世篡位，耆婆亦無可奈何。祇因阿闍世自萌悔恨，耆婆乃乘機勸大王歸化佛教，使阿闍世後半生成為佛教的外護弟子。

以耆婆常聞世尊說法，故隨即以法藥撫慰大王：大王，諸佛世尊常說是言：有二白法：能救衆生，一慚、二愧，慚者自作罪，愧者不教他作。慚者內自羞恥，愧者向人發露。慚者羞人，愧者羞天，是名慚愧。無慚愧者，不名為人，名為畜生。大王，臣聞佛說，智者有二：一者不造諸惡，二者作已懺悔。愚者亦二：一者作罪，二者覆藏。雖先作惡，後能發露，悔已慚愧，更不敢作。猶如濁水，置之明珠，以珠威力，水即為清。如煙雲除，月則清明。作惡能悔，亦復如是。王若懺悔，深懷慚愧，罪即除滅，清淨如本。大王，如佛所說，若作衆罪，

不覆不藏，以不覆藏故，罪則微薄。大王莫愁莫怖，既信因果，及以業報，請教有智之人開解，智者能醫大王之病。

耆婆對阿闍世說的法藥，近乎世間法理。世人犯法，若能自首，在法庭上向法官與被害者真心懺悔，獲得原諒，重罪雖然不能免除，但可減輕罪責。耆婆續勸，并讚仰世尊：

如大王自說，無人能治大王的病。大王當知，迦毘羅城淨飯王子，姓瞿曇氏，字悉達多，無師覺悟，自然而得阿耨多羅三藐三菩提。三十二相，八十種好，莊嚴其身，具足十力，四無所畏，一切知見，大慈大悲，憐愍一切如羅睺羅，能令衆生永離煩惱。是佛世尊，有金剛智，能破衆生一切惡罪。今者去此十二由旬，在拘尸那城娑羅雙樹間，而爲無量阿僧祇等諸菩薩僧，演說法藥。大王，若能信臣之語，唯願速往如來所，請大王善思念之。

大王言道：我今是極惡之人，惡業纏身，其身臭穢，繫屬地獄，設使往如來所，未必肯見。

正當阿闍世王躊躇之際，反聞似有聲音傳來耳根：無上醫王，將欲入滅。大王，佛若去世，王之重惡，更無治者。汝今已造阿鼻地獄極重之業，以是業緣，必受不疑。大王，吾是汝父頻婆娑羅，汝今當隨耆婆所說，莫隨邪見六臣之言。

當阿闍世王反聞父聲已，決定隨耆婆往拘尸那城娑羅雙樹下覲見世尊。同此之時，世尊入月愛三昧，放大光明，其光清涼，往照王身，煎熬心情頓時減輕，身瘡亦如瘡癒。耆婆爲大王說，此光爲世尊所放，欲先療治大王身病，然後及心。

阿闍世王一行人來到雙樹下，世尊以八種音聲，叫一聲大王，阿闍世聽到世尊叫聲「大王」，左右看看，此大衆中，誰是大王？我既罪逆，又無福德，如來應該不會稱我大王。世尊又喚一聲「阿闍世大王」。阿闍世心生歡喜，如來今日以愛語對我，沒有因爲我的罪逆而遺棄我，今乃真正知道如來慈愍衆生，永無遺餘。我今定知如來真是衆生無上大師。時阿闍世王奉上所持幡蓋香花伎樂供養如來，前禮佛足，右繞三匝。禮敬畢已，卻坐一面。

世尊隨即向阿闍世王說：大王，今當爲汝說正法要，汝當一心諦聽。凡夫常當繫心觀想二十種事：

一我此身中，空無無漏。二我無諸善根本。三我此生死，未得調順。四我墮墜深坑，無處不畏。五須以何方，得見佛性。六云何修定得見佛性。七生死苦中，無常樂我淨。八八難之難，難得遠離。九恒爲怨家之所追逐。十無有一法能遮諸有。十一於三惡趣未得解脫。十二具足種種諸惡邪見。十三亦未造

立渡五逆津。十四生死無際未得其邊。十五不作諸業不得果報。十六無有我作，他人受果。十七不作樂因，終無樂果。十八若有造業，果終不失。十九因無明生，亦因無明而死。二十去來現在常行放逸。

大王，凡夫之人，常於此身，作如是二十種觀想。若不繫心常觀如是二十種事。心則放逸，無惡不造。

阿闍世王領悟力也頗強，世尊說此二十種觀想，就聯想到自己不曾作此二十種觀想，故犯了大過失。他向世尊這樣告白：如我解佛所說義。我從昔以來，未曾觀察此二十種事，故行放逸，造眾罪惡。造眾惡故，則有死畏，墮三惡道畏。世尊，我已造了惡業，縱使現在我能觀此二十種事，或不觀此二十種事，都必定當墮阿鼻地獄。

佛告大王：一切諸法性相無常，無有決定。大王云何說言必定當墮阿鼻地獄。

阿闍世王聞世尊說諸法性相無常義，又進一步深解佛法的緣起性，故對世尊說：世尊，若一切法無定相，我之殺罪，亦應不定。若殺定者，一切諸法則非不定。

佛言：大王悟性頗高，能夠觸類旁通，一聞一切法悉無定相，大王隨即類推殺亦不定。是故當知，殺無定相。殺既不定，則

報亦不定，云何大王說言，定入地獄。

大王，一切眾生所作罪業凡有二種，一輕、二重，若心口作，則名為輕，身口心作，則名為重。大王，心念口說，身不作者，所得報輕。大王，你未曾親手殺害父王，罪報則輕。

大王，因果報應，講求三世，今生無咎，過去未必沒有，過去若有，報在今生。先王往昔曾有惡心，於毘富羅山，遊行獵鹿，周遍曠野，悉無所得。唯見一五通仙人，見已即生瞋恚。我今遊獵所以不得，正因此人，遂起惡念，驅逐仙人，又命左右殺害。其人臨終生瞋惡心，退失神通作惡誓言：我實無辜，汝以心口橫加戮害，我於來世，亦當如是，還以心口而害於汝。時王聞已，即生悔心，供養死屍。先王自作，還自受之，又以供死屍故，今生受輕微果報，未墮地獄重報。如王所言，父王無辜。大王云何言無，作了惡業，則有罪報。沒有惡業，則無罪報。汝父先王，若無造罪，云何有報。頻婆娑羅於現世中，亦得善果，及以惡果。是故先王罪報亦復不定。以不定故，殺亦不定。殺不定故，云何而言定入地獄。

大王，譬如涅槃，非有非無，而亦是有。殺亦如是，雖非有無，而亦是有。慚愧之人，則為非有。無慚愧者，則為非無。受果報者，名之為有，空見（斷滅見）之人，則為非有，有見

之人，則爲非無。有了有見，亦名爲有。何以故？有有見者，得果報故。無有見者，則無果報。常見之人，則爲非無。無常見者，則爲非有。有常見人，不得爲無。何以故。有常見者，有惡業果故。是故有常見人，不得爲無。以是義故，雖非有無，而亦是有。

大王，色是無常，色之因緣亦是無常。從無常因生色，云何是常。乃至識是無常，識之因緣，亦是無常。從無常因生識，云何是常。以無常故苦，以苦故空，以空故無我。若是無常苦空無我，爲何所殺。殺無常者，得常涅槃，殺苦得樂，殺空得實，殺於無我而得真我。大王，若殺無常苦空無我者，則與我同。我亦殺於無常苦空無我，不入地獄。汝云何入地獄？

阿闍世王如佛所說，觀色乃至觀識。作是觀已，即白佛言：世尊，我今始知色是無常，乃至識是無常。我本若能如是知者，早悟色無常乃至識無常，則不作五逆罪。世尊，我初不知恭敬如來，不信法僧。我若不遇如來世尊，當於無量阿僧祇劫在大地獄受無量苦。我今見佛，以是見佛，所得功德，破壞衆生所有一切煩惱惡心。於是大王發願：若我能破壞衆生諸惡心者，使我常在阿鼻地獄，無量劫中，代諸衆生，受大苦惱，不以爲苦。

爾時摩伽陀國無量人民，悉發阿耨多羅三藐三菩提心。以如是等無量人民發大心故，阿闍世王所有重罪，轉得微薄。王及夫人後宮嫔女，悉皆同發阿耨多羅三藐三菩提心。

世尊看到大王及夫人，並全民百姓發菩提心，即讚歎阿闍世王：若有人能發菩提心，當知是人則爲莊嚴諸佛及諸大衆。大王，從今以往，常當勤修菩提之心。何以故？從是因緣，當得消滅無量惡故。

世尊與阿闍世的對話，似是與前面六位大臣對大王的對話相髣髴，實質則不相同。世尊以大乘佛法觀罪性空的道理，引發阿闍世領悟五陰無我的實相真理。

世尊明知阿闍世弑父囚母，犯五逆罪。而世尊必得先說種種令阿闍世寬心的方便法門。先令阿闍世王遠離悲情。待他不再陷入悲傷情懷，身心放鬆，耳根庶可容易聽進佛法。否則他滿腦子的罪惡毒物，怎能裝進佛法甘露。但最重要在於教阿闍世觀五陰無常苦空無我等法，令阿闍世王曉知佛法真實義，正是如普賢觀經偈云：「若欲懺悔者，端坐念實相，衆罪如霜露，慧日能消除。」世尊以此觀罪性空方法，使阿闍世王悟實相理，歸依了佛教。古人從諸多大乘經典中悟得，曾示一偈：「罪業本空由心造，心若亡時罪亦亡，心亡罪滅兩俱空，是得名爲

真懺悔。」阿闍世王應有此領悟。

阿闍世王下半輩子不遺餘力護持佛教，佛法得以普遍快速傳播整個印度。若世尊以加重罪情的模式告訴阿闍世王，阿闍世王今生得不到原諒，以為無救，更生惡果，也是可能。佛法但不能普遍快速流布於世，恐怕也會很快消失於印度。或從另一面看事情的發展，阿闍世若瘡爛死亡，後一個登位者，也不見得能夠以十善業法教化百姓。世親菩薩以舌頭毀謗大乘佛法，事後也用舌頭大力弘揚大乘佛法，功大於罪。阿闍世前半生造了五逆罪，後半生發菩提心，當佛教外護弟子，護持佛教，影響全國百姓發菩提心，功亦大於罪，不是嗎？

一個人做錯了事，受到良心遣責，煎熬到身心遍體生瘡，此人可是真心懺悔，真心懺悔意義，就是以後絕不再犯，如顏回不二過。能夠坦然訴說自己的罪孽，已符合經中「不敢覆藏」的定義。而深生懺悔，心懷慚愧，亦已符合經中「作已能悔」的智者行爲。以世尊說，有二白法能救衆生，一慚，二愧。阿闍世得救，應無問題。

（本文語句，多取自大經）

（全文完）

## 湛然寺二五佛法班課程表

六	三		二		星期	時間	經論	講者	備註
	20:30   21:30	20:30   21:30	19:30   20:30	20:30   21:30					
坐修 禪習 法止 要觀	玄妙 法蓮 華義經	明因 燈明 論抄疏	文妙 句法 記蓮 華經	摩輔 訶行 止傳 觀弘 決					
道益	雲庵	三五	雲庵	三五					
念佛會後段									

※九十五年九月五日 星期二開課 免費自由參加

地址：台南市忠義路一段三十八巷八號湛然寺

電話：(06)232-8518

# 十法界在那裏？

· 智泉

出家人愛惜時間，連剪指甲時間都沒有，何來閑聊，是比較輕鬆討論討論而已。有云「三句不離本行」，出家人同道閑聊見聞也不外佛法。偶而談到十法界，對其解釋，向來挾雜俗情，而本義模糊，傳衍既久，歧義更多。若能進一步了解法界，又名法性，亦名實相，則比較能把握其內容了。平常真能感覺到的有幾法界，應從道諦，也就是以行為道德高低層次不同判斷，不是真有個處所方向。依一般人常識性感覺到，唯有人類與畜生界，再者神秘不能徵實，所謂帶有陰陽眼的人，聽說可以看到鬼神界衆生。勉強說也纔有三種具體法界。餘界如何見證，真是非我等未有證者可測度，而成不可知的殘局。若依佛經「應觀法界性，一切唯心造」與智者大師「一念三千」的說法，這十法界是吾人起心動念所構築的妙有或幻有，是一種假有設施。則十法界不是有一真正處所，它的處所在吾人方寸之間。一念在凡心就是凡夫，一念在聖處即是聖人。修行在人間，人法界是凡聖升沉的樞紐，是如何建構十法界的基因，不令基因有所突變，古德列出了簡要條目，依著它檢視吾人當下的

心念，是在某種法界之內。

一、一乘任運，萬德莊嚴，是諸佛法界。

保有此心念者，是大乘的佛心。法華云：「佛自住大乘，如來所得法，定慧力莊嚴，以此度衆生。」佛希望衆生跟自己所證得的法來學習，佛發大乘心，衆生也發大乘心，佛以定慧莊嚴法身，衆生也以定慧莊嚴己身。佛所教法，如瓶瀉水。如此則能入佛知見道。思想行為與佛一模一樣，不就是佛法界一分子。

二、圓修六度，總攝萬行是菩薩法界。

存此心念，已然在為趨向佛道鋪路。不但具有自度的實際，更備有度他的胸懷。法華云：「安住神通，轉不退輪，度無量億，百千衆生。」不揀大小善行，如大海之不揀細流，乃成其深厚廣大。佑翼群萌，如大樹給人消暑，不分親疏。有此廣大心量，不就是發大心的菩薩法界。

三、見局因緣，證偏空理，是緣覺法界。

腦海裏祇想著個人的生死解脫問題。雖有三明六通，沒有意願兼顧他人。喜歡獨處山林水邊離世獨遣，以觀察大自然變化，薰煉身心生活。如法華云：「知無漏法，能得涅槃。獨處山林，常行禪定。」此種心念，於個自修行，利己而無損他人，應為世所稱歎。然以佛陀教給的大乘信念，就給這種人判屬為緣覺的法界。

四、功成四諦，歸小涅槃，是聲聞法界。

堅持自律，未敢放逸，務實精進觀照四諦聖法，久久亦可得證。以佛曾有保證：「汝今速出三界，當得三乘，我今為汝保証此事，終不虛也。汝等當勤修精進。」世尊既如此說教，弟子當如實觀照。如此心態，就如世人擁有一小康生活，便已滿足，不必當企業主，廣拓市場的辛苦。有此小涅槃作為停止點的心理，就將他歸入聲聞法界。

#### 五、廣修雜善，作有漏因，是諸天法界。

規律生活自我要求，寬恕心理善待他人。安得此種柔軟善心，又以十善作為生活標的，有此心念，天人善果已成。但是善果雖在諸天享福，終有享盡之時，煩惱猶在，如帝釋有五衰相現的苦惱。故雖修雜欲善法，屬有漏因。此是諸天法界。

#### 六、愛染不息，雜諸善緣，是人道法界。

時或求得精神昇華的意念，時或為情愛所染的衝動。愛深故生人道，又畏惡道苦報，故雜修些微善行。腦海裏含有如此不定且複雜的念頭，方寸如戰場，是情想均等的人道法界特徵。故是人道法界。

#### 七、純執勝心，常懷瞋鬪，是修羅法界。

常懷一分勝過別人的欺壓心理，不能容納優勝於己者，此由妬心而來。常有為了壓制他人，發心而作的行為皆屬之。又凡有以下現象者：常習瞋好鬪、多疑多傲慢，皆歸屬修羅法界。

#### 八、愛見為根，慳貪為業，是為畜生法界。

畜生屬愚癡類，遇有事境，祇有生理上直接反應的衝動，心性不存在理性思考再三反思。又因為有愛見為根本，祇想佔有，不肯付出。已經佔有，又怕失去。如鐵公雞，難拔一毛。要能細觀禽獸動物的搶食兇行，猶能比擬人類種種慳貪的心理反應。故判常懷此愛見、慳貪者，雖有人型，實屬畜生法界。

#### 九、欲貪不息，癡想橫生，是餓鬼法界。

名利心重，永無滿足。如古人說：終日忙碌庸庸祇為饑餓肚，方纔填飽肚又思好衣裳。乃至有了美女有了車，還幻想一品當宰相，純是貪心不足蛇吞相。每日沉浸在這種心思的癡癡漢，不像餓鬼的貪吃相，還像什麼？如是人形肉柱，判屬餓鬼法界。

#### 十、五逆十惡，謗法破戒，是地獄法界。

對父母不孝，對師長不敬，不信三寶，還加毀謗，甚至殺害父母，販賣佛法。此種人還能有十善行為嗎？此種人寧可負天下人，天下不能有一人負於他。五逆斷人生身命體，危害世世。十惡斷人善行，喪失人天善果。謗法害人法身慧命，不得解脫。常懷此兇殘橫行者，是此地獄法界之眾同分！

總之，發念之機在十惡，則三途之業報已成。發念之在十善，則人天業報已存。乃至依十度發念悟無生，菩薩果已熟。悲智平等，則正覺果已圓。要問十法界在那裏，向方寸間去尋覓吧！



送堅上人歸杭州天竺寺 唐 清江

十年勞負笈，經論化中朝。流水知鄉近，  
和風惜別遙。雲山零夜雨，花岸上春潮。  
歸臥南天竺，禪心更寂寥。

送道虔上人遊方 唐 靈徹

律儀通外學，詩思入玄關。煙景隨緣到，  
風姿與道閑。貫花留淨室，咒水度空山。  
誰識浮雲意，悠悠天地間。

湛然詩鈔

五七

寄無可上人 唐 無本

僻寺多高樹，涼天憶重遊。磬過溝水盡，  
月入草堂秋。穴蟻苔痕靜，藏蟬栢葉稠。  
名山思徧往，早晚到嵩丘。

送無可上人 唐 無本

圭峰霽色新，送此草堂人。塵尾同離寺，  
蛩鳴暫別秦。獨行潭底影，數息樹邊身。  
終有煙霞約，天台作近鄰。

送禪友 唐 無本

此生披衲過，在世得身閑。日午遊都市，  
天寒住華山。言歸文字外，意出有無間。  
仙掌雲邊樹，巢禽時出關。

贈內道場僧弘紹 唐 無本

麟德然香請，長安春幾迴。夜閑同像寂，  
晝定為吾開。講罷松根老，經浮海水來。  
六年雙足履，只步院中苔。

湛然詩鈔

五八

宿山寺 唐 無本

眾岫聳寒色，精廬向此分。流星透疎木，  
走月逆行雲。絕頂人來少，高松鶴不群。  
一僧年八十，世事未曾聞。

送林山人歸日本 唐 無可

海際晚帆開，應無鄉信催。水從荒外積，  
人指日邊回。望國乘風久，浮天絕島來。  
倘因華夏使，書札轉悠哉。

# 九十五年八月份會務報導

(會訊第300期)

## 捐款芳名錄

(總計 伍萬肆仟玖佰元整)

壹仟伍佰元：大啓師

壹仟元：月 薪 道益師

余佳璋 林玉蓉

曾林鳳英 楊好晒

陳怡青 陳榮璧

余昭瑤

陸佰元：劉貞伶

伍佰元：佟欣打字行

李承育 李慧玲

吳燕靜 陳永漢

謝孟哲 洪振銘

洪秀宏 洪貴玲

顏高龍 顏條一

肆佰元：柯錦燕

叁佰元：王玉治

吳美樺 吳郭春瑾

貳佰伍拾元：

徐明汶 黃陳秀鸞

韓聲瑞 楊老得

戴朝宗 戴昭華

侯燦榮 侯梅雪

陳好春 陳儀珊

許雀芬 謝幸芬

辛翌綸 邱蔡麗華

宋玉水 江英嬌

王靖君 王愛玉

王滿足 王桂紅

王阿季 王瑞明

悟 徹 李雪梨

林石素琴 傅冠智

陳政宏 陳政維

陳文宗 陳楊秀鸞

度小月 咪 咪

傅冠盛 黃鈴心

宋淑真 許瑞吟

洪桂莉 洪陳老連

洪秀源 洪桂昭

方宏鍊 高淑惠

李幸珍 李幸芬

韓立銘 鄭婷方

李奇蓓 李文哲

林美辰 林連佛

黃美月 吳新長

楊炳輝 楊鵬漢

郭阿英 部保成

侯鈴朱 蕭志哲

陳錦發 陳吳末

盧貞吟 翁春菊

宋金良 宋孟霖

陳永川 陳俊竹

陳其彬 宋沛玲

羅競生 辛旻潔

許素月 蕭伊慧

侯坤成 侯坤隆

蕭伊欣 蕭伊慧

林 盼

韓麗玲

楊智惟

戴進安

林融唯

林春珠

蘇錦綢

林進元

李若僕

李法寬

李法賢

林進元

林姿晴

林姿語

林俊良

林錦伯

林來好

林易都

黃麗珍

張炳楠

張靜芳

傅顯宏

黃志揚

黃怡瑄

黃怡禎

黃郁儒

黃秋南

黃素鸞

黃志新

黃惠伶

黃許金鳳

曾月里

黃麗珍

吳芸萱

吳佳益

吳明原

吳李玉理

楊玉桂

楊再傑

鄭棋安

鄭桂嬭

鄭幸柔

郭智珠

戴昭如

戴郭碧雲

侯雅菱

侯婉茹

戴瑪萱

戴連彩妙

侯燦榮

侯汶其

侯寶蓮

陳寶秀

陳樹剛

陳進良

陳寶潔

陳美智

陳進山

陳柏璋

陳儀婷

顏愛娥

葉焯杰

葉魏明娟

何政君

董水治

董明福

方王肅瓊

翁素姻

杜書武

高瑞君

施薛昭賢

劉孟琴

董明福

董明福

董明福

董明福

董明福

## 95年8月份收支明細表

收	上月結存	\$278,463	90
	本月收入	\$ 54,900	00
入	收入總計	\$333,363	90
支	教育文化支出		
	福田雜誌第242期印刷費用	13,900	00
	福田雜誌郵寄費用	2,765	00
	劃撥代金手續費	45	00
	七月份供十方僧	5,000	00
	供養法師(他寺)	6,000	00
出	濟助支出		
	洪樺 燾	2,000	00
	洪樺 煜	2,000	00
	鄭旭 洋	3,000	00
	朱玉 妹	5,000	00
	徐在 長	5,000	00
	王顏 阿	5,000	00
	向長 慶	5,000	00
	黃民 政	5,000	00
	魏守 村	5,000	00
	支出總計	\$ 64,710	00
	本月合計	\$268,653	90
	收支比較	117.9 %	

會長：顏高龍  
副會長：孫申娥

# 會 德 功 田 福 寺 然 湛



## 8月份救濟事蹟

1. 朱玉妹女士：住南縣新營市綠川北街七十九號，七十八歲。案主不識字，其夫已於二十多年前因車禍去世，二人未育有子女，今以資源回收維生。本身患有糖尿病，因經濟不佳，未規律就醫，控制不佳，今又送醫經診斷為肺炎造成之呼吸衰竭，又目前無法自行進食，須另請看護，故本會協助其醫療費用伍仟元整。
2. 徐在長先生：住南縣後壁鄉新港東八十二號，八十三歲。案主獨居無家屬，早年打工維生，後因心臟病發作而無法工作，端賴補助款維生；平日由鄰居協助提供住所，十年前已開刀切除直腸並置人工肛門，今又腦中風併有肺炎之情形，急須協助，因無積蓄，故本會協助醫療費用伍仟元整。
3. 王顏阿民女士：住新營市長營路二段二七五號，八十六歲。案主早年協助農務及家管，於十年前因老年痴呆症而無法自我照顧，原由其夫照顧，但案夫於幾年前中風去世，變由媳婦照料。今因呼吸困難入院，住院一個月，但家中收入不足支付，故本會協助醫療伍仟元整。
4. 向長慶先生：住南縣大內鄉頭社村五十四號，七十三歲。案主平日健康即不佳，中風後由其妻照顧，二人育有一子，於工廠工作以維持生計。由於案妻照顧案主多年後，近日亦因血糖控制不佳而病倒，由於案主須隔離治療，其子無力同時照顧二人，故本會協助醫療費用伍仟元整。
5. 黃民政先生：住南縣新營市中正路三十九巷三十七號之一，六十八歲。案主原經商，但十多年前因大腸癌而無法工作，並置人工肛門，無法負重，平日由案母協助照顧，又因經商積欠債務，住處已被法拍，今租屋居住，亦與妻離異。今案家僅由案子一人打工以維持生計，經濟有困難，故本會協助其醫療費用伍仟元整。
6. 魏守村先生：住南縣新營市延平路十七號，五十五歲。案主因工作須輪三班制，導致引發肝病，肝硬化，並於五年前中風而不良於行，長期臥床，目前僅案妻於家中以修改衣服和家庭手工維生。今又因肺炎呼吸衰竭，裝呼吸器維生，但家中無多餘能力支付其費用，故本會協助其醫療費用伍仟元整。
7. 鄭旭洋先生：住南市裕農路二八八巷六十弄三號，六十四歲。患有先天性心臟膜破裂，有輕微中風，無法工作，近日又須心臟開刀，但家中僅有一姐以撿拾回收維生，無力可負擔，故本會協助醫療費用伍仟元整。
8. 本月固定幫助戶：洪樺爨先生，洪樺熾先生，以上各貳仟元整。

