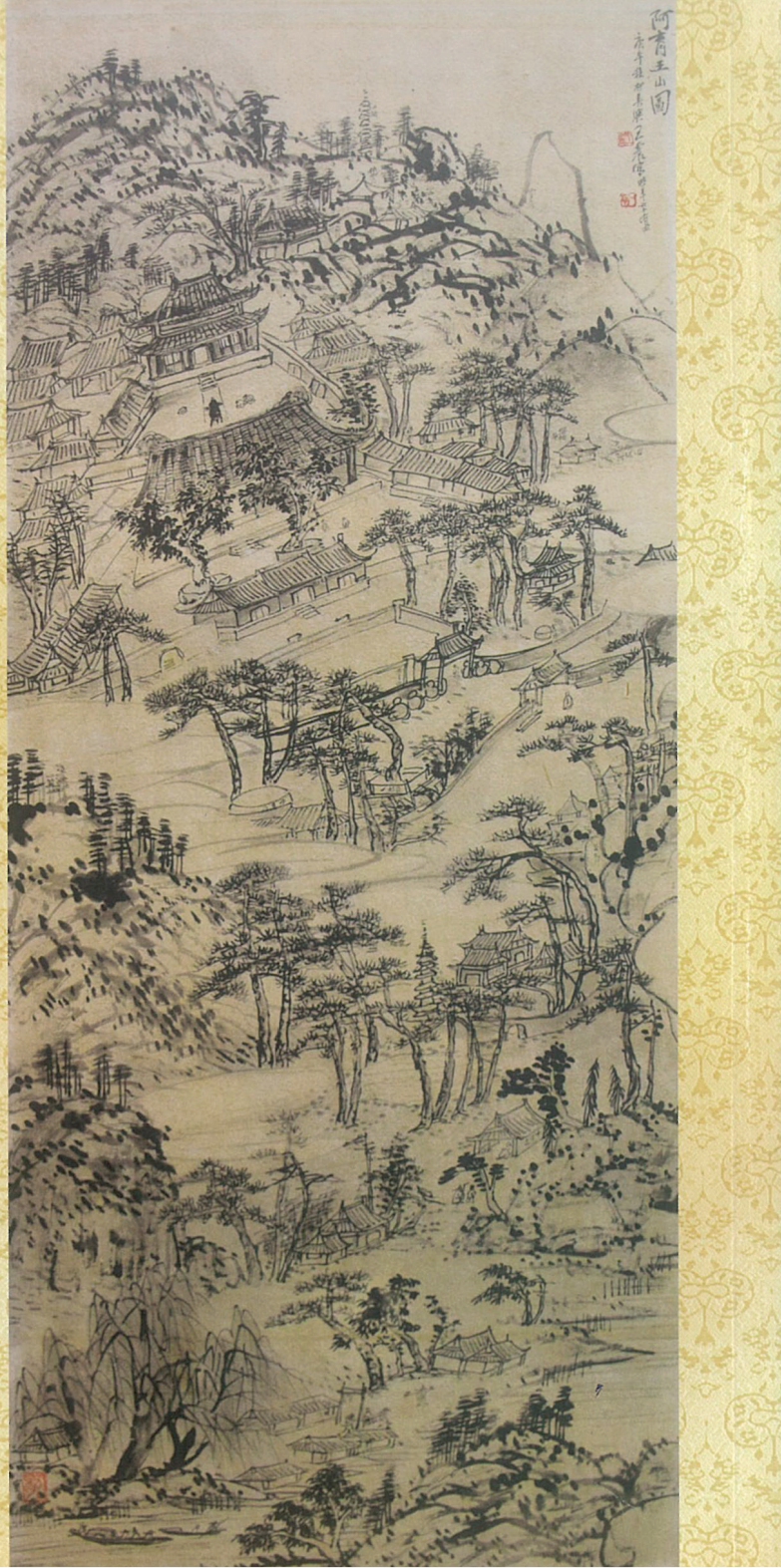


海潮音

古志



(藏館列陳藝文寺導善) 畫震王

集院初北宗帝石觀文字於三淞海鏡虛
集揚多柳集鱗多鯉
齋水既瀟齋嶽既平

吳俊卿



(藏館列陳藝文寺導善) 字卿俊吳

第一〇三期
第七卷

發揚大乘佛法真義
應導現代人正思

本刊宗旨





淨良長老圓寂週年 學術研討會剪影



1		
2	4	5
3	6	

1. 團體照。
2. 第一場研討會，主持人金門佛教會理事長性海法師（左），發表人顏尚文（中）、闕正宗教授（右）。
3. 第二場研討會，圓光佛研所教務長性嚴法師（左）主持，發表人蘇全正（中）、侯坤宏教授（右）。
4. 香光寺人文志業副都監自衍法師提問。
5. 彌陀寺住持堅如法師回應。
6. 一慈法師率信眾為大會貴賓提供茶席。



臺灣佛教通史 新書發表會剪影

大會主席明光法師致歡迎詞。



新北市佛教會理事長如乘法師（左）代表贈書與佛光大學。



新北市佛教會理事長如乘法師致詞。



法鼓山方丈和尚果暉法師致詞。



善導寺方丈和尚大慧法師（左）代表贈書與雲林科技大學。



國史館陳儀深館長致詞。



台北市民政局藍世聰局長致詞。



顏尚文教授進行「總編纂及各卷編纂報告」。



大方廣佛華嚴經句

三

上

慧

堅

固

功
德
華
莊
嚴

壬午喜

晚晴老人



若菩薩不住相
布施其福德不住
思量



宗仁居士 供養
沙門一音



海潮音

第一〇三卷 第七期 目錄

中華民國一十一年(二〇二二)八月

- | | | |
|----|---------------------------------------|------|
| 02 | 【太虛大師法語】釋海潮音 | 編輯部 |
| 05 | 【大醒法師法語】懷院長太虛大師 | 編輯部 |
| 06 | 【了中和尚法語】為佛教做事 為大眾服務 | 編輯部 |
| 07 | 親近了中長老的因緣 | 明光 |
| 09 | 同窗道誼兩代緣——悼念了中長老 | 堅如 |
| 11 | 高山仰止·景行行止——百日懷恩師 | 陳文昌 |
| 17 | 坦然自在圓融無礙——了中長老的背影 | 鄭振煌 |
| 18 | 「難行難忍，成十方事」菩薩行
——淨良長老圓寂週年學術研討會紀實 | 陳昭伶 |
| 24 | 臺灣本土近代佛教的歷史變革透視：
日本殖民下的佛教歷史社會基礎(三) | 江燦騰 |
| 29 | 覺悟的難度與交流之「同風」(上) | 夏金華 |
| 32 | 大乘三系——性空唯名(三十二) | 清風明月 |
| 37 | 教訊 | 編輯部 |
| 40 | 服務專欄 | 編輯部 |
| 40 | 捐款鳴謝 | 編輯部 |

海潮音 雙月刊

HAI CHIAO YINBI MONTHLY

中華民國九年創刊

創辦 人 太虛大師
發行人 如乘法師
社 長 大慧法師
主 編 陳昭伶
發行 所 海潮音雜誌社
社 址 台北市忠孝東路一段廿三號
善導寺
23, SEC. 1 CHUNGSHIAO E.
ROAD, TAIPEI 100,
TAIWAN, R.O.C.
電 話 (02) 2341-5758 分機 221
傳 真 (02) 2395-1606
E - m a i l hcybim@gmail.com
郵政劃撥 〇〇〇九八二〇三
戶 名 海潮音雜誌社

行政院新聞局出版事業登記證局版台誌字第〇五〇八號
臺灣郵政台北誌字第〇七六三號執照登記為雜誌交寄

【太虛大師法語】

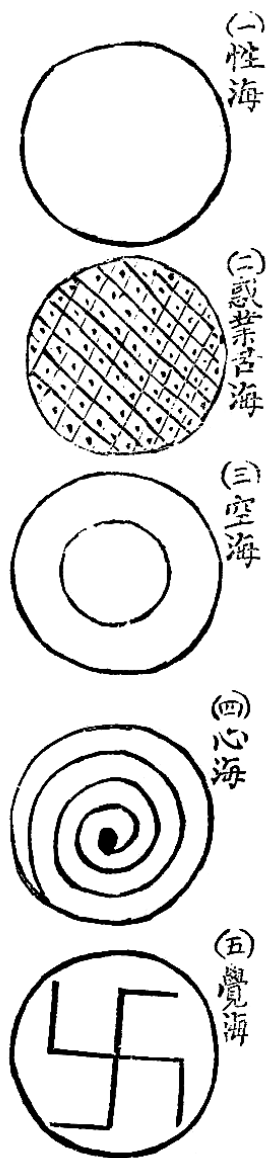
釋海潮音

編輯部

海潮音第一年第一期出版，我便要作一篇釋海潮音，因沒有工夫，擱到今日，而第二年第一期又要催著付印矣。但依舊沒有工夫能詳詳細細解釋，故祇可籠統將大概意思略為表示，求閱者為我原諒。

一、釋海

豁通無住之謂海，深廣無際之謂海，含容無量之謂海，出生無盡之謂海，圖示名相如下：



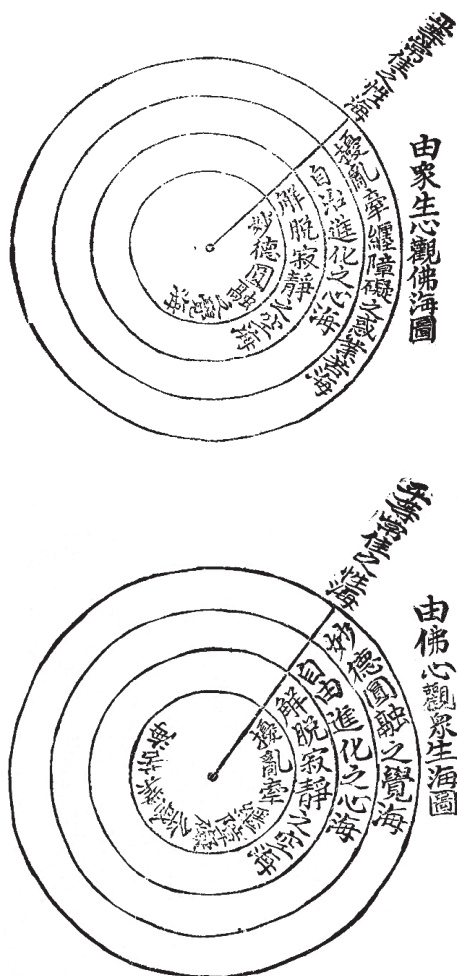
二、釋潮

從緣起息之謂潮：因水、因地、因月、因風、因空等眾緣而興起而平息故。應時往還之謂潮：按年、按月、按次、按日、按時皆適應而流往而漩還故。有大勢力之謂潮：金石、土木、人獸、魚鳥等皆莫能抵逆、莫能禁禦、莫能停止故。能為變化之謂潮：桑田、沙渚、堤岸、洲島等，每可被吞於東而吐之西，朝運南而夕移北故。

三、釋音

聲能感心者之謂音：若各種人造之音樂，及天地時物外激內發，自然流露之種種音聲，能感通有血氣知覺之類，使之欣、使之哀、使之慕、使之憤、使之下涕、使之忘形者是也。聲能詮義者之謂音：若各種人類民族講話之語音，及一切依音義而形之名句文書詩歌等是也。聲能表情者之謂音：若人類或其餘有知覺之類之種種嘆聲、種種呼聲是也。聲能顯性者之謂音：若臨濟之喝、雲門之咦、網明之彈指、雲巖之擊竹等是也。

四、釋海潮



海有不潮者，如二乘之空海。潮有非海者，如三界之有漏。海無永斷潮者，潮無不通海者。是直接從海流出，漩流歸海之潮，謂之海潮，依主釋也。是海中所有之潮，謂之海潮，有財釋也。有潮之海，然即是潮，謂之海潮，持業釋也。

五、釋潮音

本無成見，從緣而發之音謂潮音，隨順當機，應時而施之音謂潮音，衝破現前環境，突開時下趨勢之言論謂潮音。獨造適宜環境，自成優先趨勢之言論，謂潮音。是潮之音，或音之潮，皆依主釋。有此潮義之音，或有此音用之潮，皆有財釋。有潮之音，故音即潮；有音之潮，故潮即音，皆持業釋。

六、釋海潮音

(一) 依主釋：甲、海之潮音，是從惑業苦海而轉向性海、空海、心海、覺海，所發生之潮音；是從覺海、心海、空海、性海，而攝化惑業苦海，所發生之潮音。乙、海潮之音，是契實性、應時機、所宣流之有力用、能破立的言論，非玄遠迂闊篤時拘墟之說。

(二) 持業釋：甲、海即潮音；海是潮音之體，潮音是海之用，用依於體，體持於用，海不二故，潮音亦不二，不二故謂之一音，海即潮音。乙、海潮即音；海潮是音之質，音是海潮之力，力依於質，質持於力，海潮周遍故，音亦周遍，周遍故謂之圓音，海潮即音。

(三) 有財釋：甲、海所有之潮音，任何現實勢用理想言論，總是性海、業海、空海、心海、覺海之所有故。乙、海潮所有之音，是法界海會人生潮流中，所有之覺生音、救世音。

(四) 相違釋：甲、海非潮；乙、海非音；丙、海非潮音；丁、潮非音；戊、潮非海；己、潮非音海；庚、音非海；辛、音非潮；壬、音非海潮。海唯是海，潮唯是潮，音唯是音故，字字不相到故，義義不相涉故，一一圓成實故，一一絕對待故，「是法住法位，世間相常住」。(原載本刊二卷一期)

懷院長太虛法師

大醒

轉眼滿天風雪時，登樓悵望憶吾師。
來霑法雨剛三月，已見梅花發幾枝。
祇樹園中誰管領？海潮音裏說安危。
雲蹤莫教湖山絆，也望扶搖駕鶴歸。

（原載本刊八卷六期）

【了和尚法語】

為佛教做事·為大眾服務

編輯部

民國三十五年，我十五歲時，在家鄉江蘇泰州光孝寺佛學院念書，當時京滬線上有名的塊然老法師為我們講授佛學。老法師上課的第一天，叫每人寫一篇「我的志願」。記得我當時寫的志願是：「希望將來長大後，能在杭州西湖邊，靜居一小精舍中，寫字看書，遊心山水，是我最大的心願」。老法師狠狠的痛責我沒有志氣，小小年紀不立志做大事，就貪圖享受清閒，真是沒有出息。聲色俱厲的訓斥我之後，勉勵我要「發心為佛教做事，立志為大眾服務」。悠悠四十餘年，滄桑興替，物換星移，我在學佛做事的過程中，每當遭遇挫折，意志消沈時，想起當年塊然法師的棒喝，就清醒警悟，不敢懈怠，努力向前。

歲月增添了人的成長，也帶來了人生的起伏，而我也在起伏的人生中體悟到「為佛教做事，為大眾服務」的真諦。在出家的道路上，我住過叢林，念過佛學院，趕過經懺，做老師教過書，當過寺院住持，十多年來因為負責教會的工作，因此為佛教做事的層面越來越廣，為大眾服務的機會也越來越多，但是我稟性偏急且直，因此常常事與願相違，既沒有能為佛教把事做好，也沒有能服務大眾令人滿意。

近年來，中國佛教會積極籌建佛教玄奘大學，而我因身為秘書長，這副重擔便自然落在身上，但是畢竟這不是屬於某個人的事業，是教會的，是全體佛教大眾的，然而個人的事業好做，而要推動向眾人負責的事，其中冷暖，如人飲水，實非親身經歷者所能了解。有時力不從心，或遇到責難時，我也曾想撒手放下，圖個清閒自在，可是每當萌生退意之念起時，「為佛教做事，為大眾服務」的訓勉，立刻令我不計毀譽，振奮精神，勇往直前。

「將此深心奉塵刹，是則名為報佛恩」，每天早課誦持這兩句頌文後，我總是在想，今生既已奉深心於塵刹，除了「為佛教做事，為大眾服務」外，也別無他求了。（摘錄本刊七十二卷一期）

親近了中長老的因緣

明光

民國七十二年（公元一九八三年）五月份，時擔任中國佛教會秘書長兼青年委員會主任委員的中法師，連繁末學到台北市紹興北街6號中國佛教會館，告訴末學，同年九月在韓國漢城召開全韓佛教青年大會，邀請東南亞國家佛教青年代表與會，了中法師要我連繫尋找五位青年比丘與會，由末學擔任團長，並於會中發表一篇論文。

當時聽了了中法師的信息告知及交待任務，末學內心非常歡喜與惶恐。歡喜的是能代表我國佛教青年參加韓國佛教青年大會，惶恐的是要找尋四位比丘共同與會，還要在會中發表一篇論文，如何達成此項任務，對末學而言，真是一件具有挑戰性的大事，幸好透過十方叢林書院總務長從智法師的應允，並介紹連繫了教界傳孝法師、悟元法師及體慧法師，終於完成了五位比丘代表的參與，至於韓國

佛教青年大會上發表的論文，則是請李武忠教授的指導，並多次夜晚的準備朗讀指正商議，終於完成「佛教與生命」論文的定稿。

一九八三年九月下旬至十月上旬我們五位比丘從智、傳孝、體慧、悟元、明光代表中國佛教會員參加韓國佛教青年大會在韓國漢城東國大學舉行，在大會中看到韓國青年穿著傳統的韓國服裝參加大會，印象非常深刻。末學也在會上發表了「佛教與生命」的論文，會中我直接用中文演講，倍感光榮。

東國大學是韓國佛教曹溪宗所創辦的大學，校園裡有一莊嚴的佛殿，與會除了中華民國的佛教青年代表，還有香港、新加坡的佛教青年代表，在大會圓滿之後特別安排我們東南亞的佛教青年代表，前往韓國南部的叢林古剎參禮，如佛國寺、通

度寺、海印寺、梵魚寺等，看到了在崇山峻嶺的佛教古寺，有眾多僧侶生活修行，聽到莊嚴的暮鼓晨鐘，內心非常震撼，韓國寺院的殿堂都有漢文的對聯：「如百戰英雄知佛法」。而各寺裡的住持方丈都會寫毛筆字，都是令人印象深刻的。

通度寺供有佛陀的舍利，而海印寺則典藏木刻的大藏經。韓國是末學第一次出國的國家，能夠有從智法師、傳孝法師、悟元法師、體慧法師同行，中國佛教會青年代表參加韓國佛教青年大會，真是莫大的榮幸，而這份機緣真要感謝了中長老的提攜後輩末學。

爾後，了中法師推薦末學擔任中國佛教會青年委員會總幹事、主任委員及世界佛教僧伽會第五屆至第九屆青年委員會主任委員多年，現在第十屆擔任弘法委員會主任委員，都是了中長老的推舉提拔，讓末學在職責中有機會舉辦為國祈福行腳，及世界佛教青年大會先在新加坡後在印度舉行活動，讓末學在菩提路上有很多學習與增長，並和各國的佛教青年結了很好的緣，這些都要感謝了中長老的

提攜與勉勵。

在世界佛教僧伽會第九屆大會在馬來西亞召開，末學提出：「菩提行館」的提案，也經過大會們同意。

目前此案在中華民國台灣台北市古亭區牯嶺街有智憫居士提供其所屬十多坪二樓的房舍，作為「菩提行館」的開辦推行，從二〇一八年10月1日開始至今將近四年，推行服務的成果統計如下：男眾84人次1596天次；女眾321人次，2679天次。菩提行館是供男女僧眾短暫掛單住宿的服務。於此向會長了中長老報告此一小小成果。誠盼鈞長明鑒在常寂光中加持，讓菩提行館的服務構想，能夠在世界各地各城市推行開展！

真誠期盼世界佛教僧伽會長了中長老，早日乘願再來娑婆世界，弘法利生，是所至盼，無任感激！

末學 明光 恭書

二〇二二、六、廿

同窗道誼兩代緣

——悼念了中長老

堅如

去年12月2日，末學到善導寺向您老祝壽，握著您厚實又溫暖的手請安時，您氣色紅潤，慈悲垂詢：「還好嗎？」並對您最好的老同學（末學的家師）上升時，不能親送，表示歉意。此話著實令末學承擔不起。

其實，家師圓寂前幾日也念叨著您，並交待末學：「日後有什麼問題，就去請教了中長老。」當二〇二一年春家師圓寂時，您賜予的四句偈

「無寂入涅槃，世稀人少有；

老友來送別，我能說什麼！」

也成為我對外的擋箭牌。我私下慶幸尚有明燈指引，怎料一年後，驟失明燈，徒留傷痛！

猶憶剛出家時，隨家師去佛教會上班，中午總到善導寺打飯，若有幸遇到您，就知道又可以加菜了。您會將親自做的草菇燉干絲，盛一大碗讓我端

回辦公室給家師享用。而我們每為家師購買僧鞋或增添衣物時，他總會交待多買一套送給您；您也一樣，光是包鞋就不知送家師幾雙了。

興許是愛屋及烏，每次跟著您到世界各地開僧伽會，您一定給末學當地的鈔票當零用錢，就連在高雄慈雲寺召開世界佛教僧伽會，也給新台幣當零花錢。每次隨家師到善導寺，二位大人說著大事，末學就像小孩般，把桌上的糖果餅乾默默地吃完，您發現後就開心地用濃濃的江蘇語說：「乖乖（江蘇長輩對晚輩疼惜的習慣用語）！你個好傢伙」，然後，再把您桌上的那盤也遞給我吃，就像鄰居長輩看著小孩把糖果吃光那般喜悅！

二〇一〇年，家師卸任中國佛教會的執事時，您特地來辦公室給我一張善導寺停車場的磁片，並交待我常載師父來善導寺吃飯。當下，您的慈光溫

暖我心。

二〇二〇年3月，家師為末學舉辦陞座，並奉命至善導寺請您為送位大和尚。當時大家都潑冷水，說您不可能來為我這小比丘尼送位，尚幸在一乘師的安排下，得以晉見您，並當面提出邀請，您也二話不說的允諾，並關心我有沒有法杖、鉢、貝等法器？我說沒有，您豪爽地說：「來善導寺拿」。我想，這就是您和家師之間的道誼及默契：二〇一八年您將善導寺的住持交給大慧大和尚，您請家師去送位。

在家師擔任中國佛教會及台北市佛教會理事長期間，敦請您擔任名譽理事長；而您擔任玄奘大學董事長時，也經董事會決議請家師擔任名譽董事長。當您率團至南京迎請玄奘大師舍利，邀請家師擔任首席副團長；如同家師率團出訪，也會請您擔任名譽團長。每次召開世界僧伽會時，您若看家師在場，就將主席的工作交給他，瀟灑說一聲：「我累了，要去休息了！」您二老就是有這樣的默契，只要一方開口，另一方絕無二話地圓滿對方的付託。

一九四九年，您二位先後從大陸來台親近慈航菩薩，從中壢到汐止，再到新竹。畢業後，大家各奔前程，唯有您二位當時在台灣佛學院年紀最小的同學，還一直緊密連繫著，這份從十九歲到九十一歲，跨越一甲子的法誼，真的是比親兄弟還要親；就連近兩年，您二老法體微恙，也默契十足地不去打擾及探望另一方，只要透過Line視訊，看看彼此安好即可！

最終，甚至連交待後事和隨念觀音菩薩聖號也一致！二老相知相惜的法誼，足為後世佳話；而您貼心慈悲的身教，則是我今生為人處世的楷模！

最後，跟長老您報告：善導寺在如乘董事長帶領下，法務更為興盛蓬勃，教界評價甚高；而且，我們第二代也學習您二老的道誼，今後無論是善導寺或者是彌陀寺有活動，後學們也秉持上一代的身教，一定會互相鼎力支持，延續您二老的法身慧命！

後學 堅如 頂禮百拜

高山仰止·景行行止

——百日懷恩師

陳文昌（慈文）

追隨師父的殊勝因緣

追隨師父的因緣應該從能仁說起，一九八二年明乘長老聘我擔任能仁家商董事，一九八八年聘任為校長，從此參與全國佛教界盛會漸多。一九八九年二月二十七日白公上人（能仁家商榮譽董事長）圓寂，讚頌大典之日，率領全校師生、樂隊護送白公上人；同年八月，舉辦全國齋僧大會，明乘長老擔任主任委員，我擔任副主任委員，連續舉辦三年，第三年（一九九一年），應供法師四千二百位蒞臨林口體育館會場，法會殊盛莊嚴；一九九二年明乘長老在能仁家商舉辦傳授五戒法會，紀念白公上人圓寂三周年，師父擔任得戒和尚，這是師父第一次蒞臨能仁家商，有緣見到師父。

一九九四年，我擔任校長兩任屆滿，適逢家庭因素，預定辭去校長職務，轉任專科服務，承蒙明乘長老與今能長老的厚愛，特別帶我前來善導寺

拜見師父，拜託關照提攜。當時玄奘大學正是奉准籌備階段，師父當下邀請我加入籌備行列，令我非常感動。因當時籌備陣容已十分堅強，而我自知缺乏大專校院的行政經歷，所以，當下請求師父容我先到專科學校學習歷練，等到玄奘正式招生開學，再來追隨師父，師父點頭允諾。我轉任景文專科學校，擔任講師兼人事主任，感謝張萬利董事長與林宗嵩校長的照顧與指導，讓我有機會瞭解大專校院的行政運作，最可貴的是張董事長同時擔任全國教育總會會長與全國體育總會會長，我因人事主任之便，廁身其間，得以觀摩學習，受益匪淺，這些歷練，對於四年後擔任主任秘書的工作，助益良多。一九九七玄奘大學首次招生，師父希望我來擔任總務長，這是大學三長之一，位高權重，然自覺條件尚未具足，恐不適任，師父也接受我的懇求。一九九八年玄奘人事主任出缺，我自認駕輕就熟，欣然答應，八月一日上任。不久，師父又賦予第二



師父好善樂施，得知能仁家商籃球隊榮獲甲級籃球賽二連霸，特贈十萬元獎金以資鼓勵，能仁家商董事長心會法師率全體董事暨林佳生校長前來感謝師父，於觀照堂前攝影留念。（2017.02.10攝）

個任務，要我再兼主任秘書，我感恩師父對我的信任，欣然接受。如此大恩大德，唯有全力以赴，以報答師父知遇之恩。

擔任主任秘書三年，這是我一生最值得懷念的歲月。師父每週二下午來學校關心同仁，例行性我會向師父報告一週重要事務，作為明天上午座談的議題，師父也經常給我當機指點。在交談中，領受到師父佛學造詣與文學素養，尤其對人生體悟與處事善巧，隨處體現超然的智慧。有一次，我稱讚師父撰寫法語、碑銘，用辭無不精妙，一定是熟背很多古文，師父自稱，早年熟背《古文觀止》，篇篇朗朗上口，到現在，還可以背出三分之一，令人佩服不已。

一九九九年善導寺董事會董事出缺，師父推薦我擔任董事，連任至今。一九九九年三月十九日皈依師父，法名：慈文。阿彌陀佛！

師父圓寂百日，善導寺住持大慧和尚囑咐我撰文，追思師父照拂之恩。今特舉數則，以示追念。

一、集資興學一肩挑，慘澹經營表天心

師父秉承白公上人之遺志，肩負創辦大學之重任。籌設過程是一條艱辛又漫長的路，走了十多年，一九九七年終於奉准招生，真是可喜可賀。未料事有不巧，依照現行教育法令規定，初設大學只能從學院開始，所以校名是玄奘人文社會學院，不是玄奘大學。可是大陸宗教界都認為是創辦大學，有名不實之嫌，師父承受很大壓力，唯有早日完成改制大學，方能舒解壓力，直至二〇〇四年改制大學成功，創辦大學終於圓夢。

改制大學成功，全校師生歡欣鼓舞，校園洋溢喜樂氣氛。可是師父在欣慰之餘，說出心中的感慨。在一次師徒兩人的對話中，師父說：「現代辦大學沒有功德」。真是語出驚人，師父接著又說：「在古代想讀大學，機會太少，所以武訓興學，很有價值；可是現代大學林立，人人想進大學都有機會，不缺我們這一間，再說，我們又不是比別人會辦學。」聽到師父這番話，我不敢追問，師父明知沒有功德，為什麼還要苦苦籌備十多年，等到正式招生後，又承受沈重壓力，艱困經營呢？但我知道師父承辦大學，是要完成白公上人的遺志與圓成對十方大德信眾的承諾。因為在師父心中，一諾千

金，誠信無價。

師父曾多次公開表示：「我這一生做最後悔的事就是辦大學。」每次聽到師父無奈的訴苦，我的感觸特別深，因為我身歷其境，知道辦學的成功因素，除了要人才濟濟，更需要彼此的默契與百分之百的互信；所謂「人才易求，互信難得」。有一次，師父對我說：「我最羨慕你們明乘董事長，他可以兩三個月不進學校，能仁可以辦得這麼成功，玄奘如果有個林校長多好！」細想能仁辦學成功的因素，除了林佳生校長具有卓越的領導能力外，還有一個難得的條件是他在聘任校長之前，已經擔任教務主任、校務主任長達十二年，長期的共事，一方面深得董事長的信任，再一方面與同仁有充分的瞭解和默契，這就是「有班底」，「有團隊」，這是最難能可貴的。有這個條件，就是一支有執行力的隊伍，有效率的團隊。

師父有宗教的團隊，領導僧眾如臂使指，一呼百應，得心應手。可是，論辦學就缺少共事多年的團隊，這是客觀因素使然，也是國內宗教團體創辦大學共同要面對的難題。我們知道師父多年為此而憂慮，為此而無法全然放下，所以有羨慕明乘董事

長之說。平日我們看到師父，總是笑臉迎人，可是有誰能體會師父時時為玄奘的永續經營而憂心忡忡呢？實在令人百般不捨！師父！相信您現在已全然放下了，安息吧！

二、懇辭榮譽博士學位

師父於一九六一年前往日本立正大學進修，取得碩士學位，並修足博士學分，於一九六六年返國，準備撰寫博士論文。其間先後出任臺灣太虛佛學院教務主任、文化大學哲學系講師、創辦法藏佛學院並擔任院長、擔任中國佛教會秘書長、受聘台北市華嚴蓮社住持、陞座善導寺住持、兼董事長、創辦玄奘大學、擔任玄奘大學董事長、創立中華佛教僧伽會並擔任兩任理事長等職務，弘法利生，為國育才、不遺餘力。論文一拖再拖，迄未完成，引以為憾。

師父是舉世的大德高僧，更是日本立正大學的傑出校友，立正大學與有榮焉。十多年前立正大學董事長親自率團拜訪玄奘大學，願贈予師父榮譽博士學位，表達最崇高的敬意。師父感激萬分，唯自認受之有愧，敬謝懇辭！

師父懇辭榮譽博士學位，實在令人費解。縱觀各行各業的傑出人士，獲頒榮譽博士學位，一者是表彰其成就，實至名歸；再者是激勵後進，見賢思齊。一舉數得，是社會教育的一環，值得倡導。如今師父未接受，必有更深一層的道理，我想瞭解。數日後，我專程前來善導寺拜謁師父，請師父解惑？師父淡淡地道來：「我已年近古稀，名與利都看淡了。你看過韓愈的〈原毀〉這篇文章嗎？文章說『事修而謗興，德高而毀來。』「事修」與「德高」，不是應該獲得讚美與掌聲嗎？為什麼反而帶來毀謗呢？這不是違反常理嗎？其實這和樹大招風的道理是一樣的。我不接受榮譽博士學位，沒事；我若接受了，難免招來「沽名釣譽」的誹議。」

感恩師父的開示，讓我茅塞頓開。師父特立獨行之典範，常在我心，奉為圭臬。

三、舉行新春團拜，營造喜樂氣氛

每年舉行新春團拜是玄奘大學優良的傳統，團拜時行禮如儀；互道恭喜、師父開示、發紅包、聚餐，會場洋溢著歡喜和樂的氣氛，開啟一年吉祥如意的新氣象。



每年春節團拜，師父贈送紅包，珍藏十年留念。

印象最深刻的是二〇一一年元月三十一日（農曆大年初八）的團拜，師父開示：

眼前都是有緣人，相親相愛，怎不滿腔歡喜；

世上盡為難忍事，自作自受，何妨大肚能容。

師父期許我們：能在玄奘共事，自是有緣，要長懷歡喜心；世事多難耐，彼此包容，能忍自安，共創和樂校園，營造包容環境。

紅包代表：吉祥、喜氣、好運……，這是師父年年的祝福與期待，我珍惜，我珍藏。

四、培植僧才，早立接班人

安排接班人是第一務，無論是國家的領導人，或是企業界、學術界的董事長，自古至今，都是如此。漢朝的大儒劉向編輯的《說苑》一書，其中〈建本篇〉特別強調：「居國有禮矣，而嗣為本」。意思是說：治國須遵循禮法制度，而其中最重要的事就是及早確定接班人。接班人的重要性在於穩定政局，避免爭奪的亂事發生。歷史上最典型的範例，就是唐堯準備禪讓天子之位給賢者，幾經明察暗訪，得到事親至孝的舜，為進一步培植其行政能力，先授予管理天下的政事，並將兩個女兒嫁予舜，好就近考核舜的私德。舜攝政長達二十八年。堯帝駕崩，舜順利繼承天子的之位，無縫接軌，天下太平。師父深諳典故，瞭解安排接班人的

微妙道理，所以玄奘大學董事長、玄奘基金會董事長、善導寺住持、善導寺董事會副董事長等首長之職，均超前部署妥當，如今玄奘大學、善導寺運作順暢，都是拜師父高瞻遠矚，智慧過人之賜。

五、明智果決，從善如流

1. 玄奘創辦之初，有學生、學生家長看到校名充滿佛教色彩，紛紛來電問到，玄奘要不要吃素？要不要念經？師父聞知此事，擔心學生可能因此而打退堂鼓，立刻指示：玄奘的三不政策是不吃素，不念經，不拜佛。家長聽到三不政策，立刻釋懷，安心就讀。（三不政策是當時兩岸關係的術語）

2. 創校第二年，某日師父提到，白聖大樓是本校的行政中心，行政人員多集中在本大樓辦公，是否規定白聖大樓內禁用葷食？我們知道鼓勵茹素，立意很好。當時，我想到行政人員多數葷食，上班族的中午便當，通常是前天的晚餐便菜，如果禁用葷食，可能帶給同仁不便，引起煩惱。我話一落畢，師父立刻接受，沒有堅持。我擔任主任秘書三年，最欣賞師父的開朗個性，民主作風，讓我們可以毫無顧忌，暢所欲言，我們動機良善，師父沒有

禁忌，彼此交心，一切好說。長官部屬之間，有此默契，不必處處揣摩上意，可以放手去做，豈不痛哉！

六、止謗莫若無辯

數年前，某報刊登善導寺的和尚吃葷喝酒。這則新聞將對善導寺造成傷害，護持的信眾非常關心這件事，紛紛來問師父，探個究竟？原來是前來善導寺為往生者做超渡法會的家屬，自己請來的法師所為，所以這些法師與善導寺無關。善導寺遭此誤導，本可登報聲明澄清，以正視聽；可是師父洞察世事，所以採取冷處理，用「止謗莫若無辯」的對策。因為登報聲明，只會事情越演越烈，擴大注目度，於事無補。果然這件事就此平息，沒有再報導，師父真是料事如神，智慧過人。

師父！您捨報示寂，往生淨土，您的典範，永遠是眾弟子的楷模，「高山仰止，景行行止。」雖不能至，然心嚮往之！

*作者為台北市淨土宗善導寺董事

坦然自在圓融無礙——了中長老的背影

鄭振煌

了中長老惠我三十餘年，始自他襄助白聖長老，出任中國佛教會、世界佛教僧伽會秘書長之初，終至他擔任世界佛教僧伽會會長、領導佛教四眾弟子乃迄圓寂。「望之儼然，即之也溫，聽其言也厲。」君子三變，然菩薩千百億化身，應以何身得度則現何身。親近既久，世情難免，師長恩重，非筆墨所能言宣，悲慟之餘，謹以背影側寫，遙寄常寂光土。

長老文情並茂，世僧會活動通知，輒親自定稿，配合時令，引用典故，文字三昧，引人入勝。每次命我翻譯，反覆吟詠，嘆為觀止，慶慰無已。

長老主持會議，堪稱一絕。世僧會會員來自世界各地各國，南傳、漢傳、藏傳高僧齊聚一堂，教義、戒律、儀軌、見地容有不同，卻均秉持續佛慧命的願行，在會議上各陳己見，莫衷一是。長老深諳世僧會的章程、歷史、人物、任務，在大家無所適從的時刻，簡單幾句話就撥雲見日。他開放議場讓會員盡情發言，但依法依理做結論，故能服膺大眾。

長老尊師重道，對長輩執弟子禮畢恭畢敬，講經說法兼顧傳統與現代，接眾開示不戲論不賣人情，提攜後學不遺餘力，在上屆世僧會會員大會上，推舉慧雄長老為首席副會長兼中文秘書長，委以重任，識人之明若此。長老珍惜道誼，出國開會，遇見老友，如新加坡般若講堂的隆根長老、菲律賓賓隱秀寺的自立長老、紐約東禪寺的浩霖長老，暢談往事，惺惺相惜，道情不下於世情。

長老在白聖長老倡議成立玄奘大學之後，出任董事長，筆路藍縷，緝熙宏猷，培育世出世間人才。

長老童貞出家，一輩子弘法利生、領袖群倫，但生活簡樸，不喜應酬。開會期間，除了必須接待各國高僧、貴賓之外，往往婉謝宴席，一碗麵配上豆腐青菜即是天廚妙供。

長老待我如親，言教不算多，身教綿又長。仰之彌高，鑽之彌堅，讚云：「坦然自在了了，圓融無礙日中，了不了即真了，中非中方實中。」

「難行難忍，成十方事」菩薩行

——淨良長老圓寂週年學術研討會紀實

陳昭伶

彌陀文教基金會於七月廿四日上午假彌陀寺盛大舉行《臺灣佛教通史》新書發表會，緊接著在下午展開「淨良長老圓寂週年學術研討會」，四位學者就其研究領域，及多年與淨良長老交涉、觀察，就其立言、立行、立功等面向發表論文，皆認為淨良長老不同於歷屆理事長，除以中國佛教會發展為念，對兩岸佛教交流不餘遺力外，亦大力推動佛教歷史之學術研究。

最令他們動容的是，長老自中佛會卸任理事長之職位，缺乏教會組織之後盾與資源，仍持續關心臺灣佛教之發展，二〇一二年於台北彌陀寺成立「臺灣佛教通史編纂委員會」，由顏尚文教授擔任總編纂，耗費十年，於二〇二一年完成八大冊之校訂，即將付梓前，長老竟驟然西去，成為通史編纂委員會最大憾事。在顏教授、堅如法師與撰稿人員

的努力下，賡續長老慧命與心願下付梓，為長老念茲在茲的台灣佛教主體性畫下圓滿句點。

兩場研討會由金門佛教會理事長性海法師、圓光佛研所教務長性嚴法師主持，介紹中正大學歷史系所顏尚文教授、佛光大學佛教學系闞正宗教授、玄奘大學宗教與文化學系侯坤宏教授及中正大學歷史系蘇全正教授簡歷，分別發表〈淨良長老與《臺灣佛教通史》之編纂〉、〈功在兩岸佛教交流的淨良長老〉、〈我所認識的淨良長老〉、〈淨良長老與戰後臺灣高等教育〉。

百花叢裡過，片葉不沾身

顏尚文教授指出，淨良長老來臺七十餘年，大多數在新北市、臺北市、臺灣省、中國佛教會、世界佛教組織等各級教會擔任領導工作，弘法利生於

兩岸、海內外各地。長老秉持「人文佛教」情懷，深感梳理臺灣佛教之縱深，法身慧命之薪傳，故不惜巨資，延攬專家學者撰寫《臺灣佛教通史》，廣續熾然二千五百餘年相繼之佛性光明！

顏教授進一步指出長老長期浸潤在教會工作中，觀察人生，體解人性，修證菩提。淨良長老曾說：

「參與教會行政工作之後，發現這是一條走向菩提佛果的大道，是一門廣植福德因緣的修證。服務期間，雖然曾經歷巨浪起伏，但是為人處世，只要放下身段，以更大的包容，等待時間化解，就能扭轉乾坤，化敵為友，保護寺院的安然存在，保障僧眾的弘法利生。」

沈浸在教會中，更能觀察人生，體解人性，遇事不至急躁不安，自生苦惱，如果沒有這樣的鍛鍊，很容易因風吹草動而受驚怨怒，影響心情與生活，這也是修證『百花叢裡過，片葉不沾身』的功夫。」

轉煩惱為菩提，是淨良長老處世的智慧，深厚的「人文佛教」素養與體現，才能支撐以臺灣佛教為主體，而弘揚漢傳佛教於兩岸及海內外的基礎。

奔走兩岸，以報法乳深恩

闕正宗教授曾任「中國佛教會文獻編審委員會」副執行長，負責檔案編輯與學術活動策畫，以長老推動兩岸佛教交流的貢獻，來緬懷長老。

長老在中佛會理事長任內，近九年時間內，舉凡兩岸佛教交流，無論團體大小，不捨路途遠近，只要體力及時間允許，無不親自與會。

大家知曉長老對兩岸交流的卓著貢獻，卻不太清楚長老對佛教交流之用力、用情之深原委，闕教授引用長老二〇〇三年之自敘：

「本會雖然創立於中國大陸，但其成長則在臺灣，從大陸遷臺至今已近六十年，期間發揮了極大的領導作用，臺灣佛教界的教徒，為了報恩，自兩岸開放往來之後，本會不斷加強交流，祈願從大陸傳來臺灣的佛教，再度隨著歲月送佛法回大陸各地，建立兩岸教徒永久的法誼，及法脈相承的密切關係……以期兩岸的佛教傳承不至有所背離。」

闕教授強調，長老對彰顯中佛會歷史的學術活動亦不遺餘力，只要提出良好的建言，都能接納並且實現。

以弘一大師墨寶，弘揚佛法禪味

侯教授憶及與淨良長老因弘一大師墨寶結識。

二〇〇三年因南下高雄，無意間發現高雄道場在舉辦「弘一大師人物畫暨朱砂墨寶」特展，進入展場即被大師作品所吸引。有位老和尚親切的接待他們，主動解說展覽的意義，交換名片後，才知道他是中國佛教會理事長淨良長老。

淨良長老對弘一大師由衷地恭敬神往，曾說：

「他的書法，筆筆溫和圓正，毫無炫耀才華的神氣，可說到了無為境界。在我見到的書法作品，除了少數幾張警世格言外，全是佛經文句，而且數量之多，實難估計，實非一般書法家或藝術家所能做到，就從這一點，我發現到弘一大師的身心早已融入佛陀經戒的實境裡了。」

因此，他的每一個字，都將自己修證體悟的佛法真義喜悅地從一筆一畫中表露出來，所以，他所留下的墨寶就是佛法，就是他的無言說法，但凡欣賞之後，都會被他的書法所吸引，設若宿有善根之人，會感受到他以書法宣導佛法的禪味，頓時身心脫塵，這就是他的墨寶微妙功力。」

長老參悟書畫人文精髓，以大師書畫深厚底蘊，引導眾生品味藝術，暫且遠離凡塵紛擾，涵養心性，淡泊致真。

高雄佛教道場成立週年皆舉辦書畫展，淨良長老對弘一大師墨寶有其精闢見解：

弘一律師的修持有三個根本理念，一、崇信《華嚴經》；二、遵行南山律儀；三、終歸彌陀佛國。對弘一律師的墨寶應如何欣賞，才能體味而獲得喜悅，全憑各人自己對佛法的修為而定，因為弘一律師的書法墨寶，不能與一般的有名書法家所書寫的磅礴或變化多端而微妙的書法相對看待。

什麼是藝術？淨良長老認為，不管什麼事，能達到完美的境界就是藝術。藝術有賴創意，它會隨著環境而調整，它是靈動的、多元的，所以藝術可視為文化之一。

立三不朽，推展人文佛教

蘇全正教授表示，綜觀淨良長老一生，在立功方面，主要在參與教會行政上，建立其制度與運籌帷幄、調和鼎鼐的能力，促進兩岸佛教交流及推動中國佛教會遷臺六十年檔案整理計畫等之貢獻。

立德方面，長老的戒德、行儀、修持及處事圓融的風範，尤其沒有門戶、山頭的分別與偏狹，樂於提攜後進，培育人才上不遺餘力，向來為海內外教界所尊仰與肯定。

立言方面，長老在主持各項工作會議、學術研討會、專題演講中，其參與討論與開示，展現其對佛法精闢見解與豐富的人生閱歷，足堪典範。

蘇教授指出，長老所推動的「人文佛教」具歷史文化特色與符合時代趨向的意義，長老不愧是人文佛教的先行者，也是真正的先覺者，他的精神將常存人世間，亦為學術界、教界所感念和緬懷。

願願相續，燈燈相傳

四位發言人皆強調，縱觀中國佛教會歷任理事長中，淨良長老最重視佛教歷史，對彰顯中佛會歷史的學術活動不遺餘力。闕正宗教授憶及二〇〇四年獲長老召見，長老相當關心佛教史料之保存與傳承，他提出三大建議：

一、重整中國佛教會檔案，並將之數位化分類與出版。

二、舉辦佛教學術研討會，提升佛教在學術

上的能見度。

三、彙整佛教寺院史料，紀錄全臺灣寺院歷史沿革。

闕教授強調，很驚訝初次晤談所提的建議，長老竟從善如流，排除萬難，立即著手推行，並在卸任理事長前、六年間達成三大備具挑戰的使命。

二〇〇五年，與國史館洽談檔案數位化，當時因緣不成熟。二〇〇六年，與時任中正大學歷史系主任顏尚文教授討論中佛會檔案數位化，獲其慨然允諾，率領師生完成卅萬餘件檔案數位化，最終於二〇一〇年長老卸任前，順利出版戰後《中國佛教會歷屆理監事會議紀錄》，完成此歷史大業。

同年，出版三大冊《中國佛教會暨縣市佛教會沿革及寺院簡介》，內容收錄廿四個地方教會沿革外，收錄臺灣各縣市寺院簡介，主要由寺廟提供第一手資料，有歷史沿革、寺廟建築、弘法、文教等內容。

中國佛教會自成立以來，於二〇〇七年第一次舉辦學術研討會，於臺北市青少年育樂中心舉辦「中國佛教會復會六十週年學術研討會」。後，二〇〇八年、二〇〇九年分別舉辦「兩岸佛教慈善

志業論壇、教理、教團、教史學術研討會」、「民國高僧學術研討會」。

重視歷史的淨良長老願願相續，克服重重難關，逐一完成不可能的任務，方能成就此殊勝巨著，繼往開來，承先啟後，讓臺灣法脈燈燈相傳，為佛教歷史寫下嶄新的一篇。

最後，有一場綜合座談，與會者熱烈討論將長老書畫及其收藏之作品數位化，同時討論如何延續此新書之歷史大業。

後記：「成十方事」之菩薩行

有幸全程參與新書發表會與學術研討會，不時浮現長老的慈祥樣貌。筆著初任《海潮音》主編期間，淨良長老時任台北市佛教會理事長，當時長老投稿¹時，總會問我：「最近怎麼樣呀？」宛若家中長輩關心晚輩們近況，雖微笑以對，而長老似早已洞悉人事之紛擾，簡短開示提點要以智慧處世，鼓勵我提起正念。

闕正宗教授說明其三大建議，筆者不禁憶念當時情景，在長老擔任中佛會理事長期間，經常有學者進出中佛會開會，每年舉辦大型兩岸交流與學術

研討活動，還會出版相關書籍，為臺灣佛教歷史留下足印。

筆者在負責《玄奘月刊》期間，編輯室與中佛會檔案室比鄰，中正大學歷史系研究生架設簡易的描掃設備，三年間朝九晚五，一頁一頁掃描資料，當時很敬佩他們可以長時間做此一成不變的工作。偶爾與之交談，他們並不以為工作單調，反而感謝顏主任給他們機會學習，都認為這是重要的任務。

後，筆者至玄奘大學中文系任教，時值中佛會如火如荼展開各項兩岸交流活動與學術活動之際。當時年逾七十的長老仍很有活力，積極推動各項活動，蒙長老不棄分派研討會紀實工作，因而有殊勝因緣參與盛會，長老慈悲未將我所撰寫萬餘言紀實刪減，全部排入論文集內。

二〇一〇年年初，長老即將卸任中佛會理事長那年，面諭交付《中國佛教會暨縣市佛教會沿革及寺院簡介》編輯重任，欣喜能負責此神聖使命。不料三大箱的資料、二十四個縣市寺廟圖文參差不齊，統一其格式就費了一番功夫，所幸淨良理事長一再慈悲通融，與堅如法師的從旁協助，才有更充裕時間統整原始資料、校訂，將其錯誤降到最低。

當時，任性的我寫了一篇編後語「難行難忍，成十方事」，對這三大冊編輯過程抒發牢騷，長老也海涵讓我排入書末，並隻字未刪。

經過那次的磨鍊，深刻體悟到十方事與教會工作之大不易，尤其長老在保守教會組織推展許多開創性工作，必定引來各方善意建議、甚至是無情批評，另需籌謀大筆經費，其壓力之大可想而知，他還是努力不懈為台灣佛教寫歷史，為兩岸佛教闢新章，以報法乳深恩。一路走來的艱辛與不易，實非一般人能體會箇中滋味，長老真正樹立「難行難忍，成十方事」之菩薩行。

歷歷往事湧上心頭，如今長老慈祥關懷樣貌已

不復再，今年三月間了中師父也示寂了，兩位長者已結伴西行，難掩心中悲痛。筆者德薄福淺，無以上報師恩，惟以此紀實記錄點滴，藉論文研究之精粹，以饗有情，彰顯長老「片葉不沾身」之德範，永存「難行難忍，成十方事」菩薩行！

註釋

1. 淨良長老擔任台北市佛教會理事長任內，即相當重視保存史料，自1984年至2014年間，共投稿70篇文稿於《海潮音月刊》。期間，台北市佛教會秘書用心紀錄活動，數度將活動紀實投稿《海潮音月刊》，為台北市佛教會留下第一手史料。

自性彌陀光壽無量普照娑婆界

民國乙未年十一月十五日 淨良長老書

心佛眾生覺行等齊同登極樂國

淨良長老法語墨寶

臺灣本土近代佛教的歷史變革透視：

日本殖民下的佛教歷史社會基礎（三）

江燦騰

雖然日本佛教各宗派也在此一官方政教關係新變革的強烈衝擊之後力圖振作，從教團重整到僧侶教育的現代化，都做了大幅度的變革，也極快速達成轉型的目標，但對明治維新政府的未來政策走向，仍心有餘悸，經常帶著極大的不安全感 and 焦慮。因此，日本佛教界必須時時向明治維新政府的國家重大決策表達強烈支持的態度，必要時尚且出錢出力，以實際行動來配合國家的施政目標，藉以向明治維新政府交心，以換取佛教在明治維新政府體制下有利的發展空間。

而日本佛教各宗派此一複雜的焦慮心態，反映在「甲午戰爭」時期的作為，就是有各宗派隨軍佈教使的派遣，以及在〈馬關條約〉簽約後，繼續有佈教使隨「南征軍」來臺的一連串配合行動。但官方的文教立場，既然一直是朝「去宗教化」的方向

在進行，所以在隨軍佈教使派遣來臺的初期情形，正如松金公正於論述「大日本臺灣佛教會」主要催生者之一的橋本定懂在臺佈教活動時所提到的：

……實際上橋本如何開展臺灣佈教，可（將其）視之為「王化」的具體展示。橋本的第一個強調的方式就是透過本地語言進行臺灣的佈教工作。當然橋本平常用翻譯來佈教，不過，他自己也積極地學習本地的語言。這些想法從前述寄大橋麟廓的信也可窺見一二。並且，這種想法直接促成武田興仁和仲谷德念的渡臺。

第二個橋本重視的地方，就是成立日本佛教各宗派之間的合作體制之事。這是在臺灣開教同盟規約中有「開教以和平為本，互相提攜」的記載中得知。（所以他）從以前（便）通過追悼會等場合來強化和其他宗派佈教使之間的交流。而且，這樣

的交流跟設立佛教會館以及臺灣佛教聯盟確有密切的關係。

第三個是從當時狀況來想，他認為軍隊和官方的幫助是不可或缺的。因此平常跟軍部和官方有交流關係。但相反的，官方的協助卻是不一定的。從一八九六年6月2日到4日之間，他在宜蘭跟官方商量設立佈教所一事。那時官方的態度非常冷淡。不過，那時很多宗教施設屬於軍隊管理，一八九六年6月23日和20日的記載看得出來，若不使用寺廟就需要軍隊的許可。

第四個是為了臺灣宗教所進行的各地方的視察。範圍包括基隆、臺北附近以及新竹到大甲的西海岸。而且，也到宜蘭以及原住民住的地區去佈教。另外，除了自己的視察之外，也從當時從屬於各部隊的僧侶大兵得一些報告。¹

從松金所描述的狀況，不難看到當時日軍對來臺日僧的宣教構想是極冷淡的，並不會因其有意藉傳教以達其所謂「王化」的崇高目標而改變。事實上，這並非個案，另一個「大日本臺灣佛教會」主要催生者，即日本曹洞宗初期最傑出的隨軍佈教使佐佐木珍龍，在他所著的《從軍實歷夢遊談》中，亦曾清楚記載著首任臺灣總督樺山資紀對來臺隨軍

佈教使的警誡，當時樺山總督曾明白的表示：

1. 日本的佛教家來臺灣抱持想要弘揚自己的宗旨，擴展自己的佛教觀念是不可的。……²

2. 治理臺灣這新領地，宗教是必要的。宗教之中佛教特別是必要的。現在所謂的臺灣人民，從祖先以來，大多於支那時，即因習慣（而）信仰佛教，如果能以日本佛教來幫助治理這些人民，就可以治理人民。

3. 現今治理此島無論如何宗教是必要的，（但）並非要廣為宣傳各宗派的佛教觀念，而需要以國家的觀念來讓佛教家為國效勞。³

可見，當時官方所借重於來臺各派日僧的，並非讓其能常態地宣揚各宗佛理的佈教行為，而只是做為一種在初期能輔助官方安撫臺民的統治工具來使用。

其實，類似官方的這種利用心態，日本曹洞宗本部當然也清楚，但同時也知道：這並非針對該宗的隨軍佈教使佐佐木珍龍而說的。

例如在明治29年12月15日，日本國內曹洞宗的大本山，即「諭達」日本全國的該宗「末派寺院」說：「國威既已光被四表，本應上下同心，培養富強國本，此其一。原荒廢之宗亂祖道，亦須由此而

興復教學宗運，此其二。然而，現今宗門之形態形勢，實與現時國家之形態形勢日益背道而馳，致使國家與宗門的關係，自然呈現逕庭阻隔之現象。國家因此對待宗門，宛如冰冷之水；而宗門對國家所報效之處，實亦微乎其微。若此，宗門上下，實不致佛祖於疏離之地，亦應對國家有赧然之愧！」⁴並且，在同創刊號的《宗報》，還提到根據佐佐木珍龍等人的調查報告，應如何進行在「臺灣島佈教」的〈第二號議案〉（包括理由和條文在內）⁵。換言之，日本曹洞宗來臺發展，其實是帶著宗門的愧疚和危機感在努力補過的。這也是它比其他宗派的來臺日僧，更重視日本在海外這一塊新殖民地——臺灣島的緣故。

可是，若從日本本土來看，明治中後期，在日本國內掀起佛教與基督教的大論戰，環繞著名基督徒教育家內村鑑三，因其對明治天皇所頒佈的「教育敕語」有不敬行為（1891.1），故以哲學家井上哲次郎為首，即針對「教育と宗教の衝突」，特著《忠孝活論》（1893）一書，展開對基督教的批判⁶；影響所及，佛教界也激發了大規模「排耶護國」運動⁷。這雖是「甲午戰爭」爆發前兩年的佛耶衝突，但其餘波盪漾仍來勢洶洶，並未稍減其威

勢⁸。因而，在日本國內掀起的佛耶激烈衝突，亦隨著隨軍佈教使的渡臺，漫延到臺灣的教區來。換言之，日僧視為傳教最大勁敵的，即是早於日僧多年來臺開教，並且已在臺灣確立穩固教區的基督教對手。

假如對以上的發展狀況與相關脈絡已有了解，則在「大日本臺灣佛教會」所發刊的《教報》第一號中，即反映了以上所說的大部份內容。

例如在《教報》第一號中，有一篇〈臺灣耶穌教的略調查〉，即很深入地分析了初期在臺所訪察的基督教佈教區域、所投注的佈教成本與成效、臺人對其觀感等。而最後的結論，自然是要奮起直追，較基督教更加努力，以使日本佛教能在臺地民眾中奏出勝利的凱歌！⁹（同樣，在《教報》第一號中，亦載有〈朝鮮宗教一斑〉¹⁰和〈西藏佛教〉¹¹各一篇，都是從世界新潮流、亞洲佛教的振衰起蔽立論。其用意當在歸結為日本海外佈教之必要和日僧即為承擔此責任之無可代替者。¹²

至於《教報》第一號中，其較重要的文章，除之前已介紹過的〈臺灣佛教會會則〉之外，當屬〈發刊之趣意〉、〈社說——對臺灣佈教策私見〉、〈國家と宗教家〉、布躬身的〈前宰相伊

藤侯の宗教教談を評〉、〈廿九年度の教海の三波〉、〈在臺各宗派の現況〉和〈臺灣佛教調查（第一回）〉等這幾篇。但因還涉及其他問題，故這幾篇，擬留待稍後再一併討論。

不過，《教報》第一號上仍有一些文章須先在此一提。例如其中載有臺灣〈蕃族人種風俗一斑並に宗教〉一文，雖必須向臺灣原住民傳播佛教來立論，但仍能扼要介紹人類學家關於臺灣原住民的族群分類及其宗教的特徵，故仍屬在臺日人最初對臺灣原住民宗教作田野調查的文獻之一¹³。其次，像擺月道人的〈佛教南進論〉一文，幾等於鼓吹日本近代佛教在東亞大力擴張的宣言。有趣的是，文中多處舉中國古代聖人舜、禹的赫赫功績，以及曾中興儒學思想的孟子與韓愈這等先覺者為例，要日僧於20世紀來臨之際，破烟波、冒瘴癘、渡海南來，獻身於此土，將其鞏固為日本大乘聖教的第二教盤，以期若明治維新政府威臨太平洋上一樣，終能將東亞佛教的霸權掌握在手¹⁴。而〈雜錄〉中，則曾提到佐佐木珍龍和橋本定懂對籌組「大日本臺灣佛教會」的肯定記載¹⁵。

而從以上這幾篇文章所透露出來的相關訊息，其實是日本於「甲午戰爭」大勝清廷後，在日本國

內不斷高漲的新亞洲擴張主義。

事實上，在稍後的後藤新平的演講錄中，即附錄〈大亞細亞主義〉的（原漢文）日譯全文，以及〈大國民之歌〉的數種漢、日文版歌詞¹⁶。順此而下的發展脈絡，就是「日華親善」¹⁷乃至「大東亞共榮圈」¹⁸的提出和大東亞全面戰爭的爆發。

因而，當時日本佛教僧侶在境外的所作所為（包括來臺佈教在內），也只不過是依附在這一新亞洲擴張主義的某一面相罷了。

因此，此處擬再回過頭來檢討之前提及但尚未討論的，那幾篇《教報》第一號的重要文章。（未完待續）

註釋

1. 松金公正，〈關於日據初期日本從軍佈教使的活動——以淨土宗佈教使橋本定懂〈再渡日誌〉為例〉，《圓光佛學學報》3期（1999），頁389-390。按松金公正的研究，橋本是明治28年10月，與同宗的佐藤大道一起被派到臺灣來擔任隨軍佈教使，那年他38歲。隔年元月他曾回日向該宗宗務所做報告，然後再以軍隊慰問使和佈教使的身份被派遣到臺灣來，直到當年7月才回日本。在臺期間，橋本寫了很詳細的日記（明治28年10月25日到隔年7月10日），都發表在該宗機關刊物《淨土教報》上。因係渡海來臺二次的日記內容，故稱〈再渡日誌〉。見原書，頁385。

2. 轉引釋慧嚴所摘引之譯文，載《中華佛學學報》第10期

3. (1997) · 頁287。
- 2、3 兩條史料，轉引松金公正的譯文，見氏著《日本殖民統治初期佈教使眼中之臺灣佛教——以佐佐木珍龍的《從軍實歷夢遊談》為中心》，《史聯雜誌》35期（1999），頁30。
4. 見曹洞宗務局文書課，《宗報》第一號（1896.12.15），頁3。
5. 同上註，頁13-17。
6. 可參考圭室諦成監修，《日本佛教史：近世篇、近代篇》：335-346，京都：法藏館，1967。但討論此問題最清楚的論文，應數鈴木久範在《明治宗教思潮の研究——宗教學事始》：89-110，東京：東京大學出版會，1979，其第2章〈「宗教」の「倫理」〉第一節有關井上哲次郎的討論。
7. 參考豐田武等撰，《明治以降宗教制度百年史》（上）（東京：文化廳，1970）。頁159。
8. 楊增文在其《日本佛教史》有一段關於此事的精彩評論，他說：「19世紀末日本與英美等西方國家修改了德川末年簽訂的各種不平等條約，此後圍繞外國人到日本內地雜居和外國人信仰宗教的立法問題，佛教各宗展開積極的對應活動：因擔心外國人入居日本和基督教自由傳播會導致基督教在日本社會的盛行，影響佛教的既得利益，各宗提出『尊皇』、『護法』、『防禦外教』、『護國顯正』等口號，對政府宗教法案中承認基督教在內的信教自由，表示激烈反對（1899），致使法案未能成立」。見原書，頁584-585。
9. 鹿山豐編，《教報》第一號，頁25下-29下。
10. 同上註：頁31上-33上。
11. 同上註：頁34-35。
12. 因此兩篇皆屬連載之文，故其結論尚未登出，但仍可據其他文意，推斷出其用心之所在。
13. 鹿山豐編，《教報》1：29-31。其實，本文之所以不厭其煩的引用這些內容，是因為這是反映日本佛教界初期來臺的高度傳教意願，代表的是一種思考的傾向，可用來對照其後是否出現了無法兌現的落差。因此，在此先提及是有必要的，但非即相信真能於日後一一實現。近年來，有關此一問題，已有新研究成果出現，可參考范純武，《日治時期日本佛教在臺灣「蕃界」的佈教事業——以真宗本願寺派為中心的考察》，《圓光佛學學報》4：253-278，1999。
14. 鹿山豐編，《教報》1：9-10。
15. 同上註，頁40。
16. 後藤新平，《日本植民政策一斑》，頁127-147。此書大多講於大正3年（1914）左右，但到大正10年才結集出版。當時，後藤新平思考的是：從臺灣殖民到滿州（中國東北）殖民，所須面對的政策難題與解決之道各如何？日本的作法與西洋列強的經驗異同點又何在？宛若滿清入關前，構思大戰略的歷史情境。
17. 有關此一問題歷史背景解說，最佳作品，當屬常田力的《日支共存史》，臺北：臺灣新民報社，1939。
18. 小林英夫，《「大東亞共容圈」の形成と崩壊》，東京：御茶の水書房，1975。出版以來，共續印「六刷」（迄1983年為止），相當暢銷。其書主要是從「滿州事變」（即瀋陽事變）後的15年戰爭的經濟與物質方面的動員探討為重點，雖具批判性，但全書有關當時中日雙方文化或精神層面的變革幾未涉及，因而在那15年間似乎所有的相關宣傳品、心戰策略與其他配合措施都不見了，難道世上真有這樣的「大東亞共容圈」嗎？有可能嗎？若作者原有意限定其研究領域，但亦應在其書名副標題加以標明限制才對，否則其缺陷應遭學界批判才行！其實在中文撰述中，亦有力作可供參考，即本文指導教授李永熾的《日本「大東亞共榮圈」理念之形成》一文，收在氏著，《日本近代史研究》（板橋：稻禾出版社，1992），頁321-380。

覺悟的難度與交流之「同風」 (上)

夏金華

開悟，是出家佛子終身追求的理想。一旦達成，其欣喜之何如？臨場失態是難免的¹。但要說清楚難易程度，卻又是很讓人困惑的事情。說易者，據《增壹阿含經》、《法句經》

(Dhamma-pada) 等記載，釋迦座下的笨伯周梨槃特 (Cūdapanthaka 或 Cullapataka)，長年持誦「拂塵除垢」四字，居然可以得道；明代高僧紫柏尊者生平僅「持毘舍浮佛半偈」，也能了脫生死²。說難吧，很真實，千百年來出家者眾，黑髮入道、沒齒無成者，「如麻似粟」，而得道者卻希見一二。不獨佛門，道教也有類似之說。³

再遠一點看，古代天竺跋耆國 (Vṛji) 有兩婆羅門，於雪山築精舍，隱居修行五十年，居然連入定——心一境性，都未能做到⁴。雖屬於特例，但也很能說明修證成功的難度之高。

就覺悟來說，應該是難度極大，更容易獲得教界內外的普遍認同。至於現代有西方學者以為，「悟道再容易不過了」⁵。那僅僅是外行人商業化行銷的廣告語而已，如同眼下市場上出售的假舍利

子一樣，又何足道哉！——大體上，覺悟之難，筆者以為，約略有三。——宋代圓悟克勤 (1063-1135)，在為山真如和尚座下討論這個話題時，嘗頗有感慨地說：

圓悟和尚初在為山。一日，真如和尚問曰：「如何？」悟雲：「起滅不停。」如曰：「可知是博地凡夫，老僧三十年在裏許，祇得個相似。」次見晦堂，堂曰：「我住院十二年不會，如今方會，腳尖頭也踢出個佛。」悟後住昭覺，有長老問：「劉鐵磨到為山問答，並雪竇禦街行頌，未審此意如何？」悟曰：「老僧更參四十年，也不到雪竇處。」長老歎曰：「昭覺和尚猶如此說，況餘人耶！」⁶

另一位宋僧——普濟，也在《五燈會元》卷七裏有過類似的感歎，道：「玄沙二十年間，坐破七箇蒲團，不明此事」。玄沙，是指從《楞嚴經》入道的玄沙師備 (835-908)，其識見尤特，化行深廣，乃開創法眼宗之先驅。而所謂不明此事者，即指未曾悟也。此為「開悟三難」中的第一難，即修

道時間長久的難熬過程。

第二難者，是身心苦楚的折磨，卻又莫名所以。惟有「大悟」之後，才能立刻釋然明白。比如，杭州正宗寺的斷崖「義」（1263-1333），在一次「示眾」時，即以自己的親身經歷，現身說法，告誡弟子們：

若要超凡入聖，永脫塵勞，直須去皮換骨，絕後再甦，如寒灰發，枯木成榮，豈可作容易想！我在老和尚處多年，每被大棒打徹骨髓，不曾有一念遠離心。直至今日，才觸著痛處，不覺淚流，豈似你歡喜踴躍，敲著些子苦味，便乃掉頭不顧！殊不知，苦味能除百病。大凡工夫，若到省力時，如順水流舟，只要梢公牢牢把舵，才有絲毫異念生，管取喪身失命！若到純一處，不可起一念精進心，不可起一念懈怠心，不可起一念求悟心，不可起一念得失心，才有念生，即被一切邪魔入你心腑，使爾顛狂，胡說亂道，永作魔家眷屬，佛也難救你。戒之！戒之！⁷

這位元朝的得道禪師，年十七披剃，參禮中峰明本。因舉「牛過窓櫺」公案，甚疑。後見松樹上積雪滑落，有省，隨呈偈頌。話音未落，便遭中峰一頓痛打，而掉下懸崖，大難不死。又誓以七日為期，剋期取證，以致廢寢忘食，戮力達旦。結果，

未至所期，即豁然大悟！

至此，方才明白師父棒喝之良苦用心。因此，其後來教導門人，不僅要在艱難困苦中堅定信念，精進不退，還要在將悟未悟、依稀模稜之際，小心謹慎，防魔入侵，避免生出禪病來。——真是老婆心切，格外感人。

若從學佛初始至最終覺悟而言，大都不能一二次性完成，而是數次，甚至更多。禪宗六祖慧能（638-713）初聞《金剛經》，即有省悟，但直至離黃梅雙峰山之前夜，五祖弘忍（602-675）為之說《金剛經》，其中至「應無所住，而生其心」，始「言下大悟」⁸，透脫無遺。投子義青（1032-1083）曾聽講《華嚴》五年，所獲不多。一日，忽猛省曰：「法離文字，寧在講乎？」後至浮山，在圓鑿大德門下，參「外道問佛，不問有言、不問無言」公案，經三年開悟，且通過勘驗。複經三載，見洞下宗旨，全然明白。圓鑿這才將大陽衣履交付之，令其代續洞上宗風。⁹——這裡說的是開悟的第三難：要有足夠的忍耐力，經得起反復折騰、摔打，堅持到底，決不退卻。所以，要想「豁然心眼開通，直證不疑之地」¹⁰，唯有如逆水行舟，勇猛精進，才有希望到達預定的目的地，即所謂「信得牢固，捨得見解，死得心，咬得住，耐得久」¹¹。

否則，「得少為足」，往往會事倍功半，廢於途中。

費時長久、艱苦折磨與具備足夠的忍耐力三大難處之外，在通往覺悟之途的漫長修行中，無論是初始、中間或末期，餘下的障礙還有不少，諸如入定難、除欲難¹²、修心難之類，幾乎每一關都困難重重，況且，即便「回合得力，四十九年猶有走作！」¹³這是因為開悟之事，實際理地，「即非識見所到，亦非理會能及」，如若「以心除心」，又「心心相續，妄無休日」¹⁴，折煞天下幾多英雄！

註釋

1. 清老藏丹巴《清涼山新志》卷六云：「唐智通禪師，初在歸宗會下。忽一夜連叫曰：『我大悟也』。眾駭之。宗明日上堂曰：『昨宵大悟底僧出來』。師曰『某甲在』。宗曰：『汝見箇甚麼道理，便言大悟？試道看』。師曰：『師姑原是女人做。』宗異之。」（故宮藏康熙四十六年刻本，宗教文化出版社，2015年，第138-139頁）
2. 《毗舍浮佛偈跋》：「紫柏大師云：『生平持毘舍浮佛半偈，句半熟，半句未熟，更熟此半句，生死脫然矣。』」（《靈峰宗論》卷七之一，《滿益大師全集》第18冊，第11271頁下）
3. 金末元初的高道李道謙（1219-1296）曾說：「學道之難，大要有三：一曰悟理，二曰弘教，三曰付畀得人。能備是者，其真常真人乎！」（《甘水仙源錄》卷之四《真常子李真人碑銘》，《正統道藏》第33冊，第159頁下）他將「悟理」置於「學道三難」之首，可見對於悟道難處的高度認同。

4. 詳見南傳巴利文《小部》之《本生經》第444經（Jat. 444, Khuddakanikāya, p.28）。
5. Gary Gach, *The Complete Idiot's Guide to Understanding Buddhism*, back cover, 3rd edition, New York: Alpha Books, 2009.
6. 《大慧普覺禪師宗門武庫》，《大正藏》第47冊，第949頁中。
7. 明淨柱輯《五燈會元續略》卷三上，《卍新續藏經》第80冊，第506頁下。
8. 宋契嵩本《六祖壇經·悟法傳衣》，清光緒24年（1898）上海翼化堂印行本，第1、6頁。
9. 參閱《枯崖和尚漫錄》卷上，《卍新續藏經》第87冊，第667頁中。
10. 《雪峰真覺大師語錄》卷之下末尾，《卍新續藏經》第69冊，第95頁下。
11. 清弘儲《三峰和尚語錄》卷七，《嘉興藏》第34冊，第160頁中。
12. 據《阿育王傳》卷二記載：「見一婆羅門，五熱炙身，宿大哆心生信敬，往到其邊，禮足問言：『汝著惡衣服，食於惡食，猶生貪欲，況沙門釋子著好衣服，而食好食，能無欲也？』」（《大正藏》第50冊，第106頁上）人世間，色欲難除，最為第一。西漢蘇武被拘匈奴，威武不屈，所送金銀珠寶，概所不受，惟納一胡女。後生一子，名通國（南宋洪邁《容齋四筆》卷十六，《叢書集成三編》第71冊，臺灣新文豐出版公司影印本，第216頁）。蘇軾《東坡志林·養生難在去欲》亦論及此事，不贅述。
13. 《廬山天然禪師語錄》卷五，《嘉興藏》第38冊，第152頁上。
14. 明在慘禪師《複曾自昭文學》，《木人剩稿》卷三，《嘉興藏》第35冊，第493頁下。

大乘三系——性空唯名（三十二）

清風明月

一、前蘊滅，後蘊生，自作自受則一

何謂「一異」，談的是這一期的生命，命與身是一？是異？現在的「我」之外有一個不變的、長久存在的「我」嗎？「一」比較雷同於中國人講的靈魂，他涉及到這一期生命結束之後，是不是什麼都沒有了？以佛法來說：「不是」。我們依循著這一期生命的成果，激發出另一期生命，下一期生命的形式與業用，不一定與這一期相同，舉例：之前造善業多、修定多，可能就生到天上享用福報，這都是定心成就。往後另一期的正、依二報肯定比今生強，因此各位一定要保持一顆安詳、寂靜的心；假設我們惡業多、三毒熾盛，這樣就可能下墮三惡道了；以佛法來講「生命」不是這一期結束就沒有，它還有力量激發出下一段的生命。

「一、異」討論的問題是一期一期的生命到底用什麼來串連它？有一個絕對的「一」嗎？還是「異」？導師說：「前蘊滅而後蘊生」，有情由「五蘊」所成，當有情的一期生命結束時，「蘊」

滅不滅？當然就滅了。五蘊截斷，無思考分別。前期的一期生命「蘊滅」，後一期的生命「蘊生」即起，比如說我今生為人，對應著「前生」，我肯定是由過去那一期行動的後遺氣氛，所遺留下來的力量，融入我的今生——「後蘊生」起。當後蘊生起時，前蘊就消失了，絕不可能「前、後蘊」同時生起，前期的一期生命成就，到了相當的時節因緣，這一期生命的「業用」結束——蘊滅。

當這一期生命結束，經過了一段過程，後一期的生命成就了，這是由前期的激發使後期生命出現。「前蘊滅而後蘊生」：後期生命所享用的正報（即五蘊所成身）、依報（即五蘊所成身在它活動存在的時空裡，所依存的條件）二報，一定是從前面的力量推及，使得他成為現在的狀況，前蘊的種種「做」——前蘊作因，是由後蘊來「受」——果，所以前、後蘊之間，儘管生命所依的五蘊已經轉換了，內容不同了，但是前後蘊之間是有它「相續」的東西——就這一點來說它是「一」。

二、前滅後生，後非即前，則異

「前蘊滅而後蘊生」：前蘊不滅而後蘊不生。只要這一期的生命不滅，就不可能有下一期的生命——「前蘊滅而後蘊生」。在這過程中，所生的「後蘊」已經不是「前蘊」，所以前蘊不是後蘊，後蘊不是前蘊——就這一點來說它是「異」。

現在做個比喻：假如有人以前努力修集福業，用功修道，息貪嗔癡，雖未現証無生，還要輪迴生死，但因為不斷淨化心靈，故生到天界，像這樣這一生為人，下一期生命生到天上，人間天上不同道，蘊體不一樣，正依二報不同，所以前蘊不是後蘊——「前滅後生，後非即前」。或許此人在人間努力修證福慧，他發願後生再來人間度化眾生，下一期生命也如願的出家為沙門廣度群生。雖然前生後世都在同一道——人道，也不可能同一蘊，還是前蘊不是後蘊，所以「前滅後生，後非即前，則異」。即生的後，就確定非前，從這個角度來說，前後蘊非一，必然是異。

三、無獨存之一，更無對立之異

四、一異宛然，唯緣起之假名

五、一異不成

順看細看生命界沒有獨存之「一」，更沒有

對立的「異」，所以佛教不承認有「靈魂」之說，有情界意識到的「靈魂」現象，都是生命的「業緣」，沒有實體，可是我們在生命界來看，卻又是一、異宛然，確實的說只有「緣起唯名」而沒有實在的一異。故一異不成。

這裡談到「緣起唯名」或「緣起假名」都是業的緣起，性空比較不從這個角度說明，不說業緣，直接談緣起。修行必要觸及生命存在的問題，若總是記掛著生死把自己搞到神經兮兮的這樣不好，如果不能冷靜的、不訴於情緒的、清晰的去觸發生命存在的問題，修行也沒辦法昇華。所以要在這裡取得平衡。

六、不來不去

1. 若自性有，則已去無有去，未去亦無去
離已去、未去，去時亦無去

按照前面的慣例，一個證明成就後，另一個也成立。龍樹菩薩說明一切法緣起、無自性、本性空寂，這是龍樹菩薩思想、中觀的三個綱要。辯證法就是在提出他的論議，證成他的主張後自成一套——如舉：不去證成，也就不來。如果「自性有」（有自性）則「（證明不去）已去無有去，未去亦無去，離已去、未去，去時亦無去₂」。

我們的行動在「意念」下，可以分成三世（剎那！剎那的三世），在最短暫的時間下分成三個單位，以這樣的分法來總括一切「時間」的存在，一切行動的「時間」意義。這種三個時段的分法，一是事情已發生了，對於這個已發生（過去），一邊是事情尚未發生（未來），在過去、未來之間假立一個「現在」，在這個內容裏把它名為三世，佛法裡談三世，幾乎都是在做「時間」的定位。過去、未來都不是我們所能經驗、觸及的——「已去無有去」，既然過去了就沒有「去」這一回事，它沒有一個實法可說；談「未來」未來都還沒到，同樣也觸不到——「未去亦無去」。「離已去、未去」把時間的三個階段，除開這過、未二樣，剩下的就是「現在」。「去時亦無去」正談現在這一剎那，剎那也過去了，也沒有真正「現在」可說。

2. 生死無所來而來入三界；涅槃無所去而去至寂滅

這是龍樹菩薩思考問題的方式，然而，這樣的思考不是他發明的，「原始佛法」的思考模式就是這樣的，只是龍樹菩薩把它說的更精密、更有組織。過去已過去沒有過去的這一回事，未來尚未來也當然沒未來這一回事，離開過去和未來，雖然正

說現在的剎那也同樣抓不住，所以說——「離已去、未去，去時亦無去」。這樣成立了「三世」不可住，三種去都不可能成就。一般我們對「現在」的認知，不是以抽象的方式、就是以有一個實體的「現在」來認知，其實若以剎那、剎那說明三世，那麼剎那下的現在、一個覺知現起的剎那，可掌握嗎？假如可掌握，一切法則不可空，所以龍樹菩薩講「一切法空」把部派佛教所說的一切葛藤通通斬斷，除掉一些糾纏不清的問題。

「來、去」是指「來」生死輪轉，「去」向涅槃，所以這個「來、去」是指向輪迴和解脫二個方向的探究。如「緣起法」，在《阿含經》講的是流轉門即無盡的生死輪迴（來，指三界，生死死生不停）和還滅門（去涅槃），在印度除了佛教外，很多的沙門集團也熱衷於探討解脫的問題，「生死無所從來」，生死本來沒有甚麼具體可「來」的因，沒有一個具體（真實）的「生」，「生死」的個體本來沒有實體，在「來」生生死死的輪迴道中，這個「來」沒有一真實的個體，但是在我們生命的內容裡，卻又真有一個輪迴相，談到這裡是不是感受到佛法的難以「言」、「議」。

談寂滅，一切法本自寂滅，沒有真實體。但

是我們對應著生存界，在生死的領域裏又是那麼的熾然、熱烈、躁動不安，在這當中我們卻體會不到（一切法本自寂滅，沒有真實體），為什麼呢？因為我們滾在生死「流」裏，生死本無可來也無所來，但是在「三界」³的生死領域裡卻是實實在在的帶起熾然、躁動的強大力量，如果不能歇下來，那力量必然拖著我們前後牽動。

說是生死無所來，而我們卻又很實在的挨著苦，既然生死無所從來，那麼涅槃也無所從去。若涅槃無所去，可是如果這樣，從佛陀以下到諸阿羅漢尊者、賢聖僧，乃至古今中外的諸大德比丘們，他們卻又以實際行動體驗到「寂滅」的境地，不過，雖然這樣「涅槃」還是本無可去。

「涅槃若有實法可去則寂滅不成」：生死若是實法，那麼生死的斷不成，這是龍樹菩薩的思惟。雖然沒有實際的（生死、寂滅）……，但是它給予我們的影響力與存在狀況又怎麼說呢？細細思量——古今中外那麼多的聖者都達到了！所以這是雙邊否定、雙邊開顯。排除兩邊概念的錯覺與執著，同時要還給它實際狀況的尊重、了解與安排施設。「生死無所來」，不要以為沒有生死，你經驗過煩惱干擾？我們對這種情況徹底觀察，看徹底之

後又能尊重來、去之間力量的激盪。這個雖難以理解，卻是最真實、最徹底的——雙遣雙開，看透兩邊之間，超越它，回過頭來對雙邊既清楚又尊重。

3. 生死之來如幻如化 涅槃之去亦如幻如化

「生死之來如幻如化，涅槃之去亦如幻如化——若有一法過涅槃者，亦復如幻如化」⁴：這裡講的「幻化」是由前面引申下來的，我們必須從與我們關係比較深刻的內容來理解，因為依循這一系來說生死、涅槃都是如幻如化，這從生死涅槃「緣起」的立場說如幻如化。一般佛法的認知是如果我們具足了生死的「因」，帶來的必然是生死享用的「果」，如果你有這樣的因緣、成分，必然不會流失，定會帶給你受用緣起的成分所招來的必然後果。而前面所說的「如幻如化」講的是這一法的不真實，不真實是雖造因必得果，卻都是隨情況、內容、時空的成分、力量、組合，必然隨以上的條件呈現另一層因果關係，這與我們概念裡的存在不相同。一般我們都把領納、接受過來的東西實體化、固定化了，這是我們的問題，假如能突破這一層，知道一切都會消長的、能激發出力量，隨著不同的因緣條件會產生某些不同結果，一旦力量消逝，結果又隨之改變，故說無真實存在，這樣體會生死、

涅槃「如幻如化」的真義。以龍樹菩薩這系統來說，生死、涅槃是「如幻如化」，指的是生死、涅槃的「緣起」如幻如化。龍樹菩薩這一系重在徹底的說緣起，這期的說法到了「唯識、真常系」講的就是「業力的緣起」。龍樹菩薩不多說業感，他一直再理論上廣談緣起。

4. 一切法如幻如化，涅槃亦如幻如化

若有一法過涅槃者，亦復如幻如化

5. 假名如幻，來去宛然，而去不成

雖說「如幻如化」但是當它幻化現起時，還是有它的作用——看看自己內在的堅持，產生隨境現起的「觸·受」感覺，那力量之強烈、心思之綿密，既脫不開也不願意脫開，因此防衛心相當的熾盛，這一些都離不開「緣起」，從過去生的習氣到今生性格的累積，這有著太多錯誤觀念和煩惱習氣。龍樹菩薩這麼說，還是希望後世佛子回到「緣起如幻如化」的角度來看世間，以甚麼來說如幻如化呢？生死是緣起生死，涅槃也是緣起涅槃，只是說這「緣起」，一個是流轉門，一個是還滅門！

為什麼說「緣起」如幻如化呢？因為「緣起」它是可修造的，因可以改造，「修行」才有意義。

緣起、涅槃都是如幻的，如果有一法比涅槃更殊

勝，那一法都還是如幻如化，因它也是由「緣起」所建立，不管消失、存在都在緣起的消長當中解釋如幻如化，所以龍樹菩薩他確實掌握了原始佛教「緣起」的要義。

「假名如幻則成」，在「緣起」施設下，有情受用它、經歷它——就在這當下為它做種種的名稱安立，最重要的不是「人」的施設安立，是「緣起」現起的施設安立，故名假名，即使沒有人施設安立它這一法還是存在的。

「緣起」雖然是這樣的如幻，但在這建立的過程中「來去宛然」，然在來去宛然中一切又是一「假名施設」，這樣才說「緣起如幻」。因來、去宛然，還是緣起施設，故徹底說沒有實際的「去」，無「去」則不「來」。（未完待續）

註釋

1. 一：就是我，統一、不變的、獨立的個體。
2. 《印度之佛教》印順導師·P214
3. 三界：生死輪迴的領域。
4. 《印度之佛教》印順導師·P214

教訊

臺灣佛教通史發表會·劃時代巨著燈燈相傳

【陳昭伶報導】前中國佛教會名譽理事長、彌陀文教基金會董事長、臺北彌陀寺開山方丈淨良長老，生前致力教會會務、佛教檔案保存、佛教學術研究、僧伽人才培育、兩岸佛教交流等貢獻卓著，二〇二二年值長老圓寂週年之際，舉辦「《臺灣佛教通史》新書發表會暨人文佛教的先覺者——淨良長老圓寂週年學術研討會」，追思和彰顯其闡揚人文佛教的貢獻。

長老生前極力支持和看重的《臺灣佛教通史》，網羅25位專家學者、耗費長達10年，完成劃時代磅礴巨著《臺灣佛教通史》八大冊、三百萬字。由彌陀文教基金會於七月廿四日假北投彌陀寺，舉辦「新書發表會」，教界長老法師、政府要員、居士大德及該書編纂學者近三百人參與盛會，共同見證佛教繼往開來之新篇章。

各界貴賓緬懷一代高僧

大會主席明光法師首先致歡迎詞，感謝諸山長老法師雲集，諸位長官貴賓居士大德再次回到彌陀寺，參加具有時代意義的新書發表會。他表示，淨公長老對教會功不可沒，勇於承擔台北市佛教會、中國佛教會之教務重責，促進與大陸佛教界之交流，並致力保存臺灣佛教之文獻。長老傳承太虛大師「人生佛教」、印順導師「人間佛教」精神，其重視人文藝術之內涵，可說是「人文佛教」的先覺者。

台北市民政局局長藍世聰致詞，淨公長老是後輩們學習的典範，一生致力弘揚佛法，為法、為眾生不辭辛勞，曾任各級教會組織理事長，對兩岸交流功不可沒，淨公長老是位偉大的宗教家，也是位偉大的思想家，八大冊通史之編纂很不容易，留下豐富的歷史資產給我們，藉此次週年活動再次感恩感恩淨公長老，保存豐富的史料資產，謹代表市政府向淨公長老表達最高的敬意。

新北市佛教會理事長如乘法師致詞表示：淨良長老雖已示寂，仍持續發揮其深遠影響力，對我們的道業仍有正向作用，這就是高僧大德與世俗凡人

所不同之處。由於淨良長老的福德智慧，以及諸位專家學者的辛勤研究，才能完成此重要巨著《臺灣佛教通史》，為台灣佛教史寫下嶄新的一篇。我們才得以見證法法相傳的歷史，明瞭法水從何而來，從何而去，進而感恩歷代高僧大德之願願相續，燈燈相傳。

法鼓山方丈和尚果暉法師表示，很榮幸來參與此新書發表會，共同緬懷佛教會大家長淨良長老，這是非常有意義的大事。長老一生致力愛護佛教，又相當慈愛後輩，在兩岸佛教交流活動中，長老經常代表臺灣佛教界，言行是後輩學習的典範，色身雖然離開，法身仍與我們同在。

回顧長老不平凡一生

大會播放淨良長老行誼追思影集，從出家到受戒之歷程，輾轉來臺受學慈航大師座下，後弘法度眾之悲智願行，在教會組織中積極推動各項活動。

淨良長老早年受具戒、參禪於福州鼓山湧泉寺。一九四九年來臺受教於慈航菩薩，被譽為「小太虛」，隱含慈航菩薩寄望長老，將來能在臺灣實踐太虛大師的佛教改革工作。

一九六三年起，長老參與臺北縣、市佛教會，臺灣省佛教會常務理事，中國佛教會理事長等領導工作，長期從事教會行政，建立制度，調合省籍、僧信、僧尼、政教等關係，落實佛法於地方寺院、人民生活中，開展兩岸佛教交流，和合發揚漢傳佛教。

長老在住持的彌陀寺、高雄佛教道場，經常舉辦法華、彌勒、藥師法會，以及弘一法師等書畫展覽，將太虛大師以來的人間佛教，補充「人文化成」的實質。長老與時俱進的前瞻性，可說是「人文佛教的先覺者」。

《臺灣佛教通史》的出版，將為佛教學術界樹立典範與標竿，亦是淨良長老圓寂週年最好的紀念。

呈現臺灣佛教四百年全貌

接著，進行「新書發表會暨總編纂及各卷編纂報告」，編輯委員們說明二十五位佛教學者共識薈萃下，包羅佛法義理、組織體制、寺院生活、傳世人物等研究，呈現臺灣佛教四百年的精采全貌！

顏尚文教授表示，淨良長老推動世界佛教交

流，以及佛教學術之研究。後，深感梳理台灣佛教之縱深，亦法身慧命之薪傳，故不惜巨資，延攬專家學者撰寫《臺灣佛教通史》共八卷，前後十年時間終於付梓，為臺灣佛教學術界重要之里程碑。將為佛教學術界樹立典範與標竿，亦是淨良長老圓寂週年最好的紀念。

八卷分為：一、明清時期漢傳佛教的移入，二、日本佛教宗派的傳入與本土法派的崛起，三、日本殖民社會下佛教的轉型，四、中國佛教會在臺灣的組織運作，五、中國佛教會在臺灣的開展，六、顯密南傳佛教暨寺院經濟，七、當代臺灣漢傳佛教的寺院與人物，八、當代臺灣佛教的多元發展。

《臺灣佛教通史》的出版，讓讀者一窺台灣佛教發展之歷程，高僧大德度眾之悲心與弘法之歷程，匯集台灣佛教之發展脈絡，以及在台灣之開花結果。

承先啟後，燈燈相傳

彌陀寺住持堅如法師表示，淨良長老希望「以臺灣佛教為主體，能闡明臺灣佛教的來龍去脈，彰

顯臺灣佛教的真相與貢獻，不但能對學界、教界等四眾弟子有所啟發，而且能成為兩岸、華人乃至全世界佛教發展的典範。」

與會貴賓提出許多建議，香光寺人文志業副都監自行法師表示，此《臺灣佛教通史》問世，是佛教界劃時代的創舉，希望淨良長老弟子能延續相關出版與研究，同時也能將長老墨寶數位化典藏。

彌陀寺住持堅如法師回應：目前常住人力雖有限，下半年仍舉辦四場人文佛教論壇線上演講活動。第一、二場：九月廿四日、十月廿九日，由顏尚文教授主講《臺灣佛教通史》之編纂緣起與《臺灣佛教通史》之「心法」與「導言」略說。第三、四場：闡正宗教授主講《臺灣佛教通史》：〈第一卷明清時期漢傳佛教的傳入〉導讀一、導讀二。

堅如法師表示：請大家支持人文佛教論壇，上線參與討論。淨良長老墨寶與其收藏之書畫，未來會陸續數位化典藏，彌陀寺常住住將傳承家師教誨與道風，願燈燈相傳，永不泯滅！

淨良長老本著「不忍聖教衰」之悲願情懷，方能號召研究團隊，共同完成《臺灣佛教通史》之百年志業，永為教界、學術界所緬懷。

中華電子佛典資料庫·申請基金會永續發展

【本刊訊】「CBETA中華電子佛典協會」是基於「讓任何想要閱讀的人都有機會如願以償」理念而誕生的佛典整合機構，正式申請「基金會」的永續規模發展，步入另一個新階段。

該協會縝密地蒐集、整合漢文佛典，透過佛典電子化科技的研發，以網站、電子書等傳播形式，改變記載經典的媒材；並免費提供電子佛典資料庫以供各界作非營利性使用。

該協會以全觀的佛典收錄為宏願，運用當代網路科技技術，整合不同版本藏經與全文檢索工具，以提昇電子佛典之應用，促成將漢文佛典流通於世界各處的廣大效用，為「深入經藏」實踐極佳的行

捐款鳴謝

觀音山妙雲寺 如觀法師	50,000元整
翰高有限公司	30,000元整
十方學舍	10,000元整
江永岳大德	500元整
陳威融大德	500元整
陳世桓大德	500元整

海潮音雜誌 謹誌
111.08.15

動註解。

CBETA的內容建構，從原先以日本《大正新修大藏經》的授權為基礎架構，這些年也收錄了《卍續藏》、《南傳大藏經》、國家圖書館善本等內容，形成了自己獨有的電子大藏經規模。

CBETA表示，自成立以來，獲得國際學界的重視及肯定，從事佛法志業的非營利團隊，能夠長期耕耘是非常不容易的。因此，懇請大家贊助，讓我們為眾生續佛慧命一起努力。

服務專欄

台灣佛教僧伽終身教育學會活動

課程：二〇二二僧侶善巧助人系列課程、「大眾閱讀」線上讀書會、菩提道次第與禪修、正念師培課程、中小型寺院僧眾數位（手機／電腦）學習課程。

官 網：www.absle.org

電子信箱：absle@absle.org

連絡電話：0979-500-600 02-2747-8687

台北辦公室：105台北市松山區民生東路

五段69巷21弄15號1樓