

福 田



311



# 卍 佛教月誌 卍

- ★世界佛教華僧會，於101年3月16日至19日，假高雄光德寺隆重召開大會。
- ★由中國佛教協會、香港佛教聯合會、中華宗教文化交流協會，於4月25日至27日，於香港舉辦「第三屆世界佛教論壇」。
- ★由玄奘大學宗教學系、財團法人弘誓文教基金會主辦，將於5月26日至27日，假佛教弘誓學院舉行第十一屆海峽兩岸「印順導師思想之理論與實踐」學術會議。
- ★高雄市宏法寺，由圓塵法師隆升第三代住持，擇於101年5月10日舉行陞座典禮。
- ★世界現今唯一的佛頂骨舍利，於4月25日至30日，在香港紅磡體育館供奉。
- ★二〇一二年第八屆國際素食暨有機產品博覽會，於5月11日至14日，假台北世貿中心一館展覽。
- ★爲了提昇跨宗教對話平台，世界宗教博物館首度串聯台灣宗教界，邀集中國宗教和平協會、中華民國宗教建設研究會、及中華民國宗教與和平協進會，已於3月14日，假宗博館舉行春祈會。
- ★台南東山龍山寺第三任住持會忠法師圓寂於101年4月17日。擇於4月30日舉行追思讚頌法儀。



## 本期目錄



封面：花虎珀念珠 大明攝

- 1 · 佛教月誌
  - 2 · 天台宗亦批判「虛妄唯識」與「眞常唯心論」……隋智者大師
  - 5 · 天台宗、華嚴宗、人間佛教及藏傳佛教對《大乘起信論》的如來藏思想之評價(主)……明了
  - 10 · 南岳慧思之研究(七)……依 佐藤哲英著 觀譯
  - 16 · 《阿毗達磨順正理論》之探討(九)——以其卷一及卷二爲主……林維明
  - 22 · 生死事大，無常迅速……曙 壽
  - 25 · 法華經的啓示(四)……何世亮
  - 27 · 袈裟的殊勝……月中雲
  - 29 · 有九因緣，能天人壽……慧 泉
  - 32 · 湛然詩鈔
  - 33 · 一〇一年四月份會務報告
- 封底：出坡

# 天台宗亦批判「虛妄唯識」與「真常唯心論」

• 隋智者大師

一、智者大師著《摩訶止觀》破「虛妄唯識」與「真常唯心」(註一)云：

1. 智者大師提問：

地(論師)人云：一切解惑真妄依持法性，法性持其妄，真妄依法性也。《攝大乘(論)》云：法性不為惑所染，不為眞所淨，故法性非依持，言依持者阿黎耶是也。無沒無明盛持一切種子。

若從《地(論)》師，則心具一切法。若從《攝(論)》師，則緣具一切法。此兩師各據一邊。(註二)。

2. 智者大師批判云：

若法性生一切法者，法性非心非緣，非心故心生一切法者，非緣故亦應緣生一切法，何得獨言法性是眞妄依持耶？若言法性非依持，黎耶是依持，離法性外，別有黎耶依持，則不關

法性。若法性不離黎耶，黎耶依持即是法性依持，何得獨言黎耶是依持？又違經。

智者學經論證明其言論云：

經(《大涅槃經》)言：「非內非外，亦非中間，亦不常有。」又違龍樹。龍樹云：「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因(生)」(《中論》)。

更就譬檢。為當依心故有夢？依眠故有夢？眠法合心故有夢？離心離眠故有夢？若依心有夢者，不眠應有夢。若依眠有夢者，死人如眠應有夢？若眠心兩合而有夢者，眠人那有不夢時？又眠心各有夢，合可有夢。各既無夢，合不應有。若離心離眠而有夢者，虛空離二，應常有夢？四句求夢尚不可得，云何於眠夢見一切事？心喻法性，夢喻黎耶。云何偏據法性黎耶生一切法？(《大正藏》卷56，頁24上—中)。

3. 智者大師答云：

當知四句求心不可得，求三千法亦不可得。既縱橫四句生三千法不可得者，應從「一念心滅」生三千法耶？「心滅」尚不能生一法，云何能生三千法耶？若從「心亦滅亦不滅」生三千法者，「亦滅亦不滅」其性相違，猶如水火，二俱不立，云何能生三千法耶？若謂「心非滅非不滅」生三千法者，「非滅非不滅」非能非所，云何能生三千法耶？亦縱亦橫求三千法不可得，非縱非橫求三千法亦不可得。言語道斷，心行處滅，故名不可思議境。

《大經》云：「生生不可說，生不生不可說，不生不生不可說，不生不生不可說。」即此意也。當知第一義中，一法不可得，況三千法？世諦中一心尙具無量法，況三千法耶？如佛告德女：無明內有不？不也。外有不？不也。內外有不？不也。非內非外有不？不也。佛言：如有。龍樹云：不自不他，不共，不無因生。《大經》云：生生不可說，乃至不生不生不可說。有因緣故，亦可得說。謂四悉檀因緣也。雖四句冥寂，慈悲憐愍於無名相中假相說。或作世界說，心具一切法。註三（頁54中一下）。

註一：一九四二年十月三日印順法師著《印度之佛教》提

倡三系：性空唯名論、虛妄唯識論、眞常唯心論。法師主「性空唯名論」，駁「虛妄唯識論」與「眞常唯心論」。

註二：此言地論師指《地論》師南道派慧光法師系主眞如依持者而言。此派後來發展爲中國佛教之眞常系。北道派道寵法師系主賴耶依持，此近《攝大乘論》師。此派發展爲中國之法相宗。

註三：「無名相中假名相說」，乃方便權說「一念心即具三千法」。此雖是方便權說，亦不同於彼方便權說之虛妄唯識之阿賴耶緣起與「眞常唯心論」之如來藏緣起者。

二智者大師著《維摩經玄疏》破「虛妄唯識」與「眞常唯心」，卷二云：

明修觀心者，若修此觀，還用前二觀雙忘雙照之方便也。雙忘方便者，初觀知俗非俗，即是俗空；次觀知眞非眞，即是眞空。忘俗非俗，忘眞非眞。非眞非俗即是中道。因是二空，觀入中道第一義諦。雖觀中道而不見者，皆是無明之所障也。

當觀實相，修三三昧。《大智度論》云：「聲聞經中說三三昧，緣四諦十六行。摩訶衍明三三昧，但緣諸法實相。」

1. 今初，修空三昧，觀此無明不自生，不從法性生也；不他生，非離法性外別有依他之無明生；不共生，亦非性共無明



生；非無緣生，非離法性離無明而有生也。若四句檢，無明本自不生，生源不可得，即是無始空，是名空三昧。空「無住之本一切法」也。（註）。

若爾，豈同《地論》計其如法性生一切法？豈全同《攝大乘》師計黎耶識生一切法也？問曰：各計何失？答曰：理無二。是二大乘論師俱稟天親（菩薩），何得諍同水火？

2. 次觀無相三昧者，即觀無生實相非有相，不如闍室瓶盆之有相也；非無相，非如乳內無酪性也；非亦有亦無相，不如智者見空及不空；非非有，非非無相，取著即是愚痴論。若不取四邊之定相，即是無相三昧入實相也。

若爾，豈全同《地論》師用本有佛性如闍室瓶盆？亦不全同三論師破乳中酪性，畢竟盡淨，無所有性也。問曰：各計何失？答曰：若無失者，大乘論師何得諍同水火耶？

3. 次明修無作三昧者，觀真如實相，不見緣修作佛，亦不見真修作佛，亦不見真緣二修合故作佛，亦不離真緣二修而作佛也。四句明修，即是四種作義。若無四修，即無四依，是無作三昧也。

若爾，豈同相州北道明義，緣修作佛？亦不同相州南道明義，用真修作佛。問曰：偏用何過？答曰：正道無淨，何得諍

同水火？

結言：

今明用三三昧修一實諦，開無明，顯法性；忘真緣，離諍論；言語法滅，無量罪除，清淨心一。

水若澄清，佛性寶珠自然現也。見佛性故，即得住大涅槃。：：：

三明證成者，若觀無明因緣，入不二法門，住不思議解脫也。故此經明入不二法門，即是中道雙照二諦，自然流入薩婆若海。此是觀因緣即一實諦，「不生不生」證無作四實諦，亦名一切種智，亦名佛眼，即是入初地、見佛性、住大涅槃也。

（《大正藏》38，頁528上—下）。

註：無住之本一切法

智者以《般若經》之「三三昧」明修中道觀之心。再以《中論》四句觀無明心不自生，不他生，不自他共生，亦不無因生來顯現無明之空。無明空不可得，即無明無住，無明即法性。此即空無住本以及其所生之一切法也。無住本及一切法皆當體即實相，亦是天台圓教之「一念無明法性心即具三千世間法」之立一切法也。不同於《地論》師之真如依持或《攝論》師之黎耶依持。

（明了補註）2012/1/5

# 天台宗、華嚴宗、人間佛教及藏傳佛教對

## 《大乘起信論》的如來藏思想之評價(十二)

• 明了

### 陸、結論

若以說一切有部代表小乘佛教，其「法體恒有，三世實有」的立場是三世兩重因果的業感緣起論。若從龍樹菩薩中觀派的緣起性論看，法體恒有乃不過是一種戲論，因為緣起性空論認為緣起下，諸法無自性，亦即是空性之故，如其《中論》〈觀因緣品〉開頭「不生亦不滅，不常亦不斷；不一亦不異，不來亦不出。能說是因緣，善滅諸戲論；我稽首禮佛，諸說中第一」。亦如同論〈觀四諦品〉第十八偈「衆因緣生法，我說即是空，亦爲假名，亦是中道義」。龍樹菩薩有意跳過小乘，回歸佛陀悟道成佛的自內證境界，去體會緣起性空之義。原始佛典如《雜阿含經》卷十二，佛言：「苦樂非自作，非他作，非

自作，亦非非自非他非無因作」等四句分別，龍樹菩薩依此作中道說法，展開緣起說。印順導師《性空學探源》亦云：「阿含經是從佛陀展轉傳來的根本教典，空義當然也是以阿含爲根源。：：聲聞學者或明我空，或明法空，思想都直接出之於阿含，這是不用說了。即大乘學者，如龍樹無著他們所顯了的空義，也都是出自阿含的」。 (頁二)。由是可知，若以詮釋看龍樹菩薩言論更能契接佛陀緣起本意，判小乘佛教爲戲論。

從龍樹菩薩至中國三論宗吉藏，對緣起論有更積極的看法，認為緣起是有，性空是空，從言詮的緣起，至離言的性空。以緣起來寂滅戲論當下所顯示之勝義空性，是不可思議，言語道斷的自內證境界。



另外緣起性空亦發展為《起信論》真妄交徹的真如緣起，華嚴宗法藏又從真如緣起發展到華嚴法界緣起論。

天台智者大師從《中論》蘊涵詮釋，從緣起性空當下肯定之為假有，如此發展其天台「即空即假即中」圓融三諦說。三論宗吉藏的詮釋方式偏重「破邪（即）顯正」，智者大師的詮釋方式強調「顯正（即）破邪」的緣起性空積極意義。

在《起信論》真妄交徹的緣起論，緣起的「有」即是空，無自性，而空，無自性即是緣起的「有」，就這一點，天台大師以中道貫穿有與空的弔詭關係，而展開「一心三觀」之說，實具哲理洞見。

緣起論從龍樹菩薩到中國三論宗、華嚴宗、天台宗，都有不同詮釋。如來藏思想及《起信論》真如緣起是佛法緣起論中之延伸思想，代表龍樹菩薩中觀系之人間佛教印順導師，華嚴宗之法藏、澄觀、宗密及天台宗之智者大師、湛然尊者、四明知禮等也如緣起論一樣有不同詮釋。明代智旭法師有《儒釋道三教與教內各宗派之會通言論》，其《大乘起信論裂網疏》卷二說：

若圓妙三諦者，真即真如門中空義，俗即全攝生滅門中覺不覺義，中即真如門中空義也。一心二門，展轉不相離

故，所以一心三諦圓融不可思議。須知理中本具三諦，但以理融事，則無事而非理，故束三為二。事中亦具三諦，但以事顯理，則無理而非事，故束三為一也。（《大正藏》44，429中—下）。

龍樹菩薩《中論》說二諦，馬鳴菩薩依二諦解說「一心開二門，心真如門，心生滅門」的《大乘起信論》，天台智者大師詮釋為「一心三諦圓融」，華嚴宗偏重真如門發展其法界緣起之性起說，天台後嗣者發展為性具說。繼承中觀思想的印順導師既批天台一心三觀（諦），也斥華嚴宗如來藏說有梵化傾向。若以明代智旭《裂網疏》之「須知理中本具三諦，但以理（空諦）融事（俗諦），則無事非理，故束三（諦）為二（諦）」。若「事（俗諦）中亦三諦，但以事（俗諦）顯理（空諦）」，則無理而非事，故束三為一（諦，即勝義諦，天台謂中道第一義諦）。「諸法若以全面看它為一諦，兩面相觀察為二諦，三面相觀察為三諦。一諦、二諦或三諦依眾生根機，悟性各取所需而自悟。如來藏思想與佛性論之《起信論》雖各有不同看法，亦應如是觀。

二〇〇五年十二月三十一日於台南市湛然寺跨年法華法會。

後記：藏傳佛教對如來藏思想之評價

中國佛教學者談錫永，法號無畏金剛於二〇一〇年三月十九日在杭州永福寺對復旦大學師生講解「認識如來藏」，講稿刊載於《佛教觀察》總第十期，文中提出藏傳佛教對如來藏思想之評價，其意如次：

一、佛教主張無常，非真常：

陳那菩薩傳法時代剛好是印度教商羯羅出來傳《無二論》的時代，如果看過印度教文獻，就曉得商羯羅所傳《無二論》其實是經過他們三代的努力創造出來的，也可以說是根據佛家的如來藏思想改頭換面的。我們講法界，法的智，他們就當成是大梵了。把我們所講如來的法身改成梵，把佛的智改成大梵的智、大梵的境界。當時陳那菩薩就用因明與其辯論。因明的心學是唯識，什麼是心學？心學就是見地。你根據什麼來定你的正量，根據什麼來定這個非量？陳那提出的唯識，就是為了一個最根本的辯論。如聲是常還是無常？如果按大梵，成立大梵無二論，他一定要成立聲是常，如果聲不常，大梵就不常。因為大梵的聲音就是喻(om)字，所以o就代表大梵。現在印度寺廟前都有一個大大的「喻」梵字，這就是他們的標誌。如是

聲不恒常，還有什麼大梵呢？陳那因此就用唯識來立量，只有聲是所緣境才是正量，如果聲是所緣境，那麼聲當然是無常的，由此，就不能用瑜伽行的法相來立量，只能用唯識來立量，因為用唯識立量才能說到心識與所緣境的關係。陳那發展唯識，然後把他當成理論，根據這個理論的立量，結果在辯論時把印度教頂住了。

二、印順法師對大乘佛教之判教：

印順法師三系判教：虛妄唯識、性空唯名、真常唯心。虛妄唯識是判唯識宗，性空唯名是判中觀宗，如來藏則是真常唯心。既然真常唯心就變成外道了。所以印順法師說 *taṃhāgatagarbha*（如來藏的梵文）就是外道思想。他的影響很大，台灣有些學者將如來藏的經論「真常」系列，態度相當否定。

三、他空見談如來藏：

什麼是如來藏呢？以《大乘起信論》的一心二門，不是究竟的如來藏，可是我們認為它並非錯誤，這個一心二門在藏地有另外一個名稱叫「他空見」。什麼叫他空見？格魯派的宗喀巴大士就這樣形容：說一個抽屜，把抽屜裡面的東西都拿出來，抽屜空了，這是他空。這麼形容大家都知道是錯見，因為抽



歷本體就不空。西藏主他空見的覺囊派一定不承認，他們認為法身不空、法智不空、法界不空，這倒有點像唯識宗，依唐玄奘翻譯：圓成實性不空。由此可見唯識宗將圓成性的事物看成不空，其他的緣生法是空的。所以法界不空，法界是圓成的，法界中顯現出來的事物（一切法）則是空的，那才是他空見。

#### 四、龍樹菩薩所說緣生非性空，是如來藏：

依如來藏學說，如果是究竟來觀修，沒法子現證空性。空性只能是一個見地，所以釋迦佛說，空性只是假施設。我們誤解龍樹菩薩所說緣生性空，因為是緣生，所以就性空了，反對如來藏的人就是這樣說性空的。其實這並不是龍樹的說法，根據其著《法界贊》、《七十空性論》、《釋菩提心論》以梵文與藏譯便知道龍樹菩薩所說的緣生性空其實即是如來藏。

#### 五、以《入楞伽經》印證如來藏思想之存在：

如來藏是什麼？如果根據《入楞伽經》和《寶性論》，就是佛內自證的智境，是如來法身。如來法身不是一個個體，什麼人成佛都證到同一境界，這個境界叫佛內自證智境，那就即是如來法身了。

我們的世間是識境，人在世間，由心識的功能變現所住的識境，但這個識境須要依附一個基礎才能成立，這個基礎就是

法界。法界其實並不是一個有相的界，而是佛內自證智的境界。因此，識境是依附這個智境而顯現，由是成立了智識雙運界。雙運的意思是「不一不異」。彌勒菩薩的《辨法法性論》說，法與法性不一不異。法指世間一切法，法性是指智境。一切法依智境而成立，所以永恆不能離開智境，這叫做「識境無異離」。另一方面，智境上有種種識境自顯現，可是智境不會受到這些識境的污染而變為不清淨，這叫做「無變易」。因此，無異離與無變易就是智識雙運的定義，也就是說為「不一不異」。

在《入楞伽經》有一個名詞叫「佛內自證趣境」，就是佛後得智境界。成佛時證到根本智，那就有了內自證智境，同時而起後得智，就有了佛內自證趣境。這個趣境，即是佛用後得智來觀察世間的境界。所以也就是智識雙運的境界，由此境界才能說「色即是空，空即是色，色不異空，空不異色」，我們也可以說「心性即是法性，法性即是心性，心性不異法性，法性不異心性」。心性成立色，法性施設為空，這就是事物的相對緣起。當這樣觀修時，就不會將智境與識境相對；佛與凡夫相對、心性與法性相對，由此，相依有便自然空。

二〇一一年四月二十三日補撰於台南市寓所

## 重要參考資料

一、本文參考資料甚多，文中已列不再重複。

## 二、印順導師：

1. 印度之佛教 正聞出版社，74年10月版。
2. 印度佛教思想史 正聞出版社，77年4月版。
3. 如來藏之研究 正聞出版社，70年12月版。
4. 大乘起信論講記 印順出版社，61年11月重版。
5. 契理契機之人間佛教 正聞出版社，79年1月1版。

## 三、吳汝鈞教授：

1. 天台智顓的心靈哲學 台灣商務印書館，89年10月1印。
2. 法華玄義的哲學與綱領 文津出版公司，91年1月出版。

## 四、尤惠貞教授：

1. 天台宗性具圓教之研究 文津出版公司，82年5月出版。
2. 天台哲學與佛教實踐 南華大學出版，89年8月出版。

## 五、傅偉勳教授：

1. 《大乘起信論》義理新探 中華佛學研究所《中華佛學學報》，79年4月出版。
2. 關於緣起思想形成與發展的詮釋考察 中華佛學研究所，

80年7月出版。

3. 從中觀的二諦中道到後中觀的台賢二宗思想對立 中華佛學研究所，86年7月出版。

## 六、黃俊威教授：

從「真如緣起」到「法界緣起」的進路——「心」觀念的確立 中華佛學研究所《中華佛學學報》，83年7月出版。

## 七、鄧克銘教授：

法藏之心識觀的特色 中華佛學研究所《中華佛學學報》，85年7月出版。

## 八、聖嚴法師：

印順長老著述中的眞常唯心論——以《大乘起信論講記》爲主 中華佛學研究所《中華佛學學報》，89年5月出版。

## 九、賴賢宗教授：

1. 法藏《大乘起信論義記》及元曉與見登的相關述記關於「心開二門的闡釋 中華佛學研究所《中華佛學學報》，90年9月出版。

2. 當前台灣如來藏思想的諍議與回應——印順之後的如來藏學諍議之評議，中華佛學研究所《中華佛學學報》，92年7月出版。

十、談錫永《認識如來藏》，《佛教觀察》總第十期，99年3月。



# 南岳慧思之研究(七)

佐藤哲英 著  
依 觀 譯

## 第三章 四十二字門

### 第一節 四十二字門之逸文

一

如前所述，關於慧思之著作，《續高僧傳》載爲七部九卷，  
《大唐內典錄》載有八部十卷之名。此二者其最初所列之名  
皆爲《四十二字門》兩卷。此外，在天台大師之著作中，或荆  
溪湛然之著作中，「四十二字門」之名亦可見之，日僧慈覺嘗  
攜此書返回日本，直至鎌倉初期，似乎猶藏於比叡山中，寶地  
房證眞於《三大部私記》嘗引用此書四十一回，因此，藉由此  
等殘存之資料，應可略知慧思《四十二字門》究是具有何等內  
容之著作，以及在慧思之著作上，本書具有何等學術價值。

所謂四十二字門，是指就梵字悉曇之四十二字，一一論其  
義門，故又稱四十二字陀羅尼門。悉曇之字母中，古來即以五  
十字門聞名，然此四十二字門應屬較古於五十字門之傳承，《

大品般若經》第五卷《四念處品》云：

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂字等語等諸字  
入門。：：阿字門，一切法初不生故。羅字門，一切法  
離垢故。波字門，一切法第一義故。遮字門，一切法終  
不可得故，諸法不終不生故。那字門，諸法離名，性相  
不得不失故。（中略）茶字門，入諸法邊竟處故不終不  
生，過茶無字可說。（《大正》八，六二五 a—b）  
亦即就阿(a)、羅(ra)、波(pa)、遮(ca)、那(na)等四十二字  
，一一述其義門。東晉·佛陀跋陀羅譯《華嚴經》第五十七卷  
，云：

我恒唱持入此解脫根本之字，唱阿字時，入般若波羅蜜  
門，名菩薩威德各別境界；唱羅字時，入般若波羅蜜門  
，名平等一味最上無邊；唱波字時，入般若波羅蜜門，  
名法界無異相。（中略）唱陀字時，入般若波羅蜜門，名

一切法輪出生之藏。善男子！我唱如是入諸解脫根本字時，此四十二般若波羅蜜門為首，入無量無數般若波羅蜜門。（《大正》九，七六五c—七六六a）

經中將此四十二字，稱為「四十二般若波羅蜜門」。龍樹《大智度論》第四十八卷云：

四十二字是一切字根本。因字有語，因語有名，因名有義；菩薩若聞字，因字乃至能了其義。是字，初阿，後茶，中有四十。得是字陀羅尼菩薩。（《大正》二五，

四〇八b）

故慧思應是依准前揭經論而撰述本書，如慧思所撰《諸法無諍三昧法門》云：

如奇特品說，一字入四十二字，四十二字還入一字，亦不見一字。唯佛與佛善知字法，善知無字法。為無字法，故說於字法。不為字法，故說於字法。是故四十二字，即是無字。（《大正》四六，六二八a）

述及了四十二字之字字互具互入。然而僅依此《無諍三昧》所載，吾人無法得知慧思是否將《大品般若》之四十二字與《瓔珞經》菩薩階位之四十二位加以結合。

二

在天台大師《法華玄義》一書中，可以窺見南岳將諸佛密語之四十二字結合菩薩之四十二階位，其文云：

大品明四十二字門語等字等。南岳師云：此是諸佛密語，何必不表四十二位？諸學人執釋論云無此解，多疑不用。但論本文千卷，什師作九倍略之。何必無此解耶？

（《大正》三三，七三五a）

大本《四教義》第十二卷（《大正》四六，七六四c）載有與此大致相同之文。相對於此，智顛晚年所撰之《維摩經玄疏》第四卷云：

又大品經明四十二字門，初阿字門亦具四十二字門，後茶字門亦攝四十二字門。南岳師解：即是圓教四十二地之異名也。（《大正》三八，五四二a）

亦即南岳慧思將四十二字視為一位即一切位之圓教四十二地之異名。進而荆溪湛然在《法華玄義釋籤》卷十，就前引《法華玄義》之文予以疏釋：

次引大品者又二，先引經，次諸學人下釋疑。初文中云四十二字門。云語等等者，南嶽釋云：

言字等者，謂法慧說十住，十方說十住者皆名法慧，乃至金剛藏亦復如是。言語等者，十方諸佛說十住與法慧說等，乃至十地亦復如是。又一切字皆是無字，能作一切字，是名字等，發言無二，是名語等。一切諸法皆互相在，是名諸字入門等也。

前是事解，次是理解，次釋疑中二。（中略）三引經者

，經中具釋四十二字功德互足。具如南嶽兩卷中釋。（《大正》三三，八九〇a）

亦即根據中土現存文獻，可以窺見慧思《四十二字門》本文之一部分，但對於慧思之《四十二字門》是否與菩薩四十二位對配，仍無法知之。

三

最早將慧思《四十二字門》攜入日本的，可能是日僧慈覺大師圓仁（七九四—八六四），此依《日本國承和五年入唐求法目錄》（《大正》五五，一〇七五a）所載可以知曉。此外，圓仁《將來錄》中載有「四十二字門」或「四十二字門義」之名。其後之《玄日錄》（同，一一三六，a）、《永超錄》（同，一一六二，b）亦見其名，《大唐國法華宗章疏目錄》云：

四十二字門 二卷 七十一紙

亦即明記其紙數。據此可知本書古來已流傳於日本。寶地房證真於《法華三大部私記》一書中，更隨處引用慧思之《四十二字門》。首先就《法華玄義私記》觀之：

①或云：四十二字門中作此解，南岳自證諸禪。（《大日本佛教全書》二一，一三七a）

②問：四十二字門下，明八背捨云：觀身不淨諦觀白骨，青黃赤白，光明流出，遍照十方，得入初禪，悉見十方內外諸色

。然後卻骨人，唯留光明，繫心淨觀，觀八種色光，心大喜象入二禪。抄（《佛教全書》二一，一三八a）

③二百劫中作功德，智慧增長，得三十二相分云云。文中之「二」字恐是誤寫。故南岳四十二字及弘決第九引大論云：百劫修相，名之為大云云（《佛教全書》二一，一六三a）

④問：四十二字門釋初住中云：從無住本立一切法，不退名住。即以初住法自行化眾生，名十聖行。即以初住一切聖地，悲念眾生名十迴向。即以初住至十住一切聖地，現一切色身，堪任諸事名十地。初住具足四十一位，為眾生差別說：如言不退曰住，利物曰行，悲曰迴向，堪任曰地，等照曰覺，本淨曰妙。若說四十二地優劣差別，是人起斷滅見，不如實法。乃至菩薩十住若豎數有十二句。十句是十住，二句是等覺妙覺云云。略抄（《佛教全書》二一，一八三b）

⑤問：南岳四十二字門云等覺妙覺一佛二名。今為二位，豈非相違耶？答：瓔珞經等以為別位故。問：若爾，南岳判為一佛，豈非違經耶？其證據何耶？答：彼文云：等覺是因非果，雖云一佛二名非謂等覺是果。（《佛教全書》二一，一八七b）

⑥又云：住壽百劫修千三昧，住壽千劫學佛威儀，超度三魔住壽萬劫，化現成佛大樂無為，而生滅為異而實非佛，現佛神通常住本境。已上略抄。既云而實非佛，即非果位。揭出等

覺無果位之文。(《佛教全書》二一，一八八 a)

⑦ 又彼文云：但論學心方便言盡，妙覺非學。(《佛教全書》

二一，一八八 a)

⑧ 又云：常住本境是真佛法，以法性為本境。偈說後有愛習永已盡，我所既滅，根已除。(《佛教全書》二一，一八八 b)

⑨ 又，妙覺等覺一佛二名，方便化眾生。權現出沒，功成果就，稱為等覺。始終不變，常住妙身，名為妙覺。為化眾生，方便說二，正有一佛，其實無二。已上略抄(《佛教全書》二一，一八八 b)

⑩ 又云：常住本境，何云生滅。瓔珞明妙覺云：一切相盡，頓解大覺，窮化體神。二身常住，為化有緣。已上(《佛教全書》二一，一八九 a)

⑪ 問：彼文云：本初發心，唯期等覺，等妙是一，故期等覺。不爾發心，豈期因位。(《佛教全書》二一，一八九 a)

⑫ 問：彼文云：四十賢聖名為學人，從無垢地乃至過去佛，方便為菩薩，是名無學人。已上(《佛教全書》二一，一八九 b)

⑬ 彼文云：但論學心，方便言盡，妙覺非學。已上(《佛教全書》二一，一八九 b)

⑭ 問：彼文云：彌勒已過四十心，未是等覺妙覺。已上(《佛

教全書》二一，一八九 b)

⑮ 彼文云：方廣經言：佛即法，法即僧，僧即無為，無為是空。乃至是名一體三寶，及諸救世彌勒等。此是娑婆世界閻浮提中，未來賢劫一生補處佛。

問曰：上來已列諸菩薩等，彌勒已應在，何別說？答：我世間文字分別解說，前後大小。彌勒等諸人，不在前不後不在中間，安置難非宜，便別說。何以故？彌勒等若在前，應是四十心攝。若在後，應在等覺妙覺攝。彌勒等諸人已過四十心，不得在前著。復未是等覺妙覺，復不得在後安。何以故？世俗文字前後諸人是客，彌勒是一生補處。佛是主人，應須別安置偈說。已上(《佛教全書》二一，一九〇 a)

⑯ 彼引大論歸命偈云：稽首真淨大德僧，一心恭敬三寶已，及諸救世彌勒等。(同右)

⑰ 彼釋此文，有此問答。答中二義：一約真空無前無後，故彌勒等無前中後。故云：彌勒未是等妙，即是寂滅真如，有何次位也？彌勒雖在等覺，今為明空故就五相，彌勒未有故云未是等覺也。二約世俗，彌勒是主故別安。此答文中初云世俗文字前後大小者，先標事解。次云彌勒等諸人至不得在後安者，約真空解。後云何以故世俗已下，又釋世俗義。(《佛教全書》二一，一九〇 a—b)



⑱ 彼文云：以內證為妙覺，外用名等覺。故彼云：等覺是事業，妙覺不生王宮，湛若虛空等。（《佛教全書》二一，一九〇b）

⑲ 難云：彼明等覺唯有因位，如前已說。（《佛教全書》二一，一九〇b）

⑳ 又，彼依瓔珞。何故以等妙為一果之位耶？（《佛教全書》二一，一九〇b）

㉑ 又，彼引瓔珞，自始至佛，皆有二身。何故以佛之應身為等覺之應身耶？又瓔珞謂妙覺（等妙）之二身常住。豈非妙覺有應身耶？（《佛教全書》二一，一九〇b）

㉒ 又云：等覺現同古佛。若妙覺唯有內證，何以等覺同古佛耶？以古佛即此妙覺之形故。然瓔珞經不說現佛身者，以妙覺即此佛也，何須言現佛身耶？等覺非佛，故言現佛身。（《佛教全書》二一，一九〇b）

㉓ 或云：妙覺八相，前五相屬內，此為妙覺，外為等覺。如此，始云一佛二名。妙覺成已，現八相。（《佛教全書》二一，一九〇b）

㉔ 故難云：彼文云八相皆等覺，何唯五相耶？（《佛教全書》二一，一九〇b）

㉕ 又彼文云：妙覺不生王宮，不說法，不涅槃，湛若虛空。若

爾，後三相何是妙覺耶？（《佛教全書》二一，一九〇b）

㉖ 又，妙覺滿已現八相者，此乃妙覺。何以名為等覺佛耶？（《佛教全書》二一，一九〇b）

㉗ 彼文上下，皆無以五相為等覺之義。（《佛教全書》二一，一九〇b）

㉘ 又，彼就等覺萬劫現生滅為異而實非佛之文，問曰：等覺菩薩實是佛耶？答：等覺如來是妙覺等。既就萬劫佛，方云實是佛。故不可約妙覺之八相。（《佛教全書》二一，一九〇b—一九一a）

㉙ 南岳既約四十二位，故應是約華嚴。大論唯云一切法通達無礙云云（《佛教全書》二一，一九一a）

㉚ 南岳之兩卷釋兼釋三教，彼引華嚴、瓔珞等，故兼三教。（《佛教全書》二一，一九一a—b）

㉛ 問：南岳對四十二字，即引華嚴、瓔珞，於歷別地位釋之。故知非唯圓教之位。（《佛教全書》二一，一九一b）

㉜ 又，四十二字乃佛真言秘密法門，故唯圓義。南岳所以又兼權教者，乃約部含也，華嚴所明亦此圓意。（《佛教全書》二一，一九一b）

㉝ 玄之廣乘品說四十二字者，乃南岳所云四念處品或廣乘品。（《佛教全書》二一，一九一b）

③④玄之南岳所云入佛知見至十地等覺者，四十二字門名十地為入佛知見，然不云等覺。（《佛教全書》二一，一九一b—一九二a）

依據上來所揭，可知《法華玄義私記》引用《四十二字門》之文，共三十四回。

四

進而就《法華疏私記》觀之，有如次二文。

③⑤問：四十二字門云彌勒是未來賢劫中第一佛，舍利弗是未來賢劫中第三佛，須菩提是未來賢劫中第五佛。云云。此豈非近成佛耶？（《佛教全書》二二，五五七b）

③⑥又，若南岳云賢劫第三五佛者，即違經文未來劫名。答：彼依方廣經云：南無未來賢劫無量諸佛，南無彌勒佛，淨身佛，華光佛，華足佛，光明佛，名相佛，閻浮那提金光佛，法明佛，普明佛。云云。（《佛教全書》二二，五五七b）

其次，《止觀私記》有如次五文：

③⑦南岳四十二字門及注家等豎對十向。何故言一一各有十耶？（《佛教全書》二二，八七四a）

③⑧魔者梵語之略，具曰魔羅。唐言破壞，破壞勝事，故以為名。已上。答：此雖梵語，亦依字義。如南岳四十二字門。（

《佛教全書》二二，九五六a）

③⑨四十二字門上釋十住中云：先用法智破欲界繫結，得四真諦無漏相應慧，得入菩薩一諦觀。是時用比智，思惟色無色界如欲界。云云（《佛教全書》二二，一〇〇一b）

④⑩南岳四十二字門云：經說佛子四十二地，名寂滅忍，乃至說此法界海時，有八萬無垢菩薩，頓解大覺現身得佛出世間果。已上。此是判彼八萬無垢屬妙覺佛，故曰頓解大覺。彼經之妙覺方云頓解大覺。南岳用此句，解彼八萬。故知判屬妙覺佛耳。（《佛教全書》二二，一〇〇九a—b）

④⑪此緣出育王經。若據南岳四十二字，稍異此文。（《佛教全書》二二，一〇九三b）

④⑫問：南岳四十二字門云：諸法無所有，性是共念處，緣念處是助道。性是智慧。云云。此豈非違天台之所引耶？答：今引面授。彼依常說。（《佛教全書》二二，一一三四a）

依上來所揭，可知證真之《三大部私記》中，《玄義私記》引用三十四回，《法華疏私記》二回，《止觀私記》五回，合計為四十一回，其大部分見於《法華玄義》第五私記之部分，從中《四十二字門》之本文雖可窺見若干，但縱使將此等資料予以接續，仍無法復原《四十二字門》之全貌。

（待續）

# 《阿毗達磨順正理論》之探討（九）

## ——以其卷一及卷二為主

• 林維明

2.9 若於阿羅漢、恆修妙施福，常為諸天神，勤讚呈嘉端

長行云：「何等經中舉後攝初，謂得自體識住、讚誦福田等經：：非於前三修妙施福，不蒙天等勸讚呈祥、舉後攝初故作是說，若謂前三堪應供養，故亦得名阿羅漢者，便成此經非不了義說，阿羅漢名主無學故」（339 c14-28）。這是表示世尊說法有種種不同，有時是舉出後，說來攝前言，如本頌即是範例。若未恆修妙施福，常常受諸天神，勸請讚嘆呈現祥瑞，堪應供養者不得為名阿羅漢。阿羅漢(Arhan)是指一切漏盡，稱為無學，即進趣圓滿，止息修習。故應得一切世間諸天人的供養，而其先決條件是破除一切煩惱，永入涅槃，不再受生死果

報。

2.10 諸有出家人，能證預流果及阿羅漢果，是名多所作

長行云：「何等經中但舉初後以攝中間，謂讚出家證淨等經，讚出家者，謂彼經說：諸有出家人，能證預流果及阿羅漢果是名多所作，非出家人，證一來果及不還果非多所作，但舉初後攝中間，故作是說」（339 c29-340a4）。「所作」是指身、口、意三業為能作，其發動造作云所受。《無量壽經》曰：「亦無所作，亦無所有」。慧遠疏曰：「亦無所作，無因可作，亦無所有，無果所有」。預流果(Srota-apanna)：《俱舍論》中稱：「諸無漏道總名為預流，由此為因趣涅槃故預言為顯

最初至得。彼預流，故說名預流」(123 a28-b2)，言初果者謂預流果此於一切沙門果中，必初得故」(122 b25-26)。故知預流果是初證聖果。而第二果者謂一來果，第三果者謂不還果。而第二果者謂一來果，第三果者謂不還果。本偈頌意思有些出家們能證悟初果及阿羅漢果，所以被稱為多所作，即發心所造作並非如凡夫是具有目的，而是無因及無所得的。

2. 二諸有於如來，住妙信無動，及尸羅善淨，常得會嘉祥

此頌同上頌一樣是舉初後以攝中間，如長行說：「讚證淨者。謂彼經說：諸有於如來，住妙信無動，及尸羅善淨，常得會嘉祥，非於法僧住信無動不會嘉祥，但舉初後以攝中間，故作是說。」(340 a4-9)偈頌中，如來是梵語[*atthagata*]的譯名，是佛陀十大名號之一。《法華文句》卷九曰：「徧一切處而無有異為如，而不動而至來，是指『法身如來』。而從理名如，從智為來，即『報身如來』。而佛之功德與法身處處應現住、八相成道，轉妙法輪即『應身如來』。所以《大智度論》卷二云：『如來者如法相解如法相說』即指法身、報身及應身如來」。而《成實論》曰：「如來者乘如實道來成正覺」。「乘

」是如如之智，「如實」是如如之境，「道」是「因」，而「覺」是「果」。乘如實道是指境智契合而未達滿位（因），而已達滿位（果）則為來成正覺，即真身如來。另解境智契合來至三界示現八相成道是應身如來，故《法華文句》卷九曰：「道覺義成，即是乘如實道來成正覺。此真身如來，以如實智乘如實道來至三界示成正覺者，即應身如來。」住(*sthit*)是使法住的實法。信(*vraddha*)是心心所澄淨之作用。「無動」或叫「不動」，具有四義，一、為菩提心義：指菩提心之堅固不動；二、是中智之義：不動於空有二邊，即具中道之智；三、能破義：凡夫外道著於生死，聲聞緣覺著於涅槃，今住不二之實德故不動；四、二利具足義：以無所得之心上求菩提智，下化眾生悲，二利具足。尸羅(*śīla*)又稱為戒、清涼、性善，如《大乘義章》卷一曰：「言尸羅者，此名清涼，亦名為戒，身、口、意三業之非，能使行人熱惱，戒能離熱惱因，得清涼果故名清涼。以能防禁，故為戒」。《大智度論》卷十三曰：「尸羅秦言性善，好行善道，不自放逸是名尸羅」。

所以本偈頌的意思是如來能住於心心所澄淨，具不動之善



提心，中道之智，不住生死涅槃及上求菩提智，下化眾生悲及持戒清淨、常得吉祥，受人讚揚。

2.12及2.13ab愚夫著欲而興諍，諸仙無諍由離欲，是故應除一切欲，猶如麟角獨遊行，世諸妙境非真欲，真欲謂人分別貪。

此一頌半是說明一般凡夫執著五欲色聲香味觸諸煩惱，是使眾生墮落之因，而好樂談論及興起鬪諍是助長者，其實真正的欲並非五境，真欲是人能去除貪念。故眾賢論師說出此一頌半之偈頌，其意思是說愚夫執著欲貪而引起與人言語爭鬥，所以應該斷除一切欲貪，而諸仙人由於離欲，所以不會與人言語爭鬥，就如同麟角動物一樣獨自遊行。

2.14ab女為梵行垢，女惱害眾生

長行云：「女實非垢，垢謂貪等，是垢資糧故亦名垢」（頁340c7）。垢是煩惱的別名，淫是十惡之一，在家五戒，惟制邪淫，出家十戒全斷姪欲。梵者清淨之義，斷淫欲之法為梵行，即梵天之行法。《大智度論》云：「斷姪行法名為梵行離欲亦名梵，若說梵則攝四禪四無色定」眾賢論師指出真正的煩惱是貪欲，貪是煩惱的資糧。其實眾賢論師說出偈頌的本意是在

指責《俱舍論》說：「六思身為行蘊」，但並不如法。如長行云：「由此等經證貪瞋等意業資糧，故名意業而非業體道理成就，非黑非白無異熟業能盡諸業，此以思名說聖道故，知作意等思為體者，理亦不然」（340 c9-12）。引文指出貪、瞋、痴等是意業的資糧，所以被稱為意業而非業體，因為沒有因果異時而熟的業報能說盡諸業，所以不能以作意的思為行蘊之體。自2.9 偈頌至本偈頌，眾賢論師都是在闡釋行蘊體非唯思之體，眾賢說：「若立行蘊體但是思彼顯世尊言有謬失、由許世尊說一法體即非一。復說非一體即一故，若說行蘊非一物，此顯世尊言無謬失」（341 a9-12）。所以說，理解經典不能斷章取義，學者不可不慎。

### 陸、名相字詞

一般在祖師大德的法義、論疏對於名相字詞可能會以不同之面向加以詮釋，根據《法苑義林章》卷一對「六合釋」此一名相是指名相具有兩種以上的解釋，大致上有六種情形：

(一)持業釋：持是任持，業是作用。體能持用，故云持業。如「大乘」，其中「乘」的運載眾生由迷轉悟界，「大」是比「

小」有更多之殊勝，所以持業釋具有前語後語有相即之義，所謂「大即乘」即是「大」的「體」上持有「乘」之義。持業釋又叫同依釋，「依」為所依，即前、後語均依同一所依之體如「大」與「乘」均依教法之體，故云同依。

(二)依主釋：依是能依，主是所依。從其所依體而立名，稱為依主釋，具有包含義，如「眼識」，眼是所依體、識是能依法，眼是眼根，而識是心識，兩語非同一故不可用持業釋，因心識包含在眼根內，故應以依主釋。依主釋亦有別體與同體之分，前者如眼識的眼與識體別，後者如旃檀香，其旃檀與香為同體。又有稱為「倒隨」的依主釋，例如「隨煩惱」是隨著根本煩惱而起的。所以是「倒隨」的依主釋。

(三)有財釋：具有所依義，是指全取他名的資益，而立「能有」之名。如「三藏」是經、律、藏，為「全取有財釋」，另外「阿毘達磨俱舍」全取《六足發智論》的對、法藏，故為「全取有財釋」。法者軌則；師者訓匠；法師是弘法之師，法是財德。故「三藏法師」是法師取三藏財德資益自己，故為「分有財釋」。

(四)相違釋：即二法體別，故云相違釋，例如「名色」的「名」是受、想、行、識四蘊，而「色」是色蘊，其體各別，而合為十二緣起中之一支，故云：「名色」為「相違釋」。

(五)鄰近釋：於同時相應法中，有勢用增勝者時，以其勝方面立名稱為「鄰近釋」如四念住含身、受、心、法四種均以「慧」心所為體的「念住」為增勝，故云身念住、受念住、心念住、法念住，所以四念住是「鄰近釋」。

(六)帶數釋：帶數是指法體挾帶有「數」之義。法體是能帶，而數是所帶例如五蘊、十二處、十八界等都是帶數之語，故其解釋稱為「帶數釋」，然而經律論三藏，雖可稱為「帶數釋」，但如果稱羅什三藏或玄奘三藏時，其中的三藏則是全取他名的「有財釋」，故不能用「帶數釋」加以解釋。

以上六釋對名相字詞的適用性，必須善用其心。葦舫法師舉出以「異熟」為例，有三種解釋「1.依主釋：變異而熟，因變異時，果方能熟；2.持業釋：因果是異，而是所熟，名為異熟；3.有財釋：因有異熟果，故因於彼異熟因生，名異熟生」

(頁142)。

## 柒、結論

本研究僅陳述《順正理論》八十卷中的前二卷，也就是整個論典中之2.5%。只略解《順正理論》是針對《俱舍論》而作的初貌而已。《俱舍論》本頌對初學者而言，頗感艱澀難懂。《俱舍論》是「對法論」，也就是說本論含攝當時能開發無漏正智的各種論典如「發智」、「六足」、「婆沙」等論為其所依。本論的目的是為改善有部宗義，而根據阿含經和律典及有部諸論而作的。故被視為含攝小乘三藏的精義和印度一般宗教哲學的名論。所以此論在印度又稱為「聰明論」。然而悟入（塞建地羅skanbhīa）尊者發現世親尊者在論中的字裡行間具有偏向經量部的教義，屢破有部的教義。因此引起其師弟眾賢尊者（僧伽跋陀羅sanghabhādra）的激憤，曾花了十二年作《順正理論》反駁《俱舍論》。另著《顯宗論》四十卷以略述《順正理論》。其論辯內容相當精彩。研讀《順正理論》必須參照《俱舍論》本論及祖師大德的疏解，法師、居士、學者研究俱舍的講記和要義。葦舫法師說：「近來日人將俱舍訂為佛學必修科，所謂：五年俱舍三年唯識，其成績遠加吾人之上，躍而

為近代之佛學國矣！青勝於藍，國人聞之，能不愧然耶？」（頁68）日本人能，我們也能，願學者們繼續互勉精進探討。

## 捌、參考書目

### 一、原典

1. 《雜阿含經》劉宋，求那跋陀羅譯，T2/99。
2. 《大智度論》龍樹著，後秦、鳩摩羅什譯，T25/1509。
3. 《阿毘達磨品類足論》世友造，唐玄奘譯，T26/1541。
4. 《阿毘達磨發智論》迦多衍尼子（迦旃延子）造，唐玄奘譯，T26/1544。
5. 《大毘婆沙論》五百大阿羅漢造，唐玄奘譯，T27/1545。
6. 《阿毘曇心論》法勝造，晉僧伽婆共慧遠譯，T28/1550。
7. 《阿毘曇心論經》優波扇多釋，高齊那連提耶舍譯，T28/1551。
8. 《雜阿毘曇心論》法救造，劉宋僧伽跋摩等譯，T28/1552。
9. 《入阿毘達磨論》塞建陀羅（悟入）造，唐玄奘譯，T28/1554。
10. 《阿毘達磨俱舍論》世親造，唐玄奘譯，T29/1558。
11. 《阿毘達磨俱舍釋論》婆藪盤豆（世親）造，陳真諦譯，T29/1559。

12. 《阿毘達磨俱舍論本頌》世親造，唐玄奘譯，T29/1560。（另2006年台北：佛陀教育基金會印贈）。
  13. 《俱舍論實義疏》安惠造，失譯，T29/1561。
  14. 《阿毘達磨順正理論》衆賢造，唐玄奘譯，T29/1562。
  15. 《阿毘達磨顯宗論》衆賢造，唐玄奘譯，T29/1563。
  16. 《俱舍論記》唐普光述，T41/1821。
  17. 《俱舍論疏》唐法寶撰，T41/1822。
  18. 《俱舍論頌疏》唐圓暉述，T41/1823。（另2006年台北佛陀教育基金會印贈）
  19. 《大乘法苑義林章》唐窺基撰，T45/1861。
  20. 《阿毘達磨俱舍論法義》日本快道林常撰，T64/2551。
- 二、專書
1. 印順，1968，《說一切有部爲主的論書與論師之研究》（台北：正聞）。
  2. 印順，1971，《原始佛教聖典之集成》（台北：正聞）。
  3. 世親著，堪布貢噶旺秋仁波切註釋，張惠娟譯，2006，《世親密意莊嚴——對法藏論（俱舍論）註釋》（台北：中華民國

- 正法源佛會）。
4. 李世傑，1977，《俱舍學綱要》（台北：中華佛教文獻編輯社）。
  5. 演培，1989，《俱舍論頌講記》（台北：天華）。
  6. 楊白衣，《俱舍要義》（台北：普門文庫1982）：（高雄：佛光山1998）。
  7. 葦舫，1989，《阿毘達磨俱舍論本頌講義》《阿毘達磨俱舍論義句要集》（基隆：靈泉禪寺，華文佛教學院）。轉載自《海潮音》第16卷5:11號。
  8. 釋日慧，2005，《佛教四大部派宗義講釋》（台北：慧炬）。
  9. 釋日慧，2006，《佛法的基本知識》（台北：慧炬）。
- 三、中、日文工具書
1. 丁福保，2005，《佛學大辭典》（台北：佛陀）。
  2. 林光明、林怡馨合編，2005《梵漢大辭典》（台北：嘉豐）。
  3. 荻原雲來等編，1979，《梵和大辭典》（台北：新文豐）。
- （全文完）



# 生死事大，無常迅速

• 曙 壽

天台雲峰無盡祖燈禪師，當他去參日溪詠禪師於天寧寺時，問禪師：「生死事大，無常迅速，請禪師指示如何修行？」

禪師告訴他：「十二時中，密密參究，如此精進用功，忽然有一天，有點消息了，再來問這問題吧！」師聽了之後，心中頗為不服，乃抗聲說道：「和尚不要賣關子了，當知生死事大，無常迅速：：。」話還沒說完，禪師便大聲一喝，師隨即五體投地禮拜。禪師見狀便問：「你知道了什麼道理，便這樣禮拜。」師回答道：「原來開口即錯！」禪師點頭肯定他。

爾後師即到處雲遊參方，未久駐錫於天台山上雲峰，從此影不出山者五十年。

洪武二年二月八日，身示微疾，將到半夜時，環顧左右諸人說道：「天還未亮嗎？」左右回答：「還未天亮呢！」有人則問：「和尚！正當此時，如何辦？」師笑著說：「從前德山

禪師生病，有僧問道：『還有不病的麼？』德山禪師說：『有！』這僧問：『如何是不病的？』德山禪師說：『阿哪！阿哪！』師停了一會兒又說道：『如此喚作病得否？』衆人都沒話說。師正色道：『色身無常，早求證悟！時候到了，我將走了。』衆人見狀都悲從中來，侍者趕緊拿了紙和筆，乞師留偈。師歎了一口氣道：『沒有偈，便不能死嗎？』侍者更加堅定請師留偈。師無奈，乃執筆書曰：

「生滅與去來，本是如來藏，  
撈倒五須彌，廓然無背向。」

然後將筆一擲，端坐而逝。

師因為體會了「開口即錯，動念即乖。」心性並不是從人家口邊聽來的，也不是思想所及，唯有默默行持，才是正道，因此，於上雲峰一住五十年，長養聖胎，隨機度衆，平時總是

保持靜默，連入滅時也不想留偈。

是非只爲多開口，煩惱皆因強出頭。修行人應少說話，多做事，自然遠離是非，不露鋒芒，凡事低調，煩惱也就少惹了。

### 唯此一事實

嵩山少室無言正道禪師，十五歲時出家，遇到一位老禪師——知休長老，指示他參禪悟道有關的事、因此，便跟從休長老到處雲遊，後來在南嶽淨瓶崖時，發願精進用功，朝夕參叩，誓要明白此事。休長老見他如此發心，便嚴肅地告訴他道：「你若想悟道，須將一切教法放下，能夠超越宗教的繫絆，才有究明大事的一天。」因此，便指示他去參遜庵昂禪師。昂禪師在見過師後，發覺是個人才，便向休長老表示：「這個年輕人是個法器，不可以有一點點知解讓他流入胸中而阻得了自性光明，最好還是讓他到南方行腳，自參自悟。」休長老便拿了張拙秀才的一首悟道偈來勘驗師，這偈是這樣的：

「光明寂照偏河沙，凡聖含靈共我家，

一念不生全體現，六根才動被雲遮；

破除煩惱重增病，趣向真如亦是斜。

隨順世緣無罣碍，涅槃生死等空花。」

師看了偈頌後便說：「真如尚且不可爲，何頌之有？」休長老於是指示師前往少林寺參謁幻休潤禪師。

潤禪師正在上堂說法，師趁機上前發問：「如何是曹洞宗

風？」潤禪師答道：「月下三花樹，峰前雙桂枝。」師又問：

「和尚還有別的說法嗎？」潤禪師道：「惟此一事實，無二亦

無三。」師言下大悟，即呈偈曰：

「雲攢絕頂，月鎖幽巖，

石人撫掌，木女舒顏。」

禪師當下點頭微笑，乃以偈印可了他：

「無言的旨不離言，玄唱玄提妙絕玄，

今日單傳親印授，他年雙桂利人天。」

明萬曆庚寅（西元一五九〇年）嵩山四衆弟子請師住持少室祖庭，周藩國主迎師說法，國主聞後心開悟解。汝寧王遙知此事，亦迎師至，世子足患病不良於行，倚杖而視，師乃引之周行七轉，汗流如注，而足即癒。

師平常機鋒敏捷，而襟懷平實，曾有老宿來問：「如何是無言？」師道：「四時行焉。」另一老宿又問：「如何是無言？」師道：「百物生焉。」

後逝寂，塔於少林寺祖塋。師因參幻休潤禪師而悟道，故承法脉，爲曹洞宗六祖下三十五世。

### 刺血寫經的通雲禪師

寧波雪竇石奇通雲禪師，俗姓徐，於南廣寺剃髮出家後，

見中峰明本禪師垂訓有：「蹭蹬不隨愚伴侶，蹉跎又恐落風塵」之句，心中有所感觸，乃往虞山獨居住靜，並發願刺血寫經。後來參金粟悟和尚，有一晚上，在黑漆漆的夜裏走著走著，突然有個同參的僧人劈面撲來，和師撞個正著，鼻子被撞破了，當下有個悟處，乃呈偈曰：

「某甲今年三十二，向來鬼窟作活計，

忽然撞破鼻頭時，但見鮮血流滿地。」

悟和尚見偈並未予肯定。不過，後來卻在棒下頓脫疑滯而大徹大悟。當時，正隨悟和尚前往育王寺、天童寺，乃得付衣、拂，並囑云：「『折箸無一雙，狗子無一隻』是你住處。」師住靈鷲山時，上堂云：「澹蕩春風二月天，山花似錦碧巖前，深古寺今來到，端的無如鼻祖禪，前是山門佛殿，後是臥室法堂，當陽坐斷一句且置。」驀豎杖云：「這個喚作什麼？」擊禪床云：「但見皇風成一片，不知何處有封疆。」

有僧來問：「如何是安居樂業一句？」師云：「今日天寒。」云：「向上還有事也無？」師云：「來日向汝道。」

清順治辛丑（西元一六六一年），師返南廣寺，向人道：「我老矣，當不忘本也。」過了兩年，即癸卯正月示寂，仍迎

龕回雪竇建塔。

## 湛然寺因明論典流通助印價

大乘掌珍論、大乘廣百論釋合訂一冊

因明正理門論述記、因明入正理論釋合訂一冊

因明大疏

因明大疏蠡測

因明學研究

因明句身初例

古因明要解

因明文集（第二冊）

因明文集（第三冊）

因明新例三種

因明入正理論講義

因明論疏瑞源記

藏傳因明

戒堂外錄

佛隴文集

福田文集（第一冊）

福田文集（第二冊）

因明概論八講

思想方法（上）

會本因明論疏明燈抄（二冊）

劃撥帳號：三二一九三五一

戶名：聖哲

400 320 380 120 120 120 120 150 200 200 200 120 120 120 120 200 200 120 150 200  
元 元 元 元 元 元 元 元 元 元 元 元 元 元 元 元 元 元 元 元

# 法華經的啓示

(四)

·何世亮

## 四、佛住靈鷲山

前些日子，有些道友去印度朝聖，到了釋迦佛當時悟道的菩提樹下，感覺擁有十分寧靜的氣場，就請回了世尊的莊嚴法相，沒想到，佛陀已經涅槃了兩千五百年，他的精神力量還是流傳到現在，甚至還能宏揚到未來的千萬年，實在不可思議。

法華經如來壽量品第十六說：

自我得佛來	所經諸劫數
無量百千萬	億載阿僧祇
常說法教化	無數億衆生
令入於佛道	爾來無量劫
爲度衆生故	方便現涅槃
而實不滅度	常住此說法
我常住於此	以諸神通力

通常我們熟悉的阿彌陀佛，也是無量壽命，他是住於西方淨土世界，但是釋迦佛住於何處呢？大家就有所不知了。

大家只知道釋迦佛曾經來到這個娑婆世界，說法教化衆生

，然後在八十歲的時候，就從地球消失了。  
但是法華經卻認爲，釋迦佛也是壽命無量，也有其所居住的淨土世界，「我常住於此，常住此說法。」這是指什麼地方呢？

於阿僧祇劫	常在靈鷲山
及餘諸住處	衆生見劫盡
大火所燒時	我此土安隱
天人常充滿	園林諸堂閣
種種寶莊嚴	寶樹多華果
衆生所游樂	諸天擊天鼓
常作衆技樂	雨曼陀羅華
散佛及大衆	我淨土不毀

原來世尊是住於以靈鷲山爲中心的淨土世界，其中有菩薩衆、天人、天女，也有美麗的花園、樹木、水池、水果等。

將來當世界末日來到，劫火燒盡一切，光音天以下的世界全部化爲灰燼，而世尊的淨土，依然常住不滅。

## 五、何以見佛

法華經認為世尊壽命長遠，而且常住不滅，有其建立的佛國淨土，那麼我們修行的人，如何見到釋迦佛，並且進入其靈鷲山的淨土呢？

傳統的方法就是修持法華三昧，這是過去修行者所訂出的儀軌，大概三七日的時間，精進修持止觀、念佛、持誦法華經等，即可進入其境界。

但是以法華經的內容來看，只要行者能夠相信世尊的壽命長遠，常住不滅，並且受持法華經，宏揚法華經，就能見到釋迦佛在靈鷲山說法。

我常住於此	以諸神通力
令顛倒眾生	雖近而不見
衆見我滅度	廣供養舍利
咸皆懷戀慕	而生渴仰心
衆生即信伏	質直意柔軟
一心欲見佛	不自惜身命
時我及衆僧	俱出靈鷲山
我時語衆生	常在此不滅
以方便力故	現有滅不滅
餘國有衆生	恭敬信樂者
我復於彼中	爲說無上法
汝等不聞此	但謂我滅度

我見諸衆生 沒在於苦惱

故不爲現身 令其生渴仰

因其心戀慕 乃出爲說法

分別功德品也說：「若善男子，善女人，聞我說壽命長遠，深信信解，則爲見佛常在耆闍崛山，共大菩薩，諸聲聞衆，圍繞說法，又見此娑婆世界，其地琉璃，坦然平正，閻浮檀金，以界八道，寶樹行列，諸臺樓觀，皆悉寶成，其菩薩衆，咸處其中，若有能如是觀者，當知是爲深信解相。」

古德有詩云：「佛在靈山莫遠求，靈山只在汝心頭，人人有個靈山塔，好向靈山塔下修。」

這個意思是說，我們若想見到釋迦佛，並不是向外去找，到處求神拜佛，如此越找越遠。

我們必須安靜下來，從自己的內心中，進入無形的心靈世界，然後念誦南無本師釋迦牟尼佛的名號，希望見到世尊的靈山淨土世界，並且相信法華經所言，世尊壽命長遠，常住不滅，這樣在不知不覺之中，就會蒙受感應，見到釋迦佛現身說法。

普賢菩薩勸發品說：「若有受持讀誦，正憶念，修習，書寫是法華經者，當知是人則見釋迦牟尼佛，如從佛口，聞此經典，當知是人，供養釋迦牟尼佛，當知是人，佛讚善哉，當知是人，爲釋迦牟尼佛手摩其頭，當知是人，爲釋迦牟尼佛衣之所覆。」

（待續）



# 袈裟的殊勝

／月中雲

袈裟也叫福田衣，是賢聖沙門的標幟。受戒授衣時，戒師等會教唱一首搭衣偈「善哉解脫服，無上福田衣，我今頂戴受，

世世常得披。」表示這件福田衣非常尊貴，且著上它會得到很多利益，願世世能夠出家得披。不過也不是全部披著袈裟的人都能得到利益。世尊在王舍城耆闍崛山說《本生心地觀經》時，曾經告訴智光比丘，出家菩薩對於所著袈裟質料，不應分別是粗是細，是醜是美。布施袈裟的人，為求種福田，受者勿嫌粗惡。也不可欲想得衣，而纔去為人說法。這都不如法。世尊再叮嚀，隨所得衣，不但不嫌粗惡，還要懷慚愧心。

世尊再度以剛強之語警誡佛子，若因得受袈裟，起憎惡心。或是貪求，造不善業，則墮地獄，經無量劫，不能值佛聞法。

隨後世尊又以柔軟語對智光比丘說：真正菩薩，隨其所得衣，

不嫌粗惡，但懷慚愧心，披搭這件法衣，可得十種殊勝利益：

- 一者、能覆其身，遠離羞恥，具足慚愧，修行善法。
- 二者、遠離寒熱，及以蚊虻，惡獸毒蟲，安隱修道。
- 三者、亦現沙門，出家相貌，見者歡喜，遠離邪心。
- 四者、袈裟即是人天寶幢之相，尊重敬禮，得生梵天。
- 五者、著袈裟時，生寶塔想，能滅眾罪，生諸福德。
- 六者、本制袈裟，染令壞色，離五欲想，不生貪愛。
- 七者、袈裟是佛淨衣，永斷煩惱，作良田故。
- 八者、身著袈裟，罪業消除，十善業道，念念增長。
- 九者、袈裟猶如良田，能善增長菩薩道故。
- 十者、袈裟猶如甲冑，煩惱毒箭，不能害故。

世尊做個結論言：智光當知，以是因緣，三世諸佛、緣覺、

聲聞，清淨出家，身著袈裟，三聖同坐解脫寶床，執智慧劍。

綜觀這十項利益，非關得到聲名與財物的利益，都是與遠離煩惱，增長道業的利益。

有金翅鳥，常到海中叨食龍子，威脅海中龍的種類。龍王恐懼，前來請佛保護龍的種類。佛告訴龍王，取如來袈裟平均分給海中諸龍種類、只要每條龍得到一縷袈裟，金翅鳥就不敢來觸犯。爲什麼呢？持禁戒者，所願必得。（取意《佛說海龍王經》）

袈裟是梵語，一云離塵服，三種壞色則貪心不起，若紅紫相糅，則增貪染心。二云消瘦衣，入道之人，身被此服，則煩惱折落。三云蓮華服，此借蓮華出塵不染喻爲名，體淨離垢有類蓮華。四云間色衣，三色相間共成一衣。（《金剛般若疏》卷二）

世尊曾對迦葉說：出家比丘身著袈裟時，若還未證得沙門果，應以八法敬重袈裟。是何等八：一應起塔想，二如世尊想，三寂滅想，四慈想，五敬如佛想，六慚想，七愧想。八令我來世離貪恚癡，具沙門法想。迦葉，是名八法敬重袈裟。

剷除，煩惱絲，被服了袈裟，應以正信心受持淨戒。次能展

轉修習正行，戒定慧次第行，乃真佛子。現今被袈裟容易，被了袈裟後，又如何呢？若不珍惜得了人身，且具善根得被袈裟，不能嚴守禁戒，不修習正行，將袈裟當成搖錢樹，使自身墮落，枉費出家一場。下場如何？古德有言，袈裟下失人身，萬劫難復，實是最苦，鐵漢聞之，也須落淚。所以著披袈裟，是良田是瘠地，端看披搭的人的心是邪是正，著袈裟就得嚴守禁戒，不能隨己心意，不顧佛教名聲。

袈裟又有「不正色」之意。《四分律比丘尼戒本》，於波逸提條中提到「若比丘尼，得新衣，當作三種染壞色。青、黑、木蘭。若比丘尼得新衣，不作三種染壞色青、黑、木蘭，新衣持者，波逸提（單墮罪）。」故所得衣時，應染成不正色。於今偶而看到佛教盛大法會場面，每位出家菩薩所著袈裟，鮮艷無比。遠看整齊劃一，非常莊嚴，庶可給人生歡喜心。此爲了法會莊嚴，方便權宜，無可厚非。然要是個人衣著，應該稍微符合世尊的要求，這塊肥沃良田，方能令施者收到功德，纔是袈裟的殊勝。

# 有九因緣，能天人壽

／慧泉

佛陀不但是心理醫師，也是生理醫師。現今最夯的話題，是飲食與健康。二者對生命長短有關連。殊不知三千多年前，佛陀就提出如何養生幫助健康的理念。人的壽命，長短不一定。佛經勸人不要殺生，誠人殺生得短命。此說因果循環果報論。佛陀又能從日常生活中，教誡弟子得短命之因由。佛陀以飲食與生病須遵醫師教示說起。如言，本來命不該盡，有九種因緣，卻因自己作短命行為，使長命變夭壽。那九種呢？

## 一、知食不安而反食之。

某些食物，吃了對人體有害，但因貪口腹之欲，禁不起誘惑，就如現在所謂的加味加料的加工食品，香噴噴油炸食品，祇要一時令舌根快感，不管後果如何。致使三高纏身，雖有藥物控制，總是活得心惶惶難安穩。又如嚼食檳榔是口腔癌危險因子，抽煙也易得肺癌。喝酒也是傷肝的首敵。可是這幫紅唇檳

榔族、神仙煙霧族、酒肉醉茫族，那肯理會這些勸告。敢死隊的人可真不少啊！

## 二、多食。

這就是暴飲暴食，不知節量。比丘托鉢乞食，鉢即應量器，接受供養食物，不可貪多，大概一鉢即可。現代人殘害自己身體，美食在前，就不管腸胃的承受量。猶其遇到自己喜愛的食物，不知節制，或如歐式自助餐，多少錢吃到飽，貪念故，都會超食超量。等腸胃提出抗議，也就開始不知不覺減壽了。波斯匿王也曾有暴食的毛病，身寬體胖，行動緩慢，走路不易。某次去覲見世尊，世尊問他，挺著這麼肥大身體，不覺得累嗎？大王心生慚愧，將一餐二斛，飲漿二斛的食量老實告訴世尊。世尊便說一首偈：「人當有正念，於食知止足，亦不遭受苦，易消而增壽」。大王遂請侍從於每飯時間，將這首偈重誦一

次，以示警惕。多食也會增長睡眠，致病令身不安，故須節量。

### 三、宿食未消而復更食。

兩餐之間間距太短促。前一餐留在胃裏的食物都還未消化掉，可是遇到香噴美食、精緻點心在前，俗云：嘴飽眼睛餓。腸胃不餓眼睛受惑，先吃為要。或是剛剛纔進食，又遇死黨吆喝，即便赴會。都是天壽因子。又喜吃點心、喜吃消夜的惡習慣，也是其中一因。古人說：若要長生，胃裏常空，若要不死，腸裏無屎。一切病都由代謝不良引起。

### 四、大小便利不隨時節。

大小便利雖有個人的習慣次數，但是佛說該去解放不去解放，沒有時間性，不隨時節。或憋屎憋尿，後果難測。大陸剛開放時，很多人回去探親或前去旅遊，不習慣無門的公共廁所，也不習慣幾公尺外便可聞到臭味，便一路憋屎憋尿，回到旅行社再一次解決。一趟旅遊回來，病也跟著回來了。有人還得了腎臟病，膀胱炎。或有人因工作關係，幾個小時不能去解放，都滋致病因子。便秘與頻尿皆急病。

### 五、病時不隨醫教。

生病不但不找醫生診病情，或是找了醫生看病，也不按醫生的指示按時吃藥。吃藥該禁忌的食物，也不忌口。有位吳居士就是這類型的病人。在他謝世之後，家屬為他整理遺物時，發

現取回家的藥物，完全沒有動過。也就是祇看醫生不吃藥，也不禁忌。本來無恙的身體，因為喜好甜食，致糖分過高。本可藥物控制，但是光找醫生不吃藥的結果，導致五臟器官並發症，五十來歲就與世長辭。不隨醫教故。此例甚普遍。

### 六、不隨瞻病教救。

這是指不聽照顧者的話。瞻病以現代職業名稱就是看護。看護也是經過正式訓練的看護士。照顧者長期照顧病人，有他的照顧經驗，了解病人的情況，聽照顧者的叮嚀，對病情應有幫助。例如勸化病者，不亂發脾氣，心情放鬆等。或如胃病者，多餐少吃；腎臟病者，少鹽少鉀；糖尿病者，少甜食等等。

### 七、強耐不吐。

有時不小心，貪食過多，撐得腸胃不舒服，此時應該將胃中多餘食物吐出，但是強忍著不令吐出，此亦病亡之因。有過嘔吐的人，會有這樣的經驗。胃裏殘留了食物，非常不舒服，待將胃中酸食吐出，人就舒服了。

### 八、以夜行故，惡鬼打之。

夜間常在外遊走，亦即常行夜路的人，俗云夜路走久了，則會碰上鬼。就是警惕常走夜路要小心。除了挨鬼界的夜行鬼擊打，現今的社會，夜行常被不明惡霸追打而喪失生命，這種事件現今也是時常發生的。可謂是類似被鬼擊打的事件。非有不

得已的事，夜間少在外頭活動。

## 九、房室過差。

環境整潔及乾淨與否，會影響人類的身心健康。居家環境品質若差，人的生命雖不致死亡，但也會是染病之因。除了自家的環境，於今可衍延整個社區、社會、全國性的生活品質。多年前某個郊區有廢五金燒銅線等事，致有戴奧辛毒性對人們生命威脅問題。機車、汽車排放廢氣，是整體社會空氣污染問題。這些都是致命因子。

或者有人會說，現今人類比過去長壽。殊不知，若到醫院，或療養中心走一趟，會發現很多沒有意識的生命，都是用醫藥在維持拖延生命。一輪十年二十年，沒有意識的活著，如阿茲海默症，也屬長壽嗎？

想要延年益壽，當然於生活中遵照佛陀的教示：一知食不安就該停止進食。二飲食知節量。三宿食未消不再食。四大小便利必要隨時節。五生病應找醫生看診，且遵守醫生指示，按時吃藥。六須聽照顧者的叮嚀。七該吐則吐，不要強耐遏阻。八少夜行，免遭惡霸欺凌。九注意自家及周遭環境清潔。（取自大經卷24，光明遍照高貴德王菩薩品）

餘言：古老印度有五明，其醫方明，源遠流長，其民族數千年賴於繁衍生存。今日雖云醫學昌盛，仍有許多惡疾，名醫束手。傳來中土佛經，此類醫明附帶傳來，似有擷參考價值。

## 湛然寺天台藏目錄

- |                   |                 |
|-------------------|-----------------|
| 一、刪定止觀            | 二、九祖傳           |
| 三、十不二門            | 四、教觀綱宗          |
| 五、四教義             | 六、四念處 小止觀       |
| 七、觀音義疏記           | 八、觀音玄義記         |
| 九、釋禪波羅蜜           | 十、維摩經玄疏         |
| 十一、大乘止觀釋要         | 十二、金光明經玄義       |
| 十三、觀經疏妙宗鈔(待補)     | 十四、法華玄義         |
| 十五、法華文句           | 十六、摩訶止觀         |
| 十七、四教儀輔宏記(二冊)(待補) | 十八、佛祖統紀(二冊)(待補) |
| 十九、法華玄義釋籤(三冊)     | 二十、法華文句記(三冊)    |
| 二一、摩訶止觀輔行傳弘決(四冊)  | 二二、涅槃經疏(五冊)     |
| 二三、金剛經疏仁王經疏       | 二四、菩薩戒疏發隱       |
| 二五、教乘法數           | 二六、國清百錄         |
| 二七、楞嚴玄義           | 二八、隨自意三昧等       |
| 二九、性善惡論           | 三十、懺儀           |
| 三一、廣本淨名疏(二冊)      | 三二、彌陀圓宗鈔        |
| 三三、翻譯名義集          | 三四、法華三大部科文      |
| 三五、維摩經疏記          | 三六、請觀音經闡義鈔      |
| 三七、智者大師別傳等八種手抄本   |                 |

若發心請助印柒仟伍佰元(低於印刷費)，出家眾肆仟伍百元  
劃撥帳號：三二一九三三五五 戶名：聖哲

偶作

紹嵩

孤錫依京寺，悠悠過一生。有山供傑句，無地可歸耕。燕競波中影，碁添局上聲。流年衰此世，寂寞不勝情。

言命

紹嵩

宇宙雙蓬鬢，昇沉儘聽他。僧居隨處好，身事逐年多。異國逢佳郎，流光等逝波。無謀長委命，言命欲如何。

湛然詩鈔

一九一

題靈隱

紹嵩

古剎藏幽勝，山門九里松。飛空花片片，落澗水淙淙。葉積池邊路，雲生戶外峯。幾因留我宿，吟到五更鍾。

野眺有感

紹嵩

流落復蹉跎，生涯總幾何。羈遊故交少，歸思夜深多。縱目懷青島，遙天浸白波。誰令貪眺望，到處被詩磨。

天章道中

紹嵩

十里尋幽寺，江山幾路分。逢人問息耗，指路上高雲。極浦明殘雨，寒流疊細紋。野鴉無意緒，嘹唳傍溪濱。

登仗錫

紹嵩

登寺尋盤道，那知是與非。凍泉依細石，寒日淡斜暉。村路飄黃落，山禽凌翠微。數聲牛上笛，老淚欲霑衣。

湛然詩鈔

一九二

題海智寺壁

紹嵩

步步入山門，門前眾水分。上潮吞海日，古廟聚寒雲。樹影中流見，秋濤隔嶺聞。還應覓新句，不琢自成文。

遊雪竇遣興

紹嵩

此地人來少，凭欄興莫窮。雲蘿難透日，喬木易高風。書蒲閑窓下，雲生閉目中。焚香賦詩罷，頓悟眾緣空。

# 一〇一年四月份會務報導

(會訊第368期)

## 捐款芳名錄

(總計 伍萬參仟壹佰元整)

叁仟元：劉鎮誠

壹仟伍佰元：悟 徹

壹仟元：水月法師 黃君豪 黃雪鐘 傅冠智

徐黃貴美 徐淑媛 徐鈺銓 林吉利

玖佰元：吳政益 吳卓英 吳燦輝 吳建志

吳謝錦治

伍佰元：釋道益 度小月 佟欣打字行

瑞展化工原料有限公司 無名氏

李雪梨 李承育 李慧玲 吳燕靜

傅冠盛 謝孟哲 謝金花 陳文宗

陳永漢 宋淑真 陳羿宏 洪陳老遠

洪振銘 洪貴玲 洪桂昭 洪桂莉

洪秀宏 洪秀源 方宏鍊 高淑惠

顏高龍 顏條一 江柏興

叁佰元：李宗仁 林春珠 林世豐 吳美樺 韓立銘 韓慧玲

鄭景陽

貳佰元：王建宗 王延銘 王昱絜 王青林 李淑珍 林連佛

林敏惠 林融唯 林盼 黃炳文 黃思涵 黃美月

黃朝貴 吳新長 韓麗玲 侯坤隆 侯坤成 侯鈴朱

蕭志哲 蕭伊欣 蕭依慧 謝季錚 謝幸芬 陳品華

陳清瑞 陳俊竹 陳其彬 葉曉恩 葉曉惠 葉曉源

葉暉 許素月 郭智珠 趙益欽 趙偉翔 趙振豪

趙珮芸 莊寶治 鍾瀚禧 辛翌綸 辛旻潔 盧貞吟

江英嬌 董蕙美 蘇幸稜 王靖君 李桂雲 李眞業

壹佰元：靜 慧 阿 彩 王愛玉 王柏穎 李天養 李林秀鸞

林建國 林賢雲 林淑娟 林豔花 黃紅芬 黃素鶯

邱昱誠 曾彥夫 曾華宥 曾月里

康家銘 廖祥宇 余月裡 姜進榮 董松海 薛昭賢

郭阿英 杜國雄 杜金財 杜書武 鍾耀諒 鍾佳賻

葉錦江 葉王玉鳳 葉煌杰 葉魏明娟 許福枝 顏愛娥

蔡清風 蔡明倫 陳寶蓮 陳柳良 陳柳朱 陳建鋌 陳美智

陳儀潔 陳樹剛 陳政賢 陳國華 陳永川 陳宗宏 陳姿妙

楊童凱 謝宗良 陳國華 陳紫雲 陳儀婷 陳儀嫻

徐明汶 侯燦榮 侯汶其 侯婉茹 侯舜姍 楊耀任

張詩吟 張靜芳 張瑛珏 張瑞娟 張凱韋 張黃秀鸞

韓怡君 韓立仁 韓孝宗 韓孝恩 張意慈 張景富

黃志揚 傅顯宏 鄭桂嬪 鄭棋安 鄭幸柔 韓葉蕉霞

黃怡瑄 黃郁儒 黃秋南 黃怡錦 黃許金鳳

壹佰元：黃怡禎 黃志新 黃志武 黃惠伶 黃百春

許瑞吟 許汝櫻 許汝金

## 101年4月份收支明細表

收	上月結存	\$380,541	90
	本月收入	\$ 53,100	00
	收入總計	\$433,641	90
支	教育文化支出		
	福田雜誌第310期印刷費用	13,800	00
	福田雜誌郵寄費用	2,506	00
	劃撥代金手續費	55	00
	供養法師(他寺)	3,000	00
	濟助支出		
	葉 ○ 華	5,000	00
	黃 ○ 勇	2,000	00
	馬 ○ 民	2,000	00
	吳 ○ 木	2,000	00
洪 ○ 欽	2,000	00	
翁 ○ 溪	1,000	00	
鄭 ○ 娟	1,000	00	
蔡 ○ 興	1,000	00	
支出總計	\$ 35,361	00	
本月合計	\$398,280	90	
收支比較	66.6 %		



會長：顏高龍  
副會長：孫申娥

# 湛然寺福田功德會



## 4月份救濟事蹟

1. 葉○華女士：住台南市忠義路二段，四十八歲。案夫已過世，本人今租屋而住，因患有肺結核，左膝骨髓炎，脊椎亦有問題，故現在已不能站立，亦不能起坐，須整日躺在床上，故須請看護照顧起居。積蓄已花光，唯靠善心人士之幫助，故本會協助其生活費用伍仟元整，並列入固定幫助個案。

2. 本月固定幫助戶：馬○民先生、吳○木先生、洪○欽先生、黃○勇先生，以上各貳仟元整；翁○溪先生、鄭○娟女士、蔡○興先生，以上各壹仟元整。





出坡

• 贈 閱 •

■ 中華民國一〇一年五月十五日出版  
佛曆三〇三九

■ 發行人：雲 庵

■ 電 話：(06) 2 2 2 8 5 1 8

■ 傳 真：(06) 2 2 1 6 2 6 7

■ E-mail：Chanjan.kuochue@msa.hinet.net

■ 郵政劃撥：0366921~4 福田雜誌社帳戶

■ 社 址：台南市70050忠義路二段38巷8號

■ 印 刷 廠：先進印刷社(台南市育樂街115-1號)

■ 行政院新聞局登記局版臺省誌字第991號

■ 中華郵政南台字第267號執照登記為雜誌類交寄